

حَاشِيَةٌ

العارف بالله تعالى الغفور له  
أحمد بن محمد الصّاوي المالكي الخاوي

١١٧٥ - ١٢٤١ هـ

على

نفسه أقرم الجلالين

للإمامين العظيمين الجلالين المحامى والجلال السيوطي

رحمهما الله تعالى آمين

القرآن الكريم مضبوط بالشكل الكامل

الطبعة الأخيرة راجع تصحيحها

فضيلة الشيخ علي محمد الضباع

شيخ القراء والمقارئ بالديار المصرية



حَاشِيَةٌ

العارف بالله تعالى المغفور له  
أحمد بن محمد الصّاوي المالكي الحنّو  
١١٧٥ - ١٢٤١ هـ  
على

نَفْسِ الْجَلَالَيْنِ

للإمامين العظيمين الجلالين المحلّي والجلال السيوطي  
رحمهما الله تعالى آمين

القرآن الكريم مضبوط بالشكل الكامل

الجزء الأول

الطبعة الأخيرة راجع تصحيحها  
فضيلة الشيخ علي محمد الضباع  
شيخ القراء والمقارئ بالديار المصرية

دار الجيل  
بيروت



## خطبة صاحب الحاشية

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي أنزل الفرقان مصدقا لما بين يديه هدى وبشرى للمتقين ، قرآنا عربيا غير ذي عوج موعظة وذكري للمؤمنين ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له شهادة ندخل بها الفردوس آمنين ، وأشهد أن سيدنا محمدا عبده ورسوله الصادق الأمين ، المنزل عليه الكتاب منه آيات محكمات هن أم الكتاب وأخر متشابها ، صلى الله وسلم عليه وعلى آله وأصحابه الذين أوتوا العلم درجات .

وبعد ، فيقول العبد الفقير الدليل «أحمد بن محمد الصاوي المالكي الخلوقي» : لما كان علم التفسير أعظم العلوم مقدارا وأرفعها عمرفا ومنارا إذ هو رئيس العلوم الدينية ورأسها ، وبني قواعد الشرع وأساسها ، وكان كتاب الجلالين من أجل كتب التفسير ، وأجمع على الاعتناء به الجمة الغفير من أهل البصائر والتنوير ، وجاءني الداعي الإلهي بقراءته فاشتغلت به على حسب عجزى ووضعت عليه كتابة مخصصة من حاشية شيخنا العلامة المحقق المدقق الورع الشيخ «سليمان الجمل» مع زوائد وفوائد فتح بها مولانا من نور كتابه ، وإنما اقتصرنا على تلخيص تلك الحاشية لكوني وجدتها مخصصة من جميع كتب التفسير التي بأيدينا تنسب لنحو عشرين كتابا : منها البيضاوي وحواشيه وحواشي هذا الكتاب . ومنها الحزن والخطيب والسمين وأبو السعود والكواشي والبحر والنهر والساقية والقرطبي والكشاف وابن عطية والتجوير والانقان ، ولم أنسب العبارات لأصحابها غالبا اكتفاء بنسبة الأصل ، والله على ما أقول وكيل وهو حسبي وكفى ، وسلام على عباده الذين اصطفى .

وقد تلقيت هذا الكتاب من أوله إلى آخره مرتين عن العلامة الصوفي سيدي الشيخ سليمان الجمل وعن الامام أبي البركات العارف بالله تعالى أستاذنا الشيخ أحمد الدردير وعن أستاذنا العلامة الشيخ الأمير ، وكل من هؤلاء الأئمة تلقاه عن تاج العارفين شمس الدين سيدي محمد بن سالم الحفناوي ، وعن الامام أبي الحسن سيدي الشيخ علي الصعيدي العدوي ، والشيخ الحفناوي تلقاه عن العلامة سيدي محمد بن محمد البديري الدمياطي الشهير بابن الميث ، وهو عن نور الدين سيدي علي الشبرايملي ، وهو عن الشيخ الحجابي صاحب السيرة ، وهو عن خاتمة المحققين سيدي علي لأجهوري ، وهو عن البرهان العلقمي ، وهو عن أخيه شمس الدين محمد العلقمي ، عن الجلال عبد الرحمن السيوطي . وأما سندنا للجلال الحلي فهو بعينه إلى الامام الحجابي ، وهو عن الامام الزيادي عن الشيخ الرملي ، وهو عن شيخ الاسلام زكريا الأنصاري عن الجلال محمد بن أحمد الحلي ، رضى الله عنهم ونفعنا بهم . ولد السيوطي سنة ثمانمائة وتسع وأربعين وتوفي سنة تسعمائة وثلاث عشرة ، فعاش أربعين وستين .

### مقدمة

يلبغى لكل شارح في فن أن يعرف مبادئ العشرة ليكون على بصيرة فيه ، وهي : حده وموضوعه ووضعه واستمداده وسمه وحكمه ومسائله ونسبته وفائده وغايته ، فحد هذا الفن علم بأصول يعرف بها معاني كلام الله على حسب الطاقة البشرية ، وأما معناه لغة فمأخوذ من الفسر وهو الكشف ، وموضوعه آيات القرآن من حيث فهم معانيها ، ووضعه الراسخون في العلم من عهد النبي إلى هنا على التحقيق كما شهد الله بذلك ، واستمداده من الكتاب والسنة والآثار والفصحاء من العرب العرباء ، واسمه : علم التفسير ، وحكمه : الوجوب الكفائي ، ومسائله : قضاياها من حيث الأمر والنهي والموعظة إلى غير ذلك ، ونسبته : أنه أفضل العلوم الشرعية وأصلها ، وفائده المعرفة بمعاني كلام الله على الوجه الأكمل ، وغايته : الفوز بسعادة الدارين أما الدنيا فبامتنال الأوامر واجتناب النواهي ، وأما الآخرة فبالجنة ونعيمها ولذلك يقال له اقرأ وارق .

واعلم أن القرآن نزل ليلة القدر جملة واحدة إلى سماء الدنيا في مكان يقال له بيت العزة على هذا الترتيب الذي نقرؤه فانه نورة في ، ثم نزل على النبي صلى الله عليه وسلم في ثلاث وعشرين سنة على حسب الوقائع لقوله تعالى - ولا يأتونك بمثل إلا جئناك بالحق وأحد ن تفسيراً - لكن لأعلى هذا الترتيب فانه نزل عليه ثلاث وثمانون سورة بمكة أي قبل الهجرة ، وبالمدينة



أحدي ، فالتون على التحقيق ، فأول ما نزل بمكة اقرأ . وآخر ما نزل بها قبل الفسكوت وقيل المؤمنين وقيل ولطفين  
 وأول سورة نزلت بالمدينة البقرة وآخر سورة نزلت بها المائدة وهناك بعض سور اختلف فيها منها الفاتحة ويمكن تكرار  
 نزولها . وأما أول آية نزلت على الإطلاق فاقرا باسم ربك وآخراية على الإطلاق - واتقوا يوما ترجعون فيه إلى الله - .  
 وأعلم أيضا أن القرآن ينقسم إلى أربعة أقسام : قسم فيه الناسخ والمنسوخ وهو خمسة وعشرون سورة ، وقسم فيه المنسوخ  
 فقط وهو أربعون سورة ، وقسم فيه الناسخ فقط وهو ست سور ، وقسم لا ناسخ فيه ولا منسوخ وهو ثلاث وأربعون سورة  
 وأغلبها من الربع الأخير ، وعدة حروف القرآن ألف ألف وخمسة وعشرون ألفا ودرج الجنة على قدر ذلك وبين الدرجتين  
 خمسةة عام ، وعدة آياته ستة آلاف وستة وستون ، ونصفه بحسب الآيات قوله تعالى في سورة الشعراء - فأنتى موسى  
 عصاه فإذا هي تلقف ما يأفكون - ، ونصفه بحسب الحروف قوله تعالى - لقد جئت شيئا نكرا - فالتون من النصف الأول  
 والكاف من الثانى ، ونصفه بحسب السور الحديد والمجادلة من النصف الثانى ، وعدة كلماته سبعة وسبعون ألفا وأربعمائة  
 وخمسون كلمة وكل كلمة لها أربعة علوم : علم بحسب ظاهرها وعلم بحسب باطنها وعلم بحسب حلتها وعلم بحسب مقطوعها ، وإن  
 نظرت إلى تناسبها مع ما قبلها وما بعدها زادت كثيرا ، وترتيب السور هكذا توفيقى . وأما وضع أسمائها في المصاحف وتقسيمها إلى  
 أعشار وأرباع وثلاث وأجزاء وأحزاب فمن الحجاج التقي بأخذ عن الصحابة في وضع أسماء السور وباجتهاد منه في تقسيمه  
 إلى ما ذكر ولذلك تجد ابتداء الربع وسط قصة ( قوله الحمد لله الخ ) اقتتح رحمه الله كتابه بهذه الصيغة لأنها أفضل الحمد  
 كما ورد وهى مقبسة من قوله صلى الله عليه وسلم « الحمد لله حمدا يوافى نعمه ويكافئ مزيده » وقد غير المصنف الحديث  
 بعض تغيير وهو مقتصر في الاقتباس ( قوله موافيا لنعمه ) أى مقابلا لها بحيث يكون بقدرها فلا تقع نعمة لإمالة بهذا الحمد  
 وهذا على سبيل المبالغة بحسب ما ترجاه والإفسل نعمة تحتاج لحمد مستقل (٣) ( قوله مكافئا لمزيده ) أى مماثلا

ومساويا له والمزيد مصدر  
 ميمى من زاده الله النعم  
 والزيادة النمو وبابه باع  
 ويستعمل متعديا ولازما  
 يقال زاده الله خيرا وزاد

### بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله حمدا موافيا لنعمه مكافئا لمزيده ، والصلاة والسلام على سيدنا محمد ، وآله وصحبه  
 وجنوده . هذا ما اشتدت إليه حاجة الراغبين في تكملة تفسير القرآن الكريم ،

الشيء ، والمعنى أنه ترجى أن يكون الحمد الذى أتى به موفيا بحق النعم الحاصلة بالفعل وما يزيد منها في المستقبل ( قوله على محمد )  
 في نسخة على سيدنا محمد وعليها تعطف وآله وما بعده على سيدنا لاعلى محمد لما يلزم عليه من إبدال محمد وماعطف عليه  
 من السيد وهو في نفس الأمر محمد فقط ( قوله وجنوده ) جمع جند اسم جنس جمعى يفرق بينه وبين واحده بالاء على خلاف  
 الغالب فالياه في المفرد ، والمراد بجنده كل من يعين على الدين بالقتال في سبيل الله أو بتقرير العلم وضبطه أو بتعمير المساجد  
 أو بغير ذلك من عصره صلى الله عليه وسلم إلى آخر الزمان ( قوله هذا ) هى بمنزلة أما بعد و بمنزلة أيضا في أن كلا منهما اقتضاب  
 مشوب بتخلص لأن الكلام الثانى وهو المقصود مقتطع عن الكلام الأول الذى هو الخطبة لكن فيه نوع مناسبة من حيث  
 إن سبب التأليف والمقصود أمر ذوبال وقد ندب الشارع للإبتداء فيه بالبسملة والمجدة والصلاة على النبي فحصلت المناسبة  
 ولكنها ليست كاية وآثرها على أما بعد وإن كانت الهاردة لاختصارها واسم الإشارة عائد إما على المعانى أو الألفاظ أو النقول  
 أو المعانى والألفاظ أو النقول والمعانى أو النقول والألفاظ أو الثلاثة احتمالات سبعة المختار منها عوده على المعانى المستحضرة ذهبا  
 سواء قلنا إن الخطبة مقدمة على التأليف أو متأخرة وفي الكلام استعارة نصريحية أصلية حيث شبه المعقول بالمحسوس واستعار  
 اسم المشبه به وهو اسم الإشارة للشبه ( قوله ما اشتدت ) ماواقعة على المعنى الدهنية كما هو المختار من الاحتمالات المقدمة وعبر  
 باشتدت زون دعت إشارة إلى أن حاجتهم بلغت حد الضرورة لمزيد احتياجهم إلى هذه التكملة وذلك أن تفسير النصف الثانى  
 قد احتوى على المعنى العزيز وانطوى على اللفظ الوجيز فلم ينسج أحسد على منواله ( قوله الراغبين ) أى المهيين وشريدين  
 لتكميل هذا الكتاب بالتأليف وتستعمل الرغبة متعدية بنفسها وبني في المحبة والميل ومتعدية بعن الزهد في شىء والكراهية  
 له ( قوله تفسير القرآن ) المراد منه مايعم الأول ، والفرق بينهما أن التفسير هو التوضيح للكلام الله أو رسوله أو الآثار والقواعد  
 الأدبية العقلية . وأما التأويل فهو أن يكون السلام محتملا لمعان فتقصره على بعضها كافى - ويبقى وجه ربك - والقرآن



في اللغة مأخوذ من القرء وهو الجمع وفي الاصطلاح اللفظ المنزل على النبي صلى الله عليه وسلم للتعبد بآياته ووصفه بالكريم لأن نفعه كس قاصرا بل عم الخلق جميعا في الدنيا والآخرة . واعلم أن المدرسين وإن تباينت مراتبهم في العلم ثلاثة أصناف : الأول من إذا درس آية قصر على ما فيها من المنقول وأقوال المفسرين وأسباب النزول والناسبة وأوجه الإعراب ومعاني الحروف . والثاني من يأخذ في وجوه الاستنباط منها ويستعمل فكره بمقدار ما آناه الله من الفهم ولا يشتغل بأقوال السابقين اعتمادا على كونها موجودة في بطون الأوراق لamenى قد كرها . والثالث من يرى الجمع بين الأمرين والتحلى بالوصفين ولا يخفى أنه أرفع الأصناف ومن هذا الصنف الجلال المحلى والجلال السيوطى رضى الله عنهما وعناهما ( قوله الذى ألفه ) صفة للتفسير محصنة له ( قوله الامام ) هو ائمة المقدم واصطلاحا من باع رتبة أهل الفضل ( قوله العلامة ) مبالغة في العلم ومعناه الجامع بين المعقول والمنقول بأفع وجه ( قوله المحقق ) أى الآتى بأدلة على الوجه الحق ( قوله جلال الدين ) لقب له ومعناه ذوجلاله في الدين أو مجل ومعظم له لأنه شيد وأظهر قواعده ( قوله محمد ) هو اسم وقوله ابن أحمد هو اسم أبيه ( قوله المحلى ) بفتح الحاء نسبة للحلة الكبرى مدينة من مدن مصر مشهورة ، ولد سنة سبع مائة وإحدى وتسعين وتوفى سنة ثمان مائة وأربعة وستين فعمره ثلاث وسبعون وقبره قبالة باب النصر مشهور ( قوله الشافعى ) نسبة للإمام أبى عبد الله محمد بن إدريس ( قوله وتقيم ) بالرفع عطف على ما فى قوله ما اشتدت إليه حاجة الراغبين أو بالجر عطف على قوله في تكملة تفسير القرآن وذكره وإن علم بمقابله توطئة للأوصاف التى ذكرها بقوله على نمطه الخ وفى التعبير بالتتميم تسمح من حيث إن ما أتى به السيوطى تقيم لما أتى به المحلى للمافاته إذ الذى فاته هو نفس ما أتى به السيوطى وقوله وهو من أول الخ الضمير راجع لمافاته أول التتميم لما علمت أن مافاته والتتميم مصدوقهما واحد وهو تفسير السيوطى وقوله من أول ( ٤ ) سورة البقرة الخ أى وأما الفاتحة ففسرها المحلى فجعلها السيوطى فى آخر تفسير المحلى لتكون منضمة

لتفسيره وابتدأ هو من أول البقرة ( قوله بتممة ) متعلق بتميم والباء بمعنى مع أى هذا التتميم الذى أتى به السيوطى تفسيراً للأنصاف الأول مصاحب

الذى ألفه الإمام العلامة المحقق جلال الدين محمد بن أحمد المحلى الشافعى رحمه الله ، وتقيم مافاته ، وهو من أول سورة البقرة إلى آخر الإسراء بتممة على نمطه من ذكر ما يفهم به كلام الله تعالى ، والاعتماد على أرجح الأقوال ، وإعراب ما يحتاج إليه وتنبية على القراءات المختلفة المشهورة على وجه لطيف ، وتعبير وجيز ، وترك التطويل بذكر أقوال غير مرضية ، وأعاريب محلها كتب العربية ، والله أسأل النفع به في الدنيا ، وأحسن الجزاء عليه في العقبى بمنه وكرمه .

سورة

لتممة والمراد بها ما ذكره بعد فراغه من سورة الإسراء بقوله

هذا آخر ما كتبت به تفسير القرآن الكريم الخ ( قوله على نمطه ) حال من التتميم أى حال كون هذا التتميم كأننا على نمط تفسير المحلى أى طريقته وأسلوبه ( قوله من ذكر ما يفهم الخ ) بيان للنمط ( قوله والاعتداد ) بالجر عطف على ذكر رأى والاقتصار على أرجح الأقوال ، وكذا قوله وإعراب وتنبية الخ ( قوله وتنبية الخ ) نكر هذا المصدر دون ما قبله إشارة إلى قلة التنبية المذكور وأنه لم ينبه على جميع القراءات المختلفة ( قوله المختلفة ) أى المتنوعة وتذوعها من سبعة أوجه لأنه إما من حيث الشكل فقط كالبلخل والخل قرئ بهما والمعنى واحد وإما حيث المعنى فقط نحو - فتلقى آدم من ربه كلمات - برفع آدم ونصب كلمات وعكسه قرئ بهما أيضا . وإما من حيث اللفظ والمعنى وصورة الحرف واحدة نحو تباوكل نفس وتباوقرئ بهما وصورة الباء والتاء وحدة بقطع النظر عن النقط ، وإما أن يكون الاختلاف في صورة الحرف لاقى المعنى كسراط وصراط ، وإما من حيث اللفظ والمعنى وصورة الحرف نحو فاسجوا وفسجوا قرئ بهما ، وإما من حيث الزيادة والنقص كأوصى ووصى ، وإما من حيث التقديم والتأخير كيقولون ويقتلون بتقديم المبني للفاعل على المبني للمفعول وبالعكس ( قوله على وجه لطيف ) متعلق بالمصادر الأربعة قبله ، والمراد باللطيف هنا القصير فعطف قوله وتعبير وجيز للتفسير ( قوله وترك التطويل ) معطوف على وجه لطيف وهو تصريح بما علم من قوله وتعبير وجيز إذ يلزم من كونه وجيزا أن لا يكون طويلا ( قوله بذكر أقوال ) متعلق بتطويل وقوله غير مرضية أى عند المفسرين وقوله وأعاريب معطوف على أقوال ( قوله والله أسأل النفع به ) أى بالتتميم المذكور ( قوله بمنه وكرمه ) الباء فيه للتوسل أى أتوسل إليه بصفتيه العظيمة وهما منه الذى هو تفضله على عباده بالعطايا وكرمه الذى هو إصال فضله للهار والفاجر .



(قوله سورة البقرة الح) مبتدأ ومدينة خبر أول ومائتان الح خبر ثان ويؤخذ من هذا أن نسميتها بما ذكر غير مكروه خلافاً لمن قال بذلك وادعى أنه إنما يقل السورة التي تذكر فيها البقرة وأسماء السور توقيفية وكذا ترتيبها على التحقيق كأن تقدم والسورة مأخوذة من سور البلد لارتفاع رتبها وإحاطتها وهي طائفة من القرآن لها أول وآخر وترجمة باسم خاص بها بتوقيف كما سبق . والراجح أن المكي منازل قبل الهجرة ولو في غير مكة والمدني منازل بعد الهجرة ولو في غير المدينة (قوله وثمانون آية) قيل أصلها آية قلبت عنها ألفا على غير قياس وهي في الدرف طائفة من كلمات القرآن متميزة بفصل وقد تكون كلمة مثل والفجر والضحي والعصر وكذا المّ وطه ويسّ ونحوها عند الكوفيين وغيرهم لا يسميها آيات بل يقول هي فواتح السور وعن أبي عمرو الداني لأعلم كلمة هي وحدها آية لإقوله تعالى - مدهامتان - . [فائدة] قال ابن العربي سورة البقرة فيها ألف أمر وألف نهى وألف حكم وألف خبر أخذها بركة وتركها حسرة لا نستطيعها البطلة وهم السحرة إذا قرئت في بيت لم تدخله مردة الشياطين ثلاثة أيام اه وروى مسلم عن أنى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «لا تجعلوا بيوتكم مقابر إن الشيطان يفر من البيت الذي تقرأ فيه سورة البقرة» وعنه في رواية «لكل شيء سنام وسنام القرآن سورة البقرة» وفي رواية «سيدة آي القرآن آية الكرسي» [قائدة أخرى] في الكلام على الاستعاذة ولنظها المختار أعوذ بالله من الشيطان الرجيم عند مالك وأبي حنيفة والشافعي لقوله تعالى - فإذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم - وقال أحمد : الأولى أن يقول أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم جمعا بين هذه الآية وآية فاستعذ بالله إنه هو السميع العليم . وقال الثوري والأوزاعي الأولى أن يقول أعوذ بالله من الشيطان الرجيم إن الله هو السميع العليم ، فاتفق الجمهور على أنه يستحب لقارئ القرآن خارج الصلاة أن يتعوذ . وحكى عن عطاء وجوبها . وقال ابن سيرين إذا تعوذ الرجل في عمره مرة واحدة كفي في إسقاط الوجوب ، ووقت الاستعاذة قبل القراءة عند الجمهور وحكى عن النخعي أنه بعد القراءة وهو قول داود وأحد الروایتين عن ابن سيرين (٥) ومعنى أعوذ بالله ألتجئ إليه وأتحصن به مما أخشاه

والشيطان أصله من شطن أى بعد عن الرحمة وقيل من شاط بمعنى احترق

### سورة البقرة مدنية مائتان وست أو سبع وثمانون آية

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ المّ) الله أعلم بمراده بذلك ،

وهو اسم لكل عات من الجنّ والانس والرجيم فعيل بمعنى فاعل أى راجع بالسوسة والشر وقيل بمعنى مفعول أى مرجوم بالشهب عند استرق السمع أو بالعذاب أو مطرود عن الرحمة والخبرات فحكمة الاستعاذة تطهير القلب من كل شيء يشغل عن الله تعالى فان في تعوذ العبد بالله إقرارا بالعجز والضعف واعترافا بقدرته الباري وأنه الغنى القادر على دفع المضرات وأن الشيطان عدو مبين وقد دخل منه في الحصن الحصين (قوله بسم الله الرحمن الرحيم) اختاف الأئمة في كون البسملة من الفاتحة وغيرها من السور سوى سورة براءة فذهب الشافعي وجماعة من العلماء إلى أنها آية من الفاتحة ومن كل سورة ذكرت في أولها سوى سورة براءة وقال به جماعة من الصحابة وذهب الأوزاعي ومالك وأبو حنيفة إلى أن البسملة ليست آية من الفاتحة وزاد أبو داود ولا من غيرها من السور وإنما هي بعض آية في سورة النمل وإنما كتبت للفصل والتبرك . قال مالك ويكره افتتاح صلاة الفرض بها واختلفت الرواية عن أحمد في كونها من الفاتحة أولا والأحسن أن يقدر متعلق الجار هنا قولوا لأن هذا المقام مقام تعليم صادر عن حضرة الرب تعالى (قوله المّ) اعلم أن مجموع الأحرف المنزل في أوائل السور أربعة عشر حرفا وهي نصف حروف الهجاء وقد تفرقت في تسع وعشرين سورة المبدوء بالألف واللام منها ثلاثة عشر وبالحاء والميم سبعة وبالطاء أربعة وبالياء واحدة وبالصاد واحدة وبالقاف واحدة وبالتون واحدة وبعض هذه الحروف المبدوء بها أحادى وبعضها ثنائى وبعضها ثلاثى وبعضها رباعى وبعضها خماسى ولا تزيد (قوله الله أعلم بمراده بذلك) أشار بهذا إلى أرجح الأقوال في هذه الأحرف التي ابتدأ بها تلك السور وهو أنها من المتشابه جريا على مذهب السلف القائلين باختصاص الله تعالى بعلم المراد منه وعلى هذا فلا محل لها من الاعراب لأنه فرع إدراك المعنى فلا يحكم عليها بأعراب ولا بناء ولا تركيب مع عامل ومقابل هذا أقوال قيل إنها أسماء للسور التي ابتدئت بها ، وقيل أسماء للقرآن ، وقيل لله تعالى ، وقيل كل حرف منها مفتاح اسم من أسماء تعالى : أى جزء من اسم فالألف مفتاح لفظ الجلالة واللام مفتاح اسم لطيف والميم مفتاح اسم مجيد وهكذا ، وقيل كل حرف منها يشير إلى نعمة من نعم الله ، وقيل إلى ملك ، وقيل إلى نبي ، وقيل الألف تشير إلى آلاء الله واللام إلى لطف الله والميم إلى ملك الله وعلى هذه الأقوال فلها



عمل من الاعراب ففيل الرفع وقيل النصب وقيل الجر فالرفع على أحد وجهين إما بكونها مبتدأ وإما بكونها خبراً والنصب على أحد وجهين أيضاً إما بإضمار فعل لائق تقديره أقرؤا مثلاً وإما بإسقاط حرف القسم كقول الشاعر :

إذ ما الحيز تأدبه بلحم فذاك أمانة لله الثريد يريد وأمانة الله والجر بوجه واحد وهو أنها مقسم بها حذف حرف القسم وبق عمله أجاز ذلك الزحشرى وإن كان ضعيفاً لأن ذلك من خصائص الجلالة المعظمة لا يشاركها فيه غيرها (قوله ذلك) اسم الإشارة مبتدأ واللام للبعد والكاف حرف خطاب والكتاب نعت لاسم الإشارة أو عطف بيان وجملة لا ريب فيه خبر كما قال المفسر (قوله أى هذا) أشار بذلك إلى أن حق الإشارة أن يوثق بها للقريب وسيأتى الجواب عنه (قوله الكتاب) بمعنى المكتوب وهو القرآن . إن قلت إن القرآن قريب فلا يشار له بإشارة البعيد . أجاب المفسر بقوله والإشارة به للتعظيم أى فالقرآن وإن كان قريباً منا إلا أنه مرفوع الرتبة وعظيم القدر من حيث إنه منزّه عن كلام الحوادث وذلك كمناداة المولى سبحانه وتعالى يا ائى ينادى بها البعيد مع كونه أقرب إلينا من جبل الوريد لكونه سبحانه منزهاً عن صفات الحوادث فتزل تنزهه عن الحوادث منزلة بعدنا عنه والكتاب فى الأصل مصدر يطلق بمعنى الجمع (قوله الذى يقرؤه محمد) أى وهو القرآن احتراز بذلك عن باقى الكتب السماوية (قوله لاشك) هذا أحد معان ثلاثة والثانى التهمة والثالث القلق والاضطراب وكلها منزّه عنها القرآن لخروجه عن طاقة البشر قال تعالى - قل لئن اجتمعت الانس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله - الآية . إن قلت إن قوله تعالى لا ريب فيه خبر وهو لا يتخاف مع أن بعض الكفار ارتاب فيه حيث قالوا سحر وكهانة وأساطير الأولين إلى غير ذلك . أجيب بأجوبة أحسنها أن قوله لا ريب فيه أى لمن أذعن وأقام البرهان وتأمل فلا ريب فيه للعارفين المنصفين وأما من عاند فلا يعتد به إنهم إلا كالأنعام بل هم أضل ومنها أن معنى قوله لا ريب فيه أى لا ينبغي أن يرتاب فيه لقيام الأدلة الواضحة على كونه من عند الله ومنها (٦) أن المعنى لا ريب فيه أى للمؤمنين وأما الكافرون فلا يعتد بهم فالجواب الأول

عام فمن تأمل لا يحصل له ريب مسلماً أو كافراً وجعده بعد ذلك عناد والجواب الثانى أنه نفي بمعنى النهى والثالث خاص

(ذَلِكَ) أى هذا (الْكِتَابُ) الذى يقرؤه محمد (لَا رَيْبَ) شك (فيه) أنه من عند الله وجملة النفى خبر مبتدؤه ذلك والإشارة به للتعظيم (هُدًى) خبر ثان أى هاد (لِلْمُتَّقِينَ) الصائرين إلى التقوى بامثال الأوامر واجتناب النواهي لا تقايمهم بذلك النار (الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ) يصدقون

بالسلم (قوله أنه من عند الله) بفتح الهمزة بدل من الضمير فى قوله فيه ويدل عليه قوله تعالى فى الآية (بالغيب) الأخرى - لا ريب فيه من رب العالمين - (قوله والأشارة به للتعظيم) تقدم أن هذا جواب عن سؤال مقدر . إن قلت إنه لا يشار إلا للحمسوس والقرآن الفاظ تنقضى بمجرد النطق بها . أجيب بأنه نزل المعقول منزلة المحسوس أو الإشارة لما فى المصاحف أو الالحاح المحفوظ (قوله هدى) أى رشاد وبيان وهو مصدر إما بمعنى اسم الفاعل وهو الذى اقتصر عليه المفسر أى مرشد ومبين والاسناد له مجاز عقلى من الاسناد للسبب أو ذو هدى أو بولغ فيه حق جعل نفس الهدى على حد زيد عدل (قوله للمتقين) إن قلت إن القرآن هدى بمعنى مبين طريق الحق من الباطل للناس مؤمنهم وكافرهم فلم خص المتقين . أجيب بأنه خصهم بالذكر لكونهم اتفقوا بثمرته عاجلاً وآجلاً وهذا إن أريد به البيان حصل وصول للقصد أولاً وأما إن أريد به الوصول للقصد فالتخصيص ظاهر وأصل متقين متقين استثقات الكسرة على الياء الأولى لحذف فالتقى ساكتان حذفت الياء لالتقاء الساكنين (قوله الصائرين للتقوى) أشار بذلك إلى أن فى الكلام مجاز الأول أى المتقين فى علم الله أو من يؤول إلى كونهم متقين فهو جواب عن سؤال مقدر حاصله أنهم إذا كانوا متقين فهم مهتدون فلا حاجة له (قوله بامثال الأوامر) يصح أن نكون الباء سببية أو للتصوير وقوله واجتناب النواهي عطف عليه والمعنى أن امتثال الأوامر على حسب الطاقة واجتناب النواهي عميم يجب للتقوى أو هى مصورة بذلك (قوله لا تقايمهم) علة لتسميتهم متقين وقوله بذلك أى المذكور وهو امتثال الأوامر واجتناب النواهي ، وهذا إشارة إلى تقوى الخواص وتحتها تقوى العوام وهى تقوى الشرك وفوقها تقوى خواص الخواص وهى تقوى ما يشغل عن الله ، قال العارف : ولو خطرت لى فى سواك إرادة على خاطرى يوماً حكمت بردتى

والآية فى حد ذاتها شاملة للراتب الثلاث (قوله الذين يؤمنون) هذا تفصيل لبعض صفات المتقين وخصها لائمتها أعلى الأوصاف وهو فى محل جر صفة للمتقين أو رفع خبر لمحذوف أو نصب مفعول لمحذوف ويصح أن يكون مستأنفاً مبتدأ خبر.

لعله أولئك على هدى وعلى هذا فالوقف على المتقين ثم لعدم ارتباطه بما بعده وعلى الاعراب الأول فهو حسن لأنه رأس آية وإن كان له ارتباط بما بعده (قوله بما غاب) أشار بذلك إلى إطلاق المصدر وإرادة اسم الفاعل وما غاب عنا قسبان مائل عليه دليل على عقل أوهمى كالجنة والنار والملائكة والعرش والكرسي واللوحي والقلم والمولى سبحانه وتعالى وصفاته وما لم يدل عليه دليل الساعة ووقت نزول المطر وما في الأرحام وباقي الخمسة المذكورة في الآية وأما الشهادة فهي ما ظهر لنا حساً أو عقلاً ببدهة العقل كالأول نصف الاثنين وأن الحرم متحيز (قوله من البعث الخ) بيان لما وقوله والجنة والنار عطف عليه أى ونحو ذلك مما لم لنا الدليل عليه ويحتمل أن يبقى الغيب على مصدريته والباء متعلقة بمحذوف حال أى إيماناً ملتبساً بحالة الغيبة ففيها بيان لحال المؤمنين الخالدين وتعريض لحال المنافقين فانهم كانوا يؤمنون ظاهراً فقط فمدح الله من يؤمن في حال غيبته عن كل أحد كما يؤمن ظاهراً ويحتمل أن المراد بالغيب القلب سمى بذلك لحفائه أى يؤمنون بحالة السر وهو الإيمان القلبي فالمصدر باق على حاله وفيه رد على المنافقين أيضاً حيث قالوا بالسفهم ما ليس في قلوبهم (قوله ويقومون الصلاة) إما مأخوذة من الصلاة للفئوية بمعنى الدعاء لأنها مشتملة عليه في الركوع والسجود وعليه فأصلها صلوة تحركت الواو وانفتح ما قبلها قلبت ألفاً وقيل من الوصلة لأنها صلة بين العبد وبين ربه وعليه فأصلها وصلة قلبت قلباً مكانياً فصارت صلوة تحركت الواو وانفتح ما قبلها قلبت ألفاً وقوله يقومون من قومت العود عدلته (قوله أى يأتون بها بحقوقها) أى الظاهرية كالشروط والآداب والأركان والباطنية كالخشوع والخضوع والاخلاص (قوله وبما رزقناهم) فيه حذف نون من التبعية لفظاً وخطاً لادغامها في ما الموصولة ورزقناهم صلة للموصول ونا فاعل والماء مفعول أول وحذف المفعول الثاني فيصح (٧) تقديره متصلاً أى رزقناهموه

أو منفصلاً أى رزقناهم إياه على حد قول ابن مالك : وصل أو فصل هاء سلتيه (قوله أعطيناهم) أشار بذلك إلى أن الرزق معناه الملك وليس المراد به الرزق الحقيقي إذ لا يتأتى تعديده

(بِالْغَيْبِ) بما غاب عنهم من البعث والجنة والنار (وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ) أى يأتون بها بحقوقها (وَمَا رَزَقْنَاهُمْ) أعطيناهم (يُنْفِقُونَ) في طاعة الله (وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ) بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ (أى القرآن) (وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ) أى التوراة والإنجيل وغيرها (وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ) يعلمون (أُولَئِكَ) الموصوفون بما ذكر (عَلَى هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ) الفائزون بالجنة الناجون من النار (إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا) كَأبَى جَهْل وَأَبَى لَهَب ،

غيره وقدم الجار والمجرور للاهتمام (قوله ينفقون) أى إنفاقاً واجباً كالزكاة والنفقة على الوالدين والعيال وأمنديوها كالتوسعة على العيال وهواصاء الأقارب والفقراء (قوله في طاعة الله) في تعاليمه أى من أجل طاعة الله لارياح ولا سمعة قال تعالى - إنما نطعمكم لوجه الله - (قوله والذين يؤمنون) معطوف على الموصول الأول وهونوع آخر للتعين فانها نزلت فيمن كان آمن بعيسى وأدرك النبي صلى الله عليه وسلم كعبد الله بن سلام وعمر بن ياسر وسلمان والنجاشي وغيرهم . وأما النوع الأول فهم مشركو العرب الذين لم يرسل لهم غيره صلى الله عليه وسلم فنزلت فيهم الآية الأولى (قوله بما أنزل إليك) نزل المستقبل منزلة الماضي لتحقق الوقوع لأنه لم يكن تم نزوله (قوله وما أنزل من قبلك) أى فلم يفرقوا بين الأنبياء بحيث يؤمنون ببعض ويكفرون ببعض (قوله وبالآخرة هم يوقنون) قدم الجار والمجرور لإفادة الحصر وأتى بالجملة اسمية لأنه أعلى من الاتفاق (قوله يعلمون) أى علماً لا شك فيه ولا ريب ولذا انصف مولانا بالعلم ولم يتصف باليقين وفيه رد على من أنكر الآخرة ممن لم يؤمن بمحمد (قوله أولئك الموصوفون بما ذكر) إن قلنا إن قوله الذين يؤمنون الخ وصف للتعين كان ما هذا مبتدأ وخبراً بيان لعاقبة للتعين وإن قلنا إنه مستأنف مبتدأ كان ما هنا خبره (قوله على هدى) عبر على إشارة إلى عسكنهم من الهدى كتمكن الراكب من المركوب (قوله الناجون من النار) أى ابتداء وانتهاء وعطف لجلتين إشارة إلى تباينهما وأن كلا غاية في الشرف وأن الثانية مسببة عن الأولى (قوله إن الذين كفروا) جرت عادة الله سبحانه وتعالى في كتابه أنه إذا ذكر بشرى المؤمنين يذكر بلصقها وعيد الكافرين فذكر حال الكافرين ظاهراً وباطناً ثم ذكر حال الكافرين باطناً وهم المنافقون وأنهم أسوأ حالا من الكافرين ظاهراً وباطناً وإن حرف تأكيد ونصب والذين كفروا اسمهم وجملة لا يؤمنون خبرها وجملة - سواء عليهم ما أئذرتهم أم لم تنذرهم - معترضة بين اسم إن وخبرها وإعرابها أن تقول على المشهور سواء اسم مصدر مبتدأ بمعنى مستور وسوق الابتداء به تعلق الجار والمجرور به وهما نذرهم أم لم تنذرهم مؤول بمفرد خبر تقديره مستور عليهم

إلذارك وعدمه وهو فعل مسبوكة بلاسبك . إن قلت إن خبر المبتدا إذا وقع جملة لا بد له من رابط . أجب بأن الخبر عين البشعا في المعنى وهو يكتفى في الرابط . وأجب أيضا بأن محل الاحتياج للرابط مالم يؤول الخبر بمفرد وإلا فلا يحتاج للرابط وقولهم لا بد للفعل من سائب أغلبي ويصح العكس وهو أن الجملة مبتدأ مؤخر وسواء خبر مقدم (قوله ونحوها) أى من كفار مكة الذين سبق علم الله بعدم إيمانهم والحكمة في إخبار الله نبيه بذلك ليرى قلبه من تعلقه بإيمانهم فلا يشتغل بهدايتهم ولا تأليفهم ويحتمل أن ذلك إعلام من الله لنبيه بمن كفر من أول الزمان إلى آخره لأنه أطنعه على النار وعلى من أعدته من الكفار والحكمة في عدم الدعاء منه عليهم مع علمه بأنه يستحيل إيمانهم أنه يرجو الإيمان من ذريتهم (قوله بتحقيق الهمزتين) أى مع مدة بينهما متدا طبيعيا وتركه فهما قراءتان وقوله وإبدال الثانية ألفا : أى مدا لازما وقدره ست حركات وقوله وتسهيلها : أى بأن تكون بين الهمزة والهاء وقوله وإدخال ألف الواو بمعنى مع فاصله أن القراءات خمس قراءتان مع التحقيق وقراءتان مع التسهيل وقراءة مع الإبدال وكلها سبعة على التحقيق خلافا للبيضاوى حيث قال إن قراءة الإبدال لحن لوجهين الأول أن الهمزة المتحركة لا تبديل ألفا والثاني أن فيه التقاء الساكنين على غير حده ، ورد عليه ملاعلى قارى بأن القراءة متواترة عن رسول الله ومن أنكرها كفر فيستدل بها لاهها ، وأما قوله إن الهمزة المتحركة لا تبديل ألفا محله في القياس ، وأما السماعي فلا لحن فيه لأنه يقتصر فيه على السماع . وقوله فيه التقاء الساكنين على غير حده نقول منهله طول المد والسماع ، وأما قولهم كل ما وفق وجه النحو الخ محله في قراءة الأحاد لا في المتواترة وإلا فالتواتر نفسه حجة على غيره لا يحتج له (قوله إعلام مع تخويف) أى في وقت يسع التحرز من الأمر الخوف وإلا فيسمى (٨) إخبارا بالعذاب (قوله ختم الله على قلوبهم) هذا وما بعده كالعلة والدليل لما قبله

ونحوها (سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ ءَأَنذَرْتَهُمْ ءَلَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ) لعلم الله منهم ذلك فلا تطمع في إيمانهم والإندار إعلام مع تخويف (خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ) طبع عليها واستوثق فلا يدخلها خير (وَعَلَى سَمْعِهِمْ) أى مواضعه فلا ينفثون بما يسمعون من الحق (وَعَلَى أَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةٌ) غطاء فلا يبصرون الحق (وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ) قوى دائم . ونزل في المنافقين (وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ

ونراد بالقلوب العقول وهي اللطيفة الربانية القائمة بالشكل الصنوبرى قيام العرض بالجواهر أو قيام حرارة النار بالفهم (قوله طبع عليها) هذا إشارة إلى المعنى الأصلي فأطلقه وأراد لازمه وهو عدم

تغيير ما في قلوبهم بدليل قوله فلا يدخلها خير وفي التلويح استعارة بالسكناء حيث شبه قلوب الكفار بمحل فيه شيء محتوم عليه وطوى ذكر المشبه به ورمز له بشيء من لوازمه وهو الختم فإثباته تخييل (قوله أى مواضعه) إنما قدر ذلك المضاف لأن السمع معنى من المعاني لا يصح إسناد الختم لها وأفرده إمالأته مصدر لا يثنى ولا يجمع أولسكون السمع واحدا وتم الوقف على قوله وعلى سمعهم ، وقوله وعلى أبصارهم خبر مقدم وغشاة مبتدأ مؤخر جملة مستأنفة نظير قوله تعالى - أفرأيت من اتخذ إلهه هوا - الآية والراد من الغشاة عدم وصول النور المعنوى لهم فأطلق اللازم وأراد اللزوم وخص الثلاثة لأنها طرق العلم بالله (قوله ولهم عذاب عظيم) العذاب هو إيصال الآلام للحيوان على وجه الموان (قوله قوى دائم) إنما فسره بذلك لأن الأصل في العظم أن يكون وصفا للأجسام فقل ذلك حول العبارة (قوله ونزل في المنافقين) أى في أحوالهم وهوانهم واستهزاء الله بهم وضرب الأمثال فيهم وعاقبة أمرهم وجملة ذلك ثلاث عشرة آية آخرها إن الله على كل شيء قدير ، وأخرهم عن المؤمنين والكافرين ظاهرا وباطنا إشارة إلى أنهم أسوأ حالا من الكفار (قوله ومن الناس من يقول) يحتمل أن الجار والمجرور خبر مقدم ومن اسم موصول أو نسكرة موصوفة مبتدأ مؤخر وجملة يقول إمالة أوصفة ، والمعنى الذى يقول أو فريق يقول ماذكر كائن من الناس ورد ذلك بأنه لا فائدة في ذلك الإخبار ، والحق أن يقال إن من اسم بمعنى بعض مبتدأ وجر بها لأنها على صورة الحرف أو صفة المحذوف مبتدأ تقديره فريق من الناس وخبره قوله من يقول الخ وعهد جعل الظرف مبتدأ حيث كان تمام الفائدة بما بعده كقوله تعالى - ومنا دون ذلك - وقوله تعالى - ومنهم الذين يؤذون النبي - وأصل ناس أناس أتى بأل بدل الهمزة مشتق من التأنس لتأنس بعضهم ببعض ونسمية الانس به حقيقة والجن به مجاز ، وقيل مشتق من ناس إذا تحرك وعليه قسمية الجن به حقيقة أيضا والحق الأول ، ولذا قيل لم يوجد منافق أو مشرك إلا في بني آدم فقط وكفر الجن غير الأشراك



وأنفاق ، وهو جمع إنسان أو إنسى ، والراد من المنافقين هنا بعض سكان البوادي وبعض أهل المدينة في زمنه صلى الله عليه وسلم وخبر ما نشرته بالوارد ، قال تعالى - وعن حولكم من الأعراب منافقون ومن أهل المدينة - الآية ( قوله وباليوم الآخر ) أعاد الجار لافادة تأكيد دعواهم الايمان بكل ما جاء به رسول الله فرد عليهم المولى بأبلغ رد بقوله - وما هم بمؤمنين - حيث أتى بالجملة اسمية وزاد الجار في الخبر ( قوله لأنه آخر الأيام ) علة لتسميته اليوم الآخر والمراد بالأيام الأوقات وهل المراد الأوقات المحدودة وهو بناء على أن أوله النفخة وآخره الاستقرار في الدارين أو الأوقات غير المحدودة بناء على أنه لانهاية له ( قوله وما هم بمؤمنين ) جملة اسمية تفيد الدوام والاستمرار : أي لم يتصفوا بالايمان في حال من الأحوال لافي الماضي ولا في الحال ولا في المستقبل ( قوله يخادعون الله ) هذا جواب عن سؤال مقدر تقديره ما الحامل لهم على إظهار الايمان وإخفاء الكفر وحقيقة الخادعة أن يظهر لصاحبه أنه موافق ومساعد له على مراده والواقع أنه ساع في إبطال مراده فإظهار خلاف ما يبطن إن كان في الدين سعي نفاقا وخديعة ومكرا وإن كان في الدنيا بأن يصانع أهل الدنيا لأجل حماية الدين ووقايته يسمى مداراة وهي ممدوحة ( قوله من الكفر ) بيان لما أبطنوه وقوله ليدفعوا علة للاظهار ( قوله أحكامه ) أي الكفر وقوله الدينوية : أي السكائنة في الدنيا وذلك كالقتل والسبي والجزية والدل ولو قصدوا دفع أحكامه الأخروية من إخلاد في النار وغضب الجبار لأخلصوا في إيمانهم ( قوله لأن وبال خداعهم ) أي عذابه وعاقبة أمره ( قوله راجع إليهم ) قال تعالى - ولا يحق المكر السيئ إلا بأهله - ( قوله فيفتضحون ) تفريع على قوله لأن وبال خداعهم الخ ( قوله باطلاع الله نبيه ) أي وأمره (٩) باخراجهم من المسجد ونزل فيهم -

ولاتصل على أحد منهم -  
الآيات ( قوله ويعاقبون في الآخرة ) أي بالعذاب الدائم المؤبد في الدرك الأسفل ( قوله يعلمون ) سعى العلم شعورا لأنه يكون بأحد المشاعر الخمس وهي الشم والذوق واللمس والسمع والبصر ( قوله والخادعة هنا من

وَالْيَوْمِ الْآخِرِ) أَي يَوْمَ الْقِيَامَةِ لِأَنَّهُ آخِرُ الْأَيَّامِ (وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ) رُوِيَ فِيهِ مَعْنَى مَنْ وَفَى ضَمِيرٌ يَقُولُ لَفْظُهَا (يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا) يُظَاهِرُونَ خِلَافَ مَا أَبْطَنُوا مِنَ الْكُفْرِ لِيَدْفَعُوا عَنْهُمْ أَحْكَامَهُ الدُّنْيَوِيَّةَ (وَمَا يُخَادِعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ) لِأَنَّ وَبَالَ خِدَاعِهِمْ رَاجِعٌ إِلَيْهِمْ فَيَفْتَضَحُونَ فِي الدُّنْيَا بِاطِّلَاعِ اللَّهِ نَبِيِّهِ عَلَى مَا أَبْطَنُوا وَيَعَاقِبُونَ فِي الْآخِرَةِ (وَمَا يَشْعُرُونَ) يَمْلِكُونَ أَنْ يَخْدَعَهُمْ لِأَنْفُسِهِمْ وَالْخَادِعَةُ هُنَا مَنْ وَاحِدٌ كَمَا قَبِيتُ اللَّصَّ وَذَكَرَ اللَّهُ فِيهَا تَحْسِينَ وَفِي قِرَاءَةٍ وَمَا يُخْدَعُونَ (فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ) شَكٌّ وَنِفَاقٌ فَهُوَ يَمْرُضُ قُلُوبَهُمْ أَيْ يَضَعُفُهَا (فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا) بِمَا أُنْزِلَ مِنَ الْقُرْآنِ لِكُفْرِهِمْ بِهِ (وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ) مُؤْلَمٌ (بِمَا كَانُوا يُكْذِبُونَ) بِالتَّشْدِيدِ

واحد ) أى فليست على بابها وهو جواب عن سؤال تقديره إن المفاعلة تكون من الجانبين وفعل الله لا يقال فيه خادعة فأجاب بما ذكر ، وقد ورد سؤال آخر حاصله أن الخداع لا يكون إلا لمن تخفى عليه الأمور فما معنى إسناد الخادعة إلى الله ؟ . أجب بأن في الكلام استعارة تمثيلية حيث شبه حالهم مع ربهم في إيمانهم ظاهرا لا باطنا بحال رعية تخادع سلطانها ، واستعير اسم الشبه به للشبه ، أو عجاز عطف : أى يخادعون رسول الله من إسناد الشيء إلى غير من هوله أو عجاز بالحذف أو في الكلام تورية ، وهى أن يكون للكلام معنى قريب وبعيد فيطلق القريب ويراد البعيد ، وهو مطلق الخروج عن الطاعة باطما وإن كان العامل لا تخفى عليه خافية ، وأشار المفسر لذلك كله بقوله : وذكر الله فيها تحسين : أى بذكر الجواز لأنه أبان من الحقيقة ( قوله في قلوبهم مرض ) يطلق على الحسى وهو الحرقعة وعلى المعنوى وهو الشك والنفاق ، ولا شك أن في قلوبهم المرضين ، والمعنوى سبب في الحسى فقوله شك ونفاق إشارة للمرض المعنوى ، وقوله فهو يمرض قلوبهم بيان لما يتسبب عنه وهو إشارة للحسى وهى في محل التعليل لما قبلها ( قوله بما أنزله من القرآن ) أشار بذلك الى أن نزول القرآن يزيد الكافر والمنافق مرضا بمعنى كفرا وشكا فينشأ عنه المرض الحسى كما يزيد المؤمن إيمانا فينشأ عنه البرهة والسرور . قال تعالى - وإذا ما أنزلت سورة فمنهم من يقول أئيمكم زادته هذه إيمانا - الآيات ، ويحتمل أن المراد بما أنزله : أى في حقهم من فضيحتهم خصوصا بسورة التوبة فانها تسمى الفاضحة ( قوله مؤلم ) يقرأ اسم مفعول : أى العذاب يتألم من شدته فسكانه لشدته كأن للألم قائم به ، هم أبلغ ويصح قراءته اسم فاعل ، لا ملاحظة فيه .

(قوله أي نبى الله) إشارة إلى المفعول وقوله أي في قولهم إشارة إلى التعلق على القراءة الثانية (قوله وإذا قيل لهم) شروع في ذكر قياتهم وأحوالهم الشنيعة وفي الحقيقة هو تفصيل للخادعة الحاصلة منهم وهذه الجملة يحتمل أنها استثنائية ويحتمل أنها معطوفة على يكذبون أو على صلة من وهي يقول التقدير من صفاتهم أنهم يقولون آمنا الخ ومن صفاتهم أنهم إذا قيل لهم لا تفسدوا في الأرض الخ وأصل قيل قول استثقات الكسرة على الواو فنقلت إلى ما قبلها بعد سلب حركاتها ثم وقعت الواو ساكنة بعد كسرة قلبت ياء وفاعل القول قيل الله سبحانه وتعالى وقيل النبي والصحابة ومقول القول جملة لا تفسدوا في الأرض في محل نصب وهي نائب الفاعل باعتبار لفظها (قوله بالكفر) الباء سببية بيان لسبب الفساد وقوله والتعويق هن الإيمان معطوف عليه أي تعويق النيز من الإيمان وصدّهم عنه (قوله إنما نحن مصلحون) أي ليس شأننا الفساد أبدا بل نحن محصورون في الإصلاح ولا نخرج عنه إلى غيره فهو من حصر للبند في الخبر وأكدوا ذلك بأنما المفيدة الحصر وبالجملة الاسمية المفيدة الدوام والاستمرار فرد عليهم سبحانه وتعالى بجملة مؤكدة بأربعة تأكيدات : ألا التنبية وإن ضمير الفصل وتعريف الخبر (قوله للتنبية) وتأتى أيضا للاستفتاح وللعرض والتخفيض وفي الحقيقة الاستفتاح والتنبية شئ واحد وتدخل إذا كانت لهما على الجملة الاسمية والفعلية وأما إذا كانت للعرض أو التخفيض فانها تختص بالأفعال وهي بسيطة على التحقيق لامركية من همزة الاستفهام ولا النافية (قوله ولكن لا يشعرون بذلك) أي ليس عندهم شعور بالفساد لطمس بصيرتهم وعبر بالشعور دون العلم إشارة إلى أنهم لم يصلوا (١٠) إلى رتبة البهائم فان البهائم تمتنع من المضار فلا تقر بها لشعورها بخلاف هؤلاء

(قوله وإذا قيل لهم) مقول القول قوله آمنوا وهو نائب الفاعل وفاعل القول قيل الله وقيل النبي وأصحابه كما تقدم (قوله أصحاب النبي) أشار بذلك إلى أن أئمة في الناس للعهد العلمي الخارجي ويحتمل أن تكون أئمة الكمال أي الناس الكامون (قوله

أي نبى الله وبالتخفيف أي في قولهم آمنا (وإذا قيل لهم) أي هؤلاء (لا تفسدوا في الأرض) بالكفر والتعويق عن الإيمان (قائلوا إنما نحن مصلحون) وليس مانحن فيه بفساد، قال الله تعالى ردّا عليهم (ألا) للتنبية (إنهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون) بذلك (وإذا قيل لهم آمنوا كما آمن الناس) أصحاب النبي (قائلوا أنؤمن كما آمن السفهاء) الجهال أي لا نفعل كفعليهم، قال تعالى ردّا عليهم (ألا إنهم هم السفهاء ولكن لا يعلمون) ذلك (وإذا أقوا) أصله لقيوا حذف الضمة للاستتقال ثم الياء لالتقاء ساكنة مع الواو (الذين آمنوا قائلوا آمنا وإذا خلوا) منهم ورجعوا (إلى شياطينهم) رؤسائهم (قائلوا إنا معكم) في الدين (إنما نحن مستهزؤن) بهم بإظهار الإيمان (الله يستهزئ بهم)

يجاز بهم

قالوا) أي فيما بينهم وإلا فلو قالوا ذلك جهارا لظهر كفرهم وقتلوا (قوله الجهال) أي

بناء على أن السفة مقابل العلم ويصح أن المراد به نقص العقل بناء على أنه مقابل الحلم فان الصحابة أنفقوا أموالهم في سبيل الله حتى افتقروا وتحملوا المشاق فسموهم سفهاء لذلك (قوله ردّا عليهم) أي بجملة مؤكدة بأربع تأكيدات كالأولى (قوله ولكن لا يعلمون ذلك) أي السفة أو علم النبي بسفاههم وعبر هنا بالعلم إشارة إلى أن السفة معقول بخلاف الفساد فانه مشاهد فذلك عبرنا بالعلم وهناك بالشعور (قوله وإذا لقوا) سبب نزول هذه الآية أن أبا بكر وعمر وعلياً توجهوا لعبد الله ابن سلاول لعنه الله فقال له أبو بكر هم أنت وأصحابك وأخلص معنا فقال له مرحبا بالشيخ والصدیق ، ولعمري مرحبا بالفاروق القوى في دينه، ولعلی مرحبا بابن عم النبي فقال له طیّ اتق الله ولا تنافق فقال ماقلت ذلك إلا لكون إيماني كمايمانكم فلما توجهوا قال لجماعته إذا لقوكم فقولوا مثل ماقلت فقالوا لم نزل بخير ما عشت فينا . وإذا ظرف منصوب بقولوا (قوله أصله لقيوا) أي على وزن شربوا (قوله حذف الضمة) لم يكمل التصريف وتماه ثم ضمت القاف للناسبة (قوله منهم) أشار بذلك إلى أن متعلق خلا محذوف وقوله إلى شياطينهم متعلق بمحذوف أيضا قدره المفسر بقوله ورجعوا ويحتمل كما قال البيضاوي أن خلا بمعنى انفرد وإلى بمعنى مع أي انفردوا مع شياطينهم ولا حذف فيه وأصل خلوا خلوا بواو بين الأولى لام الكلمة والثانية علامة الاعراب قلبت لام الكلمة ألفا لتحركها وانفتاح ما قبلها فبقيت ساكنة وبعدها واو الضمير ساكنة فحذفت لالتقاء الساكنين وبقيت الفتحة دالة عليها (قوله رؤسائهم) إنما سموا شياطين لأن كل رئيس منهم معه شيطان يوسوس له ويعلمه السكر وقيل لأنهم كالشياطين

في الاغواء ، ورؤساؤهم في ذلك الوقت خمسة كعب بن الأشرف في المدينة وعبدالدار في جهينة وأبو بردة في بني أسلم وعوف بن عامر في بني أسد وعبدالله بن الأسود في الشام (قوله يجازيهم باستهزائهم) إنما سمي المجازاة استهزاء من باب المشاكلة والاستهزاء الاستخفاف بالشيء (قوله يمهلمهم) أتى بذلك دفعا لما يتوهم من أن المجازاة واقعة حالا وحكمة الامهال مذكورة في قوله تعالى - إنما نعليهم ليزدادوا إثما - إلى غير ذلك من الآيات (قوله بالكفر) الباء سببية أي تجاوزهم الغاية بسبب الكفر (قوله حال) أي جملة يعمهون وهي إما حال من الهاء في يمدحهم أو من الهاء في طغيانهم والمراد بالعمه عدم معرفة الحق من الباطل فمنهم من يظهر له وجه الحق ويكفر عنادا ومنهم من يشك في الحق ويقال له عمى أيضا فبين العمه والعمى محوم وخصوص مطلق مجتمعان في طمس القلب ويفرد العمى بفقد البصر وقوله تحيرا إما مفعول لأجله أو تمييز (قوله استبدلوا بها) أشار بذلك إلى أن المراد بالشراء مطلق الاستبدال والباء داخل على الثمن والمراد بالضلالة الكفر والهدى الإيمان وكلامه يقتضي أن الهدى كان موجودا عندهم ثم دفعوه وأخذوا الضلالة وهو كذلك لقوله صلى الله عليه وسلم «كل مولود يولد على الفطرة حتى يهودانه أو يمجسانه» الحديث ولأنهم في العهد يوم ألتست بربكم أجابوا بالإيمان جميعا (قوله أي مار بجوا فيها) أشار بذلك إلى أن إسناد الربح للتجارة مجاز عقلي وحقه أن يسند للتاجر (قوله بل خسروا) أي الربح ورأس المال جميعا خسرا دائما فقوله لمصيرهم علة له فمثلهم كمثل من عنده كنز عظيم ينفع في الدنيا والآخرة استبدله بالنار لأن الضلالة سبب للنار (قوله مثلهم) لما بين قبائحهم وعاقبة أمرهم شرع بضرب أمثالهم ويبين فيها وصفهم ومآلهم عليه (قوله صفتهم) أشار بذلك إلى أن المثل بالتحريك هنا معناه الصفة وليس المراد به المثل السائر وهو كلام شبه مضربه بمورده لغرابته كقولهم الصيف (١١٦) ضيعت الابن وقوله تعالى - ضرب

يجازيهم باستهزائهم وَيَمْدُحُهُمْ (في طغيانهم) بتجاوزهم الحد بالكفر (يَمْعَهُونَ) يترددون تحيرا حال (أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الضَّلَالََةَ بِالْهُدَى) أي استبدلوا بها (فَمَا رَجَحَتْ تِجَارَتُهُمْ) أي مار بجوا فيها بل خسروا لمصيرهم إلى النار المؤبدة عليهم (وَمَا كَانُوا مُتَبَدِّلِينَ) فيما فعلوا (مِثْلُهُمْ) صفتهم في نفاقهم (كَمِثْلِ الَّذِي اسْتَوْفَدَ) أو قد (نَارًا) في ظلمة (فَلَمَّا أَضَاءَتْ) أنارت (مَا حَوْلَهُ) فأبصر واستدفا وأمن مما يخافه (ذَهَبَ اللَّهُ بِنُورِهِمْ) أطفأه وجمع الضمير مراعاة لمعنى الذى (وَتَرَكَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لَا يُبْصِرُونَ) ما حولهم متحيرين عن الطريق خائفين فكذلك هؤلاء أمنوا بإظهار كلمة الإيمان فإذا ماتوا جاءهم الخوف والعذاب ،

استوفد نارا ويصح في هذه الكف أن تكون اسما وهي نفسها هي الخبر وإنما جر بها لأنها على صورة الحرف وأن تكون حرفا متعلقة بمحذوف وعلى كل معناها مثل (قوله استوفد) راعى في الافراد لفظ الذى وفي قوله ذهب الله بنورهم معناه (قوله أو قد) أشار بذلك إلى أن السين والتاء زائدتان لا للطلب لأنه لا يلزم من الطلب الايقاد بالفعل (قوله في ظلمة) أي شديدة وهي ظلمة الليل والسحاب والريح مع المطر (قوله فلما أضاءت) الاضاءة النور القوى قال تعالى - هو الذى جعل الشمس ضياء والقمر نورا - فقوله أنارت أي نورا قويا والفاء للترتيب والتعقيب لأن الاضاءة تعقب الايقاد (قوله ماحوله) يحتمل أن مانكرة موصوفة وحوله صفة والضمير عائذ على الوقود للنار وفاعل أضاءت ضمير يعود على النار ويحتمل أن ما اسم موصول وحوله صلة وهو صفة لموصوف محذوف تقديره المكان الذى حوله (قوله واستدفا) أي امتنع عنه ألم البرد (قوله وأمن مما يخافه) أي من عدو وسباع وحيات وغير ذلك مما يضر وحينئذ فقد تم له النفع بالنار (قوله بنورهم) الضمير عائذ على متقدم ضمنا في قوله فلما أضاءت إذ المعنى أنارت على حد - اعدلوا هو أقرب للقوى - ولم يقل بضوئهم إشارة إلى انعدام النور بالكيفية بخلاف مالو عبر بالضوء لأنه لا يلزم من نفي الاخص نفي الأعم والباء للتعدية كالمهزمة فلذلك دخلت على المفعول ولا تستلزم الباء المصاحبة كالمهزمة فذهبت بزيد مثل اذهبت زيدا خلافا للبرد حيث جعلها تفيد المصاحبة ورد عليه بهذه الآية لاستحالة المصاحبة فيها (قوله وتركهم) عطف على ذهب (قوله في ظلمات) أي ثلاث ظلمة الليل والسحاب والريح مع المطر (قوله ماحولهم) هذا هو مفعول يبصرون وقوله متحيرين حال من الضمير في تركهم (قوله فكذلك) أشار بذلك إلى حال المشبه وهم المنافقون وقوله أمنوا بالقصر ضد الخوف أي حيث أسلموا بأنسنتهم ولم تؤمن قلوبهم فقد أمنوا من القتل والسبي واتقوا بأخلاقهم

الله مثلا عبدا مملوكا - الآية وإنما فسره بالصفة ولم يفسره بالمثل بمعنى الشبه لئلا يلزم عليه زيادة الكاف والأصل عدم الزيادة والجار والمجرور متعلق بمحذوف خبر مثل التقدير صفتهم كائنة مثل صفة الذى



الغنائم والزكاة فإذا ماتوا فقد ذهب الله بنورهم فلم يأمنوا من النار ولم ينتفعوا بالجنة وتركهم في ظلمات ثلاث : ظلمة الكفر والنفاق والقبر والجامع بينهما أن الانتفاع ودفع المضار في كل شيء قليل ثم يذهب (قوله صم) خبر لمخدوف قتره المفسر بقوله هم (قوله فهم لا يرجعون) أى لقد هذت هذه الإدراكات الثلاثة من قلوبهم (قوله أو مثلهم) يصح أن تكون أول التنوين أو الإبهام أو الشك أو الإباحة أو التخيير أو الاضراب أو بمعنى الواو وأحسنها الأول (قوله أى كأصحاب مطر) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف ، والمثل هنا بمعنى الصفة كما تقدم (قوله وأصله صيوب) أى اجتمعت الواو والياء وسبقت إحداهما بالسكون قلبت الواو ياء وأدغمت في الياء (قوله السحاب) أشار بذلك إلى أن المراد بالسماء السماء اللغوية وهى كل ما ارتفع وأصل سماء سماء وقعت الواو متطرفة فقلبت همزة (قوله أى السحاب) المناسب عود الضمير على الصيب (قوله ظلمات) أى ظلمة الريح والسحاب والليل (قوله قوله هو الملك) أى وعليه قوله تعالى - ويسبح الرعد بحمده - (قوله وقيل صوته) أى فقوله تعالى : يسبح الرعد أى ذوار الرعد (قوله لمعان صوته) أى الآلة التى يسوق بها وهى من نار (قوله أى أصحاب الصيب) أى فهو بيان للواو فى يجعلون (قوله أى أناملها) أشار بذلك إلى أن فى الأصابع مجازاً من باب تسمية الجزء باسم السكل مبالغة فى شدة الحرص فى إدخال رأس الأصبع فكأنه مدخل لها كلها (قوله شدة (١٢) صوت الرعد) الإضافة بيانية إن كان المراد بالرعد صوت الملك وحقيقة

هم (صم) عن الحق فلا يسمونه سماع قبول (بكم) خرس عن الخير فلا يقولونه (عنى) عن طريق الهدى فلا يرونه (فهم لا يرجعون) عن الضلالة (أو) مثلهم (كصيب) أى كأصحاب مطر وأصله صيوب من صاب يصوب أى ينزل (من السماء) السحاب (فيه) أى السحاب (ظلمات) متكاثفة (ورعد) هو الملك الموكل به وقيل صوته (وبرق) لمعان سوطه الذى يزجره به (يجعلون) أى أصحاب الصيب (أصابهم) أى أناملها (فى آذانهم من) أجل (الصواعق) شدة صوت الرعد لئلا يسمعوها (حذر) خوف (الموت) من سماعها كذلك هؤلاء إذا نزل القرآن وفيه ذكر الكفر المشبه بالظلمات والوعيد عليه المشبه بالرعد والحجج البينة المشبهة بالبرق يسدون آذانهم لئلا يسموه فيميلوا إلى الإيمان وترك دينهم وهو عندهم موت (والله محيط بالكافرين) علما وقدرة فلا يفوتونه (بكد) يقرب (البرق يخطف أبصارهم) يأخذها بسرعة (كلما أضاء لهم مشوا فيه) أى فى ضوئه (وإذا أظلم عليهم قاموا) وقفوا ، تمثيل لإزعاج ما فى القرآن من الحجج قلوبهم وتصديقهم لما سمعوا فيه مما يحبون ووقوفهم عما يكرهون ،

إن كان المراد به ذاته (قوله كذلك هؤلاء) أى المنافقون (قوله علما وقدرة) تمييزان محوّلان عن الفاعل والاحاطة الاحتواء على الشيء كاحتواء الظرف على المظروف وهى محالة فى حقه تعالى فأشار المفسر إلى دفع ذلك بقوله علما وقدرة أى فالمراد الاحاطة المعنوية وهى كونهم مقهورين فلا يتأتى منهم فوات ولا فلات قال تعالى - وما كان الله ليعجزه

(ولو)

من شيء فى السموات ولا فى الأرض إنه كان علما قديرا -

(قوله يكاد البرق) هذا من تمام المثل . وأما قوله - والله محيط بالكافرين - جملة معترضة بين أجزاء المشبه به جىء بها نسلية للنبي صلى الله عليه وسلم وأصل يكاد يكود بفتح الواو نقلت فتحة الواو إلى الساكن قبلها فتحركت الواو وانفتح ما قبلها قلبت ألفا وأصل ماضيها كود بكسر الواو تحركت الواو وانفتح ما قبلها فقلبت ألفا وهذا التصريف فى النقص ، وما التامة ففعلها يأتى وهى بمعنى المكسر قال تعالى - إنهم يكيدون كيدا - وأصل مضارعها يكيد بسكون الكاف وكسر الياء نقلت كسرة الياء إلى الكاف فصحت الياء (قوله يخطف) بفتح الطاء مضارع خطف بفتح الطاء وكسرهما (قوله كلما أضاء لهم) كل بحسب ما تضاف إليه وهى المكسرة بمعنى وقت فكل ظرفية والعامل فيها مشوا وفاعل أضاء يعود على البرق وأضاء يحتمل أن يكون متعديا والمفعول محذوف التقدير كل وقت أضاء لهم البرق طريقا مشوا فيه فالضمير فى فيه عائذ على الطريق ويحتمل أن يكون لازما والضمير عائذ على الضوء (قوله تمثيل) أى من باب تمثيل الجزئيات بالجزئيات فقوله من الحجج أى المشبهة بالرعد والبرق الخطف وقوله وتصديقهم لما سمعوا فيه مما يحبون أى من الآيات الموافقة لطبعهم كالقسم لهم من الغنائم وعدم التعرض لهم وأموالهم وأشار لذلك بقوله - كلما أضاء لهم مشوا فيه - فكذلك هؤلاء وقوله ووقوفهم عما يكرهون أى من التكاليف كاصلاة

والصوم والحج والحكم عليهم قال تعالى - وإذا دعوا إلى الله ورسوله ليحكم بينهم إذا فريق منهم معرضون وإن يكن لهم الحق يأتوا إليه مذعنين - وأشار إلى ذلك بقوله - وإذا أظلم عليهم قاموا - (قوله ولو شاء الله لذهب بسمعهم) يحتمل أن هذا من تعلقات التشبه به الذي هو محاب الصيب التدبر لولا مشيئة الله سبقت لحطف البرق أبصارهم ولأذهب الرعد أصابعهم فان ما ذكر سبب عادى لإذهاب السمع والبصر ولكن قد يوجد السبب ولا يوجد المسبب لتخاف المشيئة والمقصود من ذلك زيادة القوة في التشبه به ويلزم منه القوة في التشبه وهذا ما عليه أبو حيان والبيضاوي ويحتمل أنه من تعلقات التشبه وهم المنافقون وعليه المفسر حيث أشار لذلك بقوله كما ذهب بالباطنة (قوله بمعنى أسماعهم) أشار بذلك إلى أن السمع بمعنى الأسماع (قوله إن الله على كل شيء) هذا دليل لما قبله (قوله شاء) دفع بذلك ما يقال إن الشيء هو الوجود ومن ذلك ذات الله وصفاته وكل للاستفراق فيقتضى أن القدرة تتعاقب بالواجبات فدفع ذلك بقوله شاء أى أرادته والارادة لاتتعلق إلا بالممكن فكذا القدرة فخرجت ذات الله وصفاته فلا تتعاقب بهما القدرة والإلزام إما تحصيل الحاصل أو قلب الحقائق (قوله قدير) من القدرة وهى صفة أزلية قائمة بذاته تعالى تتعاقب بالممكنات إيجادا أو إعداما على وفق الإرادة والعلم (قوله ومنه إذهاب ما ذكر) أى من جملة الشيء الذى شاء وقوله ما ذكر أى السمع والبصر (قوله يأبىها الناس) لم يناد فى القرآن إلا بيا سواء كان النداء من الله لعباده أو منهم لله وهى لنداء البعيد ، ولما كان الله لا يشبه شيئا من الحوادث وهو منزّه عنهم ذاتا وصفات وأفعالا نودى بيا تنزيلا للبعد المعنوى منزلة البعد الحسى ولما كان البعد قائما بالحوادث للحجب الموجودة بينهم وبين الله سبحانه وتعالى ناداهم بيا أيضا ويأخرف نداء ونأى منادى مبنى على الضم والناس نعت لأى باعتبار اللفظ وهو مرفوع (١٣) بضمة ظاهرة واستشكل ذلك بأن

العامل إنما طلب النصب  
للابناء على الضم وإنما  
هو اصطلاح للنحاة فما  
وجه رفع الناس مع أن  
القاعدة أن النعت تابع  
للنعت في الاعراب وهذا  
إشكال قديم لا جواب له .  
واعلم أن النداء على سبعة  
أقسام نداء تنبيه مع مدح

( وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ ) بمعنى أسماعهم ( وَأَبْصَارِهِمْ ) الظاهرة كما ذهب بالباطنة ( إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَاعِدٌ ) شاعده ( قَدِيرٌ ) ومنه إذهاب ما ذكر ( يَا أَيُّهَا النَّاسُ ) أى أهل مكة ( اعْبُدُوا ) وحدوا ( رَبِّكُمْ الَّذِي خَلَقَكُمْ ) أنشأكم ولم تكونوا شيئا ( وَ ) خلق ( الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ) بعبادته عقابه ، وأصل فى الأصل للترجى وفى كلامه تعالى للتحقيق ( الَّذِي جَعَلَ ) خلق ( لَكُمْ الْأَرْضَ فِرَاشًا ) حال بساطا يفرش لأغاية فى الصلابة أو الليونة فلا يمكن الاستقرار عليها ( وَالسَّمَاءَ بِنَاءً ) سقفاً ( وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجَ بِهِ مِنْ أَنْوَاعِ

كيايها النبي أومع ذم كيايها الذين هادوا أوتنبيه محض كيايها الانسان أو إضافة كيا عبادى أونسبة كيانساء النبي أوتسمية كيا داود أوتخصيص كيا أهل الكتاب (قوله أى أهل مكة) يصح رفع أهل نظرا للفظ الناس ونصبه نظرا لحل أى لأن لما بعد أى فى الاعراب حكم ما فسرته (قوله وحدوا) هذا تفسير للعبادة والمفسر قد تبع فى تفسير الناس بأهل مكة والعبادة بالتوحيد ابن عباس وقال جمهور المفسرين إن المراد بالناس جميع المكافين والعبادة جميع أنواعها أصولا وفروعا وهو شمل واستدل المفسر بقاعدة أن ما قيل فى القرآن بيايها الناس كان خطابا لأهل مكة وبيايها الذين آمنوا كان خطابا لأهل المدينة وهى قاعدة أغلبية فان السورة مدنية (قوله الذى خلقكم) صفة لرب وتعلق بالحكم بمشتق يؤذن بالعلية أى عبادوه لخلقهم إياكم فانه هو الذى يعبد لا غيره (قوله عقابه) إشارة إلى مفعول تتقون (قوله ولعل فى الأصل للترجى) أى أصل اللغة والترجى هو توقع الأمر المحبب على سبيل الظن (قوله وفى كلامه تعالى للتحقيق) أى ومثاها عسى كما قال سيبويه ودفع بذلك ما يتوهم من معنى لعل كون المولى سبحانه وتعالى جاهلا بالأمور المستقبلية وأتى به على صورة الترجى بالنسبة لحال الخطيبين لا لخبر الله فانه من قبيل الوعد وهو لا يتخاف (قوله خلق) أى فتنصب مفعولا واحدا وهو الأرض وقوله فراشا حال كما قال المفسر ويحتمل أنها على بابها بمعنى صير فيكون فراشا مفعولا ثانيا والمراد على الثانى التصيير من عدم (قوله فلا يمكن الاستقرار عليها) مفرع على المنى بشقيه (قوله سقفا) أى وقد صرح به فى آية - وجعلنا السماء سقفا محفوظا - (قوله من السماء) أى اللغوية وهى ماعلا وارتفع والمراد السحاب (قوله ماء) هو من الجنة فينزل بمقدار على السحب وهو كالغربال ثم يساق حيث شاء الله على مختار أهل السنة، وقالت المعتزلة : إن السحاب له خراطيم كالابل فينزل يشرب من البحر المالح بمقدار ويرتفع فى الجو فتفسفه الرياح فيحلو ثم يساق حيث شاء الله .

(قوله القرات ) أى المأكولات لجميع الحيوانات بدليل قول المفسر وتعلقون به دوابكم والمراد بها مادب على وجه الأرض غير آدمي (قوله فلا تجعلوا لله أندادا) لانهية والفعل مجزوم بحذف النون والواو فاعل وأندادا مفعول أول مؤخر والله جار ومجرور متعلق بمحذوف مفعول ثان مقدم واجب التقديم لأن المفعول الأول فى الأصل نكرة ولم يوجد له مسوغ إلا تقديم الجار والمجرور ومعنى تجعلوا نصيروا أو تسموا وعلى كل فهى متعدية لمفعولين والفاء سببية والأنداد جمع ندّ معناه المقاوم المضاهى سواء كان مثلا أو ضدًا أو خلافاً (قوله وأتم تعلمون) جملة من مبتدأ وخبر فى محل نصب على الحال وقوله أنه الخالق بفتح الهمزة فى تأويل مصدر سدت مسد مفعولي تعلمون أى تعلمونه خالقا (قوله ولا يكون إلها إلا من يخلق) هذا هو تمام الدليل قال تعالى - أفمن يخلق كمن لا يخلق أفلا تذكرون - (قوله وإن كنتم فى ريب) استشكلت هذه الآية بوجوه ثلاثة : الأول أن إن تقلب المضى إلى الاستقبال ولو كان الفعل كان خلافا للبرد القائل بأنها لا تقلبه إذا كان الفعل كان واحتج بهذه الآية فيقتضى أن الريب مستقبل وليس حاصلًا الآن مع أنه حاصل . أوجب عنه بأن الاستقبال بالنسبة للدوام والمعنى إن دمت على الريب . الوجه الثانى أن إن للشك فيفيد أن ريبهم مشكوك فيه مع أنه محقق . أوجب بأنه أتى بان إشارة للائق أى اللائق والمناسب أن لا يكون عندهم ريب . الوجه الثالث (١) أن قوله وإن كنتم فى ريب أى شك فى أنه من عند الله أو من عند محمد فليس عندهم جزم بأنه من عند محمد وقوله إن كنتم صادقين يفيد أن عندهم جزمًا بأنه من عند محمد فبين أول الآية وآخرها تناف . أوجب بأنه أشار فى أول الآية إلى عقيدتهم الباطنية وفى آخرها إلى عنادهم لإظهار الاغظة له صلى الله عليه وسلم فلا يخلو حالهم الباطنى إما أن يكون عندهم شك فى أنه من عند الله أو تحقيق (١٤) بأنه من عند الله وإنما إظهارهم الجزم بأنه ليس من عند الله عناد (قوله شك)

(الشَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ) تأكلونه وتعلقون به دوابكم (فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَندَادًا) شركاء فى العبادة (وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ) أنه الخالق ولا يخلقون ولا يكون إلها إلا من يخلق (وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ) شك (مِمَّا نَزَّلْنَا عَلَى عَبْدِنَا) محمد من القرآن أنه من عند الله (فَاتُوا بِسُورَةٍ مِّنْ مِّثْلِهِ) أى المنزل ومن للبيان أى هى مثله فى البلاغة وحسن النظم والاخبار عن الغيب . والسورة قطعة لها أول وآخر أقلها ثلاث آيات (وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ) آلهتكم التى تعبدونها (مِنْ دُونِ اللَّهِ) أى غيره لتعينكم (إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ) فى أن محمدًا قاله من عند نفسه فافعلوا ذلك ،

جعل الشك ظرفا لهم إشارة إلى أنه تمكن منهم تمكن الظرف من المظروف (قوله بمائزنا) من حرف جر وما اسم موصول أو نكرة موصوفة والعائد محذوف والجملة صلة أو صفة الجار والمجرور صفة

فانكم

لريب والتقدير فى ريب كائن من الذى نزلناه أو فى ريب كائن من كلام نزلناه

(قوله على عبدنا) الاضافة للترتيب وقرى على عبادنا فعلى هذه القراءة المراد بالجمع محمد وأمه لأن المكذب محمد مكذب لأمه (قوله من القرآن) بيان لما (قوله أنه من عند الله) الكلام على حذف الجار أى بأنه (قوله فاتوا) أصله اتينوا بهمزتين الأولى للوصل والثانية فاء السكامة وقعت الثانية ساكنة بعد كسرة قلبت ياء واستثقلت الضمة على الياء التى هى لام السكامة فحذفت الياء لالتقاء الساكنين وضمت التاء للتجانس وفى الدرج تحذف همزة الوصل وتعود الهمزة التى قلبت ياء كما هنا فاتوا على وزن فاعلوا (قوله أى المنزل) أى وهو القرآن ويشهد لهذا التفسير ما فى سورة يونس - قل فاتوا بسورة مثله - ويحتمل أن الضمير عائد على سبنا الذى هو محمد : أى فاتوا بسورة من رجل مثل محمد فى كونه أميا بهما عربيا فانكم مثله وحيث كان كذلك فلا بعد فى مناظرته (قوله ومن للبيان) ويحتمل أن تكون للتبويض والأولى أقرب (قوله فى البلاغة) هذا بيان لوجه المائلة (قوله أقلها ثلاث آيات) ليس من تمام التعريف بل هو بيان لواقع فان أقر سورة ثلاث آيات ولو فرض أنها آيتان لجزوا أيضا (قوله أى آلهتكم) إنما صموا شهداء لزمهم أنهم يهدون لهم يوم القيامة (قوله أى غيره) أشار بذلك إلى أن دون بمعنى غير ، والمعنى ادعوا شهداءكم الذين اتخذتموهم من دُونِ اللَّهِ أولياء أو آلهة وزعمتم أنها تشهد لكم يوم القيامة فقوله من دون الله وصف لشهداء أو حال منه وهو على زيادة من إذ تقديره شهداءكم التى هى غير الله أو حال كونها مغايرة لله وقوله لتعينكم علة لقوله ادعوا (قوله فافعلوا) إشارة إلى جواب الشرط الثانى وأما جواب الأول فهو مذكور بقوله فاتوا هكذا قال المفسر ولكن سيأتى له فى قوله تعالى - قل إن كانت لكم الدار الآخرة - الآية ولله فى تفسير قوله تعالى - قل

(١) (قوله الثالث الخ) كلام خال عن الخبر والظاهر أن يقال الثالث أن قوله وإن كنتم الخ يفيد أنه ليس عندهم جزم الخ



يا أيها الذين هادوا - الآية أنه إذا اجتمع شرطان وثوسط بينهما جواب كان للأخير والأول قيد فيه ولا يحتاج لجواب ثان والتقدير في الآية إن كنتم صادقين في دعواكم أنه من عند محمد ودمتم على الريب فأتوا بسورة من مثله وهو أولى لعدم التقدير (قوله فانكم عرييون) علة لقوله فافعلوا (قوله فان لم تفعلوا) إن حرف شرط ولم حرف نفي وحزم وقلب وتفعلوا مجزوم بلم وعلامة جزمه حذف النون والجملة من الجازم والمجزوم في محل جزم فعل الشرط وقوله فاتقوا جواب الشرط وقرن بالفاء لأنه فعل طائي (قوله أبدا) أخذ التأيد من قرينة خارجية لامن لن خلافا للزعمشري (اعتراض) أي جملة معترضة بين فعلى الشرط وجوابه قصد بها تأكيد العجز وليس يعطوننا على جملة لم تفعلوا (قوله وأنه) بفتح الهمزة على حذف الجار أي وبأنه (قوله التي وقودها) بفتح الواو ما توقد به وأما بالضم فهو الفعل ، وقيل بالعكس على حد ما قيل في الوضوء والطهور والسحور (قوله كأصنامهم منها) إنما خص الأصنام بكونها من الحجارة مسابرة للآية وإلا فالأصنام مطلقا تدخل النار قال تعالى - إنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم - ويستثنى من ذلك عيسى والعزير وكل معبود من الصالحين وإنما دخلت الأصنام النار وإن كانت غير مكافئة لإهانة لعبادها وليعذبوا بها لا لتعذيبها (قوله بما ذكر) أي بالناس الكفار والحجارة (قوله لا كنار الدنيا) أي كما ورد إن نار الدنيا قطعة من جهنم غمست في البحر سبع مرات ثم بعد أخذها أوقد على جهنم ثلاثة آلاف سنة ألف حتى ابيضت وألف حتى احمرت وألف حتى اسودت فهي الآن سوداء مظلمة (قوله جملة مستأنفة الخ) أشار بذلك إلى أن هذه الجملة لا ارتباط لها بما قبلها وقعت في جواب سؤال مقتر تقديره هذه النار التي وقودها الناس والحجارة لمن ؟ (قوله أو حال لازمة) أي والتقدير فاتقوا النار حال كونها معدة ومهيأة (١٥) للكافرين ودفع بقوله لازمة ما قيل

لأنها معدة للكافرين اتقوا أم لم يتقوا (قوله وبشر) جرت عادة الله في كتابه أنه إذا ذكر ما يتعلق بالكافرين وأحوالهم وعاقبة أمرهم يذكر باصقة ما يتعلق بالمؤمنين وأحوالهم وعاقبة أمرهم فان القرآن نزل لهذين الفريقين . والبشارة هي

فانكم عرييون فصحاء مثله ، ولما عجزوا عن ذلك قال تعالى ( فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا ) ما ذكر لعجزكم ( وَلَنْ تَفْعَلُوا ) ذلك أبداً لظهور إعجازه اعتراض ( فَأَتَقُوا ) بالإيمان بالله وأنه ليس من كلام البشر ( النَّارَ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ ) الكفار ( وَالْحِجَارَةُ ) كأصنامهم منها يعني أنها مفرطة الحرارة تنقد بما ذكر لا كنار الدنيا تنقد بالخطب ونحوه ( أُعِدَّتْ ) هيئت ( لِلْكَافِرِينَ ) يعذبون بها جملة مستأنفة أو حال لازمة ( وَبَشِّرِ ) أخبر ( الَّذِينَ آمَنُوا ) صدقوا بالله ( وَعَمَلُوا الصَّالِحَاتِ ) من الفروض والنوافل ( أَنْ ) أي بأن ( لَهُمْ جَنَّاتٌ ) حدائق ذات أشجار ومسكن ( تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا ) أي تحت أشجارها وقصورها ( الْأَنْهَارُ )

الخبر السار مسمى الخبر بذلك لطلاقة البشارة والفرح والسرور عنده والأمر لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهو للوجوب لأن البشارة من جملة ما أمر ببليغه ويحتمل أن الأمر عام له ولكل من تحمل شرعه كالعلماء (قوله أخبر) مثنى المفسر على أن معنى البشارة الخبر مطلقا لكن غلب في الخبر وضده على التذارة وأما قوله تعالى - فبشرهم بعذاب أليم - فمن باب التشبيه بجامع أن كلا صادر من المولى وهو لا يتخلف (قوله صدقوا بالله) إنما اقتصر على ذلك لأنه يلزم من التصديق بالله التصديق بما أخبر به على لسان رسوله (قوله الصالحات) وصف جرى مجرى الأسماء فلذلك صح إسناد العوامل له فلا يقال إنه صفة لموصوف محذوف أي الأعمال الصالحات (قوله من الفروض) أي كالصلوات الخمس وصيام رمضان والحج في العمر مرة وزكاة الأموال والجهاد إذا جفا العدو وقوله والنوافل أي صلاة التطوع وصومه ومواساة الفقراء وغير ذلك من أنواع البر والمراد عملوا الصالحات على حسب الطاقة قال تعالى - فاتقوا الله ما استطعتم - (قوله أي بأن) أشار بذلك إلى حذف الجار وهو مطرد مع أن ، قال ابن مالك : نقلا وفي أن وأن يطرد مع أمن لبس كهجبت أن يدوا

(قوله لهم جنات) جمع جنة واختلف في عددها ف قيل أربع وهو ما يؤخذ من سورة الرحمن وقيل سبع وعليه ابن عباس : جنة عدن وجنة المأوى والفردوس ودار السلام ودار الجلال وجنة النعيم وجنة الخلد (قوله حدائق) جمع حديقة وهي الروضة الحسنة (قوله ذات أشجار ومسكن) أي موجودات فيها الآن ومع ذلك تقبل الزيادة ، فالجنة تامة فيها ما تشتهيها الأنفس وتلقه الأعين ، ومع ذلك أرضها واسعة طيبة تقبل الزيادة (قوله أي تحت أشجارها) أي على وجه الأرض بقدره الله فلا تيلي فرشاً ، ولا تهدم بناء ، ولا تقطع شجراً (قوله الأنهار) يحتمل أن تكون أل للعهد ، والمراد بها ما ذكر في سورة

النَّالَ بِقَوْلِهِ تَعَالَى - فِيهَا أَنْهَارٌ مِنْ مَاءٍ غَيْرِ آسِنٍ وَأَنْهَارٌ مِنْ لَبَنٍ لَمْ يَغْيِرْ طَعْمَهُ وَأَنْهَارٌ مِنْ خَمْرٍ لَذَّةٍ لِلشَّارِبِينَ وَأَنْهَارٌ مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّى - (قوله أى المياه فيها) أى الأنهار وأشار بذلك إلى أن في الجنة حفرا كأنهار الدنيا ، وقيل لم يوجد في الجنة حفر تجري فيها المياه بل تجري على وجه الأرض (قوله والنهر الوضع) أى بحسب الأصل اللغوي (قوله وإسناد الجرى إليه مجاز) أى عقلى أو الإسناد حذيقى وإنما التجوز في الكلمة من إطلاق المحل وإرادة الحال فيه (قوله كلما رزقوا) ظرف لقوله قالوا (قوله من ثمرة) أى نوعها (قوله أى مثل ما) الأولى حذف ما وتقديم مثل على الذى وآتى بمنل دفعا لما يتوهم من قولهم هذا الذى رزقنا من قبل أنه عينه وذلك مستحيل لأنه قد أكل والمعنى أن الله قادر على صنع طعام متحد اللون مختلف الطعم واللذة فإذا رآوه قالوا هذا الذى رزقنا من قبل بحسب ما رآوا من اتحاد اللون فإذا أكلوه علموا بدم الاتحاد (قوله أى قبله في الجنة) أشار بذلك إلى رد ما قيل إن المراد بقوله من قبل في الدنيا وقوله وآتوا به متشابهها أى يشبه ثمر الدنيا في الصورة (قوله جيئوا بالرزق) أى يأتى به الولدان والملائكة والمراد بالرزق الرزوق أى اللأكول (قوله وغيرها) أى نساء الدنيا فقد ورد إن نساء الدنيا يكنن أجمل من الحور العين ، وقد ورد أن كل رجل يزوج بأربعة آلاف بكر وثمانية آلاف أيم ومائة حوراء (قوله وكل قادر) أى كلنفاس والبصاق والحاط وليس في الجنة إزال ولا حمل ولا ولادة ، وليس الأكل والشرب عن جوع وظمأ (قوله لا يفنون) (١٦) أى ولا يمرضون ولا تبلى ثيابهم ولا يفنى شبابهم (قوله ولا يخرجون) أى

لقوله تعالى - وما هم منها بمخرجين - (قوله وزل رداً) فاعل تزل جملة إن الله لا يستحي قصد لفظها ورداً بمعنى جواباً لمفعول لأجله أحوال من فاعل نزل وقوله لما ضرب الله المثل ظرف للقول ومقول القول قوله ما أراد الله الخ وقوله بالذباب الباء للتصوير وهو متعلق بضرب وجواب استفهامهم قوله تعالى - يضل به كثيراً

أى المياه فيها . والنهر الموضع الذى يجرى فيه الماء لأن الماء ينهره أى يحفره وإسناد الجرى إليه مجاز (كَلَّمَا رُزِقُوا مِنْهَا) أطعموا من تلك الجنات (مِنْ ثَمَرَةٍ رَزَقُوا قَالَوا هَذَا الَّذِى) أى مثل ما (رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ) أى قبله في الجنة لتشابه ثمارها بقرينة (وَأَتُوا بِهِ) أى جيئوا بالرزق (مُتَشَابِهًا) شمه بعضه بعضاً لونا وبخلف طعماً (وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ) من الحور وغيرها (مُطَهَّرَةٌ) من الحيض وكل قدر (وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ) ما كئون أبدا لا يفنون ولا يخرجون \* ونزل ردا لقول اليهود لما ضرب الله المثل بالذباب في قوله وإن يسلبهم الذباب شيئا والنعكبات في قوله كمثل النعكبات ما أراد الله بذكر هذه الأشياء الخسيسة (إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِ أَنْ يَضْرِبَ) يجعل (مَثَلًا) مفعول أول (مَا) نكرة موصوفة بما بعدها مفعول ثان أى أى مثل كان أو زائدة لتأكيد الخسة فما بعدها المفعول الثانى (بِعَوَضَةٍ) مفرد البعوض وهو صغار البق (فَمَا فَوْقَهَا) أى أكبر منها أى لا يترك بيانه لما فيه من الحكم (فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا

ويهدى به كثيراً - (قوله في قوله) أى تعالى وحذفها للاختصار وكذا بقية

الثلثين (قوله بذكر هذه الأشياء الخسيسة) أى مع أنه عظيم وقالوا أيضا : إن الواحد منا يستحي أن يضرب المثل بالثىء الخسيس فالله أولى وجمالوا ذلك ذريعة لإنكار كونه من عند الله (قوله إن الله لا يستحي) مضارع استحيا ومصدره استحياء وقرئ بحذف إحدى الياءين فاختلف هل المحذوف اللام أو العين فعلى الأول وزنه يستفع وعلى الثانى وزنه يستغل وعلى كل قلقت حركة ما بعد الساكن إليه حذفت إما اللام أو العين . والىاء في حق الحوادث تغيير وإنكسار يعترى الانسان من فعل ما يعاب ولازمه الترك فأطلق في حق الله وأريد لازمه وهو الترك وإنما آتى به مشاكلة لقولهم الله عظيم يستحي أن يضرب المثل بالثىء الحقير (قوله أن يضرب) فيه حذف الجار أى من أن يضرب وقوله يجعل أى فينصب مفعولين (قوله أو زائدة) أى وهو الأقرب والمعنى على الأول إن الله لا يستحي أن يجعل مثلاً شيئاً موصوفاً بكونه بعوضة فما فوقها وعلى الثانى إن الله لا يستحي أن يجعل مثلاً بعوضة فما فوقها (قوله لتأكيد الخسة) أى فليست زيادة محضة وهكذا كل زائد في القرآن (قوله وهو صغار البق) يطلق البق على الناموس وعلى الأحرار لمتن الرائحة والأقرب الأول لأنه عجيب في الحلقة فله ستة أرجل وأربعة أجنحة وخرطوم طويل وذنب ومع ضعفه وصغره يقتل الجمل العظيم بمنقاره وهو القاتل للمرود (قوله أى أكبر منها) أى في الجسم كالجمل مثلاً ويحتمل أن المراد بقوله فما فوقها أى في الخسة كالذرة (قوله أى لا يترك بيانه) هذا هو معنى الاستحياء في حق الله وتقدم أنه مجاز من إطلاق المازوم وإرادة اللازم (قوله لما فيه من الحكم) علة لعدم الترك (قوله فأما الذين آمنوا) روع في بيان الحكمة المترتبة على ضرب المثل

فيعلمون

(قوله الواقع موقعه) صادق بالأفعال الصائبة والذات الثابتة والأقوال الصادقة (قوله غييز) أى محوّل عن المفعول على حدسه وغفرتا الأرض عيوننا - (قوله استفهام إنكار) أى بمعنى النفي (قوله بمعنى الذى) أى والعائد محذوف أى أرادته (قوله أى أى فائدة) هذا زبدة معنى التركيب وقصدهم بهذا الاستفهام نفي الفائدة فيتوصلون بذلك إلى إنكار كونه - من عند الله - (قوله به) الباء سببية وقوله لكفرهم به علة لضلّالهم (قوله لتصديقهم به) علة لهدايتهم (قوله إلا الفاسقين) يطلق لفظ الفاسقين على من فعل الكبائر فى بعض الأحيان وعلى من فعلها فى كل الأحيان غير مستحل لها وعلى من استحلتها وهو المراد هنا فقول المفسر الخارجين عن طاعته أى بالكيفية وهم الكفار (قوله نعمت) أى للفاسقين (قوله ما عهده إليهم) إنما فسر المصدر باسم المفعول لأن العهد الذى هو أمر الله بالإيمان بالنبي قد حصل فلا ينقض وإنما الذى ينقض الأمور به والمراد العهد الواقع على ألسنة أنبيائهم فى كتبهم فإن الله عاهد كل نبي مع أمته من آدم إلى عيسى أنه إذا ظهر محمد ليؤمنن به ولينصرنه قال تعالى - وإذ أخذ الله ميثاق النبين لما آتيتكم من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم لتؤمنن به ولتنصرنه - الآية ومن جملة العهد أوصافه المذكورة فى كتبهم فنقضوا ذلك بقبيلهم إياها وإنكارها وعدم الإيمان بها وفى قوله تعالى - ينقضون عهد الله استعارة بالكناية حيث شبه العهد بالجل وطوى ذكر الشبه به ورمز له بشئ من لوازمه وهو ينقضون قائبته تخييل والنقض فى الأصل مك طاقات الجبل المراد منه هنا الإبطال ففيه استعارة تصريحية تبعية حيث شبه (١٧) الإبطال بالنقض واستعير النقص

للإبطال واشتق من النقص ينقضون بمعنى يبطلون والعهود ثلاثة عهد عام وهو عهد الله فى الأزل لجميع الخلق على التوحيد واتباع الرسل وعهد خاص بالأنبياء وهو تبليغ الشرائع والأحكام وعهد خاص بالعلماء وهو تبليغ ما تلقوه عن الأنبياء والكفار قد نقضوها (قوله من الإيمان) بيان لما وقوله

فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ) أى المثل (الحق) الثابت الواقع موقعه (مِنْ رَبِّهِمْ وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا) تمييز أى بهذا المثل وما استفهام إنكار مبتدأ وذاب معنى الذى بصلته خبره أى أى فائدة فيه قال تعالى فى جوابهم (يُضِلُّ بِهِ) أى بهذا المثل (كثيراً) عن الحق لكفرهم به (وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا) من المؤمنين لتصديقهم به (وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ) الخارجين عن طاعته (الَّذِينَ) نعمت (يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ) ما عهده إليهم فى الكتب من الإيمان بمحمد صلى الله عليه وسلم (مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ) توكيده عليهم (وَيَقَطُّونَ مَا أَمَرَهُمْ بِهِ أَنْ يُوَصَّلَ) من الإيمان بالنبي والرحم وغير ذلك وأن بدل من ضمير به (وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ) بالمعاصى والتعويق عن الإيمان (أُولَئِكَ) الموصوفون بما ذكر (هُمْ الْخَاسِرُونَ) لمصيرهم إلى النار المؤبدة عليهم (كَيْفَ تَكْفُرُونَ) يا أهل مكة (بِاللَّهِ وَ) قد (كُنْتُمْ أَمْوَاتًا) نطفاً فى الأضلاب (فَأَحْيَاكُمْ) فى الأرحام ، والدنيا بنفخ الروح فيكم ؟ والاستفهام للتعجب من كفرهم مع قيام البرهان أولتو يبخ

بالنبي أى من توفيره ونصره والإيمان به ومتابعته وقوله والرحم أى ومن وصل ذى الرحم أى القرابة من الاحسان إليهم ومواساتهم والبر بهم (قوله وأن بدل من ضمير به) أى فإن والفعل بعدها فى تأويل مصدر فى محل جر على البدلية للضمير فى به التقدير ، وأمر الله بوصله ويصح أن يكون أن بوصل بدلا من ما فهو فى محل نصب والأول أقرب (قوله والتعويق عن الإيمان) عطف خاص على عام فإن التعويق من أكبر المعاصى (قوله أولئك) مبتدأ أول وهم مبتدأ ثان والخامسون خبر الثانى والثانى وخبره خبر الأول ويحتمل أن هم ضمير فصل لاجل من الأعراب والخامسون خبر أولئك (قوله لمصيرهم) علة لسكونهم خاسرين (قوله يا أهل مكة) الأحسن العموم سواء كان المخاطب جنا أو إنسا من أهل مكة أو غيرها (قوله وقد كنتم) قدر المفسر لفظ قد إشارة إلى أن الجملة حالية مع كونها ماضوية والجملة الماضية إذا وقعت حالا وجب اقترانها بقد إما لفظا أو تقديرا (قوله فى الأضلاب) إنما قدره لأجل أقصاره على النطف وإلا فى حالة كونهم فى الرحم علة ومضغة أموات أيضا (قوله فأحياكم) مرتب على محذوف تقديره وكنتم علة فمضنة فأحياكم وإنما قلنا ذلك لأن الإحياء لا يكون عقب كونهم نطفة بسرعة بل بعد مضي زمن كونهم علة وكونهم مضغة ولوقال المفسر وقد كنتم أمواتا نطفة أو مضغة فأحياكم لحسن الترتيب (قوله بنفخ الروح) الباء سببية (قوله والاستفهام للتعجب) التعجب استعظام أمر خفى سببه وهو بالنسبة للخلق لا للخلق فهو مستحيل والأحسن أن يكون الاستفهام للتعجب والتوبيخ

( قوله ثم يمتكنم ) الترتيب في هذا وما بعده ظاهر فان بين نضج الروح واللوت زمانا طويلا وبين اللوت والاحياء بالبعث زمن طويل وبين الاحياء والمجازاة على الأعمال كذلك ( قوله لما أنكروه ) أى استغرابا واستبعادا قال تعالى - أنذا متنا وكنا ترابا ذلك مرجع بعيد - ( قوله أى الأرض وما فيها ) أى أفرادها العالم السفلى بجميع أجزائه وأل في الأرض للجنس فيشمل الأرضين السبع ( قوله وتعتبروا ) أى إذا تأملتكم الأرض وتغير الأحوال فيها وما حوته علمتم أن ذلك صنع حكيم قادر فينشأ عن ذلك الاعتبار كمال التوحيد وقوله لتنتفعوا به أى ظاهرا وباطنا وهو جميع المخلوقات ماعدا المؤذيات وأما المؤذيات كالحيات والعقارب والسباع وغير ذلك فنفعها من حيث العبرة بها فما من شئ مخلوق إلا وفي خلقه حكمة تبهر العقول سبحانه ما خلقت هذا عبثا ولما شئ الامام الشافعي رضى الله عنه عن حكمة خلق الدباب أجاب بقوله مذلة لللوك ( قوله ثم استوى ) الاستواء في الأصل الاعتدال والاستقامة وهذا المعنى مستحيل على الله تعالى فالمراد منه هنا في حق الله القصد والارادة فقوله قصد أى تعلقت إرادته التعاقب التنجس الحوادث بخلق السموات وتم للترتيب مع الانفصال لأنه خلق الأرض في يومين وخلق الجبال والأنهار وما في الأرض في يومين فتكون الجملة أربعة أيام فالترتيب الربى ظاهر ويشهد لذلك قوله تعالى - قل أنتم تكفرون بالذى خلق الأرض في يومين - الآيات وعلى ذلك درج المفسر حيث قال أى الأرض وما فيها ويحتمل أن ثم للترتيب الذى كرى بناء على أن الأرض خلقت مكورة فبعد ذلك خلقت السماء ثم بعد خلق السماء دحا الأرض وخلق جميع ما فيها ويشهد لذلك قوله تعالى - ما أتم أشد خلقا أم السماء بناها - ثم قال ( ١٨ ) - والأرض بعد ذلك دحاها - وعلى ذلك درج القرطبي وغيره وهو الحق

( قوله إلى السماء ) أى جهة العلو وأل للجنس ( قوله فقضاهن ) بدل من آية فسوى وصبر وقضى بمعنى واحد وكل واحد ينصب مفعولين ( قوله سبع سموات ) أى طباقا بالاجماع للآية وبين كل سماء خمسائة عام وممكنها كذلك والأولى من موج

( ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ) عند انتهاء آجالكم ( ثُمَّ يُحْيِيكُمْ ) بالبعث ( ثُمَّ إِلَيْنَا رُجْعُونَ ) تردون بعد البعث فيجازيكم بأعمالكم . وقال دليلا على البعث لما أنكروه ( هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ ) أى الأرض وما فيها ( جَمِيعًا ) لتنتفعوا به وتعتبروا ( ثُمَّ أَسْتَوَى ) بعد خلق الأرض أى قصد ( إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ ) الضمير يرجع إلى السماء لأنها في معنى الجمع الآيلة إليه أى صيرها كما في آية أخرى فقضاهن ( سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ) مجعلا ومفصلا أفلا تعتبرون أن القادر على خلق ذلك ابتداء وهو أعظم منكم قادر على إعادتكم ( وَ ) اذكر يا محمد ( إِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلَأِكَةِ إِنِّي جَاعِلٌ فِي الْأَرْضِ خَلِيفَةً ) يخلفني في تنفيذ أحكامي فيها وهو آدم

( قالوا )

مكفوف والثانية من مرمرة بيضاء

والثالثة من حديد والرابعة من نحاس والخامسة من فضة والسادسة من ذهب والسابعة من زمردة خضراء ( قوله مجعلا ومفصلا ) هذا هو مذهب أهل السنة خلافا لمن ينكر علم الله بالأشياء تفصيلا فإنه كافر ( قوله على خلق ذلك ) أى الأرض وما فيها والسموات وما فيها بقوله وهو الضمير عائد على اسم الإشارة ( قوله وهو أعظم منكم ) أى لقوله تعالى - لخلق السموات والأرض أكبر من خلق الناس - ( قوله قادر على إعادتكم ) هذا هو روح الدليل ( قوله وإذ قال ربك ) إذ ظرف في محل نصب معمول لمخبر قدره المفسر بقوله إذ ذكر أى اذكر يا محمد قصة قول ربك الخ والأحسن أنه معمول لقوله بعد قالوا التقدير قالوا أتجعل فيها من يفسد فيها وقت قول ربك للملائكة الخ لأن إذ إذا وقعت ظرفا لانكون إلا للزمان ( قوله للملائكة ) جمع ملك مخفف ملائكة وأصله مآلك على وزن مفعول مشتق من الألوكة وهى الارسل دخله القلب المكنى فأخبرت الهمزة عن اللام فنقلت حركة الهمزة للساكن قبلها وهو اللام فسقطت الهمزة ( قوله إني جاعل ) يصح أن يكون بمعنى مصير تخليفة مفعول أول وفي الأرض مفعول ثان قدم لأنه السوِّغ للابتداء بالنسبة في الأصل ويصح أن يكون بمعنى خالق تخليفة مفعول وفي الأرض متعلق به ( قوله خليفة ) فعيلة بمعنى مفعول أى مخلف أو بمعنى فاعل أى خالف بمعنى أنه قائم بالخلافة وحكمة جعله خليفة الرحمة بالعباد لا لاقتدار الله له وذلك أن العباد لا طاقة لهم على تلقى الأوامر والنهي من الله فلا راسطة بل ولا بواسطة ملك فمن رحمته ولطفه وإحسانه لإرسال الرسل من البشر ( قوله وهو آدم ) أى هو أبو البشر والخليفة الأول باعتبار عام الأجساد وأما باعتبار عالم الأرواح فهو سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم قال العارف :



قالت واني كنت ابن آدم صورة فلي فيه معنى شاهد بأبوني وهو مأخوذ من أديم الأرض لخلق من جميع أجزائها وكانت ستين جزأ ولذلك كانت طباع بنيه ستين طبعا وكفارة الظهار والصوم ستين وعاش من العمر تسعمائة وستين وماتت حتى رأى من أولاده مائة ألف عمروا الأرض بأنواع الصنائع والملائكة المخطبون يحتمل أنهم النوع المسمى بالجان ورئيسهم إبليس فان الله خالق خلقا وأسكنهم الأرض يسمون بنى الجان فأفسدوا في لأرض فسلط الله عليهم هؤلاء الملائكة فطردوهم وسكنوا موضعهم ويحتمل أن الخطاب لعموم الملائكة (قوله من يفسد فيها) أى بمقتضى القوة الشهوية وقوله ويسفك الدماء أى بمقتضى القوة الغضبية فان فى الانسان ثلاثة أشياء قوة شهوية وقوة غضبية وقوة عقلية فبالأولين يحصل النقص وبالأخيرة يحصل الكمال والنضل وقد نظر الملائكة للأولين ولم ينظروا للثالثة (قوله كما فعل بنو الجان) قيل الجان إبليس وقيل مخلوق آخر وإبليس أبو الشياطين (قوله أرسل الله عليهم الملائكة) أى المسمين بالجان ورئيسهم إبليس وفى هذه الآية أمور: منها مشاورة العظيم للحقير ولأبأس بها لتأليف الحقير قال تعالى - وشاورهم فى الأمر - ومنها إظهار عجز الملائكة عن علم الغيب ومنها إظهار فضل آدم للملائكة ومنها أنه لا ينبغي ترك الخبر الكثير من أجل شر قليل فان بنى آدم خيرهم غالب شرهم فان منهم الأنبياء والرسل والأولياء وإن لم يكن منهم إلا سيدنا محمد لكنى (قوله ملتبسين) أشار بذلك إلى أن الباء للباسة والجملة من قبيل الحال المتداخلة (قوله وقدس لك) التقديس فى اللغة يرجع لمعنى التسبيح وهو (١٩) التنزيه عما لا يليق وأما هنا

فالتسبيح يرجع للعبادة الظاهرية والتقديس يرجع للاعتقادات الباطنية (قوله فاللام زائدة) أى لتأكيد التخصيص ويحتمل أنها للتعدي والتعليق أى تنزهك لك لاطمعا فى عاجل ولا أجل ولا خوفا من عاجل ولا أجل فتنزهنا لذلك فقط (قوله أى فنحن أحق بالاستخلاف) ليس

(قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا) بِالْمَعاصِ (وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ) يَرِيْقَهَا بِاتَّقْتِلْ كَمَا فَعَلَ بَنُو الْجَانِ ، وَكَانُوا فِيهَا فَلَمَّا أَفْسَدُوا أَرْسَلَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْمَلَائِكَةَ فَطَرَدُوهُمْ إِلَى الْجَزَائِرِ وَالْجِبَالِ ( وَنَحْنُ نُسَبِّحُ ) مُلْتَبِسِينَ ( بِمُحَمَّدِكَ ) أَيْ نَقُولُ سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِحَمْدِهِ ( وَتَقْدَسُ لَكَ ) تَنْزَهُكَ عَمَّا لَا يَلِيْقُ بِكَ فَالْلامُ زَائِدَةٌ وَالْجُمْلَةُ حَالٌ أَيْ فَنَحْنُ أَحَقُّ بِالِاسْتِخْلَافِ ( قَالَ ) تَعَالَى ( إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ) مِنَ الْمَصْلَحَةِ فِي اسْتِخْلَافِ آدَمَ وَأَنْ ذَرِيَّتَهُ فِيهِمُ الْمَطِيعُ وَالْعَاصِى فَيُظْهِرُ الْعَدْلَ بَيْنَهُمْ فَقَالُوا لَنْ يَخْلُقَ رَبُّنَا خَلْقًا أَكْرَمَ عَلَيْهِ مِنَّا وَلَا أَعْلَمَ لِسَبْقِنَا لَهُ وَرَوْيَتَنَا مَا لَمْ يَرَهُ نَخْلُقْ تَعَالَى آدَمَ مِنْ أَدِيمِ الْأَرْضِ أَيْ وَجْهَهَا بَأَنْ قَبِضَ مِنْهَا قَبْضَةً مِنْ جَمِيعِ أَلْوَانِهَا وَعَجِنَتْ بِالْمَيَاءِ الْمُخْتَلِفَةِ وَسَوَاهُ وَنَفَخَ فِيهِ الرُّوحَ فَصَارَ حَيَوَانًا حَسَّاسًا بَعْدَ أَنْ كَانَ جَمَادَى ( وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ ) أَيْ أَسْمَاءَ الْمَسْمِيَّاتِ ( كُلَّهَا ) حَتَّى الْقَصَّةَ وَالْقَصِيعةَ وَالْفَسُوةَ وَالْفَسِيةَ وَالْمُغْرَفَةَ

المقصود من ذلك الاعتراض على الله ولا احتقار آدم وإعما ذلك اطاب جواب يريحهم من العناء حيث وقعت المشورة من الله لهم (قوله فيظهر العدل بينهم) أى فالطائع المؤمن له الجنة والعاصى الكافر له النار (قوله فقالوا) أى سرا فى أنفسهم (قوله لسبقنا له) أى للخالق وهو راجع لقوله أكرم وقوله ورؤيتنا راجع لقوله ولا أعلم فهو لى ونشر مرتب (قوله جميع ألوانها) تقدم أنها ستون وورد أن الله لما أراد خلق آدم أوحى إلى الأرض إني خالق منك خلقا من أطاعنى أدخلته الجنة ومن عصانى أدخلته النار فقالت ياربنا اتخا منى خلقا يدخل النار فقال نعم فبكت فنبعت العيون من بكائها فهى تجرى إلى يوم القيامة (قوله بالمياه المختلفة) أى على حسب الألوان (قوله وعلم آدم) الحق أن آدم ممنوع من الصرف للعلمية والعجمة فليس منصرفا ولا مشتقا على التحقيق (قوله أى أسماء المسميات) أشار بذلك إلى أن أل عوض عن المضاف إليه والمراد بالمسميات مدلولات الأسماء سواء كانت جواهر أو أعراضا أو معانى أو معنوية فالخالص أن الله أطاع آدم على المسميات جميعها وعلمه أسمائها وأطاع الملائكة على المسميات ولم يعلمهم أسمائها فاشترك آدم مع الملائكة فى معرفة المسميات واختص آدم بمعرفة الأسماء بجميع اللغات وتلك اللغات تفوت فى أولاده (قوله حتى القصعة) غاية فى الحسة إشارة إلى كونه تعلم جميع الأسماء شريفة أو خسيسة وحكمها أيضا كما يأتى والقصعة هى الاناء الكبير من الخشب والقصعة الاناء الصغير منه أيضا المسمى بالزويل (قوله والفسوة) من باب عتا والمصدر فسوا الاسم الفساد بالمد واوى هو الريح الخارج من الثبر بلا صوت فان كان شديدا مى فسوة وإن كان خفيفا سى فسية وإن كان صوت سى ضراطا وهو من باب تع وضرب والمصدر ضرطا بفتح الراء وسكونها فالمسكة للشديد والمضفر للخنيف

(قوله بأن أتى في قلبه علمه) أى الأسماء - وكنتها حين صور الله السميات كاللتر - وذلك قبل دخوله الجنة وهو ظاهر في الأشياء المحسوسة ، وأما العقولة كالحياة والقدرة والفرح وغير ذلك فبالقاء الله الدال - والمداول في قلبه (قوله وفيه تغليب العقلاء) أى في لائتان يتم الجمع التى لله لاء الذكور وإلا فلولم يذاب لقال عرضها أو عرضهن وبهما قرى - شاذاً (قوله على الملائكة) يحتمل عموم الملائكة ويحتمل خصوص الملائكة السمين بالجان الذين كانوا في الأرض (قوله أنبئوني) الإنباء هو الإخبار بالشئ العظيم فهو أخص من الخبر (قوله أخبروني) أى أجيبوني ليظهر علمكم وذلك تعجيز لهم لأنهم ليسوا بعلمين ذلك لاختلاف لونه العلم منهم (قوله فى أتى لأتق أعلم منكم) متعلق بصديقين (قوله دلّ عليه ما قبله) أى قوله أنبئوني فهو دليل الجواب والجواب محذوف تقديره إن كنتم صديقين فأنبئوني (قوله سبحانه) مصدر ، وقيل اسم مصدر منصوب بعامل محذوف وجوبا : أى أصبح وهى كلمة يقال مقدمة للأمر العظيم كان توبة واستغفارا أم لا والقصود منها توبتهم واستغفارهم كقول موسى عليه السلام - سبحانه نبت إليك - وقول يونس - سبحانه إني كنت من الظالمين - والغالب عليه الإضافة ، وأما سبحة بن علقمة الفاخر \* فهو أول أو شاذ أو من غير الغالب (قوله إياه) أشار بذلك إلى أن المقول الثانى محذوف (قوله إنك) كالدليل لما قبله (قوله تأكيد للكاف) أى فهو ضمير فصل لاهل له من الاعراب أوفى محل نصب كالمؤكد والعلم الحكيم خبر إن لأن أول الحكيم صفة للعلم ويحتمل أن أنت مبتدأ والعلم (قوله العلم) قدم العلم على الحكمة لمناخبة علم آدم ولا علم (٣٠) خبره والجملة خبر إن (قوله العلم) قدم العلم على الحكمة لمناخبة علم آدم ولا علم

بأن أتى في قلبه علمها (ثم عرّضهم) أى السميات وفيه تغليب العقلاء (على الملائكة فقال) لهم تبكيتاً (أنبئوني) أخبروني (بأسماء هؤلاء) السميات (إن كنتم صديقين) فى أتى لا أخلق أعلم منكم أو أنكم أحق بالخلقة وجواب الشرط دل عليه ما قبله (قأوا سبحانه) تنزيها لك عن الاعتراض عليك (لا أعلم لنا إلا ما علمتنا) إياه (إنك أنت) تأكيد للكاف (العليم الحكيم) الذى لا يخرج شئ عن علمه وحكمته (قال) تعالى (يا آدم أنبئهم) أى الملائكة (بأسماءهم) أى السميات فسمى كل شئ باسمه وذكر حكمته التى خلق لها (قلنا) أنبأهم بأسمائهم (قال) تعالى لهم توبيخاً (ألم أقل أنكم إنى أعلم غيب السموات والأرض) ما غاب فيها (وأعلم ما تبدون) تظهرون من قولكم أنجمل فيها الخ (وما كنتم تكتمون) تسرون من قواكم إن يخفى الله أكرم عليه منا ولا أعلم (و) اذكر (إذ قلنا للملائكة أن سجّدوا لآدم) سجود تحية بالانحناء

لنا ولأن الحكمة تنشأ عن العلم والعلم فى حق الله صفة أزلية تدهاق بجميع أقسام الحكم العقلى الواجب والمستحيل والجازى تعلق إحاطة وانكشاف (قوله الحكيم) أى ذو الحكمة : أى الاقنان فهو صفة فعل أو العلم فيكون صفة ذات (قوله فسمى) أى آدم (قوله توبيخ) أى أى توبيخوا ما لهم على مامضى منهم فالهمزة فى

(فسجدوا)

ألم أقل للاستفهام التوبيخى فالقصد منه توبيخهم على ما مضى منهم وإست الانكار

ولا للتقرير (قوله ما غاب فيهما) أى عنا (قوله أنجمل فيها الخ) أى من يفد فيها ويسلك للماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك . بقى شئ آخر وهو أن مقتضى الآية أن آدم علم الأسماء والسميات ومقتضى قول البوصيرى فى الهمزة

لك ذات العلوم من عالم الغيب ومنها لآدم الأسماء أن آدم علم الأسماء دون السميات فيكون بينه وبين الآية مخالفة والحق أنه لا مخالفة لأنه يلزم من علم الأسماء علم السميات لعرض السميات عليه أولا ، فعنى قول البوصيرى لك ذات العلوم أى أصلا فعلم آدم مأخوذ من يقينا لأن رسول الله أعطى أصل العلوم بل وأصل كل كمال ، يشهد لذلك قول ابن مشيش ونزلت علوم آدم : أى صل على من منه نزلت علوم آدم فعلم آدم كائنه منه فأعجز بها الملائكة خاصة ، وأما علوم رسول الله فأعجز بها الخلاق جميعا ، هذا هو الحق ولا تغتر بما قيل إن آدم علم الأسماء فقط ومحمد علم الأسماء والسميات (قوله واذا كر إذ قلنا) أشار المفسر بذلك إلى أن إذ ظرف عاملها محذوف ، والتقدير واذا كر وقت قولنا الخ إن قات إن المقصود ذكر القصة لا ذكر الوقت . أوجب بأن التقدير ذكر القصة الواقعة فى ذلك الوقت ، ومحصل ذلك أنه بعد خلق آدم ونفخ الروح فيه وعرض السميات على الملائكة وإنباء آدم لهم بالأسماء أمرهم الله بالسجود له لأنه صار شيخهم ، ومن حق الشيخ التعظيم والتوقير وكان ذلك كله خارج لجنة (قوله بالانحناء) أشار بذلك إلى أن المراد السجود القنوى وهو الانحناء كسجود إخوة يوسف وأبويه له

وهو تحية الأمم الماضية ، وأما نحن فلهي السلام وعليه فلا إشكال ، وقال بعض المفسرين : إن السجود شرعى بوضع الجبهة على الأرض وآدم قبله كالسكبة فالسجود لله وإعلاء آدم قبله والآية محتملة للمعنيين ولا نص يبين أحدهما وطى الثانى فاللام بمعنى إلى : أى اسجدوا إلى جهة آدم فاجعلوه قبلتكم (قوله فسجدوا) أى الملائكة كلهم أجمعون بدليل الآية الأخرى فالخطاب بالسجود لجميع الملائكة على التحقيق لا الملائكة الذين طردوا بنى الجان (قوله إلا إبليس) قيل مشتق من أبلس إبلاسا بمعنى يئس وهذا هو صمى فى اللوح المحفوظ [فائدة] قال كعب الأحبار : إن إبليس اللعين كان خازن الجنة أربعين ألف سنة ومع الملائكة ثمانين ألف سنة ووعظ الملائكة عشرين ألف سنة وسيد الكروبيين ثلاثين ألف سنة وسيد الروحانيين ألف سنة وطاف حول العرش أربعة عشر ألف سنة ، وكان اسمه فى سما الدنيا العابد ، وفى الثانية الزاهد ، وفى الثالثة العارف ، وفى الرابعة الولى ، وفى الخامسة التقي ، وفى السادسة الخازن ، وفى السابعة عزازيل ، وفى اللوح المحفوظ إبليس وهو غافل عن عقابه أمره (قوله هو أبو الجان) هذا أحد قولين والثانى هو أبو الشياطين فرقة من الجن لم يؤمن منهم أحد (قوله كان بين الملائكة) أشار بذلك إلى أن الاستثناء منقطع وأنه ليس من الملائكة . قال فى الكشف : لما انصف بصفات الملائكة جمع معهم فى الآية واحتيج إلى استثنائه ويدل على ذلك قوله تعالى - إلا إبليس كان من الجن - وكررت قصة إبليس فى سبعة مواضع فى البقرة والأعراف والحجر والإسراء والكهف وطه - رص - تسلية له صلى الله عليه وسلم وعبرة لبنى آدم فلا يفتر العابد ولا يقنط العاصى ويحتمل أن الاستثناء متصل ، وقوله تعالى - كان من الجن - أى فى الفعل والأقرب الأول (قوله واستكبر) من عطف العلة على المعلول : أى أبى وامتنع لكبره والسبب لتأكيده (قوله وقال أنا خير منه) هذا وجه تكبره وبين وجه الخبرية فى الآية الأخرى . قال تعالى - خلقتنى من نار وخلقته من طين - . قال بعض المفسرين : وذلك مردود (٢١) بأمر منها أن آدم مركب

من العناصر الأربع بخلاف إبليس فلا وجه للخبرية ومنها أن الله هو الخلق لكل ولا يعلم الفضل إلا هو فله أن يفضل من شاء على من يشاء ومنها

(فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ) هو أبو الجن كان بين الملائكة (أبى) امتنع من السجود (وَأَسْتَكْبَرَتْ) تكبر وقال أنا خير منه (وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ) فى علم الله (وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ) تأكيده للضمير المستتر ليعطف عليه (وَزَوْجُكَ) حواء بالمد وكان خلقها من ضلعه الأيسر (الْجَنَّةَ وَكُلًّا مِنْهَا) أكل

غير ذلك (قوله فى علم الله) دفع بذلك ما قيل أنه لم يكن كافرا بل كان عابدا وإنا كفر الآن ويحجب أيضا بأن كان بمعنى صار (قوله وقُلْنَا يَا آدَمُ) هذه الجملة معطوفة على جملة وإدقلنا للملائكة من عطف قصة على قصة وإنما عطف عليها لوقوعها بعده فانه بعد أمر الملائكة بالسجود لآدم وامتناع إبليس منه أمر آدم بسكنى الجنة (قوله ليعطف عليه وزوجك) إن قلت إن فعل الأمر لا يعمل فى الظاهر والمعطوف على الفاعل فاعل فيتقاضى عمله فى الظاهر . أجب بأنه يفتر فى التابع مالا يفتر فى التسبؤ وفصل بالضمير المنفصل لقول ابن مالك : وإن على ضمير رفع متصل عطف فافصل بالضمير المنفصل (قوله وكان خلقها) أى الله وقوله من ضلعه : أى آدم فذلك كان كل ذكرا ناقضا ضامعا من الجانب الأيسر فجبهة ليمين يمانية عشر واليسار سبعة عشر وقد خلقت بعد دخوله الجنة تام فلما استيقظ وجدها فأراد أن يمد يده إليها ، فقالت له الملائكة مه يا آدم حتى تؤدى مهرها ، فقار ومأمهرها ؟ فقالوا ثلاث صلوات وأعوشر صلاتة على سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ولا يقال إن شرط الصدق عود منفعة للزوج لأننا نقول ليس المتصود منه حقيقة المهر وإنما هو ليظهر قدر محمد لآدم من أول قدم إذ لولا ما تمتع بزوجة فهو الواسطة لكل واسطة حتى آدم وقوله من ضلعه الأيسر : أى وهو التصير ووضع الله مكانه لحما من غير أن يحس آدم بذلك ولم يجد له ألما ولو وجهه لما عطف رجل على امرأة والنون فى قلنا للعظمة ، وقوله اسكن : أى دم على السكى فانه كان ساكنا فيها قبل خلق حواء ، واستشكل شيخ الإسلام هذه الآية بأنه أتى فى هذه الآية بالواو فى قوله وكلا وفى آية لأعراف بالفاء هل لذلك من حكا أجاب بأن الأمر هنا فى هذه الآية كان داخل الجنة فلا ترتيب بين السكى والآكل وفى آية لأعراف كان خارجها فحسن الترتيب بين السكى والآكل . والحق أن يقال إن ذلك ظرهر إن دل دليل على اختلاف القصة ولم يوجد فالقصة واحدة والأمر فى لموضعين يحتمل أن يكون داخل الجنة أو خارجها فعلى الأول معنى اسكن دم على السكى والفاء فى آية لأعراف بمعنى الواو وهو الثانى . هذه ادخل على سبيل السكى فتكون الواو بمعنى الفاء .

( قوله رغدا ) يقال رغد بالضم رغادة من باب ظرف ورغد رغدا من باب تعب اتسع عيشه ( قوله حيث شئنا ) أى فى أى مكان أردناه ( قوله أو غيرها ) قيل شجرتين أو البلح أو الأترج والأقرب أنها الخنطة والحقيقة لا يعلمها إلا الله ( قوله فتكونا ) مسبب عن قوله فلا تقربا وتعيره بعدم التقرب منها كناية عن عدم الأكل كقوله تعالى - ولا تقربوا الزنا - فالتهى عن القرب يستلزم النهى عن الفعل بالأولى ( قوله العاصين ) أى الذين تعدوا حدود الله ( قوله فأزلهما الشيطان ) أتى بالفاء إشارة إلى أن ذلك عقب السكى والشيطان مأخوذ من شاط بمعنى احترق لأنه محروق بالنار أو من شطن بمعنى بعد لأنه بعيد عن رحمة الله والزلل الزلق وهو العثرة فى الطين مثلا فأطلق وأريد لازمه وهو الإذهاب ( قوله وفى قراءة ) أى سبعة لحزة ( قوله أى الجنة ) ويحتمل أن الضمير عائذ على الشجرة وعن بمعنى الباء أى أوقعهما فى الزلة بسبب أكل الشجرة ( قوله بأن قال لهما ) أى وهو خارج الجنة وهما داخلها لكن أتيا على ما بها فقال لهما ذلك ويحتمل أنه دخل الجنة على صورة دابة من دوابها وخزتها ففلوا عنه ويحتمل أنه دخلها فى فم الحية ويحتمل أنه وسوس فى الأرض فوصلت وسوسته لهما إن قلت إن ذلك ظاهر فى حواء لعدم عصمتها وما الحكم فى آدم أجيب بأنه اجتهد فأخطأ فسمى الله خطاه معصية فلم يقع منه صغيرة ولا كبيرة وإنما هو من باب حسنات الأبرار سيئات القربين فلم يتعمد المخالفة ومن نسب التعمد والعصيان له بمعنى فعل الكبيرة أو الصغيرة فقد كفر كما أن من نفى اسم العصيان ( ٢٢ ) عنه فقد كفر أيضا لنص الآية ( قوله بما كانا فيه ) يحتمل أن ما اسم

موصول وما بعده صائغ أو نكرة موصوفة وما بعدها صفة وقوله من النعيم بيان لما ( قوله أى أتما الخ ) أشار بذلك إلى حكمة الإتيان بالواو فى اهبطوا أى الجمع باعتبار ما اشتغلا عليه من الدرية ويحتمل أن الأمر لآدم وحواء وإبليس والحية فهبط آدم بالهند مكان يقال

( رَغَدًا ) واسمًا لا حجر فيه ( حَيْثُ شِئْنَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ ) بالأكل منها وهى الخنطة أو الكرم أو غيرها ( فَتَكُونَا ) فتصيرا ( مِنَ الظَّالِمِينَ ) العاصين ( فَأَزَلَهُمَا الشَّيْطَانُ ) إبليس أذهبهما وفى قراءة فأزلهما نخاعهما ( عَنَّا ) أى الجنة بأن قال لهما هل أدلكما على شجرة الخلد وقاسمهما بالله إنه لهما لمن الناصحين فأكلا منها ( فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ ) من النعيم ( وَقُلْنَا اهْبِطُوا إِلَى الْأَرْضِ أَى أتما بما اشتغلتما عليه من ذريتكما ( بَعْضُكُمْ ) بعض الذرية ( لِبَعْضٍ عَدُوٌّ ) من ظلم بعضهم بعضا ( وَلَكُمْ فِي الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ ) موضع قرار ( وَمَتَاعٌ ) ما تتمتعون به من نباتها ( إِلَى حِينٍ ) وقت انقضاء آجالكم ( فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ ) ألهمه إياها وفى قراءة بنصب آدم ورفع كلمات أى جاءه وهى ربنا ظلمنا أنفسنا الآية فدعا بها

( قتاب )

له سرديب وحواء بمجدة وإبليس بالأبلة والحية بأصهبان ( قوله بعض الذرية )

أشار بذلك إلى أن العداوة فى الذرية لا فى الأصول ويحتمل أن يكون ذلك فى بعض الأصول كالحية وإبليس وأفرد عدوا إما مراعاة للفظ بعض أو لأنه يستعمل بلفظ واحد للثنى والجمع . بقى شيء آخر وهو أنه تقدم لنا أن حواء خلقت داخل الجنة حين أتى على آدم النوم كيف ذلك مع أن الجنة لا نوم فيها ولا يخرج أهلها منها ولا تكليف فيها والثلاثة قد حصلت أوجب بأن ذلك فى الدخول يوم القيامة وأما الدخول الأولى فلا يمتنع فيه شيء من ذلك ( قوله ألهمه إياها ) أى نهم آدم من ربه تلك الكلمات ( قوله وفى قراءة ) أى سبعة لابن كثير ( قوله بنصب آدم ) أى على المفعولية وقوله ورفع كلمات أى على الفاعلية تحصل أن التلقى نسبة تصلح للجانيين يقال تلقيت زيدا وتلقانى زيد فالملغى على القراءة الأولى تعلم آدم الكلمات فقط بسببها من المهالك وعلى الثانية الكلمات تلقت آدم من السقوط فى الهاوى إذ لولاها لسطقت فهى الدواء له وأما إبليس فلم يجعل الله له دواء فالكلمات جاءت بالاسعاف وهو جاءها بالقبول والتسليم ومن هنا أن الذاكرا لا ينتفع بالذكور ولا ينزور باطنه إلا إذا كان الشيخ عارفا وأذنه فى ذلك والذاكر مشتاق كتلقى آدم الكلمات ( قوله وهى ربنا ظلمنا أنفسنا الخ ) مشى المفسر على أن المراد بالكلمات المذكورة فى سورة الأعراف وهو أحد أقوال ولا يقال إن التلقى كان لآدم فقط والدعاء بها صهر منهما لأنه يقال إن الخطاب لآدم والمراد هو معها وكم من خطاب فى القرآن يقصد به الرجال والمراد ما يشمل الرجال والنساء

وقيل إن المراد بالكلمات سبحانه إلهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك لا إله إلا أنت ظلمت نفسي فأغفر لي فإنه لا يغفر الذنوب إلا أنت وتقدم أن معصية آدم ليست كالمعاصي بل من باب حسنات الأبرار سيئات المقربين والحق أن يقال إن ذلك من صر القدر فهي منهي عنه ظاهرا لا باطنا فإنه في الباطن مأور بالأولى من قصة الخضر مع موسى وإخوة يوسف معه على أنهم أنبياء فإن الله حين قال لللائكة إني جاعل في الأرض خليفة كان قبل خلقه وهذا الأمر مبهم يستحيل تخلفه فلما خلقه وأسكنه الجنة أعلمه بالنهي عن الشجرة صورة فهذا النهي صوري وأكله من الشجرة جبري لعله أن المصاحبة مترتبة على أكله وإنما سمي معصية نظرا للنهي الظاهري فمن حيث الحقيقة لم يقع منه عصيان ومن حيث الشريعة وقعت منه المخالفة ومن ذلك قول ابن العربي: لو كنت مكان آدم لأكلت الشجرة بتمامها لما ترتب على أكله من الخير العظيم وإن لم يكن من ذلك إلا وجود سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم لكنني ومن هذا المقام قول الجليلي:

ولي نكتة غرا هنا سأقولها وحق لها أن ترعوها للمسامح هي الفرق ما بين الولي وفاسق

تنبه لها فالأمر فيه بدائع وما هو إلا أنه قبل وقعه يخبر قلمي بالذي هو واقع

فأجنى الذي يقضيه في مرادها وعيني لها قبل الفعل تطالع فكت أرى منها الإرادة قبل ما

أرى الفعل مني والأسير مطاوع إذا كنت في أمر الشريعة عاصيا فاني في حكم الحقيقة طائع اه

(قوله التوب) أي كثير التوبة بمعنى أن العبد كلما أذنب وتاب قبله فهو كثير التوبة من تاب ويسمى العبد توابا بمعنى أنه كلما أذنب ندم واستغفر ولا يصبر وشرط توبة العبد الندم والاقلاع والعزم على أن لا يعود فإن كانت المعصية متعلقة بمخلوق اشترط إماردة المظالم لأهلها ومسامحتهم له فكل من العبد والرب يسمى توابا بالوجه المتقدم لكن لا يقال في الرب تائب لأن أسماءه توقيفية وقد قيل إن آدم لما نزل الأرض مكث ثلثمائة سنة لإبراع رأسه إلى السماء (٣٣) حياء من الله تعالى وقد قيل لو

أن دموع أهل الأرض جمعت لكات دموع داود أكثر ولو أن دموع داود مع أهل الأرض جمعت لكات دموع آدم أكثر (قوله قلنا) أتى بنون العظيمة لأنها حقيقة

(فَتَابَ عَلَيْهِ) قبل توبته (إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ) على عباده (الرَّحِيمُ) بهم (قُلْنَا أَهْبِطُوا مِنْهَا) من الجنة (جميعاً) كرهه ليعطف عليه (قَائِمًا) فيه إدغام نون إن الشرطية في ما الزائدة (يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى) كتاب ورسول (فَمَن تَبِعَ هُدَايَ) فآمن بي وعمل بطاعتي (فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ) في الآخرة بأن يدخلوا الجنة (وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا) كتبنا (أُولَئِكَ أَنحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ) ما كثون أبداً لا يفنون ولا يخرجون (يَأْتِي إِسْرَائِيلَ)

ومن أذاعها غير مولانا قصم (قوله اهبطوا) جمع باعتبار الذرية التي في صلب آدم (قوله جميعاً) حال من فاعل اهبطوا أي مجتمعين إما في زمان واحد أو في أزمنة متفرقة لأن المراد الاشتراك في أصل الفعل فإن جاءوا جميعاً لاستلزام الصعوبة بخلاف جاءوا معاً (قوله ليعطف عليه) أي فهذه حكمة التكرار فالأول أفاد الأمر بالمهبط مع نبوت العداوة والثاني أفاد الأمر بالمهبط والتسكليف وترتب السعادة والشقاوة على الامتثال وعدمه فالشيء مع غيره غيره في نفسه (قوله كتاب ورسول) أي أو رسول فقط فالمراد بالهدى مطلق دال على الله والمراد أي رسول وأي كتاب من آدم إلى محمد والرسول صادق بكونه من الملك أو البشر فيشمل الأمم والأنبياء فتأمل (قوله إن الشرطية) أي فعملها يأتي بكم مبنى على الفتح لانصالة بنون التوكيد الثقيلة وجوابه جملة فمن اتبع هداي وحجته والذين كفروا الآية إذ التقدير ومن لم يتبع هداي فأولئك أصحاب النار (قوله ياتي إسرائيل) ذكر سبحانه وتعالى خطاب المكلفين عموماً في أول السورة ثم نبي عباد خلق آدم وقصته مع إبليس وثلاث بذكر بني إسرائيل سواء كانوا في زمنه صلى الله عليه وسلم أو قبله وما يتعلق بهم من هنا إلى سيقول السفهاء فعدد عليهم نعماً عشرة وقبائح عشرة واتقادات عشرة والحكمة في ذكر بني إسرائيل الذين تقدموا قبل رسول الله مع أنهم لم يخاطبوا بالإيمان برسول الله أن من كان في زمنه صلى الله عليه وسلم يدعى أنه على قدمهم وأنه متبع لهم وأن أصولهم كانوا على شيء فلذلك تبوهم فينب سبجانه وتعالى التبع التي أنهم بها على أصولهم وبين لهم أنهم قابلوا تلك النعم بالقبائح وبين أنه أنزل عليهم العذاب ليعتبر من يأتي بعدهم وحكمة تخصيصهم بالخطاب أن السورة أول ما نزل بالمدينة وأهل المدينة كانوا غالبهم يهود وهم أصحاب كتاب وشوكة فاذا أسلموا وانقادوا انقاد جميع أتباعهم فلذلك توجه الخطاب لهم وبني منادى مضاف منسوب إليهم لأنه ملحق بجمع المذكور السالم لكونه ليس علماً ولا صفة لذكر عاقل وبني مضاف وإسرائيل مضاف إليه مجرور بالفتحة لأنه اسم لا ينصرف وللانح له من الصرف العلمية والعجبة وبني جمع ابن وأصله قيل بنو فهو واوى وقيل بني فهو يأتي فعلى الأول هو من البنوة كالأبوة

وهي الثاني هو من البناء إسرائيل قيل معناه عبد الله وقيل التوى بالله لأن إسرا قيل معناه عبد أو القوي وإل معناه الله وقيل مأخوذ من الاسراء لأنه أمرى بالليل مهاجرا إلى الله تعالى وإسرائيل فيه لغات سبع الأولى بالالف ثم همزة ثم ياء ثم لام وبها جاءت القراآت السبع الثانية بقلب الهمزة ياء بعد الألف الثالثة باسقاط الياء مع بقاء الهمزة والألف . الرابعة والخامسة باسقاط الألف والياء مع بقاء الهمزة مفتوحة أو مكسورة . السادسة باسقاط الهمزة والياء مع بقاء الألف . السابعة بإبدال اللام الأخيرة بالنون مع بقاء الألف والهمزة والياء وجمعه أساريل وأسارلة وأسارل ( قوله أولاد يعقوب ) أي ابن إسحق بن إبراهيم الخليل ( قوله اذكروا نعمتي ) الله ذكر بكسر الدال وضمها بمعنى واحد وهو ما كان باللسان أو بالحنان وقال الكسائي : ما كان باللسان فهو بالكسر وما كان بالقلب فهو بالضم وخد الأول صمت والثاني نسيان والنعمة اسم لما ينعم به وهي شبهة بفعل بمعنى مفعول والمراد بها الجمع لأنها اسم جنس قال تعالى - وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها - وقوله - التي أنعمت عليكم - جملة الصلة والوصول صفة للنعمة والعائد محذوف تقديره أنعمتها بالنصب على نزع الحائض ولا يتدر أنعمت بها لثلاث يلزم حذف العائد من غير وجود شرطه لقول ابن مالك \* كذا الذي جر بما للوصول جر \* وليس الوصول مجرورا فتأمل ( قوله وغير ذلك ) أي من بقية العشرة وهي العزوة عنهم وغفران خطاياهم وإتيان موسى الكتاب والحجر الذي تفجرت منه اثنا عشرة عينا والبعث بعد الموت وإزالة اللز واللموى عليهم . [ تنبيه ] بقي ذكر قبائحهم العشرة وهي قولهم سمعنا وعصينا واتخذهم العجل وقولهم : أرنا الله جهرة ، وتبديل القول الذي أمروا به وقولهم : لن نصبر على طعام واحد ، وتحريف السكام وتوليهم عن الحق بعد ظهوره وقسوة قلوبهم ( ٢٤ ) وكفرهم بآيات الله وقتلهم الأنبياء بغير حق . وأما عقوباتهم العشرة فهي

أولاد يعقوب ( اذكروا نعمتي التي أنعمت عليكم ) أي على آبائكم من الانجاء من فرعون	ضرب الذلة والمسكنة
وفلق البحر وتظليل النعمان وغير ذلك بأن تشكروها بطاعتي ( وأوفوا بعهدي ) الذي عهدته إليكم	عليهم والنضب من الله
من الإيمان بمحمد ( أوف بعهديكم ) الذي عهدت إليكم من الثواب عليه بدخول الجنة ( وإياي فأزهبون ) خافون في ترك الوفاء به دون غيري ( وآمنوا بما أوتيت ) من القرآن ( مصدقا لما	وإعطاء الجزية وأمرهم
معكم ) من التوراة بموافقة له في التوحيد والنبوة ( ولأن تكفروا أول كافرين ) من أهل	بقتل أنفسهم ومسخهم
الكتاب لأن خلفكم تبع لكم فأثمهم عليكم ( ولا تشكروا ) تستبدلوا ( بإياتي ) التي في كتابكم	قردة وخنازير وإزالة
	الرجز عليهم من السماء
	وأخذ الساعة لهم
	وتحريم طيبات أكلت

لهم وهذه العشر في أصولهم . وقد روي الله المانصر بن لحمد صلى الله عليه وسلم بعشرة أخرى :  
 كتمانهم أمر محمد وتحريف السكام وقولهم هذا من عند الله وقتلهم أنفسهم وإخراجهم فرقا من ديارهم وحرصهم على الحياة وعداوتهم لجبريل واتباعهم السحر وقولهم نحن أبناء الله وقولهم يد الله مغلوطة قال تعالى - غلت أيديهم ولعنوا بما قالوا - ( قوله بأن تشكروها ) أي تصرفوها فيما يرضى ربكم ( قوله وأوفوا ) يقال أوفى ووفى مشدداً وخففاً ( قوله من الإيمان بمحمد ) أي في قوله تعالى - ولقد أخذ الله ميثاق بني إسرائيل وبعثنا منهم ثلثي عشر نقيبا . الآيات ( قوله بدخول الجنة ) أي في قوله تعالى : الذين يتبعون الرسول النبي الأمي الآيات وقوله تعالى : لا كفرن عنهم سياتهم الآيات ( قوله دون غيري ) أخذ الخصر من تقديم العمول وإيائى مفعول محذوف يفسره قوله فأزهبون وهذا في الحصر أبلغ من إياك نعبد لأن إياك معمول لنعبد . وأما هنا فهو معمول محذوف لاستيفاء الفعل المذكور معموله وهو الياء المذكورة أو المحذوفة تخفيفا فهو في قوة تكرار الفعل مرتين ( قوله وآمنوا ) من عطف السبب على السبب ( قوله من القرآن ) بيان لما ( قوله مصدقا ) حال من الضمير المحذوف في أنزلت أو من ما ( قوله بموافقة ) الباء سببية ولا يلزم من موافقة لتوراة أنه لم يزد عليها بل القرآن جمع الكتب السماوية ، زاد عليها ( قوله من أهل الكتاب ) هذا جواب عن سؤال مقدر تقديره أن أول بعثة النبي في مكة وأول كافر أهلها ولم يأت للدينة إلا بعد ثلاث عشرة سنة فليس كفار أهل الكتاب بأول كافر أجاب المفسر بأن المراد الذي في أيديهم الكتب بالنسبة لمن يأتي بعدهم إلى يوم القيامة فليس المراد الأولية الحقيقية بل النسبية ( قوله فأثمهم عليكم ) أي لأن من سن سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من عملها إلى يوم القيامة ( قوله تستبدلوا ) حقل المفسر العبارة لأن الشراء ليس حقيقيا بل هو مطلق استبدال ومعاوضة



(قوله من نعمت محمد) أى أوصافه وأخلاقه التى ذكرت في التوراة والإنجيل (قوله من سفلتكم) أى عادتكم (قوله وإياي فانقون) يقول فيه ما قيل في وإياي فارهبون (قوله ولا تلبسوا) من لبس بالفتح من باب ضرب . وأما اللبس وهو سلك الثوب في العنق فمن باب تعب (قوله الذى تفترونه) أى من تغيير صفات محمد (قوله صلوا مع الصالحين) أشار بذلك إلى أنه من باب تسمية الكل باسم جزئه وآثر الركوع على غيره لأنه لم يكن في شريعته فكأنه قال صلوا الصلاة ذات الركوع في جماعة (قوله ونزل في علمائهم) فاعل نزل جملة تأمرون الناس والضمير في علمائهم عائد على اليهود ومثل ذلك يقال في علماء المسلمين لأن كل آية وردت في الكفارة ردت عليها على عصاة المؤمنين فالجمل أن العالم إن كان كافراً فهو معذب من قبل عباد الوثن لأن وزر من كفر في عنقه ، وأما إن كان مسلماً ولكنه فرط في العمل بالعلم فهو أقبح العصاة عذاباً هذا هو الحق فقولهم : وعالم بعلمه لن يعمل من معذب من قبل عباد الوثن محمول على العلم الكاذب كعلماء اليهود والنصارى (قوله لأقر بأئمتهم المسلمين) إنما فضحوا معهم ليأسهم من دنياهم (قوله أناأمرون) سيأتى للناس أن الهمة للاستفهام الإنكارى ومحط الاستفهام قوله وتنسون أنفسكم أى لا يلبق منكم الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر مع كونكم ناسين أنفسكم ، قال الشاعر :  
يا أيها الرجل الملعون غيره هلا لنفسك كان ذا التعليم إلى أن قال :  
لأنه عن خاف وتأتى مثله عار عايك إذا فعات عظيم وقال الشاعر أيضاً : (٢٥) انتهى الناس ولا تنتهي

حتى تلحق القوم بالسكع  
وياحجر السن ما تستحي  
تسن الحديد ولا تقطع  
(قوله بالإيمان بمحمد)  
الاخصر حذف بالإيمان  
فالبر اسم جامع لكل خير  
كما أن الإيمان اسم جامع لكل  
شر وما كان الإيمان  
بمحمد يستلزم كل خير  
أسره به وسيأتى تفسيره  
في قوله تعالى : ولكن البر  
من آمن بالله الآية (قوله  
تتركونها) أشار بذلك إلى  
أنه من باب استعمال اللزوم  
في اللزوم أو السبب في السبب

من نعمت محمد (ثُمَّناً قَلِيلاً) عوضاً يسيراً من الدنيا أى لا تسكتوها خوف فوات ما تأخذونها من سفلتكم (وَإِيَّايَ فَانْقُونِ) خافون في ذلك دون غيري (وَلَا تَلْبِسُوا) تخلطوا (الْحَقَّ) الذى أنزل عليكم (بِالْبَاطِلِ) الذى تفترونه (وَ) لا (تَسْكُنُوا الْحَقَّ) نعمت محمد (وَأَنْتُمْ تَعْمَلُونَ) أنه حق (وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَارْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ) صلوا مع الصالحين محمد وأصحابه . ونزل في علمائهم وكانوا يقولون لأقر بأئمتهم المسلمين اثبتوا على دين محمد فإنه حق (أَنَاأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ) بالإيمان بمحمد (وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ) تتركونها فلا تأمرونها به (وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ) التوراة وفيها الوعيد على مخالفة القول بالعمل (أَفَلَا تَعْقِلُونَ) سوء فعلكم فترجعون لجملة النسيان محل الاستفهام الإنكارى (وَأَسْتَعِينُوا) اطلبوا المعونة على أموركم (بِالصَّبْرِ) الحبس للنفس على ما تكره (وَالصَّلَاةِ) أفردا بالذكر تعظيماً لشأنها وفي الحديث «كان صلى الله عليه وسلم إذا حزبه أمر بادر إلى الصلاة» وقيل الخطاب لليهود لما عاقهم عن الإيمان الشره وحب الرياسة فأمروا بالصبر وهو الصوم ؛

لأنه يلزم من نسيان الشيء تركه وسبب الترك النسيان والحكمة في ارتكاب المجاز الإشارة إلى أن الشأن أن العالم لا يقع منه ذلك إلا نسياناً (قوله أفلا تعقلون) قال بعض المفسرين إن البناء في مثل هذا الموضع مؤخر من تقديم جملة تعقلون معطوفة على جملة تتلون والمستفهم عنه ما بعد الفاء التقدير فأى شيء لا تعقلونه وقال الزمخشري إن الهمزة داخلية على محذوف والفاء عاطفة على ذلك المحذوف التقدير أنتعقلون ذلك فلا تعقلون (قوله واستعينوا) قيل إن هذا الخطاب للمسلمين وقيل لليهود فعلى الأول تكون الجملة معترضة بين أجزاء النص وعلى الثانى لا اعتراض (قوله الحبس للنفس على ما تكره) أى من المصائب والطاعات وترك المعاصى فأقسام الصبر ثلاثة : صبر على المصيبة وصبر على دوام الطاعة وصبر عن المعاصى فلا يفعلها والكامل من تحقق بجميعها (قوله أفردا بالذكر) أى مع أنها داخلية في الصبر فذكر الخاص بعد العام لا بد له من نكتة أجاب عن ذلك بقوله تعظيماً لشأنها (قوله تعظيماً لشأنها) أى من حيث إن الصلاة جامعة لأنواع العبادة من تسبيح وتهليل وتكبير وذكر والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وركوع وسجود وفي الحديث لما أمرى به ورأى الملائكة منهم القائم لا غير والراكن لا غير وهكذا تنفي عبادة تجمع عبادات الملائكة فأعطى الصلاة (قوله إذا حزبه) بالبلاء والنون وممنها همه وشق عليه وهذا يؤيد أن الخطاب لمحمد وأصحابه (قوله الشره) أى الشهوة فالمتابع لهم من الإيمان بمحمد الشهوات والكبر ولكن قد يقال إن الكافر لا يصح منه صوم ولا صلاة حتى يدخل في الاسلام فما معنى أمرهم بذلك ؟  
[ ٤ - صاوى - أول ]  
أجيب بأن المراد أمرهم بعد الاسلام .

(قوله لأنه يكسر الشهوة) أى يضعفها (قوله تورث الخشوع) هو خضوع النفس وسكونها تحت المقادير (قوله ثقيلة) قال تعالى : وإذا قاموا إلى الصلاة قاموا كسالى الآية (قوله إلا على الخاشعين) استثناء مفرغ مضمن معنى النفي أى لا تسهل إلا على الخاشعين (قوله الساكنين) أى السائلين المحبين للطاعة الذين اطمانت قلوبهم لها وفي الحديث «أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد» وفي الحديث «وجعت قرعة عني في الصلاة» هكذا مشى المفسر على أن الضمير عائد على الصلاة ويحتمل عوده على الاستعانة بالصبر والصلاة ويحتمل عوده على ما تقدم من قوله - اذكروا نعمتى التى أنعمت عليكم - أى وإن ما أمر به بنو إسرائيل لكبيرة (قوله يوقنون) : شار بذلك إلى أن الظن يستعمل بمعنى اليقين وقد يستعمل اليقين بمعنى الظن قال تعالى - فإن علمتموهن مؤمنات - أى ظننتموهن (قوله أنهم ملاقوا ربهم) أى يعتقدون أنهم يبعثون ويرون ربهم فقوله بالبعث الباء سببية (قوله وأنهم إليه راجعون) أى صاثرون فيحاسبهم على أعمالهم فيدخلهم إما الجنة أو النار وبهذا التفسير فلا تكرار بين قوله أنهم ملاقوا ربهم وبين قوله وأنهم إليه راجعون (قوله يا بني إسرائيل) كرر هذا النداء لطول الفصل بناء على أن الخطاب في واستمعنوا بالصبر والصلاة لغير بنو إسرائيل ولتعداد النعم عليهم وللتأكيد لبلادهم فإن الذكى يفهم بالمثال الواحد ما لا يفهمه النقي بألف شاهد (قوله بالشكر عليها) أى باتباع محمد والدخول في دينه ولا ينفعهم الانتساب لغيره مع وجوده (قوله وأتى فضلتكم) في تأويل مصدر معطوف على نعمتى أى اذكروا نعمتى ونفضيلى إياكم (قوله أى آباءكم) إشارة إلى أنه على حذف مضاف فالفضل ثابت لأبائهم المتقدمين لا لمن وجد (٢٦١) في زمنه صلى الله عليه وسلم فإن النصر منهم على الكفر من هجج المهج

(قوله على زمانهم) دفع بذلك ما يقال إن المراد بالعالمين ماسوى الله فيقتضى أن نبى إسرائيل أفضل مما سواهم من الأولين والآخرين فأجاب بأن المراد بالعالمين عالمو زمانهم وهذا هو المرتضى وهناك أجوبة أخر منها أن المراد بأبائهم الأنبياء وهو

لأنه يكسر الشهوة، والصلاة لأنها تورث الخشوع وتنفي الكبر (وإنها) أى الصلاة (لكبيرة) ثقيلة (إلا على الخاشعين) الساكنين إلى الطاعة (الذين يظنون) يوقنون (أنهم ملاقوا ربهم) بالبعث (وأنهم إليه راجعون) فى الآخرة فيجازيهم (يا بني إسرائيل اذكروا نعمتى التى أنعمت عليكم) بالشكر عليها بطاعتى (وأتى فضلتكم) أى آباءكم (على العالمين) على زمانهم (واتقوا) خافوا (يوما لا تجزى) فيه (نفس عن نفس شيئا) هو يوم القيامة (ولا تقبل) بالتاء والياء (منها شفاعت) أى ليس لها شفاعت فتقبل فإنا من شافعين (ولا يؤخذ منها عدل) فداء (ولا هم ينصرون) يمنعون من عذاب الله (و) اذكروا

( إذ )

مخدوش بأن إبراهيم أفضل من أنبياء بنو إسرائيل ومحمد أفضل الخلق

جميعا ومنها أن المراد تفضيل أم نبى إسرائيل على جميع الأمم وهو مخدوش أيضا بأن أمة محمد أفضل الامم جميعا باتفاق لقوله تعالى - كنتم خير أمة أخرجت للناس - ولذلك طلب موسى أن يكون منهم فلم يتم إلا الأول (قوله واتقوا) أصله اوتقوا، قلبت الواو تاء وأدغمت فى التاء وقوله يوما مفعول به وليس ظرفا لأن الخوف واقع على اليوم لافى اليوم (قوله لا تجزى فيه) صفة ليوما وقد رفسر قوله فيه إشارة للرباط وحذف لأنه يتوسع فى الظروف ما لا يتوسع فى غيرها (قوله عن نفس) متعلق بتجزى ونفس فاعل تجزى وهو بمعنى تنفى أى لا تنفى نفس مؤمنة عن نفس كافرة شيئا من عذاب الله وأما قولهم يحضر الرء مع من أحب أى إذا كان الحب مؤمنا والأصول لا تنفع الفروع إلا إذا كان مع الفروع إيمان قال تعالى - بإيمان أطلقناهم ذرياتهم - (قوله بالتاء والياء) قراءتان سبعيتان فعلى التاء الأمر ظاهر وعلى الياء لأنه مجازى التأنيث فيصح تذكير الفعل وتأنيثه (قوله منها شفاعت) أى النفس المؤمنة لا تقبل شفاعتها فى النفس الكافرة (قوله ليس لها شفاعت فتقبل) أى لم يؤذن لها فى أصل الشفاعت حتى يتسبب عنها القبول وليس المراد أنها تشفع ولكن لا يقبل منها تلك الشفاعت لقوله تعالى فإنا لنا من شافعين وخير ما فسرتة بالوارد كما أشار لذلك المفسر (قوله ولا يؤخذ منها عدل) الضمير عائد على النفس الكافرة والعدل بالفتح الفداء ويطلق على للمائل فى القدر لافى الجنس وأما للمائل فى الجنس بالكسر (قوله ولا هم ينصرون) جمع باعتبار أفراد النفس لأن المراد بها جنس الأنفس وآتى بالجمة اسمية لتأكيد والمعنى ليس لهم ما يمنعهم من عذاب الله .

(قوله إذ نجيناكم) معطوف على نمتق مسلط عليه اذ كروا الأول أى اذكروا نعمتي وتفضلي إياكم وقت إنجائي لكم والمقصود ذكر الانجاء أو معطوف على جملة اذ كروا فقول المفسر اذكروا ليس تقديرا للعامل الأول بل هو عامل بمآله وهكذا يقال فيما يأتي مما فيه إذ من جميع ما يتعلق ببني إسرائيل (قوله أى آباءكم) ويصح أن النجاة لهم إذ لو غرقت أصولهم ما وجدوا والنجاة مأخوذة من النجوة وهي الأرض المرتفعة والوضع عليها ليسلم من الآفات يسمى إنجاء لهم ثم أطلق على كل خلوص من ضيق إلى سعة فالمعنى خلاصناهم من المهلكات (قوله بما أنعم على آبائهم) أى وعدد عليهم نعماً عشرة نهايتها وإذ استسقى (قوله من آل فرعون) لا يرد أن الآل لا يضاف إلا للذي شرف لأن فرعون ذو شرف دنيوى والمراد أعوانه وكانوا يوم الفرق ألف ألف وسبعمئة ألف غير المتخلفين بمصر وكانت الحيل الدهم سبعين ألفاً وبنو إسرائيل كانوا ستمئة ألف وعشرين ألفاً وعند دخول يعقوب مصر كانوا سبعين نفساً ذكورا وإناثا وبين موسى ويعقوب أربع مئة سنة فلكل فيها ذلك العدد مع كثرة قتل الأطفال وموت الشيوخ فسبحان الخلاق العظيم. وفرعون اسمه الوليد بن مصعب بن الريان وفرعون لقب له من الفرعنة وهي العتو والتمرد ومدة ادعائه الألوهية أربع مئة سنة وكان يأكل كل يوم فصيلاً وكان لا يتغوط إلا كل أربعين يوماً مرة وفرعون اسم لكل من ملك العمالة كما أن قيصر اسم لمن ملك الروم وكسرى لمن ملك الفرس والنجاشي لمن ملك الحبشة وتبع لمن ملك اليمن وخاقان لمن ملك الترك (قوله يذيقونكم) أى على سبيل الدوام (قوله سوء العذاب) اسم جامع لكل ما ينف النفس كالشر وهو ضد الخير. إن قلت إن العذاب سىء أجاب المفسر بأن المراد أشده (قوله بيان لما قبله) أى (٢٧) لبعض ما قبله فانهم كانوا يعذبون بأنواع العذاب فكانوا

(إِذْ نَجَّيْنَاكُمْ) أى آباءكم والخطاب به وما بعده للموجودين في زمن نبينا بما أنعم على آبائهم تذكيراً لهم بنعمة الله تعالى ليؤمنوا (مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ) يذيقونكم (سُوءَ الْعَذَابِ) أشده والجملة حال من ضمير نجيناكم (يَذْبَحُونَ) بيان لما قبله (أَبْنَاءَكُمْ) المولودين (وَيَسْتَحْيُونَ) يستبقون (نِسَاءَكُمْ) لقول بعض الكهنة له إن مولوداً يولد في بني إسرائيل يكون سبياً لذهاب ملكك (وَفِي ذَلِكَكُمْ) العذاب أو الانجاء (بَلَاءٌ) ابتلاء أو إضعاف (مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ) اذكروا (إِذْ فَرَقْنَا) فلقنا (بَيْنَكُمْ) بسببكم (الْبَحْرَ) حتى دخلتموه هارين من عدوكم (فَأَنجَيْنَاكُمْ) من الفرق (وَأَغْرَقْنَا آلَ فِرْعَوْنَ) قومه معه (وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ) إلى انطباق البحر عليهم (وَإِذْ وَاعَدْنَا)

عين أشد العذاب بل بعضه بدليل سورة إبراهيم فانها بالعطف وهو يقتضى المقابلة (قوله ويستحيون) أصله يستحيون يباين الأولى عين الكرامة والثانية لامها استنقلت الكسرة على الياء الأولى حذف التاني الساكنين وقيل حذف الياء الثانية تخفيفاً وضمت الأولى لمناسبة الواو فعلى الأول وزنه يستفلون وعلى الثاني وزنه يستفنون (قوله لقول بعض الكهنة) أى حين دعاهم ليقص عليهم مآرآه في النوم وهو أن نارا أقبلت من بيت المقدس حتى اشتملت على بيوت مصر فأحرقت القبط وترك بني إسرائيل فشق عليه ذلك ودعا الكهنة وسألهم عن ذلك فقالوا له ماذا كرم (قوله أو الانجاء) أى من حيث عدم الشكر عليه فصار الانجاء بلاء فالبراء يطلق على الخبر والشر قال تعالى - ونبلوكم بالشر والخبر فتنة - (قوله ابتلاء) راجع للعذاب وقوله أو إضعاف راجع للانجاء فهو لف ونشر مرتب (قوله واذكروا إذ فرقنا) هذا من جملة المعطوف على نعمتي أو على اذكروا فالمقصود تعداد النعم عليهم وفرق من باب قتل ميز الشيء من الشيء قال تعالى - وقرأ فرقناه - أى ميزنا به الحق من الباطل (قوله فلقنا) الفلق والفرق بمعنى واحد قال تعالى - فأوحينا إلى موسى أن اضرب بعصاك البحر فانفلق فكان كل فرق كالطود العظيم - (قوله البحر) هو الماء الكثير عذبا أو ملحاً لكن المراد هنا الملح والمراد به بحر القلزم (قوله آل فرعون) يطلق آل الرجل عليه وعلى آله قال تعالى - إنا يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت - والمراد محمد وآله - ولقد كرمنا بني آدم - المراد آدم وبنيه (قوله إلى انطباق البحر) إشارة إلى أن المنطق محذوف .

(قوله بألف ودونها) أى فهما قراءتان سبعيتان فعلى الألف الواحدة من الله باعطاء التوراة ومن موسى برأضته الأربعين يوما وإتيانه جبل الطور لأخذ التوراة وعلى عدمها فالأمر ظاهر (قوله موسى) هو اسم أعجمي غير منصرف وهو فى الأصل مركب والأصل موسى بالشين لأن الماء بالعبرانية له يقال موش والشجر يقال له شى فغيرته العرب وقالوه بالسين سمي بذلك لأن فرعون أخذ من بين الماء والشجر حين وضعته أمه فى الصندوق وألقته فى اليم كما سيأتى فى سورة القصص وهذا بخلاف موسى الحديد فانه عربى مشتق من أوسيت رأسه إذا حلقتة ، وعاش موسى مائة وعشرين سنة (قوله أربعين ليلة) إشارة إلى غاية المدة وأما فى سورة الأعراف فبين المبدأ والمنتهى قال تعالى - وواعدنا موسى ثلاثين ليلة وأآمنّاها بعشر فتمّ ميقات ربه أربعين ليلة - وهى ذوالقعدة وعشر ذى الحجة واقتصر على ذكر الليالى مع أن النهار تبع لها لأن الليل محل الصفاء والأنس والعطايا الربانية (قوله عند انقضائها) أى فراغها فبعد تمام الخدمة من العبد للعطايا من الرب قال عليه الصلاة والسلام «تمام الرباط أربعون يوما» (قوله التوراة) أى فى الألواح من زرجد فيها الأحكام التكليفية من خرج عنها فهو ضال مضل لقوله تعالى - إنا أنزلنا التوراة فيها هدى ونور - الآية وأعطاه أيضا ألواحا أخرى فيها مواعظ وأسرار ومعارف قال تعالى - وكتبناه فى الألواح من كل شىء موعظة وتفصيلا لكل شىء - يخص بها من شاء فلما رجع بها ووجدهم قد عبدوا العجل ألقى الألواح فتكسر ماعدا التوراة كذا قالوا هنا وسيأتى. (٢٨) تحقيق ذلك فى الأعراف (قوله السامرى) واسمه موسى وكان ابن زنا

ولدت أمه فى الجبل وتركته لحوفها من قومها فرباه جبريل وكان يسقيه من أصبعه لبنا فصار يعرف جبريل ويعرف أن أثر حافر فرس جبريل إذا وضع على ميت يحيا فاستعار حليا منهم وصاغه عجلا ووضع القرب فى أنفه وفمه فصار له خوار وكان السامرى منافقا من بنى إسرائيل فعكفوا على عبادته جميعا إلا اثني عشر ألفا

بألف ودونها (موسى أربعين ليلة) نعطيها عند انقضائها التوراة لتعملوا بها (ثم اتخذتم العجل) الذى صاغه لكم السامرى إله (من بعده) أى بعد ذهابه إلى ميعادنا (وأنتم ظالمون) باتخاذهم لوضعكم العبادة فى غير محلها (ثم عَفَوْنَا عَنْكُمْ) محونا ذنوبكم (من بعد ذلك) الاتخاذ (لعلكم تشكرون) نعمتنا عليكم (وَإِذْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ) التوراة (وَالْفُرْقَانَ) عطف تفسير أى الفارق بين الحق والباطل والحلال والحرام (لعلكم تهتدون) به من الضلال (وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ) الذين عبدوا العجل (يَا قَوْمِ إِنكُمْ ظَلَمْتُمْ أَنْفُسَكُمْ بِاتِّخَاذِكُمُ الْعِجْلَ) إله (فَتَوْبُوا إِلَى بَارِئِكُمْ) خالقكم من عبادته (فَاقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ) أى ليقتل البرىء منكم الجرم (ذَلِكَ) القتل (خَيْرٌ لَكُمْ عِنْدَ بَارِئِكُمْ) فوقكم لفعل ذلك وأرسل عليكم سحابة سوداء لئلا يبصر بعضكم بعضا فيرحمه حتى قتل منكم نحو سبعين ألفا (فَتَابَ عَلَيْكُمْ) قبل توبتكم (إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ) ولِإِذْ قُلْتُمْ) وقد خرجتم مع موسى لتعتذروا إلى الله من عبادة العجل وسمعتكم كلامه ،

(ياموسى)

إذا المرء لم يخلق سعيدا من الأزل فقد خاب من ربه وخاب المؤمن

موسى الذى رباه جبريل كافر وموسى الذى رباه فرعون مرسل (قوله إله) قدره إشارة للنعول الثانى لاتخاذ هذا إذا كانت بمعنى جعل وأما إن كانت بمعنى عمل نصبت مفعولا واحدا (قوله لعلكم تهتدون) أى تتدبرون فى معانيه فتعلموا الحق من الباطل (قوله باتخاذكم) من اضافة المصدر لفاعله والعجل مفعول أول وإله مفعول ثان (قوله إلى بارئكم) البارئ هو الخالق للشىء على غير مثال سابق (قوله فاقتلوا أنفسكم) هذا بيان لتوبتهم (قوله أى ليقتل البرىء الخ) ورد أنهم أمروا جميعا بالاحتباء فصار الواحد منهم يقتل أخاه أو ابنه فشق عليهم ذلك فشكوا لموسى ذلك فتضرع موسى لربه فأرسل عليهم سحابة سوداء مظلمة كما قال المفسر (قوله فتاب عليكم) أى لما تضرع موسى وهرون وبكيا فأرسل الله جبريل يأمرهم بالكف عن الباقى وأخبرهم أن الله قبل توبة من قتل ومن لم يقتل وقوله فتاب عليكم الفاء سببية مرتب على محذوف قدره المفسر بقوله فوقكم لفعل ذلك الخ وقوله حتى قتل منكم نحو سبعين ألفا أى فى يوم واحد (قوله التواب) أى الذى يقبل التوبة كثيرا (قوله الرحيم) أى ألتمم المحسن (قوله وقد خرجتم الخ) بيان للسبب . وحاصل ذلك أنه بعد قبول توبتهم أوحى الله إلى موسى أن خذ من قومك سبعين رجلا ممن لم يعبدوا العجل ورمم بطهارة الثياب والأبدان والذهاب معك إلى جبل الطور ليعتذروا عن عبدوا العجل ويستغفروا . توبوا فاخترهم وذهبوا معه إلى جبل الطور فسمعوا

كلام الله ، ورد أن الله قال لهم إني أنا الله لا إله إلا أنا أخرجتكم من أرض مصر بيد شديدة فاعبدون ولا تعبدوا  
غيري فقالوا ياموسى لن نؤمن لك الآية ( قوله لن نؤمن لك ) أى لن نصدقك فى أن الخطاب لنا ربنا ( قوله الصيحة )  
قيل صاح عليهم ملك وقيل نزلت عليهم نار فأحرقتهم وجمع بأنه أصابهم كل منهما ( قوله وأتم تنظرون ) أى لما أتوا مرتين  
واحدا بعد واحد ومكثوا ميتين يوما وليلة والحى ينظر لبيت ( قوله ما حل بكم ) إشارة إلى نفعول تنظرون ( قوله ثم  
بشناكم ) أى واحدا بعد واحد لتعتبروا وهذا اللوث حقيقى وإنما أحيوا بشفاعه موسى ليستوفوا آجالهم المقدرة لهم ، وما ذكره  
للمفسر من أن السائل لرؤية الله جهرة هم السبعون المختارون للنجاة أحد طريقتين والثانية أن السائل غيبرهم وأما المختارون  
فصعدوا من هيبة الله ولم يسألوا رؤية ولم يكن منهم إنكار فتضرع موسى لربه وقال رب لو شئت أهلكتهم من قبل وإياى  
أهلكنا بما فعل السفهاء منا فأحيام الله بعد ذلك ويشهد لذلك ما فى آية النساء فإن ما فيها يدل على أن طلب الرؤية كان  
قبل عبادة العجل وأما السبعون المختارون للنجاة فكانوا بعد عبادة العجل قال تعالى فى سورة النساء - فقالوا أرنا الله  
جهرة - الآية وأما ما هنا فالواو لا تقتضى ترتيبا ولا تعقيبا فإن ما هنا بصدد تعداد ما قالوا ويشهد لذلك أيضا أنه عبر فى جانب  
من طلب الرؤية بالصعقة وهى أخذة غضب وفى جانب من يسمع الكلام بالرجفة وهى أخذة هيبة ولا تقتضى الغضب إذا علمت  
ذلك فما مشى عاينه للمفسر مشكل من وجوه والأقرب الطريقة الثانية ( قوله سترناكم بالسحاب ) حاصله أن الله أوحى  
إلى موسى أن فى أريحا قوما جبارين فتجهز لقتالهم فخرج فى ستمائة ألف فلما وصل التيه واد بين الشام ومصر وقدره تسعة  
فراسخ مكثوا فيه أربعين سنة متحيرين وكانوا يتدثرون السير من أول ( ٢٩ ) النهار فإذا جاء الليل وجدوا

أنفسهم فى المبدأ وهكذا  
وسياتى بسطه فى المائدة.  
ومات هرون قبل موسى  
بسنة وكان بالتية ولما  
توفى هرون وذهب موسى  
لدفنه أشاعوا أنه قتل  
أخاه فذهب إلى قبره  
ودعاهم وسأله عن مبع  
موته فبرأه ، ولما حضرت

( يَا مُوسَى لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللَّهَ جَهْرَةً ) عيانا ( فَأَخَذْنَاكُمْ الصَّاعِقَةُ ) الصيحة فتم  
( وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ ) ما حل بكم ( ثُمَّ بَشَنَّاكُمْ ) أحييناكم ( مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ لَعَلَّكُمْ  
تَشْكُرُونَ ) نعمتنا بذلك ( وَظَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ النَّعَمَ ) سترناكم بالسحاب الرقيق من حر الشمس  
فى التيه ( وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكُمْ ) فيه ( الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوَى ) هما الترنجيبين والطير السمانى بتخفيف الميم  
والقصر وقلنا ( كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ ) ولا تدخروا فكفروا النعمة وادخروا فقطع  
عنهم ( وَمَا ظَلَمُونَا ) بذلك ( وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ ) لأن وباله عليهم ( وَإِذْ قُلْنَا )  
لهم بعد خروجهم من التيه ( ادْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ ) بيت المقدس أو أريحا ،

موسى الوفاة تمنى أن يدفن بجبل قريب من الأرض المقدسة قدر رمية الحجر فأجابه الله ثم لما مات ومات كبارهم نبي يوشع  
ابن نون عليهم فوقوا بعد تمام الأربعين سنة لقتال الجبارين فتوجه مع من بقى من بنى اسرائيل فكان النصر على يديه  
( قوله الترنجيبين ) شئ يشبه العسل الأبيض ، وقيل هو هو ( قوله والطير السمانى ) أى بارسال ربح الجنوب به قيل  
كان يأتيهم مطبوخا وقيل كانوا يطبخونه بأيديهم ، قيل هو الطير المعروف وقيل طير يشبهه ( قوله كلوا من طيبات  
ما رزقناكم ) أى مستلذات الذى رزقناكموه فما اسم موصول وما بعدها صلة والعائد محذوف ويصح أن تكون نكرة  
والجمله بعدها صفة وأن تكون مصدرية والجمله صلتها ولم تحتاج إلى عائد ويكون المصدر راقعا موقع المفعول أى من طيبات  
مرزوقنا ( قوله فقطع عنهم ) هذا أحد تفسيرين أن القطع بسبب الادخار وقيل إن القطع بسبب تمنى غيره كما يأتى فى قوله تعالى  
- وإذ قلتم ياموسى لن نصبر على طعام واحد - ( قوله ولكن كانوا ) جمع فى هذه الآية وآية الاعراف بين لكن وكانوا  
واقصر على لكن ولم يذكر كانوا فى آل عمران لأن ما هنا والاعراف حكاية عن بنى اسرائيل وأما آل عمران فمثل ضربه  
الله فهو مستمر إلى الآن فناسب عدم التعبير بكان ( قوله قلناهم ) القائل الله سبحانه وتعالى على لسان موسى وهم فى التيه بطريق  
الكشف والمعنى إذا خرجتم من التيه بعد مضى الأربعين سنة فادخلوا الخ وأما إن كان بعد الخروج من التيه فيكون ذلك على  
لسان يوشع وهو المعتمد ( قوله هذه القرية ) هذه منصوبة عند سيبويه على الظرف وعند الأخفش على المفعولية والقرية نعت  
لهذه أو عطف بيان وهى مشتقة من قرئت أى جمعت لجمعها لأهلها وهى فى الأصل اسم للسكان الذى يجتمع فيه القوم وقد نطق  
عليهم مجازا وقوله تعالى - واسأل القرية - يحتمل الوجهين ( قوله بيت المقدس ) هو قول مجاهد وقوله أريحا هو قول ابن عباس

وهي بفتح الهمزة وكسر الراء وبالحاء الهمزة قرية بالقرية فيمن معجزة مكان منخفض بين بيت المقدس وحران وعبرة الحارثان قال ابن عباس القرية هي أريحا قرية الجبارين قيل كان فيها قوم من بقية عاد يقال لهم العمالقة ورأسهم عوج بن عنق (قوله فكلوا) أتى بالفاء لأن الأكل منها إنما يكون بعد الدخول فحسن الترتيب ولم يأت بالفاء في الأعراف بل أتى بالواو لتعبيره هناك باسكنوا وهو يجمع الأكل فلم يحصل بينهما ترتيب فقد أتى بالواو بخلاف الدخول فيعقبه الأكل عادة لذلك أتى بالفاء (قوله أي بابها) أي أريحا وهو المعتمد ، والمراد أي باب من أبوابها وكان لها سبعة أبواب أو بيت المقدس ومن قال بذلك فالمراد باب من أبواب المسجد يسمى الآن بباب حطة (قوله منحني) أي على صورة الراكح وقيل إن السجود حقيقة وهو وضع الجبهة على الأرض ، وقيل المراد بالسجود التواضع والذل لله والأمر بالسجود قيل لصغر الباب وقيل تعبدى (قوله مسألتنا) إشارة إلى أن حطة خبر لمحدوف قدره المفسر والجملة في محل نصب مقول القول وحطة بوزن قعدة أو جلسة ومعناها حطيطة الذنوب عنا (قوله خطايانا) جمع خطيئة وهي الذنوب التي ارتكبوها من عبادة العجل وقولهم - أرنا الله جهرة - إلى غير ذلك وفي قراءة شاذة بنصب حطة إما مفعول مطابق أي حط عنا الذنوب حطة أو مفعول لمحدوف : أي نسألك حطة ومعنى حطها إزالتها ومحوها (قوله تغفر) هذه القراءة تناسب ما قبلها وما بعدها لأنه تسكلم (قوله وفي قراءة بالياء والتاء) أي وهما مناسبان لمعنى الخطايا والخطايا مجازى التأنيث فذلك جاز تذكير الفعل وتأنيثه (قوله خطاياكم) جمع خطيئة وأصله خطيائي بياء قبل الهمزة فقلبت تلك الياء همزة مكسورة فاجتمع هزتان فقلبت الثانية ياء وقلبت كسرة الهمزة الأولى فتحة ثم يقال تحركت الياء التي بعد الهمزة وانفتحت ما قبلها (٣٠)

الألف فكانه اجتمع ثلاث  
ألفات متواليات فقلبت  
الهمزة ياء للخفة هنا ففيه  
خمس إعمال قلب الياء  
التي قبل الهمزة همزة ثم  
قلب الهمزة الثانية ياء ثم  
قلب كسرة الأولى فتحة  
ثم قلب الثانية ألفاً ثم قلب  
الأولى ياء تأمل وخطايا  
هنا بتأفاق القراء وأما في

( فَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ رَغَدًا ) واسمًا لاحجر فيه ( وَأَدْخُلُوا الْبَابَ ) أى بابها ( سَجْدًا ) منحنين ( وَقُولُوا ) مسألتنا ( حِطَّةً ) أى أن تحط عنا خطايانا ( نَعْفِرْ ) وفى قراءة بالياء والتاء مبنيًا للمفعول فيهما ( لَكُمْ خَطَايَاكُمْ وَسَتَزِيدُ الْخَاسِرِينَ ) بالطاعة ثوابا ( فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا ) منهم ( قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ ) فقالوا حبة فى شعرة ودخلوا يزحفون على أستاههم ( فَأَنزَلْنَا عَلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا ) فيه وضع الظاهر موضع المضمر مبالغة فى تقبيح شأنهم ( رِجْزًا ) عذابا طاعونا ( مِنَ السَّمَاءِ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ) بسبب فسقهم أى خروجهم عن الطاعة ،

الأعراف فيقرأ خطيئات وحكمة ذلك أنه هنا أسند القول لنفسه فهو يغفر الذنوب وإن عظمت  
فناسب التعبير بخطايا الذي هو جمع كثرة وفي الأعراف بنى الفعل للجھول فعبر بجمع القلة وقوله نفقر مجزوم في جواب قوله ادخلوا  
المقيد بالسجود وبالقول (قوله وسنزيد) عبر بالسين والمضارع إشارة إلى أن المحسن لا ينقطع ثوابه بل دائماً يتجدد شيئاً فشيئاً (قوله  
الذين ظلموا) حكمة الاتيان بذلك الزيادة في التوبيخ عليهم (قوله منهم) قدرها هنا لأنه ذكرها في الأعراف والتصة واحدة فما  
تركها هنا قدره هناك وبالعكس (قوله قولاً) أى وفلا فيه اكتفاء على حد سرايل تقيكم الحر: أى والبرد أو المراد بالقول  
الأمر الإلهي وهو يشمل القول والفعل كأنه قال فبدل الذين ظلموا أمراً غير الذي أمروا به (قوله فقلوا حبة في شجرة الخ)  
لغة ونشر مشوش لأن هذا راجع إلى حطة وقوله ودخلوا الخ راجع لقوله سجداً وما فسر به المفسر هو الصحيح لأنه حديث  
البخارى وقيل قالوا حنطة في شجرة وشعيرة أو حنطة حمراف في شجرة سوداء أو حنطة بيضاء في شجرة سوداء ومعنى حبة في شجرة جنس  
الحب وجنس الشعر أى نسألك حبا في زكائب من شعر (توله ودخلوا يزحفون) وقيل إنهم دخلوا مستلقين على ظهورهم (قوله  
على أستاذهم) جمع سته وهو الدبر أى أدبارهم (قوله رجلاً) هو في الأصل فداء يزل بالابل أطلق وأريد منه مطاق الفناء  
(قوله بسبب فسدتهم) أشار بذلك إلى أن الباء سببية وما مصدرية تسبك مع ما بعدها بمصدر ومشي المفسر على أن كان لا تتصرف  
فسكه من الخبر وقيل إن كان متصرفاً يأتي منها المصدر لقول الشاعر :

يَبْذُلُ وَحْلُم سَاد فِي قَوْمِهِ الْفَقْرَ وَكَوْنُكَ إِيَّاهُ عَايِكَ يَسِيرَ

فعلیه آن مانسبک بها بمصدر : أى بكونهم فاسقين وهو المعتمد .



(قوله فهلك منهم الخ) أى قاطعون عذاب لهم بخلاف الأمة الحميدة فانه رحمة لهم من مات به أو في زمنه كان شهيدا . وقاموا ذكروا أن في الآية سؤالات : الأول قوله هنا وإذ قلنا وفي الأعراف وإذ قيل . وأجيب بأنه صرح هنا بالفاعل لأزالته الإبهام وحذفه في الأعراف للمطابقة مما هنا . الثاني قال هنا ادخلوا وهناك اسكنوا . وأجيب بأن الدخول مقدم على السكنى فذكر الدخول في السورة المتقدمة والسكنى في التأخرة على حسب الترتيب الطبيعي . الثالث قال هنا خطاياكم باتفاق السبعة وهذه خطيئاتكم في بعضها وتقدم جوابه . الرابع ذكر هنا رغدا وحذفه من هناك . والجواب أن القصة ذكرت هنا مبسطة وهناك مختصرة . الخامس قدم هنا دخول الباب على قولوا حطة وعكس هناك . وأجيب بأن ما هنا هو الأصل في الترتيب وعكس فيما يأتي اعتناء بحط الذنوب . السادس إثبات الواو في وسنزيد هنا وحذفها هناك . وأجيب بأنه لما تقدم أمران كان المحيىء بالواو مؤذنا بأن مجموع الغفران والزيادة جزء واحد لمجموع الأمرين وحيث تركت الواو أفاد توزيع كل واحد على كل واحد من الأمرين فالغفران في مقابلة القول والزيادة في مقابلة ادخلوا . السابع لم يذكر هنا منهم وذكرها هناك . وأجيب بأن أول القصة في الأعراف مبنى على التخصيص بلفظ من حيث قال ومن قوم موسى أمة فذكر لفظ منهم آخر ليطابق الآخر الأول . الثامن ذكر هنا أنزلنا وهناك أرسلنا . وأجيب بأن الانزال يفيد حدوته في أول الأمر والارسل يفيد تسلطه عليهم واستئصالهم بالكلية وهذا إنما يحدث في آخر الأمر . التاسع هنا يفسقون وهناك يظلمون . وأجيب بأنه لما بين هنا كون ذلك الظلم فسقا اكتفى بذكر الظلم هناك لأجل ما تقدم من البيان هنا . العاشر قوله تعالى - فبدل الذين ظلموا قولا - فيه إخبار بالمجازاة عن الخافعة في القول دون الفعل وجوابه ما تقدم فلتحفظ (قوله واذكر) أى يا محمد والمناسب لما تقدم وما يأتي أن يقدر اذكروا ويكون خطابا لبني إسرائيل بتعداد النعم عليهم والأول وإن كان صحيحا إلا أنه خلاف النسخ (قوله أى طاب (٣١) السقيا) أشار بذلك إلى أن

السين والتاء للطلب والفعل إما رباعى أو ثلاثى يقال سقى وأسقى قال تعالى - وسقاهم ربهم شرابا طهورا . وأسقيناهم ماء فراتا - والمصدر سقيا

فهلك منهم في ساعة سبعون ألفا أو أقل (و) اذكر (إِذِ اسْتَسْقَى مُوسَى) أى طلب السقيا (لِقَوْمِهِ) وقد عطشوا في التيه (فَقُلْنَا أَضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ) وهو الذى فرّ بثوبه خفيف مربع كرأس الرجل رخام أو كذان فضربه (فَأَنْفَجَرَتْ) انشقت وسالت (مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا) بعدد الأسباط (قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ) سبط منهم (مَشْرَبُهُمْ) موضع شربهم فلا يشركهم فيه غيرهم وقلنا لهم

والاسم اسقيا (قوله وقد عطشوا في التيه) أشار بذلك إلى أن المراد بقومه من كان معه في التيه لاجتماعهم وتقدم أنهم ستمائة ألف غير دوابهم وقدر مسافة الأرض التي تكفيهم اثنا عشر ميلا وعطش من باب ضرب وعلم (قوله فقلنا) القائل الله على لسان جبريل أو غيره (قوله بعصاك) كانت من آس الجنة طولها عشرة أذرع وطول موسى كذلك وكان لها شعبتان قضيتان له في الظلام وتظلاله في الحر وكانت نسوق له النعم وتطرد عنها الدباب (قوله وهو الذى فرّ بثوبه) أى حين رموه بالأدرة وهي اتفخا الحصية وكان بنو إسرائيل لا يبالون بكشف العورة فأراد موسى الفصل فوضع ثوبه على ذلك الحجر ففرّ بذلك الثوب فخرج موسى من الماء وقال ثوبى حجر فظهر بنو إسرائيل لعورته فلم يروه كما ظنوا قال تعالى - فبرأه الله مما قالوا - وهذا الحجر قيل أخذه هو والعصا من شعيب ، وقيل إن الحجر أخذه من وقت فراره بثوبه وكان طوله ذراعا وعرضه كذلك وله جهات أربع في كل جهة ثلاثة أعين فكان يضربه بالعصا عند طلب السقيا فتخرج منه اثنتا عشرة عينا بعدد فرق بنى إسرائيل وتلك العصا كانت من الجنة خرجت مع آدم مع عدة أشياء نظمها سيدى على الأجهورى بقوله :

وآدم معه أنزل العود والعصا لموسى من الآس النبات الكرم وأوراق نين واليمين بمكة وختم سليمان النسي للعظم

(قوله أو كذان) بفتح الكاف وتشديد الدال المعجمة الحجر اللين (قوله فضربه) أشار بذلك إلى أن الفاء في قوله فانفجرت عاطفة على محذوف (قوله فانفجرت) عبر هنا بالانفجار وفي الأعراف بالانجاس إشارة إلى أن ما هنا بيان للناس وما في الأعراف بيان للبدأ فان مبدأ خروج الماء الرشح الذى هو الانجاس ثم إذا قوى سعى انفجارا وقيل معناها واحد (قوله اثنتا) فاعل : انفجرت مرفوع بالالف لأنه ملحق بالثني وعشرة بمنزلة النون في الثني (قوله قد علم كل أناس) أى فكانت كل عين تانى لقيلة وأعظم من هذه المعجزة نبيع الماء من أصابع رسول الله صلى الله عليه وسلم .

(قوله من رَزَقَ الله) تنارعه كل من كانوا واشربوا فأعمل الأخير وأضمر في الأول وحذف والراد بالرزق الرزوقي وهو بالنسبة للأكل كل النّ والسوى (قوله مؤكدة لعاملها) وحكمة ذلك عظم بلادهم فنزلوا منزلة الساهى والغالى (قوله من عني) أى والمصدر عشيا بضم العين وكسرهما (قوله وإذ قائم) أى واذكروا إذ قالت أصولكم (قوله أى نوع منه) جواب عن سؤال كيف يقولون واحد مع أنهما اثنان فأجاب بأن الراد وحدة النوع لذى هو الطعام المستلة (قوله شيئا) قدره إشارة إلى أن مفعول يخرج محذوف (قوله مما تنبت الأرض) بيان لذلك الشئ (قوله للبيان) أى بيان ما تنبت الأرض (قوله بقائها) هو مالا ساق له كالسكرات والفجل والملوخية وشبهها (قوله وقثائها) هى الخضراوات كالبطيخ والخيار وغير ذلك (قوله حنظلتها) وقيل هو النوم لأن الثاء قلب فاء في اللغة والأقرب ما قاله المفسر (قوله قال لهم موسى) وقيل القائل الله على لسان موسى (قوله بالذى هو خير) الباء داخلة على التروك (قوله للإنكار) أى التوبيخ (قوله فدعا الله) أشار بذلك إلى أن قوله اهبطوا مرتب على محذوف (قوله اهبطوا) يطلق المهبوط على النزول من أعلى لأسفل وعلى الانتقال من مكان لمكان وهو المراد . إن قلت ظاهر الآية أنهم متمكنون من الانتقال مع أن الأمر ليس كذلك . أجب بأن ذلك على سبيل التوبيخ واللوم عليهم في ذلك تقدير الكلام (٣٢) إن مطلوبكم يكون في الأمصار فإن كنتم متمكنين منها فلكم مأسألتهم وإلا فاصبروا على حكم

(كُلُوا وَاشْرَبُوا مِنْ رِزْقِ اللَّهِ وَلَا تَعَثُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ) حال مؤكدة لعاملها من عني بكسر اللثثة أفسد (وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَى لَنْ نَصْبِرَ عَلَى طَعَامٍ) أى نوع منه (وَاحِدٍ) وهو المنّ والسوى (فَادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُخْرِجْ لَنَا) شيئا (مِمَّا تُنْبِتُ الْأَرْضُ مِنْ) للبيان (بَقْلِهَا وَقِثَّائِهَا وَفُومِهَا) حنظلتها (وَعَدَسِهَا ، وَبَصَلِهَا قَالَ) لهم موسى (أَسْتَبْدِلُونَ الَّذِي هُوَ أَدْنَى) أخس (بِالَّذِي هُوَ خَيْرٌ) أشرف أى تأخذونه بدله والهمزة للإنكار فأبوا أن يرجعوا فدعا الله تعالى فقال تعالى (أَهْبِطُوا) انزلوا (مِصْرًا) من الأمصار (فَإِنْ لَكُمْ) فيه (مَا سَأَلْتُمْ) من الثبات (وَضُرِبَتْ) جمعت (عَلَيْهِمُ الدَّلَّةُ) الدل والهوان (وَالْمَسْكَنَةُ) أى أثر الفقر من السكون والخزى فهى لازمة لهم وإن كانوا أغنياء لزوم الدرهم المضروب لسكته (وَبَاؤُوا) رجعوا (بِغَضَبٍ مِنْ اللَّهِ ذَلِكَ) أى الضرب والغضب (بِأَنَّهُمْ) أى بسبب أنهم (كَانُوا يَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيِّينَ) كزكريا ويحيى (بَغْيَ الْحَقِّ) أى ظلما (ذَلِكَ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ) يتجاوزون الحد في المعاصى وكرره للتأكيد (إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا) بالأنبياء من قبل ،

الله (قوله مصرا) بالتنوين لجمهور القراء ولم يقرأ بعده إلا الحسن وأبى العلمية والتأنيث ونظيرها يجوز فيه الصرف وعدمه لأنه اسم ثلاثى ساكن الوسط (قوله عليهم) أى على ذرياتهم إلى يوم القيامة وكل من نخاحوهم (قوله أى أثر الفقر) أى القلبى ولو كثرت أمواله قال عليه الصلاة والسلام « الفقر سواد الوجه في

الدارين » (قوله لزوم الدرهم الخ) السلام على القلب أى لزوم السكة للدرهم والمراد بالسكة أثرها (والذين لأن السكة اسم للحديدة النقوشة يضرب عليها الدراهم فكذلك لا يخلو يهودى من آثار الفقر قال المفسرون مبدأ زيادة اللثة والغضب من وقت إشاعتهم قتل عيسى (قوله بآيات الله) أى المعجزات التى آتى بها موسى وعيسى ومحمد صلوات الله وسلامه عليهم (قوله كزكريا) أى بالشر حين أوى إلى شجرة الأثل فافتحت له فدخلها ففشروها معه (قوله ويحيى) أى قتله على كلمة الحق ورد أنهم قتلوا في يوم واحد سبعين نبيا وأقاموا سوقهم (قوله بنير الحق) من المعلوم أن قتل الأنبياء لا يكون إلا بنير الحق وإنما ذكره إشارة إلى أن اعتقادهم موافق للواقع فهم يعتقدون أنه بنير الحق كما هو الواقع (قوله بما عصوا) أصله عصوا تحركت الياء وانفتح ما قبلها قلبت ألفا ثم حذفت لانتقاء الساكنين وبقيت الفتحة لتدل عليها (قوله وكرره) أى اسم الإشارة وهو لفظ ذلك قال بعضهم وفى تكرير الإشارة قولان : أحدهما أنه مشار به إلى ما أشير إليه بالأول على سبيل التأكيد . والثانى أنه مشار به إلى الكفر وقتل الأنبياء على معنى أن ذلك بسبب عصيانهم واعتدائهم لأنهم انهمكوا فيها وماصدرية والباء للسببية وأصل يعتدون يعتدون استقلت الضمة على الياء فحذفت فالتقى ساكنان فحذفت الياء لالتقاءهما وضمت الدال لمناسبة الواو (قوله إن الذين آمنوا) هذه الآية معترضة بين قصص بنى إسرائيل (قوله من قبل) أى قبل بعثة محمد صلى الله عليه وسلم كجبرائيل الراهب وأبى ذر الغفارى وورقة بن نوفل وسلمان الفارسى وقس بن ساعدة وغيرهم ممن آمن بعيسى

ولم يغير ولم يبدل حتى أدرك محمد وآمن به وأما من آمن بعيسى وأدرك محمد ولم يؤمن به فذلك غفله في النار لقوله تعالى - ومن يتبع غير الإسلام ديناً فإن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين - والذين آمنوا والذين معطوف عليه وهادوا صاته (قوله هم اليهود) من هاد إذا رجع سموا بذلك لرجوعهم من عبادة العجل على أنه عربي وأما على أنه عبراني ففرب فأصله يهوذا اسم أكبر أولاد يعقوب فأبدلت المعجمة مهملة (قوله والنصارى) جمع نصرى والياء للبالغة كاحمرى سموا بذلك لأنهم نصروا عيسى على كلمة الحق كما سمي الأنصار أنصارا النصرته صلى الله عليه وسلم وقيل نسبة لاهرة قرية بالشام (قوله والصابئين) أى السائلين عن دينهم (قوله أو النصارى) إشارة إلى تنويع الخلاف أى صباؤا عن دينهم وعبدوا النجوم واللائكة وقيل فرقة ادعوا أنهم على دين صابى بن شيث بن آدم والأرجح ما قاله المفسر (قوله من) اسم موصول مبتدأ وآمن صلتها والعاقد محذوف قدره المفسر بقوله منهم وبالله متعلق بآمن وقوله فلهم أجرهم خبر المبتدأ وقرن بالفاء لما في المبتدأ من العموم ويصح أن يكون من اسم شرط مبتدأ وآمن فعل الشرط وقوله فلهم أجرهم جواب الشرط وخبر المبتدأ فيه خلاف قيل فعل الشرط وقيل جوابه وقيل هما والجملة خبر إن ويصح أن يكون من بدلا من اسم إن وجملة فلهم أجرهم خبر إن (قوله أجرهم) فى الأصل مصدر بمعنى الايجار والمراد به هنا الثواب وهو مقدار من الجزاء أعده الله لعباده فى نظير أعمالهم الحسنة بمحض الفضل (قوله ولا خوف عليهم) أى فى الآخرة (قوله ميثاقكم) الخطاب لبنى إسرائيل (قوله وقد رفعتنا) قدر المفسر لفظ قد إشارة إلى أن الجملة حالية (قوله ٣٣)

الطور) فى الأصل اسم لكل جبل لكن المراد به هنا جبل معروف بفلسطين (قوله وقلنا خذوا) قدره المفسر إشارة إلى أن خذوا مقول لقول محذوف . وحاصل ذلك أن الله لما آتى موسى التوراة وأمرهم بالسجود شكرا لله أبوا من قبول التوراة ومن السجود فرفع الله جبل الطور فوق رؤوسهم كأنه -حاجبة قدر قاتمهم وكان على

(وَالَّذِينَ هَادُوا) هم اليهود (وَالنَّصَارَى وَالصَّابِئِينَ) طائفة من اليهود أو النصارى (مَنْ آمَنَ) منهم (بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ) فى زمن نبينا (وَعَمِلَ صَالِحًا) بشريعته (فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ) أى ثواب أعمالهم (عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ) روى فى ضمير آمن وعمل لفظ من ، وفيها بعده معناها (وَ) اذكر (إِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ كَعِدْكُمْ بِالْعَمَلِ بِمَا فى التَّوْرَةِ) (وَ) قد (رَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ) الجبل اقتلعناه من أصله عليكم لما أبيتهم قبولها وقلنا (خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ) بجهد واجتهاد (وَأَذْكُرُوا مَا فِيهِ) بالعمل به (تَهْتَكُمُ تَتَقُونَ) النار أو المعاصى (ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ) أعرضتم (مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ) الميثاق عن الطاعة (فَأَوَّلَ فَضْلٍ أَنَّهُ عَلَيْهِمْ وَرَحْمَتُهُ) لكم بالتوبة أو تأخير العذاب (لَكُنْتُمْ مِنَ الْخَاسِرِينَ) الهالكين (وَلَقَدْ) لام قسم (عَلَّمْتُمْ) عرقتم (الَّذِينَ أَعْتَدُوا) تجاوزوا الحد (مِنْكُمْ فى السَّبْتِ) بصيد السمك وقد نهيناهم عنه ،

قدرهم فسجدوا على نصف الجهة اليسرى فصار ذلك فيهم إلى الآن ثم لما رجع عنهم أبوا (قوله لعلكم تتقون) التزجى بالنسبة للخطيئين (قوله الميثاق) أشار بذلك إلى مرجع اسم الإشارة وقال البيضاوى إنه راجع لرفع الجبل وإتياء التوراة (قوله فولا فضل الله) لوحرف امتناع لوجود أى امتنع خسرانكم لوجود فضل الله ورحمته وجوابها يقترب باللام غالبا إن كان مثبتا فإن كان منقيا بما فالغالب الحذف أو بغيرها فالواجب الحذف وتختص بالجل الاممية ومدخولها المبتدأ يجب حذف خبره لاغناء جوابها عنه قال ابن مالك \* وبعد لولا غالبا حذف الخبر \* حتم (قوله بالتوبة) هذا فى حق المؤمنين وقوله أو تأخير العذاب فى حق الكافرين (قوله الهالكين) أى فى الدنيا والآخرة (قوله عرقتم) أى قنصب مفعولا واحدا والعلم والمعرفة قيل مترادفان ولكن يقال فى الله عالم لا عارف لأن أسماء توقيفية وقيل العلم أوسع دائرة من المعرفة لتعلقه بالجزئيات والكمالات والبسائط والمركبات بخلاف المعرفة فذلك يقال فى الله عالم لعموم ما تعلق به علمه لا عارف لأنه يوم القصور والمعتمد الأول وقوله لام قسم أى محذوف تقديره والله لقد عرقتم (قوله الذين) مفعول علمتم واعتدوا صلتها وأصله اعتدوا تحركت الياء وانفتح ما قبلها قلبت ألفا ثم حذفت لالتقاء الساكنين (قوله منكم) جار ومجرور متعلق بمحذوف حال من فاعل اعتدوا (قوله فى السبت) هو ألفة القطع وهو أصل وضعه لأنه ورد أن الدنيا ابتدئت بالأحد وختمت بالجمعة فكان يوم السبت يوم انقطاع عمل خست اليهود به لقطعهم عن رحمة الله أو مأخوذ من السبوت وهو السكون لأن بانقطاع العمل السكون [ ٥ - ص ١ - أول ]

(قوله وهم أهل أيلة) حاصله أن سبعين ألفاً من قوم داود هلكوا بغيره نسى أيلة عند العقبة في أرغد عيش فأنزعهم الله بأن حرم عليهم اصطيد السمك يوم السبت وأحل لهم باقي الجمعة فإذا كان يوم السبت وجدوا السمك بكثرة على وجه الماء وفي باقيها لم يجدوا شيئاً، ثم إن إبليس علمهم حيلة يصطادون بها فقال لهم اصنعوا جداول حول البحر فإذا جاء السمك نزل في الجداول فسدوا عليه وخذره في غير يوم السبت فافترقوا ثلاث فرق فأتوا عشر ألفاً فعادوا ذلك واصطادوا وأكلوا ففسخوا قرده ومكثوا ثلاثة أيام لم يأكلوا ولم يشربوا ثم ماتوا، وأما ما وجد من القرده الآن فلم يكونوا من ذرية بل خاق آخر، وقيل مسخت شباههم قرده وشيوخهم خنازير. وقيل الذين مسخوا خنازير أهل المائدة وفرقة نهوم وجعلوا بينهم سدا وفرقة أنكروا بتلهم ولم يتعوضوا لهم فمن نهى نجا وكذا من لم ينه على العتد (قوله فقلنا) للراد بالقول نعلق الإرادة (قوله مبعدين) أي عن رحمة الله (قوله نكالا) هو في الأصل القيد الحديد أطلق وأريد لازمه وهو النع لأن القيد منع فكذا تلك العقوبة مانعة (قوله مثل ما عملوا) المائلة في مطلق المخالفة (قوله) (٣٤) وإذا كروا) أي يأتى إسرائيل (قوله قتييل) اسمه عاميل (قوله بقرة) واحدة البقر

يفرق بين مذكوره ومؤثته بالوصف تقول بقرة أثى وبقرة ذكر فالتاء للوحدة وقيل للتأنيث فالأثى بقرة والدكر نور وصحى البقر بقرا لأنه يقر الأرض بحافره: أي يشقه. وأول القصة قوله فيما يأتى - وإذا قتلتم نفسا - الآية (قوله مهزوا بنا) أشار بذلك إلى أنه مصدر بمعنى اسم للفعول ويصح أن يبق على مصدر يته مبالغة أو على حذف مضاف: أي ذوى هزه على حد ما قيل في زيد مدح والمهز هو الكلام الساقط الذى لا معنى له (قوله من الجاهلين) أى للبلبيين عن الله الكذب

وهم أهل أيلة (فَقُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ) مبعدين فكانوها وهلكوا بعد ثلاثة أيام (فَجَعَلْنَاهَا) أى تلك العقوبة (نَكَالًا) عبرة مانعة من ارتكاب مثل ما عملوا (لِمَا بَيْنَ يَدَيْهَا وَمَا خَلْفَهَا) أى للأثم التى فى زمانها وبعدها (وَمَوْعِظَةً لِلتَّقِيينَ) الله وخصوا بالذكر لأنهم المنتفعون بها بخلاف غيرهم (وَ) اذكر (إِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ) وقد قتل لهم قتييل لا يدري قاتله وسأله أن يدعو الله أن يبينه لهم فدعاه (إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً قَالُوا أَنْتُمْ تَخَذُونَ هُزُوًا) مهزواً بنا حيث تخبينا بمثل ذلك (قَالَ أَعُودُ) أمتنع (يَا اللَّهِ) من (أَنْ أَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ) المستهزئين فلما علموا أنه عزم (قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ) أى ماسنها (قَالَ) موسى (إِنَّهُ) أى الله (يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا فَارِضٌ) مسنة (وَلَا يَكْرُ) صغيرة (عَوَانٌ) نصف (يَنْ ذَٰلِكَ) المذكور من السنين (فَأَقْصُوا مَا تُؤْمُرُونَ) به من ذبحها (قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا لَوْهَا قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ صَفْرَاءُ فَاقِعٌ لَوْنُهَا) شديد الصفرة (تَسُرُّ النََّاظِرِينَ) إليها بحسنها أى تعجبهم (قَالُوا ادْعُ لَنَا رَبَّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا هِيَ) أسامة أم عاملة (إِنَّ الْبَقَرَ) أى جنسه المنعوت به اذكر (تَشَابَهُ عَلَيْنَا) لكثرة ظم نهتد إلى المقصودة (وَلَإِنَّا إِنْ شَاءَ اللَّهُ لَمُهْتَدُونَ) إليها فى الحديث «لو لم يستنوا لما بينت لهم آخر الأبد (قَالَ إِنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةٌ لَا ذُلُولٌ) غير مذلة بالعمل (تُثِيرُ الْأَرْضَ) تقلبها للزراعة والجللة صفة ذلول ،

داخلية

(قوله أنه عزم) أى مفروض وحق لا هزل فيه (قوله أى ماسنها) أى فساوقة

على الأوصاف وقولهم إن ما يستل بها عن الماهية والحقيقة أغاي (قوله لا فارض) من الفرض وهو القطع سميت بذلك لقطعها عمرها (قوله نصف) بالتحريك يقال للمرأة والبقرة. قال الشاعر:

وإن أتوك وقالوا إنها نصف قل إن أحسن نصفها الذى ذهب وكرر لالوقوف النعت بعدها وكذا إذا وقع بعدها الحال والخبر (قوله به) هو عائد للوصول وقوله من ذبحها بيان لما (قوله قال) أى موسى وقوله إنه: أى الله (قوله فاقع) صفة لصفراء وهو مبالغة فى الصفرة يقال أحمر قاني وأسود حالك وأبيض ناصع وأصفر فاقع (قوله بحسنها) أى لجمال خلقها وحيث شددوا شدد عليهم إذ ذلوا أتوا أولاً بأى بقرة لكفت ثم لو أتوا بما فى السؤال الثانى لكفت ثم مافى الثالث لكفت ولكن شددوا فشد عليهم (قوله أسامة) أى معروكة فى الجبال ترمى من كلها (قوله أم عاملة) أى يعلفها ربها ويشغلها (قوله إن البقر) تعليل للأئلة الثلاثة (قوله لو لم يستنوا) أى بالمنبئة (قوله آخر الأبد) أى إلى انقضاء الدنيا (قوله لا ذلول) من القلة وهى السهولة بل فيها الصعوبة

(قوله داخله في النبي) أي قاله لبست مغلفة لعمل ولا متبرعة للأرض (قوله الأرض المهيأة الخ) التاسب أن يقول الحرف : هي الزرع لأن الحرف يطلق على الزرع (قوله الآن) ظرف زمان للوقت الحاضر (قوله جئت بالحق) أي صفات البقرة التي لا تحق ولا تلتبس فلا تنافي بين الآية وقول المفسر فطلبوها (قوله نطق بالبيان التام) جواب عن سؤال ورد على الآية وهو أن ظاهر مفهوم الآية يقتضي أنهم كفار ، فأجاب المفسر بأن فيه حذف النعت مع بقاء المنعوت وهو جائز لقول ابن مالك : وما من المنعوت والنعت عقل يجوز حذفه وفي النعت يقل

(قوله فطلبوها) أي بحثوا عنها (قوله عند الفتى البار بأمه) وحاصل ذلك أن أبا الفتى المذكور كان رجلا صالحا من بني إسرائيل قد حضرته الوفاة وكانت عنده بقرة قد ولدت أثني فأخذ تلك الأثني ووضعها في غيضة وأوصى أم الغلام أن تعطيه تلك البقرة حين يكبر ومات ، ثم إن الولد صار يحطّب ويبيع الحطّب ويقسم ثمنه أثلاثا يصرف ثلثه على نفسه والثلث الآخر على أمه والثلث الآخر يتصدق به ويقسم ليله أثلاثا ينام ثلثه ويخدم أمه ثلثه ويقوم لطاعة الله ثلثه ، فلما كبر الغلام قالت له أمه اذهب إلى الغيضة الغلانية فإن فيها بقرة تركها لك أبوك وأوصاني إذا كبرت أن أعطيها لك وأقسم عليها إبراهيم الخليل واسحاق ويعقوب فإنها تأتي لك طائفة ففعل كما أمرته ، فجاءت له طائفة وقالت له اركب على ظهري ، فقال لها إن أمي لم تأمرني بالركوب ، فقالت له لو ركبتي على ظهري ما قدرتي إلى الأبد ، فأخذها وذهب إلى أمه فقالت له (٣٥) اذهب إلى السوق فبعا بثلاثة

دنانير على مشورتى فذهب ثأناه ملك على صورة رجل وقال له بكم تباعها فقال بثلاثة دنانير على مشورة أمي فقال له بعها لي بستة دنانير من غير مشورة فقال لا ثم ذهب إلى أمه وأخبرها بذلك فقالت له بعها بستة على مشورتى فذهب ثأناه ثانيا وأعطاه فيها اثني عشر على خبر مشورة فأني فذهب إلى أمه وأخبرها فقالت له

داخله في النبي (وَلَا تَسْقِي الْحَرْثَ) الأرض المهيأة للزراعة (مُسَلَّمَةً) من العيوب وآثار العمل (لَا شَيْءَ) لون (فِيهَا) غير لونها (قَالُوا الْآنَ جِئْتَ بِالْحَقِّ) نطق بالبيان التام فطلبوها فوجدوها عند الفتى البار بأمه فاشتروها بثلث مسكها ذهباً (فَذَبَحُوهَا وَمَا كَادُوا يَفْعَلُونَ) لفلاء ثمنها وفي الحديث «لو ذبحوا أي بقرة كانت لأجزأتهم ولكن شددوا على أنفسهم فشدد الله عليهم» (وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَادَّارَأْتُمْ) فيه إدغام التاء في الأصل في الدال أي تخاصمتم وتدافعتم (فِيهَا) وَاللَّهُ يُخْرِجُ) مظهر (مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ) من أمرها وهذا اعتراض وهو أول القصة (قَتَلْنَا أَوْضَرُوهُ) أي القتل (بِغَيْصِهَا) فضرِب بلسانها أو عجب ذنبها فخي وقال قتلنا فلان وفلان لابني عمه ومات لحرما الميراث وقتلا قال تعالى (كَذَلِكَ) الإحياء (يُحْيِي اللَّهُ الْوَتَى وَيَرِيكُمْ آيَاتِهِ) دلائل قدرته (لَتَلَكُم تَعْمَلُونَ) تدبرون فعملون أن القادر على إحياء نفس واحدة قادر على إحياء هوس كثيرة فتؤمنون .

إن هذا ملك من عند الله فذهب إليه وقره السلام وقل له أنبيع البقرة أم لا فذهب إليه وأخبره بذلك ، فقال له إن بني إسرائيل يقتل لهم قتيلا ويتوقف بيان قاتله على تلك البقرة فلا تبعها إلا بثلث مسكها ذهباً ففعل ما أمر به والفتى هو الشاب السخي ، ولا شك أنه كان كذلك (قوله مسكها) بفتح اليم الجله (قوله فذبحوها) مرتب على محذوف قدره المفسر بقوله فطلبوها الخ (قوله وما كادوا يفعلون) أي ما قاربوا الفعل (قوله لفلاء ثمنها) أي أو لتعنت في أوصافها (قوله فيه إدغام التاء في الأصل الخ) أي أصله تدارأتم قلته أثناء الدال وأدغمت فيها واتي بهمزة الوصل توصل للنطق بالسالك (قوله أي تخاصمتم) أي اتهم بعضهم بعضا (قوله وهذا اعتراض) أي جملة معترضة بين المعطوف وهو قتلنا أضربوه الخ والمعطوف عليه وهو فذبحوها (قوله وهو أول القصة) وإنما أخره ليوصل قبائح بني إسرائيل بعضها ببعض (قوله قتلنا) معطوف على فذبحوها والقاتل الله على لسان موسى (قوله بلسانها) أي لأنه محل الكلام (قوله أوعجب ذنبها) إشارة لتنويع الخلاف والحكمة في ذلك أنه محل حياة ابن آدم ، وقيل ضربوه بضربها الجنى ، وقيل بقطعة لحم منها (قوله فخي) ورد أنه قام وأوداجه تشعب دما (قوله ومات) أي سريعا بلا مهلة (قوله لحرما الميراث) أي لأن القاتل لا يرث من تركه المقتول شيئا حتى في شرع موسى وسبب قتله إياه أن المقتول كان غنيا والقاتل كان فقيرا فلما طال عمر المقتول قتله ليرثه ، وقيل غير ذلك (قوله كذلك) هذه الجملة معترضة بين قصص بني إسرائيل رداً على منكري البعث فان بني إسرائيل لم يكونوا منكرين له ، فالخطاب لشركي العرب بالكرين للبعث .

(قوله ثم قست قلوبكم) نزل استبعاد فسوة قلوبهم لظهور الحوارق لمعادات العظيمة منزلة التراخي فأتى بهم وأكده بالظرف جد .  
 (قوله أيها اليهود) دفع بذلك ما يقال إنه خطاب لعير بنى إسرائيل كالذى قبله (قوله صابت عن قبول الحق) أشار بذلك إلى أن  
 في قست استعارة تصريحية تبعية حيث شبه عدم الاذعان بالقسوة بجامع عدم قبول التأثير في كل واستعير اسم المشبه به للشبه  
 واشتق من القسوة قست بمعنى لم تدعن فلم تقبل المواعظ ولم تؤثر فيها (قوله فهي كالحجارة) لم يشبههم بالحديد لوجود الدين  
 فيه في الجملة (قوله أشد) هذا ترق في ذكر قسوتهم فأوبى بل (قوله فيه إدغام التاء الخ) أى فأصله يشقق أبدلت  
 للتاء شينا ثم أدغمت فيها (قوله فيخرج منه الماء) أى أنهارا أو غيرها كالعيون فهو من عطف العام على الخاص (قوله  
 ينزل من علو إلى سفلى) أى كجبل الطور وورد ما من حجر يسقط من علو إلى سفلى إلا من خشية الله (قوله من خشية الله)  
 أخذ أهل السنة من ذلك ومن قوله تعالى - وإن من شيء إلا يسبح بحمده - ومن قوله تعالى - ألم تر أن الله يسبح له من فى  
 السموات والأرض - الآية أن كل شيء يعرف الله ويسبحه ويخشاه إلا الكافر من الانس والجن (قوله وما الله بغافل) مانافية  
 ولفظ الجلالة اسمها وبغافل خبرها وقوله عما يعملون يحتمل أن ما اسم موصول وعملون صلته والعائد محذوف أى عن الذى  
 يعملونه ويحتمل أنها مصدرية (٣٦) تسبك مع مابعدا بمصدر أى عن عملكم (قوله أقتطمعون) سبأى للفسر

أن الهمزة للانكار  
 فيحتمل أنها مقدمة من  
 تأخير والأصل فأنطمعون  
 قدمت لأن لها الصدارة  
 وهو مذهب الجمهور وقال  
 الزمخشري إن الهمزة  
 داخلة على محذوف والفاء  
 عاطفة على ذلك المحذوف  
 التقدير أنسمعون كلامهم  
 وتصرفون أحوالهم  
 فطمعون الخ أى لا يكون  
 منكم ذلك. واعلم أن الهمزة  
 لا تدخل إلا على ثلاثة من  
 حروف العطف الواو

(ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ) أيها اليهود صلبت عن قبول الحق (مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ) المذكور من  
 إحياء القتيل وما قبله من الآيات (فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ) فى القسوة (أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً) منها (وَإِنَّ  
 مِنَ الْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْأَنْهَارُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَشَقُّ) فيه إدغام التاء فى الأصل فى الشين  
 (فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ) ينزل من علو إلى أسفل (مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ) وقلوبكم  
 لا تتأثر ولا تلين ولا تخضع (وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ) وإعما يؤخركم لوقتكم وفى قراءة  
 بالتحانية وفيه التفات عن الخطاب (أَقْتَطْمَعُونَ) أيها المؤمنون (أَنْ يُؤْمِنُوا) أى اليهود  
 (لَكُمْ) وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ) أحبارهم (يَسْمَعُونَ كَلَامَ اللَّهِ) فى التوراة (ثُمَّ  
 يُحَرِّفُونَهُ) يغيرونه (مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ) فهموه (وَهُمْ يَعْلَمُونَ) أنهم مفترون والهمزة للانكار  
 أى لا تطمعوا فلهم سابقة فى الكفر (وَإِذَا لَقُوا) أى مناققو اليهود (الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا)  
 بأن محمداً نبي وهو البشر به فى كتابنا (وَإِذَا خَلَا) جمع (بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ قَالُوا) أى رؤسائهم  
 الدين لم يفاقوا لمن نفاق (أَتُحَدِّثُونَهُمْ) أى المؤمنين ،

والفاء وهم (قوله أن يؤمنوا) أى يستبعد ذلك منهم لافتراقهم أربع فرق فى كل فرقة صفة مانعة له (بما  
 من الإيمان : الأول كونهم يحرفون كلام الله . الثانى النفاق . الثالث التوبيخ من غير النفاق على ملاطفة المسلمين .  
 الرابع كونهم أميين لا يعلمون الكتاب إلا أمأى فهذه يستبعد معها الإيمان لرسوخ الكفر فى قلوبهم (قوله وقد كان فريق  
 الجملة حالية وقد قربت المضى من الحال والمراد من كان بالنسبة لأن هذا الكلام فيمن كان موجودا زمن النبي لافيمن كان  
 قبلهم (أحبارهم) صلتهم جمع خبر بالكسر ويقال بالفتح وجمعه حبور كفلس وفلوس (قوله من بعد ما عاقلوه) أى من  
 بعد عقلهم إياه وتحريفهم فى الكلام كأوصاف النبي من كونه أكل العينين جمع الشعر فغيروه إلى أزرق العينين سبط الشعر  
 وآية الرجم غيرها إلى الجلة وغير ذلك (قوله وهم يعلمون) الجملة حالية من فاعل يحرفون (قوله أنهم مفترون) أشار  
 بذلك إلى أن مفعول يعلمون محذوف والاقتراء هو الكذب الذى لا شك فيه (قوله للانكار) أى الاستبعاد (قوله  
 أى لا تطمعوا) عبر بالطمع د ن الرجاء إشارة إلى فتد أسباب الإيمان منهم وعدم قابليتهم له (قوله فلهم سابقة فى  
 الكفر) أى كفر سابق قبل دعوة النبي صلى الله عليه وسلم لإيمان وهذه الجملة علة لقوله لا تطمعوا (قوله وإذا لقوا)  
 شروع فى ذكر الفرقة الثانية وهم للنفاقون ورئيسهم عبد الله بن ساول (قوله وإذا خلا) شروع فى الفرقة الثالثة وهم  
 للوحنون للنفاقين .



(قوله بما فتح الله عليكم) ما اسم موصول جملة فتح صائه وماند محذوف التقدير بالذي فتح الله عليكم به وما واقعة على اوصاف محمد صلى الله عليه وسلم (قوله من نعت محمد) بيان لما (قوله واللام للصيرورة) أى عاقبة أمرهم أنهم يحاجونكم عند ربكم والفعل منصوب بأن مضمر بعدها (قوله فى الآخرة) إشارة إلى معنى العندية وهو متعلق يحاجونكم (قوله أنهم يحاجونكم) أشار بذلك إلى مفعول تعقلون وأنه من كلام الرؤساء الذين لم ينافقوا (قوله الاستفهام للتقرير) أى على سبيل التوبيخ حيث اعتقدوا أن النافق يؤاخذ والكافر الأصل لاجبة عليه وله عذر قائم عند ربه وهذه الجملة حالية (قوله الداخل) نعت سبى للواو فكان عليه أن يظهر فاعله ويقول والواو الداخل الاستفهام عليها للعطف لوجود اللبس (قوله للعطف) أى على محذوف تقديره أيا لمؤمنهم ولا يعلمون وتقدم أن هذا مذهب الرغشرى (قوله أن الله يعلم) هذه الجملة سدت مسد مفعولى يعلمون إن كانت على بابها أو مفعولها إن كانت بمعنى يعرفون (قوله فيرعو) أى فينكفوا وينزجروا وهو مرتب على قوله أو لا يعلمون كما أن قوله فتنهوا مرتب على قوله أفلا تعقلون (قوله ومنهم) شروع فى ذكر الفرقة الرابعة (قوله أميون) أى منسوبون للام لعدم اتقائهم عن حقيقة الأصلية اتقوا ولدتهم عليها قال تعالى - والله أخ جكم من بطون (٣٧) أمهاتكم لا تعلمون شيئا - والأمة

هو من لا يقرأ ولا يكتب (قوله إلا لكن أمانى) أشار بذلك إلى أن الاستثناء منقطع والأمانى جمع أمنية وهو ما يتناهى الشخص ويطلق على القراءة وعلى الأكاذيب وهو المراد هنا (قوله فاعتمدها) أى ثبتوا عليها ورسخت فى قلوبهم (قوله مام) أشار بذلك إلى أن إن تافيه بمعنى ما والغالب وقوعها بعد إلا التى بمعنى لكن وهى لعمل عمل ما الحجازية فتنبص الاسم وترفع الخبر أو لا عمل لها فإما

(بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ) أى عرفكم فى التوراة من نعت محمد (لِيُحَاجُّوكُمْ) ليخاصمكم واللام للصيرورة (بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ) فى الآخرة وقيموا عليكم الحجة فى ترك اتباعه مع علمكم بصدقه (أَفَلَا تَعْقِلُونَ) أنهم يحاجونكم إذا حدثتموهم فتنهوا قال تعالى (أَوَلَا يَعْلَمُونَ) الاستفهام للتقرير والواو الداخلة عليها للعطف (أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ) ما يخفون وما يظهرون من ذلك وغيره فيرعو عن ذلك (وَمِنْهُمْ) أى اليهود (أُمِّيُونَ) عوام (لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ) التوراة (إِلَّا) لكن (أَمَانِي) أكاذيب تلقوها من رؤسائهم فاعتمدها (وإن) ما (هَمْ) فى جحد نبوة النبى وغيره مما يختلقونه (إِلَّا يَظُنُّونَ) ظناً ولا علم لهم (فَوَيْلٌ) شدة عذاب (لِلَّذِينَ يَكْتُمُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ) أى محتلقاً من عندهم (ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ لِيُشْتَرَوْا بِهِ تَمَتًّا قَائِلًا) من الدنيا وهم اليهود وغير واصمة النبى فى التوراة وآية الرجم وغيرها وكتبوها على خلاف ما أنزل (فَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا كَتَبَتْ أَيْدِيهِمْ) من المخلوق (وَوَيْلٌ لَهُمْ مِمَّا يَكْسِبُونَ) من الرشا (وَقَالُوا) لما وعدم النبى النار (لَنْ نَمَسَّنَا) تصيبنا (النَّارُ إِلَّا آيَاً مَعْدُودَةً) قليلة أربعين يوماً مدة عبادة آياتهم العجل ثم نزول (قُلْ) لهم يا محمد (أَتُحَدِّثُكُمْ) حذف منه همزة الوصل ،

بعد . مبتدأ وخبر خلاف بين الجمهور وسبويه فاختار سبويه الأول مستدلاً بقول الشاعر :

إن هو مسئولياً على أحد إلا على أضعف المجانين واختار الجمهور الثانى (قوله ولا لهم) أى ليس عندهم جزم مطابق للواقع وإنما أخر لأميون لأنهم أقرب للايمان بخلاف من قباهم قاتهم ضلوا وأضلوا أفرأيت من اتخذ إلهه هواه وأضله الله على غير (قوله فويل) شروع فى ذكر ما يستحقونه (قوله شدة عذاب) وقيل وادى جهنم لوسيرت فيه جبل الدنيا لاغاغت من حره (قوله الكتاب) أى المكتوب (قوله بأيديهم) دفع بذلك ما يتوهم أن المراد أملاؤهم لغيرهم (قوله ليشتروا) علة لقوله يكتبون (قوله وغيره) صفة النبى (أى من كونه أربعة جعل الشرأ لكل العينين فيروها وقالوا طويل سبط الشعر أزرق العينين (قوله وآية الرجم) أى غيرهه إلى الجلة (قوله وغيره) أى كقولهم إن تمسنا النار إلا أياماً معدودة وكدعواهم أنهم من أهل الجنة (قوله من الرشا) بكسر الراء وضم جمع رشوة بتثنية الراء وهو من باب تقديم السبب على السبب لأن أخذ الرشوة سبب للتبديل وقوله مما كتبت يحتمل أن ما اسم موصول وكتبت صلتها والعائد محذوف أى كتبت ويحتمل أن ما صدرية التقدير من كتبهم وكذا قوله مما يكتبون (قوله أربعين يوماً) رقبلة سبعة أيام وقوله قليلة تفسير باللازم لمعدودة لأن معنى المعدودة التى يسهل عدّها رشاّن التلبلة سهولة عدّها

(قوله استغناء بهمزة الاستفهام) أى لأنه يحصل بها التوصل للنطق بالساكن مع إعادة الراء من الاستفهام وفى اتخذتم قراء سبعتان الأولى بالذالك والثانية بالادغام وطريقته أن تقلب الدال دالاً ثم تاء وتدغمها فى التاء وهذا الاستفهام يحتمل أن يكون تقريرياً فتكون الجملة إنشائية وأم متصلة بمعادلة الهمزة التى لطلب التعيين التقدير اتخذتم عند الله عهداً أم لم تتخذوا ويحتمل أن يكون إنكارياً بمعنى الذى فتكون الجملة خبرية وأم منقطعة بمعنى بل التقدير لم تتخذوا عند الله عهداً بل تقولون على الله مالا تعلمون وهذا هو الأقرب ولذا اختاره المفسر (قوله فلن يخلف الله عهده) هذه الجملة فى محل جزم جواب الاستفهام وقيل إنها جواب شرط مقترق تقديره ان اتخذتم فلن يخلف الله عهده وقرن بالفاء لوجود لن فى حيزه (قوله بل تقولون) أشار بذلك إلى أنها منقطعة والاضراب اتقالي (قوله بلى) هو حرف جواب للنفي لكنه يصير إثباتاً . وأما نعم وجبر وأجل وأى فلتقرير ما قبلها إثباتاً أو نفياً (قوله تمسكم) رد لقولهم لن تمسنا وقوله وتخلدون فيها رد لقولهم إلا أياماً معدودة (قوله من كسب) يحتمل أن تكون من شرطية وكسب فعل الشرط وجوابه فأولئك أصحاب النار وأن تكون موصولة وكسب صلتها وقرن خبرها بالفاء لما فى الوصول من معنى العموم ولم يقرن خبر الذى بعدها بالفاء إشارة إلى أن خلود النار مسبب عن الكفر بخلاف خلود الجنة فلا يتسبب عن الإيمان بل بمحض فضل الله كذا قاله بعض الأشياخ (قوله سيده) أصلها سيوثة اجتمعت الواو والياء وسبقت إحداها بالسكون قلبت الواو ياء وأدغمت فى الياء على حد ما قبل فى سيد وميت (قوله بالافراد) أى باعتبار ذات الشرك وقوله والجمع أى باعتبار اتواعه (قوله وأحدثت به من كل جانب) أى فلم يجد ملجأ للجنة لكفره (قوله وعملوا الصالحات) أى وأما من آمن ولم يعمل (٣٨) صالحا غير الإيمان فخلد فى الجنة أيضاً وتحت للشبهة فى الابتداء وقد جرت

عادة الله فى كتابه أنه إذا ذكر آية الكفار وعاقبة أمرهم يتبعها بذكر آية المؤمنين وعاقبة أمرهم (قوله واذكر) أى يا محمد والناسب للسباق اذكروا ويكون خطا بالبنى إسرائيل الفروع تذكرا لهم فبأنح أصولهم (قوله

استغناء بهمزة الاستفهام (عند الله عهداً) ميثاقاً منه بذلك (فلن يخلف الله عهده) به ؟ لا (أم) بل (تقولون على الله مالا تعلمون . بلى) تمسكم وتخلدون فيها (من كسب سيئة) شركاً (وأحاطت به خطيئته) بالافراد والجمع أى استولت عليه وأحدثت به من كل جانب بأن مات مشركاً (فأولئك أصحاب النار هم فيها خالدون) روى فيه معنى من (والذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك أصحاب الجنة هم فيها خالدون . و) اذكر (إذ أخذنا ميثاق بني إسرائيل) فى التوراة وقلنا (لا تعبدون) بالتاء والياء (إلا الله) خبر بمعنى النهى وقرئ لا تعبدوا (و) أحسنوا (بالوالدين إحساناً) برأ (وذى القربى) القرابة عطف على الوالدين (واليتامى والمساكين

عادة الله فى كتابه أنه إذا ذكر آية الكفار وعاقبة أمرهم يتبعها بذكر آية المؤمنين وعاقبة أمرهم (قوله واذكر) أى يا محمد والناسب للسباق اذكروا ويكون خطا بالبنى إسرائيل الفروع تذكرا لهم فبأنح أصولهم (قوله

وقولوا

وقلنا لا تعبدون) قدر ذلك إشارة إلى أن جملة لا تعبدون فى محل نصب

يقول لتقول محذوف وذلك القول فى محل نصب على الحال من فاعل أخذنا التقدير وإذا أخذنا ميثاق بني إسرائيل حال كونهما قائلين لا تعبدون المح ويحتمل من جملة لا تعبدون إلا الله مفسرة للميثاق لا محل لها من الاعراب ولا حذف وهو الأقرب (قوله بالتاء والياء) أى فهما قراءتان سبعتان ولا التفات فى ذلك على ما قرره المفسر من تقدير القول وعلى الاحتمال الثانى ففيه التفات على قراءة التاء من الغيبة إلى الخطاب فإن الاعم الظاهر من قبيل الغيبة (قوله خبر بمعنى النهى) أى فهى جملة خبرية لفظاً لعدم جزم العمل إنشائية معنى لأن القصد النهى عن عبادة غير الله لا الاخبار عنهم بأنهم لا يعبدون غير الله والحكمة فى التعبير عن الانشاء بالخبر استبعاد ذلك منهم وتقوية للانشاء كأنه قيل لا ينبغي أن تعبدوا غير الله حتى تنهاكم عنه بل أخبر عنهم بأنهم لا يعبدون إلا الله كأنه لم يقع منهم عبادة لتسيره أبداً (قوله وقرئ) أى قراءة شاذة لأن قاعدة المفسر يشير للشاذة بقرئ والسببية فى قراءة غالباً (قوله وأحسنوا) قدر ذلك إشارة إلى أنه من عطف الجمل على جملة لا تعبدون وأتى بحق الوالدين عقب حق الله إشارة إلى أنه أكد الحقوق بعد عبادة الله قال تعالى - أن اشكرلى ولوالديك - فانهما السبب فى وجود الشخص ويجب برهما ولو كافرين ، وبالجملة فلم يشدد الله على أمر كتشديده على برهما (قوله عطف على الوالدين) أى من عطف المفردات وأحسنوا مسلط عليه التقدير وأحسنوا بذى القربى لأن حق القرابة تابع لحق الوالدين والاحسان إليهم إنما هو بواسطتهما (قوله واليتامى) جمع يتيم وهو من الآدميين من فقد أباه ومن غيرهم من فقد أمه (قوله والمساكين) المراد ما يشمل الفقراء فإن الفقير والمساكين متى اجتماعا افترقا ومتى افترقا اجتماعا .

(قوله وقولوا للناس) أى هموما ومنه الحديث « وخالق الناس بخلق حسن » (قوله قولا حسنا) أشار بذلك إلى أن حسنا بهتعتين صفة مشبهة لموصوف محذوف (قوله والنهى عن المنكر) أى على حسب مراتبه من النهى باليد ثم اللسان ثم القلب (قوله والرفق بهم) أى بالناس بأن يوقر كبيرهم ويرحم صغيرهم (قوله وفي قراءة) أى سبعة (قوله مصدر) أى على غير قياس إن كان فعله أحسن وهو التبادر وقياسى إن كان فعله حسن كظرف وكرم (قوله وصف به مبالغة) أى أوطى حذف مضاف على حد ما قيل فى زيد عدل (قوله وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة) أى المفروضات عليهم فى ملتهم وما نزل بقارون من الخسف به وبداره سببه منع الزكاة (قوله فقبلتم ذلك) قدر ذلك لأجل العطف ثم عليه (قوله فيه التفات) وحكمته الاستفاد السامع وعدم اللال منه فإن الالتفات من المحسنات للكلام (قوله إلا قليلا منكم) أى من أجدادكم وهو من أقام اليهودية على وجهها قبل النسخ أى ومنكم أيضا وهو من آمن منهم كعبد الله بن سلام وأضرابه (قوله وأنتم معرضون) خطاب للفروع ويلاحظ قوله إلا قليلا هنا كاعلمت فتغاير معنى الجملتين فلا تنكرار (قوله وإذا أخذنا ميثاقكم) المقدراذ كروا فهو خطاب لبنى إسرائيل وهو معطوف على الجملة الأولى المتعلقة بالله وهذه الجملة متعلقة بحقوق العباد فخانوا كلا من العهدين وهى متضمنة لأربعة عهود: الأول لا يسفك بعضهم دماء بعض. الثانى لا يخرج بعضهم بعضا من ديارهم. الثالث لا يتظاهر بعضهم على بعض بالاثم والعدوان. الرابع إن وجد بعضهم بعضا أسيرا فداءه ولو بجميع ما يملك (قوله ميثاقكم) (٣٩) أى ميثاق آباءكم فى التوراة فان هذا خطاب لقريظة

و بنى النضير السكانيين فى زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله وقلنا لانفسكون) قدر القول إشارة إلى أن الجملة فى محل نصب مقول لقول محذوف والجملة حالية من فاعل أخذنا التقدير أخذنا ميثاقكم حال كوننا قائلين ويحتمل أن الجملة لاجل لها من الاعراب تفسير للميثاق

وَقُولُوا لِلنَّاسِ (قولا حسنا) من الأمر بالمعروف والنهى عن المنكر والصدق فى شأن محمد والرفق بهم، وفى قراءة بضم الحاء وسكون السين مصدر وصف به مبالغة (وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ) فقبلتم ذلك (ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ) أعرضتم عن الوفاء به، فيه التفات عن الغيبة والمراد آباؤهم (إِلَّا قَلِيلًا مِّنْكُمْ وَأَنْتُمْ مُّعْرِضُونَ) عنه كآباءكم (وَإِذَا أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ) وقلنا (لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَ كَم) تريقونها بقتل بعضكم بعضا (وَلَا تَخْرُجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ) لا يخرج بعضكم بعضا من داره (ثُمَّ أَفْرَرْتُمْ) قبلتم ذلك الميثاق (وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ) على أنفسكم (ثُمَّ أَنْتُمْ) يا هؤلاء تقتلون أنفسكم (يَقْتُلُ بَعْضُكُمْ بَعْضًا) وَتَخْرُجُونَ فَرِيقًا مِّنْكُمْ مِّن دِيَارِهِمْ تَظَاهَرُونَ) فيه إدغام التاء فى الأصل فى الظاء، وفى قراءة بالتخفيف على حذفها: تَتَمَاوَنُونَ (عَلَيْهِمْ بِالْإِثْمِ) بالمعصية (وَالْعُدْوَانِ) الظلم (وَأَنْ يَأْتُواكُمْ أُسْرَى) وفى قراءة أُسْرَى (تَقْدُوهُمْ)

وتقدم ذلك فى نظيره (قوله لانفسكون) مضارع سفك من باب ضرب وقتل: أراق الدم أو الدمع (قوله يقتل بعضكم بعضا) أشار بذلك إلى أنه من إطلاق المألوم وإرادة اللازم لأنه يلزم من القتل إراقة الدم غالبا والاضافة فى دماءكم لآدنى ملاسة فان دم الأخر كدم النفس أو باعتبار أن من قتل يقتل أى فلا تنسبوا فى قتل أنفسكم بقصاصكم غيركم وهنا حذف يعلم مما يأتى أى ظلمنا وعدوانا (قوله من دياركم) أسيره دوار وقعت الواو إثر كسرة قلبت ياء وأسند الإخراج لأنفسهم مع أنهم يخرجون غيرهم لأن للسكر السبي لا يحق إلا بأهله (قوله ثم أفررتم) لم يذكر هنا بقية العهود لأن عهد عدم التظاهر بالاثم والعدوان ملاحظ فى العهدين الأولين، وأما الرابع فقد وفوا به فلم يعاتبهم الرب عليه (قوله على أنفسكم) أشار بذلك إلى أن الجملة مؤكدة لجملة ثم أفررتم لأن الشهادة على النفس هى الإفراز بعينه ويحتمل أن قوله ثم أفررتم خطاب لبنى إسرائيل الأصول وقوله وأنتم تشهدون خطاب للفروع فتغاير معنى الجملتين ولأن كيد (قوله ثم أتم هؤلاء) أتم مبتدأ وجملة تقتلون خبره وهؤلاء منادى وحرف النداء محذوف والجملة منترضة بين المبتدأ والخبر (قوله تظاهرون) فى محل نصب على الحال من فاعل تخرجون وهو من باب الحذف من الأوائل لدلائل الأواخر التقدير تقتلون أنفسكم متظاهرين وتخرجون فريقا كذلك (قوله فى الأصل) أى بعد قلبها ظاء (قوله بالتخفيف) أى بحذف التاء الثانية التى ليست للضارعة ولم تحذف للضارعة لأنه أتى بها معنى (قوله بالإثم) يجمع على آثام (قوله وفى قراءة أسرى) أى بالامالة وهى لجزء وكل منهما جمع لأسير.

( قوله وفي قراءة تفادوم ) الحاصل أن القراءات خمس أسرى بالأمانة مع تفادوم فقط أسارى بالأمانة وعدمها مع تفادوم وتفادوم ( قوله أي الشأن ) ويقال ضمير القصة يسره ما بعده . قال ابن هشام ويختص بخمسة أشياء كونه مفردا ولو كان مرجعه مثنى أو مجموعا وتأخير مرجعه وكونه جملة ولا يعمل فيه إلا الابتداء والناسخ ولا يتبع ( قوله محرم عليكم إخراجهم ) مبتدأ وخبر والجملة خبر ضمير الشأن ولم تحتج لربط لأنها عين المبتدأ في المعنى ( قوله والنضير ) معطوف على قريظة والعامل فيه كانت وقوله الخزرج معطوف على الأوس والعامل فيه حالقوا ففيه العطف على معمولي عاملين مختلفين قصدا للاختصار ويحتمل أن الخزرج معمول لخدوف التقدير حالقوا . والحاصل أن الأوس والخزرج فرقان في المدينة وهم الأنصار وكان بينهما عداوة ولم يرسل لهم نبي غير رسول الله ، وأما قريظة وبنو النضير فكانوا مكلفين بشريعة موسى وكانوا أذلاء فاستعز قريظة بالأوس وبنو النضير بالخزرج فكان إذا اقتتل الأوس مع الخزرج قاتل مع كل حلفاءه فإذا أسر حلفاء قريظة أسيرا من بني النضير اقتداء قريظة وبالعكس فإذا سئلوا عن القتال أجابوا بأنهم قاتلوا خشية أن يستدل من استعزوا به ، وعن الفداء أجابوا بأننا أمرنا به ( قوله أفئذمنون ) أي تصدقون بالعمل به ( قوله وقد خزوا ) أصله خزيوا استنقلت الضمة على الياء خذفت فالتقى ساكنان الياء والواو وحذفت الياء لالتقاء الساكنين وقابت ( ٤٠ ) كسرة الزاي ضمة لمناسبة الواو ( قوله بقتل قريظة ) أي حين دخل النبي

وفي قراءة تفادوم : تفادوم من الأسر بالمال أو غيره وهو مما عهد إليهم ( وهو ) أي الشأن ( مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ إِخْرَاجُهُمْ ) متصل بقوله وتخرجون والجملة بينهما اعتراض أي كما حرم ترك الفداء، وكانت قريظة حالقوا الأوس والنضير الخزرج فكان كل فريق يقاتل مع حلفائه ويحرب ديارهم ويخرجهم فإذا أسروا فدوم وكانوا إذا سئلوا لم تقاتلونهم وتفدونهم قالوا أمرنا بالفداء فيقال فلم تقاتلونهم فيقولون حياء أن تستدل حلفاؤنا ، قال تعالى ( أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ ) وهو الفداء ( وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضِ ) وهو ترك القتل والإخراج والمظاهرة ( فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ ) هوان وذلل ( فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ) وقد خزوا بقتل قريظة ونفي النضير إلى الشام وضرب الجزية ( وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يُرَدُّونَ إِلَى أَشَدِّ الْعَذَابِ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ ) بالياء والتاء ( أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ ) بأن آثروها عليها ( فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ) يمنعون منه ( وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ ) التوراة ( وَفَقَيْنَا مِنْ بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ ) أي أنبئناهم رسولا في أثر رسول ( وَآتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ ،

الدينه وأسلم الأوس والخزرج ففازهم النبي وأصحابه إلى أن نزلوا على حكم سعد بن معاذ فحكم فيهم بقتل شجعانهم وسبي ذراريهم ونسائهم فقتل منهم سبعمائة وكان ذلك في السنة الرابعة من الهجرة ( قوله ونفي النضير إلى الشام ) أي مع كل واحد حمل بعير من طعام لاغير ( قوله وضرب الجزية ) أي على من بقي من قريظة وسكن خيبر وعلى بني النضير بعد هاجبهم إلى

البيئات

الشام ( قوله يردون ) وقرئ شاذا بآلتاء ( قوله بالياء والتاء ) أي فهما قراءتان سبعيتان

( قوله بأن آثروها ) بالآء بمعنى قدموها ( قوله ولقد آتينا موسى الكتاب ) شروع في ذكر نعم أخرى لبني إسرائيل قابلوها بقبائح عظيمة وصدر الجملة بالقسم زيادة في الرد عليهم ( قوله وقفينا ) من التقفية وهي المشي خاف القفا أطلق وأريد به مطلق الاتباع ( قوله من بعده ) يحتمل أن الضمير عائد على موسى أو الكتاب ( قوله أي أنبئناهم رسولا في أثر رسول ) ظاهره أنه لا يجتمع رسولان في زمن واحد وليس كذلك فإن زكريا ويحيى كانا في زمن واحد وكذا داود وسليمان وورد أنهم قتلوا سبعين نبيا في يوم واحد وأقاموا سوقهم . وأجيب بأن المراد التبسيع في العمل بالتوراة فكل الأنبياء الذين بين موسى وعيسى يعملون بالتوراة بوحى من الله لاتقليدا لموسى إذا علمت ذلك فالمناسب للفسر أن يقول أي أنبئنا بعضهم بعضا في العمل بالتوراة كانوا في زمن واحد أولا وقوله بالرسول مراده ما يشمل الأنبياء . وعدة الأنبياء والرسول الذي بين موسى وعيسى سبعون ألفا وقيل أربعة آلاف ( قوله وآتينا عيسى ) معطوف على آتينا موسى وخصه بالذكر وإن كان داخلا في قوله وقفينا من بعده بالرسول لعظم شرفه ومنزته ولكونه رسولا مستقلا بشرع يخصصه لأنه نسخ بعض مافي التوراة وللدخول على اليهود حيث ادعوا أنهم قتلوه . وعيسى لفة عبرانية معناه السبوح ( قوله ابن مريم ) معنى مريم خادمة الله وفي اصطلاح العرب المرأة التي تسكره مخالطة الرجال .

(قوله البينات) أَلْ "مهّد أى المعجزات اليهودية له (قوله وإبراء الأكمه) هو من ولد أعمى (قوله أى الروح المقدسة) أى الطهارة (قوله جبريل) وجه تسميته روحا أى الروح جسم نورانى به حياة الأبدان وجبريل جسم نورانى به حياة القلوب (قوله لطهارته) أى من العاصي والمخالفات والأقذار وقد مدحه الله بقوله تعالى - إنه لقول رسول كريم - الآية (قوله يسير معه حيث سار) أى ولم يزل معه حتى رفعه إلى السماء (قوله فلم تستقيموا) قدره المفسر لعطف قوله أفكلما جاءكم رسول عليه (قوله بما لا تهوى) ماضيه هوى من باب تعب وضرب سعى بذلك لأنه يهوى بصاحبه في النار وهو تذكير للفروع بقبايح أصولهم (قوله استكبرتم) السين زائدة والتقدير تكبرتم كلما جاءكم رسول بالذى لا تحبه أنفسكم (قوله والمراد به التوبيخ) أى اللوم والتقريع عليهم (قوله فقريقا) معمول لكذبهم وقدم مراعاة للفواصل وقدم التكذيب على القتل مع أن القتل أشنع لأن التكذيب مبدأ القتل (قوله كعيسى) أى كذبوه ولم يتمكنوا من قتله بل رفعه الله إلى السماء (قوله المضارع لحكاية الحال الماضية) أى فزّل وقوعه منهم فيما مضى منزلة وقوعه الآن استعظاما له (قوله كزكريا) أى حيث نشره حين (٤١)

أثّل فانفتحت له ودخلها (قوله ويحيى) أى قتله من أجل امرأة فاجرة أراد محرما الزوج بها فمنعه من ذلك (قوله وقالوا) أى الموجودون في زمن النبي صلى الله عليه وسلم (قوله أى مفضة بأغطية) أى حسية (قوله فقليل ما يؤمنون) المراد بالقلّة الاستبعاد أى فإيمانهم مستبعد لطرد الله إياهم عن رحمته وسبق شقاوتهم ويحتمل أن تبقى القلة على بابها أى فمن آمن منهم قليل كعبد الله ابن سلام وأضرابه ويحتمل أن القلة باعتبار

الْبَيِّنَاتِ) المعجزات كإحياء الموتى وإبراء الأكمه والأبرص (وَأَيِّدْنَاهُ) قويناه (رُوحِ الْقُدُسِ) من إضافة الموصوف إلى الصفة أى الروح المقدسة جبريل لطهارته يسير معه حيث سار فلم تستقيموا (أَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِمَا لَا تَهْوَى) تحب (أَنْفُسُكُمْ) من الحق (أَسْتَكْبَرْتُمْ) تكبرتم عن اتباعه جواب كلما وهو محل الاستفهام والمراد به التوبيخ (فَقَرِيقًا) منهم (كَذَّبْتُمْ) كعيسى (وَفَرِيقًا تَقْتُلُونَ) المضارع لحكاية الحال الماضية أى قتلتم كزكريا ويحيى (وَقَالُوا) للنبي استهزاء (قُلُوبُنَا غُلْفٌ) جمع أغلف أى مفضة بأغطية فلا تى ما تقول قال تعالى (بَلْ) للإضراب (لَعَنَهُمُ اللَّهُ) أبعدهم عن رحمته وخذلهم عن القبول (بِكُفْرِهِمْ) وليس عدم قبولهم لخلل في قلوبهم (فَقَلِيلًا مَّا يُؤْمِنُونَ) ما زائدة لتأكيد القلة أى إيمانهم قليل جدا (وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِمَا مَعَهُمْ) من التوراة هو القرآن (وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ) قبل مجيئه (يَسْتَفْتِحُونَ) يستنصرون (عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا) يقولون اللهم انصرنا عليهم بالنبي المبعوث آخر الزمان (فَلَمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوا) من الحق وهو بعثة النبي (كَفَرُوا بِهِ) حسداً وخوفاً على الرياسة وجواب لما الأولى دل عليه جواب الثانية (فَلَمَنَّهُ اللَّهُ عَلَى الْكَافِرِينَ) بشمّا اشتروا) باعوا (بِهِ أَنْفُسَهُمْ) أى حفظها من الثواب وما نكرة بمعنى شيئاً تميز لفاعل بش والخصوص بالذم (أَنْ يَكْفُرُوا) أى كفرهم (بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ) من القرآن

الرمز أى أن الزمن الذى يؤمنون فيه قليل جدا قال تعالى - وقالت طائفة من أهل الكتاب آمنوا بالذى أنزل على الذين آمنوا وجه النهار واكفروا آخره - (قوله ولما جاءهم كتاب) هذه الجملة من تعلقات الجملة التى قبلها وكل منهما حكاية عن اليهود الذين كانوا في زمنه صلى الله عليه وسلم وقوله من عند الله صفة أولى لكتاب وقوله مصدق صفة ثانية له وجملة وكانوا من قبل حال من الضمير في جاءهم (قوله من قبل) مبنى على الضم لحذف المضاف إليه ونية معناه (قوله يستنصرون) السين والتاء للطلب (قوله وهو بعثة النبي) فى الحقيقة بعثة النبي والكتاب (قوله دل عليه جواب الثانية) أى والأصل ولما جاءهم كتاب من عند الله مصدق لما معهم كفروا بذلك الكتاب وكانوا يستفتحون على الذين كفروا فلما جاءهم ما عرفوا وهو النبي الكريم كفروا به بين الجملةين تظاهراً لفظاً وإن كان بينهما تلازم معنى (قوله بشمّا اشتروا الخ) بش فعل ماض لا نشاء الأتم وفاعلها مستتر فيه وجوبا تقديره هو يعود على الشئ يفسره قوله ما اشتروا فمما يميز لذلك الفاعل وما بعدها صفة لها وأن يكفروا فى تأويل مصدر المخصوص بالذم وهو يعرب مبتدأ والجملة التى قبله خبر عنه أو خبر لبتدأ محذوف قال ابن مالك : ويعرب المخصوص بعد مبتدأ أو خبر اسم ليس يبدو أبداً (قوله من القرآن) بيان لما

(قوله مفعول له ليكفروا) أى. مفعول لأجله والعامل فيه يكفروا (قوله على أن ينزل الله) المعنى كغفرهم بما أنزل الله حسداً على أنزال الله من فضله وذلك بمعنى قوله تعالى - أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله - (قوله الوحي) قدره إشارة إلى أن مفعول ينزل محذوف (قوله على من يشاء) مفعول يشاء محذوف التقدير يشاؤه (قوله بكفروهم) الباء يصح أن تكون للتعذية وللسببية (قوله والتكبير للتعظيم) أى فى قوله غضب على حد شر أهردا ناب (قوله والكفر بعيسى) أى ثم الكفر بمحمد وما جاء به فقد آمنوا بموسى ثم كفروا به وضيعوا التوراة فلما جاءهم عيسى آمنوا به ثم كفروا به فلما جاءهم محمد كفروا به وازدادوا كفراً (قوله عذاب مهين) أصله مهون نقات كسرة الواو إلى الهاء فوقت الواو ساكنة بعد كسرة قلبت ياء (قوله ذو إهانة) أى هوان وذلل ولا يوصف بذلك إلا عذاب الكافرين وأما يقع للعصاة فى الدنيا من المصائب وفى الآخرة من دخول النار فهو تطهير لهم (قوله بما ورأه) يطلق بمعنى سوى وبمعنى بعد و بمعنى أمام اقتصر المفسر على الأولين (قوله من القرآن) أى والانجيل (قوله وهو الحق) حال من ما (قوله مؤكدة) أى لضمون الجملة قبلها على حد زيد أبوك عطوفاً وقوله ثانية أى فى التأكيد والإفهام ثالثة (قوله فلم تقتلون) ما سمع استفهام حذفت إثمها لجرها باللام والفاء واقعة فى جواب شرط (٤٣) مقدر تقديره إن كنتم صادقين فى دعواكم الإيمان بالتوراة فلائى شئ تقتلون أنبياء.

الله (قوله أى قتلتم) أشار بذلك إلى أن المضارع بمعنى الضى. إنما عبر بالمضارع للحكاية الحال الماضية (قوله بن كنتم مؤمنين) جواب إن محذوف دل عليه المذكور فقد حذف من الجملة الأولى أداة الشرط رفعا لها ومن النافية الجواب فهو احتباك وقيل إن إن نافية بمعنى ما نتيجة الشرط المقدر (قوله بما فعل آبائهم) الحاصل أنه أقامت الحجة عليهم مرتين الأولى دعواكم الإيمان بالتوراة كذب لكفركم بالقرآن فان الكافر بأى كتاب كافر

(بَقِيًّا) مفعول له ليكفروا أى حسداً على (أَنْ يُنْزَلَ اللَّهُ) بالتخفيف والتشديد (مِنْ فَضْلِهِ) الوحي (عَلَى مَنْ يَشَاءُ) للرسالة (مِنْ عِبَادِهِ فَبَاؤُوا) رجعوا (بِغَضَبٍ) من الله بكفركم بما أنزل والتكبير للتعظيم (عَلَى غَضَبٍ) استحقوه من قبل بتضييع التوراة والكفر بعيسى (وَاللَّكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ) ذو إهانة (وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ آمِنُوا بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ) القرآن وغيره (قَالُوا تَوْفِئْنَا بِمَا أَنْزَلَ عَلَيْنَا) أى التوراة، قال تعالى (وَيَكْفُرُونَ) الواو للحال (بِمَا وَرَّأَهُ) سواء أو بعده من القرآن (وَهُوَ الْحَقُّ) حال (مُصَدِّقًا) حال ثانية مؤكدة (لِمَا مَعَهُمْ قُلْ) لهم (فَلِمَ تَقْتُلُونَ) أى قتلتم (أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ) بالتوراة وقد نهيت فيها عن قتلهم والخطاب للموجودين فى زمن نبينا بما فعل آبائهم لرضاهم به (وَلَقَدْ جَاءَكُمْ مُوسَى بِالْبَيِّنَاتِ) بالمعجزات كالصاواليد وقلق البحر (ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ) إلهاً (مِنْ بَعْدِهِ) من بعد ذهابه إلى الميقات (وَأَنْتُمْ ظَالِمُونَ) باتخاذهم (وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ) على العمل بما فى التوراة (وَقَدْ رَفَعْنَا فَوْقَكُمْ الطُّورَ) الجبل حين امتنعتم من قبولها ليسقط عليكم وقلنا (خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ) بحذر واجتهاد (وَأَتَمُّعُوا) ما تؤمرون به سماع قبول (قَالُوا سَمِعْنَا قَوْلَكَ) (وَعَصَيْنَا) أمرنا (وَأَشْرَبُوا) فى قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ) أى خالط حبه قلوبهم كما يخالط الشراب (يَكْفُرُ هِمَّ قُلْ) لهم (نَسِينَا) شيئاً

بالجميع وعلى تسامح هذه الدعوى فهى كذب من جهة أخرى وهى قتل الأنبياء فلو كنتم مؤمنين بالتوراة لا تهيتهم عما نهاكم أى عنه فانه نهاكم فيها عن قتل الأنبياء (قوله لرضاهم به) جواب عما يقال إن ذلك فيمن قتل الأنبياء وأما هؤلاء فمن يقع منهم ذلك. فأجاب بأن الرضا بالكفر كفر وقد يقال إنهم مصررون على قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد تسببوا فى ذلك مرارا (قوله ولقد جاءكم موسى) هذا أيضا من جملة قبائح بنى إسرائيل (قونه كالعصا) دخل تحت الكاف باقى التسع وهى الطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم والسنين والطمس (قوله إلهاً) قدره إشارة إلى مفعول اتخذتم (قوله وأنتم ظالمون) أى كافرون (قوله ليسقط عليكم) علة لقوله رفعنا أى رفعناه لأجل السقوط عليكم إن لم تمتثلوا (قوله وأشربوا فى قلوبهم العجل) الجملة حالية على حذف مضافين أى حب عبادة العجل وفى الكلام استعارة بالكناية وتقريرها أن تقول شبه حب عبادة العجل بمشروب لذىذ سائح بجامع الاتزاج فى كل وطوى ذكر المشبه به ورمز له بشئ من لوازمه وهو الاشربا فآبانه تخييل ولم يعبر بالأكل لأنه ليس فيه شدة مخالطة (قوله كما يخالط الشراب) أى خلال القلوب والأبدان فمفعول يخالط محذوف (قوله شيئاً) أشار بذلك إلى أن مانكرة بمعنى شئ مفسرة لفاعل بس وقوله يأمركم صفة لما وإيمانكم فاعل يأمر وقوله عبادة العجل هو المخصوص بالذم قدره المفسر وهذا من جملة التشنيع عليهم أى أتم ادعيتهم الإيمان بالتوراة ثم رأيناكم قد عبدتم العجل فان كان لإيمانكم بها أمركم وحملكم على عبادته

فليس إيمانكم وما يأمركم به فانه كفر بالإيمان ، وقوله بالتوراة إن قلت إن عبادة العجل متقدمة على التوراة . أجب بأن موسى كان يأمرهم بالتوحيد وهو موافق لما في التوراة (قوله إن كنتم مؤمنين) يحتمل أن إن شرطية وكنتم فعل الشرط وجوابه محذوف دل عليه قوله بشما يأمركم به إيمانكم ويحتمل أنها نافية نتيجة قوله بشما يأمركم به إيمانكم وكلام المفسر يحتملها (قوله المعنى الخ) إشارة إلى قياس حملي من الشكل الأول ، وتقديره أن تقول اعتقادكم يأمركم بعبادة العجل وكل اعتقاد يأمر بعبادة العجل فهو كفر ينتج اعتقادكم كفر (قوله أى فكذلك أتم الخ) أشار بذلك إلى قياس آخر تقريره أن تقول اعتقادكم يأمركم بتكذيب محمد وكل اعتقاد يأمر بذلك فهو كفر ينتج اعتقادكم كفر (قوله إن كانت لكم الدار الآخرة الخ) في هذه الآية أغريب منها أن الدار اسم كانت ولكم جار ومجرور خبرها وعند الله ظرف وخالصة حال ، ومنها أن الخبر قوله خالصة وعند الله ظرف على كل حال ، ومنها أن الخبر هو الظرف وخالصة حال (قوله تعالى بتمنيه الشرطان) في العبارة قلب والأصل تعلق تمنيه بالشرطين لأن تمنوا هو الجواب وهو متعلق بالشرطين (قوله قيد في الثاني) حاصله أنه إذا اجتمع شرطان وتوسط بينهما جواب كان الأول قيذا في الثاني بمعنى أنه من تمام معناه ويكون الجواب لذلك الثاني (٤٣) فتقدير الآية إن كنتم صادقين

في زعمكم أن الدار الآخرة لكم خاصة فتمنوا الموت وقيل إن الجواب للأول وجواب الثاني محذوف دل عليه جواب الأول (قوله أى إن صدقتم) إشارة إلى الشرط الثاني وقوله أنها لكم إشارة الأول (قوله يؤزها) أى يقدمها ويختارها (قوله بما قدمت الباء سببية وما يحتمل أنها اسم موصول وقدمت صلته والعائد محذوف : أى قدمته ويحتمل أنها نكرة موصوفة والعائد محذوف على كل حال

(يَأْمُرُكُمْ بِهِ إِيمَانُكُمْ) بالتوراة : عبادة العجل (إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ) بها كما زعمتم ، المعنى لستم بمؤمنين لأن الإيمان لا يأمر بعبادة العجل والمراد آباؤهم أى فكذلك أتم لستم بمؤمنين بالتوراة وقد كذبتم محمداً والإيمان بها لا يأمركم بتكذيبه (قُلْ) لهم (إِنْ كَانَتْ لَكُمْ الدَّارُ الْآخِرَةُ) أى الجنة (عِنْدَ اللَّهِ خَالِصَةً) خاصة (مِنْ دُونِ النَّاسِ) كما زعمتم (فَتَمَنُّوا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ) تعلق بتمنيه الشرطان على أن الأول قيد في الثاني ، أى إن صدقتم في زعمكم أنها لكم ومن كانت له يؤثرها والموصول إليها الموت فتمنوه (وَلَنْ يَتَمَنَّوْهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيَهُمْ) من كفرهم بالنبي المستلزم لكذبهم (وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ) الكافرين فيجازيهم (وَلَتَجِدَنَّهُمْ) لام قسم (أَخْرَصَ النَّاسَ عَلَى حَيَوٰةٍ وَ) أحرص (مِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا) المنكرين البعث عليها لعلهم بأن مصيرهم النار دون المشركين لإنكارهم له (يَوَدُّ) يتنى (أَحَدُهُمْ لَوْ يُعْمَرُ أَلْفَ سَنَةٍ) لو مصدرية بمعنى أن وهى بصلتها في تأويل مصدر مفعول يود (وَمَا هُوَ) أى أحدهم (بِمُخْرَجِهِ) مبعده (مِنَ الْعَذَابِ) النار (أَنْ يُعْمَرَ) فاعل مزحزحه أى تميره (وَاللَّهُ بِصِيرٍ بِمَا يَمْعَلُونَ) بالياء والتاء فيجازيهم . وسأل ابن سوريا النبي أو عمر عن يأتي بالوحي من الملائكة ،

والحكمة في الاتيان هنا بلن وفي الجمعة بلا أن ادعاهم هنا أعظم من ادعائهم هناك فانهم ادعوا هنا اختصاصهم بالجنة وهذا كونهم أولياء لله من دون الناس فلا تفيد اختصاصهم بالجنة فناسب هنا التوكيد بلن وهناك بلا (قوله ولتجدنهم) عطف على قوله ولن يتمنوه من عطف اللازم على الملزوم (قوله أحرص) مفعول ثان لتجدنهم حيث كانت بمعنى علم ، وأما إن كانت بمعنى أصاب أو صادف نصبت مفعولا واحدا فيكون أحرص حالا (قوله وأحرص من الذين أشركوا) من عطف الخاص على العام زيادة في التقييد عليهم ودفعالتهم أن المشركين أحرص منهم (قوله لو مصدرية) أى ولا تنصب الفعل فهى سا بكة فقط (قوله وما هو) يحتمل أن ما حجازية وهو اسمها وبمزحزحه خبرها وأن يعمر فاعل مزحزحه وأنها تميمية وهو مبتدأ وبمزحزحه خبره وأن يعمر فاعله على كل حال (قوله أى أحدهم الخ) وقيل إن هو ضمير شأن ورد بأن ضمير الشأن يفسر بجملة وهذا ليس كذلك (قوله بالياء والتاء) ظاهره أنهما سبعيتان وليس كذلك بل التاء عشرية واختلاف فيزياد على السبعة هل يلحق بها فتجوز القراءة والصلاة بها أم بالشواذ فيمتنعان والعمد لأول (قوله وسأل ابن سوريا الخ) أشار بذلك إلى سبب نزول الآية وابن سوريا اسمه عبد الله وكان من أحبار اليهود (قوله أو عمر) أشار بذلك إلى تنوع الخلاف فإن عمر كان له أرض بالعوالي وكان يمر على مدارسهم ليختبر صفات محمد من كتبهم فقالوا يا عمر لقد أحييناك فقال والله ما أحبكم وإنما أدخل عليكم لأزداد بصيرة في أمر محمد ، فسأله ابن سوريا عن يأتي بالوحي



لحمد ، فقال جبريل ، فقال هو عدوه الخ ، فأخبر النبي بذلك فزلت الآية (قوله فقال) أي السؤل وهو النبي أو عمر (قوله يأتي بالعذاب) أي كالصواعق والحسف والمسخ (قوله بالخصب) بكسر الخاء : أي الرخاء (قوله والسم) أي الصلح (قوله فليمت غيظاً) جواب لاسم الشرط الذي هو من وهو مبتدأ خبره قيل فعل الشرط ، وقيل جوابه ، وقيل هما ، وأما قوله تعالى - فانه نزله - فلا يصح أن يكون جواباً للشرط لما نعين : الأول عدم الرابط . والثاني عدم تسبب الجواب عن الشرط ، وقوله لجبريل الصحيح أنه اسم أعجمي علم على رئيس الملائكة فلا اشتقاق فيه ولا تصرف ، وقيل مشتق من الجبروت وهو عالم الأسرار وقيل مركب إضافي وقيل مزجى والصحيح الأول ، وورد عن ابن عباس أن جبر منناه عبد وإيل معناه الله وميكاء معناه عبد وذيل معناه الله (قوله فانه) أي جبريل (قوله أي القرآن) وقيل الوحي أعم من أن يكون قرآناً أو غيره (قوله على قلبك) عبر بعلی إشارة لتمكينه وانصبابه ورسوخه فان الشيء إذا صب من أعلى لأسفل رسخ ونبت (قوله بأمر الله) أشار بذلك إلى أن المراد بالأذن الأمر لا العلم (قوله . صدقاً) حال من الضمير في نزله وكذلك قوله هدى وبشرى (قوله بالجنة) أي وما فيها من النعيم ورؤية وجه الله الكريم (قوله للمؤمنين) أي ونذيراً للكافرين بالنار ، وهذا رد أول لكلام ابن صوريا حاصله أن جبريل لا اختياره في إزال العذاب ولا في إزال القرآن (قوله من كان عدوا لله) قدم لأنه المنشيء للأشياء جميعها ونفى بالملائكة لأنهم المرسلون من حضرته وثبت بالرسول لغزول الملائكة عليهم (قوله وجبريل) (٤٤) خص هو وميكائيل زيادة في التشجيع عليهم ولأن حياة الأرواح والأشباح

فقال جبريل فقال هو عدونا يأتي بالعذاب ولو كان ميكائيل لآمننا لأنه يأتي بالخصب والسم فنزل (قُلْ) لهم (مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلْجِبْرِيلِ) فليمت غيظاً (فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ) أي القرآن (عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ) بأمر (اللَّهِ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ) قبله من الكتب (وَهُدًى) من الضلالة (وَبُشْرَى) بالجنة (لِلْمُؤْمِنِينَ) مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ) بكسر الجيم وفتحها بلا همز وبه ياء ودونها (وَمِيكَالَ) عطف على الملائكة من عطف الخاص على العام وفي قراءة ميكائيل بهمز وياه وفي أخرى بلا ياء (فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ) أوقعه موقع لهم بياناً لحالهم (وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ) يا محمد (آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ) واضحات حال رد لقول ابن صوريا للنبي ما جئتنا بشيء (وَمَا يَكْفُرُ بِهَا إِلَّا الْفَاسِقُونَ) كفروا بها (وَكُلَّمَا عَاهَدُوا) الله (عَهْدًا) على الإيمان بالنبي إن خرج ، أو النبي أن لا يعاونوا عليه المشركين ،

بواسطتهما وتنبيهها على أن عداوتهما خسران وضلال (قوله بكسر الجيم) أي على وزن قنديل (قوله وفتحها) أي على وزن شمویل (قوله وبه ياء ودونها) هذا في المفتوح وهو على وزن سلسبيل وجحمر مشجولة القراءات السبعية أربعة وهي من جملة لغات أنهاها بعضهم ثلاثة عشر خامسها

(نبهة)

فتح الجيم مع الهمزة واللام مشددة على أنها اسم من أسماء الله وفي بعض التفاسير لا يرفعون في مؤمن إلا: أي الله سادسها فتح الجيم وألف بعد الراء وهمزة مكسورة بعدها سابعها مثلها إلا أنها ياء بعد الهمزة . ثامنها فتح الجيم ويا آن بعد الألف من غير همزة . تاسعها فتح الجيم وألف بعد الراء ولام . عاشرها فتح الجيم وياه بعد الراء مكسورة ولام . حادي عشرها فتح الجيم وياه بعد الراء ونون . ثاني عشرها كذلك إلا أنها بكسر الجيم . ثالث عشرها فتح الجيم وألف بعد الراء وهمزة وياه ونون وأكثرها قرىء به شاذاً (قوله سن عطف الخاص على العام) والنسكتة شرفهما وعظمهما وكون النزاع فيهما (قوله وفي أخرى بلا ياء) فتكون القراءات السبعية ثلاثاً بالهمزة والياء معا وباسقاط الياء فقط وباسقاطهما وهي من جملة لغاته السبع . رابعها مثل بيكعل . خامسها كذلك إلا أنه لا ياء بعد الهمزة مثل بيكعل . سادسها بيا بين بعد الألف . سابعها بهمزة مفتوحة بعد الألف وقرىء بالجيم شاذاً (قوله فان الله عدو للكافرين) هذا هو جواب الشرط والرابط . موجود وهو الاسم الظاهر لقيامه مقام الضمير ، وقيل الرابط العموم (قوله بيا لحالهم) أي ولزيادة التقييد عليهم ، والمراد بعداوتهم لله خروجهم عن طاعته وعدم امتثالهم أمره (قوله حال) المناسب أن يقول صفة لأن الحال لا يكون من النكرة إلا إذا وجد لها مسوغ (قوله إلا الفاسقون) أي الكافرون (قوله أ كفروا بها) أشار بذلك إلى أن الهمزة داخلة على محذوف والواو عاطفة على ذلك المحذوف وهو أحد احتمالين تقدما (قوله عاهدوا الله) قدر المفسر لفظ الجلالة إشارة إلى أن عاهدوا بمعنى أعطوا فأنه مفعول أول وعهدا مفعول ثان (قوله على الإيمان بالنبي) أي فالعهد مأخوذ عليهم قديما في كتبهم وعلى أنبيائهم (قوله أو النبي) إشارة إلى تفسير ثان فقد كانوا

يأتون النبي ويقولون له إن كنت نبياً فأتنا بكذا فيقيم عليهم الحجة فيعاهدونه أن لا يعاونوا عليه المشركين ثم ينقضونه (قوله بنقضه) الباء سببية (قوله أكثرهم لا يؤمنون) دفع بذلك ما يتوهم من قوله فريق أن الفريق يصدق بالقليل والكثير فيتوهم أن المراد القليل فدفع ذلك بقوله بل أكثرهم الخ وهو إيمان عطف الجمل والفردات فعلى الأول جملة أكثرهم لا يؤمنون معطوفة على جملة نبذ فريق منهم وعلى الثاني أكثرهم معطوف على فريق إشارة إلى أن التابذ للعهد أكثرهم وقوله لا يؤمنون إخبار عنهم بعدم الإيمان لرسوخ الشرك في قلوبهم (قوله ولما جاءهم رسول) هذا من جملة التشنيع على بني إسرائيل (قوله لما معهم) أي التوراة والمعنى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء بآيات التوراة وأنها من عند الله فكان مقتضى ذلك اتباعه والعمل بشريعته ولكن الله طمس على قلوبهم ومعههم وأبصارهم (قوله من الذين أوتوا الكتاب) صفة لفريق وأوتوا ينصب مفعولين نائب الفاعل الذي هو الواو مفعول أول والكتاب مفعول ثان وقوله كتاب الله مفعول لنبذ وهو بمعنى طرح (قوله أي لم يعملوا بما فيها) أشار بذلك إلى أن قوله وراء ظهورهم ليس على حقيقته بل هو كناية عن عدم العمل بما في التوراة وإلا فهم يعظمونها إلى الآن (قوله من أنه نبي حقاً) إشارة إلى مفعول يعلمون والمعنى أنهم أنكروا صفة رسول الله وبدلوها ولم يدعوا للأحكام التي في التوراة كأنهم جاهلون بها مع أنهم عالمون بها (قوله عطف على نبذ) (٤٥) اشتشكل بأن المعطوف على

الجواب جواب وقوله اتبعوا لا يصلح أن يكون جواباً لعدم ترتيبه على الشرط لأنه سابق على بعثة رسول الله فالأحسن عطفه على جملة ولما جاءهم رسول بيان لسوء حالهم (قوله أي تلت) أشار بذلك إلى أن المضارع بمعنى الماضي لأن السناء محفوظة من استراقهم السمع من بعثة رسول الله وتلت بمعنى قرأت أو كذبت (قوله على عهد) على بمعنى في وعهد بمعنى زمن التقدير واتبعوا

(نَبَذَهُ) طرحه (فَرِيقٌ مِّنْهُمْ) بنقضه جواب كلما وهو محل الاستفهام الانكاري (بَلْ) للانتقال (أَكْثَرُهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ. وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ) محمد صلى الله عليه وسلم (مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ نَبَذَ فَرِيقٌ مِّنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ كِتَابَ اللَّهِ) أي التوراة (وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ) أي لم يعملوا بما فيها من الإيمان بالرسول وغيره (كَأَنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ) ما فيها من أنه نبي حق أو أنها كتاب الله (وَاتَّبَعُوا) عطف على نبذ (مَا تَقُولُوا) أي تلت (الشَّيَاطِينُ عَلَىٰ) عهد (مُلْكِ سُلَيْمَانَ) من السحر وكانت دفتته تحت كرسيه لما نزع ملكه أو كانت تسترق السمع وتضم إليه أكاذيب وتلقيه إلى الكهنة فيدونونه وفشا ذلك وشاع أن الجن تعلم الغيب فجمع سليمان الكتب ودفنها فلما مات دلت الشياطين عليها الناس فاستخرجوها فوجدوا فيها السحر فقالوا إنما ملككم بهذا فتملعوه ورفضوا كتب أنبيائهم . قال تعالى تبرئة لسليمان وردا على اليهود في قولهم انظروا إلى محمد يذكرك سليمان في الأنبياء وما كان إلا ساحراً (وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ) أي لم يعمل السحر لأنه كفر (وَلَكِنَّ) بالتشديد والتخفيف (الشَّيَاطِينُ كَفَرُوا

ماتت الشياطين في زمن ملك سليمان ويحتمل أن تتأول بمعنى تقول وعلى بابها ومتعلقتها محذوف تقديره على الله فيصير المعنى واتبعوا ما تنقله الشياطين على الله زمن ملك سليمان وقوله من السحر بيان لما وعائد الموصول محذوف تقديره تتأول (قوله أو كانت تسترق السمع) أول تنويع الخلاف لأنه اختلف في الذي اتبعته اليهود فقيل هو السحر الذي وضعته الشياطين تحت كرسيه لما نزع ملكه وسبب ذلك أن امرأة من نساء سليمان سجدت لصنم أر بعين يومافعاته الله بنزع ملكه تلك المدة وسبب عزله أنه كان خاتمه الذي نزل به آدم من الجنة يضعه إذا دخل الحلاء عند امرأة من نساؤه تسمى الأمانة وكان كل من لبسه يملك الدنيا بما فيها فوضعه عندها مرة فجاءها شيطان يسمى مخزأ المارد وتشكل بشكل سليمان وطلب الخاتم فأعطته له ثم أتى الكرسي وجلس عليه أر بعين يوما جمعت الشياطين كتب السحر ودفنتها تحت كرسيه ثم لما انقضت المدة وجاء الأمر بتولية سليمان ثانياً طار الشيطان فوق الخاتم في البحر فحملته دابة من دواب الماء وأنته به فأمر سليمان الشياطين أن يأتوا بصخر المارد فأتوه به فأمرهم أن يفتحو صخرة ففعلوا ثم أمرهم أن يضعوه فيها ويسدوا عليه بالرصاص والنحاس ويرموه في قعر البحر للملح ففعلوا فلما مات سليمان دلت الشياطين على تلك الكتب المدفونة الناس وقيل إنه ما استرقته الشياطين من السماء فكان الشيطان يسمع الكلمة الصدق ويضع عليها تسعة وتسعين كذبة ويلقيها إلى الكهنة إلى آخر ما قال المفسر (قوله دلت الشياطين) المراد الجنس لأن الذي دل شيطان منهم (قوله لأنه كفر)

أى فى شرعه وأما فى شرعنا ففیه تفصیل فان اعتقد صحته وأنه يؤثر بنفسه فهو كفر وأما إن تعلمه لیسحر به الناس فهو حرام وإن كان لا شیء فمكروه وإن كان لیبطل به السحر فإثره وعرفه ابن العربی بأنه كلام مؤلف یعظم به غیر الله وتنسب له المقادیر فعليه هو كفر حتى فى شرعنا وعبارة الفزالی نفید ما قاله ابن العربی (قوله یعلمون الناس) إیابدل من كفروا بدل فعل من فعل على حد إن تصل تسجد لله یرحمك أواخر بعد خبر أو جملة مستأنفة أو حال من الشیاطین أو حال من الواو فى كفروا فهذه خمس احتمالات اختار المفسر آخرها (قوله ویعلمونهم ما أنزل) أشار بذلك إلی أن ما اسم موصول معطوف على السحر من عطف الخاص على العام والنسكة قوة ما أنزل على للمکین وصعوبته ویحتمل أنه مغایر وأن ما أنزل على للمکین وإن كان سحرا إلا أنه نوع آخر منه غیر متعارف بین الناس (قوله وقرئ) أى قراءة شاذة وفیها دلیل لمن یقول إنهما لیسامکین حقیقین وإنما هما رجلان صالحان وصحبا بذلك لحسنهما وصلحهما على حد ما قبل فی یوسف ما هذا بشرا إن هذا إلا ملک کریم (قوله الکائنین) قدره إشارة إلی أن بیابل جار ومجرور متعلق بحذوف صفة للمکین (قوله بیابل) ممنوع من الصرف للعلمیة والتأنیث أو العجمة مأخوذة من البلبلة لأن أهلها كانوا یسکمون غمانین لغة وأول من اختطها نوح وسمها ثمانین (قوله هاروت وماروت) هما ممنوعان من الصرف للعلمیة والعجمة ویجمعان على هواریت ومواریت أو على هواریة ومواریة مأخوذان من المهرت والمهرت وهو الکسر ولكن حيث قلنا إنهما أعجمیان (٤٦) فلا یتصرف فیهما ولا یعلم لهما اشتقاق (قوله هما ساحران) قدم هذا القول

إشارة لقوته وأنهما رجلان ساحران ولیسا بملکین (قوله ابتلاء من الله) أى اختبارة وامتحانا وقصة هاروت وماروت على القول بثبوتها أن الملائكة لما رأوا أعمال بنی آدم الحیثیة تصعد إلى السماء قالوا سبحانک یا ربنا خلقت خلقا وأکرمهم وهم یصونک فقال الله تعالى لهم لو رکت فیکم یُعَلِّمُونَ النَّاسَ السَّحَرَ (الجملة حال من ضمیر كفروا) (و) یعلمونهم (ما أنزل على المَلَكِینِ) أى ألهما من السحر وقرئ بكسر اللام الکائنین (بیابل) بلد فى سواد العراق (هاروت وماروت) بدل أو عطف بیان للمکین . قال ابن عباس هما ساحران کانا یعلمان السحر ، وقیل ملکان أنزلا لتعلیمه ابتلاء من الله للناس (وَمَا یُعَلِّمَانِ مِنْ) زائدة (أَحَدٍ حَتَّى یَقُولَا) له نصحا (إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ) بلیة من الله للناس لیتجنهم بتعلیمه فمن تعلمه كفر ومن تركه فهو مؤمن (فَلَا تَكْفُرْ) بتعلمه فإن أبی إلا التعلیم علماء (فَیَتَعَلَّمُونَ مِنْهُمَا مَا یُفَرِّقُونَ بِهِ بَیْنَ الْمَرْءِ وَزَوْجِهِ) بأن یرفض کلا إلی الآخر (وَمَا هُمْ) أى السحرة (بِضَارِّینَ بِهِ) بالسحر (مِنْ) زائدة (أَحَدٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ) بإرادته (وِیَتَعَلَّمُونَ مَا یَضُرُّهُمْ) فى الآخرة (وَلَا یَنْفَعُهُمْ) وهو السحر (وَلَقَدْ) لام قسم (عَلِمُوا) ،

إشارة لقوته وأنهما رجلان ساحران ولیسا بملکین (قوله ابتلاء من الله) أى اختبارة وامتحانا وقصة هاروت وماروت على القول بثبوتها أن الملائكة لما رأوا أعمال بنی آدم الحیثیة تصعد إلى السماء قالوا سبحانک یا ربنا خلقت خلقا وأکرمهم وهم یصونک فقال الله تعالى لهم لو رکت فیکم

مارکت فیهم لعلتم فعلهم فقدوا سبحانک لانهضیک أبدأ قال اختاروا لکم ملکین فاخترأ هاروت وماروت أى وکانا ممن أصلحهم فركب الله فیهما الشهوة وأمرهما بالهبوط إلی الأرض والحکم بین الناس بالحق ونهاهما عن الشریک والقتل والزنا وشرب الخمر وعلمهما الله الاسم الأعظم فکان إذا أمسى الوقت صعدا به إلی السماء ثم إینه جاءت إلیهما امرأة تسمى الزهرة وکانت جمیلة جدا فلما وقع نظرها علیها أخذت بقلوبهما فراوداهما عن نفسها فأبت إلا أن یحكما لها على زوجها فعلا فراوداهما فأبت إلا أن یقتلاه فعلا ثم راوداهما فأبت إلا أن یشربا الخمر فعلا ثم راوداهما فأبت إلا أن یسجدا للصنم فعلا ثم راوداهما فأبت إلا أن یعلماها الاسم الذى یصعدان به إلی السماء فعلا فقلته فصعدت به إلی السماء فسخها الله کوکبا فهى الزهرة المعروفة فلما علم ذلك أراد ا تلاوة الاسم الأعظم فلم تطاوعهما أجنحتهما فذهبا إلی إدريس وسألاه أن یشفع لهما عند الله ففعل ذلك فغیرهما الله بین عذاب الدنیا والآخرة فاخترأ عذاب الدنیا لعلهما بانقطاعه فهما بیابل معلقان بشعورهما یضربان بسیاط من حديد إلی يوم القيامة مزرقة أعینهما مسودة جلودهما ومازالا یعلمان الناس السحر وقد اختاف فی صفة هذه القصة وعدمها فاخترأ الحافظ ابن حجر الأول لورودها ن عدة طرق عن الامام أحمد بن حنبل واختار البیضاوی ومن تبعه الثانى لأنه لم تثبت روايتها إلا عن اليهود (قوله فمن تعلمه كفر) أى إن اعتقد صحته وتأثيره (قوله فیتعلمون منهم) معطوف على وما یعلمان من أحد إن قات إن الأول منى والثانى مذنب وكيف یصح عطف الثبوت على النفى أجیب بأنه فى المعنى مثبت التقدير و یعلمون الناس السحر قائلین لهم إِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَةٌ فَلَا تَكْفُرُوا (قوله وما هم الخ) یحتمل أن ما حجازیه وهم اسمهاو بضارین خبرها والباء زائدة فی خبرها وابتداء خبرها والباء زائدة فی خبرها وابتداء

( قوله أى اليهود ) أى جميعهم لأنهم علموا ذلك فى التوراه رحوه ومن موصولة ( أى وفى مبتدأ واشترأ صلتها رجلة ماله فى الآخرة الخ خبرها والجملة منها ومن خبرها سادة مسد مفعولى علم ( قوله باعوا ) أشار بذلك إلى أنه يطلق الشراء على البيع قال تعالى - وشروه فغن بخمس - ( قوله أن تعلموه ) أن وما دخلت عليه فى تأويل مصدر هو المخصوص بالهم وقوله حيث أوجب لهم النار حيث تعليلية ( قوله لو كانوا يعلمون ) لامتانة بينه وبين قوله ولقد علموا الخ لأنهم علموا أنهم ليس لهم نصيب فى الآخرة ولكن لم يعلموا أنهم لا يفلتون من العذاب الدائم ( قوله من عند الله ) صفة لثبوت وأصلها مثوبة بوزن مفعلة نقلت ضمة الواو إلى التاء ( قوله لما آثروه عليه ) أى لما قدموا السحر على ما عند الله وهو إشارة إلى جواب لو ( قوله راعنا ) أى اشتملنا بنظرك ليفتح الله علينا لأنهم كانوا يقولونها عند معامهم الوحى منه ( قوله أمر من المراجعة ) أى وهى المبالغة فى الرعى وحفظ الغير ( قوله سب من الرعونة ) أى الحق والجمل وقلة العقل أو معناها اسمع لاصمت وعليه فهى عبرانية أو سريانية وطى ماقاله المفسر فهى عربية . روى أن سعد بن معاذ رضى الله عنه سمع اليهود يقولونها لرسول الله فقال ( ٤٧ ) يا أعداء الله عليكم لعنة الله لأن سمعتموها

من رجل منكم يقولها لرسول الله لأضربن عنقه قالوا أولستم تقولونها نزلت الآية ونهى فيها المؤمنون عن ذلك قطعا لأسنة اليهود عن التدليس وأمرها بما فى معناها ولا يقبل التدليس الذى هو انظرنا ( قوله أى انظر إلينا ) أشار بذلك إلى أنه من باب الحذف والإيصال حذف الجار فاقصص الضمير ( قوله سماع قبول ) أى بحضور قلب عند تلقى الأحكام فانه إذا وجدت القابلية من الطالب مع نظر المعلم حصل الفتح العظيم ( قوله ما يود ) من المودة

أى اليهود ( لَنَ ) لام ابتداء معلقة لما قبلها ومن موصولة ( اشترأ ) اختاره أو استبدله بكتاب الله ( ماله فى الآخرة من خلاق ) نصيب فى الجنة ( وَلَيَسْمَا ) شيئا ( شَرَوْا ) باعوا ( بِه ) أنفسهم ( أى الشارين أى حظا من الآخرة أن تعلموه حيث أوجب لهم النار ( لو كانوا يعلمون ) حقيقة ما يصيرون إليه من العذاب ما تعلموه ( وَلَوْ أَنَّهُمْ ) أى اليهود ( آمَنُوا ) بالنبي والقرآن ( وَأَتَّقُوا ) عذاب الله بترك معاصيه كالسحر وجواب لو محذوف أى لأنبئوا ذلك عليه ( لَمْثُوبَةً ) ثواب وهو مبتدأ واللام فيه للقسمة ( مِنْ عِنْدِ اللَّهِ خَيْرٌ ) خبره مما شروا به أنفسهم ( لو كانوا يعلمون ) أنه خير لما آثروه عليه ( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقُولُوا ) للنبي ( رَاعِنَا ) أمر من المراجعة وكانوا يقولون له ذلك وهى بلفظ اليهود سب من الرعونة فسروا بذلك وخاطبوا بها النبي فنهى المؤمنين عنها ( وَتَقُولُوا ) بدلها ( أَنْظَرْنَا ) أى انظر إلينا ( وَاتَّمَعُوا ) ما تومرون به سماع قبول ( وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ ) مؤلم هو النار ( مَا يَوَدُّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَلَا الْمُشْرِكِينَ ) من العرب عطف على أهل الكتاب ومن لليبان ( أَنْ يُنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ ) زائدة ( خَيْرٍ ) وحى ( مِنْ رَبِّكُمْ ) حسدا لكم ( وَاللَّهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ ) نبوته ( مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ) . ولما طعن الكفار فى النسخ وقالوا إن محمدا يأمر أصحابه اليوم بأمر ويشمى عنه غدا نزل ( مَا ) شرطية ،

وهى المحبة أى ما يحب وقوله الذين كفروا فاعل يود ومن أهل الكتاب الخ بيان للذين كفروا ( قوله ولا المشركين ) معطوف على أهل الكتاب ولا زائدة لتوكيد النفي ( قوله أن ينزل عليكم ) فى تأويل مصدر مفعول يود ومن زائدة وخير نائب فاعل ينزل والتقدير ما يحب المؤمنين كفروا وهم أهل الكتاب والمشركون إزال خير من ربكم عليكم ( قوله حسدا لكم ) تعليل للنفي وحسد اليهود بسبب زعمهم أن النبوة لاتبلى إلا بهم لكونهم أبناء الأنبياء وحسد مشركى العرب بسبب ما عندهم من الرياسة والفضر فقالوا لاتبلى النبوة إلا بنا ( قوله والله يختص ) يستعمل متعديا ولازما فعلى الأول فاعله ضمير مستتر فيه والموصول بصلته فى محل نصب على التفعولية والمعنى والله يختص الخ وعلى الثانى الفاعل هو الموصول بصلته والمعنى والله يميز برحمته من يشاؤه ( قوله العظيم ) أى الواسع ( قوله ولما طعن الكفار الخ ) أشار بذلك إلى سبب نزول الآية وللقصود من ذلك بيان حكمة النسخ والرد على الكفار حيث قالوا إن القرآن افتراء من محمد فلا كان من عند الله لما بدل فيه وغير ورد عليهم أيضا بقوله تعالى - وإذا بدلنا آية مكان آية والله أعلم بما ينزل - الآية وقوله تعالى - قل ما يكون لى أن أبدله من تلقاء نفسى - ( قوله شرطية ) أى وهى نكرة بمعنى شئ معمول لتنسخ وقوله من آية بيان لما .

(قوله نذبح) من الذبح وهو لغة الازالة والنقل يقال سحطت الشمس الظل أزالت وسحطت الكتاب ثقلت مافيه وام ملاحا بيان انتهاء حكم التجدد إما باللفظ أو بالحكم أو بهما فنسخ اللفظ والحكم كعشر رضعات معلومات يحرم من ونسخ اللفظ دون الحكم الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما ألينة ونسخ الحكم دون اللفظ كقوله تعالى - كتب عليكم إذا حضر أحدكم الموت إن ترك خيرا الوصية للوالدين - الآية نسخت بآية الموارث وبقوله عليه الصلاة والسلام «لا وصية لوارث» وقوله تعالى - والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا وصية لأزواجهم متاعا إلى الحول - الآية فنسخت بقوله تعالى - يترصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشرا - إلى غير ذلك (قوله إما مع لفظها) أى كعشر رضعات الخ (قوله أولا) أى بان نزيل حكمها فقط (قوله أوجبريل) فى الحقيقة بينهما تلازم (قوله فلا نزل حكمها) أى لا ننسخه بل نبقى وقوله ونرفع تلاوتها أى ننسخه نلغى هذا التفسير دخل تحت قوله ما ننسخ من آية حكمان من أحكام النسخ وهما نسخ الحكم واللفظ أو الحكم فقط وتحت قوله أو نساها الحكم الثالث وهو نسخ اللفظ دون الحكم (قوله أو تؤخرها فى اللوح المحفوظ) أى لا نطلعكم عليها ولا نعلمكم بها وعلى هذا التفسير فقد دخل تحت قوله ما ننسخ الأحكام الثلاثة (قوله وفى قراءة بلا همز) المناسب أن يقول وفى قراءة بضم النون من غير همز (قوله من النسيان) الأولى أن يقول من الانساء لأنه مصدر الرباعى (قوله (٤٨) أى نحتها من قلبك) أى وقاب أمثلك بأن يبقى الحكم دون اللفظ

(نَسَخَ مِنْ آيَةٍ) أى نزل حكمها إما مع لفظها أولا وفى قراءة بضم النون من أنسخ أى تأمرك أو جبريل بنسخها (أَوْ نَسَاهَا) تؤخرها فلا نزل حكمها ونرفع تلاوتها أو تؤخرها فى اللوح المحفوظ وفى قراءة بلا همز من النسيان أى ننسكها أى نمحها من قلبك وجواب الشرط (ثَابِتٌ بِخَيْرٍ مِنْهَا) أنفع للعباد فى السهولة أو كثرة الأجر (أَوْ مِثْلَهَا) فى التكليف والثواب (أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) ومنه النسخ والتبديل والاستفهام للتقرير (أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ) يفعل فيها ما يشاء (وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ) أى غيره (مِنْ) زائدة (وَلِيٍّ) يحفظكم (وَلَا نَصِيرَ) يمنع عذابه عنكم إن أناكم ونزل لما سأله أهل مكة أن يوسعها ويجعل الصفا ذهابا (أَمْ) بل أ (تُرِيدُونَ أَنْ تَسْأَلُوا رَسُولَكُمْ كَمَا سَأَلُوا مُوسَى) أى سأله قومه (مِنْ قَبْلُ) من قولهم أرنا الله جهرة وغير ذلك (وَمَنْ يَبْدِلِ الْكُفْرَ بِالْإِيمَانِ) أى يأخذه بدله بترك النظر فى الآيات البينات واقتراح غيرها (فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ) أخطأ الطريق الحق ، والسواء فى الأصل الوسط .

و يحيان (قوله فى السهولة) أى كقوله تعالى - الآن خفف الله عنكم - الآية (قوله أو كثرة الأجر) أى كقوله تعالى - فمن شهد منكم الشهر فليصمه - بعد قوله تعالى - وعلى الذين يطيقونه فدية - فليس ثواب من خير بين الأمرين كثواب من تحتم عليه الصوم (قوله أو مثلها) أى ككسح استقبال بيت المقدس باستقبال الكعبة

فانه لا مشقة فى كل وليس أحدهما أكثر توليا من الآخر (قوله والاستفهام للتقرير) أى أقر واعترف تكون (وَدَّ) الله قديرا على كل شئ (قوله وما لكم من دون الله) ما حجازية ولكم خبرها مقدم ومن دون الله حال من ولى ومن زائدة وولى اسمها مؤخر ولا نصير معطوف على ولى ولا زائدة لتأكيد النفي ويحتمل أنها تيمية وما بعدها مبتدأ وخبر ويحتمل أن من فى قوله من دون الله زائدة أو أصلية متعلقة بما يتعلق به الخبر (قوله من ولى ولا نصير) الفرق بين الولى والنصير أن الولى قديضعف عن النصرة والنصير قديكون أجنبيان من النصور فينبغيهما عمر بخصوص من وجه (قوله أن يوسعها) أى باز الله الجبلين الهيطين بها (قوله ويجعل الصفا ذهابا) أى وغير ذلك مما ذكره الله فى سورة الإسراء فى قوله تعالى - وقالوا لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الأرض ينبوعا - الآية هكذا ذكر المفسر واستشكل ذلك بأن هذه السورة مدنية والسؤال من أهل مكة كان قبل الهجرة فالحق أن يقال إن سبب نزولها سؤال يهود المدينة إنزال كتاب من السماء بدليل أن السورة مدنية وأن السياق فى خطاب اليهود ووجود أمم التى معنى بل التى للاضراب الاتقالي المفيد أن له تعلقا بما قبله (قوله رسولكم) أى محمدا صلى الله عليه وسلم لأنه رسول الخلق أجمعين (قوله كما سأل موسى) بنى الفعل للجهول للعلم بالاعمال (قوله وغير ذلك) أى من قولهم ادع لنا ربك يخرج لنا مما تنبت الأرض ومن قولهم اجعل لنا إلها كما لهم آلهة ونحو ذلك (قوله ومن يبدل الكفر) استئناف لبيان حال من نعت على نبيه (قوله سواء السبيل) من إضافة الصفة للوصف أى السبيل السراء بمعنى المستوى (قوله أخطأ الطريق الحق) أى فقد شبه الدين الحق بالطريق المستوى بجامع أن كلا يوصل للقصد

( قوله ود كثير ) سبب نزولها أن عمار بن ياسر وحذيفة بن اليمان لما رجا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من غزوة أحد اجتماعا برهط من اليهود فقالوا لهما ألم نقتل لكما إن دين اليهودية هو الحق وغيره باطل فلو كان ما عاياه محمد حتما ما قتلت أصحابه مع دعواه أنه يقاتل والله معه فقال عمار بن ياسر ما حكم تنقض العهد عنكم فقاتلوا فظيع جدا فقال إني عاهدت همدا على اتباعه إلى أن أموت فلا أنقضه أبدا فقالوا قد صبا فقال حذيفة رضي الله عنه وبالاسلام ديننا والسكينة قبلة والقرآن إماما والمؤمنين اخوانا فلما رجا أخبرا رسول الله بذلك فقال أصبنا الخير وأفلحنا فنزلت ( قوله ود كثير ) من المودة وهي المحبة ( قوله من أهل الكتاب ) أي وهم اليهود ( قوله لومصدريه ) ففسبك مع ما بعدها بمصدر مفعول ود التقدير ود كثير ردكم الخ ورد تنصب مفعولين لأنها بمعنى صير مفعولها الأول الكاف والثاني كفارا وبصح أن تكون لشرطية وجوابها محذوف تقديره فيسرون ويفرحون بذلك ( قوله كائنا ) أشار بذلك إلى أن قوله من عند أنفسهم متعلق بمحذوف صفة لحدا ومن ابتدائية ( قوله من بعد ما تبين لهم ) متعلق بود وما مصدرية أي من بعد تبين الحق لهم وهذا أبلغ قبح منهم لأنهم عرفوا الحق فلم يهتدوا ومع ذلك وقعت المردة لغيرهم على الضلال فقد ضلوا وأضلوا ( ٤٩ ) ( قوله فاعفوا ) أي لاتؤاخذوهم

بهذه المقالة وقوله واصفحوا أي لاتلوموهم فينبهما مغيرة وقيل متحدان وعليه مشى المفسرون معناه عدم المؤاخذه ولم يؤمر النبي وأصحابه بقتالهم مع أنهم ناقضون للعهد بتلك المقالة لأن الواقعة كانت بعد غزوة أحد فكان الاذن في القتال حاصل فالجواب أن القتال المأذون فيه كان للشركين وأما أهل الكتاب فلم يؤمروا بقتالهم إلا في غزوة الاحزاب قيل قبلها وقيل بعدها فقتل قريظة وأجل بن النضير وغزا

( وَدَّ كَثِيرٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ ) مصدرية ( يَرُدُّونَكُم مِّنْ بَعْدِ إِيمَانِكُمْ كَفَارًا حَسَدًا ) مفعول له كائنا ( مِّنْ عِنْدِ أَنْفُسِهِمْ ) أي حملتهم عليه أنفسهم الخبيثة ( مِّنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ ) في التوراة ( الْحَقُّ ) في شأن النبي ( فَاغْفُوا ) عنهم أي اتركوهم ( وَأَصْفَحُوا ) أعرضوا فلا تجازوهم ( حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ ) فيهم من القتال ( إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ . وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَمَا تُقَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ طَاعَةٌ كَسَلَةٌ وَصَدَقَةٌ ) ( تَجِدُوهُ ) أي ثوابه ( عِنْدَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ) يميز بكم به ( وَقَالُوا لَن يَدْخُلَ الْجَنَّةَ بَلَّا مَنْ كَانَ هُودًا ) جمع هائد ( أَوْ نَصَارَى ) قال ذلك يهود المدينة ونصارى نجران لما تناظرورا بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم أي قال اليهود : لن يدخلها إلا اليهود وقال النصارى لن يدخلها إلا النصارى ( تِلْكَ ) القولة ( أَمَانِيَهُمْ ) شهواتهم الباطلة ( قُلْ ) لهم ( هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ ) حجبتكم على ذلك ( إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ) فيه ( بَلَى ) يدخل الجنة غيرهم ( مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِلَّهِ ) أي انقاد لأمره وخص الوجه لأنه أشرف الأعضاء ففيه أولى ( وَهُوَ مُحْسِنٌ ) موحد ( فَلَهُ أَجْرُهُ عِنْدَ رَبِّهِ ) أي ثواب عمله الجنة ( وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ) في الآخرة ( وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصَارَى عَلَى شَيْءٍ ) معتد به وكفرت بعيسى ( وَقَالَتِ النَّصَارَى لَيْسَتِ الْيَهُودُ عَلَى شَيْءٍ ) معتد به وكفرت بموسى ( وَهُمْ ) أي الفريقان

خير ( قوله من القتال ) أي الخاص بهم ( قوله عند الله ) العندية معنوية على حد : لى عند زيد أي مصون ومحفوظ مدخر ( قوله قال ذلك يهود المدينة الخ ) لف ونشر مرتب ( قوله لما تناظرورا ) لما حيفة ظرف لقالوا ( قوله لن يدخلها إلا اليهود ) سميت اليهود بذلك لأنهم هادوا بمعنى رجعوا من عبادة العجل وسميت النصارى بذلك لأنهم نصرروا عيسى وهو جمع نصران أو نصرى ( قوله تلك أمانيتهم ) مبتدأ وخبر وجمع الخبر مع كون المبتدأ مفردا لأنه جمع في المعنى لأنه عائد على القولة وهي بمعنى اللغات ( قوله هاتوا ) قيل هو اسم فعل أمر وقيل اسم صوت والحق الوسط للحوق العلامة لها والمعنى أحضروا ( قوله برهانكم ) قيل مأخوذ من البرهة أي القطعة لأن به قطع حجة الخصم وقيل من البرهة أي الكيان فعلى الأول ممنوع من الصرف وعلى الثاني مصروف ( قوله بلى ) أي لا يدخلها أحد منكم ( قوله من أسلم وجهه ) أي دخل الاسلام بوجهه أي بذاته ومعناه انقاد بظاهره وقوله موحد أي بباطنه لامتفاق بل منقاد بظاهره مؤمن موحد بباطنه ( قوله معتد به ) أي بل هم على باطل وقدره المفسر إشارة إلى أن صفة شيء محذوف وهذه أصدق مقالة قالتها اليهود والنصارى ( قوله وكفرت بعيسى ) أي وزعمت أنها قتلت

(قوله يتلون الكتاب) المراد به بالنسبة لليهود التوراة وبالنسبة للنصارى الانجيل (قوله المشركون من العرب الخ) أي المراد من ذلك تسلية رسول الله على ما وقع من المشركين فان اليهود والنصارى كفروا وضلوا مع علمهم بالحق فكيف بمن لاعلم عنده فلا يستغرب ذلك منهم (قوله فالله يحكم بينهم) أي الفرق المذكورة اليهود والنصارى ومشركي العرب ومن أسلم وجهه لله وهو محسن (قوله ومن أظلم) من اسم استفهام مبتدأ وأظلم خبره (قوله أي لأحد أظلم) استشكل بأنه يقتضي أن من منع مساجد الله من ذكر اسمه فيها لم يساوه أحد في الظلم فكيف ذلك مع قوله تعالى - ومن أظلم ممن افترى على الله كذبا - ومن أظلم ممن ذكر بآيات ربه، فمن أظلم ممن كذب على الله - الآية المقتضية كل آية منها أنه لا أحد أظلم ممن ذكر فيها . وأجيب بأن هؤلاء الموجودين في الآيات ظلمهم زائد عن غيرهم وكون الظلم الواقع من بعضهم مساويا للبعض الآخر أم لا شيء آخر تأمل وأشار المفسر بقوله أي لأحد أظلم إلى أن الاستفهام انكاري بمعنى النفي (قوله عن منع) يتعدى للفعولين الأول بنفسه وهو مساجد والثاني قوله أن يذكر فهو في تأويل مصدر مجرور بمن التقدير لا أحد أظلم ممن منع مساجد الله من ذكر اسمه فيها والمنع إما بخلقها أو تعطيل الناس عنها أو تخريبها أو أكل ريعها أو التفريط في حقوقها والعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب (قوله مساجد الله) جمع مسجد سمي باسم السجود لانه أشرف أركان الصلاة لقوله عليه الصلاة والسلام «أقرب ما يكون العبد (٥٠) من ربه وهو ساجد» ولانه محل غاية الدل والخضوع لله عز وجل وإن

كان القياس فتح عينه في المفرد لكنه لم يسمع إلا الكسر فالقراءة سنة متبعة (قوله بالصلاة والتسبيح) أشار بذلك إلى أن المراد بذكر اسم الله فيها ما يميم الصلاة وغيرها (قوله تزلت الخ) هذا إشارة إلى بيان سبب نزولها (قوله إخبارا عن الروم) أي قبل بعثة الرسول حين توجهت

(يَتْلُونَ الْكِتَابَ) المنزل عليهم وفي كتاب اليهود تصديق عيسى وفي كتاب النصارى تصديق موسى والجملة حال (كَذَلِكَ) كما قال هؤلاء (قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ) أي المشركون من العرب وغيرهم (مِثْلَ قَوْلِهِمْ) بيان لمعنى ذلك أي قالوا لكل ذي دين ليسوا على شيء (قَالَهُ يُحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ) من أمر الدين فيدخل الحق الجنة والمبطل النار (وَمَنْ أَظْلَمُ) أي لا أحد أظلم (مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاجِدَ اللَّهِ أَنْ يُذَكَّرَ فِيهَا اسْمُهُ) بالصلاة والتسبيح (وَسُمِّيَ فِي خَرَابِهَا) بالهدم أو التعطيل . نزلت إخبارا عن الروم الذين خربوا بيت المقدس أو في المشركين لما صدوا النبي صلى الله عليه وسلم عام الحديبية عن البيت (أُولَئِكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا خَائِفِينَ) خبر بمعنى الأمر أي أخيفوهم بالجهاد فلا يدخلها أحد آمنا (لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ) هوان بالقتل والسبي والجزية (وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ)

هو

جيوش يختصر مع نصارى الروم لتخريب بيت المقدس وكان يختصر

مجوسيا من أهل بابل وذلك حين قتل بنو إسرائيل يحيى بن زكريا ولم يزل كذلك حتى بناء المسلمون في خلافة عمر بن الخطاب (قوله عام الحديبية) أي وهو عام ست من الهجرة حين خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في ألف رار بعامة بقصد العمرة فصدته المشركون وهو بالحديبية فتحلل ورجع (قوله أن يدخلوها إلا خائفين) المعنى ليس لهم دخولها يعني البيت أو بيت المقدس في حال من الأحوال إلا في حال كونهم خائفين (قوله خبر بمعنى الأمر) أي فالجملة خبرية لفظا إنشائية معنى وقوله أي أخيفوهم بالجهاد أي فالمراد من الآية أن الله كفنا بقتالهم ومنعهم عن المسجد الحرام وبيت المقدس قال تعالى - يا أيها الذين آمنوا إنما المشركون نجس فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا - فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا بعد الفتح ينادى في الناس أن لا يطوف بالبيت عريان وأن لا يجمع بعد هذا العام مشرك وفي خلافة عمر فتح الشام ومدينة بيت المقدس ومنع المشركين من دخول بيت المقدس ويحتمل أنه خبر لفظا ومعنى فهو إخبار من الله بما وقع من النبي صلى الله عليه وسلم ومن عمر وهو الأقرب كما قال المفسرون ويصح أن يكون المعنى ما كان ينبغي لهم أن يدخلوها إلا بخشية وخضوع فضلا عن أن يجترؤا على تخريبها وقيل غير ذلك (قوله فلا يدخلها أحد أيضا) من ذلك اختلفت المذاهب في دخول الكافر المسجد فمنه المالكية إلا الحاجة وفصل الشافعية فقالوا إن أذن له مسلم في غير المساجد الثلاثة جاز وإلا فلا وجوزة الحنفية مطلقا (قوله لهم في الدنيا خزي) هذا عام لكل من منع مساجد الله من ذكر اسم الله فيها كان مسلما أو كافرا غزى المسلم في الدنيا بالمصائب والفقر والعبي والموت على غير حالة مرضية وذكر المفسر خزي الكافر

( قوله هو النار ) أى على سبيل الخلود إن مات كافرا أو على سبيل التطهير إن مات مسلما فإن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب وكل آية وردت في الكفار فانها تجر ذيلها على عصاة المؤمنين ( قوله لما طعن اليهود في نسخ القبلة ) أى التى هى بيت المقدس فإن النبي صلى الله عليه وسلم حين قدم المدينة أمر بالصلاة لجهة بيت المقدس تأليفا لليهود فأشاعوا أن محمدا تابع لهم في دينهم وشريعتهم ثم بعد مدة أمره الله بالانتقال إلى الكعبة فقالوا إن محمدا يفعل على مقتضى هواه وليس مأمورا بشرع فنزلت الآية ( قوله أو في الصلاة النافلة ) أى نزلت في شأن اعتراض اليهود على النبي حين شرعت صلاة النافلة على الدعاة في السفر حينما توجهت ( قوله والله الشرق والغرب ) أى مكان الشروق والغروب وهذا ظاهر وأما آية رب المشرقين ورب المغربين فباعتبار مشرق الصيف والشتاء ومغربيهما وأما آية - فلا أقسم برب المشرق والمغرب - فباعتبار مشرق كل يوم ومغربه لأن الشمس طرقت في الشروق والغروب على قدر أيام السنة ( قوله أى الأرض كلها ) جواب عن سؤال مقتركا أنه قيل ما وجه الاختصار على المشرق والغرب ويحتمل أن فيه حذف الواو مع ما عطف أى وما بينهما ( قوله فأينما تولوا ) أينما اسم شرط جازم ظرف مكان وتولوا فعل الشرط وقوله ثم وجه الله جواب الشرط وتم إشارة للكان خبر مقدم ووجه الله مبتدأ مؤخر ( قوله ثم وجه الله ) أى جهته يعنى جهة رضاه وليس المراد بوجهه ذاته بل المراد أينما تولوا وجوهكم في جهة أمركم الله بها تعبدوا جهة رضاه والصوفية يريدون بالوجه الذات وهو دليل على تنزه الله عن التخصيص بالجهة ومن هنا ( ٥١ ) قال ابن العربي مقتضى التوحيد أن الصلاة لأى جهة

تصح وإنما أمرنا بجهة مخصوصة تعبدنا ولم نقل له معنى ( قوله يسع فضله كل شيء ) أى فضحة الصلاة ليست متوقفة على جهة بيت المقدس فقط كما زعمت اليهود بل خصنا الله بمزايا على حسب مزيد فضله لم تكن فيهم فلها أمر القبلة ومنها جعل الأرض كلها مسجدا

هو النار . ونزل لما طعن اليهود في نسخ القبلة أو في صلاة النافلة على الراحلة في السفر حينما توجهت ( وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ ) أى الأرض كلها لأنهما ناحيتاها ( فَأَيْنَمَا تُولُوا ) وجوهكم في الصلاة بأمره ( فَسَمَّ ) هناك ( وَجْهَ اللَّهِ ) قبلته التى رضىها ( إِنَّ اللَّهَ وَاسِعٌ ) يسع فضله كل شيء ( عَلِيمٌ ) بتدبير خلقه ( وَقَالُوا ) بواو ودونها أى اليهود والنصارى ومن زعم أن الملائكة بنات الله ( اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا ) قال تعالى ( سُبْحَانَهُ ) تنزيهاً له عنه ( بَلْ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ) ملكا وخلقاً وعبيداً والملائكة تنافى الولادة وعبر بما تغليباً لما لا يعقل ( كُلُّ لَهُ قَانِتُونَ ) مطيعون كل بما يراد منه وفيه تغليب العاقل ( بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ) موجدما لأعلى مثال سبق ( وَإِذَا قَضَى ) أراد ( أَهْرَآ ) أى لإيجاده ،

وترتبها طهورا وغير ذلك ( قوله وقالوا ) هذا من جملة قبائح اليهود ومشركى العرب حيث قالت اليهود عزيز ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله وقال مشركو العرب الملائكة بنات الله ( قوله بواو ودونها ) أى فهما قراءتان سبعيتان فعلى الواو هو معطوف على منع مساجد الله التقدير ومن أظلم ممن قال اتخذ الله ولدا وعلى عدمها هو مستأنف لبيان حال الكفرة وأما آية يونس فترك الواو لاغير لعدم مايناسب العطف ( قوله سبحانه ) أى تنزه عنه لأن الولدية تقتضى النوعية والجنسية والافتقار والتشبيه والحدوث وهو سبحانه منزّه عن ذلك كله ( قوله لما لا يعقل ) أى غير العاقل لكثرتة وإنما غلبه لأنه في سياق القهر وهو مناسب لغير العاقل بخلاف قاتون فإنه في سياق الطاعة ( قوله مطيعون ) أى نافذ فيهم مراده فالمراد بالطاعة هنا الانقياد ونفوذ المراد ( قوله وفيه تغليب العاقل ) أى حيث جمعه بالواو والنون وإنما غلب العاقل هنا لشرفه ولأن شأن الطاعة أن تكون للعاقل وفيه مراعاة معنى كل ولو راعى لفظها لأفرد ( قوله بديع ) خبر لمبتدأ محذوف أى هو وقرئ بالجر بدل من الضمير في له وبالنصب على المدح أى أمدح بديع ( قوله لأعلى مثال سبق ) أى فهما في غاية الإلتقان قال تعالى - أفلم ينظروا إلى السماء فوقهم كيف بنيناها - الآيات ( قوله وإذا قضى ) يطلق القضاء على الوفاء يقال قضى دينه بمعنى وفاه ويطلق على الإرادة وهو المراد هنا ( قوله أراد ) أى تعلقت إرادته به وفسر القضاء بالإرادة الآخرة الأخرى وهى قوله تعالى - إنما أمره إذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون - وخبر مافسرته بالوارد .



(قوله قائما يقول له كن فيكون) ليس المراد أنه إذا تحلقت إرادته بإيجاد أمر أنى بالكاف والنون بل ذلك كناية عن سرعة الإيجاد فراده نافذ ولا يتخلف بل ماعلمه أزلا تعلقت به الإرادة تعاقبا تنجيزيا حادثا وأبرزه بالقدرة سريعا (قوله أى فهو يكون) أشار بذلك إلى أنه مستأنف مرفوع خبر مبتدأ محذوف (قوله بالنصب) أى بأن مضمرة بعد فاء السببية أى يحصل ويوجد في الخارج (قوله وقال الدين لا يعلمون) أى الجاهلون الذين هم كالبهايم أو أضل (قوله أى كفار مكة) تقدم الاشكال بأن السورة مدنية وأن السائل له يهود المدينة ويمكن أن يجاب هنا بأن هذه الآية بخصوصها مكية وهو بعيد وأجاب أستاذنا الشيخ الدردير بأنه لا مانع أن كفار مكة أرسلوا ذلك السؤال له وهو بالمدينة (قوله هلا) أشار بذلك إلى أنها تخصيضية وهى بذلك المعنى فى غالب القرآن (قوله يكلمنا الله) أى مشافهة أو على لسان جبريل فينزل علينا كما ينزل عليك (قوله مما اقترحناء) أى طلبناه والمقترح هو الشيء الذى لم يسبق إليه (قوله من التعت الخ) هذا هو وجه العائلة لأن ما وقع من الأمم الماضية ليس عين ما وقع من كفار مكة (قوله فيه تسلية للنبي) أى من قوله كذلك (قوله قد بينا الآيات لقوم يوقنون) أى فلا تحزن على من كفر فانا قد وضعنا آياتنا لقوم يؤمنون بك ولا تعتنون عليك قال تعالى تسلية له - يا أيها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين (قوله تعنت) أى بمن كفر وعاند فلا تحزرن (٥٣) عليه ويكفيك من آمن (قوله نا أرسلناك) الخطاب له صلى الله

عليه وسلم أى أرسلناك للناس كافة (قوله بالحق) الباء للابسة أو للصاحبة أو السببية والأقرب الأولان (قوله بالهدى) أى دين الاسلام أو القرآن (قوله بشيرا) هو ونذيرا حالان إيمان الكفار فى أرسلناك أو من الحق (قوله من) اسم هو وصول معمول بشيرا وقوله أجاب إليه صلتها والمعنى إقادله وقوله من لم يجب إليه أى من لم ينقد إليه ولم يغفره ديننا (قوله النار)

(قَائِمًا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ) أى فهو يكون . وفى قراءة بالنصب جوابا للأمر (وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ) أى كفار مكة للنبي صلى الله عليه وسلم (لَوْلَا) هلا (يُكَلِّمُنَا اللَّهُ) أنك رسوله (أَوْ تَأْتِينَا آيَةً) مما اقترحناء على صدقك (كَذَلِكَ) كما قال هؤلاء (قَالَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ) من كفار الأمم الماضية لأنبيائهم (مِثْلَ قَوْلِهِمْ) من التعتن وطلب الآيات (تَشَابَهَتْ قُلُوبُهُمْ) فى الكفر والعناد، فيه تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم (قَدْ بَيَّنَّا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ) يعلمون أنها آيات فيؤمنون فاقترح آية معها تعنت (إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ) يا محمد (بِالْحَقِّ) بالهدى (بَشِيرًا) من أجاب إليه بالجنة (وَنَذِيرًا) من لم يجب إليه بالنار (وَلَا تُنْزِلُ عَنْ أَفْخَافِ الْجَحِيمِ) النار أى الكفار ما لهم لم يؤمنوا وإنما عليك البلاغ . وفى قراءة يجزم تسئل نهيا (وَلَنْ تَرْضَى عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَى حَتَّى تَتَّبِعَ مِلَّتَهُمْ) دينهم (قُلْ إِنْ هَدَى اللَّهُ) أى الإسلام (هُوَ الْهُدَى) وما عداه ضلال (وَلَكِنْ) لام قسم (اتَّبَعْتُ أَهْوَاءَهُمْ) التى يدعوونك إليها فرضا (بَعْدَ الَّذِي جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ) الوحي من الله (مَالِكٌ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ) يحفظك (وَلَا نَصِيرٍ) يمنعك منه

سميت النار جحما لجمعها أى اضطرابها بأهلها من شدة لهيبها كاضطراب موج البحر (قوله ما لهم لم يؤمنوا) (الدين هذه هو صورة السؤال أى حيث بانث الرسالة ونصحت الأمة وكشفت الغمة وجايت الظلمة فلا تخف من كفرهم ولا يسألك الله عنه (قوله إنما عليك البلاغ) علة لاني (قوله يجزم نسأل) أى مع فتح التاء مبني للفاعل وهما قراءتان سبعيتان والمعنى على هذه القراءة لا نسألك يا محمد عن صفاتهم وأحوالهم فانها شنيعة فظيعة لا يسئلك السؤال عنها لموطنها أو المعنى لا نسألك الشفاعة فيهم لأن كلمة العذاب حقت عليهم (قوله ولن ترضى عنك اليهود ولا النصارى) هذه دقة قالها الله له حين قالت اليهود لا ترضى عنك حتى تتبع ما نحن عاياه وكذلك قالت النصارى (قوله وما عداه ضلال) أخذ ذلك من الجملة المعرفة الطرفين فانها نفيد الحصر (قوله لام قسم) أى محذوف تقديره وعزتي أو والله وعلامة كونها لام قسم وقوعها قبل إن الشرطية (قوله فرضا) أى على فرض وقوعه أو ذلك تخويف لأنه على حد ما قيل فى ثلث أشركت ليحبطن عملك (قوله مالك من الله من ولي) هذا جواب القسم وجواب الشرط محذوف دل عليه المذكور لتأخر الشرط عن القسم لقول ابن مالك :

واحذف لدى اجتماع شرط وقسم - جسواب ما أخرت فهو ملزم

ولو كان جوابا للشرط لا قترن بالفاء لكونه منفيما بما (قوله من ولي) من زائدة لتأكيد النفي

( قوله الذين آتيناهم الكتاب ) أى القرآن وآتينا صلة الدين والماء مفعول أول والكتاب . مفعول ثان ( قوله والجملة حال ) أى إما مؤولة باسم الفاعل أول المفعول فعلى الأول هي حال من مفعول آتينا الأول الذى هو الضمير وعلى الثانى هي حال من الكتاب ( قوله نصب على المصدر ) فى الحقيقة صفة لمصدر محذوف تقديره تلاوة حتى التلاوة والمعنى يقرئونه مجوداً مرتلاً بخشوع وخضوع كما نزل من جبريل لا ينقصون عما ورد ولا يزيدون عليه يأتمرون بأمره ويقتنون بنيه ويصدقون وعده ووعدته ويتدبرون معانيه يعملون بحكمه ويفوضون علمه . متشابهة إلى الله ( قوله أولئك يؤمنون ) مبتدأ وخبر والجملة خبر المبتدأ ( قوله نزلت فى جماعة ) أى أربعين اثنان وثلاثون من الحبشة وثمانية من رهبان الشام منهم بحيرا الراهب مقدمهم جعفر بن أبى طالب ابن عم رسول الله صلى الله عليه وسلم ( قوله وأسلموا ) أى وصاروا يتلون القرآن حتى التلاوة ، هكذا ذكر المفسر سبب نزولها وقيل نزلت فى كل من اتصف بهذا الوصف وقيل فى عبد الله بن سلام وأضرابه ( قوله بأن يحرقه ) أى متعمداً بأن يتلاعب بمعانيه وألفاظه ويأخذ بظاهره والضمير عائد على القرآن وذلك كالحجوارج الذين يأخذون بظاهره ولا يعرفون معانيه فضلوا وأضلوا فان من جملة أبواب الكفر الأخذ بظواهر الكتاب والسنة ( قوله يا بني إسرائيل ) تقدمت هذه الآية وكررها لمزيد التوبيخ عليهم ( قوله اذكروا نعمتى ) أى بالشكر عليها والمراد بها الجنس ( قوله تقدم مثله ) أى من أن المراد عالمي زمانهم أو أن المراد آبائهم الأنبياء أو المراد بالفضل الزايات فقيم مزايا لم توجد فى غيرهم كخلق البحر وتغيير الماء من الحجر واللز والسلاوى ( قوله يوم ) أى عذاب يوم ( قوله تغنى نفس ) أى مؤمنة وقوله عن نفس أى كافرة وهذه الجملة صفة ليوما وهو نكرة والجملة إذا وقعت صفة لنكرة فلا بد لها من رابط وقد قدره المفسر ( ٥٣ ) بقوله فيه ( قوله ولا تنفعها شفاعة ) أى لا شفاعة لها حتى يترتب عليها الفع قال تعالى - فالتنا من شافعين ولا صديق حميم - واتفقت القراءات السبع على الياء فى يقبل ولم يقرأ أحد بالناء والقراءة سنة متبعة ( قوله واذكر ) إذ ابتلى أشار بذلك إلى

( الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ ) مبتدأ ( يَتْلُونَهُ حَقَّ تِلَاوَتِهِ ) أى يقرئونه كما أنزل والجملة حال وحق نصب على المصدر والخبر ( أُولَئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ ) نزلت فى جماعة قدموا من الحبشة وأسلموا ( وَمَنْ يَكْفُرْ بِهِ ) أى بالكتاب المؤتى بأن يحرقه ( فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ ) لمحيرهم إلى النار المؤبدة عليهم ( يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اذْكُرُوا نِعْمَتِيَ الَّتِي أَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَأَنَّى فَضَّلْتُكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ) تقدم مثله ( وَاتَّقُوا ) خافوا ( يَوْمًا لَا تَجْزَى ) تغنى ( نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ ) فيه ( شَيْئًا وَلَا يَقْبَلُ مِنْهَا عَدْلٌ ) فداء ( وَلَا تَنْفَعُهَا شَفَاعَةٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ) يمنعون من عذاب الله ( وَ ) اذكر ( إِذْ أُبْتَلِيَ ) اختبر ( إِبْرَاهِيمَ ) وفى قراءة إبراهيم ( رَبُّهُ بِكَلِمَاتٍ ) بأوامر ونواه كلفهها قيل هى

ان ذ ظرف لمحذوف قدره بقوله اذكر والخطاب لمحمد أى اذكر يا محمد لقومك وقت ابتلاء إبراهيم ويصح تقدير اذكروا ويكون خطابا لبني إسرائيل . والقصود من ذكر قصة إبراهيم إقامة الحجة على المخالف من اليهود والنصارى ومشركي العرب لأن الرق جميعها يعترفون بفضل إبراهيم كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول انظروا التكليف التى كلف الله بها إبراهيم هل هى موافقة لما جئت به أو مخالفة ( قوله وفى قراءة إبراهيم ) هما قراءتان سبعيتان وهذان لغتان من سبع والثالثة والرابعة والخامسة بغير ياء والماء مثلثة والسادسة بغير ياء وألف مع فتح الميم والسابعة إبراهيم وهو اسم أعجمى وتعريبه أب رحيم وهو ابن تارخ بن آر بن ناخور بن شاروخ بن ارغو بن فالغ بن عابر بن شالخ بن ارغشذ بن سام بن نوح وإبراهيم مفعول مقدم وربه فاعل مؤخر وتقديم المفعول هنا واجب لاتصال الفاعل بضمير يعود على المفعول فاقترن الفاعل لزم عليه عود الضمير على متأخر لفظاً ورتبة . قال ابن مالك :

وشاع نحو خاف ربه هم وشذ نحو زان نوره الشجر

والاختبار فى الأصل الامتحان بالشئ يعلم صدق ذلك الشخص أو كذبه وهو مستحيل على الله لأنه عالم بذلك قبل الاختبار وإنما المراد عامله معاملة المختبر ليظهر ذلك للخلق فاختبر إبراهيم فظهر صدقه وإبليس فظهر كذبه ( قوله بكلمات ) قيل ثلاثون من شريعتنا : عشرة فى براءة وهى التائبون العابدون إلى وبشر المؤمنين ، وعشرة فى الأحزاب وهى : إن المسنين والسلمات إلى قوله : أعد الله لهم مغفرة الآية ، وتسعة فى المؤمنين من أولها إلى أولئك هم الوارثون وواحدة فى سأل وهى : والذين هم بشهادتهم قائمون . وقيل هى التكليف بخدمة البيت . وقيل ذبح ولده والرحى فى النار وهجرته من الشام إلى مكة

والنظر في الشمس والقمر والكواكب لإقامة الحجة على قومه وبجميعة ما ذكره للفسر تكون أمورا خمسة ولا مانع من إرادة جميعها (قوله مناسك الحج) أي واجباته وسننه (قوله وقيل المضمضة الخ) هذه عشرة أشياء الخمسة الأول في الوجه والرأس وما عداها في باقي الجسد (قوله والختان) ورد أنه أول من اختن وأول من قص الشارب وأول من قلم الأظفار وأول من رأى الشيب فلما رآه قال يارب ما هذا قال الوار قال يارب زدني وقارا ، وقوله والاستنجاء أي بالماء وأما بالحجر فهو من خصائص هذه الأمة (قوله فآتمهن) أي لم يفرط في شيء منها (قوله قال تعالى له) هذا كلام مستأنف واقع في جواب سؤال كأنه قيل ما فعل الله به بعد ذلك أجاب بقوله قال له إني جاعلك للناس إماما ومن ذلك أن العطايا الربانية تكون بعد التخلي عن الأغيار بالاختبار (قوله للناس) يحتمل أن يكون ظرفا لقوا متعلقا بجاعلك ويحتمل أنه حال من إماما لأنه نفت نكرة تقدم عليها وجاعل بمعنى مصير فينصب مفعولين الكاف مفعول أول وإماما مفعول ثان (قوله قال ومن ذريتي) هذا كطف الثقلين كما يقال لك سأمرك فتقول وزيدا ومن للتبويض وتخصيص البعض بذلك لبداية استحالة إمامة الكل وإن كانوا على الحق (قوله اجعل أئمة) أي أنبياء أو ملوكا عدولا أو علماء وقد اجتمع ذلك في ذريته (قوله عهدي) فاعل ينال فهو مرفوع بضمه متدرة على ما قبل ياء التكلم المحذوفة لالتقاء الساكنين منع من ظهورها اشتغال المحل بحركة المناسبة والظالمين من قوله . والمعنى إن عهدي لا يدرك الظالمين وقرئ بالعكس شذوذا لأنه إذا دار الأمر بين الاستناد للمعنى والذات فالاستناد للمعنى أولى (قوله وإذ جعلنا) (٥٤) معطوف على وإذ ابتلى وما قدر هناك يقدر هنا وجعل إن كانت

بمعنى خافى نصبت مفعولا واحدا وهو البيت ومثابة حال منه وإن كانت بمعنى صير نصبت مفعولين البيت مفعول أول ومثابة مفعول ثان وللناس جار ومجرور متعلق بجعلنا أو محذوف صفة لمثابة (قوله الكعبة) أشار بذلك إلى أن آل في البيت

مناسك الحج وقيل المضمضة والاستنشاق والسواك وقص الشارب وفرق الرأس وقلم الأظفار ونسف الإبط وحلق العانة والختان والاستنجاء (فَآتَمَّهْنَ) أذا هن تامات (قَالَ) تعالى له (إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا) قدوة في الدين (قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي) أولادى اجعل أئمة (قَالَ لَا يَنَالُ عَهْدِي) بالامامة (الظَّالِمِينَ) الكافرين منهم دل على أنه ينال غير الظالم (وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ) الكعبة (مَثَابَةً لِّلنَّاسِ) مرجعا يثوبون إليه من كل جانب (وَأَمَّا) مأمنا لهم من الظلم والافات الواقعة في غيره كان الرجل يلقي قاتل أبيه فيه فلا يهيج (وَاتَّخَذُوا) أيها الناس (مِنْ مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ) هو الحجر الذي قام عليه ،

منه

للعهد (قوله مثابة) يحتمل أن يكون مصدرا ميميا وهو الذي درج عليه الفسر

بقوله مرجعا ويحتمل أن يكون ظرف مكان أي محل رجوع يرجع إليه المرة بعد المرة أو المراد محل ثواب أي أن من لا ذبه حصل له من الثواب ما لا يحصل له في غيره لما ورد « ينزل من السماء مائة وعشرون رحمة على البيت ستون للطائفين وأربعون للمصلين وعشرون للناظرين » وأصل مثابة مثوبة تحركت الواو وانتحى ما قبلها قلبت ألفا (قوله وأمنا) إما مصدر باق على مصدرته أو بمعنى اسم الفاعل أو ظرف مكان أي محل أمن وعليه درج للفسر وعلى كونه اسم فاعل فالاستناد مجاز أي آمنا من دخله ، وخبر ما فسرت بالوارد ، قال تعالى - ومن دخله كان آمنا - (قوله فلا يهيج) أي لا يزعجه ولا يؤاخذ به بما فعل ، وكان البيت معظما في الجاهلية في الإسلام أولى ولذا قال ابن عباس إن معصيته تناعف لأنه يشتد على من في الحضرة ما لا يشتد على غيره . قال بعضهم :

لقد أسرّك من يرضيك ظاهره وقد أبرّك من يعصيك مستترا

(قوله واتخذوا) أمر إما معطوف على ما تضمنه قوله مثابة تقديره فتوبوا واتخذوا أو مستأنف مقول لقول محذوف تقديره وقال الله لهم اتخذوا (قوله أيها الناس) فيه حذف حرف النداء وهذا على قراءة الأمر (قوله من مقام إبراهيم) يحتمل أن من تبعية أوزائدة في الإثبات على مذهب الأخفش أو بمعنى في وكل بعيد والأقرب أنها بمعنى عند ، والسنة بينت أن الصلاة خلفه أن يكون الحجر بين المصلي والكعبة (قوله هو الحجر) ورد أن طوله ذراع وعرضه كذلك وقد قيل هو والحجر الأسود مع آدم من الجنة وهما باقوتان من يواقيتها ولولا مسحة الكفا لما لأضاء ما بين الشرق والغرب .

(قوله عند بناء البيت) أى و بناؤه كان متأخرا عن بناء مكة فجزم بنوا مكة أولا وإبراهيم بنى البيت ثانيا وذلك أن إبراهيم لما جاء بأمر إسماعيل وابنها وهى ترضعه وضعهما عند مكان البيت وليس هناك يومئذ بناء ولا أحد فغطشت واشتد عليها الأذى فجاءها جبريل فبحث بعقبه أو بجناحه فى موضع زمزم حتى ظهر الماء فصارت تشرب منه فاستمرت كذلك هى وولدها حتى مرت بهم طائفة من جرم فقالوا لها أأذنين أن نزل عندك؟ قالت نعم ولكن لاحق لكم فى الماء قالوا نعم فنزلوا عندها وبنوا مكة فلما شب إسماعيل وأعجبهم زوجه امرأة منهم (قوله بأن تصلوا خلفه) هذا تخصيص لكون الصلاة عنده ومعنى كون الصلاة خلفه باعتبار مقصوده وإلا فهو مريب لا خلف له ولا أمام وهذا بحسب ما سبق من الزمان فإنه كان على الحجر مقصورة بابها لجهة البيت وأما الآن فقد حوّل الباب فالمصلى لأن يصلى لجهة الباب فهو قبائله لاخلفه (قوله وفى قراءة) هما سبعيتان (قوله خبر) أى جملة خبرية معطوفة على جعلنا مساط عليها إذ أى اذ كر إذ جعلنا واذ كر إذ اتخذ الناس من مقام إبراهيم مصلى (قوله وإسماعيل) فيه لفتان باللام والنون ويجمع على سماعل وسماعلة وأسماع قيل مى بذلك لأن إبراهيم لما دعا الله أن يرزقه ولدا صار يقول اسمع ابل أى استجب يا الله (قوله أن) يحتمل أنها تفسيرية وهو الأقرب لوجود ضابطها وهو أن تقدمها جملة فيها معنى القول دون حروفه وصحة حلول أى محلها ويحتمل أنها مصدرية وكلام المفسر يحتملها (٥٥) (قوله من الأوثان) إن قلت إنه لم يكن

حين بناء البيت أوثان قلت أجيب بأن المراد طهره فيما يستقبل من الزمان لعلم الله أن المشركين ستخذ أوثانا وليس المراد أن الأوثان كانت موجودة حينئذ وأمرى بطهارته منها (قوله ولطافين) جمع طائف وهو لئى يطوف حوله الأشواط (قوله والعاكفين) جمع عاكف وهو عرفا الملازم للسجد للعبادة على وجه مخصوص ولكن المراد به هنا المقيم

عند بناء البيت (مُصَلَّى) مكان صلاة بأن تصلوا خلفه ركعتى الطواف وفى قراءة بفتح الخاء خبر (وَعَهْدَنَا إِلَىٰ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ) أمرناهما (أَنْ) أى بأن (طَهَّرْنَا بَيْنَهُمَا) من الأوثان (لِلطَّائِفِينَ وَالْعَاكِفِينَ) المقيمين فيه (وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ) جمع راكم وساجد المصلين (وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ اجْعَلْ هَذَا) المكان (بَلَدًا آمِنًا) ذا أمن وقد أجاب الله دعاءه فجعله حرما لا يسفك فيه دم إنسان ولا يظلم فيه أحد ولا يصاد صيده ولا يختل خلعه (وَأَرْزُقْ أَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرَاتِ) وقد فعل بنقل الطائف من الشام إليه وكان أقفر لازرع فيه ولا ماء (مَنْ آمَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ) بدل من أهله وخصهم بالدعاء لهم موافقة لقوله لا ينال عهدى الظالمين (قَالَ) تعالى (وَ) أرزق (مَنْ كَفَرَ فَاُتِمَّتْهُ) بالتشديد والتخفيف فى الدنيا بالرزق (قَلِيلًا) مدة حياته (ثُمَّ اضْطَرَّه) أُلْجِئَهُ فى الآخرة (إِلَىٰ عَذَابِ النَّارِ) فلا يجد عنها محيصا (وَبِئْسَ الْمَصِيرُ) المرجع هى (وَ) اذكر (إِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ) ،

فيه يفسره قوله فى الآية الأخرى والقائمين فالعاكفون والقائمون والمقيمون بمعنى واحد (قوله المصلين) أخذ ذلك من عدم عطف السجود على الركع فالمراد جمعهما فى عبادة لأن الركع قسم والسجود قسم آخر (قوله وإذ قال إبراهيم) معطوف على وإذ ابتلى (قوله بلدا) نكراه هنا وعرفه بال فى سورة إبراهيم لأنه قيل إن ماهنا كان قبل بنائها وماهناك بعده (قوله آمنا) إن قامت إن الله قد امتن به من غير سؤال إبراهيم . أجيب بأن المراد بالذى امتن الله به الأمن من إغارات الأعداء وبالذى طلبه إبراهيم الأمن من القحط والجوع (قوله خلعه) بالتحصير أى حبسه (قوله من الثمرات) أى بعضها (قوله إليه) أى إلى قرب به بنحو مرحلتين وقد نقل الموضع الذى كان بالحجاز موضع ما نقل من الشام بمكان يسمى الحرّة أقفر مشهور بالشام كذا قيل (قوله وأرزق من كفر) هذا يسمى عطا تافينيا (قوله وبئس المصير) جملة استثنائية لإنشاء التمس وليست معطوفة على ثم اضطره (قوله هى) هذا هو المخصوص بالذم . واحصل أن إبراهيم لما قال الله له إني جاعلك للناس إماما طلب أن يكون من ذريته من هو كذلك فأجاب الله بأنه لا ينال عهد الظالمين فلما بنى البيت ودعا لأهله بالرزق من الثمرات خصص دعوته بالؤمن منهم قياسا منه الرزق على الإمامة وخوفا من رد دعوته إذا عمم فلقنه الله قوله ومن كفر أى قائلون والكافر سواء فى الرزق النبوى وأما فى الإمامة فلبسوا سواء (قوله واذا ذكر) أى يا محمد وقت رفع إبراهيم القواعد (قوله القواعد) جمع قاعدة

وهي حجارة كبلر كل حجر قدر البعير وللراد برفع القواعد بناء البيت ورفعها عليها (قوله الأ-س) جمع أساس وهي القواعد وقوله والجدر جمع جدار وهي الأسس فالعنايف مرادف . وقصة بناء البيت أن الله لما خلق الماء قبل الأرض بأننى عام كان ذلك البيت زبدة يضاء على وجه الماء فحدث الأرض وبسطت وامتدت من تلك الزبدة فلما أهبط آدم إلى الأرض استوحش إلى ذكر الله فأنزله الله البيت المعمور وهو من ياقوته حمراء له بابان من زمردة خضراء باب بالشرق وباب بالمغرب ووضع موضع الزبدة فكان يأتيه ماشيا من الهند ورد أنه حجه ماشيا أربعين عاما فلما فرغ قالت الملائكة لقد برح جحك يا آدم فلما جاء الطوفان أمر الله برفعه إلى السماء السابعة فكان وضع البيت خاليا إلى زمن إبراهيم وبعث الله جبريل حين رفعه غفياً الحجر الأسود في جبل أبي قبيس صيانة له من الفرق هكذا قيل والمشهور أن أول من بناه الملائكة ثم آدم ثم شيث واستمر حتى جاء طوفان نوح فأذهب رسومه الظاهرية لاقواعده لأنها ثابتة متصلة بالأرض السابعة ثم أتى جبريل بالحجر الأسود وأقمه . بل أبى قبيس فلما أتى إبراهيم وأراد بناءه جاءه جبريل وحدّده وأعلمه بالحجر الأسود فبناه على طبق ما رأى من القواعد ثم بناء بعده العمالة ثم جرم ثم قصى ثم قريش وكان الواضع للحجر الأسود في محله النبي صلى الله عليه وسلم وقصرت بهم النفقة فلم يتموا بناءه على قواعد إبراهيم بل نقضوه وأخرجوا الحجر منه ثم ابن الزبير وقد رده لقواعد إبراهيم مستدلاً بحديث عن عائشة «لولا قومك حديثو عهد بكفر لبنت البيت على قواعد إبراهيم» ثم لما تولى (٥٦) الحجاج عامله الله بعدله حارب ابن الزبير وقتله وهدم البيت بالمنجنيق وبناء

كما بنته قريش وهو الآن على بناءه ونظمهم بعضهم فقال :  
 بنى يترب العرش عشر  
 غفيم  
 ملائكة الله الكرام وآدم  
 فنبت فإبراهيم ثم عمالق  
 قصى قريش قبل هذين  
 جرم  
 وعبد الله ابن الزبير بنى  
 كذا  
 بناء الحجاج وهذا متمم

الأسس أو الجدر ( مِنْ الْبَيْتِ ) يبنيه متعلق برفع ( وَأَسْمِعِلْ ) عطف على إبراهيم يقولان ( رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا ) بناءنا ( إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ ) للقول ( الْعَلِيمُ ) بالفعل ( رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ ) منقادين ( لَكَ وَ ) اجعل ( مِنْ ذُرِّيَّتِنَا ) أولادنا ( أُمَّةً ) جماعة ( مُسْلِمَةً لَكَ ) ومن للتبعض وأتى به لتقدم قوله لابنل عهدي الظالمين ( وَأَرَنَا ) علمنا ( مَنَاسِكَنَا ) شرائع عبادتنا أو حجنا ( وَتَبَّ عَلَيْنَا إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ) سألناه التوبة مع عصمتها تواضعا وتعلما لذريتهما ( رَبَّنَا وَابْعَثْ فِيهِمْ ) أى أهل البيت ( رَسُولًا مِنْهُمْ ) من أنفسهم وقد أجاب الله دعاءه بمحمد صلى الله عليه وسلم ( يَتْلُوا عَلَيْكُمْ آيَاتِكَ ) القرآن ( وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ ) القرآن ( وَالْحِكْمَةَ ) أى ما فيه من الأحكام ( وَيُزَكِّيهِمْ ) يطهرهم من الشرك ( إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ ) الغالب ( الْحَكِيمُ ) فى صنعه ( وَمَنْ ) ،

(قوله يقولان) قدره انفسر ليصح جعل الجملة حالا من إبراهيم وإسماعيل لان الجملة الاشائية لاتتبع أى حالا إلا بتقدير وعبر بالمضارع فيرفع استحضارا للحال الماضية لعظم شأنه كأنه حصل الآن وهو يحدث عنه (قوله لاقول) أى دعائنا (قوله بالفعل) أى بنائنا (قوله منقادين) أى كاملين فى الانقياد لأن الكمال يقبل الكمال وليس المراد طلب أصل الاسلام لأن الأنبياء معصونون من كل معصية سيما الكفر (قوله جماعة) أى وهو الأصل الكثير وتطلق على المقتدى به كقوله تعالى - إن إبراهيم كان أمة - وتطلق على الأمة ، قال تعالى - إنا وجدنا آباءنا على أمة - (قوله وأرنا) رأى عرفانية تنصب مفعولا واحدا ودخلت عليها لعمزة فتعدت لاثنتين فنا مفعول أول ومناسكنا مفعول ثان (قوله التواب) أى كثير القبول لتوبة من تاب ويوصف العبد بذلك الوصف بمعنى كثير التوبة والرجوع عن القبائح والذنابل (قوله الرحيم) أى عظيم الرحمة وهي الانعام أو إرادته (قوله تواضعا) أى أو طلبا للارتقاء من مقام أعلى مما هما فيه (قوله أهل البيت) أى بيت إبراهيم وهم ذريته ولم يأت نبي من ذرية إبراهيم وإسماعيل إلا نبينا صلى الله عليه وسلم وأما غالب الأنبياء فمن ذرية إسحق (قوله والحكمة) هى العلم النافع (قوله الغالب) أى الذى أمره نافذ (قوله الحكيم) هو الذى يضع الشئ فى محله (قوله ومن يرغب عن ملة إبراهيم) سبب نزولها أن عبد الله بن سلام أسلم وكان له ابنا أخ أحدهما اسمه مهاجر والثانى اسمه سلعة فدعاها إلى الاسلام وقال لهما قد علمتا أن الله قال فى التوراة إني باعث من ولد إسماعيل نبيا اسمه أحمد من آمن به فقد اهتدى ومن لم يؤمن به فهو ملعون فأسلم سلعة وأبى مهاجر فزلت الآية والعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب .

(قوله أى لا يرغب) أشار بذلك إلى أن الاستفهام إنكارى بمعنى النفي والاستثناء الفرع لا يكون إلا بعد النفي ومالى معناه والرغبة عن السىء الزهد فيه (قوله عن ملة إبراهيم) أى دينه وشريعته فآلة والدين والتشريعة بمعنى واحد وهو الأحكام التى جعلها الله للتعبد بها فمن حيث إملأها يقال لها ملة ومن حيث شرعها يقال لها شريعة ومن حيث الدين بها يقال لها دين (قوله لإمن سفة نفسه) يحتمل أن من اسم موصول والجملة بعدها صلة أو منكرة والجملة بعدها صفة وعلى كل فهو بدل من فاعل يرغب التقدير ولا يرغب عن ملة إبراهيم أحد إلا الذى أو شخص سفة نفسه (قوله جهل أنها مخلوقة) هذا بناء على أنه لا يتعدى بنفسه إلا بتضمينه معنى جهل ومعنى جهله نفسه لم يتأمل ولم ينظر فيها فيستدل على أن لها صانعا أتقن صنعها فيؤمن به (قوله أو استخف بها) هذا بناء على أنه يتعدى بنفسه كالشدد ومعنى استخفافه بها تركه العبادة لله التى بها العز الأبدى (قوله ولقد اصطفيناه) هذا حجة لقوله ومن يرغب وأكدت هذه الجملة باللام فقط وما بعدها بأن واللام لأن هذه الجملة متعلقة بأمر الدنيا وهو فيها ظاهر الحال بخلاف الجملة الثانية فإنها متعلقة بالآخرة وهو أمر مغيب لا يؤمن به إلا من نور الله بصيرته فاحتاجت لزيادة التأكيد (قوله وفى قراءة وأوصى) أى فهما قراءة ثان سبعتان فالهمز والتضعيف أخوان (قوله إبراهيم بنيه) أى (٥٧) وهم إسماعيل وهومن هاجر وإسحق وهو من سارة وكان له

أى لا (يَرْغَبُ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَاهِيمَ) فتركها (إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ) جهل أنها مخلوقة لله يجب عليها عبادته أو استخف بها وامتنها (وَلَقَدْ اصْطَفَيْنَاهُ) اخترناه (فِي الدُّنْيَا) بالرسالة والخلة (وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ) الذين لهم الدرجات العلى . واذكر (إِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ أَسْلِمْ) اتق الله وأخلص له دينك (قَالَ أَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِينَ وَوَصَّى) وفى قراءة وأوصى (بِهَا) بالملة (إِبْرَاهِيمَ بَنِيهِ وَيَعْقُوبُ) بنيه قال (يَا بَنِيَّ إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَى لَكُمُ الدِّينَ) دين الاسلام (فَلَا تَمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنتُمْ مُسْلِمُونَ) نهى عن ترك الاسلام وأمر بالثبات عليه إلى مصادفة الموت . ولما قال اليهود للنبي : أأنت تعلم أن يعقوب يوم مات أوصى بنيه باليهودية نزل (أَمْ كُنتُمْ شُهَدَاءَ) حضورا (إِذْ حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ إِذْ) بدل من إذ قبله (قَالَ لِبَنِيهِ مَا تَعْبُدُونَ مِن بَعْدِي) بعد موتى (قَالُوا نَعْبُدُ إِلَهُكَ وَإِلَهُ آبَائِكَ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ) عبد إسماعيل من الآباء تغليب ولأن العم بمنزلة الأب (إِلَهُمَا وَاحِدًا) بدل من إلهك (وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ) وأم بمعنى همزة الانكار أى لم تحضروه وقت موته فكيف تنسبون إليه ما لا يليق به (تِلْكَ) مبتدأ والإشارة إلى إبراهيم ويعقوب وبنيهما وأنت لتأنيث خبره (أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ) سلفت

(قوله فلا يموتون) أصله يموتون أكد بالنون فصار يموتون حذف نون الرفع لتوالى الأمثال فالتقى سا كنان الواو والنون حذف الواو لالتقاءهما (قوله نهى عن ترك الاسلام الخ) دفع بذلك ما يقال إن الموت على الاسلام ليس فى طاقة العبد لما معنى التكليف به . فأجاب بأن المراد التكليف بالاسلام والنهى عن تركه كقولك لشخص لا تصل إلا وأنت خاشع فهو نهى عن ترك الخشوع فيها (قوله بدل من إذ قبله) أى بدل اشتغال (قوله مات يعقوب من بعدى) أتى بما دون من امتعانا لهم لأنه فى زمنه كثرت عبادة غير الله وإنما امتنعهم لتظهر سرائرهم (قوله إبراهيم الخ) بدل من آبائك وكرر إله لأنه الفصحى مطلقا كما هنا أوحرفا ككررت بك وبزيد . قال ابن مالك :

(قوله وإسماعيل) قدمه على إسحق وإن كان أبى يعقوب لمزيتين كونه أسبق منه وكونه أبى النبي عليه الصلاة والسلام (قوله ولأن العم بمنزلة الأب) أى لما فى الحديث «عمك منوأبيك» (قوله إلهما واحدا) كرره لدفع توهم التعدد من تعدد المضاف (قوله بمعنى همزة الانكار) أى فتارة تفسر بها وحدها كما هنا وتارة تفسر بها وبيل وتارة تفسر ببيل وحدها (قوله أمة قد خلت) هذا رد على اليهود من حيث انقارهم بأبائهم .

(قوله من العمل) أى فلا ينفذ أحدا كسب غيره بل كل امرئ بما كسب رهين خبرا كان أو شرا (قوله استئناف) أى ظهرا خبر مقتم وما مبتدأ مؤخر وكسبت صلتها والعائد محذوف أى كسبته (قوله والجملة تأكيد لما قبلها) أى لأنه إذا كان لها ما كسبت فلا يستألون عن عملكم وإذا كان لكم ما كسبتم فلا تستألون عما كانوا يعملون وقوله كما لا يستألون عن عملكم إشارة إلى أن في الكلام اكتفاء (قوله وقالوا كونوا هودا أو نصارى) هذا في المعنى معطوف على قوله في مانسوخ وقالوا لن يدخل الجنة إلا من كان هودا أو نصارى (قوله تهتدوا) أى تصلوا للخير وتبلغوا السعادة (قوله أول التفصيل) أى لا للجمع فإن مقالة يهود المدينة كونوا هودا تهتدوا لأنه لا يدخل الجنة إلا من كان هودا ، ومقالة نصارى نجران كونوا نصارى تهتدوا لأنه لا يدخل الجنة إلا من كان نصارى (قوله تتبع) قدره إشارة إلى أن ملة معمول لمحذوف والجملة قول القول في عمل نصب (قوله حال من إبراهيم) أى والشرط وجود وهو كون المضاف كالجزء من المضاف إليه (قوله وما كان من الشركين) تعريض لهم بأنهم هم المشركون (قوله خطاب للمؤمنين) أى ويصح أن يكون خطابا لليهود والنصارى أى إذا أردتم النجاة فلا تشركوا وقولوا آمنا (قوله وما أنزل إلينا) معطوف على لفظ الجلالة (٥٨) وقوله من القرآن بيان لما (قوله من الصحف العشر) قال تعالى - إن هذا

لى الصحف الأولى صحف إبراهيم وموسى -- (قوله وإسماعيل الخ) إن قلت إن إسماعيل وإسحق ويعقوب والأسباط لم ينزل عليهم كتاب أجيبت بأنه أوحى إليهم بصحف إبراهيم فلم يكن مغايرا لما نزل على إبراهيم (قوله أولاده) أى أولاد يعقوب وهم أسباط بالنسبة لإسحاق وإبراهيم وأولادهم أسباط للجميع ويؤخذ من الآية أن الأسباط أنبياء وهو المعتمد كما ذكره ابن حجر في شرحه على الحمزية . إن

(لَمَّا مَا كَسَبْتُمْ) من العمل أى جزاؤه استئناف (وَلَكُمْ) الخطاب لليهود (مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ) كما لا يسألون عن عملكم ، والجملة تأكيد لما قبلها (وَقَالُوا كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى تَهْتَدُوا) أو للتفصيل ، وقائل الأول يهود المدينة والثانى نصارى نجران (قُلْ لَهُمْ) (بَلْ) تتبع (مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا) حال من إبراهيم مائلا عن الأديان كلها إلى الدين القيم (وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ . قُولُوا) خطاب للمؤمنين (آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا) من القرآن (وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا إِلَّا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ) من الكتب والآيات (لَا تَفَرَّقْ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ) فتؤمن ببعض وتكفر ببعض كاليهود والنصارى (وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ . فَإِنْ آمَنُوا) أى اليهود والنصارى (بِمِثْلِ) مثل زائدة (مَا آمَنْتُمْ بِهِ فَقَدْ اهْتَدَوْا وَإِنْ تَوَلَّوْا) عن الإيمان به (فَأَنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ) خلاف معكم (فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ) يا محمد شقاقهم (وَهُوَ السَّمِيعُ) لأقوالهم (الْعَلِيمُ) بأحوالهم .

قلت حيث كانوا أنبياء فهم معصومون من الصغائر والكبائر قبل النبوة وبعدها فكيف ذلك مع ما يأتى في سورة يوسف من رمية في الحب وإتيانهم على قبيصة بدم كذب وغير ذلك من الأمور المخالفة للنبوة . أجيبت بأنهم غير مشرعين بل هم أنبياء فقط فلا يلزمهم إجراء فعلهم على مقتضى الظاهر بل على سرّ القدر فالدار على خلوصهم في الباطن على حد ما قيل في أفعال الخضر مع موسى وقد شهد الله له بأنه مافعله عن أمره فيكون ماجرى من الأسباط في حق يوسف كما جرى من الخضر أو أولى وسيأتى بسط ذلك في سورة يوسف إن شاء الله تعالى (قوله وما أوتى موسى) عبر أولا بأنزل وثانيا بأوتى تفننا ودفعنا للنقل (قوله وعيسى) لم يكرر ما أوتى لأن مؤدى الانجيل والتوراة واحد وإنما التباين في شئ يسير وعبر تحليل بعض ما حرم (قوله وما أوتى النبيون) هذا من عطف العام على الخاص إشارة إلى أنه يجب علينا الإيمان بجميع أنبياء الله وما أنزل عليهم (قوله كاليهود) أى فأنهم آمنوا بموسى وكفروا بمن عداه وقوله والنصارى أى فأنهم آمنوا بعيسى وكفروا بمن عداه (قوله مثل زائدة) أى لأن المعنى على أصالتها فاسد لأنه بوجه أنهم مأمورون بالإيمان بمثل الله ومثل ما أنزل على محمد الخ وهذا باخر (قوله خلاف) أى مخالفة للدين الحق ويطلق على الضلال وعلى العداوة ويصح إرادة كل منها لأن من تولى عن الإيمان فهو في ضلال ومعداة لله (قوله شقاقهم) أى ضرر ضلالهم ومخالفتهم ومعاداتهم

(قوله بقتل قريظة) أى فقد قتل منهم في يوم واحد سبعمائة من ضايعهم وورموا في الخندق (قوله وضرب الجزية عليهم) أى اليهود والنصارى (قوله صبغة الله) الصبغ بالكسر أثر الصبغ بالفتح الذى هو المصدر . وسبب نزول الآية أن النصارى كانوا يفسون أولادهم في ماء أصفر يسمى ماء للعمودية ويقولون حينئذ قد صار نصرانيا حقا ، فزلت رداً عليهم كأن الله يقول لهم صبغى عميدى لا أحسن منها صبغة (قوله أى صبغنا) من باب قع وضرب ونصر (قوله كالصبغ في الثوب) أشار بذلك إلى أن في الكلام استعارة تصريحية أصلية حيث شبه آثار الإيمان القائم بالشخص بالصبغ القائم بالثوب بجامع المكث والظهور في كل واستعير اسم الشبه به للشبه وفي هذه الآية بشرى للمؤمنين عظيمة وهى أن الإيمان في القلب كالصبغ المتقن في الثوب فكما لا يزول الصبغ من الثوب كذلك الإيمان لا يزول من القلب لأن صبغة الله لا أحسن منها ولذا قيل إن موت المؤمن على غير الإيمان نادر كالكبريت الأحمر والمولد من الصبغة الأتوار الكائنة في القلب والأعضاء لأن الإيمان لا يكمل إلا إذا صبغ به كصبغة الثوب قال تعالى - سيامهم في وجوههم من أثر السجود - وقال تعالى - نورهم يسرى بين أيديهم وبأيامهم - وفي الحديث «لو كشف عن نور المؤمن العاصى لأضاء ما بين الشرق والغرب وإنما انحجب عنه لئيم وعد (٥٩) الله ووعيده» (قوله قال اليهود)

شروع في ذكر سبب نزول الآية (قوله الأول) أى السابق على الانجيل والقرآن (قوله من العرب) أى بل كانت من بني إسرائيل (قوله قل) أى يا محمد والخطاب لكل عاقل يريد إقامة الحجة عليهم (قوله فله أن يصطفى من عباده من يشاء) أى فلا حرج عليه في أفعاله (قوله ولنا أعمالنا) أى فان كانت النبوة من جهة اصطفاء الله واختياره فربكم هو ربنا فيختص برحمته من يشاء وإن كانت من جهة العمل فكما لكم أعمال تجازون عليها

وقد كفاه إياهم بقتل قريظة ونفى النصير وضرب الجزية عليهم (صِبْغَةَ اللَّهِ) مصدر مؤكد لآمننا ونصبه بفعل مقدر أى صبغنا الله والمراد بها دينه الذى فطر الناس عليه لظهور أثره على صاحبه كالصبغ في الثوب (وَمَنْ) أى لا أحد (أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ صِبْغَةً) تمييز (وَنَحْنُ لَهُ عَابِدُونَ) قال اليهود للمسلمين نحن أهل الكتاب الأول وقبلتنا أقدم ولم تكن الأنبياء من العرب ولو كان محمد نبياً لكان منا فنزل (قُلْ) لهم (أَتَحَاجُّونَنَا) تحاسموننا (في الله) أن اصطفى نبياً من العرب (وَهُوَ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ) فله أن يصطفى من عباده من يشاء (وَلَنَا أَعْمَالُنَا) تجازى بها (وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ) تجازون بها فلا يبعد أن يكون في أعمالنا ما نستحق به الإكرام (وَنَحْنُ لَهُ مُخْلِصُونَ) الدين والعمل دونكم فنحن أولى بالاصطفاء . والهمزة للانكار ، والجل الثلاث أحوال (أَمْ) بل أ (يَقُولُونَ) بالياء والتاء (إِنَّ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ كَانُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى قُلْ) لهم (أَأَنْتُمْ أَعْلَمُ أَمْ اللَّهُ) أى الله أعلم وقد برأ منهما إبراهيم بقوله «ما كان إبراهيم يهودياً ولا نصرانياً» والمذكورون معه تبع له (وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَتَمَ) أخفى الناس (شَهَادَةَ عِنْدَهُ) كائنة (مِّنَ اللَّهِ) أى لا أحد أظلم وهم اليهود كتموا شهادة الله في التوراة لإبراهيم بالخنيفية (وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ)

لنا عمل تجازى عليها فنحن مشتركون معكم في العبودية والأعمال (قوله ونحن له مخلصون) أى لم نشرك به أحدا بخلافكم أتم فقد زدنا عليكم صفا وهو الاخلاص فكان الأولى بذلك نحن لأنتم (قوله أحوال) أى إما من الواو أو نا لكن الأظهر في الأخيرة أنها حال من نا وعادل الحال على كل هو الفعل الذى هو اتحاجوننا (قوله بالياء والتاء) أى فهم اقراءتان سبعتان (قوله أو نصارى) أو للتقسيم والتوزيع فاليهود نسبوا لهم اليهودية والنصارى نسبوا لهم النصرانية (قوله أنتم أعلم) الهمزة للاستفهام وما بعدها مبتدأ وخبر والمستفهم عنه يجوز توسطه بين الهمزة وأم كاهنا وهو الأحسن ويجوز في غير القرآن أن تقول أعلم أنتم أم الله أو أنتم أم الله أعلم (قوله أم الله) أم معادلة للهمزة التى هى لطلب التعيين واسم التفضيل ليس على بابه بل للتهمك والاستهزاء (قوله أى الله أعلم) أشار بذلك إلى أنه جواب الاستفهام وأن خبر المبتدأ محذوف دل عليه المذكور (قوله تبع له) جواب عن سؤال مقدر تقديره إن الله قد برأ إبراهيم ولم يذكر معه أولاده ومن جملة ما ردد عليهم به قوله تعالى - يا أهل الكتاب لم تحاجون في إبراهيم وما أنزلت التوراة والانجيل إلا لمن بعده أفلا تعقلون - (قوله كائنة من الله) أشار بذلك إلى أن قوله عنده صفة أولى لشهادة وقوله من الله متعلق بمحذوف صفة ثانية لها (قوله لإبراهيم بالخنيفية) أى ولمحمد بالرسالة حيث ذكر الله أوصافه وأخلاقه في كتبهم فنبهوها وادلوها (قوله وما الله بغافل عما تعملون)



النفلة هي رك الشي مع التحكم من العلم به وذلك مستحيل على الله تعالى فالمراد بها الامهال ليوم القيامة وما يضر تلك الآية قوله تعالى - ولاتحسين الله غافلا عما يعمل الظالمين إنما يؤخرهم ليوم تشخص فيه الأبصار - وقوله - وما الله بغافل عما تعملون - أبلغ في التهديد من قوله - والله علم بما تعملون - مثلاً لأن عدم النفلة يستلزم العلم بحلاف العلم لا يستلزم عدم النفلة (قوله تلك أمة) أى أنبياء بنى إسرائيل (قوله قد خلت) أى سبقت (قوله لها ما كسبت) أى من خير أو شر (قوله ولا تسئلون عما كانوا يعملون) أى ولا يسئلون عن عماكم (قوله تقدم مثله) أى وإنما كرره الله لمزيد بلادتهم فإن السامع إذا كان بليداً فالأبلغ تكرار الكلام له لإقامة الحجة عليه (قوله سيقول السفهاء) سياتى لفسر أن الآية من الاخبار بالنيب . وحاصل ذلك أن النبي كان يستقبل الكعبة في صلاته وهو بكة فلما هاجر إلى المدينة أمر باستقبال بيت المقدس فأزل الله هذه الآية ليعلمه بأنه سيحوّله للكعبة فيعرض عليه وليكون معجزة له من حيث إخباره بالغيبيات ثم زلت آية تحويل القبلة لقتضاه أن هذه الآية متقدمة في النزول والتلاوة ودرج على ذلك جماعة من المفسرين والذي ورد عن ابن عباس وغيره أنها متقدمة في التلاوة متأخرة في النزول عن آية التحويل وحكمة الاتيان بالسبين إفادة الاستمرار على هذه المقالة منهم وعن يأتى بعدمهم . والسفهاء جمع سفیه وهو من يتجنب للناس ويتعلق بالمضار دنيوية أو دينية ولا شك أن الكافر تعلق بالمضار الدينية فكل كافر سفیه (قوله من الناس) بيان للسفهاء احترازاً عن البهائم فانها تسمى سفهاء أيضاً (قوله اليهود) أى فاتهم اعترضوا على النبي وأصعباه في تحوّلهم عن جهة بيت المقدس إلى جهة الكعبة وقوله والمشرکین أى (٦٠) فانهم اعترضوا عليهم في تحوّلهم أولاً ورجوعهم ثانياً (قوله ما ولاهم) ما استفهامية

والجمله بعدها خبر عنها (قوله إلى أى جهة شاء) أى فالأمر باستقبال جهة مخصوصة تعبدى لاعتقل له معنى (قوله هدايته) مفعول يشاء (قوله ومنهم أتم) أى من المهتدين أمة محمد صلى الله عليه وسلم (قوله وكذلك) اسم الإشارة عائد على الهداية (قوله أى هديناكم إليه) جعلناكم إليه (قوله ويكون الرسول عليكم شهيداً) أنه بلفكم

جعلناكم) أى فمن الله عليهم بنتين الأولى الهداية الثانية جعلهم خياراً عدولاً وجعل بمعنى صير فالكلف (وما مفعول أول وأمة مفعول ثان (قوله وسطاً) هو في الأصل المكان الذى استوت إليه الجهات ثم أطلق وأريد منه الحاصل الحميدة فالعنى أصحاب خصال حميدة ولا شك أن من كان كذلك فهم خياراً عدولاً (قوله خياراً عدولاً) أى أصحاب علم وعمل ولا يخلو زمان منهم لما في الحديث «لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق لا يضرهم من خالفهم حتى يأتيهم أمر الله وهم على ذلك» ومادام القرآن موجوداً فهم موجودون لقوله تعالى - الله نزل أحسن الحديث كتاباً متشابهاً ثانياً تقشعر منه جلود الذين يخشون ربهم - فلولا أن أناء موجودون بهذه المثابة ما بقى القرآن ونزول البلاء ليس دليلاً على عدم وجود الخيار فإن الأنبياء كانوا موجودين مع حصول الخسف والمسخ بأنهم فليسوا أعظم من الأنبياء ولما في الحديث «أنهم» وفيما الصالحون قال نعم إذا كثر الخبث» (قوله لتكونوا) للام للتعليل وقيل للصيرورة وعلى كل فالعمل منصوب بأن مضرة بعدها جوازا وهامة نصبه حذف النون والواو فاعل (قوله أن سلمهم بلقتهم) هذا بيان للشهود به (قوله أنه بلفكم) هذا بيان لشهادة الرسول . وحاصل ذلك أنه يوم القيامة توقف كفار الأمم السابقة في صعيد واحد ويقول الله لهم لم لم تؤمنوا بي ألم يأتكم نذير فيقولون ياربنا ماجداً نذير فيؤتى بأنبيائهم فيقول الله لهم ألم تبلفوا أمكم الرسالة فيقولون ياربنا قد بلفنا ما أرسلتنا به فلم يؤمنوا فيقول الله لهم وهو أعلم بهم لإقامة الحجة عليهم ومن يشهد لكم فيقولون أمة محمد فيؤتى بهم فيقول الله لهم أنهم يدعون أن الرسل بلفت الرسالة لأنهم فكفروا بهم فيقولون نعم تشهد بذلك فتقول الأمم كيف يشهدون علينا مع كونهم متأخرين هنا ، فيقولون ياربنا أخبرنا رسولنا بذلك في كتابنا عندك وهو صادق

في خبره فيقول الله لهم ومن يزككم فيقولون نبينا فيؤتي به فيقول أشهد أن أمي عدول ، وقوله على الناس إن كان المراد بهم أم الأنبياء السابقة فعلى بابها وإن كان المراد بهم الأنبياء فعلى بمعنى اللام فهي مستعملة في حقيقتها ومجازها وقوله - عليكم شهيداً - أى على كفارك ومميت شهادة وإن كانت في الواقع دعوى لعدم رذها ، ويحتمل أن على بمعنى اللام والضمير عائذ على العدول الشاهدين على الأمم السابقة من حيث تزكيتهم لهم (قوله وما جعلنا) اختلف في إعراب هذه الآية فدرج المفسر على أن قوله القبلة مفعول ثان لجعلنا مقدم ، وقوله التي صفة لموصوف محذوف مفعول أول ودرج غيره على العكس وهو أن القبلة مفعول أول والتي صفة لموصوف محذوف مفعول ثان والأقرب الأول . وحاصل ذلك أن رسول الله وهو بمكة كان يصلي للكعبة فلما هاجر إلى المدينة أمر باستقبال بيت المقدس تأليفاً لليهود فصلى لها سبعة عشر أوسمة عشر شهراً فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يشتم منهم الكبر فكانوا يقولون إن محمداً يفارق ديننا ويصلي لقبلتنا ، وكان رسول الله يحب أن يصلي للكعبة حتى نزل عليه جبريل يوماً ، فقال له يا جبريل أود أن الله يحولني لقبلة أبي إبراهيم فسل ربك ذلك ، فقال له أنت أكرم عليه مني ، ثم صعد إلى السماء فصار رسول الله ينظر لجهتها منتظراً للاذن في ذلك فنزل عليه جبريل بعد ركعتين من صلاة الظهر في رجب بالأمر بالتحويل للكعبة فتحول وتحول الناس معه وكان يوماً مشهوداً (٦١) فافتن اليهود وأهل النفاق

(قوله علم ظهور) جواب عما يقال إن علم الله قديم فلا يتجدد والمعنى ليظهر لكم متعلق علمنا بتميز المؤمن من الكافر (قوله فيصدقه) أى يدوم على صدقه (قوله أى يرجع إلى الكفر) أشار بذلك إلى أن قوله من ينقلب على عقبيه ليس على حقيقته لأن الانقلاب على العقب معناه الرجوع لخلف وليس مراد ابل هو كناية عن الرجوع للكفر نظير

(وَمَا جَعَلْنَا) صيرنا (الْقِبْلَةَ) لك الآن الجهة (الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا) أولاً وهي الكعبة وكان صلى الله عليه وسلم يصلي إليها فلما هاجر أمر باستقبال بيت المقدس تأليفاً لليهود فصلى إليه ستة أو سبعة عشر شهراً ثم حول (إِلَّا لِنَعْلَمَ) علم ظهور (مَنْ يَتَّبِعُ الرَّسُولَ) فيصدقه (يَمُنْ) يَنْقَلِبُ عَلَى عَقْبَيْهِ) أى يرجع إلى الكفر شكاً في الدين وظناً أن النبي صلى الله عليه وسلم في حيرة من أمره وقد ارتد لذلك جماعة (وَأِنْ) مخففة من الثقيلة واسمها محذوف أى وإنها (كَانَتْ) أى التولية إليها (لِكَبِيرَةٍ) شاقة على الناس (إِلَّا عَلَى الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ) منهم (وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضَيِّعَ) أى صلاتكم إلى بيت المقدس بل يثيبكم عليه لأن سبب نزولها السؤال عن مات قبل التحويل (إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ) المؤمنين (لَرَوْفٌ رَحِيمٌ) في عدم إضاعة أعمالهم. والرأفة شدة الرحمة وقدم الأبلغ للفاصلة (قَدْ) للتحقيق (نَرَى تَقَلُّبَ) تصرف (وَجْهِكَ فِي) جهة (السَّمَاءِ) سخطاً إلى الوحي ومتشوقاً للأمر باستقبال الكعبة وكان يود ذلك لأنها قبلة إبراهيم ولأنها ادعى إلى إسلام العرب (فَلَنَوَلِّيَنَّكَ) نحولنك ١

ثم ارتدوا على أديارهم من بعد ما تبين لهم الهدى (قوله وقد ارتد لذلك) أى التحويل ، والمعنى ظهر كفرهم والإفتق صبغ القلب بالايمن فلا يزول لأن الكريم إذا منتم (قوله إلا على الذين هدى الله) أى فكان عيدالمهم حتى صار فضل من صلى مع النبي للقبليتين أعظم من أتى بعد ذلك ، قال صاحب الجوهرة : \* والسابقون فضلهم نسا عرف \* (قوله أى صلاتكم) عبر بالايمن عن الصلاة لأنها أعظم أركان الاسلام بعد الشهادتين (قوله لأن سبب نزولها الخ) وسبب ذلك شبهة ألقاها حي ابن أخطب للمسلمين ، وهى أن استقبالكم لبيت المقدس لا يخلو إما أن يكون هدى فقد اتقنتم الآن إلى ضلال ، وإما أن يكون ضلالاً فلم أقركم عليه ، وأيضاً من مات قبل التحويل مات على الضلال وضاعت أعماله فشق ذلك على أقارب من مات قبل التحويل فشكوا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت الآية وتحويل القبلة أول نسخ ورد في الشرع (قوله إن الله بالناس) هذا كالدليل لما قبله : أى لم يضيع صلاتكم لكونه رءوفاً رحيماً (قوله للفاصلة) أى التى هى قوله إلى صراط مستقيم فهى على الميم فهما (قوله قد نرى) تقدم سبب نزول هذه الآية (قوله للتحقيق) وقيل للتكثير وهو بالنظر لفعل النبي لالرؤية الله وهو خطاب تودد (قوله متطلعا) أى متطلبا ومتشوقا وهو إشارة لحال محذوفة (قوله لأنها قبلة إبراهيم) أى وقبلته من قبل (قوله ولأنها ادعى إلى إسلام العرب) أى فأنهم قالوا حين استقبل بيت المقدس حيث عدل عن قبلة أبيه إبراهيم لاتباعه أبداً (قوله نحولنك) مقتضى هذا التفسير أن قبلة منصوب بزع الحافض ولو أبقي نولى على حالها لفسرها بنعطي لأنها تنصب مفعولين

فالكاف مفعول أول وقبله مفعول ثان (قوله نصبا) أى بحسب الطبع وإلا فهو يجب أو امر الله مطلقا لكن إذا كانت موافقة للطبع كانت أحب وهذا وعد من الله له بما يحب وفي قوله قول إنجاز له (قوله شطر) يطلق على الجهة وهو اللراد هنا ويطلق على النصف ويطلق على البعد يقال شطر فلان بمعنى بعد (قوله أى الكعبة) أشار بذلك إلى أن اللراد بالمسجد الحرام خصوص الكعبة ، ولما نزلت هذه الآية تحول لجهة الميزاب وهكذا قبلتنا بمصر فانها لجهة (قوله وحيثا) شرطية لاقرانها بما كنتم فعل الشرط ، وقوله فولوا الخ جوابه وقرن بالقاء لأنه فعل طائي ، وفي هذه الآية إشارة أخرى لحكمة النسخ وهي تطلعه لجهة السماء وعجبه للكعبة وتقدمت الحكمة الأولى كونها فتنة للناس ليميز المؤمن من غيره (قوله خطاب للأمة) ودفع بذلك ما يتوهم أنه من خصائصه عليه الصلاة والسلام (قوله فولوا وجوهكم) أى فى أى مكان وفى أى زمان (قوله وإن الذين أوتوا الكتاب) قيل اللزاد بهم اليهود لأنهم هم المعارضون له فى ذلك الوقت والكتاب هو التوراة ، وقيل اليهود والنصارى والكتاب هو التوراة والإنجيل (قوله أى التولى إلى الكعبة) ويصح أنه عائد على التبي أو النسخ لأن كلامه كور فى الآية والمآل واحد (قوله أيها المؤمنون) أى فيه (٦٢) تسلية للنبي عليه الصلاة والسلام ووعد حسن وبشرى (قوله وبالياء : أى

اليهود) أى فنيه وعيد وزجر وتهديد وهما قرأتان سبعيتان (قوله ولئن أثبت) هذا أيضا تسلية للنبي وتبؤس من إيمانهم لأنهم ضلوا على علم فلا تمنع فيهم موعظة : وإذ اذلت القول على عدم ما إذا نقوله النصحاء (قوله لام قسم) أى وإن حرف شرط وقوله أثبت فعل الشرط وقوله ماتبعوا جواب القسم ، وأما جواب الشرط فهو محذوف للقاعدة النحوية أنه إذا اجتمع شرط وقسم فانه

(قَبْلَةَ تَرْضَاهَا) نصبا (قَوْلٌ وَجْهَكَ) استقبل فى الصلاة (شَطْرَ) نحو (الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ) أى الكعبة (وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ) خطاب للأمة (فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ) فى الصلاة (شَطْرَهُ) وَإِنَّ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ) أى التولى إلى الكعبة (الْحَقُّ) الثابت (مِنْ رَبِّهِمْ) لما فى كتبهم من نعت النبي صلى الله عليه وسلم من أنه يتحول إليها (وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ) بالقاء أيها المؤمنون من امتثال أمره ، وبالياء أى اليهود من إنكار أمر القبله (وَلَكِنْ) لام قسم (أَثْبَتَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ بِكُلِّ آيَةٍ) على صدقك فى أمر القبله (مَا تَبِعُوا) أى يتبعون (قَبْلَتَكَ) عنادا (وَمَا أَنْتَ بِتَابِعٍ قَبْلَتَهُمْ) قطع لطمعه فى إسلامهم وطمعهم فى عوده إليها (وَمَا بَعْضُهُمْ بِتَابِعٍ قَبْلَةَ بَعْضٍ) أى اليهود قبله النصرارى وبالعكس (وَلَكِنْ أَتَّبَعَتْ أَهْوَاءَهُمْ) التى بدعونك إليها (مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ) الوحى (إِنَّكَ إِذَا) إن اتبعهم فرضا (لِمَنِ الظَّالِمِينَ . الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْزِفُونَهُ) أى محمدا (كَمَا يَعْزِفُونَ أَنفَاءَهُمْ) بنعته فى كتبهم قال ابن سلام لقد عرفته حين رأيته كما أعرف ابني ومعرفتي لحمد أشد (وَأِنْ قَرِيقًا مِنْهُمْ لَيَكْتُمُونَ الْحَقَّ) نعته (وَهُمْ يَكْفُرُونَ) هذا الذى أنت عليه (الْحَقُّ)

كانت

يحذف جواب التأخر منها ، وأيضا قوله ماتبعوا لا يصلح أن يكون جوابا للشرط

لأنه فعل منى بما لحقه دخول القاء فيه (قوله قطع لطمعه فى إسلامهم) راجع لقوله ماتبعوا قبلتك وقوله وطمعهم الخ راجع لقوله وما أنت بتابع قبلتهم فهو لف ونشر مرتب . إن قلت كيف يطمعون فى عوده لبيت المقدس مع أنه مذكور فى كتبهم أنه لا يرجع عن الكعبة بعد أن تحول إليها . قلت إن ذلك الطمع واقع من جهلهم الذين لا يعرفون فى التوراة شيئا (قوله أى اليهود قبله النصرارى) هذا مما يؤيد أن اللراد بالذين أوتوا الكتاب اليهود والنصارى وقبله اليهود بيت المقدس وقبله النصرارى مطلع الشمس وكانت باختراع منهم لزعم بولس القيس أنه بعد رفع عيسى قال : لقيت عيسى عليه السلام فقال لى إن الشمس كوكب أحبه يبلغ سلامى فى كل يوم فرقوى ليتوجهوا إليها فى صلاتهم ففعلوا ذلك (قوله إن اتبعهم فرضا) أى على سبيل الفرض والتقدير على حد لئن أشركت ليجطن حملك ، وقيل الخطاب له ، واللراد غيره لمزيد الزجر (قوله كما يعرفون أبناءهم) ما مصدرية نسبك مع ما بعدها بمصدر : أى كعرفتهم أبناءهم والشبه أقوى من المشبه به (قوله ومعرفتي لحمد أشد) سئل عن ذلك فقال : لأن معرفتي بابن ظنية لانه محتمل أن يكون من غيرى وأما معرفتي بمحمد فهى عن الله وأنى خبر أصدق من خبر الله ؟

(قوله كائناً) أشار بذلك إلى أن قوله من ربك متعلق بمحذوف حال من الحق وهو خبر لمبتدأ محذوف والأظهر أنه مبتدأ خبره الجارو المجرور بعده أو مبتدأ والخبر محذوف تقديره يعرفونه وأل يحتمل أنها للعهد الذي كرى أو الجنس أو الاستفراق (قوله الشاكين فيه) أي في كونهم يعرفون نعتك أوفى الحق (قوله فهو أبلغ من لا تتر) أي لكون النهي عاماً فيفيد أن الشك يصير كل من قام به ولكونه مؤكداً بالنون ولأن الكناية أبلغ من الحقيقة بخلاف لا تتر فربما يتوهم أن الشك لا يضر إلا هو فقط ولم يكن مؤكداً (قوله ولكل وجهة) هذا كالنتيجة لما قبله كأنه قال فلما تفرقوا صار لكل وجهة (قوله قبله) أشار بذلك إلى أن وجهة اسم للسان فتبوت الواو قياساً وأما إن أريد بها المعنى المصدري فتبوت الواو غير قياسي على حد عدة ورقة وإثبات الواو تنبيهاً على الأصل (قوله هو) أي الفريق المفهوم من الأمم لأن المراد بهم الفرق ولو عبر به لكان أوضح (قوله مولها) اسم فاعل فاعله ضمير يعود على الفريق والمهاء مفعول أول وقول للفسر وجهه مفعول ثان (قوله وفي قراءة مولها) أي بصيغة اسم المفعول فنائب الفاعل مفعول أول والمهاء مفعول ثان والمعنى موجه إليها (قوله الخبرات) جمع خير بالتخفيف والتشديد أو جمع خيرة معناه الطاعة على كل (قوله أينما تكونوا) أين اسم شرط جازم يحزم فعلين تكونوا فعل الشرط مجزوم بمحذوف النون والواو فاعل ويأت جواب (٦٣) الشرط مجزوم بمحذوف الياء والكسرة

دليل عليها وبكم متعاق يأت والله فاعل يأت وجميعاً حال من الكاف في بكم وقوله فيجازيكم يصح فيه الجزم والرفع والنصب ولكن الرسم يأتي الأول وإنما جازت الأوجه الثلاثة فيه لقول ابن مالك :

والفعل من بعد الجز إن يقترب

بالفا أو الواو بثلاث قن والمعنى في أي مكان تكونون فيه يجمعهم الله للحساب

كائناً (مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْكِرِينَ) الشاكين فيه أي من هذا النوع فهو أبلغ من لا تتر (وَلِكُلِّ) من الأمم (وَجِهَةٌ) قبله (هُوَ مُوَلِّيَّهَا) وجهه في صلاته وفي قراءة مولها (فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ) بادروا إلى الطاعات وقبولها (أَيْنَمَا تَكُونُوا يَأْتِ بِكُمْ اللَّهُ جَمِيعًا) يجمعكم يوم القيامة فيجازيكم بأعمالكم (إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ (لَسَفَرٌ) قَوْلٌ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَإِنَّهُ لَلْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ) بالباء والياء تقدم مثله وكرره لبيان تساوي حكم السفر وغيره (وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ قَوْلٌ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ) كرره للتأكيد (لَنَلَّا يَكُونُ لِلنَّاسِ) اليهود والمشركون (عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ) أي مجادلة في التولي إلى غيره أي لتنتفي مجادلتهم لكم من قول اليهود يمجحد ديننا ويتبع قبلتنا وقول المشركون يدعى مله إبراهيم ويخالف قبلته (إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ) بالعناد فانهم يقولون ما نحول إليها إلا ميلاً إلى دين آبائهم

فيقرب عليه الجزاء (قوله إن الله على كل شيء قدير) هذا كالدليل لما قبله أي إنما كان ذلك لأنه قدير على كل شيء قال تعالى - وهو على جميعهم إذا يشاء قدير - (قوله ومن حيث خرجت الخ) حيث هنا ظرف مكان ومن الابتداء وجهة خرجت في محل جر بإضافة حيث إليها وليست شرطية لأنها لا تكون كذلك إلا إذا اقترفت بما (قوله لسفر) ظاهره فرضاً ونفلاً ولكن السنة خصصت ذلك بالعريضة وأما الآية فتجوز في السفر لغير القبلة بشروط مذكورة في الفقه (قوله شطر المسجد الحرام) أي جهة الكعبة (قوله وإنه) أي النسخ أو التولي للكعبة أو النبي (قوله للحق) أي نفسه أو المهود وهو نعت النبي أو كل فرد من أفراد (قوله بالباء والياء) أي فهما قراءتان سبعيتان (قوله لبيان تساوي حكم السفر الخ) أشار بذلك لدفع ما يتوهم أنه تكرار محض (قوله كرره للتأكيد) أي للتثبيت في عقولهم لمرابة الحكم حيثئذ لأنه أول ما ورد من النسخ (قوله لئلا يكون للناس عليكم) هذا هو حكم التولية أي إنما أمرناكم بالتولية لأجل انتفاء حجة الناس عليكم واللام هذه لام كي وأن مصدرية ولاتافية ويكون منصوب بأن والناس خبرها مقدم وحجة اسمها مؤخر وعليكم حال من حجة لأنه نعت فكره تقدم عليها (قوله أي لتدني الخ) هذا حل معنى لاحتل إعراب ولوحله حل إعراب لقال لعدم كون حجة ثابتة للناس عليكم (قوله أي مجادلة) أي جدال في الباطل واعتراض وليس المراد بها المجادلة في الحق وإظهار حجتة (قوله من قول اليهود) هذا بيان للمجادلة (قوله وقول المشركون) أي فقد زال ذلك وأما قولهم ما زال همد في حيرة فباقية لم تزل (قوله فانهم يقولون) أي اليهود . والحاصل أن الحجج

أربع لأمود حجتان والمشركون كذلك أماحجة اليهود فهي ماله صلى لقبيلتنا ولا ينبع ديننا وأما حجة المشركين فهي يدعى ملا إبراهيم ومخالف قبلته وهاتان الحجتان قد انقطعنا وبقيت حجة لكل أماحجة اليهود فقولهم ماتحول إليها لإميلاديين الجاهلية وأما حجة المشركين نقولهم لم يزل محمد في حيرة (قوله والاستثناء متصل) أي لأن ما قبله ظالمون أيضا (قوله تخافوا جدالهم) أي لأنهم لا يقدرّون على إيصال نفع ولا دفع ضرر (قوله عطف على ثلاثا يكون) أي فتحويل القبلة لحكم عظيمة الأولى تمييز المؤمنين من غيره الثانية انقطاع الحجج الثالثة إتمام النعمة الرابعة الاهتداء . إن قلت إن مقتضى هذه الآية أن النعمة تمت الآن ومقتضى ما يأتي في سورة المائدة في قوله تعالى - اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتي - أنها لم تتم إلا حين نزولها وهو يوم عرفة في حجة الوداع . أجيّب بأن النعمة مقولة بالتشكيك فالمراد بها هنا استقبال الأشراف الذي هو الكعبة والمراد بها هناك الدين (قوله منكم) هذه نعمة أخرى فوق أصل الأرسال لأنه لو كان ملكا لما استطاعوه لأن علة الانضمام المجانسة (قوله القرآن) خصه من دون المعجزات لأنه باق إلى الآن (قوله يطهركم من الشرك) أي حتى صرتم عدولا تشهدون على الناس يوم القيامة ويصح أن يقال معنى يزكيكم شهد لكم بالعدالة يوم القيامة (قوله ويعلمكم الكتاب) أي حتى حفظتم لفظه عن ظهر قلب لقوله في «الحديث وجعلت من أمتك أقواما قلوبهم أناجيلهم» (قوله ما فيه من الأحكام) أي المعاني التي لا تحصى قال علي بن أبي طالب لو أردت أن أوفر من الفاححة حمل سبعين بعيرا فعلت ومن معناه مقال الخواص مما من الله به على أن أعطاني مائة ألف علم وتسعة وتسعين ألفا من علومه (٦٤) (قوله ويعلمكم ما لم تكونوا تعلمون) عطف عام على خاص (قوله ونحوه)

والاستثناء متصل والمعنى لا يكون لأحد عليكم كلام إلا كلام هؤلاء (فَلَا تَخْشَوْهُمْ) تخافوا جدالهم في التولي إليها (وَأَخْشَوْنِي) بأمثال أُمري (وَلَا تُتِمُّوا) عطف على ثلاثا تكون (نِعْمَتِي عَلَيْكُمْ) بالهداية إلى معالم دينكم (وَلَمَّا كُنْتُمْ هَٰئِلُونَ) إلى الحق (كَمَا أَرْسَلْنَا) متعلين بأنهم أي إتماما كإتمامها بإرسالنا (فِيكُمْ رَسُولًا مِنْكُمْ) محمدا صلى الله عليه وسلم (يَتَّقُوا عَلَىٰ كُنْكُمْ آيَاتِنَا) القرآن (وَبُرُوكِيكُمْ) يطهركم من الشرك (وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتَابَ) القرآن (وَالْحِكْمَةَ) ما فيه من الأحكام (وَيُعَلِّمُكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ) فاذ كروني (بالصلاة والتسبيح ونحوه) (أذ كركم) قيل معناه أجازكم . وفي الحديث من الله من ذكرني في نفسه ذكرته في نفسي ومن ذكرني في ملا ذكرته في ملا خير من ملته .

أي كالتلهيل والتحميد  
قال بالصلاة لأن الله كر  
إما باللسان أو بالجوارح  
أو بالجنان ولا شك أن  
الصلاة جامعة لكل ذكر  
فالقراءة والتكبير  
والتسبيح والدعاء ذكر  
لساني والركوع والسجود  
ذكر بالجوارح والخشوع  
والخضوع والمراقبة ذكر

(واشكروا)

قلبي (قوله أجازكم عليه) أي أنبئكم على ذكركم إياي (قوله

عن الله) أي فهو حديث قدسي (قوله في نفسه) أي خاليا وبعبدا عن الخلق (قوله ذكرته في نفسي) أي أعطيه عطايا لا يعلمها غيري (قوله ومن ذكرني في ملا) أي بين الناس (قوله ذكرته في ملا) أي أعطيه عطايا ظاهرة لعبادي وأظهر فضله لهم . إن قلت إن الإنسان قد يذكر الله بحضرة النبي صلى الله عليه وسلم كالصحابة فأى ملا خير من النبي قلت أجيّب بأن الشيء يشرف بما نسب إليه فإن المجلس ينسب لكبيره وفرق بين حضرة الله وملائسته وبين حضرة النبي وأصحابه وأيضا كون النبي في حضرة الله أشرف من نفسه في حضرة أصحابه فعلى قوله خير من ملته ذكرته في حضرة النبي والملائكة المقرين في الملا الأعلى ولا شك أن تلك الحضرة لا بعد لها شيء أبدا والملا بالقصر الجماعة الأشراف (قوله خير) بالجر صفة لملا وقيل معنى اذ كروني تذللوا للجلالي أذ كركم أ كشف الحجب عنكم وأفيض عليكم رحمتي وإحساني وأحبكم وأرفع ذكركم في الملا الأعلى لما في الحديث لما من تقرب إلى شبرا تقربت منه ذراعا وفي الحديث أيضا إن الله إذا أحب عبدا نادى جبريل فقال له يا جبريل إنى أحب فلانا فأجبه فيجبه جبريل ثم ينادي في السماء إن الله يحب فلانا فأجبه فيجبه أهل السماء ثم يوضع له القبول في الأرض وهذا من جملة الثمرات المعجلة وأما المؤجلة فرؤية وجه ربه الكريم ورفع الدرجات وغير ذلك وينبغي للإنسان أن يذكر الله كثيرا لقوله تعالى - والذين كثروا الله كرات أعد الله لهم مغفرة وأجرا عظيما - ولا يلتفت لواش ولا رقيب لقول السيد الحنفى خطيبا للعارف بالله تعالى أستاذنا الشيخ السردير :

بامبنتى طرق أهل الله والتسنيك دع عنك أهل الهوى نسلم من التشكيك

إن اذ كروني لرد المسترض بحسبك فاجعل سلاف الجلالة دائما في نيك

ولا تترك الله كره لعدم حضورك مع الله فيه فربما ذكركم مع غفلة يجرى قد كرم مع حضور لأنهم شبهوا الذكركم بقدح الزناد فلا يترك الإنسان القدح لعدم إيقاده من أول مرة مثلاً بل يكره حتى يوقد فإذا ولع القلب فارت الأعضاء فلا يقدر الشيطان على وسوسته لقوله تعالى - إن الذين اتقوا إذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا - وخفت العبادة على الأعضاء فلا يكون على الشخص كافة فيها قال العارف إذا رفع الحجاب فلا ملالة بتكليف الإله ولا مشقة ويكنى الذكركم من الشرف قول الله تعالى في الحديث القدسي «أنا جليس من ذكرني» وقوله تعالى - واذكروا الله كثيراً لعلكم تفلحون - وهل الأفضل الذكركم مع الناس أو الذكركم في خلوة والحق التفصيل وهو إن كان الإنسان ينشط وحده ولم يكن مدعواً من الله لهداية الناس فالخلوة في حقه أفضل وإلا فذكره مع الناس أفضل إما لينشط أو لتقتدى الناس به نسأل الله أن يجعلنا من أهل ذكره (قوله واشكروا لي) الحق أنه يتعدى بنفسه وباللام والمعنى واحد وهو من عطف الخاص على العام والنسبة في ذلك بيان أعلى المقاصد في الذكركم فان المقاصد في الذكركم مختلفة فمن قصد بذكركه الدنيا فقط فهو دنيء ومن قصد بذكركه دخول الجنة والنجاة من النار فهو أعلى من الأول ومن قصد بذكركه شكر الله على خلقه إياه وإنعامه عليه ولم يقصد غيره فهو من المقربين لما في الحديث «أفلا أكون عبداً شكوراً» (قوله ولا تكفرون) أي لأن حقيقة الشكر أن يطاع فلا يعصى وأن يذكر فلا ينسى وأن يشكر فلا يكفر فمعنى لا تكفرون لا تصرفوا نعمي في غير ما خلقتها له (قوله على الطاعة) أي على دوامها سواء كانت الطاعة فعلاً أو تركاً (قوله والبلاء) أي الصائب فأقسام الصبر ثلاثة صبر على الطاعة بدوام فعلها وصبر عن المعصية بدوام تركها وصبر على البلاء بحمد الله وشكره عليها فيكون شاكراً على السراء والضراء وأعظمها الصبر عن المعاصي وأقل منه الصبر على الطاعة وأقل منهما الصبر على البلاء لأنه ورد أن الصابر على البلاء يرفعه الله ثلاثمائة درجة بين (٦٥) كل درجتين كما بين السماء والأرض

مرة والصابر على دوام الطاعة يرفعه الله ستمائة درجة بين كل درجتين كما بين السماء والأرض مرتين والصابر عن المعصية يرفعه الله تسعمائة درجة

(وَأَشْكُرُوا لِي) نعمتي بالطاعة (وَلَا تَكْفُرُونِ) بالمعصية (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَعِينُوا) على الآخرة (بِالصَّبْرِ) على الطاعة والبلاء (وَالصَّلَاةِ) خصها بالذكر لتكررها وعظمتها (إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ) بالعون (وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ) (أَمْوَاتٌ بَلْ) (م) (أَحْيَاءُ) أرواحهم في حواصل طيور خضرتسرح في الجنة حيث شاءت لحديث بذلك (وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ) تعلمون ما هم فيه

بين كل درجتين كما بين السماء والأرض ثلاث مرات (قوله إن الله مع الصابرين) خصهم وإن كان الله مع كل أحد لأن المراد معية محصورة وهي العون والاعانة وأما المعية مع كل أحد فمعية علم وقدرة يتصرف فيهم كيف شاء وأما الصابرون فهم المحبسون لله لقوله في الحديث «ولا يزال عبيدي يتقرب إليّ بالتواضع حتى أحبه» الحديث (قوله ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله) هذه الآية نزلت في قتلى بدر وكان المقتول من المسلمين أربعة عشر سبعة من المهاجرين وثمانية من الأنصار لما قال المشركون والمنافقون هؤلاء قد ماتوا وضيعوا على أنفسهم الحياة الدنيا ولذاتها وقد ادعوا أنهم ماتوا ثم مرضوا فمعد فزلت هذه الآية (قوله هم أموات) أشار بذلك إلى أن أموات خبر مبتدأ محذوف والجملة في محل نصب مقول القول والمعنى يحرم قول ذلك للشهيد لأنه ليس بموت حقيقة وإنما هو انتقال من دار الكدر إلى دار الصفا ومن دار الحزن إلى دار السرور (قوله لمن يقتل في سبيل الله) أي وهم الشهداء وممواً بذلك لأن أرواحهم شهدت دار السلام عند خروجها من البدن أولاً لأن الملائكة تشهد له بنصره لدين الإسلام (قوله بل هم أحياء) أي حياة أخرى بالجسم والروح ليست حياة أهل الدنيا لا يشاهدوها إلا أهل الآخرة ومن خصه الله بالاطلاع عليها وهذا هو التحقيق خلافاً لمن قال إنهم أحياء بالروح فقط لأنه يرد بأن كل إنسان حي الروح مسلماً كان أو كافراً لعدم فناء الروح ولا مزية للشهيد على غيره وهذه الحياة حقيقية وإنما خروج روحه انتقال من دار إلى أخرى وهي مزية من مزايا الأنبياء فلا يقال إنهم ساوونهم وحكمة عدم تفصيل الشهداء بقاء دمه لم يشهد لهم يوم القيامة لما في الحديث «زملوهم بقبابهم اللون لون الدم والريح ريح المسك» وأما تفصيل الأنبياء فتعبدى أول التشريع ولأن كل الأرض أجساد الشهداء (قوله أرواحهم في حواصل طيور الخ) أي فهي كالهودج لها وأما أرواح المؤمنين للطيعين غير الشهداء فتنتقم خارج الجنة بربحها ومأواها البرزخ وأما أرواح العصاة والكفار فهي مسجونة لا تصرف لها وأما أرواح الأنبياء فورد أنها تأوى إلى قناديل معلقة بالعرش في الجنة وأما أرواح صفار المؤمنين في الجنة في كفالة إبراهيم وسارة [ ٩ - حوى - أول ]

(قوله وإنبلونكم) اللام موطنه لثسم محذوف أى والله لنبلونكم ونبلون حوايه واقترن باللام والنون لكونه مضارغا مثبثا فسنقبلا وللعنى لنختبرنكم أيها المؤمنون لما في الحديث «للدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر» أى ولو كان المؤمن في غاية نعيمها والكافر في أشد ضيقها (قوله القحط) هو في الأصل تخلف المطر وهو سبب في الجوع فقد فسر الشئ بسببه (قوله بالجوائح) أى الآفات المتلفة للزرع ونحوه (قوله أى لنختبرنكم) أى لنظهر ذلك للملائكة ولبعضكم فمن صبر فله الرضا ومن جزع فله السخط (قوله بالجنة) متعلق ببشر والمعنى بشرهم بالجنة من غير سابقة عذاب (قوله هم الذين) أشار بذلك إلى أن الذين خبر لمبتدأ محذوف واقع في جواب سؤال مقدر قيل نعت مةطوع وقيل إن الذين نعت للصابرين وهو أحسنها وقيل منصوب على المدح بفعل محذوف تقديره أمدح وقيل مبتدأ خبره قوله أولئك (قوله مصيبة) أى مصيبة كانت سواء كانت فقد مال أو نفس أو جوعا أو خوفا أو غير ذلك (قوله إنا لله) أى مملوكون ومخلوقون له يتصرف فينا على ما أراد وهذه المثلة من خصائص هذه الأمة ولو كانت لغيرهم لكانت ليعقوب حين فقد يوسف فقال يا أسفا (قوله وإنا إليه راجعون) أى صارون (قوله من استرجع) أى قال إنا لله وإنا إليه راجعون (قوله أجره الله فيها) أى بسببها وفي المصباح أجره الله أجرا من باني ضرب وقتل وأجره بالمد لفة ثالثة إذا أتاه (قوله وأخلف عليه خيرا) أى (٦٦) ٢ منها إما في الآخرة فقط أو فيها وفي الدنيا فمن رضى بأحكام الله وصبر

على ما أصابه فله الرضا من الله ولكل مصيبة دواء إلا الموت على الكفر والعياذ بالله تعالى قال بعضهم : لكل شئ إذا فارقت هوض

وليس لله إن فارقت من عوض

(قوله إنما هذا مصباح) أى شئ قلبيل (قوله صلوات) جمع صلاة وهى المغفرة كما فسرنا بذلك المفسر ووجهها إشارة إلى أنه لا يبق عليهم ذنوب

(وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ بِشَيْءٍ مِّنَ الْخَوْفِ) للعدو (وَالْجُوعِ) القحط (وَنَقْصٍ مِّنَ الْأَمْوَالِ) بالهلاك (وَالْأَنْفُسِ) بالقتل والموت والأمراض (وَالثَّمَرَاتِ) بالجوائح أى لنختبرنكم فننظر أنصبرون أم لا (وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ) على البلاء بالجنة هم (الَّذِينَ إِذَا أَصَابَتْهُمُ مُصِيبَةٌ) بلاء (قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ) ملكا وعبيدا يفعل بنا ما يشاء (وإنا إليه راجعون) في الآخرة فيجازينا ، في الحديث «من استرجع عند المصيبة أجره الله فيها وأخلف عليه خيرا» وفيه «أن مصباح النبي صلى الله عليه وسلم طوى فاسترجع فقالت عائشة إنما هذا مصباح فقال : كل ماساء المؤمن فهو مصيبة» رواه أبو داود في مراسيله (أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مِّن رَّبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ) نعمة (وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ) إلى الصواب (إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ) جبلان مكة (مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ) أعلام دينه جمع شعيرة (فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ) أى تلبس بالحج أو العرة وأصلهما القصد والزيارة (فَلَا جُنَاحَ) إنهم (عَلَيْهِ أَنْ يَطُوفَ) ،

فيه

أبداء عليهم مغفرة متكررة (قوله نعمة) دفع بذلك ما يقال

إن الصلاة هى الرحمة فمطاف الرحمة عليها مرادف فما حكمة التكرار فأجاب المفسر بمنع ذلك وأن العطف مغاير فالصلاة محو الذنوب والرحمة العطايا فهو من باب التحاية بعد التخلية وقد ورد إطلاق الصلاة على المغفرة فى الحديث اللهم صل على آل أبى أوفى أى اغفر لهم وفى الحديث أيضا «إن الملائكة تصلى على أحدكم مادام فى صلاة تقول اللهم اغفر له اللهم اغفر له» وقيل إن الصلاة بمعنى الرحمة والعطف مرادف وحكمة التكرار الإشارة لتوالى الرحمت والتم وإرضاعه حيث رضى بأحكام سيده وحبس نفسه على ما تكره (قوله وأولئك هم المتهتدون) أى الكاملون فى الهدى فإن الرضا عن الله فى كل حال من علامات الهدى الكامل (قوله إن الصفا) جمع صفا اسم للحجر الأملس والمراد هنا الجبل المعروف الذى يبتدأ السعى منه (قوله والمروة) فى الأصل اسم للسكان الرخو والمراد هنا الجبل الذى ينتهى السعى إليه (قوله جبلان مكة) أى بجوار المسجد الحرام (قوله من شعائر الله) أى من أمور دين الله التى تعبدنا بها فمن أنكر كون السعى من أمور الدين فقد كفر (قوله فمن حج البيت) الحج فى اللغة القصد واصطلاحا عبادة يلزمها طواف بالبيت سبعا وسى بين الصفا والمروة كذلك ووقوف بعرفة ليلة عاشر ذى الحجة على وجه مخصوص (قوله أو اعتمر) العمرة فى اللغة الزيارة واصطلاحا عبادة يلزمها طواف وسى على وجه مخصوص (قوله وأصلهما القصد الحج) لف وشم مرتب

(قوله فيه إدغام التاء في الأصل) أى فأصله يتطوَّف قلبت التاء طاء ثم أدغمت في الطاء (قوله لما كره المسلمون) أى حين كرهوا ذلك (قوله وعليهما صنمان) أحدهما يسمى إسافا والثاني يسمى نائلة . قيل كانا على صورة رجل وامرأة وذلك أن رجلا اسمه إساف وامرأة اسمها نائلة زنيا في الكعبة فسخنهما الله حجرين على صورتها الأصلية لما تقدم الزمان عبيدتهما الجاهلية فلما جاء الاسلام أبطل ذلك ونسخه (قوله غير فرض) أى ووافقه على ذلك ابن حنبل (قوله من التخيير) ليس المراد أنه مباح بل هو مطلوب بدليل ضم أول الآية لآخرها (قوله وغيره) أى وهو مالك (قوله إن الله كتب عليكم السعى) عامه فاسعوا ، وأصل الحديث « اسعوا فإن الله كتب عليكم السعى » فتحصل أن الآية ليست صريحة في الفرضية ولا في الوجوب وإنما أخذ ذلك من السنة (قوله وفيه إدغام التاء) أى بعد قلبها طاء (قوله أى بخير) أشار بذلك إلى أن خيرا منصوب بنزع الخافض (قوله من طواف وغيره) أى كسعى في حج أو عمرة أو طواف مطلقا لأن عبادة الطواف لا تقيد بالنسك بخلاف السعى (قوله فإن الله شاكر) هذا دليل الجواب وليس هو الجواب بل هو محذوف تقديره شكره الله لأن الله شاكر عليم ، والشكر في الأصل مجازاة أصحاب الحقوق عليها وليس ذلك مرادا في حق مولانا وإنما المراد عاماته معاملة الشاكر بأنه أكرم نفسه الجزاء من فضله لأنه كريم واسع العطاء (قوله ونزل في اليهود) (٦٧) أى في أخبارهم ككعب بن الأشرف ومالك بن الصيف

فيه إدغام التاء في الأصل في الطاء (بهما) بأن يسمى بينهما سبعا . نزلت لما كره المسلمون ذلك لأن أهل الجاهلية كانوا يطوفون بهما وعليهما صنمان يمسحونهما . وعن ابن عباس أن السعى غير فرض لما أفاده رفع الأثم من التخيير . وقال الشافعي وغيره ركن وبين صلى الله عليه وسلم فرضيته بقوله « إن الله كتب عليكم السعى » رواه البيهقي وغيره وقال « أبدءوا بما بدأ الله به » يعنى الصفا . رواه مسلم (وَمَنْ تَطَوَّعَ) وفي قراءة بالتحية وتشديد الطاء مجزوما وفيه إدغام التاء فيها (خيرا) أى بخير أى عمل مالم يجب عليه من طواف وغيره (فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ) لعمله بالإنابة عليه (عَلِيمٌ) به . ونزل في اليهود (إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ) الناس (مَا أَنْزَلْنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ وَالْهُدَى) كآية الرجم ونعت محمد صلى الله عليه وسلم (مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ) التوراة (أُولَئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ) يعدم من رحمته (وَيَلْعَنُهُمُ اللَّاعِنُونَ) الملائكة والمؤمنون أو كل شيء بالدعاء عليهم باللعنة (إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا) رجعوا عن ذلك (وَأَصْلَحُوا) عملهم (وَيَبَيَّنُوا) ما كتموا ،

اهتدى وعطف الهدى عليها للتفسير (قوله كآية الرجم) أى السكينة في التوراة وهى أن من زنى يرمم فحوها وقالوا لم يكن ذلك عندنا فحصل منهم التكذيب لنبيهم (قوله ونعت محمد) أى صفاته وأخلاقه من مولده إلى انتهاء أجله وهذان مثالان للبينات والهدى معا لأن بالآيات يحصل الهدى (قوله للناس) أى عموما (قوله أولئك) مبتدأ وجملة يلعنهم الله خبره وآتى بإشارة البعيد إشارة لبعدهم عن رحمة الله (قوله والمؤمنون) أى من غيرهم كالإنس والجن (قوله أوكل شيء) أى حتى الجمادات والحيتان في البحر ويشهد له الحديث « العاصي يلعنه كل شيء حتى الحيتان في البحر » وأو تسويع الخلاف ثم إن العبارة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب فهذا الوعيد وإن كان واردا في شيء خاص إلا أنه لكل من كتم علما ومنه شاهد الزور والفتى بغير الحق (قوله إلا الذين) استثناء متصل أفاده أن اللعنة معلقة (قوله رجعوا عن ذلك) أى الكتابان بأن أنصفوا من أنفسهم وأسلموا فهذا الوعيد خاص بمن مات كافرا . وأما من مات مؤمنا ولو عاصيا فليس له هذا الوعيد ولا يجوز الدعاء باللعنة على المعين ولو كافرا إلا أن يثبت موته على الكفر . وأما غير المعين فيجوز على الكافر والعاصي (قوله وأصاحوا عملهم) أى في المستقبل كعبد الله بن سلام وأضرابه (قوله ما كتموا) أى من البينات والهدى ويحتمل أن قوله تعالى - وبينوا - أى التوبة .

ومالك بن الصيف  
وعبد الله بن صوريا  
(قوله الناس) قسره  
المفسر إشارة إلى أنه  
مفعول يكتُمون الثاني  
والعنى يكتُمون الحق عن  
الناس بحيث يظهرون  
الباطل ويخفون الحق  
من نعت محمد وغيره  
(قوله ما أنزلنا) أى الشيء  
أو الذى أنزلناه وقوله من  
البينات بيان لما والمراد  
بالبينات الآيات الواضحات  
التي من أذعن لها فقد



(قوله فأولئك) أى بأشدة البعيد إشارة رعية منهم عن ربة غيرهم على حد ذلك الكتاب (قوله وأنا التواب) أى الكبر للقبول لتوبة من تاب ، وللملة حالية من فاعل أتوب (قوله بالؤمنين) أى ولوعصاة والبراد من مات مسلماً (قوله إن الدين كدروا) أى أجباراً أو غيرهم وقوله وماتوا وهم كفار أى استمروا على الكفر حتى ماتوا عليه (قوله أى هم مستحقون ذلك) شار بذلك لدفع التكرار ، فالمراد باللعنة الأولى حصولها بالفعل وبالتائبة استحقاقها وفي الحقيقة لا تكرار لأن ماتتكم في الكفار من أجبار اليهود - وهذا في الكفار عموماً (قوله قيل عام) أى حتى الكفار لأنه يلعب بعضهم بعضاً (قوله وقيل للؤمنون) أى من الأسس والجن والملائكة (قوله أى اللعنة) أى ويلزم من خلوده في اللعنة خلوده في النار (قوله المدلول بها) أى باللعنة وقوله عليها أى النار (قوله طرفه) أى مقدار تغميض العين وتفتحها العادي (قوله يهلون) أشار بذلك إلى أنه من الانظار بمعنى الإهمال والتأخير قال تعالى - كلما فضحت جلودهم بدلتناهم جلوداً غيرهما ليذوقوا العذاب - أجارنا الله والمسلمين من النار (قوله ونزل) أى بمكة لأن هذه الآية وما بعدها مكية وإن كانت السورة مدنية (قوله لما قالوا) أى مشركو العرب وكانوا إذ ذاك يعبدون ثلاثمائة وستين صنماً حول الكعبة ونزلت سورة الاختصاص أيضاً رداً عليهم (قوله وإلهمكم) مبتدأ وإله خبره وواحد صفته وهو محط الفائدة على حد مررت يزيد رجالاً صالحاً ، هى كالحال الموطنة وقوله لإله إله هو خبر ثان مؤكداً لما قبله لقصد الإيضاح (قوله لا نظير له الخ) فيه نفى الكموم لحمة وتوضيحه أن قوله لا نظير له في ذاته أى أن ذاته ليست مركبة من أجزاء وليس لأحد ذات كذاته ولا في صفاته أى ليست صفاته متعددة من جنس واحد بمعنى أنه ليس له علمان (٦٨) ولا سمعان إلى آخرها وليس لأحد صفة كصفات مولانا ، فهذه أربعة

( فَأُولَئِكَ أَتُوبُ عَلَيْهِمْ ) أَقْبِلْ تَوْبَتَهُمْ ( وَأَنَا التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ) بِالْمُؤْمِنِينَ ( إِنَّ الدِّينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ ) حَال ( أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ) أَيْ هُمْ مُسْتَحِقُونَ ذَلِكَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَالنَّاسُ قِيلَ عَامٌ وَقِيلَ الْمُؤْمِنُونَ ( خَالِدِينَ فِيهَا ) أَيْ اللَّعْنَةُ أَوْ النَّارُ الْمُدْلُولُ بِهَا عَلَيْهَا ( لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ ) طَرَفَةُ عَيْنٍ ( وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ ) يَهْلُونَ لِتَوْبَةٍ أَوْ مَعْذَرَةٍ . وَنَزَلَ لَمَّا قَالُوا صَفِّ لَنَا رَبِّكَ ( وَإِلَهُكُمْ ) الْمُسْتَحَقُّ لِلْعِبَادَةِ مِنْكُمْ ( إِلَهُ وَاحِدٌ ) لَا نَظِيرَ لَهُ فِي ذَاتِهِ وَلَا فِي صِفَاتِهِ ( لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ) هُوَ ( الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ) وَطَلَبُوا آيَةً عَلَى ذَلِكَ فَنَزَلَ ( إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ) وَمَا فِيهِمَا مِنَ الْمَجَانِبِ ( وَأَخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ )

كقوم متصلان في الذات والصفات ومنفصلان فيهما والخامس المنفصل في الأفعال بمعنى أنه ليس لأحد فعل مع الله . وأما للتصل فيها فهو ثابت لا ينفى لأن أفعاله على حسب شئونه في خلقه (قوله لإله إله هو) أى لا معبود

بالذهب

بحق موجود إلا هو أى إلهكم وفي الكلام تغليظ لهم وإعراجه لافية للجنس

تعمل عمل إن إله اسمها مبنى على الفتح في عمل نصب والخبر محذوف تقديره موجود وإلا أداة حصر وهو ضمير منفصل بدل من الضمير المستتر في الخبر والتقدير لإله موجود هو إلا هو وقوله الرحمن الرحيم خبر ثالث ، والمقصود من تعداد الأخبار إيضاح أمر الإله لهم وتبكيك لهم لازمامهم الحجة وهذه طريقة ومشى المفسر على أن الرحمن الرحيم خبر لمبتدأ محذوف وكل صحيح (قوله وطالبوا آية) أى دليلاً على ما تقدم من الدعاوى فإن قوله وإلهكم إله واحد دعوى أولى وقوله لإله إله هو دعوى ثانية وقوله الرحمن الرحيم دعوى ثالثة (قوله فتزل إن في خلق السموات) أى إلى قوله آيات وهي ثمانية أشياء في كل شئ منها آيات فهو إجابة لما لطلب وزيادة : وفي كل شئ له آية تدل على أنه الواحد وإن حرف توكيد ونصب وفي خلق السموات جار مجرور خبر مقدم وآيات معها مؤخر وحذفه من الأول دلالة الأخير عليه كأنه قال واختلاف الليل والنهار آيات والفلك التي تجري في البحر آيات وهكذا وقوفه في خلق أطباق الصدر وأراد اسم المفعول أي مخلوق هو السموات والأرض وقد جعل الخازن السماء مع الأرض شيئاً واحداً من ثمانية أشياء وقوله بما ينفع الناس شئ مستقل (قوله وما فيهما من العجائب) أى فعجائب السموات رفعها بلا عمد وكون الشمس في السماء الرابعة مع إضاءتها لأهل الأرض وفتحها لهم النفع التام وإضاءة النجوم لأهل الأرض واهتدائهم بها مع كونها نوابت في المرش وهكذا ، وعجائب الأرض مدتها وبسطها وتثبيتها بالجبال الرواسي وهكذا قال تعالى - أفلم ينظروا إلى السماء فوقهم كيف بيناها وزيناها وما لها من فروج والأرض مدداها وألقينا فيها رواسي وأنبتنا فيها من كل زوج زوج - وأفرد الأرض ولم يجمعها كسموات لا تحت جنسها وهو الماء والقرب واختلاف جنس السموات .

(قوله بالذهب والحجي) أشار بذلك إلى وجه اختلافهما ، ومن جملة عجائب الليل كونه مقمرا أو مظلما وكونه طويلا على أناس دون غيرهم ، ومن جملة عجائب النهار طوله على أناس دون غيرهم فقد يكون الفجر عند قوم هو العصر عند آخرين وغير ذلك وقسم الليل على النهار لأنه صاحبه على الأصح لأن الظلمة سابقة على النور ، وقيل بسبق النهار ، وينبئ على هذا الخلاف فائدة وهي أن الليلة تابعة لليوم قبلها أولي يوم بعدها ، فعلى الصحيح تكون الليلة تابعة لليوم بعدها وعلى مقابلة تكون تابعة لليوم قبلها فيوم عرفة مستثنى على القول الأول لأنه تابع لليلة بعده ، ولا يرد قوله تعالى - ولا الليل سابق النهار - لأن المعنى ليس الليل يسبق النهار بحيث يأتي قبل انقضاء النهار بل كل يلزم الحد الذي حدّه الله له (قوله والفلك) يستعمل مفردا وجمعا بوزن واحد والتفكير بالوصف ، يقال فلك مشحونة وفلك مشحونات (قوله التي تجري في البحر) أي يسيرها الله بالريح مقبلة ومدبرة ، قال تعالى - ومن آياته الجوار في البحر كالأعلام (قوله ولا ترسب) أي لا تسقط لأسفل (قوله موقرة) أي حاملة للأثقال أشار به إلى أن قوله بما ينفع الناس متعلق بمحذوف هو الشيء الرابع (قوله بما ينفع الناس) أي ومن جملة منافعهم اتصال الأقطار بعضها ببعض من حيث انتفاعهم بما في القطر الآخر من الزروع وغيرها فولا تسخير السفن لاستقل كل قطر بما فيه وضاق على الناس معاشهم (قوله من السماء من ماء) من الأولى ابتدائية والثانية يصح أن تكون بيانية أو لتبعض (قوله فأحيا به الأرض) أي أظهر ما فيها من النضارة والبهجة . قال تعالى - ومن آياته أنك ترى الأرض خاشعة فإذا أنزلنا عليها الماء اهتزت وربت إن الذي أحياها لحجي الوقي إنه على كل شيء قدير - (قوله لأنهم يخون بالحبس) أي فاذا كثرت النسل وإذا كثرت

الاقوات شبت الناس فتأتى منهم الذرية (قوله وشمالا) هي ماجات من جهة القطب والجنوب ماقابلتها والصبا ماجات من مطلع الشمس والدبور ماقابلتها (قوله حارة وباردة) أي وتأتى بالخبر والشر ، ففي الحديث

بالذهب والحجي والزياة والنقصان (وَالْفُكِّ) السفن (الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ) ولا ترسب موقرة (بِمَا يَنْفَعُ النَّاسَ) من التجارات والحل (وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ) مطر (فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ) بالنبات (بَعْدَ مَوْتِهَا) ييسها (وَبَثَّ) فرق ونشر به (فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ) لأنهم يخون بالحبس الكائن عنه (وَنَضْرِبُ الرِّيَّاحَ) تقلبها جنوبا وشمالا حارة وباردة (وَالسَّحَابِ) الغيم (السُّخَّرِ) المذل بأمر الله تعالى يسير إلى حيث شاء الله (يَبْنِ السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ) بلا علاقة (لآيَاتٍ) دالات على وحدانيته تعالى (لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ) يتدبرون (وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ) أي غيره ،

« نصرت بالصبا وأهلك عاد بالدبور » . والحاصل أن الريح تنقسم إلى قسمين : رحمة وعذاب ، ثم إن كل قسم ينقسم إلى أربعة أقسام ولكل قسم اسم ، فأقسام الرحمة المبشرات والنشر والمرسلات والرخاء ، وأقسام العذاب العاصف والقاصف وهما في البحر والعقيم والصرص وهما في البر ، وقد جاء في القرآن بكل هذه الأسماء وقد نزل الأطباء كل ريح على طبيعة من الطبائع الأربع فطبع الصبا الحرارة واليبس وتسميها أهل مصر الشرقية لأن مهبها من الشرق وتسمى قبولا لاستقبالها وجه الكعبة ، وطبع الدبور البرد والرطوبة وتسميها أهل مصر الغربية لأن مهبها من الغرب وهي تأتي من دبر الكعبة ، وطبع الشمال البرد واليبس وتسمى البحرية لأنها يسار بها في البحر على كل حال وقلما تهب ليلا ، وطبع الجنوب الحرارة وتسمى القبالية لأن مهبها من مقابلة القطب وهي عن يمين مستقبل للشرق وتسميها أهل مصر الرئيسية ، وهي من عيوب مصر العديدة فانها إذا همت عليهم سبع ليال استعدوا للاكاذان (قوله والسحاب) أصله طرح شجرة في الجنة جعله الله محمولا للريح يسير حيث شاء الله فسيده أعجب من سير المراكب على ظهر البحر (قوله بلاعلاقة) أي بلا شيء يتعلق به ويحفظه من السقوط (قوله يتدبرون) أي يتفكرون ويتأملون في عجائب قدرته فيعلمون أنه القادر على كل شيء ، فهذا الدليل من تمسك به وأتقنه كفاء في عقائد إيمانه ، وأما المثل فهو من لم يحضر العلماء ولم يجاس بين أيديهم ولا يعرف الأرض من السماء كالبهايم (قوله ومن الناس) هذه الآية وردت لاستعظام ماوقع من بعض بني آدم من الكفر بعد ثبوت البراهين القطعية كأن الله يقول اعجبوا الكفر بعض العبيد مع ثبوت الأدلة على وحدانيته تعالى والجوار والمجرور خبر مقدم ومن يتخذ مبتدأ مؤخر وهو اسم موصول وما بعده صلة أو نكرة موصوفة وما بعده صفة (قوله من دون الله) هي في الأصل ظرف مكان للكان الأدنى يقال جلس فلان في مكان دون مكان زيد يعني أدنى منه ، ثم

أطلق الهدون وأريد النيرة من إطلاق للزوم وإرادة اللزوم لكن صار حقيقة عرفية في الغير (قوله أندادا) مفعول يتخذ وقوله يحبونهم صفة لأندادا وفاعل يحبونهم عائد على من باعتبار المعنى وأفرد في يتخذ مراعاة للفظ (قوله أى كحبهم له) أى كحبهم لله فقد سوا في المحبة بين الله والأنداد ، ويحتمل أن المعنى كحب المؤمنين لله فحبة للمشركون للأصنام كحبة المؤمنين لله وهو الأقرب . واستشكل الأول بأنه لا يتأتى من عاقل التسوية في المحبة بين من يخلق ومن لا يخلق . أجاب المفسر بأن المراد بالحب التعظيم والخضوع وليس المراد الحب الحقيقي فإن كل إنسان جبل على محبة خالقه (قوله أشد حبا لله) أى فقد أفرد المؤمنين بمحبة الله ، وأما محبة مثل الأنبياء والأولياء فمن المحبة لله . إن قلت إن الكفار كذلك يحبون الأنداد ليقرب بهم إلى الله زلفى فيقتضى أنها أيضا من المحبة لله . أجيب بأنهم كفروا بعبادتهم لم لا بمجرد المحبة ففرق بين المحبة والعبادة فلا يعبد إلا الله لا غيره بخلاف المحبة من أجل كون ذلك المحبوب مقربا مثلا من الله كالأنبياء والأولياء . ولذلك من عبدتم فقد كفر (قوله لأنهم لا يعبدون عنه بحال) أى فهذا وجه الأشدية . وحاصل ما قرره المفسر أن المشركون سوا الأنداد في المحبة بالله ، والمؤمنين أفردوا بمحبة الله ومع ذلك فهي أشد من محبة المشركون للأنداد ، وقرر غيره أن قوله تعالى - أشد حبا لله - أى من جهة أن المحبة من الطرفين فالمؤمنون يحبون الله ويحبهم الله ، وأما المشركون فلا يخالو إما أن يكون معبودهم عاقلا أم لا فالأول يلعنهم ولا يحبهم والثاني لا يوصف بحب ولا بغض على أنه يصير حبا لهم في نار جهنم يعذبون به (٧٠) فحبة الله للعبد سابقة على محبة العبد لله لأن الله هو الخالق للخير والهدى

في القلوب حيث خلق الله في قلب الشخص النور والهدى والمحبة وفق العبد للرضا عنه ومحبة له وامتناله أمره ونهيته ، ولذا قال بعض العارفين : أيها المعرض عنا إن إعراضك منا لو أردناك جعلنا كل ما فيك يردنا وإنما قال أشد حبا ولم يقل أحب لأن اسم التفضيل لا يصاغ من الفعل

(أَنْدَادًا) أَصْنَامًا (يُحِبُّونَهُمْ) بِالْتَعْظِيمِ وَالْخُضُوعِ (كَحُبِّ اللَّهِ) أَيْ كَحُبِّهِمْ لَهُ (وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ) مِنْ حُبِّهِمْ لِلْأَنْدَادِ لِأَنَّهُمْ لَا يَعْبُدُونَ عَنْهُ بِحَالٍ مَا وَالْكَافِرُ يَعْبُدُونَ فِي الشَّدَةِ إِلَى اللَّهِ (وَلَوْ تَرَى) تَبْصِرُ يَا مُحَمَّدُ (الَّذِينَ ظَلَمُوا) بِاتِّخَاذِ الْأَنْدَادِ (إِذْ يَرَوْنَ) بِالْبِنَاءِ لِلْفَاعِلِ وَالْمَفْعُولِ يَبْصِرُونَ (الْعَذَابَ) لَرَأَيْتَ أَمْرًا عَظِيمًا وَإِذْ بَعْنَى إِذَا (أَنْ) أَيْ لِأَنَّ (الْقُوَّةَ) الْقُدْرَةَ وَالْغَلْبَةَ (لِلَّهِ جَمِيعًا) حَالٌ (وَأَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذَابِ) وَفِي قِرَاءَةِ يَرَى بِالتَّحْتَانِيَةِ وَالْفَاعِلُ قِيلَ ضَمِيرُ السَّامِعِ وَقِيلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا فَهِيَ بِمَعْنَى يَعْلَمُ وَأَنْ وَمَا بَعْدَهَا سَدَّتْ مَسَدَ الْمَفْعُولِينَ وَجَوَابٌ لَوْ مَحْذُوفٌ وَالْمَعْنَى لَوْ عَلِمُوا فِي الدُّنْيَا شِدَّةَ عَذَابِ اللَّهِ وَأَنَّ الْقُدْرَةَ لِلَّهِ وَحْدَهُ وَقَدْ مَعَانِيَتُهُمْ لَهُ هُوَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لَمَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَنْدَادًا (إِذْ) بَدَلٌ مِنْ إِذْ قَبْلَهُ (تَبَرَّأُ الَّذِينَ اتَّبَعُوا) أَيْ الرُّؤْسَاءُ (مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا) أَيْ أَنْكَرُوا إِضْلَالَهُمْ (وَ) قَدْ (رَأَوْا الْعَذَابَ وَتَقَطَّعَتْ) عَظْفٌ عَلَى تَبَرَّأُ (بِهِمْ) عَنْهُمْ (الْأَسْبَابُ) الْوَصْلُ الَّتِي كَانَتْ بَيْنَهُمْ فِي الدُّنْيَا ،

للبنى للجهول وحيث اختل منه شرط توصل له بأشد أو أشد (قوله الذين ظلموا) أظهر من محل الاضمار زيادة في التشنيع عليهم والمراد بالظلم الكفر (قوله باتخاذ الأنداد) الباء للسببية ومفعول ظلموا محذوف تقديره أنفسهم (قوله يبصرون) على القراءة الأولى هو بضم الياء مع سكون الباء وكسر الصاد وعلى الثانية بضم الياء وفتح الباء مع تشديد الصاد (قوله العذاب) مفعول لقوله يرون (قوله رأيت أمرا عظيما) هذا هو جواب لو الشرطية (قوله وإذ بمعنى إذا) جواب عن سؤال وهو أن إذ ظرف للماضي ورؤية العذاب مستقبلة فالمحل لإذا ، فأجاب بذلك أو أنه نزل المستقبل منزلة الماضي لتحقق الحصول (قوله أى لأن) أشار بذلك إلى أنه علة لجواب لو أى رأيت أمرا عظيما لكون القوة جميعها لله فلا تخش من إيهالهم القوات والحروب (قوله وأن الله شديد العذاب) هذا لدفع توهم الكفار أنه وإن كانت له القوة جميعا يمكن أن يسامح في ذلك فقال أن الله شديد العذاب (قوله قيل ضمير السامع) أى والذين ظلموا مفعوله والجواب محذوف تقديره لرأى أمرا عظيما (قوله فهي بمعنى يعلم) أى فتنبص مفعولين (قوله وأن) أى الأولى (قوله سدت مسد المفعولين) أى فهذا موجب فتحها أيضا تأويلها مصدر (قوله ولا معنى) أى على هذا الوجه الأخير (قوله وقت معانيتهم) هذا تفسيرا لإذ (قوله لما اتخذوا) هذا هو جواب الشرط (قوله أى الرؤساء) أى كفروعون والفرود وعبد الله ابن ساول رحي بن اخطب وغيرهم (قوله أى أنكروا إضلالهم) أى قالوا ياربنا لم ضل هؤلاء بل ضلوا في أنفسهم وكفروا بإرادتهم (قوله عنهم) أشار بذلك إلى أن الباء بمعنى عن على حد فاسئل به خيرا .

(قوله من الأرحام) قال تعالى - يوم يفر المرء من أخيه وأبيه وصاحبته وبنيه - (قوله وتبترأ جوابه) أى فهو منصوب بأن مضرة بعد فاء السببية (قوله كذلك) أى يحتاجون ولا تنفعهم الحاجة (قوله وتبترأ بعضهم) معطوف على أرحام أى مثل ما أرحام شدة العذاب ومثل ما تبترأ بعضهم يريهم (قوله أعمالهم) أى جزاءها (قوله حال) أى من أعمالهم (قوله ندامات) جمع ندامة (قوله ونزل فيمن حرم السوائب) أى وهم قبائل من العرب حرموا أموراً لم يرد تحريمها من الشرع. والسوائب جمع سائبة والمراد بها في عرف الجاهلية الناقة أو البعير المندورة للصنم كأن يقول الواحد منهم إن قدمت من سفرى فناقى أو يعيرى سائبة للأصنام قصير لأملاك لأحد عليها ولا تؤكل وإن ذكيت (قوله ونحوها) أى كالبحيرة والوصيلة والحام فالبحيرة هى المندورة اللبن للأصنام والوصيلة هى التى تكثر بالأنثى ثم تتبعها بالأنثى فإن الأم صارت عتيقة للأصنام لا يحمل عليها ولا يؤكل لبنها ولا لحمها والحام غل الابل يضرب مدة فى الابل معلومة فإذا استوفاه صار عتيقاً للأصنام وسيأتى إيضاح ذلك (قوله بأيتها الناس) هذا خطاب لأهل مكة ولا ينافيه كون السورة مدنية فإن ذلك من حيث النزول (قوله بما فى الأرض) من التبعية لأن بعض ما فى الأرض لا يجوز أكله كاللحجارة والخنزير وما ورد تحريمه (قوله صفة مؤكدة) أى فمعنى الطيب الحلال وقوله أى مستلذا أى لنفس المؤمن وهو ماعدا الحرام هكذا فى نسخة وفى نسخة أخرى أو مستلذا وهى أولى فعلها هو صفة محصنة فإن الحلال بعضه غير مستلذ كالصبر والمروءة وبعضه مستلذ كالسمن والعسل. والحاصل أنه إن أراد بالمستلذ الشرعى وهو ماعدا (٧١) الحرام فالصفة مؤكدة ويناسبها نسخة أى مستلذا وإن

من الأرحام والمودة (وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا لَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً) رجعة إلى الدنيا (فَتَتَّبِعُوا مِنْهُمْ) أى المتبعين (كَمَا تَبَتَّعُوا مِنَّا) اليوم ولو للتمنى وتبترأ جوابه (كَذَلِكَ) أى كما أرحام شدة عذابه وتبترأ بعضهم من بعض (يُرِيهِمُ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ) السيئة (حَسَرَاتٍ) حال ندامات (عَلَيْهِمْ) وَمَا هُمْ بِخَارِجِينَ مِنَ النَّارِ) بعد دخولها. ونزل فيمن حرم السوائب ونحوها (بِأَيِّهَا النَّاسُ كُلُوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلَالًا) حال (طَيِّبًا) صفة مؤكدة أى مستلذا (وَلَا تَذَيُّعُوا خُطُوبَاتٍ) طرق (الشَّيْطَانِ) أى تزينه (إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ) بين العداوة (إِنَّمَا يَأْمُرُكُمْ بِالسُّوءِ) الإثم (وَالْفَحْشَاءِ) القبيح شرعاً (وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ) من تحريم ما لم يحرم وغيره (وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ) أى الكفار (اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ) من التوحيد وتحليل الطيبات (قَالُوا) لا (بَلْ نَتَّبِعُ مَا أَفْقَيْنَا) وجدنا (عَلَيْهِ آبَاءُنَا) من عبادة الأصنام وتحريم السوائب والباحث. قال تعالى :

لكم عدو) هذا علة للنهى عن اتباع تزينه (قوله بين العداوة) أى للصالحين وأما غيرهم فلا تظهر عداوته لمصاحبتهم له ويقرب ذلك البيت الذى فيه النور فانه يبين فيه كل مؤذ بخلاف غيره (قوله إنما يأمركم بالسوء) هذا كالعلة لقوله - إنه لكم عدو مبين - والسوء اسم جامع لما يفضب الله كان فيه حد أولاً سمى بذلك لأنه يسوء صاحبه فعطف الفحشاء عليه من عطف الخاص على العام لأن المراد بها الكبائر وكلام المنسرفيد أن السوء والفحشاء مترادفان وكل صحيح (قوله وأن تقولوا) معطوف على السوء أى وقولكم فى الله (قوله من تحريم ما لم يحرم) أى كالبحيرة والسائبة والوصيلة والحام وقوله وغيره أى كاتخاذ أنداد غير الله (قوله من التوحيد) أى فلا تعبدوا إلا الله ولا تشركوا به شيئاً (قوله وتحليل الطيبات) أى كالبحائر والسوائب والوصيلة والحام وهو لف ونشر مرتب فإن قوله من التوحيد راجع لقوله - ومن الناس من يتخذ من دون الله أنداداً - وقوله وتحليل الطيبات راجع لقوله - يا أيها الناس كلوا مما فى الأرض حلالاً طيباً - (قوله قالوا لا) أى لا نتبع ما أنزل الله وقوله بل نتبع بل للاضراب الإبطالى وهو معطوف على جملة محذوفة أشار لها المفسر بتقدير لا قيل كل إضراب فى القرآن اتقالي أى يفيد الانتقال من قصة إلى قصة لإلهذه والإبل فى قوله تعالى - أم يقولون افتراء بل هو الحق من ربك - فمحتمل للأمرين فإن اعتبرت قوله أم يقولون افتراء كان اتقاليا وإن اعتبرت افتراء وحده كان إبطالياً (قوله وجدنا) إن كانت وجد بمعنى أصاب نصت مفعولاً واحداً وهو آبائنا وقوله عليه ظرف لنومتملى بألفينا وإن كانت بمعنى علم نصبت مفعولين عليه وآباءنا (قوله من عبادة الأصنام) راجع للفرق الأول وقوله

نسخة أى مستلذا وإن  
أريد به المستلذ الطبيعى أى  
الذى لا يمتنع الطبع فالصفة  
محصنة ويناسبها نسخة  
أو مستلذا (قوله خطوات)  
يسكون الطاء وضماً  
قراءتان سبعيتان وقرأ  
أبو السماك بفتح الحاء  
والطاء (قوله أى تزينه)  
أى فأطلق الخطوات لله  
هى ما بين القدمين وأراد  
التزيين والجامع بينهما  
الاتباع فى كل - (قوله إنه

ونهرىم السوائب الخ راجع للفريق الثانى فهو لغة ونشر ضرب ( قوله أيتبعونهم ) أشار بذلك إلى أن الحمزة للانكار داخله على محذوف والواو عاطفة على ذلك المحذوف والجملة حالية قالوا للحال أيضا ( قوله ولو كان آباؤهم لا يعقلون شيئا ) أى فهم تابعون لهم سواء ظهر لهم عقل آباؤهم وهداهم أو شكوا فى ذلك بل ولو ظهر لهم عدم عقلهم وعدم هدايتهم ( قوله والحمزة للانكار ) أى والتوبيخ والتعجب ، والمعنى لا يلبق منكم ذلك ( قوله ومثل الذين كفروا ) أى المدعويين وقوله ومن يدعوه أى كالأنبيا فقد حذف الداعى من هنا وذكر ما يدل عليه بقوله كمثل الذى ينطق والمعنى أن مثل الكفار فى عدم سماع الماعظ والآيات والرايين القطعية ومثل داعيهم وهو النبي فى تكرار الموعظ والآيات كمثل راع يرشد البهائم الوحشية بصوته إلى مصالحها فكما أن البهائم الوحشية لا ينفع فيها الصوت ولا تفهمه ولا تعقل معناه بل لا يرشدها إلا الضرب مثلا كذلك الكفار لا تنفع فيهم الموعظ والآيات بل جزاؤهم فى الدنيا السيف وفى الآخرة النار وعذابها ( قوله بما لا يسمع ) الباء بمعنى على ( قوله ونداء ) عطف مرادف ( قوله كالبهائم ) أى الوحشية وإلا فلا نسبة ربما تسمع صوت راعيها وتزجر به ( قوله هم صم ) أشار بذلك إلى أن صم وما عطف عليه خبر لمبتدأ محذوف وقوله صم : أى لا يسمعون الموعظ ولا يزجرون بها وقوله بكم أى لا ينطقون بالحق وقوله عمى أى لا ينظرون الهدى ولا يتبعونه وإن كانت صورة الحواس موجودة ( قوله فهم لا يعقلون ) نتيجة ما قبله .

[ تنبيه ] ماحل به الفسر هذه الآية هو أظهر التفاسير لأنهم اختلفوا فى ذلك ففهم من قال مثل ما قال الفسر ومنهم من قال إن اللثل مضروب لتشبيه ( ٧٢ ) الكفار فى دعائه للأصنام بالناعق على البهائم ومنهم من قال غير ذلك ( قوله

( أ ) يتبعونهم ( وَلَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ شَيْئًا ) من أمر الدين ( وَلَا يَهْتَدُونَ ) إلى حق والحمزة للانكار ( وَمَثَلُ ) صفة ( الَّذِينَ كَفَرُوا ) ومن يدعوه إلى الهدى ( كَمَثَلِ الَّذِي يَنْفِقُ ) يصوت ( بِمَا لَا يَسْمَعُ إِلَّا دُعَاءَ وَنِدَاءَ ) أى صوتا ولا يفهم معناه أى هم فى سماع الموعظة وعدم تدبرها كالبهائم تسمع صوت راعيها ولا تفهمه ، هم ( صُمُّ بَكْمٌ عَمَى قَهْمٌ لَا يَعْقِلُونَ ) الموعظة ( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ ) حلال ( مَا رَزَقْنَاكُمْ وَأَشْكُرُوا لِلَّهِ ) على ما أحل لكم ( إِن كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ ) أى أكلها إذ الكلام فيه وكذا ما بعدها وهى ما لم يذك شرعا وألحق بها بالسنة ما أئين من حى وخص منها السمك والجراد ( وَالذَّم ) ،

يأبها الذين آمنوا جرت عادة الله فى كتابه غالبا مناداة أهل مكة بيأبها الناس ومناداة أهل المدينة بيأبها الذين آمنوا ( قوله حلال ) أى مستلذة كانت أولا أو المراد المستلذات وتقدم ذلك ويطلق الطيب فى غير المأكولات على الظاهر

أى

قال تعالى - فقيموا صعيدا طيبا - وقوله من طيبات

من تبعيضية فى موضع المفعول والأمر للوجوب بالنسبة لاقامة البنية وللتدب بالنسبة للاستعانة على أمور مندوبة وللإباحة إن كان تفكها أوتبسطا ( قوله مارزقناكم ) يصح أن تكون مامصدرية : أى من طيبات رزقنا إياكم أو اسم موصول والجملة صلة أو نكرة موصوفة والجملة صفة : أى من طيبات التى الذى رزقناكمه أو شئ رزقناكمه ، ويؤخذ من ذلك أن الرزق بعضه حلال وبعضه غير سلال وهو مذهب أهل السنة ، قال فى الجوهرة :

فيرزق الله الحلال فاعلموا ويرزق المكروه والمحرم

( قوله واشكروا لله ) أى اعتقدوا أن النعم صادرة لكم من الله وهو بذلك المعنى واجب إنكاره كفر أو المعنى راقبوا فى كل لحظة أن كل نعمة من الله وهو بهذا المعنى مندوب لأن هذا مقام الخواص ( قوله إن كنتم إياه تعبدون ) إن شرطية وكنتم فعل الشرط والثناء اسمها وجملة تعبدون خبرها وإياه مفعول تعبدون قدم رعاية للقواصل ولإحصار وجواب الشرط محذوف دل عليه الأمر : أى فكلوا من طيبات مارزقناكم واشكروا لله ( قوله إنما حرم عليكم الميتة ) المتصود من هذا الحصر لرد على من حرم البحيرة والسائبة والوصيلة والحام وعلى من أحل بعض المحرمات فالحصر إضافى ( قوله وهو ما لم يذك شرعا ) أى إما لكونها لا تعمل فيه أصلا كالبلغال والحير أو تعمل فيه ولكن لم يذك كالأنعام إجماعا والحيل على مذهب الشافعى ( قوله ما أئين من حى ) أى فهو ميتة ( قوله وخص منها السمك والجراد ) أى لما فى الحديث «أحل لنا ميتتان ودم من السمك والجراد والكبد والطحال » وإنما أحل الكبد والطحال المتفصلان من الحيوان بعد دكانته شرعا لكونهما ليسا من الدم المسفوح .

(قوله أى المسفوح) أى ولو من سمك خلافا لأبى حنيفة ومن هنا اختلف فى الفسيخ فقال الأئمة الثلاثة بحرمته أسكه وبيعه للرجل بعضه من دم بعض حين تكديسه وقال أبو حنيفة بطهارته لأنه لادمله أصلا وإنما الذى ينزل منه دهن لادم بدليل أنه لو نشف لصار أبيض لا أحمر وقال أستاذنا العارف بالله تعالى شيخنا الشيخ الرديري الذى أدب الله به أن الفسيخ بجميع أجزائه طاهر يجوز أكله وأما لو نشف بحيث لم يسلم منه دم كالمسك المالح فهو طاهر حلال باجماع (قوله كما فى الأنعام) أى فى صورة الأنعام فى قوله تعالى - قل لا أجد فيما أوحى إلى محرما - الآية فهنا يقيد بما هناك (قوله ولحم الخنزير) أى البرى إنسيا أو وحشيا وأما البحرى فهو حلال وكلبه كذلك (قوله وغيره تبع له) ظاهره حتى الشعر ولكن مذهب مالك حل لبسه والانتفاع به (قوله والاهلال رفع الصوت) أى فقد سمى الشئ باسم صاحبه ولذلك يقال استهل المولود بمعنى صاح عند الولادة وسمى الهلال بذلك لرفع الصوت عند رؤيته (قوله فمن اضطر) هذا كالاتدراك على عموم قوله إنما حرم عليكم الميتة (قوله غير باغ) حال من الضمير فى اضطر (قوله لأوليائه) أى الذين أكلوا عن اضطرار (قوله حيث وسع لهم فى ذلك) أى فأباح لهم أكلها والشبع منها حيث كانت الخمصة دائمة وأجمعت الأئمة على ذلك واختلفوا إذا لم تدم الخمصة فرجع مالك الشبع والنزود وذكر غيره قولين وطى كل فاذا استغنى عنها طرحها ويقدم الميتة ومأهل به لغير الله فى الأكل على لحم الخنزير (٧٣) (قوله وعليه الشافعى) أى لمذهب الشافعى أن العاصى بسفره لا يأكل من الميتة إلا إن تاب وأما مذهب مالك وأبى حنيفة أن العاصى بسفره له الأكل من الميتة وإن لم يتب وفسر قوله غير باغ أى غير طالب للميتة ومأمعها وهو يجد غيرها وغير عاد أى متعد ما أحل الله وقيل غير مستحل لها (قوله إن الذين يكتُمون) أى الذين يكتُمون ما أنزل الله من الكتاب (المشتل على نعت محمد وهم اليهود) (قوله ولا يكلمهم الله يوم القيامة) غضبا عليهم (ولا يزكِّيهم) يطهرهم من دنس الذنوب (ولهم عذاب أليم) مؤلم هو النار (أولئك الذين اشتروا الضلالة

أى المسفوح كما فى الأنعام (وَلَحْمَ الْخِنْزِيرِ) خص اللحم لأنه معظم المقصود وغيره تبع له (وَمَا أَهْلٌ بِهِ لغير الله) أى ذبح على اسم غيره والإهلال رفع الصوت وكانوا يرفعونه عند الذبح لأهلتهم (فَمَنْ اضْطُرَّ) أى أجبته الضرورة إلى أكل شيء مما ذكر فأكله (غير باغ) خارج على المسلمين (ولا عاد) متمد عليهم بقطع الطريق (فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ) فى أكله (إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ) لأوليائه (رَحِيمٌ) بأهل طاعته حيث وسع لهم فى ذلك وخرج الباغى والعادى ويلحق بهما كل عاص بسفره كالآبق والمكاس فلا يحل لهم أكل شيء من ذلك ما لم يتوبوا وعليه الشافعى (إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَابِ) المشتل على نعت محمد وهم اليهود (وَيَشْتَرُونَ بِهِ نَمَنًا قَلِيلًا) من الدنيا يأخذونه بدله من سفلتهم فلا يظهرونه خوف فوته عليهم (أُولَئِكَ مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ) لأنها ماله (وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ) غضبا عليهم (وَلَا يُزَكِّيهِمْ) يطهرهم من دنس الذنوب (وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ) مؤلم هو النار (أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ

علماء اليهود وقد كانوا يأخذون من سفلتهم مالا وكانوا يودون أن نبى آخر الزمان يكون منهم فلما بعث رسول الله من غيرهم خافوا أن رياستهم تذهب بسبب ظهوره واتباع سفلتهم له فينقطع ما كان يصلهم من سفلتهم فغيروا صفته وصفة أصحابه وبلده حرصا على الرياسة وطى ما كانوا يأخذونه من سفلتهم قال تعالى - يريدون ليطفئوا نور الله بأفواههم ويأتى الله إلا أن يتم نوره ولو كره الكافرون - (قوله المشتل على نعت محمد) أى فالكتاب مشتمل على أمور كثيرة منها نعت محمد ومنها غيره فالغير إنما هو المشتل على نعت محمد لاجتماع ما فى الكتاب (قوله يأخذونه بدله) أى يأخذون الثمن بدل الكتاب بمعنى أن الحامل لهم على الكتاب إنما هو العوض الفانى الذى يأخذونه من سفلتهم وليس المراد أنهم قالوا لهم خذوا هذا المال واكتموا وصف محمد (قوله خوف فوته) أى الأمر الدينوى عليهم (قوله إلا النار) أى سببها كما يشير له قول المفسر لأنها ماله أى مأواه وعاقبة أمره ففيه مجاز الأول (قوله ولا يكلمهم الله) أى كلام رضا بل يكلمهم كلام غضب (قوله غضبا عليهم) أى من أجل غضبه عليهم أى طرده لهم وإعدامهم عن رضاه (قوله يطهرهم من دنس الذنوب) أو المعنى لا يشهد لهم بالطهارة يوم القيامة (قوله ولهم عذاب أليم) هذا بيان حالهم فى الآخرة وهو عدم كلام الله لهم المترتب على كتمانهم وعدم لمهارة الله لهم المترتب على اشتراؤهم غنا قليلا والعذاب الأليم المترتب على أكلهم سبب النار (قوله أولئك الذين اشتروا

(قوله الهدى) الباء داخله على اللزوم أى فقد تركوا الهدى وأخذوا الصلاة بدله (قوله لولم يكتموا) لو شرطية وجوابها محذوف تقديره ما اشترى العذاب بالمغفرة (قوله فما أصبرهم على النار) الأحسن أن ما نسكرة تامة مبتدأ والجملة بعدها في محل رفع خبر والمعنى متى أصبرهم على النار فأصبر فعل تعجب والفاعل مستتر وجوبا والهاء مفعول وقيل استفهامية فيها معنى التعجب والاعراب واحد وقيل اسم موصول وما بعدها صلتها والخبر محذوف وقيل نسكرة موصوفة وما بعدها صفتها والخبر محذوف (قوله أى ما أشد صبرهم) هذا حل معنى لا إعراب (قوله وهو تعجب للمؤمنين) جواب عن سؤال مقدر ، حاصله أن التعجب هو استعظام شئ خفى سببه وذلك مستحيل على الله تعالى لأنه لا يخفى عليه خافية فأجاب بأن التعجب واقع من المؤمنين فالمعنى تعجبوا أيها المؤمنون من صبر هؤلاء على موجبات النار التي من جملتها الكتمان وأخذهم الثمن القليل وغير ذلك من غير مبالاة (قوله وإلا فأنت صبر لهم) أى وإلا فقدت موجبات بل لو أبقينا الكلام على ظاهره لبالضح ذلك لأنه ليس لأحد صبر على ذات النار (قوله الذى ذكر) أى وهو أمور ستة أكاهم سبب النار وعدم كلام الله لهم وعدم تركيتهم والعذاب الأليم واشتراؤهم صلاة بالهدى والعذاب بالمغفرة (قوله نزل الكتاب) المراد به التوراة باتفاق المفسرين وإنما الخلاف في الكتاب الثانى (قوله فاختلفوا فيه) قدره للمفسر لتمام الفائدة وإلا فالسبب ليس نزول الكتاب بالحق فقط (قوله وكفروا ببعضه) أى فما وافق هواهم آمنوا به وما خالفه كتموه وقالوا لم ينزل (٧٤) ربنا (قوله وهم اليهود) أى فالمراد بالكتاب التوراة والآية من تمام ما قبلها

(قوله وقيل المشركون) أى فهو كلام مستأنف والكتاب هو القرآن (قوله حيث قال بعضهم شعر) هذا هو وجه الاختلاف (قوله بعيد عن الحق) أى فمن آمن ببعض وكفر بالبعض لم يصادف الحق بل هو بعيد عنه ومن قال من المشركين إنه شعر أو سحر أو كهانة أو غير ذلك لم يصادف الحق بل هو

بِالْهُدَى) أَخَذُوهَا بِدَلِّهِ فِي الدُّنْيَا (وَالْعَذَابَ بِالْمَغْفِرَةِ) الْمَعْدَةُ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ لَوْلَمْ يَكْتُمُوا (فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ) أَيْ مَا أَشَدَّ صَبْرَهُمْ وَهُوَ تَعَجُّبٌ لِلْمُؤْمِنِينَ مِنْ ارْتِكَابِهِمْ مَوْجِبَاتِهَا مِنْ غَيْرِ مَبَالَاةٍ وَإِلَّا فَأَنْتَ صَبْرٌ لَهُمْ (ذَلِكَ) الَّذِى ذَكَرْنَا مِنْ أَكْلِهِمُ النَّارَ وَمَا بَعْدَهَا (بِأَنَّ) بِسَبَبِ أَنْ (اللَّهُ نَزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ) مُتَعَلِّقٌ بِنَزْلِ فَاخْتَلَفُوا فِيهِ حَيْثُ آمَنُوا بِبَعْضِهِ وَكَفَرُوا بِبَعْضِهِ بِكُتْمِهِ (وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِي الْكِتَابِ) بِذَلِكَ وَهُمْ الْيَهُودُ وَقِيلَ لِلْمَشْرُكِينَ فِي الْقُرْآنِ حَيْثُ قَالَ بَعْضُهُمْ شِعْرٌ وَبَعْضُهُمْ سِحْرٌ وَبَعْضُهُمْ كِهَانَةٌ (لَفِي شِقَاقٍ) خِلَافٍ (بَعِيدٍ) عَنِ الْحَقِّ (لَيْسَ الْبِرُّ أَنْ تُولُوا وَجُوهَكُمْ) فِي الصَّلَاةِ (قِيلَ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ) نَزَلَ رَدًّا عَلَى الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى حَيْثُ زَعَمُوا ذَلِكَ (وَلَكِنَّ الْبِرَّ) أَيْ ذَا الْبِرِّ وَقُرِئَ بِفَتْحِ الْبَاءِ أَيْ الْبَارِ (مَنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ) أَيْ الْكُتُبِ (وَالنَّبِيِّينَ وَآتَى الْمَالَ عَلَى

في بعد عنه وبهذه الآية تم الرد على جميع من كفر كان من اليهود أو المشركين (قوله ليس البر أن تولوا وجوهكم) هذا ابتداء نصف السورة الثانى وهو متعلق بتبيين غلب أحكام الدين ، وأما النصف الأول فهو متعلق بأصول الدين وقبائح اليهود والبر بالنصب والرفع قراءة ثان سبعيتان فمن نصب جعله خبرا ليس مقدما وأن تولوا في تأويل مصدر اسمها مؤخر ومن رفع جعله اسمها وأن تولوا خبرها والبر اسم جامع لكل خير كما أن الاتم اسم جامع لكل شر (قوله نزل ردا على اليهود والنصارى) أى فقد زعم النصرارى أن البر في استقبال جهة طلوع الشمس وزعم اليهود أن البر في استقبال بيت المقدس فالمراد بالمغرب ماعدا المشرق فيشمل جهة الشمال وقيل بكسر القاف وفتح الباء ظرف مكان معناه جهة وقيل نزلت ردا على المسلمين وكانوا في صدر الاسلام أمروا بالإيمان بالله والصلاة فقط لأى جهة كانت فالمعنى ليس البر كما تعتقدون أنه مقصور على الإيمان والصلاة فقط بل هو من جمع هذه الحاصل والأظهر الأول (قوله أى ذا البر) قدر ذا إشارة إلى أن من اتصف بهذه الحاصل يسمى بارا لا برا وبالجملة يقال فيه ما قيل في زيد عدل وقيل إن برا اسم فاعل أصله برر نقلت كسرة الراء إلى الباء ثم أدغمت إحدى الراءين في الأخرى (قوله من آمن بالله) أى صدق قلبه ونطق بلسانه أن الله يجبه كل كمال ويستحيل عليه كل نقص (قوله واليوم الآخر) أى مع ما يتعالى به من الحشر والنشر والصرائط واليزان والجنة والنار وما فيهما من الثواب والعقاب (قوله والملائكة) أى بأنهم عباد مكرمون أجسام نورانية لا يوصفون بذكورة ولا أنوثة لا يهتدون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون (قوله أى الكتب) أى اللزوم من عند الله على أنبيائه (قوله والنبيين) أى إجمالا في الإجمالى وتفصيلا في التفصيل فيجب الإيمان بخمسة وعشرين منهم وهم المذكورون في القرآن

(قوله مع حبه له) أى الل بال أن يعطيه مع كونه يحبه لنفسه ويحتمل أن المعنى مع حبه لله أى يعطى المال مع كونه يجب وكل صحيح (قوله للقربة) أى فاعطاء الأقارب مقدم لأن فيه قربتين الصدقة وصلة الرحم (قوله واليتامى) أى الفقراء منهم وهم من مات آباؤهم قبل بلوغهم (قوله والمساكين) المراد ما يشمل الفقراء وهم المحتاجون (قوله المسافر) أى الغريب ولوميليا ببلده (قوله الطالبين) أى مطلقا لما فى الحديث « أعطوا السائل ولوجاء على فرس » (قوله للمكاتبين) أى ليستعينوا على فك رقابهم من الرق (قوله والامرى) أى ليستعينوا على خلاص أنفسهم من الكفرة (قوله المفروضة) أى ومن المعلوم أن لها أصنافا مذكورة فى الفقه تصرف لها (قوله والموفون بعهدهم) أى وهم من إذا وعدوا أتجزوا وإذا نفروا أوفوا وإذا حلفوا لم يخنوا فى إيمانهم وإذا قالوا صدقوا فى أقوالهم وإذا اتهموا لم يخونوا والموفون معطوف على من آمن التقدير ولكن البر المؤمنين والموفون (قوله نسب على الدح) أى فضل محذوف تقديره وأمدح الصابرين وخصهم بالذكور لأن الصبر يزين العبادة وتركه يشينها (قوله شدة الفقر) أى فلا يشكون لأحد غير الله لأنه يجب للملحين فى الدعاء (قوله وقت شدة القتال) أى فلا يفر من الأعداء (قوله الموصوفون بما ذكر) أى بجميع هذه الخصال قال بعضهم لا تكون هذه الخصال جميعها إلا فى الأنبياء وقال بعضهم لا مانع أن تكون فى غيرهم (قوله أودعاء البر) أى فعنى الصدق هنا الصدق فى الأقوال فإذا أخبروا بشئ فهم صادقون فيه (قوله وأولئك هم المتقون الله) أى الكاملون فى التقوى (قوله فرض عليكم) . إن قلت إن مقتضى الفرض أنه متحتم (٧٥) لا يجوز العدول عنه وهو مخالف لما يأتى . أجب بأن

مع (حبه) له (ذوى القربى) القرابة (واليتامى والمساكين وأبن السبيل) المسافر (والطالبين) الطالبين (وفى) فك (الرقاب) المكاتبين والامرى (وأقام الصلوة وآتى الزكوة) المفروضة وما قبله فى التطوع (والموفون بعهدهم) إذا عاهدوا (الله أو الناس) (والصابرين) نصب على المدح (فى البأساء) شدة الفقر (والضراء) المرض (وحين البأس) وقت شدة القتال فى سبيل الله (أولئك) الموصوفون بما ذكر (الذين صدقوا) فى إيمانهم أودعاء البر (وأولئك هم المتقون) الله (بأئها الذين آمنوا كتب) فرض (عليكم القصاص) الماثلة (فى القتلى) وصفا فضلا (الحرق) يقتل (بالحر) ولا يقتل بالعبد (والبعد بالأنثى والأنثى بالأنثى) وبينت السنة أن الذكر يقتل بها وأنه تعتبر الماثلة فى الدين فلا يقتل مسلم ولو عبدا بكافر ولو حرا (فمن عفى له) من القاتلين (من) دم (أخيه) المقتول (شئ) بأن ترك القصاص منه وتنكير شئ يفيد سقوط القصاص بالعفو عن بعضه ،

التصاص) نائب فاعل كتب وقوله فى القتلى أى بسببها فى السببية على حد دخات امرأة النار فى هرة حبستها. والقتلى جمع قتيل (قوله الماثلة) أى التماثل فى الوصف والفعل وهذا هو المراد به هنا وإلا فالقصاص فى الأصل القود وهو قتل القاتل (قوله وصفا) أى يشترط التماثل فى الوصف بأن يكون مماثلا له فى وصفه من حرية وإسلام وبالجملة فالمدار فى القصاص على كون القاتل مثل المقتول أو أدنى فإن كان أعلى منه إما بالدين أو الحرية فلا قود (قوله فضلا) أى فلا يقتل بسيف فإنه يقتل به أو بغيره بغيره (قوله ولا يقتل بالعبد) أى بل يلزمه قيمته ويضرب مائة ويحبس سنة كما يقته السنة (قوله والعبد بالعبد) أى إن طلب سيد المقتول القصاص وإلا فله إما قيمة القاتل أو المقتول أو ذات القاتل والخيار فى ذلك لسيد القاتل (قوله وأن الذكرا يقتل بالأنثى) أى وبالعكس (قوله وأنه تعتبر الماثلة) معطوف على أن الذكرا مسلط عليه قوله وبينت السنة (قوله فلا يقتل مسلم الخ) أى فلا سلام أعلى من الحرية وعكسه يقتل به (قوله فمن عفى له) هذا تقييد لما قبله وسيأتى للفسر أن من يصح أن تكون شرطية وموصولة فالمعنى على الثانى فالشخص الذى ترك له شئ من دم أخيه فاتباع بالدية بالمعروف وقرن بالفاء لما فى المبتدا من معنى الشرط وعلى الأول فأتى شخص ترك له الخ فقد بطل القتل فلا مطالبة به (قوله من القاتلين) بيان لمن (قوله من دم أخيه) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف (قوله المقتول) وصف للآخ (قوله عن بعضه) أى القصاص ولو شيئا يسيرا كشره وذلك كما إذا كان الولي واحدا وعفا عن بعض القصاص .



(قوله ومن بعض الورثة) أى ولو كان العاق واحد من ألف مثلاً ولم يبق نصيبه من الدية (قوله تعطف) أى من الله (قوله لا يقطع أخوة الإيمان) أى خلافاً للخوارج القائلين بقطع الإيمان بالمعاصي (قوله والخبر فاتباع) أى جملته من المبتدأ والخبر الذى قدره المفسر بقوله فعلى العاق اتباع (قوله بالمعروف) الجار والمجرور متعلق بمحذوف صفة لاتباع أى اتباع ملتبس بالمعروف (قوله وترتيب الاتباع على العفو) أى بعد ذكر وجوب القصاص (قوله أن الواجب أحدهما) أى القصاص أو الدية فالدية واجب مستقل مقابل للقصاص (قوله وهو أحد قولى الشافعى) أى ومالك أى فأحد قوليهما أن الواجب أحدهما فإذا كان عفا على الدية وامتنع من إعطائها فله جبره على الدية ولا يقتل (قوله والثانى الواجب القصاص الخ) أى فالحيار للأولياء وثلاثة : إما القصاص أو العفو على الدية أو جماناً فلو عفا على الدية وامتنع القاتل من دفعها فلا ولياء إما قتله أو العفو جماناً وهذا هو المرتضى فى المذهبين (قوله فلا شيء) أى على هذا القول وأما على الأول فيلزمه الدية (قوله والعفو عنه لاطى الدية) أى أو جماناً كما بينته السنة (قوله بأن قتله بعد ذلك) أى حيث ترك (٧٦) حقه لاحقاً له (قوله ولكم فى القصاص) هذا هو حكمه القصاص

(قوله بقاء عظيم) أى للقاتل والمقتول (قوله يأولى الأبواب) جمع لب وهو العقل الكامل (قوله فشرع) تفريع على بيان الحكمة وأخره تتعلق لعلكم تتقون به (قوله مخافة اللئود) أى مخافة أن يقتص منكم (قوله أى أسبابه) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف والراد بأسبابه علامات كالأعراض الشديدة والجراحات التى يظن منها الموت عادة (قوله إن ترك خيراً) شرط فى الشرط الذى هو إذا (قوله مالا) سماه خبراً إشارة إلى أنه يفنى أن يكون حلالاً طيباً (قوله

ومن بعض الورثة وفى ذكر أخيه تعطف داع إلى العفو وإيذان بأن القتل لا يقطع أخوة الإيمان ومن مبتدأ شرطية أو موصولة والخبر (فاتباع) أى فعلى العاق اتباع للقاتل (يالمعروف) بأن يطالبه بالدية بلا عنف وترتيب الاتباع على العفو يفيد أن الواجب أحدهما وهو أحد قولى الشافعى والثانى الواجب القصاص والدية بدل عنه فلو عفا ولم يسما فلا شيء ورجح (و) على القاتل (أداء) للدية (إليه) أى العاق وهو الوارث (ياخسان) بلا مطلق ولا بنحس (ذلك) الحكم المذكور من جواز القصاص والعفو عنه على الدية (تخفيف) تسهيل (من ربكم) عليكم (ورحمة) بكم حيث وسع فى ذلك ولم يحتم واحداً منهما كما حتم على اليهود القصاص وعلى النصارى الدية (فمن اعتدى) ظلم القاتل بأن قتله (بعد ذلك) أى العفو (فله عذاب أليم) مؤلم فى الآخرة بالنار أو فى الدنيا بالقتل (ولكم فى القصاص حياة) أى بقاء عظيم (يأولى الأبواب) ذوى العقول لأن القاتل إذا علم أنه يقتل ارتدع فأحيا نفسه ومن أراد قتله فشرع (لعلكم تتقون) القتل مخافة القود (كتب) فرض (عليكم) إذا حضر أحدكم الموت (أى أسبابه) (إن ترك خيراً) مالا (الوصية) مرفوع يكتب ومتعلق إذا إن كانت ظرفية ودال على جوابها إن كانت شرطية وجواب إن أى فليوص (لوالدين والأقربين بالمعروف) بالعدل بأن لا يزيد على الثلث ولا يفضل الفنى (حقاً) مصدر مؤكد لمضمون الجملة قبله (على المتقين) الله وهذا منسوخ بآية الميراث ومحدث «لاوصية لوارث» رواه الترمذى (فمن بدله) ،

مرفوع بكتب) أى دل أنه نائب الفاعل ولم توجد فى الفعل علامة التانيث لوجود الفاعل سماع كونه جازى التانيث كقولهم طلع فى النهار الشمس (قوله إن كانت ظرفية) أى محضة لم يكن فيها معنى الشرط بل المراد منها الوقت والزمن . إن قلت الوصية إما مصدر أو اسم مصدر والمصدر أو اسمه لا يتقدم معموله عليه . أجب بأنه يتوسع فى الظروف مالا يتوسع فى غيرها (قوله وجواب إن) بالجر معطوف . جوابها أى ودالة على جواب إن وقوله أى فليوص هذا هو جواب إذا وإن (قوله لوالدين) متعلق بالوصية وقوله والأقربين عطف عام على خاص (قوله مصدر مؤكد لمضمون الجملة قبله) أى حيث صر بقوله كتب على حذ زيد أبوك عطوفاً واستشكل بأن المصدر المؤكد لا يعمل مع أنه عامل فى قوله على المتقين فالأحسن أن يجعل مصدراً مبيناً للنوع إلا أن يقال يتوسع فى الظروف والمجرورات مالا يتوسع فى غيرها لأنه يكتفى فيها بأى عامل ولو ضعيفاً (قوله وهذا منسوخ) أى الحكم لا التلاوة فحكمها حكم القرآن (قوله بآية الميراث) أى قوله تعالى - يوصيكم الله فى أولادكم للذكر مثل حظ الأنثيين - الآيات (قوله لاوصية لوارث) صدره إن الله أعطى كل ذى حق حقه فلاوصية الخ .

(قوله أى الإيضاء) أى أو العرف أو الوضوء (قوله من شاهد ووصى) بيان لمن (قوله علمه) أى ولو لم يسمعه من الموصى (قوله أى الإيضاء المبدل) أو العرف (قوله فيه إقامة الظاهر إلخ) أى مع مراعاة معنى من ولو راعى لنظها لقال على الذى بدله ولو أنصر لقال عليه (قوله فن خاف) الأحسن أن هذا الحكم عام فهو غير منسوخ ويؤخذ هذا من تقديم المفسر قوله وهذا منسوخ عليه (قوله مخففا ومثقلا) أى فهما قراءتان سبعيتان والمعنى واحد (قوله خطأ) حمله على ذلك عطف قوله أو إنما عليه وإلا فالجنف فى الأصل الليل عن الحق مطلقا (قوله بين الموصى والموصى له) أى إن أدرك وهو حى وحصل إصلاح فالتم مرتفع وإلا فعليه الائم ويبطل ما زاد على الثالث (قوله بأيتها الذين آمنوا) خطاب للمؤمنين من أهل المدينة لكن المراد العموم (قوله الصيام) هو لغة الامساك ومنه إني نذرت للرحمن صوما أى إمساكا عن الكلام ومنه أيضا :

\* خيل صيام وخيل غير صائمة \* أى ممسكة عن الجرى وغير ممسكة عنه واصطلاحا الامساك عن شهوات البطن والفرج يوما كاملا من طلوع الفجر إلى شروب الشمس بنية التقرب إلى الله تعالى (قوله من الأئم) أى وأنبيائهم من

آدم إلى نبينا لكن لا كصومنا من كل وجه فالتشبيه فى الفرضية لا الكيفية والثواب وحكمة ذكر التشبيه التاكيد فى الأمر والتسلي بمن قبلنا لأن فى الصوم نوع صعوبة (قوله فانه يكسر الشهوة) أى لما فى الحديث « يا معشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج فانه أغض البصر وأحفظ للفرج ومن لم يستطع فعليه بالصوم فانه له وجاء » أى قاطع للشهوة كانه ينقطع بالخصى (قوله نصب بالصوم) أى على أنه ظرف

أى الإيضاء من شاهد ووصى (بَعْدَ مَا سَمِعَهُ) علمه (فَإِنَّمَا إِثْمُهُ) أى الإيضاء المبدل (عَلَى الَّذِينَ يُبَدِّلُونَهُ) فيه إقامة الظاهر مقام المضمر (إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ) لقول الموصى (عَلَيْهِمْ) بفعل الموصى فجاز عليه (فَنَ خَافَ مِنْ مَوْصٍ) مخففا ومثقلا (جَنَفًا) ميلا عن الحق خطأ (أَوْ إِنَّمَا) بأن تعتمد ذلك بالزيادة على الثالث أو تخصيص غنى مثلا (فَأَصْلَحَ بَيْنَهُمْ) بين الموصى والموصى له بالأمر بالعدل (فَلَا إِمَامَ عَلَيْهِ) فى ذلك (إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ) بأيتها الذين آمنوا كُتِبَ فرض (عَلَيْكُمْ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ) من الأئم (لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ) المعاصى فإنه يكسر الشهوة التى هى مبدؤها (أَيَّامًا) نصب بالصيام أو بصوموا مقدرا (مَعْدُودَاتٍ) أى قلائل أو موقات بعدد معلوم وهى رمضان كما سيأتى وقوله تسهيلا عن المكافين (فَنَ كَانَ مِنْكُمْ) حين شهوده (مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ) أى مسافرا سفر القصر وأجهد الصوم فى الحالين فأفطر (فَعِدَّةٌ) فعليه عدة ما أفطر (مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ) يصومها بدله (وَعَلَى الَّذِينَ لَا يُطِيقُونَهُ) لكبر أو مرض لا يرجى برؤه (فِدْيَةٌ) هى (طَعَامُ مَسْكِينٍ) أى قدر ما يأكله فى يومه وهو مذ من غالب قوت البلد لكل يوم وفى قراءة بإضافة فدية وهى للبيان وقيل لا غير مقدرة وكانوا يخيرين فى صدر الإسلام بين الصوم والفدية ثم نسخ ،

له أى الصيام فى أيام وقوله أو بصوموا مقدرا أى دل عليه قوله الصيام وهو الأحسن (قوله معدودات) أى أقل من أربعين إذ العادة فى لغة العرب متى ذكر لفظ العدد يكون المراد به ذلك (قوله أو موقات) هذا هو الأولى ليعلم منه تعيينها وقيل معنى معدودات معدات للعطايا الربانية فالصالحون يتهيأون لها لما فى الحديث « إن الله فى أيام دهركم تنحات فتعرضوا لها » وأيضا فيه ليلة خير من ألف شهر وغير ذلك من فضائل المشهورة (قوله تسهيلا على المكافين) أى ليقدموا عليها قال تعالى - يريد الله بكم اليسر - الآية (قوله أو على سفر) أى ملتبساً به (قوله فى الحالين) أى المرض والسفر وهذا ظاهر بالنسبة للمرض لئلا يسافر فان السر يباح له الفطر وإن لم يجهد الصوم لكن الصوم أفضل له فى هذه الحالة ولا فرق فى السفر بين كونه برا أو بحرا (قوله آخر) بالجمع صفة لأيام ممنوع من الصرف للوصفية والعدل ولم يقل أخرى مع صحته لتوهم كونه صفة لعدة مع أنه ليس مرادا (قوله لا يرجى برؤه) أى كمرض القصبة والجذام (قوله طعمام) أشار بذلك إلى أن فدية بالتنون وطعام خير لمبتدا محذوف ببيان لفدية (قوله وفى قراءة بإضافة فدية) أى مع جمع مسكين وأما الأولى ففيها وجهان الانفراد والجمع (قوام وقيل لا غير متمرة) هذا مقابل ما حل به المفسر فعلى الأول الآية محكمة وعلى الثانى منسوخة

(قوله بتعيين الصوم) أى ولا يقبل منه فدية بعد ذلك والتارك له جعداً كافراً أو كسلاً يؤخر له مقدار التوبة قبل القبر فإن لم يبنو قتل حدّاً (قوله خوفاً على الولد) أى فأنهما يقضيان ويقتديان ، وأما على أنفسهما فقط أو للولد فإن عليهما القضاء لا غير (قوله بالزيادة على القدر المذكور) أى بأن زاد على الدأ أو فى عدد الساعات (قوله مبتدأ) أى مؤول بمصدر تقديره صياحكم (قوله فافعلوه) قدره إشارة إلى أن جواب الشرط محذوف (قوله شهر رمضان) خبر لمبتدأ محذوف قدره المفسر بقوله تلك الأيام . واعلم أن أسماء الشهور أعلام أجناس ورمضان ممنوع من الصرف للعلمية وزيادة الألف والنون لأنه من الرمض وهو الاحراق لأنه يرمض الذنوب أى يحرقها وسمى الشهر شهراً لاشتهاره لمنافع الناس فى دينهم ودنياهم وسيأتى إيضاحه فى قوله تعالى - يسألونك عن الأهلة - (قوله القرآن) هو لغة من القرء وهو الجمع واصطلاحاً اللفظ المنزل على النبي صلى الله عليه وسلم للتعبد بتلاوته للاعجاز بأقصر سورة منه (قوله فى ليلة القدر منه) أى فقد حوى رمضان مرتين نزول القرآن فيه ووجود ليلة القدر به وليلة القدر به هى المعنية بقوله تعالى - إنا أنزلناه فى ليلة مباركة - . والحاصل أن جبريل تلقاه من اللوح المحفوظ ونزل به إلى ماء الدنيا فأملأه للسفرة فكتبته فى الصحف على هذا الترتيب ومقرها بيت العزة فى ماء الدنيا ثم نزل به على النبي فى ثلاث وعشرين سنة مفرقا على حسب الوقائع فجبريل أملى السفرة ابتداء وتلقى عنها انتهاء والحكمة فى نزوله مفرقا تثبيته فى قلبه وتجديد الحجج على العاندين وزيادة إيمان المؤمنين (٧٨) قال تعالى - وقال الذين كفروا لولا أنزل عليه القرآن جملة واحدة كذلك

لنثبت به فؤادك ورتلناه ترتيلاً ولا يأتونك بمثل إلا جئناك بالحق وأحسن تفسيراً - وقال تعالى - وإذا نلت عليهم آياته زادتهم ایماناً - وقال تعالى - وقرآنا فرقناه لتقرأه على الناس على مكث ونزلناه تنزيلاً - وتلك الليلة التى نزل فيها القرآن ليلة أربع وعشرين . واعلم أن ليلة القدر

بتعيين الصوم بقوله فمن شهد منكم الشهر فليصمه . قال ابن عباس إلا الحامل والمرضع إذا أفطرتا خوفاً على الولد فإنها باقية بلا نسخ فى حقهما ( قَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا ) بالزيادة على القدر المذكور فى الفدية ( فَهُوَ ) أى التطوع ( خَيْرٌ لَهُ وَأَنْ تَصُومُوا ) مبتدأ خبره ( خَيْرٌ لَكُمْ ) من الإفطار والفدية ( إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ) أنه خير لكم فافعلوه ، تلك الأيام ( شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنْزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ ) من اللوح المحفوظ إلى السماء الدنيا فى ليلة القدر منه ( هُدًى ) حال هادياً من الضلالة ( لِلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ ) آيات واضحة ( مِنْ الْهُدَى ) بما يهتدى إلى الحق من الأحكام ( وَ ) من ( الْفُرْقَانِ ) مما يفرق بين الحق والباطل ( قَمَنْ شَهِدَ ) حضر ( مِنْكُمْ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ وَمَنْ كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيَّامٍ أُخَرَ ) تقدم مثله وكرر لثلاث يوم نسخه

تكون فى رمضان وقد تنتقل عنه لغيره لكن الغالب كونها فى رمضان والغالب كونها فى العشر الآخر منه والغالب كونها فى الأوتار هذا مذهب مالك وذهب الشافعى إلى أنها لا تنتقل عن رمضان بل هى ملازمة له والغالب كونها فى العشر الآخر منه والغالب كونها فى الأوتار خصوصاً إذا صادف الوتر ليلة جمعة (قوله هادياً) ويصح أن يبقى على مصدريته والوصف به مبالغة ويصح أن يكون على حذف مضاف أى ذوهدى على حد زيد عدل (قوله من الضلالة) أى الكفر (قوله وبيّنات) معطوف على هدى من عطف الخاص على العام لأن الهدى بعضه ظاهر واضح كآية الكرسي والاخلاص وغير ذلك وبعضه غير واضح قال تعالى منه آيات محكمات هن أم الكتاب وآخر متشابهات إلى أن قال كل من عند ربنا فالإيمان بكل آية هدى واضحة أولاً (قوله مما يفرق بين الحق والباطل) أى فيه آيات بينات مصحوبة بالأدلة القطعية التى تقنع الخصم كقوله تعالى إن فى خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار لآيات لأولى الأبصار وقوله تعالى أم من يجيب المضطر إذا دعاه الآيات وعطف الفرقان على الهدى من عطف الخاص على العام فكل أخص مما قبله الهدى صادق بالواضح وغيره كان معه دليل أم لا والبيّنات من الهدى صادقة بـ وجود الحجج معها أم لا والفرقان هو الآيات البينات التى معها حجج (قوله فمن شهد منكم الشهر) إن كان المراد به الأيام فالمعنى شهد بعضه وإن كان المراد به الهلال فالمعنى علمه إما بأن يكون رآه أو ثبت عنده وقوله فليصمه أى الشهر بمعنى الأيام وعلى كل ففيه استخدام على كل حال لأنه ذكر الاسم الظاهر بمعنى وأعاد عليه الضمير بمعنى آخر والخطاب للكل القادر غير المعذور (قوله صرمضاً) أى مرضاً شديداً يشق معه الصوم (قوله أو على سفر) أى سفر قصر وتلبس به قبل الفجر والمعنى فأفطروا فطيمهم عدة

(قوله بتعميم من شهد) أى فان لفظ من يم المسافر وغيره والريض وغيره (قوله ولا يريد بكم العسر) عطف لازم على لازم (قوله في المرض والسفر) أى وما والاها من الأعذار المبيحة للفطر التي نص عليها الفقهاء (قوله في معنى العلة أيضا للأمر بالصوم) أى فهو علة الأمرين الأول جواز الفطر للريض والمسافر الثاني التوسعة في القضاء فلم يجب زمن معين ولا تتابع ولا مبادرة (قوله بالتخفيف والتشديد) أى فهما قراءتان سبعيتان (قوله أى عدة صوم رمضان) يحتمل أن المعنى من جهة قضائه أى أردت بكم اليسر لتكملوا قضاءه إذا فاتكم لعذر فاذا فاتكم شهر رمضان مثلا فاقضوا شهرا إن كاملا فكاملا وإن ناقصا فناقصا ويحتمل أن المعنى من جهة صوم رمضان الحاضر أى أردت بكم اليسر لتكملوا عدة رمضان ولا تنقصوها إلا لعذر كمرض وسفر فلا بأس بالفطر لذلك وهذا مرئى أيضا على قوله يريد الله بكم اليسر فالعنى أبحت لكم الفطر في السفر والمرضى لإرادة اليسر بكم وكففتكم بالصوم مع اليسر وأبحت لكم الفطر في المرض والسفر لتكمل منكم العدة إما في رمضان أو في أيام آخر (قوله ولتكبروا الله) أى يوم العيد وهو يوم اكمال العدة وينت السنة كيفية التكبير (قوله على ذلك) أى على التكليف مع اليسر (قوله وسأل جماعة) هذا إشارة من المفسر لسبب نزول الآية (قوله فنناجيه) أى نسايره أى ندعوه سرا ولا نجهر بالدعاء (قوله فنناديه) أى ندعوه جهرا والتملان صبح فهما النصب بأن مضرة بعد فاء السببية لوقوعهما في جواب الاستفهام والرفع على الاستثناف أى فنحن نتناجيه ونحن فنناديه والظاهر الثاني لقول بعض شراح الحديث إنه الرواية . واعلم أن هذا السؤال الواقع من الصحابة لا يقتضى جهلهم بالتوحيد لأن الله منزّه عن القرب والبعد الحسين لأنهما من صفات الحوادث والله منزّه عنها فمن ذلك حارت عقولهم في ذلك فمقتضى إحاطته (٧٩) بجميع خلقه وتصرفه فيهم كيف يشاء يوصف بالقرب ومقتضى تنزهه عن صفات الحوادث جميعها يوصف بالبعد لأن صفاته توقيفية فالمتشول عنه القرب أو البعد المعنويان لا الحسيان وإلا لادهم الله على ذلك ولم يفهم له (قوله فأخبرهم بذلك)

بتعميم من شهد (يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمْ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمْ الْعُسْرَ) ولذا أباح لكم الفطر في المرض والسفر ولكون ذلك في معنى العلة أيضا للأمر بالصوم عطف عليه (وَلِتُكْمِلُوا) بالتخفيف والتشديد (الْعِدَّةَ) أى عدة صوم رمضان (وَلِتُكَبِّرُوا اللَّهَ) عند إكمالها (عَلَى مَا هَدَاكُمْ) أرشدكم لمالم دينه (وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ) الله على ذلك . وسأل جماعة النبي صلى الله عليه وسلم أقرب ربنا فنناجيه أم بعيد فنناديه ؟ فنزل (وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَادِي عَنِّي فَإِنِّي قَرِيبٌ) منهم بعلنى فأخبرهم بذلك (أَجِيبْ دُعَاةَ الدَّاعِ إِذَا دَعَانِ) بإنالته ما سأل (فَلْيَسْتَجِيبُوا لِي) دعائى بالطاعة (وَلْيُؤْمِنُوا) ،

أى بأتى قريب وقدر ذلك المفسر لعدم صحة ترتب قوله فأتى قريب على الشرط الذى هو إذا فان جوابها لابد وأن يكون مستقبلا وكون الله قريبا وصف ذاتى له لا ينفك عنه أزلا ولا أبدا وإنما المستقبل الإخبار بذلك وقوله بعلنى أى وسمى وبصرى وقدرتى وإرادتى ولم يقتل بذاته وإن كانت الصفات لا تفارق الذات لأنه ربما يتوهم للقاصر الحاول فيقع في الحيرة وأما من فنى عن وجوده فلم يشهد إلا الله فقد زال عنه الحجاب فلا حيرة عنده إذ لم يشهد غيره وإنما خص المفسر العلم بذلك لأنه من صفات الإحاطة ، ومن غلبة رحمته تعالى أنه وصف نفسه بالقرب وإلا فمقتضى التوحيد وصفه بالبعد أيضا بالاعتبار المتقدم فلوقال فأتى بعيد لحصل اليأس من رحمته (قوله أجيب دعوة الداع إذا دعان) اليا آن من قوله الداع ودعان من الزوائد عند القراء ومعناه أن الصحابة لم تثبت لها صورة في المصحف ولذا اختلفت فيها القراء فمنهم من أسقطها وصلا ووقفا تبعاً للرسم ومنهم من يثبتها في الحالين ومنهم من يثبتها وصلا ويحذفها وقفا (قوله بإنالته ما سأل) أى مالم يسأل بأم أو قطيعة رحم وهذه الإجابة وعده من الله وهو لا يتخلف لكن على مراده تعالى لاعلى مراد الداعى فالله تعالى نافع ولا يخيب فاعله وما يحتمل أن تكون موصولة وسأل صلتها والعائد محذوف أو نكرة موصوفة وسأل صفتها أو مصدرية أى بإنالته سؤاله (قوله فليستجيبوا لى) يحتمل أن السين والتاء زائدتان والمعنى فليجيبوني بالامتثال والطاعة كما أجب دعائهم هل جزاء الإحسان إلا الإحسان وهذا مامشى عليه المفسر ويحتمل أنهما للطلب والمعنى فليطلبوا منى الإجابة عقب دعائهم ، وفي الحديث «ادعوا الله وأتمم موقنون بالإجابة» فشرط الإجابة تيقنها ، وقد أشار لذلك السيد البكرى بقوله فلا تزونا ولستجب لها كلوعدتنا .

(قوله يديموا) نعله أدام رابعيا وفي نسخة يدوموا وفعله دام ثلاثيا وهما لثتان فصيحتان (قوله على الإيمان بي) أى فلا يرتعوا (قوله لهم يرشدون) هكذا قرأ الجمهور بفتح الياء وضم الشين من باب قتل وقرئ بكسر الشين وفتحها والياء مفتوحة على كل من باب ضرب وعلم وقرئ بضم الياء مبنيًا للفعل والمفعول محذوف أى غيرهم أى يدومهم على طريقة الرشاد ولذا قيل حال رجل في ألف رجل أنفع من وعظ ألف رجل في رجل أو مبنيًا للمفعول فقراأت غير الجمهور أربع (قوله أحل لكم ليلة الصيام) ليلة ظرف لأحل والمعنى أحل لكم في ليلة الصيام وفي الناصب له ثلاثة أقوال قيل أحل وهو المشهور عند العرب بين وليس جى لأن الإحلال نابت قبل ذلك الوقت وقيل مقدر مدلول عليه بلفظ الرث تقديره أحل لكم أن تدبثوا ليلة الصيام وقيل متعلق بالرث لأنه يتوسع في الظروف ما لا يتوسع في غيرها (قوله الرث) ضمنه معنى الإفشاء فعداه بالى وإلا فهو يتعدى بالياء أو يني وهو في الأصل الكلام الذى يستقبح ذكره الواقع عند الجماع فأطاق وأريد منه الجماع على سبيل الكناية لاستقباح ذكره (قوله بمعنى الإفشاء) هو في الأصل أن لا يكون بينك وبين الشئ حائل وليس مرادا هنا بل المراد به هنا إفشاء خاص بالجماع ولذا قال المفسر بمعنى الإفشاء إلى نسائك بالجماع (قوله إلى نسائك) المراد حلائلكم من زوجة وأمة (قوله من تحريمه) أى الجماع (قوله بعد العشاء) أى دخول وقتها أو بعد النوم ولو كان قبلها (قوله كناية عن تعاقبهما) أى فالتشبيه من حيث الاعتدق فكما أن (٨٠) اللباس يسلك في العنق كذلك المرأة تسلك في عنق الرجل والرجل يسلك

في عنقها ويصح أن التشبيه من حيث السر فالمرأة تستر الرجل والرجل يسترها قال تعالى - ومن آياته أن خلق لكم من أنفسكم أزواجا لتسكنوا إليها وجعل بينكم مودة ورحمة - وإليه الإشارة يقول للمفسر أو احتياج كل منهما لصاحبه والحكمة في تقديم قوله هن لباس لكم أن طاب

يديموا على الإيمان (بى لعلهم يرشدون) يهتدون (أحل لكم ليلة الصيام الرث) بمعنى الإفشاء (إلى نسائك) بالجماع . نزل نسخا لما كان في صدر الإسلام من تحريمه وتحريم الأكل والشرب بعد العشاء (هن لباس لكم وأنتم لباس هن) كناية عن تعاقبهما أو احتياج كل منهما إلى صاحبه (علم الله أنكم كنتم تختانون) تخونون (أنفسكم) بالجماع ليلة الصيام . وقع ذلك لعمر وغيره واعتذروا إلى النبي صلى الله عليه وسلم (فتاب عليكم) قبل توبتكم (وعفا عنكم فالآن) إذ أحل لكم (بأشروهم) جامعوهن (وابتغوا) اطلبوا (ما كتب الله لكم) أى أباحه من الجماع أو قدره من الولد (وكلموا وأشربوا) الليل كله (حتى يبيّن) يظهر (لكم الحيط الأبيض من الحيط الأسود من الفجر) ،

أى

المواقعة غالبا يكون ابتداء من الرجل فحاجة الرجل إليها أكثر لما

في الحديث «لا خير في النساء ولا صر عنهن بفلن كريما و يفلهن لثيم فأحب أن أكون كريما مغاوبا ولا أحب أن أكون لثيما غالبا» (قوله تختانون) هو أباح من تخونون لزيادة بناءه (قوله وقع ذلك لعمر) وحاصله أنه بعد أن صلى العشاء وجد بأهله راحة طيبة فواقع أهله حينئذ ثم لما أصبح جاء رسول الله وأخبره الخبر فقال يا رسول الله إني أعتذر إلى الله وإليك عما وقع مني فقام جماعة فقالوا مثل ما قال عمر فنزلت الآية نسخا للتحريم الواقع بالسنة (قوله فالآن) . إن قلت إنه ظرف للزمان الحاضر وقوله بأشروهم مستقبل حينئذ لا يحسن ذلك . أشار للمفسر لدفع ذلك حيث حول العبارة بقوله إذ أحل لكم فتعلق الظرف الحل لا المباشرة فالعنى حصل لكم التحايل الآن حينئذ بأشروهم فيما يستقبل (قوله جامعوهن) أى فالمراد مباشرة خاصة فأطلق المزموم وهو المباشرة وأراد لارمه وهو الجماع (قوله أى أباحه من الجماع) أى في النساء الحلائل وأشار بذلك إلى أنه ينبغي أن يقصد بجماعه العفة بالحلال عن الحرام له ولها وأرجاء النسل لتكثير الأمة في الحديث «تناكحوا تناسلوا فاني مباه بكم الأمم يوم القيامة» (قوله وكلموا وأشربوا) نزلت في صرمة بن قيس وكان عاملا في أرض له وهو صائم فحين جاء المساء رجع لأهله فلم يجد طعاما فقلبت عيناه من التعب فلما حضر الطعام استيقظ فكره أن يأكل خوفا من الله فبات طاريا فلما اتصف النهار حتى غشى عليه فلما أفاق أخبر النبي بذلك فنزلت الآية (قوله من الحيط الأسود) قيل قبل نزول قوله من الفجر وضع علي بن حاتم عقلا أبيض وعقلا أسود وجعل يأكل ويشرب حتى يبين كل منهما فلما أصبح أخبر النبي بذلك فقال له إنما ذلك سواد الليل وياض النهار .

(قوله أى الصادق) احتراز بذلك عن الكاذب وهو ما يظهر جلياً للصادق كدواب السرحان ثم ثقبه قلعة ثم يطلع السارق وهو الضياء النشتر (قوله وبيان الأسود محذوف) أى فلو بينه لقال من الفجر والليل ليكون لفا وضراً مرتباً ولم يذكره لئلا يعلق حكم به فإن الصوم متعلق بظهور الأبيض (قوله من الغبش) أى ظلمة الليل (قوله أبيض وأصود) لف وضرم مرتب والتشبيه هنا إنما هو فى الصورة والمهيئة وليس هناك خيط أبيض ولا أسود كما توهمه بعض الصحابة (قوله فى الامتداد) هذا هو وجه الشبه (قوله بغروب الشمس) أشار بذلك إلى أن الغاية غير داخلية فى اللغيا وإنما صيام جزء من الليل من باب ما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب (قوله ولا تبأشروهن) أى مطلقاً لئلا كان أونهاراً وليس كالصيام (قوله نهى) خبر لمبتدأ محذوف تقديره هذه الآية نهى (قوله الأحكام المذكورة) أى من أول آية الصيام إلى هنا . واستشكل ذلك بأن الحد هو قوله تعالى - ولا تبأشروهن - الآية . وأجيب بأن الله أمرنا بالصوم بقوله - كتب عليكم الصيام - والأمر بالثبوت نهى عن ضده (قوله أبلغ من لا تقتدوها) أى لأن النهى عن المقاربة نهى عن المجاوزة وزيادة (قوله أى لا يأكل بعضكم مال بعض) أى لأن الله قدر لكل

رزقه فلا يفسد بالباطل ولا يضيق بالحق (قوله كالسرقة والنصب) أى والسكس والنهب من كل ما لم يأذن فيه الشارع (قوله تلقوا) أى تسرعوا وتبادروا (قوله وأنتم تعلمون) جملة حالية من فاعل تأكلوا (قوله أنكم مبطلون) بفتح الميمزة إشارة إلى أنه مفعول تعلمون (قوله يستلونك) أى أصحابك (قوله لم تبدو دقيقة) هذا هو صورة السؤال (قوله ثم زيد) أى شفافشنا (قوله حتى تمتلى نوراً) أى وذلك ليلة أربعة عشر (قوله

أى الصادق بيان للخيط الأبيض وبيان الأسود محذوف أى من الليل، شبه ما يبدو من البياض وما يمتد معه من الغبش بخيطين أبيض وأسود فى الامتداد (ثم أتموا الصيام) من الفجر (إلى الليل) أى إلى دخوله بغروب الشمس (وَلَا تَبْأَشِرُوهُنَّ) أى نساءكم (وَأَنْتُمْ عَاكِفُونَ) مقيمون بنية الاعتكاف (فِي الْمَسَاجِدِ) متعلق بما كفون، نهى لمن كان يخرج وهو معتكف فيجتمع امرأته ويعود (تِلْكَ) الأحكام المذكورة (حُدُودُ اللَّهِ) حدها لعباده ليقفوا عندها (فَلَا تَقْرَبُوهَا) أبلغ من لا تمتدوها المعبر به فى آية أخرى (كَذَلِكَ) كما بين لكم ما ذكر (يُبَيِّنُ اللَّهُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ) محارمه (وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم) أى لا يأكل بعضكم مال بعض (بِالْبَاطِلِ) الحرام شرعاً كالسرقة والنصب (وَلَا تَذُلُوا) تلقوا (بِهَا) أى بحكومتها أو بالأموال رشوة (إِلَى الْحُكَّامِ لِنَأْكُلُوا) بالتحاكم (فَرِيقًا) طائفة (مِنْ أَمْوَالِ النَّاسِ) ملتبسين (بِالْإِثْمِ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ) أنكم مبطلون (يَسْتَلُونَكَ) يا محمد (عَنِ الْأَهْلِ) جمع هلال لم تبدو دقيقة ثم زيد حتى تمتلى نوراً ثم تعود كما بدت ولا تكون على حالة واحدة كالشمس ؟ (قُلْ) لهم (هِيَ مَوَاقِيتُ) جمع ميقات (لِلنَّاسِ) يعلمون بها أوقات زرعهم ومتاجرهم وعدد نساءهم وصيامهم وإفطارهم (وَالْحَجَّ) عطف على الناس ، أى :

ثم تعود كبدت) أى فالهلال إما أخذ فى الزيادة وذلك فى النصف الأول من الشهر وإما أخذ فى النقص وذلك فى النصف الأخير منه (قوله قل هى مواقيت للناس) قيل إن الجواب غير مطابق للسؤال لأن سؤالهم عن حكمة كونه يبدو دقيقاً ثم إذا تم عاد كما كان والجواب إنما هو عن حكمة الهلال الظاهرية وهى كونه مواقيت للناس والحج ، وأما جواب سؤالهم فليس بمكافئ به ولا حاجة لهم بذلك لأنه من الغيبات ، وقيل إن الجواب مطابق للسؤال فقوله - يستلونك عن الأهلة - أى عن حكمها الظاهرة ، وهذا هو الأنسب بمقامهم لأن الأول من باب لا تسألوا عن أشياء إن تبد لكم تسؤكم، والضمير يعود على الأهلة وتقدم أنه جمع هلال مى بذلك لاستهلال الناس عند رؤيته بمعنى رفع أصواتهم ويسمى بالهلال ليلتين أو ثلاثاً وبعد ذلك يسمى قرأ (قوله جمع ميقات) أصله موقات وقت الواو ساكنة إثر كسرة قلبت ياء (قوله أوقات زرعهم) أى فكل زرع له وقت يطلع فيه فزرع هذا الشهر مثلاً لا يطلع فى غيره وهكذا (قوله وعدد نساءهم) أى من كونها أربعة أشهر وعشراً أو ثلاثة أشهر مثلاً (قوله وصيامهم) أى فى رمضان مثلاً (قوله وإفطارهم) أى فى شوال (قوله هطف على الناس) أى مسلط عليه مواقيت واللام وفى الحقيقة هو محطوف على اللضاف المحذوف : أى لمصلحة الناس والحج [ ١١ - ص ١١ - أول ]

( قوله يعلم بها وقته ) أى وهو شوال وذوالقعدة وعشر ردى الحجة فلو تقسم أن تأخر لم يصح . وهو حكمة تخصيصه من دون العبادات وإن كان من مصالح الناس ( قوله وليس البر ) الحكمة في ذكر هذه الآية بعد ما تقدم أنهم سألوا عن ذلك أيضا وصورة سؤالهم هل من البر إثبات البيوت من ظهورها فأجابهم الله بأنه ليس من البر ويتعين رفع البر هنا لأن ما بعد الباء يتعين جله خبرا وليس فان الباء إنما تدخل على الخبر لاعلى الاسم ( قوله بأن تنقبوا فيها قببا ) أى من خوف الاس ظلال بالسقف وهذا في الحاضر ، وأما البادى فكان يشق الحيمة وذلك في الإحرام زاعمين أن عدم تغطية الرأس بشيء أصلا يبرأ به البر ( قوله بترك مخالفته ) أى مطلقا وامتنال للأمورات على حسب الطاقة ( قوله وآتوا البيوت من أبوابها ) حاصل ذلك أن الله أخبرنا بجمليتين وأمرنا بجمليتين مرتبا لهما على الأوليين فقوله - وليس البر بأن تأتوا البيوت من ظهورها - جملة خبرية رتب عليها قوله - وآتوا البيوت من أبوابها - وقوله - ولكن البر من اتقى - جملة خبرية أيضا رتب عليها قوله - واتقوا الله - ( قوله : وزون ) أى تسعدون وتظفرون برضاه ( قوله ولما صد الخ ) أى صدّه المشركون ومنعوه وصرفوه ، والمراد بالبيت الكعبة . وحاله أن النبي صلى الله عليه وسلم سنة ست من الهجرة توجه مع ألف وأربعمائة لفعل عمرة لأن الحج إذ ذاك لم يكن فبعضه زلوا الحديبية بمكان قريب من مكة يسمى وادى فاطمة فخرجت عليهم سفهاء مكة يقاتلونهم بالأحجار والسهم فأرسل رسول الله عثمان يستأذن أهل مكة في أن يدخل هو وأصحابه ويطوفوا ( ٨٢ ) ويكلموا عمرتهم فأشاع الكفار وإبليس أن عثمان قدم مات فبايع النبي أصحابه

يعلم بها وقته فلو استمرت على حالة لم يعرف ذلك ( وَلَيْسَ أَبْرُ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا ) في الاحرام بأن تنقبوا فيها قببا تدخلون منه وتخرجون بتركوا الباب وكانوا يفعلون ذلك ويزعمونه برأ ( وَلَكِنَّ الْبِرَّ ) أى ذا البر ( مَنْ أَتَى ) الله بترك مخالفته ( وَآتُوا الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا ) في الاحرام كغيره ( وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ) تفوزون . ولما صد النبي صلى الله عليه وسلم عن البيت عام الحديبية وصالح الكفار على أن يعود العام القابل ويخلوا له مكة ثلاثة أيام وتجهز لعمرة القضاء وخافوا أن لا تقي قريش ويقاتلهم وأكره المسلمون قتالهم في الحرم والاحرام والشهر الحرام نزل ( وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ ) أى لإعلاء دينه ( الَّذِينَ يَقَاتِلُونَكُمْ ) من الكفار ( وَلَا تَعْتَدُوا ) عليهم بالابتداء بالقتال ( إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُتَعَدِّينَ ) المتجاوزين ما حد لهم وهذا منسوخ بآية براءة ، أو بقوله ( وَأَقَاتِلُوهُمْ حَيْثُ تَقِفْتُمُوهُمْ ) وجدوهم ( وَأَخْرِجُوهُمْ مِنْ حَيْثُ أَخْرَجُوكُمْ ) أى مكة وقد فضل بهم ذلك عام الفتح :

تحت الشجرة على قتالهم فصل صلح بينه وبينهم عشر سنين ، وتبين أن عثمان حتى لم يمت وآتى إليهم ، وقال إن الكفار واعدونا إلى العام القابل فتحلل المسلمون مكانهم في الحديبية ونحروا هديهم وحلقوا وانصرفوا راجعين ثم في العام القابل وهو سنة سبع تجهز رسول الله صلى الله عليه وسلم لعمرة القضاء وسميت قضاء لأنها

(والفتنة)

وقع فيها للمقاضاة والصلح لأنه لزمهم قضاء للعمرة السابقة لأن من صد لا يلزمه قضاء

نخاف المسلمون أن قريشا لا تقي بالوعد ويحصل قتال في الشهر الحرام والحرم والاحرام فنزلت الآية ( قوله وصالح الكفار ) يصح أن الكفار فاعل بمصالح والمفعول محذوف تقديره صالحه ويصح أن الفاعل مستتر تقديره هو يعود على النبي والكفار مفعول ( قوله على أن يعود العام القابل ) تقسم أنه عام سبع ( قوله وخافوا أن لا تقي قريش الخ ) أى فيحصل المذخور الذي هو القتال في الحرم والاحرام والشهر الحرام ( قوله نزل ) هذا جواب لما : أى فهو سبب النزول ( قوله وقاتلوا في سبيل الله ) السبيل في الأصل الطريق فاستعير لدين الله وشرائعه بجامع التوصل المقصود في كل ( قوله الذين يقاتلونكم ) أى لا تبتدئوهم بالقتال ( قوله ولا تعتدوا ) للراد بالاعتداء هنا ابتداء القتال لاحقيقة الاعتداء الذي هو تجاوز الحد ( قوله وهذا منسوخ بآية براءة ) أى بقوله وقاتلوا المشركين كافة فأزال الله الضيق عن المسلمين وأبدله بالسعة ، وفي الحقيقة هذه الآية نسخت نحو سبعين آية من القرآن حصل فيها نهى عن القتال ( قوله أو بقوله الخ ) أى وهذا أبلغ لكونها بلصقتها ( قوله وأخرجوهم من حيث أخرجوكم ) أى من المكان الذي أخرجوكم منه بمعنى مكة وهو أمر بالإخراج فكأنه وعد من الله بالفتح لمكة ، وقد أنجز الله ما وعده به عام ثمان ( قوله وقد فعل ) أى رسول الله صلى الله عليه وسلم بهم : أى بالكفار منهم ( قوله عام الفتح ) أى وهو العام الثامن . إن قلت إن مدة الصلح إقبة مع أن إخراجهم وقاتلهم حصل قبل مضي تلك المدة . أجب بأنه حصل منهم قرض للعهد بعد عمرة القضاء .

(قوله والفتنة الخ) هذا جواب عن سؤال مقرر تقديره إن خفتم أن تقتلوا في الشهر الحرام وراعيتم حرمة الشهر والاحرام والحرم فالشرك الذي حصل منهم الذي فيه تهاون برب الحرم أبلغ (قوله ولا تقتلوا الخ) هذا توكيد للنسخ وهو تفسير لقوله ولا تعتدوا (قوله أي في الحرم) إنما أسرع عند بني لأنه طرف منصوب وهو على تقدير في وأطلق المسجد الحرام وأراد ما يتم الحرم بجماله (قوله وفي قراءة بلا ألف) والقراءتان سبعيتان والتلاوة على هذا ولا تقتلوا عند المسجد الحرام حتى يقتلوا فيه فإن قتلوا فقتلوا والمعنى فخذوا في أسباب قتلهم (قوله جزاء الكافرين) أي في الدنيا وفي الآخرة العذاب الأليم (قوله فإن انتهوا) أي رجعوا عن الكفر وأصله انتهوا بياء مضمومة بعد الهاء استثقلت الضمة على الياء حذفت وتحركت الياء بحسب الأصل وافتتح ما قبلها بحسب الآن قلبت ألفا فالتقى سا كنان حذفت الألف وحيث الفتحة دليلا عليها (قوله وقاتلوا حتى لا تكون فتنة) هذه الآية ناسخة أيضا لما قبلها (قوله ويكون الدين لله) أي في مكة أي لأن المراد تخلص الدين في مكة من الشرك فقط لا كل الجهات ، وأما آية الأنفال في قوله ويكون الدين كله أي في كل الجهات (قوله فإن انتهوا) أي رجعوا عن الكفر وأسلموا (قوله فلا عدوان الخ) هذا خبر في صورة الأمر مبالغة أي فلا تنتقموا ولا تقتلوا (٨٣) إلا الظالمين والمعنى لا يجازى على عدوانه إلا الظالمون

لأن العدوان واقع من الكفار بكفرهم وقتلهم للمسلمين لامن المسلمين بقتلهم لهم (قوله الشهر الحرام الخ) هذا نزل أيضا زيادة طمأنينة للمسلمين لأنه كان يشق عليهم القتال فيها تعظيها وقيل أنها نزلت ردًا على الكفار والمنافقين المعترضين في قولهم إن الأشهر الحرم والحرم معظمة قديما ويزعم محمد أنه يحكم بالعدل وهو يشتهك حرمة الشهر الحرام والحرم فرد

(وَالْفِتْنَةُ) (الشرك منهم) (أشد) أعظم (مِنَ الْقَتْلِ) لهم في الحرم أو الاحرام الذي استعظمتموه (وَلَا تَقَاتُلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ) أي في الحرم (حَتَّى يُقَاتِلُوكُمْ فِيهِ فَإِنْ قَاتَلُوكُمْ) (فِيهِ) (فَاقْتُلُوهُمْ) فيه وفي قراءة بلا ألف في الأنفال الثلاثة (كَذَلِكَ) (القتل والاخراج) (جَزَاءُ الْكَافِرِينَ) (فَإِنْ أَنْتَهُوا) عن الكفر وأسلموا (فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ) لهم (رَحِيمٌ) بهم (وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ) توجد (فِتْنَةٌ) شرك (وَيَكُونَ الدِّينُ) العبادة (لِلَّهِ) وحده لا يعبد سواه (فَإِنْ أَنْتَهُوا) عن الشرك فلا تعتدوا عليهم دل على هذا (فَلَا عُدْوَانَ) اعتداء بقتل أو غيره (إِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ) ومن انتهى فليس بظالم فلا عدوان عليه (الشَّهْرُ الْحَرَامُ) الحرم مقابل (بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ) فكم قاتلوا فيه فاقتلوا في مثله ردًا لاستعظام المسلمين ذلك (وَالْحُرُمَاتُ) جمع حرمة ما يجب احترامه (قِصَاصٌ) أي يقتص بمثلها إذا انتهكت (فَمَنْ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ) بالقتال في الحرم أو الاحرام أو الشهر الحرام (فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ) نهي بمقابلته اعتداء لشبهها بالمقابل به في الصورة (وَاتَّقُوا اللَّهَ) في الانتصار وترك الاعتداء (وَعَلِمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ) بالعون والنصر (وَأَنْفَقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ) طاعته الجهاد وغيره .

الله عليهم بقوله الشهر الحرام : أي الذي قاتلكم فيه في مقابلة الشهر الحرام : أي الذي صددتمونا فيه عن العمرة والدخول وقتلنا سفهاؤكم ولا يسمى انتهاكا ولا عدم تعظيم للحرم لأنه لما كان بأمر الله اندفع ذلك كله (قوله والحرمات قصاص) أي متى حصل انتهاك من أحد لحرمة آخر سقطت حرمة فيقتص له منه ومن هنا قول بعضهم بلغزا فيمن قطعت يده ظلما ومن قطعت يده لأجل السرقة :

يد بخمس مئين عسجد وديت ما بالها قطعت في ربيع دينار

أجلب عنه القاضي عبد الوهاب البغدادي بقوله :

عز الأمانة أفلها وأرخصها ذل الحياة فافهم حكمة الباري

(قوله فمن اعتدى عليكم) تسميته اعتداء ظاهر لأنه تجاوز للحد وقوله فاعتدوا عليه : أي اتعدوا ومنه وقاتلوه فتسميته اعتداء مشاكلة لمقابلته وقوله بمثل ما اعتدى عليكم توكيد لقوله والحرمات قصاص وكل هذا منسوخ بقوله وقاتلوا حيث تقفتموه (قوله واتقوا الله) أي ومن التقوى رحمة عباده سيما إذا لم يقاتلواكم أو إذا قدرتم عليهم فالأولى العفو (قوله واعلموا أن الله مع المتقين) أي معية خالصة فيجزم بالنصر والعون وإلا فهو مع كل نفس بعلمه وتصرفه (قوله وأنفقوا في سبيل



الله (أى ابتلوا أنفسكم وأموالكم في طاعته ومراضيه سواء الجهاد وغيره كلمة الرحم ومراعاة الضعفاء والفقراء من عباد الله (قوله ولا تلقوا بأيديكم) عبر بالأيدى عن الأنفس اكتفاء بالجزء الأهم من النفس كقوله في آية أخرى - وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم - أى أنفسكم (قوله إلى التهلكة) أى إلى الهلاك : أى إلى أسباب الهلاك إمساك الأموال والأنفس عن الجهاد لأن به يقوى العدو وتكثر الصائب في الدين والدل لأهل كما هو مشاهد ، ومن أنفق أمواله ونفسه في سبيل الله فقد ألقى بنفسه إلى العز الدائم في الدنيا والآخرة أولئك عليهم صلوات من ربهم ورحمة وأولئك هم المهتدون (قوله وأحسنوا) أى أفعالوا الاحسان بالاتفاق في سبيل الله وغيره من أنواع العبادات والقربات (قوله أى يشيهم) فسر المحبة في حق الله بالاثابة لأن حقيقتها وهى ميل القلب للحبوب مستحيلة في حق الله تعالى والاثابة لازمة لتلك والقاعدة أن كل ما استحاله على الله باعتبار مبدئه وورد يطلق ويراد لازمه وغايته (قوله وآتموا الحج والعمرة لله) التبادر من الآية يشهد لقول الشافى بوجوب العمرة عينا في العمر مرة كالحج . وقال مالك بسنيتها في العمر مرة عينا وقرىء وأقيموا الحج والعمرة وهى تؤيد مذهب الشافى سيما مع كون الأصل في الأمر الوجوب ، وحجة مالك أن المراد تمومها إذا شرعتم فيها ولا يلزم من وجوب الاتمام وجوب الابتداء . فالحاصل أن العلماء اتفقوا على وجوب الحج عينا في العمر مرة وما هذا ذلك فهو فرض كفاية لا قامة الموسم واتفقوا على مشروعية العمرة واختلفوا في حكمها ، (٨٤) فقال الشافى بوجوبها كالحج وحمل الاتمام على الأداء ، وقال مالك بسنيتها وحمل

(وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ) أى أنفسكم والباء زائدة (إِلَى التَّهْلُكَةِ) الهلاك بالامساك عن النفقة في الجهاد أو تركه لأنه يقوى العدو عليكم (وَأَحْسِنُوا) بالنفقة وغيرها (إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ) أى يشيهم (وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ) أدوها بحقوقهما (فَإِنْ أُخْصِرْتُمْ) منعتهم عن إتمامها بدؤوا (فَمَا اسْتَيْسَرَ) تيسر (مِنَ الْهَدْيِ) عليكم وهو شاة (وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ) أى لاتحللوا (حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ) المذكور (مَحَلَّهُ) حيث يحل ذبحه وهو مكان الاحصار عند الشافى فيذبح فيه بنية التحلل ويفرق على مساكينه ويحلق وبه يحصل التحلل (فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيضًا أَوْ بِهِ أَذًى مِنْ رَأْسِهِ) كقمل وصداع فخلق في الاحرام (فَقَدْيَةً) عليه (مِنْ صِيَامٍ) ثلاثة أيام (أَوْ صَدَقَةٍ) بثلاثة أصع من غالب قوت البلد على ستة مساكين (أَوْ نُسُكٍ) أى ذبح شاة أو للتخيير وألحق به من خلق لغير عذر لأنه أولى بالكفارة وكذا من استمتع بغير الحلق كالطيب واللبس والدهن لمذر أو غيره .

الاتمام على حقيقته (قوله فان أخصرتم) أى عن البيت ولم تتمكنوا من دخوله كواقع للطفى صلى الله عليه وسلم وهذا رفع للحرج الواقع فى الأمر من قوله وآتموا (قوله تيسر) أشار بذلك إلى أن السنين ليست لمعنى زائد بل بل استيسر وتيسر بمعنى واحد (قوله وهو شاة) أى ضأن أو معزا مجزئة فى الضحية (قوله ولا تحلقوا

(فاذا)

وهو وسك) اعلم أنه إذا اجتمع هدى وحق فالهدى مقدم على الحلق

فاذا اجتمع مهمما رعى وطواف قدم الرى ثم النحر ثم الحلق ثم الطواف وضبطها بعضهم بقوله رنحط (قوله حتى يبلغ الهدى محله) اعلم أنه اختلف فى الهدى فقليل يؤمر به وهو قول الشافى ، وعليه فان لم يجد هديا قومه بطعام وأخرجه ، فان لم يجد صام بعدد الأمداد ، وقيل لا يؤمر به ، والآية محمولة على من كان معه هدى تطوعا مثلا وهو قول مالك ، وعليه فان لم يجد هديا فلا شىء عليه غير الحلق (قوله محله) هو بالكسر يطلق على الزمان والمكان وبالفتح على المكان فقط (قوله عند الشافى) أى ومالك أيضا فالمدار عندهما على مكان الاحصار حلا أو حرما . وقال أبو حنيفة لابد أن يذبح بالحرم (قوله أو به أذى) متعلق بمحذوف معطوف على مريضا الواقع خبرا لكان وقوله أذى فاعل بالجار والمجرور أو الجار والمجرور خبر مقدم وأذى مبتدأ مؤخر والجملة معطوفة على مريضا (قوله فدية عليه) قدره إشارة إلى أنه خبر المبتدأ والجملة جواب من . واعلم أن دماء الحج ثلاثة فدية وهدى وقد ذكرهما هنا وجزاء وقد ذكره فى المائدة لما كان عن إزالة أذى أو ترفه فهو فدية وما ترتب عن نقص فى حج أو عمرة بفعل اختيارى أولا فهدى وما كان عن صيد لجزاء (قوله على ستة مساكين) أى لكل مسكين مدان (قوله لغير عذر) أى وإن كان حراما (قوله وكذا من استمتع بغير الحلق) أى فهو مقبس عليه (قوله بمذر أو غيره) راجع للثلاثة غير أن الحرمة فيما كان لغير عذر وألحق بذلك من قلم ظفره وأما الوطء وهبيل الزوجة فكذا عند الشافى وعند مالك فيه هدى

(قوله فإذا أمنتُم) أى ابتداء وانتهاء (قوله فمن تمتع) حصل ما في اللقار أن الشخص إذا كان مفرداً فإنه لا شيء عليه ، وأما إذا كان قارناً أو تمتعاً فعليه دم (قوله أى بسبب فراغه منها) دفع بذلك ما يقال إن العمرة فيها مشقة ولا تمتع فيها (قوله إلى الحج) أى تمتع من فراغه من العمرة واستمر على ذلك إلى الاحرام بالحج (قوله تيسر من الهدى) أى وأفضل الهدايا الإبل ثم البقر ثم النعم (قوله فمن لم يجد) أى فهو على الترتيب وهذا الدم يلزم بشرط أربعة : الأول أن لا يكون أهله بالمسجد الحرام . الثاني أن لا يكون تحلله من العمرة في أشهر الحج . الثالث أن يحج في عامه . الرابع أن لا يرجع إلى بلده أو مثلها ، وقال الشافعي أن لا يرجع إلى لليقات (قوله فصيام ثلاثة أيام في الحج) محل ذلك إن كان النقص قبل الوقوف وإلصام العشرة متى شاء (قوله قبل السابع) أى ليصوم الثلاثة الأيام وما مضى عليه المفسر قول ضعيف في مذهب الشافعي والمعمد أنه لا يجب عليه ذلك لأنه لا يجب عليه تحصيل سبب الوجوب ووافقه مالك على ذلك (قوله على أصح قول الشافعي) (٨٥) وقال مالك بجواز صومها

(قوله وفيه التفات عن الغيبة) أى مع مراعاة معنى من (قوله تأكيد لما قبلها) أى لدفع توهم الكثرة في العدد وقوله كاملة أى في الثواب كالمهدي وفيه تسلية للفقير العاجز عن الهدى (قوله عند الشافعي) أى وعند مالك لا يثبت الهدى إلا لمن كان متوطناً بأرض الحرم فيشمل أهل منى ومزدلفة (قوله وهو أحد وجهين عند الشافعي) أى وهو مذهب مالك (قوله والأهل كناية عن النفس) أى فعلى هذا يكون معنى الآية ذلك لمن أى الحرم لم يكن أهله

(فَإِذَا أَمِنْتُمْ) العدو بأن ذهب أو لم يكن (فَمَنْ تَمَتَّعَ) استمتع (بِالْعُمْرَةِ) أى بسبب فراغه منها بمحظورات الاحرام (إِلَى الْحَجِّ) أى إلى الاحرام به بأن يكون أحرم بها في أشهره (فَمَا أُسْتَيْسَرَ) ييسر (مِنَ الْهَدْيِ) عليه وهو شاة يذبحها بعد الإحرام به والأفضل يوم النحر (فَمَنْ لَمْ يَجِدْ) الهدى لفقده أو فقد ثمنه (فَصِيَامُ) أى فعله صيام (ثَلَاثَةِ أَيَّامٍ فِي الْحَجِّ) أى في حال الإحرام به فيجب حينئذ أن يحرم قبل السابع من ذى الحجة والأفضل قبل السادس لكراهة صوم يوم عرفة ولا يجوز صومها أيام التشريق على أصح قول الشافعي (وَسَبْعَةٍ إِذَا رَجَعْتُمْ) إلى وطنكم مكة أو غيرها وقيل إذا فرغتم من أعمال الحج وفيه التفات عن الغيبة (رَبَّكَ عَشْرَةَ كَامِلَةٍ) جملة تأكيد لما قبلها (ذَلِكَ) الحكم المذكور من وجوب الهدى أو الصيام على من تمتع (لَمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلُهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ) بأن لم يكونوا على دون مرحلتين من الحرم عند الشافعي فإن كان فلا دم عليه ولا صيام وإن تمتع وفي ذكر الأهل إشعار باشتراط الاستيطان فلو أقام قبل أشهر الحج ولم يستوطن وتمتع فعليه ذلك وهو أحد وجهين عند الشافعي، والثاني لا. والأهل كناية عن النفس، وألحق بالتمتع فيما ذكر بالسنة القارن وهو من أحرم بالعمرة والحج مما أو يدخل الحج عليها قبل الطواف (وَاتَّقُوا اللَّهَ) فيما يأمركم به وينهاكم عنه (وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ) لمن خالفه (الحج) وقته (أَشْهُرٌ مُّعْلُومَاتٌ) شوال وذو القعدة وعشر ليال من ذى الحجة وقيل كله .

أى نفسه حاضري المسجد الحرام وهذا معنى بعيد فالأولى ما قاله غيره من أن المراد بالأهل الزوجة والأولاد الذين تحت حجره دون الآباء والأخوة ومعدوم الأهل المتوطن بنفسه كذلك وإنما عبر بالأهل لكون شأن الوطن يكون بذلك (قوله القارن) أى ويطوف لهما طوافاً واحداً وسعيًا واحداً عند مالك والشافعي وقال أبو حنيفة لابد لهما من طوافين وسعيين (قوله فيما يأمركم به الحج) أى وخصوصاً في الحج والعمرة (قوله وقته) إنما قدره لأن الحج عمل الأشهر زمن ولا يخبر عن العدل بالزمن (قوله أشهر معلومات) هذه الآية . قيدة لآية - قل هي مواقيت للناس والحج - لأن التبادر منها أن الأهلة كلها مواقيت للحج فأفاد بهذه الآية أن الحج له زمن معلوم يؤدي فيه . وأما العمرة فوقتها السنة كلها ما لم يكن متلبساً بالحج وإلا فلا يمتنع حتى يفرغ منه (قوله وعشر ليال من ذى الحجة) أى فالجمع في الآية لما فوق الواحد أو باعتبار جبر الكسر (قوله وقيل كله) أى فالجمع على حقيقته وبذلك قال مالك والمعنى على ما قال مالك أن له التحلل في ذى الحجة بتأمله ولا يلزمه دم لإبدخول الحرم لأن المعنى أن يبتدىء الاحرام به بعد فجر النحر فإن ذلك لم يقله مالك ولا غيره ممن يعتد به . فالحاصل أن الحج له ميقاتان مكاني وزماني فالمكاني ما أشار له مضمم بقوله :

عرق العراق يعلم اليمن وبذى الحليفة يحرم اللدنى والشام جحفة بن مردت بها ولاهل نجد قرن فتمسبح  
والزمانى لا ابتداء الاحرام به شوال وذوالقعدة وعشر ليل من ذى الحجة وأما لانتها التحليل منه فبقية ذى الحجة (قوله فمن فرض  
على نفسه) أى أزم نفسه ان يحرم فى أفعال الحج بأن أحرم به سواء كلن فرضا عليه قبل ذلك أولا (قوله فيهن) أى الشهرين  
والعشر ليل . وأما فى غير هذه الأشهر فقال مالك ينعقد ويكره وقال غيره لا ينعقد (قوله فلا رث) فى الآية ثلاث قراآت غير  
شاذة الأولى برفع الجميع مع التنوين الثانية برفع الأولين وبناء الثالث على الفتح وقرىء شاذا بنصب الثلاثة (قوله معاص) أى  
بأى وجه من أوجه المعاصى والنهى عنها وإن كان عاما إلا أنه فى الحج أشد (قوله ولا جدال) هو مقابلة الحجة بالحجة لنصرة الباطل  
وأما لنصرة الحق فلا بأس بذلك (قوله فى الحج) أظهر فى مقام الاضمار اهتماما بشأنه (قوله بفتح الأولين) أى مع الثالث (قوله  
والمراد فى الثلاثة النهى) أى لا الاخبار وإنما أتى بها على صورة الاخبار إشارة إلى أنه لا يبنى أن يقع ذلك والتعبير عن النهى  
بصورة الخبر أبانغ فى الانزجار (قوله وما تفعّلوا من خير يعلمه الله) إن قات إن الله كما يعلم الخير من العبد يعلم الشر منه. أجيب بأن  
شان الله ستر الشر عن العبيد فلا يظهروه عليهم بخلاف الخير فيظهره للخلائق لما فى الحديث « إذا تاب العبد أنسى الله الحفظة  
ذنوبه وأنسى ذلك جوارحه ومعاله (٨٦) حتى يأتى يوم القيامة وليس عليه شاهد بذنوبه » وأيضاً الآية مسوقة

فمه ومبلغ علمه سقط الفرض عنه وليس ثوابه كمن لا قصد له إلا الحج وإن استوى الأمران  
فلا ينم ولا يندح وإن كانت التجارة تبعا للحج فقد حاز خير الدنيا والآخرة (قوله من عرفات) هو مصروف ويصح منعه من الصرف  
العلمية والتأنيث لأنه علم على البقعة (قوله بعد الوقوف بها) اعلم أن الركن عند مالك إدراك جزء من الليل . وأما النهار فهو واجب  
يجبر بالدم ، وعند الشافعي أحدهما كاف فمن أدرك جزءا من الليل وجزءا من النهار فقد تم حجه باتفاق والأفضل الوقوف عند الصخرات  
لعظام هناك لأنه موقف رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله بعد المبيت بمزدلفة) أي ويجمعون بها المغرب والعشاء جمع تأخير  
ويقصرون العشاء لإأهلها ويستمرون بها إلى صلاة الصبح فيصلونها ثم يتوجهون إلى الشمر الحرام فيقفون به إلى الاسفار (قوله  
بالتلبية) هذا جرى على مذهب الشافعي وأما مالك فيقطع التلبية من وصوله لعرفة وصلاته الظهر والعصر بها (قوله هو جبل  
في آخر المزدلفة) أي من جهة بني عند منارة بلاجمع (قوله قزح) على وزن عمر (قوله والكاف للتعليل) أي المعلن اذكروه لأجل  
هدايته إليكم ولأجل أنكم كنتم قبل ذلك من الضالين (قوله وإن محففة) أي مهملة لأعمل لها (قوله لمن الضالين) أي من التائبين  
عن الهدى فهي نعمة ثانية يجب الشكر عليها قال تعالى في مقام تعداد النعم - ما كنت تدري ما المكتب ولا الإيمان - الآية  
(قوله ثم أفيضوا) أي قفوا بعرفة وتقدم أن معنى الإفاضة الدفع فأطلقه وأراد لازمه وهو الوقوف (قوله ترفعا) أي نكبرا .

بقوله «ثم للترتيب في الذكر» جواب عن سؤال مقترح حاصله أن الإتيان بهم يقتضى أن الأمر بالوقوف بعد رجوع الناس من عرفة ووصولهم مع أن الأمر ليس كذلك فأجاب المفسر بذلك . وأجيب أيضا بأن ثم بمعنى الواو وهي لا تقتضى ترتيبا . وأجيب أيضا بأن في الكلام تنديما وتأخيرا فتوله ثم أفيضوا معطوف على قوله فأتقون وقوله فإذا أنضم مرتب عليه ويكون الخطاب لعوم الناس (قوله واستغفروا الله) أى اطلبوا منه مغفرة ذنوبكم تلك الواضع المطهرة فإنها مهبط تحبى الرحمت وإجابة الدعوات (قوله مناسككم) جمع منسك وهي العبادات التى عين الشارع لها أما كن مخصوصة كالطواف لا يكون إلا بالبيت والسعى لا يكون إلا بين الصفا والمروة والوقوف لا يكون إلا بعرفة والرمى لا يكون إلا بمنى فالمعنى أديتم العبادات فى أما كنها اليهودية (قوله بالمفاخرة) كانت العرب فى الجاهلية بعد فراغ حجهم يذكرون آباءهم بالحصال الحميدة نظما ونثرا فكان الواحد منهم يقول مثلا إن أبى كان كبير الجفنة أى القصعة فتكا بالشجاعة وهكذا لأنه يوم اجتماع القبائل من العام إلى العام (قوله من ذكر المنسوب بذكروا) أى على المصدرية (قوله إذ لو تأخر عنه لكان صفة له) أى لأن القاعدة أن نعت النكرة إذا تقدم عليها يعرب حالا وتعرب النكرة بحسب العوامل فيكون التقدير فاذكروا الله ذكرا كائننا كذا كركم آباءكم كما وأشد (قوله فمن الناس) هذا بيان لحال من يقف بعرفة (قوله من خلاق) من صلة (قوله نصيب) أى حظ وهذا دعاء غير المؤمنين بغير الآخرة وقوله (٨٧) ومنهم هذا هو دعاء المؤمنين بها

(قوله نعمة) أى بركة وخيرا وذلك كالعافية والزوجة الحسنة والدار الواسعة وغير ذلك مما يعين على الدار الآخرة فكل أمر فى الدنيا يوافق الطبع ويعين على لدار الآخرة فهو من حسنات الدنيا (قوله هى الجنة) أى دخولها بسلام بحيث يموت على الاسلام ولا ياحقه حساب ولا عذاب ويرى وجه الله الكريم وهذا أحسن ما فسر به حسنة الدنيا والآخرة وهو معنى قوله فى الحديث لعائشة «سلى الله العافية

وتم للترتيب فى الذكر (وَأَسْتَغْفِرُوا اللَّهَ) من ذنوبكم (إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ) للمؤمنين (رَحِيمٌ) بهم (فَإِذَا قَضَيْتُمْ) أديتم (مَنَاسِكَكُمْ) عبادات حجكم بأن رميتم حجرة العقبة وطفتم واستقرتم بمنى (فَازْكُرُوا اللَّهَ) بالتكبير والثناء (كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ) كما كنتم تذكرونهم عند فراغ حجكم بالمفاخرة (أَوْ أَشَدَّ ذِكْرًا) من ذكركم ليأيم ونصب أشد على الحال من ذكر المنسوب بذكروا إذ لو تأخر عنه لكان صفة له (فَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا) نصيبنا (فِي الدُّنْيَا) فيؤتاه فيها (وَمَالَهُ فِي الآخِرَةِ مِنْ خَلَاقٍ) نصيب (وَمِنْهُمْ مَن يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً) نعمة (وَفِي الآخِرَةِ حَسَنَةً) هى الجنة (وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ) بعدم دخولها وهذا بيان لما كان عليه المشركون ولحال المؤمنين والقصد به الحث على طلب خير الدارين كما وعد بالثواب عليه بقوله (أُولَئِكَ لَهُمْ نَصِيبٌ) ثواب (مِنْ) أجل (مَا كَسَبُوا) عملوا من الحج والدعاء (وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ) يحاسب الخلق كلهم فى قدر نصف نهار من أيام الدنيا لحديث بذلك (وَأَذْكُرُوا اللَّهَ) بالتكبير عند رمى الجمرات (فِي أَيَّامٍ مَّعْدُودَاتٍ) أى أيام التشريق الثلاثة (فَمَنْ تَعَجَّلَ) أى استعجل بالنفر من منى (فِي يَوْمَيْنِ) ،

فى الدارين» (قوله وقنا عذاب النار) من عطف اللازم على اللزوم وأصل قنا أوقنا حذف الواو لوقوعها بين عدوتيهما فى المضارع ثم حذف الهمزة للاستغناء عنها لأنه أتى بها توصلا للنطق بالسكان وقد زال وقد ورد «إن المؤمن الناجى يكون بينه وبين النار مسيرة خمسمائة عام عرضا وعمقا» (قوله بعدم خولها) أى أصلا فلا تدخلها ولا تراها (قوله لما كان عليه المشركون) أى وهو الأول وقوله ولحال للمؤمنين أى وهو الثانى (قوله الحث على طلب خير الدارين) أى لا للتخيير بين كونه يدعو بشيء يؤتاه فى الدنيا فقط أو بحسنة الدنيا والآخرة ولحسنة الأول فى دعائهم لم يبين الله ما يطلبوه فى الدنيا (قوله ثواب) أى على الطلب فيؤتون سؤلهم ويزدادون ثوابا على طهرهم ذلك لأن الدعاء مخ العبادة (قوله فى قدر نصف نهار) بل قد ورد أنه فى مقدار ساعة بل ورد أيضا أنه كليج البصر وذلك كناية عن عظيم قدرته فمن كان هذا وصفه ينبغي أن يتقى ويخشى وامن أحد من المحاسبين إلا ويرى أنه لا محاسب غيره وذلك بعد انقضاء الوقف الذى تدنو الشمس فيه من الرموس ويسيل العرق فى الأرض سبعين ذراعا وتكون النار حول الخلائق وتحيط للملائكة بالخلقوات فيكونون سبع صفوف يحولون بينهم وبين النار وهو يختلف باختلاف الناس فنسأل الله السلامة من أهواله (قوله عند رمى الجمرات) أى عند رمى كل حصاة من حصيات الجمار يقول الله أكبر وكذلك عقب الصلوات وعند الدعاء بأن يقول: بسم الله والله أكبر اللهم إن هذا منك وإليك (قوله أى أيام التشريق الثلاثة) أى وهو ثانى يوم النحر وتاليه . وأما يوم النحر فعلموم للذبح غير معدود للرمى والهومان بعده مطومان معدودان والرابع معدود

غير معلوم عند مالك وأبي حنيفة وعند الشافعي معلوم أيضا وما ذكره المفسر من أن للراد بالأيام للعدودات أيام التشريق الثلاثة هو ما عليه مالك والشافعي وإطلاق التشريق على الثلاثة اعتبار بمنهجه الشافعي . والحاصل أن يوم النحر يفعل فيه رمي جمرة العقبة ثم النحر ثم الحاق ثم طواف الافاضة وفي الثاني يرى ثلاث جمرات يبدأ بالتي تلى مسجد منى ثم بالوسطى ثم ينحصر بالعقبة وكذا في الثالث والرابع إن لم يتجمل ( قوله أى في ثاني أيام التشريق ) دفع بذلك ما يتوهم أن له التعجل في كل من اليومين مع أنه لا معنى له ( قوله بعد رمي جماره ) أى وهو بعد الزوال وحمل التخخير إن لم تقرب عليه الشمس وهو بمنى وإلا فيلزمه المبيت بها لرمي الثالث . وأصل مشروعية الرمي عند أمي إبراهيم الخليل بذبح ولده فلما توجه به لثي تعرض له الشيطان عند المسجد فرماه بجمع حصيات ثم تعرض له عند الوسطى فرماه أيضا بسبع ثم تعرض له عند العقبة فرماه أيضا بسبع وهو ما زال سببه وبقي حكمه ( قوله فلا إثم عليه ) أى لا حرج لأنه رخصة ( قوله أى هم مخيرون ) جواب عن سؤال وهو أن للتأخر آتى بالمطوب فكيف ينفي عنه الإثم . وأجيب أيضا بأن ذكر الإثم في جانب التأخر مشاكلة . وأجيب أيضا بأنه رد على من زعم من الجاهلية أن على المأجل الإثم ، وعلى من زعم منهم ( ٨٨ ) أن على التأخر الإثم ( قوله ونفي الإثم لمن اتقى ) أشار بذلك إلى أن

لمن اتقى خبر المحذوف قدره بقوله ونفي الإثم ( قوله لأنه الحاج على الحقيقة ) وفي نسخة في الحقيقة أى لاستكمالها الشروط والآداب وأما غير المتنى فعليه الإثم مطلقا تعجل أو تأخر كالحاج بالمال الحرام ومرتكب المعاصي ( قوله فيجازيكم بأعمالكم ) أى إن خيرا غير وإن شرا فشر ( قوله ومن الناس ) معطوف على قوله فمن الناس من يقول ربنا الآية فقد قسم الله الناس على أربعة أقسام : الأول من يطلب

أى في ثاني أيام التشريق بعد رمي جماره ( فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ ) بالتعجيل ( وَمَنْ تَأَخَّرَ ) بها حتى بات ليلة الثالث ورمى جماره ( فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ ) بذلك أى هم مخيرون في ذلك ، ونفي الإثم ( لِمَنِ اتَّقَى ) الله في حجه لأنه الحاج في الحقيقة ( وَأَتَقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ ) في الآخرة فيجازيكم بأعمالكم ( وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُعْجِبُكَ قَوْلُهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ) ولا يعجبك في الآخرة لخالفته لاعتقاده ( وَيَشْهَدُ اللَّهُ قَلْبِي مَا فِي قَلْبِهِ ) أنه موافق لقوله ( وَهُوَ أَلَدُّ الْخِصَامِ ) شديد الخصومة لك ولأتباعك لعداوته لك وهو الأخنس بن شريق كان مناققا لحلو الكلام للنبي صلى الله عليه وسلم يحلف أنه مؤمن به ومحِب له فيدني مجلسه فأكذبه الله في ذلك ، وسمى بزرع ومحر لبعض المسلمين فأحرقه وعقرها ليلا كما قال تعالى ( وَإِذَا تَوَلَّى ) انصرف عنك ( سَمَى ) مشى ( فِي الْأَرْضِ يُفْسِدُ فِيهَا وَيُهْلِكُ الْحَرْثَ وَالنَّسْلَ ) من جملة الفساد ( وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْفَاسِدَ ) أى لا يرضى به ( وَإِذَا قِيلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ ) في فلك ( أَخَذَتْهُ الْعِزَّةُ ) حلتها الأتفة والحمية على العمل ( بِالْإِثْمِ ) الذى أسربا تقاته ( فَحَسْبُهُ ) كافيته ( جَهَنَّمَ وَلَيْسَ الْمَاهَدُ ) القراش هى ( وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْرَى ) يبيع ( نَفْسَهُ ) أى يبذلها في طاعة الله ( ابْتِغَاءً ) طلب ( مَرْضَاتِ اللَّهِ ) رضاه وهو صهيبي لما آذاه المشركون هاجر إلى المدينة وترك لهم ماله ( وَاللَّهُ رَءُوفٌ بِالْعِبَادِ ) .

الدنيا لا غير ، ومنهم من يطلب الدنيا والآخرة ، ومنهم من يظهر أنه من أهل الآخرة مع أنه في الواقع

حيث من أهل النار ، ومنهم من هو مؤمن ظاهرا وباطنا واذكرهم على هذا الترتيب ( قوله الأخنس بن شريق ) هذا لقبه واسمه أبى وكان يتبعه ثلثمائة منافق من بني زهرة وسبب تلقيبه بالأخنس أنه اختفى يوم بدر هو وجماعته فقال لهم إن اتصر محمد فاعزواكم لعدم ظهور العداوة منكم وإن اتصر الكفار فقد كفيتموه ( قوله حاول الكلام ) أى والنظر ( قوله فيدني مجلسه ) أى فيقربه منه وفي الحديث « إنا لنبش في وجوه قوم وقلوبنا تلهمهم » ( قوله فأكذبه الله في ذلك ) أى في دعواه وفي حلفه ( قوله وحر ) جمع حمار ( قوله وعقرها ) أى قطع أرجلها ( قوله ليفسد فيها ) علة لقوله سمى ( قوله ويهلك الحرث والنسل ) تفصيل للانفاد ( قوله بالإثم ) الباء للابسة والاثيان بقوله بالإثم يسمى عند علماء البديع تحيا لأنه ربما يتوهم أن المراد عزة مدحوة ( قوله ولبئس للهاد ) أى ، أن الله جعل له جهنم غطاء ووطاء فأكرمه كما تكوم أم السبي ولدها بالغطاء والوطاء اللينين وذلك من باب التهكم ( قوله وهو صهيبي ) أى ابن سنان الرومي حين أسلم تعرض له المشركون وآذوه فقال لى رجل كبير مسكين ليس ينافكم وفرارى ليس بشاركم فإن كان من جهة للال فها هو فتركه وهاجر رسول الله وقد مدحه رسول الله بقوله « نعم العبد صهيبي لو لم يخف الله

لم يصعه أى لواتقى عنه خوف الله لا يقع منه عصيان لأن طاعته محبة في الله لاطمعا في الجنة ولا خوفا من نار (قوله حيث أرشدكم لما فيه ضاه) أى لقد جعل النعيم الدائم في نظير العمل القليل فإن الخلود في الجنة جزاء كلمة الاخلاص ومن جملة رأته مضاعفة الحسنات وعدم مضاعفة السيئات وعدم مؤاخذه من كفر خوف القتل وقبول التائب وإن بالغ في العصيان وطال زمانه (قوله ونزل في عبد الله بن سلام) أى وكان من أحابير اليهود (قوله وأصحابه) أى الذين أسلموا معه من اليهود (قوله لما عظموا السبت) أى احترموه بتحريم الصيد فيه كما كان في شرع موسى (قوله وكهروا الإبل) أى حيث حرّموا أكل لحومها وشرب لبنائها (قوله بعد الإسلام) أى بعد أن دخلوا في الإسلام لم يمسكوا بجميع شرائعه فوبخهم الله على ذلك (قوله بفتح السين وكسرها) قراءة ثان سبعيتان هنا وفي الأنفال والقتال لكن أكثرهن الكسر وما هناك العكس وقوله الإسلام إشارة لمعناه هنا على القراءتين وأما في الأنفال والقتال فمعناه الصلح (قوله حال من السلم) أى وهو يذكر ويؤث فلذا أتى بالتاء في كافة وقال تعالى أيضا - وإن جنحوا للسلم فاجنح لها - (قوله أى تزيينه) أى تحسينه الأمور لكم والمعنى لا تتبعوا طرق الشيطان التي يزينها لكم بوسوسته (قوله بالتفريق) أى بأن تتبعوا عمدا في أمور وموسى في أمور آخر (قوله لأنه لكم عدوة) تعليل لما قبله والعدوة هو الذي يسره ما يضرك ويضرك ما يسرك (قوله بين العدواة) من أبان اللازم (٨٩) والمعنى أن عداوته بينة وظاهرة لمن نوره الله بصيرته وأراد به خيرا قال تعالى - إن الذين اتقوا إذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا - (قوله عن لدخول في جميعه) أى جميع أحكامه (قوله من بعد ما جاءكم البينات) إن قلت إن الزلل لا يكون إلا بعد مجيئها أحب بأن السرداد بمجيئها ظهورها ظهوراينا (قوله لا يعجزه شيء) أى فلا تفلتون منه (قوله حكيم في صنعه) أى

حيث أرشدكم لما فيه رضاه . ونزل في عبد الله بن سلام وأصحابه لما عظموا السبت وكهروا الإبل بعد الإسلام (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَذْخُلُوا فِي السِّلْمِ) بفتح السين وكسرها : الإسلام (كافة) حال من السلم أى في جميع شرائعه (وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُواتِ) طرق (الشَّيْطَانِ) أى تزيينه بالتفريق (إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ) بين العدواة (فَإِنْ زَلَلْتُمْ) ملتم عن الدخول في جميعه (مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْكُمْ الْبَيِّنَاتُ) الحجج الظاهرة على أنه حق (فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ) لا يعجزه شيء عن انتقامه منكم (حَكِيمٌ) في صنعه (هَلْ) ما (يَنْظُرُونَ) ينتظر التاركون الدخول فيه (إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ) أى أمره كقوله أو يأتي أمر ربك أى عذابه (فِي ظُلَلٍ) جمع ظلة (مِنَ الْغَمَامِ) السحاب (وَاللَّائِكَةُ وَقُضِيَ الْأَمْرُ) تم أمر هلاكهم (وَالِإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ) بالبناء للمفعول والفاعل في الآخرة فيجازى كلا بعمله (سَلِّ) يا محمد (بَنِي إِسْرَائِيلَ) نبكيتا (كَمْ آتَيْنَاهُمُ) كم استفهامية ،

ضع الأشياء في محلها ومنه عذاب الفرق (قوله هل ينظرون) الاستفهام هنا إنكارى توبيخى (قوله الدخول فيه) أى في جميع أحكامه (قوله إلا أن يأتيهم الله) استثناء مفرغ والمعنى لا ينتظرون شيئا إلا إتيان الله في ظلل (قوله أى أمره) دفع بذلك ما يقال إن الاتيان بمعنى الانتقال من صفات الحوادث وهي مستحيلة على الله تعالى (قوله في ظلل) ظرف للاتيان المذكور والمعنى أن الله يرسل عليهم العذاب في صورة الرحمة وذلك لأن شأن السحاب الرقيق أن يأتي بالأقطار التي يكون فيها منافع لهم وذلك مكر عظيم من الله بهم (قوله والللائكة) عطف على لفظ الجلالة، والمعنى أن إتيان الللائكة مصاحب لعذاب الله للظروف في السحاب الرقيق وقرىء شاذًا بجر الللائكة واختلوا في عطفه فقيل معطوف على ظلل وقيل على الغمام (قوله وقضى الأمر) عبر بالماضي لتحقيق وقوعه وإلا فالقائم للمضارع يأتيهم وينظرون، وهذا وعيد عظيم لكل من لم يستجمع أحكام الإسلام والعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب (قوله فيجازى كلا بعمله) أى فيحاسبكم على النقيير والقمطير ويؤول أمركم إما إلى جنة أو إلى نار (قوله سل) أصله أسأل فقلت فتحة الهزمة الثانية إلى الساكن قبلها فسقطت تلك الهزمة تخفيفا ثم سقطت همزة لوصل الاستغناء عنها فصار وزنه فل (قوله نبكيتا) أى تقريرا وتوبيخا للاستفهام منهم وهذا تسليية لرسول الله صلى الله عليه وسلم أى فلا غرابة في عدم إيمانهم بك فأتانا آتيناها آيات بينات على يد موسى فلم يؤمنوا ولم ينقادوا

( قوله معلقة سل عن المفعول الثاني ) التعليق هو إبطال العمل لفظاً لأحلامه وإبطاله لفظاً ومجلاً فتكون جملة كم آتيناهم في اللغة في محل المفعول الثاني لسل. إن قلت إن التعليق يختص بأفعال القلوب وسل ليست منها. أوجب بأنها سبب العلم منها ( قوله وهو ثاني مفعولي آتيناهم ) أى كم ومفعولها الأول الهاء من هم ( قوله ويميزها ) أى يميز كم ( قوله كذاق البحر ) أى اثني عشر طريقاً ( قوله وإزال المن والسوى ) أى وهم في التيه حين أمروا بقتال الجبارين ( قوله فبدلوها كفراً ) هذا إشارة للبدل والمعنى أن الله يأتينهم بالآيات فيبدلونهم بالكفر ( قوله ومن يبدل نعمة الله ) من شرطية ويبدل فعل الشرط وقوله فإن الله شديد العقاب جوابه ( قوله من بعد مجاءته ) أى انتضحت وثبت له ( قوله كفراً ) هذا هو المفعول الثاني وقد صرح به في قوله تعالى - ألم تر إلى الذين بدلوا نعمة الله كفراً - ( قوله له ) قدره المفسر لصحة جعل الجملة جواب الشرط ( قوله زين للذين كفروا ) زين فعل ماض مبني للمفعول ونائب الفاعل قوله الحياة الدنيا والذين كفروا متعلق بزين وفاعل الزينة حقيقة هو الله والشيطان مجازاً وقرئ يبناء الفعل للفاعل والحياة مفعول والفاعل ضمير يعود على الله أو الشيطان وجرد الفعل من العلامة لكون نائب الفعل مجازى التائب سيما مع وجود الفاصل ( قوله من أهل مكة ) تخصيص بحسب السبب وإلا فكل كافر كذلك ( قوله بالتقوية ) أى التحسين الظاهري الذي باطنه (٩٠) فبيح ( قوله وهم يسخرون ) قدره المفسر إشارة إلى أن الجملة حالية

قال ابن مالك :

معلقة سل عن المفعول الثاني وهي ثاني مفعولي آتيناهم ومميزها ( مِنْ آيَةٍ بَيِّنَةٍ ) ظاهرة كلفق البحر وإزال المن والسوى فبدلوها كفراً ( وَمَنْ يُبَدِّلْ نِعْمَةَ اللَّهِ ) أى ما أنعم به عليه من الآيات لأنها سبب الهداية ( مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُ ) كفراً ( فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ) له ( زُيِّنَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا ) من أهل مكة ( الْحَيَاةَ الدُّنْيَا ) بالتقوية فأحبوها ( وَهُمْ ) يسخرون من الذين آمنوا ( لَقَرَّمْ كِبَالًا وَعِمَارًا وَصِهْبًا ) أى يستهزئون بهم ويتعالون عليهم بالمال ( وَالَّذِينَ اتَّقَوْا ) الشرك وهم هؤلاء ( قَوْمَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ) أى رزقا واسعا في الآخرة أو الدنيا بأن يملك المسخور منهم أموال الساخرين ورقابهم ( كَانَتِ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً ) على الإيمان فاختلغوا بأن آمن بعض وكفر بعض ( فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّينَ ) إليهم ( مُبَشِّرِينَ ) من آمن بالجنة ( وَمُنْذِرِينَ ) من كفر بالنار ( وَأُنْزِلَ مَعَهُمُ الْكِتَابُ ) بمعنى الكتب ( بِالْحَقِّ ) متعلق بأنزل ( لِيَحْكُمَ ) به ( بَيْنَ النَّاسِ فِيمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ ) من الدين ( وَمَا اخْتَلَفَ فِيهِ ) أى الدين ،

وذات واو بعدها انمو مبتدا له المضارع اجعلن مسندا ( قوله لفقرهم ) أى لتركهم الدنيا وإقبالهم على الآخرة ( قوله كعمار ) أى ابن إمر ( قوله وبلال ) أى الحبشي لما أسلم عذب في الله عذابا شديدا ، ر قوله وصهيب تقدمت قصته ( قوله والذين اتقوا ) جملة حالية ( قوله فوقهم ) أى حسا لكونهم في الجنة وهي عالية وجهنم سافلة ومعنى لكونهم مكرمين والكفار مهانون

( إلا )

( قوله والله يرزق ) جملة مستأنفة كالدليل لما قبلها ( قوله أى رزقا واسعا )

في الآخرة ) أى لما في الحديث « لموضع سوط أحدكم في الجنة خير من الدنيا وما فيها » ( قوله أوفى الدنيا ) هذا تفسير آخر وقوله بأن يملك المسخور منهم الرقاب والملوك وأموالهم . والحاصل أن رزق المؤمن في الدنيا بغير حساب بخلاف الكافر وفي الحديث « أبى الله أن يرزق عبده المؤمن إلا من حيث لا يحتسب » وأما في الآخرة فالأمر ظاهر ( قوله كان الناس أمة واحدة ) أى في مبدأ الدنيا من آدم إلى إدريس ، وقيل من آدم إلى نوح والمعنى أنهم كانوا على الحق ولا اختلاف بينهم في تلك المدة وقيل كانوا على باطل في تلك المدة وهو ضعيف ولذا لم يعرج عليه المفسر ( قوله بأن آمن بعض الخ ) أى بعد ظهور نوح أو إدريس ( قوله من آمن ) هذا معمول مبشرين وقوله من كفر معمول لمنذرين ( قوله وأنزل معهم ) أى مع مجموعهم لاجتماعهم ( قوله بمعنى الكتب ) أشار بذلك إلى أن آل جنسية ( قوله متعلق بأنزل ) أى والباء للابسة ( قوله ليحكم ) يحتمل عود الضمير على الله لأنه الحاكم حقيقة ، ويحتمل عوده على الأنبياء باعتبار كل فرد من أفرادهم أى ليحكم كل نبي بين أمته ( قوله من الدين ) بيان لما

(قوله إلا الذين أوتوه) استثناء مفرغ فالمستثنى منه محذوف أى وما اختلف فيه أحد إلا الذين أوتوه والمعنى لم يختلف في الدين أحد إلا الذين أوتوا الكتاب فالاختلاف من عهد إنزال الكتب وذلك يؤيد القول بأن الاختلاف من زمن إدريس (قوله وهو وما بعدها مقدم على الاستثناء) أى فيكون المعنى وما اختلف في الدين أحد من بعد ظهور الحجج الواضحة حال كون الاختلاف بغيا إلا الذين أوتوه وإنما جعل مقدا على الاستثناء لئلا يكون الاستثناء المفرغ متعديا مع أنه لا يكون كذلك لأنه يصير المعنى حينئذ إلا الذين أوتوه إلا من بعد ما جاءتهم البينات (قوله بغيا) أى ظلما وتعديا (قوله للبيان) أى بيان الأمر الذى اختلفوا فيه (قوله بإرادته) أى سبقت إرادته بهداية الذين آمنوا للحق الذى اختلف فيه الكفار (قوله هدايته) أشار بذلك إلى أنه مفعول يشاء وأشار بذلك إلى أن الهداية والاضلال ليسا من فعل الانسان بل بخلق الله فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام ومن يرد أن يضله يجعل صدره ضيقا حرجا (قوله طريق الحق) أى دين الإسلام صلى طريقا لأنه يوصل المقصود كما أن الطريق كذلك (قوله ونزل في جهد) هو بالفتح المشقة (قوله أصاب المسلمين) قيل كان ذلك في غزوة الأحزاب حين حاصر الكفار المدينة واحتاطوا بها وقطعوا عنها الوارد ولم يكن بينهم وبين دخولها إلا الحندق وكانوا إذ ذاك عشرة آلاف مقاتل فاشتد الكرب والخوف على المسلمين سيما مع وجود ثلاثمائة منافق (٩١) بين أظهرهم فنزلت الآية (قوله

(إِلَّا الَّذِينَ أُوتُوهُ) أى الكتاب فأمن بعض وكفر بعض (مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ) الحجج الظاهرة على التوحيد ومن متعلقة باختلاف وهو وما بعدها مقدم على الاستثناء فى المعنى (بَنِيًّا) من الكافرين (يَبْنِيهِمْ فَهَدَى اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا لِمَا اخْتَلَفُوا فِيهِ مِنَ) للبيان (الْحَقِّ يَازْنِرِ) بإرادته (وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ) هدايته (إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ) طريق الحق . ونزل فى جهد أصاب المسلمين (أَمْ) بل أ (حَسِبْتُمْ أَنْ تُدْخِلُوا الْجَنَّةَ وَلَكِنْ) لم (يَأْتِكُمْ مَثَلُ) شبه ما أتى (الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ) من المؤمنين من الحن فتصبروا كما صبروا (مَسْتَهْمُمْ) جملة مستأنفة مبينة ما قبلها (الْبَأْسَاءُ) شدة الفقر (وَالضَّرَاءُ) المرض (وَوَزُلْزَلُوا) أزعجوا بأنواع البلاء (حَتَّى يَقُولَ) بالنصب والرفع، أى قال (الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ) استبطاء للنصر لتناهى الشدة عليهم (مَتَى) يأتى (نَصْرُ اللَّهِ) الذى وعدناه فأجيبوا من قِبَلِ اللَّهِ (أَلَا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ) إتيانه (يَسْأَلُونَكَ) يا محمد (مَاذَا يَنْفِقُونَ) أى الذى ينفقونه، والسائل عمرو بن الجوح وكان شيعيا ذا مال ،

أى فهما قراءتان سبعيتان والنصب بأن مضمرة وحتى بمعنى إلى وهى تنصب المضارع إذا كان مستقبلا ولاشك أن القول مستقبل بالنسبة للزوال . إن قات إن القول والزوال قد مضى . فالجواب أنه على حكاية الحال الماضية، وأما الرفع فهو بناء على أن الفعل بعدها حال مقارن لما قبلها والحال لا ينصب بعد حتى فتحصل أن لها بعد حتى ثلاثة أحوال إما أن يكون مستقبلا أو ماضيا أو حالا فالأول ينصب بالأخباران يرفعان (قوله متى نصر الله) قدر المفسر يأتى إشارة إلى أن نصر الله فاعل بفعل محذوف ولكن الأحسن جعله مبتدأ مؤخر ومتى خبر مقدم وليس قول الرسول قلقا وعدم صبر بل ذلك دعاء وطلب لما وعده الله به (قوله ألا إن نصر الله قريب) أخذ من ذلك أنه إذا اشتد الكرب كان الدعاء بالفرج مستجابا قال تعالى - آمَنَ يَجِبُ المضطر إذا دعاء ويكشف السوء - وقد حقق الله ذلك سريرا كما قال فى سورة الأحزاب - فأرسلنا عليهم ريحا وجنودا لم تروها - (قوله يسألونك) أى أصحابك المسلمون (قوله ماذا ينفقون) ما اسم استفهام مبتدأ وذا اسم موصول بمعنى الذى خبره وجملة ينفقون صلة والعائد محذوف أى ينفقونه . والمعنى أن أصحابك يسألونك عن الشيء الذى ينفقونه هل ينفقون بما تيسر ولو حراما أو يصحرون الحلال وفى الآية حذف سؤال آخر دل عليه الجواب والتقدير وعلى من ينفقون والسؤال عن صدقة التطوع بدليل الجواب (قوله والسائل عمرو) أى وإنما جمع السائل فى الآية لأن التكليف لكل مسلم فكان هذا السائل ترجانا عن كل مسلم وإنما اعتنى بذلك السؤال لأن الانسان يوم القيامة ورد أنه يسأل عن ماله من أين اكتسبه وفيه أنفق؟

أم حسبتم) قدر للمفسر بل إشارة إلى أن أم منقطعة والهمزة للاستفهام الانكارى التوبيخى والمقصود منه تقويتهم على الصبر (قوله لم) قدرها إشارة إلى أن لما نافية بمعناها (قوله ما أتى) قدر ذلك المضاف إشارة إلى أن الشبه فى الأمر الذى أتاهم لا فى التواتر (قوله من قبلكم) تأكيد لحالوا (قوله من الحن) بيان لما أتى (قوله بالنصب والرفع)



(قوله فسأل النبي الخ) أى وحينئذ فى الآية اكتفاء فى السؤال حيث حذف الشق الثانى واكتفى بجوابه (قوله من خير) أى حلال (قوله الذى هو أحد شقى السؤال) أى المذكور فى الآية وقوله وأجاب أى عن المصرف الخ أى الذى سؤاله مطوى (قوله والأقرين) أى من أولاد وإخوة وأعمام وعمات وهو من عطف العام على الخاص وصرح بذكر الوالدين وإن دخلا فى الأقرين بعقدهما (قوله واليتامى) جمع يتيم وهو من فقد أباه وهو دون البلوغ وقدم اليتامى على المساكين لعجزهم عن التكسب (قوله والمساكين) المراد بهم ما يشمل الفقراء (قوله وابن السبيل) أى الغريب المسافر (قوله وما تفلحوا من خير) ما شرطية وتفعّلوا فعل الشرط وما بعد الفاء جوابه وآتى بتلك الجملة طمأنينة للمؤمن فى الاكتفاء بوعد الله فى الجزاء لأنه وعده لا يتخلف ومع ذلك لا يغيّب عن علمه منقال فرة فيلزم من علمه بالخبر من العبد مجازاته عليه والاستمرار بنفقة التطوع أفضل لأن صاحبها من جملة من يظله الله فى ظل عرشه يوم لا ظل إلا ظله (قوله أو غيره) أى كالكلام اللين الطيب (قوله فإن الله به هليم) أى وقد ألزم جزاءه وحقيق بأن ينجزه (قوله كتب عليكم القتال) أى وكان فرضه بعد الهجرة بعد أن نهى رسول الله عنه فى نيف وسبعين آية، وهو فرض عين إن جفا العدو وكفاية إن لم يفسحاً بأن كان فى بلده ونحن الطالبون له (قوله للكفار) أى الحريين وأما أهل الذمة فيحرم قتالهم (قوله طبعاً) أى فهو مكروه من جهة الطبع ولا يلزم من كون الطبع يكرهه أنه كاره حكم الله به بل هو من باب (٩٣) مخالفة النفس (قوله وعسى أن تكرهوا شيئاً) الترجى فى كلام الله ليس

على بابه بل هو للتحقيق لأنه خبر من أحاط بكل شئ علماً وعسى هنا تامة تكتفى بمرفوعها قال ابن مالك :

بعد عسى اخلولق أو شك قد يرد غنى بأن يفعل من ثان فقد

(قوله وهو خير لكم) جملة حالية من قوله شيئاً أو صفة له . واستشكل كل منهما بأن الحال

فسأل النبي صلى الله عليه وسلم عما ينفق وعلى من ينفق (قُلْ) لهم (مَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ خَيْرٍ) بيان لما شامل للقليل والكثير، وفيه بيان المنفق الذى هو أحد شقى السؤال وأجاب عن المصرف الذى هو الشق الآخر بقوله (فَلِلَّذِينَ وَالِأَقْرَبِينَ وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينِ وَإِذَا نَزَلَ بِالسَّيْلِ) أى هم أولى به (وَمَا تَقْتُلُوا مِنْ خَيْرٍ) إفاق أو غيره (فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ) فجاز عليه (كُتِبَ) فرض (عَلَيْكُمْ الْقِتَالُ) للكفار (وَهُوَ كُرْهُ) مكروه (لَكُمْ) طبعاً لمشتقته (وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ) وَعَسَى أَنْ تُحِبُّوا شَيْئًا وَهُوَ شَرٌّ لَكُمْ) لميل النفس إلى الشهوات الموجبة لملاكمها ونفورها عن التكليفات الموجبة لسعادتها فلعل لكم فى القتال وإن كرهتموه خيراً لأن فيه إما الظفر والغنيمة أو الشهادة والأجر ، وفى تركه وإن أحببتموه شراً لأن فيه النذل والفقر وحرمان الأجر (وَاللَّهُ يَعْلَمُ) ما هو خير لكم (وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ) ذلك فبادروا إلى ما يأمركم به . وأرسل النبي صلى الله عليه وسلم أول سراياه :

وعليها

لا يأتى النكرة من بدون مسوغ، وبأن الصفة لا تقترن بالواو . وأجيب عن

الأول بأن إتيان الحال من النكرة بدون مسوغ قليل وعن الثانى بأن الصفة أجريت مجرى الحال فى جواز اقترانها بالواو وقوله الموجبة لسعادتها أى فالسعادة فى طاعة الله والشقاوة فى معاصيه (قوله إما الظفر والغنيمة) أى لمن عاش وقوله أو الشهادة والأجر أى لمن مات (قوله لأن فيه النذل) أى بغلبة العدو علينا وقوله والفقير أى لكونه يسلب مالنا وقوله وحرمان الأجر أى للترتب على الجهاد فى سبيل الله وهو مضاعفة الحسنات إلى سبعمائة ضعف وغير ذلك مما وعد الله به المجاهدين (قوله وأرسل النبي) هذا بيان لأدب نزول هذه الآيات من هنا إلى آخر الربع (قوله أول سراياه) أى وكانت تلك السرية إذ ذاك ثمانية رجال وقيل اثني عشر أرسلهم النبي لحل يقال له نخلة جهة الطائف يتجسسون على الكفار ويأتون بأخبارهم فيبناهم فى ذلك الموضع إذ مرت بهم عبر لقريش من جهة الطائف ومعها أربعة رجال فقتل أهل السرية أحد الأربعة وأسروا اثنين وهرب واحد وغنموا العير وما عليها وكان ذلك فى آخر يوم من جمادى الآخرة قبل بدر بشهرين . واعلم أن جملة سراياه وغزواته سبعون. والسرية من خمسة رجال إلى أربعمائة وما فوقها يقال لها جيش ثم صريح المفسر يقتضى أنه لم يكن قبلها سرية والذى ذكره فى المواهب أن أول سرية كانت فى رمضان سابع شهر من هجرته عليه الصلاة والسلام والثانية فى شوال والثالثة فى صفر وهذه هى الرابعة وغزاقبل تلك السرية ثلاث غزوات إلا أن يجاب عن المفسر بأن المراد بأول سراياه التى حصل منها القتل والغنيمة

للكفار وأما قبلها فلم يقع فيه قتل ولا غنيمة (قوله وعليها عبد الله بن جحش) أى أميزا وهو ابن عمه رسول الله (قوله فقاتلوا المشركين) أى الذين كانوا مع العير (قوله والتبس عليهم برجب) أى حيث رأوا الهلال كبيرا فالتبس عليهم هل هو ابن ليلة أو ليلتين (قوله فيهم الكفار باستحلاله) أى حيث قال الكفار للمسلمين أنتم قد استحللتم القتال في الأشهر الحرم (قوله يستلونك) أى سؤال اعتراض (قوله بدل اشتغال) أى من الشهر إذ هو مشتمل على القتال لوقوعه فيه (قوله كبير) أى إن كان عمدا (قوله مبتدأ وخبر) أى والسوغ وصفه بالجار والمجرور (قوله وصّد عن المسجد الحرام) قدر ذلك المفسر إشارة إلى أنه معطوف على سبيل الله مسلط عليه صد لكن يلزم عليه العطف على المبتدأ قبل استكمال مسوغه. وأجيب بأنه لا يلزم محذور إلا إذا كان المعطوف أجنبيا من المعطوف عليه وهنا ليس بأجنبي لأن الكفر والصد عن سبيل الله والمسجد الحرام من واد واحد (قوله وخبر المبتدأ) أى وما عطف عليه وإنما أفرد الخبر لأنه اسم تفضيل مجرد والقاعدة أن اسم التفضيل إذا كان مجردا أو مضافا لنكرة يلزم أن يكون بلفظ واحد للثنى والجمع والذكر والمؤنث، قال ابن مالك : (٩٣) وإن لمذكور يضاف أو مجردا \*

ألزم تذكيرا وأن يوحدا (قوله ولا يزالون) يقالونكم (المقصود من ذلك تحريض المؤمنين على القتال) (قوله كى يردوكم) أشار بذلك إلى أن حقى للتعليل والفعل منصوب بأن مضمره بعدها وعن دينكم متعلق يردوكم (قوله إن استطاعوا) جملة شرطية حذف جوابها لدلالة ما قبلها عليه ومفعولها محذوف أيضا أى إن استطاعوا ذلك فلا يزالون يقالونكم (قوله ومن يردد منكم) هكذا القراءة هنا بالفك لا غير

وعليها عبد الله بن جحش فقاتلوا المشركين وقتلوا ابن الحضرمي آخر يوم من جمادى الآخرة والتبس عليهم برجب فيهم الكفار باستحلاله فنزل (يَسْتَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ) الحرم (قِتَالٍ فِيهِ) بدل اشتغال (قُلْ) لهم (قِتَالٌ فِيهِ كَبِيرٌ) عظيم وزرأ مبتدأ وخبر (وَصَدَّ) مبتدأ : منع للناس (عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ) دينه (وَكَفَرُ بِهِ) بالله (وَ) صد عن (الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ) أى مكة (وَإِخْرَاجِ أَهْلِ مِنْهُ) وهم النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنون وخبر المبتدأ (أَكْبَرُ) أعظم وزرا (عِنْدَ اللَّهِ) من القتال فيه (وَالْفِتْنَةُ) الشرك منكم (أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ) لكم فيه (وَلَا يَزَالُونَ) أى الكفار (يُقَاتِلُونَكُمْ) أيها المؤمنون (حَتَّى) كى (يَرُدُّوكُمْ عَنْ دِينِكُمْ) إلى الكفر (إِنْ اسْتَطَاعُوا) وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ فَأُولَئِكَ حَبِطَتْ (بَطَلَتْ) أَعْمَالُهُمْ (الصَّالِحَةُ) فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ (فَلَا اعْتِدَادَ بِهَا وَلَا ثَوَابَ عَلَيْهَا) والانتقيد بالموت عليه يفيد أنه لو رجع إلى الإسلام لم يبطل عمله فيثاب عليه ولا يعيده كالخروج مثلا وعليه الشافعي (وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ) . ولما ظن السرية أنهم إن سلموا من الأثم فلا يحصل لهم أجر نزل (إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا) فارقوا أوطانهم (وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ) لإعلاء دينه (أُولَئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَتَ اللَّهِ) نوابه (وَاللَّهُ غَفُورٌ) للمؤمنين (رَحِيمٌ) بهم،

وأما في المائدة ففيها قراءتان بالفك والادغام (قوله أَعْمَالُهُمُ الصَّالِحَةُ) أى وأما السيئة فباقية يعذبون عليها (قوله وعليه الشافعي) هذا ضعيف والمعتمد عنده أنه يرجع له عمله مجردا عن الثواب وأما عند مالك وأبي حنيفة فهو كالكافر الأصلي إذا أسلم فلا يرجع له شيء من أعماله ولا يؤمر بالقضاء ترغيبا له في الإسلام إلا ما أسلم في وقته فيفعله وثمرة الخلاف تظهر في صحابي ارتد ثم عاد للإسلام ولم تثبت رؤيته للنبي بعد ذلك هل ترجع له الصلحة مجردة عن الثواب وعابه الشافعي، أولا وعليه مالك وأبو حنيفة ، وأما زوجته فتبين منه وترجع له بالإسلام من غير عقد عند الشافعي وعند مالك وأبي حنيفة لا ترجع إلا بالعقد، وحكم الرد عند مالك أنه يستتاب ثلاثة أيام فإن تاب وإلا قتل بعد غروب الشمس (قوله ولما ظن السرية الخ) بل ورد أنهم سألوا النبي عن ذلك (قوله إن الذين آمنوا) أى وهم عبد الله بن جحش ومن معه (قوله فارقوا أوطانهم) أشار بذلك إلى معنى الهجرة هنا (قوله والله غفور رحيم) أى ومن رحمته بهم غفران خطيئتهم وقسم الغنيمة عليهم فانه نزل بعد هذه الآية - واعلموا أنما غنمتم من شيء - الآية فأخذ رسول الله الحسن ليبت المال وفرق عليهم الأربعة أخماس

(قوله يستلونك عن الخمر والبسر) السائل عمر بن الخطاب ومعاذ بن جبل وجماعة من الصحابة بقولهم إن الخمر والبسر بضيعان العقل والمال فأقننا فيهما . وحاصل ما وقع في الخمر في زمان رسول الله أنه نزل فيه أربع آيات الأولى نزلت بكفة تدل على حله وهي قوله تعالى - ومن ثمرات النخيل والأعناب تتخذون منه سكرا ورزقا حسنا - ثم سأل عمر ومعاذ وجماعة النبي بالمدينة عن حكمه فنزل يستلونك عن الخمر والبسر الآية فشربها قوم لقوله ومنافع للناس وامتنع آخرون خوفا من قوله فيها إثم كبير ثم إن عبد الرحمن بن عوف صنع طعاما لبعض أصحابه فأكلوا وشربوا الخمر فحضرت صلاة المغرب فأحمدتهم فقرأل يأيها الكافرون أعبد ما تعبدون بإسقاط لا إلى آخر السورة فنزل - يأيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأتم سكتارى - الآية غرمت في أوقات الصلاة دون غيرها ثم إن عتبان بن مالك صنع طعاما لجماعة من الصحابة وفيهم سعد بن أبى وقاص فأكلوا وشربوا الخمر فأتفخروا وتناشدوا الشعر فأشد سعد قصيدة يمدح بها قومه ويهجو الأنصار فشج رجل منهم رأسه فرفع ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عمر اللهم بين لنا في الخمر بيانا شافيا فأنزل الله آية المائدة إلى قوله فهل أتم منتهون فقال عمر اتبهنا يارب فكان يوم نزولها عيدا عظيما . والخمر كل مانع غيب العقل ولو من غير ماء العنب وهو نجس وفيه الحد قليلا أو كثيرا بل بالغ بعض السالكية في الحد حيث أوجبته على من وضع ليرة فيه ومصها وبلغ ريقه . والحاصل أن المتخذ من ماء العنب نجس يحرم قليله وكثيره أسكر أم لا ويحد شاربه باجماع ، وأما المتخذ من غيره من سائر المائعات التي دخلتها الشدة المطربة فكذلك عند الأئمة الثلاثة وبعض الحنفية . وقال بعضهم (٩٤) لا يحرم منه إلا القدر المسكر . وأما الجامد الذي يغيب العقل كالخبيشة والأفيون

(يَسْتَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسْرِ) القمار ما حكمهما (قُلْ) لهم (فِيهِمَا) أى فى تعاطيهما (إِثْمٌ كَبِيرٌ) عظيم وفى قراءة بالثلثة لما يحصل بسبيهما من الخفاصة والمشاغبة وقول الفحش (وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ) بالذة والفرح فى الخمر وإصابة المال بلا كد فى البسر (وَلِئَلَّاهُمَا) أى ما ينشأ عنهما من المفسد (أَكْبَرُ) أعظم (مِنْ نَّفْعِهِمَا) ولما نزلت شرربها قوم وامتنع آخرون إلى أن حرمتها آية المائدة (وَيَسْتَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ) أى ما قدره ؟ (قُلْ) أنفقوا (الْعَفْوُ) أى الفاضل عن الحاجة ولا تنفقوا ما تحتاجون إليه وتضيعوا أنفسكم ، وفى قراءة بالرفع بتقدير هو (كَذَلِكَ) أى كما بين لكم ما ذكر (يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ) (أمر) (الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ) فتأخذون بالأصلح لكم فيها (وَيَسْتَلُونَكَ عَنِ الْيَتَامَى)

والبنج والداتورة فطاهر يحرم القدر الغيب للعقل منه وفيه الأدب (قوله القمار) هو آلات الملاهي التي يلعب بها فى نظير مال فيشمل الطاب والشطرنج والسيجة وأما إن كان بغير مال ففيه خلاف قيل كبيرة وقيل صغيرة وقيل مكروه (قوله أى فى تعاطيهما) لاجابة له

وما

بعد تقدير ما حكمهما (قوله بالثلثة) أى كثير (قوله بالذة والفرح)

أى والقوة على الجماع والشجاعة والكرم (قوله إلى أن حرمتها آية المائدة) طاهره أن آية المائدة نزلت بعد هذه الآية وليس كذلك بل بينهما آية النساء (قوله ويستلونك) السائل عمرو بن الجوح المتقدم فسأل أولا عن جنس المال الذى ينفق منه وطى من ينفقه وسأل ثانيا عن القدر المنفق فلم يكن بين السؤالين تكرار وتقدم الجواب عن الجمع بأنه لما كان ذلك السؤال ينفع جميع الناس فكان السائل جميع الناس (قوله وتضيعوا أنفسكم) أى فالأسراف مذموم وكذا التقدير قال تعالى - ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك ولا تبسطها كل البسط - الآية وقال تعالى - والذين إذا أنفقوا لم يسرفوا ولم يقتروا وكان بين ذلك قواما - (قوله قراءة بالرفع) أى وهى لأبى عمرو من السبعة وسبب القراءتين الاختلاف فى إعراب ماذا ينفقون فمن أعرب ماذا جميعها اسم استفهام معمول لا ينفقون فالجمله فعلية فيكون جوابها كذلك فقوله العفو بالنصب معمول لمحذوف والجمله فى محل نصب مقول القول لأن القول لا ينصب إلا الجمل أو ما قام مقامها ومن أعرب ما وحدها اسم استفهام مبتدأ وإذا اسم موصول خبره وجمله ينفقون صلته فالجمله اسمية فيكون جوابها كذلك فالعفو بالرفع خبر لمحذوف : أى هو العفو والجمله على كل حال مقول القول وهذا هو المناسب وإلا فيصح جعل السؤال جملة اسمية والجواب جملة فعلية وبالعكس (قوله فى أمر الدنيا) أى فتصاحبها ولا تسرفوا ولا تقتروا (قوله والآخرة) أى فتصاحبها أيضا بالأعمال الصالحة فلا تشددوا حتى تموتوا ولا تتركوا حتى تغفلوا بل التوسط مطلوب فى أمر الدنيا والآخرة (قوله ويستلونك عن اليتامى) سبب نزولها أنه لما نزل قوله تعالى - إن الدين بأكلون

أموال اليتامى ظلما إثمًا يأكلون في بطونهم نارا ويصلون سعيرا - اشتد الكرب على أولياء الأيتام فشكوا لرسول الله فلك فقالوا يا رسول الله إنا إن خالطناهم بالضرورة لا بد من أكل شيء من أموالهم ، وإن عزلناهم يلزم عليه المشقة على اليتامى وعلى أوليائهم فنزلت الآية ( قوله وما يلقونه من الحرج ) هذا بيان لوجه السؤال كأنه قال ، ويسألونك عما يلقونه من الحرج في شأن اليتامى ، والمراد بالحرج الوعيد الوارد في سورة النساء ( قوله فإن أكلوهم ) أى خالطوهم ( قوله يأثموا ) أى يقعوا في الأثم المترتب عليه الوعيد وهذا بيان لوجه الحرج ( قوله وإن عزلوا مالهم ) أى مال اليتامى وقوله من أموالهم : أى الأولياء ويصح العكس ( قوله فخرج ) أى هو حرج فاجلحة جواب الشرط ( قوله قل إصلاح لهم خير ) التنوين عوض عن المضاف إليه أى إصلاحكم لهم خير والوعيد محمول على الأكل بنية الفساد ( قوله بتسميتها ) الباء للسببية : أى بسبب زيادتها بالاتجار فيها وفي الحديث « اتجروا في أموال اليتامى لاتأكلها الزكاة » ( قوله ومداخلكم ) أى مخالطتكم لهم بأن تدخلوا أموالهم في أموالكم ( قوله خير من ترك ذلك ) أى العزل. واختاف في تسمية مال اليتيم بالاتجار ونحوه ، فقال مالك حفظ ماله بأى وجه واجب والأولى أن يكون بالتنمية فهى ليست واجبة وحمل حديث « اتجروا » على النذب واسم التفضيل على بابه فترك التنمية خير أيضا لكن الأولى التنمية ، وقال الشافى تنمية والاتجار فيه على حسب الطاقة واجب ، حمل الحديث على الوجوب واسم التفضيل في الآية على غير بابه فترك التنمية لاخير فيه بل هى المتعينة ( قوله ) ( ٩٥ ) ( أى فهم إخوانكم ) أشار بذلك إلى أنه خير المحذوف والجملة

جواب الشرط وهذا من التعبير باللازم ولذا أشار المفسر بقوله : أى فلكم ذلك ( قوله والله يعلم للنفسد من المصلح ) أى فيدخل المفسد النار والمصلح الجنة ودفع بذلك ما يقال ربما الأولياء يتبعون الإصلاح بالخطة والواقع غير ذلك ( قوله بتحريم المخالطة ) أى بأن يكلف الأولياء

وما يلقونه من الحرج في شأنهم فإن أكلوهم يأثموا وإن عزلوا مالهم من أموالهم وصنعوا لهم طعاما وحدهم فخرج ( قل إصلاح لهم ) في أموالهم بتسميتها ومداخلكم ( خير ) من ترك ذلك ( وإن تخالطوهم ) أى تخلطوا نفقتكم بنفقتهم ( فإخوانكم ) أى فهم إخوانكم في الدين ومن شأن الأخ أن يخالط أخاه أى فلكم ذلك ( والله يعلم الفساد ) لأموالهم بمخالطته ( من المصلح ) بها فيجازى كلا منهما ( ولو شاء الله لأعنتكم ) لضيق عليكم بتحريم المخالطة ( إن الله عزيز ) غالب على أمره ( حكيم ) فى صنعه ( ولا تفكحوا ) تزوجوا أيها المسلمون ( المشركات ) أى الكافرات ( حتى يؤمنن ولأمة مؤمنة خير من مشرك ) حرة لأن سبب نزولها العيب على من تزوج أمة وترغيبه في نكاح حرة مشركة ،

يعزل مال اليتيم وطعامه وشرابه وإن ناف شيء من ذلك فعلى الولي ( قوله إن الله عزيز ) هذا كالتعليل لما قبله ، فالعنى لو شاء الله عنتكم لأعنتكم لأنه غالب على أمره ( قوله حكيم فى صنعه ) أى يضع الشيء فى محله ، فحيث أوجب الله حفظ مال اليتيم سوغ المخالطة رفقا بالأولياء . والحاصل أنه يخرج من تركه أبى الأيتام مؤن تجهيزه وأما ما أوصى به من السبح والجمع فمن ثلثه إن وسعه وأما إن لم يوص وقدرت العادة بذلك والمال واسع وفعل ذلك كبير رشيد فعند المالكية يلزم الأيتام ذلك ولا يحرم الأكل منه حيث كان لا إسراف فيه ، وعند الشافعية لا يلزم الأيتام ذلك ويحرم الأكل منه ، وأما إن كان المال ضيقا فلا يلزم الأيتام ذلك اتفاقا ويحرم الأكل منه إلا أن يهدى للأيتام ما ينفى بما أكله ( قوله تزوجوا ) يشير إلى أن المراد بالنكاح العقد لا الوطء ولم يرد فى القرآن بمعنى الوطء ، وسبب نزول الآية أن رجلا من الصحابة كان عاشقا امرأة فى الجاهلية فلما أسلم اجتمع بها فى مكة بعد هجرة النبي إلى المدينة فراودته عن نفسه ، فقال لها قد حال بينى وبين ما تطالبينه الاسلام فقالت له فهل لك فى الزواج بى ؟ فقال حتى أستأذن رسول الله فلما أخبره نزلت الآية ( قوله أيها المسلمون ) تفسيرا للواو فى تنكحوا ( قوله الكافرات ) أى غير السكيات بدليل ما يأتى فى المفسر ( قوله حتى يؤمنن ) فعل مضارع مبنى على السكون لاتصاله بنون النسوة وهى فاعله سكنت وأدغمت فى نون الفعل ( قوله خير من مشركة ) اسم التفضيل ليس على بابه أو باعتبار أمر الدنيا ( قوله على من تزوج أمة ) أى وهو عبد الله بن رواحة أو حفصة بن العيمان كان عند كل منهما أمة فأعتقها وتزوج بها فغيرا بذلك وفى الحقيقة لم يتزوجا إلا بحرة وأما الزوج الأمة من غيرعتق فيجوز بشرط أن لا يجد للحر أثر طولا وأن يحصى العنت وأن تكون تلك الأمة مؤمنة

وهذا إن كان يولد له منها وإلا فيجوز بغير شرط ، وسيأتي التعرض له في قوله تعالى - ومن لم يستطع منكم طولا - الآيات (قوله بغير الكتابيات) أى الحرائر ، وأما الأمة الكتابية فلا تحل إلا بالملك (قوله ولا تنكحوا المشركين) القراءة بضم التاء باجماع وهو ينصب مفعولين للمشركين مفعول أول وقدر المفسر المفعول الثانى ، والمعنى لا تزوجوا الكفار ولو أهل كتاب المؤمنات (قوله المؤمنات) قدره إشارة إلى مفعول تنكحوا الثانى (قوله حتى يؤمنوا) أى إلى أن يدخلوا فى الإيمان (قوله ولو أعجبكم) الوالوالحال ولو شرطية بمعنى إن جوابها محذوف تقديره فلا تزوجوه (قوله إلى الجنة والمغفرة) قدم الجنة هنا لمناسبة النار وإلا فالمغفرة سبب فى دخول الجنة والسبب مقدم على السبب وقد قدمت فى قوله تعالى - وسارعوا إلى مغفرة من ربكم وجنة - وقوله تعالى - سابعوا إلى مغفرة من ربكم وجنة (قوله بتزويج أوليائه) أى وهم المسلمون (قوله وبين آياته للناس) أى يظهرها ويوضحها لهم وللناس متعاق يبين (قوله ويسألونك عن المحيض) السائل أبو الدحداح وجماعة من الصحابة . وسبب ذلك أن اليهود كانوا يعتزلون النساء فى المحيض بالمرءة حتى إنه لا يبيت فى مكان فيه حائض ولا تصنع له حاجة أبدا ثم اقتدت بهم الجاهلية ، وأما النصارى فبخلاف ذلك فانهم كانوا يفرقون بين كونها حائضا أولا فبين الله أن شرعنا بين ذلك قواما (قوله أى المحيض أومكانه) اعلم أن المحيض مصدر ميمى يصاح للزمان والسكان فقوله أومكانه : أى أوزمانه والمحيض لغة السيالان يقال حاض الوادى إذا سال ، واصطلاحا دم أوفسرة أو كدرة خرج (٩٦) من قبل من تحمل عادة حالة الصحة والاعتياك فخرج بقولنا دم الخ القصة البيضاء

(وَلَوْ أَعْجَبَتْكُمْ) لجالها وما لها وهذا مخصوص بغير الكتابيات بآية والمحصنات من الذين أوتوا الكتاب (وَلَا تَنْكِحُوا) تزوجوا (الْمُشْرِكِينَ) أى الكفار المؤمنات (حَتَّى يُؤْمِنُوا وَلَعَبْدٌ مُؤْمِنٌ خَيْرٌ مِّنْ مُّشْرِكٍ وَلَوْ أَعْجَبَكُمْ) لماله وجهه (أُولَئِكَ) أى أهل الشرك (يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ) بدعائهم إلى العمل الموجب لها فلا تليق منا كتحتمهم (وَاللَّهُ يَدْعُوا) على لسان رسله (إِلَى الْجَنَّةِ وَالْمَغْفِرَةِ) أى العمل الموجب لهما (بِإِذْنِهِ) بإرادته فتجب إجابته بتزويج أوليائه (وَيُبَيِّنُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ) يتعظون (وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ) أى المحيض أو مكانه ماذا يفعل بالنساء فيه (قُلْ هُوَ أَذَى) قدر أو محله (فَاعْتَزِلُوا النِّسَاءَ) اتركوا وطأهن (فِي الْمَحِيضِ) أى وقته أو مكانه (وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ) بالجماع (حَتَّى يَطْهُرْنَ) يسكون الطاء وتشديدها والهاء . وفيه إدغام التاء فى الأصل فى الطاء أى يغتسلن بعد انقطاعه (فَإِذَا تَطَهَّرْنَ فَأْتُوهُنَّ) بالجماع ،

فانها علامة الطهر من الحيض لا نفس الحيض وبقولنا من قبل من تحمل عادة : أى وهو ما بين الاثنى عشر والخمسين سنة ، وأما ما فوق الخمسين إلى الستين ومن التسعة إلى الاثنى عشر يسئل النساء العارفات فان كان لهن حيض كان حيضا وإلا فلا خرج به من لا تحمل عادة لصغر أو يأس كبت ست أو سبعين فليس بحيض وقولنا حالة

الصحة والاعتياك خرج بذلك ما زل على وجه المرض كالسلس فليس بحيض (من)

إلا أن تميزه بعد طهر تام وأكثره للبداة نصف شهر فان زاد كان استحاضة وللعادة عادت فان زاد استظهرت عليها ثلاثة أيام مالم تجاوز نصف شهر وتصير هى مع الاستظهار عادة لها وأحكام الحيض مفصلة فى الفروع (قوله لماذا يفعل بالنساء) هذا هو صورة السؤال (قوله قل هو) أى المحيض بمعنى الدم السائل لا بالمعنى المصدى الذى هو السيالان ففيه استخدام (قوله قدر أو محله) لف ونشر مرتب فان قوله قدر راجع لتفسيره بالمصدر وقوله أو محله راجع لتفسيره بالمكان (قوله فاعتزلوا النساء) مفرع على قوله قل هو أذى ، ولما نزلت هذه الآية فهم بعض الصحابة أن الاعتزال مطلق حتى فى المسكن فقال ناس من الأعراب يارسول الله البرد شديد والثياب قليلة فان آثرنا حق هلك سائر أهل البيت وإن استأثرنا بها هلكت الحيض فقال « إنما أمرتم أن تعتزلوا جماعهن ولم تؤمروا باخراجهن من البيوت كفعل الأعاجم » ثم اعلم أنه يحرم وطء الحائض فى الفرج باجماع ، وأما التلذذ بما بين السرة والركبة فان كان من فوق الازار ففيه خلاف ، وأماما عد ذلك من سائر الجسد فهو جائز باجماع لما فى الحديث « الحائض تشد إزارها شأنك بأعلاها » (قوله أى وقته أو مكانه) تفسير له بالزمان أو المكان (قوله بالجماع) أى فالمراد قرب خاص (قوله وفيه إدغام التاء فى الأصل) أى فأصله يتطهرن قلبت التاء طاء ثم دغمت فى الطاء (قوله أى يغتسلن بعد انقطاعه) أى بالماء إن كان موجودا ويصيرن على استعماله ، إلا فالتيمم يقوم مقامه ولا يجوز قربانها بعد الانقطاع وقبل الطهر عند الأئمة الثلاثة وجوزة

أبو حنيفة حيث انقطع بعد مضي أكثره وهو عشرة أيام عنده ، وأما إن انتطح قبل مضي أكثره فلا يجوز قربانها إلا بالصل  
أوبعضى وقت الصلاة (قوله من حيث) أى فى المكان الذى أمركم الله بتجنبه فى زمن الحيض (قوله ولا تعدوه) يسكون العين  
وضم الدال ويصح فتح العين وتشديد الدال (قوله إلى غيره) أى وهو الدبر فلا يجوز الإيلاج فيه مطلقا زمن الحيض أولا (قوله  
التوايين) أى وهم الذين كلأ أذنوا تابوا (قوله من الأقدار) أى الحسية والفنوية وقدم التوايين لئلا يقنظوا وآخر المتطهرين  
لئلا ينجسوا وإن كانوا أعلى منهم (قوله نساؤكم حرث) أى كالأرض تحرث ليوضع فيها البذر فتنبه الذماء بالأرض التى تحرث  
وشبه النطفة بالبذر الذى يوضع فى تلك الأرض وشبه الولد بالزرع الذى ينبت من الأرض ، والمراد من تلك الآية بيان الآية  
للتقدمة وهى قوله - من حيث أمركم الله - فبين أن المراد به موضع الزرع وهو القبل لا غيره (قوله وهو القبل) أخذ بعضهم  
من الآية أنه يحرم وطء النساء فى أدبارهن لأنه ليس محل الزرع وحكمة النكاح وجود الفسل وإنما جعلت الشهوة وسيلة لذلك  
وجعلت شهوة النساء أعظم لأن مشقة النسل عليهن أعظم من الرجال فتتسلى النساء عن المشقة بعظم الشهوة (قوله أتى شئتم)  
أتى بمعنى كيف فهى لتعميم الأحوال (قوله وإدبار) أى فيجامعها من جهة دبرها لكن فى الفرج ، والوارد فى السنة عن رسول  
الله فى صفة إثباته للنساء أنه كان يجاس بين شعبها الأربع وهى مستقلة على ظهرها . وقال الحكماء : إدامة الجماع وهو مضطجع  
على جنبه يورث وجع الجانب (قوله جاء الولد أحول) أى بياض عينه مكان (٩٧) سوادها (قوله كالتسمية عند

الجماع) أى بأن يقول بسم  
الله الرحمن الرحيم اللهم  
جنبنا الشيطان وجنب  
الشيطان مارزقنا فإنه إذا  
فعل ذلك حفظ الولد من  
الشيطان وكتب له بعدد  
أنفاسه وأنفاس أولاده  
حسنات إلى يوم القيامة  
(قوله فى أمره) أى بالآيتين  
فى القبل والتسمية وقوله  
ونبيه : أى عن الآيتين  
فى الدبر وإنما طلبت

(مِنْ حَيْثُ أَمَرَ كُمْ اللَّهُ) بتجنبه فى الحيض وهو القبل ولا تعدوه إلى غيره (إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ)  
يُحِبُّ وَيُكْرِمُ (التَّوَّابِينَ) مِنَ الذُّنُوبِ (وَيُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِينَ) مِنَ الْأَقْدَارِ (نِسَاؤُكُمْ حَرْثُكُمْ)  
لَكُمْ) أى محل زرعكم الولد (فَأَنْتُمْ حَرْثُكُمْ) أى محله وهو القبل (أَتَى) كَيْفَ (شِئْتُمْ)  
من قيام وقعود واضطجاع وإقبال وإدبار . نزل ردأ قول اليهود من أتى امرأته فى قبلها من جهة  
دبرها جاء الولد أحول (وَقَدَّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ) العمل الصالح كالتسمية عند الجماع (وَاتَّقُوا اللَّهَ)  
فى أمره ونبيه (وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ مُلَاقُوهُ) بالبعث فيجازيكم بأعمالكم (وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ)  
الذين اتقوه بالجنة (وَلَا تَجْمَلُوا اللَّهَ) أى الحلف به (عُرْضَةً) علة مانعة (لَا يُؤْمِنُكُمْ) أى  
نصباً لما بأن تكثروا الحلف به (أَنْ) لا (تَبْرُوا وَتَتَّقُوا) ،

التسمية فى ذلك الوضع لأنهاد كرفى وقت غفلة فيكتب من الدكرين الله فى الغافلين وأهل الله فى ذلك لهم تجليات ومشاهدات  
تجلى عن الحصر والكيف ، وإلى ذلك الإشارة بقوله عليه الصلاة والسلام « حبيب إلى من دنيا كم ثلاث : النساء والطيب  
وجعلت قرّة عينى فى الصلاة » حيث قدم النساء ، ولا يقال إن الاشتغال بمشاهدة النعم يحجب عن اللذة لأنه يقال إنه مقام جمال  
و بسط لاجلال وقبض فعند ذلك تزداد القوة لما روى أن رسول الله أعطى قوة أربعة آلاف رجل من أهل الدنيا فى الجماع  
ويقرب ذلك إذا أضافك ملك عظيم وصنع لك طعاما عظيما وجلس معك يباسطك بأنواع الباسطات فإن شهودك له ومسامرته  
تزيد لذة فى طعامه وشرابه أكثر من تمتعك بذلك فى حال غيبك عنه فسبحان العطى المانع (قوله واعلموا أنكم ملاقوه) أى  
ملاقو جزائه (قوله ولا تجعلوا الله عرضة) سبب نزول هذه الآية أن عبد الله بن رواحة كان بينه وبين خنته : أى نسيبه وهو  
النعمان بن بشير شئ خلف أنه لا يواصله أبدا فنزلت ، وقيل نزلت فى حق الصديق حين حلف على مسطح لما نكح فى الافك  
أن لا يوصله (قوله لأيمانكم) أى أفعال بركم وصميت أيماننا لتعلق الأيمان بها ، وقوله أن تبروا الخ بدل من أيمانكم (قوله أى  
نصباً لما) أى عرضاً مانعاً من فعل البر (قوله بأن تكثروا الحلف به) هذا تفسير آخر للآية فكان للناسب للفسر أن يأتى بأو  
(قوله أن تبروا) أى تصلوا الرحم مثلاً وقوله واتقوا أى تصلوا أو تصوموا مثلاً ، وقوله وتصاحوا بين الناس من عطف الخاص على العام  
والمنى أن الفعل الذى يحصل لكم به خير فلا تحلفوا على تركه ، وهذا على التفسير الأول ، وأما على الثانى فلا يحتاج لتقدير لا وإنما  
يقدر لأم التعليل : أى لا تكثروا الحلف بالله لما فيه من ابتغال اسمه تعالى فى كل شئ قليل

لوكبر عظيم أوحى لأجل أن تكونوا من أهل البر والتقوى والإصلاح بين الناس فأنهى عن الكثرة على هذا والأيمان على بابها بمعنى الأقسام وعرضة بمعنى معروض فهي اسم مفعول : أى محل للحلف كغرض الرماة وعلى الأول فهي عارضة أى لا تجمعوا الله مانعا من بركم وتقواكم وإصلاحكم بواسطة القسم به (قوله فتكره اليمين على ذلك) أى إن كان مندوبا وهو مفرغ على التفسير الأول (قوله فهي طاعة) أى مندوب وتعتريها الحرمة كما إذا حلف على ترك واجب (قوله لا يؤخذكم الله باللغو) اختلف العلماء فى معنى اللغو فقال الشافى : هو ما سبق إليه اللسان من غير قصد عقد اليمين فلا إثم ولا كفارة له . وقال أبو حنيفة ومالك : هو أن يخاف على ما يعتقد فينتين خلافه وفى الفروع تفاصيل موكولة لأربابها (قوله ولكن يؤخذكم بما كسبت قلوبكم) وقت هنا لكن بين نقيضين باعتبار وجود اليمين لأنها لا تخلو إما أن لا يقصدها القلب بل جرت على اللسان وهى اللغو عند الشافى وإما أن يقصدها وهى المتعقبة ، والمعنى لا يؤخذكم الله بغير المقصودة لقولكم وإنما يؤخذكم بالمقصودة لها ، وهذا التقرير على مذهب الشافى ويقال على مذهب أبى حنيفة ومالك لا يؤخذكم الله باللغو : أى بما حلقتم عليه معتقدين حقيقته بحيث يكون اللسان موافقا للجان ولكن يؤخذكم بما حلقتم عليه غير معتقدين حقيقته وهى اليمين القموس ، وقد نظم الأجهورى من أساليب صور (٩٨) كفارة اللغو والقموس بقوله : كسفر غموسا بلا ماض يكون كذا \*

لغو مستقبل لا غير فامثلا (قوله لما كان من اللغو) أى والخطأ (قوله بتأخير العقوبة عن مستحقها) أى ومن ذلك اليمين القموس فكفارنها النفس فى جهنم (قوله للذين يؤلون من نسائهم) حقيقة الإيلاء الحلف بالله أو بغيره على ترك وطء الزوجة للدخول بها للطبيعة لوطء أكثر من أربعة أشهر إما صريحا كالأطوك أو ضمنا كالأغسل من جنابة منك وحكمه

فتكره اليمين على ذلك ويسن فيه الحنث ويكفر بخلافها على فعل البر ونحوه فهي طاعة (وَتَصْلَحُوا بَيْنَ النَّاسِ) المعنى لا تمتنعوا من فعل ما ذكر من البر ونحوه إذا حلقتم عليه بل انثوه وكفروا لأن سبب نزولها الامتناع من ذلك (وَاللَّهُ سَمِيعٌ) لأقوالكم (عَلِيمٌ) بأحوالكم (لَا يُؤْخَذُكُمْ اللَّهُ بِاللَّغْوِ) الكائن (فِي أَيْمَانِكُمْ) وهو ما يسبق إليه اللسان من غير قصد الحلف نحو لا والله وبلى والله فلا إثم فيه ولا كفارة (وَلَكِنْ يُؤْخَذُكُمْ بِمَا كَسَبَتْ قُلُوبُكُمْ) أى قصده من الأيمان إذا حنثتم (وَاللَّهُ غَفُورٌ) لما كان من اللغو (حَلِيمٌ) بتأخير العقوبة عن مستحقها (لِلَّذِينَ يُؤْلُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ) أى يحلفون أن لا يجامعوه (تَرَبُّصٌ) انتظار (أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ فَإِنْ فَاءُوا) رجعوا فيها أو بعدها عن اليمين إلى الوطء (فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ) لهم ما أتوه من ضرر المرأة بالحلف (رَحِيمٌ) بهم (وَإِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ) أى عليه بأن لم يفيا فليؤصوه (فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ) لقولهم (عَلِيمٌ) بعزمهم المعنى ليس لهم بعد ترصص ما ذكر إلا القية أو الطلاق (وَالْمُطَلَّاتُ يَتَرَبَّصْنَ) أى لينتظرن (بِأَنْفُسِهِنَّ) ،

كما قال الله ولان الذين خبر مقدم وترصص مبتدأ مؤخر والاضافة على معنى فى : أى انتظار فى أربعة أشهر ولها النفقة والكسوة فى تلك المدة لأن الامتناع من قبله بخلاف الناشئ فلا نفقة لها ولا كسوة لأن الامتناع منها (قوله أى يحلفون أن لا يجامعوه) بيان لحقيقة الإيلاء الشرعى والإفهام لمة مطلق الحلف (قوله أربعة أشهر) أى وتحسب من يوم الحلف إن كانت صريحة فى ترك الوطء . ومن يوم الرفع للحاكم إن لم تكن صريحة (قوله رجعوا فيها) أى فى الأربعة أشهر بطلومه ما ترتب على الحنث من كفارة إن كانت اليمين بالله أو العتق إن كان به (قوله أى عليه) أشار بذلك إلى أن الطلاق منصوب بزع الخافض (قوله فليؤصوه) قدره الذمير إشارة لجواب الشرط فان امتنعوا من إيقاعه ومن الوطء فان الحاكم يأمرها بالطلاق ثم يحكم . ونيل ينشئ الطلاق وهو رجعى كالطلاق على العسر بالنفقة لأن كل طلاق أو قعه الحاكم فهو بائن إلا المولى والعسر بالنفقة (قوله المعنى) أى المراد من قوله تعالى - فان فاءوا - الآيتين (قوله ترصص ما ذكر) أى الأربعة أشهر (قوله إلا القية أو الطلاق) أى ما لم ترض بالمقام معه بلا وطء فان استمرت على ذلك فالأمر ظاهر فان رقت ثانيا وشكت للحاكم أمره إما بالقية أو الطلاق فان امتنع منهما طاق عليه الحاكم (قوله وللمطلقات) أى رجعيا أو باتنا (قوله بأنفسهن) بمحمل أن انباء زائدة لتوكيد النون : أى برصص أنفسهن ويحتمل أنها للتعديف والمعنى أنهن لا يحتجن لحكم .

(قوله عن النكاح) أى نكاح غير للطلاق (قوله تمضى من حين الطلاق) أى ونصدق للرأفة في ذلك لأنها أمانة على فرجها إلى مضى زمن تقضى العادة فيه بمضى الثلاثة الأقراء (قوله بفتح القاف) أى وأما الضم لجمعه أقراء كقفل وأقبل وإعاضطه للمفسر بالفتح فقط لأجل جمعه في الآية على قروء وإلناهو في نفسه صح فيه الضم والفتح (قوله وهو الطهر) أى وإليه ذهب مالك والثاني وأحد في أول أمره (قوله أو الحيض) أى وإليه ذهب أبو حنيفة وأحد في آخر أمره (قوله قولان) أى للعلماء ونظهر ثمة الخلاف فيما إذا طلقت في طهر ثم حاضت ثم طهرت ثم حاضت فعند مالك والثاني وأحد في أول أمره أنها تحل للأزواج بمجرد رؤية الدم لأن الأقراء قد تمت وعند أبي حنيفة وأحد في آخر أمره أنها لا تحل حتى تطهر وأما إذا طلقتها في الحيض فلا تحسب ذلك الحيض من العدة اتفاقاً ويأتى الخلاف في الحيضة الرابعة هل تحل بأولها أو بانقضائها (قوله وفي غير الآيسة) أى وهي بنت كسبعين (قوله والصغيرة) أى للطبقة للوطء ولم يتباغ أو أن الحمل (قوله كما في سورة الطلاق) راجع للآيسة والصغيرة والحامل. وحاصل ما في اللقار أن غير المدخول بها لا عدة عليها في الطلاق حرة أو أمة وأما المدخول بها ففيها تفصيل فالآيسة والصغيرة عدتهما ثلاثة أشهر والحامل وضع حملها كله لا فرق في ذلك كله بين (٩٩) الحرة والأمة وأما من يأتيها الحيض

فعدتها ثلاثة أقراء إلا كانت حرة وقولان إن كانت أمة وهذا في الطلاق نما في الوفاة فسيأتى أنها لا حرة أربعة أشهر وعشر وللأمة نصفها وللحامل رضع الحمل (قوله من الولد أو الحيض) أى بمراجعتهم ولو أتيت (في ذلك) أى في زمن التربص (إن أرادوا إصلاًحاً) بينهما لا ضرار للمرأة وهو تحريض على قصده لا شرط لجواز الرجعة وهذا في الطلاق الرجعي، وأحق لا تفضيل فيه إذ لاحق لتبريم في نكاحهن في العدة (ولهن) على الأزواج (مثل الذي) لهم (عليهن) من الحقوق (بالمعروف) شرعاً من حسن العشرة وترك الضرار ونحو ذلك (وللرجال عليهن) درجة فضيلة في الحق من وجوب طاعتهم لهم لما ساقوه من المهر والاتفاق (والله عزير) في ملكه (حكيم) فيما دبره خلقه (الطلاق) أى التطليق الذي يراجع بعده (مرتان) أى اثنتان (فإمسأك) :

عن النكاح (ثلاثة قروء) تمضى من حين الطلاق جمع قروء بفتح القاف وهو الطهر أو الحيض قولان وهذا في المدخول بهن أما غيرهن فلا عدة عليهن لقوله فالسكن عليهن من عدة وفي غير الآيسة والصغيرة عدتهن ثلاثة أشهر والحوامل عدتهن أن يضمن حملهن كما في سورة الطلاق والإماء عدتهن قروءان بالسنة (ولا يحل لهن أن يكتنن ما خلق الله في أرحامهن) من الولد أو الحيض (إن كن يؤمن بالله واليوم الآخر وبوولتهن) أزواجهن (أحق بردهن) بمراجعتهم ولو أتيت (في ذلك) أى في زمن التربص (إن أرادوا إصلاًحاً) بينهما لا ضرار للمرأة وهو تحريض على قصده لا شرط لجواز الرجعة وهذا في الطلاق الرجعي، وأحق لا تفضيل فيه إذ لاحق لتبريم في نكاحهن في العدة (ولهن) على الأزواج (مثل الذي) لهم (عليهن) من الحقوق (بالمعروف) شرعاً من حسن العشرة وترك الضرار ونحو ذلك (وللرجال عليهن) درجة فضيلة في الحق من وجوب طاعتهم لهم لما ساقوه من المهر والاتفاق (والله عزير) في ملكه (حكيم) فيما دبره خلقه (الطلاق) أى التطليق الذي يراجع بعده (مرتان) أى اثنتان (فإمسأك) :

على الرجل والمرأة لكن المراد به هنا الرجل قالتا لتأنيث الجمع لأن كل جمع يجوز تأنيثه (قوله لا ضرار للمرأة) أى فتحرم الرجعة إذ ذاك ويعتبرها الوجوب إن خشى على نفسه الزنا وتكره إن شغلته عن عبادة مندوبة وتندب إن كانت تعينه على تلك العبادة (قوله لجواز الرجعة) أى مضياً فلا ينافي أنه شرط في جواز القدوم عليها (قوله في نكاحهن في العدة) صوابه أن يقول فلاحق لتبريم في ردهن ورجعتن كما عبر به غيره تأمل (قوله ولهن مثل الذي عليهن) حاصله أن الرجل له حقوق على المرأة من طبع وعجن وكنس وغير ذلك من الخدمة الباطنية، والمرأة حقوق على الرجل من نفقة وكسوة وإظهار محبة وغير ذلك فالمعاملة في الآية في مطلق الوجوب لا في صفة الحقوق وفي الآية احتباك حيث حذف من كل نظير ما أثبتته في الآخر يشير لذلك تقدير المفسر قوله على الأزواج وقوله لهم (قوله فضيلة في الحق) أى حق الرجل زائد على حقها (قوله لما ساقوه) علة لوجوب طاعتهم لهم ومعناه دفعوه وقوله من المهر والاتفاق بيان لما (قوله الطلاق مرتان) سبب نزول هذه الآية أنه كان في صدر الإسلام إذا طلق الرجل امرأته طلاقاً رجعياً وراجعها في العدة كان له ذلك ولو طلق ألف مرة فطالق رجل امرأته طلاقاً رجعياً ثم راجعها قبل انقضاء عدتها بشئ يسير فقال والله لا أؤيك ولا تحلين لغيري أبد افتزلت الآية فاستأنف الناس الطلاق وألقوا ماضى وقوله مرتان أى مرة بعد أخرى أو المراتن دفعة وهو تخصيص لقوله - وبعولتهن أحق بردهن في ذلك - (قوله أى التطلق) إنما فسر المصنف بالمصدر لا لأجل قوله أو تسريح (قوله أى اثنتان) دفع بذلك ما يتوهم أنه لا بد أن يكون على مرتين



(قوله أي فليكن) قدر ذلك إشارة إلى أن إمساك مبتدأ خبر محذوف وقدره مقدما عليه ليكون مسوغا للابتداء بالنكرة (قوله أو تخرج) يحتمل أن المراد بذلك إنشاء طلاق ثالث بعد المراجعة الثانية ويحتمل أن المراد عدم المراجعة إذ اطأها ثانيا وأما الطلقة الثالثة فأخوذة من قوله تعالى فان طلقها فلا تحل له من بعد حتى تنكح زوجا غيره وهو الأقرب لأنه التبادر من التفسير فالرجل مخير في عدة الطلقة الأولى بين أن يراجعها المعروف أو يسرها من غير مراجعة وكذا في عدة الثانية (قوله بإحسان) أي فيؤدي ماعليه لها من الحقوق ولا يذكرها بسوء (قوله ولا يحل لكم أن تأخذوا مما آتيتموهن شيئا) يوضح معنى الآية قوله تعالى - أو آتيتن إحداهن قنطارا - (قوله من المهور) بيان لما (قوله إذا طلقتموهن) أي وأما إن كانت في عصمته ووهبت له صداقها أو بعضه فلا بأس بذلك (قوله أن لا يقبها حدود الله) أن وما دخلت عليه في تأويل مصدر مجرور بمن التقدير من عدم إقامتهما حدود الله. وسبب نزولها أن امرأة اسمها جميلة بنت عبد الله بن أبي ابن سلول كانت تبغض زوجها ثابت بن قيس فشكت للنبي صلى الله عليه وسلم حيث قالت يا رسول الله إني لأعيبه في دين ولا في خلق غير آني وجدته مقبلا في جماعة فرأيت أنه أشد سوادا وقصرا وأقبحهم وجها لا يجمع رأسي ورأسه شيء وأناى لأكره الكفر في الاسلام فلما نزلت هذه الآية أمرها رسول الله بالقداء فأخذ ما كان أعطاها لها وطلقا وكان قد أمرها حديقة (قوله وفي قراءة) أي فهما سبعيتان (قوله بالبناء للمفعول) أي فالضمير نائب فاعل والفاعل (١٠٠) ولاية الأمور أي فان خاف ولاية الأمور الزوجين وأن لا يقبها بدل

أى فليكن إمساكهن بعده بأن تراجعوهن (يَمْرُوفٍ) من غير إضرار (أو تخرج) أى إرسالهن (بِإِحْسَانٍ وَلَا يَحِلُّ لَكُمْ) أيها الأزواج (أَنْ تَأْخُذُوا بِمَا آتَيْتُمُوهُنَّ) من المهور (شَيْئًا) إذا طلقتموهن (إِلَّا أَنْ يَخَافَا) أى الزوجان (أَنْ لَا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ) أى لا يأتيا بما حده لهما من الحقوق وفي قراءة يخافا بالبناء للمفعول فان لا يقبها بدل اشتغال من الضمير فيه وقرئ بالتوقافية في العملين (فَإِنْ خِفْتُمْ أَنْ لَا يُقِيمَا حُدُودَ اللَّهِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا فِيمَا افْتَدَتْ بِهِ) نفسها من المال ليطلقها أى لا حرج على الزوج فى أخذه ولا الزوجة فى بذله (تِلْكَ) الأحكام المذكورة (حُدُودَ اللَّهِ فَلَا تَعْتَدُوهَا وَمَنْ يَتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ فَإِنْ طَلَّقَهَا) الزوج بعد الثنتين (فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ) بعد الطلقة الثالثة (حَتَّى تَنْكِحَ) تزوج (زَوْجًا غَيْرَهُ) ويطأها كما فى الحديث ،

اشتغال من نائب الفاعل (قوله وقرئ) أى قراءة شاذة (قوله فان خفتم) خطاب لولاية الأمور (قوله فيما افتدت به) أى كان بمهرها أو أقل أو أكثر (قوله لا حرج على الزوج فى أخذه) أى لعدم ظلمه لها وقوله ولا على الزوجة فى بذله أى لنفسها الضرر عن نفسها (قوله

رواه

فلا تعتدوها) أى تجاوزها بأن تعينوا الظالم على

المظلوم منهما (قوله ومن يتعد حدود الله) ذكر هذا الوعيد بعد النهى عن تعديها للبالغة فى التهديد وقوله الظالمون أى لأنفسهم بتعريضها لخطأ الله تعالى وعقابه (قوله فان طلقها) أى طلقة ثالثة سواء وقع الانفصال فى مرة أو مرتين والمعنى فان ثبت طلاقها ثلاثا فى مرة أو مرات فلا تحل الخ كما إذا قال لها أنت طالق ثلاثا أو البتة وهذا هو المجمع عليه وأما القول بأن الطلاق الثلاث فى مرة واحدة لا يقع إلا بطلقة فلم يعرف إلا لابن تيمية من الحنابلة وقد رد عليه أئمة مذهبه حتى قال العلماء إنه الضال المضل ونسبتها للإمام أشهب من أئمة المالكية باطلة (قوله حتى تنكح) المراد به هنا العقد مع الوطء كما بين ذلك فى الحديث والاجماع عليه خلافا لما نقل عن ابن المسيب أن العقد كاف فى التحليل (قوله زوجا) أى لاسيدا فلا يقع به تحليل ولا بد من كون الزوج بالغا عند مالك لقوله فى الحديث «حق يذوق عسيتك وتذوق عسيلته» ولا عسيلة للصبي قال الشافعى بعدم اشتراط بلوغه ومن هنا المسئلة الملققة وهى أن يقدر الشافعى فى صحة تحليل غير البالغ ، ومالك فى صحة طلاق وليه عنه لصاحبه وفى عدم العدة عليها من وطئه ، وهذه المسئلة قال العلماء فيها الورع تركها ويشترط للتحليل عند مالك شروط عشرة تعلم من الفروع (قوله ويطأها) أى ولا يشترط الاتزال (قوله كما فى الحديث) وهو أنه جاءت امرأة تسمى تيممة القرظية وكانت متزوجة بابن عمها رفاعة القرظى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله إن رفاعة أبت طلاقى فتزوجت بعبد الرحمن بن الزبير فتح الزاى وإنما معه مثل هدبة الثوب فتبسم رسول الله ، وقال أتريدن أن ترجعى إلى رفاعة لاحتى يذوق عسيتك

وفدولي هديته فسكت مدة ثم جاءت ثانيا رسول الله وقالت له منى وذائق منى ذل لها رسول الله إن قولك الأول كذبك الآن جاءت للمدق في خلافة وقالت مثل ما قالت رسول الله فقال لها إني شهدت بجيتك رسول الله صلى الله عليه وسلم وبكلامك له لا ترجى جاءت لعمر في خلافة فقالت له كذلك فقال لها إن عدت لرفاعة رجلك (قوله رواء الشيخان) أي عن عائشة (قوله أن يتراجعا إلى النكاح) أي بعقد ومهر وولي وشهود (قوله بعد انقضاء العدة) أي فلا بد من عديتين عدة للرجع الأول وعدة للثاني (قوله أن يقيا حدود الله) أن وما دخلت عليه في تأويل مصدر مفعول ظن الثاني ومعنى إقامة حدود الله زوال ما في أنفسهما من السكدر الذي كان سببا في الطلاق (قوله تقوم يعلمون) خصهم لأنهم المنتفعون بتلك الأحكام وهم الذين يعقلون الخطاب (قوله أي يتدبرون) أي ينظرون في عواقب أمورهم . تنبيه : يقع الطلاق فيما ذكر ولو كان سكران بحرام لعدم عذره بذلك أدنى حماة وليست الحماة من باب الاكراه الذي قال فيه (١٠١) رسول الله «الطلاق في إغلاق»

خلاقا لمن يفى بذلك فانه ضال مضل اللهم إلا أن يطيش عقله فلا يعرف الأرض من السماء ويصير كالجنون فلا شيء عليه (قوله وإذا طلقتم النساء) أي طلاقا رجعا وإعما كرهه للايضاح (قوله قار بن انقضاء عديتين) أي أشرفن عليها (قوله مفعول له) أي لأجله (قوله لتعتدوا) علة لقوله ضرارا (قوله بالاجاء) أي الاضطرار (قوله ونطويل الحبس) أي العدة (قوله فقد ظلم نفسه) أي لما في الحديث «يا بن كريمة وظلمت لثمن فأحب أن أكون كريم مغلوبا ولا أحب أن أكون

رواه الشيخان (فَإِنْ طَلَّقَهَا) أي الزوج الثاني (فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا) أي الزوجة والزوج الأول (أَنْ يَتَرَاجَعَا) إلى النكاح بعد انقضاء العدة (إِنْ ظَنَّا أَنْ يُقِيَا حُدُودَ اللَّهِ وَتِلْكَ) المذكورات (حُدُودُ اللَّهِ يَبَيِّنُهَا لَكُمْ يَتْلُمُونَ) أي يتدبرون (وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلَّغُنَّ أَجَلَهُنَّ) قار بن انقضاء عديتهن (فَأَمْسِكُوهُنَّ) بأن تراجعوهن (بِمَعْرُوفٍ) من غير ضرار (أَوْ مَرَّحُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ) أتركوهن حتى تنقضي عديتهن (وَلَا تُمْسِكُوهُنَّ) بالرجعة (ضِرَارًا) مفعول له (لَتَعْتَدُوا) عليهن بالإلجاء إلى الافتداء والتطليق وتطويل الحبس (وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ) بتمريرها إلى عذاب الله (وَلَا تَتَّخِذُوا آيَاتِ اللَّهِ هُزُوًا) مهزوا بها بمخالفتها (وَأَذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ) بالاسلام (وَمَا أَزَلْ عَلَيْكُمْ مِنَ الْكِتَابِ) القرآن (وَالْحِكْمَةِ) ما فيه من الأحكام (عِظُكُمْ بِهِ) بأن تشكروها بالعمل به (وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ) لا يخفى عليه شيء (وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلَّغُنَّ أَجَلَهُنَّ) انقضت عديتهن (فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ) خطاب للأولياء أي تمنعهن من (أَنْ يَنْكِحْنَ أَزْوَاجَهُنَّ) المطلقين لمن لأن سبب نزولها أن أخت معقل بن يسار طلقها زوجها فأراد أن يراجعها فنهها معقل بن يسار كما رواه الحاكم (إِذَا تَرَاصُوا) أي الأزواج والنساء (بَيْنَهُمْ بِالْمَعْرُوفِ) شرعاً (ذَلِكَ) النهي عن العضل (يُوعِظُ بِهِ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ) لأنه المنتفع به (ذَلِكَ) أي ترك العضل (أَزْكَى) خير (لَكُمْ وَأَطْهَرُ) لكم ولهم لما يخشى على الزوجين من الريبة بسبب العلاقة بينهما (وَاللَّهُ يَتْلُمُ) ما فيه المصلحة (وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ) ذلك فاتبعوا أمره (وَالْوَدَّاعَاتُ يُرْضِعْنَ) أي ليرضعن

لثما غالبا (قوله بمخالفتها) أي فاطلق الاسهزاء وأراد الخنفة (قوله ما فيه من الأحكام) أي العلوم النافعة (قوله بالعمل به) أي ولا تتخذوها هزوا (قوله لا يخفى عليه شيء) أي فيثيب الطبع ويعذب المص (قوله انقضت عديتهن) أي فبالوغ الأجل في المحلين مخاف (قوله خطاب للأولياء) أي وأما الخطاب في طلقتم فهو خطاب للأزواج ويصح أن يكون خطابا للأولياء أيضا والمعنى إذا رفقن أمورهن إليكم أيها الأولياء وتسببتم في طلاقهن من أزواجهن ثم زال ما في النفوس وأرادوا العقد على أزواجهم فلا يكن مسكم عضل لمن من ذلك (قوله أن أخت معقل) أي واسمها جميلة (قوله طلقها زوجها) أي واسمها عاصم بن عدي (قوله أي الأزواج والنفاء) وغلب الله كور لشرهن وهوجع باعتبار أفراد الرجال والنساء (قوله لأنه للنتفع به) جواب عما يقال لم خص المؤمن (قوله بسبب العلاقة) أي الارتباط (قوله فاتبعوا أمره) أي ولا تطيعوا أنفسكم في العضل فحق كان لكل منهما رغبة في الآخر لا يمكن منكم منع في ذلك لأنه لا مصلحة فيه وقد جرت عادة الله في كتابه أنه يتدخل الأحكام والقصاص بالمواظع الجليلة وفي الحديث «كان يتخولنا المواقظ عفاة السامة علينا» (قوله أي ليرضعن) فسر بالأسر إشارة إلى أن الجملة خبرية لفظا إنشائية معنى فاقصود منها

الأمر وهو لئلا يذهب للآم بشرط ثلاثة إن كان للولد أب موسر أو مال ووجد من ترضه غير أمه وقبلها فإن فقد شرطتها وجب عليها الرضاع (قوله أولادهن) أي ذكورا أو إناثا (قوله كاملين) هذا قريب عند مالك فالحق الشهران بالحولين وتحديد عند الشافعي (قوله صفة مؤكدة) أي لدفع توهم تسمية الأقل منهما باسم الكامل تسماحا وللقصود من النص على الحولين قطع النزاع بين الزوجين حيث أراد أحدهما أكثر من الحولين أو أقل والآخر الحولين فإنه يقضى لمن أرادها (قوله لمن أراد أن يتم الرضاعة) الجار والمجرور خبر لمبتدأ محذوف قدره المفسر بقوله ذلك وهو جواب عن سؤال مقدر (قوله ولا زيادة عليه) أي خلافا لمن قال إذا شئت للمرأة قضى لها ثلاثين شهرا ولمن قال بثلاثة أعوام (قوله وعلى المولود له) أي المنسوب له الولد احترازا عن ابن الزنا ومن نفاه أبوه بلعان فلا يلزم أباه شيء من أجله لقطع نسبه (قوله رزقهن) أي دفع الرزق بمعنى الأجرة التي يتحصل بها الطعام والشراب والكسوة (قوله إذا كن مطلقات) أي باتنا وأما الرجعيات واللاتي في العصمة فلا يلزمه أجرة على الرضاع عند الشافعي وكذا عند مالك في غير من شأنها عدم الارضاع بنفسها كنساء الملوك وأما هي فلها أن تأخذ الأجرة على ذلك هكذا حمله المفسر على غير الزوجة وبعضهم حمله على ما يعم (١٠٣) الزوجة بمعنى أن الزوجة تأخذ الأجرة على الرضاع ولو ناشرا ولا يجزى على

(أَوْلَادَهُنَّ حَوَائِينَ) عامين (كاملين) صفة مؤكدة ، ذلك (لَمَنْ أَرَادَ أَنْ يُتِمَّ الرِّضَاعَةَ) ولا زيادة عليه (وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ) أي الأب (رِزْقُهُنَّ) إطعام الوالدات (وَكِسْوَتُهُنَّ) على الارضاع إذا كن مطلقات (بِالْمَعْرُوفِ) بقدر طاقته (لَا تُكَلَّفُ نَفْسٌ إِلَّا وُسْعَهَا) طاقتها (لَا تُضَارُّ وَالِدَةُ يَوْلَدِهَا) بسببه بأن تكره على إرضاعه إذا امتنعت (وَلَا) يضار (مَوْلُودُ لَهُ يَوْلَاهُ) أي بسببه بأن يكلف فوق طاقته . وإضافة الولد إلى كل منهما في الموضعين للاستعطاف (وَعَلَى الْوَارِثِ) أي وارث الأب وهو الصبي أي على وليه في ماله (مِثْلُ ذَلِكَ) الذي على الأب للوالدة من الرزق والكسوة (فَإِنْ أَرَادَا) أي الولدان (فِصَالًا) فطاما له قبل الحولين صادرا (عَنْ تَرَاضٍ) اتفاق (مِنْهُمَا وَتَشَاوُرٍ) بينهما لتظهر مصلحة الصبي فيه (فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا) في ذلك (وَإِنْ أَرَدْتُمُ) خطاب للآباء (أَنْ تَسْتَرْضِعُوا أَوْلَادَكُمْ) مرضع غير الولدات (فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ) فيه (إِذَا سَلَّمْتُمْ) إليهن (مَا آتَيْتُمْ) أي أردتم إيتاءهن من الأجرة (بِالْمَعْرُوفِ) بالجليل كطيب النفس (وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ) لا يخفى عليه شيء منه (وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ) ،

حكم نفقة الزوجية (قوله بقدر طاقته) أي عسرا ويسرا (قوله لا تكلف نفس) بيناء الفعل للجهد ونفس نائب الفاعل وفي قراءة يكلف نفسا بيناء الفعل للفاعل والفاعل هو الله سبحانه وتعالى (قوله بأن تكره على إرضاعه) أي بغير أجرة أو بأجرة دون أجرة المثل حيث طلبتها (قوله إذا امتنعت) أي ووجد غيرها وقبلها الولد وكان الأب موسرا أو للولد مال وإلا أكرهت الأم على إرضاعه إما بنفسها أو

يموتون

نكسرى له من يرضعه (قوله في ماله) أي وهو مقدم ثم مال الأب ثم مال الأم عند مالك (قوله

للولادة) أي المرضعة والدة كانت أو غيرها (قوله فإن أرادا فصلا) هذا تقييد لما تقدم في قوله حولين كاملين (قوله عن تراض) الجار والمجرور متعلق بمحذوف صفة له فصلا قدره المفسر بقوله صادرا (قوله في فعل ذلك) أي ولا في الزيادة على الحولين عند الاتفاق بل هو جائز شرعا ومنعه الحكماء لما فيه من توريث البلادة للطفل (قوله مرضع) مفعول أول لتسترضعوا مؤخر وأولادكم مفعول ثان مقدم على حذف الجار أي إن أردتم أن تطلبوا مرضع لأولادكم لأن أفضل إذا كان متعديا إلى مفعول واحد وزيدت فيه السين للطاب أو النسبة يصير متعديا إلى مفعولين كما قال الزمخشري وقال الجمهور إنما يتعدى للثاني بحرف الجر فيكون أولادكم منصوبا بنزع الخافض وأن وما دخلت عليه في تأويل مصدر مفعول أردتم (قوله غير الوالدات) أي حيث كانت أجرة النير أقل من أجرة الأم أو كانت النير ترضع مجانا أما إذا استويا فالأم أولى (قوله إذا سلمتم) ليس شرطا لصحة الاجارة بل هو بيان للأكل لأن التعجيل أطيب لنفوسهن (قوله بالمعروف) فيه ثلاثة أوجه : أحدها أنه متعلق بسلمتم . الثاني أنه متعلق بآتيتم . الثالث أنه حال من فاعل سلمتم أو آتيتم والفاعل فيه حينئذ محذوف أي ملتبسين بالمعروف (قوله واتقوا الله) مبالغة في المحافظة على ما شرع في أمر الأطفال والمرضع (قوله والذين يتوفون) بضم الياء مبني للمفعول وفي قراءة بفتحها للفاعل وللعنى عليها يستوفون آجالهم .

(قوله يموتون) للناسب لبعض أرواحهم ليناسب الفعل المبني للمفعول (قوله أزواجاً) جمع زوج بمعنى زوجة لأن الزوج يقع على الذكر والأنثى (قوله أى ليربصن) أشار بذلك إلى أن المراد من الآية الأمر وإن كان ظاهرها الخبر (قوله بأنفسهن) الباء زائدة للتأكيد والأصل يربصن أنفسهن بمعنى لا بواسطة حكم حاكم فإن العدة لا تحتاج لذلك (قوله بعدم) الضمير عائدة على اسم الموصول الواقع على الرجال وقدره المفسر ليصح الأخبار بجملة يربصن عن الموصول هكذا أعرب المفسر وبعضهم قتر في المبتدأ فقال أزواج الذين يتوفون وبعضهم قتر في الخبر حيث قال - والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجاً أزواجهم يربصن - فأزواجهم مبتدأ وجملة يربصن خبره والمبتدأ وخبره خبر الأول والرابط موجود (قوله عن النكاح) أى نكاح الغير لمن (قوله أربعة أشهر وعشراً) إما مفعول ليربصن على حذف مضاف أى مضى أربعة أشهر وعشر أو ظرف له (قوله من اللبالي) أى مع النهار وخصت اللبالي لسبقها على النهار (قوله وهذا في غير الحوامل) أى ما تقدم من العموم لا يقتل الحوامل والإماء (قوله أن يضعن حملهن) أى كله ولوعلة أو مضمة لا تحل إلا بوضعه ولو مكث الزمن الطويل في بطنها (قوله والأمة) بالجر معطوف على الحوامل (قوله على النصف من ذلك) أى فعدتها شهران وخمس ليل وهو خبر لمبتدأ محذوف تقديره وهي على النصف من ذلك . واعلم أن ذلك تعبد أمرنا به الشارع (١٠٣) ولم نقل له معنى ولذا أمرت بتلك

العدة الصغيرة وزوجة الصغير ، وما قيل أنه معطل بوجود حركة الحل بعد الأربعة الأشهر فغير مطرد في الأمة والصغيرة وزوجة الصغير (قوله بالسنة) أى الدليل السفي (قوله من التزين) أى الشرعى بأن تفعل ذلك بيتها (قوله والتعرض للخطاب) معطوف على التزين فلا يحرم كل من التزين والتعرض للخطاب عد العدة . وأما فيها

يَمُوتُونَ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ) يَتْرَكُونَ (أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ) أَي لِيَرَبَّصْنَ (بِأَنْفُسِهِنَّ) بِعَدَمِ عَنِ النِّكَاحِ (أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا) مِنَ اللَّيَالِي وَهَذَا فِي غَيْرِ الْحَوَامِلِ وَأَمَّا الْحَوَامِلُ فَعِدَّتُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ بِأَيِّ الطَّلَاقِ وَالْأَمَةِ عَلَى النِّصْفِ مِنْ ذَلِكَ بِالسَّنَةِ (فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ) انْقَضَتْ مَدَّةُ تَرَبُّصِهِنَّ (فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ) أَيُّهَا الْأَوْلِيَاءُ (فِيمَا فَعَلْتُمْ فِي أَنْفُسِهِنَّ) مِنَ التَّرَبُّصِ وَالتَّعَرُّضِ لِلخُطَابِ (بِالْمَعْرُوفِ) شَرْعًا (وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ) عَالِمٌ بِبَاطِنِهِ كَظَاهِرِهِ (وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي مَا عَرَضْتُمْ) لَوْ حَتَمَ (بِهِ مِنْ خُطْبَةِ النِّسَاءِ) الْمَتَوَفَى عَنْهُنَّ أَزْوَاجَهُنَّ فِي الْعَدَةِ كَقَوْلِ الْإِنْسَانِ مِثْلًا إِنَّكَ لَجَمِيلَةٌ وَمَنْ يَجِدْ مِثْلَكَ وَرَبِّ رَاغِبٌ فِيكَ (أَوْ أَكُنْتُمْ) أَضْمَرْتُمْ (فِي أَنْفُسِكُمْ) مَنْ قَصِدَ نِكَاحَهُنَّ (عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ سَتَذَكَّرُوهُنَّ) بِالْخُطْبَةِ وَلَا تَصْبِرُونَ عَنْهُنَّ فَأَبَاحَ لَكُمْ التَّمَرِيطَ (وَلَكِنْ لَا تُوَاعِدُوهُنَّ سِرًّا) أَي نِكَاحًا (إِلَّا) لَكِنْ (أَنْ تَقُولُوا قَوْلًا مَعْرُوفًا) أَي مَا عَرَفَ شَرْعًا مِنَ التَّمَرِيطِ فَلَكُمْ ذَلِكَ (وَلَا تَعْزِمُوا عُقْدَةَ النِّكَاحِ) أَي عَلَى عُقْدَةٍ (حَتَّى يَبْلُغَ الْكِتَابُ) أَي الْمَكْتُوبُ مِنَ الْعَدَةِ (أَجَلُهُ) بَأَنْ يَنْتَهِيَ (وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ) مِنَ الْعَزْمِ وَغَيْرِهِ ،

فيحرم على الأولياء وعليهن إذا بلغن ويجب عليهم كونهن ولو بالشم والضرب (قوله فيما عرضتم) التعريض هو الكلام الذي يفهم منه المقصود بإطراف خفي (قوله من خطبة النساء) بكسر الحاء لتمام النكاح (قوله ورب راغب) رب للتكثير (قوله أو كنتم في أنفسكم) أى ولو أخبرتم بذلك غير الخبر لها فالحرمة في التصريح لها أولولها الخبر (قوله فأباح لكم التعريض) أى والاضمار في أنفسكم وهو تدرى على قوله علم الله الواقع على لقوله ولا جذاح عليكم ، والمعنى إنما يحرم عليكم التعريض والاضمار في أنفسكم لعلمه أنه إن حرم عليكم ذلك لوقعتم فيها هو أعظم الذي هو التصريح فأباح لكم التعريض (قوله سرا) هو في الأصل ضد الجهر أطلق وأريد منه الوطء لأنه لا يكون إلا كذلك ثم أطلق وأريد منه العقد لأنه سببه فهو مجاز على مجاز (قوله أى نكاحاً) أى عقداً (قوله إلا لكن أن تقولوا الخ) جعل المفسر الاستثناء منقطعاً لأن التعريض ليس من الواعدة والواعدة إنما تحرم إذا كانت من الجانبيين ، وأما من جانب فتكره عند مالك (قوله ولا تعزوا عقدة النكاح) أى فالعقد في العدة فاسد ويفسخ فإن انضم لذلك العقد مباشرة ولو بعد العدة تأبى تحريرها عند مالك وعند الشافعي يفسخ العقد فقط وله العقد عليها ثانية بعدها (قوله من العزم) أى التصميم على العقد فالعزم يؤاخذ الإنسان به خيراً كان أو شراً وقد نظم بعضهم الأمور التي تطرأ على الشخص فقال : مراتب القصد خمس هاجس ذكرها غاطر خدبت النفس فاستمعها بيه تم نزم كلها رفعت سوى الأخير فبها الأخذ بقولها

(قوله فاحذروه) أي الله بمعنى احذروا عقابه (قوله لمن يحذره) أي يحذره في الحديث «إذا أذنب العبد ذنباً وعلم أن الله يضره غفر له بمجرد فعله الذنب» (قوله بتأخير العقوبة عن مستحقها) أي فلا يفتقر العاصي بذلك فلربما يكون ذلك التأخير استدراجاً له (قوله لاجتراح عليكم إن طلقتم النساء) سبب تزولها أن رجلاً من الأنصار تزوج امرأة تفويضاً ثم طلقها قبل لدخول فرفضته رسول الله صلى الله عليه وسلم فزلت فقال له رسول الله أمتها ولو بقلنسوتك (قوله ما لم تمسوهن) أي ما لم يمسسهن من الرجل لأنه الأقوى في المس - والأقرب أن ما شرطية بمعنى إن وليست مصدرية ظرفية كما قال المفسر لأن محل الظرفية فيما يقتضي الامتداد كقوله تعالى - خالدين فيها مادامت السموات والأرض - لأن شأن الخلود الامتداد (قوله وفي قراءة تمسوهن) أي بضم التاء وفعله ماس بماسة مفاعلة من الجانبين لأن كلاهما الآخر - واستشكل منه فهم الآية بأن الطلاق بعد المس لا إثم فيه نعم فيه المهر - وأجيب بأنه مظنة الجناح بدفع المهر ووجود الإثم من حيث إنه قديمونه زمن الحيض ، وأما الطلاق قبل الدخول فلا جناح فيه أصلاً (قوله فطلقوهن وتمسوهن) أشار بذلك إلى أن وتمسوهن معطوف على محذوف قدره بقوله فطلقوهن (قوله قدره) فتح الدال وسكونها قراءتان سبعيتان (قوله يفيد أنه لا نظر إلى قدر الزوجة) أي وهو أحد الأقوال عند الشافعي واللفظ به عند مالك ولكن المتمدن (١٠٤) مراعاة حال الزوج والزوجة (قوله تمتعاً) أشار بذلك إلى أن اسم

المصدر بمعنى الله صدر (قوله شرعاً) أي لا يبيح - حرام (قوله أو مصدر مؤكّد) أي وعادله محذوف أي أحقّه حقاً - واعلم أنه اختلف في التمتع فقبل واجبة نظراً للأمر ولقوله حقاً وبه أخذ الشافعي وقيل مندوبة نظراً لقوله بالمعروف ولقوله على الحسنيين - وأخذ مالك (قوله من قبل) متعلق بطلقتموهن وقوله وقد فرضتم الجملة حالية (قوله فريضة)

(فَاَحْذَرُوهُ) أَنْ يَمَاقِبَكُمْ إِذَا عَزَمْتُمْ (وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ) لِمَنْ يَحْذَرُهُ (حَلِيمٌ) بِتَأْخِيرِ الْعُقُوبَةِ عَنْ مُسْتَحِقِّهَا (لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ مَا لَمْ تَمْسُوهُنَّ) وَفِي قِرَاءَةِ تَمَسُّوهُنَّ أَيْ تَجَامَعُوهُنَّ (أَوْ) لَمْ (تَقْرِضُوا لَهُنَّ قَرِيضَةً) مَهراً وَمَا مُصَدَّرَةٌ ظَرْفِيَّةٌ أَيْ لَا تَبْعَةٌ عَلَيْكُمْ فِي الطَّلَاقِ زَمَنَ عَدَمِ الْمَسِّ وَالْفَرْضِ بِإِثْمٍ وَلَا مَهْرٍ فَطَلَقْتُمُوهُنَّ (وَتَمَسُّوهُنَّ) أَعْطُوهُنَّ مَا يَتِمَّتَنَ بِهِ (عَلَى الْمَوْسِعِ) الْإِنْفَى مِنْكُمْ (قَدَرُهُ وَعَلَى الْمُقْتَرِ) الضِّيْقُ الرِّزْقُ (قَدَرُهُ) يَفِيدُ أَنَّهُ لَا نَظَرَ إِلَى قَدَرِ الزَّوْجَةِ (مَتَاعًا) تَمَتُّعًا (بِالْمَعْرُوفِ) شَرْعًا صِفَةٌ مَتَاعًا (حَقًّا) صِفَةٌ ثَانِيَةٌ أَوْ مُصَدَّرٌ مُؤَكَّدٌ (عَلَى الْمُحْسِنِينَ) الطَّائِعِينَ (وَإِنْ طَلَقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ قَرِيضَةً فَضِيفُ مَا فَرَضْتُمْ) يَجِبُ لَهُنَّ وَرَجَعُ لَكُمْ النِّصْفُ (إِلَّا) لَكِنْ (أَنْ يَعْفُونَ) أَيْ أَى الزَّوْجَاتِ فَيَتْرَكُنَّ (أَوْ يَعْفُوَ الَّذِي بِيَدِهِ عُقْدَةُ النِّكَاحِ) وَهُوَ الزَّوْجُ فَيَتْرَكُ لَهَا الْكُلَّ وَعَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ الْوَلِيُّ إِذَا كَانَتْ مَحْجُورَةً فَلَا حَرَجَ فِي ذَلِكَ (وَأَنْ تَعْفُوا) مُبْتَدَأُ خَبَرِهِ (أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى وَلَا تَنْسُوا الْفَضْلَ بَيْنَكُمْ) أَيْ أَنْ يَتَفَضَّلَ بَعْضُكُمْ عَلَى بَعْضٍ (إِنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ) فَيَجَازِيكُمْ بِهِ ،

(حافظوا)

بمعنى مفروضة مفعول به وقيل مفعول مطلق بمعنى ترض لكن الأول أقرب

(قوله فأنصف - افرضتم) مبتدأ خبره محذوف قدره للمفسر بقوله يجب لمن ويحتمل أنه خبر لمبتدأ محذوف تقديره فاللازم لكم نصف ما فرضتم وما اسم - وصول والعائد محذوف وجمله فرضتم صلته ونصف مثلث النون ونصف كرفع ولا يقرأ في جميع مواضع القرآن إلا بكسر النون لا غير (قوله إلا أن يعفون) إلا أداة استثناء وأن حرف مصدرى ونصب ويعفون مبني على السكون لانصاله بنون النسوة وهي فاعل والواو لام الكلمة لا واو الجماعة لأن وزنها يفعلن بخلاف الرجال يعفون فإن وزنه يعفون وقدر المفسر لسن إشارة أن الاستثناء منقطع لأن المفعول ليس من جنس ما قبله فإن ما قبله وجوب دفع نصف المهر (قوله فيترك لها الكل) أي ونسبته عفا مشاكلة لما قبله (قوله الولي) أي المهرير وقال به مالك (قوله محجورة) أي محجورة (قوله وأن تعفوا) الضمير عائد على من ذكر من الرجال والنساء وإنما غاب الرجال لشرفهم وأصله تعفون دخل التناصب لحذف النون ثم استثقلت الضمة على الواو لحذفت فالتقى ما كانا حذفت لام الكلمة لالتقاءهما (قوله أقرب للتقوى) استشكل كلام ابن عباس بأن عفو الولي لا تقوى فيه - أحيب بأن المراد بالتقوى الألفة أي قذا عفا الولي فربما تحصل الألفة من الزوج ثانياً (قوله أي أن يتفضل بضعكم على بعض) أي يفضل بضعكم مع بعض مكارم الأخلاق بأن يحصل العفو عن جميع المهر من الزوج أو نكاح الزوجة عن النصف الثاني الذي يخصها -

(أقول: حانظوا هل الصلوات) أتى بهذه الآية في خلال ما يتعلق بالأزواج والأولاد تنبيها على أنه لا ينبغي من العبد أن يشتغل عن حقوق سيده بأمر الأزواج والأولاد قال تعالى - يا أيها الذين آمنوا لا تلهيكم أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله (قوله بأدائها في أوقاتها) أى مع استكمال شرطها وفرائضها وسننها وآدابها فإن فقد شيئا من ذلك دخل في الوعيد قال تعالى - فويل للصابغين الذين هم عن صلاتهم ساهون - وخص الصلاة بالذكر لأنها عماد الدين ومعظم أركان الإسلام بعد الشهادتين من أقامها فقد أقام الدين ومن حدمها فقد هدم الدين (قوله والصلاة الوسطى) فعلى مؤث الأوسط بمعنى الأفضل والأخير لا بمعنى المتوسطة بين شيئين فإنه ليس فيه مزيد مزية وهو من عطف الخاص على العام والنكتة مزيد فضلها على غيرها كلية القدر فهي أفضل الليالي (قوله هي المصير) أتى لأنه وقت نزول ملائكة الليل وصعود ملائكة النهار وبه قال الشافعي (قوله أو الصبح) أى لما ذكر ولما في الحديث « بورك لأمتى في بكورها » ولأنها تأتي الناس وهم نيام وبه قال مالك (قوله أو الظهر) أى لأنها أول صلاة ظهرت في الإسلام وقوله أو غيرها قيل هي المغرب لأنها وتر صلاة النهار ، وقيل العشاء لأنها تأتي الناس وهم كسالى ، وقيل هي الصلاة على النبي ، وقيل هي صلاة الجمعة ، وقيل الجنائزة ، وقيل صلاة العبد ، وحكمة إخفائها ليحافظ الانسان على ذلك كله كما أخفى ليلة القدر في سائر الليالي ليقوم الانسان جميع الليالي، وساعة الاجابة في يوم الجمعة ، (١٠٥) والرجل الصالح في الخلق ، واختار ابن العربي وابن أبي حمزة أن الصلاة الوسطى هي مجموع العصر والصبح مستدلين بأدلة كثيرة تشهد بفضل هذين الوقتين (قوله وأفردها بالذكر لفضلها) (قوله في الصلاة) (قائنين) قيل مطيعين لقوله صلى الله عليه وسلم « كل قنوت في القرآن فهو طاعة » رواه أحمد وغيره ، وقيل ساكتين لحديث زيد بن أرقم « كنا نتكلم في الصلاة حتى نزلت فأمرنا بالسكوت ونهينا عن الكلام » رواه الشيخان ( فَإِنْ خِفْتُمْ ) من عدوا أو سيل أو سبع ( فَرَجَالًا ) جمع راجل أى مشاة صلوا ( أَوْ رُكْبَانًا ) جمع راكب أى كيف أمكن مستقبل القبلة أو غيرها ويومى بالكوع والسجود ( فَإِذَا أَمِنْتُمْ ) من الخوف ( فَاذْكُرُوا اللَّهَ ) أى صلوا ( كَمَا عَلَّمَكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ ) قبل تعليمه من فرائضها وحقوقها والكاف بمعنى مثل وما موصولة أو مصدرية ( وَالَّذِينَ يَتَّقُونَ ) مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا ) فليوصوا ( وَصِيَّةً ) وفي قراءة بالرفع أى عليهم ( لِأَزْوَاجِهِمْ ) ويعطوهم ( مَتَاعًا ) ما يتمتعن به من النفقة والكسوة ( إِلَى ) تمام ( الْحَوْلِ ) من موتهم الواجب عليهن تربصه ( غَيْرَ إِخْرَاجٍ ) ،

ابن العربي وابن أبي حمزة أن الصلاة الوسطى هي مجموع العصر والصبح مستدلين بأدلة كثيرة تشهد بفضل هذين الوقتين (قوله وأفردها بالذكر لفضلها) (قوله في الصلاة) (قائنين) قيل مطيعين لقوله صلى الله عليه وسلم « كل قنوت في القرآن فهو طاعة » رواه أحمد وغيره ، وقيل ساكتين لحديث زيد بن أرقم « كنا نتكلم في الصلاة حتى نزلت فأمرنا بالسكوت ونهينا عن الكلام » رواه الشيخان ( فَإِنْ خِفْتُمْ ) من عدوا أو سيل أو سبع ( فَرَجَالًا ) جمع راجل أى مشاة صلوا ( أَوْ رُكْبَانًا ) جمع راكب أى كيف أمكن مستقبل القبلة أو غيرها ويومى بالكوع والسجود ( فَإِذَا أَمِنْتُمْ ) من الخوف ( فَاذْكُرُوا اللَّهَ ) أى صلوا ( كَمَا عَلَّمَكُم مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ ) قبل تعليمه من فرائضها وحقوقها والكاف بمعنى مثل وما موصولة أو مصدرية ( وَالَّذِينَ يَتَّقُونَ ) مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا ) فليوصوا ( وَصِيَّةً ) وفي قراءة بالرفع أى عليهم ( لِأَزْوَاجِهِمْ ) ويعطوهم ( مَتَاعًا ) ما يتمتعن به من النفقة والكسوة ( إِلَى ) تمام ( الْحَوْلِ ) من موتهم الواجب عليهن تربصه ( غَيْرَ إِخْرَاجٍ ) ،

ساكتين) أى لإعان ذكر الله ويحقق به محاطية النبي فانها لا تبطل الصلاة (قوله من عدوا) أى مسلم أو كافر وقوله أو سبع أى دافع كل منهاها الناس لوتوانى واحد منهم أخذه ماذكر (قوله جمع راجل) أى ويجمع أيضا على رجل يسكون الجيم قال تعالى - وأجلب عليهم بخيلك ورجلك - ويجمع أيضا على رجال بتشديد الجيم المفتوحة (قوله أى مشاة) أى مستقبلين القبلة أم لا (قوله جمع راكب) هو في الأصل راكب الإبل لكن المراد به هنا الراكب مطلقا إبلًا أو غيرها ، ولصلاة الخوف أقسام تأتي في سورة النساء (قوله أى صلوا) إنما سمى الصلاة ذكرا لأنها جمعت أنواع الذكر (قوله كما علمكم) أى على الصفة التي علمكم إياها قبل حصول الخوف ولوركة ، وحكمة الاتيان في جانب الخوف بان التي تفيد الشك وبإذا في جانب الأمن المفيدة للتحقق لاشارة إلى أن الأصل الأمن وهو محقق والخوف طارئ يزول (قوله وما موصولة) أى والعائد محذوف والتقدير فاذكروا الله ذكرا مثل الله الذي علمكموه مالم تكونوا تعلمون وما الثانية بدل من ما الأولى أو من الضمير المحذوف وقوله أو مصدرية أى تسبك بمصدر وظاهره أن الكاف أيضا بمعنى مثل ولكنه بعيد فالأظهر أنها للتعليل والتقدير فاذكروا الله لأجل تعليمه إياكم مالم تكونوا تعلمون وما معمول لتعليم (قوله والذين يتقون منكم) حاصله أنه كان في صدر الإسلام يجب على الرجل إذا حضرته الوفاة أن يوصى بالنفقة والكسوة والسكنى لزوجه سنة لأنها عذتها ولا ينقطع عنها ذلك إلا بخروجها من نفسها ثم نسخ ذلك [ ١٤ - صاوى - أول ] (قوله وفي قراءة بالرفع) أى وهي سبعية (قوله متاعا) مفعول محذوف قدره المفسر بقوله ويعطوهم

ساكتين) أى لإعان ذكر الله ويحقق به محاطية النبي فانها لا تبطل الصلاة (قوله من عدوا) أى مسلم أو كافر وقوله أو سبع أى دافع كل منهاها الناس لوتوانى واحد منهم أخذه ماذكر (قوله جمع راجل) أى ويجمع أيضا على رجل يسكون الجيم قال تعالى - وأجلب عليهم بخيلك ورجلك - ويجمع أيضا على رجال بتشديد الجيم المفتوحة (قوله أى مشاة) أى مستقبلين القبلة أم لا (قوله جمع راكب) هو في الأصل راكب الإبل لكن المراد به هنا الراكب مطلقا إبلًا أو غيرها ، ولصلاة الخوف أقسام تأتي في سورة النساء (قوله أى صلوا) إنما سمى الصلاة ذكرا لأنها جمعت أنواع الذكر (قوله كما علمكم) أى على الصفة التي علمكم إياها قبل حصول الخوف ولوركة ، وحكمة الاتيان في جانب الخوف بان التي تفيد الشك وبإذا في جانب الأمن المفيدة للتحقق لاشارة إلى أن الأصل الأمن وهو محقق والخوف طارئ يزول (قوله وما موصولة) أى والعائد محذوف والتقدير فاذكروا الله ذكرا مثل الله الذي علمكموه مالم تكونوا تعلمون وما الثانية بدل من ما الأولى أو من الضمير المحذوف وقوله أو مصدرية أى تسبك بمصدر وظاهره أن الكاف أيضا بمعنى مثل ولكنه بعيد فالأظهر أنها للتعليل والتقدير فاذكروا الله لأجل تعليمه إياكم مالم تكونوا تعلمون وما معمول لتعليم (قوله والذين يتقون منكم) حاصله أنه كان في صدر الإسلام يجب على الرجل إذا حضرته الوفاة أن يوصى بالنفقة والكسوة والسكنى لزوجه سنة لأنها عذتها ولا ينقطع عنها ذلك إلا بخروجها من نفسها ثم نسخ ذلك [ ١٤ - صاوى - أول ] (قوله وفي قراءة بالرفع) أى وهي سبعية (قوله متاعا) مفعول محذوف قدره المفسر بقوله ويعطوهم

(قوله حال) أى من الزوجات (قوله كالتزين وتراد الإحداد) أى فكان حلالاً للعدة (قوله وقطع النفقة عنها) أى ونحو وجها من نفسها من غير إخراج أحد لها (قوله للتأخرة فى النزول) جواب عن سؤال، وهو أن التقدم لا يفسخ التأخر أجاب بأنه وإن تقدم تلاوة إلا أنه متأخر فى النزول (قوله والسكنى ثابتة لها عند الشافعى) أى أربعة أشهر وعشراً وأما عند مالك فهى ثابتة لها إن كان تسكن له أو تعد كراهه وإلا فقدت هى كراهه ومكثت مكانها حتى تخرج من العدة (قوله وللطلقات) أى مطلقاً قبل الدخول أو بعده إلا من طلقت قبل الدخول وأخذت نصف الصداق فلامتعة لها وزاد مالك المختلعة فلامتعة لها أيضاً (قوله متاع) أى متعة وهى بقدر إمكان الزوج فقط عند مالك وعند الشافعى بقدرها ويسن أن لاتنقص عن ثلاثين درهماً (قوله على المتقين) إنما قال هنا ذلك وقال فيما تقدم على المحسنين لأن بعض الأعراب حين نزلت الآية الأولى طلق زوجته ولم يمتعها وقال إن أردت أحسنت وإن أردت لم أحسن فنزلت حقاً على المتقين (قوله بفعله المقدّر) أى تقديره أحقه حقاً (قوله إذ الآية السابقة فى غيرها) أى وأما هذه فهى عامة فى كل مطلقة ماعدا المطلقة قبل الدخول وأخذت نصف المهر والمختلعة والخيرة والمملكة عند مالك (قوله كما بين لكم ما ذكر) (١٠٦) هذا وعد من الله ببيان كل شئ فى القرآن ولذا قال الشافعى لوضع من

هقال بعبر لوجده فى القرآن  
(قوله استفهام تعجيب)  
أى إيقناع فى العجب  
والخطاب قيل للنبي وقيل  
لكل من يصلح للخطاب  
وهو أرى (قوله وتشويق)  
أى إيقاعه فى الشوق لأن  
ما سبق بعد الطلب ألد مما  
سبق بلا تعب وعطف  
التشويق على التعجيب من  
عطف المسبب على السبب  
(قوله أى ينته علمك)  
أشار بذلك إلى أن تر  
مضمن معنى ينته والحامل  
له على ذلك تصريح الله بالى  
وإلا فرأى علمية تعدى

حال أى غير مخرجات من مسكنهن (فَإِنْ خَرَجْنَ) بأنفسهن (فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ) يا أولياء  
الميت (فِيمَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ مِنْ مَعْرُوفٍ) شرعاً كالتزين وترك الإحداد وقطع النفقة عنها  
(وَاللَّهُ عَزِيزٌ) فى ملكه (حَكِيمٌ) فى صنعه والوصية المذكورة منسوخة بآية الميراث وتربص  
الحول بآية أربعة أشهر وعشراً السابقة المتأخرة فى النزول والسكنى ثابتة لها عند الشافعى رحمه  
الله (وَاللِّطَّلَقَاتِ مَتَاعٌ) يعطينه (بِالْمَعْرُوفِ) بقدر الإمكان (حَقًّا) نصب بفعله المقدّر (عَلَى  
الْمُتَّقِينَ) الله تعالى كرهه ليعم المسوسة أيضاً إذ الآية السابقة فى غيرها (كَذَلِكَ) كما بين لكم  
ما ذكر (يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ) تتدبرون (أَلَمْ تَرَ) استفهام تعجيب  
وتشويق إلى استماع ما بعده أى ينته علمك (إِلَى الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ أُلُوفٌ)  
أربعة أو ثمانية أو عشرة أو ثلاثون أو أربعون أو سبعون ألقاً (حَذَرَ الْمَوْتِ) مفعول له وهم  
قوم من بنى إسرائيل وقع الطاعون ببلادهم فمروا (فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوتُوا) فاتوا (ثُمَّ أَخْيَاهُمْ)  
بعد ثمانية أيام أو أكثر بدعاء نبهم حزقيل بكسر الهملة والقاف وسكون الزاى ،

فعاشوا

للمفوعين بنفسها (قوله ألقاً) تمييز حذفه من الأول لدلالة الأخير عليه وقد ذكر المفسر ستة أقوال  
أصحها الثلاثة الأخيرة لأن ألوفاً جمع كثرة ومبدؤه بعد العشرات (قوله مفعول له) أى لأجله وقد استوفى شروطه المذكورة  
فى العربية (قوله فماتوا) أخذت الأئمة من الآية النهى عن الخروج من بلد فيها الطاعون فقال مالك بالكراهة وقال الشافعى  
بالحرمة (قوله فماتوا) قدره المفسر لعطف قوله ثم أحيامهم عليه وقوله فقال لهم قيل المراد على لسان ملك وقيل كناية عن سرعة  
الايهاد (قوله بعد ثمانية أيام) أى حتى انتثرت عظامهم وذاب لحمهم (قوله حزقيل) هو الخليفة الثالث فى بنى إسرائيل بعد موسى  
لأن موسى لما حضرته الوفاة خلف يوشع بن نون فلما حضرته الوفاة خلف كالب ثم عند موته خلف حزقيل ويسمى ابن العجوز  
لأنه جاءها وهى عجوز ويلقب بذى الكفل لأنه كفل أى وفى سبعين نبياً من القتل ، ورد أنه لما مر عليهم وهم موتى قال يارب  
كنت فى قوم يحمدونك ويهللونك ويكبرونك فبقيت وحدى لا قومى فأوحى الله إليه أن قل أيها العظام إن الله يأمرك أن تجتمعى  
فاجتمعت العظام فأوحى الله إليه أن قل أيها العظام إن الله يأمرك أن تسكنى لحماً فاكست ثم أمره الله أن يقول لها إن الله يأمرك  
أن تقوى فقاموا قائلين سبحانك اللهم وبحمدك لا إله إلا أنت . إن قلت كيف مات هؤلاء مرتين مع قوله تعالى - لا يدقون فيها الموت  
إلا الموت الأولى - قلت إن الموت قبل استيفاء الأجل إما عقوبة كموت الذين سألوا الرؤية قبلهم أو عبرة كموت العزيز وحمارة

(قوله فماتوا دهرًا) أى مدة عمرهم (قوله أثر الموت) أى من الصفرة (قوله واستمرت فى أسباطهم) أى أولادهم كما هو شاهد فى بعض اليهود (قوله ومنه إحياء هؤلاء) أى ليعتبروا ويظفروا بالسعادة (قوله تشجيع المؤمنين) أى حملهم على القتال (قوله ولذا عطف عليه) أى على الخبر المذكور وقيل معطوف على قوله حافظوا على الصلوات الآية وما بينهما اعتراض (قوله لإعلاء دينه) أى لا لتعظيم ولا لإظهار شجاعة ونحو ذلك (قوله وأعلموا الخ) فيه وعد للجاهدين ووعد لمن تحلف عنهم (قوله فيجازيكم) أى على ما يرام منكم فالجزاء على حسب البواطن لا الظواهر (قوله من ذا الذى) يحتمل أن من اسم استفهام مبتدأ وذو خبر والذى بدل منها ويقرب صلة الوصول لأجل لها من الإعراب ويحتمل أن من ذا اسم استفهام مبتدأ والذى خبر ويقرب صلة الوصول (قوله يقرض الله) أى يسلفه وهذا من تزيلات المولى لعباده حيث خاطبهم مخاطبة المحتاج المضطر مع أنه غنى عنهم رحمة بهم على حد كتب ربكم على نفسه الرحمة وسماه هنا قرضاً وفى آية براءة يبيح وفى الحقيقة لا يبيع ولا قرض لأن الملك كله له وحينئذ فليست مضاعفته على ذلك ربا لأنه لا تجرى أحكام الربا بين السيد وعبد الحادثين للسكك له صورة فأولى بين السيد المالك القديم وعبد الدليل الضعيف الذى لا يملك شيئاً أصلاً فمن إحسانه عليه خلق ونسب إليه (قوله قرضاً) مفعول مطلق لقوله يقرض (قوله عن طيب قلب) أى لارياح ولا ممة بل ينفعه من حلال خالصاً لله (قوله فيضاعفه) بالرفع والنصب والتشديد والتخفيف قرات أربع سبعة فالرفع عطف على يقرض والنصب بأن مضرة بعد (١٠٧) فاء السببية فى جواب الاستفهام

(قوله كما سيأتى) أى فى قوله تعالى - مثل الذين ينفقون أموالهم فى سبيل الله كمثل حبة - الآية وكثرة المضاعفة على حسب الإخلاص قال عليه الصلاة والسلام «الله الله فى أصحابى لا تتخذهم قرضاً من بعدى فوالذى نفسى بيده لو أنفق أحدكم مثل أحد ذهباً ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه» (قوله

فماتوا دهرًا عليهم أثر الموت لا يلبسون ثوباً إلا عاد كالكتف واستمرت فى أسباطهم) (إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ) ومنه إحياء هؤلاء (وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ) وهم الكفار (لَا يَشْكُرُونَ) والتقص من ذكر خبر هؤلاء تشجيع المؤمنين على القتال ولذا عطف عليه (وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ) أى لإعلاء دينه (وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ) لأقوالكم (عَلِيمٌ) بأحوالكم فيجازيكم (مَنْ ذَا الَّذِي يُقرضُ اللَّهَ) بإفناق ماله فى سبيل الله (قرضاً حسناً) بأن ينفعه الله عز وجل عن طيب قلب (فيضاعفه) وفى قراءة فيضعفه بالتشديد (له أضعافاً كثيرة) من عشر إلى أكثر من سبعمائة كما سيأتى (وَاللَّهُ يَقْبِضُ) يمسك الرزق عن يشاء ابتلاء (وَيَبْسُطُ) يوسعه لمن يشاء امتحاناً (وَاللَّهُ تَرْجُونَ) فى الآخرة بالبعث فيجازيكم بأعمالكم (أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ

والله يقبض ويبسط) هذا كالمثل لما قبله أى إن الانفاق لا يقبض الرزق وعدمه لا يسطه بل القابض الباسط هو الله (قوله ابتلاء) أى اختباراً هل يصبرون ولا يشكون أم لا (قوله امتحاناً) أى هل يشكرون أم لا فالملاب من الإنسان أن يكون كما قال الشاعر: وهتفن ما أغناك ربك بالغنى وإذا تصبك خصاصة فتحمل فلا يشكوك ربه فى حال فقره ولا يطن فى حال غناه قال أهل الاشتراك فى الآية إشارة خفية إلى أن القبض لا بد وأن يعقبه بسط بخلاف العكس (قوله فيجازيكم بأعمالكم) أى فيقبض المنفق ويعذب المسك (قوله ألم تر) ضمنت معنى يتنه فعديت بالى كما تقدم نظيره والاستفهام هنا نظير ما تقدم فالقصد من ذكر هذه القصة العبرة حيث كانوا كثيراً ولم يوجد الصدق فى أغلبهم فالمنفى لا تسكنوا يا أمة محمد كمن ذكروا فى الجبن والخلافة (قوله الجماعة) أى الأشراف لأنهم هم الذين يعلثون العين هيبة وأنسا (قوله من بنى إسرائيل) من تبعيضية . واصل مبدأ تلك القصة أنه عند وفاة موسى خاف الله على بنى إسرائيل يوشع بن نون فقام بالخلافة حق القيام ثم لما مات تحلف عليهم كالب ثم حزقيل ثم إلياس ثم اليسع فقاموا جميعاً بالخلافة كمن قبلهم ثم ظهرت لهم المهالقة وكانوا فى بلد قريبة من بيت المقدس يقال لها فلسطين وهم من أولاد عمليق بن عاد فقلبوا على كثير من بلادهم وأسروا من أبناء ملوكهم أربعمائة وزيادة وضربوا عليهم الجزية ولم يكن فيهم إذ ذاك نبي ولا ذرية نبي إلا امرأة حبلى من ذرية لاوى من أولاد يعقوب فولدت غلاماً فسمته شعوبيل فلما كبر نبأ الله عليهم وأرسله إليهم ثم إنهم طلبوا منه ملكاً فقيم أمرهم وبرشدهم لما فيه صلاحهم فأقام لهم طلوت إلى آخر ما قص الله .



(قوله من بعد موسى) من ابتدائية (قوله إلى قصتهم وخبرهم) بيان للمراد من الآية لأنه لا معنى لرؤية ذواتهم (قوله نقاتل) مجزوم في جواب الأمر (قوله والاسم: فهاهم لتقرير التوقع) والمعنى آترب منكم عدم القيام بالقتال وقوله خبر عسى أى وصفا التاء وقوله إن كتب عليكم القتال جملة معترضة بين اسمها وخبرها وجواب الشرط محذوف تقديره فلا تقاتلوا (قوله قالوا ومالنا أن لا نقاتل) ما استفهامية بمعنى شئ مبتدأ ولنا متعلق بمحذوف خبر وأن مقدر قبلها الجار ولا بمعنى عدم ويكون المعنى أى شئ ثبت لنا فى عدم القتال (قوله وقد أخرجنا) جملة حالية والمعنى أخرج أصولنا وأبناءؤهم (قوله فعل بهم ذلك قوم جالوت) أى حين مات آخر نبي لهم وهو اليسع وضربوا عليهم الجزية وأسرؤا من أبناء ملؤكهم أر بعائة وشينا فضلا عن غيرهم (قوله أى لا مانع لنا منه) تفسير للمعنى المراد من الآية (قوله فلما كتب عليهم القتال) مرتب على محذوف تقديره فدعا شمويل ربه بذلك فبعث لهم ملكا وكتب عليهم القتال فلما كتب عليهم الخ (قوله وجبنوا) عطف تفسير وهو ترك القتال خوف الموت وسيأتى بيان جبنهم (قوله إلا قليلا) منصوب على الاستثناء (١٠٨) من الواو فى تولوا وهو استثناء متصل وكان عدتهم ثلثائة وثلاثة عشر

(قوله والله عليم بالظالمين) أى منهم وهذا وعيد عظيم لمن جبن عن القتال (قوله كيف) تفسير لآتى والعامل فيها يكون (قوله) لأنه ليس من سبط المملكة أى لكونه لم يكن من ذرية يهوذا بن يعقوب وقوله ولا النبوة أى لكونه لم يكن من ذرية لاوى بل هو من ذرية بنيامين أصغر أولاد يعقوب وكانت ذريته لا نبوة فيهم ولا ملكة بل أقيموا فى الحرف الدينية من أجل معاصيهم (قوله سعة) أصله وسع حذفت فاء الكلمة وهى الواو وعوض عنها

مِنْ بَعْدُ) مَوْتِ (مُوسَى) أَى إِلَى قَصَّتْهُمْ وَخَبَرَهُمْ (إِذْ قَالُوا لَنَبِيِّ لَّهُمْ) هُوَ شَمُوِيلُ (أُبَعَثْ) أَقِمْ (لَنَا مَلِكًا نَقَاتِلُ) مَعَهُ (فِي سَبِيلِ اللَّهِ) تَنْتَظِمُ بِهِ كَلِمَتَنَا وَنَرْجِعُ إِلَيْهِ (قَالَ) النَّبِيُّ لَهُمْ (هَلْ عَسَيْتُمْ) بِالْفَتْحِ وَالْكَسْرِ (إِنْ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ أَنْ لَا تَقَاتِلُوا) خَبَرُ عَمَّى وَالِاسْتِفْهَامِ لِتَقْرِيرِ التَّوَقُّعِ بِهَا (قَالُوا وَمَالَنَا أَنْ لَا نَقَاتِلَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَدْ أُخْرِجْنَا مِنْ دِيَارِنَا وَأَبْنَاءِنَا) بِسَبَبِهِمْ وَقَتْلِهِمْ وَقَدْ فَعَلَ بِهِمْ ذَلِكَ قَوْمٌ جَالُوتُ أَى لَا مَانِعَ لَنَا مِنْهُ مَعَ وَجُودِ مَقْتَضِيهِ قَالَ تَعَالَى (فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ تَوَلَّوْا) عَنْهُ وَجَبْنُوا (إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ) وَهُمْ الَّذِينَ عَبَرُوا النَّهْرَ مَعَ طَالُوتَ كَمَا سَيَأْتِي (وَاللَّهُ عَالِمٌ بِالظَّالِمِينَ) فَجَازَ بِهِمْ ، وَسَأَلَ النَّبِيُّ رَبَّهُ إِرْسَالَ مَلِكٍ فَأَجَابَهُ إِلَى إِرْسَالِ طَالُوتَ (وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ اللَّهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوتَ مَلِكًا قَالُوا أُنَى) كَيْفَ (يَكُونُ لَهُ الْمُلْكُ عَلَيْنَا وَنَحْنُ أَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ) لِأَنَّهُ لَيْسَ مِنْ سَبْطِ الْمَمْلَكَةِ وَلَا النَّبُوَّةِ ، وَكَانَ دَبَاغًا أَوْ رَاعِيًا (وَلَمْ يَوُثْ سَعَةً مِنَ الْمَالِ) يَسْتَعِينُ بِهَا عَلَى إِقَامَةِ الْمُلْكِ (قَالَ) النَّبِيُّ لَهُمْ (إِنَّ اللَّهَ أَصْطَفَاهُ) اخْتَارَهُ لِلْمُلْكِ (عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ بَسْطَةً) سَعَةً (فِي الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ) وَكَانَ أَعْلَمُ بَنَى إِسْرَائِيلَ يَوْمئِذٍ وَأَجْمَلُهُمْ وَأَتْمَهُمْ خَلْقًا (وَاللَّهُ يُؤْتِي مُلْكَهُ مَنْ يَشَاءُ) إِيْتَاءَهُ لَا اعْتِرَاضَ عَلَيْهِ (وَاللَّهُ وَاسِعٌ) فَضْلُهُ (عَلِيمٌ) بَعْنُ هُوَ أَهْلُ لَهُ (وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ) لَمَّا طَلَبُوا مِنْهُ آيَةً عَلَى مَلِكِهِ (إِنَّ آيَةَ مَلِكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ) الصَّنْدُوقُ كَانَ فِيهِ صُورُ الْأَنْبِيَاءِ

انزله

تاء التانيث كما فى عدة وزنة وحذفت فى مضارعه لوقوعها بين عدوتها لأن أصله بوسع

(قوله وكان أعلم بنى إسرائيل) أى فكان يحفظ التوراة وقوله وآتهم خلقا أى فكان يزيد على أهل زمانه بكتفيه ورأسه . قيل ورد أنه لما دعا شمويل ربه أن يبعث لهم ملكا أعطاه الله قرنا فيه طيب ويسمى طيب القدس وعصا وأوحى إليه إذا دخل عليك رجل اسمه طالوت فانظر فى القرن فإذا فار فادهن رأسه به وقسه بالعصا فإذا جاء طولها فهو الملك فلما دخل عليه فعل به كما أمر فإذا هو طولها ثم دهن رأسه بذلك الدهن وقال له إن الله جعلك ملكا على بنى إسرائيل فقال كيف ذلك مع اتى أدنى منهم فقال له الله يؤتى ملكه من يشاء (قوله عليم بمن هو أهل له) أى فلا حرج عليه فى فعل ولا ترك (قوله وقال لهم نبيهم) أى حين استبعدوا عبيء الملك (قوله لما طلبوا منه آية) لما بمعنى حين ظرف لقوله قالوا أى وقع منهم القول وقت طابهم منه آية (قوله الصندوق) ويقال بالزى والسين وكل من الثلاثة إمام فتوح أو مضموم أفصحها بالصاد مع الضم وكان من خشب الشمشار وطوله ثلاثة أذرع وعرضه ذراعان مموه بالذهب وكان عند آدم فيه صور الأنبياء جميعهم وفيه صورة محمد وبيته وأصحابه وقيامه يصى بينهم ثم نوارته ذرية آدم إلى أن وصل لموسى فكان يضع فيه التوراة ووضع فيه بقية الألواح التى تكسرت ثم أخذه بنو إسرائيل بعد

موسى وكأولوا إذا خرجوا للقتال يقدمونه بين أيديهم وكانت الملائكة نعمله فوق رموس للقاتلين ثم يهرعون في القتال فاذا سمعوا صيحة تيقنوا النصر فلما اقترضت أنبياءهم سبط الله عليهم العمالة بسبب فسادم فأخذوا منهم الصندوق وجعلوه في موضع البول والغائط فلما أراد الله إظهار ملك طالوت سبط الله عليهم البلاء فكان كل من بال عنده ابتلى بالبواسير حتى خربت خمسة بلاد من بلادهم فلما كبر خوفهم منه أخرجه للخلاء ثم حملته الملائكة وأتت به لطالوت (قوله أنزله الله على آدم) أى ثم توارثه ذريته من بعده (قوله فغلبتهم العمالة) أى بعد موت أنبيائهم (قوله وكانوا يستفتحون به) أى يطلبون الفتح والنصر به (قوله ويسكنون إليه) أى يطمنون بقدمه على العدو (قوله طمأنينة لقلوبكم) أى فى السببية فالعنى أن السكينة تحصل بسببه ومن أجله ، وقيل المراد بالسكينة صورة من زبرجد على صورة الهرة غير أن لها جناحين فاذا صوّتت فى الصندوق استبشروا بالنصر وقيل المراد بالسكينة صور الأنبياء فالظرفية على بابها (قوله أى تركاهما) بيان (١٠٩) للراد من الآية فأطلق الآل

وأراد منه نفس موسى وهرون وكثيرا ما يطلق آل الرجل على الرجل نفسه (قوله ورضاض الألواح) أى كسرها (قوله حال من فاعل يأتينكم) أى وهو الثابت (قوله إن فى ذلك) أى إتيان الثابت على الوصف المذكور (قوله فاختار من شباههم) أى الذين لا شاغل لهم دنيوى لأنه كان لا يأخذ من كان عنده بناء لم يتم ومن عقد على زوجة ولم يدخل بها ومن كان مشغولا بتجارة (قوله سبعين ألفا) وقيل ثمانون ألفا وقيل مائة ألف وعشرون ألفا (قوله فاصفهم) أى افضلهم وهو مرتب على محذوف تقديره فجمعهم (قوله وهو بين

أنزله الله على آدم واستمر إليهم فغلبتهم العمالة عليه وأخذوه وكانوا يستفتحون به على عدوم ويقدمونه فى القتال ويسكنون إليه كما قال تعالى (فِيهِ سَكِينَةٌ) طمأنينة لقلوبكم (مَنْ رَبُّكُمْ) وبقيّة مما ترك آل موسى وآل هارون) أى تركاهما وهى نعلا موسى وعصاه وعمامة هرون وقفيز من اللن الذى كان ينزل عليهم ورضاض الألواح (تَحْمِيلُهُ الْمَلَائِكَةُ) حال من فاعل يأتينكم (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِّكُمْ) على ملكه (إِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِينَ) فحملته الملائكة بين السماء والأرض وهم ينظرون إليه حتى وضعته عند طالوت فأقروا بملكه وتسارعوا إلى الجهاد فاختار من شباههم سبعين ألفاً (فَلَمَّا فَصَلَ) خرج (طَالُوتُ بِالْجُنُودِ) من بيت المقدس وكان حراً شديداً وطلبوا منه الماء (قَالَ إِنَّ اللَّهَ مُبْتَلِيكُمْ) مختبركم (بِنَهَرٍ) ليظهر المطيع منكم والماضى وهو بين الأردن وفلسطين (فَمَنْ شَرِبَ مِنْهُ) أى من مائه (فَلَيْسَ مِنِّي) أى من أتباعى (وَمَنْ لَمْ يَطْعَمْهُ) يذقه (فَإِنَّهُ مِنِّي إِلَّا مَنْ اغْتَرَفَ غُرْفَةً) بالفتح والضم (بِيَدِهِ) فاكتفى بها ولم يزد عليها فإنه منى (فَشَرَبُوا مِنْهُ) لما وافوه بكثرة (إِلَّا قَلِيلًا مِّنْهُمْ) فاقصروا على الغرقة . روى أنها كفتهم لشربهم ودوابهم وكانوا ثلثمائة وبضعة عشر رجلاً (فَلَمَّا جَاوَزَهُ) هو والذين آمنوا معه) وهم الذين اقتصروا على الغرقة (قَالُوا) أى الذين شربوا (لَا طَاقَةَ) قوة (لَنَا الْيَوْمَ بِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ) أى بقتالهم وجبنوا ولم يجاوزوه (قَالَ الَّذِينَ يَظُنُّونَ) يوقنون (أَنَّهُمْ مُّلاَئِكَةُ اللَّهِ) بالبعث وهم الذين جاوزوه (كَمْ) خبرية بمعنى كثير (مِّنْ فِتْنَةٍ) جماعة (قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِتْنَةٌ كَثِيرَةً بِإِذْنِ اللَّهِ) بإرادته ،

الأردن) بفتح الهمزة وسكون الراء وضم الدال وتشديد النون موضع قريب من بيت المقدس وقوله وفلسطين بفتح الفاء وكسرها وفتح اللام لاغير قال بعضهم إن قرية وقال بعضهم إنه عدة قرى قرب بيت المقدس (قوله فمن شرب منه) أى بكثرة بدليل ما بعده وهذا النهر باقى يجرى إلى الآن بين الحليل وغزة (قوله يذقه) أشار بذلك إلى أن الطعم بمعنى الذوقان يطلق على الماء كقول والشروب (قوله بالفتح والضم) قراءة ثمان سبعين بمعنى الشئ المعروف وقيل بالفتح اسم للاعتراف وبالضم اسم للشئ المعروف وقيل بالفتح والضم بمعنى الصدر أشهرها أوسطها (قوله إلا قليلا منهم) استثناء من قوله فشر بوامته المقيد بالكثرة فالعنى إلا قليلا شر بوامته بقلة فيؤخذ منه أن الجميع شربوا لكن أكثرهم شرب بكثرة وأقلهم شرب منه بقلة (قوله وبضعة عشر) البضعة من ثلاثة عشر إلى تسعة عشر لكن المراد بها ثلاثة عشر كقضى أكثر الروايات وهم عدة غزوة بدر (قوله فلما جاوزوه) أى تعدها (قوله وجنوده) قيل عدتهم مائة ألف شاكى السلاح وقيل أكثر وكان طول جالوت ميلا وخودته التى على رأسه ثلثمائة رطل (قوله قال الذين يظنون أنهم ملاقوا الله) استشكل بأن من

شرب كثيرا مؤمنون أيضا. وأجيب بأنهم سلب إيمانهم بكثرة شربهم. وأجيب أيضا بأن المراد يظنون أنهم ملاقوا الله أي بالموت في تلك الواقعة فلا أمل لهم في الحياة (قوله والله مع الصابرين) قيل من كلامهم وقيل من كلام الله بشارة لهم والمراد معية معنوية خاصة (قوله أي ظهروا لقتالهم) أي فلم يبق بينهم حجاب أبدا بل خرجوا في البراز الذي هو صحراء الأرض (قوله أصعب علينا صبرا) أي كعب الماء على الأرض الجرز (قوله وقتل داود) أي ابن إيشا وكان إيشا من جملة عسكر طالوت وكان أولاده ثلاثة عشر معه أصغرهم داود وكان يرعى الغنم فلما خرجوا للقتال مر داود بحجر فناداه يا داود احملي فاني حجر هرون فحملة ثم مر بأخر فقال له احماني فاني حجر موسى فحملة ثم مر بأخر فقال له احماني فاني حجر ك الذي تقتل به جالوت فحملة ووضع الثلاثة في محلاته فلما تصافوا للقتال نادى طالوت كل من يقتل جالوت أزوجه ابني وأصغه في ملكي فلم يتقدم أحد فسأل طالوت شمويل فدعاه به فأتى بقرن فيه دهن وقيل له إن الذي يقتل جالوت هو الذي إذا وضع الدهن على رأسه لا يسيل على وجهه فدعا طالوت القوم فصار يدهن رؤسهم فلم تصادف تلك الصفة أحدا إلى أن وصل لداود فصادف فقال له أنت تبرز له فقال نعم فأتى بالمقلاع وأخرج حجرا من محلاته وقال باسم رب إبراهيم وأخرج حجرا آخر وقال باسم رب إسحق وأخرج حجرا آخر وقال باسم رب يعقوب ثم وضعها في مقلاعه فصارت الثلاثة حجرا واحدا فرمى به جالوت فأصابه في خوذته وخرج من دماغه فقتل ثلاثين رجلا فأخذ داود جالوت حتى ألقاه بين يدي طالوت ففرح هو ومن معه من بني (١١٠) إسرائيل وزوجه ابنته وأعطاه نصف الملك فمكث كذلك أربعين سنة فلما مات طالوت وشمويل انفرد بالملك فعاش نبيا ماسكا سبع سنين ثم خلفه سليمان ولده في النبوة الملك (قوله وآتاه الله الملك) أي استقلالا سبع سنين (قوله كصنعة الدروع) أي وكان يلين في يده من غير نار وينسجه كالنزل (قوله ومنطق الطير) أي فهم أصواتها بل وجميع الحيوانات (قوله ولولا دفع الله الناس) أي لولا أن الله يدفع الناس وهم أهل الكفر والمعاصي ببعض الناس وهم أهل الإيمان

(وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ) بِالْعَوْنِ وَالنَّصْرِ (وَلَمَّا بَرَزُوا لِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ) أَي ظَهَرُوا لِقِتَالِهِمْ وَتَصَافَوْا (قَالُوا رَبَّنَا أَفْرِغْ) أَصْصِبْ (عَلَيْنَا صَبْرًا وَثَبَّتْ أَقْدَامَنَا) بِتَقْوِيَةِ قُلُوبِنَا عَلَى الْجِهَادِ (وَأَنْصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ) فَهَزَمُوهُمْ (كَسَرُوهُمْ) بِإِذْنِ اللَّهِ (بِرَادَتِهِ) (وَقَتَلَ دَاوُدُ) وَكَانَ فِي عَسْكَرِ طَالُوتَ (جَالُوتَ وَآتَاهُ) أَي دَاوُدَ (اللَّهُ الْمَلِكُ) فِي بَنِي إِسْرَائِيلَ (وَالْحِكْمَةُ) النَّبُوَّةُ بَعْدَ مَوْتِ شَمُوِيلَ وَطَالُوتَ وَلَمْ يَجْتَمِعَا لِأَحَدٍ قَبْلَهُ (وَعَلَّمَهُ مِمَّا يَشَاءُ) كَصَنْعَةِ الدَّرْعِ وَمَنْطِقِ الطَّيْرِ (وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ) بِدَلِّ بَعْضٍ مِنَ النَّاسِ (بِبَعْضٍ لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ) بِغَلْبَةِ الْمُشْرِكِينَ وَقَتْلِ السُّلَمِيِّينَ وَتَخْرِيبِ الْمَسَاجِدِ (وَلَكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ) فَدَفَعَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ (تِلْكَ) هَذِهِ الْآيَاتُ (آيَاتُ اللَّهِ تَنْتَلُوهَا) تَقْصُهَا (عَلَيْكَ) يَا مُحَمَّدُ (بِالْحَقِّ) بِالصِّدْقِ (وَإِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ) التَّأَكِيدُ بِأَنِّهَا رَدُّ لِقَوْلِ الْكَافِرِ لَهُ لَسْتُ مَرْسَلًا (تِلْكَ) مُبْتَدَأُ (الرُّسُلِ) صِفَةُ وَالْخَبَرِ (فَقَضَّيْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ)

مات طالوت وشمويل انفرد بالملك فعاش نبيا ماسكا سبع سنين ثم خلفه سليمان ولده في النبوة الملك (قوله وآتاه الله الملك) أي استقلالا سبع سنين (قوله كصنعة الدروع) أي وكان يلين في يده من غير نار وينسجه كالنزل (قوله ومنطق الطير) أي فهم أصواتها بل وجميع الحيوانات (قوله ولولا دفع الله الناس)

بتخصيصه

أى لولا أن الله يدفع الناس وهم أهل الكفر والمعاصي ببعض الناس وهم أهل الإيمان

والطاعة لقلب المشركون على الأرض فقتلوا المؤمنين وخربوا المساجد والبلاد وقيل معناه لولا دفع الله بالمؤمنين والأبرار عن الكفار والفجار لفسدت الأرض أى هلكت ومن فيها ولكن الله يدفع بالمؤمن عن الكافر وبالصالح عن الفاجر. وعن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «إن الله ليدفع بالمسلم الصالح عن مائة من أهل بيت من جيرانه البلاء ثم قرأ ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض الآية» (قوله ولكن الله ذو فضل على العالمين) يعنى أن دفع الفساد على هذا الوجه بطريق إنعام الله وتفضله فعم الناس كلهم ومن العلوم أن لولا حرف امتناع لوجود فالمنى امتنع فساد الأرض لأجل وجود دفع الناس بعضهم عن بعض وهذه الآية كالدليل لما ذكر في النصة من مشروعية القتال ونصر داود على جالوت (قوله هذه الآيات) أى فالإشارة عائدة على ما تقدم من أول الربع إلى آخره لما فيه من عظيم العجائب والإشارة في الآية للبعد نظرا للبعد زمن تلك القصة وإيماء إفسره بالتقريب نظرا للأنظ الدال عليها فأفاد للفسر أنه يصح إرادة المعنيين فلا مخالفة بين إشارة الآية وإشارة المفسر (قوله بالصدق) أى الذى لا يحتمل النقيض (قوله وغيرها) أى وهى اللام والجملة الاسمية (قوله تلك الرسل) اسم الإشارة عائدا على الرسل المذكورين من أول السورة إلى هنا أو على المذكورين باصتها وأتى بالإشارة البعيدة نظرا للبعد زمنهم أو للبعد رتبتهن وعنايتها عند الله (قوله صفة) أى أو عطف بيان أو بدل لأن المحلى بأل بعد اسم الإشارة يجوز فيه الثلاثة.

(قوله بتخصيصه بمنقبة) أى بصفة الكمال وذلك بفضل الله لاصفة قائمة بذاته بحيث تقتضى التخصيص بالمناقب لهاته قال تعالى - ولولا فضل الله عليكم ورحمته ما زكا منكم من أحد أبداً ولكن الله يزكى من يشاء - (قوله منهم من كلم الله) يان للتفضيل وقوله كلم الله أى كله الله بنير واسطة (قوله كموسى) أى فى الطور ليلة الحيرة وغيرها والحق أن كلام الله لموسى لا يحصى بعدد وأدخلت الكاف محمدا ليلة الاسراء وإنما لم يشتهر بالكلام لأنه حاز منصبا أشرف من المكاملة وهى الرؤية (قوله أى محمدا) مثل هذا التفسير لا يقال من قبل الرأى بل هو الوارد وقد أشار لذلك العارف بقوله :

وإن ذكروا نجى الطور فاذا ذكر نجى العرش مفتقرا لتغنى فان الله كلم ذلك وحيا وكلم ذا مشافهة وأدنى وإن قابلت لفظة لن ترانى بما كذب الفؤاد فهمت معنى

فموسى خر مغشيا عليه وأحمد لم يكن ليزيغ ذهنه

(قوله بعموم الدعوة) أى لجميع المخلوقات حتى الجمادات والملائكة والجن ولا يرد حكم سليمان فى الجن فإنه حكم سلطنة لارسله (قوله وختم النبوة) أى فلا نبى بعده تبتدا رسالته ويلزم من ذلك نسخه لشرع غيره وعدم نسخ شرعه (قوله وتفضيل أمته على سائر الأمم) قال تعالى - كنتم خير أمة أخرجت للناس - وأما قوله (١١١) تعالى فى حق بنى اسرائيل

- وأنى فضلتكم على

العالمين - فالمراد عالمو

زمانهم (قوله والمعجزات

الكثيرة) أى الكثيرة

التي لا تحصى بحمد ولا عدد

قال العارف البوصيرى :

إنما فضلك الزمان وآيا

لك فما نفعه الآناء

(قوله الخصائص العديدة)

أى كالحوض المورود

والمقام المحمود والوسيلة

غير ذلك (قوله البيئات)

أى كاحياء الموتى وإبراء

الأكف والأبرص (قوله

بتخصيصه بمنقبة ليست لغيره ( مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ ) كوسى ( وَرَفَعَ بَعْضُهُمْ ) أى محمدا صلى الله عليه وسلم ( دَرَجَاتٍ ) على غيره بعموم الدعوة ، وختم النبوة ، وتفضيل أمته على سائر الأمم والمعجزات الكثيرة والخصائص العديدة ( وَآتَيْنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيِّنَاتِ وَأَيَّدْنَاهُ ) قويناه ( بِرُوحِ الْقُدُسِ ) جبريل يسير معه حيث سار ( وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ ) هدى الناس جميعا ( مَا أَقْتَلْنَا الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ ) بعد الرسل أى أهمهم ( مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُمْ الْبَيِّنَاتُ ) لاختلافهم وتضليل بعضهم بعضا ( وَلَكِنْ اُخْتَلَفُوا ) لمشيئة ذلك ( فَنَنْهَمُ مِنْ آمَنَ ) ثبت على إيمانه ( وَمِنْهُمْ مَنْ كَفَرَ ) كالتصارى بعد المسيح ( وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَقْتَلُوا ) تأكيد ( وَلَكِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ ) من توفيق من شاء وخذلان من شاء ( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَتَقْوُوا عِمَارَ زَقْنَاكُمْ ) زكاته ( مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا بَيْعَ ) فداء ( فِيهِ وَلَا خَلَّةَ ) صداقة تنفع ( وَلَا شَفَاعَةَ ) بغير إذنه وهو يوم القيامة وفى قراءة برفع الثلاثة ( وَالْكَافِرُونَ ) بالله أو بما فرض عليهم ( هُمْ الظَّالِمُونَ ) لوضعهم أمر الله فى غير محله ( اللَّهُ لَا إِلَهَ ) أى لا معبود بحق فى الوجود ( إِلَّا هُوَ الْحَيُّ ) ،

يسير معه حيث سار) أى من مبدأ خلقه لأن خالقه كان على يده (قوله هدى الناس) مفعول لشاء وقوله ما اقتتل جواب لو وهو اشارة لقياس استثنائى نظمه أن تقول لو شاء الله هدى الناس جميعا ماقتتل الذين من بعد الرسل لكنهم اقتتلوا فلم يشأ الله هدام جميعا (قوله بعد الرسل) أى بعد مجيئهم (قوله أى أهمهم) تفسير للذين وقوله من بعد ما جاءتهم متعلق باقتتل ومصدرية أى من بعد مجيئ البيئات لهم (قوله لاختلافهم) علة للاقتتال (قوله ولكن اختلفوا) هذا استثناء لنقيض التالى فينتج نقيض المقدم وهو لم يشأ الله هدام لكنه عبر بالسبب وهو الاختلاف عن المسبب وهو الاقتتال (قوله لمشيئة ذلك) أى فلو شاء هدام لم يختلفوا ولم يقتتلوا فالخلق واضح ظاهر وإنما كفر من كفر بارادة الله عدم إيمانه فاعلمد مجبور فى قالب مختار (قوله ثبت على إيمانه) أى بارادة الله (قوله زكاته) قدره اشارة إلى أن المراد الانفاق الواجب بدليل الوعد العظيم ونحو الزكاة كل نفقة واجبة (قوله بغير إذنه) أشار بذلك إلى أن الآية مطلقة فتحمل على المقيدة وهى قوله تعالى - من ذا الذى يشفع عنده إلا بإذنه - (قوله وفى قراءة) أى وهى سبعة (قوله برفع الثلاثة) أى على أن لانافية مهملة أو عاملة عمل ليس لأنها إذا تكررت جاز إصالتها والغاؤها وأما على القراءة الأولى فهى عاملة عمل إن تنصب الاسم وترفع الخبر (قوله بالله) أى فهو ككفر حقيقى وقوله أو بما فرض عليهم : أى بالتفريط فى الفرائض وهو كفر مجازى (قوله الله لا إله إلا هو) هذه الآية تسمى آية الكرسي وهو أفضل آى القرآن لأن التوحيد الذى استفيد منها لم يستفد

من آية سواها لأن النسيء يشرف بشرف موضوعه فاتها اشتغالات على أمهات المسائل الدالة على نبوت الكمالات لله ونفى النقائص عنه تعالى، وورد في فضلها من الأحاديث الكثيرة ما يجعل عن الحصر: منها من قرأها عند خروجه من بيته كان وضمان الله حتى يرجع ومنها من قرأها دبر كل صلاة لم يمنعه من دخول الجنة إلا الموت ومنها ما قرئت في دار إلهجرتها الشياطين ثلاثين يوما ولا يدخلها ساحر ولا ساحرة أربعين ليلة، يا على علمها ولدك وأهلك وجيرانك فما نزلت آية أعظم منها ومنها من قرأها إذا أخذ مضجعه آمنه الله على نفسه وجاره وجار جاره والآيات حوله، ومنها - يد الكلام القرآن وسيد القرآن البقرة وسيد البقرة آية الكرسي ومنها ما ورد أنه نزل جبريل على موسى وقال له ربك يقول لك من قال عقب كل صلاة اللهم إني أقدم إليك بين يدي كل نفس ولحمة وطرفة يطرף بها أهل السموات وأهل الأرض وكل شيء هو في علمك كائن أو قد كان أقدم إليك بين يدي ذلك كله الله لا إله إلا هو الحى القيوم إلى آخرها فإن الليل والنهار أربع وعشرون ساعة ليس منها ساعة إلا ويصعد إلى الله منه فيها سبعون ألف ألف حسنة حتى ينفخ في الصور وتشتغل الملائكة. وأخذ العارفون منها فوائد جمّة منها من قرأها عقب كل صلاة أربعة عشر عدة فصولها أحبه العالم العلوى والسفلى ومن قرأها عدة الرسل ثلاثمائة وثلاثة عشر فرج الله عنه وأزال عنه ما يكره ومنها من قرأها عدد حروفها وهي مائة وسبعون حرفا لا يطلب منزلة إلا وجدها ولا سعة إلا نالها ولا فرجا من سائر الشدائد إلا حصل ومنها أنه إذا سقى المبطون حروفها مقطعة شق بإذن الله، ومنها من كتبها عدد كلماتها وهي خمسون كلمة وحملها أدرك غرضه من عدوه وحاسده وإن كان للحبة والألفة نال مقصوده، وتسميتها آية الكرسي من باب تسمية الشيء باسم جزئه لذكره فيها (قوله الدائم البقاء) أى خياله ذاتية له (قوله القيوم) هو من صيغ المبالغة وإن لم تكن من الصيغ (١١٢) المشهورة (قوله المبالغ في القيام بتدبير خلقه) أى فلا يشغله شأن عن

الدائم البقاء (القيوم) المبالغ في القيام بتدبير خلقه (لَا تَأْخُذُهُ سِنَّةٌ) نعاس (وَلَا نَوْمٌ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ) ملكا وخلقاً وعبيداً (مَنْ ذَا الَّذِي) أى لا أحد (يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ) له فيها (يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ) أى الخلق (وَمَا خَلْفَهُمْ) أى من أمر الدنيا والآخرة (وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ)

شأن ولا تخفى عليه خافية أبدا سواء منكم من أسر القول ومن جهر به ومن هو مستخف بالليل وصارب بالنهار ما خلقكم ولا بعثكم إلا

أى

كنفس واحدة - فقوم السماء وزينها وبسط الأرض

وجملها وأرضى كل إنسان بما قسم له من غير تعب يحصل من ذلك قال تعالى - ولقد خلقنا السموات والأرض وما بينهما في ستة أيام وما مسنا من لغوب - (قوله لا تأخذه سنة) هذا من صفات السلوب والسنة هي النوم في العين وهي نوم الأنبياء (قوله ولا نوم) عرف بأنه فترة طبيعية تهجم على الشخص قهرا عليه تمنع حواسه الحركة وعقله الإدراك. إن قلت حيث كان منزها عن السنة فهو منزّه عن النوم بالأولى. أجيب بأنه زيادة في الإيضاح. وأجيب أيضا بأنه ذكر النوم لأنه ربما يتوهم من كونه يهجم قهرا أنه يغلبه فلا يلزم من نفي السنة نفي النوم وهذا هو الأتم لأنه لا يلزم من نفي الأتخف نفي الاثقل. إن قلت إن الملائكة أيضا لا تأخذهم سنة ولا نوم فليس في ذكر هذه الصفة مزيد مزية - أجيب بأن تنزه الملائكة عن النوم من إخبار الله فقط وإلا فالعقل يجوز له عليهم بخلاف تنزه الله عنه فالدليل العقلي قائم على تنزهه عنه (قوله له ما في السموات وما في الأرض) كالدليل لما قبله وأتى بما تعليلها لغير العاقل لكثرة (قوله ملكا) بضم الميم معناه التصرف وقوله وخلقاً: أى لإيجاد وقوله وعبيدا أى مملوكين له إن كل من في السموات والأرض إلا آتى الرحمن عبدا ولا نزاع في كون السموات والأرض ملكا لله قال تعالى - ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن خلقهن العزيز العليم - وفي ذلك رد على الكفار حيث أثبتوا له شريكا فكان الله يقول لهم ما أشركتموه لا يخرج عن السموات والأرض وشأن الله يلك أن يكون مستقلا خارجا عن مملكة الشريك الآخر (قوله من ذا) اسم استفهام مبتدأ والذى خبره وهو استفهام انكارى بمعنى النفي: أى لا شفع في أحد يستحق النار يشفع عنده بغير مراده (قوله أى لا أحد) تفسير للاستفهام الانكارى (قوله إلا بإذنه) أى مراده (قوله أى من أمر الدنيا) راجع لقوله ما بين أيديهم وقوله والآخرة راجع لقوله وما خلفهم فهو لف ونشر مرتب ويصح العكس فيكون لفا ونشرا مشوشا والأقرب أن يقال المراد بما بين أيديهم ما يستقبل

من الدنيا والآخرة وقوله وما خلقهم ما اتقى من أمر الدنيا فمصر الدنيا والآخرة مستوعده بخلاف الخلق . قال الشاعر :  
وأعلم علم اليوم والأمس قبله ولكنني عن علم ما في غد عمي  
شيثا من معلوماته دفع بذلك ما يتوهم أن علم الله يتجزأ مع أنه ليس كذلك ، وما يتوهم أيضا أنه يشاء إطلاع أحد على علمه مع أنه مستحيل إذ ليس في طاقة الحادث إطلاع على حقيقة القديم ولا هفاته ، سبحانه من لا يعلم قدره غيره ولا يبلغ الواصفون صفته (قوله منها) أي من معلوماته (قوله باخبار الرسل) أي فلا يصل لأحد علم إلا بواسطة الأنبياء فالأنبياء وسائط لأنهم في كل شيء واسطتهم رسول الله قال العارف : اللهم صل على من منه انشقت الأسرار وانفلقت الأنوار وفيه ارتقت الحقائق ونزلت علوم آدم فأعجز الخلق (قوله قيل أحاط علمه بهما) أي فالكرسي بضم الكاف وكسرهما يطلق على العلم كما يطلق على السرير الذي يجلس عليه (قوله وقيل الكرسي نفسه) أي وهو غاوق عظيم فوق السماء السابعة يحمله أربعة ملائكة لكل ملك أربعة أوجه أرجلهم تحت الصخرة التي تحت الأرض السابعة وتحت الأرض السفلى ملك على صورة آدم يسأل الرزق لبني آدم وملك على صورة الثور يسأل الرزق للبهائم وملك على صورة السبع يسأل الرزق للوحوش وملك على صورة الفرس يسأل الرزق للطيور بينهم وبين حملة العرش سبعون حجابا من ظلمة وسبعون حجابا من نور سمك كل حجاب خمسمائة سنة وذلك لئلا تحترق حملة الكرسي من نور حملة العرش ، وخلق العرش والكرسي من حكم الله للاحتياج لهما . قال صاحب الجوهرة :  
والعرش والكرسي ثم القلم والكتابون اللوح كل حكم (١١٣) لا احتياج وبها الإيمان \*

يجب عليك أيها  
الإنسان  
(قوله في ترس) هو  
ما يترس به عند  
الحرب وهو يسمى  
بالدرقة (قوله ولا يؤده)  
أي الله وهو ظاهر  
أو الكرسي وهو  
أبلغ لأنه إذا لم تنقل  
السماوات والأرض مع

أي لا يعلمون شيئا من معلوماته (إِلَّا بِمَا شَاءَ) أن يعلمهم به منها باخبار الرسل (وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ) قيل أحاط علمه بهما ، وقيل ملكه ، وقيل الكرسي نفسه مشتمل عليهما لعظمته لحديث «ما السماوات السبع في الكرسي إلا كدراعم سبعة ألقيت في ترس» (وَلَا يَؤُدُّهُ) ينقله (حِفْظُهُمَا) أي السماوات والأرض (وَهُوَ الْعَلِيُّ) فوق خلقه بالقهر (الْعَظِيمُ) الكبير (لَا إِكْرَاهَ فِي الدِّينِ) على الدخول فيه (قَدْ تَبَيَّنَ الرُّشْدُ مِنَ الْغَيِّ) أي ظهر بالآيات البينات أن الإيمان رشد والكفر غي ، نزلت فيمن كان له من الأنصار أولاد أراد أن يكرهم على الإسلام (مَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ) الشيطان أو الأصنام ، وهو يطلق على المفرد والجمع (وَيُؤْمِنُ بِاللَّهِ فَقَدْ اسْتَمْسَكَ) ،

عظمها الكرسي مع أنه مخلوق فكيف بخالقه (قوله وهو العلي) أي اللزء عن صفات الحوادث فهو من صفات السلوب (قوله العظيم) أي للتصف بالعظم ، وقدم العلي عليه لأنه من باب تقديم التولية على التحلية (قوله لا إكراه في الدين) قيل إن من هنا إلى خالدون من تمام آية الكرسي وقيل ليست سنها وهو الحق وإنما ذكرت عقبها كالنتيجة لما ذكر فيها من خالص التوحيد ، والمعنى لا يكره أحد أحدا على الدخول في الإسلام فإن الحق والباطل ظاهرا لكل أحد فلا ينفع الاكراه قال تعالى - ولو شاء ربك لآمن من في الأرض كلهم جميعا أفأنت تكفر الناس حق يكونوا مؤمنين - (قوله أي ظهر بالآيات البينات) أي الدلائل الظاهرة على باهر قدرته وعظم حكته . قال تعالى - إن في خلق السماوات والأرض - الآية (قوله فيمن كان له من الأنصار أولاد) أي وهو أبو الحصين كان له ابنان تنصرا قبل بعثة النبي ثم قدما المدينة بتجارة زيت فلقبهما أبوها وأحب أن يكرهما على الإسلام فارتفع معهما إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال أبوها يا رسول الله أيدخل بعضي النار وأنا أنظر إليه؟ فنزلت وهذه الآية يحتمل أنها مفسوخة بآيات القتال أو محكمة وتحمل على من ضرب عايمهم الجزية ويؤيده سبب نزولها (قوله بالطاغوت) مبالغة في الطغيان كالجبروت والملكوت والمراد به ما يعبد من دون الله ومعنى الكفر به جحده والاعراض عنه (قوله وهو يطلق على المفرد والجمع) أي ويعود الضمير عليه مؤثما ومذكرا وهو قيل مصدر وقيل اسم جنس (قوله ويؤمن بالله) تقديم الكفر بالطاغوت على الإيمان بالله من باب تقديم التولية على التحلية لأنه لا يصح إيمان بالله مع إشراك غيره معه (قوله فقد استمسك) هذه الجملة جواب الشرط الذي هو من وقرن بالفا لدخول قد عليها . [ ١٥ - صاوي - أول ]

(قوله تمسك) أشار بذلك إلى أن السين والتاء زائدتان لتقوية الاستمسك (قوله بالعروة الوثقى) فيه استعارة نصريحية أصلية حيث شبه دين الاسلام بالعروة الوثقى وهي موضع المسك من الحبل بجامع أن كلا لا يخشى منه الخلل واستعير اسم الشبه به وهو العروة الوثقى للشبه وهو دين الاسلام والاستمسك وعدم الانفصام ترشيحان لأنه من ملائمت الشبه به أوفيه استعارة تمثيلية بأن يقال شبه حال من تمسك بدين الاسلام وأحكامه بحال من تمسك بالعروة الوثقى بجامع أن كلا لا يخشى الانفكاك ولا الخلل واستعير اسم الشبه به للشبه والاستمسك وعدم الانفصام ترشيحان أيضا (قوله لا انفصام لها) الانفصام الانقطاع بغير ينونة والانفصام بالقاف الانقطاع مع ينونة فالتميز بالانفصام أباح (قوله لما يقال) أى سرا أو جهرا (قوله بما يفعل) أى خبيرا أو سرا سرا أو جهرا (قوله الله وليّ الذين آمنوا) هذا كالدليل لما قبله وولى فعيل بمعنى فاعل أى متولى أمر عباده وأما الولي من العبيد فبمعنى فاعل أى موالى طاعة ربه أو بمعنى مفعول أى تولاه الله فلم يكله لغيره (قوله الكفر) شبه بالظلمات الحسية للعبية وعدم الاهتمام في كل ولأنه يكون كذلك يوم القيامة قال تعالى - ظلمات بعضها فوق بعض إذا أخرج يده لم يكد يراها - وقوله الايمان شبه بالنور لأنه يهتدى بكل ولأنه يكون كذلك يوم القيامة . قال تعالى - نورهم يسير بين أيديهم وبأيمنهم - فالكفر ظلمة معنوية في الدنيا وحسية في الآخرة، والايمن نور معنوى في الدنيا وحسى في الآخرة (قوله والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت) إنما لم يقل والطاغوت أولياء الذين كفروا لأجل المقابلة لتلا يكون الطاغوت مقابلا لاسم الله وهو قبيح فبدأ (١١٤) بكفرهم تقييحا وتبكيئا لهم (قوله ذكر الاخراج الخ) جواب عن سؤال

مقدر حاصله أن الكفار لم يصفوا في نور فأخرجوا منه إلى الظلمات كيف ذلك. أجاب المفسر بجوابين : الأول أنه مشاكلة لما قبله والمراد منهم من أصل النور والثاني أنه إخراج حقيقى وهو في كل من آمن بالنبي قبل مبعثه ثم ارتد بعد ذلك وفي هذه الآية

تمسك (بِالعُرْوَةِ الْوُثْقَى) بِالْمَتَدِّ الْحَكَمِ (لَا انْفِصَامَ) انْقِطَاعَ (لَهَا وَاللَّهُ سَمِيعٌ) لِمَا يُقَالُ (عَلِمَ) بِمَا يَفْعَلُ (اللَّهُ وَلِيُّ) نَاصِرِ (الَّذِينَ آمَنُوا يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ) الْكُفْرِ (إِلَى النُّورِ) الْإِيمَانِ (وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَوْلِيَاؤُهُمُ الطَّاغُوتُ يُخْرِجُونَهُم مِّنَ النُّورِ إِلَى الظُّلُمَاتِ) ذَكَرَ الْإِخْرَاجَ إِمَّا فِي مُقَابَلَةِ قَوْلِهِ يُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ أَوْ فِي كُلِّ مَنْ آمَنَ بِالنَّبِيِّ قَبْلَ مَبْعَثِهِ مِنَ الْيَهُودِ ثُمَّ كَفَرُوا بِهِ (أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ. أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِي حَاجَّ) جَادِلَ (إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ) (لَأَن آتَاهُ اللَّهُ الْمُلْكَ) أَيْ حَمَلَهُ بِطَرَفِهِ بِنِعْمِ اللَّهِ عَلَيْهِ ذَلِكَ وَهُوَ نَمْرُودُ (إِذْ) بَدَلَ مِنْ حَاجِّ (قَالَ إِبْرَاهِيمُ) لِمَا قَالَ لَهُ مِنْ رَبِّكَ الَّذِي تَدْعُونَا إِلَيْهِ (رَبِّىَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ) أَيْ يَخْلُقُ الْحَيَاةَ وَالْمَوْتَ فِي الْأَجْسَادِ (قَالَ) هُوَ :

وعد من الله بالأمن للمؤمن من المخاوف دينا وأخرى

(١١٥)

(قوله ألم تر) الاستفهام لتقرير النفي مع التعجب والمعنى ألم ينته علمك إلى هذا الذى قابله الله بالجلود والاحسان وقابل مولاه بالكفر والظنّيان وهذا كالدليل لقوله والذين كفروا أولياؤهم الطاغوت الآية فان الشيطان طاغوت نمروذ وهو طاغوت غيره ماعدا إبراهيم ومن تبعه (قوله إلى الذى حاج) لم يصرح باسمه تبكيئا له وإظهارا لتبعه (قوله جادل) أى مجادلة باطلة وهي مقابلة الحجة بالحجة فأبراهيم يجادل بالحق ونمرود يجادل بالباطل (قوله في ربه) أى إبراهيم فالإضافة للتشريف أو نمروذ والإضافة لإقامة الحجة عليه حيث نازع خالقه في وصفه (قوله أن آتاه الله الملك) مفعول لأجله وهو مجرور باللام لفقد أحد شروطه وهو عدم اتحاد الفاعل لأن فاعل المحااجة النمروذ وفاعل إتياء الملك هو الله قال ابن مالك : وإن شرط فقد فاجره بالحرف، وحذف الجار لأن حذفه مطرد مع أن وأن (قوله بطره) هو الاستخفاف بآلاء الله (قوله بنم الله) أى وهى ملك الدنيا لأنه لم يملك الدنيا إلا أربعة اثنان مسلحان واثان كافران : سليمان وذو القرنين والنمرود وبحثنصر (قوله وهو نمروذ) أى ابن كنعان حملت به أمه من زنا خوفا على ملك أبيه من الضياع حيث كان أبوه عقيما وهو أول من لبس التاج السكك وهذه الواقعة كانت بعد لقاء إبراهيم في النار وكان النمروذ قد ملك أقوات الأرض كلها فكان لا يعطى القوت إلا لمن آمن به فذهب إبراهيم له وطلب منه ثبث من القوت فامتنع حتى يتبعه فذهب لإبراهيم إلى كتيب من رمل وملا وعاءه فلما وصل منزله صار دقيقا فصار يأكل منه هو ومن تبعه (قوله بدل من حاج) أى بدل احتمال (قوله لما قال له) ظرف لقوله قال إبراهيم أى قال إبراهيم ذلك وقت قوله له من ربك

(قوله أنا أخى) الضمير قيل أن وحدها والألف زائدة لبيان الحركة في حال الوقف وفول بل كلها الضمير والصحيح أن فيه لتثنية لغة تميم إثبات ألفه وصلا ووقفا والثانية إثباتها وقفوا وحذفها وصلا (قوله غيبا) أى بليدا لا يفهم جوابا ولا يحسن خطابا وهو جواب عن سؤال مقتر. حاصله أن ما وقع من إبراهيم ليس من صناعة النازرة لأنه كان الواجب إبطال حجة الإحياء والأمانة التي ادّعاها اللعين أولا ثم ينتقل لحجة أخرى . أجاب المفسر بأنه لما رآه غيبا لم يدقق عليه في ذلك وانتقل لحجة أخرى (قوله أو كالذى) هذا كالذي دليل لقوله - الله ولىّ الذين آمنوا - فهو من باب ألف والنشر المشوش فمن أراد الله هدايته جعل له كل شئ دليلا يستدل به على ذات صانعه وصفاته ، ومن أراد الله خذلانه أضله بكل شئ وأعمى قلبه عن النظر في المصنوعات ، وإنما قدم ما يتعلق بالكافر لقصر الكلام عليه واتصاله بمقابلته بخلاف ما يتعلق بالمؤمن . واعلم أنهم ذكروا أن في الكاف قولين الأول أنها بمعنى مثل وعليه درج المفسر حيث قدر رأيت فيكون المعنى ألم ينته علمك إلى مثل الذى مر : أى مثله وصفته فقوله والكاف زائدة غير مناسب لعله . الثانى أنها زائدة والمعنى ألم ينته علمك إلى الشخص الذى مر الخ (قوله وهو عزيز) أى ابن شريكيا كان من بنى إسرائيل ، قيل كان نبيا ، وقيل وليا ، وقيل هو الحضر ، وقيل رجل كان (١١٥) كافرا ينكر البعث فأراد الله

له الهدى . والقرية قيل هى بيت المقدس كما قال المفسر ، وقيل هى القرية التي خرج منها الأتوف حذر الموت (قوله لما خربها بختنصر) بخت معناه ابن نصرامم للضم مى بذلك لأن أمه لما ولده وضعته عنده فلما وجدوه قالوا بختنصر : أى ابن الضم ، وكان كافرا ملك لأرض مشرقا ومغربا . وسبب تخريبها أن بنى إسرائيل لما طغوا سلط الله عليهم بختنصر فتوجه إليهم فى ستانه راية فلما ملكهم قسمهم ثلاثة أقسام

(أَنَا أَخِي وَأُمِّيْتُ) بِالْقَتْلِ وَالْعَفْوِ عَنْهُ وَدَعَا بَرَجَيْنِ قَتَلْتُ أَحَدَهُمَا وَتَرَكَ الْآخَرَ فَلَمَّا رَأَاهُ غَيْبًا (قَالَ إِبْرَاهِيمُ) مُنْتَقِلًا إِلَى حُجَّةٍ أَوْضَحَ مِنْهَا (فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأَنْتَ بِهَا) أَنْتَ (مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ) تَحْيِيرٌ وَدَهْشٌ (وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ) بِالْكَفَرِ إِلَى حُجَّةٍ الْاِحْتِجَاجِ (أَوْ) رَأَيْتَ (كَالَّذِي) الْكَافُ زَائِدَةٌ (مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ) هِيَ بَيْتُ الْمَقْدِسِ رَاكِبًا عَلَى حِمَارٍ وَمَعَهُ سَلَةُ تِينٍ وَقَدْ حَصَرَ عَصِيرٌ وَهُوَ عَزِيزٌ (وَهِيَ حَاوِيَةٌ) سَاقِطَةٌ (عَلَى غُرُوبِهَا) مَقُوفُهَا لَمَّا خَرِبَهَا بِخَتَنْصَرَ (قَالَ أَنَّى) كَيْفَ (يُخَيِّبُ هَٰذِهِ اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا) اسْتِعْظَامًا لِقُدْرَتِهِ تَعَالَى (فَأَمَاتَهُ اللَّهُ) وَأَلْبَسَهُ (مِائَةَ عَامٍ ثُمَّ بَعَثَهُ) أَحْيَاهُ لِيُرِيَهُ كَيْفِيَّةَ ذَلِكَ (قَالَ) تَعَالَى لَهُ (كَمْ لَبِثْتُ) مَكُنْتُ هُنَا (قَالَ لَبِثْتُ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ) لِأَنَّهُ نَامَ أَوَّلَ النَّهَارِ فَقَبِضَ وَأَحْيَاهُ عِنْدَ الْغُرُوبِ فَظَنَّ أَنَّهُ يَوْمَ النَّوْمِ (قَالَ بَلْ لَبِثْتُ مِائَةَ عَامٍ فَانْظُرْ إِلَى طَعَامِكَ) التِّينِ (وَشَرَابِكَ) الْعَصِيرِ (لَمْ يَتَسَنَّهْ) يَتَغَيَّرُ مَعَ طَوْلِ الزَّمَانِ ، وَالْمَاءُ قِيلَ أَصْلٌ مِنْ سَانَهَتْ ، وَقِيلَ لَأَمَكْتُ مِنْ سَانَيْتَ وَفِي قِرَاءَةِ بِحَذْفِهَا (وَأَنْظُرْ إِلَى حِمَارِكَ) كَيْفَ هُوَ فَرَّاهُ مَيْتًا وَعِظَامُهُ بَيَضَ تَلَوَّحَ . فَلَمَّا ذَلِكَ لَتَعْلَمَ (وَلَنَجْزِيَنَّكَ آيَةً) عَلَى الْبَعْثِ (لِلنَّاسِ وَأَنْظُرْ إِلَى الْعِظَامِ) مِنْ حِمَارِكَ (كَيْفَ نَنْشُرُهَا) نَحْيِيهَا بِضَمِّ النَّوْنِ وَقُرِئَ بِفَتْحِهَا ،

قسم قتله وقسم قره بالشام وقسم استرقه ، وكان ذلك مائة ألف قسمه بين الملوك الذين كانوا معه فأصاب كل واحد أربعة فكانوا فسة وعشرين ألف ملك ، وكان من جملة من أسر عزيز وفك من الأسر فلما مر عليها وهى بهذه الحالة قال ماذا كرو (قوله أنى يحيى هذه الله بعد موتها) يحتمل أن المراد فى الدنيا أو يوم القيامة وليس ذلك شكاً ومعتبرا لفعل الله بل ذلك سؤال عن تعلق قدرة الله كأنه قال هل تعلق قدرة الله بأحيائها فيحييها أو بعدمه فيبقيها على ما هى عليه (قوله كيف) وقيل بمعنى متى (قوله استعظاما لقدرته) أى أنه لا يقدر على ذلك إلا صاحب القدرة العظيمة (قوله وألبسه) قدره إشارة إلى أن قوله مائة عام متعلق بمحذوف ولا يصح تعلقه بأمانته لأنه لا معنى له . وسبب ذلك أنه لما دخل بيت المقدس وربط حماره فلم ير أحدا بها ، ثم رأى أشجارها قد أثمرت فأكل منها ونام فأمانته الله فى منامه فلما مضى من موته سبعون سنة وجه الله ملكا من ملوك فارس إلى بيت المقدس ليعمره فعمره ورد من بقى من بنى إسرائيل إليه فلما تمت المائة أحياء الله (قوله أو بعض يوم) أو للاضراب لأنه نام ضجوة النهار فأحيى آخر النهار فظن أنه يوم النوم فبالضرورة ليس يوما كاملا (قوله قيل أصل) أى فهى لام السكامة والفعل مجزوم بسكون الهاء فأصل سنة سنة (قوله وقيل للسكت) أى فهى زائدة وأصل سنة سنة (قوله وفى قراءة بمحذوها) أى وصلا .



(قوله من أنشر ونشر) نف ونشر مرتب (قوله ونرفعها) أى نرفع بعضها إلى بعض (قوله علم مشاهدة) جواب عن سؤال مقتر (قوله أمر من الله له) أى وترقى من علم اليقين ، روى أن العزيز لما أحس برأسه ولحيته إذ ذاك سوداوان وهوابن أربعين سنة ركب حماره وأتى محله فأنكره الناس وأنكر هو الناس والمنازل فأنطلق على وهم منه حتى أتى منزله فاذا هو بصحور عمياء مقعدة قد أدركت زمن عزيز ، فقال عزيز ياهذه هذا منزل عزيز ؟ قالت نعم وأين عزيز قد فقدناه منذ كذا وكذا فبكت بكاء شديدا ، قال فأتى عزيز ، قالت سبحان الله وأتى يكون ذلك ؟ قال قد أماننى الله مائة عام ثم يمضى قالت إن عزيزا كان رجلا محاب الدعوة فادع الله لى يرد على بصرى حتى أراك فدعا ربه ومسح بين عينيه فصحا فأخذ بيدها ، فقال لها قولى بأذن الله فقامت صريحة كأنما نشطت من عقال فنظرت إليه فقالت أشهد أنك عزيز فأنطلقت به إلى محلة بنى إسرائيل وهم فى أنديتهم وكان فى المجلس ابن لعزيز قد بلغ مائة وثمانى عشرة سنة وبنو بنيه شيوخ ، فنادت هذا عزيز قد جاءكم فكذبوها ، فقالت انظروا فأتى بدعائه رجعت إلى هذه الحالة فنهض الناس فأقبلوا إليه ، فقال ابنه كان لأنى شامة سوداء بين كتفيه مثل الهلال فكشف فاذا هو كذلك . وقد كان قبل بختنصر بيت المقدس من قراء التوراة أربعون ألف رجل ولم يكن يومئذ بينهم نسخة من التوراة ولا أحد يعرف التوراة فقرأها عليهم عن ظهر قلبه من غير أن يحل منها بحرف ، فقال رجل من أولاد المسيبين ممن ورد بيت المقدس بعد هلاك بختنصر حدثنى أبى عن جدى أنه دفن التوراة يوم سبينا فى خاية فى كرم فان أريتمونى كرم جدى أخرجتها لكم فذهبوا به إلى كرم جده ففتشوا فوجدوها فعارضوها بما أملى عليهم عزيز عن ظهر القلب فما اختلفا فى حرف واحد فعند ذلك قالوا هو ابن الله ، تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا (١١٦) (قوله وإذ قال إبراهيم) هذا دليل آخر لقوله - الله ولى الدين آمنوا -

من أنشر ونشر لفتان . وفى قراءة بضمها والزى : نحر كها ونرفعها (ثُمَّ نَكْسُوهاَ حَمًا) فنظر إليها وقد تركبت وكسيت لحما ونفخ فيه الروح ونهق (فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ) ذلك بالمشاهدة (قَالَ أَعْلَمُ) علم مشاهدة (أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) وفى قراءة أعلم أمر من الله له (وَ) اذكر (إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ رَبِّ ارْنِي كَيْفَ تُنحِي الْمَوْتَى؟ قَالَ) تعالى له (أَوْ لَمْ تُؤْمِنْ) بقدرتى على الإحياء ، سأله مع علمه بإيمانه بذلك ليحييه بما سأله فيعلم السامعون غرضه (قَالَ بَلَى) آمنت (وَلَكِنْ) سألتك (لِيُطْمَئِنُّ) يسكن (قَلْبِي)

وقصة إبراهيم أبلى من قصة العزيز لعظم مقام إبراهيم وانما غير الأسلوب ولم يقل أو كالذى قال رب أرنى الخ لأن إبراهيم قد تقدم له ذكر وأيضاً الأمر للعجز لم يقع له فى نفسه كالعزيز وإنما أراه الله

بالمعينة

ذلك فى غيره . وسبب سؤال إبراهيم أنه مرّ بساحل طبرية فوجد جيفة إنسان

وقيل حمار ، وقيل حوت فلما رآها وجد السباع والطيور والسماك تأكل منها فاشتاققت نفسه إلى رؤية جمع الله لها ، فقال أعلم أن الله قادر على جمعها لكن أحب أن أرى ذلك ، وقيل سبب سؤاله أنه لما حاجج النمرود حيث قال : ربى الذى يحى ويميت فقال النمرود : أنا أحى وأميت ودعا برجلين فقتل أحدهما وعفا عن الآخر ، فقال له إبراهيم ليس هذا إحياء فان الإحياء إدخال الروح فى الجسم وتقوية بها ، فقال النمرود أورك بك يفعل ذلك ؟ فقال إبراهيم نعم ، فقال له هل عاينته ؟ فانتقل لحجة أخرى وهى - إن الله يأتى بالشمس من المشرق - الآية ، فعند ذلك تشوّق للمعينة لتقوى حجته على قومه إذا سألوه عن المعينة ، وقال - رب أرنى - الآية (قوله أرنى) أصله أرئنى بوزن أكرمى حذف الياء لأن الأمر كالمضارع فصار أرئنى ثم نقات حركة الهمزة إلى الراء وحذفت الهمزة ، والرؤية هنا بصرية تتعدى إلى مفعول واحد فلما دخلت همزة النقل تعدت إلى مفعول ثان وهو جملة الاستفهام (قوله سأله) أى سأل الله إبراهيم ، وقوله بذلك : أى بقدرته على إحياء الموتى (قوله ليحيى) علة لسأل وفاعل الإجابة إبراهيم وهو المستؤل ، وقوله بما سأله : أى الله ، وقوله فيعلم السامعون غرضه : أى لأن سؤاله أولاً يروم عدم إيمانه فترتب على سؤال الله له بقوله - أؤلم تؤمن - كشف إبراهيم عن مراده بقوله - بلى ولكن ليطمئن قلبى - (قوله آمنت) قدره إشارة إلى أن قوله ولكن ليطمئن قلبى مرتب عليه وهناك محذوف آخر تقديره وليس سؤالى لعدم إيمان منى ولكن الخ (قوله يسكن قلبى) أى من اضطرابه واشتياقه إلى المعينة ولا يقدح ذلك فى إيمان إبراهيم فان الإنسان مؤمن برسول الله وبيت الله الحرام ولكن قابله مشتاق ومضطرب لمشاهدة رسول الله وبيته الحرام غاية الاشتياق ومع ذلك لا يقدح فى إيمانه بما ذكره ركسؤل موسى رؤية الله مع كونه فى أعلى مراتب الإيمان بالله .

(قوله بالمعينة المضمومة إلى الاستدلال) . إن قلت إن إيمان الأنبياء حق فيعلمون ولا عين فيعلمون فكيف يطلب إبراهيم الانتقال من علم اليقين إلى عين اليقين مع أن مرتبته فوق ذلك . أجيب بأن هذا الكلام بالدسبة للذات والصفات لوجودها بحيث لو كشف عنا الحجاب لرأيناها وأما إيجاد الله للأشياء فهو أمر اعتباري يطلع الله على ذلك من خصه برحمته فلا يشاهده إلا من رآه بعينه . وأجيب أيضا بأنه من أهل حق اليقين في الجميع لأن الله يمثل لأحبابه الأمور الاعتبارية التي ستحصل فتصير كالشاهدة الحاضرة فلا فرق في حق اليقين بين شهود الذات والصفات والأفعال وإنما طاب ذلك لأجل تمام الاستدلال والاحتجاج على قومه وهذا هو الأتم (قوله بكسر الصاد وضمها) أي فهما قراءتان سبعيتان (قوله أمأهت إليك) أي أوقطعهن فهما معنيان لصهرهن والمفسر جمع بينهما (قوله من جبال أرضك) أي من جبال حولك وكانت أرضها وقيل سبعا (قولاك فأخذ طائوسا الخ) الحكمة في اختيار هذه الطيور الأربع شبهها بالإنسان فإن في الطائوس الحيلة والعجب وفي النسر شهوة الأكل والشرب وفي الثور الحرص وفي الديك شهوة النكاح وذلك كله في الإنسان (قوله ثم أقبلت إلى رءوسها) أي بدعائها ثانيا فالدعوة الأولى لالتئام أجزائها والثانية لثباتها إليه لأخذ رءوسها وإنما لم تكن من جنس واحد ليظهر التمييز وكانت من الطيور لأن الطير صفته الطيران في العلو وهمة إبراهيم إلى جهة العلو فمعجزته مشكاة لهمة (قوله مثل ما ينفقون) مثل مبتدأ مضاف للوصول وينفقون صلاته والخبر قوله كمثل حبة وقدر المفسر قوله نفقات (١١٧) ليصح التشبيه لأن ذوات المنفقين لا يصح تشبيهها بالحبة .

بالمعينة المضمومة إلى الاستدلال ( قَالَ فَخُذْ أَرْبَعَةً مِّنَ الطَّيْرِ فَصِرْهُنَّ إِلَىكَ ) بكسر الصاد وضمها : أمأهت إليك وقطعهن واخط لهن وريشهن ( ثُمَّ أَجْمَلَ عَلَى كُلِّ جَبَلٍ ) من جبال أرضك ( مِنْهُنَّ جُزْءًا ثُمَّ أَدْعُهُنَّ ) إليك ( يَا أَيُّهَا السَّمَاءُ ) سريعا ( وَأَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ ) لا يعجزه شيء ( حَكِيمٌ ) في صنعه ، فأخذ طائوسا ونسرا وغرابا وديكا وفعل بهن ما ذكر وأمسك رءوسهن عنده ودعاهن فطارت الأجزاء إلى بعضها حتى تكاملت ثم أقبلت إلى رءوسها ( مَثَلُ ) صفة نفقات ( الَّذِينَ يَنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ) أي طاعته ( كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَنبَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلٍ فِي كُلِّ سَنَابِلَةٍ مِائَةُ حَبَّةٍ ) فكذلك نفقاتهم تضاعف لسبعائة ضعف ( وَاللَّهُ يُضَاعِفُ ) أكثر من ذلك ( لِمَن يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ ) فضله ( عَلِيمٌ ) بمن يستحق المضاعفة ( الَّذِينَ يَنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ لَا يُتْبِعُونَ مَا أَنْفَقُوا مَنًّا ) على المنفق عليه بقولهم مثلا : قد أحسنت إليه وجبرت حاله ( وَلَا أَدَّى ) له بذكر ذلك إلى من لا يحب وقوفه عليه ،

أي في سبع شعب والأصل والسق واحد وسنابل جمع سنبله ويقال أيضا سبل وسبله رجل الأول سنبل والثاني سبل وغالبا يوجد ذلك في الذرة والدخن والشعير (قوله والله ضايف أكثر من ذلك) أي على حسب الإخلاص وطيب المال ويشهد لذلك قوله صلى الله عليه وسلم « الله الله في أصحابي لا تتخذوهم غرضا من بعدى فوالذي نفسي بيده لو أنفق أحدكم مثل أحد ذهبا لما بلغ مدأ أحدهم ولا نصيفه » واعلم أن أقل المضاعفة عشر ثم سبعون ثم سبعمائة ثم إلى غير نهاية وظاهر المفسر أن وعد الله الذي لا يتخلف هو المضاعفة بالسبعائة وأما ما زاد فيخصص برحمته من يشاء ، والحق أن وعد الله الذي لا يتخلف هو المضاعفة بالعشر وما زاد فيخصص به من يشاء فقوله والله يضاعف لمن يشاء صادق بما فوق العشرة (قوله والله واسع فضله) أي فلا يستغرب إعطاؤه الشيء الكثير في نظير شيء قليل لا تخفى عليه خافية وهذا كالدليل لما قبله (قوله الذين ينفقون أموالهم) نزلت هذه الآية في حق عثمان بن عفان وعبد الرحمن بن عوف رضي الله عنهما في غزوة تبوك حيث جهز عثمان ألف بعير بأحلاسها وأقتابها ووضع بين يدي رسول الله ألف دينار فصار رسول الله يقابلها ويقول ماضر عثمان ما فعل بعد اليوم ، وآتى عبد الرحمن النبي عليه الصلاة والسلام بأربعة آلاف درهم وأخبره بأنه أبقى لأهله نظيرها فقال له بارك الله فيك فيما أمسكت وفيما أنفقت فصار بعد ذلك ماله كالتراب (قوله منا) هو تعداد النعم وآتى ثم إشارة إلى أن المنفق يقع بعد الاتفاق بهمة وهو حرام محبط للعمل إلا من الموائد على ولده والشئ على تلميذه والسيد على عبده فليس بحرام (قوله ولا أدى) من عطف العام على الخاص لأن المنفق من حملة الأذى

(قوله ونحوه) أى كأن عطيه ويسبه (قوله عند ربهم) أى مذكور عنده والعندية عندية مكانة وشرف لامكان (قوله ولا خوف عليهم) أى فى الآخرة والخوف غم لما يستقبل وقوله ولا هم يحزنون أى فيها والحزن غم لما مضى فقولوه فى الآخرة راجع لهما وأما فى الدنيا فلا مانع من حصول ذلك لما فى الحديث «أشدكم بلاء الأنبياء ثم الأولياء ثم الأئمة فلا تأمل» (قوله قول معروف الخ) قول مبتدأ ومعلوم صفته ومغفرة معطوف عليه وخير خبره وسوغ الابتداء بالسكره الأولى وصفها وبالثانية عطفها على ماله مسوغ (قوله كلام حسن) أى من المستول كأن يقول له الله يرزقك مثلا (قوله خير من صدقة يتبعها أذى) اعلم أن أعلى المراتب الاحسان مع الكلام الحسن ثم الكلام الحسن من غير إعطاء وأدائها لإعطاء مع الأذى بهل له فى هذه الحالة ثواب لقاء حاجة السائل ويعا به من جهة الأذى أولا ثواب ولا عقاب أو يعاقب فقط ولا ثواب لوجود لأذى ويؤيده ما يأتى فى قوله - لا تبطلوا صدقاتكم بالحق - الآية وعلى ذلك فيش كل (١١٨) الاتيان باسم التفضيل. وأجيب بأن الخبرية بالنسبة للسائل للمستول (قوله

ونحوه) (لَمْ أَجْرُهُمْ) ثواب إيتائهم (عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ) فى الآخرة (قَوْلٌ مَعْرُوفٌ) كلام حسن ورد على السائل جميل (وَمَغْفِرَةٌ) له فى الحاجة (خَيْرٌ مِّنْ صَدَقَةٍ يَتْبَعُهَا أَذًى) بالحق وتعبير له بالسؤال (وَاللَّهُ غَنِيٌّ) عن صدقة العباد (حَلِيمٌ) بتأخير العقوبة عن المان والمؤذى (يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبْطُلُوا صَدَقَاتِكُمْ) أى أجورها (بِالْمَنِّ وَالْأَذَى) إبطالا (كَالَّذِي) أى كإبطال نفقة الذى (يُنْفِقُ مَالَهُ رِثَاءَ النَّاسِ) أى رانيا لهم (وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ) وهو المنافق (كَمَثَلِ صَفْوَانَ) حجر أملس (عَلَيْهِ ثَرَابٌ فَأَصَابَهُ وَابِلٌ) مطر شديد (فَتَرَكَهُ صَلْدًا) صلبا أملس لا شئ عليه (لَا يَقْدِرُونَ) استئناف لبيان مثل المنافق المنافق رثاء الناس وجمع الضمير باعتبار معنى الذى (عَلَى شَيْءٍ مِّمَّا كَسَبُوا) عملوا أى لا يجدون له ثوابا فى الآخرة كما لا يوجد على الصفوان شئ من التراب الذى كان عليه لإذهاب المطر له (وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ) ومثله نفقات (الَّذِينَ يَنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ ابْتِغَاءً) طلب (مَرْضَاتِ اللَّهِ وَتَثْبِيْتًا مِّنْ أَنفُسِهِمْ) أى تحقيقا للثواب عليه، بخلاف المنافقين الذين لا يرجونه لإبتكارهم له ومن ابتدائية (كَمَثَلِ جَنَّةٍ) بستان (بِرُبُوعَةٍ) بضم الراء وفتحها: مكان مرتفع مستو (أَصَابَهَا وَابِلٌ فَآتَتْ) أعطت (أَكْلَهَا) بضم الكاف وسكونها: ثمرها (ضِعْفَيْنِ) مثلى ما يثمر غيرها (فَإِنْ لَّمْ يَصْبِرْهَا وَابِلٌ فَطَلَّ) مطر خفيف يصيبها ويكفيها لارتفاعها، المعنى تثر وتزكو كثر المطر أم قل فكذلك نفقات من ذكر تزكو عند الله كثرت أم قلت (وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ)،

والله غنى أى فلا يحوج عباده الفقراء إلى من الأغنياء وأذاهم ويرزقهم من جهة أخرى إذا استد باب يفتح الله عشرة وفى الحقيقة الصدقة تقع صرف لصاحبها إن أحسنت تحسنت لأنفسكم وأما قسمه الله للعبد فلا تخطئه بل إن لم تكن من هذا فمن غيره (قوله أى أجورها) يحتمل أن المراد مضاعفها أو ثوابها من أصله (قوله إبطالا) أشار بذلك إلى أن قوله كالأذى صفة لمصدر محذوف (قوله أى كإبطال نفقة لى) الكلام على حذف مضاف أى كإبطال أجر نفقة الذى الخ (قوله أى رانيا لهم) أشار بذلك إلى أن رثاء مصدر بمعنى

اسم الفاعس حال من فاعل ينفق والنرا مفاعلة من الجانبين (قوله وهو المنافق) أى وهو قسمان: نفاق فيجازيكم عملى ونفاق ديني فالأول أن يقصد صدقاته وصلاته وصومه غير وجه الله لكنه مسلم والثانى أن يظهر الاسلام ويخفى الكفر فعنى قوله ولا يؤمن بالله أى أصلا بأن يكون كافرا أو إيمانا كاملا بأن يكون مسلما عاصيا (قوله كمثل) أى فى النفاق (قوله حجر أملس) أى وهو كبير (قوله مطر شديد) وأوله رى ثم طس ثم طل ثم نضح ثم هطل ثم وبل (قوله وجمع الضمير باعتبار معنى الذى) أى وأفرده فيها قبله نظرا للفظه (قوله ابتغاء) مفعول لأجله (قوله أى تحقيقا للثواب) أى جازما ومصمما أن الله يشبه (قوله مكان مرتفع) أى طيب حسن شجرة نام ثمرة وقوله مستو أى لامس لم يدم بقله الماء عليه وقوله بضم الراء وفتحها أى فهما قراءتان سبعيتان (قوله لارتفاعها) أى واستوائها (قوله كثرت ثم قلت) أى حيث حسن باطنه بالاخلاص فقليل عمله ككثيره فى رضا الله عنه قال العارف:

وبعد الفنا فى الله كن كيفما تشاء فعملك لاجهل وفعلك لاوزر

ز قوله فيجازيكم به) في ذلك وعد للمخلصين برضا الله والفوز الأكبر ووعد للرايين بنضب الله وعدم الرضا عليهم (قوله أودع أحدكم) شروع في ذكر منال آخر للرأى والمان والاستفهام إنكارى بمعنى النفي ومنه قوله فأصابها إعصار فيه نار فاحترقت وقوله أوجب تفسير ليوذ فالوذة هي المحبة لكن مع تمنى اللقاء (قوله جنه) قيل إن الراد بالجنة الأرض ذات الشجر، وقيل الشجر نفسه (قوله ن نخيل) اسم جنس جمعى واحده نخلة ولا يكون إلا لشجر البالح، والأعنان جمع عنبه اسم للكرم المعلوم وخصهما لعظم منفعتهما ومزيد فضاهما على سائر الأشجار وإلا فالمراد فى الآية جميع الثمار بدليل باقى الآية (قوله له فيها ثمر من كل الثمرات) أشار بذلك إلى أن من كل الثمرات جار محروور متعلق بمحذوف صفة لموصوف محذوف على حد: منا ظعن ومنا أقام أى منا فريق ظعن ومنا فريق أقام وكتونه تالى - وامنا إلا له مقام معلوم - أى مامنا أحد وقوله له متعلق بمحذوف خبر ثمر المقدّر وقوله فيها متعلق بمحذوف حال من خبر الخبر (قوله وأصابه الكبر) الجملة حالية وقد مقدّرة كما ذكره المفسر لأن الجملة الماضوية إذا وقعت حالا فان قد تصبحا إما لفظاً أو تقديراً وقوله وله ذرية ضعفاء جملة حالية أيضاً (قوله فأصابها إعصار) هذا هو مصب الاستفهام لأن هذا هو موضع الضيعة (قوله ربح شديدة) هي السماء بالزوبعة لأنها تنعصر الشجر كما يعصر الإنسان الثوب وتقلعه من أصله (قوله فاحترقت) مطوف على أصابها (قوله أخرج ما كان إليها) (١١٩) حال من فاعل فقدتها أى فقدتها

هو حال كونه محتاجاً إليها (قوله عجزه) جمع عاجز ككلمة وكامل (قوله وهذا تمثيل لنفقة المرائى والمأن) أى لأنهما خصلتان من خصال المنافقين وهو كافر بهما إن استحل ذلك (قوله والاستفهام بمعنى النفي) أى فهو إنكارى يعنى لا يجب مسلم ذلك (قوله وعن ابن عباس) أى فهو تفسير آخر لمعنى الآية (قوله ما ذكر) أى

فيجازيكم به (أودع) أوجب (أحدكم) أن تكون له جنة (بستان) من نخيل وأعنان تجرى من تحتها الأنهار له فيها ثمر (من كل الثمرات) قد (أصابه الكبر) فضعف من الكبر عن الكسب (وله ذرية ضعفاء) أولاد صفار لا يقدرّون عليه (فأصابها إعصار) ربح شديدة (فيه نار فاحترقت) فقدتها أخرج ما كان إليها وبقي هو وأولاده عجزه متحيرين لاحيلة لهم، وهذا تمثيل لنفقة المرائى والمأن في ذهابها وعدم نفعها أخرج ما يكون إليها في الآخرة والاستفهام بمعنى النفي، وعن ابن عباس هو لرجل عمل بالطاعات ثم بعث له الشيطان فعمل بالمعاصى حتى أحرقت أعماله (كذلك) كما بين ما ذكر (يبين الله لكم الآيات لعلكم تتفكرون) فتمتبرون (يا أيها الذين آمنوا أنفقوا) أى زكوا (من طيبات) جياذ (ما كسبتم) من المال (ومن طيبات) ما أخرجنا لكم من الأرض (من الحبوب والثمار) (ولا تيمموا) تقصدوا (الحبيث) الردى (منه) أى من المذكور (تنفقون) في الزكاة حال من ضمير ييمموا (ولستم بأخذي) أى الحبيث لو أعطيتهموه في حقوقكم (إلا أن تنفقوا فيه)،

من نفقة الخاص بقوله مثل الذين ينفقون أموالهم في سبيل الله الآية ونفقة المرائى والمأن بقوله فثله كمثل صفوان الآية (قوله يبين الله لكم الآيات) أى فلم يكلفكم إلا بعد البيان (قوله يا أيها الذين آمنوا أنفقوا) هذا نتيجة ما قبله فبين أولاً الاخلاص فى الاتق و بين هنا الاخلاص فى الشئ المنفق (قوله زكوا) أى أدوا الزكاة ومقار بها (قوله من المال) أى وهو النقد والمواشى وعروض التجارة (قوله ومن طيبات ما أخرجنا لكم من الأرض) ظاهر الآية أن جميع ماخرج من الأرض يجب فيه الزكاة ولكن تفصيل ذلك موكل للسنة فأوجب الشافعى الزكاة فيما كان مقتناً لآدمى حالة الاختيار إذا بلغ ذلك خمسة أوسق ففيه إن سقى بألة نصف العشر وبغيرها العشر، وأبقاها أبو حنيفة على ظاهرها فأوجب الزكاة فى جميع ما يخرج من الأرض من ما كولات آدمى كالواكه والخضراوات وأوجب فى ذلك العشر قليلاً أو كثيراً، وعند مالك تجب الزكاة فى عشرين نوعاً: القمح والشعير والسات والدخن والذرة والأرز والعاس والتطاني السبع وهى القبول والحصى والترمس والبسلة والجلبان واللوبياء والعدس وذوات الزيوت الأربع وهى الزيتون والقرطم وحب الفجل الأحمر والسمنم والتمر والزبيب فيخرج من ذلك نصف العشر إن سقى بألة والعشر كاملاً إن سقى بغيرها إن بلغ حب ذلك أوزيت ماله زيت خمسة أوسق (قوله أى من المذكور) أى الحبيث فتقوله منه تنفقون متعلق بالحبيث (قوله ولستم بأخذي) هذا احتجاج على من أدّى الزكاة من الردى وامتنع من إعطائها من الطيب وقد نزلت فى الأنصار، عن العراء بن عازب قال نزلت فبنا معشر الأنصار كننا أصحاب نخل فكان الرجل يأخذ القوت والقوتون

فعلقه في السجد وكان أهل الصفة ليس لهم طعام فكان أحدهم إذا جاع أتى القنوفضه بهصاء فليسط البسر أو التمر فبأكله وكان فيثا من لا يرغب في الخير فيأتي بالقنوفضه فيه الشيص والحشف والقنوفضه قد انكسر ففعلقه فأنزل الله ولا تجموا الآية (قوله التساهل) أشار بذلك إلى أن قوله : إلا أن تهمضوا فيه كناية عن التساهل لأن من تساهل في شيء قد غصت بصره عنه (قوله عن نفقاتكم) أي فأمركم بها لا تتفادكم بها لا لعجزه عن نفقة الفقراء (قوله الشيطان يعدكم) أي يخبركم بأسباب الفقر ويجعله بين أعينكم (قوله البخل) قال بعضهم : الفحشاء في القرآن جميعه معناه الزنا إلا هذه فعنها البخل ، والمعنى بضوئكم ويخبركم بأمر يتسبب عنها البخل فيترتب على ذلك مطاوعتكم له كطاعة للأمور للأمر ومضى إخبار الشيطان بالفقر بعدا مع أنه وعيد لأنه شر مشاكلة لقوله : والله يعدكم مغفرة منه وفضلا (قوله خذنا منه) ورد « أن الله بعث ملكين أحدهما ينادي : اللهم أعط منفقا خلفا ، والآخر ينادي : اللهم أعط ممسكا تلفا » وفي الحديث أيضا « إن للشيطان لمة بآدم وللملك لمة به فآدم لمة الشيطان فأعاد بالشر وتكذيب بالحق ، وأما لمة الملك فأعاد بالخبر وتصديق بالحق فمن وجد ذلك فليطمأنه من الله فليحمد الله ومن وجد الأخرى فليتعوذ من الشيطان ثم قرأ : الشيطان يعدكم الفقر ويأمركم بالفحشاء » خرجه الترمذي (قوله بالمنفق) يقرأ بصيغة اسم الفاعل أي بنية الشخص المنفق وبصيغة اسم المفعول أي بالشئ المنفق (قوله العلم النافع الخ) هذا هو أصح الأقوال وأولاه (١٢٠) بالصواب وفي تفسيرها أقوال كثيرة قيل النبوة وقيل المعرفة بأحكام القرآن

بالتساهل وغض البصر فكيف تؤدون منه حق الله (وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفِيرٌ) عن نفقاتكم (حميد) محمود على كل حال (الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ) يخوفكم به إن تصدقتم فتمسكوا (وَيَأْمُرُكُمُ بِالْفَحْشَاءِ) البخل ومنع الزكاة (وَاللَّهُ يَعِدُكُمُ) على الإتيان (مَغْفِرَةً مِنْهُ) لذنوبكم (وَفَضْلًا) رزقا خلفا منه (وَاللَّهُ وَاسِعٌ) فضله (عَلِيمٌ) بالمنفق (يُؤْتِي الْحِكْمَةَ) العلم النافع المؤدى إلى العمل (مَنْ يَشَأْ وَمَنْ يُؤْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا) لمصيره إلى السعادة الأبدية (وَمَا يَذْكُرُ) فيه إدغام التاء في الأصل في الذال يتعظ (إِلَّا أُولُوا الْأَلْبَابِ) أصحاب العقول (وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ نَفَقَةٍ) أدبتم من زكاة أو صدقة (أَوْ نَذَرْتُمْ مِنْ نَذْرٍ) فوفيتهم به (فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُهُ) فيجازيكم عليه (وَمَا لِلظَّالِمِينَ) بمنع الزكاة أو النذر أو بوضع الإتيان في غير محله من معاصي الله (مِنْ أَنْصَارٍ) ما نعين لهم من عذابه (إِنْ تَبَدُّوا) نظهروا (الصدقات) أي النوافل (فَنَعِمًا حَيًّا) أي نعم ،

وقيل الفهم فيه ، وقيل الاصابة في القول والفعل وقيل الفتنة في الدين مطلقا ، وقيل خشية الله وقيل القرآن لما ورد « إذا أراد الله إزال العذاب بقوم سمع تعليم صبيانهم الحكمة رفعه عنهم » ويشهد لما قاله للمفسر حديث « لاحسد إلا في اثنتين رجل آتاه الله مالا فسلطه على

شيئا

هلكته في الخير ورجل آتاه الله الحكمة فهو يقضي بها ويعلمها الناس »

(قوله المؤدى إلى العمل) أي وأما شقشة اللسان التي لم توث القلب خشية فلا تسمى حكمة بل يعذب الانسان على ذلك ويبعث جاهلا ، قال الامام الشافعي :

إذا لم يزد علم الفقي قلبه هدى وسيرته عدلا وأخلاقه حسنا  
فبشره أن الله أولاه نقمة ينكل بها من قبل من عبد الوثنا

نسأل الله السلامة (قوله فيه إدغام التاء في الأصل الخ) أي فإن أصله يتذكر قلب التاء دالاً ثم أعجمت وأدغمت في الدال (قوله أصحاب العقول) أي الكاملة السالمة من شوائب النقص (قوله فوفيتهم به) أشار بذلك إلى أن في الآية حذف العاطف والمطوف لأن المجازاة لا تترتب إلا على الوفاء بالنذر لا على نفس النذر (قوله فإن الله يعلمه) دليل الجواب وقدر المفسر الجواب بقوله فيجازيكم عليه (قوله من أنصار) من صلة والأنصار الأعوان (قوله إن تبدوا الصدقات) لما تقدم فضل الصدقة كأن قائل يقول هل هذا الفضل مخصوص بمن أسماها أو بمن أعلنها ؟ فأجاب بذلك وحذف من هنا شيئا أثبت نظيره في الآخر تقديره إن تبدوا الصدقات وتعطوها الأغنياء فنعماهي (قوله أي النوافل) أي فالمراد بالصدقات صدقات التطوع لأنها هي التي يصح إعطاؤها للأغنياء (قوله فنعماهي) بكسر النون وفتحها قراءة سبعيتان والعين مكسورة على كل حال والقياس فتح النون لأنه على وزن علم وإعما كسرت النون في القراءة الأخرى إتباعا لكسرة العين ونم فعل ماض وما يميز وقيل فاعل وهي هو المخصوص بالمدح .

(قوله شيئاً) تفسير لما وقوله إيدأوها بيان لكون الموضوع على حذف مضاف (قوله فالأفضل إظهارها) أى حيث كان مشهوراً بالمال ولم ينش على نفسه تسلط الظلمة على ماله (قوله وإيتاؤها الفقراء متعين) التعين بالنسبة للأغنياء وإلا فالأصناف التى يدفع لهم ثمانية مذكورة فى سورة براءة (قوله بالياء) أى مع الرفع لا غير وقوله والنون أى مع الجزم والرفع فالقراآت ثلاث فقول المفسر مجزوماً ومرفوعاً راجع لقوله والنون لا غير (قوله على محل فهو) أى مع خبره ومحلّه جزم لوقوعه جواب الشرط (قوله بعض شيئاًكم) أشار بذلك إلى أن من للتبعض لأن الصدقات لا تكفر جميع السببات بخلاف التوبة فتكفر جميعها (قوله لا يخفى عليه شيء منه) أى من العمل سرّاً أو جهراً فلم يصر العمل لا يدل على الاخلاص وإجهاره لا يدل على الرياء (قوله ولما منع) أشار بذلك إلى سبب نزول الآية (قوله من التصديق على المشركين) أى الكفار الفقراء يهوداً أو غيرهم (قوله ليسلّموا) أى ليضطروا فر بما يترتب على ذلك إسلامهم (قوله ليس عليك هدام) أى لم يكلفك يا محمد ربك بخاق الهدى فيهم بل كانك بتبليغ شرعه ويسمى هدى أيضاً قال تعالى - ولكل قوم هاد - بمعنى مبالغ ودالّ لهم على طريق الحق فتحصل أن الهدى يطلق بمعنى الدلالة وهو مكاف به الأنبياء والعلماء، ويعنى إيصال الخير للقلب وهو لم يكلف به أحد قال تعالى - إنك لانهدى من أحيت واسكن الله يهدى من يشاء - ومن هنا قول العارف: من نظر للخاق بعين (١٣١) الحقيقة عذرهم ومن نظر لهم بعين الشريعة مقتهم .

شيئاً إيدأوها (وإن تحفوها) تسروها (وتؤتوها الفقراء فهو خير لكم) من إيدأوها وإيتاؤها الأغنياء ، أما صدقة الفرض فالأفضل إظهارها ليقنّدى به ولثلاثتهم وإيتاؤها الفقراء متعين (ويكفر) بالياء والنون مجزوماً بالمطف على محل فهو ، ومرفوعاً على الاستئناف (عنكم من) بعض (سبباً لكم والله بما تعملون خير) عالم بباطنه كظاهره لا يخفى عليه شيء منه . ولما منع صلى الله عليه وسلم من التصديق على المشركين ليسلّموا نزل (ليس عليك هدام) أى الناس إلى الدخول فى الإسلام إنما عليك البلاغ (ولكن الله يهدى من يشاء) هدايته إلى الدخول فيه (وما تنفقوا من خير) مال (فلا نفسيكم) لأن ثوابه لها (وما تنفقون إلا ابتغاء وجه الله) أى ثوابه لا غيره من أغراض الدنيا، خبر بمعنى النهى (وما تنفقوا من خير يوف إليكم) جزاؤه (وأنتم لا تظلمون) تنقصون منه شيئاً والجلتان تأكيد للأولى (للفقراء) خبر مبتدأ محذوف أى الصدقات (الذين أحصروا فى سبيل الله) أى حبسوا أنفسهم على الجهاد ، نزلت فى أهل الصفة وهم أربعمائة من المهاجرين ،

ومقتهم بالنظر للتكليف الظاهرى فالعبد مجبور فى قالب مختار (قوله هدايته) قدره إشارة إلى مفعول يشاء (قوله لأن ثوابه لها) أى فلا يضيع الثواب سواء تصدق على مؤمن أو مشرك (قوله لا غيره من أغراض الدنيا) أى فلا تجعلوا نفقاتكم عليهم إلا لوجه الله لالشيء آخر لأن من كان مقصده وجه الله فلا يخيب أبداً كانت النفقة على مسلم أو كافر بل ورد أن الله غفر لانسان بسبب سقيه كلباً يلهث عطشا (قوله خبر بمعنى النهى) راجع للجملة الثانية أى فهى خبرية لفظاً إنشائية معنى ، والمعنى لا تجعلوا إنفاقكم إلا خالصاً لوجه الله لا لفرض آخر لا دنيوى ولا آخرى وهذا هو المقام الأعلى أو لا تنقصوا إلا وجه الله بمعنى ثوابه وهذا أدنى منه وارثكه المفسرون وإن كانت الآية عتملة لهما بالنظر لأخلاق العامة ويصح فى هذه الجملة أن تكون خبرية لفظاً ومعنى وتسكون قبداً فيما قبلها ، فالمعنى وما تنفقوا من خير فلا نفسيكم إن قصدتم بها وجه الله (قوله من خير) أى قليلاً أو كثيراً (قوله تنقصون منه شيئاً) أى سواء كان قليلاً أو كثيراً ولو جردلة (قوله للأولى) أى وهى قوله - وما تنفقوا من خير فلا نفسيكم - (قوله أى الصدقات) أى للتقدم ذكرها تصرف وتعطى للفقراء الذين أحصروا الخ (قوله فى أهل الصفة) أى وهى محل فى مؤخر للسجد النبوى والعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ، فالمراد كل من كان متصفاً بأوصافهم فالصدقات تعطى له (قوله وم أربعمائة) ورئيسهم عبد الرحمن بن صخر السكفى بأبى هريرة (قوله من المهاجرين) أى الذين هاجروا مع رسول الله من مكة وماحولها وتركوا أموالهم وديارهم ولم يكن لهم بالمدينة مساكن [ ١٦ - صاوى - أول ]

بعين الشريعة مقتهم .  
عذرهم بالنظر لخلق الله  
الضلال والهدى فى قلوبهم  
فالخالق للضلال والهدى  
والأفعال جميعها هو الله  
وحده فمن نظر لذلك لم  
يستطيع فعل أحد لأنه فعل  
لله فى الحقيقة قال العارف:  
إذا مارأيت الله فى الكل  
فاعلا  
رأيت جميع الكائنات ملاحا  
وان لم ترى الامظاهر صمعه  
حجبت فصيرت الحسان  
قباحا

ولا هشار وكانوا غير مزوجين وكانوا يستغفرون أوقاتهم في الاشتغال بالقرآن والسنة والعبادة ليلا والجهاد نهارا وكانوا يفتون أول صفة في الصلاة والجهاد (قوله أرصدوا لتعلم القرآن) أى والصلاة خلف النبي وقيام الليل (قوله بالجهاد) أى في طاعة الله إما بالنزول أو بتعلمهم القرآن وغير ذلك من أنواع الطاعات (قوله وأثر الجهد) أى من عظيم الخدمة مع الجوع (قوله شيتا) قدره إشارة إلى مفعول يستلون وقوله فيلحفون قدره إشارة إلى أن إلحافا مفعول لحدوف (قوله أى لاسؤال لهم أصلا) أى قائلنى منصب على القيد وهو إلحاف والقيد وهو أصل السؤال فالإلحاف منقى قطعاً لا تنفاه أصل السؤال (قوله وما تنفقوا من خير) هذه الجملة تأكيد لاجملة المتقدمة (قوله الذين ينفقون أموالهم) قيل نزلت في أبى بكر حين تصدق بأربعين ألف دينار عشرة آلاف بالليل ومثلها بالنهار ومثلها سراً مثلها علانية وقيل في على كانت معه أربعة دراهم لم يملك غيرها فصصدق بدرهم ليلا وبآخر نهارا وبآخر سراً وبآخر علانية ولكن (١٢٢) العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب فالمراد بيان أجر المنفق على هذا لوجه

فلا خصوصية لأبى بكر بذلك ولا لعل (قوله أى يأخذونه) أشار بذلك إلى أن المراد ليس خصوص الأكل بل التنازل مطلقاً (قوله في القدر) مراده به ربا الفضل أى الزيادة وهو حرام في متحد الجنس فقط وقوله وأذجل مراده به ربا النسا وهو حرام وإن تصدد الجنس . قال الأجهورى :

ربا النسا في التقصد حرم ومثله طعام وإن جنسهما قد تعددا وخص ربا فضل بنقد ومثله طعام ربا إن جنس كل توحدا

أرصدوا لتعلم القرآن والخروج مع السرايا (لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا) سفرا (في الأرض) للتجارة والمعاش لشغلهم عنه بالجهاد (يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ) بحالهم (أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَفُّفِ) أى لتعففهم عن السؤال وتركه (تَعْرِفُهُمْ) يا مخاطبا (بِسِيَّائِهِمْ) علامتهم من التواضع وأثر الجهد (لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ) شيتا فيلحفون (إِلْحَافًا) أى لاسؤال لهم أصلا فلا يقع منهم إلحاف وهو الإلحاح (وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ) فمجاز عليه (الَّذِينَ يَنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ) الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا (أى يأخذونه وهو الزيادة في المعاملة بالنقود والمطعومات في القدر أو الأجل (لَا يَقُومُونَ) من قبورهم (إِلَّا) قياما (كَأَيُّ قَوْمٍ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ) يصصره (الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ) الجنون بهم متعلق بيقومون (ذَلِكَ) الذى نزل بهم (بِأَنَّهُمْ) بسبب أنهم (قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا) في الجواز ، وهذا من عكس التشبيه مبالغة فقال تعالى ردّا عليهم (وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا فَمَنْ جَاءَهُ) بلغه (مَوْعِظَةٌ) وعظ (مِنْ رَبِّهِ فَآتَنَّهُ) عن أكله (فَلَهُ مَا سَلَفَ) قبل النهى أى لا يسترد منه (وَأَمْرُهُ) في العفو عنه (إِلَى اللَّهِ وَمَنْ عَادَ) إلى أكله مشبهاله بالبيع في الحل (فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ) يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبَا) ينقصه ويذهب بركته (وَيَرْبِي الصَّدَقَاتِ) يزيدنها وينميتها ويضاعف ثوابها (وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ) بتحليل الربا (أَنَّهُمْ) فاجر بأكله ، أى يعاقبه .

( إن )

واعلم أن الربا محرم كتابا وسنة وإجماعا فمن استحلّه فقد كفر وقد ورد في ذم آكل الربا من الأحاديث ما لا يحصى . فمنها «لعن الله آكل الربا وموكله وكتابه وشاهده كلهم في العنة سواء» ومنها أنه رأى ليلة الإسراء رجلا يسبح في نهر من دم يلحم الحجارة فقال ما هذا يا جبريل قال هذا مثل آكل الربا (قوله الذى يتخبطه الشيطان) أى وهذه علامة يعرفون بها يوم القيامة (قوله بسبب أنهم قالوا الخ) أى فقد ضلوا بالربا قولاً وفعلًا واعتقاداً (قوله وهذا من عكس التشبيه) أى فقد جعلوا المشبه به يفعلوا الربا أصلا في الحل والبيع مقيسا عليه (قوله فله ما سلف) أى سبق قبل النهى عنه (قوله في العفو عنه) أى عن آكله ، والمعنى فأمره في الثواب لامتنال أمر الله موكل له يعنى أن من سمع النهى من رسول الله عنه وعاب فقد فاز بما أكله قبل النهى وثوابه موكل لله فهذه الآية محمولة على الصحابة الذين سبق منهم الربا قبل تحريمه (قوله هم فيها خالدون) أى لاستحلهم ما حرم الله (قوله يمحى الله الربا) أى المال كله (قوله ويربى الصدقات) أى لما في الحديث «إذا صدق العبد بصدقة فإن الله يربىها له كما يربى أحدكم فلو حتى تكون في ميزانه كأحد» (قوله أى يعاقبه) تفسير لبدن حبة الله له

(قوله إن الدين آمنوا) أى بما أنزل الله ومن جملة ذلك تحريم الربا وقوله وعملوا الصالحات أى بتركهم الربا واتباعهم مآحل الله. (قوله وأقاموا الصلاة وآتوا الزكاة) نص عليهما وإن كانا داخلين في قوله وعملوا الصالحات لعظم شأنهما (قوله ولا خوف عليهما) أى من مكروه يوم القيامة ولا هم يحزنون أى في يوم القيامة على ما فاتهم من الدنيا (قوله يأياها الذين آمنوا اتقوا) أى امتثلوا أوامر الله واجتنبوا نواهيه (قوله رذروا) أمر من وذر يذر وأصله اودروا حذف الواو حملا على حذفها في الضارع (قوله لما طالب بعض الصحابة) قيل هو عثمان بن عفان والعباس كانا أسلماء رجلا في قدر من التمر فلما حل الأجل طالباه فنزل لهما إن أعطيتكما الحق بتمامه لم يبق شيء للعيال وإنما أعطيتكما الآن نصفه والنصف الآخر أخراني به وأزيدكما مثله فتراضيا معه على ذلك قبل التحريم ثم حل الأجل فطالباه بذلك فنزلت الآية . إن قلت كيف يطلبانه بالربا مع علمهما بالهوى السابق قبل التحريم . أجيب بأنهما تأولا ذلك حيث ظنانه لاهرمة إلا على من جدد عقدا بعد التحريم (قوله فاذنوا) بالقصر والمد قراءة ثان سبعيتان فعلى القصر معناها أيقنوا على المد معناها أعلموا غيركم بذلك وكلام المفسر يحتملهما (قوله بحرب) أى حرب الكفار إن استحله لو البغاة إن لم يستحل (قوله لا يدي لنا) هكذا بالتثنية وكان مقتضى الفصحح (١٢٣) لا يدين إلا أن يقال حذف

التون تخفيفا أو يلاحظ إضافته للضمير واللام مقحمة وفي نسخة لا يدي لنا بالافراد وهي ظاهرة ومعناها لاطاقة ولا قدرة لنا على محاربتة وهذا كناية عن كونهم امتثلوا ما أمروا به لورود هذا الوعيد العظيم فيه ومن ذلك قول عمر وكان قد سعد للنبر : أيها الناس إن آية الربا آخر ما نزل على نبيكم ولو عاش لبين لكم وجوها كثيرة لا تعلمونها فاتقوا الربا والريبة (قوله لا تظلمون

(إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ. يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا (مَا بَقِيَ مِنْ) الرِّبَا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ) صادقين في إيمانكم فإن من شأن المؤمنين امتثال أمر الله تعالى . نزلت لما طالب بعض الصحابة بعد النهي بربا كان له قبل (فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا) ما أمرتم به (فَإِذْنُوا) اعلوا (بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ) لكم ، فيه تهديد شديد لهم . ولما نزلت قالوا لا يدي لنا بجره (وَإِنْ تَبَسُّمٌ) رجتم عنه (فَلَكُمْ رُحُوسٌ) أصول (أَمْوَالِكُمْ لَا تَظْلُمُونَ) بزيادة (وَلَا تَظْلُمُونَ) بنقص (وَإِنْ كَانَ) وقع غريم (ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ) له أى عليكم تأخير (إِلَى مَيْسَرَةٍ) بفتح السين وضما أى وقت يسر (وَأَنْ تَصَدَّقُوا) بالتشديد على إدغام التاء في الأصل في الصاد وبالتخفيف على حذفها أى تصدقوا على المسر بالبراء (خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ) أنه خير فافعلوه ، في الحديث «من أنظر امعسرا أو وضع عنه أظله الله في ظله يوم لا ظل إلا ظله» . واه مسلم (وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ) بالبناء للمفعول تردون وللفاعل تصيرون (فِيهِ إِلَى اللَّهِ) هو يوم القيامة (مَنْ تَوَفَّى) فيه (كُلُّ نَفْسٍ) ،

بزيادته) ومن ذلك مهادة الدين فهو حرام وربا إن لم تكن عادته الهدية قبل شغل الدمة (قوله وقع غريم) أشار بذلك إلى أن كان تامة وذو فاعلها وهو الأقرب ويصح كونها ناقصة وذو اسمها وخبرها محذوف تقديره غريما لكم (قوله ذو عسرة) أى حيث كان ثابتا عسره بالينة أوبار صاحب الدين ، وأما من لم يكن عسره ثابتا بأن كان ظاهر الملاء فانه يحبس حتى يؤدى أو يثبت عسره أو يموت (قوله أى عليكم تأخير) أى وجوبا وأشار بذلك إلى أن نظرة مبتدأ خبره محذوف (قوله في الأصل في الصاد) أى فأصله تصدقوا قلبت التاء الثانية صاد ثم أدغمت في الصاد (قوله على حذفها) أى التاء . قال ابن مالك :

وما بتاءين ابتدى قد يقتصر فيسه على تاء كتبتين العبر (قوله بالبراء) أى وهو مندوب وهو أفضل من الواجب الذى هو الاظهار لأنه إنظار وزيادة وله نظائر نظمها للمفسر بقوله : الفرض أفضل ما أتى متعبدا حتى ولو قد جاء منه بأكثر إلا للتظهر قبل وقت ابتداء . بالسلام كذاك إبراهيم العسر (قوله واتقوا يوما) هذه الآية آخر القرآن نزولا كما قال ابن عباس وأما جبريل رسول الله بوضعها على رأس مائتين وثمانين آية وتقدم لنا أن البقرة مائتان وست وثمانون آية فيكون الباقي بعد خمس آيات . أولها آية الدين . وثانيها وإن كنتم على سفر إلى قوله عليم . ثالثها لله ما في السموات وما في الأرض إلى قدر . رابعها آمن الرسول إلى الصبر . خامسها لا يكلف الله نفسا إلا وسعها إلى آخرها . ونزلت قبل وفاة رسول الله بثلاث ساعات



وقيل بسبعة أيام وقيل بأحد وعشرين وقيل بأحد وثمانين (قوله جزاء ما كسبت) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف (قوله يأياها الذين آمنوا إذا تدابرتهم) هذه الآية من هنا إلى عليم أطول آي القرآن وقد اشتملت على بيان إرشاد العباد لمصالح دنياهم وذلك لأن الدنيا مزرعة الآخرة والدين المعاملة فينشد لا يتم إصلاح الآخرة إلا بإصلاح الدنيا فيبين هنا ما به إصلاح الدنيا (قوله تعاملتم) فسر اللدانية بالمعاملة التي هي مفاعلة من الجانبين أي سواء كنت آخذاً أو مأخوذاً منك (قوله بدين) حكمة التصريح به وإن علم من تدابرتهم ليعود الضمير في قوله فاكسبوه عليه صراحة وأيضاً لدفع توهم أن الراد بالمداينة المجازاة كقوله كما يدين الفقيه يدين أي كما يجازى يجازى وأيضاً صرح به إشارة إلى عموم الدين قليلاً أو كثيراً جليلاً أو حقيراً فالمنع لا تستخفوا به (قوله كسمل) أي مسلم فيه كما إذا دفع عشرة دراهم مثلاً لياثي له بقنطار من مومن عند أجل معلوم بينهما وقوله وقرض المراد به السلف (قوله إلى أجل مسمى) أي وأما الحال فلا يحتاج لكتابة لأنه ليس من المهمات ولما زيد المشقة (قوله معلوم) أي فالجهل فيه مفسد للعقد إن كان مساماً وأما السلف فيجوز فيه التأجيل والحلول فأن وقع على الحلول فلا بد عند مالك من مضى زمن يمكن اتفاعة به عادة وإن وقع على التأجيل فيأزم القرض الصبر إلى الأجل عند مالك وعند الشافعي لا يأزمه الصبر إليه بل له أن يطلبه قبله (قوله استيثاقاً) أشار بذلك إلى أن الأمر في الآية الإرشاد (١٢٤) لا للوجوب كالأمر بالصلاة والصوم بحيث يعاقب على تركه (قوله كتاب

الدين) أشار بذلك إلى أن مفعول يكتب محذوف (قوله بالعدل) أي ولا يكون إلا قضيها عدلاً ويشترط أن يكتب كلاماً معروفاً لا موهوماً (قوله ولا ياب) لانهية والفعل مجزوم محذوف الألف والفتحة دليل عليها وكتاب فاعل ياب وقوله من أن يكتب قدر من إشارة إلى أن الجار محذوف وهو مطرد مع أن وأن عند أمن اللبس فهو في محل نصب مفعول لياب (قوله والكاف متعلقة

جزاء (مَا كَسَبَتْ) علمت من خير وشر (وَهُمْ لَا يَظْلُمُونَ) بنقص حسنة أو زيادة سيئة (يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَابَرْتُمْ) تعاملتم (بِدِينٍ) كسمل وقرض (إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى) معلوم (فَاكْتُبُوهُ) استيثاقاً ودفعاً للنزاع (وَلْيَكْتُبْ) كتاب الدين (بَيْنَكُمْ كَاتِبٌ بِالْعَدْلِ) بالحق في كتابته لا يزيد في المال والأجل ولا ينقص (وَلَا يَأْبَ) يمتنع (كَاتِبٌ) من (أَنْ يَكْتُبَ) إذا دعى إليها (كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ) أي فضله بالكتابة فلا يبخل بها والكاف متعلقة بياب (فَلْيَكْتُبْ) تأكيد (وَلْيُمْلِلِ) يمل الكاتب (الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ) الدين لأنه المشهود عليه فيقر ليعلم ما عليه (وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ) في إملائه (وَلَا يَبْخَسْ) ينقص (مِنْهُ) أي الحق (شَيْئًا فَإِنْ كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيهًا) مبذراً (أَوْ ضَعِيفًا) عن الإملاء لصغر أو كبر (أَوْ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يُمْلِئَ هُوَ) لخرس أو جهل باللغة أو نحو ذلك (فَلْيُمْلِلِ وَلِيُّهُ) متولى أمره من والد أو وصي أو قيم ومترجم (بِالْعَدْلِ وَاسْتَشْهِدُوا) أشهدوا على الدين (شَهِيدَيْنِ) شاهدين (مِنْ رِّجَالِكُمْ) أي بالفي المسلمين الأحرار (فَإِنْ لَمْ يَكُونَا) أي الشهيدان (رَجُلَيْنِ

فرجل

بياب) أي تحليلية ومصدرية وعبرة غيره والكاف متعلقة بلياب وهي الأوضح لأن من لم يعرف الوضع ولا الأحكام لا يتعلق به النهي والمعنى لا يمتنع كاتب من الكتابة من أجل تعليم الله له تلك الكتابة (قوله تأكيد) أي زيادة في الإيضاح (قوله الكاتب) مفعول أول ليملل ومفعوله الثاني قوله الدين وقوله يمل أشار بذلك إلى أن الإملاء والاملاء لفتان يقال أمليته وأملته بمعنى ألقيت عليه ذلك شيئاً شيئاً ومن ذلك سميت الملة لاملأها وإلقائها على رسول الله شيئاً شيئاً والقراءة بالفك هنا ويصح في غير القرآن إذا دام أقول ابن مالك : وفي \* جزم وشبه الجزم تخيير قفي \* (قوله لأنه الشهود عليه) أي فلا يكتب الكاتب إلا بحضورهما لقطع النزاع بينهما (قوله وليتق الله به) أي فلا يكتب كلاماً موهوماً للزيادة والنقص فقوله ولا يبخس منه شيئاً تفسير للتعوي وذلك كأن يكتب ألفاً ولم يبين كونه فضة أو محبواً أو رايلاً أو غير ذلك أو عشرين محبواً مثلاً ولم يبين كونها معاملة أو ذهباً أو غير ذلك (قوله فإن كان الذي عليه الحق) أي الذي له الحق (قوله مبذراً) أي في أمور دينه عند مالك أو في أمور دنياه ودينه عند الشافعي (قوله أو كبر) أي مفرط بحيث لا يدرى شيئاً أو كان من عليه الحق أنه يخشى منها الفتنة فتوكل محرماً (قوله ومترجم) أي إن كان لا يعرف اللغة العربية مثلاً (قوله بالعدل) متعاق بهوله فليملل (قوله أشهدوا على الدين) أشار بذلك إلى أن السنين والتاء لتأكيد الطلب (قوله من رجالكم) متعلق بمحذوف صفة لشهيدين (قوله أي بالفي المسلمين الأحرار) أي العقلاء العدول فشهادة للصبيان لا تقبل في الأموال ولا فيما آل إليها

وعند مالك تجوز شهادة الصبيان على بعضهم في الجراح وكذا لا تقبل شهادة العبيد ولا الكفار ولا المجانين ولا غير العدول ولكن إذا لم يوجد العدول فليستكثر من الشهود (قوله فرجل وامرأتان) أى فى الأموال وما آلى إليها فإذا لم يوجد الرجل كفى اليقين معهما كما يكتفى اليقين معه وحده وهذا مذهب مالك والشافعى وأما أبو حنيفة فلا يكتفى باليمين مع الشاهد (قوله ممن ترضون) متعلق باستشهدوا فيؤخذ منه شرط العدالة فى الجميع وقد صرح بالعدالة فى مواضع آخر (قوله وعدالته) العدل هو من لم يفعل كبيرة ولا صغيرة خسة كتطيف حبة ولا ما يخل بالمرءة كالأكل فى الأسواق (قوله وتعدد النساء الخ) أشار بذلك إلى أن قوله أن تضل متعلق بمحذوف جواب عن سؤال مقدر تقديره لم أشرت تعدد النساء مع أنهن شقائق الرجال . أجب بأنّه لتذكر إحداها الأخرى وإنما احتيج التذكار لأن شأنهن النسيان لنقص عقلهن وعدم ضبطهن (قوله فتذكر) معطوف على تضل عطف مسبب على سبب أو معلول على علة لأن التذكار علة للتعداد والاضلال علة للتذكار فهو علة للعة (قوله ورفع تذكر) أى بالتشديد لا غير فالقراآت ثلاث وكلها سبعة فعلى هذه القراءة تضل فعل الشرط وهو مجزوم بكون مقدر على آخره منع من ظهوره اشتغال المحل بحركة الإدغام (قوله استئناف) أى خبر لمبتدأ محذوف والجملة فى محل جزم جواب الشرط : أى فهمي تذكر (قوله ولا ياب الشهداء) أى لا يجوز للشهود الامتناع من أداء الشهادة أو تحملها لأنه فرض كفاية إن وجد من يثبت به الحق غيرهم وإن لم يوجد غيرهم كان التحمل أو الأداء فرض عين ومن تأخر (١٢٥) عن ذلك كان عاصيا (قوله

من أن تكتبوه) أشار بذلك إلى أن قوله أن تكتبوه فى تأويل مصدر مجرور بمن مقدرة معول لقساموا والمعنى لا تساموا من كتابته وظاهر لزوم تقدير من وليس كذلك لأن سأم يتعدى بنفسه وبحرف الجر فعلى عدم التقدير أن وما دخلت عليه فى تأويل مصدر مفعول لقساموا (قوله لكثرة وقوع ذلك) علة

فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَانِ) يشهدون (مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ) لدينه وعدالته ، وتعدد النساء لأجل (أَنْ تَضِلَّ) تنسى (إِحْدَاهُمَا) الشهادة لنقص عقلهن وضبطهن (فَتَذْكُرَ) بالتخفيف والتشديد (إِحْدَاهُمَا) الذاكرة (الأخرى) الناسية وجملة الإذكار محل العلة أى لتذكر إن ضلت ودخلت على الضلال لأنه سببه . وفى قراءة بكسر إن شرطية ورفع تذكر استئناف جوابه (وَلَا يَأْبُ الشُّهَدَاءُ إِذَا مَا) زائدة (دُعُوا) إلى تحمل الشهادة وأدائها (وَلَا تَسْتَمُوا) تملأوا من (أَنْ تَكْتُبُوهُ) أى ما شهدتم عليه من الحق لكثرة وقوع ذلك (صَغِيرًا) كان (أَوْ كَبِيرًا) قليلا أو كثيرا (إِلَى أَجَلِهِ) وقت حلوله حال من المأه فى تكتبوه (ذَلِكَكُمْ) أى الكتب (أَقْسَطُ) أعدل (عِنْدَ اللَّهِ وَأَقْوَمُ لِلشَّهَادَةِ) أى أعون على إقامتها لأنه يذكرها (وَأَذْنَى) أقرب إلى (أَنْ) ن (لَا تَرْتَابُوا) تشكوا فى قدر الحق والأجل (إِلَّا أَنْ تَكُونُ) تقع (تِجَارَةً حَاضِرَةً) وفى قراءة بالنصب فتكون ناقصة واسمها ضمير التجارة (تُدِيرُونَهَا بَيْنَكُمْ) أى تقبضونها ،

لأنهى : أى لا يسأم من الكتابة من تكثر منه الحقوق فبالأولى من لم تكثر منه وظاهر قوله : أى ما شهدتم عليه أن الضمير فى تكتبوه عائذ على الشهود وهو معنى صحيح فبين أولا كتابة للتدائنين وثانيا كتابة الشاهدين اشهادهما لتكون تلك الكتابة مذكرة لهما ويصح أن يكون خطابا للتدائنين ويؤول قول المفسر ما شهدتم بأشهدتم (قوله صغيرا كان) قدر كان إشارة إلى أن صغيرا أو كبيرا خبران لكان المحذوفة . قال ابن مالك :

ويحذفونها وييقون الخبر وبعد إن ولو كثيرا إذا اشتر

وليس بمتعين بل يصح جعلهما حالين من المأه فى تكتبوه (أقوله أى الكتب) أى المفهوم من أن تكتبوه على حد عدلوا هو هو أقرب لتقوى (قوله وأقوم للشهادة) هذا يؤيد ما ذكره المفسر أولا من أن الضمير فى تكتبوه عائذ على الشهود (قوله تشكوا فى قدر الحق والأجل) أى فيلزم على ذلك إما ضرر الدين أو من له الدين (قوله إلا أن تكون تجارة) إما بالرفع على أن تكون تامة أو بالنصب على أنها ناقصة واسمها ضمير تكون قراءتان سبعيتان وحاضرة وتديرونها صفتان لتجارة وهو وصف بالجملة بعد الوصف بالمفرد عكس قوله تعالى - وهذا كتاب أنزلناه مبارك - والاستثناء يحتمل أن يكون متصلا من عموم الأحوال ويحتمل أن يكون منقطعا وهو الأقرب لأن ما يبيع مناجزة ليس داخلا تحت قوله - إلى أجل مسمى - الآية (قوله أى تقبضونها) راجع لقوله - تديرونها - وقوله ولا أجل فيها راجع لقوله - حاضرة - فهو لف ونشر مشوش .

(قوله أمر ندب) أى إرشاد لمصالح الدنيا لقطع النزاع وهذا تقييد للاستثناء : أى إن الأشهاد للذكور يكون فى العقارات والأموال التى تبقى ، وأما الاستثناء فلهذه الأمور التى لا تبقى (قوله صاحب الحق) قدره إشارة إلى أن يضارَ من جنى للفاعل وكاتب فاعل وأصله يضارر فلا ناهية ويضار مجزوم يسكون مقدر على آخره منع من ظهوره اشتغال المحل بحركة الإدغام (قوله بتحريف) أى فى الكتابة بأن يزيد أو ينقص فيضرب البائع أو المشتري ، وقوله أو امتناع من الشهادة : أى يتركها حتى يأخذ عليها جملاً مثلاً وذلك إضرار من الكاتب والشهيد لصاحب الحق (قوله أو يضرها صاحب الحق) أى فيضار مبنى للفعول وكاتب وشهيد نائب الفاعل فأصله يضارر (قوله ما لا يليق فى الكتابة) أى بأن يأمره بكتابة ما لم يطلع عليه أو يمنع من إعطاء أجرته له ، وقوله والشهادة : أى بأن يستشهد على ما لم يره أو يأخذه على مسافة القصر قهراً من غير دفع شئ له يجوز به (قوله ما نهيتهم عنه) أى من مضاررة الكاتب والشاهد (قوله فإنه فسوق) أى يترتب عليه الفسوق آخره لأن من لم يدبر العواقب فليس له فى الدنيا صاحب (قوله لاحق بكم) قدره إشارة إلى أن بكم متعاق بمحذوف (قوله أو مستأنفة) الأولى الاختصار عليه لأن جعله حالاً خلاف القاعدة النحوية فإن القاعدة أن الجملة المضارعية الملتبته إذا وقعت حالاً فإن الضمير يلزمها وتخلو من الواو ولا يبح أيضاً عطفها على جملة (١٢٦) واتقوا الله لأنه يلزم عليه عطف الخبر على الإنشاء وفيه خلاف ، وقوله ويعلمكم

ولا أجل فيها (فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ) فى (أ) ن (لَا تَكْتُبُوهَا) والمراد بها المتجر فيه (وَأَشْهِدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ) عليه فإنه أذعن للاختلاف ، وهذا وما قبله أمر ندب (وَلَا يُضَارَ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ) صاحب الحق ومن عليه بتحريف أو امتناع من الشهادة أو الكتابة أو لا يضرها صاحب الحق بتكليفهما ما لا يليق فى الكتابة والشهادة (وَأِنْ تَقَعُوا) ما نهيتهم عنه (فَإِنَّهُ فَسُوقٌ) خروج عن الطاعة لاحق (بِكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ) فى أمره ونهيه (وَيَعْلَمَكُمُ اللَّهُ) مصالح أموركم حال مقدرة أو مستأنفة (وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ) وإن كنتم على سفر (أى مسافرين وتداينتم) ولم تجدوا كتاباً فرهن (وفى قراءة فرهان جمع رهن مقبوضة) تستوثقون بها ، وبينت السنة جواز الرهن فى الحضر ووجود الكاتب فالتقييد بما ذكر لأن التوثيق فيه أشد ، وأفاد قوله مقبوضة اشتراط القبض فى الرهن والاكتفاء به من المرتهن ووكيله .

الله : أى العلم النافع لأن العلم نور لا يهدى لغير الحق قال الامام الشافعى : شكوت إلى وكيع سوء حفظي فأرشدني إلى ترك المعاصي وأعلمني بأن العلم نور ونور الله لا يهدى لمعاصي . وقال الامام مالك : من عمل بمعامل ورثه الله علم ما لم يكن يعلم ، فالتقوى سبب لإعطاء العلم النافع (قوله والله بكل شئ عليم) أى فبما جازى كل من

الفاسق والتقى على ما صدر منه (قوله وإن كنتم على سفر) فيه استعارة تبعية (فان) حيث شبه الظرفية المطلقة بالاستعلاء المطلق فسرى التشبيه من الكليات للجزئيات فاستعيرت على الموضوع الاستعلاء الخاص لمعنى فى الموضوع للظرفية الخاصة عكس : ولأصلينكم فى جذوع النخل ، والجمع بينهما التمكن فى كل فكما أن المسافر متمكن من السفر كذلك الركب متمكن من الركوب ومستعمل على الركوب ، وقد أشار للاستعارة المفسر بقوله : أى مسافرين (قوله ولم تجدوا كتاباً) يصح عطفه على فعل الشرط فهو فى محل جزم أو على خبر كان فهو فى محل نصب أو حالاً فهو فى محل نصب أيضاً ولم يقل ولا شهوداً لأن الشأن وجودهم إذ ذاك بخلاف الكاتب (قوله فرهن) مبتدأ وقوله مقبوضة صفته وخبره محذوف قدره المفسر بقوله تستوثقون بها والجملة جواب الشرط فى محل جزم (قوله جمع رهن) أى كل من رهن ورهان جمع رهن (قوله وبينت السنة الخ) جواب عن سؤال مقدر وهو أن مفهوم الآية أن الرهن فى الحضر لا يسوغ أخذه . أجاب بأن السنة بينت لحواز فى الحضر (قوله لأن التوثيق فيه أشد) أى لأن الغالب فى السفر عدم وجود الكاتب ونسيان الدين والتعرض للولت (قوله اشتراط القبض فى الرهن) أى وهل يشترط من الراهن الإقباض بأن يسلمه الرهن بيده خلاف عند مالك والشافعى والمعتمد عدم اشتراطه ولا بد أن يكون القبض بعلم الراهن أو وكيله ورضا فلو سرقه المرتهن مثلاً ومات الراهن أو أفلس فلا يختص المرتهن به فهو أسوة الغرماء .

على جواب الشرط ( أى  
لدى هو بحاسب وقوله  
والرفع أى على الاستئناف  
خبر المحذوف قراءتان  
سبعيتان ويصح فى غير  
القرآن النصب على إضمار  
أن قال ابن مالك :  
والذلل من بعد الجزأ إن  
يقترن  
بالفا أو الواو بثلاث فن  
وهذه الآية محمولة على  
من مات مسلماً عاصياً

لامن مات كافرا ( قوله ومنه محاسبكم ) ورد أنه يحاسب الخلق في نصف يوم من أيام الدنيا ( قوله )  
هن أبي مسعود الأنصاري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من قرأ هاتين الآيتين آخر سنة  
قيام الليل كمل روى عن ابن عمر قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول « أنزل الله على آيتين من  
البقرة من قرأها بعد العشاء مرتين أجزأناه عن قيام الليل آمن الرسول إلى آخر السورة » وقيل كفو  
له عليه سلطان ، وإنما ختم السورة بهاتين الآيتين لأنها ينت فرض الصلاة والزكاة والصوم والحج  
والجهاد وهن الأنبياء فناسب أن يذكر تصديق النبي وللمؤمنين بجميع ذلك ( قوله وللمؤمنون ) أى  
في أصل الإيمان لكن افتراقا من جهة أخرى وهو أن إيمان الرسول من قبيل حق اليقين وإيمان  
أوعين اليقين فالافتراق من حيث المراتب لامن حيث أصله ( قوله عطف عليه ) أى فهو مرفوع بالفاعل عليه  
صحة هذا قراءة على بن أبي طالب وآمن المؤمنون فأنظر الفعل ويكون قوله كل آمن جملة من مب  
من تقدم ذكره آمن بما ذكر ( قوله عوض عن المضاف إليه ) أى فيكون الضمير الذى تاب عنه  
الرسول والمؤمنين : أى كلهم ، وتوحيد الضمير في آمن مع رجوعه إلى كل المؤمنين لكون المراد  
اعتبار الاجتماع ( قوله كل آمن بالله ) كل مبتدأ أخبر عنه بخبرين راعى في أولهما لفظ كل فأفرد و  
قال وقالوا سمعنا الخ ( قوله بالجميع والافراد ) أى في الكتب قراءة ثان سبعيتان .

(قوله يقولون الخ) قدر الفعل ليفيد أن هذه الجملة منصوبة بعول محذوف وهذا القول المضمّر في محل نصب على الحال أي قائلين (قوله بين أحد من رسله) أي في الإيمان به وأضيف بين إلى أحد وهو مفرد وإن كانت قاعدتهم أنه إنما يضاف إلى متعدد نحو بين زيد وعمرو لأن أحدا يستوى فيه الواحد والمتعدد (قوله فتؤمن ببعض الخ) بالنصب في حيز الذي فالذي مساط علىه وسيأتي وصفهم في قوله تعالى - إن الذين يكفرون بالله ورسوله ويريدون أن يفرقوا بين الله ورسوله - الآية (قوله سماع قبول) فيه تعريض بالرد على من قال سمعنا وعصينا (قوله وأطعنا) أي اتقنا للطاعة ولو بالعزم عليها (قوله غفرانك) مفعول محذوف قدره المفسرة قوله نسألك، ومعنى الغفران ستر الذنوب كبيرها وصغيرها جليها وخفيها فالإنسان يطالب المغفرة ولو في حالة الطاعة بسبب ما يطرأ عليها من العجب وحب الحمدة وغير ذلك من الآفات التي تذهبها فالعارف لا يعتمد على أعماله أبداً وعلامة ذلك كونه يجدد التوبة والاستغفار ولو كان متلبساً بكبر الطاعات (قوله ربنا) منادى وحرف النداء محذوف أي ياربنا (قوله وإليك المصير) قيل معطوف على محذوف تقديره لك المبدأ وإليك المصير (قوله ولما نزلت الآية قبلها) أي قوله - وإن تبدوا ما في أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله (قوله من الوسوسة) أي التي تطرأ على القلب كالحاجس وهو ملاح وذهب بسرعة، والحاطر وهو ملاح ومكث برهة من الزمن، وحديث النفس وهو تزيتها الأمور وتحسينها وهذه لا تكتب خيراً كانت أو شراً، والمهم وهو ترجيح الفعل وهو يكتب إن كان خيراً لا شراً، وأما (١٢٨) العزم فيكتب خبره وشراً (قوله فنزلت لا يكلف الله) أي فهذه الآية إما

نسخة للأولى أو مينة لها وتقدمت الإشارة لذلك قوله لها ما كسبت) عبر في جانب الخير باللام وفي جانب الشر بلى لأن اللام للسرعة وعلى للضرورة وعبر في جانب الطاعة بكسبت وفي جانب المعصية باكتسبت لأن شأن المعصية التعانق والشهوة بخلاف الطاعة فشأنها عدم الشهوة لما في الحديث «حفت الجنة بالمكاره

(وَرُسُلِهِ) يَقُولُونَ (لَا تَفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ) فَتُؤْمِنُ بِبَعْضٍ وَتُكْفِرُ بِبَعْضٍ كَمَا فَعَلَ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى (وَقَالُوا سَمِعْنَا) أَي مَا أَمَرْنَا بِهِ سَمَاعٌ قَبُولُ (وَأَطَعْنَا) نَسْأَلُكَ (غُفْرَانُكَ) رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ) الْمَرْجِعُ بِالْبَعْثِ. وَلَمَّا نَزَلَتِ الْآيَةُ قَبْلَهَا شَكَاهُ الْمُؤْمِنُونَ مِنَ الْوَسْوَسَةِ وَشَقَّ عَلَيْهِمُ الْحَاسِبَةُ بِهَا فَتَزَلُ (لَا يَسْكَتُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْهَةً) أَي مَا تَسْمَعُهُ قَدَرْتَهَا (لَهَا مَا كَسَبَتْ) مِنْ الْخَيْرِ أَوْ ثَوَابِهِ (وَعَلِمَتْهَا مَا أَكْتَسَبَتْ) مِنَ الشَّرِّ أَوْ زُرِّهِ وَلَا يَأْخُذُ أَحَدٌ بِذَنْبِ أَحَدٍ وَلَا بِمَا لَمْ يَكْسِبْهُ مِمَّا وَسَّوَسَتْ بِهِ نَفْسَهُ، وَقُولُوا (رَبَّنَا لَا تُؤْخِذْنَا) بِالْعِقَابِ (إِنْ نَسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا) تَرَكْنَا الصَّوَابَ لَا عَنْ عَمْدٍ كَمَا آخَذْتَ بِهِ مَنْ قَبْلَنَا وَقَدْ رَفَعَ اللَّهُ ذَلِكَ عَنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ كَمَا وَرَدَ فِي الْحَدِيثِ فَسْؤَالُهُ اعْتِرَافٌ بِنِعْمَةِ اللَّهِ (رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إِصْرًا) أَمْرًا يَثْقُلُ عَلَيْنَا حمله (كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا) أَي بَنِي إِسْرَائِيلَ مِنْ قَتْلِ النَّفْسِ فِي التَّوْبَةِ وَإِخْرَاجِ رِبْعِ الْمَالِ فِي الزَّكَاةِ وَقَرْضِ مَوْضِعِ النِّجَاسَةِ (رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْنَا مَلَأًا طَاقَةً) قُوَّةً (لَنَا بِ) مِنَ التَّكْلِيفِ وَالْبَلَاءِ (وَأَعْفُ عَنَّا) امْحُ ذُنُوبَنَا (وَاغْفِرْ لَنَا،

وحفت النار بالشهوات» وأيضاً لا يؤخذ في المعصية بالمهم بل بالعزم أو الدهل بخلاف الطاعة فيكتب وأرحمنا

له ثواب المهم عليها، وأيضاً يؤجر للزجر عما عن أنفه بخلاف المعصية، وأيضاً الطاعة تعدى لغير فاعلها بخلاف المعصية (قوله ولا يؤخذ أحد بذنب أحد) هذا في جانب المعصية وأما في جانب الطاعة فقد تنفع غير فاعلها (قوله ولا بما لم يكسبه) المناسب يكسبه (قوله مما وسوست به نفسه) أي من هاجس وخطر وحديث نفس وهم (قوله إن نسينا أو أخطأنا) أي أو استكرهنا عليه وقد علم ذلك من قوله - لا يكلف الله نفساً إلا وسعها - ومن هنا إلى آخر السورة سبع دعوات مستجابة (قوله تركنا الصواب لا عن عمد) تفسير لكل من الخطأ والنسيان (قوله كما ورد في الحديث) أي «رفع عن أمي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه» (قوله فسؤاله اعتراف بنعمة الله) جواب عما يقال حيث رفعه الله فمواجه سؤالنا لرفعه فأجاب بما ذكر (قوله من قتل النفس في التوبة) أي حين عبدوا العجل فتو بهم قتل طائعتهم العاصي منهم، وأما يؤخذنا فالتدبير (قوله وإخراج ربع المال في الزكاة) أي وأما نحن فربع الشر في التقدين والعشر أو نصفه في الجبوب (قوله وقرض موضع النجاسة) أي من الثوب أو البدن (قوله من التكليف) أي فلم يكلفنا بالحج من غير استطاعة مثلاً ولا بالصلاة من قيام مع كونه مريضاً لا يقدر عليه ولا باستعمال الماء مع عدم القدرة عليه (قوله والبلاء) أي فكان ينزل بمن قبلنا الطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم والصيحة والحشف والمسخ وغير ذلك من أنواع البلاء العامة التي لا تبقى ولا تذر (قوله امح ذنوبنا) أي من الصحف (قوله واغفر لنا) أي استرها عن أعين المخلوقات

(قوله وارحمنا) أى أنعم علينا وذلك فى حق من ثاب جزماً وأما من لم يقب ومات فأمره مفقوض لحالته (قوله سيدنا ومتولى أمورنا) هذا أحد معانى اللولى ويطلق على الناصر ولا شك أن الله كذلك (قوله أن ينصر مواليه) أى عبيده فإن اللولى كما يطلق على العبد يطلق على السيد (قوله عقيب) لغة رديئة فى عقب وقوله كل كلمة أى وهى سبع وكلمها مستجابة وكرر لفظ ربنا بين التعاطفات زيادة فى التضرع (قوله قد فعلت) أى أجبت مطلوبكم لما فى الحديث «إن الله لأفرح بتوبة عبده ممن ضلت منه وراحته فوجدها بعد طلبها» وفى رواية «لما قرأ النبي قوله غفرانك ربنا قال الله قد غفرت وفى قوله لا تؤاخذنا إن نسبنا أو أخطأنا قال لا تؤاخذكم وفى قوله ولا تحمل علينا إصرا قال لا أحمل عليكم وفى قوله ولا تحملنا ما لا طاقة لنا به قال لا أحملكم وفى قوله واعف عنا واغفر لنا وارحمنا أنت مولانا فانصرنا على القوم الكافرين قال قد عفوت عنكم وغفرت لكم ورحمتكم ونصرتكم على القوم الكافرين» والحكمة فى زيادة قوله القوم ولم يقل الكافرين أنه لا يلزم من النصرة على أفراد الكفار النصرة على الهيئة المجتمعة وفى هذه الآية تعلم آداب الدعاء وفى الحديث «إذا دعوتهم فعمموا» .

[سورة آل عمران] (قوله سورة آل عمران) مبتدأ ومدنية خبره ومائتان خبر ثان وقوله مدنية أى نزلت بعد الهجرة وإن بنى أرض المدينة وتسميتها بذلك الاسم من باب تسمية الشيء باسم جزئه . واختلاف فى عمران الذى سميت به قبيل الراد به أبو موسى وهرون فآله موسى وهرون وقيل للراد به أبو مريم والراد بآله مريم وابنها عيسى ويقرب ذلك ذكر قصتها إثر ذكره ، وبين عمران أبى موسى وعمران أبى مريم (١٢٩) ألف وثمانمائة عام (قوله أو إلا

آية) أو لحكاية الخلاف وسببه الاختلاف فى عد البسملة من السورة فمن عدّها قال مائتان ومن لم يعدّها قال إلا آية وورد فى فضل هذه السورة أنها أمان من الحيات وحسن للفقير وأنه يكتب لمن قرأ منها إن فى خلق السموات والأرض إلى آخرها آخر

وَأَرْحَمْنَا) فى الرحمة زيادة على المغفرة (أَنْتَ مَوْلَانَا) سيدنا ومتولى أمورنا (فَانْصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ) بإقامة الحجّة والغلبة فى قتالهم فإن من شأن المولى أن ينصر مواليه على الأعداء وفى الحديث لما نزلت هذه الآية قرأها صلى الله عليه وسلم قيل له عقيب كل كلمة قد فعلت .

### (سورة آل عمران مدنية مائتان أو إلا آية)

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) (آلَمْ) الله أعلم بمراده بذلك (اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ نَزَّلَ عَلَيْكَ) يا محمد (الْكِتَابَ) القرآن ملتبساً (بِالْحَقِّ) بالصدق فى أخباره (مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ) قبله من الكتب ،

الدليل ثواب من قام الليل كله (قوله الله أعلم بمراده بذلك) مشى فى ذلك على مذهب الساف فى التشابه وهكذا عادته فى فواتح السور وقد تقدم الكلام فى ذلك بأبسط عبارة . واعلم أنه قرئ عند إسقاط الهمزة من الله وفتح ميم الم للنقل بمد الميم ست حركات أو حركتين وعند إسكان الميم حالة الوقف وإثبات الهمزة بمد الميم ست حركات فانقرأت ثلاثة (قوله الله لا إله إلا هو الحي القيوم) سبب نزولها قدوم وفد نصارى نجران وكانوا ستين راكبا فيهم أربعة عشر من أئمرافهم ثلاثة منهم أكابرهم أميرهم وحبرهم ووزيرهم يحاجون رسول الله فى عيسى فتارة قالوا إن عيسى ابن الله لأنه لم يكن له أب وتارة قالوا إن الله لأنه يحيى الموتى وتارة قالوا إنه ناك ثلاثة لأنه يقول فعلنا وخلقنا فلو كان واحدا لذكره مفردا فشرع النبي يرد عليهم تلك الشبه فقال لهم أناسموني أن الله حي لا يموت فقالوا نعم فقال أناسموني أن عيسى يموت فقالوا نعم فقال لهم أناسموني أن الله يصور فى الأرحام كيف يشاء فقالوا نعم إلى غير ذلك فنزلت تلك السورة منها نيف وثمانون آية على طبق ماردة عليهم به (قوله الحي) أى ذو الحياة الذاتية وقوله اليوم أى القائم بأمور خلقه من غير واسطة معين (قوله ملتبسا بالحق) أشار بذلك إلى أن الباء فى الحق لللابسة فى محل نصب على الحال فيكون مصدقا حالا بعد حال (قوله مصدقا) حال من الكتاب (قوله لما بين يديه) فى الكلام استعارة بالكناية حيث شبه بسلطان تقدمه عسكره وجاء على أثرهم يؤيدهم ويقويهم وطوى ذكر الشبه به ورمز له بشئ من لوازمه وهو قوله لما بين يديه فائباته تخميل .

( قوله وأنزل التوراة ) أى طى موسى وقوله والانجيل أى طى عيسى . واختلف الناس في هذين اللفظين هل يدخلهما الاشتقاق والتصريف أم لا لكونهما أعجميين فذهب جماعة إلى الأول فقالوا التوراة مشتقة من قولهم ورى إذا قدح فظهر منه نار فلما كانت التوراة فيها ضياء ونور يخرج به من الضلال إلى الهدى كما يخرج بالنار من الظلام إلى النور مى هذا الكتاب بالتوراة والانجيل مشتق من النجل وهو التوسعة ومنه العين النجلاء لسمتها فسمى الانجيل بذلك لأن فيه توسعة لم تكن في التوراة إذ حلل فيه أشياء كانت محرمة فيها، والصحيح أنهما ليسا مشتقين لأنهما عبرانيان ( قوله أى قبل تنزيهه ) أى الكتاب الذى هو القرآن ( قوله حال ) أى من التوراة والانجيل ( قوله ممن تبعهما ) أشار بذلك إلى أن المراد بالهدى الوصول لا مجرد الدلالة ( قوله وعبر فيها بأنزل الخ ) جواب عن سؤال مقدر وقيل إن ذلك تفنن وقيل إن مادة نزل فعيد التكرار غالبا ومادة أنزل فعيد عدمه غالبا فلعل المفسر بنى هذا الجواب على ذلك وإلا فالهمزة والتضعيف أخوان ( قوله بخلافه ) أى فإنه نزل مفردا بحسب الوقائع في ثلاث وعشرين سنة ( قوله ليعم ما عداها ) أى فهو من عطف العام على الخاص فالمراد بالفرقان هنا الفارق بين الحق والباطل لا خصوص القرآن والفارقان كما يطلق على القرآن يطلق على غيره من الكتب ( قوله إن الذين كفروا ) أى كنصارى نجران ( قوله لهم عذاب شديد ) أى في الدنيا بالقتل والأسر وفي الآخرة بالنار ( قوله وعده ) أى بالخير وقوله ووعيده أى بالشر ( قوله لا يقدر ) ( ١٣٠ ) على مثلها أحد ) أى لأن غاية عذاب غيره الموت وفيه راحة للعذب ولا يقدر على إعادة روحه

حتى تتألم ثانياً، وأما عذاب الله فدائم لا آخر له قال تعالى - كلما فضجت جلودهم بدلتناهم جلوداً غيرها ليذوقوا العذاب - ( قوله إن الله لا يخفى عليه شئ ) هذاردة لقولهم إن عيسى إله لأنه يعلم الأمور فرد عليهم بأن الله هو الذى لا يخفى عليه شئ في الأرض ولا في السماء وليس كذلك عيسى

( وَأَنْزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ مِنْ قَبْلُ ) أى قبل تنزيهه ( هُدًى ) حال بمعنى هاديين من الضلالة ( لِلنَّاسِ ) ممن تبعهما وعبر فيها بأنزل وفي القرآن بنزل المقتضى للتكرير لأنهما أنزلا دفعة واحدة بخلافه ( وَأَنْزَلَ الْفُرْقَانَ ) بمعنى الكتب الفارقة بين الحق والباطل وذكره بعد ذكر الثلاثة ليعم ما عداها ( إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ ) القرآن وغيره ( لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَاللَّهُ عَزِيزٌ ) غالب على أمره فلا يمنعه شئ من إنجاز وعده ووعيده ( ذُو انتِقَامٍ ) عقوبة شديدة ممن عصاه لا يقدر على مثلها أحد ( إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ ) كائن ( فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ ) لعلهم بما يقع في العالم من كلئى وجزئى وخصهما بالذكر لأن الحسن لا يتجاوزهما ( هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ ) من ذكرورة وأنوثة وبياض وسواد وغير ذلك ( لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ ) فى ملكه ( الْحَكِيمُ ) فى صنعه ( هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ ) واضحات الدلالة ( هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ ) أصله المعتمد عليه فى الأحكام ،

( قوله كائن ) أشار بذلك إلى أن قوله فى الأرض ولا فى السماء متعلق بمحذوف صفة لشيء ( وأخر ) ( قوله وخصهما بالذكر ) جواب عن سؤال مقدر ( قوله لا يتجاوزهما ) أى لا يتعداها ( قوله هو الذى يصوركم ) هذه حجة أخرى للرد على تلك الفرقة كأنه يقول لا إله إلا من يصوركم فى الأرحام كيف يشاء ، وأما عيسى فإنه وإن كان يحيى الموتى فبإذن الله ولا يقدر أن يصوركم فى الأرحام كيف يشاء بل هو مصور فى الرحم فالمصور لا يصور غيره بل ولا نفسه ( قوله العزيز ) أى القلب على أمره عديم المثال ( قوله الحكيم ) أى ذو الحكمة وهى وضع الشئ فى محله ( قوله هو الذى أنزل عليك الكتاب ) قيل سبب نزولها أن وفد نجران قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم أأنت تقول إن عيسى روح الله وكلته فقال نعم فقالوا حسبنا أى يكفيننا ذلك فى كونه ابن الله فنزلت الآية والمعنى أن الله أنزل القرآن منه محكم ومنه منشاؤه وقوله روح الله وكلته من التشابه الذى لا يعرفون معناه ولا يفهمون تأويله بل معنى ذلك أنه روح من الله أى نوره وكلته بمعنى أنه قال له كن فكان فهو عبد من جملة العباد ميزه الله بالنبوة والرسالة ( قوله أصله ) إنما فسر الأم بذلك لصحة الاخبار بالمفرد عن الجمع لأن الأصل يصدق بالمتعدد . وأجيب أيضا بأنه عبر بالمفرد إشارة إلى أن المجموع بمنزلة آية واحدة على حد - وجعلنا ابن مريم وأمه آية - وما سلكه المفسر أظهر ( قوله المعتمد عليه فى الأحكام ) أى الذى يعول عليه فى أحكام الدين والدنيا هو المحكم وأما التشابه فلم نكلف بمعرفة معناه بل تؤمن به وتفوق عليه لله .

(قوله وأخر مقشاهات) إن قلت هلا نزل كله محكما لأنه نزل لارشاد العباد ومداره على المحكم لأعلى التشابه . أجيب بأنه نزل على أسلوب العرب فان أسلوبهم التعبير بالحجاز والسكنانية والتلميح وغير ذلك من المستحسنات فلا نزل كله محكما لقالب العرب إن القرآن على لغتنا فهلا ذكر فيه مستحسنات لغاتنا (قوله لا يفهم معانيها) أى إلا يفكر وتأمل كما هو مذهب الخالف (قوله كأوائل السور) أى بعضها وأدخلت الكاف باقى الآيات التشابه (قوله وجعله كله محكما الخ) جواب عن سؤال مقدر كأن قائله يقول هذه الآية يثبت أن القرآن بعضه محكم وبعضه مقشاه وآية أخرى يثبت أن كله محكم وآية أخرى أفادت أن كله مقشاه فبين هذه الآيات تناف . أوجب المفسر بما ذكره (قوله بمعنى أنه ليس فيه عيب) أى لافى ألفاظه ولا فى معانيه (قوله فى الحسن والصدق) قال ابن عباس تفسير القرآن أربعة أقسام : قسم لا يسع أحدا جهله كقوله قل هو الله أحد ، وقسم يتوقف على معرفة لغات العرب كقوله : هى عصا أتوكأ عليها وأهش بها على غنمى ، وقسم تعرفه العلماء الراسخون فى العلم ، وقسم لا يعلمه إلا الله ودخل تحت القسمين الأخيرين التشابه ، وحكمة الاتيان بالتشابه الزيادة فى الإعجاز عن الاتيان بمثله فان المحكم وإن فهموا معناه إلا أنهم عجزوا عن الاتيان بلفظ مثل ألفاظه والتشابه عجزوا عن (١٣١) فهم معناه كما عجزوا عن الاتيان

بمثله (قوله ميل عن الحق) أى إلى الباطل (قوله بوقوعهم فى الشبهات واللبس) أى كنصارى نجران ومن هذا حذوهم من أخذ بظاهر القرآن فان العلماء ذكروا أن من أصول الكفر الأخذ بظاهر الكتاب والسنة (قوله وابتغاء تأويله) مـطوف على ابتغاء الأول والمعنى أنهم يتجربون على تفسيره بتفسير باطل لأصل له (قوله وما يعلم تأويله) أى تفسيره على الحقيقة (قوله إلا الله وحده) هذه طريقة

(وَأُخْرُ مُشَاهَاتٌ) لاقفهم معانيها كأوائل السور وجعله كله محكما فى قوله أحكت آياته بمعنى أنه ليس فيه عيب، ومتشابهة فى قوله كتابا متشابهة بمعنى أنه يشبه بعضه بعضا فى الحسن والصدق (فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ) ميل عن الحق (فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ) طلب (الْفِتْنَةِ) لجهالهم بوقوعهم فى الشبهات واللبس (وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ) تفسيره (وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ) تفسيره (إِلَّا اللَّهُ) وحده (وَالرَّاسِخُونَ) الثابتون المتمكنون (فِي الْعِلْمِ) مبتدأ خبره (يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ) أى بالتشابه أنه من عند الله ولا نعلم معناه (كُلُّ) من الحكم والتشابه (مَنْ عِنْدَ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ) بادغام التاء فى الأصل فى الدال أى يتعظ (إِلَّا أَوَّلُوا الْأَلْبَابِ) أصحاب العقول ويقولون أيضا إذا رأوا من يتبعه (رَبَّنَا لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا) تملها عن الحق بابتغاء تأويله الذى لا يليق بنا كما أرغت قلوب أولئك (بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا) أرشدتنا إليه (وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ) من عندك (رَحْمَةً) تثبتنا (إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ) يا رَبَّنَا إِنَّكَ جَامِعُ النَّاسِ (لِيَوْمٍ) أى فى يوم (لَا رَيْبَ) شك (فِيهِ) هو يوم القيامة فتجازيهم بأعمالهم كما وعدت بذلك (إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْلِفُ الْمِيعَادَ) مواعده بالبعث ، فيه التفات عن الخطاب ، ويحتمل أن يكون من كلامه تعالى والغرض من الدعاء بذلك بيان أن مهم أمر الآخرة ولذلك سألو الثبات على الهداية لينالوا ثوابها

السلف واختارها المفسر لكونها أسلم فالوقف على قوله إلا الله . وأما طريقة الخلف فهى أحكم فالوقف على أولى الأبواب فالراسخون معطوف على لفظ الجلالة قال بعضهم ويؤيد طريقة الخلف قوله تعالى بعد ذلك : وما يذكرك إلا أولوا الأبواب (قوله والراسخون) كلام مستأنف فالواو للاستئناف والراسخون مبتدأ وفى العلم متعلق بالراسخون وخبره يقولون كما قاله المفسر ، قال مالك : الراسخ فى العلم من جمع أربع خصال : الخشية فيما بينه وبين الله ، والتواضع فيما بينه وبين الناس ، والزهد فيما بينه وبين الدنيا ، والمجاهدة فيما بينه وبين نفسه (قوله من عند ربنا) أى ففهمنا المحكم وأخفى علينا التشابه (قوله فى الأصل فى الدال) أى فأصله يتذكر قلبت التاء ذال ثم أدغمت فى الدال (قوله أصحاب العقول) أى السليمة المستقيمة (قوله من يتبعه) أى يتبع الباطل (قوله بعد إذ هديتنا) أى بعد وقت هدايتك وتبيينك الحق لنا (قوله تثبتنا) فسر الرحمة هنا بذلك لأنه لمراد هنا . وأما فى غير هذا الوضع فقد تفسر بالمطر أو الغفران (قوله إنك أنت الوهاب) أى الذى تعطى النوال قبل السؤال (قوله ربنا إنك جامع الناس) منادى وحرف النداء محذوف قدره المفسر إشارة إلى أنه دعاء (قوله أى فى يوم) أشار بذلك إلى أن اللاحق بمعنى فى (قوله فيه التفات) أى على أنه من كلام الراسخين (قوله ويحتمل أن يكون من كلامه تعالى) أى فلا التفات فيه على مذهب الجمهور ، وأما على مذهب



الكافة، فنية التفات على كل حال لأنه أتى على خلاف السياق (قوله روى الشيخان) فصد به ذلك الاستدلال على ذم التبعية  
لقنابه ريدح الراسخين (قوله فأولئك الذين سمى الله) أى بقوله فأما الذين فى قلوبهم زيغ الآية (قوله فاحذروهم) الخطاب لعائشة  
وإنما ذكر وجمع تعظيماً لها أو إشارة إلى عدم خصوصيتها بذلك (قوله وروى الطبراني) أى فى معجمه الكبير (قوله إلا ثلاث خلال)  
هذه نسخة وفى أخرى خصال (قوله وذكر منها الخ) هذه هى الحالة الثانية وترك اثنتين، ونص الحديث «أخرج الطبراني عن  
أبى مالك الأشعرى أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا أخاف على أمتى إلا ثلاث خلال : أن يكثر لهم المال فيتحاسدوا  
فيقتتلوا، وأن يفتح لهم الكتاب فيأخذهم المؤمن ينتفى تأويله وما يعلم تأويله إلا الله والراسخون فى العلم يقولون آمنا به كل من عند  
ربنا وما يذكر إلا أولوا الألباب، وأن يزداد علمهم فيضعوه ولايتوا عنه» اهـ (قوله إن الذين كفروا) قيل المراد بهم جميع من  
كفروا من أول الزمان إلى آخره، وقيل المراد بهم نصارى نجران وقبيل كفار مكة وطى كل فالعبارة بمجموع اللفظ لايخص السبب  
(قوله أموالهم ولا أولادهم) قدم الأموال لأن الشأن أن الشخص أول ما يقتدى بالأموال ثم بالأولاد، والمعنى أن زينتهم وعزيم لا يدفع  
عنهم شيئاً من عقاب الله أبداً (١٣٢) لا قليلاً ولا كثيراً (قوله أى عذابه) أشار بذلك إلى أن فى الكلام حذف

روى الشيخان عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت «تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه  
الآية: هو الذى أنزل عليك الكتاب منه آيات محكمات إلى آخرها وقال : فإذا رأيت الذنوب يتبعون  
ما تشابه منه فأولئك الذين سمى الله فاحذروهم» وروى الطبراني فى الكبير عن أبى موسى  
الأشعرى أنه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول «ما أخاف على أمتى إلا ثلاث خلال وذكر منها  
أن يفتح لهم الكتاب فيأخذهم المؤمن ينتفى تأويله وليس يعلم تأويله إلا الله والراسخون فى العلم  
يقولون آمنا به كل من عند ربنا وما يذكر إلا أولوا الألباب» الحديث (إن الذين كفروا لن  
تؤمنى) تدفع (عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله) أى عذابه (شيئاً وأولئك هم وثود  
النار) بفتح الواو ما توعد به، دأبهم (كذاب) كمادة (آل فرعون والذين من قبلهم) من  
الأمم كعاد وثمود (كذبوا بآياتنا فأخذهم الله) أهلكتهم (بذنوبهم) والجملة مفسرة  
لما قبلها (والله شديد العقاب) . ونزل لما أمر النبي صلى الله عليه وسلم اليهود بالإسلام  
مرجه من بدر فقالوا له لا يغرنك أن قتلت قرأ من قريش أغماراً لا يعرفون القتال (قل)  
يا محمد (للذين كفروا) من اليهود (ستعذبون) بالثاء والياء فى الدنيا بالقتل والأمر وضرب  
الجزية،

مضاف (قوله وأولئك هم  
وقود النار) هذه الجملة  
تأكيد للجملة الأولى  
(قوله بفتح الواو) أى  
باتفاق السبعة وقرأ الحسن  
بضم الواو مصدر بمعنى  
الايقاد (قوله ما توعد به)  
أى وهو الخطب مثلاً  
(قوله دأبهم كذاب)  
أشار بذلك إلى أن قوله  
كذاب خبر لمحدوف  
قدرة بقوله دأبهم وهذا  
بيان لسبب كونهم وقود  
النار وفى ذلك تسلية  
للنبي صلى الله عليه وسلم  
أى فلا تحزن يا محمد فإن  
ما نزل بالأمم الذين كفروا

من قبلك ينزل بمن كفر بك (قوله تعاد وثمود) بيان للأمم وأدخلت الكاف باقى الأمم  
الذين كفروا بأنبيائهم كقوم نوح وقوم موسى وغيرهم (قوله أهلكتهم بذنوبهم) أى اتقمت منهم دنيا وأخرى (قوله والجملة مفسرة  
لما قبلها) أى جملة كذبوا وما قبلها هى قوله كذاب آل فرعون. واعلم أنه هنا قال كذبوا بآياتنا وفى آية أخرى كفروا بآيات الله  
وفى آية أخرى كذبوا بآيات ربهم، وحكمة ذلك التفتن فى التعبير على عادة فصحاء العرب، والباء فى قوله بذنوبهم يحتمل أن  
تكون للبابسة، والمعنى أخذهم الله والحال أنهم ملتبسون بذنوبهم يعنى من غير توبة ويحتمل أن تكون للسببية، والمعنى أخذهم  
الله بسبب ذنوبهم والأول أبلغ لأن فيه دفع توهم أن موتهم كفارة لما وقع منهم (قوله ونزل لما أمر النبي صلى الله عليه وسلم)  
حاصل ذلك أنه لما رجع من غزوة بدر إلى المدينة جمع يهودها وهم قريظة وبنو النضير ودعاهم للإسلام وتوعدهم إن لم يسلموا  
أو يؤدوا الجزية قائلهم فقالوا له ما ذكره المفسر (قوله أغماراً) جمع غمر بالضم وهو الرجل الذى لا يعرف الأمور وأما بالكسر فغناه  
الحقد، وبالفتح مع سكون اليم يطلق على الشدة وأما بفتحين فغناه الدم (قوله من اليهود) أى قريظة وبنو النضير ومن هذا حذف  
كأهل خيبر (قوله بالثاء والياء) أى فهما قراءتان سبعيتان قالتا ظاهرة فى الخطاب لهم والياء معناها الاخبار بأنهم سيفليون.

(قوله وقد وقع ذلك) أى قتل من غلّ فريضة سنائه حول الخندق وكان القتال لهم على بن أبى طالب وقوله وضرب الجزية أى على أهل خير، وأما بنو النضير فأجلاهم إلى الشام (قوله بالوجهين) أى بالثاء والياء وهما سبعيتان أيضا (قوله وبس المهاد) المقصود من ذلك بيان سوء ما لهم قال تعالى - لهم من جهنم مهاد ومن فوقهم غواش - وقال تعالى - يوم ينشام العذاب من فوقهم ومن تحت أرجلهم - (قوله هـ) هذا هو المخصوص بالتم وفاعل بس قوله المهاد (قوله قد كان لكم آية) يحتمل أن يكون ذلك من جملة مقول النبي للكفار أى قل لهم ماذا كروا قل لهم قد كان لكم آية فعلى ذلك الخطاب لليهود ويحتمل أن يكون ذلك خطابا لكفار مكة أو للمؤمنين ويكون مستأنفا (قوله للفصل) أى بالجاء والمجرور الواقع خبرا لكان على حد آتى القاضى بفت الواقف وأجيب أيضا بأن الفاعل مجازى التأنيث أومذكر معنى لأن الآية معناها البرهان (قوله فرقتين) إماميت الفرقة فنة لأنه يفاء بمعنى يرجع إليها في الشدائد (قوله فنة تقاتل في سبيل الله) برفع فنة باتفاق السبعة مبتدأ خبره تقاتل الخ والمعنى فنة مؤمنة وقوله وأخرى كفرة يعنى تقاتل في سبيل الطاغوت ففيه شبه احتباك حيث حذف من كل نظير ما أثبتته في الآخر<sup>(١)</sup> (قوله وكانوا ثلثمائة) أى من المهاجرين سبعة وسبعون صاحب رايتهم على بن أبى طالب ومن الأنصار مائتان وستة وثلاثون صاحب رايتهم سعد بن عباد والذى مات منهم في تلك الغزوة أربعة عشر ستة من المهاجرين وثمانية من الأنصار (قوله معهم فرسان) ورد أنه كان معهم سبعون بعيرا (قوله رجالة) جمع راجل بمعنى ماش (قوله يرونهم) هكذا بالياء للسبعة ماعدا نافعا فقرأ بالثاء ورأى بصرية والواو فاعل عائذ على المؤمنين والهاء مفعول عائذ على الكفار ومثليهم (١٣٣) حال والهاء إمامة عائذ على المؤمنين والمعنى يشاهد المؤمنون الكفار قدر أنفسهم مرتين أو الكفار والمعنى يرى المؤمنون الكفار قدر الكفار مرتين محنة للمؤمنين ويحتمل أن الواو عائذة على الكفار والهاء عائذة على المؤمنين والهاء في مثليهم إمامة عائذة على الكفار والمعنى يرى

وقد وقع ذلك (وَتُخْشَرُونَ) بالوجهين في الآخرة (إِلَى جَهَنَّمَ) فتدخلونها (وَبِئْسَ الْمِهَادُ) الفراش هـ (قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ) عبرة وذكر الفصل للفصل (فِي فِئْتَيْنِ) فرقتين (الْفَتْحَا) يوم بدر للقتال (فِنِ تَقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ) أى طاعته وهم النبي وأصحابه وكانوا ثلثمائة وثلاثة عشر رجلا معهم فرسان وست أدرع وثمانية سيوف وأكثرهم رجالة (وَأُخْرَى كَافِرَةٌ يَرَوْنَهُمْ) أى الكفار (مِنْهُمْ) أى المسلمين أى أكثر منهم وكانوا نحو ألف (رَأَى الْعَيْنِ) أى رؤية ظاهرة معانية وقد نصرهم الله مع قتلهم (وَاللَّهُ يُؤَيِّدُ) يقوى (بِنَصْرِهِ مَنْ يَشَاءُ) نصره (إِنَّ فِي ذَلِكَ) المذكور (لَعِبْرَةً لِّأُولِي الْأَبْصَارِ) لدوى البصائر أفلا تعجبون بذلك فتؤمنون (زَيْنَ النَّاسِ)

الكفار المؤمنين قدرهم مرتين فترتب على ذلك هزيمتهم أو عائذة على المؤمنين والمعنى يرى الكفار المؤمنين قدر المؤمنين مرتين ففي هذه القراءة احتمالات أربع قد علمتها ومثلها على قراءة التاء لأنه يحتمل أن الخطاب للمؤمنين فالواو عائذة على المؤمنين والهاء عائذة على الكفار والضمير في مثليهم إما عائذ على الكفار وهو ظاهر أو على المؤمنين ويكون فيه التفات من الخطاب للقبية وكان مقتضى الظاهر أن يقول مثليكم ويحتمل أن الخطاب للكفار فالواو عائذة على الكفار والهاء عائذة على المؤمنين والضمير في مثليهم إمامة عائذ على المؤمنين وهو ظاهر أو على الكفار وفيه التفات أيضا. بقى شئ آخر وهو أن مقتضى الآية أن المرئى كثير سواء كان الرائي الكفار أو المسلمين ومقتضى ما يأتى في سورة الأنفال أن المرئى قليل فحصل بين الآيتين تناف. وأجيب عن ذلك بحمل ما يأتى على حالة البعد وما هنا على حالة التقاء الصفين، وحكمة ذلك أنهم إذا شاهدوا القلة على بعد حملهم ذلك على الاقتحام (قوله أى الكفار) يقرأ بالرفع تفسيراً للواو وبالنصب تفسيراً للهاء (قوله وقد نصرهم الله مع قتلهم) أى مع كونهم عددا قليلا جدا ولا عدد معهم (قوله لأولى الأبصار) صفة لعبرة (قوله أفلا تعجبون) الخطاب لليهود أو لكفار مكة (قوله بذلك) أى بالنصر ورؤية الجيش مثليهم (قوله زين للناس) هذه الآية مسوقة لبيان حقارة الدنيا وتزهد المسلمين فيها في الحديث «ظاهرها غرة وباطنها عبرة» وقال الشاعر: هي الدنيا تقول بلاء فيها حذار حذار من بطشى وفكسى فلا يفرركو منى ابتسام فتولى مضحك والفعل مبكى والفعل مبنى للفعول والمزين حقيقة هو الله ويصح أن يكون الشيطان باعتبار وسوسته ولذا نوع فيه المفسر.

(١) (قوله حذف من كل نظير الخ) عبارة الجمل حذف من الأول ما يفهم من الثانى ومن الثانى ما يفهم من الأول وبه يعلم أن ملأ ذكر هنا تضخيم للاحتباك لاشبهه .

(قوله حب الشهوات) جمع شهوة وهي مل النفس لهُبوبها ولما كان ذلك المعنى ليس مراداً فسرّها بالذى تشبّهه النفس. فبشارة إلى أنه أطلق المصدر وأريد اسم المفعول. إن قلت إنه يدخل في الناس الأنبياء مع أنهم معصومون من ذلك. أجب بأنه عام مخصوص بما عدا الأنبياء وأما هم فهم معصومون من الليل إلى ما سوى الله لما في الحديث «حب إلى من دنياكم ثلاث» ولم يقل من دنيانا وفي الحديث أيضاً «لست من الدنيا ولا الدنيا مني» (قوله زينها الله) أى أوجد فيها الزينة (قوله ابتلاء) أى اختباراً قال تعالى - إنا جعلنا ما على الأرض زينة لها لنبلوهم أيهم أحسن عملاً - (قوله أو الشيطان) أى بالسوسة (قوله من النساء) متعلق بمحذوف حال من الشهوات وهو تفصيل لما أجمل فيها، وقدم النساء لأنهن أعظم زينة الدنيا فانهن حباله الشيطان ويحملن الانسان على قطع الرحم واكتساب المال من الحرام وارتكاب المحرمات، وقال عليه الصلاة والسلام «ما تركت فتنة أضرع على الرجال من النساء، ما رأيت ناقصات عقل ودين أذهب للب الرجل الحكيمة منكن» (قوله والبنين) قدمهم على الأموال لأنهم فرع النساء وأكبر فتنة من الأموال لأن الانسان يفتدى بنيه بالمال ولم يقل والبنات لأن الشأن أن الفجر في الذكور دون الإناث (قوله والقناطير) جمع قنطار قيل المراد به المال الكثير وقيل ألف أوقية ومائتا أوقية وقيل اثنا عشر ألف أوقية وقيل غير ذلك ودرج المفسر على الأول (قوله المقنطرة) قيل وزنها مفعلة فتكون النون أصلية وقيل وزنها مفعلة فالنون زائدة ويترب على ذلك النون في قنطار هل هي أصلية فوزنه فلال أو زائدة فوزنه فنعال وأقل القناطير المقنطرة تسعة لأن الراد تعددت (١٣٤) جموع القناطير عنده ثلاثة ففوق (قوله والفضة) الواو بمعنى أو المانعة

الحال فتجوز الجمع وقدم الذهب والفضة على باعدهما لأن غرض صاحبهما أعظم (قوله والحيل السومة) قدمها على الأنعام لأن غرضها أعظم (قوله الزرع) أى مطلقاً حنط أو غيرها (قوله ثم يفنى) أى يزول هو وصاحبه قال تعالى إنما مثل الحياة لدنيا كماء أتزلزل من

حُبُّ الشَّهَوَاتِ مَا تَشْتَبِيهِ النَّفْسُ وَتَدْعُو إِلَيْهِ، زَيْنَا اللَّهِ ابْتِلَاءً أَوِ الشَّيْطَانِ (مِنْ) النَّسَاءِ وَالتَّبْنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ (الْأَمْوَالِ الْكَثِيرَةِ) (الْمُقَنْطَرَةِ) الْجَمْعَةُ (مِنْ) الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْحَلِيلِ الْمُسَوِّمَةِ) الْحَسَانِ (وَالْأَنْمَامِ) أَيْ الْإِبِلَ وَالْبَقَرِ وَالْغَنَمِ (وَالْحَرْثِ) الزَّرْعِ (ذَلِكَ) الْمَذْكُورِ (مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا) يَتَمَتَّعُ بِهِ فِيهَا ثُمَّ يَفْنَى (وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الْمَاكِ) الرَّجْعُ وَهُوَ الْجَنَّةُ فَيَنْبَغِي الرِّغْبَةُ فِيهِ دُونَ غَيْرِهِ (قُلْ) يَا مُحَمَّدُ لِقَوْمِكَ (أَوْ تَنْبِئُكُمْ) أَخْبِرْكُمْ (بِخَيْرٍ مِنْ ذَلِكَُمْ) الْمَذْكُورِ مِنَ الشَّهَوَاتِ، اسْتَظْهَمَ تَقْرِيرِ (لِلَّذِينَ اتَّقَوْا) الشَّرْكَ (عِنْدَ رَبِّهِمْ) خَيْرٌ مِنْتَدُوهِ (جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ) أَيْ مُقَدَّرِينَ الْخُلُودَ (فِيهَا) إِذَا دَخَلُوهَا (وَأَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ) مِنَ الْخَيْضِ وَغَيْرِهِ مِمَّا يَسْتَقْدِرُ (وَرِضْوَانٌ) بِكَسْرِ أَوَّلِهِ وَضَمِّ لِفَتَانِ،

السما فاختلط به نبات الأرض الآية (قوله فينبغي الرغبة فيه) أى في ذلك المآب الحسن أى وفي الآية اكتفاء أى وعنده سوء مآب حسن المآب لمن لم يغتر بالدنيا وجعلها مزرعة للآخرة وسوء المآب لمن اغتر بها وآثرها على الآخرة (قوله قل أو نبئكم) قرئ في السبع بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية مع زيادة مد بينهما وبدون زيادة فالقراءات أربع وليس في القرآن همزة مضمومة بعد مفتوحة إلا ما هنا وما في ص أنزل عليه الذكر وما في اقتربت الساعة ألقى الله ذكر عليه (قوله من الشهوات) أى المشتهيات (قوله استظهم تقرير) أى نقيت (قوله للذين اتقوا الشرك) أى بالايان وإنما اقتصر عليه لأن أصل دخول الجنة إنما يتوقف عليه فقط (قوله عند ربهم) في محل نصب على الحال من جنات (قوله جنات) أى سبع: جنة المأوى وجنة الخلد وجنة النعيم وجنة عدن وجنة الفردوس ودار السلام ودار الجلال وأبوابها ثمانية عشر وأعظمها جنة الفردوس (قوله أى مقدرين الخلود) أشار بذلك إلى أن قوله خالدين حال منتظرة أى منتظرين الخلود فيها إذا دخلوها لأنه ينادى المنادى حين استقرار أهل الدارين فيهما: يا أهل الجنة خلود بلا موت ويا أهل النار خلود بلا موت فيقع الفرح الدائم في قلوب أهل الجنة والحزن الدائم في قلوب أهل النار (قوله وأزواج مطهرة) أى من الحور وغيرهن من نساء الدنيا (قوله لفتان) أى وفري بهما في السبع في جميع لفظ رضوان الواقع في القرآن إلا الثاني في المائدة فإنه بالكسر باتفاق السبعة وهو قوله من اتبع رضوانه سبيل السلام والمكسور قياسي والمضموم سماعي ومعناها واحد وقول المفسر كثير أخذ الكتبة من الذين .

(قوله أى رضا كثير) أى عظيم لاسخط بعده أبدا (قوله فيجازى كلا منهم بعمله) أى فيدخل التقيين الجنة والدايين النار (قوله نعت) أى للذين اتقوا (قوله على الطاعة) أى على فعلها وقوله عن المعصية : أى نهام الله عنها فأمسكوا عنها واتقوا (قوله والصادقين) إن قيل كيف دخت الواو على هذه الصفات مع أن الموصوف بها واحد . أجيب بجوابين أحدهما أن الصفات إذا تكررت جاز أن يعطف بعضها على بعض بالواو وإن كان الموصوف بها واحدا ودخول الواو في مثل هذا للتفخيم لأنه يؤذن بأن كل صفة مستقلة بمدح الموصوف بها . ثانيهما لانسلم أن الموصوف بها واحد بل هو متعدد والصفات موزعة عليهم فبعضهم صابر وبعضهم صاق ففيه إشارة إلى أن بعضها كاف في المدح (قوله في الإيمان) أى صدقوا بقلوبهم وانقادوا بظواهرهم (قوله المطيعين لله) أى بأى نوع من أنواع الطاعة (قوله بأن يقولوا اللهم اغفر لنا) أى أو غير ذلك من أنواع الطاعات فالمراد بالمستغفرين المتعترضون للغفرة إما بسؤال الغفرة أو غيرها من الطاعات (قوله أواخر الليل) ويدخل بالنصف الأخير منه ، وقيل الأسحار ما بعد الفجر إلى طلوع الشمس فينبى اغتنام هذين الوقتين فإن لم يمكن الأول فالثاني (قوله شهد الله) سبب نزولها أن حبرين من أحبار الشام قدما على رسول الله بالمدينة فقلاله نسألك عن شئ إن أخبرتنا به آمنا بك وصدقناك ، فقال سلا ، فقال له أخبرنا عن أعظم شهادة في القرآن فنزلت فآمننا به ولكونها أعظم كان وقت نزولها حول البيت ثلثائة وستون صنما حين نزلت تساقطت تلك الأصنام ، وورد في فضلها أنه يوم القيامة يجاء بمن كان يحفظها فيقول الله له إن لعبدى (١٣٥) هذا عندى عهدا فأوفيه إياه

أدخلوا عبدي الجنة فيدخلونه من غير سابقة عذاب ، ومن فضلها أنها تقلع عرق الشرك من القلب وتنفع من الوسواس ولذا اختارها العارفون في ختم صلاتهم فيقرءونها عقب كل صلاة . ثم اعلم أن معنى الشهادة الاقرار باللسان والإذعان بالقلب وذلك مستحيل على الله تعالى فالمراد بين وأظهر

أى رضا كثير (مَنْ اللَّهِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ) عالم (بِالْمِيَادِ) فيجازى كلا منهم بعمله (الَّذِينَ) نعت أو بدل من الذين قبله (يَقُولُونَ) يا (رَبَّنَا إِنَّا أَمْنَا) صدقنا بك وبرسولك (فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ . الصَّابِرِينَ) على الطاعة وعن المعصية نعت (وَالصَّادِقِينَ) في الإيمان (وَالْقَانِتِينَ) المطيعين لله (وَالْمُتَّقِينَ) المتصدقين (وَالْمُسْتَغْفِرِينَ) الله بأن يقولوا : اللهم اغفر لنا (بِالْأَسْحَارِ) أواخر الليل خصت بالذكر لأنها وقت الغفلة ولذة النوم (شَهِدَ اللَّهُ) بين خلقه بالدلائل والآيات (أَنَّهُ لَا إِلَهَ) أى لا معبود في الوجود بحق (إِلَّا هُوَ) وشهد بذلك (الْمَلَائِكَةُ) بالاقرار (وَأُولُوا الْعِلْمِ) من الأنبياء والمؤمنين بالاعتقاد واللفظ (قَائِمًا) بتدوير مصنوعاته ونصبه على الحال والعامل فيها معنى الجملة ، أى تفرد (بِالْقِسْطِ) بالعدل (لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ) كرره تأكيداً (الْعَزِيزُ) في ملكه ،

لخلقه بالدلائل القطعية أنه الخ في الكلام استعارة تبعية حيث شبه البيان بالشهادة واستعار اسم المشبه به للشبه واشتق من الشهادة شهد بمعنى بين والجامع الوثوق بكل لأن من أقر وأذعن حصل له وثوق كما أن من بين حصل للسامع وثوق بخبره وإلى ذلك أشار المفسر بقوله بين لخلق الخ (قوله في الوجود) أى الدينوى والأخروي (قوله وشهد بذلك الملائكة) أشار بذلك إلى أن الملائكة معطوف على لفظ الجلالة فهو مرفوع وقدر الفعل دفعا لاستعمال اللفظ في حقيقته ومجازه وفيه خلاف ولا يمتشى التنزيل عليه فان الشهادة في حق الملائكة معناها الاقرار وأما في حق الله فمعناها التبيين (قوله وأولوا العلم) لم يقدر الفعل اكتفاء بما قدره في جانب الملائكة (قوله بالاعتقاد) أى في القلب ، وقوله واللفظ : أى باللسان وإنما اقتصر في جانب الملائكة على الاقرار دون أولى العلم لأن توحيد الملائكة جبلى لهم مخلوقون عليه كالنفس فلا يتوهم فيهم عدم الاعتقاد بخلاف الانس فاختارى لهم لوجود المناققين فيهم دون الملائكة (قوله ونصبه على الحال) أى إمامن لفظ الجلالة أو من الضمير المنفصل بعد لا والأحسن الثاني ليفيد أن الله شهد شهادتين : الأولى أنه لا إله إلا هو ، والثانية أنه قائم بالقسط فمتعلق الأولى تنزيه ذاته ومتعلق الثانية تنزيه صفاته (قوله معنى الجملة) أى جملة لا إله إلا هو ، وقوله : أى تفرد ببيان معنى الجملة (قوله بالقسط) بيان لكرمه تعالى ، فلفظي أنه تعالى ثابت الأبرهية وأن جميع الخلق مما يكون له يتصرف فيهم كيف يشاء فلو أدخل الطامنين جميعا النار لاهرج عليه غير أنه لا يفعل ذلك بل هو قائم بالقسط (قوله تأكيداً) أى وتوطئة لقوله - العزيز الحكيم - (قوله العزيز في ملكه) أى عديم المثال وأقاهر لخلقه وهو راجع لقوله - أنه له إله إلا هو - .

(قوله الحكيم في صممه) أى يضع الشيء في محله وهو راجع لقوله قائما بالقسط والعزير الحكيم إما خبران لمبتدأ محذوف وإما بدلان من الضمير المنفصل أو نعتان له على جواز نعت ضمير النية (قوله إن الدين عند الله الإسلام) نزلت لما أدعت اليهود أنه لادين أفضل من دين اليهودية وأدعت النصارى أنه لادين أفضل من دين النصرانية (قوله هو الإسلام) قدر الضمير إشارة إلى أن الجملة معرفة الطرفين فتفيد الحصر (قوله البعوث به الرسل) أى جميعهم من آدم إلى محمد، قال تعالى - شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي أوحينا إليك وما وصينا به إبراهيم وموسى وعيسى أن أقيموا الدين - فأصل الدين واحد وإنما الاختلاف في الفروع (قوله بدل اشتغال) أى فيكون من تمام آية شهادته لأن وحدانية الله اشتمل عليها الإسلام، وهذا إن أريد بالإسلام الشرع المنقول، وأما إن أريد به التوحيد كان بدل كل من كل (قوله وما اختلف الدين أو تواتر الكتاب) جواب عن سؤال نشأ من قوله - إن الدين عند الله الإسلام - كأنه قيل حيث كان الدين واحدا من آدم إلى الآن فما اختلف أهل الكتاب (قوله لإمن بعد ما جاءهم العلم) استثناء من محذوف: أى ما كان اختلافهم في حال من الأحوال إلا في حال مجئ العلم لهم فلمنى لأعذر ولا شبهة لهم في ذلك الاختلاف لأن الله بين لهم الحق من الباطل وإنما كفرهم واختلافهم محض عناد، قال تعالى - وجحدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلما وعلوا - (قوله ومن يكفر) من اسم شرط (١٣٦) جازم ويكفر فعل الشرط، وقوله - فإن الله سريع الحساب - دليل الجواب

(الحكيم) في صممه (إن الدين) الرضى (عند الله) هو (الإسلام) أى الشرع المبعوث به الرسل المبني على التوحيد. وفي قراءة بفتح أن بدل من أنه الخ بدل اشتغال (وما اختلف الذين أوتوا الكتاب) اليهود والنصارى في الدين بأن وحد بعض وكفر بعض (إلا من بعد ما جاءهم العلم) بالتوحيد (بقيا) من الكافرين (يئسهم ومن يكفر) بآيات الله فإن الله سريع الحساب (أى المجازاة له (فإن حاجوك) خاصمك الكفار يا محمد في الدين (فقل) لهم (أسألت وجهي لله) أهدت له أنا (ومن اتبعني) وخص الوجه بالذكر لشرفه ففيه أولى (وقل للذين أوتوا الكتاب) اليهود والنصارى (والأمةين) مشركى العرب (أسألتهم) أى أسلموا (فإن أسألو فقد أهدوا) من الضلال (وإن تولوا) عن الإسلام (فإنما عليك البلاغ) أى التبليغ للرسالة (والله بصير بالعباد) فيجازيهم بأعمالهم وهذا قبل الأمر بالقتال (إن الذين يكفرون بآيات الله ويقتلون) وفي قراءة يقاتلون (النبيين بغير حق) ويقتلون الذين يأمرون بالقسط) بالعدل (من الناس)،

والجواب محذوف: أى فيعذبه وهذا أسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم كأنه قال له لا تحزن على كفر من كفر فإن الله عطف عليه (قوله فإن حاجوك) أى اليهود والنصارى حيث أنكروا محمدا رسالتك أو أصلها وجملة حاجوك فصل الشرط وجوابه فقل وما عطف عليه (قوله ومن اتبعني) معطوف على ضمير أسألت المتصل وقد وجد

الفصل وهو قوله وجهي لله إذا علمت ذلك فتقدير المفسر أنا توضيح وبيان للضمير المتصل لا يفيد الفصل ومم فانه قد حصل بقوله وجهي لله، قال ابن مالك: وإن على ضمير رفع متصل عطف فافصل بالضمير المنفصل أو فافصل ما وماهتان من قبيله ومن قول من اتبعني محذوف لدلالة ما قبله عليه: أى ومن اتبعني أسلم وجهه (قوله لشرفه) أى لوجود الخواص الخمس فيه (قوله وقل للذين أوتوا الكتاب) أى التوراة بالنسبة لليهود والإنجيل بالنسبة للنصارى وفيه وضع للوصول موضع الضمير لمقابله بالأمةين (قوله مشركى العرب) أى ومن عداهم ممن لا كتب لهم (قوله أى أسلموا) أى فهو استفهام تقريبي والمقصود الأمر على حد فهل أنتم منتهون (قوله فقد أهدوا) أى اتبعوا وحصل لهم الرضا والقبول وتم لهم السعد والوصول، وبهذا اندفع ما يقال إن فعل الشرط متجدد مع جوابه كأنه قال فإن أسلموا فقد أسلموا (قوله وإن تولوا) أى دأبوا عليه وهو فعل الشرط وقوله - فأنا عليك البلاغ - دليل الجواب والجواب محذوف تقديره فلا تحزن عليهم وأمرهم إلى الله (قوله أى التبليغ للرسالة) أى وقد بلغت فلاناس عليهم (قوله والله بصير بالعباد) أى عليم بهم ومطلع عليهم وناظر إليهم فلا يغيب عنه شئ من أفعالهم (قوله وهذا قبل الأمر بالقتال) أى هذه الآية نزلت قبل الأمر به فإن رسول الله - أمر بالمساك والأعراض عنهم في تخويف وسبعين آية ثم أمر بقتالهم (قوله بآيات الله) أى القرآن وغيره (قوله وفي قراءة يقاتلون) صوابه تأخيرها بعد المعطوف إذ هي التي فيها القراءتان وأما هذه فيقتلون بأحق السبعة (قوله بغير حق) إن قلت إن قتل الأنبياء لا يكون إلا بغير حق - أجيب بأنه في اعتقادهم أيضا فهو زيادة

إلى التسبيع عليهم فأعنى المحب يا محمد من بلاد هؤلاء حيث يتعاون الأنبياء وهم مقدون أن قتلهم خلاف الحق ويقتلون من يأمرهم (قوله وهم اليهود) أى قوم موسى وإنما خوطب من كان في زمنه صلى الله عليه وسلم بذلك لرضاهم بفعلهم مع كونهم كانوا عازمين على قتله صلى الله عليه وسلم (قوله ثلاثة وأربعين) وفي رواية أخرى سبعين (قوله من يومهم) أى قتلوا الأنبياء أول النهار والعباد آخره (قوله أعلمهم) أشار بذلك إلى أن في الكلام استعارة تبعية حيث شبه الاعلام بالعذاب بالبنارة واستعير اسم الشبه به للشبه واشتق من البشارة بشرهم بمعنى أعلمهم بالعذاب والجامع الانتقال من حال لأخرى في كل (قوله وذكر البشارة تهكم) أى لأن البشارة هي الخبر السار والندارة الخبر الضار فكأنه يقول هو لا يتخاف كأن الوعد بالخبر لا يتخلف (قوله لشبه اسمها للوصول) أى وهو في الأصل كان مبتدأ والمتدا مق وقع اسم موصول ولومسوخا قرن خبره بالفاء (قوله كصدقة وصلة رحم) إن قلت إن مثل هذا العمل لا يتوقف على الاسلام لعدم توقفه على النية فينتفع به الكافر فلا يتم قول المفسر فلا اعتداد بها لعدم شرطها فلعل ذلك محمول على جماعة مخصوصين باسروا قتل الأنبياء وعاندوهم وإلا فصدقة (١٣٧) الكافر وصلة رحمه تنفعه في الدنيا بتوسعتها عليه مثلا

الدنيا بتوسعتها عليه مثلا لاغير ولا ينتفع بها في الآخرة إجماعا لأن محل الجزاء الجنة وهو عنها بمنزل لأنه ليس في الآخرة إلا النار (قوله ألم تر) الخطاب للنبي أو لكل من يأتي منه النظر (قوله إلى كتاب الله) أى التوراة (قوله في اليهود) أى يهود خبير (قوله زنى منهم اثنان) أى من أشرفهم ثم سألو أعيانهم فأخبروهم بأن التوراة نصت على رجمهم ولكن أخذتهم الشفقة عليهم لكونهم من أشرفهم فتجاكروا إلى النبي صلى الله عليه وسلم

ولم اليهود ، روى أنهم قتلوا ثلاثة وأربعين نبيا فهاهم مائة وسبعون من عبادهم قتلوهم من يومهم (فَبَشِّرْهُمْ) أعلمهم (بِعَذَابِ أَلِيمٍ) مؤلم وذكر البشارة تهكم بهم ، ودخلت الفاء في خبر إن لشبه اسمها الوصول بالشرط (أُولَئِكَ الَّذِينَ حَبِطَتِ) بطلت (أَعْمَالُهُمْ) ما عملوا من خير كصدقة وصلة رحم (فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ) فلا اعتداد بها لعدم شرطها (وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ) مانعين من العذاب (أَلَمْ تَرَ) تنظر (إِلَى الَّذِينَ أُوتُوا نَصِيبًا) حظًا (مِّنَ الْكِتَابِ) التوراة (يُدْعَوْنَ) حال (إِلَى كِتَابِ اللَّهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ يَتَوَلَّى فَرِيقٌ مِّنْهُمْ مُّعْرِضُونَ) عن قبول حكمه . نزل في اليهود زنى منهم اثنان فتجاكروا إلى النبي صلى الله عليه وسلم فحكم عليهما بالرجم فأبوا فجاء بالتوراة فوجد فيها فرجا فغضبوا (ذَلِكَ) التولى والإعراض (بِأَنَّهُمْ قَالُوا) أى بسبب قولهم (لَنْ تَمْسَنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَّعْدُودَاتٍ) أربعين يوما مدة عبادة آبائهم المعجل ثم نزول عنهم (وَعَرَّهْمُ فِي دِينِهِمْ) متعلق بقوله (مَا كَانُوا يَفْقَرُونَ) من قولهم ذلك (فَكَيْفَ) حالهم (إِذَا جَمَعْنَاهُمْ لِيَوْمٍ) أى في يوم (لَّا رَيْبَ) شك (فِيهِ) هو يوم القيامة (وَوُفِّيَتْ كُلُّ نَفْسٍ) من أهل الكتاب وغيرهم جزاء (مَا كَسَبَتْ) عملت من خير وشر ،

له أن يوجد في دينه فرج لهم ، فقال لهم النبي حكم ديني رجمكم والذي أعلمه أن في التوراة كذلك ، فقال بعضهم جرت علينا يا محمد فقال هلموا إلى أعلمكم بالتوراة فقالوا عبد الله بن سوريا وكان بفدك فأتى به فسأله النبي عن حكم الزاني والزانية في التوراة فقال اتوني بالتوراة فقرأ منها على النبي صلى الله عليه وسلم حتى وصل آية الرجم فوضع يده عليها وقرأ ما بعدها وكان عبد الله بن سلام حاضرا إذ ذاك وكان من أعيانهم قبل الاسلام فقال يارسول الله إن الرجل أخفى آية الرجم وقرأ ما بعدها فأمره النبي بأخذها منه فأخذها وقرأها فإذا فيها إن الحصن والمحصنة إذا زنيا وقامت عليهما البينة رجما وإن كانت امرأة حلي تريض بها حتى تضع مافي بطنها فأمر صلى الله عليه وسلم برجمهما فغضبت اليهود لذلك (قوله فوجد فيها) أى الرجم (قوله بأنهم قالوا) أى بسبب قولهم ذلك فهو نوا على أنفسهم جميع الوبقات من قتل الأنبياء وعصيانهم وغير ذلك (قوله من قولهم ذلك) أى هو لن تمسنا النار إلا أياما معدودات (قوله فكيف حالهم) رد لقولهم المذكور وإبطال لما غرهم باستعظام ما سيقع لهم من الأهوال ويجوز أن يكون كيف خبرا مقدما والابتداء محذوف قدره المفسر بقوله حالهم وقوله إذا جمعناهم ظرف غير مضمن معنى الشرط [ ١٨ - صاوى - أول ] منصوب على الظرفية والعامل فيه متعلق الخبر (قوله لا ريب فيه) أى في مجيئه ووقوعه فيه

(قوله وهم) أى الناس فيه إشارة إلى أنه ذكر ضميرهم وجمعه باعتبار معنى كل نفس (قوله ونزل لما وعد الخ) وذلك أنه حين تحزبت عليه الأحزاب سنة خمس من الهجرة حتى تجمع عليه عشرة آلاف مقاتل وكانت المسلمون إذ ذاك نحو الألفين معه بالمدينة فأشاروا عليه بحفر الخندق فجعل على كل عشرة أربعين ذراعاً فينمهم في ذلك إذ ظهرت لهم صخرة عظيمة لاتعمل فيها للعاويل فكرب لمن كانت في قسمته فاستجاروا برسول الله فأخذ صلى الله عليه وسلم للمول من سلمان الفارسي وضرب الصخرة أول مرة فخرج منها نور ملاماً ما بين لابقى المدينة فقال أضاء لى منها قصور الحيرة كأنها أنياب الكلاب والحيرة بكسر الحاء للهمزة وسكون الياء مدينة بقرب الكوفة وتمثيلة القصور بأنياب الكلاب لشبهها لى البياض وانضمام بعضها لبعض مع الإشارة إلى تحجيرها ثم ضرب الثانية وقال أضاء لى منها قصور الروم ثم ضرب الثالثة وقال أضاء لى منها قصور صنعاء اليمن وأخبرنى جبريل أن أمى ظاهرة على كاهها فأجسروا ، فقال المنافقون ألا تعجبون بمنىكم ويعدكم الباطل ويخبركم أنه يبصر ما ذكر وأنها ففتح لكم وأتم إنما تحفرون الخندق من شدة الخوف ولانستطيعون البروز فزلت الآية. وكسر الصخرة فى الثلاث ضربات من عزمه وقوته البشرية وإلا لو كان معجزة لأشار لها فقط. وروى فى فضل تلك الآية أحاديث لأخصى منها ما روى «أن الله لما أمر فاتحة الكتاب وآية الكرسي وشهد الله وقل اللهم مالك الملك بالنزول إلى الأرض قالوا ياربنا لاتهبطننا دار الذنوب وإلى من يعصيك فقال تعالى وعزق وجلالى مايقروكن عبد عقب كل صلاة إلا أنسكنته حظيرة القدس على ما كان منه وإلا نظرت له بعينى المكنونة فى اليوم والليلة سبعين مرة وإلا قضيت (١٣٨) له فى اليوم والليلة سبعين حاجة أداهاها المغفرة وإلا أعدته من

عدوه بنصرته عليه ولا يمنعه من دخول الجنة إلا أن يموت» (قوله يا الله) أشار بذلك إلى أن الميم معقوفة عن ياء النداء فهو مبنى على الضم فى محل نصب والميم عوض عن ياء النداء وذلك من جملة ما خص به لفظ الجلالة ومن جهاتها اجتماع ياء ال (قوله مالك الملك)

(وَهُمْ) أى الناس (لَا يَظْلُمُونَ) بنقص حسنة أو زيادة سيئة. ونزل لما وعد صلى الله عليه وسلم أمته ملك فارس والروم فقال المنافقون هيهات (قُلِ اللَّهُمَّ) يا الله (مَالِكِ الْمُلْكِ تُؤْتِي) تعطى (الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ) من خلقك (وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ يَمَنْ تَشَاءُ) وتُعزُّ مَنْ تَشَاءُ (بِإِيتَانِهِ) وتَنْزِلُ مَنْ تَشَاءُ (بِنَزْعِهِ) منه (بِيَدِكَ) بقدرتك (الْخَيْرُ) أى والشر (إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) وتُولِجُ (اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ وَتُؤَلِّجُ النَّهَارَ) تدخله (فِي اللَّيْلِ) فيزيد كل منهما بما نقص من الآخر (وَتُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ) كالإنسان والطائر من النطفة والبيضة (وَتُخْرِجُ الْمَيِّتَ) كالنطفة والبيضة (مِنَ الْحَيِّ وَتَرَزُقُ مَنْ تَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ) أى رزقا واسعا .

(لا يتخذ

يصح أن يكون بدلا أو عطف بيان أو نفعا لمحل اللهم أو منادى

حذفت منه ياء النداء . والملك هو من العرش للفرش . وفى بعض الكتب : أنا الله ملك للملوك ومالك للمليك قلوب الملوك ونواصيهم بيدى فان العباد أطاعوني جعلتهم عليهم رحمة وإن هم عصوني جعلتهم عليهم عقوبة فلا تستغلوا بسبّ الملوك ولكن توبوا إلى أعطفهم عليكم (قوله تؤتى ملك من تشاء) أما صفة لمالك الملك أو استئناف بياني دليل لكونه مالك الملك وقوله من تشاء أى كحمد وأصحابه (قوله بإيتانه) أى الملك (قوله بنزعه منه) أى بنزع الملك من فارس والروم وغيرها (قوله بقدرتك) هذا تأويل الخاف وأما السلف فيؤمنون بذلك ويفوضون علم ذلك لله (قوله أى والشر) أشار بذلك إلى أن فيه اكتفاء وإنما اقتصر على الخير لأن الآية مسوقة فى الخير بدليل سبب نزولها وإن كان لفظها عاما أو يقال إنما اقتصر على الخير لأنه صنعه وأما الشر فبالنظر للمعكس عليه . قال بعض العارفين :

إذا ما رأيت الله فى السك فاعلا رأيت جميع الكائنات ملاحا وإن لم ترى إلا مظاهر صنعه

حجبت فصيرت الحسان قباحا ففعل الله كله خيرا لأن أفعاله دائرة بين الفضل والعدل ولا ينسب له الشر أصلا وإنما ينسب الشر للخالف وليس لمولانا حاكم يخالفه فيما أمره به بل هو الفعال لما يريد (قوله إنك على كل شيء قدير) دليل لما تقم (قوله فيزيد كل منهما بما نقص من الآخر) أى بقدر ما نقص ساعة بساعة بدرجة بدرجة (قوله كالإنسان والطائر الخ) ويصح أن يراد بالحي المسلم بالميت الكافر (قوله من النطفة والبيضة) ونشر مرتب (قوله بغير حساب) أى ومن غير توقف على محمل

وإلا فلن توفى رزقه على عمل منا لما أعطاك شيطاناً أبداً بل لم يبق لنا نعمه التي هي موجودة فينا كالسمع والبصر والكلام واليدين والرجلين وغير ذلك ، فسبحان الحليم الذي لا يبجل بالمعقوبة على من عصاه (قوله لا يتخذ المؤمنون) قيل نزلت في عبد الله بن أبي ابن سلول كان منافقاً يخفى الكفر ويحب أهله ويواليهم باطناً وكان يصحبه على هذه الحيلة ثلثمائة وكانوا يحبون ظفر الأعداء برسول الله وأصحابه وإنما كانوا يظهرُونَ الإسلام فقط ، فمعنى الآية أن من علامة الإيمان عدم موالاته أهل الكفر قال تعالى - لا تجد قوماً يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حادَّ الله ورسوله - الآية وقال تعالى - يأبى الله الذين آمنوا لا يتخذوا عدوى وعدوكم أولياء تلقون إليهم بالمودة - الآية (قوله أولياء) أى أصدقاء وقوله يوالونهم أى يحبونهم ويميلون إليهم (قوله من دون المؤمنين) في محل الحال من الفاعل أى حال كون المؤمنين متجاوزين بموالاتهم للمؤمنين أى تاركين قصر الولاية عليهم وذلك الترك يصدق بصورتين كونها مشتركة بين الكفار والمؤمنين أو مختصة بالكفار فالصورتان داخلتان في منطوق النهى ، وإنما الواجب على المؤمنين قصر الموالاتة والمحبة على بعضهم (قوله فليس من الله) الكلام على حذف مضاف قدره المفسر بقوله دين وفيه حذف مضاف أيضاً أى من أهل دين الله فالعنى أنه كافر وإذا اطعنا عليه فلا نبقيه بل نقتله ويسمى زنديقاً ومنافقاً ، واسم ليس ضمير يعود على من الشرطية (قوله إلا أن تتقوا) هذا استثناء مفرغ من عموم الأحوال أى لا يتخذ المؤمن الكافر ولما لشيء من الأشياء ولا تعرض من الأغراض إلا للتقية ظاهراً بحيث يكون مواليه في الظاهر (١٣٩) ومعاديه في الباطن . ومحصله

أن الله نهى المؤمنين عن موالاته الكفار ومداينهم إلا أن يكون غالين ظاهرين أو يكون المؤمن في قوم كفار فيداهنهم بلسانه مطمئناً قلبه بالإيمان فالتقية لا تكون إلا مع الخوف على النفس أو العرض (قوله تقاة) وزنه فعلة ويجمع على تقى كرتبة ورطب وأصله وقية لأنه

(لَا يَتَّخِذِ الْمُؤْمِنُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ) يوالونهم (مِنْ دُونِ) أى غير (الْمُؤْمِنِينَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ) أى يوالهم (فَلَيْسَ مِنْ) دين (اللَّهِ فِي شَيْءٍ إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَاةً) مصدر تقيته أى تخافوا مخافة فلهم موالاتهم باللسان دون القلب وهذا قبل عزة الإسلام ويجرى فيمن في بلد ليس قويا فيها (وَيَحْذَرُكُمْ) يخوفكم (اللَّهُ نَفْسَهُ) أن يغضب عليكم إن واليتهموم (وإِلَى اللَّهِ الْمَصِيرُ) المرجع فيجازيكم (قُلْ) لهم (إِنْ تَحْفَظُوا مَا فِي صُدُورِكُمْ) قلوبكم من موالاتهم (أَوْ تُبْدُوهُ) تظهروه (يَعْلَمَهُ اللَّهُ وَ) هو (يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) ومنه تعذيب من والاهم ، اذكر (يَوْمَ تَجِدُ كُلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ) (مِنْ خَيْرٍ مُحْضَرًا ، وَمَا عَمِلَتْ) (مِنْ سُوءٍ) مبتدأ خبره (تَوَدُّ لَوْ أَنَّ بَيْنَهَا وَبَيْنَهُ أَمَدًا بَعِيدًا) غاية في نهاية البعد فلا يصل إليها (وَيَحْذَرُكُمْ اللَّهُ نَفْسَهُ) كرر للتأكيد ،

من الوقاية فأبدلت الواو تاء والياء ألفاً لتحركها وانفتاح ما قبلها وقوله من تقيته بفتح القاف بوزن رميته وهو بمعنى اتقيته (قوله دون القلب) أى فالموالاتة به حرام إجماعاً (قوله وهذا) أى قوله إلا أن تتقوا (قوله ليس قويا فيها) أى الإسلام ليس قويا في تلك البلدة كأن يجعل أمراء تلك البلدة الحكام من أهل الكفر فالواجب مداراتهم ظاهراً حتى يقضى الله أمراً كان مفعولاً كما وقع لرسول الله صلى الله عليه وسلم أنه كان في داره يوماً إذ أقبل عليه رجل فطرق الباب فقال من؟ فقال فلان فقال سرا : بئس أخوال العشرة ثم لما خرج إليه أطلق له وجهه وصار يلاطفه بالقول فلما انصرف قالت له عائشة رأيت منك عجبا سمعتك تقول قولاً ثم فعلت خلافه فقال يا عائشة إنا لنبش في وجوه قوم وقلوبنا تلغهم (قوله ويحذركم) الكاف مفعول أول ونفسه مفعول ثان وهو على حذف مضاف أشار له المفسر بقوله أن يغضب عليكم والأصل غضب نفسه أى فان واليتهموم غضب الله بجلاله عليكم (قوله فيجازيكم) أى إما بالتواب إن لم توالهم أو بالعقاب إن واليتهموم (قوله يعلمه الله) أى فيرتب الجزاء على ذلك (قوله يوم تجد) ظرف لمحذوف أى اذكر (قوله محضراً) أى محضراً ظاهراً تفرج به وذلك كالصدقات والصيام والصلاة مثلاً (قوله أمدأبعيدا) أى مسافة طويلة فيمتنع أن لم يكن رآه وقد ورد أن العبد إذا خرج من قبره وجد عمله الصالح في صورة حسنة فيقول له طالما كنت أقلتك في الدنيا فأركب على ظهري الآن فيركبه إلى الحشر وذلك قوله تعالى - ونحشر المتقين إلى الرحمن وفداً - وإذا كان غير صالح وجد عمله السيئ في صورة قبيحة فيقول له طالما كنت تتمتع في الدنيا فأنا أركبك الآن وذلك قوله تعالى - وهم يحملون أوزارهم على ظهورهم - ولو شرطية وفي الكلام حذفان أحدهما حذف مفعول تود والثاني حذف جواب لو والتقدير تود تباعد ما بينها وبينه لو أن بينها



وهذه أمدد بعدد السرت بذلك (قوله والله رموف بالعباد) أى شديد الرحمة بهم حيث قطع عذرهم فبين ذلك فى رمن يسع التوبة والرجوع إليه فيه ، ومن جملة رأفته كثرة التكرار والتأكيد فى الكلام لعله يصل إلى قلوب السامعين فبه ، لو بمقتضاه (قوله ونزل لما قالوا الخ) وقيل سبب نزولها قول اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه . وقيل قول نصارى نجران ماعبدنا عيسى وأمه إلا بحجة الله . وقيل سبب نزولها أن النبي دخل الكعبة فوجد الكفار يعلقون على الأصنام بيض النعام ويزخرفونها فقال لهم ماهذه مله إبراهيم التى تدعونها فقالوا مانعبدكم إلا ليقربونا إلى الله زلفى (قوله قل لهم يا محمد) أى ردّا لمقالمهم (قوله فاتبعوني) أى فى جميع ماجئت به ، والمعنى أن اتباع النبي فيما جاء به دليل على محبة الانسان لربه وهى ميل القلب نحوه وإثبات طاعته على هوى نفسه فيلزم من المحبة الطاعة ، قال بعض العارفين :

لو قال نبيها قف على جمر النضا لو قفت ممنثلا ولم أتوقف  
نعصى الاله وأنت تظهر حبه هذا لعمرى فى القياس بديع  
لو كان حبك صادقا لأطعته إن الحب لمن يحب مطيع

فمن ادعى المحبة من غير طاعة فدعواه باطلة لا تقبل (قوله بمعنى أنه يتبينكم) أشار بذلك إلى أن معنى المحبة الأصلية محال فى حقه تعالى وأن المراد بمحبة الله للعبد قبوله والابانة على أعماله (قوله ويففر لكم ذنوبكم) أى يمحوها من الصحف فال محبوب لا يبق عليه ذنب والمبغوض لا يتبق له (١٤٠) طاعة ، قال بعض العارفين : واجعل سيأتنا سيأت من أحبيت ولا تجعل

(وَاللَّهُ رَمُوفٌ بِالْعِبَادِ) . ونزل لما قالوا مانعبد الأصنام إلا حبّا لله ليقربونا إليه (قُلْ) لهم يا محمد ( إِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ ) بمعنى أنه يتبينكم ( وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ ) لمن اتبعنى ماسلف منه قبل ذلك ( رَحِيمٌ ) به ( قُلْ ) لهم ( أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ ) فيما يأمركم به من التوحيد ( فَإِنْ تَوَلَّوْا ) أعرضوا عن الطاعة ( فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ ) فيه إقامة الظاهر مقام المضمر أى لا يحبهم بمعنى أنه يعاقبهم ( إِنَّ اللَّهَ اصْطَفَىٰ آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ ) بمعنى أنفسهما ( عَلَى الْعَالَمِينَ ) يجعل الأنبياء من نسلهم ( ذُرِّيَّةً بَعْضُهَا مِنْ ) ولد ( بَعْضُ ) منهم ( وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ) اذكر ( إِذْ قَالَتِ امْرَأَتُ عِمْرَانَ ) حنة لما أسنت ،

حسناتنا حسنات من  
أبغضت فالاحسان لا ينفع  
مع البغض منك والاساءة  
لا تضر مع الحب منك .  
(قوله رحيم به) أى  
فى الدنيا والآخرة (قوله  
من التوحيد) أى وغيره  
من شرائع الدين (قوله  
أعرضوا عن الطاعة) أى  
فلم يتبعوك فيما أمرت به

(قوله فيه إقامة الظاهر) أى تبكيتهما لهم (قوله إن الله اصطفى آدم) قال ابن عباس قالت اليهود

واشتاقت نحن من أبناء إبراهيم واسحق ويعقوب ونحن على دينهم فأنزل الله تعالى هذه الآية والمعنى أن الله اصطفى هؤلاء بالاسلام والنبوة والرسالة وأنتم يامعشر اليهود على غير دينهم وعاش آدم فى الأرض تسعمائة وستين سنة ، وأما إقامة إقامته فى الجنة فلا تحسب (قوله ونوحا) هذا لقبه واسمه الأصلى عبد الغفار وقيل السكن ولقب بنوح لسكته نوحه وهو من نسل إدريس لأنه ابن ملك بن متوشاخ ابن إدريس عليهم الصلاة والسلام وعمر ألف سنة وخمسين والمعنى اختاره بالنبوة والرسالة وجعله من أولى العزم (قوله وآل إبراهيم) أى اصطفاه بالنبوة والرسالة والحلة ، وعمر إبراهيم مائة وسبعين سنة (قوله وآل عمران) قيل المراد عمران أبو مريم وهو الأقرب وقيل أبو موسى وهرون وبين العمرانين ألف وثمانمائة سنة (قوله بمعنى أنفسهما) وقيل إنهما حقيقة فآل إبراهيم أولاده وآل عمران أبو مريم مريم وابنها وأبو موسى موسى وهرون (قوله على العالمين) المراد عالمو زمانهم (قوله ذرية) بدل من آدم وما عطف عليه وهى إما مأخوذة من الدر أو من الدر بمعنى الخلق (قوله بعضها من ولد بعض) أى متناسلين من بعض فالمراد البعضية فى النسب وقيل المراد بعضها من بعض فى الصلاح والنبوة والرسالة فكما أن الأصول أنبياء ورسول كذلك الدرية بل فى بعضها ما يفوق الأصول جميعها كسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم (قوله إذ قالت) ظرف فى محل نصب على المفعولية لمدح قدره المفسر بقوله اذا كر والتقدير اذكر يا محمد وقت قول امرأة عمران والمقصود ذكر القصة الواقعة فى ذلك الوقت لاذكر الوقت نفسه (قوله حنة) أى بنت قاتود وكان لها أخت تسمى اشاع بنت فاقود أيضا متزوجة بذكرىا عليه السلام . كان عمران من السادات الصالحين ، وكان له التسكيم على سدة بيت المقدس ، واسم أبيه ماثان .

(قوله واشتاق للولد) سبب ذلك أنها كانت يوما جالسة في ظل الشجرة فرأت طائرا يطعم فرخه ويسقيه فعطفت واشتاق للولد من أجل روية ذلك الطائر فدعت الله أن يرزقها ولدا ونذرت أن تهبه لبيت المقدس يخدمه وكان ما من رجل من أشراف بيت المقدس إلا وله ولد منذور لخدمته فاستجاب الله دعاءها فحملت فلما أحست بالحمل جددت النذر ثانيا بقولها رب إني نذرت لك ما في بطني محررا فلما زوجها على ذلك حيث أطاقت في نذرها ولم تقيده بالذكر فبقيت في حيرة وكرب إلى أن وضعت فلما وضعتها ورأتها أني اعتذرت إلى الله إلى آخر ما يأتي (قوله عتيقا خالصا من شواغل الدنيا) أي وكانوا يفعلون ذلك بالصبيان إلى أن يبلغوا الحلم فإذا بلغوا عرضوا ذلك الأمر عليهم فان اختاروا الخدمة مكثوا وكافوا بها ولا يخرجون لشيء من شواغل الدنيا وإن اختاروا عدم الخدمة أجيبوا لذلك (قوله وهلك عمران وهي حامل) أي وحين نذرت ذلك النذر لامها فكربت ثم لما وضعتها الخ فهو مرتب على محذوف (قوله جارية) حال من الهاء في ولدها (قوله قالت معتذرة) حال من فاعل قالت لا إعلاما له تعالى فانه لا يليق ذلك فانه عالم بها من قبل أن تعلم بها هي (قوله أني) حال من الضمير في وضعها مؤكدة له ويحتمل أن تكون مؤسسة بالنظر لعوده على النعمة الشاملة للذكر والأنثى (قوله جملة اعتراض) أي بين كلامي حنة تفخيا وتعظيما لشأن ذلك المولود (قوله وفي قراءة) أي سبعة (قوله بضم التاء) أي ويكون (١٤١) ذلك من كلامها اعتذارا (قوله

وليس الذكر كالأنثى) ويحتمل أن يكون ذلك من كلام الله والمعنى ليس الذكر الذي طلبتيه كالأنثى التي أعطيتها لك فان ما وهبته لك أعظم مما طلبتيه أنت لنفسك فالقصد تفخيم شأنها ويحتمل أن يكون من كلام حنة ويكون في الكلام قلب والمعنى ليست الأنثى الذي وهبت لي كالمذكر الذي طلبته قاله كذا أعظم من حيث

واشتاق للولد فدعت الله ، وأحست بالحمل : يا ( رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ ) أَنْ أَجْعَلَ ( لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا ) عَتِيقًا خَالصًا مِنْ شَوَاغِلِ الدُّنْيَا لخدمة بيتك المقدس ( فَتَقَبَّلْ مِنِّي إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ ) للدعاء ( اأَعْلِمُ ) بالنيات ، وهلك عمران وهي حامل ( فَلَمَّا وَضَعَتْهَا ) ولدها جارية ، وكانت ترجو أن يكون غلاما إذا لم يكن يحرر إلا الغلمان ( قَالَتْ ) معتذرة : يا ( رَبِّ إِنِّي وَضَعْتُهَا أُنْثَىٰ ) وَاللَّهُ أَعْلَمُ ( أي عالم ( بِمَا وَضَعْتَ ) جملة اعتراض من كلامه تعالى ، وفي قراءة بضم التاء ( وَلَيْسَ الذَّكَرُ ) الذي طلبت ( كَالْأُنْثَىٰ ) التي وهبت لأنه يقصد للخدمة وهي لاتصلح لها لضعفها وعورتها وما يعتريها من الحيض ونحوه ( وَإِنِّي سَمَّيْتُهَا مَرْيَمَ ) وَإِنِّي أُعِيذُهَا بِكَ وَذَرِّيَّتَهَا ) أولادها ( مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ) المطرود في الحديث «ما من مولود يولد إلا مسه الشيطان حين يولد فيستهل صارخا إلا مريم وابنها» رواه الشيخان ( فَتَقَبَّلَهَا رَبُّهَا ) أي قَبِلَ مَرْيَمَ مِنْ أُمِّهَا ( بِقَبُولٍ حَسَنٍ وَأَنْبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا ) أنشأها بخلق حسن ، فكانت تنبت في اليوم كما ينبت المولود في العام ، وأنت بها أمها لأخبار :

قوته على الخدمة وحلوه من القذارة كالحيض والنفاس فيكون اعتذارا واقعا منها (قوله ونحوه) أي كالنفاس (قوله وإني حينها) معطوف على إني وضعتها أني ويكون ما بينهما اعتراضا على أنه من كلام الله وأما على أنه من كلامها فيكون من جملة متولها (قوله مريم) معناه بلغتهم العابدة خادمة الرب (قوله وإني أعيذها) أي أحصنها وأجيرها (قوله أولادها) أي ولم تلد إلا عيسى (قوله الرجيم) فعيل بمعنى مفعول أي مطرود كقَالَ المفسر أو مرجوم بالشهب من السماء (قوله إلامسه الشيطان) أي نخسه في جنبه وظاهره حتى الأنبياء وهو كذلك . إن قلت إن الأنبياء معصومون من الشيطان فلا سبيل له عليهم . أجيب بأنهم معصومون من وسوسته وإغوائه لا من نخسه في أجسامهم فان ذلك لا يقدح في عصمتهم منه . إن قلت إن موضوع الآية أن دعوة أم مريم كانت بعد وضعها وتسميتها فلم تنفع مريم من نخس الشيطان وإنما دفعت ولدها فقط فلم تحصل مطابقة بين الآية والحديث إلا أن يقال إن حفظهما من نخس الشيطان كان واقعا وإن لم تدع حنة فدعوتهما طابقت ما أراد الله بهما ومع ذلك فالمناسب أن لا يأتي بالحديث تفسيراً للآية وقد ورد أن الشيطان نخسهما أيضا إلا أنه صادق القشاء (قوله مقبلها) أي رضى بها خادمة لبيت المقدس وخلصها من دنس الأطفال والنساء (قوله بقبول) يحتمل أن الباء زائدة : أي قبولا ويكون منصوبا على المصدر المحذوف لروايد وإلا لقبل قبل أو تقبلا ويحتمل أنها أصلية والراد بالقبول اسم لما يقبل به الشيء كالوجور والسعوط (قوله كما ينبت المولود في العام) أي في العقل والمعرفة وإلا فالكلام من قبيل المبالغة .

**(قوله سدنة بيت المقدس) أى خدمته (قوله هذه النذيرة) أى للنذيرة (قوله لأنها بنت إمامهم) أى رئيسهم وأمرهم (قوله لأن خالتها عندي) ورد أنهم قالوا لو كانت القرابة مقتضية لأخذها لكنت أمها أولى (قوله إلى نهر الأردن) أى وهو نهر يجري إلى الآن (قوله وألقوا أقلامهم) قيل سهامهم وقيل التي كانوا يكتبون بها التوراة وقيل أقلام من حديد (قوله وصعد) أى على وجه الماء : أى ومن غرق قلبه أو ذهب مع الماء فلا حق له فيها (قوله بأكلها) بضم المهملة فيه وفيها بده بمعنى الشيء المأكول وللشروب والذى يدهن به (قوله ممدودا ومقصورا) راجع لقراءة التشديد لا غير وأما التخفيف فليس فيه إلا اللد مع رفعه على الفاعلية (قوله والفاعل الله) أى بالنسبة للتشديد (قوله كلما دخل عليها زكريا) أى فى أية وقت دخل عليها فيه وجد الخ وزكريا بالمد والقصر قراءتان سبعيتان (قوله الحراب) هو اسم لكل محل من محال العبادة فسميت الغرفة بذلك لأنها فى المسجد وهو محل العبادة (قوله وجد عندها) حال من زكريا التقدير قائلا كلما دخل عليها زكريا المهراب حال كونه واجدا عندها رزقا يأمريم الخ ورزقا مفعول لقوله وجد ووجد بمعنى أصاب (قوله وهى صغيرة) أى فهى من جملة من تكلم فى الهد (١٤٢) بلا تبعة) أى حق عليه فليس إعطاؤه الرزق لحق العباد عليه بل هو من**

محض فضله وجوده (قوله هنالك) أصلها ظرف مكان لكن استعملت هنا ظرف زمان ويحتمل أن تكون ظرف مكان معنوى ، وللعنف عند تلك الواقعة دعا زكريا الخ وهو كلام مستأنف وقصة مستقلة سبقت فى أثناء قصة مريم لما بينهما من قوة الارتباط لأن فضل بعض الأقارب يدل على فضل الآخر وهو حكمة قوله تعالى - ذرية بعضها من بعض - (قوله لما رأى ذلك زكريا) أى ما تقدم من قصة حنة حيث دعت الله أن يرزقها بولد

سدنة بيت المقدس فقالت : دونكم هذه النذيرة فتناقصوا فيها لأنها بنت إمامهم ، فقال زكريا أنا أحق بها لأن خالتها عندي ، فقالوا : لا حتى تقتزع فانطلقوا وهم تسعة وعشرون إلى نهر الأردن وألقوا أقلامهم على أن من ثبت قلبه فى الماء وصعد فهو أولى بها فثبت قلب زكريا فأخذها وبني لها غرفة فى المسجد بسلم لا يصعد إليها غيره ، وكان يأتيها بأكلها وشرابها ودهنها فيجد عندها فاكهة الصيف فى الشتاء وفاكهة الشتاء فى الصيف كما قال تعالى ( وَكَفَّلَهَا زَكَرِيَّا ) ضمها إليه وفى قراءة بالتشديد ونصب زكريا ممدودا ومقصورا والفاعل الله ( كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ ) الغرفة وهى أشرف المجالس ( وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا قَالَ يَا مَرْيَمُ أَنَّى ) من أين ( لَكَ هَذَا ؟ قَالَتْ ) وهى صغيرة ( هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ) يأتينى به من الجنة ( إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ) رزقا واسما بلا تبعة ( هُنَاكَ ) أى لما رأى زكريا ذلك وعلم أن القادر على الإتيان بالشيء فى غير حينه قادر على الإتيان بالولد على الكبر وكان أهل بيته اقرضوا ( دَعَا زَكَرِيَّا رَبَّهُ ) لما دخل الحراب للصلاة جوف الليل ( قَالَ رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ ) من عندك ( ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً ) ولداً صالحاً ( إِنَّكَ سَمِيعٌ ) مجيب (الدُّعَاءِ) فنَادَتْهُ الْمَلَائِكَةُ ( أى جبريل ) ( وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلَّى فِي الْمِحْرَابِ ) أى المسجد ( أَنْ ) أى بأن وفى قراءة بالكسر بتقدير القول ( اللَّهُ يُبَشِّرُكَ ) مثقلا ومخففا ،

( ييجي )

مع يأسها وكبر سنها فأجابها الله مع كونها لم تكن نبية وأعطاه مريم وجعلها فضل من لدن كور وصار يأتها رزقها من الجنة وأكرمها إكراما عظيما فكان ذلك لأمر العجيب باعنا له على طلب الولد (قوله وعلم) أى تنبه واستحضر عند مشاهدة تلك الحوارق للمادة على حد ولكن ليطمئن قلبي فشهود الكرامات يزيد فى اليقين والكامل يقبل البكال (قوله على الكبر) أى منه ومن زوجته، قيل كان وقت الدعاء عمره ثمانون سنة وعمرها ثمان وحسون وبين الدعاء والاجابة أربعون سنة (قوله وكان أهل بيته) أى أقاربه (قوله لما دخل الحراب) أى المسجد (قوله ذرية) النذرية تطابق على المفرد والجمع لذا قال المفسر ولدا صالحا (قوله إني سمع) ليس المراد به الاسم بل المراد به الحبيب أى سمع سماع إجابة كما قال المفسر (قوله فنادته الملائكة) أى بعد مضي أربعين سنة من دعوته (قوله أى جبريل) أى فهو من تسمية الخاص باسم العام تعظيما له (قوله وهو قائم) جملة حالية من الهاء فى نادته وجملة يصلى إما خبر ثان أو حال ثانية أو صفة لقائم وقوله فى الحراب متعاقب يصلى أو بقائم (قوله أى بأن) أى فهو بدل من نادته (قوله بتقدير القول) أى استشفاف بتقديره قالين إن الله يبشرك الخ (قوله مثقلا ومخففا) أى فهما قراءتان سبعيتان مع فتح همزة إن وكسرها فهما أربع فالثقل ضم الباء وفتح الداء وكسر الشين المشددة والمخفف بفتح الباء وسكون الباء وضم الشين المخففة

(قوله يحيى) قيل إنه منقول من الفعل فيكون ممنوعاً من الصرف للعلمية ووزن الفعل ويكون عربياً وسمى بذلك لأنه يحيى القلوب للينة، وقيل أعجى فيكون ممنوعاً من الصرف للعلمية والجمعة ويجمع في حالة الرفع على يحيون وفي حالة النصب على يحيين وتنفيته في حالة الرفع يحيان وفي النصب والجري يحيين (قوله مصدقاً) هو وما بعده أحوال من يحيى (قوله أنه روح الله) أى سرّ نشأ من الله (قوله لأنه خافه بكلمة كن) وقيل لأن الكلمة التى قالها لها الله وهى كذلك الله يخلق ما يشاء، وقيل لأنه الكلمة التى قالها الله لجبريل حيث أمره بالنفخ فى جيبها (قوله متبوعاً) أى إماماً يقتدى به، قيل إنه أعطى النبوة من حين الولادة (قوله ممنوعاً من النساء) أى اختياراً لشغله بربه وهذا هو المراد بالحضور هنا وإلا فعناده الممنوع من النساء مطلقاً سواء كان اضطراراً أو اختياراً (قوله ونبياً من الصالحين) أى من كبار المرسلين القائمين بحقوقك وحقوق عبادك (قوله روى أنه لم يعمل خطيئة الخ) هذا لا يخصه بل كذلك غيره من الأنبياء (قوله أتى يكون) تستعمل أى شرطية كقول الشاعر: فأصبحت أتى نائماً تستجر بها تجد خطباً جزلاً وناراً تاجراً

وتستعمل اسم استفهام كما هنا الله فسرّها بكيف ويكون ناقصة وعلام اسمها وخبرها أتى التقدير رب يكون لى غلام على أى حالة فالاستفهام عن أحوال الغلام لا عن ذاته (قوله وقد بلغنى الكبير) هنا أسند البلوغ للكبر وفيما يأتى فى سورة مريم أسنده لنفسه وكلاهما صحيح لأن البلوغ من الطرفين والجملة حالية وكذا ما بعدها (١٤٣) (قوله أى بلغت نهاية السن) أى بالنسبة لأهل زمانى فلا ينافى أن التقديمين

كان الواحد منهم يعمر لألف (قوله كذلك) خبر المحذوف قدره بقوله الأمر وقوله من خلق غلام بيان لمرجع اسم لإشارة والكاف فى كذلك يحتمل أن تكون صلة، والمعنى قال الله الأمر ذلك واسم الإشارة راجع إلى خالق الولد

(يَبْعَثُ مُصَدَّقًا بِكَلِمَةٍ) كائنة (مَنْ اللَّهُ) أى عيسى أنه روح الله، وسمى كلمة لأنه خلق بكلمة كن (وَسَيِّدًا) متبوعاً (وَحَصُورًا) ممنوعاً من النساء (وَنَبِيًّا مِّنَ الصَّالِحِينَ) روى أنه لم يعمل خطيئة ولم يهيم بها (قَالَ رَبِّ أُنِّي) كيف (يَكُونُ لِي غُلَامٌ) ولد (وَقَدْ بَلَغَنِي الْكِبَرُ) أى بلغت نهاية السن مائة وعشرين سنة (وَأُمْرَأَتِي عَاقِرٌ) بلغت ثمانياً وتسعين سنة (قَالَ) الأمر (كَذَلِكَ) من خلق الله غلاماً منكراً (اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ) لا يعجزه عنه شيء ولا يظهر هذه القدرة العظيمة ألهمه السؤال ليجاب بها. ولما تأقت نفسه إلى سرعة المبرهنة (قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِّي آيَةً) أى علامة على حمل امرأتى (قَالَ آيَتُكَ) عليه (أ) ن (لَا تُكَلِّمُ النَّاسَ) أى تمتنع من كلامهم بخلاف ذكر الله تعالى (ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ) أى بلياليها (إِلَّا رَمَزًا) إشارة (وَأَذْكُرُ رَبِّكَ كَثِيرًا وَسَبِّحُ) صل (بِالْعَشِيِّ وَالْإِبْكَارِ) أواخر النهار وأوائله (وَ) اذكر (إِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ)

ويحتمل أن تكون أصلية، والمعنى قال الله الأمر كذلك أى كما قلت لا تغيير فيه ولا تبديل فاسم الإشارة راجع إلى القول (قوله ألهمه السؤال) أى بقوله أتى يكون لى غلام (قوله ليجاب بها) علة للالهام وقوله لاظهار علة أقوله ليجاب فهو علة مقدمة على معاولها. إن قلت ما الحكمة فى قوله فى قصة زكريا الله يفعل ما يشاء وفى قصة مريم الله يخلق ما يشاء؟ قلت الحكمة أن خرق العادة فى عيسى أعظم من يحيى فإن عيسى لم يكن له أب مع كون أمه عذراء. وأما يحيى فأبواه موجودان وإن كان هناك مانع من الحمل فعبّر فى جانب عيسى بالخلق الذى هو إنشاء واختراع دون الفعل (قوله ولما تأقت نفسه) أى اشتاقت (قوله قال رب اجعل لى آية) أى لأزداد بها شكراً على ما أعطيتنى وسروراً به (قوله علامة على حمل امرأتى) أى فإن الحمل فى مبدئه خفى فطلب علامة على ظهور علوقها به (قوله أن لا تكلم الناس) أى بأنيك مانع من الله يمنعك من الكلام بفرد ذكر الله (قوله أى بلياليها) أخذ ذلك مما يأتى فى سورة مريم جمعاً بين الموضعين والتفتين ومن ذلك اختار بعض أكابر الصوفية أن الخلوة مع الرابضة لبلوغ المراد ثلاثة أيام بلياليها يجعل ذكر الله فيها شعاره وذمّاره ولا يتكلم فيها (قوله إلا رمزاً) استثناء منقطع على التحقيق لأن الرمز لا يقال له كلام اصطلاحاً وإن كان كلاماً لغة لكن ليس مراداً هنا (قوله إشارة) أى وكانت بسببته المعنى (قوله أواخر النهار) راجع للعشي وقوله وأوائله راجع للإبكار فهو لفظ ونشر مرتب وخصّ هذين الوقتين لفرضية الصلاة عليه فيهما (قوله وإذ قالت للملائكة) عطف على قوله إذ قالت امرأة عمران والناسبة بينهما ظاهرة فإن تلك قصة الأم وهذه قصة البنت. وأما قصة زكريا فذكرت بينهما لأن رؤية العجائب فى الأولى هى الحاملة لذكرى على طلب الولد.

(قوله أي جبريل) أشار بذلك إلى أنه من باب تسمية الخاص باسم العام تعظيماً له (قوله يا مريم) الحكمة في أن الله لم يذكر في القرآن امرأة باسمها إلا في الإشارة بطرف خفي إلى رد ما قاله الكفار من أنها زوجته فإن العظيم على لمة يأف من ذكر اسم زوجته بين الناس فكان الله يقول لو كانت زوجة لي لما صرحت باسمها (قوله من ميسس الرجال) أي ومن الحيض والنفاس وكل قدر (قوله أي أهل زمانك) أشار بذلك إلى أن العالمين عام مخصوص بما عدا خديجة وفاطمة وعائشة وهذه طريقة مرجوحة ، والحق أن مريم أفضل النساء على الإطلاق ثم فاطمة ثم خديجة ثم عائشة ، قال بعضهم في ذلك :

فضلى النساء بنت عمر بن فاطمة خديجة ثم من قد برأ الله وبالجملة فأفضل النساء خمسة: مريم وخديجة وفاطمة وعائشة وآسية بنت مزاحم زوجة فرعون ، وهى زوجة النبي صلى الله عليه وسلم في الجنة وكذلك مريم (قوله يا مريم اقنتي) تكرار الخطاب باسمها يفيد ما قلناه أولاً من أنه إشارة لرد ما قيل إنها زوجة (قوله واسجدى واركني) قدم السجود لشرفه والواو لا تقتضى ترتيباً إن كانت صلاتهم كصلاتنا من تقديم الركوع على السجود وإن كانت بالعكس فالأمر ظاهر (قوله مع الراكعين) لم يقل مع الراكعات إما لدخول جمع المؤنث في الذكر بالتغليب أو للمعنى صلى صلاة الرجال من حيث الخشية وعلو الهمة لا كصلاة النساء من حيث التفریط وعدم الخشية (قوله نوحيه) أي المذكور فالضمير عائد على اسم الإشارة لافراده (قوله إذ يلقون قلامهم) أي وقت إلقاءهم أقلامهم (قوله وما كنت لديهم إذ يخطمون) هذا بمعنى ما قبله والمعنى يختصمون قبل إلقاء الأقلام (قوله فتعرف ذلك الخ) مسبب (١٤٤) عن النبي أي ما كنت حاضراً حتى تعرف ذلك وتخبر به وإنما عرفته

من جهة الوحي لا من جهة غيره لان بلده ليست له علم ولم يجاس بين يدي معلم ولم يقرأ كتاباً ولم يكن هو ولا أحد من أجداده حاضراً وقت حصول تلك لوقائع فتعين أن يكون ذلك بوحي من الله ، قال العارف :

أي جبريل (يا مريم إن الله اصطفيك اختارك) واختارك من ميسس الرجال (واصطفيك على نساء العالمين) أي أهل زمانك (يا مريم اقنتي لربك) أطيعيه (واسجدى وأزكعي مع الراكعين) أي صلى مع المصلين (ذلك) المذكور من أمر زكريا ومريم (من أنباء الغيب) أخبار ما غاب عنك (نوحيه إليك) يا محمد (وما كنت لديهم إذ يلقون أقلامهم) في الماء يقرعون ليظهر لهم (أيهم يكفل) يرثي (مريم وما كنت لديهم إذ يخطمون) في كفالاتها فتعرف ذلك فتخبر به وإنما عرفته من جهة الوحي . اذكر (إذ قالت الملائكة) أي جبريل (يا مريم إن الله يبشرك بكلمة منه) أي ولد (اسمك المسيح عيسى ابن مريم) خاطبها بنسبته إليها تنبئها على أنها تلده بلا أب إذ عادة الرجال نسبهم إلى آبائهم ،

(وجيها)

كفك بالعلم في الأمت معجزة في الجاهلية والتأديب في اليتيم

(قوله إذ قالت الملائكة) قدر المفسر اذكر إشارة إلى أن إذ ظرف معمول لمحدوف وهذا شروع في ذكر قصة عيسى وما فيها من العجائب (قوله أي جبريل) أي فهو من باب تسمية الخاص باسم العام (قوله يبشرك) البشارة هي الخبر السار وضدها التنذارة وهى الخبر الضار (قوله بكلمة منه) أي الله (قوله أي ولد) أي وولد وعبر عنه بالكلمة لأنه بقول كن من غير واسطة مادة . واتفق أن نصرانيا قدم على الرشيد فوجد عنده الحسن بن علي الواقدي فقال النصراني للخليفة والعالم إن في كلام الله آية تدل على أن عيسى جزء من الله فقال له وماتلك الآية ؟ فقال النصراني إن الله يبشرك بكلمة منه فمن للتبويض فمقتضى ذلك أنه جزء منه فقال الشيخ إذا كانت من للتبويض هنا فكذلك هي في قوله تعالى - وسخر لكم مافي السموات ومافي الأرض جميعاً منه - إذ لا فرق بينهما فهبت النصراني وأسلم وأغدق الخيفة على الشيخ إغداقاً عظيماً وكان يوماً مشهوداً وإنما من للابتداء على حد إن الله خلق نور نبيك من نوره والمعنى خلقه بلا واسطة مادة . واعلم أن تلك البشارة تضمنت خمسة عشر وصفاً (قوله اسمه المسيح عيسى ابن مريم) ظاهره أن هذه الأشياء كلها جعلت اسماً واحداً له مع أن المسيح لقبه وابن مريم كنيته وأما الاسم عيسى فمقتضى وجوبه بأنه لما كان لا يجوز إلا بهذه الأشياء كلها جعلت اسماً واحداً . والمسيح فاعل لأنه مأمسح على ذى عاهة إلا برى أولاً أنه سكان يمسح الأرض في الزمن القليل بهداية الخلق أو مفعول لأنه ممسوح بالبركة أو ممسوح القدم بمعنى أنها لا أنخص لها . وأما الدجال فيلقب بالمسيح إما لأنه يمسح الأرض في القليل لاضلال الناس أولاً لأنه ممسوح العيس فهو من تسمية الأضداد ومن الأسماء المشتركة . وعيسى من العيس وهو البياض المشرب بحمرة لأن لونه كان كذلك (قوله إذ عادة الرجال) أي والنساء .

( قوله وجيها ) حال من المسيح ( قوله ذا جاء ) أى عز وسودد ( قوله بالنبوة ) أى والعجرات الباهرة والحكمة التى لانضامى ( قوله والدرجات العلا ) أى من حيث إنه من أولى العزم ( قوله عند الله ) عندية مكافئة لأمكان أى قرب ومنزلة ( قوله فى المهد ) أى زمنه والمهد فرش الصبي زمن طفولته وورد أنه كان تكلم حين ولادته كما قص الله فى سورة مريم ( قوله قبل وقت الكلام ) أى وانقطع إلى وقته المعتاد وكان يحدث أمه وهو فى بطنها فإذا اشتغلت أمه بكلام إنسان اشتغل هو بالتسبيح ( قوله وكهلا ) أى بين الثلاثين والأربعين والمقصود بشارته أمه بطول عمره لا كون كلامه حينئذ خرق عادة ( قوله ومن الصالحين ) أى الكاملين فى الصلاح وهم سادات الرسل فال فى الصالحين للكمال ( قوله بتزوج ولا غيره ) أى كالزنا وقد صرح به فى سورة مريم بقوله ولم أك نبيا وهذا استفهام عن الحالة التى يأتى عليها ذلك الولد وإنما استفهمت عن ذلك لأنها جازمة أنها منذورة لخدمة بيت المقدس وأنها مقبولة وكانت عادتهم أن المندور لا يتزوج فهذا هو حكمة استعظامها ذلك ( قوله كذلك ) خبر لم حذف قبره المفسر بقوله الأمر والكاف يحتمل زيادتها والأصل الأمر ذلك ويحتمل أصالتها وقد تقدم ذلك ( قوله إذا قضى أمرا ) القضاء هو تعلق إرادة الله بالأشياء أزلا ( قوله أراد خلقه ) أى تعلق إرادته بخلق تعلقا ( ١٤٥ ) تنجيز يا قديما ( قوله أى فهو

يكون ) أشار بذلك إلى أن جملة يكون خبر لم حذف ( قوله بالنون والياء ) أى قراءتان سبعيتان فعلى الياء الأمر ظاهر وعلى النون فهو التفات من النية للخطاب ( قوله الخط ) ورد أنه كان حسن الخط جدا وكان يعلمه للصغار فى المكتب ( قوله والحكمة ) أى النبوة ( قوله والتوراة ) إن قالت إنها كتاب موسى أحيب بأنه كان يحفظها ويتعبد بها لإلما نسخ منها فى الإنجيل ( قوله ورسولا ) معمول لم حذف قدره

( وَجِيهًا ) ذَا جَاه ( فِي الدُّنْيَا ) بِالنَّبُوَّةِ ( وَالْآخِرَةِ ) بِالشَّفَاعَةِ وَالدرجات العلا ( وَمِنَ الْقَرَّيْنِ ) عِنْدَ اللَّهِ ( وَيُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ ) أَيْ طِفْلًا قَبْلَ وَقْتِ الْكَلَامِ ( وَكَهْلًا وَمِنَ الصَّالِحِينَ ) قَالَتْ رَبِّ أُنِّي ( كَيْفَ يَكُونُ لِي وَلَدٌ وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ ) بِتَزْوِجٍ وَلَا غَيْرِهِ ( قَالَ ) الْأَمْرُ ( كَذَلِكَ ) مِنْ خَلْقٍ وَلَدٍ مِنْكَ بِلَا أَبٍ ( اللَّهُ يُخَلِّقُ مَا يَشَاءُ إِذَا قَضَىٰ أَمْرًا ) أَرَادَ خَلْقَهُ ( فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ ) أَيْ فَهُوَ يَكُونُ ( وَتَنَسَّلُهُ ) بِالنُّونِ وَالْيَاءِ ( الْكِتَابِ ) الْخَطِّ ( وَالْحِكْمَةِ ) وَالتَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ . هـ ( نَجْعَلُهُ رَسُولًا إِلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ ) فِي الصَّبَا أَوْ بَعْدَ الْبُلُوغِ ، فَنفخ جبريل فى جيب درعها فحملت وكان من أمرها ما ذكر فى سورة مريم ، فلما بعثه الله إلى بنى إسرائيل قال لهم : إني رسول الله إليكم ( أُنِّي ) أَيْ بَأْنِي ( قَدْ جِئْتُكُمْ بَآيَةٍ ) علامة على صدق ( مِنْ رَبِّكُمْ ) هـ ( أُنِّي ) وفى قراءة بالكسر استئنفا ( أَخْلُقُ ) أَصَوِّرُ ( لَكُمْ مِنْ الطَّيْنِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ ) مثل صورته فالكاف اسم مفعول ( فَأَنْفُخُ فِيهِ ) الضمير للكاف ( فَيَكُونُ طَيْرًا ) وفى قراءة طائرا ( بِإِذْنِ اللَّهِ ) بإرادته فحق لهم الخفاش لأنه أكل الطير خافا ، فكان يطير وهم ينظرونه فإذا غاب عن أعينهم سقط ميتا ( وَأُبْرِئِي ) أَشْفِي ( الْأَكْمَةَ ) ،

المفسر بقوله نجعله لأنه المناسب له ( قوله فى الصبا ) أى وهو ابن ثلاث سنين وقوله أو بعد البلوغ أى وهو ابن ثلاثين سنة وكلا القولين ضعيف والمعتمد أنه نبى على رأس الأربعين وعاش نبيا ورسولا ثمانين سنة فلم يرفع إلا وهو ابن مائة وعشرين سنة ( قوله فنفع جبريل فى جيب درعها ) أى وكان عمرها إذ ذاك قليل عشر سنين وقليل ثلاثة عشر وقليل ست عشرة سنة ( قوله ما ذكر فى سورة مريم ) أى فى قوله تعالى - واذكر فى الكتاب مريم - والآيات . واختلف فى مدة حملها فقليل دعة أشهر وقليل ثلاث ساعات وقليل ساعة واحدة وهو المشهور ( قوله أتى قد جئتكم ) مرتب على محذوف بذكره المفسر بقوله فلما بعثه الله الخ وهو إشارة لقصة رسالته بعد أن ذكر قصة بشارته وحمله وولادته ( قوله أصور ) دفع بذلك ما يقال إن الخلق هو الإيجاد بعد العدم وهو مخصوص بالله تعالى . فأجاب بأن معنى الخلق هو التصوير ( قوله مفعول ) أى لا خلق ( قوله الضمير للكاف ) ويصح أن يعود على الطين وحكمة المغيرة بين ما هنا وبين ما يأتى فى آخر المائدة أن التكلم هنا عيسى وهناك الله ( قوله وفى قراءة طيرا ) أى بالافراد وأما الأولى فهو اسم جمع وهما سبعيتان ( قوله الخفاش ) أى الوطواط وقوله لأنه أكل الطير خلقا أى لأن له أسنانا ونيدا ويبيض كالنساء ويطير من غير ريش ولا يبصر إلا فى ساعة بعد المغرب وبعد الصبح ومابقى من الزمن هو فيه أعمى ( قوله سقط ميتا ) أى ليميز فعل المخلوق من فعل الخلق [ ١٩ - صاوى - أول ]

(قوله الذي ولد أعمى) أى مسح العين أم لا وإيرأؤه للطاريء أولوى (قوله والأبرص) هو من به داء البرص وهو داء عظيم يشبه البهق إذ انخص نزل منه ماء (قوله لأنهما دا آ إعياء) أى أعييا الأطباء الذين كانوا في زمنه فأن معجزة كل نبى على شكل أهل زمانه كموسى فإنه بعث في زمن كثرت فيه السحرة فأعياهم بالعصا واليد البيضاء ، وسيدنا محمد فإنه بعث في زمن العرب البلغاء فأعياهم بالقرآن (قوله بشرط الإيمان) أى بالقلب واللسان فان آمن بلسانه فقط لم يشف (قوله لنفى توهم الألوهية فيه) أى فى عيسى بهذا الوصف الذى لم يشارك الله فيه أحد صورة فقوله باذن الله ردت عليهم فالمعنى لو كان دليلا على ألوهيته لكان باذنه (قوله عازر) بفتح الزاى وقوله صديقا له أى عيسى وكان قد تمرض فأرسلت أخته لعيسى فأخبرته بمرضه وكان على مسافة ثلاثة أيام فجاء فوجده قد مات ودفن فذهب مع أخته إلى قبره فدعا بالاسم الأعظم فأحيى وعاش إلى أن ولد له (قوله وابن العجوز) أى وأحياء قبل دفنه حين مر به على عيسى وهو على أعناق الرجال فدعا الله فجاس ولبس ثيابه وأتى أهله وقوله وابنة العاشر أى الذى كان يأخذ العشر من الناس وقوله وسام بن نوح أى وكان قد مات من نحو أربعة آلاف سنة فدعا الله فأحياه فقام وقد شاب نصف رأسه ثم قال له مت باذن الله فقال نعم لكن لا أدوق حرارة الموت ثانيا فقال له كذلك (قوله وأنبئكم بما تأكلون) ورد أنه كان يخبر الصبيان الذين يعلمهم الخط بما فى بيوت آبائهم من المدخرات فتذهب الأولاد ويخبرون آباءهم بذلك ثم إنهم تجمعوا وحسبوا أولادهم عنه (١٤٦) جاء إليهم وسأل عنهم فأنكروهم فقال لهم من الذين خاف الأنبياء ؟

الذى ولد أعمى (وَالْأَبْرَصَ) وخصا بالذكور لأنهما دا آ إعياء ، وكان بعثه في زمن الطب فأبرأ في يوم حسين ألما بالدعاء بشرط الإيمان (وَأَخِي الْمَوْتَى يَإِذْنِ اللَّهِ) كرهه لنفى توهم الألوهية فيه فأحيا عازر صديقا له وابن العجوز وابنة العاشر فماتوا وولد لهم وسام بن نوح ومات في الحال (وَأَنْبِئَكُمْ بِمَا تَأْكُلُونَ وَمَا تَدْخُرُونَ) تخبثون (فِي بُيُوتِكُمْ) مما لم أعينته فكان يخبر الشخص بما أكل وبما لم يأكل بعد (إِنَّ فِي ذَلِكَ) للذكور (لَايَةً لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ) (وَجِئْتُمْكُمْ مُّصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيَّ) قبلى (مِنَ التَّوْرَةِ وَلِأَحْلِلَ لَكُمْ بَعْضَ الَّذِي حُرِّمَ عَلَيْكُمْ) فيها ، فأحل لهم من السك والطير ما لا يصيبه له ، وقيل أحل الجميع فبعض بمعنى كل (وَجِئْتُمْكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ) كرهه تأكيذا وليبنى عليه (فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا) فيما أمركم به من توحيد الله وطاعته (إِنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هَذَا) الذى أمركم به (صِرَاطٌ) طريق (مُسْتَقِيمٌ) فكذبوه ولم يؤمنوا به .

فقالوا هم خنازير فقال كذلك إن شاء الله ففتحوا عليهم فوجدوهم كذلك فكبروا وتجمعوا على قتله فحملته أمه على حمار لها وجاءت به مصر . فان قلت قد يخبر النجم والكاهن عن مثل ذلك فما الفرق . أجيب بأن النجم والكاهن لابد لكل واحد من مة - دعات يرجع إليها ويعتمد عليها في أخباره

فالنجم يستعين بواسطة الكواكب والكاهن يستعين بخبر من الجن وقد يخطئان كثيرا ، وأما الأنبياء (فلما عليهم الصلاة والسلام فليس إلا بالوحى السامى وهو من عند الله لا بواسطة حساب ولا غيره فتأمل (قوله إن فى ذلك لآية لكم) هذه الجملة يحتمل أن تكون من كلام عيسى أو من كلام الله وقوله - إن كنتم مؤمنين - جوابه محذوف أى اتقوا هذه الآية (قوله ومصدقا) حال معطوفة على حال مقدرة وهى متعلق قوله بآية التقدير جئتكم حال كونى ملتبسا بآية وحال كونى مصدقا ويشعر بذلك تقدير المفسر قوله جئتكم وليس معطوفا على وجبها لأن وجبها من جملة البشر به وهو من كلام الله وأما قوله مصدقا فهو من كلام عيسى { قوله قبلى من التوراة } أى وهى كتاب موسى وكان بينه وبين عيسى ألف سنة وتسعمائة وخمسة وسبعون سنة وأول أنبياء بنى إسرائيل يوسف بن يعقوب وآخرهم عيسى (قوله ولأحل لكم) معمول لمحذوف تقديره وجئتكم لأجل التحليل ولا يصح عطفه على مصدقا لأن ذلك حال وذا تعليل (قوله بعض الذى حرّم عليكم) أى بسبب ظلمكم كذى الظفر وشحوم البقر والنم (قوله ما لا يصيبه له) أى شوكة يؤذى بها وأما ما لا يصيبه فهو باقى على حله لم يحرم (قوله فبعض بمعنى كل) استشكل بأنه يلزم عليه تحليل كالزنا والقتل . وأجيب بأن المراد جميع ما طهرأ تحريمه من أجل التشديد لا ما كان محرما بالأصالة (قوله وليبنى عليه فاتقوا الله) أى خفيث أمرتكم بما ذكر مع ظهور الآيات فاتقوا الله الخ (قوله وطاعته) معطوف على توحيد الله من عطف العام على الخاص (قوله إن الله ربى وربكم) هذا رد لدعواهم بنوته لله وإلقال إن الله أنى (قوله طريق مستقيم) أى دين قويم من تمسك به فقد نجا ومن حاد عنه وقع فى الردى .

( قوله فلما أحس عيسى منهم الكفر ) أحس بتعدى نفسه وبحرف الجر، والاحساس الإدراك بأحد الحواس الخمس السمع والبصر والذوق والشم واللمس والغنى أدركه منهم عنادا بعد ظهور تلك الآيات البينات ( قوله قال من أنصاري ) أى من ينصرنى وقوله إلى الله جار ومجرور متعلق بمحذوف حال من الياء فى أنصاري قدره المفسر بقوله ذاهبا ( قوله أعوان دينه ) أى أهل دينه فنصرة الدين كناية عن نصرة أهله ( قوله وكانوا اثني عشر ) أى وكان لهم كبيران اسمهما شمعون ويعقوب ( قوله وهو البياض الخالص ) أى لبياض قلوبهم وثيابهم فأعطاهم الله بياض بواطنهم وظواهرهم ( قوله وقيل كانوا قصارين ) وقيل لأنهم حوَّروا النبي بمعنى نصروه وقيل كانوا صيادين للسماك وقيل كانوا صباغين وقيل كانوا ملاوك، ورد أن عيسى مرَّ على هؤلاء وهم يصطادون السمك فقال لهم اذهبوا بنا لنصطاد الخلق فقالوا كيف ذلك ؟ فقال ندلهم على عبادة الله فقالوا له ومن أنت ؟ فقال روح الله فقالوا له وما آيتك على ذلك ؟ وكانوا طول نهارهم يطرحون الشبك لا يخرج لهم شيء من السمك فأمر أن يطرح الشبكة واحد منهم ففعل فخرج لهم سمك ملاء مركبين فأمنوا به وساروا بسيره ، وقيل إن شمعون كان ملكا فرأى عيسى ذات يوم يأكل من إناء هو والناس ولا يفرغ ذلك الطعام فأمن به ونزل عن ماله وتبعه أقاربه ، وقيل كان فى صفه عند صباغ فأمره بصبغ ثياب متعددة ألوانا متغايرة وذهب لحاجة فوضع تلك الثياب فى دَن واحد وقال أيتها الثياب كونى كما أريد فجاء الصباغ وسأله عن الثياب فقال هاهى فى هذا الدَن فخرن حزنا عظيما فأخرجها من الدَن فوجدها كما أمره الصباغ فأمن به هو وأقاربه، وقيل إن الاثنى عشر كانوا لاصنعة لهم حين آمنوا بعيسى (١٤٧) وكانوا سياحين معه وكانوا كلما جاعوا

شكوا لعيسى فينزل لهم كل واحد رغيفان وكما ظمئوا شكوا له فتنبع لهم عين فى أى محل كانوا فيه فقال لهم يوما هناك من هو أفضل منكم فقالوا من؟ فقال الذين يأكلون من كسب أيديهم فاستعملوا قصارة الثياب وقد يجمع بين الروايات المختلفة بأن بعض

( فَلَمَّا أَحَسَّ ) علم ( عِيسَى مِنْهُمْ الْكُفْرَ ) وأرادوا قتله ( قَالَ مَنْ أَنْصَارِي ) أعوانى ذاهبا ( إِلَى اللَّهِ ) لأنصر دينه ( قَالَ الْخَوَارِثُونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللَّهِ ) أعوان دينه ، وهم أصفياء عيسى وأول من آمن به وكانوا اثني عشر رجلا ، من الحور وهو البياض الخالص ، وقيل كانوا قصارين يحورون الثياب أى يبيضونها ( آمَنَّا ) صدقنا ( بِاللَّهِ وَاشْهَدْ ) يا عيسى . ( يَا أَيُّهَا الْمُسْلِمُونَ رَبَّنَا آمَنَّا بِمَا أَنْزَلْتَ ) من الإنجيل ( وَأَتَّبَعْنَا الرَّسُولَ ) عيسى ( فَكُتِبْنَا مَعَ الشَّاهِدِينَ ) لك بالواحدانية ولرسولك بالصدق ، قال تعالى ( وَمَكْرُؤًا ) أى كفار بنى إسرائيل بعيسى إذ وكلوا به من يقتله غيلة ( وَمَكَّرَ اللَّهُ ) بهم بأن ألقى شبه عيسى على من قصد قتله فقتلوه ورفع عيسى إلى السماء ( وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ ) أعلمهم به. اذكر ( إِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ )

الاثنى عشر كان من الملوك وبعضهم من الصيادين وبعضهم من القصارين وبعضهم من الصباغين ( قوله فكتبنا مع الشاهدين ) أى الوحيدين مطلقا أو الذين فضلتهم بالشهادة وهم محمد وأمه لأنهم يشهدون للرسول بالتبليغ وعلى الأمم بالكذب ( قوله ومكروا ) المكرو هو الخديعة وإظهار خلاف ما يبطن ( قوله غيلة ) هى بكسر الفين المعجمة وسكون الياء التحية أى يخدع الرجل فيذهب به إلى موضع لا يراه به أحد ويقتله ( قوله ومكر الله ) أى جازاهم على مكربهم فحيث أضمرنا على أخذ عيسى من حيث لا يحتسب جازاهم على ذلك وأخذهم من حيث لم يحتسبوا ( قوله بأن ألقى شبه عيسى الخ ) . حاصل ذلك أنهم لما تجمعوا على قتله جاءه جبريل فوجد جده فى مكان فى سقفه فرجته فرفعه من تلك الفرجة إلى السماء وأمر ملك اليهود رجلا اسمه ططيانوس أن يدخل على عيسى فيقتله فلما دخل فلم يجد خراج وقد ألقى الله شبه عيسى عليه فلما رآه ظنزه عيسى فقتلوه ونفثوا على عيسى فلم يجدوه ثم قالوا إذا كان هذا عيسى فأين صاحبنا وإذا كان صاحبنا فأين عيسى فوقع بينهم قتال عظيم ( قوله والله خير الماكرين ) أى أقواهم مكرًا بحيث يقدر على إصالح الضرر لهم من حيث لم يحتسبوا كما أضمرنا ذلك لعيسى ولا يقال لله ما كراؤ مكار إلا مشاكلة ويؤول بما علمت لأن أصل السكر يستعمل فى المختال لأخذ صاحبه لعجزه عنه وهو مستحيل على الله ( قوله اذكر إذ قال الله ) أشار بذلك إلى أن إذ ظرف معمول لمحذوف والمعنى أن اليهود لما تجمعوا على قتله وتحيلوا على أخذه جعل الله كيدهم فى نحورهم وقال الله يا عيسى الخ فهو من تفصيل قوله ومكر الله ( قوله إني متوفيك ) اختلف فى التوفى فقيل معناه مبلغك الأمل بأن تبلغ عرك بتمامه ولا تموت بقتل أحد بل من الله وقيل معناه بالنوم أى فرغ إلى السماء وهو نائم فلم يحصل له انزعاج



وقبل -هنا- ميثك وقابض لروحك. لا يزال به ينفضى أنه يموت قبل الرفع إلى السماء لأنه يقال إن الواو لا تقتضى ترتيباً ولا تعقباً  
 تلكلام على التقديم والتأخير والمعنى إني رافضك إلىّ ومتوفيك بعد ذلك والمقصود بشارته بنجاة من اليهود ورفعهم إلى السماء.  
 واعلم أن الأنبياء الذين أمروا بالقتال منصوصون من القتل فلا خصوصية لميسى ، وأما من لم يؤمر به فلا مانع من كون الكفار  
 يقتلون لأنه مأمور بالصبر وذلك كما وقع لتركيا حين نشروه بالشجرة (قوله قابضك ورافضك) أشار بذلك إلى أن عطف ورافضك  
 على متوفيك للتفسير وهو تقرير آخر غير ما تقدم (قوله ورافضك إلىّ) أى إلى كرامتي وأهل قربي وقوله من أسما أراد بها  
 الأرض (قوله وجاعل الذين اتبعوك) أى أحبك وانتسبوا لك فإن صدقوا بمحمد أيضاً وأحبوه أو ماتوا قبل بعثته  
 فقد تم لهم العز دنيا وأخرى وإن لم يصدقوا بمحمد ولم يحبوه فقد حازوا عز الدنيا ومالم في الآخرة من خلاق فالنصارى  
 لهم عز في الدنيا وسلطنة على اليهود إلى يوم القيامة (قوله وهم اليهود) أى فهو عز على خصوص اليهود لا مطلقاً ماداموا  
 كفاراً وذلك أنه لما رفع الله عيسى افترق أصحابه ثلاث فرق فالت فرقة كان الله فينا ثم صعد إلى السماء وهم اليعاقبة وقالت  
 أخرى : كان فينا ابن الله ثم رفعه إليه وهم النسطورية ، وقالت أخرى : كان فينا عبد الله ورسوله ثم رفعه الله إليه وهذه  
 الفرقة هم المسلمون فتظاهرت عليهم الفرقتان الكافرتان فقتلوه فلم يزل الإسلام منطمساً إلى أن بعث محمد (قوله يعملونهم  
 بالحجة) أى يعاقبونهم بالأدلة (١٤٨) (قوله إلى يوم القيامة) أى طائفة بعد طائفة (قوله ثم إلى مرجعكم) خطاب

جميع المخلوقات (قوله فأما  
 الذين كفروا) تفصيل  
 لما يؤول أمر الناس إليه  
 في الآخرة (قوله بالقتل  
 والسبي) أى مع القتل  
 والموان (قوله مانعين  
 منه) أى من العذاب  
 (قوله بالياء والنون) أى  
 فهما قراءتان سبعيتان  
 (قوله فتعلقت به أمه)  
 اعلم أنه بعد رفعه بسبعة  
 أيام قال الله له اهبط إلى

قابضك (وَرَاغِبُكَ إِلَى) من الدنيا من غير موت (وَمُطَهَّرُكَ) مبعذك (مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا  
 وَجَاعِلُ الَّذِينَ اتَّبَعُوكَ) صدقوا بنبوّتك من المسلمين والنصارى (فَوْقَ الَّذِينَ كَفَرُوا) بك  
 وهم اليهود يعملونهم بالحجة والسيف (إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ نَحْمُ إِلَى مَرْجِعِكُمْ فَأَحْكُمُ بَيْنَكُمْ  
 فِيمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ) من أمر الدين (فَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَأَعَذُّهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا فِي  
 الدُّنْيَا) بالقتل والسبي والجزية (وَالْآخِرَةِ) بالنار (وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ) مانعين منه (وَأَمَّا  
 الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَيُوَفِّيهِمْ) بالياء والنون (أُجُورَهُمْ وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ)  
 أى يعاقبهم . روى أن الله أرسل إليه سحابة فرمته فتعلقت به أمه وبكت فقال لها إن القيامة  
 تجتمعنا وكان ذلك ليلة القدر ببيت المقدس وله ثلاث وثلاثون سنة وعاشت أمه بعده ست سنين  
 وروى الشيخان حديث إنه ينزل قرب الساعة ،

وبمحكم

مرم فانه لم يبك عليك أحد بكاءها ولم يحزن عليك أحد حزنها

ثم لتجتمع الحوارين فيهم في الأرض دعاة إلى الله فأهبطه الله عز وجل فاجتمعت له الحواريون فيهم في الأرض فلما أصبح  
 الحواريون تكلم كل واحد منهم بلسانه من أرسله عيسى إليه إذا علمت ذلك فقوله تعلقت به أمه محمول على هذا الصعود الثاني  
 وإلا فالأول لم تعلم به هي ولا أصحابه (قوله وبكت) أى على فراقه (قوله وكان ذلك ليلة القدر) . إن قلت إن ليلة القدر من  
 خصائص هذه الأمة . أجب بأن الذي من خصائص هذه الأمة فضلها من كونها خيرا من ألف شهر وكونها تنزل فيها الملائكة  
 من الغروب إلى طلوع الفجر وكون الدعاء فيها مجابا بعين المطلوب فلا ينافي ثبوتها في الأمم السابقة لكن لا بهذا الفضل (قوله وله  
 ثلاث وثلاثون سنة) أى وعليه فقيل جاءته النبوة من حين الولادة ، وقيل على رأس الثلاثين وبعد هذا لما قاله المفسر ضعيف  
 رجع عنه كما قاله سيدى محمد الزرقانى في شرح الواهب ، والحق الذى اعتمده الأشياخ أنه مازع إلا بعد مائة وعشرين  
 سنة وجاءته النبوة على رأس الأربعين كغيره ، وعمر أمه حين رفع على الأول ست وأربعون سنة وعاشت بعده ست سنين  
 فيكون عمرها اثنتين وخمسين وعلى الثاني مائة وتسعة وثلاثين . واعلم أنه لما رفع كساه الله خلعاً من نور وسلبه شهوة الطعام  
 والشراب والنوم وجعله ريشاً يطير به كالملائكة فهو في حكمهم (قوله أنه ينزل) أى على منارة بنى أمية حين يضابق الدجال المهدي  
 والحق جميعاً فيهرعون إلى دمشق الشام وهو محتاط بهم فينزل عند إقامة الصلاة فيريد المهدي التأخير في أمره عيسى بالتقدم فبعد  
 الصلاة يتوجهون إلى الدجال وهو بلسان رأى عيسى ذاب كالمح فيهرمه الله ثم يظهر العدل والصلاح في الأرض .

(قوله ويحكم بشرية نبينا) إن قلت إن وضع الجزية ليس من شرع نبينا . أجب بأنه منه غير أن أخذها مغيا بنزول عيسى كما أشر بذلك نبينا فوضعها أيضا من شرعنا (قوله سبع سنين) أى فوق الثلاث والثلاثين وهو ضعيف (قوله أربعين سنة) قيل من ولادته فيكون مكثه بعد النزول سبع سنين كالرواية الأولى ، وقيل مبدأ الأربعين من نزوله وعلى كونها من نزوله فعلى كونه رفع وهو ابن ثلاث وثلاثين يكون عمره ثلاثا وسبعين سنة ، وعلى أنه رفع وهو ابن مائة وعشرين فيكون عمره مائة وستين (قوله ويصلى عليه) أى يصلى عليه المسلمون ويدفن في السهوة الشريفة فإذا جاء يوم القيامة قام أبو بكر وعمر بين رسولين سيدنا محمد وعيسى عليهما الصلاة والسلام (قوله ذلك) اسم الإشارة عائد على ما تقدم من عجائب عيسى وأورد باعتبار ما ذكر كما أشار لذلك المفسر (قوله وعامله ما في ذلك الخ) لأنه مضمن معنى أشير . واعترض ذلك بأن العامل في الحال هو العامل في صاحبها وصاحبها هو الهاء في تتلوه فاعامل فيه هو تتلوه ، قال بعضهم معتذرا عن المفسر بأنه خلط إعرابا بآخر . وحاصل ذلك أن قوله ذلك مبتدأ وقوله تتلوه خبره ، وقوله من الآيات حال من الهاء وعامله هو تتلوه من الآيات خبره وتتلوه حال وعاملها ما في ذلك من معنى الإشارة وهذا هو الذى يشبهه المفسر على قول بعضهم (قوله والله كرا الحكيم) عطف على الآيات للتفسير (قوله إن مثل عيسى) سبب نزولها أن وفد نجران قدموا على النبي صلى الله عليه وسلم ، فقالوا له (١٤٩) تراك تسب صاحبنا ، فقال من

هو ؟ قالوا عيسى تزعم أنه عبدالله ، فقال رسول الله أجل إنه عبدالله ورسوله فقالوا هل له مثل من الخاق خلق من غير أب فنزات الآية (قوله الغريب) أى وهو عيسى ، وقوله بالأغرب : أى وهو آدم وأغرب يقته من وجوه منها أنه لم يسبق له مثال أصلا ومنها وجود الأم لعيسى دون آدم . إن قلت وجه الشبه بينهما ليس بتمام . أجب بأنه يكفى وجه واحد وهو عدم الأبوة لكل

ويحكم بشرية نبينا ويقتل الدجال والخنزير ويكسر الصليب ويضع الجزية ، وفي حديث مسلم إنه يمكث سبع سنين ، وفي حديث عند أبي داود الطيالسي أربعين سنة ويتوفى ويصلى عليه فيحتمل أن المراد مجموع لبثه في الأرض قبل الرفع وبعده (ذلك) المذكور من أمر عيسى (تتلوه) قصه (عليك) يا محمد (من الآيات) حال من الهاء في تتلوه وعامله ما في ذلك من معنى الإشارة (والذكر الحكيم) الحكم أى القرآن (إن مثل عيسى) شأنه الغريب (عند الله كمثل آدم) كشأنه في خلقه من غير أب وهو من تشبيه الغريب بالأغرب ليكون أقطع للخصم وأوقع في النفس (خلقه) أى آدم ، أى قاله (من تراب ثم قال له كن) بشرا (فيكون) أى فكان وكذلك عيسى قال له كن من غير أب ، فكان (الحق من ربك) خبر لمبتدأ محذوف أى أمر عيسى (فلا تكن من المعتزين) الشاكن فيه (فمن حاجك) جادل من النصارى (فيه من بعد ما جاءك من العلم) بأمره (فقل) لهم (تعالوا ندع أبناءنا وأبناءكم ونساءنا ونساءكم وأنفسنا وأنفسكم) فنجهمهم ،

(قوله خلقه من تراب) جملة مفسرة لما قبلها لاجل لها من الاعراب (قوله أى قاله) بفتح اللام وهو الجسم ، وأما الروح فمن نور نبينا صلى الله عليه وسلم ، وإنما حمل الخلق على القالب لاعلى صورة الجسم الشاملة للروح نظرا لقوله - ثم قال له كن - الخ وإلا لكان ضائعا (قوله وكذلك عيسى الخ) أشار بذلك إلى وجه الشبه بينهما ، واتفق أن علما أسرفى بلاد الروم فوجدهم يعبدون عيسى ، فقال لهم لم تعبدون عيسى ؟ فقالوا لأنه لأب له فقال لهم آدم أولى لأنه معدوم الأبوين فقالوا له آدم وإن كان بلاأب إلا أنه لا ينجي الموتى ، فقال لهم إذا كان كذلك فزقيل أولى لأنه أحيى ثمانية آلاف وقيل أكثر بدعونه وعيسى أحيى أربعة أنفار ، فقالوا إن عيسى يرى الأكمة والأبرص ، فقال جرجيس أحرق وطبخ ولم يضره الحرق ولا الطبخ (قوله أى أمر عيسى) أى الذى قصه الله في كتابه (قوله فلا تكن من المعتزين) خطاب له والمراد أمته على حد - إثن أشركت ليعبطن عملك - لأنه معصوم من الامتراء والشرك وكل كبيرة وصغيرة (قوله من النصارى) أى نصارى نجران أو غيرهم (قوله بأمره) أى أنه عبد الله ولم يكن ابنه (قوله تعالوا) أصله تعاليوا تحركت الياء وانفتح قلبها فالتقى سا كثمان الألف والواو وحذفت الألف لالتقامها وهو فعل أمر على الصحيح مبنى على حذف النون والواو فاعل وهو مفتوح اللام دائما لذكر أو مؤنث (قوله أبناءنا وأبناءكم) أى المذكور ، وقوله ونساءنا ونساءكم : أى الإناث منهم والحكمة في حضور الأولاد زيادة التغليظ في الميعين

وفاكيد لمزيد صدقه وكذبهم ولما كانت المباهلة أمرا عظيما لم تفرع بعد النبي إلا في الاعان بين الزوجين ( قوله ثم نبتهل ) الابتهال من البهلة بفتح الباء وضمها هي اللعنة في الأصل ثم استعمل في كل دعاء مجتهد فيه وإن لم يكن التعانا ( قوله لذلك ) أي للتضرع والدعاء ( قوله فقتل ذوو رأيهم ) أي فرجعوا إليهم وشاوروهم فقال الخ ( قوله لقد عرقت نبوته ) أي نبوة محمد ، وقوله ما باهل : أي نازع ( قوله فوادعوا الرجل ) أي صالحوه على مال يأخذهم منكم ( قوله وقد خرج ) الجملة حالية ( قوله وصالحوه على اجرية ) ورد أنها الفاحلة نصفها في صفرو نصفها في رجب وثلاثون درعا وثلاثون بعبرا وثلاثون فرسا وثلاثون من كل صنف من أصناف السلاح وقد ثبتت هذه الرواية في بعض نسخ الجلال القديمة ( قوله وعن ابن عباس الخ ) أي وورد أنه صلى الله عليه وسلم قال « والذي نفسي بيده إن الهلاك قد تولى على أهل نجران ولولا عناؤنا لمسخوا قردة وخنازير ولأضرم عليهم الوادي نارا ولم يبق نصراني على وجه الأرض إلى يوم القيامة » ( قوله إن هذا هو القصص الحق ) هذا نتيجة ما قبله واسم الإشارة عائذ على ما ذكر من أمر عيسى وأنه ليس ابن الله وأكده الجملة بأن واللام وكونها معرفة الطرفين لشدة إنكارهم ( قوله زائدة ) أي وإله مبدأ والله خبره وهو قصر أفراد ( قوله ) ( ١٥٠ ) وفيه وضع الظاهر الخ ( أي زيادة في التبكيت عليهم ( قوله قل يا أهل الكتاب

( ثُمَّ نَبْتَهِّلُ ) تتضرع في الدعاء ( فَتَجْمَلُ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَى الْكَاذِبِينَ ) بأن تقول : اللهم المن الكاذب في شأن عيسى ، وقد دعا صلى الله عليه وسلم وفد نجران لذلك لما حاجوه فيه فقالوا حتى ننظر في أمرنا ثم تأتيت قتال ذوو رأيهم لقد عرقت نبوته وأنه ما باهل قوم نبيا إلا هلكوا فوادعوا الرجل وانصرفوا فأتوه وقد خرج ومعه الحسن والحسين وفاطمة وعلي وقال لهم إذا دعوت فأتونا فأبوا أن يلاعنوا وصالحوه على الجزية رواه أبو نعيم ، وعن ابن عباس قال : لو خرج الذين يباهلون لرجعوا لا يجدون مالا ولا : أهلا وروى لو خرجوا لاحترقوا ( إِنَّ هَذَا ) المذكور ( هُوَ الْقَصَصُ ) الخبر ( الْحَقُّ ) الذي لا شك فيه ( وَمَا مِنْ ) زائدة ( إِلَهٍ إِلَّا اللَّهُ ) ( إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَزِيزُ ) في ملكه ( الْحَكِيمُ ) في صنعه ( فَإِنْ تَوَلَّوْا ) أعرضوا عن الإيمان ( فَإِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِالْمُفْسِدِينَ ) فيجازيهم وفيه وضع الظاهر موضع المضمرة ( قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ ) اليهود والنصارى ( تَمَآلَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ ) مصدر بمعنى مستو أمرها ( بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ ) هي ( أَلَّا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ ) وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا آدِبًا بِأَمْرٍ دُونِ اللَّهِ ) كما اتخذتم الأحرار والرهبان ( فَإِنْ تَوَلَّوْا ) أعرضوا عن التوحيد ( فَقُولُوا ) أتم لهم ،

سبب نزولها أن نصارى نجران اختصموا مع اليهود في شأن إبراهيم فزعمت النصارى أنه كان نصرانيا وم على دينه وزعمت اليهود أنه كان يهوديا وم على دينه فقدموا متحاكين إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال صلى الله عليه وسلم كلا الفريقين كاذب فقاتل النصارى ما تريد إلا أن تتخذك معبودا كما اتخذت لليهود العزير ربا وقالت اليهود ما تريد إلا أن تتخذك معبودا كما اتخذت النصارى عيسى رباً فبرزت

( قوله إلى كلمة ) متعلق بتعالوا وذ كره المتعلق هنا لأن المقصود الاجتماع على هذه

الكلمة بخلاف التي قبها فإن المقصود منها مجرد الاقبال أو حذفه من الأول وتقديره إلى المباهلة لدلالة الثاني عليه ( قوله أن لا نعبد إلا الله ) هذه الجملة في محل رفع خبر لمحدوف قدره المفسر بقوله هي وإنما أطاق عليها كلمة مع أنها حمل لارتباط بعضها ببعض . قال ابن مالك \* وكلمة بها كلام قد يؤتم \* نظير قوله تعالى - كلا إنها كلمة هو قائلها - ( قوله كما اتخذتم الأحرار ) أي وهم علماء اليهود والرهبان عباد النصارى واتخذهم أربابا من حيث إنهم ينسبون التحليل والتحريم والاقالة من الذنوب لهم ولا يتبعون ما أنزل الله بل المدارعندهم على ما حلتهم الأحرار والرهبان أو حرّموه . وهذه الآية وإن كانت خطابا لليهود والنصارى إلا أنها تجرّ بذيلها على من يشرك بالله غيره من المسلمين كضعفاء الإيمان الذين يعتقدون في الأولياء أنهم يضرون وينفعون بذواتهم ويحلون ما حرم الله ويحرمون ما أحل الله ومع ذلك يحدّثون بدعا عظيمة ما أنزل الله بها من سلطان ويحملون تلك البدع طرقا لها ولا الأولياء وزعمون أنها منجية وإن كانت مخالفة للشرع ويحسبون أنهم على شيء إلا أنهم هم الكاذبون استحوذ عليهم الشيطان فأناسم ذكر الله أولئك حزب الشيطان ألا إن حزب الشيطان هم الخاسرون ( قوله أعرضوا عن التوحيد ) أي ولم يمتثلوا أمره واتبعوا أحرارهم ورهبانهم فيما يأمرهم به .

( أشهدوا )

(قوله اشهدوا باننا مسلمون) أى منقادون لله وبريثون منكم ومن عقائدكم (قوله ونزل لما قال اليهود الخ) أى ونحا كوا عند النبي صلى الله عليه وسلم ليفصل بينهما (قوله وقالت النصارى كذلك) أى هو نصرانى ونحن على دينه (قوله يا أهل الكتاب) أى اليهود والنصارى (قوله لم تحاجون) أى يحاجج بعضكم بعضاً والاستفهام توبيخي إنكارى (قوله فى إبراهيم) أى فى دينه فهو على حذف مضاف وإليه يشير المفسر بقوله بزعمكم أنه على دينكم (قوله بزمان طويل) أى فكان بين التوراة وإبراهيم ألف سنة وبينه وبين الانجيل ألفا سنة وتسعمائة وخمسة وسبعون سنة (قوله وبعد نزولهما الخ) بهذا التقدير تمت الحجة عليهم فالمنع أن المانع من كونهم على دين إبراهيم تغييرهم وتبديلهما وإلا فلو تمسكوا بالتوراة والانجيل حقيقة لما اختلفوا ولكانوا على دين إبراهيم (قوله حدث اليهودية والنصرانية) أى اللتان ابتدعوها حيث غيرا التوراة ومموها اليهودية وغيروا الانجيل ومموها النصرانية (قوله أفلا تعقلون) أى أغفلتم عما زعمتم فلا تعقلون ما تقولونه (قوله ها أتمم) يقرأ إما بألف وبعدها همزة إما محققة أو مسهلة أو بدون ألف فقط بدون همزة أصلاً فالقرءات خمس وكلها سبعة (قوله من أمر موسى وعيسى) أى الذى نطق به (١٥١) التوراة والانجيل من أنهما عبدان

ورسلان لله يأمران بعبادة الله وحده ولا يشركان به غيره (قوله من شأن إبراهيم) أى لكونه لم يذكر فى كتبكم ما كان إبراهيم عليه فكيف تدعون أنكم على دينه مع جهلكم به (قوله إلى الدين القيم) أى المستقيم الذى لا اعوجاج فيه (قوله موحداً) أى منقاداً ممتثلاً أوامر ربه مجتنباً نواهيه (قوله وما كان من الشرىكين) أى معه غيره (قوله للذين اتبعوه) زبدت اللام للتقوية وهى

(أَشْهَدُوا بَأَنَّا مُسْلِمُونَ) موحدون . ونزل لما قال اليهود : إبراهيم يهودى ونحن على دينه وقال النصارى كذلك (يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تُحَاجُّونَ تَخَاصُمُونَ) (فِي إِبْرَاهِيمَ) بزعمكم أنه على دينكم (وَمَا أُنْزِلَتِ التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ إِلَّا مِنْ بَعْدِهِ) بزمان طويل وبعد نزولهما حدثت اليهودية والنصرانية (أَفَلَا تَعْقِلُونَ) بطلان قولكم (هَا) للتنبيه (أَنْتُمْ) مبتدأ ، (يَا هَؤُلَاءِ) والخبر (حَاجَجْتُمْ فِيمَا لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ) من أمر موسى وعيسى وزعمكم أنكم على دينهما (قَلِمَ تُحَاجُّونَ فِيمَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ) من شأن إبراهيم (وَاللَّهُ يَعْلَمُ) شأنه (وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ) قال تعالى تبرئة لإبراهيم (مَا كَانَ إِبْرَاهِيمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلَكِنْ كَانَ حَنِيفًا) مائلاً عن الأديان كلها إلى الدين القيم (مُسْلِمًا) موحداً (وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ . إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ أَحَقُّهُمْ) (بِإِبْرَاهِيمَ) (لِلَّذِينَ اتَّبَعُوهُ) فى زمانه (وَهَذَا النَّبِيُّ) محمد لموافقته له فى أكثر شرعه (وَالَّذِينَ آمَنُوا) من أمته فهم الذين ينبغى أن يقولوا نحن على دينه لأنهم (وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ) ناصرهم وحافظهم . ونزل لما دعا اليهود معاذاً وحذيفة وعماراً إلى دينهم (وَدَّتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يُضِلُّوكُمْ وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ) لأن إثم إضلالهم عليهم . والمؤمنون لا يطيعونهم فيه (وَمَا يَشْعُرُونَ) بذلك (يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ) ،

لام الابتداء زحلت للخبر كما قال فى الخلاصة : وبعد ذات الكسر تصحب الخبر لام ابتداء نحو إلى لوزر (قوله فى زمانه) أى وهم أولاده كاسماعيل واسحق ويعقوب وأولادهم إلى يوم القيامة قال تعالى ووصى بها إبراهيم بنبيه ويعقوب الآية (قوله لموافقته له فى أكثر شرعه) أى فعقائد محمد التى هو عليها لا تخالف ما قصه الله فى كتابه عن إبراهيم إذا علمت ذلك فالمناسب للمفسر أن يقول لموافقته له فى الأصول أو يقال إن الموافقة فى الفروع من حيث السهولة فإن شريعة محمد سهلة نهلة كشرعية إبراهيم لا كشرعية موسى فإنها صعبة التكليف بسبب عناد بنى إسرائيل وهذا هو محل المفسر (قوله من أمته) أى ثمة محمد صلى الله عليه وسلم (قوله ناصرهم) أى على أعدائهم وقوله وحافظهم أى وائقيهم من أعدائهم (قوله ودت) أى أحبت ولو مصدرية والمعنى أحبت جماعة من اليهود والنصارى لإضلالكم أى رجوعكم عن الاسلام إلى الكفر وكانوا يوددون إليهم بالهدايا (قوله لأن إثم إضلالهم عليهم) أى لأن الدال على الشر كفاعله ، ويؤخذ من ذلك أن القوى لشوكة الكفر بالشبه الباطلة والحجج العاطلة عليه إثم كفره وإثم كفر من تبعه إلى يوم القيامة (قوله بذلك) أى بكون إثم الضلال لاحقاً بهم مساواة قلوبهم فلم يعرفوا أنهم لا يضرهم . إلا أنفسهم .

(قوله القرآن المشتمل على نعت محمد) أى وقيل هي الشورى والأجيل فانهما مشتملان على نعتيه أيضا قال تعالى - الذين يبعون الرسول النبي لأمره الذى يجدونه مكتوبا عندهم في التوراة والانجيل الآية (قوله تعلمون أنه حق) أى من التوراة والانجيل (قوله الحق) أى وهو نعت محمد وأصحابه للذكور في التوراة والانجيل وقوله بالباطل أى وهو التغيير لتلك النعوت (قوله بالتحريف والتزوير) أى الكذب في تلك الصفات (قوله أنه حق) أى أنه نبي حقا وما جاء به من عند ربه حق (قوله وقالت طائفة) شروع في بيان تلبيسات اليهود، ورد أنه اجتمع اثنا عشر من أحبار خبير وأجمع رأيهم على أنهم يظهرون الاسلام في أول النهار وفي آخره يرجعون لدينهم ويأمرون الناس بذلك وقصدهم بذلك دخول الشك على من آمن به صلى الله عليه وسلم فلما أجمعوا وصمموا على ذلك جعل الله كيدهم في نحورهم ولم يفعلوا شيئا من ذلك ولو فعلوه لعاد شؤمه عليهم وقتلوا إن لم يتوبوا لأن الرد لا يبقى على رده لمن نكث فانما ينكث على نفسه (قوله آمنوا) أى صدقوا طاهرا باللسان (قوله أى القرآن) هذا هو المشهور في تفسير الآية وقيل الذى أنزل على الدين آمنوا هو القبلة حين أمر النبي بالتحويل للكعبة ثانيا بعد استقباله بيت المقدس حينئذ حصل لليهود غيظ وحزن عظيم فاجمع رأيهم على موافقة المؤمنين أول النهار ومخالفتهم آخره لعل يحصل الشك لأصحابه فيرجعوا عن دينهم (قوله أوله) أشار بذلك (١٥٢) إلى أن وجه النهار ظرف زمان لقوله آمنوا (قوله لعلمهم يرجعون) علة لقوله آمنوا بالذى

القرآن المشتمل على نعت محمد (وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ) تعلمون أنه حق (يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَلْبِسُونَ) تخططون (الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ) بالتحريف والتزوير (وَتَكْتُمُونَ الْحَقَّ) أى نعت النبي (وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ) أنه حق (وَقَالَتْ طَائِفَةٌ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ) اليهود لبعضهم (آمِنُوا بِالَّذِي أُنْزِلَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا) أى القرآن (وَجَهَّ النَّهَارَ) أوله (وَأَكْفَرُوا) به (آخِرَهُ لَعَلَّهُمْ) أى المؤمنين (يَرْجِعُونَ) عن دينهم إذ يقولون مارجع هؤلاء عنه بعد دخولهم فيه وهم أولو علم إلا لعلمهم بطلانه، وقالوا أيضا (وَلَا تُؤْمِنُوا) تصدقوا (إِلَّا لِمَنَ) اللام زائدة (تَبِعَ) وافق (دِينَكُمْ) قال تعالى (قُلْ) لهم يا محمد (إِنَّ الْهُدَى هُدَى اللَّهِ) الذى هو الإسلام وما عداه ضلال والجملة اعتراض (أَنْ) أى بأن (يُرْتَى أَحَدٌ مِّثْلَ مَا أُوتِيتُمْ) من الكتاب والحكمة والفضائل وأن مفعول تؤمنوا والمستثنى منه أحد قدم عليه المستثنى، والمعنى لا تقروا بأن أحدا يؤتى ذلك إلا لمن تبع دينكم (أَوْ) بأن (يُحَاجُّوكُمْ) أى المؤمنون يغلبوكم (عِنْدَ رَبِّكُمْ) يوم القيامة لأنكم أصبح ديناً،

علة لقوله آمنوا بالذى أنزل الخ (قوله إذ يقولون) علة لآية (قوله ولا تؤمنوا) هذا من جملة تلبيساتهم وحاصل إعراب هذه الآية أن يقال لانهية وتؤمنوا مجزوم بها وعلامة جزمه حذف النون والواو فاعل وقوله أن يؤتى أن حرف مصدرى ونصب ويؤتى منصوب بها وعلامة نصبه فتحة مقدرة على الألف منع من ظهورها التعذر وهو في تأويل مصدر

معمول لقوله ولا تؤمنوا وأحد نائب فاعل يؤتى وهو مفعول أول ومثل مفعول ثان وقوله إلا أداة وفي

استثناء ولمن اللام زائدة ومن منصوب على الاستثناء والمستثنى منه قوله أحد وما اسم موصول وأوتيتم صلتها والعائد محذوف والمعنى لا تصدقوا إتيان أحد من الفضائل والكمالات مثل الذى أوتيتموه إلا لمن تبع دينكم وأما من لم يتبعه كمحمد فلا تصدقوه وهذا الوجه وإن كان صحيحا من جهة المعنى إلا أنه مشكل من جهة الصناعة لأن فيه تقديم المستثنى على المستثنى منه ومعمول الصلة عليها (قوله والجملة اعتراض) أى بين العامل والمعمول (قوله وأن مفعول تؤمنوا) أى مع صلتها (قوله والمعنى لا تقروا الخ) إيضاحه أنهم قالوا انظروا فيمن ادعى شيئا من النبوة والفضائل والكمالات فإن كان متبعا لدينكم فصدقوه وإلا فكذبوه وللناسب للمفسر أن يقول والمعنى لا تصدقوا الخ. وحاصل هذا المعنى الذى أشار له المفسر أنه ضمن تؤمنوا معنى تقروا لتكون اللام أصلية والمستثنى منه محذوف تقديره لأحد والمعنى لا تقروا ولا تعترفوا لأحد بأنه يؤتى أحد مثل الذى أوتيتموه من الفضائل والكمالات إلا لشخص يتبع دينكم وهذا كله كناية عن نفي النبوة عن محمد صلى الله عليه وسلم وهذا المعنى صحيح من جهة العربية والمعنى المفسر من شدة اختصاره خاط هذا التقرير بالتقرير المتقدم وقد علمتاهما (قوله أو يحاجوكم) معطوف على يؤتى والضمير عائد على أحد المتقدمين وإنا جمعه لأن أحدا في معنى الجمع والمعنى على الأول لا تصدقوا أن أحدا يحاجبكم ويتلبس بكم يوم القيامة إلا لمن تبع دينكم وأما من لم يتبعه فلا حجة له عليكم وعلى الثانى لا تقروا بأن أحدا يغلبكم ويحاجبكم عند ربكم إلا لمن تبع دينكم وأما غيره فلا تقروا ولا تعترفوا له بذلك

(قوله وفي قراءة أن) وهي سبعة لابن كثير لكن بتسهيل الثانية (قوله بهزمة التوبيخ) الاستفهام التوبيخ والكلام قدّم قبل الاستفهام والمستثنى منه محذوف على كلا التقديرين المتقدمين والمعنى لا تصدقوا أحدا في دعواه النبوة والفضائل إلا من بيع دينكم أو لا تقروا لأحد من الناس أنه على هدى وغير إلا من تبسّع دينكم وقوله - قل إن الهدى هدى الله - رد لمقاتلهم وجملة الاستفهام استثنائية فالمعنى أيّ شيء أو يتيموه أو يكون له حجة عند ربكم وجوابه لا يكون ذلك وهو استبعاد منهم لفضل الله (قوله أي أيتاء أحد الخ) أشار بذلك إلى أن قوله أن يؤتى في تأويل مصدر مبتدأ خبره محذوف تقديره تقرون به (قوله قل إن أنزل بيد الله) رد عليهم حيث استبعدوا أن الله لا يؤتى أحدا مثل ما آتاهم من الفضل والنبوة وفي الحقيقة هوردد لدعوائهم من أولها إلى آخرها (قوله والله ذو الفضل العظيم) أي فيعطيه لمن يشاء (قوله ومن أهل الكتاب) شروع في بيان قبائحهم في أمور الدنيا بعد أن ذكر قبائحهم في أمور الدين والجار والمجرور خبر مقدم ومن اسم موصول أو نكرة موصوفة مبتدأ مؤخر وقوله إن تأمنه ويؤده جملة شرطية إما صلة أو صفة وراعى في أفراد الضمير في تأمنه لفظ من ولوراعى معناها لقال تأمنهم (قوله أي بمال كثير) أشار بذلك إلى بيان شأن هذا المؤمن وإن كان سبب النزول في قنطار حقيقة فالمقصود بيان شرفه من جهة الأمانة فلا (١٥٣) مفهوم للقنطار بل لو اتخمن على قناطير متعددة لم يتخنه

فيها (قوله يؤده) يقرأ بالسكون وبالكسر مع الاشباع وتركه فهي ثلاث سبعميات (قوله أودعه) رجل) أي قرشى (قوله بدينار) أصله دنتار بنونين قلبت الأولى ياء دنا للثقل والباء في قوله بدينار وبقنطار بمعنى في وهو على حذف مضاف أي في حفظ قنطار وفي حفظ دينار ويصح أن تكون بمعنى على

وفي قراءة أن بهزمة التوبيخ أي أيتاء أحد مثله تقرون به قال تعالى (قُلْ إِنْ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ) فمن أين لكم أنه لا يؤتى أحد مثل ما أوتيتم (وَاللَّهُ وَاسِعٌ) كثير الفضل (عَلِيمٌ) بمن هو أهله (يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ) وَمِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ إِنْ تَأْمَنَّهُ بِقَنْطَارٍ) أي بمال كثير (يُؤَدِّهِ إِلَيْكَ) لأمانته كعبد الله بن سلام أودعه رجل ألفا ومائتي أوقية ذهباً فأداها إليه (وَمِنْهُمْ مَنْ إِنْ تَأْمَنَّهُ بِدِينَارٍ لَا يُؤَدِّهِ إِلَيْكَ) لخياته (إِلَّا مَا دُمْتَ عَلَيْهِ قَائِمًا) لا تفارقه فتى فارقه أنكره ككعب بن الأشرف استودعه قرشى ديناراً فجحده (ذَلِكَ) أي ترك الأداء (بِأَنَّهُمْ قَالُوا) أي بسبب قولهم (لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمِّيَّانِ) أي العرب (سَبِيلٌ) أي إنهم لاستحلالهم ظلم من خالف دينهم ونسبوه إليه تعالى، قال تعالى (وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ) في نسبة ذلك إليه (وَهُمْ يَعْلَمُونَ) أنهم كاذبون (بَلَى) عليهم فيهم سبيل (مَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ) الذي عاهد الله عليه أو بعهد الله إليه،

لتعدى الأمانة بها في القرآن كثيراً نحو لا تأمنا على يوسف، هل آمنكم عليه إلا كما أمنتكم على أخيه من قبل. والدينار أربعة وعشرون قيراطا والقيراط وزنه ثلاث شعيرات فوزن الدينار بالشعير اثنان وسبعون شعيرة (قوله إلا مادمت عليه قائما) مامدرة ظرفية ودام فعل ماض والتاء اسمها وقائما خبرها والتقدير إلا مدة دوامك قائما عليه والمعنى لا يؤده إليك في حال من الأحوال إلا في حال ملازمتك له وإشهادك عليه (قوله فجحده) أي أنكره (قوله أي بسبب قولهم) أشار بذلك إلى أن الباء سببية وأن وما دخلت عليه في تأويل مصدر مجرور بالباء (قوله أي العرب) أي وغيرهم ممن ليس من أهل كتابهم (قوله لاستحلالهم ظلم من خالف دينهم الخ) روى أنهم قالوا نحن أبناء الله وأحباؤه وجميع مافي الأرض ملك لأبنائنا وأولاد السيد يتصرفون في ملك أبيهم وقيل إنهم قالوا المال لنا وظلمنا فيه العرب وقيل إنهم قالوا إن الله أباح لنا مال من خالف ديننا وادعوا أن ذلك في التوراة. ورد أن النبي لما قالوا ذلك قال كذبوا مامن شيء إلا وهو تحت قدمي يعني منسوخ ماعدا الأمانة فانها مؤداة للبر والفاجر (قوله وهم يعلمون) هذا بالنسبة لعلمائهم وما عداهم مقلدون لهم في ذلك (قوله بلى) إضراب إبطالي وهو مغن عن جملة قدرها الفسر بقوله عليهم سبيل (قوله من أوفى بعهده) جملة مستأنفة مؤكدة للإبطال الأول (قوله الذي عاهد الله عليه) أي فهو من إضافة المصدر لفاعله وقوله أو بعهد الله إليه أي فهو من إضافة المصدر لفعوله فكل من العبد والمولى معاها ومعاهد فعهده الله للعبد إجابته وعهد العبد لمولاه ندّم مخالفته له [ ٢٠ - صاوى - أول ]

(قوله من أداء الأمانة الخ) ورد في الحديث «أربع من كن فيه كان منافقا خالصا ومن كان فيه واحدة منهم كان فيه خسة من النفاق حتى يدعيها : إذا ائتمن خان وإذا عهد أخلف وإذا عاهد غدر وإذا خاصم فجر (قوله فيه وضع الظاهر موضع الضمير) أي وكان مقتضى الظاهر أن يقول فإن الله يحبه وفيه أيضا مراعاة معنى من (قوله لما بدلوا الخ) شروع في سبب نزول الآية وقد ذكره على ثلاثة أوجه (قوله نعمت النبي) من الجماعة الذين بدلوا نعمته حبي بن أخطب وكعب بن الأشرف (قوله في دعوى) أي كانت بين رجلين في بئر أحدهما الأشعث بن قيس فاختصما إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال شاهدك أو يمينه فقال الأشعث بن قيس إذا يحلف كاذبا ولا يبالي وقوله أو يبيع سلعة أي فيمن أراد بيعها وحلف لقد أعطى فيها كذا كاذبا (قوله بعهد الله) الباء داخلة على المفعول أي يتركون الوفاء به في نظير الثمن القليل (قوله أولئك لا خلاق لهم) أي فهم مخدوفون في النار إن استحلوا ذلك (قوله ولا يكلمهم الله) إن قلت إن قوله تعالى في سورة المؤمنون قال - اخشوا فيها ولا تكمون - الآية يقتضي أن الله يقع منه كلام لهم فكيف الجمع بين الآيتين . أجيب - بأن قوله تعالى - ولا يكلمهم الله أي كلام رضاء فلا ينافي أنه يكلمهم كلام غضب أولا يكلمهم أصلا وآيات الكلام على لسان (١٥٤) اللاتكة وشهد لذلك قوله تعالى - ونادوا يا مالك ليقض علينا ربك - (قوله

ولا ينظر إليهم) أي نظر رحمة وإلا فهو ناظر لكل شيء (قوله يطهرهم) أي من الذنوب ولا يثنى عليهم وهذا استخفاف بهم (قوله وإن منهم لفرقة) هذا من جملة قبائحهم وتليساتهم وأكدت الجملة بأن واللام إشارة إلى أن ذلك محقق منهم (قوله كعب بن الأشرف) أدخلت الكاف ماله بن الصيف وحبي بن أخطب وأبي بن ياسر وشعبة ابن عمرو الشامي (قوله يلون ألسنتهم) في محل نصب صفة لفرقا وقوله من أداء الأمانة وغيره (وأتق) الله بترك المعاصي وعمل الطاعات (فإن الله يحب المتقين) فيه وضع الظاهر موضع الضمير أي يحبهم بمعنى يثيبهم . ونزل في اليهود لما بدلوا نعمت النبي وعهد الله إليهم في التوراة أو فيمن حلف كاذبا في دعوى أو في بيع سلعة (إن الذين يشترون) يستبدلون (بعهد الله) إليهم في الإيمان بالنبي وأداء الأمانة (وأيماهم) حلفهم به تعالى كاذبين (تمنأ قليلا) من الدنيا (أولئك لا خلاق) نصيب (لهم في الآخرة ولا يسكلمهم الله) غضبا عليهم (ولا ينظر إليهم) بهم (يوم القيامة ولا يزكهم) يطهرهم (ولهم عذاب أليم) مؤلم (وإن منهم) أي أهل الكتاب (لفرقة) طائفة ككعب بن الأشرف (يلون ألسنتهم بالكتاب) أي يعطفونها بقراءته عن المنزل إلى ما حرفوه من نعمت النبي ونحوه (لتحسبوه) أي المحرف (من الكتاب) الذي أنزله الله (وما هو من الكتاب) ويقولون هو من عند الله وما هو من عند الله ويقولون على الله الكذب وهم يعلمون أنهم كاذبون . ونزل لما قال نصارى نجران : إن عيسى أمرهم أن يتخذوه رباً ، أو لما طلب بعض المسلمين السجود له صلى الله عليه وسلم : (ما كان) ينبغى (لشئ أن يؤتيه الله الكتاب والحكم) أي الفهم للشريعة (والنبوة ،

منهم متعلق بمحذوف خبر إن وراعى في الجمع معنى لفرقا لأنه اسم جمع كرهط وقوم قال بعضهم يجوز ضم مراعاة اللفظ، وألسنتهم جمع لسان وهذا على أنه مذكر وأما على أنه مؤنث فهو جمع لألسن كذراع وأذرع والمراد من الألسنة الكلام ففيه إطلاق الشيء على آتسه والباء في بالكتاب بمعنى في أي يلفنون ألسنتهم في حال قراءة الكتاب (قوله أي يعطفونها) أي يلقونها (قوله عن المنزل) متعلق بيعطفونها وكذا قوله إلى ما حرفوه وقوله من نعمت النبي بيان لما (قوله ونحوه) أي كناية الرجم وغيرها عما يشهد للنبي بالتصديق (قوله لتحسبوه) أي أيها المؤمنون فالمقصود من ذلك إدخال اللبس على المؤمنين (قوله من الكتاب) في محل نصب مفعول ثان لتحسبوه وإلهاء مفعول أول (قوله وما هو من الكتاب) أي لافي الواقع ولا في اعتقادهم وأظهر في محل الاضمار في الموضوعين زيادة في التبكيت عليهم (قوله وهم يعلمون) الواو للحال وقوله أنهم كاذبون إشارة إلى مفعول يعلمون (قوله ونزل لما قال نصارى نجران) أي حين قدموا على النبي صلى الله عليه وسلم فالمراد بالبشر على هذا هو عيسى وبالكتاب الانجيل وقوله أو لما طلب بعض المسلمين الخ أو لتنوع الخلاف فالمراد بالبشر على ذلك هو محمد صلى الله عليه وسلم وبالكتاب القرآن وآخر الآية يؤيد هذا السبب (قوله ما كان الخ) هذه الصيغة يؤتى بها للنفي العام الذي لا يحوز عقلا ثبوته وهو المراد هنا

وكذلك قوله تعالى - ما كان لكم أن تنبتوا شجرها - أى لا يمكن ولا يتصور عقلا صدور دعوى الألوهية من نبي قط ويؤثر بها للنبي الخاص كقول أبي بكر ما كان لابن أبي قحافة أن يتقدم في الصلاة بين يدي رسول الله أى ما ينبغي له ذلك فقول المفسر ينبغي أى يمكن وقد فسره المحلى في سورة يس في قوله تعالى - لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر - بذلك (قوله ثم يقول) معطوف على يؤتى وهذا العطف لازم يتوقف صحة المعنى عليه لأن مصب النبي المعطوف والمعطوف عليه (قوله للناس) أى أمة محمد على الثاني ونصارى نجران على الأول (قوله من دون الله) أى من غير أن يقصرهم على الله بأن يشرك نفسه مع الله في العبادة أو يفرد نفسه بالعبادة وهذه الجملة حال من الواو في كونوا : أى حال كونكم متجاوزين الله إشرافا أو إفرادا (قوله ولكن) استدراك على ما تقدم (قوله بزيادة ألف ونون) أى كقرباني وشمرائي ولحياني وقوله تفخيا أى للمبالغة (قوله بما كنتم) الباء سببية (قوله بالتخفيف والتشديد) أى فهما قراءتان سبعيتان فالعلم سبب للعمل فتبيح على العالم تركه العمل وأقبح منه أن يرشد الناس ويهديهم مع كونه غير مهتد في نفسه ، قال بعضهم : وعالم بعلمه لن يهمل معذب من قبل عباد الوثن فمثل العالم الذي يعلم الناس وهو غير عامل كشعة موقودة تضيء للناس وتحرق نفسها ، وفي هذا المعنى قال بعضهم :

أنتهى الأناس ولا تنتهى متى تابع القوم يالكع  
ويا حجر السن مانستحي تسن الحديد ولا تقطع

(قوله أى الله) أشار بذلك إلى أن فاعل يأمر ضمير مستتر عائد على الله (قوله عطفًا على يقول) أى لأنه في حيز النبي ونكون لازمة لتأكيد النبي والمعنى لا يمكن لبشر أن يأمر بعبادة الناس له ولا بعبادة (١٥٥) الثلاثة والنبيين وقوله أى البشر

أى ففاعله ضمير يعود على البشر ولا يصح كون الفاعل ضميرا يعود على الله (قوله أربابا) أى بل نجهم ونعتقد أنهم عبيد مكرمون لا يعصون الله ما أمرهم ويفعلون ما يؤمرون لا يضررون ولا

ثُمَّ يَقُولُ لِلنَّاسِ كُونُوا عِبَادًا لِّى مِنْ دُونِ اللَّهِ (وَإِلَّا) يَقُولُ (كُونُوا رَبَّانِيِّينَ) علماء عاملين منسوين إلى الرب بزيادة ألف ونون تفخيا (بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ) بالتخفيف والتشديد (الْكِتَابَ وَمِمَّا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ) أى بسبب ذلك فإن فائدته أن تعملوا (وَلَا يَأْمُرُكُمْ) بالرفع استثناءً ، أى الله . والنصب عطفًا على يقول أى البشر (أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلَائِكَةَ وَالنَّبِيِّينَ أَرْبَابًا) كما اتخذت الصابئة الملائكة واليهود عزيزاً والنصارى عيسى (أَيَّامُكُمْ بِالْكَفْرِ بَعْدَ إِذْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ) لا ينبغي له هذا (وَ) اذكر (إِذْ) حِينَ (أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ)

ينفعون فتتوسل بهم إلى الله لذلك لا يكونهم أربابا (قوله كما اتخذت الصابئة الخ) هم فرقة من اليهود صبارا بمعنى مالوا عن دين موسى إلى عبادة الملائكة وقالوا إنهم بنات الله (قوله واليهود عزيزا) أى حيث رأوه يحفظ التوراة (قوله والنصارى عيسى) أى حيث رأوه جاء من غير أب ويحيى المولى (قوله لا ينبغي له هذا) أشار بذلك إلى أن الاستفهام إنكارى تعجبي نظير قوله تعالى - كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتا فأحياكم - (قوله وإذ أخذ الله ميثاق النبيين) إذ ظرف لمحذوف قدره المفسر بقوله اذكر والراد ذكر العهد نفسه لا ذكر وقته. والميثاق هو عهد مؤكد باليمين. واختلف فيه هل كان ذلك في عالم الذر وعليه يكون قوله آتيتكم من كتاب وحكمة في عالم الأشباح فالمعاهدة لما يأتى أو كان ذلك في عالم الأشباح وكانت تلك المعاهدة تنزل في كتبهم وعليه تكون المعاهدة في الحالة الراهنة. واختلف في الرسول المعاهد عليه في جميع الأنبياء فذهب جماعة من الصحابة والتابعين منهم سعيد بن جبير وطاوس إلى أن كل نبي يعاهد على من يأتى بعده من الأنبياء فأخذ العهد على آدم إن جاءه رسول مصدق لماعه ليؤمنن به ولينصرنه وكذلك ثبت أخذ عليه العهد وهكذا إلى إبراهيم إلى موسى إلى بقية أنبياء بنى إسرائيل إلى عيسى فهو صلى الله عليه وسلم معاهد عليه مع كل نبي في عموم الأنبياء ومع عيسى عهده عليه بالخصوص وهي حكمة قوله تعالى - ومبشرا برسول يأتي من بعدي اسمه أحمد - وذهب جماعة أخرى من الصحابة منهم ابن عباس وعلي بن أبى طالب والسدى وقتادة إلى أن المراد بالرسول المعاهد عليه هو سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم فأخذ الله العهد على كل نبي بافتراده لئن جاءه محمد وهو حى مصدق لماعه ليؤمنن به ولينصرنه وعليه فلو ظهر محمد في زمن أى نبي من الأنبياء لبطل شرع ذلك النبي وكان هو وأمتة من أتباعه وقتصر على هذا القول المفسر . قال السبكي يؤخذ من الآية على هذا التفسير أنه نبي الأنبياء وأن الأنبياء تنوّه بالحكمة في تلك المعاهدة ارتباط أولهم بآخرهم وبيان عصمتهم من داء الحسد وظهور الحسد من الأمم التى تكفر بالرسول المبعوث .



(قوله وتوكيد معنى القسم) أى مؤكدة لليمين المأخوذ من الميثاق فانه تقدم أن معنى الميثاق عهد مؤكد جمين (قوله متعلقة بأخذ) أى على أنها للتعليل مع حذف المضاف أى لرعاية وحفظ ما آتيتكم (قوله وما موصولة) على الوجهين وهى على الأول مبتدأ وآتيتكم صلتها وقوله من كتاب بيان لما وحكمة معطوف على كتاب وقوله ثم جاءكم معطوف على آتيتكم ومصدوقه لرسول وقوله لتؤمنن به جواب القسم وخبر المبتدأ محذوف تقديره تؤمنون به وتنصرونه والضميران فى لتؤمنن به وتنصرونه راجعان للرسول واستشكل عود الضمير على الرسول مع أن المبتدأ فى الحقيقة الكتاب والحكمة وانظر ما للجواب (قوله أقررتم) بتخفيف الهمزتين بألف بينهما وركها وتسهيل الثانية بألف وبدونها ، بادل الثانية ألفا لقراءة خمس (قوله عهدى) سعى العهد بالإصر لأن فيه مشقة (قوله قالوا أقررنا) جواب عن سؤال تقديره ماذا قالوا حينئذ وثرة المعاهدة على محمد مع علم الله أنه لا يأتى فى زمن نبي من الأنبياء الثواب على العزم بالاتباع والعقاب على العزم بعدم الإيمان لجميع الأنبياء يثابون على الإيمان بمحمد ومن عزم على عدم الإيمان به لوظهر عوقب (قوله فمن تولى بعد ذلك) إن قلت إن الأنبياء معصومون من ذلك . أجب بأن الشرطية لاتقتضى الوقوع أو خطاب لهم والمراد أنهم (قوله أفغير دين الله يبغون) هذا رد على اليهود والنصارى حيث ادعى كل دين إبراهيم واختصموا إلى (١٥٦) النبي فقال النبي كلا الفريقين رى من دين إبراهيم، والهمزة داخله على

عهدهم (لما) بفتح اللام للابتداء وتوكيد معنى القسم الذى فى أخذ الميثاق ، وكسرها متعلقة بأخذ وما موصولة على الوجهين أى للذى (آتيتكم) إياه ، وفى قراءة آتيناكم (من كتاب وحكمة ثم جاءكم رسول مصدق لما معكم) من الكتاب والحكمة ، وهو محمد صلى الله عليه وسلم (لتؤمنن به ولتنصرنه) جواب القسم إن أدر كنتموه وأمهم تبع لهم فى ذلك (قال) تعالى لهم (أقررتم) بذلك (وأخذتم) قبليتم (على ذلكم إصري) عهدى (قالوا أقررنا قال فاشهدوا) على أنفسكم وأتباعكم بذلك (وأنا معكم من الشاهدين) عليكم وعليهم (فمن تولى) أعرض (بعد ذلك) الميثاق (فأولئك هم الفاسقون . أفغير دين الله يبغون) بالياء أى المتولون والتاء (وله أسلم) افتاد (من فى السموات والأرض طوعا) بلا إياه (وكرها) بالسيف ومعانسة ما يابجى إليه (وإليه ترجعون) بالتاء والياء والهمزة للانكار (قل) لهم يا محمد (آمنا بالله وما أنزل علينا وما أنزل على إبراهيم وإسماعيل وإسحاق ويعقوب والأسباط) أولاده (وما أوتى موسى وعيسى والتبوتون من ربهم لا نفرك بين أحد منهم)

محذوف تقديره أمموا  
فغير دين الله يبغون (قوله  
وله أسلم) جملة حالية (قوله  
طوعا) راجع لجميع أهل  
السماء وبعض أهل الأرض  
وقوله وكرها راجع لبعض  
أهل الأرض فطوعا وكرها  
مصدران فى موضع الحال  
والتقدير طائعين وكرهين  
(قوله ومعانسة ما يابجى  
إليه) أى إلى الاسلام كنتنق  
الجليل وإدراك فرعون  
وقومه الفرق قال تعالى  
- فلما رأوا بأسنا قالوا

آمنا بالله وحده - الآية (قوله والهمزة لانكار) أى التوبيخى وقدم المفعول لأن المقصود إنكاره بالتصديق

(قوله قل آمنا) لما تقدم أن الله أمر الأنبياء بالإيمان بمحمد على أرجح التفسيرين ذكرهنا أمره بالإيمان وأفرد فى قوله قل وجمع فى قوله آمنا لأن النبي هو المخاطب بالوحي والتبايع فقط وأما الإيمان فمخاطب به هو وأتباعه (قوله بالله) أى صدقنا بأن الله متصف بكل كمال ومستحيل عليه كل نقص (قوله وما أنزل علينا) أى وهو القرآن وعبرنا بعلى وفى سورة البقرة بالى لأن مادة النزول تتعدى بهما غير أنه بالنظر للبدى يعدى بعلى كاهنا لأن المخاطب بذلك هو الوحي إليه وهو محمد والأنبياء بعدهه بالنظر للنهى كفى البقرة يعدى بالى لأن المأمور بذلك الأمم (قوله وما أنزل على إبراهيم) إنما صرح بأسماء هؤلاء لأن أهل الكتاب يعترفون بكتبهم ونبوتهم (قوله وإسماعيل الخ) أى وما أنزل على هؤلاء من الوحي وكانوا يتعبدون بشرع إبراهيم نوحى من الله، وإسماعيل أبو العرب وإسحاق أبو الهمز ويعقوب بن إسحق والأسباط أولاد يعقوب وكانوا اثني عشر رجلا يوسف وإخوته، يؤخذ من الآية أنهم أنبياء يجب الإيمان بهم وهو المعتمد وما يأتى فى سورة يوسف من الوقائع العظيمة الموهمة عدم عصمتهم فمؤول بأنهم مأمورون بذلك باطنا من حضرة الله كأفعال الخضر عليه السلام قال تعالى فى حقه - وما نفعته عن أمرى - ويقال فيهم ما قيل فيه بالأولى فان المعتمد أن الخضر ليس بنبي والأسباط أنبياء على المعتمد وموافقة ظاهر الشرع إنما تزم الرسول المشرع فتأمل (قوله أولاده) أى أولاد يعقوب فهم أسباط إبراهيم بمعنى أولاد بنيه لا باللفظ المصطلح عليه وهو أولاد البنت (قوله وما أوتى موسى وعيسى) أى التوراة والانجيل ومعجزاتهما (قوله والتبوتون) عطف عام على خاص

أى نحب الإيمان بالنبيين عموماً إجمالاً فى الإجمالى ونعصلاً فى التخصيلى فيجب الإيمان تفصيلاً بخمسة وعشرين نبياً ثمانية عشر فى سورة الأنعام ومحمد وآدم وهود وصالح وشعيب وإدريس وذوالكفل من أنكر أى واحد منهم بعد علمه فقد كفر ويجب الإيمان الإجمالى بما عدا هؤلاء ولا يعلم عدتهم إلا الله (قوله بالتصديق والتكذيب) أى بالتصديق لبعض والتكذيب للبعض الآخر كما فعلت اليهود والنصارى (قوله مخلصون فى العبادة) أشار بذلك إلى أن المراد بالإسلام هنا حقيقة وهو الانقياد الظاهرى (قوله فيمن ارتد) أى وهم اثنا عشر أسلموا بالمدينة ولحقوا بأهل الكفر فى مكة منهم الحرث بن سويد الأنصارى ولكنه أسلم بعد ذلك (قوله ومن يتنغ غير الإسلام) اعلم أن جمهور السبعة على الفك لوجود الفاصل الحكيمى وهو الباء التى حذفتها الجازم لأن المحذوف حلة كالتأنيث وقرأ أبو عمرو فى أحد وجهيه بالادغام نظراً للصورة الظاهرية ونظيره فى القرآن كل مثلين بينهما فاصل حكيمى فيه الوجهان نحو: يخل لكم وجه أيبكم، وإن يك كاذباً، ومن اسم شرط ويتنغ فله وغير مفعول ودينا تمييز لغير أوبدل منه أو مفعول وغير حال لأنه نعت نسكرة قتم عليها (قوله فلن يقبل منه) أى ولا يقتر عليه (قوله كيف) استفهام إنكارى بمعنى التنى كما يشير له المفسر بقوله أى لا يهدى وقيل إنه استبعادى أى فهداهم (١٥٧) مستبعد قال العارف البوصيرى :

وإذا الينات لم تكن شيئاً  
فالتماس الهدى بهن عناء  
(قوله أى وشهادتهم)  
أشار بذلك إلى أن الفعل  
مؤول باسم لصحة عطفه  
على الاسم لئلا هو الإيمان  
(قوله والناس أجمعين)  
أى حتى أهل النار فى  
النار قال تعالى - كلما  
دخلت أمة لعنت أختها -  
(قوله أى اللعنة) أى  
ومن لوازمها الخلود فى  
النار وقوله المدلول بها  
أى باللعنة وقوله عليها  
أى على النار (قوله  
إلا الذين تابوا) أى  
الحرث بن سويد فإنه

بالتصديق والتكذيب (وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ) مخلصون فى العبادة. ونزل فيمن ارتد ولحق بالكفار (وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ) لمصيره إلى النار المؤبدة عليه (كَيْفَ) أى لا يهدى الله قوماً كفروا بعد إيمانهم وشهدوا) أى وشهادتهم (أَنَّ الرَّسُولَ حَقٌّ، وَ) قد (جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ) الحجج الظاهرات على صدق النبي (وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ) أى الكافرين (أُولَئِكَ جَزَاؤُهُمْ أَنَّ عَلَيْهِمْ لَعْنَةَ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ. خَالِدِينَ فِيهَا) أى اللعنة أو النار المدلول بها عليها (لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ) يهلون (إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأُصْلَحُوا) علمهم (فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ) بهم. ونزل فى اليهود (إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا) بعبسى (بعد إيمانهم) بموسى (ثُمَّ أَزْدَادُوا كُفْرًا) بمحمد (لَنْ يُقْبَلَ تَوْبَتُهُمْ) إذا غرغروا وماتوا كفاراً (وَأُولَئِكَ هُمُ الضَّالُّونَ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلْءُ الْأَرْضِ) مقدار ما يملؤها (ذَهَبًا وَلَوْ افْتَرَأَى بِهِ) أدخل الفاء فى خبر إن شبه الذين بالشرط وإيذاناً بتسبب عدم القبول عن الموت على الكفر (أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ) مؤلم (وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ) مانعين منه (لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ) أى ثوابه وهو الجنة (حَتَّى تَنْفِقُوا) تصدقوا (بِمَا تُحِبُّونَ) ،

لما ارتد وذهب لمسكة مع الكفار وأراد الله له بالهدى بعث لآخ له بالمدينة وكان مسلماً يقول له : أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى إذا تبنت هل أقبل ؟ فأخبر رسول الله بذلك فنزلت هذه الآية فبعثها له بمكة فأتى طائعاً وأسلم وحسن إسلامه. وهذا شروع فى تقسيم الكفار إلى ثلاثة أقسام : قسم منهم كفر ولم يعد ، وقسم كفر ثم عاد للإسلام ظاهراً فقط ، وقسم كفر ثم أسلم ظاهراً وباطناً (قوله من بعد ذلك) أى الكفر (قوله رحيم بهم) أى حيث قبل توبتهم (قوله بعبسى) أى والانجيل. قوله بموسى أى والتوراة وقوله بمحمد أى والقرآن (قوله إذا غرغروا) أشار بذلك إلى أن الآية مقيدة بذلك وهذا فى الكافر وأما العاصى فتقبل منه عند الغرغرة (قوله أوماتوا كفاراً) أى بأن تابوا عند معاينة العذاب (قوله ملء الأرض) أى مشرقها ومغربها (قوله ذهباً) تمييز وخصه بالله كره لأنه أحسن الأموال وأعلاها (قوله ولو افتدى به) أى هذا إذا صدق به بل ولو افتداه أهله به فالصدقة لاتنفعه منه أو من غيره لأجله (قوله لن تنالوا البر) لما ذكر أن صدقة الكافر لاتنفعه ذكر هنا أن صدقة المسلم وجميع طاعاته تنفعه (قوله أى ثوابه) أى البر أشار بذلك إلى أن فى الكلام حذف مضاف (قوله تصدقوا) بحذف إحدى التامين على التخفيف أو بدون حذف على التشديد بقاب إحدى التامين صادراً وإدغامها فى الصاد .

( قوله من أموالكم ) أى وغيرها من الأنفس والجاه ( قوله فإن الله به عليم ) هذه الجملة فى محل الجواب أى فحيت كان عليها بذلك لا يضيع من جزائه شئ وقد أشار لذلك المفسر بقوله فيجازى عليه ( قوله ونزل لما قال اليهود الخ ) أى سبب نزولها قول اليهود ماذا كر ( قوله وكان لا يأكل لحوم الإبل ) أى زعموا أن ماذا كرهام على إبراهيم فلو كنت على ملته لما كان ذلك حلالاً لك فرد الله عليهم زعمهم ( قوله كل الطعام ) أى الذى هو حلال فى شرعنا فما هو حلال فى شرعنا كان حلالاً فى شرعه ( قوله حلالاً ) أشار بذلك إلى أنه يقال حل وحلال وكذلك حرم وحرام ( قوله إلا ما حرّم إسرائيل ) معناه بالعربية عبد الله وهو اسمه ويعقوب لئنه ( قوله عرق النساء ) أى وهو عرق ينفر فى باطن الفخذ يعجز صاحبه وورد فى دوائه عن أنس « عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه يؤتى بكبش عربى ويذبح ويؤخذ ألبنه وتقطع ثم تسلى بالنار ثم يؤخذ ذلك ويقسم ثلاثة أجزاء ويشرب كل جزء على الريق قال أنس فمازلت أصف ذلك لمن نزل به فشئ به أكثر من مائة » ( قوله فنذر إن شئ لا يأكلها ) أى وكان لها أحب للمأكل إليه ولبنها أحب للمشروب إليه ومثل هذا النذر لا يلزم فى شرعنا لأن النذر إنما يلزم به مائب وترك ما ذكر ليس مندوباً ( قوله فحرم عليه ) ( ١٥٨ ) قيل حرمت أيضاً على أولاده تبعاً له وقيل هو حرّمها على نفسه

من أموالكم ( وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ ) فيجازى عليه . ونزل لما قال اليهود إنك تزعم أنك على ملة إبراهيم وكان لا يأكل لحوم الإبل وألبانها ( كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حَلَالًا ) حلالاً ( لِبَنِي إِسْرَائِيلَ إِلَّا مَا حَرَّمَ إِسْرَائِيلُ ) يعقوب ( عَلَى نَفْسِهِ ) وهو الإبل لما حصل له عرق النساء بالفتح والقصر فنذر إن شئ لا يأكلها فحرم عليه ( مِنْ قَبْلِ أَنْ تُنْزَلَ التَّوْرَةُ ) وذلك بعد إبراهيم ولم تكن على عهده حراماً كما زعموا ( قُلْ ) لهم ( فَأَتُوا بِالتَّوْرَةِ فَأَتْلُوهَا ) ليتبين صدق قولكم ( إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ) فيه فبهتوا ولم يأتوا بها ، قال تعالى ( فَمَنْ أَفْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ ) أى ظهور الحجة بأن التحريم إنما كان من جهة يعقوب لأعلى عهد إبراهيم ( فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ) المتجاوزون الحق إلى الباطل ( قُلْ صَدَقَ اللَّهُ ) فى هذا كجميع ما أخبر به ( فَأَتَّبِعُوا مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ ) التى أنا عليها ( حَنِيفًا ) مائلاً عن كل دين إلى الإسلام ( وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ) . ونزل لما قالوا : قبلتنا قبل قبلكم ( إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ ) متعبداً ( لِلنَّاسِ ) فى الأرض ( لِلَّذِي بَيَّكَتْ ) بالباء لغة فى مكة سميت بذلك لأنها تبك أعناق الجبارة أى تدفها ، بناه الملائكة قبل خلق آدم ووضع بعده الأقصى وبينهما أربعون سنة كما فى حديث الصحيحين ، وفى الحديث أنه أول ما ظهر على وجه الماء عند خلق السموات والأرض زبدة بيضاء فدحيت الأرض من تحته ( مُبَارَكًا ) حال من الذى أى ذا بركة ( وَهُدًى لِلْعَالَمِينَ )

وعلى ذريته ( قوله من أموالكم ) أى غيرها من الأنفس والجاه ( قوله فإن الله به عليم ) هذه الجملة فى محل الجواب أى فحيت كان عليها بذلك لا يضيع من جزائه شئ وقد أشار لذلك المفسر بقوله فيجازى عليه ( قوله ونزل لما قال اليهود الخ ) أى سبب نزولها قول اليهود ماذا كر ( قوله وكان لا يأكل لحوم الإبل ) أى زعموا أن ماذا كرهام على إبراهيم فلو كنت على ملته لما كان ذلك حلالاً لك فرد الله عليهم زعمهم ( قوله كل الطعام ) أى الذى هو حلال فى شرعنا فما هو حلال فى شرعنا كان حلالاً فى شرعه ( قوله حلالاً ) أشار بذلك إلى أنه يقال حل وحلال وكذلك حرم وحرام ( قوله إلا ما حرّم إسرائيل ) معناه بالعربية عبد الله وهو اسمه ويعقوب لئنه ( قوله عرق النساء ) أى وهو عرق ينفر فى باطن الفخذ يعجز صاحبه وورد فى دوائه عن أنس « عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه يؤتى بكبش عربى ويذبح ويؤخذ ألبنه وتقطع ثم تسلى بالنار ثم يؤخذ ذلك ويقسم ثلاثة أجزاء ويشرب كل جزء على الريق قال أنس فمازلت أصف ذلك لمن نزل به فشئ به أكثر من مائة » ( قوله فنذر إن شئ لا يأكلها ) أى وكان لها أحب للمأكل إليه ولبنها أحب للمشروب إليه ومثل هذا النذر لا يلزم فى شرعنا لأن النذر إنما يلزم به مائب وترك ما ذكر ليس مندوباً ( قوله فحرم عليه ) ( ١٥٨ ) قيل حرمت أيضاً على أولاده تبعاً له وقيل هو حرّمها على نفسه

لأنه

( قوله قل صدق الله ) أى ثبت وتقرر صدقه وظهر كذبكم

( قوله كجميع ما أخبر به ) أى كصدقه فى جميع أخباره التى جاءت بها الرسل ( قوله التى أنا عليها ) أى وجميع المؤمنين ( قوله وما كان من المشركين ) تعريض لهم بأنهم هم المشركون وبيان أن النبى على ملة إبراهيم من حيث السهولة وأصول الدين ( قوله ونزل لما قالوا الخ ) أى حين حوّلت القبلة قالوا لم تحوّلت عن قبلتنا مع كونها أقدم وأفضل ( قوله لغة فى مكة ) أى فأبدلت الميم باء ( قوله لأنها تبك أعناق الجبارة ) أى وسميت مكة لأنها من الملك وهو الإزالة فانها تزيل الذنوب وتمحوها ( قوله بناه الملائكة ) ورد « أن الله لما خالق البيت المعمور وكانت ملائكة السماء تطوف به اشتاقت ملائكة الأرض لبيت مثله فأمرهم ببناء بيت محاذ للبيت الذى فى السماء وكان من درة بيضاء وطافت به قبل آدم ألفى سنة » ( قوله ووضع بعده ) أى بعد بنائه ظاهره أنه وضع بعد بناء الملائكة بأربعين سنة فيكون من وضع الملائكة ويكون متقدماً على آدم وليس كذلك بل الحق أن بيت المقدس وضعه آدم بعد بنائه هو البيت الحرام بأربعين سنة ( قوله زبدة ) بالتحريك رغبة بيضاء ( قوله ذا بركة ) أى من حيث الحج به ونكفير السيئات لمن دخله بذل وانكسار .

( قوله لأنه قبلتهم ) أى يتوجهون إليه عند الصلاة وعموم الآية يشهد بأنه قبله حتى الجمادات ، ولذلك نرى الأشجار عند أحنائها تكون لجهته . ( قوله وبقى إلى الآن ) أشار بذلك إلى أن فى الحجر آيتين غوص قديم إبراهيم فيه وصعوده به ونزوله به وكونه باقيا إلى الآن ( قوله تضعيف الحسنات فيه ) أى فالصلاة فيه بمائة ألف صلاة ( قوله وأن الطير لا يعلوه ) أى لا يمر على ظهره إلا إذا كان بالطير مرض فيجرلشقى بهوائه ( قوله بقتل ) أى ولو قصاصا هذا ما كان فى الجاهلية فكان الرجل يقتل ويدخله فلا يتعرض له مادام فيه ، وأما بعد الإسلام فعند مالك والشافعى إن قتل اقتص منه فيه ، وعند أبى حنيفة لا يقتص منه فيه مادام فيه وإنما يبق عليه حتى يخرج وهذا هو الأمن فى الدنيا ، وأما فى الآخرة فبتكفير السيئات ومضاعفة الحسنات ( قوله والله على الناس ) خبر مقدم وحج البيت مبتدأ مؤخر . والحج لغة القصد واصطلاحا عبادة يلزمها طواف بالبيت سبعاً وسعى بين الصفا والمروة كذلك ووقوف بعرفة ليلة عاشر ذى الحجة على وجه مخصوص وهو فرض عين فى العمر مرة وواجب كفاية كل عام إن قصد إقامة للموسم ومندوب إن لم يقصد ذلك ( قوله لفتان ) أى وهما قراءتان سبعيتان ( قوله ويبدل من الناس ) أى بدل بعض من كل والعائد محذوف تقديره منهم ( قوله من استطاع إليه سبيلا ) أى على سبيل ( ١٥٩ ) العادة فلا يجب بطيران ولا

خطوة لكن لو فعل سقط الفرض ، وأما المشى فيجب به عند مالك إن قدر عليه ( قوله ومن كفر بالله ) أى أنكر وحدانيته أو جحد شيئا من أحكامه ، وقوله أو بما فرضه تفسير ثان ( قوله فإن الله غنى عن العالمين ) أى فلا تنفعه طاعتهم ولا تضره معاصيهم قال تعالى - فكفروا وتولوا واستغنى الله والله غنى حميد ( قوله قل يا أهل الكتاب ) أى اليهود والنصارى وخصهم بالذكر لأن كفرهم محض عناد ( قوله القرآن ) أى وما

لأنه قبلتهم ( فيه آيات بينات ) منها ( مقام إبراهيم ) أى الحجر الذى قام عليه عند بناء البيت فأثر قدماء فيه وبقى إلى الآن مع تطاول الزمان وتداول الأيدي عليه ومنها تضعيف الحسنات فيه وأن الطير لا يعلوه ( وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ آمِنًا ) لا يتعرض إليه بقتل أو ظلم أو غير ذلك ( وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الْبَيْتِ ) واجب ، بكسر الحاء وفتحها لفتان فى مصدر حج بمعنى قصد ، ويبدل من الناس ( مَنْ اسْتَطَاعَ إِلَيْهِ سَبِيلًا ) طريقاً فسرره صلى الله عليه وسلم بالزاد والراحلة رواه الحاكم وغيره ( وَمَنْ كَفَرَ ) بالله أو بما فرضه من الحج ( فَإِنَّ اللَّهَ غَنَىٰ عَنِ الْعَالَمِينَ ) الإنس والجن والملائكة وعن عبادتهم ( قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ ) القرآن ( وَاللَّهُ شَهِيدٌ عَلَىٰ مَا تَعْمَلُونَ ) فيجازيكم عليه ( قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَصُدُّونَ ) تصرفون ( عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ ) أى دينه ( مَنْ آمَنَ ) بتكذيبكم النبى وكتم نعمته ( تَبْغُونَهَا ) أى تطلبون السبيل ( عِوَجًا ) مصدر بمعنى معوجة ، أى مائلة عن الحق ( وَأَنْتُمْ مُشْهَدُونَ ) علمون بأن الدين المرضى القيم هو دين الإسلام كما فى كتابكم ( وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ) من الكفر والتكذيب وإنما يؤخركم إلى وقتكم ليجازيكم . ونزل لما سر بعض اليهود على الأوس والخزرج فعاظه تألههم ،

ألقى به من المعجزات الباهرة ( قوله على ما تعملون ) أى من الكفر ( قوله تصرفون ) أى تمنعون ( قوله أى دينه ) أى للعدل ( قوله من آمن ) يحتمل أن المعنى من آمن بالفعل تسعون فى رده عن الإيمان إلى الكفر ، ويحتمل أن المراد من أراد الإيمان تصدوه عن كونه يؤمن بالله ( قوله تبغونها ) الجملة حالية من الواو فى تصدّون ( قوله عوجا ) هو بكسر العين فى المعنى وفتحها فى الأجسام ، يقال اعوجت الطريق واعوجت الحائط بمعنى قام بالأول العوج بالكسر وبالثانى العرج بالفتح ، والمعنى تتركون السبيل المعتدلة وتطلبون السبيل المعوجة . قال تعالى - قل هذه سبيلي أدعو إلى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني وسبحان الله وما أنا من المشركين - ( قوله مصدر ) أى حال من ضمير تبغونها ( قوله وأنتم شهداء ) الجملة حالية من الواو فى تبغونها ( قوله كما فى كتابكم ) المراد به الجنس الصادق بالتوراة والإنجيل ( قوله وما الله بغافل عما تعملون ) دفع بذلك توهم أن الله حيث أمهلهم فهو غافل عنهم ، وقال تعالى أيضا - ولا تحسبن الله غافلا عما يعمل الظالمون - الآيات ( قوله من الكفر الخ ) بيان لما ( قوله ونزل لما سر بعض اليهود ) أى واسمه شاس ( قوله فعاظه تألههم ) أى توددهم وعبة بعضهم لبعض بعد أن كان ما كان بينهم من الشحنة والبغضاء .

(قوله فذكركم) ورد أنه كان معه شاب يهودي ، فقال له اذهب إلى بني قبيلة هؤلاء رقل لهم أئذ كرون يوم بعث راذ كركم لما تشاهدونه بينهم من الأشعار التي فيها الهجو لبعضهم بعضا ، وكان يوم بعث عظيما في اقتتال الأوس والخزرج وكانت الغلبة فيه للخزرج ، فذهب ففعل كما أمره فقالوا السلاح السلاح فنزل جبريل على النبي صلى الله عليه وسلم بالآيات إلى قوله - لعلمكم نهتدون - فخرج النبي مع بعض أصحابه فوجدهم في الصحراء مصطفين للقتال فقال . يا معشر المسلمين أئذعون بدعوى الجاهلية وأنا بين أظهركم بعد أن أكرمكم الله بالاسلام وقطع عنكم إصر الجاهلية وألف بين قلوبكم . وقرأ عليهم الآيات فعملوا أنها نزع من عدوهم فآلقوا السلاح وصار يعانق بعضهم بعضا . قال جابر بن عبد الله : ما رأيت يوما أشأم منه ولا أسر منه كان أوله شؤما وآخره سرورا (قوله فريقا) هو شاس وأتباعه (قوله يردوكم) أي يصيروكم فالكاف مفعول أول وكافين مفعول ثان فردة تنصب مفعولين كقول الشاعر :

فرد وجوههن البيض سودا ورد شعورهن السود بيضا

(قوله وأتم تتلى عليكم آيات الله وفيكم رسوله) هاتان الجملتان حالان ، والمعنى كيف يحصل منكم الكفر والحال أنكم تتلى عليكم آيات الله : أي القرآن وفيكم رسوله محمد فهذا الأمر مستبعد أ يكون بعد تمام الهدى الكفر والضلال (قوله إلى صراط مستقيم) أي دين قيم لا عوجاج (١٦٠) فيه وهو دين الاسلام (قوله حق تقاته) صفة لمصدر محذوف : أي تقوى

فذكركم بما كان بينهم في الجاهلية من الفتن فتشاجروا وكادوا يقتتلون (يأيها الذين آمنوا إن تطيعوا فريقا من الذين أوتوا الكتاب يردوكم بعد إيمانكم كافرين . وكيف تكفرون) استفهام تعجيب وتوبيخ (وأنتم تئلى عليكم آيات الله وفيكم رسوله ومن يعتصم) يتمسك (بالله فقد هدى إلى صراط مستقيم . يأيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته) بأن يطاع فلا يعصى ويشكر فلا يكفر ويذكر فلا ينسى فقالوا يا رسول الله ومن يقوى على هذا فنسخ بقوله تعالى « فاتقوا الله ما استطعتم » (ولا تموتن إلا وأنتم مسلمون) موحدون (واعتصموا) تمسكوا (بجبل الله) أي دينه (جميعا ولا تفرقوا) بعد الإسلام (واذكروا نعمت الله) إنعامه (عليكم) يا معشر الأوس والخزرج (إذ كنتم) قبل الإسلام (أعداء فألف جمع) (بين قلوبكم) بالاسلام (فأصبحتن) فصرتم (بنيمة) ،

حق تقاته (قوله بأن يطاع إلخ) تصوير للتقوى حق التقوى وهذه أخلاق الأنبياء والمرسلين لعصمتهم وتكون لحواص عباد الله الذين على قدم الأنبياء ، ولذلك قال بعض العارفين ولو خطرت لى في سواك إرادة على خاطري يوما حكمت بردي ولكن ليس معنى ذلك

(إخوانا)

أنه يكون كافرا يستحق الخلود في النار بل هذا لسان محب عاشق وردته نفسه عن مرتبة حبه

إلى مرتبة أدنى منها في الحب ، وأما القرآن فنزل على أخلاق العوام لتعليمهم ما يحتاجون إليه من أمر الدين فنسخ الآية من حيث التكليف بهذا المعنى على سبيل الوجوب ، وأما الرق لتلك المراتب فمما يتنافس فيه المتنافسون على سبيل التطوع والتقرب فتدبر (قوله فنسخ بقوله إلخ) أي فيقال في قوله بأن يطاع بحسب الطاقة ، وقوله فلا يعصى يعنى أصلا وكذا قوله ويشكر فلا يكفر ويذكر فلا ينسى ويناسب النسخة قوله تعالى - إن الله يحب التوايين - وقيل إن الآية ليست منسوخة بل آية فاتقوا الله ما استطعتم مبينة للمراد منها (قوله ولا تموتن) أي يابى قبيلة الأوس والخزرج (قوله إلا وأنتم مسلمون) أي فلا يكن منكم موت على حاله دون حالة الإسلام ، والمعنى دوموا على الإسلام إلى الحيات ولا تموتوا ولا تبدلوا ثلاثا يصادفكم الموت في حالة التغيير . فالنفس في بعض كتبه وما شاع من تفسير قوله تعالى - إلا وأنتم مسلمون - متزوجون فهو باطل لأنصل له ولا يجوز تفسير القرآن بمجرد الرأى ، وخص حالة الموت بذلك لأن ثمرة الأعمال تظهر في تلك الحالة والمدار عليها (قوله واعتصموا بجبل الله) أي حين الدخول في الاسلام وقوله ولا تفرقوا : أي فدموموا على الاجتماع ولا يكن منكم تفرقة (قوله أي دينه) أي أو القرآن وفي الكلام استعارة حيث شبه الدين أو القرآن بالحبل واستعير اسم المشبه به وهو الحبل للشبه وهو الدين أو القرآن على سبيل الاستعارة التصريحية الأصلية والجامع بينهما التوصل للمقصود في كل وإضافته للفظ الجلالة قرينة مانعة والاعتصام ترشيح وفيه استعارة تصريحية تبعية حيث شبه الوثوق بالاعتصام واستعار الاعتصام للوثوق واشتق من الاعتصام اعتصموا بمعنى تقوا .

(قوله إخواننا) خبر ثان لأصبحتم وقوله والولاية أي النصره أي ينصر بعضهم بعضا (قوله يبين الله لكم آياته) أي يزيدكم بيانا مادام رسول الله فيكم (قوله لعلمكم تهتدون) أي تدومون على الهداية وتزيدون فيها (قوله ولتكن منكم أمة) يحتمل أنها ناقصة وأمة اسمها ويدعون خبرها ومنكم إما ظرف لغو متعلق بتكن أو حال من أمة أو من الواو في يدعون أو تامة وأمة فاعلها وجملة يدعون صفة لأمة ومنكم حال أو متعلق بتكن (قوله يدعون إلى الخير) مفعوله هو وما بعده من يأمرون ويمنون محذوف تقديره الناس (قوله الاسلام) إنما قصره عليه لأنه رأس الأمور ولأجل قوله بعد ويأمرون بالمعروف (قوله بالمعروف) المراد به ما طاب به الشارع إما على سبيل الوجوب كالصلوات الخمس وبر الوالدين وصلة الرحم ، أو الندب كالنوافل وصدقات التطوع ، وقوله عن المنكر المراد به ما نهى عنه الشارع إما على سبيل الحرمة كالزنا والقتل والسرقة أو على سبيل الكراهة (قوله ومن للتبويض) أي بناء على أن مخاطب بفرض الكفاية بعض غير معين أو معين في علم الله (قوله كالجاهل) أي فلا يأمر ولا ينهى لأنه ربما أمر بمنكر أو نهى عن معروف لعدم علمه بذلك (قوله وقيل زائدة) أي بناء على أن مخاطب بفرض الكفاية الجميع ويسقط بفعل بعضهم (قوله أي لتكونوا أمة) أي دعاء للخبر آمرين بالمعروف ناهين عن المنكر (قوله وهم اليهود والنصارى) أي فافترقت اليهود إحدى وسبعين فرقة واحدة ناجية والباقيون في النار وأخير النبي صلى الله عليه وسلم أن هذه الأمة ستفترق ثلاثا وسبعين فرقة واحدة (١٦١) ناجية والباقيون في النار وهذا

التفريق من بعد الصحابة فالناجي من كان على قدم النبي وأصحابه ويختلف في كل زمن بالقلّة والكثرة ففي الصدر الأول كانوا ظاهرين أقوياء وكلّ تقادم الزمان ازدادوا في الاختفاء لكن لا تنقطع الفرقة الناجية مادام القرآن موجودا قال الله تعالى - الله نزل أحسن الحديث كتابا متشابها

إِخْوَانًا) فِي الدِّينِ وَالْوَلَايَةِ (وَكَنتُمْ عَلَى شَفَا) طَرَفٍ (حُفْرَةٍ مِّنَ النَّارِ) لَيْسَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الْوُقُوعِ فِيهَا إِلَّا أَنْ تَمُوتُوا كَفَارًا (فَأَنقَذَكُم مِّنْهَا) بِالْإِيمَانِ (كَذَلِكَ) كَمَا بَيَّنَّ لَكُمْ مَا ذَكَرَ (يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ) وَلَتَكُن مِّنكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ (الْإِسْلَامِ) (وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأُولَئِكَ) الدَّاعُونَ إِلَى الْإِيمَانِ (هُمُ الْمُنْتَفِعُونَ) الْفَائِزُونَ ، وَمِنَ التَّبَعِيضِ لِأَنَّمَا ذَكَرَ فَرَضَ كِفَايَةً لَا يُلْزَمُ كُلُّ الْأُمَّةِ وَلَا يُلِيقُ بِكُلِّ أَحَدٍ كَالْجَاهِلِ ، وَقِيلَ زَائِدَةٌ أَيْ لَتَكُونُوا أُمَّةً (وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا) عَنْ دِينِهِمْ (وَأُخْتَلَفُوا) فِيهِ (مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَاتُ) وَهُمْ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى (وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ) . يَوْمَ تَبْيَضُّ وُجُوهٌ وَتَسْوَدُّ وُجُوهٌ) أَيْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ (فَأَمَّا الَّذِينَ أَسْوَدَتْ وُجُوهُهُمْ) وَهُمْ الْكَافِرُونَ ،

مثنى تقشعر منه جلود الذين يخشون ربهم - الآية فلولا أن أهل القرآن الذين يتدبرونه موجودون لما بقي القرآن . إن قلت إن دعاءهم مستجاب فلهذا دعوا بإصلاح العالم مثلا . أجيب بأنهم لا يلهمون الدعاء بغير ما في علم الله فإذا علم الله أن العالم لا يصلح مثلا فلا يلهمون ولا يوفقون للدعاء بإصلاحه بل هم أشد الناس صبرا وتحملا للكاره ورضا بالقضاء والقدر وفي ذلك قلت : أرح قلبك العاني وسلمه القضاء تفر بالرضا فالأصل لا يتحول علامة أهل الله فينا ثلاثة أمان وتسليم وصبر مجمل والتفريق المذموم إنما هو في العقائد لا في الفروع فإنه رحمة لعباد الله (قوله وأولئك) مبتدأ وعذاب مبتدأ ثان ولهم متعلق بمحذوف خبر الثاني والثاني وخبره خبر الأول وقوله يوم تبيض وجوه طرف متعلق بما تعلق به الجار والمجرور تقديره وأولئك الذين تفرقوا في العقائد عذاب عظيم مستقر لهم يوم تبيض وجوه الخ يعني أنه يكون ويحصل ذلك العذاب حينئذ ويحتمل أن قوله يوم مفعول لمحذوف تقديره اذ كر يوم تبيض وجوه ، وبيض الوجه إما حقيقة فقد ورد أن وجه المؤمن يكون أضوأ من الشمس في رابعة النهار، وإما كناية عن الفرح والسرور ، ومثله يقال في أسوداد الوجه وذلك حين تطاير الصحف فالؤمن يأخذ كتابه بيمينه ويقول هاؤم اقرءوا كتابيه الآية ، والكافر يأخذ كتابه بشماله ويقول ياليتني لم أوت كتابيه الآية (قوله فأما الذين أسودت وجوههم) تفصيل لما أجّل أولا والفاء واقعة في جواب شرط مقدر تقديره إن أردت تفصيل ما تقدم فاقول لك أما الذين أسودت وجوههم وقدم في التفصيل هذا القسم مبادرة بالتحذير وليكون في الكلام حسن ابتداء وحسن اختتام [ ٢١ - صاري - أول ] فابتدأ الآية بالشري وختمها كذلك .

(قوله فيلقون في النار) أي وإلقاؤهم مختلف فمنهم من يؤخذ بالكلايب ومنهم من يؤخذ بالنواصي والأقدام وعلى كل حال فهم يسحبون في النار على وجوههم وهذه الجملة خبر المبتدأ قدرها للفسر وذلك لأن الجزء في المقابل هو الكون في الجنة فالمناسب هنا أن يكون هو الكون في النار وتقدير القول هنا لأجل أن يكون حذف الفاء في جواب (قوله ويقال لهم) يحتمل أن ذلك من كلام الله لهم ويحتمل أن ذلك على لسان الملائكة (قوله يوم أخذ الميثاق) دفع بذلك ما يقال إن الآية ظاهرة فيمن ارتد بعد إيمانه لا فيمن كان كافرا واستمر على كفره . وأجيب أيضا بأن هذا يحمل على اليهود والنصارى فانهم كانوا مؤمنين برسول الله قبل البعثة ثم كفروا به بعدها . وأجيب أيضا بأن قوله بعد إيمانكم أي بعد ظهور الأئمة التي توجب الإيمان (قوله فذوقوا العذاب) فيه استعارة بالكناية حيث شبه العذاب بشيء مرّ يذاق وطوى ذكر الشبه به ورمز له بشيء من لوازمه وهو الإذابة فآفاتنا تخييل (قوله بما كنتم تكفرون) الباء سببية فالكفر سبب في إذابة العذاب بخلاف الطاعات فيجعلها الله سببا لدخول الجنة بل دخول الجنة يحض فضل الله، وإنما كان جزاء الكفار الخلود في النار لأن الكفر إنكار لكلمات الله وهي لا تنتهي فكان جزاؤه عذابا لا ينتهي وذلك يتحقق بالخلود بخلاف معصية المؤمن (قوله أي جنته) أي ففيه إطلاق الحال وإرادة المثل فالجنة محل هبوط الرحمة والرحمة ناشئة عن ذات الله فقولهم اللهم اجعنا في مستقر رحمتك فالمراد بالمستقر محل هبوط الرحمة وهي الجنة لا ذات الله (قوله بالحق) أي الصدق (قوله وما الله يريد ظلما للعالمين) أي خفيث انتفت إرادة الظلم فالظلم مني بالأولى لأن تعلق الإرادة (١٦٢) في التعقل سابق على الفعل (قوله والله ما في السموات وما في الأرض)

أي فيتصرف في ملكه كيف شاء (قوله وإلى الله ترجع الأمور) أي فلا مفر منه ولا محيص عنه (قوله كنتم خير أمة) هذا مدح عظيم وتفصيل من الله لهذه الأمة الحميدة وفيه إعلام بتبئيتهم على تلك الأوصاف العظيمة . واعلم أن الخطاب مشافهة

فيلقون في النار، ويقال لهم توبيخاً (أَكْفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ) يوم أخذ الميثاق (فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ . وَأَمَّا الَّذِينَ أُبَيِّصْتُ وَجُوهَهُمْ) وهم المؤمنون (فَنِي رَحْمَةِ اللَّهِ) أي جنته (هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ . تِلْكَ) أي هذه الآيات (آيَاتُ اللَّهِ تَقْلُوهَا عَلَيْكَ) يا محمد (بِالْحَقِّ وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعَالَمِينَ) بأن يأخذهم بغير جرم (وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ) ملكا وخلقاً وعبيداً (وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ) تصوير (الْأُمُورُ كُنْتُمْ) يا أمة محمد في علم الله تعالى (خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ) أظهرت (لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَوْ آمَنَ أَهْلُ الْكِتَابِ لَكَانَ) الإيمان،

الصحابه ونبت لهم هذه الصفات المرضية فمدحهم الله على ذلك ومن تملك بأوصافهم وأخلاقهم (خبراً) كان ممدوحاً مثلهم وهذا المدح يدل على أن أوصافهم مرضية لله فسرهم الله بشرف نبهم ، قال صاحب البردة :

لما دعا الله داعيناً لطاعته بأشرف الرسل كنا أكرم الأمم

وقال في الحمزية : ولك الأمة التي غبطتها بك لما أتيتها الأنبياء

ومدحهم الله سابقاً بقوله - وكذلك جعلناكم أمة وسطاً - الآية وبالجملة فهو صلى الله عليه وسلم أفضل الخلق على الإطلاق وأمنه أفضل الأمم على الإطلاق وكان فعل ناقص يفيد الاتصاف في الماضي لكن المراد هنا الدوام على حد وكان الله غفوراً رحيماً وإثناء اسمها وخبر خبرها وقوله أخرجت للناس صفة لأمة (قوله في علم الله) أي وقيل في اللوح المحفوظ وقيل في كتب الأمم السابقة (قوله للناس) إنما عبر باللام دون من إشارة إلى أن هذه الأمة نفع ورحمة لنفسها وللخلق عموماً في الدنيا بالدعاء لجميع الأمم وفي الآخرة بالشهادة للأنبياء (قوله تأمرون بالمعروف) إما خبر بعد خبر لكان والقصود منه تفصيل ما أجل أولاً أوصافه لعنى الخبرة أو استئناف بياني واقع في جواب سؤال مقدر تقديره ما وجه الخبرة وراعى في الخطاب لفظ كنتم ولوراعى الخبر لقال يأمرون لأن الاسم الظاهر من قبيل الغيبة واختيرت صيغة الخطاب تشرىفاً لهم وإشارة إلى رفع الحجب عنهم حيث خاطبهم ولم يخبر عنهم وأنهم مقرّبون من حضرة الله . إن قلت إن الإيمان هو الأصل فلم لم يقدم . أجيب بأنه عبر بخصوص بهم وإنما الفضل الثابت لهم الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فهذه الأمة لها شه بالأنبياء من حيث إنها مهتدية في نفسها هادية لغيرها (قوله ولو آمن أهل الكتاب) أي اليهود والنصارى .

(قوله خبرا لهم) أى من الايمان بموسى وعيسى في زمانهما أى أن من آمن بحمد أطي وأفضل من أدرك موسى أو عيسى وآمن به لدفعه في هذا المدح العظيم أو الذى خبرا لهم محاسن عليه في زعمهم وإن كان في الواقع ما هم عليه ليس بخير أو ذلك تهكم بهم أو أن أفضل التفضيل ليس على بابة أى لكان هو الخير لهم. (قوله منهم المؤمنون) استئناف يأتى واقع في جواب سؤال مقدر نشأ من قوله ولو آمن أهل الكتاب كأن قاتلا قال وهل آمن منهم أحد أولا فأجاب بذلك (قوله كعبد الله بن سلام) أى من اليهود وأدخلت الكاف النجاستى وغيره من النصارى (قوله الكافرون) أى وسامهم فاسقين لأنهم فسقوا في دينهم فليسوا عدولا فيه (قوله إلا أذى) قيل استثناء متقطع وهو المتبادر من التفسير والمعنى لا يصل لكم منهم ضرر بشئ أصلا لكن يقع منهم أذى باللسان قال تعالى - ولتسمعن من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين أشركوا أذى كثيرا - ففي الحقيقة لا ضرر في ذلك وقيل الاستثناء متصل والمعنى لن يصل لكم منهم ضرر في حال من الأحوال إلا في حال الضرر اللسانى (قوله من سب) أى للنبي وأصحابه وقوله ووعيد أى للمؤمنين بقولهم إنا نغلبهم وستكون العزة لنا والذلة لهم (قوله ثم لا ينصرون) ليس معطوفا على جواب الشرط والا لأوهم أنهم قد ينصرون من غير قتال بل هو مستأنف ليفيد سلب النصرة عنهم في جميع الأحوال (قوله أينما ثقفوا) أين اسم شرط وثقفوا فعل الشرط وجوابه محذوف لدلالة ضربت عليهم الذلة عليه التقدير أينما ثقفوا تضرب عليهم الذلة (قوله فلا عز لهم) أى وإذا لم يوجد منهم سلطان أصلا فالذل قد عدلهم للمؤمنين والنصارى لقوله (١٦٣) تعالى - وجاعل الذى اتبعوك

(خَيْرًا لَهُمْ مِنْهُمْ الْمُؤْمِنُونَ) كعبد الله بن سلام رضى الله عنه وأصحابه (وَأَكْثَرُهُمُ الْفَاسِقُونَ) الكافرون (لَنْ يَضُرُّوكُمْ) أى اليهود يا معشر المسلمين بشئ (إِلَّا أذى) باللسان من سب ووعيد (وَأِنْ يَغَاتِلُوكُمْ يُؤْلَوْكُمْ الْأَذْبَارُ) منهزمين (ثُمَّ لَا يَنْصُرُونَ) عليكم بل لكم النصر عليهم (ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلَّةُ أَتَيْنَا ثَقِفُوا) حينما وجدوا فلا عز لهم ولا اعتصام (إِلَّا) كائنين (يَحْبِلُ مِنَ اللَّهِ وَحَبْلٍ مِنَ النَّاسِ) المؤمنين وهو عهدهم إليهم بالأمان على أداء الجزية أى لاعصمة لهم غير ذلك (وَبَايَعُوا) رجعوا (بِفَضْلِ مِنَ اللَّهِ وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الْمَسْكَنَةُ ذَلِكَ بَأْتَهُمْ) أى بسبب أنهم (كَانُوا يَكْفُرُونَ) بآيات الله وَيَقْتُلُونَ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقِّ ذَلِكَ) تأكيد (بِمَا عَصَوْا) أمر الله (وَكَانُوا يَعْتَدُونَ) يتجاوزون الحلال إلى الحرام (لَيْسُوا) أى أهل الكتاب (سَوَاءً) مستوين (مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ أُمَّةٌ قَائِمَةٌ) مستقيمة ثابتة على الحق كعبد الله بن سلام رضى الله عنه وأصحابه (يَتْلُونَ آيَاتِ اللَّهِ أَنْاءَ اللَّيْلِ) ،

عصموا نفوسهم وأموالهم وعاشوا في الدل (قوله ذلك) أى المذكور من ضرب الذلة والمسكنة والغضب من الله (قوله ويقتلون الأنبياء) أى قتلوا أول النصارى نبيًا وآخره أربعمائة عابد . إن قلت إن القاتل للأنبياء أجدادهم فلم أؤخذوا بفعل أصولهم . أجيب بأن رضا الفروع بقتل أصولهم الأفعياء صيره كأنه واقع منهم فالقتل وقع من أصولهم بالفعل ومنهم بالعزم والتصميم فهم الآن لو تمكنوا من النبي والمسلمين ما أبقوا واحدا (قوله بغير حق) أى حق في اعتقادهم فاعتقادهم عدم الحقيقة مطابق للواقع غير أنه عناد منهم (قوله تأكيد) أى فالعصيان والاعتداء هو عين الكفر وقتل الأنبياء ويحتمل أنه ليس تأكيد بل هو علة للعلة أى فعلة ضرب الذلة والمسكنة والغضب من الله كفرهم وقتلهم الأنبياء وعلة الكفر والقتل عصيانهم أمر الله وتجاوزهم الحد (قوله ليسوا سواء) هذه الجملة راجعة لجميع أهل الكتاب أى هم غير مستوين في العقيدة بل منهم من هو على حق ومنهم من هو على باطل (قوله مستوين) دفع بذلك ما يقال إن سواء خبر عن الواو في ليسوا فكان حقه أن يجمع مطابقة له فأجاب بأن سواء مصدر من التسوية بمعنى مستوين (قوله من أهل الكتاب أمة) هذا كالتفصيل لقوله ليسوا سواء (قوله كعبد الله بن سلام وأصحابه) أى من اليهود وكالنجاشى وأربعين من نصارى نجران واثنين وثلاثين من الحبشة وثلاثة من الروم وكجماعة من الأنصار كأسعد بن زراراة والبراء بن معرور ومحمد بن مسلمة وصرمة بن أنس كانوا يتعبدون بما يعرفون من الأسرار القديمة فلما بعث النبي صدقوه ونصروه (قوله آناء الليل) إما جمع أنى كصا أو إني كمي أو أنى كظي أو إني كحمل أو أوتو كجرو



(قوله أي في ساعاته) أي اللعونة وهي دقائقه ولحظاته . قال تعالى . تتجافى جنوبهم عن المضاجع - (قوله يصلون) سمي الصلاة سجوداً لأنه أشرف أجزائها وقوله حال أي من قوله يتلون أي يقرءون القرآن في حال صلاتهم (قوله يؤمنون بالله) أي يصدقون بأن الله متصف بكل كمال مستحيل عليه كل نقص وقوله واليوم الآخر أي وما فيه من النعيم والعقاب فيصدقون بأنه حق (قوله ويأمرون) مفعوله هو وينهون محذوف تقديره الناس (قوله ويسارعون) أي يبادرون بامتثال أمر الله . إن قلت إن العجلة مذمومة ففي الحديث «العجلة من الشيطان» إلا في أمور . وأجيب بأن معنى المسارعة أنه إذا تعارض حق الله وحظ لنفسه بادر لحق الله وترك حظه . وأما العجلة فهي المبادرة للشيء مطلقاً كأن يبادر للصلاة قبل وقتها أو في الصلاة بأن لا يتقن ركوعها ولا سجودها فإن ذلك مذموم إلا في أمور فهي مسارعة العجلة كالنوبة وتقديم الطعام للضيف وتجهيز الميت وزواج البكر والصلاة في أول وقتها (قوله ومنهم من لبسوا كذلك) قدر ذلك إشارة (١٦٤) إلى أن في الآية حذف للمقابل (قوله وبالياء) أي فهم اقراءتان سبعيتان (قوله

من خبر) أي قليل أو كثير قال تعالى - فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره - (قوله بالوجهين) أي التاء والياء (قوله بل تجازون عليه) أي في الآخرة (قوله إن الذين كفروا) قيل نزلت في قريظة وبني النضير وقيل في مشركي العرب وقيل فيها هو أعم وهو الأقرب (قوله شيئاً) أي قليلاً كان أو كثيراً (قوله يدفع عن نفسه) أي في الدنيا (قوله مثل ما ينفقون) يحتمل أن ما اسم موصول وينفقون صلتهما والعائد محذوف ويحتمل أنها مصدرية تسبك مع ما بعدها بمصدر تقدير الأول مثل المال الذي ينفقونه وتقدير الثاني مثل إنفاقهم

أى في ساعاته (وَهُمْ يَسْجُدُونَ) يصلون حال (يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَأُولَئِكَ) الموصوفون بما ذكر (مِنَ الصَّالِحِينَ) ومنهم من لبسوا كذلك وليسوا من الصالحين (وَمَا تَعْمَلُوا) بالتاء أيتها الأمة وبالياء أي الأمة القائمة (مِنْ خَيْرٍ فَلَنْ نُكَفِّرُوهُ) بالوجهين ، أي تعدموا نوابه بل تجازون عليه (وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ) إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَنْ تُفْنِيَ (تدفع عَنْهُمْ أَمْوَالَهُمْ وَلَا أَوْلَادَهُمْ مِنْ اللَّهِ) أي من عذابه (شَيْئاً) وخصهما بالذكر لأن الإنسان يدفع عن نفسه تارة يفداء المال وتارة بالاستعانة بالأولاد (وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ) مثل (مَا يَنْفِقُونَ) أي الكفار (فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا) في عداوة النبي أو صدقة ونحوها (كَمَثَلِ رِيحٍ فِيهَا صِرٌّ) حرٌّ أو برد شديد (أَصَابَتْ حَرْثَ) زرع (قَوْمٍ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ) بالكفر والعصية (فَأَهْلَكْتُهُ) فلم ينتفعوا به فكذلك نفقاتهم ذاهبة لا ينتفعون بها (وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ) بضياع نفقاتهم (وَلَكِنْ أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ) بالكفر الموجب لضياعها (يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بِطَانَةً) أصفياء تطلعونهم على سرهم (مِنْ دُونِكُمْ) أي غيركم من اليهود والنصارى والمنافقين (لَا يَأْتِيَنَّكُمْ خَبَالًا) نصب بنزع الخافض ، أي لا يقصرون لكم في الفساد (وَدُّوا) تمنوا (مَا عَنَيْتُمْ) أي عنيتكم وهو شدة الضرر (قَدْ بَدَتِ) ظهرت (الْبَغْيَاءُ) العداوة لكم (مِنْ أَوْلِيَائِهِمْ) بالوقعة فيكم وإطلاع المشركين على سرهم (وَمَا تُخْفِي صُدُورُهُمْ) من العداوة (أَكْبَرُ قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ) على عداوتهم (إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ) ذلك ،

فلا

(قوله في عداوة النبي) أي في مثل حروبه وقوله أو صدقة أي على فقرائهم أو فقراء المسلمين

(قوله ونحوها) أي كصلة الرحم ومواساة الفقراء (قوله كمثل ريح) أي كمثل مهلك ريح فالكلام على حذف مضاف (قوله حر) أي ويسمى بالسموم وقوله أو برد شديد أي ويسمى بالزهر (قوله أصابت) أي تلك الريح (قوله أي زرع) سماه حرثاً لأنه يحرث (قوله قوم ظلموا أنفسهم) هذا وصف المشبه به (قوله ولكن أنفسهم يظلمون) هذا في جانب المشبه فلا تكرر (قوله يأتيها الذين آمنوا) نزلت في قوم من المؤمنين كان لهم أقارب من المنافقين والكفار وكانوا يواصلونهم (قوله أصفياء) أشار بذلك إلى أن في الكلام استعارة حيث شبه الأصفياء ببطانة الثوب الملتصقة به واستعير اسم المشبه به للمشبه على طريق الاستعارة التصريحية لأصلية والجامع عدة الالتصاق على جهة الناس دائر والأنصار شعار (قوله أي لا يقصرون في الفساد) أي فليس عندهم تقصير في ذلك بل هو شأنهم (قوله ما عنيتكم) ما مصدرية تسبك بمصدر أي ودوا عنيتكم بمعنى تعبككم ومشقتكم (قوله بالوقعة فيكم) أي في أعراضكم بالغبية وغيرها

(قوله فلا توالوهم) أشار بذلك إلى أن جواب الشرط محذوف (قوله بالكتاب) أى جسده ، وقوله - ولا يؤمنون بكتابكم - أى القرآن (قوله وإذا خلوا) أى خلا بعضهم ببعض (قوله عليكم) أى من أجلكم (قوله قل موتوا بغيظكم) أى مصاحبين له وهو دعاء عليهم بذلك (قوله وجذب) هو ضد الخصب (قوله وحجة الشرط) أى وهى إن تمسكتم الخ ، وقوله بالشرط وهو قوله - وإذا لقوكم - وقوله - وما بينهما - أى وهو قوله - قل موتوا - الآية (قوله بكسر الضاد) أى فهما قراءتان سبعيتان : الأولى من ضار يضبر ، والثانية من ضرىضر والفعل من كايها مجزوم جوابا للشرط وجزمه على الأولى ظاهر وعلى الثانية بسكون مقدر على آخره منع من ظهوره اشتغال المحل بحركة الاتباع (قوله كيدهم) الكيد احتيال الشخص ليوقع غيره في مكروه (قوله بالياء) أى وقد اتفق عليها العشرة ، وقوله والتاء : أى وهى شاذة فكان على المفسر أن ينبه على شذوذها كأن يقول وقرئ بالتاء كاهو عادته (قوله وإذا غدوت) جمهور المفسرين على أن هذه الآية متعلقة (١٦٥) بغزوة أحد ، وقيل بغزوة بدر وقيل بغزوة الأحزاب

فلا توالوهم (ها) للتنبيه (أنتم) (يا أولاء) المؤمنين (تُحِبُّونَهُمْ) لقربتهم منكم وصدقتهم (وَلَا يُحِبُّونَكُمْ) لخلفتهم لكم في الدين (وَتُؤْمِنُونَ بِالْكِتَابِ كُلِّهِ) أى بالكتب كلها ولا يؤمنون بكتابكم (وَإِذَا لَقُوكُمْ قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَوْا عَضُّوا عَلَيْكُمُ الْأَنَامِلَ) أطراف الأصابع (مِنَ الْغَيْظِ) شدة الغضب لما يرون من ائتلافكم ، ويعبر عن شدة الغضب بعض الأنامل مجازا وإن لم يكن ثم عض (قُلْ مُوتُوا بِغَيْظِكُمْ) أى ابقوا عليه إلى الموت فلن تروا ما يسركم (إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ) بما فى القلوب ومنه ما يضره هؤلاء (إِنْ تَمْسَسْكُمْ) تصبكم (حَسَنَةٌ) نعمة كنصر وغنيمة (تَسُوْهُمْ) تحزنهم (وَإِنْ تُصِيبْكُمْ سَيِّئَةٌ) كهزيمة وجذب (يَفْرَحُوا بِهَا) وبجمله الشرط متصلة بالشرط قبل وما بينهما اعتراض ، والمعنى أنهم متناهون في عداوتكم فلم توالوهم فاجتنبوهم (وَإِنْ تَصْهِروا) على أذام (وَتَتَّقُوا) الله فى موالاتهم وغيرها (لَا يَضُرُّكُمْ) بكسر الضاد وسكون الراء وضما وتشديدها (كَيْدُهُمْ شَيْئًا إِنَّ اللَّهَ بِمَا يَعْمَلُونَ) بالياء والتاء (مُحِيطٌ) عالم فيحازيهم به (وَ) اذكر يا محمد (إِذَا غَدَوْتَ مِنْ أَهْلِكَ) من المدينة (تُبَوِّئُ) تنزل (الْمُؤْمِنِينَ مَقَاعِدَ) مراكز يقفون فيها (لِلْقِتَالِ وَاللَّهُ سَمِيعٌ) لأقوالكم (عَلِيمٌ) بأحوالكم ، وهو يوم أحد خرج النبي صلى الله عليه وسلم بألف أو إلا خمسين رجلا والمشركون ثلاثة آلاف ونزل بالشعب يوم السبت سابع شوال سنة ثلاث من الهجرة وجعل ظهره ،

والصحيح الأول ولذا مشى المفسر عابه (قوله من أهلك) أى من بيت أهلك وهى زوجته عائشة وكان قدوم جيش الكفار يوم الأربعاء رابع شوال وأميرهم إذذاك أبو سفيان فجمع صلى الله عليه وسلم الأنصار والمهاجرين وشاورهم فى الخروج لهم أو السكت فى المدينة ينتظرونهم فأشار عبد الله ابن أبى ابن ساول رئيس المنافقين هو وجماعة من الأنصار بعدم الخروج فان أبوا قاتلهم الرجال والنساء وأشار جماعة بالخروج فدخل صلى الله عليه وسلم منزله وأبس لامته وخرج

فقال هلموا إلى الخروج ، فقالوا يارسول الله مالنا رأى معك ، فقال مامن نبى أبس لامته ورجع حتى يحكم الله له بين عدوه ، وكان قد رأى فى المنام بقرا ودرعا حصينا وضع يده فيه وثلما فى ذابئة سيفه ، فقالوا ما أولته ؟ فقال أما البقر غبر ، وأما الدرع الحصين فهى المدينة ، وأما الثلم فى السيف فهزيمة ، فخرج صلى الله عليه وسلم هو وأصحابه بعد صلاة الجمعة ، فلما أصبحوا جعل الجيش خمسة أقسام جناحان ومقدم وساقة ووسط وأنزل كلا فى منزله وأميرهم أن يثبتوا مكانهم ولا يتحولوا وأخبرهم أنه بمجرد لاقاة الصفوف تحصل الهزيمة للكفار ، فلما اتقى الصفان ولى عبد الله بن أبى ابن ساول هو وجماعته الثلاثمائة ، وقالوا لولنعم قتالا لاتبعناكم ولم يبق إلا السائمة وخمسون فهزم الصحابة الكفار أولا واشتاعوا بالغنيمة فنزع الله من قلوب الكفار الرعب فكروا عليهم مرة واحدة ففر المسلمون ما عدا النبي وبعض الصحابة فبعد ذلك اجتمع المسلمون للقتال فقتل من كل سبعون وكانت العزة لله ورسوله (قوله وهو يوم أحد) أى وهو قول جمهور المفسرين وهو الاعتماد (قوله أولا لخمسين) أى فهما قولان (قوله مابع شوال) وقيل كان فى نصفه فيكون قدوم الكفار يوم اثني عشر منه .

ر قوله وعسكره ) بالجر معطوف على الضمير المجرور في ظهره : أى وجعل ظهره عسكره ( قوله وأجاس جيشاً من الرماة ) أى وهم  
 المسمون بالساقة ( قوله وقال انضحوا ) أى فرقوا من النضح وهو الرش ، واللهى فرقوا الأعداء عنا بالنبل ( قوله ولا تبرحوا )  
 هذا في الحقيقة خطاب وأمر للجميع ( قوله همت طائفتان ) أى أرادت ولما كان الهم بالمصيبة لا يكتب مدحهم الله . قوله : والله  
 وليها ، وأما بالطاعة فيكتب ، وأما العزم فيكتب خبراً أو شراً وما دون ذلك من مراتب القصد لا يكتب أصلاً لا خيراً ولا شراً .  
 قال بعضهم : مراتب القصد خمس هاجس ذكرها غاطر فحديث النفس واستمعها

بليسه هم فعزم كلها رفعت سوى الأخير ففيه الأخذ قد وقع

( قوله بنو سلمة ) أى وهم من الخزرج ، وقوله وبنو حارثة : أى وهم من الأوس ( قوله وأصحابه ) أى وكانوا ثلثمائة ( قوله )  
 علام تقتل أنفسنا وأولادنا ) أى لأى شئ تقتل ( قوله وقال ) أى عبد الله بن أبى ومقول القول قوله لولم تعلم قتالا الخ ( قوله القائل  
 له ) صفة لأبى جابر ( قوله أنشدكم الله ) أى أحلفكم بالله ، وقوله فى نبيكم وأنفسكم : أى فى حفظهما ( قوله فثبتهما الله ) أى  
 الطائفتين بعد أن حصلت لهما التفرقة أولاً ، وشيخ وجه رسول الله وكسرت رباعيته وضرب نيفاً وسبعين ضربة ما بين سهم  
 وسيف وطلحة بن عبد الله ( ١٦٦ ) أحد العشرة يلتأها عن رسول الله وحينئذ نادى إبليس والمنافقون فى الناس

وعسكره إلى أحد وسوى صفوفهم وأجلس جيشاً من الرماة وأمر عليهم عبد الله بن جبير  
 بسفح الجبل وقال انضحوا عنا بالنبل لا يأتونا من ورائنا ولا تبرحوا : غلبنا أو نصرنا ( إذ )  
 بدل من إذ قبله ( همت طائفتان منكم ) بنو سلمة وبنو حارثة جناحا العسكر ( أن تفشلاً )  
 تجنبنا عن القتال وترجعا لما رجع عبد الله بن أبى المنافق وأصحابه وقال علام تقتل أنفسنا وأولادنا؟  
 وقال لأبى جابر السلمى القائل له : أنشدكم الله فى نبيكم وأنفسكم لو تعلم قتالا لاتبعناكم فثبتهما الله  
 ولم ينصرفا ( والله وإيهما ) ناصرهما ( وعلى الله فليتوكل المؤمنون ) ليثقوا به دون غيره .  
 ونزل لما هزموا تذكيراً لهم بنعمة الله ( ولقد نصركم الله بيدر ) موضع بين مكة والمدينة  
 ( وأنتم أذلة ) بقله العدد والسلاح ( فأتقوا الله لعلكم تشكرون ) نعمه ( إذ ) ظرف  
 لنصركم ( تقول المؤمنون ) توعدهم تطميناً ( ألن يكفيناكم أن يمدكم ) يعينكم ( ربكم )  
 بثلاثة آلاف من الملائكة منزلين ) بالتخفيف والتشديد ( بلى ) يكفيناكم ذلك وفى الأنفال  
 بألف لأنه أمدهم أولاً بها ثم صارت ثلاثة ثم صارت خمسة كما قال تعالى ( إن تصبروا ) على  
 لقاء العدو ( وتقاتلوا ) الله فى المحالفة ( ويأتوك ) أى المشركون ،

أن محمداً قد مات وكان  
 صلى الله عليه وسلم فى محل  
 منخفض فأراد الصعود  
 ليراه المسلمون فلم ينهض  
 فحمله طلحة على ظهره  
 وقد كان على المصطفى  
 درعان فلما رآه المسلمون  
 فرحوا وصاروا يأتون إليه  
 من كل فج كالناقة الغائب  
 عنها ولدها إذ أراته فصل  
 الثبات والنصر وباتت  
 الهزيمة على الكفار ( قوله  
 ناصرهما ) أى ولم يؤاخذها  
 بذلك الهم ( قوله ولقد  
 نصركم ) هذا الكلام

( من )

تسلياً للذين وأصحابه فيما وقع لهم فى غزوة أحد ، يعنى أنه سبق لكم النصر فلا تحزنوا

بحصول تلك الشدة وحكمها تمييز المنافق من المؤمن لا الهزيمة كما قال تعالى - وما أصابكم يوم التقى الجمعان الآية - ( قوله موضع بين مكة  
 والمدينة ) أى بموضع الواقعة باسم الموضع ، وقيل إن بديراً اسم بئر حنظلة يقال له بديراً فسمى المكان باسم ذلك الرجل ( قوله  
 بقله العدد والسلاح ) أى فلم يكن معهم إلا ثلاثة أفراس وثلاثة سيوف وكان عددهم ثلثمائة وثلاثة عشر وعدة الكفار نحو ألف  
 ( قوله لعلكم تشكرون نعمه ) أى حيث نصركم مع كونكم أذلة فظفروا بهم وأخذوا أشجعائهم ما بين قتيل وأسير ( قوله إذ تقول  
 للمؤمنين ) سبب هذا القول أنه لما تلاقى الصفان جاء للصحابه خبر بأن كرز بن جابر يمد الكفار ويعينهم فحزنت الصحابة حزناً شديداً  
 فأنزل الله تلك الآية ( قوله ألن يكفيناكم ) الاستفهام إنكارى نظير : ألست بربكم ( قوله يعينكم ) أى يزيدكم ( قوله بثلاثة آلاف  
 من الملائكة ) إن قلت ما الحاجة إلى ذلك العدد الكثير فإن جبريل وحده أو أى ملك كاف فى قتال الكفار . أوجب بأن ذلك  
 ينسب النصر لرسول الله والمؤمنين لقوله تعالى - قاتلوهم يعذبهم الله بأيديكم - فلو أهلكوا بشئ مما هلك به الأمم السابقة لم  
 يكن فى ذلك . زيد غر للمؤمنين ولاشفاء لغيظهم لكونه خارجاً عن اختيارهم ( قوله بلى ) حرف جواب : أى وهو إيجاب للنفي  
 فى قوله تعالى - ألن يكفيناكم - وأما جواب الشرط فهو قوله بمددكم ( قوله لأنه أمدهم أولاً بها ) هذا إشارة لوجه الجمع بين

ما هنا و بين ما يأتي ( قوله من فورهم ) يطلق الفور على قوة الفليان يقال قار القدر: غلا و يطلق على الوقت الحاضر وهو المراد هنا ( قوله مكسر الواو ) أى اسم فاعل ، والمفعول معلمين أنفسهم آداب الحرب ، وقوله وفتحها : أى اسم مفعول بمعنى أن الله عليهم آدابه ( قوله وأنجز الله وعدهم ) أى فكما حصل للمؤمنين ضعف زادهم الله من الملائكة ( قوله على خيل بائى ) أى وجوها وأيديها وأرجلها بيض ، وقوله وعليهم عمامهم صفر أو بيض : أى فهما روايتان ، وجمع بأن جبريل كانت عمامته صغراء وباقيهم بيض ( قوله أرسلوها ) أى طرفها ، وردعن على أنه قال : كنت في قلب بدر فاشتدت ريح عظيمة فرأيت جبريل نزل بألفين من الملائكة فسار أمام المصطفى ، ثم اشتدت ريح فرأيت إسرائيل نزل بألفين من الملائكة فسار على يمينه ، ثم اشتدت ريح فرأيت ميكائيل نزل بألف فسار على يساره . واعلم أن قتال الملائكة من خصائص هذه الأمة وليس مخصوصا بواقعة بدر بل ورد أن جبريل وميكائيل قاتلا مع النبي في أحد حين فرت أصحابه ( قوله أى الامداد ) أى المفهوم من قوله يمددكم ( قوله الإبرى ) البشارة هي الخبر السار ولا تطلق على الضد إلا مقيدة كقوله تعالى - فبشرهم بعذاب أليم - ( قوله ولتطمئن ) معطوف على بشرى الواقع مفعولا لأجله وجزا باللام لعدم استيفائه شروط المفعول من أجله فإن فاعل الجعل الله وفاعل الطمأنينة القلوب فلم يتحدا في الفاعل وشرطه الاتحاد ( قوله فلا تجزع من كثرة العدو ) ورد أن (١٦٧) الملائكة كانت تقاتل وتقول

( مِنْ فَوْرِهِمْ ) وَهُمْ ( هَذَا يُمَدِّدُكُمْ رَبُّكُمْ بِخَمْسَةِ آلَافٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُسَوِّمِينَ ) بكسر الواو وفتحها أى معلمين ، وقد صبروا وأنجز الله وعدهم بأن قاتلت معهم الملائكة على خيل بلق عليهم عمامهم صفر أو بيض أرسلوها بين أكتافهم ( وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ ) أى الامداد ( إِلَّا بُشْرَى لَكُمْ ) بالنصر ( وَلِتَطْمَئِنَّ ) تسكن ( قُلُوبُكُمْ بِهِ ) فلا تجزع من كثرة العدو وقتلكم ( وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ ) يؤتية من يشاء وليس بكثرة الجند ( لِيَقْطَعَ ) متعلق بنصركم ، أى ليهلك ( طَرَفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا ) بالقتل والأسر ( أَوْ يَكْبِتَهُمْ ) يذلهم بالهزيمة ( فَيَنْفَلِكُوا ) يرجعوا ( خَائِبِينَ ) لم ينالوا ماراموه . ونزل لما كسرت رباعيته صلى الله عليه وسلم وشج وجهه يوم أحد وقال : كيف يفلح قوم خضبوا وجه نبيهم بالدم ( لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ ) بل الأمر لله فاصبر ( أَوْ ) بمعنى إلى أن ( يَقُوبَ عَلَيْهِمْ ) بالإسلام ( أَوْ يُعَذِّبَهُمْ فَإِنَّهُمْ ظَالِمُونَ ) بالكفر ( وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ) ملكا وخلقاً وعبداً ( يَقْفِرُونَ لَنْ يَشَاءَ ) المغفرة له ( وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ ) تعذيبه ( وَاللَّهُ عَفُورٌ ) لأوليائه ( رَحِيمٌ ) بأهل طاعته ،

للمؤمنين اثبتوا فان عدوكم قاييل والله معكم ( قوله وليس بكثرة الجند ) أى فلا تسوهموا أن النصر بكثرة العدد ( قوله متعلق بنصركم ) أى المتقدم في قوله - ولقد نصركم الله ببدر ( قوله أى ليهلك ) إنفسرد بذلك لأن القطع يأتي لمعان منها التفرق كقوله تعالى - وقطعناهم في الأرض أما - وليس مراداً هنا ، ومنها الهلاك وهو المراد ( قوله بالقتل )

أى وكانوا سبعين ، وقوله والأسر : أى وكانوا كذلك ( قوله أو يكبتهم ) الكبت بمعنى الكبد فتأوه مبدلة من الدال وهو الفيظ الذى يحرق الكبد ( قوله لم ينالوا ماراموا ) أن ما قصدوه ( قوله لما كسرت رباعيته ) أى السنة التى بين الثنايا والنبأ ، وقوله وشج وجهه : أى غاصت فيه حلقة المغفر ( قوله يوم أحد ) أى وقيل نزلت في أهل بدر معونة وهم سبعون رجلاً من القراء بعثهم رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى بدر معونة وهى بين مكة وعسفان ليعلموا الناس القرآن والعلم وأمر عليهم المنذر بن عمرو ، وكان ذلك في صفر سنة أربع من الهجرة ، غنائهم عامر بن الطفيل وقتلهم عن آخرهم فاشتد غضب رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلاهم الله بذلك ( قوله وقال كيف يفلح قوم الخ ) أى وقد عزم على أن يدعو عليهم كذا قيل والأقرب أن مقالة النبي حزناً على عدم إيمانهم فان قصد النبي هدايتهم وحيث وقع منهم ذلك الفعل فهو دليل على عدم إيمانهم فيفوت بقصد النبي فسلاهم الله بالآية كما سلاه بقوله - فلعلك باخع نفسك على آثارهم - وبقوله - إنك لا تهدي من أحببت - ( قوله ليس لك من الأمر شيء ) أى لا تملك لهم نفعا فتصلحهم ولا ضرا فتهلكهم فتنى ذلك من حيث الإيجاد والإعدام ، وأما من حيث الهداية والشفاعة فهو الدليل الشفيع المشفع جعل الله مفاتيح خزائنه بيده ، فمن زعم أن النبي كآحاد الناس لا يملك شيئاً أصلاً ولا نفع به لظاهره ولا باطنه فهو كافر خاسر الدنيا والآخرة واستدلناه بهذه الآية ضلال مبين ( قوله فاهم ظالمون ) علة لقوله أو يعذبهم ( قوله والله ما في السموات وما في الأرض ) هذا كالدليل لما قبله .

(قوله يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا الربا) سبب نزول هذه الآية أن الرجل كان في الجاهلية إذا سكن له دين على آخر وحل الأجل ولم يقدم الغريم على وفائه قال له صاحب الدين زدني في الدين وأز يدك في الأجل فكانوا يفعلون ذلك مرارا فربما زاد الدين زيادة عظيمة (قوله وتؤخروا الطلب) أي في نظير تلك الزيادة والواجب إنظار المعسر من غير شيء والتشديد على الوسر الماطل (قوله بتركه) أي الربا وكذلك منهي الله عنه (قوله أن تعذبوا بها) أشار بذلك إلى أن في الكلام حذف مضاف أي اتقوا تعذيب النار أي اجعلوا بينكم وبينه وقاية (قوله وسارعوا) أي بادروا (قوله بواو ودونها) أي فهما قراءتان سبعيتان فعلى الواو تكون الجملة معطوفة على جملة واتقوا النار وعلى عدمها تكون الجملة استثنائية كأن قائله قال وما كيفية تقوى النار وبأي شيء يكون تقواها فأجاب بقوله سارعوا الخ. إن قلت إن ماخلف الرسم العثماني شاذ لمقتضاه أن أحد القراءتين مخالف للرسم. أجب بأن المصاحف العثمانية تعددت فبعضها بالواو وبعضها بدونها ولا يرد هذا الاشكال إلا لو كان واحدا (قوله إلى مغفرة) أي إلى أسبابها وهو الانهماك في الطاعات والبعد عن المعاصي (قوله وجنة) عطفها على المغفرة من عطف السبب على السبب ومرادنا بالسبب الظاهري وإلا فالسبب الحقيقي هو فضل الله (قوله كعرضها) أشار بذلك إلى أن في الكلام حذف مضاف وأداة التشبيه وقد صرح بهما في سورة الحديد قال تعالى - سابقوا إلى مغفرة من ربكم وجنة عرضها كعرض السماء والأرض - واختلف هل هذا التشبيه حقيق والمعنى لو بسطت السموات كل واحدة بجانب الأخرى وكذلك الأرض لكان ماذكر مما لا تعرض الجنة. وأما طولها فلا يعلمه (١٦٨) إلا الله، وإنما لم يقل طولها لأنه يلزم من سعة الطول سعة العرض بخلاف

العكس وهذا تفسير ابن عباس، أو مجازي وهو كناية عن عظم سعتها وإلا فالسموات والأرض لو اتصلت ببعضها ببعض كان ماذكر أقل مما يعطاه أبو بكر الصديق فضلا عن غيره لما ورد أن جبريل يسير بأجنحته الستائة في ملكه شهرا إذا علمت ذلك فالمناسب للمفسر أن يقول

(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافًا مُضَاعَفَةً) بألف ودونها بأن تزيدوا في المال عند حلول الأجل وتؤخروا الطلب (وَاتَّقُوا اللَّهَ) بتركه (لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ) تفوزون (وَاتَّقُوا النَّارَ الَّتِي أُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ) أن تعذبوا بها (وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ) (وَسَارِعُوا) بواو ودونها (إِلَى مَغْفِرَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ) أي كعرضها لو وصلت إحداها بالأخرى والعرض السعة (أُعِدَّتْ لِلْمُتَّقِينَ) الله بعمل الطاعات وترك المعاصي (الَّذِينَ يُنْفِقُونَ) في طاعة الله (فِي السَّرَّاءِ وَالضَّرَّاءِ) اليسر والعسر (وَالْكَاظِمِينَ الْغَيْظَ) الكافين عن إمضاءه مع القدرة (وَالْعَافِينَ عَنِ النَّاسِ) من ظلمهم، أي التاركون عقوبتهم (وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ) بهذه الأفعال، أي يثيبهم.

أو العرض السعة ليفيد أنه تفسير آخر (قوله أعدت للمتقين) أي هيئت وأحضرت وقدم هذا الوصف (والدين) لأنه مستلزم لجميع الأوصاف والمتقين جمع متق وهو المنهمك في الطاعات المحتجب بالمعاصي (قوله اليسر والعسر) أي الرخاء والشدة وذلك لثقتة بر به واعتماده عليه فينفق في كل زمن على حسب حاله فيه قليلا أو كثيرا ولا يستخف بالصدقة في الحديث « اتقوا النار ولو بشق تمرة » وفي رواية « ولو بظاف عرق » (قوله والكاظمين الغيظ) أي وهو نار تحل في القلب تظهر آثارها على الجوارح (قوله الكافين عن إمضاءه مع القدرة) أي الكاظمين الغضب مع القدرة على العمل بمقتضاه بظواهرهم وبواطنهم وكظم الغيظ من أعظم العبادات، ورد « من كظم غيظا وهو يقدر على إنفاذه ملاء الله أمنا وإيمانا ». إن قلت ورد عن الشافعي أنه قال من استغضب ولم يغضب فهو حمار، لمقتضاه أنه مذموم ومقتضى الآية أنه من المتقين. أجب بأن كلام الشافعي يحمل على إذا مارأى حرمات الله ففعل ولم ينه عنها ولم يغضب لأجلها. وقد اتفق للإمام الحسن زمن خلافته وكان حليبا جدا أن رجلا قدم عليه ليجتعه فصار يسبه وينكلم فيه وهو يتبسم فقال له الرجل إن شتمتني واحدة شتمتكم مائة فقال له الحسن إن شتمتني مائة ما شتمتكم واحدة فوقع على قدمه وقبلها وقال أشهد أنك على خلق رسول الله (قوله والعافين عن الناس) عطف على الكاظمين من عطف العام على الخاص لأن العفو أعم من أن يكون معه كظم غيظ أولا كما إذا سبه وهو غائب فبلغه ذلك فعفا عنه من غير أن يستفزه الغضب. واتفق للإمام زين العابدين أن جاريته كانت تصب عليه ماء الوضوء فسقط الابر يق على رأسه فشيخ ربه فرفع بقصره لها فقالت له والكاظمين الغيظ فقال كظمت غيظي فقالت والعافين عن الناس فقال عفوت عنك فقالت والله يحب المحسنين

فقال أنت حرّة لوجه الله (قوله والذين إذا فعلوا) شروع في ذكر التوابين بعد أن ذكر المطهرين وبقي قسم ثالث وهم الذين أصروا على العصي وماتوا من غير توبة فأمرهم مفتوح لله إما أن يدخلهم الجنة من غير سابقة عذاب أو يعذبهم بقدر الجرم ثم يدخلهم الجنة خلافاً للعترة حيث منعوا عيران الذنوب لهم (قوله والذين) مبتدأ أول وأولئك مبتدأ ثان وجزاؤهم مبتدأ ثالث ، وقوله مغفرة خير الثالث وهو وخبره خبر الثاني وهو وخبره خبر الأول ، وقوله كالزنا أي وغيره من الكبائر (قوله ذنباً قبيحاً) أي كبيراً وقوله بما دونه أي كالصغار وهذه الآية نزلت في حق رجل غار مرت عليه امرأة وأرادت أن تشتري منه ثراً فأعجبه فقال لها إن الثمر الجيد داخل الخانوت فدخل معها الخانوت وفعل معها ما عدا الإبلان وأعطاهما الثمر فتذكر هيبة الله وعقابه فجاء رسول الله يبكي فنزلت الآية (قوله أي وعيده) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف (قوله فاستغفروا لذنوبهم) أي أقبلوا عنها وتابوا (قوله ومن يغفر الذنوب إلا الله) جملة معترضة بين الحال وصاحبها قصد بها التعليل (قوله ولم يصروا) جملة حالية من الواو في استغفروا (قوله وهم يعلمون) جملة حالية أيضاً وقوله أن الذي أتوه معصية إشارة للمفعول يعلمون والعنى وليسوا بمن يصرون على الذنوب وهم عالمون بقبحها والنهي عنها والوعيد عليها لأنه قد يقدم على الذنب من لا يعلم أنه ذنب ولا يؤاخذ بذلك المجتهدين من الصحابة في قتال بعضهم ولذلك كان الواحد منهم إذا ظهر له الخطأ أقبل في الحال (قوله تجري من تحتها الأنهار) المني أن القصور والأشجار مشرفة على الأنهار (قوله ونم أجر العاملين) نعم فعل ماض وأجر فاعل (١٦٩) والمخصوص بالمدح محذوف قدره

المفسر بقوله هذا الأجر الذي هو المغفرة أو الجنة (قوله ونزل في هزيمة أحد) أي نسلي للنبي وأصحابه على ما أصابهم من الحزن الذي وقع لهم في تلك الغزوة فكان الله يقول لهم لا تحزنوا فإن هذه سنن من قبلكم العبرة بالخواتم وقد تم النصركم على أعدائكم (قوله قد خلت) من الخلو بمعنى المضي (قوله في الكفار) أي كعاد مع هود

(وَالَّذِينَ إِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً ذَنِبًا قَبِيحًا كَالزَّانَا) (أَوْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ) بما دونه كالتقية (ذَكَرُوا اللَّهَ) أي وعيده (فَاسْتَغْفَرُوا لِذُنُوبِهِمْ وَمَنْ) أي لا (يَغْفِرُ الذُّنُوبَ إِلَّا اللَّهُ وَلَمْ يُصِرُّوا) يديموا (عَلَى مَا فَعَلُوا) بل أقبلوا عنه (وَهُمْ يَعْلَمُونَ) أن الذي أتوه معصية (أُولَئِكَ جَزَاؤُهُمْ مَغْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَجَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا) حال مقدرة أي مقدرين الخلود فيها إذا دخلوها (وَنِعْمَ أَجْرُ الْعَامِلِينَ) بالطاعة هذا الأجر . ونزل في هزيمة أحد (قَدْ خَلَتْ) مضت (مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَنٌ) طرائق في الكفار بأمثالهم ثم أخذهم (فَسِيرُوا) أيها المؤمنون (فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكْذِبِينَ) الرسل ، أي آخر أمرهم من الهلاك فلا تحزنوا لقلبتهم فإنما أهلهم لوقتهم (هَذَا) القرآن (بَيَانٌ لِلنَّاسِ) كلمهم (وَهَدَى) من الضلالة (وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ) منهم (وَلَا تَهِنُوا) تضعموا عن قتال الكفار (وَلَا تَحْزَنُوا) على ما أصابكم بأحد ،

وكشمود مع صالح وكقوم نوح . مع وكقوم لوط معه وكان لروث مع إبراهيم وكفرعون مع موسى فإن الله أهل هؤلاء ثم أخذهم أخذ عزيز مقتدر فكذلك هؤلاء قال تعالى - وأملى لهم إن كيدى متين - وقال عليه الصلاة والسلام « إن الله ليلى للظالم حتى إذا أخذه لم يفلته » (قوله بأمثالهم) أي على سبيل الاستدراج والعنى فلا تحزنوا مما وقع لكم فإن الله يهل ولا يهمل (قوله فسيروا) إنما قرن الفعل بالغناء لما في الجملة الأولى من معنى الشرط كأن الله يقول إن كنتم في شك مما ذكرته لكم فسيروا في الأرض لتروا آثارهم (قوله أي آخر أمرهم) أي وهو الهلاك الآخروي بإخبار الله ورسله والنبوي بالمشاهدة (قوله فإنما أهلهم لوقتهم) أي للمقدر لهم ولا يجعل بالعقوبة إلا من يخاف الفوات (قوله بيان) إما باق على مصدره مبالغة أو بمعنى مبين أو ذو بيان على حد زيد عدل ولذلك يسمى القرآن أيضاً فرقاناً لأنه يفرق بين الحق والباطل (قوله كلمهم) أي مسلمين أو كفاراً وإنما كان بيانا للجميع لأقامة الحجة على الكافر يوم القيامة وتعذيبه (قوله وهدى من الضلالة) أي هاد من الكفر والمعصية (قوله للمتقين) راجع لقوله وهدى وموعظة وخصهم لأنهم هم المنتهون بذلك قال تعالى - إن في ذلك لذكرى لمن كان له قلب - (قوله ولا تهنوا) هذا من جملة التسلية للنبي وأصحابه وأصله توهنوا حذف الواو لوقوعها بين عدوتها . وسبب ذلك أنه لما حصلت التفرقة لأصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد وقتل منهم سبعون وجرح منهم ناس كثير وقتل من الكفار نيف وعشرون وجرح منهم ناس كثير ون ،

قال أبو سفيان رئيس الكفار مناديا للنبي وأصحابه أفي القوم محمد ثلاث مرات ! فنهى النبي القوم أن يجيبوه فقال أفي القوم ابن أبي قحافة ثلاث مرات ثم قال أفي القوم عمر بن الخطاب ثلاث مرات ثم رجع إلى أصحابه فقال أما هؤلاء فقد قتلوا فما ملك عمر نفسه فقال كذبت والله ياعدوا الله إن الدين عدت أحياء كلهم وقد بقي لك مايسوءك ثم أخذ أبو سفيان يرتجز بقوله : اعل هبل اعل هبل ، فقال عليه الصلاة والسلام ألا تجيبوه قولوا : الله أعل وأجل ، قال أبو سفيان : إن لنا عزي ولا عزي لكم . فقال عليه الصلاة والسلام : قولوا الله مولانا ومولى لكم . وفي رواية قال أبو سفيان يوم بيوم وإن الأيام دول والحرب سجال فقال عمر لاسواء قتلانا في الجنة وقتلاكم في النار ، ثم أمر النبي أصحابه جميعا بالاقبال على قتال الكفار ثانيا فصار الجرح منهم يزحف على الركب ووقع الحرب بينهم وبات الهزيمة على الكفار فنزلت الآية تسليية للنبي وأصحابه (قوله وأتم الأعلان) أصله الأعلان استنقلت الضمة على الواو فحذفت ثم تحركت الواو وانفتح ما قبلها قلبت ألفا فالتقى ساكنان حذفت الألف لالتقاءهما وبقيت الفتحة لتدل عليها (قوله مجموع ما قبله) أي وهو قوله : ولا تنهوا ولا تحزنوا (قوله بفتح القاف وضمها) أي فهما قراءتان سبعيتان وجواب الشرط محذوف تقديره فلا تحزنوا وقوله فقد مس القوم الخ مفرع عليه (قوله ببدر) أي فكانت الغلبة فيه للمؤمنين من أوله إلى آخره وقال بعضهم بل في أحد أيضا لأن الغلبة آخرها كانت للمؤمنين . وأما غرورة بدر فكانت للمؤمنين خاصة (قوله نداؤها) الدائرة نقل الشيء من واحد لآخر ، والمعنى إنما جعلنا الأيام دولا بين الناس يوما للكفار ويوما للمسلمين لتعظوا وليعلم الله الخ (قوله علم (١٧٠) ظهور) جواب عن سؤال من ذكر حاصله إن علم الله قديم لا يتجدد فكيف

ذلك . فأجاب بأن الراد ليظهر متعلق علمه بجميز للمؤمن من غيره ، والمعنى أن نصرة الكافر تارة ليست لمحبة الله بل لتمييز المؤمن من المنافق وليتخذ منكم شهداء والإفالة لا يجب للكافرين (قوله أي يعاقبهم) تفسير لعدم محبة الله للظالمين

(وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ) بالغلبة عليهم (إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ) حقا وجوابه دل عليه مجموع ما قبله (إِنْ يَمْسَسْكُمْ) يصيبكم بأحد (قَرْحٌ) بفتح القاف وضمها : جرح من جرح ونحوه (فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ) الكفار (قَرْحٌ مِثْلُهُ) ببدر (وَتِلْكَ الْأَيَّامُ نُدَاوُهَا) نصرها (بَيْنَ النَّاسِ) يوما لفرقة ويوما لأخرى ليعتظوا (وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ) علم ظهور (الَّذِينَ آمَنُوا) أخلصوا في إيمانهم من غيرهم (وَلِيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءَ) يكرمهم بالشهادة (وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ) الكافرين ، أي يعاقبهم ، وما ينعم به عليهم استدراج (وَلِيُمَحِّصَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا) يطهرهم من الذنوب بما يصيبهم (وَلِيَمَحُقَّ يَهْلِكَ) (الْكَاذِبِينَ) أم) بل أ (حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا) لم (يَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ) علم ظهور (وَيَعْلَمَ الصَّابِرِينَ) في الشدائد (وَلَقَدْ كُنْتُمْ تَمَنَّوْنَ) فيه حذف إحدى التاءين في الأصل (الْمَوْتَ ،

(قوله وما ينعم به عليهم استدراج) جواب عن سؤال من ذكر تقديره إنا نرى الله ينصرهم تارة وينعم عليهم بالدنيا وزيتها . فأجاب بأنها نعم في صورة نعم (قوله وليمحس الله الخ) هذه حكمة ثالثة ، والمعنى إنما جعلنا الغلبة أولا للكفار ليميز المؤمن من الكافر ويتخذ منهم شهداء ويخلص المؤمنين من الذنوب ويأخذ الكفار شيئا فشيئا (قوله بما يصيبهم) أي بسبب ما يصيبهم من الجهد والمشقة (قوله ويمحق الكافرين) أي يأخذهم ويهلكهم شيئا فشيئا لأن الحق الإهلاك شيئا فشيئا (قوله أم حسبتم) أم منقطعة فلذا فسرهما ببل التي للاضراب الاتقالي والهمزة التي قدرها المفسر للاستفهام الإنكاري ، والمعنى لا تظنوا يا أيها المؤمنون أنكم تدخلون الجنة مع السابقين بمجرد الإيمان من غير جهاد وصبر بل مع الجهاد والصبر وهو خطاب لأهل أحد حيث أمروا بالقتال مع كونهم جرحى وتشديد عليهم في ذلك ، وللقصود من ذلك تعليم من يأتي بعدهم والإلهام قده جاهدوا في الله حتى جهاده وصبروا صبرا جميلا (قوله ولما يعلم الله) لما حرف نفى وجزم وقلب تفيد توقع الفعل فلذا عبر بها دون لم وقد حصل ذلك ويعلم مجزوم بلما وعلامة جزمه السكون وحرك بالكسر تخلصا من التقاء الساكنين والله فاعل يعلم وذلك كناية عن عدم حصول الجهاد والصبر لأن ما لم يعلمه الله لم يكن حاصل (قوله ويعلم الصابرين) هكذا بالنصب باتفاق القراء بأن مضرة بعد واو المعية على حد لأننا كل السمك وتشرب اللبن (قوله في الشدائد) أي البلاء كالأحراض والفقر والحزن فيكون عن الله راضيا في السراء والضراء وقوله : الذين جاهدوا يدخل فيه جهاد النفس بمخالفة شهواتها لأن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب قال تعالى - وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فإن الجنة هي المأوى - (قوله فيه حذف إحدى التاءين) أي تخفيفا قال ابن مالك : وما بتاءين ابتدى قد يقتصر فيه على تاهكتين العبر

(قوله من قبل أن تلقوه) يحتمل أن الضمير عائد على اللوت بمعنى سببه وهو الحرب أو على العدو نفسه وهو وإن كان غير متقدم  
 قد كرر لكنه معلوم من السياق (قوله ما نال شهداؤه) أي من الأجر العظيم في الحديث «طلع الله على أهل بدر فقال اعملوا  
 ما شئتم فقد غفرت لكم» (قوله أي سببه) ويحتمل أن الضمير عائد على العدو (قوله أي بصراء) أشار بذلك إلى أن نظر  
 بصرية تنصب مفعولاً واحداً قدره بقوله الحال ويحتمل أنها علمية ومفعولها محذوفان تقديرها تعلمون إخوانكم ما بين مقتول  
 ومجروح (قوله ونزل في هزيمتهم) أي في أحد حين تفرقوا (قوله لما أشيع) أي أشاع المنافقون (قوله أن النبي قتل) أي  
 وكذا أبو بكر وعمر (قوله وما محمد إلا رسول) أي لأرب معبود فالقصر قصر قاب ، والمقصود من ذلك الرد على المنافقين  
 حيث قالوا لضعفاء المسلمين : إن كان محمد قتل فارجعوا إلى دينكم ودين آبائكم فأفاد أن محمداً عبداً مرسل يجوز عليه الموت  
 لأرب معبود حتى تترك عبادة الله من أجل موته لأن المقصود من وجوده تبليغ رسالة ربه ولذلك نزل قرب وفاته - اليوم أكملت لكم  
 دينكم وأتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم لإسلام ديناً - ولكن يجب علينا تعظيمه واحترامه حياً وميتاً واعتقاد أن معجزاته باقية  
 واتباعه وطاعته قال تعالى - من يطع الرسول فقد أطاع الله - ولم يقل وهو حي وقال تعالى - وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين - ولم يقل  
 لأصحابك وقال عليه الصلاة والسلام «حياتي خير لكم وماتي خير لكم» فمن اعتقد أن النبي لا نفع به بعد الموت بل هو كاحاد الناس  
 فهو الضال المضل (قوله أو قتل) أي فرضاً (قوله رجعتهم إلى الكفر) شار بذلك (١٧١) إلى أن قوله انقلبتم على أعقابكم

كناية عن الرجوع للكفر  
 لا حقيقة الانقلاب على  
 الأعقاب الذي هو السقوط  
 إلى خفاء وهذه الآية قالها  
 أبو بكر الصديق يوم وفاته  
 صلى الله عليه وسلم حين  
 طاشت عقول الصحابة  
 وارتد من ارتد حتى قال  
 عمر : كل من قال إن  
 محمداً قد مات رميت  
 عذته بسيفي فبلغ أبو بكر  
 الخبر فدخل على النبي  
 صلى الله عليه وسلم

مِنْ قَبْلِ أَنْ تَلْقَوْهُ) حيث قلتم: ليت لنا يوماً كيوم بدر لننال ما نال شهداؤه (فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ)  
 أي سببه وهو الحرب (وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ) أي بصراء تتأملون الحال كيف هي فلم انهزمتم. ونزل  
 في هزيمتهم لما أشيع أن النبي قتل وقال لهم المنافقون إن كان قتل فارجعوا إلى دينكم (وَمَا مُحَمَّدٌ إِلَّا  
 رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ أَفَإِنْ مَاتَ أَوْ قُتِلَ) كغيره (أَنْتَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ) رجعتهم  
 إلى الكفر والجملة الأخيرة محل الاستفهام الإنكاري أي ما كان معبوداً فترجعوا (وَمَنْ يَنْقَلِبْ عَلَى  
 عَقْبَيْهِ فَلَنْ يَصُرَ اللَّهُ شَيْئاً) وإنما يضر نفسه (وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ) نعمه بالثبات (وَمَا  
 كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ) بقضائه (كِتَاباً) مصدره أي كتب الله ذلك (مَوْجِلاً)  
 مؤقلاً لا يتقدم ولا تأخر فلم انهزمتم والهزيمة لا تدفع الموت والثبات لا يقطع الحياة (وَمَنْ يُرِدْ) بعمله  
 (نَوَابِ الدُّنْيَا) أي جزاء منها (نُؤْتِيهِ مِنْهَا) ما قسم له ولا حظاً له في الآخرة (وَمَنْ يُرِدْ نَوَابِ  
 الْآخِرَةِ نُؤْتِيهِ مِنْهَا) أي من نوابها (وَسَيَجْزِي اللَّهُ الشَّاكِرِينَ) (مِنْ نَبِيٍّ قُتِلَ) وفي قراءة قاتل

وكشف للثام عن وجهه وقبله بين عينيه وقل طبت يا حيي حيا وميتا كنت أود لو أمدك بنفسي ومالي ولكن قال الله إنك  
 ميت ولأنهم ميتون وخرج وجمع الصحابة وصعد المنبر وخطب خطبة عظيمة قال فيها: أيها الناس من كان يعبد محمداً فإن محمداً قد مات  
 ومن كان يعبد الله فإن الله حي لا يموت وقد قال تعالى : وما محمد إلا رسول الآيات فثبت الناس حتى قال عمر والله كأن هذه الآية لم أسمعها  
 إلا من أبي بكر (قوله والجملة الأخيرة) أي التي هي قوله انقلبتم على أعقابكم (قوله وما كان لنفس أن تموت إلا بإذن الله) هذا رد لمن يفر من القتال  
 خوفاً على نفسه من الموت (قوله لا يتقدم ولا يتأخر) أي لقوله تعالى : فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون (قوله ومن يرد  
 نواب الدنيا) أي يصرف نيته للدنيا وزخارفها تاركاً الآخرة وما فيها (قوله ما قسم له) هذا هو مفعول نؤتيه الثاني والأول هو الهاء (قوله أي  
 من نوابها) أي وما قسم له من الدنيا يأتيه على كل حال فلا فرق بين من يطلبها ومن لا يطلبها ولا تجعل لدنياً كبرهتك ولا مبالغ علمك بل اجعل  
 مطمحن نظرك عبادة ربك قال تعالى : وما خلقت الجن والانس إلا ليعبدون وما قدر لك فلا بد من وصوله إليك طلبته أولاً (قوله وكأن  
 من نبي قتل) هذا من جملة التسلية لأهل أحد على ما أصابهم وفيه توبيخ لمن انهزم منهم وتحرى على القتال وأصل كائن أي الاستفهامية  
 دخلت عليها كاف التشبيه فأكسبتها معنى كم الخبرية فلذا فسرناها وكأن مبتدأ ومن نبي ميزها وجملة قتل خبرها ونائب فاعل قتل  
 ضمير يعود على كائن المفسر بقوله من نبي وعلى القراءة الثانية يكون الضمير فاعل قاتل وقوله معه ربيون مبتدأ وخبر والجملة حالية .  
 واستشكت القراءة الأولى بأنه لم يرد أن نبيا قتل في حال الجهاد بل في غير الجهاد عصى من القتل ومقتضى الآية وقوع ذلك .  
 وأجيب بأن المعنى قتله قومه ظمناً في غير حرب ولكن الأحسن أن نائب الفاعل قوله ربيون ومعه ظرف متعلق بقتل فالقتل واقع



الرَّيِّينَ لِلْأَنْبِيَاءِ وَهُوَ قَوْلُ الْكُفَّارِ لَوْ كَانَ نَبِيًّا مَا قُتِلَ أَصْحَابُهُ وَهُوَ بَيْنَهُمْ وَهَذَا الْأَعْرَابُ يَجْرِي فِي الْقِرَاءَةِ الثَّانِيَةِ أَيْضًا وَالضَّمِيرُ فِي أَصَابَهُمْ يُوَدُّ عَلَى الْأَمَمِ وَيَشْتَرِعُ عَلَى هَذَيْنِ الْأَعْرَابِينَ صَحَّةَ الْوَقْفِ عَلَى قَتْلِ أَوْ قَاتِلِ عَلَى الْأَعْرَابِ الْأَوَّلِينَ وَالثَّانِي (قَوْلُهُ وَالْفَاعِلُ) أَيْ حَقِيقَةُ عَلَى الْقِرَاءَةِ الثَّانِيَةِ أَوْ حَكْمًا عَلَى الْقِرَاءَةِ الْأُولَى (قَوْلُهُ رَبِّيُونَ) هَذَا بِكَسْرِ الرَّاءِ جَمْعُ رَبِي فَسَبَّةٌ لِلرَّبِّ عَلَى غَيْرِ قِيَاسٍ وَمَعْنَاهُ الْعَالَمُ الرَّبَّانِيُّ أَوْ مَنْسُوبٌ لِلرَّبِّ بِالْكَسْرِ بِمَعْنَى الْجَمَاعَةِ وَعَلَيْهِ مَشَى الْمَفْسَرُ وَقِيَاسُ الْأَوَّلِ فَتُحْتَجُّ الرَّاءُ وَقَدْ قَرَأَ بِهَا ابْنُ عَبَّاسٍ وَقُرِئَ بِضَمِّ الرَّاءِ بِمَعْنَى الْجَمَاعَةِ الْكَثِيرَةِ أَيْضًا وَالْقِرَاءَتَانِ شَاذَتَانِ وَالْمَعْنَى لَا تَحْزَنُوا عَلَى مَا وَقَعَ لَكُمْ فَكَمْ مِنْ نَبِيٍّ قُتِلَ وَالْحَالُ أَنَّ مَعَهُ أَصْحَابَهُ فَلَمْ يَضَعُفُوا الْخُورْدُ وَرَدَّ أَنَّهُ لَمْ تَزَلْ آيَةُ أَخَذَ النَّبِيَّ وَأَصْحَابَهُ فِي التَّوَجُّهِ خَلْفَ الْأَعْدَاءِ فَسَارُوا ثَمَانِيَةَ أَمْيَالٍ صَحِيحُهُمْ وَجَرِيحُهُمْ وَبَاتَ الْهَزْبَةُ عَلَى الْكُفَّارِ (قَوْلُهُ لَمَّا وَهَنُوا) هَكَذَا يَفْتَحُ الْهَاءُ وَقُرِئَ بِسُكُونِ الْهَاءِ وَكُسِرَ هَا (قَوْلُهُ وَمَا نَسْتَكَانُوا) قِيلَ أَصْلُهُ اسْتَكْنُوا زَيْدِي الْفَتْحَةُ فَصَارَتْ أَلْفًا وَقِيلَ أَصْلُهُ اسْتَكْنُونُوا نَقَلْتُ فَتُحَّةُ الْوَاوِ إِلَى السَّاكِنِ قَبْلَهَا فَتَحَرَّكَتِ الْوَاوُ وَانْفَتَحَ مَا قَبْلَهَا قَلْبَتِ أَلْفًا (قَوْلُهُ وَمَا كَانَ قَوْلُهُمْ) أَيْ الرَّيِّينَ وَهَذَا بَيَانٌ لِلْحَاسَنِ أَقْوَالَهُمْ بَعْدَ بَيَانِ حَاسَنِ أَفْعَالِهِمْ (قَوْلُهُ عِنْدَ (١٧٣) قَتْلِ نَبِيِّهِمْ) ظَاهِرُهُ حَقٌّ فِي جِهَادِ الْكُفَّارِ وَتَقْدِمُ مَا فِيهِ (قَوْلُهُ فَكَانَ اللَّهُ)

وَالْفَاعِلُ ضَمِيرُهُ (مَعَهُ) خَبَرُ مَبْتَدِئِهِ (رَبِّيُونَ كَثِيرٌ) جَمْعُ كَثِيرَةٍ (فَمَا وَهَنُوا) جَبَنُوا (لَمَّا أَصَابَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ) مِنَ الْجِرَاحِ وَقَتْلِ أَنْبِيَائِهِمْ وَأَصْحَابِهِمْ (وَمَا ضَعُفُوا) عَنِ الْجِهَادِ (وَمَا اسْتَكَانُوا) خَضَعُوا لِعَدُوِّهِمْ كَمَا فَعَلْتُمْ حِينَ قِيلَ قَتْلُ النَّبِيِّ (وَاللَّهُ يُحِبُّ الصَّابِرِينَ) عَلَى الْبَلَاءِ أَيْ يَثْبِيهِمْ (وَمَا كَانَ قَوْلُهُمْ) عِنْدَ قَتْلِ نَبِيِّهِمْ مَعَ ثَبَاتِهِمْ وَصَبْرِهِمْ (إِلَّا أَنْ قَالُوا رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَإِسْرَافَنَا) تَجَاوَزْنَا الْخَطَا (فِي أَمْرِنَا) إِذْ بَانَ مَا أَصَابَهُمْ لِسُوءِ فَعْلِهِمْ وَهَضْمًا لِأَنْفُسِهِمْ (وَبَيَّنْتُ أَقْدَامَنَا) بِالْقُوَّةِ عَلَى الْجِهَادِ (وَأَنْصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ) فَآتَيْتُهُمُ اللَّهُ ثَوَابَ الدُّنْيَا (النَّصْرُ وَالْغَنِيمَةُ) وَحُسْنُ ثَوَابِ الْآخِرَةِ (أَيِ الْجَنَّةِ وَحُسْنُهُ التَّفَضُّلُ فَوْقَ الْإِسْتِحْقَاقِ) (وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ) بِأَيِّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ تُطِيعُوا الَّذِينَ كَفَرُوا) فِيمَا يَأْمُرُوكُمْ بِهِ (يَرُدُّوكُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ) إِلَى الْكُفْرِ (فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ) بَلِ اللَّهُ مَوْلَايُكُمْ) نَاصِرُكُمْ (وَهُوَ خَيْرُ النَّاصِرِينَ) فَاطِيعُوهُمْ دُونَهُمْ (سَنُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ) بِسُكُونِ الْعَيْنِ وَضَمِّهَا: الْخَوْفُ وَقَدْ عَزَمُوا بَعْدَ ارْتِحَالِهِمْ مِنْ أَحَدٍ عَلَى الْعُودِ وَاسْتِئْصَالِ الْمُسْلِمِينَ فَرَعَبُوا وَلَمْ يَرْجِعُوا (بِمَا أَشْرَكُوا) بِسَبَبِ إِشْرَاكِهِمْ (بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزَّلْ بِهِ سُلْطَانًا) حُجَّةٌ عَلَى عِبَادَتِهِ وَهُوَ الْأَصْنَامُ (وَمَا أُولَئِهِمُ النَّارُ وَبِئْسَ مَثْوًى) مَاوًى (الظَّالِمِينَ) الْكَافِرِينَ هِيَ (وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ) (إِيَّاكُمْ بِالنَّصْرِ) (إِذْ تَحْسَبُونَهُمْ) تَقْتُلُونَهُمْ (بِإِذْنِهِ) بِإِرَادَتِهِ (حَتَّى إِذَا فَشِلْتُمْ)

أَيِ سَبَبِ دَعَائِهِمْ وَحَسَنِ أَفْعَالِهِمْ (قَوْلُهُ وَالْغَنِيمَةُ) إِنْ قُلْتُ إِنَّهَا لَمْ تَحْمَلْ إِلَّا هَذِهِ الْأُمَّةَ الْمَحْمُودِيَّةَ . أَجِبَ بِأَنَّ الْمُرَادَ بِالْغَنِيمَةِ مَالُكَ أَمْوَالِ الْكُفَّارِ وَرِقَابِهِمْ وَلَا يَلْزَمُ مِنَ الْمَالِ حُلُّ أَكْلِهِ (قَوْلُهُ وَحُسْنُهُ التَّفَضُّلُ فَوْقَ الْإِسْتِحْقَاقِ) يَعْنِي أَنَّ ثَوَابَ الْآخِرَةِ هُوَ الْجَنَّةُ وَهُوَ حَسَنٌ وَأَحْسَنُ مِنْهُ الزِّيَادَةُ لَهُمْ فَوْقَ مَا يَسْتَحِقُّونَ (قَوْلُهُ بِأَيِّهَا الَّذِينَ آمَنُوا) نَزَلَتْ فِي أَهْلِ أَحَدٍ حِينَ تَفَرَّقُوا وَصَارَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سُلُوفٍ يَقُولُ لَضَعْفَانِهِمْ امْضُوا بِنَا إِلَى أَبِي سَفْيَانَ لِنَأْخِذَ بِكُمْ مِنْهُ

جَبْتُمْ

عَهْدًا أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنَّهُ لَيْسَ بِنَبِيِّ (قَوْلُهُ الَّذِينَ كَفَرُوا) أَيْ كَعْبَدَ اللَّهَ

ابْنُ سُلُوفٍ وَغَيْرُهُ مِنَ الْمُنَافِقِينَ (قَوْلُهُ فَتَنْقَلِبُوا خَاسِرِينَ) أَيْ لِلدُّنْيَا بِالْأَسْرِ وَالْخِزْيِ وَالْآخِرَةِ بِالْعَذَابِ الدَّائِمِ (قَوْلُهُ وَاللَّهُ خَيْرُ النَّاصِرِينَ) أَفْعَلُ التَّنْصِيلِ لَيْسَ عَلَى بَابِهِ (قَوْلُهُ سَنُلْقِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ) هَذَا وَعْدُ حَسَنِ مِنَ اللَّهِ بِنَصْرِ الْمُسْلِمِينَ وَخِذْلَانِ الْكُفَّارِ (قَوْلُهُ بِسَبَبِ إِشْرَاكِهِمْ) أَشَارَ بِذَلِكَ إِلَى أَنَّ الْبَاءَ سَبْعِيَّةٌ وَمَا مَصْدَرِيَّةٌ (قَوْلُهُ حُجَّةٌ) سَمَاهَا سُلْطَانًا لِقُوتِهَا وَنَفُوذِهَا (قَوْلُهُ وَهُوَ) أَيْ مَا لَمْ يَنْزَلْ بِهِ سُلْطَانًا (قَوْلُهُ وَمَا أُولَئِهِمُ النَّارُ) هَذَا بَيَانٌ لِحَالِهِمْ فِي الْآخِرَةِ بَعْدَ أَنْ يَبِينَ حَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَكُلُّ ذَلِكَ مُسَبَّبٌ عَنِ الْإِشْرَاقِ بِاللَّهِ فَهَمَّ فِي الدُّنْيَا مَرْعُوبُونَ وَفِي الْآخِرَةِ مَعَذُوبُونَ (قَوْلُهُ وَلَقَدْ صَدَقَكُمُ اللَّهُ وَعْدَهُ) سَبَبُ نَزْوِلِهَا أَنَّ أَصْحَابَ رَسُولِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا رَجَعُوا إِلَى الْمَدِينَةِ تَذَاكُرُوا مَا وَقَعَ فِي تِلْكَ الْغَزْوَةِ حَيْثُ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ وَعَدَنَا بِالنَّصْرِ عَلَى لِسَانِ نَبِيِّهِ فَلَا تُلَى شَيْءٌ غَلَبَنَا فَتَزَلَّتِ الْآيَةُ رَدًّا عَلَيْهِمْ (قَوْلُهُ وَعْدَهُ) مَفْعُولٌ ثَانٍ لَصَدَقَ لِأَنَّهُ يَتَعَدَّى لِلْمَفْعُولِينَ الْأَوَّلِ بِنَفْسِهِ وَالثَّانِي إِمَّا كَذَلِكَ كَمَا هُنَا أَوْ بِحَرْفِ الْجَرِّ وَهُوَ فِي (قَوْلُهُ إِذْ تَحْسَبُونَهُمْ) ظَرْفٌ لِقَوْلِهِ صَدَقَكُمُ وَحَسَنٌ يَطَاقُ بِمَعْنَى عِلْمٍ وَوَجَدَ وَطَلَبَ وَقَتْلَ وَهُوَ الْمُرَادُ هُنَا (قَوْلُهُ حَتَّى إِذَا فَشِلْتُمْ) حَتَّى ابْتِدَاءُهُ بِمَعْنَى أَنْ مَا بَعْدَهَا مُسْتَأْنَفٌ وَبَصَحَ أَنْ تَكُونَ غَائِبَةً بِمَعْنَى إِلَى وَالْمَعْنَى

ولقد استمر معكم النصر إلى أن فشلت وتنازعتم وعصيتم فتخلف وعده ومنعكم النصر وإذا على الأول طرف لما يستقبل من الزمان وعصيتم معطوف على فشلت وجواب إذا محذوف قدره المفسر بقوله منعكم نصره وقوله ثم صرفكم معطوف على ذلك المحذوف وقوله منكم من يريد الدنيا الخ معترض بين المعطوف والمعطوف عليه (قوله جيتكم عن القتال) أى بسبب الالتفات للفتنة (قوله فتركتم المركز) أى الموضع الذى أقامكم فيه رسول الله فانه تقدم أنه قسم الجيش خمسة أقسام: ساقية ومقدم وجناحان وقلب وأمرهم بالثبات سواء حصل النصر أو الهزيمة فظهرت لهم أمارات النصر أو لا فبعضهم ترك مركزه وذهب للفتنة والبعض ثبت (قوله من بعد ما أراكم) تنازعه كل من فشلت وتنازعتم وعصيتم فأعمل الأخير وأضرر في الأولين وحذف (قوله ماتحبون) مفعول ثان لأن لارى والكاف مفعول أول (قوله من النصر) أى أولا فلما وقع الاختلاف تغير الحال (قوله دل عليه ما قبله) أى وهو قوله ولقد صدقكم الله وعده (قوله كعبد الله بن جبر) أى وكان أميرا على الرماة (قوله ولقد عفا عنكم) أى عن المؤمنين منكم بعد توبته (قوله اذكروا) قدره إشارة إلى أن إذ ظرف المحذوف ويصح أنه ظرف لقوله عصيتم التقدير عصيتم وقت بعدكم الخ (قوله إذ تصعدون) فعله رباعى بمعنى تبعدون وقرى تصعدون من الثلاثى بمعنى تذهبون متفرقين في البرية (قوله ولا تلون) الجمهور على أنها بواو بن وقرى شذوذا بإبدال الواو الأولى (١٧٣) همزة وأصلها تلويون بواو بن

ينها ياء هي لام الكامة فأعمل بحذفها وقرأ الحسن شاذا بواو واحدة (قوله تخرجون) أى لا تقيمون مع أحد بل كل واحد ذاهب على حدة (قوله يدعوكم) أى يناديكم ولم يبق معه إلا اثنا عشر رجلا وقيل ثمانية عشر رجلا وقيل لم يبق معه إلا طاحنة عن يساره وجبريل عن يمينه وجمع بين الأقوال بأن ذلك بحسب اختلاف الأوقات حين احتاطت به الكفار

جيتكم عن القتال (وَتَنَازَعْتُمْ) اختلقتم (في الأمر) أى أمر النبي بالمقام في سفح الجبل للرعى فقال بعضكم نذهب فقد نصر أصحابنا وبعضكم لا تخالف أمر النبي صلى الله عليه وسلم (وَعَصَيْتُمْ) أمره فتركتم المركز لطلب الغنيمة (مِنْ بَعْدِ مَا أَرَاكُمْ) الله (مَاتَحِبُّونَ) من النصر وجواب إذا دل عليه ما قبله أى منعكم نصره (مِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الدُّنْيَا) فترك المركز للغنيمة (وَمِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ الْآخِرَةَ) فثبت به حتى قتل كعبد الله بن جبر وأصحابه (ثُمَّ صَرَفَكُمْ) عطف على جواب إذا المقدّر: ردكم بالهزيمة (عَنْهُمْ) أى الكفار (لِيَبْتَائِيَكُمْ) ليمتحنكم فيظهر المحلص من غيره (وَلَقَدْ عَفَا عَنْكُمْ) ما ارتكبتموه (وَاللَّهُ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ) بالغفوة. اذكروا (إِذْ تُصْعِدُونَ) تبعدون في الأرض هاربين (وَلَا تَلُونُ) تخرجون (عَلَى أَحَدٍ وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ فِي أُخْرَاكُمْ) أى من ورائكم يقول إلى عباد الله إلى عباد الله (فَأَنَابَكُمْ) فجازاكم (عَمَّا) بالهزيمة (بِعَمٍّ) بسبب غمكم للرسول بالخلفة وقيل الباء بمعنى على، أى مضاعفا على غم فوت الغنيمة (لِكَيْلَا) متعلق بعفا أو بأنابكم فلا زائدة (تَخْرُجُوا عَلَى مَا فَاتَكُمْ) من الغنيمة (وَلَا مَا أَصَابَكُمْ) من القتل والهزيمة (وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ) ثُمَّ أُنْزِلَ عَلَيْكُمْ مِنْ بَعْدِ الْغَمِّ أَمْنًا (نُعَاسًا) بدل ،

(قوله أى من ورائكم) أشار بذلك إلى أن أخرى بمعنى آخر وفى معنى من ويصح أن يبقى الكلام على ما هو عليه ويكون المعنى والرسول يدعوكم فى ساقنكم وجماعتكم الأخرى (قوله يقول إلى عباد الله) تمامه: أنا رسول الله من بركته الجنة (قوله فجازاكم) أشار بذلك إلى أن المراد بالثواب مطلق الجزاء وإلا فالثواب هو ما يكون فى نظير الأعمال الصالحة وإنما سماه ثوابا لأن عاقبته محمودة (قوله أى مضاعفا) أى زائدا (قوله متعلق بعفا) أى وتكون لأصلية والمعنى عفا عنكم لذهب عنكم الحزن (قوله أو بأنابكم) أى فيكون المعنى أنا بكم غما بغير لأجل حزنكم على فوت الغنيمة وعلى قتل أصحابكم فقوله فلا زائدة أى على هذا الثانى فقط (قوله والله خبير بما تعملون) أى فيعلم الخاص من غيره فان منهم من لزم رسول الله ولم ينتقل من موضعه أبدا وهو طاحنة بن عبد الله ومنهم من ثبت لولا غلبة الكفار كبقية الاثنى عشر أو الثمانية عشر ومنهم من فرحوا من القتل ومنهم من فر ابتداء لظهور هزيمة المؤمنين وهؤلاء منافقون وقد ظهروا فى تلك الغزوة واقتضوا وأما المؤمنون فقد تم لهم النصر وعفا الله عن سيئتهم (قوله ثم أنزل عليكم) ثم للترتيب بدليل نصر بجه بالبعدية بعد ذلك بقوله من بعد الغم (قوله أمانة) أشار بذلك إلى أن الأمانة والأمن بمعنى واحد وهو الطمأنينة زال سبب الخوف أولا وقيل إن الأمن هو الطمأنينة مع زوال سبب الخوف والأمانة الطمأنينة مع وجود أسبابه (قوله بدل) أى بدل كل من كل وهو ظاهر لأن الأمانة هى النعاس جهنما وقيل بدل اشتغال لأن الأمانة لها اشتغال بالنعاس وهو له اشتغال بها لأنه لا يحصل النعاس إلا للأمن

(قوله بالياء والتاء) أى فهم أقراء أن سبعتان فعلى الياء الضمير عائد على الناس وعلى التاء الضمير عائد على الأئمة (قوله يمدون) أى يميلون وقوله تحت الجحف بفتحين وتقديم الحاء جمع حجة كقصة وقصب اسم للترس والسرقة كما فى الصباح (قوله وتسقط السيوف منهم) أى المرة بعد المرة وكلما سقطت أخذوها (قوله وطائفة) أى من غيركم وهم المنافقون (قوله قد أهمتهم أنفسهم) أى نفل ماض والتاء علامة التأنيث وأنفسهم فاعل والمعنى أنهم يحرسون على نجاة أنفسهم من الموت لتشديد الدين (قوله ظنا غير الظن الحق) أشار بذلك إلى أن قوله غير الحق صفة لموصوف محذوف مفعول ليطنون وقوله الحق صفة لمصدر محذوف مضاف لغير وقوله ظن الجاهلية صفة ثانية وهو منصوب بنزع الخافض والمعنى أن هذه الطائفة حملتهم أنفسهم على الهزيمة لنجاتها ومن أوصافهم أنهم يظنون فى ربهم ظنا باطلا مثل ظن الجاهلية بمعنى أهل الجهل والكفر حيث ظنوا أن النبي قتل وأن دينه قد بطل قال تعالى - وذلكم ظنكم الذى ظننتم بربكم أرداكم فأصبحتم من الخاسرين - وقال تعالى - ومن يقنط من رحمة ربه إلا الضالون - حسن الظن بالله من علامات الإيمان قال تعالى فى الحديث القدسي «أنا عند ظن عبدي بي فليظن بي ما شاء» وبالجملة فمن أراد أن يعلم عاقبة (١٧٤) أمره فلينظر إلى ظنه بربه (قوله يقولون) أى اعتراضا على رسول الله

وتكذيبا له (قوله هل لنا) استفهام انكارى بمعنى التنى أى ما ثبت لنا من النصر شيء فلنا خبر مقدم وشيء مبتدأ مؤخر ومن زائدة فيه ومن الأمر حال من شيء (قوله بالنصب تو كيد) أى للأمر وخبر إن قوله لله (قوله أو بالرفع مبتدأ الخ) أى والجملة خبر إن والقراءان سبعتان (قوله أى القضاء له) تفسير للأمر والمعنى أن النصر بيد الله والله هو الفاعل المختار وليس النصر بكثرة العدد والعدد (قوله بيان لما قبله) أى

(يَقْسَى) بالياء والتاء (طَائِفَةٌ مِنْكُمْ) وهم المؤمنون فكانوا يمدون تحت الجحف وتسقط السيوف منهم (وَطَائِفَةٌ قَدْ أَهَمَّتْهُمْ أَنْفُسُهُمْ) أى حملتهم على الهم فلا رغبة لهم إلا نجاتها دون النبي وأصحابه فلم يناموا وهم المنافقون (يَظُنُّونَ بِاللَّهِ) ظَنًّا (غَيْرَ) الظن (الْحَقَّ ظَنًّا) أى كظن (الْجَاهِلِيَّةِ) حيث اعتقدوا أن النبي قتل أولا ينصر (يَقُولُونَ هَلْ) ما (لَنَا مِنَ الْأَمْرِ) أى النصر الذى وعدناه (مِنْ) زائدة (شَيْءٌ، قُلْ) لهم (إِنَّ الْأَمْرَ كُلَّهُ) بالنصب تو كيد أو بالرفع متبداً خبره (لِلَّهِ) أى القضاء له يفعل ما يشاء (يُخَفُّونَ فِي أَنْفُسِهِمْ مَالًا يُبَدُّونَ) يظهرون (لَاك يَقُولُونَ) بيان لما قبله (لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ مَا قَاتَلْنَا هَهُنَا) أى لو كان الاختيار إلينا لم نخرج فلم تقتل لكن أخرجنا كرها (قُلْ) لهم (لَوْ كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ) وفيكم من كتب الله عليه القتل (لَيَبْرَزَ) خرج (الَّذِينَ كُتِبَ) قضى (عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ) منكم (إِلَى مَصَاجِعِهِمْ) مصارعهم فيقتلوا ولم ينجم قعودهم لأن قضاء تعالى كائن لا محالة (و) نفل مافى بأحد (لَيَبْتَلِي) يختبر (اللَّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ) قلوبكم من الاخلاص والنفاق (وَلِيُمَحْصَرَ) يميز (مَا فِي قُلُوبِكُمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ) بما فى القلوب لا يخفى عليه شيء وإنما يتلى ،

يظهر

استئناف يأتى واقع فى جواب سؤال مقدر كأنه قيل ما الذى

يخفونه (قوله لو كان لنا من الأمر) أى الاختيار والرأى (قوله لكن أخرجنا كرها) أى فحصل القتل فبنا (قوله قل لهم) أى رد المقاتلة واعتقادهم دفع قضاء الله إليهم (قوله لو كنتم فى بيوتكم) أى لو لم تخرجوا إلى أحد ومكنتم فى بيوتكم وقوله لبرز جواب لو والمعنى لخرج من قضى عليه بالموت إلى المحل الذى مات به بسبب من الأسباب ونفذ حكم الله فيه . ما اتفق أن سليمان بن داود عليهما السلام كان جالسا وإذا بملك الموت أقبل عليه ونظر إلى رجل فى محسه فارتعدت فرائص الرجل فلما ذهب ملك الموت قال الرجل يانى الله إني خفت من نظرة هذا الرجل فقال هو ملك الموت قال الرجل مر الريح لتذهب بي إلى أقصى البلاد ففعل فبعد لحظة وإذا بملك الموت قد أقبل على سليمان فقال له إن الله أمرنى أن أقبض روح ذلك الرجل بتلك الأرض فلما وجدته فى مجلسك تحيرت فكان منه ما كان فهو قد خرج هاربا وفى الواقع خرج نصرعه (قوله وفعل مافى) أشار بذلك إلى أن قوله ليتلى علة لمحذوف والواو عاطفة لذلك المحذوف على ازل (قوله وليمحصر) عطف على ليتلى من عطف المسبب على السبب

(قوله ليظهر للناس) أى المؤمن الخالص من غيره (قوله إلا اثني عشر) منهم أبو بكر وعلى طلحة وسعد بن أبي وقاص وعبد الرحمن بن عوف وتقدم في رواية أن من بقى ثمانية عشر وقيل لم يبق إلا طلحة وتقدم الجمع بين هذه الروايات (قوله وهو مخالفة أمر النبي) أى حيث قسمهم خمسة أقسام وأقام كلا في مركزه وقال لهم لا تبرحوا عن مكانكم غلبنا أو نصرنا فبعضهم تفرق للغنيمة والبعض فرقه الأعداء (قوله ولقد عفا الله عنهم) أى عن الجماعة الذين تفرقوا للغنيمة وعصوا أمر النبي (قوله إن الله غفور حلیم) هذه الجملة تأكيد وعلة لما قبلها أى إنما عفا عنهم لأنه كثير الغفرة للذنوب واسع الحلم فلا يعجل بالعقوبة على العاصي لأن الكل في قبضته ولا يعجل بالعقوبة إلا من يخاف الفوات (قوله لا تكونوا كالذين كفروا) يعنى لا تشبهوهم في قولهم في شأن من مات أو قتل لو كانوا عندنا ماماتوا وما قتلوا فهم يعتقدون أن الفرار نافع من قضاء الله (قوله لاخوانهم) أى في النسب أو الكفر والضلال والمعنى لا تكونوا مثلهم في كفرهم ولا في قولهم لاخوانهم الخ (قوله إذا ضربوا) إذا هنا لجرد الزمان وأتى بأذا إشارة إلى أن هذا الأمر محقق منهم (قوله سافروا) أى مطلقا لغزو أولا (قوله فماتوا) أخذه من قوله الآتى ماماتوا (قوله غزى) خبر كان منصوب بفتحة مقدرة على الآف المنقلبة عن الواو (قوله جمع غاز) أى على غير قياس وقياس العتل غزاة كقضاء (قوله فقتلوا) أخذه من قوله وما قتلوا (قوله ما ماتوا) راجع لقوله إذا ضربوا (١٧٥) فى الأرض وقوله وما قتلوا راجع لقوله

أو كانوا غزى (قوله أى لا تقولوا كفولهم) أى فانه شائبة من الكفر والضلال واعتقاده كفر (قوله لا يعجل) اللام للعاقبة والصيرورة كهى فى قوله تعالى فالتفتة آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا والمعنى أن الكفار قصدوا بهذا الكلام اللوم على من خرج ومنع من يريد الخروج فكان عاقبة ذلك كونه يجعل حسرة فى قلوبهم (قوله فلا يمنع عن الموت تعود) أى عن

ليظهر للناس (إِنَّ الَّذِينَ تَوَلَّوْا مِنْكُمْ) عن القتال (يَوْمَ التَّقَى الْجَمْعَانِ) جمع المسلمين وجمع الكفار بأحد وهم المسلمون إلا اثني عشر رجلا (إِنَّمَا أَسْتَرْ لَهُمْ) أزلهم (الشَّيْطَانُ) بوسوسته (بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا) من الذنوب وهو مخالفة أمر النبي (وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ) للمؤمنين (حَلِيمٌ) لا يعجل على العصاة (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ كَفَرُوا) أى المنافقين (وَقَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ) أى فى شأنهم (إِذَا ضَرَبُوا) سافروا (فِي الْأَرْضِ) فاتوا (أَوْ كَانُوا غَزَى) جمع غاز فقتلوا (لَوْ كَانُوا عِنْدَنَا مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا) أى لا تقولوا كفولهم (لِيَجْزَلَ اللَّهُ ذَلِكَ) القول فى عاقبة أمرهم (حَسْرَةً فِي قُلُوبِهِمْ وَاللَّهُ يُخَيِّ وَيُمِيتُ) فلا يمنع عن الموت فمود (وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ) بالتاء والياء (بَصِيرٌ) فيجازيكم به (وَلَسِنَّ) لام قسم (قَتَلْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ) أى الجهاد (أَوْ مُتُّمْ) بضم الميم وكسرها من مات يموت وبمات أى أنا كم الموت فيه (لَمَغْفِرَةٌ) كائنة (مِنَ اللَّهِ) لذنوبكم (وَرَحْمَةٌ) منه لكم على ذلك واللام ومدخلها جواب القسم وهو فى موضع الفعل مبتدأ خبره (خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ) من الدنيا

الغزو والسفر ولا يجب الغزو والسفر مونا بل لكل أجل كتاب فاذا جاء أجلهم لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون (قوله بالياء والياء) أى فهما قراءتان سبعيتان فعلى الياء يكون وعيدا للكفار وعلى التاء يكون تحذيرا للمؤمنين (قوله فيجازيكم به) أى إن خيرا غير وإن شرا فشر (قوله لام قسم) أى موطئة له تقديره والله لئن قتلتم (قوله بضم الميم وكسرهما) قراءتان سبعيتان وقوله من مات يوت راجع للضم ووزنه قال يقول وأصله يموت بسكون الميم وضم الواو نقلت حركة الواو إلى الساكن قبلها (قوله ويمات) راجع لئوله وكسرهما فكون من باب خاف يخاف وأصله يموت بسكون الميم وفتح الواو نقلت فتحة الواو إلى الساكن قبلها ثم تحركت الواو وافتتح ما قبلها قلبت ألفا (قوله أى أنا كم الموت فيه) أى فى السفر (قوله لغفرة) أى تأتية وقوله ورحمة أى إحسان فانوت خبر من الحياة إن كان فى سفر غير معصية أو جهاد فانه شهادة على كل حال (قوله جواب القسم) أى وجواب الشرط محذوف دل عليه جواب القسم لقول ابن مالك : \* واحذف لى اجتماع شرط وقسم \* جواب ما أخرت (قوله وهو فى موضع الفعل) أى فتقديره لغفرت لكم ورحمتكم وظاهره أن جواب القسم لا بد وأن يكون جملة فعلية وليس كذلك بل يكون جملة اسمية وقدم القتل هنا على الموت لأنه أهم وأشرف وقدم الموت أو لا مراعاة الترتيب وآخره لأنه أعم من القتل (قوله مما يجمعون) يحتمل أن ماصدرية والمعنى خبر من جمعكم للدنيا أو موصولة والعائد محذوف تقديره خبر من الذى يجمعونه من الدنيا.

(قوله بالتاء والياء) أى فهما قراءتان سبعيتان (قوله بالوجهين) أى السابقين من ضم الهمزة (قوله لا إلى الله تحشرون) قال بعضهم إن الآية تشير إلى مقامات العبودية الثلاثة: الأول من يعبد الله خوفاً من ناره وإليه الإشارة بقوله لمغفرة. الثاني من يعبد الله شوقاً إلى جنته وإليه الإشارة بقوله ورحمة. الثالث من يعبد الله لدائه لاطمعا ولا خوفاً وإليه الإشارة بقوله لا إلى الله تحشرون وفي الحقيقة الثالث قد حاز جميعها لكن من غير قصد منه لأن مشاهدة الله لا تكون إلا في الجنة ولا بد، ومن ذلك قول بعض العارفين :

ليس قصدي من الجنان نعماً غير أني أريدها لأراك  
(قوله ما زائدة) أى للتوكيد والمعنى فبسبب رحمة من الله كتبت لنا سهل الخاق . قال أنس بن مالك : خدمت رسول الله عشر سنين فما لامني على شيء فعلته أو تركته (قوله رحمة من الله) التنوين للتعظيم (قوله ولو كنت فظاً) أى صعب القول والفعل ومن سرولته قبول توبة وحسن قاتل عمه حمزة (قوله سيء الخلق) المناسب أن يفسره بصعوبة القول والفعل (قوله غليظ القلب) أى قاسيه (قوله لا نفصوا من حولك) أى ذهبوا إلى الكفار ولم يبق منهم أحد وأما من قبله من الأنبياء فقد عاملوا قومهم بالجلال كنوح حين (١٧٦) قال رب لا تدرك على الأرض من الكافرين دياراً وكهود وصالح فدينا

رحمة للعالمين ولولا رحمته بنا ما بقى منا أحد فكان شفيها عند ربه لنا في كل بلاء عام طلبته الأنبياء لأثمهم (قوله فاعف عنهم) شروع في ذكر تزييقه لهم فذكر أولاً العفو عنهم ثم الاستغفار لهم ليظهرهم ربهم من الذنوب فإذا طهروا وصاروا أصفاء خلفاء شاورهم في الأمر (قوله تطيبوا لقلوبهم) أى تونيسا وجبرها لثلاثين ضعفاء المؤمنين لولم تحصل المشاورة منه

بالتاء والياء (وَلَيْنَ) لام قسم (مُتَمِّ) بالوجهين (أَوْ قُتِلْتُمْ) في الجهاد أو غيره (لِإِلَى اللَّهِ) لا إلى غيره (تُحْشَرُونَ) في الآخرة فيجازيكم (فِيَا) ما زائدة (رَحْمَةً مِنَ اللَّهِ لَنْتَ) يا محمد (لَهُمْ) أى سهلت أخلاقك إذ خالفوك (وَلَوْ كُنْتَ فَظًّا) سيء الخلق (غَلِيظَ الْقَلْبِ) جافياً فأغلظت لهم (لَا تَنْفُصُوا) تفرقوا (مِنْ حَوْلِكَ فَاعْفُ) تجاوز (عَنَّهُمْ) ما أتوه (وَاسْتَغْفِرْ لَهُمْ) ذنوبهم حتى أغفر لهم (وَشَاوِرْهُمْ) استخرج آراءهم (فِي الْأَمْرِ) أى شأنك من الحرب وغيره تطيبوا لقلوبهم وليستن بك، وكان صلى الله عليه وسلم كثير المشاورة لهم (فَإِذَا عَزَمْتَ) على إمضاء ما تريد بعد المشاورة (فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ) ثق به لا بالمشاورة (إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَوَكِّلِينَ) عليه (إِنْ يَنْصُرْكُمْ اللَّهُ) يعنكم على عدوكم كيوم بدر (فَلَا غَالِبَ لَكُمْ) وَإِنْ يَخْذُلْكُمْ يترك نصركم كيوم أحد (فَمَنْ ذَا الَّذِي يَنْصُرُكُمْ مِنْ بَعْدِهِ) أى بعد خذلانه أى فلا ناصر لكم (وَعَلَى اللَّهِ) لا غيره (فَلْيَتَوَكَّلْ) ليثق (الْمُؤْمِنُونَ). ونزل لما فقدت قطيفة حمراء يوم بدر فقال بعض الناس لعل النبي أخذها (وَمَا كَانَ) ما ينبغي (لِنَبِيِّ أَنْ يَقُلَ) يخون في الغنيمة

(قوله وليستن بك) أى ليصير سنة لمن يأتي بعدك وليظهر صاحب الرأي السديد من غيره ولذا قدموا بعد فلا النبي أباً بكر لأنه كان يشاوره كثيراً ثم عمر لأن القرآن كان ينزل على طبق ما يقول. واختلف هل كانت المشاورة في أمر الدين والدنيا أو الدنيا فقط فقول الأول ولكن لا يبع إلا الوحي وإنما المشاورة تطيباً لخطأهم وقيل بالثاني وهو الظاهر (قوله ثق به) أى فلا يردك عنه أحد (قوله إن الله يحب المتوكلين) أى يثيب المفوضين الأمور إليه (قوله إن ينصركم الله) هذا خطاب تشریف للمؤمنين المجاهدين (قوله يعنكم) أشار بذلك إلى أن النصر بمعنى الإعانة ويطلق بمعنى المنع قال تعالى: فمن ينصرني من الله إن عصيته، وبمعنى الانتقام قال: تعالى فدعاربه أتى مغلوب فاتنصر (قوله فلا غالب لكم) أى ولو اجتمعت عليكم أهل الأرض جميعاً (قوله أى بعد خذلانه) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف والضمير عائد على الله (قوله أى فلا ناصر لكم) أشار بذلك إلى أن الاستفهام إنكارى بمعنى النفي ولم يقل فلا ناصر لكم إشارة لعدم تقييدهم من النصر تالفاً بهم أى فارجعوا إليه ينصركم قال تعالى: وكان حقا علينا نصر المؤمنين (قوله فليتكمل المؤمنون) أى المصدقون بأن النصر والخذلان من عند الله والمعنى فإذا علمتم أيها المؤمنون أن من نصره الله فلا ينال به أحد ومن خذله لا ناصر له سواء فتقوا به واعتمدوا عليه (قوله لما فقدت قطيفة) أى من الغنيمة (قوله فقال بعض الناس) أى من المنافقين (قوله ينبغي) أى يكره، والمعنى لا يتأتى ذلك لأن الأنبياء معصومون

من الذنوب كغيرها وصغيرها ، وأما قوله تعالى - قالوا إن يسرئ فقد سرى أخ له من قبل - حكاية عن سيدنا يوسف فقال بعض المفسرين إن يوسف وهو صغير وجد صنما عند جدته فأخذه خفية وكسره ووضع في محل القدر (قوله فلا تظنوا به ذلك) أي لأنها خيانه وهي محرمة والذي معصوم من ذلك فمن جوز العصية على النبي فقد كفر لمنافاته للعصمة الواجبة (قوله ومن يغفل) كلام مستأنف قصد به التحذير لنبي المعصومين (قوله حاملا له على عنقه) أي والناس ناظرون له فضيحة له ، روى الشيخان عن أبي هريرة قال « قام فينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم فذكر الغلول فعظمه وعظم أمره حتى قال لا ألقين أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته بعير له رغاء فيقول يا رسول الله أغثنى فأقول لا أملك لك من الله شيئا قد أبلغتك لا ألقين أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته فرس له حممة فيقول يا رسول الله أغثنى فأقول لا أملك لك من الله شيئا قد أبلغتك لا ألقين أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته شاة لها ثغاء فيقول يا رسول الله أغثنى فأقول لا أملك لك من الله شيئا قد أبلغتك لا ألقين أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته رفاع فيقول يا رسول الله أغثنى فأقول لا أملك لك من الله شيئا قد أبلغتك لا ألقين أحدكم يجيء يوم القيامة على رقبته صامت فيقول يا رسول الله أغثنى فأقول لا أملك لك من الله شيئا » والرغاء صوت البعير والثغاء صوت الشاة والرفاع الثياب والصامت الذهب والفضة والحممة صوت الفرس وقوله لا ألقين نفي معناه النهي أي لا يفل أحدكم حتى ألتاء

هكذا (قوله أفمن) الحمزة مقدمة من تأخير لأن الاستفهام له الصدارة (قوله ولم يغفل) أي لم يسرق ولم يخن (قوله بسخط) مصدر قياسي بسخط بكسر الحاء وله مصدر سماعي وهو سخط بضم السين وسكون الحاء (قوله هي) هذا هو الخصوص بالدم وقوله

فلا تظنوا به ذلك وفي قراءة بالبناء للفعول أي ينسب إلى الغلول (وَمَنْ يَقْلُ يَأْتِ بِمَا عَلَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ) حاملا له على عنقه (ثُمَّ تَوَفَّى كُلُّ نَفْسٍ) الغال وغيره جزاء (مَا كَسَبَتْ) عملت (وَهُمْ لَا يَظْلُمُونَ) شيئا (أَفَمِنْ أَتْبَعَ رِضْوَانِ اللَّهِ) فأطاع ولم يغفل (كَمَنْ بَاءَ) رجع (بِسَخَطٍ مِنَ اللَّهِ) لمعصيته وغلوله (وَمَا أَوَاهُ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ) المرجع هي ، لا (هُمْ دَرَجَاتُ) أي أصحاب درجات (عِنْدَ اللَّهِ) أي مختلفو المنازل ، فمن أتبع رضوانه الثواب ، ولمن باء بسخطه العتاب (وَاللَّهُ بِصِيرٍ بِمَا يَصْمَلُونَ) فيجازيهم به (لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِذْ بَثَّ فِيهِمْ رَسُولًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ) أي عربيا مثلهم ليفهموا عنه ويشرفوا به لأملاك ولا محميا (يَتْلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ) القرآن (وَيُزَكِّيهِمْ) يطهرهم من الذنوب (وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ) القرآن (وَالْحِكْمَةَ) السنة (وَإِنْ) مخففة أي إنهم (كَانُوا مِنْ قَبْلُ) أي قبل بعثه (أَنَّى ضَلَّالٍ مُبِينٍ) ين

لا جواب الاستفهام (قوله هم درجات) أي رتب فمنهم المقبول فيه الدرجات العلاء ومنهم الردود فله الدرجات السفلى وفيه تغليب الدرجات على الدرجات لشرفها (قوله لقد من الله) هذا ترق في تعظيمه صلى الله عليه وسلم فترزه أولا عن الغلول ثم بين أن وجوده بينهم نعمة عظيمة أنعم بها عليهم وفي الحقيقة هو نعمة حتى على الكفار وإنما خص المؤمنين لأنهم هم المتفعون بها وتدوم عليهم وأما الكفار وإن آمنوا به من الحسف والسفك وكل بلاء عام ورزقوا به إلا أن عاقبتهم الخلود في دار البوار ويتبرأ منهم ولا يشفع لهم في النجاة من العذاب : بشرى لنا معشر الاسلام إن لنا من العناية ركننا غير منهدم

(قوله لا ماسكا) أي لعدم إطاقة البشر له قال تعالى - ولو جعلناه ملكا لجعلناه رجلا ولابأسنا عليهم ما يبأسون - (قوله ولا عجميا) أي لعدم فهمهم عنه ما أرسل به ومن نعم الله أيضا كون القرآن عربيا قال تعالى - ولو جعلناه قرآنا أعجميا لقالوا لولا فصات آياته أعجمي - (قوله ويعلمهم الكتاب) أي بنفسه أو بواسطة كالعلماء (قوله السنة) العلم النافع (قوله مخففة) أي من الثقلة لأعمل لها لقول ابن مالك : وخففت إن قلل العمل وتلزم اللام إذا مات أهل (قوله لنى ضلال مبين) أي كفر واضح ظاهر . قال العارف البرعي :

أتى والجاهلية في ضلال وكفر نعبد الحجر الأصنا  
على مودة لأطفال دفنا وجاء بلمة الاسلام يتلو  
ونأكل ميتة ودما وتسطو مثاني في صلاة الخمس مثني

(قوله أولما أصابتكم) الممزة داخلة على قوله قلمت أي هذا التقدير أقلتم أي هذا حين أصابتكم الخ (قوله وأمر سبعين) لأن الفخر بالأمسور أعظم من المقتول لدلالته على عظم الشجاعة فذلك قال قد أصبتم مثلها والمقصود من ذلك التسلية للمؤمنين (قوله والجملة الأخيرة) أي وهي قوله قلمت (قوله محل الاستفهام الانكارى) أي فهو بمعنى النفي والمعنى لا تقولوا ذلك حين أصابتكم مصيبة لأنه من عند أنفسكم فسببه ظاهر فلا يتعجب منه (قوله بخلافكم) أي مخالفتكم والمعنى جازاكم عليها (قوله وما أصابكم يوم التقى الجمعان) شروع في بيان الحكم التي ترتبت على هزيمة المؤمنين بأحد (قوله علم ظهور) أي بالنسبة للخاتق (قوله وأصحابه) أي وكانوا ثلاثمائة (قوله تعالوا قاتلوا) أي إما في المقدمة بالسيف أو في المؤخر بالسهم (قوله بتكثير سوادكم) أي عددكم وأشخاصكم (قوله بما أظهروا) أي (١٧٨) بسببه أي فإظهارهم الخذلان للمؤمنين سبب في كونهم أقرب للكفر من

الايمن (بدل من الذين قبله) أي وهو قوله الذين نافقوا (قوله وقعدوا) الجملة حالية فلذا قدر المفسر قد (قوله قل فادروا عن أنفسكم الموت) ورد أنه نزل بهم الموت وهم في دورهم فمات منهم سبعون من غير قتال في يوم واحد (قوله ونزل في الشهداء) قيل شهداء بدر وقيل أحد وقيل شهداء بمرمونة وهم سبعون أرسلهم النبي صلى الله عليه وسلم لأهل نجد مسلمونهم اقرآن فقتلهم عن آخرهم ولم ينج منهم إلا واحد فرأى هاربا وأخبر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك والعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب فهذا الوعد الحسن لكل من قتل في سبيل الله لا إعلاء كلمة الله وسبب ذلك أن

(أَوْلَمَا أَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةٌ) بأحد بقتل سبعين منكم (قَدْ أَصَبْتُمْ مِثْلَهَا) بيدد بقتل سبعين وأمر سبعين منهم (قَلْتُمْ) متعجبين (أَنِّي) من أين لنا (هَذَا) الخذلان ونحن مسلمون ورسول الله فينا والجملة الأخيرة محل الاستفهام الانكارى (قُلْ) لهم (هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ) لأنكم تركتم المركز فخذلتم (إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) ومنه النصر ومنعه وقد جازاكم بخلافكم (وَمَا أَصَابَكُمْ يَوْمَ التَّقَى الْجَمْعَانِ) بأحد (فَبِإِذْنِ اللَّهِ) بإرادته (وَلِيَعْلَمَ) الله علم ظهور (الْمُؤْمِنِينَ) حقا (وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ نَافَقُوا) والذين (قِيلَ لَهُمْ) لما انصرفوا عن القتال وهم عبد الله بن أبي وأصحابه (تَعَالَوْا قَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ) أعداءه (أَوْ أَدْفَعُوا) عنا القوم بتكثير سوادكم إن لم تقاتلوا (قَالُوا لَوْ نَعْلَمُ) نحسن (قِتَالًا لَا تَبْعُنَاكُمْ) قال تعالى تكذيباً لهم (هُمْ) للكفر يومئذ أقرب منهم للإيمان بما أظهروا من خذلانهم للمؤمنين وكانوا قبل أقرب إلى الإيمان من حيث الظاهر (يَقُولُونَ بِأَفْوَاهِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ) ولو علموا قتالا لم يتبعوكم (وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يَكْتُمُونَ) من النفاق (الَّذِينَ) بدل من الذين قبله أو نعت (قَالُوا لِإِخْوَانِهِمْ) في الدين (وَ) قد (قَعَدُوا) عن الجهاد (لَوْ أَطَاعُونَا) أي شهداء أحد أو إخواننا في القعود (مَا قَاتَلُوا قُلْ) لهم (فَادْرُوا) أذفوا (عَنْ أَنْفُسِكُمْ الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ) في أن القعود ينجي منه . ونزل في الشهداء (وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا) بالتخفيف والتشديد (فِي سَبِيلِ اللَّهِ) أي لأجل دينه (أَمْوَاتًا بَلْ هُمْ (أَحْيَاءٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ) أرواحهم في حواصل طيور خضر تسرح في الجنة حيث شاءت ،

الشهداء الذين قتلوا لما رأوا مارأوا من الحياة والرزق والنعيم الدائم قالوا ياربنا ومن يوصل خبرنا لاخواننا الأحياء فقال لهم الله أنا أبلغ خبركم لاخوانكم فقال تعالى - ولا تحسبن - الآية (قوله ولا تحسبن) الخطاب قيل للنبي وقيل لكل من يصلح للخطاب والذين مفعول أول وأمواتا مفعول ثان وبل للاضراب الاتقالي وأحياء خبر لمحدوف قدره المفسر بقوله هم (قوله بالتخفيف والتشديد) أي فهما قراءتان سبعيتان (قوله في سبيل الله) أي طاعته والمعنى لم يكن لهم قصد إلا إعلاء دينه (قوله بل أحياء) بل للعطف وما بعدها خبر لمحدوف والجملة معطوفة على ما قبلها وهذه الحياة ليست حياة الدنيا بل هي أعلى وأجل منها لأنهم يسرحون حيث شاءت أرواحهم (قوله عند ربهم) خبر ثان والمعنى أنهم في كرامة ربهم وضيافته ، وقوله يرزقون خبر ثالث .

( قوله كما ورد في الحديث ) أى وهو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « إن الله جعل أرواح الشهداء في أجواف طيور خضر ترد أنهر الجنة تأكل من ثمارها وتأوى إلى قناديل معلقة في ظلّ العرش » انتهى ، وأما أجسادهم فحلها القبور غير أن الأرواح لها تعلق بها فلذلك لا يحصل لأجسادهم بلاء فأرواحهم لها جولان عظيم من البرزخ إلى أعلى السموات إلى داخل الجنان والطيور الحضر لها كألهاوداج مع كونها متصلة بجسم صاحبها وما وصل للروح من النعيم يحصل للجسم أيضا وذلك نظير النائم فإن النائم يرى أن روحه في المشرق أوفى بالقرب مع كونها متصلة بجسمه وكالأولياء الذين أعطاهم الله التصريف فإن الواحد منهم يكون جالسا في مكان وروحه تسرح في أمكنة متعدّة وربك على كل شيء قدير ، ولذلك قال الله تعالى في آية البقرة - ولكن لا تشعرين - ومثل الشهداء الأنبياء بل حياة الأنبياء أجل وأعلى ، وأما المؤمنون غير الشهداء والأنبياء فأرواحهم تسرح من القبر إلى باب الجنة وتنتظر ما أعد لها من النعيم المقيم لكن لا تدخلها إلى يوم القيامة وذلك يسمى عالم البرزخ وانساعه بالنسبة للدنيا كانبساط الدنيا بالنسبة لبطن الأم ( قوله بما آتاهم ) متعلق بقوله فرحين ، والذي آتاهم الله من فضله هو حياتهم ورزقهم ( قوله وهم يستبشرون ) أشار بذلك إلى أن يستبشرون خبر المحذوف والجملة إما حالية من الضمير في فرحين أو مستأنفة ( قوله بالذين لم يلحقوا بهم ) أى في الموت والمعنى أنهم يفرحون بما أعطاهم الله ويفرحون بما أعد لآخوانهم الذين لم يموتوا الآن سواء كانوا موجودين أو سيوجدون إلى يوم القيامة لدخولهم الجنة وإطلاعهم على منازل المؤمنين فيها ( قوله ( ١٧٩ ) من خلفهم ) حال من الواو في يلحقوا

أى حال كون الذين لم يلحقوا بهم متخلفين عنهم ( قوله والمعنى يفرحون ) أى المتقدمون وقوله بأمنهم أى المتأخرين ( قوله بنعمة من الله ) أى لهم ولاخوانهم ( قوله بالفتح عطفا على نعمة ) أى ويكون المعنى يستبشرون بنعمة من الله وفضل وبأن الله لا يضيع الخ ، وقوله والعكس استئنافا أى في معنى العلة

كما ورد في الحديث ( يُرْزَقُونَ ) يأكلون من ثمار الجنة ( فَرِحِينَ ) حال من ضمير يرزقون ( بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ ) هم ( يَسْتَبْشِرُونَ ) يفرحون ( بِالَّذِينَ لَمْ يَلْحَقُوا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ ) من إخوانهم المؤمنين ويبدل من الذين ( أَنْ ) أى بأن ( لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ ) أى الذين لم يلحقوا بهم ( وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ) في الآخرة المعنى يفرحون بأمنهم وفرحهم ( يَسْتَبْشِرُونَ بِنِعْمَةِ ) ثواب ( مِنْ اللَّهِ وَفَضْلٍ ) زيادة عليه ( وَأَنَّ ) بالفتح عطفا على نعمة والكسر استئنافا ( اللَّهُ لَا يَضِيعُ أَجْرُ الْمُؤْمِنِينَ ) بل يأجرهم ( الَّذِينَ ) مبتدأ ( اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ ) دعاءه بالخروج للقتال لما أراد أبو سفيان وأصحابه العود وتواعدوا مع النبي صلى الله عليه وسلم سوق بدر العام المقبل من يوم أحد ( مِنْ بَعْدِ مَا أَصَابَهُمُ الْقَرْحُ ) بأحد وخبر المبتدأ ( الَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ ) بطاعته ( وَاتَّقَوْا ) مخالفته ( أَجْرٌ عَظِيمٌ ) هو الجنة ( الَّذِينَ ) بدل من الذين قبله أو نعت ( قَالَ لَهُمُ النَّاسُ )

لما قبله والقره لثان سبعيتان ( قوله الذين استجابوا ) نزلت في أهل أحد حين دعاهم للقتال ثانيا بعد حصول التفرقة لهم فخرجوا وساروا خلف العدو ثمانية أميال ، فوقع بينهم ما وقع في مكان يقال له حمراء الأسد فحصل التوافق بين أبي سفيان والنبي أن يرفعوا القتال إلى العام القابل والموعود بعر الصغرى فسار أبو سفيان وأصحابه ومكث النبي بحمراء الأسد من يوم الأحد إلى يوم الجمعة إذا علمت ذلك فتقول الفسر بالخروج للقتال لما أراد أبو سفيان الخ ليس بسديد فإن الآية نزلت مدحا لمن أجاب الرسول للقتال ثانيا في غزوة أحد يوم الواقعة التي كانت يوم السبت وتسمى غزوة يوم الأحد غزوة حمراء الأسد وهي التي مدحهم الله بها وانجبر خلاهم بها ( قوله بأحد ) المناسب أن يقول بعد ذلك يوم السبت واستجابوا له يوم الأحد ( قوله منهم ) من بيانية على حد فاجتنبوا الرجس من الأوثان ( قوله الذين قال لهم الناس ) شروع في ذكر غزوة بدر الثالثة وتسمى بدر الصغرى وكانت في السنة الرابعة في شعبان وهو يوم موسم عظيم لقبائل العرب كل عام فخرج أبو سفيان حتى نزل مرة الظهران فالتقى الله الرعب في قلبه فلقى نعيم بن مسعود الأشجعي فقال أبو سفيان يا نعيم إني قد واعدت محمدا أن يلتقي بموعدي بدر وهذا عام جدد فأحب أن يكون الحلف منه لا متى فاذهب إلى المدينة فنبطهم عن الخروج ولك عندي عشرة من الإبل فانطلق نعيم إلى المدينة فوجد النبي وأصحابه يتجهزون فقال لهم ما تريدون ؟ قالوا لميعاد أبي سفيان فقال لهم لا تقدرنا عليهم فاتهم قد جمعوا لكم فاحشوه فقال النبي لأخرجن إليهم ولو وحدي فخرج النبي في ألف وخمسمائة مقاتل حتى بلغوا بدرًا وكانت موضع سوق للعرب يجتمعون فيها كل عام ثمانية أيام فصادفوا الموسم وابعوا ما كان معهم من التجارات فربحوا في الدرهم درهمين ولم يأتهم أحد من المشركين فربحوا بربح وأجر عظيمين وأسلم كثير من أهل القبائل حينئذ .



(قوله أي، نعيم بن مسعود) أي فأطلق الكل وأراد البعض وقد أسلم بعد ذلك عام الحندق (قوله ذلك القول) أشار بذلك إلى فاعل زاد على حد : اعدلوا هو أقرب للتقوى (قوله هو) أي الله وهو إشارة للخصوص بالمدح ، وهذه الدعوة من أفضل الدعوات وقد استعملها العارفون للهمات وجمالوا عدتها أو بمائة وخمسين فمن فعلها كفاء الله ما أمه (قوله فلم يأتوا) أي أبوسفیان وأصحابه وقد أسلم هو يوم الفتح بعد أن أسر (قوله وربحوا) أي في الدرهم درهمين (قوله بسلامة ورجح) راجع للنعمة والفضل (قوله أي القاتل لكم) أي وهو نعيم بن مسعود الأشجعي (قوله يخوفكم أوليائه) أشار بذلك إلى أن يخوفه ينصب مفعولين الكاف المقدرة مفعول أول وأوليائه مفعول ثان ، والمعنى يخوفكم شر أوليائه وهم الكفار (قوله ولا يحزنك) نزلت تسلياً للنبي صلى الله عليه وسلم وللمؤمنين (قوله بضم الياء الخ) قراءة ثان سبعيتان ولقنات مشهورتان الأولى من أحزن والثانية من حزن (قوله يقعون فيه) \* (١٨٠) أشار بذلك إلى أن يسارعون مضمن معنى يقعون فعدها بن إشارة

إلى أنهم تلبسوا بالكفر ولبسوا بخارجين عنه (قوله بنصرته) أي الكفر بقالة النبي وأصحابه (قوله إنهم لن يضروا الله شيئاً) علة للنفي وهو على حذف مضاف تقديره لن يضروا أولياء الله شيئاً وإنما أسند الضرر لنفسه تشريفاً لهم كأن محاربة المسلمين محاربة إن قتلهم للمؤمنين مشاهد وهو ضرر فكيف ينق . أوجب بأنه ليس بضرر بل هو شهادة فالمؤمنون فائزون على كل حال قتلوا أو قتلوا والكافرون خاسرون على كل حال قتلوا أو قتلوا (قوله ولهم

إلى أنهم تلبسوا بالكفر ولبسوا بخارجين عنه (قوله بنصرته) أي الكفر بقالة النبي وأصحابه (قوله إنهم لن يضروا الله شيئاً) علة للنفي وهو على حذف مضاف تقديره لن يضروا أولياء الله شيئاً وإنما أسند الضرر لنفسه تشريفاً لهم كأن محاربة المسلمين محاربة إن قتلهم للمؤمنين مشاهد وهو ضرر فكيف ينق . أوجب بأنه ليس بضرر بل هو شهادة فالمؤمنون فائزون على كل حال قتلوا أو قتلوا والكافرون خاسرون على كل حال قتلوا أو قتلوا (قوله ولهم

(إنما)

عذاب عظيم) أي جزاء لمسارعتهم في الكفر ونصرتهم له

(قوله إن الذين اشترؤا الكفر بالآيمان) هذه الجملة مؤكدة لما قبلها (قوله أي أخذوه بدله) يعني تركوا الإيمان واختاروا الكفر (قوله ولهم عذاب أليم) إنما وصف العذاب هنا بكونه أليماً لأن من اشترى ساعة وخسر فيها تألم منها ووصفه فيما تقدم بالعظيم لأن المسارعة للشيء تقتضي عظمه (قوله بالياء والتاء) أي فهما قراءتان سبعيتان فعلى التاء الخطاب للنبي وقوله الذين كفروا مفعول أول لتحسين وقوله إنما على لهم في محل المفعول الثاني وهو تسلياً للنبي صلى الله عليه وسلم . والمعنى لا تظن أن إمهال الكافر بطول عمره وأكله من رزق الله ومقاتلته في أوليائه الله خير له وإنما إمهاله إزداد إنما وجرما قال تعالى - ولا تحسبن الله غافلاً عما يعمل الظالمون - الآية ، وعلى الياء فقوله الذين كفروا فاعل تحسبن وقوله إنما على لهم خير سد مسد مفعولها كما قال المفسر . والمعنى لا يظن الكفار أن إمهالنا لهم خير لهم بل هو شرهم لأننا إنما على لهم ليزدادوا إنما (قوله أي إمهالنا) أشار بذلك إلى أن ماصدرية تسبك مع ما بعدها بمصدر اسم أن (قوله ومسد الثاني في الأخرى) أي ومنع لها الأول

هم الذين كفروا (قوله إنما على لهم) نعليل لما قبله (ولهم عذاب مهين) وصفه بالإهانة لأن من شأن من طال عمره في الكفر أن تنفذ كلمته ويزداد عزا فعومل بضد مآلتي في الدنيا (قوله ما كان الله لينذر المؤمنين) هذا وعد من الله لنبيه بأنه سيميز له المؤمن من المنافق (قوله أيها الناس) أي المؤمنون والكفار (قوله بالتخفيف والتشديد) أي فهما قراءتان سبعيتان (قوله وفعل ذلك يوم أحد) أي حيث امتحنهم بالقدوم على العدو وبذل الأموال وكذلك في غزوة الأحزاب وكذلك في ميعة أبي سفيان في العام المقبل من أحد ففضحهم الله وميزهم في مواضع عديدة (قوله على الغيب) أي ما غاب عنهم (قوله ولكن الله) استدراك على ما تقدم في قوله : وما كان الله ليطلعكم على الغيب كأنه قال إلا الرسل فإنه يطلعهم على الغيب (قوله بالياء والتاء) أي فهما قراءتان سبعيتان (قوله أي بركاته) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف أي بركة ما آتاهم الله من فضله (قوله مقدرا قبل الموصول) أي فتقديره ولا تحسبن بخل الذين يبخلون الخ خبرها لهم إذا علمت ذلك فقول المفسر (١٨١) بخلهم فيه تسميح لأن المقدر قبل الموصول يكون مضافا له لا للضمير

وإنما المضاف للضمير هو ما قدر قبل الضمير (قوله وقبل الضمير) أي فتقديره ولا يحسبن الذين يبخلون الخ بخلهم خيرا لهم (قوله كما ورد في الحديث) أي وهو قوله عليه الصلاة والسلام « يمثل مال مانع الزكاة بشجاع أقرع له ز بيتان يأخذن بهزمتيه ويقول أنا كنزك أنا مالك ثم تلا ولا تحسبن الذين يبخلون الآية » وقال تعالى - يوم يحمى عليها في نار جهنم فتكوى بها جباههم الآية - وهذا إذا كان المال من حلال فما بالك إذا كان من حرام وبخل

(إِنَّمَا تُنَمِّلِي) نهمل (لَهُمْ لِيَزَادُوا إِيمَانًا) بكثرة المعاصي (وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ) ذو إهانة في الآخرة (مَا كَانَ اللَّهُ لِيَذَرَ لِيُتْرَكَ) (الْمُؤْمِنِينَ عَلَى مَا أَنْتُمْ) أيها الناس (عَلَيْهِ) من اختلاط المخلص بغيره (حَتَّى يَمَيَّزَ) بالتخفيف والتشديد : يفصل (الْخَبِيثَ) المنافق (مِنَ الطَّيِّبِ) المؤمن بالتكاليف الشاقة المبينة لذلك وفعل ذلك يوم أحد (وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُطْلِعَكُمْ عَلَى الْغَيْبِ) فتعرفوا المنافق من غيره قبل التمييز (وَلَكِنَّ اللَّهَ يَمْتَحِنِي) يختار (مِنْ رُسُلِهِ مَنْ يَشَاءُ) فيطلع على غيبه كما أطلع النبي صلى الله عليه وسلم على حال المنافقين (فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَإِنْ تُؤْمِنُوا وَتَتَّقُوا) النفاق (فَلََكُمْ أَجْرٌ عَظِيمٌ) وَلَا يَحْسِبَنَّ) بالياء والتاء (الَّذِينَ يَبْخَلُونَ) عَمَّا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ (أَي بَرَكَاتِهِ هُوَ) أي بخلهم (خَيْرًا لَهُمْ) مفعول ثان والضمير للفصل والأول بخلهم مقدرا قبل الموصول على الفرقانية وقبل الضمير على التحتانية (بَلْ هُوَ شَرٌّ لَهُمْ سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخَلُوا بِهِ) أي بركاته من المال (يَوْمَ الْقِيَامَةِ) بأن يحمل حية في عنقه تهشه كما ورد في الحديث (وَلِلَّهِ مِيرَاثُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) يرثها بعد فناء أهلها (وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ) بالتاء والياء (خَبِيرٌ) فيجازيكم به (لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ) وهم اليهود قالوا له ما نزل « من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا » وقالوا لو كان غنيا ما استقرضنا (مَنْ كُتِبَ) تأمر بكتب (مَا قَالُوا) في صحائف أعمالهم ليجزوا عليه ، وفي قراءة بالياء مبنيا للمفعول (وَ) نكتب قتلهم ،

به (قوله والله ميراث السموات والأرض) هذا كالدليل لما قبله كأنه قال لا معنى للبخل بالمال فإنه الله يعطيه لمن يشاء ليصرفه فيما أمر به مدة حياته فإذا مات رجع المال لصاحبه . قال الشاعر : وما المال والأهاون إلا ودائع ولا بد يوما أن ترد الودائع (قوله لقد سمع الله) اللام موطئة لتسميح محذوف أي والله لقد سمع الخ . وسبب ذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أمرهم بالدخول في الاسلام وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وأن يقرضوا الله قرضا حسنا قال كبراء اليهود كحي بن أخطب وكعب بن الأشرف وفتحاص ابن عاذوراء لأبي بكر الصديق حين أمرهم بما ذكر على لسان رسوله : إن الله فقير ونحن أغنياء ولو كان غنيا ما استقرضنا ، ومعنى سمع الله علمه وإحصاؤه والحجزة عليه (قوله من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا) هذا من تلطف الله بعباده وتنزله لهم وإلا فالملك لله وحده ، وإنما سماه قرضا لأن جزاءه عليه كمجازاة المقرض أو أعظم فمن إحسانه علينا خاق ونسب إلينا وليس معناه أقرضوا الله ليتنفع به بل معناه أعطوا الفقراء لأجل مجازاةكم على (قوله وفي قراءة بالياء) أي فهما قراءتان سبعيتان ، فلي هذه القراءة يكون الموصول وصلته نائب الفاعل وعلى الأولى يكون مفعولا والفاعل ضمير يعود على الله .

(قوله بالنصب والرفع) لف ونشر مرتب وهو معطوف على محل الوصول وصلته وعمله إما نصب على قراءة النون أو رفع على قراءة الياء (قوله بغير حق) أى حتى فى اعتقادهم . إن قلت إن ذلك كان فى أجدادهم فلم أؤخذوا به . أجيب بأن رضاهم به صبره كأنه واقع منهم لأن الرضا بالكفر كفر (قوله أى الله) هذا تفسير لقراءة الياء ويحتمل أنه راجع لقراءة النون ويكون حل . معنى والإلف تقتضى حلها أن يقول أى نحن (قوله عبر بها عن الإنسان الخ) أى فهو من باب تسمية الكل باسم جزئه وقوله لأن أكثر الأفعال تزاوُل بها علة لارتكاب الحجاز (قوله وأن الله) معطوف على الوصول عطف علة على معلول التقدير ذلك العذاب بما قدمت أيديكم لأن الله ليس بظلام للعبيد (قوله أى بذى ظلم) دفع بذلك ما يقال إن المنفى كثرة الظلم فيفيد أن أصل الظلم ثابت فأجاب بأن هذه الصيغة للنسب لا للبالغة كتمار . قال ابن مالك : ومع فاعل وفعال فعل فى نسب أغنى عن الياء فقبل (قوله نعت للذين قبله) أى وهو قوله : الذين قالوا إن الله فقير ونحن أغنياء فقد وصفهم بأوصاف زادتهم قبحا وشناعة (قوله فى التوراة) أى على لسان موسى ، (١٨٢) قيل إن تلك المقالة لم تقع أصلا فهى كذب محض ، وقيل إنها

وجوده فى التوراة إلا فى حق المسيح ومحمد ، وأما هما فمعجزاتهما غير ذلك فهم قد كذبوا على التوراة على كل حال (قوله من نعم) أى إبل وبقروغنم وقوله وغيرها أى نخيل وبغال وحمر وأمتعة (قوله بيضاء) أى لادخان لها ولها دوى (قوله إلا فى المسيح ومحمد) هذه طريقة والطريقة الأخرى أن هذا العهد باطل وكذب من أصله (قوله كزكريا ويحيى) أى فجاءوا بقربان وأكلته النار (قوله لرضاهم به) أى والرضا بالكفر كفر (قوله فلم قتلتموه) أى

بالنصب والرفع (الأنبياء بغير حق) وقول (بالنون والياء) أى الله لهم فى الآخرة على لسان الملائكة (ذوقوا عذاب الحريق) النار، ويقال لهم إذا ألقوا فيها (ذلك) العذاب (بما قدمت أيديكم) عبر بها عن الإنسان لأن أكثر الأفعال تزاوُل بها (وأن الله ليس بظلام) أى بذى ظلم (للعبيد) فيعذبهم بغير ذنب (الذين) نمت للذين قبله (قألوا) الحمد (إن الله) قد (عهد إلينا) فى التوراة (أ) ن (لا تؤمن لرَسُول) نصدقه (حتى يأتينا بقربان تأكله النار) فلا تؤمن لك حتى تأتينا به وهو ما يتقرب به إلى الله من نعم وغيرها فإن قبل جاءت نار بيضاء من السماء فأحرقته وإلا بقى مكانه وعهد إلى بنى إسرائيل ذلك إلا فى المسيح ومحمد قال تعالى (قل) لهم توبيخاً (قد جاءكم رسل من قبلى بالبينات) بالمعجزات (وبالذلى قُلْتُمْ) كزكريا ويحيى قتلتموه والخطاب لمن فى زمن نبينا صلى الله عليه وسلم وإن كان الفعل لأجدادهم لرضاهم به (فلم قتلتموهم إن كنتم صادقين) فى أنكم تؤمنون عند الإتيان به (فإن كذبوك فقد كذب رسل من قبلك جاءوا بالبينات) بالمعجزات (والزبر) كصحف إبراهيم (والكتاب) وفى قراءة بإثبات الباء فيهما (المنير) الواضح كالنوراة والإنجيل فاصبر كما صبروا (كل نفس رائقة الموت وإلتماؤون أجوركم) جزاء أعمالكم (يوم القيامة فمن زحزح) بعد (عن النار وأدخل الجنة فقد فاز) نال غاية مطلوبه (وما الحياة الدنيا) أى العيش فيها (إلا متاع العُور) ،

الباطل

فلأى شئ قتلتموه (قوله فإن كذبوك) أى داموا على تكذيبك وجواب الشرط محذوف

قدره المفسر بقوله فاصبر كما صبروا والمناسب ذكره بصلته وأما فقد كذب رسل فدليل الجواب ولا يصح أن يكون جواباً لأنه ماض بالنسبة للشرط وهذا تسلية له صلى الله عليه وسلم (قوله المعجزات) أى الظاهرة الباهرة (قوله والزبر) جمع زبور وهو كل كتاب اشتمل على الواعظ من الزبر وهو الموعظة والزجر (قوله والكتاب) عطف خاص على عام وانما خصهما لشرفهما (قوله وفى قراءة) أى وهى بعبية أيضاً (قوله كل نفس ذائقة الموت) هذا أيضاً من جملة التسلية له صلى الله عليه وسلم والمعنى كل روح ذائقة الموت لجسمها وإلا فالروح لا تموت وعموم الآية يشمل حتى الشهداء والأنبياء والملائكة وأما قوله تعالى : ولا تحسبن الذين قتلوا فى سبيل الله أمواتا بل أحياء فعنه ترد بعد خروجها لهم وكذلك الأنبياء والملائكة ، وأما ما عداهم فلا ترد لهم إلا عند النفخة الثانية (قوله جزاء أعمالكم) أى خيرها وشرها (قوله يوم القيامة) أى وما ألحق به لما ورد فى القبر روضة من رياض الجنة أو حفرة من حفر النار (قوله وأدخل الجنة) أى مع السابقين أو بعد الخروج من النار (وما الحياة الدنيا) أى القربية وهى التى نحن ملتبسون بها .

(قوله الباطل) أى الزائل الذى لا يبقى ويصح أن يراد بالغرور مصدر بمعنى اسم المفعول : أى المندوع بالشئ الحسن ظاهره القبيح باطنه بمعنى أنه لا يدرك العواقب . قال الامام الشافعى :

إن لله عبادة فطنا طلقوا الدنيا وخافوا الفتنة نظروا فيها فلما علموا أنها ليست لحى وطنا جعلوها لجة واتخذوا صالح الأعمال فيها سفنا (قوله لتبطلون) إخبار من الله للمؤمنين بأنه سيقع لهم بلايا من الله بلا واسطة ومن الكفار أذى كثير فى أموالهم وأعراضهم وأنفسهم وأمر منه لهم بالصبر حين وقوع ذلك لأن الجنة حفت بالمكاره واللام موطئة لقسم محذوف وتبطلون فعل مضارع مرفوع وعلامة رفعه النون المحذوفة لتوالى النونات والواو نائب فاعل والنون للتوكيد وأصله تبطلون أكد فصار تبطلون ثم أتى باللام لتدل على القسم المحذوف تحركت الواو الأولى التى هى لام الكلمة وافتتح ما قبلها قلبت ألفا فالتقى سا كنان حذفت الألف لالتقاء الساكنين ثم حذفت نون الرفع لتوالى الأمثال ثم حركت الواو بحركة مجانسة لها (قوله لالتقاء الساكنين) علة لمحذوف تقديره وحذفت الألف المنقلبة عن الواو الأولى لالتقاء الساكنين (قوله لتختبرن) حل لمعنى تبطلون ، والمعنى يعاملنكم معاملة المختبر وإلا فهو أعلم بكم من أنفسكم (قوله بالفرائض فيها) أى كازكاة والكفارات والندور ، وقوله والجوائح : أى الأمور السماوية التى (١٨٣) تهلك الزرع كالجراد والقار والظامة (قوله بالعبادات) أى التكاليف بها ، وقوله والبلاء : أى الذى يصيب الانسان فى نفسه كالجوع والجراحات وغير ذلك (قوله من قبلكم) جار ومجرور حال من قوله الذين أوتوا الكتاب وأصل لقسمين تسمعون وأصل القسم أكد بالنون ولام القسم حذفت نون الرفع لتوالى الأمثال فالتقى سا كنان حذفت الواو لالتقاءهما ولوجود الضمة التى تدل

الباطل يتمتع به قليلا ثم بنى (لَتَبْطُلُونَ) حذف منه نون الرفع لتوالى النونات والواو ضمير الجمع لالتقاء الساكنين : لتختبرن (فِي أَمْوَالِكُمْ) بالفرائض فيها والجوائح (وَأَنْفُسِكُمْ) بالعبادات والبلاء (وَلَتَسْمَعُنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ) اليهود والنصارى (وَمِنَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا) من العرب (أَذَى كَثِيرًا) من السب والظعن والتشبيب بنسائكم (وَإِنْ تَصْبِرُوا) على ذلك (وَتَتَّقُوا) الله (فَإِنَّ ذَلِكَ مِنْ عَزْمِ الْأُمُورِ) أى من معزوماتها التى يعزم عليها لوجوبها (وَ) اذكر (إِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ) أى العهد عليهم فى التوراة (لَيُبَيِّنَنَّ) أى الكتاب (لِلنَّاسِ وَلَا يَكْتُمُونَهُ) أى الكتاب بالياء والتاء فى الفعلين (فَنَبَذُوهُ) طرحوا الميثاق (وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ) فلم يعملوا به (وَأَشْتَرَوْا بِهِ) أخذوا بدله (ثَمَنًا قَلِيلًا) من الدنيا من سفلتهم برياستهم فى العلم فكتموه خوف فوته عليهم (فَبَيَّسَ مَا يَشْتَرُونَ) شراؤهم هذا (لَا تَحْسَبَنَّ) بالتاء والياء (الَّذِينَ يَفْرَحُونَ بِمَا أُوتُوا) فعلوا من إضلال الناس (وَيُحِبُّونَ أَنْ يُحْمَدُوا بِمَا لَمْ يَفْعَلُوا) من التمسك بالحق وهم على ضلال (فَلَا تَحْسَبَنَّهُمْ) ،

عليها (قوله والتشبيب بنسائكم) أى بذكر محاسنهم وأوصافهم بالقصائد وتناشدها بينهم ، وكان يفعل ذلك كعب بن الأشرف لعنه الله (قوله على ذلك) أى المذكور من الابتلاء والأموال والأنفس وجمع الأذى من أهل الكتاب (قوله لوجوبها) أى فالصبر على ما ذكر والتقوى لله من الأمور الواجبة فإن من علامة الإيمان الصبر والتقوى وقبيح على الانسان يدعى محبة الله ثم لم يصبر على أحكامه . قال العارف :

تدعى مذهب الهوى ثم تشكو أين دعواك فى الهوى يا معنى  
لو وجدناك صابرا لبلانا لعطيناك ككل ما تمنى

(قوله بالياء والتاء فى الفعلين) أى وهما ليبيئنه ولا يكتمونه وهما قراءتان سبعيتان فعلى الياء إخبار عنهم وعلى التاء حكاية للحال الماضية (قوله فنبدوه وراء ظهورهم) كناية عن عدم التمسك به لأن من لم يمسك بشئ ولم يعقنه طرحه خاف ظهره (قوله شراؤهم) أشار به إلى أن ما مؤولة بمصدر فاعل بئس ، وقوله هذا هو الخصوص بالدم وهذه الآية وإن وردت فى الكفار تجرأ بذيلها على عصاة المؤمنين الذين يكتمون الحق وينصرون الباطل (قوله بالتاء والياء) فعلى التاء الخطاب للنبي أول من يصلح له الخطاب والمؤمن مفعول أول والمفعول الثانى محذوف دل عليه قوله بمقاظة من العذاب تقديره ناجين من عذاب الله وعلى الياء فتوله الذين فاعل ومفعولاهما محذوفان تقديرهما أنفسهما ناجين من عذاب الله وسبأنى بشبر لذلك للفسر

(قوله بالوجهين) أى الباء والياء لئلا يفتقر إلى الباء مفتوحة وهذه الآية تخرج بذيلها على من يكون خبيث الباطن ومحِب زينة الظاهر. كأن يظهر العلم والصلاح والتقوى مع كونه فى الباطن ضالاً مضلاً (قوله والله ملك السموات والأرض) أى التصرف فيما فى السموات وما فى الأرض لأن ذات السموات والأرض لا نزاع فى أنهما مملوكان لله (قوله ومنه) أى من الشئ المقدر عليه (قوله إن فى خلق السموات والأرض) سبب نزولها أن كفار مكة قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم ائتنا بآية تدل على أن الله واحد ، فقال تعالى ردا عليهم - إن فى خلق السموات والأرض - الآيات وإن حرف تأكيد ونصب وفى خلق جار ومجرور خبرها مقدم وخلق مضاف والسموات مضاف إليه ، وقوله لآيات اسمها مؤخر (قوله وما فيها من العجائب) أشار بذلك إلى أن خلق باق على مصدرية بمعنى الإيجاد ويحتمل أن يكون بمعنى اسم المفعول : أى مخلوقات السموات والأرض ، وقوله من العجائب : أى كالنجوم والشمس والقمر والسحاب بالنسبة للسموات ، والبحار والجبال والنباتات والحيوانات بالنسبة للأرض . قال تعالى - أفلم ينظروا إلى السماء فوقهم كيف بنيناها وزيناها وما لها من فروج ، والأرض مددناها وألقينا فيها رواسى وأنبتنا فيها من كل زوج زوج - وبالجملة : (١٨٤) فى كل شئ له آية تدل على أنه الواحد

( قوله بالمجىء والذهاب )  
 أى بمجىء الليل عقب  
 النهار والنهار عقب الليل  
 فليس أحد يقدر على  
 إتيان الليل في النهار  
 ولا العكس ( قوله  
 والزيادة والنقصان ) أى  
 زيادة أحدهما بقدر ما تنقص  
 من الآخر ( قوله دلالات )  
 أى براهين قطعية دالة على  
 كونه متصفاً بالكلمات  
 منزها عن النقائص ( قوله  
 ذوى العقول ) أى أصحاب  
 العقول الكاملة ( قوله  
 نعت لما قبله ) أى وهو

بالوجهين تأكيد (بِمَقَازَةٍ) بمكان ينجون فيه (مِنَ الْعَذَابِ) في الآخرة بل هم في مكان يعذبون فيه وهو جهنم (وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ) مؤلم فيها ومفعولا تحسب الأولى دل عليهما مفعولا الثانية على قراءة التحتانية، وعلى الفوقانية حذف الثاني فقط (وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) خزائن المطر والرزق والنبات وغيرها (وَأَلَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) ومنه تعذيب الكافرين وإنجاء المؤمنين (إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) وما فيهما من العجائب (وَأُخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ) بالجميء والذهاب والزيادة والنقصان (لَايَاتٍ) دلالات على قدرته تعالى (لِأُولِي الْأَلْبَابِ) لذوى العقول (الَّذِينَ) نت لما قبله أو بدل (يَذْكُرُونَ أَنَّ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ) مضطجعين أى في كل حال، وعن ابن عباس يصلون كذلك حسب الطاقة (وَيَتَسَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) ليستدلوا به على قدرة صانعهما يقولون (رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا) الخلق الذى نراه (بِاطِلًا) حال: عبثا بل دليلا على كمال قدرتك (سُبْحَانَكَ) نزهة لك عن العبث (فَقِينَا عَذَابَ النَّارِ رَبَّنَا إِنَّكَ مَن تُدْخِلِ النَّارَ) ،

أولى فهو في محل حر (قوله مضطجعين) أشار بذلك

إلى أن قوله : وعلى جنوبهم متعلق بمحذوف حال فهو حال مؤولة بعد حال صريحة ( قوله أى فى كل حال ) تفسير لقوله - قياما وقعودا وعلى جنوبهم - ( قوله يصلون كذلك ) أى قياما إن قدروا فإن لم يقدرُوا فقعودا فإن لم يقدرُوا فعلى جنوبهم ( قوله ليستدلوا به على قدرة صانعهما ) أى واتصافه بالكلمات فالتفكير يورث للعلم والمعرفة . قال العارف أبو الحسن الشاذلى : ذرة من عمل القلوب خير من مناقيل الجبال من عمل الأبدان ( قوله يقولون ) قدره إشارة إلى أنه حال من الواو فى يتفكرون ، والمعنى يتفكرون فائلين بنالحو وهو إشارة لثمرة الفكر فثمرة الفكر الاستدلال والمعرفة بالله ( قوله حال ) أى من قوله هذا ، وهذه الحال لا يستغنى عنها فهى واجبة الذكر كقوله تعالى - وما خلقتنا السموات والأرض وما بينهما لاعبين - ( قوله سبحانه ) مصدر منصوب بفعل محذوف وجوبا تقديره أصبح سبحانه ، وهذه الجملة معترضة بين قوله - ربنا ما خلقت هذا باطلا - وبين قوله - ففقتنا عذاب النار - ( قوله ففقتنا عذاب النار ) هذا متسبب عن قوله - ربنا ما خلقت هذا باطلا - أى لحيث وحدناك ونزهنالك عن النقائص ففقتنا عذاب النار لأن النار جزاء من عصى ولم يوجد ( قوله إنك من تدخل النار ) هذا على لما قبله ، والمعنى إنما طلبنا الوقاية من عذاب النار لأن من أدخلته النار فقد أخزته .

(قوله لا تخلود فيها) جواب عن سؤال مقتر تقديره إن قوله تعالى - يوم لا يخزي الله النبي والذين آمنوا معه - يقتضى أن جميع المؤمنين غير مخزيين مع أن بعض العصاة منهم يدخل النار تطهيرا لما اقترفه وهذه الآية تدل على أن من دخل النار مخزى وإن مؤمنا . فأجاب المفسر بحمل الآية على الكفار (قوله زائدة) أى للتوكيد في المبتدأ المؤخر وقوله للظالمين خبر مقدم (قوله مناديا) أى داعيا وهو على حذف مضاف أى نداء مناد (قوله ينادى) صفة لمناديا على الصحيح خلافا لمن جعله مفعولا ثانيا لسمع لأنها لا تنصب إلا مفعولا واحدا على الصحيح (قوله وهو محمد) أى فاسناد النداء إليه حقيقى وقوله أو القرآن أى فاسناد النداء إليه مجازى والمعنى منادى به (قوله أن آمنوا) أن تفسيرية، وقوله بربكم أى صدقوا بأنه يجب له كل كمال ويستحيل عليه كل نقص (قوله فاغفر لنا ذنوبنا) أى استرها عن أعين الخلق وقوله وكفرنا سيئاتنا أى غطها عنا فلا نؤاخذنا بها وإعها من الصحف وهو ترك عظيم في طلب المغفرة فهو من عطف الخاص على العام (قوله بالعقاب عليها) أى ولا بالعقاب عليها (قوله وتوفنا مع الأبرار) أى أحشرنا معهم واجعلنا في زميرهم ، والمراد بالأبرار المطهرون الذين لم يفعلوا ذنوبا (قوله وآتانا) معطوف على محذوف تقديره حقق لنا ما ذكرنا (قوله من الرحمة والفضل) بيان لما (قوله وسؤلهم ذلك الخ) أشار بذلك إلى سؤال وارد حاصله أن يقال إن وعد الله لا يتخلف قال تعالى - وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة وأجر عظيما - فلا فائدة في ذلك السؤال أجاب المفسر بقوله سؤال أن يجعلهم الخ . وحاصل ذلك الجواب أن العاقبة (١٨٥) مجهولة ووعد الله لا يتخلف لمن

حدثت عاقبته ومن أين لنا حسن العاقبة ففائدة السؤال أن الله يحسن عاقبتهم فاذا حسنت تحقق وعده تعالى: إن قلت لا يتخلو الأمر إماما تكون العاقبة في نفس الأمر محمودة فوعد الله له محقق ولا بد وإما أن تكون غير محمودة فليس له عند الله وعد أصلا فلا فائدة في الدعاء. وأجيب بأن توفيقه للدعاء دليل على أن الله

للتخلود فيها ( فَقَدْ أُخْزِيَتْهُ ) أهنته ( وَمَا لِلظَّالِمِينَ ) الكافرين فيه وضع الظاهر موضع المضمر إشعاراً بتخصيص الخزي بهم ( مِنْ ) زائدة ( أَنْصَارٍ ) يمنعونهم من عذاب الله تعالى ( رَبَّنَا إِنَّنَا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي ) يدع الناس ( لِلْإِيمَانِ ) أى إليه وهو محمد أو القرآن ( أَنْ ) أى بأن ( آمِنُوا بِرَبِّكُمْ فَآمَنَّا ) به ( رَبَّنَا فَافْغِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَكَفِّرْ ) غط ( عَنَّا سَيِّئَاتِنَا ) فلا تظهرها بالعقاب عليها ( وَتَوَفَّنَا ) اقبض أرواحنا ( مَعَ ) في جملة ( الْأَبْرَارِ ) الأنبياء والصالحين ( رَبَّنَا وَآتِنَا ) أعطنا ( مَا وَعَدْتَنَا ) به ( عَلَى ) السنة ( رُسُلِكَ ) من الرحمة والفضل ، وسؤلهم ذلك وإن كان وعده تعالى لا يتخلف سؤال أن يجعلهم من مستحقيه لأنهم لم يتيقنوا استحقاقهم له وتكرير ربنا مبالغة في التضرع ( وَلَا تُخْزِنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّكَ لَا تُخْلِفُ الْوَعْدَ ) بالبعث والجزاء ( فَاسْتَجَبْ لَهُمْ رَبُّهُمْ ) دعاءهم ( أَيْ ) أى باني ( لَا أَضِيعُ عَمَلَ عَامِلٍ مِنْكُمْ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَى ،

لا يتخلف وعده الذى وعده إياه . قال بعضهم ما رفقتك للدعاء إلا يعطيك خفيث وفق العبد للدعاء كان دليلا على قبوله وإما به وحسن عاقبته ولذا لم يوفق إبليس للتوبة ولا للدعاء (قوله وتكرير ربنا الخ) جواب عن سؤال مقدر حاصله أنه لم كثر لفظ ربنا خمس مرات فأجاب بأنه مبالغة في التضرع: أى الخضوع والتذلل ولما ورد أنه الاسم الأعظم، وعن جعفر الصادق من حزبه أمر فقال خمس مرات ربنا أتجاه الله مما يخاف وأعطاه ما أراد ، قيل وكيف ذلك قال اقرأوا قوله تعالى - إن في خلق السموات والأرض - الآيات، وهى من أوراد الصالحين تقرأ إلى آخر السورة عند الاستيقاظ من النوم ليلا فمن لازم عليها تحقق بما فيها وحصل له ثواب من قام الليل (قوله يوم القيامة) ظرف لقوله ولا تخزننا أى لا تفضحنا في ذلك اليوم (قوله إنك لا تخلف الوعد) علة لقوله آتانا ما وعدتنا الخ (قوله فاستجاب لهم) أى لأولى الأبواب الموصوفين بما تقدم واستجاب بمعنى أجاب فالسين والتاء زائدتان للتأكيد وهو يتعدى بنفسه واللام (قوله ربهم) إنما عبر به دون غيره من الأسماء لمناسبة دعائهم به (قوله أى مائى) أشار بذلك إلى أن أن بفتح الهزمة باتفاق السبعة وفيه حذف الجار وهو مطرد إذا أمن اللبس، قال ابن مالك :

... وفى أن وأن يطرد مع أمن لبس كعجبت أن يبدو وهذه الباء للسيدة وقرئ شذوذا بآبائها وقرئ شذوذا أيضا بكسر الهزمة على تقدير القول (قوله لا أضيع) هكذا بسكون الياء من أضاع وقرئ بتشديد الياء من ضيع [ ٢٤ - صاوى - أول ] (قوله منكم) جار ومجرور صفة لعامل وقوله من ذكر أو أنثى من بيانية وقبل زائدة

وفذكر أو أنى بدل من عامل وقيل إن الجار والمجرور بدل من الجار والمجرور قبله بدل كل من كل (قوله بعضكم من بعض) هذه الجملة قصد بها للتعليل والتعميم ، والمعنى لأن أصبح عمل عامل منكم جميعا ذكر أو أنى لأن ربكم واحد وأصلكم واحد ودينكم واحد وبعضكم متناسل من بعض (قوله مؤكدة لما قبلها) أى قصد بها التعميم (قوله نزلت) أى هذه الآية من هنا إلى قوله والله عنده حسن الثواب (قوله من مكة إلى المدينة) أى أو إلى الحبشة كما كان في صدر الاسلام فكان من أسلم ولم يأمن على نفسه يأمره النبي صلى الله عليه وسلم بالمهجرة إلى الحبشة إلى أن جاءه الاذن بالمهجرة إلى المدينة (قوله وأخرجوا من ديارهم) يشير بذلك إلى أن الاخراج قهرى لأنه وإن كان في الظاهر طائعا إلا أنه في الباطن مكره (قوله بالتخفيف والتشديد) أى فهما قراءتان سبعيتان وقوله وفي قراءة بتقديده أى المبني للمفعول لكن بالتخفيف فالقراءات ثلاث وتكون الواو على هذه القراءة بمعنى مع أى قتلوا مع كونهم قاتلوا فلم يفروا بل قتلوا في حال مقاتلتهم الأعداء (قوله لا كفرن) اللام موطنة لقسم محذوف نى وحق وجلالى لا كفرن والقسم وجوابه في محل رفع خبر قوله فالذين هاجروا إلخ وهذا الوعد الحسن لمن انصف بجميع تلك الصفات أو ببعضها (قوله أسترها بالمغفرة) أى عن الخلق (١٨٦) وأبطلها حسنات (قوله ثوابا) هو في الأصل مقدار من الجزاء أعدّه الله

لعباده المؤمنين في الآخرة في نظير أعمالهم الحسنة لكن المراد به هنا الإثابة فهو مصدر مؤكد كما قال المفسر ويصح أن يكون حالا من جنات : أى لأدخلهم جنات حال كونها ثوابا بمعنى مثابها أى في نظير أعمالهم الحسنة (قوله من معنى لا كفرن) أى وما بعده وهو لأدخلهم فهما في معنى لا يدينهم (قوله من عند الله) جار ومجرور متعلق بمحذوف صفة لثوابا (قوله فيه التفات عن التكلم) أى وكان مقتضى

بعضكم) كائن (من بعض) أى المذكور من الإثبات وبالعكس والجملة مؤكدة لما قبلها أى هم سواء في الجزاء بالأعمال وترك تضييعها . نزلت لما قالت أم سلمة يا رسول الله إني لا أسمع ذكر النساء في الهجرة بشيء (فَالَّذِينَ هَاجَرُوا) من مكة إلى المدينة (وَأُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأُودُوا فِي سَبِيلِي) ديني (وَقَاتَلُوا) الكفار (وَقُتِلُوا) بالتخفيف والتشديد وفي قراءة بتقديده (لَا كَفَرْنَ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ) أسترها بالمغفرة (وَلَا دَخَلْنَاهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ثَوَابًا) مصدر من معنى لا كفرن مؤكدة له (مِنْ عِنْدِ اللَّهِ) فيه التفات عن التكلم (وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الثَّوَابِ) الجزاء . ونزل لما قال المسلمون : أعداء الله فيما نرى من الخير ونحن في الجهد (لَا يَفْرُكَكَ تَقَلُّبُ الَّذِينَ كَفَرُوا) تصرفهم (فِي الْبِلَادِ) بالتجارة والكسب هو (مَتَاعٌ قَلِيلٌ) يتمتعون به يسيراً في الدنيا ويفنى (ثُمَّ مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمِهَادُ) الفرش هي (لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ) أى مقدرين الخلود (فِيهَا زُجُلًا) هو ما يعد للضيف ونصبه على الحال من جنات والعامل فيها معنى الظرف ،

الظاهر أن يقول ثوابا من عندي وإنما أظهر في محل الضمائر تشريفا لهم (قوله والله عنده

حسن الثواب) لفظ الجلالة مبتدأ وقوله حسن الثواب مبتدأ ثان وقوله عنده خبر الثاني والثاني وخبره خبر الأول ويحتمل أن يكون حسن الثواب فاعلا بالظرف قبله والجملة خبر المبتدأ وإضافة حسن الثواب من إضافة الصفة للأوصاف نى الثواب الحسن كالجنة وما فيها وأتى بهذه الآية تليلا لما قبلها (قوله لا يفرنك) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والقصود غيره لأن هذه اللقاة واقعة من ضعفاء المسلمين ولا نهاية ويترك فعل مضارع مبني على الفتح لاتصاله بنون التوكيد الثقيلة والكاف مفعوله والمعنى لا نتقر بتقلبهم إلخ (قوله متاع قليل) خبر لمحذوف قدره المفسر بقوله هو (قوله يتمتعون) أى يتمتعون ويقنعون به (قوله هي) أشار به إلى أنه المخصوص بالذم (قوله لكن الذين اتقوا) إنما أتى بالاستدراك دفعا لما يتوهم من أن الدنيا مذمومة ومتاع قليل مطلقا للمؤمن والكافر فأفاد أن المؤمن وإن أخذ في التجارة والتكسب لا يضره ذلك بل له في الآخرة الدرجات العلا فذم الدنيا ومعيشتها للكافر خاصة ، قال العارف :

ما أحسن الدين والدنيا إذا اجتمعا لا بارك الله في دنيا بلا دين

(قوله تجرى من تحتها الأنهار) صفة لجنات (قوله أى مقدرين الخلود) أشار بذلك إلى أن قوله خالدين حال مقدرة لأن وقت دخولهم الجنة لبسوا بخالدين فيها (قوله ونصبه على الحال) أى لهم جنات حال كونها مهياة ومعدة للمؤمنين كما يقرى الانسان ضيفه

بِأَعْرَافِهِمْ (قوله من عند الله) هذه الجملة صفة لتزلا وإنما هي تزلأ لأنه يرتفع عنهم تكاليف السى والكسب فهو شىء سهل مهيأ لهم من غير تعب ولذلك حين دخولها يقولون : الحمد لله الذى أذهب عنا الحزن (قوله للأبرار) أى التقيين (قوله وإن من أهل الكتاب) سبب نزولها أنه يوم موت النجاشى ملك الحبشة واسمه أصحمة ومعناه عطية الله أسلم من غير أن يرى النبي صلى الله عليه وسلم ودخلت رعيته فى الاسلام تبعاً له جاء جبريل وأخبره بأنهم متوجهون بجنائزته ليصلوا عليه فخرج النبي وأصحابه إلى الصحراء فكشف للنبي عنه فصلى عليه هو وأصحابه فلما فرغوا قال المنافقون انظروا إلى هذا الرجل يصلى على عليج حبشى نصرانى لم يره قط وليس على دينه فنزلت الآية (قوله كعبد الله بن سلام) أى وأربعين من نصارى نجران واثنتين وثلاثين من الحبشة وثمانية من الروم، وراعى فى الصلاة لفظ من وفى قوله خاشعين وما بعده معناها (قوله بأن يكتمونها) تصوير للشراء المتنى (قوله يؤتونه مرتين) أى لايمانهم بكتابهم والقرآن (قوله كما فى القصص) أى فى سورة القصص قال تعالى - أولئك يؤتون أجرهم مرتين بما صبروا - (قوله إن) (١٨٧) الله سريع الحساب) أى المجازاة على الخير والشر (قوله

يأبىها الذين آمنوا) صبروا) لما بين فى هذه السورة فضل الجهاد والأمر بالمعروف والنهى عن المنكر وغير ذلك من الأحكام العظيمة ختمت بما يفيد المحافظة على ذلك (قوله على الطاعات الخ) أشار بذلك إلى مراتب الصبر الثلاثة وأعظمها الصبر عن المصيبة (قوله فلا يكونوا أشد صبراً منكم) أى

(مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ) من الثواب (خَيْرٌ لِلْأَبْرَارِ) من متاع الدنيا (وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ) كعبد الله بن سلام وأصحابه والنجاشى (وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ) أى القرآن (وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ) أى التوراة والإنجيل (خَاشِعِينَ) حال من ضمير يؤمن من مراعى فيه معنى من ، أى متواضعين (لِلَّهِ لَا يَشْتَرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ) التى عندهم فى التوراة والإنجيل من نعمت النبي (تَمَنَّا قَلِيلًا) من الدنيا بأن يكتموها خوفاً على الرياسة كفعل غيرهم من اليهود (أُولَئِكَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ) ثواب أعمالهم (عِنْدَ رَبِّهِمْ) يؤتونه مرتين كما فى القصص (إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ) يحاسب الخلق فى قدر نصف نهار من أيام الدنيا (يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَصْبِرُوا) على الطاعات والمصائب وعن المعاصى (وَاصْبِرُوا) الكفار فلا يكونوا أشد صبراً منكم (وَرَابِطُوا) أقيموا على الجهاد (وَاتَّقُوا اللَّهَ) فى جميع أحوالكم (لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ) تفوزون بالجنة وتنجون من النار .

## (سورة النساء)

(مدنية مائة وخمس وأوست أو سبع وسبعون آية)

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ. يَا أَيُّهَا النَّاسُ) أى أهل مكة ،

لها فانه صبر على الطاعة وهو الجهاد وعن المعصية وهو الفرار من العدو وعلى المصيبة وهى القتل والجرح (قوله ورابطوا) أصل المراقبة أن يربط كل من الحصين خيولهم بحيث يكونون مستعدين للقتال ثم توسع فيه وجعل كل مقيم فى الثغر لحراسه العدو مرابطاً وإن لم يكن عدو ولا مركوب مربوط (قوله فى جميع أحوالكم) أى حالانكم من رخاء وشدة وعسر ويسر وصحة ومرض (قوله لعالمكم تفاحون) الترجى فى القرآن بمنزلة التحقيق. والفلاح هو الفوز والظفر، ورد أن من قرأ سورة آل عمران أعطاه الله بكل آية منها أماناً على جسر جهنم .

[سورة النساء] مدنية أى كلها وإن خوطب بمطامعها أهل مكة لأن القاعدة أنه متى قيل فى القرآن يأبىها الناس كان خطاباً لأهل مكة ومتى قيل يأبىها الذين آمنوا كان خطاباً لأهل المدينة (قوله وخمس أو ست) أول تنويع الخلاف فهى مائة وسبعون جزءاً والخلاف فيما زاد (قوله يأبىها الناس) الخطاب للكافرين عموماً ذكورا وإناثاً إنسا وأجناساً لأن لهم مالنا وعليهم ماعلينا وليس مخصوصاً بمن كان موجوداً وقت النزول لأن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب قال تعالى - وقرأنا فرقناه لتقرأه على الناس على مكث - .



(قوله اتقوا ربكم) أى امتثلوا أوامره واجتنبوا نواهيه وذلك يحصل بالاسلام فان المسلم العاصى قد انقضى الشك وهو أعظم للتهيات بالإيمان وهو أعظم للمأمورات لكن يقال لها تقوى عامة ، وتقوى الخواص هي اجتناب التهيات جميعها وامتثال المأمورات على حسب الطاقة ، وتقوى خواص الخواص هي الانهماك في طاعة الله وعدم الشغل بغيره ولو مباحا والآية صادقة بهذه المراتب كلها (قوله الذى خلقكم) تأكيد للأمر المتقدم فالمعنى اتقوا الله لأنه مالكمكم ومرييكم ومن أوصافه أنه خالقكم وأنشأكم من نفس واحدة فمن كان بهذه الصفات فهو أحق بأن يتقى لأنه لاستغناء عنه بل كل من خلقه مفتقر إليه في كل لحظة وطرفة ولحظة ، وفي ذلك إشارة إلى أن التقوى تكون في حق بعضنا بعضا لأن أصلنا واحد فالواجب علينا اتقاء ربنا لأنه الخالق لنا واتقاء بعضنا بعضا لأننا كلنا من أصل واحد (قوله وخلق منها) أى من تلك النفس الواحدة (قوله زوجها) يقال في الأثني زوج وزوجة والأفصح الأول (قوله حواء) بالمد سميت بذلك لأنها خلقت من حمى (قوله من ضلع من أضلاعه) أى بعد أن أخذه النوم ولم يشعر بذلك ولم يتألم فلما استيقظ من النوم وجدها فمال إليها فأراد أن يمد يده إليها فقلت له اللانكسة مه يا آدم حتى تؤدى مهرها قال فمهرها قالوا حتى تصلى على النبي صلى الله عليه وسلم في رواية ثلاث صلوات وفي رواية سبعة عشر وفي ذلك إشارة إلى أنه عليه الصلاة والسلام الوسطة لكل موجود حتى أبيه آدم . إن قلت حيث كانت حواء مخلوقة من ضلع آدم فهي أخت لأولاده فمقتضاه أنه يحل لمن يخلق منها الزوج بها في شرعه . أجيب بأن نفع حواء من آدم لبس كتنفرع الولد من الوالد بل نباتها من الضلع كما تنبت النخلة من النواة فلا يحكم عليها بأنها بنت آدم ويقال لها أخت أولاده بل هي أمهم لا غير . واختلف هل كان خلق حواء خارج الجنة وبه قال جماعة ، وقال ابن عباس وجماعة إنه كان داخل الجنة ولا مانع من كونه أخذه

(١٨٨)

النوم فيها لأن المنوع النوم بعد دخولها يوم القيامة (قوله ونساء كثيرة) أشار بذلك إلى أن في الآية اكتفاء ورد أن حواء حملت من آدم عشرين بطناً أو أربعين بطناً في كل بطن ذكر وأنثى وكان يزوج ذكر

(أَتَقَوُّوا رَبَّكُمْ) أى عقابه بأن تطيعوه (الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ) آدم (وَوَخَّلَىٰ مِنْهَا زَوْجِيًّا) حواء بالمد من ضلع من أضلاعه اليسرى (وَبَثَّ) فرق ونشر (مِنْهَا) من آدم وحواء (رِجَالًا كَثِيرًا وَنِسَاءً) كثيرة (وَأَتَقَوُّوا اللَّهَ الَّذِي تَسَاءَلُونَ) فيه إدغام التاء في الأصل في السين وفي قراءة بالتخفيف بحذفها أى تتساءلون (بِهِ) فيما بينكم حيث يقول بعضهم لبعض: أسألك بالله وأنشدك بالله (وَ) اتقوا (الْأَرْحَامَ) أن تقطعوها، وفي قراءة بالجر عطفها على الضمير في به ،

وكانوا

هذه البطن لأنثى البطن الأخرى فنزل اختلاف البطون منزلة اختلاف

الآباء والأمهات وما مات حتى اجتمع من ذريته مباشرة وبواسطة فوق المائة ألف يشتغلون بأنواع الصنائع والتجارة (قوله واتقوا الله) معطوف على قوله اتقوا ربكم (قوله الذى تساءلون به) أى يقسم بعضكم على بعض به لأنه عظيم جليل حيث كان كذلك فهو أحق بأن يتقى (قوله فيه إدغام التاء الخ) أى فاصلة تتساءلون به قلبت التاء سيناً ثم ادغمت في السين وإنما قلبت التاء سيناً لقرب محرجيهما (قوله بحذفها) أى التاء الثانية وحذفت تخفيفاً . قال ابن مالك :

وما بتأمين ابتدئ قد يقتصر فيه على تاكيتين العبر (قوله حيث يقول بعضكم الخ) أى فيدخل الخى ولا يتعرض له وكان ذلك في الجاهلية والمعنى اتقوا الله لأنه ربكم وخالقكم من نفس واحدة ولأنه عظيم يقسم به وتتقضى الحوائج باسمه (قوله والأرحام) هكذا بالنصب معطوف على لفظ الجلالة والعامل فيه اتقوا ولذا قدره المفسر وقوله أن تقطعوها إشارة إلى أن الكلام على حذف مضاف تقديره واتقوا قطع الأرحام لما في الحديث «الرحم معلقة بالعرش تقول من وصلني وصله الله ومن قطعني قطعته الله» ومواصله الأرحام تختلف باختلاف الناس فمنهم الغنى والفقر فالواجب على الغنى المواصله بالهدايا والحنف والكلام اللين وعلى الفقير باللين والسعى لهم ومعاشرتهم بالمعروف ولا فرق بين الأحياء والأموات (قوله وفي قراءة بالجر) أى مع تخفيف تساءلون وهي لمزة وأما قراءة النصب فبالتشديد والتخفيف فالقراآت ثلاثة وكلها سبعة (قوله عطفها على الضمير في به) أى من غير عود الحافض وهي وإن كانت لغة فصيحة إلا أنها خلاف الكثير ، وقد أشار لذلك ابن مالك بقوله :

وعود خافض لدى عطف على ضمير خفص لازماً قد جعلنا

وليس عندي لازماً إذ قد أتى في النظم والنثر الصحيح مثبتاً

فأشار بالنثر الصحيح إلى الآية، وبالنظم إلى قول الشاعر :

فاليوم قد بت تهجونا ونشتننا فاذهب فما بك والأيام من عجب

بحر الأيām (قوله وكانوا يتناشدون بالرحم) هذا مرتب على القراءة الثانية أى فالمعنى اتقوا الله لأنكم تتناشدون به واتقوا الأرحام لأنكم تتناشدون بها ومن التناشد بها قول سرور لأخيه موسى صلوات الله وسلامه عليهما: يا ابن أم لا تأخذ بعيني ولا برأسي (قوله إن الله كان عليكم رقيباً) هذا تعاليل لقوله - اتقوا ربكم - والريب لغة من ينظر في الأمور ويتأمل فيها واصطلاحاً الحفيظ الذي لا يغيب عن حفظه شيء وهذا المعنى هو المراد في حق الله تعالى (قوله حافظاً لأعمالكم) أى جميعها خبرها وشرها مرها وجهرها، قال تعالى - سواء منكم من أمر القول ومن جهر به ومن هو مستخف بالليل وسارب بالنهار، يعلم خائنة الأعين وما تخفى الصدور - (قوله أى لم يزل متصفاً بذلك) جواب عن سؤال مقدر تقديره إن لفظ كان يفيد الانقطاع فيفيد أن الله اتصف بالحفظ فيما مضى وانقطع. فأجاب بأن كان هنا للاستمرار أى هو متصف بذلك أزلاً وأبداً (قوله وتزل في يقيم) أى بحسب ما كان والإدوات طلبه كان رشيداً (قوله طلب من وليه) أى وكان عملاً لذلك اليتيم (قوله فمنعه) أى فلما منعه شكا رسول الله صلى الله عليه وسلم فترت الآية فلما سمعها الولي قال أطعت الله وأطعت رسوله ونعوذ بالله من الحوب الكبير (قوله وآتوا اليتامى) شروع في ذكر مواطن التقوى وقدم مال اليتيم لأن فيه وعيدا عظيماً وتحذيراً شديداً، واليتامى جمع يتيم ويجمع أيضاً على أيتام من اليتيم وهو لغة الانفراد ومنه البرة اليتيمة بمعنى عديمة الشيل ومنه يتم سيد (١٨٩) الكائنات عليه أفضل الصلاة والسلام قال العارف :

أخذ الإله أيا النبي ولم يزل برسوله الفرد الكريم

رحمياً

نفسى الفداء المفرد في رحمه

والدرا أحسن ما يكون يتيماً

واصطلاحاً أشار له المفسر

بقوله الاتي لأب لهم أى

ولو كانت أمهم موجودة

وكانوا يتناشدون بالرحم (إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا) حافظاً لأعمالكم فجازيكم بها أى لم يزل متصفاً بذلك . وتزل في يقيم طلب من وليه ماله فمنعه (وَأَتُوا الْيَتَامَى) الصغار الألى لأب لهم (أَمْوَالَهُمْ) إذا بلغوا (وَلَا تَبَدَّلُوا الْخَبِيثَ) الحرام (بِالطَّيِّبِ) الحلال ، أى تأخذوه بدله كما تفعلون من أخذ الجيد من مال اليتيم وجعل الردىء من مالكم مكانه (وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَهُمْ) مضمومة (إِلَى أَمْوَالِكُمْ إِنَّهُ) أى أكلها (كَانَ حُوبًا) ذنباً (كَبِيرًا) عظيماً . ولما نزلت تخرجوا من ولاية اليتامى . وكان فيهم من تحته العشر أو الثمان من الأزواج فلا يمدل بينهم فنزل

فاليتم في الآدمي من كان معدوم الأب وهو صغير وفي غيره من كان معدوم الأم فإن مات الأب وإن قيل للصغير طيم وإن ماتت أمه فقط قيل له عجمي (قوله الألى) بضم الهمزة وفتح اللام اسم موصول جمع الذى كالدين (قوله إذا بلغوا) أى وكانوا راشدين بدليل قوله تعالى - فإن آنتستم منهم رشداً الآية (قوله ولا تبدلوا الخبيث بالطيب) هذا نهى آخر وكان ولي اليتيم في الجاهلية يأخذ مال اليتيم الجيد ويدفع بدله الردىء كشاة هزيلة يدفعها ويأخذ شاة سمينة ودرهم زائف يتركه لليتيم ويأخذ بدله الجيد ويقول شاة بشاة ودرهم بدرهم (قوله الحرام) أى وإن كان جيداً وقوله الحلال أى وإن كان رديئاً (قوله أى تأخذوه بدله) أشار بذلك إلى أن الباء داخله على المتروك (قوله مضمومة) أى بأن تجمعوا ماله على أموالكم وتصرفوا من الجميع وقصد بذلك أكل الجميع وهذا نهى ثالث لأن الأمر الأول تضمن نهياً أى لا تمنعوا اليتامى من أموالهم إذا رشدوا ولا تبدلوا الخبيث بالطيب ولا تأكلوا أموالهم إلى أموالكم . إن قلت مقتضى الآية أن أكل مال اليتيم منفرداً ليس بذلك عظيم . أجب بأنه نص على مستقبح الأوصاف زيادة في التشنيع على من يأكله مع الاستغناء وإلا فأكله منفرداً كأكله مضموماً لماله في ارتكاب الآثم الكبير (قوله حوبا) بضم الحاء باتفاق السبعة وقرئ شدوداً بفتح الحاء وسكون الواو وقلها ألفاً والمعنى واحد (قوله ولما نزلت) أى آيات اليتيم التى ورد النهى فيها (قوله تخرجوا) أى شق عليهم وطلبوا الخروج من الحرج الذى هو الآثم (قوله من الأزواج) أى اليتامى فكان الواحد منهم إذا وجد يقيمة ذات مال وجمال رغب فيها لأجل مالها فلما نزلت آية النهى عن أكل مال اليتيم شق عليهم ذلك فترت وإن خفتهم فالنهي في الأولى عام في اليتامى مطلقاً أزواجاً أولاً ، والثاني خاص بالأزواج اليتامى .

(قوله أن لا تقسطوا) من أقسط بمعنى عدل وأما القاسط فمعناه الجائر وقرئ تقسطوا بفتح التاء وتحمل على أن لازمة أولفة في أقسط بمعنى عدل فتكون مستعملة في الشيء وضده (قوله في اليتامى) أى فى نكاحهم (قوله فتخرجتم) أى طلبتم الخروج من الحرج الذى هو الائتم وقوله تخافوا جواب الشرط، قالت عائشة هذه الآية فى اليتيمة تكون فى حجر وليها فيرغب فى جمالها ومالها ويريد أن يفتن صدقاتها فنهوا عن نكاحهن إلا أن يقسطوا فى إكمال الصداق وأمرها بالنكاح من غيرهن قالت عائشة فاستفتى الناس رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك فأنزل الله عز وجل ويستفتونك فى النساء إلى قوله وترغبون أن تنكحوهن فبين الله لهم فى هذه الآية أن اليتيمة إذا كانت ذات جمال ومال رغبوا فى نكاحها ولم يلحقوها بأمانها فى إكمال الصداق وبين فى تلك الآية أن اليتيمة إذا كانت مرغوبا عنها لقلة المال والجمال تركوها والتسوا غيرها من النساء قال أى الله فكم ياتى بكونها حين يرغبون عنها فليس لهم أن ينكحوها إذا رغبوا فيها إلا أن يقسطوا لها أو يعطوها حقها الأوفى من الصداق ، وقال الحسن كان الرجل من أهل المدينة تكون عنده الأيتام وفيهن من يحل له نكاحها فيزوجها لأجل مالها وهى لا تعجبه وإنما تزوجها كراهية أن يدخل غريب فيشاركه فى مالها ثم يسيء صحبتها ويترص إلى أن تموت فيرثها فعاب الله عليهم ذلك وأنزل هذه الآية (قوله بين النساء) أى اليتامى (قوله بمعنى من) أى الواقعة على العاقل وهو جواب عن سؤال مقدر تقديره أن ما لغير العاقل ولا شك أن النساء عقلاء . فأجاب بأن ما معنى من وعبر عنهن بما لنتص عقلهن عن الرجال . وأجيب أيضا (١٩٠) بأن ما واقعة على الأوصاف والمعنى وانكحوا الوصف الذى يعجبكم

من النساء كالنكاح والنسب والجمال وفى الحديث «تخبروا لنطفكم فان العرق دساس» (قوله من النساء) أى الغير اليتامى وقد تضمنت هذه الآية النهى عن نكاح اليتامى من أجل أموالهن وزيادة على أربع مثنى وثلاث ورباع بدل من النساء (قوله أى اثنين

(وَإِنْ خِفْتُمْ أَوْ نَكَحْتُمُوهُنَّ فَإِن تَعَدَّلُوا فِي الْيَتَامَى) فتخرجتم من أمرهم تخافوا أيضا أن لاتعدلوا بين النساء إذا نكحتموهن (فَأَنكِحُوا) تزوجوا (مَا) بمعنى من (طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مَثْنَى وَثُلَاثَ وَرُبَاعَ) أى اثنين اثنين وثلاثا ثلاثا وأربعا أربعا ولا تزيدوا على ذلك (فَإِنْ خِفْتُمْ أَوْ نَكَحْتُمُوهُنَّ فَإِن تَعَدَّلُوا) فيها بالنفقة والقسم (فَوَاحِدَةً) انكحوها (أَوْ) اقتصروا على (مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ) من الإماء إذ ليس لهن من الحقوق ما للزوجات (ذَلِكَ) أى نكاح الأربع فقط أو الواحدة أو التسرى (أَدْنَى) أقرب إلى (أَلَّا تَعُولُوا) تجوروا (وَأَتَوْا) أعطوا (النِّسَاءَ صَدُقَاتِهِنَّ) جمع صدقة: مهورهن (نِحْلَةً) مصدر: عطية عن طيب نفس (فَإِنْ طِئِنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا) تمييز محول عن الفاعل ،

أى

اثنين) للمعنى أباح لكم فى الاختيار اثنين أو ثلاثا أو أربعا

فالواو ليست للعطف وإلا لزم أنه يباح جمع تسع وبه قالت الظاهرية ولا بمعنى أو، وإلا لزم أن من اختار اثنين لا يجوز له أن ينتقل إلى ثلاث أو أربع (قوله ولا تزيدوا على ذلك) هذا محط السياق (قوله إذ ليس لهن من الحقوق ما للزوجات) أى فلا يجب العدل بينهما لافى القسم ولا فى النفقة ولا فى الكسوة (قوله أدنى) يتعدى بالى واللام تقول دنوت إليه وله (قوله أن لاتعولوا) العول فى الأصل معناه الليل من قولهم عال الميزان عولا أى مال وعال فى الحكم إذا جار (قوله تجوروا) أى تظلموا وفى الحديث «من لم يعدل بين نسائه جاء يوم القيامة وشقه ساقط» (قوله وآتوا النساء) آتى بهذه الآية استطرادا بين أحكام اليتامى لمناسبة ذكر النساء، وآتى بالمصدر الإتياء بمعنى الاعطاء فلما فسره به ، وأما بالقصر فمصدره الاتيان بمعنى المجيء (قوله جمع صدقة) إما بضم الدال أو فتحها أو إسكانها ويقال أيضا صداق بفتح الصاد وكسرهما ومعنى الجميع المهر الذى يجعل للمرأة فى نفثير البضع وأقله عند المالكية ربع دينار شرعى أو ثلاث دراهم شرعية أو مئة موم بأحدها وعند الشافعى كفى أى شئ منمول ولو خاتما من حديد وعند الحنفية عشرة دراهم شرعية وأكثره لاحد له بل بحسب ما تراضوا عليه والأمر للأزواج والمعنى لاتنكحوا النساء إلا بالمهر وخصت السنة نكاح التفويض وهو العقد من غير تسمية مهر فهو صحيح لكن يلزمه بعد الدخول صداق المثل (قوله مصدر) أى مؤكد لقوله آتوا من معناه كجئست فعودا ويسمى ذلك المصدر معنويا (قوله عن طيب نفس) أى خالصا لمنة للزوج عليها (قوله فإن طين لكم) أى النسوة وقوله منه الضمير عائد على الصداق المعلوم من قوله صدقات

ومن يحتمل أن تكون لتبويض أو البيان فيحل المرأة الرشيدة بعد السخول أن تعطى زوجها للمهر كله أو بعضه عند جميع الأئمة إلا الأبيث فعنده لا يحل أن تعطيه جميعه فمن طى ذلك يتعين أن تكون لتبويض لا البيان (قوله أى طابت أنفسهن) هذا بيان لتكون نفسا في الأصل فاعلا (قوله فوهبته لكم) أى اختيارا لا قهرا وإلا فلا يحل أخذه ويشترط أيضا أن تكون المرأة رشيدة بالغة وإلا فلا يحل أخذه (قوله فكلوه) أى اتفقوا به فأطلق الأكل وأراد مطلق الاتفاق (قوله مريثا) أى مبروءا لا غصمة فيه ولا عقبة من قولهم جرى الطعام في الرىء أى المرق الأحمر الكائن تحت الحلقوم السمي بالعلوم وهنثامريثا حالان من مفعول كلوه والمعنى كلوه حال كونه هنثيا حالامريثا سائغا لانكد فيه (قوله في الآخرة) أى ولا في الدنيا فليس لورثتها طلبه (قوله على من كره ذلك) أى استنكافا عنه وجعله كالرجوع في الهبة (قوله ولا تؤثروا السفهاء) هذا رجوع لتتيم أحكام اليتامى وأصل تؤثروا تؤثبوا استثقات الضمة على الياء حذفت فالتقى سا كنان الياء والواو حذفت الياء لالتقاءهما (قوله والصبيان) معطوف على البذرين (قوله أى أموالهم) أى وإعسانسها للأولياء لأنهم هم للتصرفون فيها فالإضافة ليست للآل وإعماهى لأدنى ملابسة (قوله التى جعل الله لكم قياما) جعل بمعنى صبر ولفظ الجلالة فاعله وقياما مفعول ثان والمفعول الأول محذوف تقديره جعلها والضمير عائذ على الأموال ويحتمل أن جعل بمعنى خلق فقياماحال والمعنى لاتعطوا البذرين (١٩١) والصبيان أموالهم التى جعلها الله

مقومة لماشهم وصلاهم (قوله أودكم) الأود بفتححتين وفتحفسكون معناه العوج (قوله وفى قراءة قبا) أى وهى سبعة أيضا وقرى مشددا قوما بفتح القاف وكسرها وقوما كعنا وعموم الآية يشمل من أعطى مال اليتيم لسفيه مبذر يتجرله فيه وهو مشهور بالسفاهة والتبذير فان الولى منهى عن ذلك ويضمنه لفهمه بالأولى (قوله وارزقوهم

أى طابت أنفسهن لكم عن شىء من الصداق فوهبته لكم (فَكُلُّوْهُ هَنِيْثًا) طليبا (مَرِيْثًا) محمود العاقبة لاضرر فيه عليكم فى الآخرة، نزلت ردًا على من كره ذلك (وَلَا تُؤْثِرُوْا) أيها الأولياء (السُّفَهَاءُ) البذرين من الرجال والنساء والصبيان (أَمْوَالِكُمْ) أى أموالهم التى فى أيديكم (الَّتِي جَعَلَ اللهُ لَكُمْ قِيَامًا) مصدر قام أى تقوم بمعاشكم وصلاح أودكم فيضيعوها فى غير وجهها . وفى قراءة قِيَامًا جمع قيمة ما تقوم به الأئمة (وَأَرْزُقُوهُمْ فِيْهَا) أى أطعموهم منها (وَأَكْسُوهُمْ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا) عدوهم عدة جميلة بإعطائهم أموالهم إذا رشدوا (وَابْتَغُوا) اختبروا (الْيَتَامَى) قبل البلوغ فى دينهم وتصرفهم فى أحوالهم (حَتَّى إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ) أى صاروا أهلا له بالاحتلام أو السن وهو استكمال خمس عشرة سنة عند الشافعى (فَإِنْ آتَيْتُمْ) أبصرتم (مِنْهُمْ رُشْدًا) صلاحا فى دينهم ومالهم (فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَأْكُلُوهَا) أيها الأولياء (إِشْرَافًا) بنيرحق حال (وَبِدَارًا) أى مبادرين إلى إتاقها مخافة (أَنْ يَكْبُرُوا) رشداء فيلزمكم تسليمها إليهم (وَمَنْ كَانَ ،

فيها) حكمة التعبير بنى أنه يذنبى للولى أن يعطى مال اليتيم لرجل أمين يتجرفيه ويكون مصرفه من الربح لا من أصل المال . وفى الحديث «اتجروا فى أموال اليتامى لاتأكلها الزكاة» فالتجارة فى أموال اليتامى مطلوبة عند جميع الأئمة (قوله عدوهم عدة جميلة) أى كأن يقول له مالك عندى وأنا أمين عليه فاذا بلغت ورشدت أعطيتك مالك وهكذا تطيبيا لحاطرهم وخدمهم فى أسباب الرشد (قوله وابتأوا اليتامى) أى ولا تتركوهم هملابل علومهم الصنائع وأمور الدنيا والدين ولا تفرطوا فى ذلك حتى يبلغوا (قوله بالاحتلام) أى نزول المنى (قوله حتى إذا بلغوا) حتى ابتدائية وإذا شرعية وفعل الشرط قوله بلغوا جوابا لقوله فان آتستم الخ فشرط إعطاء الولى المال لليتيم بلوغ النكاح وعلم الرشد (قوله عند الشافعى) أى وعند مالك وأبى حنيفة ثمانية عشر . ومن علامات البلوغ الحيض وكبر الثدي للأنثى ونبات العانة ونبثن الابط وفرق الأرنبة وغلظ الحنجرة فاذا وجدت تلك العلامات حكم ببلوغه عند مالك ، وأما عند الشافعى فلا يحكم بالبلوغ إلا بالاحتلام أو الحيض أو بلوغ خمسة عشر سنة وما عدا ذلك علامة على البلوغ ولا يحكم عليه به (قوله أبصرتم) التاسب أن يقول علمتم لأن الرشد يعلم ولا يشاهد بالبصر (قوله صلاحا فى دينهم ومالهم) هذا مذهب الشافعى ويكفى عند مالك فى الرشد إصلاح المال فقط (قوله فادفعوا) جواب الشرط الثانى (قوله حال) أى من الواو فى تأكلوها مؤولا بمسرفين (قوله مخافة أن يكبروا) قدره إشارة إلى أن قوله أن يكبروا مفعول لا لجله ومفعول بدارا محذوف تقديره ولا تأكلوها حال كونكم مسرفين فيها مبادرين لاتأكلها مخافة طر وكبرهم عليكم فباخذوها منكم (قوله أن يكبروا) مضارع كبر يؤذن علم ومصدره كبرا كعبا .

(قوله من الأولياء) أى أولياء الأيتام (قوله أى يعف عن مال اليتيم) أى يتباعد عنه لما فيه من الوعيد العظيم الآتى فى قوله تعالى: إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا وَسَيَصْلَوْنَ سَعِيرًا فالواجب على الولي إن كان غنيا التباعد عن مال اليتيم بالمرة بل ينبغي له أن لا يخلط ماله بماله بل يعطيه لغيره ليتجرله فيه ويكون هو ناظرا عليه (قوله ويمتنع من أكله) أى فإذا أكله أو أطعمه لتسببه ولو لمن يصنع سبحا أو جمعا لوالد اليتيم ضمنه إذا لم يوص لليت بذاك ، وأما إن لم يكن لليتامى ولي وليس فيهم كبير رشيد حرم الأكل من مالهم وكل من أكل شيئا لزمه عوضه (قوله بقدر أجره عمله) أى ما لم تزد على كفايته وإلا فله كفايته فقط وهذا مذهب الشافعي وعند مالك له أجره مثله مطلقا زادت عن كفايته أولا (قوله فإذا دفعتم) مرتب على قوله فادفعوا إليهم أموالهم والمعنى فإذا أردتم الدفع فأشهدوا لثلاث يقع اختلاف فترجعوا إلى البيعة هذا هو المشهور في المذاهب أن الولي لا يصدق في الدفع إلا ببيعة تشهد أنه دفعه لهم بعد رشدهم فإن لم تكن بيعة غرمه وهناك قول ضعيف عند مالك وهو أنه يصدق في الدفع بيمين فعله الا شاهد على هذا القول لثلاث يحلف الولي ، والفرق بين الأمين والوصي أن الوصي لما كان له التصرف في مال اليتيم كان ضامنا له إلا ببيعة تشهد (١٩٢) بالدفع والأمين لا تصرف له في الأمانة فصدق بيمين في الدفع ولذا إذا

تصرف فيها كانت متعلقة بذمته فلا يصدق في دفعها إلا ببيعة كالدين (قوله وهذا أمر إرشاد) أى تعليم لمصالح الدنيا فهو أمر نذ (قوله الباء زائدة) أى فى فاعل كفى فلفظ الجلالة فاعل مرفوع بضمه مقدرة على آخره منع من ظهورها اشتغال المحل بحركة حرف الجر الزائد ، وفى قوله وكفى بالله حسيبا وعد حسن لمن كان سليما ولم يلتمس من مال اليتيم شيئا ولو اتهمه اليتيم بأكله ظلما

من الأولياء (غَنِيًّا فَلْيَسْتَعْفِفْ) أى يعف عن مال اليتيم ويمتنع من أكله (وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ) منه (بِالْمَعْرُوفِ) بقدر أجره عمله (فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ) أى إلى اليتامى (أَمْوَالَهُمْ فَأَشْهَدُوا عَلَيْهِمْ) أنهم تسلموها وبرئتم لثلاث يقع اختلاف فترجعوا إلى البيعة وهذا أمر إرشاد (وَكَفَى بِاللَّهِ) الباء زائدة (حَسِيْبًا) حافظاً لأعمال خلقه ومحاسبهم . ونزل ردأ لما كان عليه الجاهلية من عدم توريث النساء والصغار (لِلرِّجَالِ) الأولاد والأقرباء (نَصِيبٌ) حظ (مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ) (وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ) أى المال (أَوْ كَثُرَ) جملة الله (نَصِيبًا مَّفْرُوضًا) مقطوعاً بتسليمه إليهم (وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ) للميراث (أُولُو الْقُرْبَىٰ) ذوو القرابة ممن لا يرث (وَالْيَتَامَىٰ وَالْمَسَاكِينُ فَارْزُقُوهُمْ مِنْهُ) شيئا قبل القسمة (وَقُولُوا) أيها الأولياء (لَهُمْ) إذا كان الورثة صغارا (قَوْلًا مَعْرُوفًا) جيلا بأن تمتدروا إليهم أنكم لا تملكونه وأنه للصغار ، وهذا قيل إنه منسوخ ، وقيل لا ولكن تهاون الناس فى تركه وعليه فهو نذ ، وعن ابن عباس واجب .

وعدوانا ، وععيد لمن أكله وظلمه وإن لم يثبت عليه ذلك (قوله للرجال نصيب) سبب نزولها أن أوس بن ثابت توفى وترك امرأته واسمها أم حكة وثلاث بنات وأقام وصيين واسمهما سويد وعرجة ولدا همه فأخذوا المال جميعه فجاءت المرأة للنبي صلى الله عليه وسلم وقالت مات أوس بن ثابت وترك ثلاث بنات وأنا امرأته ولم يكن عندي ما أنفقهن عليهن وترك مالا حسنا فأخذه سويد وعرجة ولم يعطيني ولابناته شيئا فدعاها النبي فقالا أولادها لا يركن فرسا ولا يحملن كلا ولا ينسكين عدوا فنزات هذه الآية ، وبين أن الارث غير مختص بالرجال البالغين وأوقف النبي التركة حتى نزلت بوصيكم الله الآية فأعطى الزوجة الثمن والبنات الثلثين وابنى عمه مابقي (قوله الأولاد) أخذه من قوله الوالدان وقوله والأقرباء أخذه من قوله والأقربون (قوله مما قل منه) بدل من قوله مما ترك (قوله نصيبا مفروضا) مفعول ثان لفعل محذوف قدره بقوله جملة الله (قوله) إذا حضر القسمة أولوا القربى معنى ذلك إذا مات الميت وترك من يرث ومن لا يرث وحضر جميعهم قسمة الميراث طلب الشارع إعطاء من لا يرث وكذا المساكين واليتامى شيئا قبل القسمة جبرا لحاظرهم بإجتهاد من يقسم التركة بحسب قلة المال وكثرته. واختلف هل هذا منسوخ وهو الحق وقيل ليس بمنسوخ واختلف على هذا هل الأمر للوجوب أو النذوب وهو للصد على هذا القول (قوله إذا كانت الورثة صغارا) أى وألتركة قليلة .

(قوله وبخش) قرأ السبعة بسكون اللام وغيرهم بكسره وعلى كل اللام للأمر . وسبب نزولها أنه كان في الجاهلية إذا حصر أحدكم الموت وقد حضره جماعة حملوه على تفرقة ماله للفقراء والمساكين ويحرمون أولاده منه فيترتب على ذلك كونهم بعد موته عالة على الناس ويضيعون فزلت الآية تحذيرا لمن يحمل الميت على ذلك من وصى أو غيره فإنه كبايدين الفتى يدان فكأيتى الله في يتامى غيره فجزاؤه أن يقيض الله له من يتقى الله في أولاده (قوله أى ليخف على اليتامى) المعنى ليخف الله على اليتامى (قوله الذين لو تركوا) لو شرطية بمعنى إن فنقلت الماضي للاستقبال كما قال ابن مالك وجماعة فتركوا فعل الشرط وقوله خافوا جوابه وقوله فليتقوا مرتب عليه (قوله خافوا عليهم الضياع) . إن قلت ما ذنب اليتيم حتى يعاقب بالضياع . أجيب بأن ذلك تعذيب لأبيه لأن ما يؤذى المحيى يؤذى الميت وليس تعذيبا لهم بل قد يكون رفعة لهم إن اتقوا الله (قوله وليأتوا إليهم ما يحبون الخ) أى يفعلوا بهم ما يحبون أن يفعل بذريتهم بعد موتهم (قوله للميت) ويحتمل أن يكون لليتامى بأن يقولوا لهم لا تخافوا ولا تحزنوا فنحن مثل آبائكم (قوله ولا يتركهم عالة) أى فقراء يتكففون وجوه الناس (قوله إن الذين يأكلون) نزلت في حق رجل من غطفان مات أخوه وترك ولدا يتيم فأكل عمه ماله ، والمعنى يتلفون أموالهم (١٩٣) • فالتعبير بالأكل عن الاتلاف

بجاز (قوله ظالما) يحتمل أن يكون مفعولا لأجله أى لاجل الظلم ويحتمل أن يكون حالا من يأكلون أى حال كون الأكل ظاهرا (قوله إنما يأكلون) هذه الجملة خبر إن الأول ، والتعبير بالأكل بجاز باعتبار ما يؤول إليه أو المعنى يأكلون سبب التام (قوله بالبناء للفاعل والمفعول) أى فهما قرءان سبعيتان (قوله نارا شديدة) أشار بذلك إلى أنه ليس المراد خصوص الطبقة المسماة بذلك لأنها أعياد الوثن خاصة وربما

(وَالْيَخْشَ) أى ليخف على اليتامى (الَّذِينَ لَوْ تَرَكَوْا) أى قاربوا أن يتركوا (مِنْ خَلْفِهِمْ) أى بعد موتهم (ذُرِّيَّةً ضِعَافًا) أولاداً صغاراً (خَافُوا عَلَيْهِمْ) الضياع (فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ) فى أمر اليتامى وليأتوا إليهم ما يحبون أن يفعل بذريتهم من عدم (وَلْيَقُولُوا) للميت (قَوْلًا سَدِيدًا) صوابا بأن يأمره أن يتصدق بدون ثلثه ويدع الباقي لورثته ولا يتركهم عالة (إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَى ظُلْمًا) بغير حق (إِنَّمَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ) أى ملأها (نَارًا) لأنه يؤول إليها (وَيَصِيلُونَ) بالبناء للفاعل والمفعول : يدخلون (سَدِيدًا) نارا شديدة يحترقون فيها (يُوصِيكُمُ) يأمركم (اللَّهُ فِي) شأن (أَوْلَادِكُمْ) بما يذكر (لِلَّذِكْرِ) منهم (مِثْلُ حَظِّ) نصيب (الْأُتْمَانَيْنِ) أى إذا اجتمعا معه فله نصف المال ولهما النصف فإن كان معه واحدة فلها الثلث وله الثلثان وإن انفرد حاز المال (زَانٍ كُنَّ) أى الأولاد (نِسَاءً) فقط (فَوْقَ أُثْمَانَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثًا مِمَّا تَرَكَ) الميت وكذا الاثنان لأنه للأختين بقوله فلهما الثلثان مما تركه هما أولى ، ولأن البنت تستحق الثلث مع الذكر فعلى الأنتى أولى ، وفوق قيل صلة وقيل لدفع توهم زيادة النصيب بزيادة العدد لما فهم استحقاق البنتين الثلثين من جعل الثلث للواحدة مع الذكر ،

مات آكل مال اليتيم مسلما . والحاصل أنه تارة تطلق تلك الأسماء على ما يعم جميع الطبقات وتارة نطاق على مسمياتها خاصة (قوله يحترقون فيها) أى إن لم يتوبوا ، روى أن آكل مال اليتيم يبعث يوم القيامة والدخان يخرج من قبره ومن فمه وأنفه وأذنيه وعينه فيعرف الناس أنه كان يأكل مال اليتيم في الدنيا (قوله يوصيكم الله فى أولادكم) هذا شروع فى تفصيل ما أجمل أولا فى قوله للرجال نصيب الخ (قوله يأمركم) أى على سبيل الوجوب (قوله للذكر مثل حظ الأنثيين) هذا كلام مستأنف وقع فى جواب سؤال مقدر (قوله فله نصف المال الخ) أى إن لم يكن معهم صاحب فرض وإلا يأخذ فرضه ثم البقى يتم للذكر مثل حظ الأنثيين (قوله فإن كن نساء) إن حرف شرط وكن فعل الشرط ونساء خبر كن واسمها النون وفوق اثنتين صفة لنساء وقواء فلهن جواب ان شرط (قوله أى الأولاد) أى بعضهم فى الكلام استخدام فذكر الأولاد بمعنى وأعاد الضمير عليه بمعنى آخر نظير قوله تعالى - وبعولتهن أحق بردهن - بعد قوله ونطاقات يربصن بأنفسهن ثلاثة قروء (قوله لأنه للأختين) أى الفرض للذكور وهذان وجهان : أحدهما القياس على الأختين . والثانى القياس على البنت الواحدة وهما على كون فوق ليست صلة (قوله وقيل لدفع توهم زيادة النصيب) هذا القيل محتمل لأن تكون أصلية أو زائدة فالمعنى أن

ملفوظ البتتين حكمهما حكم البتني (قوله وفي قراءة بالرفع) أي فهما قراءتان سبعيتان (قوله ذكر أو أني) أي فإن كان لقوله ذكر أو أني أخذ مافضل عن سد سبهما وإن كانت أني أخذت النصف فرضها والأم سدسها والأب الباقي فرضا وتنصيبا (قوله وألحق بالولد ولد الابن الخ) أي بالتقاس المساوي (قوله بضم الحمزة وكسرها) أي فهما قراءتان سبعيتان (قوله فرارا) راجع لا كسر وقوله في الموضعين أي في قوله فلائمه الثلث وقوله فلائمه السدس : أي وما يبق بعد الزوج أي أو الزوجة وهما الفراوان ، وقد أشار لهما صاحب الرحبية بقوله :

وإن يكن زوج وأم وأب ثلث الباقي لها مرتب

وهكذا مع زوجة فصاعدا فلا تكن عن العلوم قاعدا

وثلث الباقي في الحقيقة إمار مع أوسدس وقد انعقد الاجماع على ذلك (قوله فإن كان له إخوة) تقدم أن الأم يهرض لهاثلث جميع المال أوثلث الباقي إن لم يكن لليت فرع وارث وأفاد هنا أنه مع وجود الاخوة يفرض لها السدس فيفهم منه أنه عند عدم الاخوة أيضا يكون لها الثلث فتحصل أن لها الثلث بشرطين عدميين وهما عدم الاخوة وعدم الفرع الوارث (قوله ذكورا وإناثا) أي أشقاء أو لأب أو لأم (قوله ولا شيء للإخوة) أي مطلقا لكونهم محجوبين بالأب، ولذلك قال في التلمسانية :

وفيهم في الحجب أمر عجب (١٩٤) لكونهم قد حجبا وحجبا فلو كان بدل الأب جد لكان مثله عند

أي حنيفة وعند الأئمة الثلاثة يشترك مع الاخوة على تفصيل في ذلك مذكور في الفروع (قوله من بعد وصية) متعلق بمحذوف قدره المفسر بقوله وإرث من ذكر الخ وهو قيد في جميع ما تقدم (قوله تنفيذ وصية) أي وتخرج من رأس المال إن حملها الثلث وشرطها أن لا تكون في مصيبة فلو أوصى بمال يصرف على الكنيسة أو على من يهرب الحجر أو غير ذلك فلا تنفذ (قوله بالبناء)

(وَإِنْ كَانَتْ) المولودة (وَاحِدَةً) وفي قراءة بالرفع فكان تامة (فَلَهَا النِّصْفُ وَلِأَبَوَيْهِ) أي المييت ويبدل منهما (لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا السُّدُسُ بِمَا تَرَكَ إِنْ كَانَ لَهُ وَلَدٌ) ذكر أو أوتى ونكتة البدل إفادة أنهما لا يشتركان فيه ، وألحق بالولد ولد الابن وبالأب الجد (فَإِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُ وَلَدٌ وَوَرِثَتْهُ أَبَوَاهُ) فقط أو مع زوج (فَلِأُمِّهِ) بضم الحمزة وكسرها فرارا من الانتقال من ضمة إلى كسرة لثقله في الموضعين (الثُلُثُ) أي ثلث المال أو ما يبق بعد الزوج والباقي للأب (فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةٌ) أي اثنان فصاعدا ذكورا وإناثا (فَلِأُمِّهِ السُّدُسُ) والباقي للأب ولا شيء للاخوة ، وإرث من ذكر ما ذكر (مِنْ بَعْدِ) تنفيذ (وَصِيَّةٍ يُوصِي) بالبناء للفاعل والمفعول (بِهَا أَوْ) قضاء (دَيْنٍ) عليه ، وتقديم الوصية على الدين وإن كانت مؤخرة عنه في الوفاء للاهتمام بها (آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ) مبتدأ خبره (لَا تَذَرُونَهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَقْمًا) في الدنيا والآخرة فظان أن ابنه أنفع له فيعطيه الميراث فيكون الأب أنفع وبالعكس وإنما العالم بذلك الله ففرض لكم الميراث ،

للمفعول والفاعل) أي فهما قراءتان سبعيتان فعلى الأولى نائب الفاعل الجار والمجرور

(فريضة)

قال ابن مالك : وقابل من ظرف أو من مصدر أو حرف جر بغيابة حري

وعلى الثانية الفاعل ضمير يعود على المييت (قوله وتقديم الوصية) أي في اللفظ وإلا فأول لأحد الشبثين لا تقتضى ترتيبا ولا تعقيبا والمعنى وإرث ما ذكر يحصل من بعد وصية إن كانت أو دين إن كان فإن اجتمعت الوصية والدين قدم الدين (قوله للاهتمام بها) أي وشأن الورثة الشح بها ومنازعة الموصي له بخلاف الدين (قوله آباؤكم وأبناؤكم) هذه الجملة معترضة بين قوله من بعد وصية وقوله فريضة من الله (قوله أيهم) اسم استفهام مبتدأ وأقرب خبره ولكم جار ومجرور متعلق بأقرب ونقها تميز والجملة في محل نصب سبقت مسد مفعولى تدرون والمعنى لا تدرون أمريية نفعمهم لكم ويحتمل أنها اسم موصول مفعول أول لتدرون وللمفعول الثاني محذوف والمعنى لا تدرون الذي هو أقرب لكم نفعا الآباء والأبناء (قوله في الدنيا) أي تحسن القيام بالمصالح والإحسان إليه بعد موته وقوله أو الآخرة أي كالشفاعة أو في الدنيا والآخرة لما ورد أن أحدا والدين أو الولدين إذا كان أرفع درجة من الآخر في الجنة حال أن يرفع إليه فيرفع الآخر بشفاعته (قوله فظان) إما بالرفع صفة لموصوف محذوف مبتدأ أي ففريق ظان أو بالجزم مجرور رب وقوله فيكون الأب أنفع أي في الواقع ونفس الأمر (قوله وبالعكس) أي وفريق ظان أن أباء أنفع فيعطيه الميراث فيكون الابن أنفع

(قوله فريضة) مفعول لفعل محذوف فتره بقوله ففرض لكم الميراث وهو راجع لقوله يوصيكم فيحتمل أنه مصدر مؤكّد لعامله من لفظه ودرج على ذلك المفسر أو من معناه تقديره يوصيكم فريضة لأن الإيصال معناه الأمر (قوله أى لم يزل متصفاً بذلك) دفع به ما قد يتوهم من كان الاتصاف بذلك في الزمن الماضي وانتقطع فأفاد أن صفات الله لا تنقيد بزمان فهي للاستمرار وبعضهم يجعلها في صفات الله زائدة (قوله ولكم نصف) هذا أيضاً من جملة التفصيل لما أجمل في قوله أولاً للرجال نصيب مما ترك الوالدان والأقربون - (قوله إن لم يكن لهن) أى للزوجات والراد الجنس وقوله ولد أى واحد أو متعدّد ذكر أو أنثى فالزوج يأخذ النصف بشرط عدى (قوله أو من غيركم) أى ولومن زنا فإن ولد الزنا ينسب لأمه (قوله فإن كان لهن ولد) هذا مفهوم قوله : إن لم يكن لهن ولد ، صرح به لإفادة الحكم فيه (قوله من بعد وصية) تقدم أنه متعلق بمحذوف تقديره وهذا الاستحقاق يكون بعد تنفيذ وصية (قوله ولد الابن) أى ذكر أو أنثى كان ذلك الولد أو أنثى فإن بنت الابن كإبن الابن . وأما أولاد البنت ذكورا أو إناثاً فلا يحجب الزوج بهم عن نصبه ولذلك قال شاعرهم :

بنونا بنو أبنائنا وبناتنا بنوهن أبناء الرجال الأباعد

وكلام المفسر في غاية الحسن حيث قال ولد الابن ولم يقل كالخازن (١٩٥) وولد الولد لأنه يشمل أولاد البنات

وهو غير صحيح (قوله إن لم يكن لكم ولد) أى ذكر أو أنثى واحد أو متعدّد (قوله منهن أو من غيرهن) المناسب تقديره عند قوله إن لم يكن لكم ولد ليكون على منوال ما تقدم له في ظهيره وقوله أو من غيرهن أى نسب فإن كان ابن زنا فلا يحجب الزوجة من الربع إلى الثمن لأنه لا يباحق بأبيه ولا يرث منه ومن لا يرث

(فَرِيضَةٌ مِنَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا) بخلقه (حَكِيمًا) فيما دبره لهم، أى لم يرل متصفاً بذلك (وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لهنَّ وَلَدٌ) منكم أو من غيركم (فَإِنْ كَانَ لهنَّ وَلَدٌ فَلَكُمْ الرُّبْعُ يَمَّا تَرَكَنَّ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوَصِّينَ بِهَا أَوْ دَيْنٍ) والحق بالولد في ذلك ولد الابن بالاجماع (وَلهنَّ) أى الزوجات تعددن أولاً (الرُّبْعُ يَمَّا تَرَكَنَّ) إِنْ لَمْ يَكُنْ لَكُمُ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَكُمُ وَلَدٌ) منهن أو من غيرهن (فَلهنَّ الثُّمْنُ يَمَّا تَرَكَنَّ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ تُوصُونَ بِهَا أَوْ دَيْنٍ) وولد الابن في ذلك كالولد إجماعاً (وَإِنْ كَانَ رَجُلٌ يُورَثُ) صفة والخبر (كَلَالَةً) أى لا والد له ولا ولد (أَوْ أُمْرَأَةٌ) تورث كلاله (وَلَهُ) أى الموروث كلاله (أَخٌ أَوْ أُخْتٌ) أى من أمٍ وقرأ به ابن مسعود وغيره (فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا الشُّدْرُ) مما ترك (فَإِنْ كَانُوا) أى الإخوة والأخوات من الأم (أَكْثَرُ مِنْ ذَلِكَ) أى من واحد (فَهُنَّ شُرَكَاءُ فِي الثُّلْثِ) يستوى فيه ذكركم وأنثاهن (مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةٍ يُوصَى بِهَا أَوْ دَيْنٍ غَيْرِ مُضَارٍ) حال من ضمير يوصى أى غير مدخل الضرر على الورثة ،

لا يحجب وارثاً (قوله وولد الابن كالولد) أى وأما أولاد البنات فلبسوا منهم لأنهم من ذوى الأرحام (قوله يورث صفة) أى ويصح أن يكون خبراً وقوله كلاله حال من الضمير في يورث (قوله والخبر كلاله) أى واسمها رجل وهذا على أنها ناقصة ، وأما على أنها مامة فرجل فاعل ويورث صفة وكلاله حال (قوله أى لا والد له ولا ولد) هذا هو أرجح الأقوال في تفسير الكلاله . والحاصل أنه اختلف الناس في معنى الكلاله فقال جمهور اللغويين إنه الميت الذى لا ولد له ولا والد ، وقيل الذى لا والد له فقط ، وقيل الذى لا ولد له فقط ، وقيل هو من لا يرثه أب ولا أم وعلى هذه الأقوال كلها فالكلاله واقعة على الميت ، وقيل الكلاله الورثة ماعدا الأبوين والولد ، وصحوا بذلك لأن الميت بذهاب طرفيه تكاله الورثة أى أحاطوا به من جميع نواحيه ويؤيد القول الذى منى عليه المفسر أن الآية نزلت في جابر رضى الله عنه ولم يكن له يوم أنزلت أب ولا ابن (قوله وقرأ به ابن مسعود وغيره) أى قراءة شاذة وإنما استدلل بهذه القراءة لأنها بمنزلة رواية الآحاد ورواية الآحاد يستدل بها لأنها من متولة عن النبي صلى الله عليه وسلم (قوله أى من واحد) أى لأن أو فى الآية لأحد الشيتين فإذا اجتمع ذكر وأنثى من ولد الأم كان لهما الثلث وكذا إن زادوا عن ذلك ويسقط الإخوة للأم بستة : الابن وابن الابن والبنت وبنت الابن والأب والجد (قوله من ضمير يوصى) أى وهو عائد على الميت (قوله أى غير مدخل الضرر) أشار بذلك إلى أن مضار اسم فاعل .



( قوله بأن يوصى بأكثر من الثلث ) هذا تصوير لادخال الضرر ويبطل ما زاد على الثلث إن لم يجوز الورثة ( قوله من قتل ) أى فلا يرث القاتل من تركته للقتول شيئا كما فى الحديث ( قوله أو اختلاف دين ) أى بالاسلام والكفر فلا يرث السلم الكافر ولا العكس ( قوله أو ابقى ) أى فلا يرث الرقيق من تركته الحر شيئا ولا العكس ( قوله وما بعده ) أى من الوارث ولو وصايا ( قوله التى حدها لعباده ) أى بينها وفصلها ( قوله بالياء والنون ) أى فهما قراءتان سبعيتان وقوله التفاتا راجع للنون وهو التفات من الغيبة للتكلم ( قوله من تحتها الأنهار ) أى من تحت قصورها ( قوله بالوجهين ) أى الياء والنون ( قوله خالدا فيها ) المراد بالخلود طول المكث إن مات مسلما وعلى حقيقته إن مات كافرا ، وحكمة الافراد فى جانب العذاب أنه كما يعذب بالنار يعذب بالقرية ، وحكمة الجمع فى جانب النعيم أنه كما ينعم بالجنة ينعم باجتماعه مع أحبائه فيها ويزورهم ويزورونه ( قوله لفظ من ) أى فأفرد فى قوله يدخله فى الموضعين وفى قوله وله ( قوله وفى خالدين معناها ) أى لجمع ( قوله واللاتى الخ ) جمع التى وهو اسم موصول مبتدأ وقوله : يأتين الفاحشة صلته وقوله فاستشهدوا خبره وقرن بالفاء لأن ( ١٩٦ )

بأن يوصى بأكثر من الثلث ( وصية ) مصدر مؤكد ليوصيكم ( من الله والله عليم ) بما دبره خلقه من الفرائض ( حلیم ) بتأخير العقوبة عن خالفه وخصت السنة توريت من ذكر بمن ليس فيه مانع من قتل أو اختلاف دين أورد ( تلك ) الأحكام المذكورة من أمر اليتامى وما بعده ( حُدودُ الله ) شرائعه التى حدها لعباده ليعملوا بها ولا يعتدوها ( ومن يطع الله ورسوله ) فيما حكم به ( يدخله ) بالياء والنون التفاتا ( جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها وذلك الفوز العظيم ) . ومن يعص الله ورسوله ويتعد حُدوده يدخله بالوجهين ( نارا خالدا فيها وله ) فيها ( عذاب مقيم ) ذو إهانة روى فى الضمائر فى الآيتين لفظ من وفى خالدين معناها ( واللاتى يأتين الفاحشة ) الزنا ( من نسائكم فاستشهدوا عليهن ) أربعة منكم أى من رجالكم المسلمين ( فإن شهدوا ) عليهن بها ( فأمسكوهن ) أحبسوهن ( فى البيوت ) وامنعوهن من مخالطة الناس ( حتى يتوفيهن الموت ) أى ملائكته ( أو ) إلى أن ( يجعل الله له سبيلا ) طريقا إلى الخروج منها ، أمرو بذلك أول الإسلام ثم جعل لهم سبيلا بجلد البكر مائة وتغريبها عاما ورجم المحصنة وفى الحديث لما بين الحد قال « خذوا عني خذوا عني قد جعل الله لهن سبيلا » رواه مسلم ( والذان ) بتخفيف النون وتشديدها ( يأتينها ) أى الفاحشة الزنا أو اللواط ( منكم ) أى الرجال

بجملة فعلية أشبه الشرط فيقرن خبره بالفاء خصوصا إذا أخبر عنه بجملة طابية ( قوله من نسائكم ) بيان للآتى ( قوله أربعة منكم ) أى عدولا والعدل هو الذكر الحر المكلف الذى لم يرتكب كبيرة ولا صغيرة خسة ولا ما يخل بالبروء وهذه الشهادة على رؤية الزنا . وأما الاقرار فيكفى اثنان عليه ، والخطاب فى قوله فاستشهدوا لولاية الأمور كالقضاة والحكام ( قوله أى من رجالكم المسلمين ) أى الأحرار . وأما النساء والأوقاف والمسيكين فلا

تقبل شهادتهم يشترط فى الشهادة أن تكون متحدة وقتا ورؤية ومكانا فلا تختلف شئ من ذلك حد الشهود ( فأذرها )

( قوله وامنعوهن من مخالطة الناس ) أى الرجال وهو عطف علة على معلول ( قوله أى ملائكته ) دفع بذلك ما يقال إن التوفى هو الموت فيه إسناد الشئ لنفسه ( قوله أو يجعل الله ) أو حرف عطف ويجعل معطوف على يتوفى فهو داخل فى الغاية وأشار للفسر لذلك بقوله إلى أن يجعل ويصح أن تكون أو بمعنى إلا كما فى قوله لأزمنك أو تقصين حتى فهو مخرج من قوله حتى يتوفاهن للموت فالمنى إلا أن يجعل الله لهن سبيلا فلا تمسكوهن فى البيوت حتى يتوفاهن الموت ( قوله ثم جعل لهن سبيلا ) أى بنزول آية النور . واختلف فى هذه الآية قيل منسوخة بآية النور أو مفصلة لها وهو الحق وقد مشى عليه المفسر ( قوله بجلد البكر مائة وتغريبها عاما ) هذا هو مذهب الامام الشافعى وعند مالك التغريب خاص بالذكر ، وأما الأئمة فلا تغريب ( قوله رداء مسلم ) وتماه الثيب نرجم والبكر تجلد ( قوله بتخفيف النون وتشديدها ) أى فهما قراءتان سبعيتان ( قوله أو اللواط ) أول تنويع الخلاف فى تفسير الفاحشة هنا وسيرجع الثانى بقوله وإرادة اللواط أظهر الخ ، ويصح أن يراد بالفاحشة الزنا واللواط معا الواقمان من الرجال ، وأما الزنا من النساء فقد تقدم حكمه .

(قوله فأذوها) أى ما لم يتوبا (قوله وهذا منسوخ بالحد) أى فالبكر بجلد مائة ويغرب عاما والمحسن يرحم إلى أن يموت (قوله عند الشافعي) أى وعند مالك يرحم اللاتط مطلقا فاعلا أو مفعولا أحصنا أولم يحصنا حيث كانا بالعين مختارين ، وعند أبي حنيفة حده رمية من شاقق أورمى جائط عليه (قوله لكن المفعول به الخ) أى وأما الفاعل عنده فكالزاني إن كان محصنا يرحم وإن كان غير محصن جلد مائة وغرب عاما (قوله بل يجلد ويغرب) أى إن كان بالغنا مختارا (قوله بدليل ثنية الضمير) أى في قوله والذنان وقد يقال إن فيه تغليب الذكر على الأنثى (قوله وهو مخصوص) أى ما ذكر من الأذى والتوبة والإعراض (قوله إنما التوبة على الله) هذا حسن ترتيب حيث ذكر الذنب ثم أردفه بذكر التوبة وقوله على الله أى ألزمها تفضلا منه وإحسانا لأن وعد الكريم لا يتخلف على حد : كتبكم على نفسه الرحمة (قوله المعصية) أى ولو كانت كفرا (قوله أى جاهلين) إنما قرن المعصيان بالجهل لأن العصيان لا يتأتى مع العلم بل حين وقوع المعصية يساب العلم لأن أشد الناس خشية العلماء قال تعالى : إنما يخشى الله من عباده العلماء (قوله قبل أن يغرغروا) أى قبل أن تبلغ الروح الحلقوم وإنما كان الزمن الذي بين وقوع المعصية والغرغرة قريبا لأن كل ما هو آت قريب (١٩٧) والعمر وإن طال قليل وفيه إشارة إلى أنه ينبغي للإنسان

أن يحدد التوبة في كل لحظة لأن الموت متوقع في كل لحظة ، ولذا قال أبو بكر الصديق رضى الله عنه : ما خرج منى الله عنه : ما خرج منى نفس وانتظرت عوده ، وورد « أنه مامن نفس يخرج من ابن آدم إلا بأذن من الله في العود » (قوله وليست التوبة) أى قبولها (قوله وأخذ في النزاع) أى بلغت الروح الحلقوم وغرغرا لئلا لأن الإنسان عند الغرغرة يرى مقعده في الجنة أو النار فيظهر

( فَأَذُوهَا ) بالسبِّ والضرب بالنعال ( فَإِنْ تَابَا ) منها ( وَأَصْلَحَا ) العمل ( فَأَعْرِضُوا عَنْهُمَا ) ولا تؤذوها ( إِنَّ اللَّهَ كَانَ تَوَّابًا ) على من تاب ( رَحِيمًا ) به وهذا منسوخ بالحد إن أريد بها الزنا وكذا إن أريد بها اللواط عند الشافعي لسكن المفعول به لا يرحم عنده وإن كان محصنا بل يجلد ويغرب وإرادة اللواط أظهر بدليل ثنية الضمير والأول أراد الزاني والزانية ويرده تبيينهما بمن المتصلة بضمير الرجال واشترأكما في الأذى والتوبة والإعراض وهو مخصوص بالرجال لما تقدم في النساء من الحبس ( إِنَّمَا التَّوْبَةُ عَلَى اللَّهِ ) أى أنتى كتب على نفسه قبولها بفضل ( لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ الشُّوْءَ ) المعصية ( بِحَسْبِ آلَةٍ ) حال أى جاهلين إذا عصوا بهم ( ثُمَّ يَتُوبُونَ مِنْ ) زمن ( قَرِيبٍ ) قبل أن يغرغروا ( فَأُولَئِكَ يَتُوبُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ) يقبل توبتهم ( وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا ) بخلفه ( حَكِيمًا ) في صنعه بهم ( وَلَيْسَتِ التَّوْبَةُ لِلَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ ) الذنوب ( حَتَّى إِذَا حَضَرَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ ) وأخذ في النزاع ( قَالَ ) عند مشاهدة ما هو فيه ( إِنِّي تُبْتُ الْآنَ ) فلا ينفعه ذلك ولا يقبل منه ( وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفَّارًا ) إذا تابوا في الآخرة عند معاناة العذاب لا تقبل منهم ( أُولَئِكَ أُعْتِدْنَا ) أعدنا ( لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا ) مؤلما ( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا النِّسَاءَ ) أى ذاتهن ( كَرْهًا ) بالفتح والضم لغتان أى مكروهين على ذلك

عنه علامة البشرى أو الحزن فلا ينفعه الندم إذ ذاك (قوله ولا الذين) معطوف على قوله للذين يعملون السيئات ، المعنى ليست التوبة للذين يعملون السيئات الخ وليست التوبة للذين يموتون وهم كفار فهو في محل جر (قوله أولئك أعتدنا) أصله أعدنا فقلت الدال الأولى تاء وقد أشار لذلك الفسّر بقوله أعدنا ونالني أحضرنا وهيأنا (قوله يا أيها الذين آمنوا لا يحلّ لكم الخ) سبب نزولها أنه كان في الجاهلية وصدر الإسلام إذا مات الرجل وترك امرأة جاء ابنه من غيرها أو قريبه فرمى عليها ثوبه فيخبر فيها بعد ذلك فاما أن يتزوجها بلا مهر أو يزوجه لغيره ويأخذ مهرها أو يعضلها حتى تنتدى منه أو توت وبأخذ ميراثها ثم لما توفي أبو قيس وترك امرأته كبيشة بنت معن الأنصارية قام ابن له قيسل اسمه قيس فطرح عليها ثوبه ثم تركها فلم يقربها ولم ينفق عليها فأنت كبيشة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يارسول الله إن أبا قيس توفي وأخذني ابنه فلم ينفق عليّ ولم يحل سبيلي فقال امكثي في بيتك حتى يأتى أمر الله فيك فنزلت هذه الآية (قوله أى ذاتهن) دفع بذلك ما يقال إن ميراث الرجل من المرأة قد تقدم وهو إما النصف أو الربع وليس بمنهى عنه (قوله لغتان) للناسب قراءتان (قوله أى مكروهين) بكسر الراء اسم فاعل ومنفعوله محذوف تقديره مكروهين لمن على ذلك .

(قوله كانوا في الجاهلية) أي وصدر الاسلام وهو إشارة لسبب نزول الآية وقد أجل فيه (قوله بلا صدق) أي اكتمال على الصدق الذي دفعه أبوه (قوله ولا تعضلوهن) معطوف على قوله لا يحل لكم الخ والمعنى لا يحل لكم ميراث النساء ولا عضلهن وهو خطاب للأزواج ، كان الرجل يكره للمرأة ولها عليه للمهر فبسي عشرتها ويضاررها لتقتدى منه (قوله أي غنموا أزواجكم) أشار بذلك إلى أن الضمير عائد على النساء لا بالهني الأول فإن المراد بالنساء فيما تقدم نساء غيركم وفيما هنا نساؤكم ففي الكلام استخدام (قوله لتذهبوا) علة لقوله ولا تعضلوهن (قوله ببعض ما آتيتموهن) أي إومن باب أولى أخذ الجميع (قوله إلا أن يأتين بفاحشة) هذا استثناء من عموم الأحوال والمعنى لا يحل عضل النساء لأجل أخذ بعض ما آتيتموهن في حال من الأحوال إلا في حال إتيانهن بفاحشة مبينة (قوله بفتح الياء وكسرها) أي فهما قراءتان سبعيتان (قوله أنوشوز) أي خروج عن طاعة الزوج (قوله فلكم أن تضاروهن) . إن قلت إن المضاررة لا تجوز فكيف ذلك . أجيب بأن هذا منسوخ أو بأن المراد بها الوعظ والمهر والضرب على طبق ما يأتي في قوله تعالى - واللاتي تخافون نشوزهن - الآيات وتسميته حينئذ مضاررة مشاكلة نظير فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه (١٩٨) (قوله وعاشروهن) قيل معطوف على قوله فيما تقدم - وآتوا النساء

صدقاتهن نحلة - وقيل معطوف على قوله ولا تعضلوهن وعليه فالعطف للتوكيد والمعنى لا تضاروهن وعاشروهن بالمعروف بأن تطيبوا لمن القول والفعل ومن ذلك تعليمهن مصالح دينهن ودنياهن (قوله أي بالاجمال في القول) أي بالقول الجليل الخ (قوله فان كرهتموهن) أي طبعاً من غير ظهور ما يوجب الكراهة منهن (قوله فاصبروا) هذا هو جواب الشرط ، وقوله فبسي أن تكبروها شيئاً علة له (قوله ولدا صالحاً) أي ذكراً

كانوا في الجاهلية يرثون نساء أقربائهم فإن شاءوا تزوجوها بلا صداق أو زوجوها وأخذوا صداقها أو عضلوا حتى تقتدى بما ورثته أو تموت فيرثوها فنها عن ذلك (وَلَا) أَنْ تَعْضُلُوهُنَّ) أي تمنعوا أزواجكم عن نكاح غيركم بإسسا كهن ولا رغبة لكم فيهن ضرراً (لِتَذْهَبُوا بِبَعْضِ مَا آتَيْتُمُوهُنَّ) من المهر (إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيَّنَةٍ) بفتح الياء وكسرها أي بينت أو هي بينة: أي زنا أو نشوز فلكم أن تضاروهن حتى يفتدين منكم ويختلن (وَعَاشِرُوهُنَّ بِالْمَعْرُوفِ) أي بالاجمال في القول والنفقة والمبيت (فَإِنْ كَرِهْتُمُوهُنَّ) فاصبروا (فَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَيَجْعَلَ اللَّهُ فِيهِ خَيْرًا كَثِيرًا) ولعله يجعل فيهن ذلك بأن يرزقكم منهن ولدا صالحاً (وَإِنْ أَرَدْتُمْ اسْتِبْدَالَ زَوْجٍ مَكَانَ زَوْجٍ) أي أخذها بدلها بأن طلقتموها (وَقَدْ آتَيْتُمْ إِحْدَاهُنَّ) أي الزوجات (فِنْطَارًا) مالا كثيراً صداقاً (فَلَا تَأْخُذُوا مِنْهُ شَيْئًا، أَنْ تَأْخُذُوا بِهِ تَتَأَنَّ) ظلماً (وَإِنَّمَا مُبِينًا) بينا ونصيهما على الحال والاستفهام للتوبيخ وللانكار في (وَكَيْفَ تَأْخُذُونَهُ) أي بأى وجه (وَقَدْ أَقْبَى) وصل (بَعْضُكُمْ إِلَى بَعْضٍ) بالجماع المقرر للمهر (وَأَخْذَنْ مِنْكُمْ مِيثَاقًا) عهداً (غَاطِظًا) شديداً وهو ما أمر الله به من إسسا كهن بمعروف أو تسريحهن باحسان (وَلَا تَنْكِحُوا مَا) بمعنى من (نَكَحَ آبَاؤُكُمْ،

أو أتى في الحديث « إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث صدقة جارية أو علم ينتفع به من أولاده صالح يدعو له » وبالجملة فالاحسان إلى النساء من مكارم الأخلاق وإن وقعت منهن الاساءة لما في الحديث « يغلبن كريماً ويغلبهن لثيم فاحب أن أكون كريماً مغلوباً ولا أحب أن أكون لثيماً غالِباً » (قوله بأن طلقتموها) أي بعد الدخول وأما قبله فليس لها عنده إلا نصف المهر (قوله مالا كثيراً) أشار بذلك إلى أنه ليس المراد بالظنظار الحديد (قوله ظلماً) أشار بذلك إلى أنه أطلق البهتان وهو في الأصل الكذب وأراد به الظلم مجازاً (قوله والاستفهام للتوبيخ والانكار في وكيف تأخذونه) أي وفيما قبله (قوله بالجماع) هكذا فسره به الشافعي وقال مالك بالحلوة التي يتأتى فيها الوطء (قوله المقرر للمهر) أي وهو الواقع من بالغ في مطيعة وقال الشافعي بل ولولم تكن مطيعة (قوله وأخذن) أي النساء والأخذ في الحقيقة هو الله وإنما أسند للنساء مجازاً عقلياً من الاسناد للسبب (قوله ولا تنكحوا ما نكح آبائكم) شروع منه سبحانه وتعالى في المحرمات من النسب على الرجال وابتدأ بتحريم زوجة الأب اعتناء بها فإن الجاهلية كانوا يفعلون ذلك كثيراً ولما كان ذلك الأمر قبيحاً شرعاً وطبعاً أفرده بالنهي ولم يدرجه في جملة المحرمات الآتية (قوله ما نكح آبائكم) المراد بالنكاح العقد وبالأباء الأصول وإن علواً في عقد أحد

من أصولك على امرأة فلا يجعل لك ولا لأحد من ذرتك تزوجها بحال وهذه إحدى المحرمات بالصهر وهن أربع والباقي زوجة الابن وأم الزوجة وبنت الزوجة وكل ذلك يحصل التحريم فيه بمجرد العقد إلا بنت الزوجة فلا يحرمها إلا بالدخول بأمرها ، والراد بالدخول عند مالك التلذذ مطلقا وإن لم تكن خلوة وعند الشافعي لابد من الوطء وأما جارية الأب فلا تحرم على الابن إلا إن تخذ بها الأب وسيأتي في الآية تحريم باقي الأصهار (قوله من النساء) بيان لما أتى بمعنى من وعبر بما أتى لغير العاقل غالبا إشارة إلى أن النساء ناقصات عقل (قوله إلا لسنن) أشار بذلك إلى أن الاستثناء منقطع لأن النهي مستقبل والاستثناء ماض ولا يستثنى لماضي من المستقبل وفي الحقيقة الاستثناء من قوله بعد إنه كان فاحشة الخ وحكمة هذا الاستثناء دفع توهم أنه من فعله ولو قبل التحريم يحصل له هذا الوعيد الشديد (قوله إنه كان فاحشة) علة لقوله ولا تنكحوا وكان إمالة أو مجردة عن معنى الزمان لماضي فهي بمعنى صار (قوله وساء سبيلا) مقول لقول محذوف معطوف على فاحشة أي ومقولا فيه ساء سبيلا ، ويحتمل أنه كلام مستأنف لإنشاء الدم (قوله ذلك) قدره إشارة إلى المخصوص بالدم والمعنى أن من تزوج بزوجة الأب بعد التحريم ارتكب أمرا قبيحا واستحق أشد البغض من الله وسلك طريقا قبيحا خبيثا (قوله حرمت عليكم أمهاتكم) شروع في ذكر المحرمات بالنسب وأمها جمع أم فالهاء زائدة في الجمع للفرق بين جمع من يعقل (١٩٩) ومن لا يعقل وهذا على أن المفرد أم وأما على أن المفرد أمهة

فليست زائدة وقد يتماكس على الأول فيقال في العقلاء تمت وفي غيرهم أمهات (قوله أن تنكحوهن) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف لأن القوت لا نعزم وإنما التحريم متعلق بالفعل (قوله وشملت بنات الأولاد) أي ذكورا وإناثا (قوله وأخواتكم) جمع أخت يقال في الأثنى أخت وفي الله كراخ وجمع لأول أخوات والثاني إخوة (قوله

مِنَ النِّسَاءِ إِلَّا) لكن (مَا قَدْ سَلَفَ) من فعلكم ذلك فإنه معفو عنه (إِنَّهُ) أي نكاحهن (كَانَ فَاحِشَةً) قبيحا (وَمَقْتًا) سببا للمقت من الله وهو أشد البغض (وَسَاءَ) بس (سَبِيلًا) طريقا ذلك (حُرِّمَتْ عَلَيْكُمْ أُمَّهَاتُكُمْ) أن تنكحوهن وشملت الجدات من قبل الأب أو الأم (وَبَنَاتُكُمْ) وشملت بنات الأولاد وإن سفلن (وَأَخَوَاتُكُمْ) من جهة الأب أو الأم (وَعَمَّاتُكُمْ) أي أخوات آبائكم وأجدادكم (وَأَخَوَاتُكُمْ) أي أخوات أمهاتكم وجداتكم (وَبَنَاتُ الْأَخِ وَبَنَاتُ الْأُخْتِ) ويدخل فيهن أولادهم (وَأُمَّهَاتُكُمْ اللَّاتِي أَرْضَعْنَكُمْ) قبل استكمال الحولين خمس رضعات كما بينه الحديث (وَأَخَوَاتُكُمْ مِنَ الرِّضَاعَةِ) ويلحق بذلك بالسنة البنات منها وهن من أرضعن موطوءته والعمت والخالات وبنات الأخ وبنات الأخت منها الحديث «يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب» رواه البخاري ومسلم (وَأُمَّهَاتُ نِسَائِكُمْ وَزَوَّائِكُمْ) جمع ربيبة وهي بنت الزوجة من غيره ،

من جهة الأب أو الأم (أي ومن باب أولى الشقيقات (قوله أي أخوات آبائكم) أي مطلقا شقيقات أولأب أولأم (قوله وأجدادكم) أي وإن علوا (قوله أي أخوات أمهاتكم) أي مطلقا شقيقات أولأب أولأم (قوله وجداتكم) أي وإن علون (قوله ويدخل فيهن بنات أولادهم) أي الأخوات ذكورا وإناثا وإن سفلن وفيه تغليب الأخت على الأخ أقربها وفي نسخة أولادهم بيمين الجمع ويكون عائدا على الأخ وغلبه على الأخت تشريفا (قوله وأمهااتكم اللاتي أرضعنكم) شروع في ذكر المحرمات بالرضاع (قوله قبل استكمال الحولين) ظاهره ولو كان مستغنيا عن اللبن ولكن يقيد عند مالك بما إذا لم يستغن عن اللبن داخل الحولين وإلا فلا يحرم كبعد الحولين (قوله خمس رضعات) أي متفرقات وهذا مذهب الامام الشافعي وابن حنبل ، وأما مذهب مالك وأبي حنيفة فالصفة واحدة كافية في التحريم (قوله كما بينه الحديث) أي الصحيح لأن من قواهد الشافعي كلامه الحديث كان مذهبه ، وأما مالك فكذلك ما لم يعارضه عمل أهل المدينة وإجماعهم وإلا حمل الحديث عنده على أنه منسوخ فعمل أهل المدينة حجة عند مالك دون غيره (قوله وأخواتكم من الرضاعة) أي وسواء كانت تلك الأخت بنتا لمن أرضعتك أولا كما إذا أرضعت امرأة ابن عمر وبنت زيد فإنها نصير أختا له من الرضاعة (قوله ويلحق بذلك) أي بما ذكر من الأمهات والأخوات من الرضاعة (قوله من أرضعن موطوءته) ظاهره ولو بزنا وهو كذلك عند مالك ، وأما عند الشافعي فيقيد الوطء بكونه من نكاح أو شبهته أو طلق أو شبهته ، وأما بالزنا فلا يحرم عنده .

(قوله اللاتي في حُجُوركم) جمع حجر وسو في الأصل منكم التوب أطلق وأريد به كونهم في تريته (قوله موافقة للغالب) أي فان الغالب عدم استغناء الربيبة عن أمها فهي في حجر زوجها (قوله أي جامعتموهن) هذا مذهب الشافعي وعند مالك يكنى مطلق التقذف في التحريم (قوله الذين من أصلابكم) نزلت ردًا لقول بعض المنافقين حين تزوج النبي صلى الله عليه وسلم حليمة زيد وكان متبنيًا له: إن عمدا تزوج حليمة ابنه (قوله بين الأختين) أي مطلقا شقيقتين أولاب أولام (قوله الجمع بينها وبين عمها الخ) أي وضابط ذلك أن يقال كل اثنتين لو قدرت أبة ذكرًا حرم فانه يحرم جميعهما ، وأما لو كان التقدير في أحد الجانبين يحرم وفي الآخر لا يحرم فانه لا يحرم كجمع المرأة وأم زوجها أو بنته من غيرها أول المرأة وجارياتها كما قال الأجهوري :

وجمع امرأة وأم البعل أو بنته أو رقها ذو وحل

(قوله ويطلق واحدة) أي ويحرم الأخرى (قوله إلا لکن ما قد سلف) هذا استثناء منقطع كالأول ولم يقل هنا إنه كان فاحشة ومقتا وساء سبيلًا لعله بالقياس على ما تقدم (قوله بعض ما ذكر) أي وهو نكاح الأختين (قوله والمحصنات) معطوف على قوله أمهاتكم فهو مندرج في سلك المحرمات (٢٠٠) ولذا قدر الفسر قوله حرمت عليكم ، والمحصنات بفتح الصاد هنا

باتفاق السبعة ، وأما في غير هذا الوضع فقرأ السكسائي بالكسر فعلى الفتح هو اسم مفعول وفاعل الاحصان إما الأزواج أو الأولياء أو الله وعلى الكسر اسم فاعل بمعنى أنهم أحصن أنفسهن . واعلم أن الاحصان يطلق على الزوج كما في هذه الآية وعلى الحرية كما في قوله ومن لم يستطع منكم طولا أن ينكح المحصنات وعلى الاسلام كما في قوله فاذا أحصن وعلى العفة كما في قوله محصنات غير مسالجات (قوله أن

(اللّٰتِي فِي حُجُورِكُمْ) تربونها صفة موافقة للغالب فلا مفهوم لها (مِنْ نِسَائِكُمْ اللّٰتِي دَخَلْتُمْ بِهِنَّ) أي جامعتموهن (فَإِنْ لَمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ) في نكاح بناتهن إذا فارقتموهن (وَحَلَائِلُ) أزواج (أَبْنَائِكُمُ الَّذِينَ مِنْ أَصْلَابِكُمْ) بخلاف من تبنيتموهم فلكم نكاح حلائلهم (وَأَنْ تَجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ) من نسب أو رضاع بالنكاح وبالحق بهما بالسنة الجمع بينهما وبين عماتها أو خالاتها . ويجوز نكاح كل واحدة على الأفراد وملسكها معاً ويطلق واحدة (إِلَّا) لكن (مَا قَدْ سَلَفَ) في الجاهلية من نكاحكم بعض ما ذكر فلا جناح عليكم فيه (إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا) لما سلف منكم قبل النهي (رَحِيمًا) بكم في ذلك (و) حرمت عليكم (الْمُحْصَنَاتُ) أي ذوات الأزواج (مِنَ النِّسَاءِ) أن تنكحوهن قبل مفارقة أزواجهن حرائر مسلمات كن أولاً (إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ) من الإماء بالسبي فلكم وطؤهن وإن كان لهن أزواج في دار الحرب بعد الاستبراء (كِتَابَ اللَّهِ) نصب على المصدر أي كتب ذلك (عَلَيْكُمْ وَأَحَلَّ) بالبناء للفاعل والمفعول (لَكُمْ مَا وَرَاءَ ذَلِكَ) أي سوى ما حرم عليكم من النساء (أَنْ تَبْتَغُوا) تطلبوا النساء (بِأَمْوَالِكُمْ) بصدقات أو ثمن (مُحْصِنِينَ) متزوجين (غَيْرِ مُسَافِحِينَ) زانين (فَمَا) أي من (اسْتَمْتَعْتُمْ) تمتعتم (بِهِنَّ) بمن تزوجتم ،

تنكحوهن) أي تعقدوا عليهن في العصمة وما أحق بها كالعدة وقد أشار لذلك بقوله قبل مفارقة

بالوطء

أزواجهن (قوله أولاً) أي بل كن إماء أو كتابيات (قوله إلا ما ملكت أيمانكم) الاستثناء متصل ويشير له قول المفسر وإن كان لهن أزواج ولكن فيه شائبة انقطاع من وجهين : الأول أن المستثنى الوطاء والمستثنى منه العقد . الثاني أن المستثنى منه المتزوجات بالفعل والمستثنى من كن . متزوجات فانه بمجرد السبي تنقطع عصمة الكافر (قوله نصب على الصدر) أي التوكيد لعامة العادة المستفاد من قوله حرمت فان التحريم والفرض والكتب بمعنى واحد (قوله بالبناء للفاعل والمفعول) أي فهما قراءتان سبعيتان والفاعل هو الله وحذف للعلم به (قوله ما وراء ذلكم) أي غير ما ذكر لكم وهذا عام مخصوص بغير ما حرم بالسنة كباقي المحرمات من الرضاع والجمع بين المرأة وعمتها وأخالتها . والملاعنة على ملاعنها والمعتدة فقوله أي سوى ما حرم عليكم من النساء أي كتاباً وصنة (قوله أن تبتغوا) علة لقوله وأحل لكم أي أحل لكم لأجل أن تبتغوا (قوله بصدقات) أي بالتزويج وقوله أو ثمن أي بالملك (قوله متزوجين) أي أو متملكين بدليل قوله أو ثمن وقوله غير مسافحين حال أخرى وسمى الزنا سفاحاً لأن الزانين لا يقصدن إلا صب الماء ولا يقصدان نسلاً فان الأصل في السفع الصب (قوله فما استمتعتم) أشار المفسر بقوله أي من إلى أن ما وافقة

على من يهمل وهن الزوجات والمراد الزوجات اللاتي تمتنع به منهن فلاية واردة في النكاح الصحيح فهو بمعنى قوله تعالى - وآتوا النساء صدقاتهن نحلة - الآية وكرره لتعميم حكم الحل وقيل إن الآية وردت في نكاح المتعة وكان في صدر الاسلام حلالا فكان الرجل ينكح المرأة وقتا معلوما ثم يسرحها وقد نسخ هذا فعلى هذا الآية منسوخة (قوله بالوطء) أى أو مقدماته (قوله مهوهرهن) سمى المهوهر أجرا لأنه في مقابلة الاستمتاع بالذات (قوله التي فرضتم لهن) أشار بذلك إلى أن فريضة مفعول لمخدوف وهو متصل بما قبله فإن لم يكن فرض لها شيئا وقد دخل بها فانه يلزمه مهر مثلها (قوله ولا جناح عليكم) أى ولا عليهن (قوله أتم وهن) أى إن كن رشيدات أو أولياؤهن إن كن سفهيات (قوله من حطها الخ) بيان لما والكلام موزع ، والمعنى فلا جناح عليكم فيما تراضين به من الحط ولا جناح عليهن فيما تراضين من أخذ الزيادة (قوله ومن لم يستطع) من شرطية أو موصولة ويستطيع إما فعل الشرط أو صلة الوصول وقوله منكم : أى الأحرار وهو شروع في بيان حكم نكاح الإماء للأحرار فأفاد أنه لا يجوز للأحرار ينكح الأمة إلا بشرط ثلاثة أن لا يجد للأحرار طولا وأن تكون تلك الأمة مؤمنة وأن يخشى على نفسه العنت وذلك الحكم يخص ما تقدم في قوله فانكحوا ما طاب لكم من النساء وقوله - وأحل - (٢٠١) لكم ما وراء ذلكم - وعلة حرمة نكاح الأمة لثلاث

بالوطء (فَأَتَوْهُنَّ أَجُورَهُنَّ) مهوهرهن التي فرضتم لهن (فَرِيضَةً وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا تَرَاصِنْتُمْ) أتم وهن (بِهِ مِنْ بَعْدِ الْفَرِيضَةِ) من حطها أو بعضها أو زيادة عليها (إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا) بخلقه (حَكِيمًا) فيما دبره لهم (وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طَوْلًا) أى غنى (لَأَنْ يَنْكِحَ الْمُخَصَّنَاتِ) الحرائر (الْمُؤْمِنَاتِ) هو جرى على الغالب فلا مفهوم له (فَرِنْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ) ينكح (مِنْ) فِتْيَانِكُمُ الْمُؤْمِنَاتِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِكُمْ) فاكتفوا بظاهره وكونوا السرائر إليه فانه العالم بتفصيلها ورب أمة تفضل الحرّة فيه وهذا تأنيس بنكاح الإماء (بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ) أى أتم وهن سواء في الدين فلا تستنكفوا من نكاحهن (فَأَنْكِحُوهُنَّ بِإِذْنِ أَهْلِهِنَّ) مواليهن (وَأَتَوْهُنَّ) أعطوهن (أَجُورَهُنَّ) مهوهرهن (بِالْمَعْرُوفِ) من غير مظل ونقص (مُخَصَّنَاتٍ) عفاف حال (غَيْرِ مُسَافِحَاتٍ) زانيات جهرا (وَلَا مُتَخِذَاتٍ أَخْدَانٍ) أخلاء يزنون بهن سرا (فَإِذَا أُخْصِنَ) زوجن وفي قراءة بالبناء للفاعل تزوجن (فَإِنْ أَتَيْنَ بِفَاحِشَةٍ) زنا (فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مَا عَلَى الْمُخَصَّنَاتِ) الحرائر الأبكار إذا زنين (مِنْ الْعَذَابِ) الحد فيجلدن خمسين ويغربن نصف سنة ويقاس عليهن العبيد ،

إما جواب الشرط أو خبر المبتدأ وقدر المفسر العامل مؤخرا لإفادة الحصر (قوله من فتيانكم) جمع فتاة وهى الشابة من النساء (قوله تفضل الحرّة فيه) أى الإيمان بأن تكون من كبار الأولياء وأر باب الأسرار مثلا (قوله بعضكم من بعض) أى من جنس بعض في الدين والنسب كقول على كرم الله وجهه بيت شعر من البسيط :

الناس من جهة التمثيل أكفاء أبوم آدم والأمة حواء

(قوله من غير مظل) أى عدم أداء مع القدر عليه (قوله حال) أى من قوله فانكحوهن أى حال كونهن عفاف من الزنا وهذا شرط كمال على المعتمد (قوله غير مسافحات) حال مؤكدة (قوله ولا متخذات أخدان) جمع خدن بالكسر وهو صاحب والخليل وإما ذكره بعده لأنه كان في الجاهلية الزنا قسما : جهرا وسرا فكان الأكابر منهم يحرمون القسم الأول ويحلون القسم الثانى (قوله وفي قراءة بالبناء للفاعل) أى فهما قراءتان سبعيتان والمعنى على هذه القراءة أحسن أنفسهن (قوله فان أتين) شرط في الشرط وقوله فعليهن الخ جواب الثانى والثانى وجوابه جواب الأول على حد إن جئنى فان لم أكرمك فعبدى حرّ (قوله الأبكار) إنما قيد بذلك لأن حد غير البكر من الأحرار الرجم وهو لا ينصف (قوله ويغربن نصف سنة) هذا مذهب لامام الشافعى ، وأما عند مالك فلا تغرب على الرقيق ذكرا أو أنثى [ ٢٦ - صاوى - أول ]

بصير الولد رقيقا لسيد الأمة فان كان لا يولد له أو لها أو كان ولده يعتق على سيدها مثل أمة الجد فانه يجوز له تزوج الأمة بشرط كونها مؤمنة (قوله أن ينكح المحصنات) أن وما دخلت عليه في تأويل مصدر مفعول لقوله طولا على حد أو إطعام في يوم نى مسغبة بقيا (قوله فلا مفهوم له) أى فاذا وجد طولا لحرّة كناية فلا يجوز له أن يتزوج بالأمة (قوله فمما ملكت أيمانكم)

(قوله ولم يجعل الإحصان الخ) إنما احتاج للسؤال والجواب لأنه فسر الإحصان بالزوج وإلا فلو فسر بالسلام كإفعل غيره لما احتاج لذلك كله (قوله وأصله المشقة) أى أصله الثانى وإلا فأصله الأول الكسر بعد الجبر ثم نقل لكل مشقة تحصل للانسان (قوله والعقوبة فى الأخرى) أى إن لم يقم عليه الحد فى الدنيا على المعتمد من أن الحدود جوارى (قوله فلا يحل له نكاحها) محل ذلك إن لم يخف العنت فى أمة معينة ولم يجد من يكفه عنها من الحرائر فعند مالك يجوز له نكاحها لأنه عادم للحرائر حكما (قوله وعليه الشافى) أى ومالك وأحمد وقال أبو حنيفة بجواز نكاح الأمة لمن ليس تحته حرة بالفعل ولو كان واجدا لمهره وخالف فى اشتراط إسلام الأمة (قوله ولو عدم) أى الطول وخاف العنت (قوله وأن تصبروا خير لكم) أى فالصبر أجمل حيث أمكن التحيل على ذلك لقوله فى الحديث «من استطاع منكم الباءة فليتزوج ومن لم يستطع فعليه بالصوم فإنه له وجاء» ولقوله تعالى - وليستعفف الذين لا يجدون نكاحا حتى يغنيهم الله من فضله - (قوله بالتوسعة فى ذلك) أى فى نكاح الأمة (قوله ليبين لكم) أى يفعل ويظهر (قوله) (٢٠٢) فتنبهوا أى على منوال شرعكم (قوله ويتوب عليكم) أى يقبل توبتكم

إذا ثبتم (قوله عن معصيته) أى اللغوية وإلا فقبل التشريع لم تكن معصية (قوله والله يريد أن يتوب عليكم) أى يحب ذلك ويرضاه وليست الإرادة على حقيقتها لأنه يقتضى أن إرادة الله متعلقة بتوبة كل عاص مع أنه ليس كذلك فاللعن الله يحب توبة العبد فيتوب عليه ومن هنا قيل إن قبول التوبة قطعى (قوله أو المجوس) أى فكانوا يجوزون نكاح الأخوات من الأب و بنت الأخ فلما حرمهن الله صاروا يقولون للمؤمنين إنكم تحلون نكاح بنت العمه

ولم يجعل الإحصان شرطاً لوجوب الحد بل لإفادة أنه لا رجم عليهن أصلاً (ذلك) أى نكاح المملوكات عند عدم الطول (لَمَنْ خَشِيَ) خاف (الْعَنْتَ) الزنا وأصله المشقة سمى به الزنا لأنه سببها بالحد فى الدنيا والعقوبة فى الآخرة (مِنْكُمْ) بخلاف من لا يخافه من الأحرار فلا يحل له نكاحها وكذا من استطاع طول حرة وعليه الشافى، وخرج بقوله من فتياتكم المؤمنات الكافرات فلا يحل له نكاحها ولو عدم وخاف (وَأَنْ تَصْبِرُوا) عن نكاح المملوكات (خَيْرَ لَكُمْ) لثلا يصير الولد رقيقاً (وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ) بالتوسعة فى ذلك (يُرِيدُ اللَّهُ لِيُبينَ لَكُمْ) شرائع دينكم ومصالح أمركم (وَيَهْدِيَكُمْ سُنَنَ) طرائق (الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ) من الأنبياء فى التحليل والتحريم فتنبهوا (وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ) يرجع بكم عن معصيته التى كنتم عليها إلى طاعته (وَاللَّهُ عَلِيمٌ) بكم (حَكِيمٌ) فيما دبره لكم (وَاللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْكُمْ) كرره ليعنى عليه (وَيُرِيدُ الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الشَّهَوَاتِ) اليهود والنصارى أو المجوس أو الزناة (أَنْ تَمِيلُوا مَيْلًا عَظِيمًا) تعدلوا عن الحق بارتكاب ما حرم عليكم فتكونوا مثلهم (يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُخَفِّفَ عَنْكُمْ) يسهل عليكم أحكام الشرع (وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيفًا) لا يصبر عن النساء والشهوات (يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ) بالحرام فى الشرع كالربا والغصب (إِلَّا) لكن (أَنْ تَكُونُوا) تقع (تِجَارَةً) وفى قراءة بالنصب ،

وبنت الحلة فلا فرق بينهما وبين بنت الأخ والأخت (قوله فتكونوا مثلهم) أى لأن المعصية أى إذا عمت هانت (قوله يسهل عليكم أحكام الشرع) أى فلم يجعلها ثقيلة عسرة كما كان فى الأمم السابقة قال تعالى - يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر - وقال تعالى - ما جعل عليكم فى الدين من حرج - (قوله وخلق الانسان) هذا كالتعليل لقوله يريد الله أن يخفف عنكم (قوله لا يصبر عن النساء) أى لما فى الحديث «لاخير فى النساء ولا صبر عنهن يغابن كريما ويغلبهن لثيم فأحب أن أكون كريما مغلوبا ولا أحب أن أكون لثيما غالبا» وقوله أو الشهوات أى مطلقا ومن جعلها النساء وفى الحديث «إن لنفسك عليك حقا» (قوله يأيتها الذين آمنوا الخ) لما بين النهى عن بعض الفروج وإباحة بعضها شرع يبين النهى عن بعض الأموال والأنفس (قوله لا تأكلوا أموالكم) أى بانفاقها فى الباطل والبراد بالأكل مطلق الأخذ وإنما عبر بالأكل لأنه معظم المقصود من الأموال (قوله كالربا والنصب) أى والسرقة والرشوة وغير ذلك من المحرمات (قوله إلا لكن) أشار بذلك إلى أن الاستثناء منقطع (قوله وفى قراءة بالنصب) أى على أن تكون ناقصة وتجارة خبرها واممها محذوف وأما على الرفع فتكون تامة

والقراءتان سبعيتان ( قوله من ترأض منكم ) أى وأما إذا لم تكن عن ترأض بل كانت غصبا أو غشا أو خديعة فليست حلالا ويشترط أيضا أن تكون على الوجه الرضى فى الشرع وخص التجارة بالذكور لأن غالب التصرف فى الأموال بها للدوى للبروات ( قوله أيا كان فى الدنيا الخ ) أى يأن يزنى وهو محسن فيترتب عليه الرجم أو يقتل أحدا فيقتل أو يقتل نفسه غما أو أسفا لما روى عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من ردى من جبل فقتل نفسه فهو فى نار جهنم يتردى فيها خالدا مخلدا فيها أبدا » ومن تحسّى حيا فقتل نفسه فسمه فى يده يتحساه فى نار جهنم خالدا فيها أبدا ، ومن قتل نفسه بحديدة فهو يتوجأ بها فى بطنه فى نار جهنم خالدا فيها أبدا » ( قوله أى ما نهى عنه ) أى وهو قتل النفس أو أكل الأموال بالباطل ( قوله تأكيد ) أى لأن الظلم والعدوان بمعنى واحد وهو تجاوز الحد ( قوله وكان ذلك ) أى الإصلاء المذكور ( قوله وهى ماورد عليها وعيد ) أى أو حد ولا تحذبالعد ( قوله أقرب ) أى منها للسبعين التى قيل بها ( قوله بالطاعات ) أى بفعلها زيادة على الاجتناب كذا قيل وقيل لا يشترط ذلك بل تكفر الصغائر باجتناب الكبائر فقط فان اجتناب الكبائر من أعظم الطاعات وهو العتمد ( قوله بضم الميم ) أى فيكون مصدرا على صورة للمفعول لأن مصدر الرابعى يأتى على صورة اسم المفعول ومفعوله محذوف أى ندخاكم ( ٢٠٣ ) الجنة إدخالا وقوله وفتحها

أى فيكون اسم مكان  
ف قوله أى إدخالا أو موضعا  
لفه ونشر مرنب ويحتمل  
أن كلا لكل لكن الأول  
أقرب وهما قراءتان سبعيتان  
إلا فى الاسراء فبالضم لا غير  
( قوله هو الجنة ) هذا  
يناسب كونه اسم مكان  
وأما على كونه مصدرا ،  
فالمراد أن لوار الادخال  
الكريم الجنة ومعنى كونه  
كريما أنه لا تكديفه ولا  
تعبل فيه مالا عين رأت  
ولا أذن سمعت ولا خطر  
على قلب بشر ( قوله ولا  
تمنوا ) سياتى فى المفسر

أى تكون الأموال أموال تجارة صادرة ( عَنْ تَرَأَضٍ مِنْكُمْ ) وطيب نفس فلکم أن تأكلوها  
( وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ ) بارتكاب ما يؤدى إلى هلاكها أيا كان فى الدنيا أو الآخرة بقرينة  
( إِنْ اللَّهُ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا ) فى منعه لكم من ذلك ( وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ ) أى ما نهى عنه  
( عُذْوًا ) تجاوزا للحلال حال ( وَظُلْمًا ) تأكيد ( فَسَوْفَ نُصْلِيهِ ) ندخله ( نَارًا ) يحترق فيها  
( وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ) هينا ( إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ ) وهى ماورد عليها  
وعيد كالقتل والزنا والسرقة ، وعن ابن عباس هى إلى السبعائة أقرب ( نُكْفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ )  
الصغائر بالطاعات ( وَنُدْخِلْكُمْ مَدْخَلًا ) بضم الميم وفتحها أى إدخالا أو موضعا ( كَرِيمًا )  
هو الجنة ( وَلَا تَتَمَنَّوْا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ ) من جهة الدنيا أو الدين للثلا  
يؤدى إلى التحاسد والتباغض ( لِلرِّجَالِ نَصِيبٌ ) ثواب ( مِمَّا أَوْكَنْتُمْ ) بسبب ما عملوا  
من الجهاد وغيره ( وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِمَّا أَوْكَنْتُمْ ) من طاعة أزواجهن وحفظ فروجهن ، نزلت  
لما قالت أم سلمة : ليتنا كننا رجالا لجاهدنا وكان لنا مثل أجر الرجال ،

سبب نزولها وهو معنى أم سلمة كونها من الرجال وذلك لأن الله فضل الرجال على النساء بأمور : منها الجهاد والجمعة والزيادة فى الميراث  
وغير ذلك والتمنى هو التعلق بمحصل أمر فى المستقبل عكس التلطف لأنه التعاق بمحصل أمر فى الماضى فان تعلق بانتقال ما لغيره  
له أولغيره مع زواله عنه فهو حسد مذموم وهو معنى قوله تعالى - أم يحسدون الناس على ما آتاهم الله من فضله - وفى ذلك قال  
ابن حنبل : ألق لمن بات لى حاسدا أئدرى على من أسأت الأدب أسأت على الله فى فعله  
كانك لم ترض لى ما وهب فكان جزاؤك أن خصنى وست عليك طريق الطالب

وإن تعلق بمثل ما لغيره مع بقاء نعمته فان كان تقوى أو صلاحا أو إنفاق مال فى الخير فهو مندوب وهو المعنى بقوله عليه الصلاة  
والسلام « لا حسد إلا فى اثنتين رجل آتاه الله مالا فسلطه علىهلكته فى الخير ، ورجل آتاه الله الحكمة فهو يقضى بها ويعلمها  
الناس » وأما إن كان على المال مجرد النفى فهو جائز ( قوله وغيره ) أى من أنواع البر كالصلاة والصوم وغيرها ( قوله من طاعة أزواجهن )  
أى لما فى الحديث « لو أمرت أحدا أن يسجد لأحد لأمرت المرأة أن تسجد لزوجها » وفى الحديث « إذا بات الرجل غضبنا على زوجته  
باتت الملائكة تلغنها إلى الصباح » ( قوله أم سلمة ) أى وهى زوج النبي صلى الله عليه وسلم وقد ترتب على تمنيها نزول تلك الآية ونزول  
قوله تعالى - إن المسلمين والمسلمات ، إلى قوله : أعد الله لهم مغفرة وأجرا عظيما - ( قوله ليتنا كننا رجالا ) أى ينتقل لنا وصفهم



(وَأَسْأَلُوا) بهمة ودونها (اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ) ما احتجتم إليه يعطكم (إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا) ومنه محل الفضل وسؤالكم (وَلِكُلِّ) من الرجال والنساء (جَعَلْنَا مَوَالِي) عصبه يعطون (يِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ) لهم من المال (وَالَّذِينَ عَاقَدْتَ) بألف ودونها (أَيْمَانَكُمْ) جمع يمين بمعنى القسم أو اليد أى الحلفاء الذين عاهدتموهم فى الجاهلية على النصرة والارث (فَأَتَوْهُمْ) الآن (نَصِيحُهُمْ) حظوظهم من الميراث وهو السدس (إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا) مطلعاً ومنه حالكم وهذا منسوخ بقوله : وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض (الرِّجَالُ قَوَّامُونَ) مسلطون (عَلَى النِّسَاءِ) يؤدبونهن يأخذون على أيديهن (يِمَّا فَضَّلَ اللَّهُ بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ) أى بتفضيله لهم عليهن بالعلم والعقل والولاية وغير ذلك (وَيِمَّا أَنْفَقُوا) عليهن (مِنْ أَمْوَالِهِمْ فَالصَّالِحَاتُ) منهن (فَانْتَبَتْ) مطيعات لأزواجهن (حَافِظَاتٌ لِّلْغَيْبِ) أى لفروجهن وغيرها ،

أيمانكم- الآية (قوله بقوله وأولوا الأرحام) وقيل منسوخ بالآية قبلها والواقع أن كلا ناسخ لها (قوله الرجال في قوامون) سبب نزولها أن سعد بن الربيع أحد قباء الأنصار نشر زوجته واسمها حبيبة بنت زيد فلطمها فانطلق بها أبوها إلى النبي صلى الله عليه وسلم وقاله قد لطم كرىمتي فقال النبي لتقتص من زوجها فذهبت مع أبيها ، فقال عليه الصلاة والسلام ارجعوا إن جبريل أتاني وقرأ الآية ، ثم قال أردنا أمرا وأراد الله أمرا وما أراد الله خيرا ، وهذا كلام مستأنف قصده بيان تفضيل الرجال على النساء ، وأفاد أن التفضيل لحكمين الأولى وهيبية والثانية كسبية . واعلم أن جنس الرجال أفضل من جنس النساء فلا ينافي أن بعض أفراد النساء أفضل من بعض أفراد الرجال ككرم بنت عمران وفاطمة الزهراء وخديجة وعائشة (قوله مسلطون) أي قيام سلطنة كقيام الولاة على الرعايا فالمرأة رعية زوجها ، وفي الحديث « كل راع مسئول عن رعيته » (قوله وبأخذون على أيديهن) أي يمنعهن من كل مكروه كالخروج من المنزل (قوله بما فضل) الباء سببية وما مصدرية : أي بتفضيل الله والبعض الأول الرجال والثاني النساء وأبهم البعض إشارة إلى أن التفضيل بالجملة لا بالتفصيل (قوله بالعلم الخ) أشار المفسر لبعض الأمور التي فضلت الرجال بها على النساء ومنها زيادة العقل والدين والولاية والشهادة والجهاد والجمعة والجماعات وكون الأنبياء والسلاطين من الرجال ومنها كون الرجل يتزوج بأربع في الدنيا وبأكثر في الجنة دون المرأة وكون الطلاق والرجعة بيد الرجل (قوله وبما أنفقوا) يقال فيه ما قبل في قوله بما فضل الله : أي وبانفاقهم ومن جملة الانفاق دفع المهر (قوله مطيعات لأزواجهن) أي

في غير مصية الله (قوله في غيبة أزواجهن) أي عنهن (قوله بما حفظ الله) أشار للفسر إلى أن ما اسم وصول أو نكرة موصوفة والعائد محذوف قدره بقوله هن والباء سببية : أي بسبب الذي أوشى حفظهن الله به ولفظ الجلالة فاعل حفظ ، والمعنى أن الله كما أوصى الأزواج بحفظ النساء كذلك لا تسمى النساء صالحات إلا إذا حفظهن الأزواج لأنه كايدين التقى يدان ويحتمل أن ما مصدرية ، والمعنى بحفظ الله : أي توفيق الله لهن (قوله عصيانهن لكم) أي فيما تأمرونهن به (قوله بأن ظهرت أماراته) أي النشوز بأن ظننتم ذلك (قوله فعضوهن) أي بنحو أني الله واحذري عقابه فإن الرجل له حق على المرأة وهذا الترتيب واجب وأخذ وجوبه من السنة (قوله غير مبرح) أي وهو الذي لا يكسر عظما ولا يشين جارحة . واعلم أن العجز والضرب لا يسوغ فعلهما إلا إذا تحقق النشوز ويزاد في الضرب ظن الافادة ، وأما الوعظ فلا يشترط فيه تحقق النشوز ولا ظن الافادة (قوله طريقا إلى ضربهن ظلما) أي كأن توبخوهن على ما كان منهن فيلجأ الأمر إلى الخصام والضرب فإن عدن للنشوز رجع الترتيب الأول ولا يضرين من أول وهلة (قوله فاحذروه أن يعاقبكم إن ظلمتموهن) أي فالمطلوب أن تستوصوا بهن خيرا لما في الحديث « استوصوا بالنساء خيرا فإن المرأة خافت من ضاع وإن أعوج ما في الضلع (٢٠٥) أعلاه فإن ذهبت تقيمه كسرته »

وإن تركته لم يرل أعوج فاستوصوا بالنساء خيرا » (قوله وإن خفتم) الخطاب لولاة الأمور أو لأشراف البلدة التي هما بها (قوله والاضافة للانساع) أي والأصل شقاقا بينهما فأضيف المصدر إلى ظرفه مثل مكر الليل (قوله حكما من أهله وحكما من أهلها) أي إن وجد كل من الأهلين معا فإن لم يوجد أو وجد أحدهما دين الآخر اختار ولى الأمر رجائين وبغتهما واحدا عنها وواحدا عنه .

في غيبة أزواجهن (بِمَا حَفِظَ) مِنْ (اللَّهِ) حَيْثُ أَوْصَى عَلَيْهِنَ الْأَزْوَاجُ (وَاللَّائِي تَخَافُونَ نُشُوزَهُنَّ) عَصِيَانَهُنَّ لَكُمْ بِأَن ظَهَرَتْ أَمَارَاتُهُ (فَعَظُّوهُنَّ) لَخَوْفِهِنَّ اللَّهَ (وَاهْجُرُوهُنَّ فِي الْمَضَاجِعِ) اعْتَزَلُوا إِلَى فَرَاشٍ آخَرَ إِنْ أَظْهَرْنَ النُّشُوزَ (وَأَضْرِبُوهُنَّ) ضَرْبًا غَيْرَ مُبْرِحٍ إِنْ لَمْ يَرْجِعْنَ بِالْمُجْبَرَانِ (فَإِنْ أَطْمَنَسْكُمُ) فِيمَا يَرَادُ مِنْهُنَّ (فَلَا تَبْغُوا) تَطْلُبُوا (عَلَيْهِنَّ سَبِيلًا) طَرِيقًا إِلَى ضَرْبِهِنَّ ظُلْمًا (إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا كَبِيرًا) فَاحْذَرُوهُنَّ أَنْ يَعَاقِبَكُنَّ إِنْ ظَلَمْتُمُوهُنَّ (وَإِنْ خِفْتُمْ) عَلِمْتُمْ (شِقَاقَ) خِلَافَ (بَيْنَهُمَا) بَيْنَ الزَّوْجَيْنِ وَالْإِضَافَةُ لِلْإِنْسَاعِ أَيْ شِقَاقًا بَيْنَهُمَا (فَأُتْمِئُوا) إِلَيْهَا بِرِضَاهَا (حَكَمًا) رَجُلًا عَدْلًا (مِنْ أَهْلِ) أَقَارِبِهِ (وَحَكَمًا مِنْ أَهْلِهَا) وَيُوكَلُ الزَّوْجُ حَكْمَهُ فِي طَلَاقٍ وَقَبُولِ عَوْضٍ عَلَيْهِ ، وَتُوكَلُ هِيَ حَكْمَهَا فِي الْإِخْلَاعِ فَيَجْتَهِدَانِ وَيَأْمُرَانِ الظَّالِمَ بِالرَّجُوعِ أَوْ يَفْرَقَانِ إِنْ رَأَيَاهُ قَالَ تَعَالَى (إِنْ يُرِيدَا) أَيْ الْحَكَمَانِ (إِصْلَاحًا يُوَفِّقُ اللَّهُ بَيْنَهُمَا) بَيْنَ الزَّوْجَيْنِ أَيْ يَقْدِرُهُمَا عَلَى مَا هُوَ الطَّاعَةُ مِنْ إِصْلَاحِ أَوْفَرَاقِ (إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا) بِكُلِّ شَيْءٍ (خَيْرًا) بِالْبَوَاطِنِ كَالظَّاهِرِ (وَأَعْبُدُوا اللَّهَ) وَحُدُودَهُ (وَلَا تُشْرِكُوا بِهِ شَيْئًا ، وَ) أَحْسِنُوا (بِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا) ۝

واعلم أن كون الحكمين من الأهاليين عند وجودها مندوب عند الشافعي واجب عند مالك (قوله إن رأياه) أي صولاً ومصلحة (قوله أي الحكمان) ويحتمل أن يعود الضمير على الزوجين ، والمعنى إن برد الزوجان إصلاحاً معايشة بالمعروف وترك ما يسىء تحصل الموافقة بينهما ، وقوله بين الزوجين ويحتمل أن يعود على الحكمين ، والمعنى لا يحصل اختلاف بين الحكمين بل تحصل الموافقة بينهما فيحكمان بما أنزل الله فتحصل أن الضميرين يصح عودهما معا على الزوجين أو الحكمين أو الأول للزوجين والثاني للحكمين وبالعكس ، وقوله إصلاحاً : أي مصلحة ، وإليه يشير قول الفسر بعد ذلك من إصلاح أوفراق (قوله واعبدوا الله) الخطاب للكانين لأن العبادة تتوقف على معرفة العبود والنية ، ولكن المراد ما يشمل القرابة التي هي ما تتوقف على معرفة التقرب إليه والطاعة التي لا تتوقف على شيء (قوله وحده) حيث فسر العبادة بالتوحيد كان قوله بعد ذلك ولا تشركوا تاركاً ولكن الأولى التعميم كما قدمناه فيكون قوله ولا تشركوا تأسيساً وهذا نظير قوله تعالى - فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه أحداً - (قوله ولا تشركوا به شيئاً) يحتمل أن شيئاً مفعول به ، والمعنى لا تشركوا به شيئاً من الأشياء صنفاً أو غيره ، ويحتمل أنه مفعول مطلق صفة المصدر محذوف ، والمعنى إشرافاً شيئاً جليلاً أو خفياً كالرياء والسمعة (قوله وبالوالدين) قرن برّ الوالدين بعبادة الله إشارة لتأكد حقهما وتخويفاً من عقوبتهما وقدر الفسر

أحسنوا إشارة إلى أن إحسانا مفعول مطاق لنعل محذوف والجار والمجرور يحتمل أن يكون متعلقا بأحسنوا للقدر وإليه يشير المفسر . ويحتمل أنه متعلق بإحسانا ولا يقال إن المصدر لا يعمل في متقدم لأنه يقال عمله في غير الجار والمجرور وانظر ( قوله برأ ولين جانب ) أى بأن يعظمهما ويخدمهما ويفعل معهما أنواع البر ، وقد بين أتواغه في قوله تعالى - إما يبلغن عندك الكبر أحدهما أو كلاهما فلا تقل لهما أف - ولا تنهرهما - الآية ، وإنما خص حالة الكبر لأن عندهما يتقلان وإتاحتكرت الآيات المتعلقة بالوصية على الولدين دون العكس لأن الله جبل الرأفة القائمة بقلوب الوالدين على الأولاد مغنية عن التكليف بالقيام بحقوق الأولاد بخلاف الأولاد فلذا شدد على الأولاد دون الوالدين ( قوله وبذى القربى ) كسر الباء إشارة إلى تأكيد حق القرابة لما في الحديث « الرحم عاقبة بالعرش تقول يارب من وصنى فأوصله ومن قطعنى فاقطعه » ( قوله واليتامى ) جمع يقيم وهو من مات أبوه ويستمر بجمه إلى البلوغ فإذا بلغ زال جمه ( قوله والمساكين ) جمع مسكين وهو من تصقت يده بالتراب والمراد ما يشمل الفقير ( قوله أو النسب ) أو مانعة خلوت تجوز الجمع لما في الحديث « الجيران ثلاثة فخار له ثلاثة حقوق : حق الجوار وحق القرابة وحق الإسلام ، وجار له حقان : حق الجوار وحق الإسلام ، وجار له حق واحد حق الجوار وهو الشريك من أهل الكتاب » ( قوله الرفيق في سفر ) ومثله الملاصق لك في نحو درس علم أو صلاة ( قوله المنقطع في سفره ) للناسب تفسيره بالقرب كان منقطعا أولا ( قوله من الأرقاء ) لا مفهوم له بل مثله الدواب المملوكة وإنما خص الأرقاء لقوله تعالى - ولقد كرمنا بني آدم - فالإحسان إليهم متأكد لقوله في الحديث « إن الله ملككم إياهم ولو شاء ملككم إياكم » ( قوله إن الله ) عملة لمحذوف تقديره أمركم الله بذلك فلا تفغروا إن

برأ ولين جانب ( وبذى القربى ) القرابة ( واليتامى والمساكين ) الجار ذى القربى ( القريب منك في الجوار أو النسب ) ( والجار الجنب ) البعيد عنك في الجوار أو النسب ( والصاحب بالجنب ) الرفيق في سفر أو صناعة ، وقيل الزوجة ( وابن السبيل ) المنقطع في سفره ( وما ملكت أيمانكم ) من الأرقاء ( إن الله لا يحب من كان مختالا ) متكبرا ( فخورا ) على الناس بما أوتي ( الذين ) مبتدأ ( يتخلون ) بما يجب عليهم ( ويأمرؤن الناس بالبخل ) به ( ويكتمون ما آتاهم الله من فضله ) من العلم والمال وهم اليهود وخبر المبتدأ لهم وعيد شديد ( وأعدنا للكافرين ) بذلك وبغيره ( عذابا مؤبدا ) ذا إهانة ( والذين ) عطف على الذين قبله ( ينفقون أموالهم رياء الناس ) مرايين لهم ( ولا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر ) كالنافقين وأهل مكة ( ومن يكن الشيطان له قرينا ) صاحبا يعمل بأمره كهؤلاء ( فساء بنس قرينا ) هو ( وماذا عليهم لو آمنوا بالله واليوم الآخر ) وأنفقوا بما رزقهم الله ( أى أى ضرر عليهم في ذلك ؟ والاستفهام للانكار ولو مصدرية ، أى لا ضرر فيه وإنما الضرر فيما هم عليه ( وكان الله بهم عليما ) فيجازيهم بما عملوا ( إن الله لا يظلم أحدا ) ( مثقال ) وزن ( ذرة ) :

الله الخ ( قوله متكبرا ) أى معجبا لنفسه مستحقرا لغيره ( قوله بما أوتي ) أى من النعم ( قوله أصغر بما يجب عليهم ) أى من الزكاة وغيرها ( قوله بالبخل به ) أى بما يجب ( قوله من العلم ) أى كصفات النبي الموجودة في التوراة والإنجيل ( قوله وأعدنا للكافرين ) علة لخبر المبتدأ المحذوف ( قوله مرايين لهم ) أشار به إلى أن رياء حال من الواف في ينفقون ( قوله كهؤلاء ) أى الذين يبخلون ويأمرؤن الناس بالبخل ويكتمون ومن ينفق ماله مرايا ومن لا يؤمن بالله ولا باليوم الآخر ( قوله فساء قرينا ) ساء بمعنى بئس تساق للذم فهي نظيرتها في المعنى والعمل وقرينا تمييز والأصل فساء القرين قرينهم وقدر لخصوص بالهم بقوله هو . واعلم أن كل إنسان له قرين من الشياطين يوسوس له في الدنيا ويكون معه في النار في سلسلة ، واختلف فقيل الذم في الدنيا على مطاوعته فيما يأمر به ، وقيل في الآخرة على مقارنته له في السلسلة في النار ( قوله أى أى ) مرر ( أشار بذلك إلى أن ماذا استفهام وهو للانكار والتوبيخ ) ( قوله ولو مصدرية ) أى والكلام على تقدير في وإليه يشير المفسر بقوله : أى لا ضرر عليهم فيه فالتقدير وماذا عليهم في إيمانهم ( قوله إن الله لا يظلم أحدا ) المقصود من ذلك إظهار العدل في المجازاة على السيئات وكمال الفضل في المجازاة على الحسنات

(قوله أصغر نعمة) وقيل هو المباء الذي يكون في الشمس فقوله من مؤمن أي لامن كافر بل تكون هباء منشورا (قوله وفي قراءة بالرفع) أي فهما قراءتان سبعيتان (قوله يضاعفها) أي يضاعف ثوابها (قوله لا يقدره) أي لا يحصره ولا يعده بل من محض فضله وكرمه (قوله فكيف) خبر لمبتدأ محذوف قده للفسر بقوله حال الكفار وهو استفهام تعجب استعاضى أي تعجب من حالهم فإنه بلغ الغاية في الفظاعة والشناعة لعظيم مارأوه من الأحوال العظيمة (قوله إذا جئنا) ظرف متعلق بالمبتدأ المحذوف (قوله على هؤلاء) أي أم الأتبياء الكفار حين ينكرون تبليغ أنبيائهم لهم الرسالة . وحاصل ذلك أنه بعد انقضاء الوقف تحضر الأنبياء مع أمهم فيقول الله للآثم ألم تبلفكم الرسل الشرائع فيقولون ياربنا ما بلفونا فيسأل الله الرسل ألم تبلفوهم ما أرسلتكم به فيقولون بلى فيقول الله للرسل هل لكم شهود فيقولون محمد وأمته فيؤتى بهم فيشهدون على الأم بالكذب وللأنبياء بالبراءة ثم بعد ذلك إن وقع منهم إنكار تنطق عليهم أسنتهم بل وجميع أعضائهم والازمنة والامكنة بتكذيبهم وهذا الاحتمال هو الأظهر ويحتمل أن اسم الإشارة عائد على المشركين مطلقا من أول الزمان إلى آخره أو عائد على الكفار والمنافقين من أمته صلى الله عليه وسلم وإنما رجع للتبني وأمته على الاحتمال الأول وإن كانت (٢٠٧) الدعوى من معصوم تبسكتنا لكفار الآثم السابقة

أصغر نعمة بأن ينقصها من حسناته أو يزيد لها في سيئاته (وَإِنْ تَكُ) النذرة (حَسَنَةً) من مؤمن وفي قراءة بالرفع فكان تامة (يُضَاعَفُهَا) من عشر إلى أكثر من سبعمائة وفي قراءة يضعفها بالتشديد (وَيُؤْتِ مِنْ لَدُنْهُ) أي من عنده مع المضاعفة (أَجْرًا عَظِيمًا) لا يقدره أحد (فَكَيْفَ) حال الكفار (إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ بِشَهِيدٍ) يشهد عليها بعملها وهو نبيها (وَجِئْنَا بِكَ) يا محمد (عَلَى هَؤُلَاءِ شَهِيدًا يَوْمَئِذٍ) يوم الحجي . (يَوْمُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَعَصُوا الرَّسُولَ لَوْ) أي أن (تَسْمَى) بالبناء للمفعول وللفاعل مع حذف إحدى التاءين في الأصل ومع إدغامها في السين أي تسوى (بِهِمُ الْأَرْضُ) بأن يكونوا ترابا مثلها لعظم هوله كما في آية أخرى «ويقول الكافر يا ليتني كنت ترابا» (وَلَا يَكْتُمُونَ اللَّهَ حَدِيثًا) عما علموه وفي وقت آخر يكتمونه ويقولون: والله ربنا ما كنا مشركين (بِأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ) أي لا تصلوا (وَأَنْتُمْ سُكَارَى) من الشراب لأن سبب نزولها صلاة جماعة في حال السكر (حَتَّى تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ) بأن تصحوا (وَلَا جُنُبًا) بإيلاج أو إنزال ،

هذه قراءة ثانية وقوله ومع إدغامها قراءة نالفة . فالخاصل أن القراءات ثلاث البناء للمفعول مع تخفيف السين والبناء للفاعل مع التخفيف بحذف إحدى التاءين والتشديد بقلب التاء سينا وإدغامها في السين (قوله بأن يكونوا ترابا مثلها) أو بأن تنشق الأرض وتبتلعهم أو يدنون فيها والأقرب ما ذكره المفسر لأن خير ما فسرته بالوارد (قوله ولا يكتمون) معطوف على يود فأخبر عنهم بأنهم يوم القيامة يقع منهم شيان تنهى أن الأرض تسوى بهم وعدم كتمانهم عن الله حديثا (قوله وفي وقت آخر) جواب عن سؤال وهو أن هذه الآية أفادت عدم الكتمان وآية الانعام أفادت إثباته . وحاصل الجواب أن الكتمان يقع منهم ابتداء وعدمه انتهاء (قوله لا تقربوا الصلاة) إنما نهى عن قربان اللبابة في النهي وقوله وأنتم سكارى . إن قات أن السكران لا عقل عنده فكيف ينهى . أجيب بأن المراد لا تنكروا في أوقات الصلوات (قوله لأن سبب نزولها) اختصر المفسر السبب . وحاصله أنه روى عن علي بن أبي طالب كرم الله وجهه قال صنع لنا ابن عوف طعاما فدعانا فأكلنا وأسقانا خمرًا قبل أن تحرم الخمر فأخذت منا وحضرت الصلاة أي صلاة المغرب فتقدموني فقرأت قل يا أيها الكافرون أعبدوا ما تعبدون ونحن نعبد ما نعبدون فنزلت الآية فحرمت في نوبات الصلاة حتى نزلت آية السائدة فحرمت طائفا . (قوله حتى تعلموا ما تقولون) حتى جارة بمعنى إلى والفعل بعدها منصوب بأن مضمره وما يجوز . فمع أن تكون بمعنى التي أو نكرة موصوفة والعائد على كل محذوف أو مصدرية ولا حذف .

(قوله ونصبه على الحال) أى فهو معطوف على قوله وأنتم سكارى (قوله وهو يطلق) أى لفظ جنب (قوله إلا عارى سبيل) الأحسن أن إلا بمعنى غير صفة جنباً ومفهومة أن الجنب المسافر يكفيه التيمم وهو كذلك (قوله سيأتى) أى فى قوله أو على سفر الخ (قوله وقيل المراد النهى الخ) هذا تفسير آخر للآية وبه أخذ الامام الشافعى وقال مالك بحزمة مرور الجنب فى المسجد إذا كان غير مضطر (قوله يضره الماء) أى فيقيم ويصلى ولا إعادة عليه عند مالك وأبى حنيفة وقال الشافعى بالاعادة (قوله أى مسافرين) أى ولو كان غير قصر (قوله أو محدثون) أى بالريح مثلاً (قوله وهو المكان المعد لقضاء الحاجة) أى فى الأصل ثم أطلق على نفس الحاجة من إطلاق المحل وإرادة الحال بدل عليه قوله أى أحدث (قوله وهو الجلس باليد) أى ولو كان من غير قصد أو وجدان لغير محرم وعليه الشافعى وقال مالك يقيد بالقصد أو الوجدان وأخذ أبو حنيفة بكلام ابن عباس فالجلس باليد عنده لا يوجب الوضوء مطلقاً (قوله وهو راجع إلى ماعدا المرضى) أى وأما المرضى فيقيمون مع وجوده لأنهم لا يقدرّون على استعماله أو يراد بعدم الوجود حقيقة (٢٠٨) أو حكماً فيشمل المرضى لأن المدوم شرعاً كالمدوم حساً (قوله بعد دخول

الوقت) إنما قيد بذلك لأن التيمم لا يصح قبله (قوله تراباً طاهراً) هكذا فسر به الشافعى وقال مالك الصعيد هو ما صعد على وجه الأرض من أجزائها ولم يحرق بالنار ولم يكن من الجواهر النفيسة كالتراب أو الرمل أو الحجارة أو غير ذلك (قوله مع المرفقين) أى فسخهما واحب وبه أخذ الشافعى وقال مالك إن التكميل للمرفقين سنة وإنما الفرض عنده مسح اليدين للكوعين كما هو ظاهر الآية (قوله منه) قدره لبيان المسوح به كما صرح به

ونصبه على الحال وهو يطلق على الفرد وغيره (إلا عارى) مجتازى (سبيل) طريق، أى مسافرين (حَتَّى تَغْتَسِلُوا) فلكم أن تصلوا، واستثناء المسافر لأن له حكماً آخر سيأتى، وقيل المراد النهى عن قربان مواضع الصلاة أى المساجد إلا عبورها من غير مكث (وَإِنْ كُنْتُمْ مَرَضًا يَضُرُّهُ الْمَاءُ أَوْ عَلَى سَفَرٍ) أى مسافرين وأنتم جنب أو محدثون (أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ) هو المكان المعد لقضاء الحاجة، أى أحدث (أَوْ لَا مَسْتَمُ النَّسَاءِ) وفى قراءة بلا ألف وكلاهما بمعنى اللبس وهو الجلس باليد قاله ابن عمر وعليه الشافعى وألحق به الجلس بياقى البشرة وعن ابن عباس هو الجماع (فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً) تتطهرون به للصلاة بعد الطلب والتفتيش وهو راجع إلى ماعدا المرضى (فَتَيَمَّمُوا) اقتصدوا بعد دخول الوقت (صَعِيدًا طَيِّبًا) تراباً طاهراً فاضربوا به ضربتين (فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ) مع المرفقين منه ومسح يتعدى بنفسه وبالطرف (إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا غَفُورًا. أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أَوْتُوا نَصِيبًا) حظاً (مِنَ الْكِتَابِ) وهم اليهود (يَشْتَرُونَ الضَّلَالَةَ) بالهدى (وَيُرِيدُونَ أَنْ تَضِلُّوا السَّبِيلَ) تخطئوا الطريق الحق لتكونوا مثلهم (وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِأَعْدَائِكُمْ) منكم فيخبركم بهم لتجتنبوهم (وَكَفَى بِاللَّهِ وَلِيًّا) حافظاً لكم منهم (وَكَفَى بِاللَّهِ نَصِيرًا) مانعاً لكم من كيدهم،

فى آية المائدة (قوله ومسح يتعدى بنفسه) أى فعلية تكون الباء زائدة وقوله وبالطرف أى وعليه تكون (من) الباء لاتعدية لأن سببها حكي مسحت رأسه وبرأسه (قوله إن الله كان عفوا غفورا) تعليل للترخيص المستفاد مما قبله (قوله ألم تر) كلام مستأنف سبق لتعجب النبي والمؤمنين من سوء حالهم (قوله إلى الدين) أهمهم لفقاعة حالهم وشناعته (قوله من الكتاب) أى التوراة (قوله وهم اليهود) أى بعض علماءهم (قوله بالهدى) قدره إشارة إلى أن المقابل محذوف . والمعنى أنهم يأخذون الضلالة بدل الهدى والمراد بالضلالة الكفر وتكذيب سيدنا محمد والمراد بالهدى الإيمان وتصديقه (قوله ويريدون أن تضلوا السبيل) هذا ترقى في التعجب، والمعنى أنهم اختاروا الضلالة لأنفسهم ومع ذلك يحبونها لغيرهم قال تعالى - ودوا لو تكفروا كما كفروا فتكونون سواء - روى عن ابن عباس أن هذه الآية نزلت فى حبرين من أحبار اليهود كانا يأتیان رأس المنافقين عبد الله بن أبى ورهطه يثبطانهم عن الاسلام وعنه أيضا أنها نزلت فى رفاعة بن زيد ومالك بن دحشم كانا إذا تكلم رسول الله صلى الله عليه وسلم لوىالسانهما وعاباه (قوله لتجتنبوهم) أى لتتحزروا منهم (قوله وكفى بالله) الباء حرف جر زائد ولفظ الجلالة فاعل كفى (قوله وكفى بالله نصيراً) تأكيد لما قبله وهو معنى قوله تعالى - ذلك بأن الله مولى الذين آمنوا وأن الكافرين لا مولى لهم -

(قوله من الذين هادوا) خبر مقدم لمبتدأ محذوف فتره للفسر بقوله قوم وقوله يحترقون لغت لذلك المحذوف وحذف للنسب كثير إن تقدمه من التبعية على: حد منا ظن ومنا أقام، أى فريق ظن وفرق أقام وهذا الكلام تفصيل لبعض قبائحهم (قوله الكلام) أى الكلام (قوله من نعت محمد) أى من كونه أبيض مشرباً بحمرة ليس بالطويل البائن ولا بالقصير مثلاً فقد حرقوه وقالوا أسود اللون طويل جداً حرصاً على الرياسة وعلى ما يأخذونه من سفلتهم ومن جملة ما غيروا آية الرجم بالجلد، ومن ذلك أنه في كتبهم من خالف محمداً خلد في النار فغروه وقالوا لن تمسنا النار إلا أربعين يوماً مدة عبادة العجل (قوله وعصينا أمرك) هذا بحسب باطنهم . وأما بحسب ظاهرهم فعصينا قول غيرك وكذا قوله واسمع غير مسمع أى اسمع الخير منا غير سامع ما يؤذيك وكذا قوله وراعنا أى اشملنا بنظرك فهذا من الكلام الوجه الذى يحتمل معنيين مختلفين في المدح والذم (قوله أى لاصمت) يحتمل أن المعنى لاصمت خبراً أو لاصمت شيئاً أصلاً بأن تنبئ بالصمم أو الموت (قوله وقد نهى عن خطابه بها) أى في قوله تعالى : يا أيها الذين آمنوا لا تقولوا راعنا (قوله وهى كلمة سب بلغتهم) يحتمل أنها موضوعة للسب في لغتهم ويحتمل أنهم قصدوا بها السب وإن كانت تحتمل الدعاء بخير من الرعاية وهى الحفظ و بشرى ومعناها الرعونة وهى الطيش (٢٠٩) فى العقل كأنهم يقولون اشملنا برعونتك

(قوله ليا بالسنتهم) أى صرفاً للكلام عن ظاهره وأصله لوياء اجتمعت الواو والياء وسبقت إحداها بالسكون قلبت الواو ياء وأدغمت في الياء وهو في الأصل قتل الحبل فشبه به الكلام الذى قصد منه غير ظاهره وطوى ذكر المشبه به وهو الحبل المقتول ورمز له بشىء من لوازمه وهو الذى قابله تخييل (قوله لكان خيراً لهم) هذا جواب لو واسم التفضيل ليس على بابيه ويحتمل أنه على بابيه على حسب ما زعموا من أن

(مِنَ الَّذِينَ هَادُوا) قَوْمٌ يُحَرِّقُونَ (الْكَلِمَ) الَّذِي أَنْزَلَ اللَّهُ فِي التَّوْرَةِ مِنْ نَعْتِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (عَنْ مَوَاضِعِهِ) الَّتِي وَضَعَ عَلَيْهَا (وَيَقُولُونَ) لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا أَمَرَمَ بِشَيْءٍ (سَمِعْنَا) قَوْلَكَ (وَعَصَيْنَا) أَمْرَكَ (وَأَسْمَعُ غَيْرَ مُسْمَعٍ) حَالٌ بِمَعْنَى الدَّعَاءِ، أَيْ لَاصِمَتِ (و) يَقُولُونَ لَهُ (رَاعِنَا) وَقَدْ نَهَى عَنْ خُطَابِهِ بِهَا وَهِيَ كَلِمَةٌ سَبَّ بِلُغَتِهِمْ (لِيَا) تَحْرِيفًا (بِالْأَسْنَتِهِمْ وَطَنْنَا) قَدْ حَا (فِي الدِّينِ) الْإِسْلَامَ (وَلَوْ أَنَّهُمْ قَالُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا) بَدَلَ وَعَصَيْنَا (وَأَسْمَعُ) فَقَطْ (وَأَنْظُرْنَا) أَنْظِرْ إِلَيْنَا بَدَلَ رَاعِنَا (لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ) مِمَّا قَالُوهُ (وَأَقْوَمُ) أَعْدَلُ مِنْهُ (وَلَكِنْ لَعَنَهُمُ اللَّهُ) أَبْعَدَهُمْ عَنْ رَحْمَتِهِ (بِكُفْرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا) مِنْهُمْ كَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ وَأَصْحَابِهِ (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ آمِنُوا بِمَا نَزَّلْنَا) مِنَ الْقُرْآنِ (مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ) مِنَ التَّوْرَةِ (مِنْ قَبْلِ أَنْ تَطْلِسَ وَجُوهًا) نَحْمُو مَا فِيهَا مِنَ الْعَيْنِ وَالْأَنْفِ وَالْحَاجِبِ (فَرَدُّهَا عَلَى أَدْبَارِهَا) فَتَجْمَعُهَا كَالْقَفَاءِ لَوْ حَا وَاحِدًا (أَوْ نَلْعَنَهُمْ) نَسْخُهُمْ قَرْدَةً (كَأَلْعَنَّا) مَسْخَنَا (أَفْهَابَ السَّبْتِ) مِنْهُمْ (وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ) قَضَاؤُهُ (مَفْعُولًا) وَلَمَّا نَزَلَتْ أَسْلَمَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ سَلَامٍ فَقِيلَ كَانَ وَعِيدًا بِشَرْطِ فَلَمَّا أَسْلَمَ بَعْضُهُمْ رَفَعَ وَقِيلَ يَكُونُ طَمَسٌ وَمَسْخٌ قَبْلَ قِيَامِ السَّاعَةِ (إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ) أَيْ الْإِشْرَاكُ (بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ)

حرصهم على الكفر يبيى لهم حظ الرياسة والدنيا التي يأخذونها من عوامهم وهو خير دينوى (قوله إلا قليلاً) صفة لموصوف محذوف أى إلا قليلاً (قوله نحمو ما فيها) قوله فليل كان وعيدا بشرط أى لأن رحمة الله تسبق غضبه، والحاصل أنه اختلف في ذلك الزعيد هل كان معلقاً ارتفع وقيل إنه واقع لكن في آخر الزمان ، وقيل إنه واقع في الآخرة فيقومون من قبورهم بمسوخة صورهم ولا مانع من إرادتها كلها وليس في القرآن وعيد لأمة محمد بتسجيل العقوبة مثل هذا لأنهم بالتوا في الكفر وإيذاء النبي صلى الله عليه وسلم وقوله بشرط أى وهو عدم إيمان أحد منهم ويؤيده ما روى أن عبد الله بن سلام لما قدم من الشام وقد سمع بهذه الآية أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل أن يأتي أهله وقال يا رسول الله ما كنت أرى أن أصل إليك حتى يتحول وجهي إلى قفائي ، وكذا ما روى أن عمر بن الخطاب قرأ هذه الآية على كعب الأحبار فقال كعب الأحبار يا رب آمنت يا رب أسلمت مخافة أن يصيبه وعيدها (قوله وقيل يكون) أى يحصل وقوله قبل قيام الساعة أى زمن عيسى (قوله إن الله لا يغفر أن يشرك به) أن وما دَخَلَتْ عليه في تأويل مصدر أشار له للفسر بقوله أى الإشراك ، والمعنى أن الله لا يغفر للكافر إشراكاً أو غيره فالمراد بالشرك الكفر لا الشرك الأصغر الذى هو الرياء فإنه من جملة الذنوب التي تغفر ، وهذا رد على اليهود وحيث زعموا أن الشرك لا يضرهم لكون أجدادهم أنبياء وزعموا أنهم أبناء الله وأحباؤه [ ٢٧ - صاوى - أول ]

(قوله من الذنوب) بيان لما (قوله لمن يشاء المغفرة له) أى إن مات من غير توبة وإلا فالثابت من الذنوب كمن لا ذنب له وهذا معنى قول صاحب الجوهرة : ومن يموت ولم يقب من ذنبه فأمره مفوض لربه والغالب المغفرة لأن فضل الله واسع ورحمته تغلب غضبه ، وكل ذلك مالم يموت هديماً أو غريقاً أو مقتولاً ظلماً مثلاً وإلا فيقوم ما ذكر مقام التوبة (قوله ألم تر) كالدليل لما قبله (قوله وهم اليهود) وقيل هم والنصارى لأن هذه المقالة وقعت منهما لقوله تعالى : وقالت اليهود والنصارى نحن أبناء الله وأحباؤه (قوله حيث قالوا نحن أبناء الله) أى كالأبناء من حيث إن منزلتنا عنده عظيمة وقاتل هذه اللفظة كافر ولو على سبيل المجاز (قوله أى ليس الأمر بتزكيتهم الخ) أى ليس الأمر منوطاً ومعتبراً بتزكيتهم أنفسهم وهذا تهديد لقوله تعالى : بل الله يزكى من يشاء (قوله بالإيمان) أى وجميع الأعمال الصالحة وإنما اقتصر عليه لأن مدار النجاة عليه (قوله ولا يظلمون) يحتمل أن الضمير عائد على المؤمنين أى فيجازيهم على أعمالهم الصالحة ولا ينقص منه شيء ولو كان أقل قايل وهذا هو المتبادر من المفسر ، وقيل إنه عائد على الكفار أى فيعذبهم بذنوبهم ولا ينقصون شيئاً من أعمالهم ويحتمل العموم وهو الأولى (قوله قدر قنبر النواة) هذا سبق قلم والناسب قدر الخيط الذى يكون في بطن النواة ، وأما القطاير (٢١٠) فهو قشرة النواة ، والنقير النقرة التى تكون في وسطها ، والنفروق

هو ما بين النواة والقمع وذكر في القرآن الثلاثة الأول ، وعادة العرب تمثل بأحد الأربعة لأقل قليل (قوله متعجبا) أشار بذلك إلى أن الاستفهام تهجيبي (قوله وكفى به) أى بالافتراء (قوله ونزل في كعب ابن الأشرف الخ) حاصل ما ذكره الحازن أنه بعد وقعة بدر ضاق صدر كعب بن الأشرف فركب مع سبعين راكبا من

سوى (ذلك) من الذنوب (لمن يشاء) المغفرة له بأن يدخله الجنة بلا عذاب ومن شاء عذبه من المؤمنين بذنوبه ثم يدخله الجنة (ومن يشرك بالله فقد أفتى إنيما) ذنبا (عظيما) كبيرا (ألم تر إلى الذين يزكون أنفسهم) وهم اليهود حيث قالوا نحن أبناء الله وأحباؤه أى ليس الأمر بتزكيتهم أنفسهم (بل الله يزكى) يظهر (من يشاء) بالإيمان (ولا يظلمون) ينقصون من أعمالهم (فتيلا) قدر قشرة النواة (أنظر) متعجبا (كيف يفترون على الله الكذب) بذلك (وكفى به إنيما مبينا) بيانا. ونزل في كعب بن الأشرف ونحوه من علماء اليهود لما قدموا مكة وشاهدوا قتلى بدر وحرصوا المشركين على الأخذ بثأرهم ومحاربة النبي صلى الله عليه وسلم (ألم تر إلى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت) صنمان لقريش (ويقولون للذين كفروا) أبى سفيان وأصحابه حين قالوا لهم : أنحن أهدي سبيلا ونحن ولاية البيت نسقى الحاج ونقرى الضيف ونفك العاني ونفعل أم محمد وقد خالف دين آبائه وقطع الرحم وفارق الحرم (هؤلاء) ،

أى

اليهود حتى قدموا مكة فزولوا على أبى سفيان وأصحابه

فأحسنوا متواعم ثم قال لهم أبوسفيان وأصحابه ماذا تريدون ؟ فقالوا نريد حرب محمد ونقض عهده فقال أبوسفيان وأصحابه لأننا نحن أن يكون هذا مكرنا منكم فان كان ما نقولون حقا فاسجدوا لهذه الصنمين ففعلوا ثم قال كعب ليأت منكم ثلاثون رجلا ومنا ثلاثون فنلزم أكبادنا بالكعبة فتعاهد رب البيت لنجهد في قتال محمد ففعلوا ثم قال أبوسفيان لكعب إنك امرؤ تقرأ الكتاب ونحن أميون فأينا أهدي سبيلا أم محمد ؟ فقال كعب اعرض على دينكم فقال أبوسفيان نحن نحر للحجيج وسقيهم الماء ونقرى الضيف ونفك العاني ونصل الرحم ونعمر بيت ربنا ونطوف به ونحن من أهل الحرم ، ومحمد فارق دين آبائه والحرم وقطع الرحم وديننا القديم ودين محمد حدث فقال كعب أتم والله أهدي سبيلا عما عليه محمد فنزلت الآية (قوله ونحوه من علماء اليهود) أى وكانوا سبعين راكبا (قوله وحرصوا المشركين) أى أباسفيان وأصحابه (قوله بثأرهم) بالهمز وتركه (قوله ألم تر) أى تعلم وتنظر لفعلهم (قوله من الكتاب) أى التوراة (قوله يؤمنون بالجبت والطاغوت) أى بسجودهم لهما (قوله صنمان لقريش) وقيل الجبت اسم لكل صنم يعبد ، والطاغوت : الشيطان الذى يلبس الصنم ويكلم الناس فلكل صنم شيطان يفر الناس (قوله ونفك العاني) أى الأسير (قوله ونفعل) يحتمل أنه بالفاء والعين أى نفعل غير ما ذكر من الأمور الجليلة المستحسنة أو بالعين ثم القاف أى تؤدى العقل بمعنى الدية عن حلفائنا

(قوله أى أتم) أشار بذلك إلى أنه خطاب لهم وإنما المولى حكاه عنهم بالمعنى (قوله أى ليس لهم) أغار بذلك إلى أن الاستفهام إنكارى بمعنى التثني (قوله فإذا) الفاء واقعة في جواب شرط مقدر أشاره المفسر بقوله ولو كان وإنما قدر لودون إن لأن الجواب مرفوع لاجزوم وهذا ذم لهم بالبخل بعد ذمهم بالجهل وسياق ذمهم بالحمس (قوله بل) الاضراب اتقالي من صفة لصفة أخرى أقبح منها (قوله أى النبي) أى فهو من باب تسمية الخاص باسم العام إشارة إلى أنه جمعت فيه كالات الأولين والآخرين قال الشاعر .  
وليس طى الله بمستنكر أن يجمع العالم في واحد

(قوله جده) بيان لأبراهيم فهو بالجر (قوله تسع وتسعون امرأة) أى غير امرأة وزيره فقد أخذها بعد موته فتكامل له مائة (قوله فمنهم من آمن به) أى كعبد الله بن سلام وأضرابه (قوله فلم يؤمن) أى ككعب بن الأشرف ومالك بن الصيف وأضرابهما (قوله بأن تعاد إلى حالها) ورد أنها تعاد في الساعة الواحدة مائة مرة (٢١١) بل ورد أنها تعاد في اليوم الواحد

سبعين ألف مرة وورد أن بين منسكي الكافر مسيرة ثلاثة أيام للراكب السريع وورد أن ضرر الكافر يكون كأحد وغلط جلده مسيرة ثلاثة أيام (قوله والذين آمنوا) ذكر للقابل وهو راجع لقوله فمنهم من آمن به كما أن قوله إن الذين كفروا راجع لقوله ومنهم من صد عنه طى عادته سبعانه إذا ذكر الوعيد أعقبه بالوعد (قوله وكل قدر) أى كالنفاس وغيره (قوله لا تنسخه شمس) أى لعدم وجودها . قال تعالى لا يرون فيها شمسا ولا زهريرا (قوله إن الله

أى أتم) (أَهْدَى مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا سَبِيلًا) أقوم طريقاً (أُولَئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ وَمَنْ يَلْعَنِهٗ اللَّهُ فَلَنْ تَحْدِلَهُ نُصِيرًا) مانعاً من عذابه (أَمْ) بل أ (لَهُمْ نَصِيبٌ مِنَ الْمُلكِ) أى ليس لهم شيء منه ولو كان (فَإِذَا لَا يُؤْتُونَ النَّاسَ نَقِيرًا) أى شيئاً تافهاً قدر النقرة في ظهر النواة لفرط بخلهم (أَمْ) بل أ (يَحْسُدُونَ النَّاسَ) أى النبي صلى الله عليه وسلم (عَلَى مَا آتَيْنَهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ) من النبوة وكثرة النساء أى يتمنون زواله عنه ويقولون لو كان نبياً لاشتغل عن النساء (فَقَدْ آتَيْنَا آلَ إِبْرَاهِيمَ) جده كوسى وداود وسليمان (الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ) النبوة (وَأَتَيْنَاهُمُ مُلْكًا عَظِيمًا) فكان لداود تسع وتسعون امرأة وسليمان ألف مائتين حرة وسرية (فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ بِهِ) بمحمد صلى الله عليه وسلم (وَمِنْهُمْ مَنْ صَدَّ) أعرض (عَنَّهُ) فلم يؤمن (وَكَفَى بِجَهَنَّمَ سَعِيرًا) عذاباً لمن لا يؤمن (إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا سَوْفَ نُصْلِيهِمْ) ندخلهم (نَارًا) يحترقون فيها (كُلَّمَا نَضِجَتْ) احترقت (جُلُودُهُمْ بَدَّلْنَاهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا) بأن تعاد إلى حالها الأول غير محترقة (لِيَذُوقُوا الْعَذَابَ) ليقاسوا شدته (إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَزِيزًا) لا يعجزه شيء (حَكِيمًا) في خلقه (وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا لَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ) من الحيض وكل قدر (وَنُدْخِلُهُمْ ظِلًّا ظَلِيلًا) دائماً لا تنسخه شمس هو ظل الجنة (إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ) أى ما أؤتمن عليه من الحقوق (إِلَى أَهْلِهَا) . نزلت لما أخذ على رضى الله عنه مفتاح الكعبة

بأمركم الخطاب للكافرين لما سياتى أن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب (قوله أن تؤدوا الأمانات) أن وما دخلت عليه في تأويل مصدر مفعول ثان ليأمر والأصل يأمركم تأدية الأمانات أو منصوب بزعم الخافض لأن حذفه مع أن وأن مطرد ويقال في وأن تحكروا بالعدل ما قيل فيه لأنه معطوف عليه وقوله إذا حكمتم طرف له ولا يقال يلزم عليه تقديم معمول الصلة عليها لأنه يقال إنه طرف ويغتفر فيه ما لا يغتفر في غيره (قوله من الحقوق) . اعلم أن الأمانات ثلاثة أقسام : الأول عبادات الله بأن يفعل للمأمورات ويحتجب للمنهيات . الثاني نعمه التي أتم بها كالسمع والبصر والعافية وغير ذلك فلا يصرفها فيما يغضب الله الثالث حقوق العباد كالودائع وغيرها فيجب على الإنسان تأدية الأمانات مطلقاً كانت قولية أو فعلية أو اعتقادية ، فالقولية كحفظ القرآن والفعلية كحفظ الودائع والمواري والاعتقادية كالتمسك وحسن الظن بالخلق وبالجملة فهذه الآية من جوامع الحكم وهي بمعنى قوله تعالى - إما عرضنا الأمانة على السموات والأرض - الآية على التحقيق (قوله نزلت لما أخذ على مفتاح الكعبة الخ) قال البغوي نزلت في عثمان بن طلحة الحبشي من بني عبد الدار وكان سادن الكعبة فلما دخل النبي صلى الله عليه وسلم



مكة يوم الفتح أغاق عثمان باب الكعبة وصعد السطح فطلب رسول الله صلى الله عليه وسلم المفتاح فقبل له إته مع عثمان وطلب منه فأبى ، وقال لو علمت أنه رسول الله لم أمنعه المفتاح فلوى على بن أبي طالب يده وأخذ المفتاح وفتح الباب ودخل رسول الله البيت وصلى فيه ركعتين فلما خرج سأله العباس أن يعطيه المفتاح لتجتمع له السقاية والسداة فأنزل الله هذه الآية فأمر رسول الله علياً أن يرد المفتاح إلى عثمان ويعتذر له ففعل ذلك فقال عثمان أكرهت وآذيت ثم جئت ترفى فقال على لقد أنزل الله في شأنك قرآنا وقرأ عليه الآية فأسلم فكان المفتاح معه إلى أن مات فدفعه إلى أخيه شعبة فهوى في أولادهم إلى يوم القيامة (قوله الحجبي) أى الذى يحجب الناس بمعنى يمنعهم من الدخول (قوله سادنها) أى خادمها وقوله قسرا أى قهرا (قوله لما قدم النبي) ظرف لأخذ وكان ذلك في رمضان وقوله عام الفتح أى وهو سنة ثمان (قوله وقال لو علمت الخ) أى فهو غير مصدق برسالته وإلا فذاته إذ ذاك غير خافية على أحد (قوله خالدة تالدة) أى عخلدة في المستقبل كما كانت متأصلة فيكم (قوله فعمومها معتبر الخ) أشار بذلك لما قيل العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ومحل ذلك إن لم توجد قرينة الخصوص فيكون معتبرا كالتبهي عن (٢١٢) قتل النساء فإن سببه أن رسول الله رأى امرأة حربية مقتولة

فذلك يدل على اختصاصه بالحرىيات فلا يدخل فيه للرتدة ولا الزانية المحسنة (قوله وإذا حكمتكم) فيه فصل بين العطوف والمعطوف عليه وهو جائز إذا كان ظرفا (قوله نعم) بكسر النون إتباعا لكسرة العين وأصله نعم على وزن علم (قوله نى نعم شيئا) أشار بذلك إلى أن ما عجز ويكون الفاعل مستترا وجوبا تقديره نعم هذا الشيء شيئا والخصوص بالمدح محذوف قدره بقوله تأدية الأمانة وقيل إن ما فاعل وقد ذكر القولين

من عثمان بن طلحة الحجبي سادنها قسرا لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم مكة عام الفتح ومنعه وقال لو علمت أنه رسول الله لم أمنعه فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم برده إليه وقال هالك خالدة تالدة فعجب من ذلك ققرأ له على الآية فأسلم وأعطاه عند موته لأخيه شعبة فبقى في ولده والآية وإن وردت على سبب خاص فعمومها معتبر بقرينة الجمع (وَإِذَا حَكَّمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ) يأمركم (أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا) فيه إدغام ميم نعم في ما التكرة الموصوفة أى نعم شيئا (يَعْظُمُكُمْ بِهِ) تأدية الأمانة والحكم بالعدل (إِنَّ اللَّهَ كَانَ سَمِيعًا) لما يقال (بَصِيرًا) بما يفعل (يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأُولَى) أصحاب (الأمر) أى الولاية (مِنْكُمْ) أى إذا أمرؤكم بطاعة الله ورسوله (فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ) اختلفتم (فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ) أى إلى كتابه (وَالرَّسُولِ) مدة حياته وبعده إلى صفته أى اكشفوا عليه منهما (إِنْ كُنْتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ذَلِكَ) أى الرد إليهما (خَيْرٌ) لكم من التنازع والقول بالرأى (وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا) مالا. ونزل لما اختصم يهودى ومنافق فدعا إلى كعب بن الأشرف ليحكم بينهما ودعا اليهودى إلى النبي صلى الله عليه وسلم فأتياه فقضى لليهودى فلم يرض المنافق وأتيا عمر فذكر له اليهودى ذلك فقال للمنافق أكذاك ؟ فقال نعم فقتله (أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ

ابن مالك بقوله : وما عجز وقيل فاعل في نحو نعم ما يقول الفاضل (قوله يأياها الذين آمنوا) هذا خطاب لسائر يزعمون الناس بعد أن خاطب ولادة الأمور بالحكم بالعدل وفي هذه الآية إشارة لأدلة الفقه الأربعة فقوله أطيعوا الله إشارة للكتاب وقوله وأطيعوا الرسول إشارة للسننة وقوله وأولى الأمر إشارة للاجماع وقوله فإن تنازعتم الخ إشارة للقياس (قوله وأولى الأمر) يدخل فيه الخلفاء الراشدون والأئمة المجتهدون والقضاة والحكام (قوله أى إذا أمرؤكم بطاعة الله ورسوله) أى لا معصية فلا يطاعون في ذلك لما في الحديث «لا طاعة لمخلوق في معصية الخالق» (قوله في شيء) أى غير منصوص عليه (قوله مدة حياته) أى، بسؤاله وقوله إلى سنته أى فيعرض عليها (قوله إن كنتم تؤمنون) أى فردوه (قوله ذلك خير) اسم التفضيل ليس على بابة بقرينة إن كنتم تؤمنون فمخالفة ما ذكر ليس فيها خير بل هى شروط ضلال (قوله مالا) أى عاقبة (قوله ونزل لما اختصم يهودى الخ) حاصلها تفصيلا ، قال ابن عباس : نزلت في رجل من المنافقين يقال له شركان بينه وبين يهودى خصومة ، فقال اليهودى تنطلق إلى محمد ، وقال المنافق تنطلق إلى كعب بن الأشرف وهو الذى يسماه الطاغوت فأبى لليهودى أن يخاصمه إلا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقضى رسول الله صلى الله عليه وسلم لليهودى فلما خرجا من عنده لزمه المنافق

وقال انطلق بنا إلى امر فأتيا امر فقال اليهودى اختصمت أنا وهذا إلى محمد ففضى عليه فلم يرض بقضائه وزعم أنه يخاصمني إليك فقال عمر للمنافق أ كذالك ؟ فقال نعم فقال لها عمر رويدا حتى أخرج إليك فدخل عمر البيت وأخذ السيف واشتمل عليه ثم خرج فضرب به المنافق حتى برد أى مات وقال هكذا أقضى بين من لم يرض بقضاء الله وقضاء رسوله فزنت هذه الآية وقال جبريل إن عمر فرق بين الحق والباطل فسمى الفاروق وإنما دعا للمنافق لكذب بن الأشرف لأنه يقبل الرشوة والنبي لا يقبلها بل يحكم بالحق وكان الحق إذ ذاك مع اليهودى ( قوله يزعمون ) أى يقولون قولاً كذباً لأن الزعم مطية الكذب ( قوله وما أنزل من قبلك ) أى وهو جميع الكتب السماوية ( قوله الكثير الطغيان ) وقيل إنه صنم يعبد من دون الله وقيل اسم لكل من يعبد من دون الله صنماً أو غيره ( قوله بعيداً ) يحتمل أنه صفة كاشفة لأن الضلال هو البعد ، ويحتمل أنه صفة محضصة ويكون معنى بعده أنه لا يهتدى بعد ذلك أصلاً وهذا هو مراد الشيطان ويؤيده قول المفسر عن الحق ( قوله رأيت المنافقين ) رأى بصرية والمنافقين مفعول لها وجملة يصدون حال ( قوله ) ( ٢١٣ ) يعرضون ) أشار بذلك إلى أن

الصدّ هنا بمعنى الاعراض فهو لازم لا بمعنى اللنع فيكون متعدياً لقوله صدوداً مفعول مطلق لقوله يصدون ( قوله فكيف ) يصح أن تكون مفعولاً المحذوف تقديره يصنعون كما قدره المفسر ويصح أن تكون خبراً المحذوف تقديره صنعهم ( قوله إذا أصابهم مصيبة ) أى عاجة أو آجلة ( قوله لا ) هذا هو جواب الاستفهام ( قوله ثم جاءوك ) أى أهل المنافق يعتذرون عليك ويسترون على أنفسهم النفاق ويحتمل أنهم جاءوا مطالبين بدمه

يَزْعُمُونَ أَنَّهُمْ آمَنُوا بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُونَ أَنْ يَتَحَاكَمُوا إِلَى الطَّاغُوتِ  
الكثير الطغيان وهو كعب بن الأشرف ( وَقَدْ أُمِرُوا أَنْ يَكْفُرُوا بِهِ ) ولا يوالوه ( وَيُرِيدُ  
الشَّيْطَانُ أَنْ يُضِلَّهُمْ ضَلَالًا بَعِيدًا ) عن الحق ( وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنْزَلَ اللَّهُ ) في  
القرآن من الحكم ( وَإِلَى الرَّسُولِ ) ليحكم بينكم ( رَأَيْتَ الْمُنَافِقِينَ يَصُدُّونَ ) يعرضون ( عَنْكَ )  
إلى غيرك ( صُدُّوْا فَكَيْفَ ) يصنعون ( إِذَا أَصَابَتْهُمْ مُصِيبَةٌ ) عقوبة ( بِمَا قَدَّمْتِ أَيْدِيَهُمْ )  
من الكفر والمعاصى أى أيقنون على الاعراض والفرار منها ؟ ( لَأَنْتُمْ جَاءُوكَ ) معطوف على يصدون  
( يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنْ ) ما ( أَرَدْنَا ) بالمحاكمة إلى غيرك ( إِلَّا إِحْسَانًا ) صلحاً ( وَتَوْفِيقًا ) تأليفاً بين  
الخصمين بالتقريب في الحكم دون الحمل على مر الحق ( أُولَئِكَ الَّذِينَ يَعْلَمُ اللَّهُ مَا فِي قُلُوبِهِمْ )  
من النفاق وكذبهم في عذرهم ( فَأَعْرَضَ عَنْهُمْ ) بالمعص ( وَعَظَّمُوا ) خوفهم من الله ( وَقُلْ  
لَهُمْ فِي ) شأن ( أَنْفُسِهِمْ قَوْلًا بَلِيغًا ) مؤثراً فيهم ، أى ازجرهم ليرجعوا عن كفرهم ( وَمَا أَرْسَلْنَا  
مِنْ رَسُولٍ إِلَّا لِيُطَاعَ ) فيما يأمر به ويحكم ( بِإِذْنِ اللَّهِ ) بأمره لا ليصمى ويخالف ( وَلَوْ أَنَّهُمْ  
إِذْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ ) بتحاكهم إلى الطاغوت ( جَاءُوكَ ) تائبين ( فَاسْتَغْفَرُوا اللَّهَ وَاسْتَغْفَرَ لَهُمْ  
الرَّسُولُ ) فيه التفات عن الخطاب تنخياً لشأنه ( لَوْ جَدُّوا اللَّهَ تَوَّابًا ) عليهم ( رَحِيمًا ) بهم ( فَلَا  
وَرَبَّكَ ) لا زائدة ( لَا يُؤْمِنُونَ حَتَّى يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ ) :

مثبتين إسلامه فلولا هذه الآية لربما اقتصر من عمر لعدم البينة على كفر المنافق ( قوله بالتقريب ) أى التساهل في الحكم كأن يعمل صلحاً ويقسم المدعى به بين الخصمين ( قوله فأعرض عنهم ) أى ولا تقتلهم وهذا قبل الأمر باخراجهم وقتلهم والقاء واقعة في جواب شرط مقدر تقديره إذا كان حالهم كذلك فأعرض عن قبول عذرهم ( قوله في شأن أنفسهم ) أى في حقها وما انطوت عليه ويحتمل أن المعنى خاليا بهم ليس معهم غيرهم ( قوله ليرجعوا ) أى لعله أن يترتب على ذلك رجوعهم عما هم عليه ( قوله بأمره ) أشار بذلك إلى أنه ليس المراد بالاذن الإرادة وإلا فيلزم عليه أن لا يتخلف عن طاعته أحد لأن ما أَرَادَ الله وقوعه واقع ولا بد مع أن الواقع خلافه فدفع ذلك المفسر بقوله بأمره لأنه لا يلزم من الإرادة الأمر ولا عكس ( قوله بتحاكهم ) الباء سببية ( قوله فاستغفروا الله ) أى بالتوبة والاخلاص ( قوله واستغفر لهم الرسول ) أى ساعهم وعفا عنهم وطلب لهم المغفرة لأنه تعلق بهم حقان حق لله وحق لرسوله ( قوله فيه التفات ) أى وحقه واستغفرت لهم ( قوله لازائدة ) أى تأكيد القسم وهو اختيار الزمخشري في الكشف وهو الأحسن ولذا اقتصر عليه المفسر ( قوله حتى يحكموك الخ ) هذه شروط ثلاثة لكمال الإيمان وهذه الآية بمعنى قوله تعالى - وإنا دعوا إلى الله ورسوله ليحكم بينهم إذا فريق منهم معرضون وإن يكن لهم الحق

يأتوا إليه مدعين - الآيات (قوله اختلط) أى أشكل والتبس (قوله من غير معارضة) أى بأن ينقادوا للأحكام من غير توقف (قوله ولو أنا كتبنا عليهم) بيان لسوء حالهم وأنهم لو شققت عليهم كما شددت على من قبلهم لم يفعل ذلك إلا ما قلنا منهم (قوله مفسرة) أى بمعنى أى وضابطها أن يتقدمها جملة فيها معنى القول دون حروفه نظير وآخرو دعواهم أن الحمد لله رب العالمين وانطلق اللائمة منهم أن امشوا، ويحتمل أن تكون مصدرية وعليه فيكون كتبنا بمعنى ألزمتنا التقدير ولو أننا ألزمتهم قتل أنفسهم (قوله أن اقتلوا) جمهور القراء على ضم النون والواو من أواخرجوا، وقرأ حمزة وعاصم بكسرهما، وقرأ أبو عمرو بكسر النون وضم الواو وأما ضم النون وكسر الواو فلم يقرأ به أحد (قوله على البذل) أى وهو المختار عند النجاة قال ابن مالك :

\* وبعد نفي أو كنفى اتخبط \* اتباع ما اتصل ، وقوله والنصب على الاستثناء أى فهما قراءتان سبعيتان على حد سواء وإن كان الرفع أرجح عند النجاة من النصب فالنزه عنه القرآن كونه ليس على قواعد النجاة وأما كون بعض القراء آت له وجه قوى في العربية دون بعض فلا مانع منه (قوله لكان خيرا لهم) اسم التفضيل ليس على بابة إذ ما هم عليه ليس بخير (قوله أى لو ثبتوا) ليس تفسيراً إلا إذا بل إشارة (٢١٤) إلى أن إذا واقعة في جواب سؤال مقدر ، وقوله لآتيناهم جواب

الشرط وأصل الكلام فما جزاؤهم لو ثبتوا إذا لآتيناهم الخ فالجاء للفسر على تقدير لو ثبتوا قوله بعد لآتيناهم ، والحامل لنا على تقدير السؤال قوله إذا وهى هنا ماغاة عن عمل النصب لفقد شرطها (قوله صراطا مستقيما) أى ديناً قيميا لا اعوجاج فيه وهو دين الاسلام فتحصل أنهم لو امتثلوا لأعظام الله خير الدنيا والآخرة (قوله وأنت في الدرجات العلى) أى التى ليس فوقها درجة وهذا السؤال كما توجه من الصحابة يتوجه أيضا

اختلط (يَبْنَهُمْ ثُمَّ لَا يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا) ضيقاً أو شكاً (مِمَّا قَضَيْتَ) به (وَيُسَلِّمُوا) ينقادوا لحكمك (تَسْلِيماً) من غير معارضة (وَلَوْ أَنَّا كَتَبْنَا عَلَيْهِمْ أَنْ) مفسرة (اقتلوا أَنْفُسَكُمْ أَوْ خَرُّوا مِنْ دِيَارِكُمْ) كما كتبنا على بنى إسرائيل (مَا فَسَلُّوهُ) أى المكتوب عليهم (إِلَّا قَلِيلٌ) بالرفع على البذل والنصب على الاستثناء (مِنْهُمْ) وَلَوْ أَنَّهُمْ فَعَلُوا مَا يُوعَظُونَ بِهِ من طاعة الرسول (لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَأَشَدَّ تَثْبِيثًا) تحقيقاً لإيمانهم (وَإِذَا) أى لو ثبتوا (لَآتَيْنَاهُمْ مِنْ لَدُنَّا) من عندنا (أَجْرًا عَظِيمًا) هو الجنة (وَلَهَدَيْنَاهُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا) قال بعض الصحابة للنبي صلى الله عليه وسلم: كيف تراك في الجنة وأنت في الدرجات العلى ونحن أسفل منك فنزل (وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَالرَّسُولَ) فيما أمر به (فَأُولَئِكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصَّادِقِينَ) أفاضل أصحاب الأنبياء لمبالغتهم في الصدق والتصديق (وَالشَّهَدَاءِ) القتلى في سبيل الله (وَالصَّالِحِينَ) غير من ذكر (وَحَسُنَ أُولَئِكَ رَفِيقًا) رفقاء في الجنة بأن يستمتع فيها برؤيتهم وزيارتهم والحضور معهم وإن كان مقرهم في الدرجات العالية بالنسبة إلى غيرهم (ذَلِكَ) أى كونهم مع من ذكر مبتدأ خبره (الْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ) تفضل به عليهم ،

من الأنبياء فإنه أعلى من جميع المخلوقات على الإطلاق حتى الأنبياء قال البوصيرى :

كيف ترقى رفيق الأنبياء يا صماء ما طاولتها سماء (قوله فيما أمر به) أى ونهيا عنه فالطاعة امتثال الأمور واجتناب النهيات (قوله من النبيين الخ) بيان للذين، والمعنى أن من أطاع الله كان رفيقا لمن ذكر وليس ذلك بسفر ولا مشقة بل يكشف له عن ذكر ويحاذنه مع كون كل في درجته لا يصعد هذا لهذا ولا ينزل هذا لهذا قال تعالى - إخوانا على سرر متقابلين - فإذا تمى الشخص مشاهدة النبي ومحادثته حصل ذلك من غير مشقة ولا اتقال (قوله أفاضل أصحاب الأنبياء) أى فالصدقية تحت مرتبة النبوة (قوله والصالحين) أى القائمين بحقوق الله وحقوق عباده (قوله غير من ذكر) أتى به دفعا للتكرار لأن جميع من تقدم صالحون أيضا (قوله وحسن أولئك رفيقا) حسن كنعم نستعمل للدح وفيها معنى التعجب وأولئك فاعل ورفيقا تمييز والخصوص بالمدح محذوف تقديره هؤلاء (قوله رفقاء) أشار بذلك إلى أن رفيقا فعيل يستوى فيه الواحد وغيره، ويحتمل أنه أفرد نظرا لكل واحد من ذكر (قوله والحضور معهم) أى مجالستهم حيثما أحب (قوله مبتدأ خبره الفضل) ويحتمل أن الفضل نعت لاسم الإشارة أو بدل ، وقوله من الله خبره .

(قوله لا أنهم نالوه بطاعتهم) أى نالوا ذلك الرفق بسبب طاعتهم ففي الحقيقة دخول الجنة وارتقاء منازلها ومرافقة من ذكر بعض فضل الله وإلا فأى طاعة يستحق بها الانسان نبيا من ذلك (قوله أى ثقوا) أى اعتمدوا على ذلك الخبر ولا تشكوا (قوله ولا يثبتك مثل خير) أى لا يخبرك بأحوال الجنة وغيرها مثل خير عالم ببواطن الأشياء كظواهرها الذى هو الله تعالى (قوله حذركم) هو والحذر بفتحين مصدران بمعنى التحفظ والتيقظ وهو مبالغة كأنه جعل حفظ النفس آلة تؤخذ، وبعضهم فسر الحذر بآلة الحرب وعليه فلا مبالغة في قوله خذوا (قوله فافروا) فعله نفر ينفر من باب ضرب وقعد ومصدره النفر والنفور والنفير (قوله ثبات) جمع ثبة وهى الجماعة من الرجال فوق العشرة إلى المائة والسرية الجماعة أقلها مائة وغايتها أربعمائة والنسر من أربعمائة إلى ثمانمائة والجبش من ثمانمائة إلى أربعة آلاف والجبش ما زاد على ذلك (قوله سرية بعد أخرى) أى جماعات بعد جماعات سرية أو غيرها (قوله أو انفروا جميعا) هذا التخيير لولاة الأمور بحسب اجتهداهم (قوله لمن) اللام لام ابتداء دخلت على اسم إن لوقوع الخبر فاصلا ، وقوله ليتأخرون أشار بذلك إلى أن بطأ لازم بمعنى قام به البطء وهو التأخر ويصح أن يكون متعديا والمفعول محذوف أى غيره فالغنى يكسلن غيره عن (٢١٥) القتال (قوله من حيث الظاهر) أى والإفا في نفس الأمر ليس منهم بل هو عدو لهم (قوله وهزيمة) أى لبيض الجيش وإلا فمن قال إن رسول الله هزم فقد كفر وما وقع في أحد وهو أوزان كان لأطراف الجيش من حيث الغنيمة (قوله فأصاب) هو بالنصب بأن مضرة بعد فاء السببية بعد الأمر (قوله ولئن أصابكم فضل من الله) هذه الآية معنى قوله تعالى - إن تصبك حسنة نسوهم وإن تصبك مصيبة يقولوا قد أخذنا أمرا من قبل ويتولوا وهم

لا أنهم نالوه بطاعتهم (وَكَفَى بِاللَّهِ عَلِيًّا) بثواب الآخرة، أى ثقوا بما أخبركم به، ولا يثبتك مثل خير (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا خُذُوا حِذْرَكُمْ) من عدوكم، أى احتذروا منه وتيقظوا له (فَافْزَرُوا) انهضوا إلى قتاله (ثَبَاتٍ) متفرقين سرية بعد أخرى (أَوْ انْفِرُوا جَمِيعًا) مجتمعين (وَإِنَّ مِنْكُمْ لَمَنْ لَيُبَطِّئَنَّ) ليتأخرون عن القتال كمبد الله بن أبى المنافق وأصحابه وجعله منهم من حيث الظاهر واللام في الفعل للقسمة (فَإِنْ أَصَابَكُمْ مِصْبَبٌ) كقتل وهزيمة (قَالَ قَدْ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيَّ إِذْ لَمْ أَكُنْ مَعَهُمْ شَهِيدًا) حاضرًا فأصاب (وَلَكِنَّ) لام قسم (أَصَابَكُمْ فَضْلٌ مِنَ اللَّهِ) كفتح وغنيمة (لَيَقُولَنَّ) نادما (كَأَنَّ) مخففة واسمها محذوف أى كأنه (لَمْ يَكُنْ) بالياء والتاء (بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةٌ) معرفة وصداقة وهذا راجع إلى قوله قد أنعم الله على اعترض به بين القول ومقوله وهو (يَا) للتنبيه (لِيَتَنَبَّهَ كُنْتُ مَعَهُمْ فَأَفُوزَ فَوْزًا عَظِيمًا) أخذ حظا وافرا من الغنيمة، قال تعالى (فَلْيُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ) لإعلاء دينه (الَّذِينَ يَشْرُونَ) يبيعون (الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ، وَمَنْ يُقَاتِلْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَيَقْتُلْ) يستشهد (أَوْ يُقْلَبْ) يظفر بعدوه (فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا) ثوابا جزيلًا (وَمَا لَكُمْ لَا تُقَاتِلُونَ) استفهام توبيخ، أى لا مانع لكم من القتال (فِي سَبِيلِ اللَّهِ، وَ) في تخليص (الْمُسْتَضْعَفِينَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ ،

فرحون - (قوله بالياء والتاء) أى فهما قراءتان سبعيتان فعلى التاء الأمر ظاهر وعلى الياء الملوذة بمعنى الود (قوله وهذا راجع) أى قوله كأن لم يكن بينكم وبينه مودة والمعنى حاله في الفرح بمصيبة المسلمين كحال من لم يكن بينكم وبينه مودة (قوله للتنبيه) أى لدخولها على الحرف ويحتمل أنها للدعاء والنادى محذوف أى ياهؤلاء (قوله فأفوز) منصوب بأن مضرة في جواب النهى بعد فاء السببية (قوله فليقاتل) الفاء واقعة في جواب شرط مقدر تقديره إذا ترك المنافقون القتال وتأخروا عنه فليقاتل الخ (قوله يبيعون) دفع بذلك ما يقال إن القاعدة دخول الباء في الشراء على التوكيد ولا يصح ذلك هنا لأنه يصير ذما فأجاب بأن الشراء بمعنى البيع نظير - وشروه ثمن بخس - (قوله ومن يقاتل الخ) من اسم شرط مبتدأ ويقاتل فعل الشرط ، وقوله فيقتل أو يغلب معطوف على يقاتل عطف مسبب على سبب ، وقوله - فسوف تؤتيه أجرا عظيما - جواب الشرط وجملة الشرط وجوابه خبر البتداء (قوله وما لكم الخ) ما اسم استفهام مبتدأ ولكم جار ومجرور خبره وجملة لا تقاتلون في محل نصب على الحال : والمعنى أى شئ ثبت لكم حال كونكم غير مقاتلين وهذا أحسن الأعراب (قوله وفي تخليص المستضعفين) أشار بذلك إلى أن قوله والمستضعفين معطوف حتى سبيل الله لكن على حذف مضاف .

وصب نزولها أنه كان قبل الهجرة لم يشرع الجهاد فهاجر عليه الصلاة والسلام أمر بالجهاد فتكاسل بعض ضعفاء المؤمنين وجميع المنافقين فنزلت الآية توبيخاً لهم على ترك القتال لاعلاء كلمة الله وتخليص المستضعفين (قوله والولدان) قيل جمع وليد بمعنى ولد وقيل جمع أولاد أى الصغار (قوله الذين حبسهم الكفار) أى بمكة (قوله كنت أنا وأخى) أى وأخى الفضل (قوله الذين) صفة للمستضعفين ويقولون صلة الذين (قوله الظالم) نعت القرية وأهلها فاعل الظالم وذكر النعت وإن كان المنعوت مؤثماً لأنه نعت سبى رفع اسماً ظاهراً فذكر نظراً لذلك الاسم الظاهر (قوله إلى أن فتحت مكة) أى فى السنة الثامنة من الهجرة (قوله عتاب بن أسيد) أى وكان عمره ثمان عشرة سنة فكان ينصر المظالمين من الظالمين ويأخذ للضعيف من القوى والدعاء بهذه الآية مستجاب لمن وقع فى بلدة كثر ظلم أهلها (قوله الذين آمنوا الخ) المقصود من ذلك تحريض المؤمنين على القتال وترغيبهم فيه (قوله فى سبيل الله) أى فى مرضاته لإعلاء دينه وقوله فى سبيل الطاغوت أى فى مرضاته (قوله تغلبوهم) مجزوم فى جواب الأمر وقوله لقوتكم علة له (قوله كان ضعيفاً) أى بالنسبة إلى كيد الله تعالى ، وأما عظم كيد النساء فى آية يوسف فبالنسبة إلى الرجال فضعف كيد (٢١٦) الشيطان لمقابلته بكيد الله أعظم كيد النساء لمقابلته بكيد الرجال وإلا

فأصل كيد النساء من الشيطان وفى الحديث «النساء حبايل الشيطان» (قوله وإهيا) أى لا ضرر فيه أصلاً ولذا خذل الشيطان أوليائه لما رأى الملائكة نزلت يوم بدر وكان النصر لأوليائه الله وحزبه (قوله ألم تر) الاستفهام تعجبى أى تعجب يا محمد من قومك كيف يكرهون القتال مع كونهم قبل ذلك كانوا طالبين له ورغبين فيه (قوله وهم جماعة من الصحابة) منهم عبد الرحمن

وَأُولَ الَّذِينَ الَّذِينَ حَبَسَهُمُ الْكُفْرُ عَنْ الْهَجْرَةِ وَأَذَوْهُمْ، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا: كُنْتُ أَنَا وَأَخِي مِنْهُمْ (الَّذِينَ يَقُولُونَ) دَاعِينَ: يَا رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْ هَذِهِ الْقَرْيَةِ (مَكَّةَ) (الظَّالِمِ أَهْلُهَا) بِالْكَفْرِ (وَأَجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ) مِنْ عِنْدِكَ (وَلِيًّا) يَتَوَلَّى أُمُورَنَا (وَأَجْعَلْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ نَصِيرًا) يَنْصُرُنَا مِنْهُمْ، وَقَدْ اسْتَجَابَ اللَّهُ دَعَاءَهُمْ فَيَسَّرَ لِبَعْضِهِمُ الْخُرُوجَ وَبَقِيَ بَعْضُهُمْ إِلَى أَنْ فَتَحَتْ مَكَّةَ، وَوَلَّى صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عِتَابَ بْنِ أُسَيْدٍ فَأَنْصَفَ مَظْلُومَهُمْ مِنْ ظَالِمِهِمُ (الَّذِينَ آمَنُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ، وَالَّذِينَ كَفَرُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ الطَّاغُوتِ) الشَّيْطَانِ (فَقَاتِلُوا أَوْلِيَاءَ الشَّيْطَانِ) أَنْصَارَ دِينِهِ تَغْلِبُوهُمْ لِقَوْتِكُمْ بِاللَّهِ (إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ) بِالْمُؤْمِنِينَ (كَانَ ضَعِيفًا) وَاهِيًّا لَا يَقَاوِمُ كَيْدَ اللَّهِ بِالْكَافِرِينَ (أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ قِيلَ لَهُمْ كُفُّوا أَيْدِيَكُمْ عَنْ قِتَالِ الْكُفَرِ لِمَا طَلَبُوهُ بِمَكَّةَ لِأَذَى الْكُفَرِ لَهُمْ وَهُمْ جَمَاعَةٌ مِنَ الصَّحَابَةِ) (وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ فَلَمَّا كُتِبَ) فَرَضَ (عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ يَخْشَوْنَ) يَخَافُونَ (النَّاسَ) الْكُفَرِ أَى عَذَابِهِمْ بِالْقَتْلِ (كَخَشِيَةِ) هُمْ عَذَابِ (اللَّهِ أَوْ أَشَدَّ خَشِيَةً) مِنْ خَشْيَتِهِمْ لَهُ وَنَصَبَ أَشَدَّ عَلَى الْحَالِ وَجَوَابَ لِمَا دَلَّ عَلَيْهِ إِذَا وَمَا بَعْدَهَا أَى فَاجَأَهُمُ الْخَشْيَةُ (وَقَالُوا) جَزَعًا مِنَ الْمَوْتِ

ابن عوف والمقداد بن الأسود وسعد بن ابى وقاص وقدامة بن مظعون وجماعة كانوا بمكة يتحاملون (ربنا) أذى الكفار كثيراً والله يأمرهم بالتحمل والكف عن القتال فى نيف وسبعين آية فكانوا يقولون لولا أنزلت سورة محكمة وذكر فيها القتال، فلما هاجر النبي صلى الله عليه وسلم وأمر بالقتال كرهوا ذلك فنزلت الآية وقوله بمكة متعلق بطلبوه وليس ذلك نفاقاً منهم وإنما كراهتهم ذلك إما لغلبة الرافة عليهم أو لمحببتهم المعيشة فى طاعة الله وإلا لثمهم الله على ذلك ولما نزلت الآية أقبلوا عما خطر ببالهم وشمروا عن ساعد الجلة والاجتهاد وجاهدوا فى الله حق جهاده (قوله إذا فريق) قيل إذا طارف مكان وقيل ظرف زمان وقيل حرف والأولى الأول وعليه فإذا خبر مقدم وفريق مبتدأ، مؤخر ومنهم صفة لفريق وكذلك جملة يخشون ويصح أن تكون حالاً لوجود المسوق والتقدير فى الحضرة فريق كائن منهم خاشعون وأخاشين، وقوله تخشية الله منعول مطابق أى خشية تخشية الله (قوله أى عذابهم بالقتل) ويحتمل أن المراد بخشيتهم احترامهم القرابة (قوله ونصب أشد على الحال) أى من خشية الثانى لأنه نعت نكرة تقدم عليها (قوله دل على الخ) المناسب أن يقول وجرب لما إذا وما بعدها (قوله أى فاجأهم الخشية) للأوضح أن يقول أى فاجأ كتب القتال عليهم الخشية لأن الخشية فاجأت كتب القتال لآذائهم (قوله جزعاً من الموت) يحتمل أنهم قالوا ذلك لاعتقادهم أن القاتل يقطع على المقتول أجله فأعلمهم الله تعالى أن الأجل محتم لا يزيد بالبعد عن القتال ولا ينقص به،

وليس ذلك تصافيه قال تعالى - والله أخرجكم من بطون أمهاتكم لاتعلمون شيئا - وقال تعالى - وإذا نلت عليهم آياته زادتهم إيماناً - ويحتمل أنهم قالوا ذلك بحسب الطبيعة البشرية وليس عندهم اعتقاد ذلك (قوله قل لهم) أى ليزدادوا رغبة فى دار البقاء وزهدا فى دار الفناء (قوله خير لمن اتقى) أى لأنه لا كدر فيها ولا نصب ولذلك حين دخولها يقولون : الحمد لله الذى أذهب عنا الحزن (قوله بترك معصيته) أى كالشرك وغيره ومعلوم أن كل من زادت تقواه كان نعيمه فى الآخرة أكبر (قوله بالتاء والياء) أى فهما قراءتان . بيتان فعلى التاء يكون خطابا لهم وعلى الياء يكون تحديشا عنهم والمعنى بلغهم يا محمد أنهم لا يظلمون قليلا (قوله قار قشر النواة) تقدم أنه غير مناسب والمناسب تفسيره بالحيط الذى يكون فى باطن النواة (قوله أينما تكونوا) هذا تسلية لهم أيضا وأين اسم شرط جازم وماسة وتكونوا فعل الشرط مجزوم بحذف النون والواو اسمها وبدركم جواب الشرط والموت فاعله ، والمعنى أن الموت يدرككم أينما تكونوا فى أى زمان أو مكان متى حضر الأجل (قوله فى بروج) جمع برج وهو القلعة والحصن (قوله مرتفعة) أى عالية البناء أو المعنى مطلية بالشيد أى الجص (٢١٧) (قوله أى اليهود) أى والمنافقين

(قوله عند قدوم النبي المدينة) أى حيث دعاهم إلى الإيمان فكفروا فحصل لهم الجذب فقالوا هذا شؤمه والشؤم ضد البين والبركة (قوله من عند الله) أى خلقا وإيجادا (قوله قال هؤلاء القوم الخ) أى أى شئ ثبت لهؤلاء لا يقربون من فهم الحديث والموعظة (قوله وما استفهام تعجب) أى وتوبيخ (قوله أيها الانسان) أى فهو خطاب عام لكل أحد وقيل الخطاب للنبي والمراد به غيره (قوله فمن نفسك) أى من شؤمك وسوء كسبك ففسدة ذلك إلى

(رَبَّنَا لِمَ كَتَبْتَ عَلَيْنَا الْقِتَالَ لَوْلَا) هَلَا (أَخْرَجْتَنَا إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ قُلْ) لَهُمْ (مَتَاعُ الدُّنْيَا) مَا يَتَمَتَّعُ بِهِ فِيهَا أَوِ الْإِسْتِمْتَاعُ بِهَا (قَائِلٌ) آيِلٌ إِلَى الْفَنَاءِ (وَالْآخِرَةُ) أَى الْجَنَّةُ (خَيْرٌ لِّمَنِ اتَّقَى) عِقَابُ اللَّهِ بِتَرْكِ مَعْصِيَتِهِ (وَلَا تَظْلُمُونَ) بِالتَّاءِ وَالْيَاءِ تَنْقُصُونَ مِنْ أَعْمَالِكُمْ (فَقِيلَ) قَدَرُ قَشْرَةِ النَّوَاةِ، فَجَاهِدُوا (أَيْنَمَا تَكُونُوا يُدْرِكَكُمُ الْمَوْتُ وَلَوْ كُنْتُمْ فِي بُرُوجٍ) حِصُونٍ (مُشِيدَةٍ) مَرْتَفَعَةٍ فَلَا تَخْشَوُا الْقِتَالَ خَوْفَ الْمَوْتِ (وَإِنْ تُصِيبْهُمْ) أَى الْيَهُودَ (حَسَنَةٌ) خَصْبٌ وَسَعَةٌ (يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ، وَإِنْ تُصِيبْهُمْ سَيِّئَةٌ) جَدْبٌ وَبَلَاءٌ كَمَا حَصَلَ لَهُمْ عِنْدَ قُدُومِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمَدِينَةَ (يَقُولُوا هَذِهِ مِنْ عِنْدِكَ) يَا مُحَمَّدُ أَى بِشُؤْمِكَ (قُلْ) لَهُمْ (كُلُّ) مِنَ الْحَسَنَةِ وَالسَّيِّئَةِ (مِنْ عِنْدِ اللَّهِ) مِنْ قَبْلِهِ (قَالَ هَؤُلَاءِ الْقَوْمُ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ) أَى لَا يَتَقَارَبُونَ أَنْ يَفْهَمُوا (حَدِيثًا) يَلْقَى إِلَيْهِمْ وَمَا اسْتَفْهَمَ تَعْجِيبٌ مِنْ فُرْطِ جَهْلِهِمْ وَنَفَى مَقَارَبَةِ الْفَعْلِ أَشَدَّ مِنْ نَفْيِهِ (مَا أَصَابَكَ) أَيُّهَا الْإِنْسَانُ (مِنْ حَسَنَةٍ) خَيْرٌ (فَرَى اللَّهُ) أَتَيْتَكَ فَضْلًا مِنْهُ (وَمَا أَصَابَكَ مِنْ سَيِّئَةٍ) بَلِيَّةٌ (فَرَى نَفْسِكَ) أَتَيْتَكَ حَيْثُ ارْتَكَبْتَ مَا يَسْتَوْجِبُهَا مِنَ الذُّنُوبِ (وَأَرْسَلْنَاكَ) يَا مُحَمَّدُ (لِلنَّاسِ رَسُولًا) حَالٌ مُؤَكَّدَةٌ (وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا) عَلَى رِسَالَتِكَ (مَنْ يُطِيعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وَمَنْ تَوَلَّى) أَعْرَضَ عَنْ طَاعَتِهِ فَلَا يَهْمُكَ (فَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا) حَافِظًا لِأَعْمَالِهِمْ ،

النفس مجاز باعتبار سوء الكسب والشؤم من إسناد الشئ لسببه وبهذا اندفع التنافي بين هذه الآية وبين قوله تعالى - قل كل من عند الله - ففسدة الأشياء جميعها إلى الله من حيث الإيجاد ونسبة الشر إلى العبد فباعتبار أن سوء كسبه سبب في ذلك، عن عائشة رضى الله عنها قالت « ما من مسلم يصيبه وصب ولا نصب ولا أنشوكة يشاكها ، حتى انقطع مسع نفعه إلا بذنب وما يعفو الله عنه أكثر » وأما حديث « أشدكم بلاء الأنبياء » الخ فعن أن الله امتحنهم بالبلايا وألقى عليهم النصب والنهبة فشاهدوا إعطاء الله في تلك البلايا فصارت البلايا عطايا ، فتحصل أن البلاء إما أن يكون من شؤم الذنب وذلك للعصاة الذين لم يتلقوه بالرضا والتسليم وإما أن يكون اختبارا وامتحانا وذلك للأنبياء والصالحين ليرقيهم به أعلى الدرجات ، ولذلك قال العارف الجليل :

نلت لى الآلام مذ أنت مسقى وإن تمتحنى فهى عندى صنائع

(قوله وأرسلناك للناس رسولا) والمعنى حيث ثبتت رسالته بشهادة الله اتضح من ذلك أن من أطاعه فقد أطاع الله (قوله فلا يهملك) بضم الياء من أهم أو بفتحها من هم ، ومعناه لا يحزنك إعراضهم وقدره المفسر إشارة إلى أن جواب الشرط محذوف وقوله فإرسلناك الخ علة للجواب المحذوف . [ ٢٨ - صاوى - أول ]

(قوله بل نذيرا) اقتصر عليه لأنه في سياق من أعراض ولا يناسبه إلا الأندلس وإلا فرسول الله بعث بشيرا ونذيرا (قوله أمرنا طاعة) أشار بذلك إلى أن طاعة خير مبتدأ محذوف واجب الحذف لأن الخبر مصدر بدل من لفظ الفعل فهو نائب عن أطعنا ويصح أن يكون مبتدأ والخبر محذوف أي منا طاعة (قوله بادغام التاء في الطاء) أي بعد قلبها طاء وقوله وتركه أي فهم اقراءتان صبيعتان (قوله أي أضمرت) المعنى أظهرت ما أضمرته وإلا فلا ضمار كان واقعا منهم قبل الخروج من عند النبي صلى الله عليه وسلم (قوله من الطاعة) بيان للذي تقول (قوله أي عصيانك) تفسير لقوله غير الذي تقول (قوله ليجازوا عليه) أي في العاجل والآجل (قوله فأعرض عنهم) أي لا تقتلهم ولا تفضحهم وهذا قبل الأمر بقتلهم وإخراجهم (قوله ثق به) أي اعتمد عليه (قوله أفلا يتدبرون) الحمزة داخل على محذوف تقديره أيعرضون عنك فلا يتدبرون وهو استعجاب لحلمهم وتشجيع عليهم والتدبر في الأصل النظر في عواقب الأمور لتقع على الوجه الأكمل والمراد هنا مطلق التأمل والتفكير (قوله تناقضاني معانيه) أي بأن يكون بعض أخباره غير مطابق لبعض (٢١٨) وقوله وتباينا في نظمه أي بأن يكون بعضه فصيحا بليغا وبعضه ليس

كذلك فلما كان جميعه على منوال واحد ليس بعضه مناقضا لبعض بل أخباره كلها متوافقة وهو فصيح بليغ ليس فيه ما ينافي ذلك ثبت أنه من عند الله لأن هذا الأمر لا يقدر عليه غيره ولو ثبت فرضا أنه من عند غير الله لوجدوا فيه اختلالا في المعنى أو اللفظ . إن قلت إن قوله كثيرا ربما يوم أن فيه اختلافا قليلا . أجيب بأن التقييد بالكثرة للبالغة والمعنى أن القرآن ليس فيه اختلاف أصلا فلو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا

بل نذيرا وإلينا أمرهم فنجازيهم وهذا قبل الأمر بالقتال (وَيَقُولُونَ) أي المنافقون إذا جاءوك: أمرنا (طَاعَةٌ) لك (فَإِذَا بَرَزُوا) خرجوا (مِنْ عِنْدِكَ بَيَّتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ) بادغام التاء في الطاء وتركه أي أضمرت (غَيْرَ الَّذِي تَقُولُ) لك في حضورك من الطاعة: إني عصيانك (وَاللَّهُ يَكْتُبُ) بأمر بكتب (مَا يَبَيِّنُونَ) في محامضهم ليجازوا عليه (فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ) بالصفح (وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ) ثق به فإنه كافيك (وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا) مفوضا إليه (أَفَلَا يَتَدَبَّرُونَ) يتأملون (الْقُرْآنَ) وما فيه من المعاني البديعة (وَلَوْ كَانِ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلَافًا كَثِيرًا) تناقضًا في معانيه وتباينًا في نظمه (وَإِذَا جَاءَهُمْ أَمْرٌ) عن سرايا النبي صلى الله عليه وعلى آله وسلم بما حصل لهم (مِنَ الْأَمْنِ) بالنصر (أَوِ الْخَوْفِ) بالهزيمة (أَذَاعُوا بِهِ) أفشوه ، نزل في جماعة من المنافقين أو في ضعفاء المؤمنين كانوا يفعلون ذلك فتضعف قلوب المؤمنين ويتأذى النبي (وَلَوْ رَدُّوهُ) أي الخبر (إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَى أُولِي الْأَمْرِ مِنْهُمْ) أي ذوى الرأي من أكابر الصحابة ، أي لو سكتوا عنه حتى يخبروا به (لَعَلِمَ) هل هو مما ينبغي أن يذاع أولا (الَّذِينَ يَسْتَنْبِطُونَهُ) يتبعونه ويطلبون علمه وهم المذيعون (مِنْهُمْ) من الرسول وأولى الأمر (وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ) بالإسلام (وَرَحْمَتُهُ) لكم بالقرآن (لَاتَّبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ) فيما يأمركم به من الفواحش ،

(إلا

كثيرا فضلا عن القليل فهو من عند الله فلم يكن فيه اختلاف أصلا لا كثير

ولا قليل (قوله وإذ جاءهم أمر الخ) سبب نزولها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يبعث البعث والسرايا فإذا غلبوا الكفار أو غلبهم بادر المنافقون للاستخبار عن حالهم ثم يتحدثون بذلك ويشيعونه قبل أن يسمعه من رسول الله صلى الله عليه وسلم أو كبار أصحابه وقصدهم بذلك افتتان ضعفاء المؤمنين (قوله من الأمن الخ) بيان للأمر (قوله من المنافقين) أي وقصدهم بذلك فتنة الضعفاء وقوله أو ضعفاء المؤمنين : أي جهلاء منهم بذلك وهما قولان والراجح الأول (قوله فتضعف قلوب المؤمنين) هذا ظاهر بالنسبة للهزيمة ، وأما إشاعة النصر فالضعف فيه من حيث إن هذا الخبر ربما وصل للكفار فيتهجزون ويعيدون الحرب ثانية ففيه فتنة للضعفاء على كل حال (قوله من أكابر الصحابة) أي كأبي بكر وعمر ونظائرهما (قوله حتى يخبروا به) بالبناء للمفعول أي حتى يخبرهم النبي به (قوله هل هو مما ينبغي الخ) أي لعلوا صفته وكيفيته وإلا فهم عالمون به قبل ذلك (قوله وهم المذيعون) أي المنافقون أو ضعفاء المؤمنين وهو تفسير للذين يستنبطونه وهو إظهار في محل الإضمار أي لعلوه وقوله منهم من ابتدائية الجار والجرور متعلق يستنبطون والمعنى يتلقونه من جهة الرسول أو كبار الصحابة (قوله بالإسلام) أي بسبب إرسال محمد صلى الله عليه وسلم

(قوله إلا قليلا) اعلم أن في هذا الاستثناء ستة أوجه : أحدها أنه مستثنى من فاعل اتبعتم ، والمعنى لا تتبعتم الشيطان إلا قليلا منكم فإنه لم يتبعه كـتس بن ساعدة وعمر بن نفيل وورقة بن نوفل ممن كان على دين عيسى قبل بعثة محمد ، والمراد بالفضل والرحمة المنتفيين على هذا بعثة محمد والقرآن . ثانيها أنه مستثنى من فاعل اتبعتم أيضا لكنه واقع على من لم يبلغ التكليف ويكون الاستثناء منقطعا . ثالثها أنه مستثنى من فاعل أذاعوا ، والمعنى أظهروا خبر الأمن أو الخوف إلا قليلا فلم يظهره . رابعها أنه مستثنى من فاعل علمه : أى علمه الدين يستنبطونه إلا قليلا فلم يعلموه . خامسها أنه مستثنى من فاعل وجدوا : أى إلا قليلا فلم يجدوا فيه اختلافا كثيرا لبلادتهم وعدم معرفتهم . سادسها أن قوله لا تتبعتم خطاب لجميع الناس عموما ، والمراد بالقليل أمة محمد صلى الله عليه وسلم ، وأحسن هذه الأوجه أولها وهو المأخوذ من سياق المفسر وأبعدها الأخير تأمل (قوله فقاتل في سبيل الله) الفاء واقعة في جواب شرط مقدر تقديره إذا نكاسلوا عن القتال فقاتل الخ فانك منصور على كل حال ولو اجتمعت عليك أهل الأرض جميعا (قوله لا تكاف إلا نفسك) هذه الجملة حال من فاعل قاتل ، والمعنى قاتل في سبيل الله ولا تنظر لسكسهم حال كونك غير مكاف إلا نفسك فلا يضررك مخالفتهم وتقاعدهم عن القتال ، وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في شدة الحرب لا يتغير وجهه أبدا بل كان يتبسم إذ ذاك ولا يكثر بملافة الأعداء . قال البوصيري :

مسفر يلتقي الكتبية بسا ما إذا أسهم الوجوه اللقاء (قوله المعنى قاتل ولو وحدك) أى فكان من خصائصه صلى الله عليه وسلم أنه إذا هم بالحرب لا يرجع حتى يحكم الله بينه وبين عدوه (قوله (٢١٩) وحرص المؤمنين) أى بالآيات

الواردة في فضل الجهاد فإن تخلفوا بعد ذلك فلا يضر ونك وإمما وبالهم على أنفسهم (قوله عسى الله الخ) هذا وعد من الله بكنهم وهو وإن ورد بصيغة الترجى فهو فى المعنى محقق لتعلق قدرته وإرادته بذلك ويستحيل تخلف ما تعلق به لأنه يصير

(إِلَّا قَلِيلًا . قَاتِلْ) يَا مُحَمَّد (فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَا تُكَافُ إِلَّا نَفْسَكَ) فَلَا تَهْم بِتَخَلْفِهِمْ عَنْكَ ، الْمَعْنَى قَاتِلْ وَلَوْ وَحْدَكَ فَإِنَّكَ مُوَعِدٌ بِالنَّصْرِ (وَحَرَضَ الْمُؤْمِنِينَ) حَنَمٌ عَلَى الْقِتَالِ وَرَغِبٌ فِيهِ (عَسَى اللَّهُ أَنْ يَكْفَى بَأْسَ) حَرْبِ (الَّذِينَ كَفَرُوا) وَاللَّهُ أَشَدُّ بَأْسًا مِنْهُمْ (وَأَشَدُّ تَنْكِيلًا) تَمْذِيبًا مِنْهُمْ ، فَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَا أُخْرِجَنَّ وَلَوْ وَحْدِي» فَخَرَجَ بِسَبْعِينَ رَاكِبًا إِلَى بَدْرِ الصَّغْرَى فَكَفَى اللَّهُ بَأْسَ الْكُفَّارِ بِإِقَاءِ الرَّعْبِ فِي قُلُوبِهِمْ وَمَنْعَ أَبِي سَفْيَانَ عَنِ الْخُرُوجِ كَمَا تَقَدَّمَ فِي آلِ عِمْرَانَ (مَنْ يَشْفَعْ) بَيْنَ النَّاسِ (شَفَاعَةً حَسَنَةً) مُوَافَقَةً لِلشَّرْعِ (يَكُنْ لَهُ نَصِيبٌ) مِنَ الْأَجْرِ (مِنْهَا) بِسَبَبِهَا (وَمَنْ يَشْفَعْ شَفَاعَةً سَيِّئَةً) مُخَالَفَةً لَهُ ،

عاجزا فلا فرق في تحقق وعد الله بين أن يرد بصيغة الترجى أو غيره (قوله والله أشد بأسا) أى قوة وسطوة (قوله تنكيلا) من النكل وهو في الأصل القيد ثم أطلق على العذاب (قوله والذي نفسى بيده) إمما أقسم بذلك لأنه دائما في حضرة ربه ، وقوله بيده : أى قدرته وكان عليه الصلاة والسلام كثيرا ما يحلف بذلك (قوله فخرج بسبعين راكبا) أى في السنة الرابعة لأن أحدا كانت في الثالثة فلما انصرف منها أبوسفيان نادى بأعلى صوته يا محمد ، وعدك العام القابل في بدر ، فقال عليه الصلاة والسلام إن شاء الله تعالى فلما جاء العام القابل طلب المؤمنين للخروج فتقاعد المنافقون وتبعهم بعض ضعفاء المؤمنين بسبب تنبيط نعيم بن مسعود الأشجى لهم ، قال تعالى حكاية عنه - الذين قال لهم الناس إن الناس قد جمعوا لكم - الآيات ، وقوله بسبعين راكبا تبع في ذلك بعض السير وهو ضعيف ، والراجع أنه خرج معه ألف وخمسمائة من أصحابه وعشرة أفراس واستخلف على المدينة عبد الله بن رواحة فأقاموا على بدر ينتظرون أباسفيان فألقى الله في قلوب الأعداء الرعب ولم يفتعلوا من عمل يسمى الآن بوادى فاطمة فاجتمعت قبائل العرب من كل جهة لأقامة السوق في بدر فصارت الصحابة يتجرون إلى أن رجحوا رجحا عظيما فكثروا في بدر ثمانية أيام فلم تأت الكفار ولم يحصل بينهم حرب أصلا . قال تعالى - فانقلبوا بنعمة من الله وفضل لم يمسسهم سوء - وتقدم بسط القصة في آل عمران (قوله ومنع أبى سفيان) معطوف على إلقاء فهو مصدر (قوله من يشفع شفاعة حسنة) هذه الجملة أفادت أن تحريض النبي للمؤمنين على القتال شفاعة حسنة فله حظ وافر في نظير ذلك . والشفاعة هى سؤال الخير للغير وينتدج في ذلك الدعاء للسلم بظهر الغيب ، فقد ورد « من دعا لأخيه المسلم بظهر الغيب استجيب له وقال له الملك ولك مثل ذلك » وفي الحديث أيضا « ادعوني بالسنة ما عصمتوني بها » قال العلماء : هو الدعاء للمير (قوله ومن يشفع شفاعة سيئة) إمما أطلق



عليها شفاعه مشاكلة لأن حقيقة الشفاعه لا تكون إلا في الخير . قال بعضهم : هي النجيمه وهي نقل السلام لإيقاع العداوة بين الناس ، وقيل هي السعي بالفساد مطلقا ( قوله نصيب ) أشار بذلك إلى أن الكفل مرادف للنصيب وإنما غير تفننا ( قوله مقبينا ) هو في الأصل معناه الوصول لكل أحد قوله ، ومعلوم أن هذا لا يكون إلا من المقتدر أطلق وأريد منه المقتدر بمعنى القادر الذي لا يسجزه شيء ( قوله بما عمله ) أي من خير أو شر ( قوله وإذا حييتم بتحية ) هذان من جملة أفراد الشفاعه الحسنه وفيه تعاليم عاين الأخلاق وهو أنه ينبغي للإنسان أن يجازي على المعروف بأحسن منه أو بمثله . والتحية في الأصل الدعاء بطول الحياة وكانت العرب إذا لقي بعضهم بعضا يقول له حياك الله ثم استعملت في الاسلام ، وإنما اختير لفظ السلام على لفظها الأصلي لأنه أتم وأنفع لأن السلام . معناه السلامة من الآفات الدنيوية والأخروية ورحمة الله إنعامه وإحسانه وبركاته حفظه من الزوال ، وأما طول الحياة فلا يلزم منه السلامة من الآفات بل قد يكون طول الحياة مذموما كما إذا كان في المعاصي فكان السلام بهذا المعنى أتم وأكمل ، وأصل تحية تحية كترية نقات حركة الياء الأولى إلى ما قبلها ثم أدغمت فيها بعدها ( قوله كأن قيل لكم سلام عليكم ) أي بهذا اللفظ وما شابهه كالسلام عليكم أو سلامي عليكم أو سلام الله عليكم والأولى أن يأتي بيمين الجمع ولو كان المسلم عليه واحدا أو منى أوجع نسوة نظرا للآنكة المصاحبين للمسلم عليه فإذا سلم بغير هذا اللفظ كأن الله عليكم أو غير ذلك فلا يجب عليه الرد ومن المطلوب المصاحفة لما ورد أنها تذهب الغل من القلوب ، وأما تعيين اليد فهو مكروه إلا لمن ترحى بركته كشيخ أو والد ، وأما المعاينة فمكروهة إلا لشوق ( ٢٢٠ ) كقدوم من سفر ونحوه . واعلم أن ابتداء السلام سنة وردة فرض كفاية

ولكن الابتداء أفضل من الرد لما ورد أن للبادي تسعين حسنة وللراد عشرة ومثله الوضوء قبل الوقت فإنه مندوب لكنه أفضل من الوضوء بعده الواجب وإبراء العسر مندوب وهو أفضل من إنظاره الواجب وجمع ذلك بعضهم في قوله :

( يَكُنْ لَهُ كِفْلٌ ) نصيب من الوزر ( منها ) بسببها ( وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُّقْتَدِرًا ) فيجازي كل أحد بما عمله ( وَإِذَا حُيِّيتُمْ بِتَحِيَّةٍ ) كأن قيل لكم سلام عليكم ( فَحَيُّوا ) المحي ( بِأَحْسَنَ مِنْهَا ) بأن تقولوا له عليك السلام ورحمة الله وبركاته ( أَوْ رُدُّوْهَا ) بأن تقولوا له كما قال أي الواجب أحدهما والأول أفضل ( إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَسِيبًا ) محاسبا فيجازي عليه ومنه رد السلام وخست السنة الكافر والمبتدع والفاسق والمسلم على قاضي الحاجة ومن في الحمام والآكل فلا يجب الرد عليهم بل يكره في غير الأخير ويقال للكافر وعليك ،

( الله )

الفرض أفضل من تطوع عابد حتى ولو قد جاء منه بأكثر

إلا التطهر قبل وقت وابتداء . للسلام كذلك إبراء العسر وقد تقدم في آخر البقرة ( قوله حيوا ) أصله حيوا استنقلت الضمة على الياء خذفت الضمة فالتقى سا كنان الياء والواو خذفت الياء وضم ما قبل الواو ( قوله بأن تقولوا عليك السلام ورحمة الله وبركاته ) أي فإذا اقتصر البادي على السلام زاد الراد الرحمة والبركة . روى أن رجلا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم السلام عليك ، فقال وعليك السلام ورحمة الله ، وقال آخر السلام عليك ورحمة الله ، فقال وعليك السلام ورحمة الله وبركاته ، وقال آخر السلام عليك ورحمة الله وبركاته ، فقال الرجل نقصتني الفضل عن سلامي فأين ما قال الله ؟ فقال صلى الله عليه وسلم لم تترك لي فضلا فرددت عليك مثله ، ولا يزداد على البركة شيء إلا من البادي ولا من الراد لما ورد أن رجلا سلم على ابن عباس فقال السلام عليكم ورحمة الله وبركاته ثم زاد شيئا ، فقال ابن عباس : إن السلام انتهى إلى البركة ( قوله أوردوها ) أي ردوا مثلها على حد واسئل القرية لأن رد عينها محال ( قوله والمبتدع ) أي صاحب البدعة التي تخالف الشرع ( قوله والفاسق ) أي بالجارحة المتجاهر ( قوله على قاضي الحاجة ) أي ومن في حكمه كمن في محل مستقذر أو في حال الاستنجاء ( قوله ومن في الحمام ) أي في محل الحرارة لا خارجه في محل نزع الثياب ( قوله والآكل ) أي بالفعل بأن كان فيه مشغولا بالمضغ لا وقت خلوه منه فيجب الرد ( قوله بل يكره في غير الأخير ) أي الآكل بالنسبة ( قوله ويقال للكافر وعليك ) أي لأنه يقول في سلامه السام عليك والسام الموت فبرد عليه بقوله وعليك ومحل ذلك ما لم يتحقق منهم النطق بالسلام بافظه وإلا فبرد .

(قوله الله) مبتدأ وإلا هو خبر أول وليجمعنكم خبر ثان ورد بالخبر الأول على منكري التوحيد وبالثاني على منكري البعث (قوله والله) أشار بذلك إلى أن اللام في ليجمعنكم موطئة لقسم محذوف (قوله ليجمعنكم) أي يحشرهم بعد تفرقكم قال تعالى : وهو على جمعهم إذا يشاء قدير (قوله إلى في) أشار بذلك إلى أن إلى المضمنة معنى في ويصح بقاؤها على أصلها ويضمن الفعل معنى يحشر وهو الأقرب لأن التجوز في الفعل أكثر من التجوز في الحرف (قوله لا ريب فيه) أي لا تردد ولا تحير في ذلك اليوم (قوله أي لأحد) أشار بذلك إلى أن الاستفهام إنكاري بمعنى النفي (قوله حديثاً) تمييز (قوله ولما رجع ناس) هذا إشارة لسبب نزول الآية والمراد بالناس عبد الله بن أبي وأصحابه الثلاثة وكانوا منافقين (قوله اختلف الناس) أي الصحابة وقوله اختلفهم أي للاشارة الدالة على كفرهم وقوله وقال فريق لا أي لنطقهم بالشهادتين واللوم في الحقيقة راجع على الفريق الثاني القائل لاقتلهم (قوله فما لكم في المنافقين) ما مبتدأ ولكم جار ومجرور خبر وفي المنافقين متعلق بما تعلق به الخبر أو متعلق بمحذوف حال من فئتین لأنه نعت نكرة تقدم عليها أو متعلق بفئتین لتأويله بمشتق أي مفترقين وقوله فئتین خبر لصار المحذوفة كما قتره المفسر (قوله والله أركسهم) الركس في الأصل النكس (٢٢١) وهو قلب الشيء على رأسه فمعناه على هذا ردهم من حالة العاق وهو عز الاسلام إلى حالة السفلى وهو ذل الكفر بالسبي والقتل (قوله ردهم) أي عن القتال ومنعهم منه ولم يجر على أيديهم خير بسبب كسبهم لما في الحديث « إن العبد ليحرم الخير بالذنب يصيبه » وفي نسخة بددهم أي فرق شملهم وجمعهم (قوله من الكفار الخ) بيان لما عطف عام على خاص (قوله للانكار) أي مع

(اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ) وَاللَّهُ (لَيَجْمَعَنَّكُمْ) مِنْ قُبُورِكُمْ (إِلَى) فِي (يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا رَيْبَ) شَكٍّ (فِيهِ وَمَنْ) أَيْ لَا أَحَدَ (أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا) قَوْلًا . وَلَمَّا رَجَعَ نَاسٌ مِنْ أَحَدِ اخْتَلَفَ النَّاسُ فِيهِمْ فَقَالَ فَرِيقٌ اقْتُلْهُمْ وَقَالَ فَرِيقٌ لَا ، فَنَزَلَ (فَمَا لَكُمْ) أَيْ مَا شَأْنُكُمْ صِرْتُمْ (فِي الْمُنَافِقِينَ فِتْنَتَيْنِ) فَرِيقَتَيْنِ (وَاللَّهُ أَزْكَاهُمْ) رَدَّهُمْ (بِمَا كَسَبُوا) مِنَ الْكُفْرِ وَالْعَصَايِ (أَتُرِيدُونَ أَنْ تَهْدُوا مَنْ أَضَلَّ) (اللَّهُ) أَيْ تَعْدُوهُمْ مِنْ جَمَلَةِ الْمُهْتَدِينَ وَالِاسْتِفْهَامِ فِي الْمَوْضِعَيْنِ لِلانْكَارِ (وَمَنْ يُضِلَّهُ) (اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ سَبِيلًا) طَرِيقًا إِلَى الْهُدَى (وَدُّوا) تَمْنَوْا (لَوْ تَكْفُرُونَ كُلَّ كَفَرُوا فَتَكْفُرُونَ) أَتُمْ وَهُمْ (سَوَاءٌ) فِي الْكُفْرِ (فَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ أَوْلِيَاءَ) تَوَالِيَهُمْ وَإِنْ أَظْهَرُوا الْإِيمَانَ (حَتَّى يُهَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ) هَجْرَةٌ صَحِيحَةٌ تَحَقُّقُ إِيْمَانِهِمْ (فَإِنْ تَوَلَّوْا) وَأَقَامُوا عَلَى مَا هُمْ عَلَيْهِ (فَتَّخِذُوهُمْ) بِالْأَمْرِ (وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ وَلَا تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ وَليًا) تَوَالِيَهُ (وَلَا نَصِيرًا) تَنْتَصِرُونَ بِهِ عَلَى عَدُوِّكُمْ (إِلَّا الَّذِينَ يَصِلُونَ) يَلْجِثُونَ (إِلَى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ) عَهْدٌ بِالْأَمَانِ لَهُمْ وَلَمْ يَصِلْ إِلَيْهِمْ كَمَا عَاهَدَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ هَلَالُ بْنُ عُوَيْرٍ الْأَسْلَمِيُّ ،

اتوا بيخ ، والمعنى لا تفتروا في قتالهم ولا تجعلوهم من المهتدين ولا تعدوهم منهم وهذا إشارة لئلا يأس من هدايتهم فلم يهتدوا بعد ذلك أبداً (قوله كما كفروا) نعت محذوف والتقدير ودوا لو تكفرون كفرا مثل كفرهم (قوله فلا تتخذوا منهم أولياء) مفرع على قوله ودوا لو تكفرون والجمع باعتبار الأفراد (قوله حتى يهاجروا) غاية في عدم اتخاذ الأولياء منهم ، والمعنى امتنعوا من اتخاذ الأولياء منهم إلى أن تقع منهم الهجرة بمعنى الجهاد في سبيل الله محاصرين له الدين . واعلم أن الهجرة ثلاثة أقسام : هجرة المؤمنين في أول الاسلام وهي قوله تعالى : للفقراء المهاجرين ، وهجرة المنافقين وهي خروجهم للقتال مع رسول الله صابرين محتسبين لأغراض الدنيا وهي الواردة هنا ، وهجرة عن جميع المعاصي وهي التي قال فيها عليه الصلاة والسلام « المهاجر من هجر ما نهى الله عنه » (قوله فإن تولوا) أي أعرضوا عما أمرتهم به وقوله وأقاموا على ما هم عليه دفع به ما يتوهم من قوله تولوا أنه كان حصل منهم إقبال ثم أعرضوا . فأجاب بأن المراد أقاموا وداموا على ما هم عليه (قوله حيث وجدتموهم) أي في حل أو حرم لأنهم من جملة الكفار فيفعل بهم ما فعل بسائر الكفار (قوله إلا الذين يصلون) هذا استثناء من الأخذ والقتل فقط ولا يرجع للوالة فانها لا تجوز مطلقا (قوله إلى قوم بينكم وبينهم ميثاق) أي وهم المسلمون فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم وقت خروجه إلى مكة قد وقع بينه وبين هلال بن عوير الأسلمي عهد أن لا يعين على النبي ولا يعينه وعلى أن من لجأ إليه لا يتعرض له وكذلك بنو بكر بن زيد وخزاعة .

( قوله أوجاءوكم ) معطوف على يصلون كما صدر الموصول للفسر فالمستثنى فربان : فريق التجأ للعاهدين وفريق ترك قتالنا مع قومهم وقتال قومهم معاً ( قوله وقد حصرت صدورهم ) أى وهم بنومدج جاءوا لرسول الله غير مقاتلين ( قوله وهذا ) أى قوله إلا الذين يصلون وقوله أوجاءوكم وقوله وما بعده أى وهو قوله فإن اعتزلوكم إلخ ( قوله منسوخ بآية السيف ) أى التى نزلت في براءة وهى قوله تعالى : فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم الآيات فصار بعد نزول آية السيف لا يقبل منهم عهد أبداً إلى أن انتشر الاسلام فخصت آية السيف بالجزية واليهود ( قوله ولو شاء الله إلخ ) هذا تسليية للمؤمنين وتذكير لنعم الله عليهم ( قوله لسلمهم ) هذا تمهيد لجواب لو وجوابها قوله فلقاتلوكم ( قوله ولكنه لم يشأ إلخ ) أشار بهذا الاستدراك إلى تميم القياس لأنه ذكر المقدم بقوله : ولو شاء الله، والثالث بقوله : لسلمهم عليكم فذكر المفسر نقض المقدم بقوله ولكن والنتيجة بقوله : فأتى في قلوبهم الرعب ( قوله فإن اعتزلوكم ) أى بوجه من الوجوه المتقدمة وهى التجاؤهم إلى من بيننا وبينه عهد، أو تركهم القتال . منا ومع قومهم ( قوله أى انقادوا ) للصلح والأمان ورضوا به ( قوله آخرين ) أى قوما آخرين من المنافقين وسيأتى أنهم أسد وغطفان كانوا حول المدينة فأسلموا ظاهراً ليأمنوا ( ٢٢٢ ) من القتل والأمر وكانوا إذا خلوا بالكفار يقولون آمنا بالقرء

والعقب والحنفاء وإذا لقوا النسي وأصحابه يقولون إنا على دينكم ليأمنوا من الفريقين ( قوله وقعوا أشد وقوع ) أى رجعوا إلى الشرك أعظم رجوع ( قوله لغدرهم ) أى خيانتهم ( قوله وما كان لمؤمن ) أى لا يسوغ ولا يصح لمصنف بالإيمان أن يقتل أخاه في الإيمان ، والمعنى يبعد كل البعد لأن شأن الإيمان الرأفة والرحمة بالآخوان قال تعالى مدحا في أصحاب رسول الله : أشداء على الكفار رحماء

( أُوْ) (الَّذِينَ) (جَآؤْكُمْ) (وَقَدْ) (حَصَرْتُمْ) ضَاقَتْ (صُدُورُهُمْ) (عَنْ) (أَنْ) (يُقَاتِلُوكُمْ) (مَعَ) (قَوْمِهِمْ) (أَوْ) (يُقَاتِلُوا) (قَوْمَهُمْ) (مَعَكُمْ) أى مسكين عن قتالكم وقتالهم فلا تتعرضوا إليهم بأخذ ولا قتل، وهذا وما بعده منسوخ بآية السيف ( وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ ) تسليطهم عليكم ( لَسَلَطْنَاهُمْ عَلَيْكُمْ ) بأن يقوى قلوبهم ( فَلَقَاتِلُوكُمْ ) ولكنه لم يشأ فأتى في قلوبهم الرعب ( فَإِنْ ) (أَعْتَزَلُوكُمْ) فَلَمْ يُقَاتِلُوكُمْ (وَأَلْقُوا إِلَيْكُمُ السَّلَامَ) (الصلح أى انقادوا) (فَجَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيلًا) طريقاً بالأخذ والقتل ( سَتَجِدُونَ آخَرِينَ يُرِيدُونَ أَنْ ) (يَأْمَنُواكُمْ) بإظهار الإيمان عندكم ( وَيَأْمَنُوا قَوْمَهُمْ ) بالكفر إذا رجعوا إليهم وهم أسد وغطفان ( كُلُّمَا رُدُّوا إِلَى الْفِتْنَةِ ) دعوا إلى الشرك ( أَرَكِسُوا فِيهَا ) وقعوا أشد وقوع ( فَإِنْ لَمْ ) (يَعْتَزِلُوكُمْ) (بَتَرَكْ قِتَالَكُمْ) (وَلَمْ) (يَلْقُوا إِلَيْكُمُ السَّلَامَ) (وَلَمْ) (يَكُفُّوا أَيْدِيَهُمْ) عنكم ( فَخَذُّوهُمْ ) بالأسر ( وَأَقْتُلُوهُمْ ) حيث تَقَعْتُمُوهُمْ وَأُولَئِكَ جَعَلْنَا لَكُمْ عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا مُبِينًا ) برهانا بينا ظاهراً على قتلهم وسيبهم لغدرهم ( وَمَا كَانَ ) (لِلْمُؤْمِنِينَ أَنْ) (يَقْتُلُوا مُؤْمِنًا) أى ما ينبغي أن يصدر منه قتل له ( إِلَّا خَطَأً ) مخطئاً في قتله من غير قصد ( وَمَنْ ) (قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَأً ) بأن قصد رمى غيره كصيد أو شجرة فأصابه أو ضربه بما لا يقتل غالباً ( فَتَحْرِيرُ ) (عَقَبِ) (رَقَبَةٍ) نسمة (مُؤْمِنَةٍ) عليه ( وَدِيَةٌ مُسَلَّمةٌ ) مؤداة ( إِلَى أَهْلِهِ ) أى ورثة المقتول

( إلا )

بينهم ( قوله إلا خطأ ) الاستثناء منقطع لأن مقابله محمول على العمد

والمعنى لكن قد يقع خطأ ويصح أن يكون متصلاً والمعنى لا ينبغي أن يقع القتل من المؤمن للمؤمن في حال من الأحوال إلا في حالة الخطأ ( قوله مخطئاً ) أشار بذلك إلى أن خطأ حال إلا أنه مؤول باسم الفاعل ( قوله من غير قصد ) أى للضرب من أصله أو ضرب من يجوز له ضربه فصادف غيره ( قوله ومن قتل مؤمناً خطأً ) حاصل ما ذكره في الخطأ ثلاثة أقسام : لأن المقتول إما مؤمن وورثته مسلمون أو مؤمن وورثته حرييون أو معاهد، فالأول فيه الدية والكفارة وكذا الثالث . وأما الثاني ففيه الكفارة فقط ومن إما اسم موصول مبتدأ وقتل صلتها وقوله فتحرير خبره وقرن بالفاء لشبهه بالشرط ، وإما اسم شرط وقتل فعله وقوله فتحرير جوابه والجملة خبره من حيث كونه مبتدأ ( قوله عليه ) أشار بذلك إلى أن قوله فتحرير مبتدأ خبره محذوف ويصح أن يكون خبراً محذوفاً والتقدير فالواجب عليه تحرير إلخ أو فاعل بهل محذوف أى فيجب عليه تحرير ( قوله ودية ) معطوف على تحرير والدية في الأصل مصدر أطلقت على المال المأخوذ في نظير القتل وهو المراد هنا ولذا وصفها بمسئمة وأصلها ودى حذفت الواو وعوض عنها تاء التأنيث .

(قوله إلا أن يصدقوا) أصله يتصدقوا فليتأهوا صادوا وأدغمت في الصاد وهو حال من أهله والمعنى إلا متصدقين (قوله بأن يغفوا) أي أهله ومعنى الغفو عنها صدقة تنبئها على فضله لأن كل معروف صدقة (قوله أنها مائة من الإبل) هذا مخصوص بأهل الإبل وأما على أهل الذهب فآلف دينار وعلى أهل الورق اثنا عشر ألف درهم (قوله بنت مخاض) أي وهي ما أوفت سنة ودخلت في الثانية (قوله وكذا بنات لبون) أي وابن اللبون ما أوفى سنتين ودخل في الثالثة (قوله وحقق) الحققة ما أوفت ثلاث سنين ودخلت في الرابعة وقوله وجذاع الجذعة ما أوفت أربع سنين ودخلت في الخامسة (قوله وأنها على عاقلة القتال) أي وهو إن كان غنيا كواحد منهم عند مالك وعند الشافعي ليس عليه شيء منها وهذه دية الخطأ وأما دية العمد فمغلطة من أربعة أنواع بإسقاط ابن اللبون من كل نوع خمس وعشرون عند مالك إلا إذا قتل الأب ابنه عمدا غير قاصد إزهاق روحه بأن لم يذبحه فعليه ثلاثون حقة وثلاثون جذعة وأربعون خلفه والخلفة الناقة الحامل والتغليظ عند الشافعي يكون بتلك الأنواع الثلاثة لا غير (قوله إلا الأصل والفرع) هذا مذهب الشافعي وأما عند مالك فلا فرق بين الأصل والفرع وغيرها في أن كلا منهما يدفع حكمه (قوله على النفي منهم نصف دينار) (٢٢٣) يؤخذ منه أن العاقلة غير

محدودة بعدد وهو مذهب الشافعي وعند مالك تفرض الدية على ما زاد على ألف من أقاربه وقيل على سبعمائة (قوله وإن كان من قوم عدو لكم) أي بأن جاء من بلاد الكفر وأسلم عندنا ثم قتل خطأ (قوله حرب بكسر الحاء أي محارب) (قوله وإن كان من قوم الخ) أي بأن كان يهوديا أو نصرانيا أو مجوسيا (قوله وهي ثلاث دية المؤمن) هذا مذهب الإمام الشافعي وأما عند مالك فهو على النصف من الحر المسلم

(إِلَّا أَنْ يَصَدَّقُوا) يتصدقوا عليه بها بأن يغفوا عنها وبينت السنة أنها مائة من الإبل عشرون بنت مخاض وكذا بنات لبون وبنو لبون وحقق وجذاع وأنها على عاقلة القتال وهم عصيته إلا الأصل والفرع موزعة عليهم على ثلاث سنين على النفي منهم نصف دينار والمتوسط ربع كل سنة فَإِنْ لَمْ يَفُوا فَمِنْ بَيْتِ الْمَالِ فَإِنْ تَعَذَّرَ فَعَلَى الْجَانِي (فَإِنْ كَانَ) المقتول (مِنْ قَوْمٍ عَدُوٍّ) حرب (لَكُمْ) وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ (على قاتله كفارة ولا دية تسلم إلى أهله لحرابته (وَإِنْ كَانَ) المقتول (مِنْ قَوْمٍ يَبْتَغِيكُمْ وَيَبْتَغِيهِمْ مِيثَاقٌ) عهد كأهل الذمة (فَدْيَةٌ) له (مُسَلَّمَةٌ إِلَى أَهْلِهِ) وهي ثلث دية المؤمن إن كان يهوديا أو نصرانيا وثلاثا عشرها إن كان مجوسيا (وَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ) على قاتله (فَمَنْ لَمْ يَجِدْ) الرقبة بأن فقدوها وما يحصلها به (فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ) عليه كفارة ولم يذكر الله تعالى الانتقال إلى الطعام كالظهار وبه أخذ الشافعي في أصح قوليّه (تَوْبَةٌ مِنَ اللَّهِ) مصدر منصوب بفعله المقدر (وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا) بخلقها (حَكِيمًا) فيما دبره لهم (مَنْ يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُتَعَمِّدًا) بأن يقصد قتله بما يقتل غالبا عالما بإعماه (فَجَزَاؤُهُ

جَهَنَّمَ

كأثني الحر المسلم (قوله وثلاثا عشرها إن كان مجوسيا) هذا باتفاق بين مالك والشافعي وأثناء على النصف منه (قوله الرقبة) قدره إشارة إلى أن مفعول يجد محذوف (قوله فصيام شهرين متتابعين) يقال فيه من الأعراب ما قيل في تحرير رقبة (قوله وبه أخذ الشافعي) أي ومالك (قوله للمقدر) أي وتقديره تاب الله عليكم توبة ويصح أن يكون مفعولا لأجله أي شرع لكم ذلك لأجل التوبة عليكم هو الأحسن. إن قلت إن الخطأ ليس بذنب فما معنى التوبة منه. أجيب بأن ذلك لجبر الحلل الذي حصل منه في عدم إمعان النظر والتحفظ (قوله ومن يقتل مؤمنا متعمدا) مقابل قوله ومن قتل مؤمنا خطأ وقوله متعمدا أي وعدوانا ليخرج المقتول قصاصا أو حدا كالزاني الحصن والحارب. وسبب نزولها أن رجلا يقال له مقيس ابن صبابه أسلم هو وأخوه هشام على يد رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة ثم إن مقيسا وجد أخاه مقتولا في بني النجار فأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك فأرسل معه رجلا يقال له فهر من بني مهران إلى بني النجار فقال لهم إن رسول الله يأمركم أنكم إذا عرفتم عيين القتال فسلموه لمقيس وإن لم تعرفوه فاعطوا له الدية فقالوا سمعنا وطاعة إنا لانعرف عيين القتال وأعطوا مائة بغير فلما ذهب من عندهم سؤفه الشيطان لمقيس أن يقتل فهر بدل أخيه فتأخر عنه وضربه فقتله وركب بغيرا

وساق باقيا راجعا إلى مكة ، وقال شعرا في ذلك :

قتلت به فهرا وأحملت عقله امرأة بنى التجار أرباب قارع  
وأدركت ناري واضطجعت توسدا وكنت إلى الأصنام أول راجع

فنزلت فيه الآية ولما كان عام الفتح استثناه النبي عن أمته فقتله الصحابة وهو متعاق بأستار الكعبة فعلى هذا الخلود في الآية على ظاهره (قوله خالدا) حال من الضمير في جزاؤه (قوله وغضب الله عليه) معطوف على محذوف والتقدير حكم الله عليه بذلك وغضب الله عليه (قوله ولعنه) عطف على غضب الله عليه مرادف لأن اللعنة هي الغضب (قوله وهذا مؤول الخ) شرع في ذكر الأجوبة عن السؤال الوارد على الآية ، وحاصله أن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب وظاهر الآية يقتضي أن جزاء القاتل عمدا الخلود في النار ولو مات مؤمنا وليس كذلك ، فأجاب المفسر عن ذلك بثلاثة أجوبة: الأول أنه محمول على المستحل لذلك، الثاني أن هذا جزاؤه إن جوزى أى إن عا له الله بعدله جزاءه بذلك وإن عا له بفضل خاف أن لا يدخله النار ولكن في هذا الجواب شيء لأن فيه تسليم أنه إذا جوزى يخلد في النار وهو غير سديد للقواطع الدالة على أنه لا يخلد في النار إلا من مات على الكفر ، وقد أجاب البيضاوي بجواب آخر وهو أنه يحمل الخلود على طول المكث، الثالث أشار له المفسر بقوله وعن ابن عباس الخ (قوله وأنها ناسخة) (٢٢٤) الأولى مخصصة وكلام ابن عباس خارج مخرج الزجر والتشديد وليس على

حقيقته على مقتضى مذهب أهل السنة (قوله وسبق قدرها) أى في تفسير الآية التي قبلها (قوله أن بين العمد والخطأ الخ) سبق للمفسر أنه أدخله في الخطأ بقوله أضر به بما لا يقتل غالبا (قوله يسمى شبه العمد) أى فأشبهه العمد من حيث تغليظ الدية بكونها من ثلاثة أنواع ثلاثين حقة وثلاثين

خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَأَعْنَهُ ) أبعده من رحمته ( وَأَعْدَلُهُ عَذَابًا عَظِيمًا ) في النار وهذا مؤول بمن يستحلّه ، أو بأن هذا جزاؤه إن جوزى ، ولا بدع في خلف الوعيد لقوله « ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء » وعن ابن عباس أنها على ظاهرها وأنها ناسخة لغيرها من آيات المغفرة وبينت آية البقرة أن قاتل العمد يقتل به وأن عليه الدية إن عفى عنه وسبق قدرها وبينت السنة أن بين العمد والخطأ قتلا يسمى شبه العمد ، وهو أن يقتله بما لا يقتل غالبا فلا قصاص فيه بل دية كالعمد في الصفة والخطأ في التأجيل والحمل وهو والعمد أولى بالكفارة من الخطأ . ونزل لما سر نهر من الصحابة برجل من بنى سليم وهو يسوق غنما فسلم عليهم فقالوا ماسلم علينا إلا نقيّة فقتلوه واستاقوا غنمه ( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا ضَرَبْتُمْ ) سافرتم للجهاد ( فِي سَبِيلِ اللَّهِ

فبينوا)

جذعة وأربعين خلفه وأشبه الخطأ من حيث كونه لا قصاص فيه وهذا مذهب

الشافعي ، وعند أبي حنيفة لا يقتص من القاتل إلا إذا قتله بآلة محددة كسيف وبنديق وإلا فيلزمه الدية وعند مالك يقتص من القاتل إذا قتل بأي آلة ولو بضرب كف أو سوط لا بكروحة (قوله في الصفة) أى من حيث كونها من ثلاثة أنواع (قوله في التأجيل) أى كونها على ثلاث سنين وقوله والحمل أى كون العاقلة تحملها (قوله وهو) أى شبه العمد وقوله أولى بالكفارة أى فتجب وهذا مذهب الشافعي وعند مالك ليس كالخطأ بل تستحب الكفارة فقط (قوله ونزل لما سر نهر الخ) هذه رواية ابن عباس في سبب نزول الآية وروى عنه أيضا أنها نزلت في رجل من بني مرة بن عون يقال له مرادس بن نهيك وكان من أهل فدك لم يسلم من قومه غيره فلما سمعوا بسرية رسول الله صلى الله عليه وسلم هربوا وبقي ذلك الرجل فلما رأى الخيل خاف أن لا يكونوا مسلمين فألحاه غنمه إلى عاقول من الجبل وصعد هو الجبل فلما تلاحقت الخيل معهم يكبرون فعرف أنهم من أصحاب رسول الله فكبر ونزل وهو يقول : لا إله إلا الله محمد رسول الله عليكم فنفساه أسامة بن زيد بسيفه فقتله واستاق غنمه ثم رجعوا إلى رسول الله فأخبروه الخبر فوجد رسول الله من ذلك وجدا شديدا وكان قد سبقهم الخبر فقال عليه الصلاة والسلام « أقتاتموه إرادة مامعه ، ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم على أسامة هذه الآية فقال أسامة استغفر لي يا رسول الله فقال كيف أنت بلا إله إلا الله يقولها ثلاث مرات قال أسامة فما زال رسول الله يكررها حتى وددت أنى لم أكن أسلمت إلا يومئذ ثم استغفر له رسول الله وقال أعتق رقبة» وروى عن أسامة أنه قال: قلت يا رسول الله إنما قالها خوفا من السلاح فقال أفلأشقت عن قلبه حتى تعلم أقالها خوفا أم لا.

(قوله فتبينوا) أى تمهلوا حتى يكشف لكم حقيقة الأمر وما وقع من الصحابة اجتهد غير أنهم غفطون فيه حيث اعتمدوا على مجرد الظن فلذا عاتبهم الله على ذلك وهذا مرتب على وعيد القاتل عمدا أى حيث ثبت الوعيد العظيم للقاتل عمدا قالوا جب التثبت والتحفظ فرتب على ذلك ما وقع من الصحابة (قوله في الموضعين) أى هنا وقوله فيما أتى فمن الله عليكم فتبينوا وبقى موضع ثالث في الحجرات وهو قوله تعالى إن جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا وفيه القراءتان ويحتمل أن قوله في الموضعين أى ما هنا بشقيه والحجرات والأول أقرب (قوله بألف ودونها) أى فهما قراءتان سبعيتان وروى عن عاصم كسر السين وسكون اللام وهى بمعنى المفتوحة (قوله أى التحية أو الانقياد) لف ونشر مرتب (قوله التى هى أمانة على إسلامه) تقدم أنه وقع منه الأمران (قوله بتبتون) النهى منصب على القيد والمقيد معا وليس كقولهم لا تطلب العلم بتبني به الدنيا (قوله فعند الله) تعليل للنهى المذكور (قوله كذلك كنتم من قبل) أى كنتم مثله في مبدأ الإسلام (قوله فمن الله عليكم) أى قبل منكم النطق بالشهادتين ولم يأمر بالبحث عن سراركم (قوله فتبينوا) أى في المستقبل في مثل هذه الواقعة فهو (٢٢٥) تأكيد لفظي وقيل ليس تأكيداً

لاختلاف متعلقيهما لأن الأول فيمن يقتلونه والثاني في شأن نعمة الله عليكم بالإسلام لتشكروه (قوله من المؤمنين) متعلق بحذف حال من القاعدون (قوله بالرفع صفة) أى لقوله القاعدون إما لأن غير إذا وقعت بين ضدين قد تعرف أولاً أن ال في القاعدون للجنس فاشبه النكرة والظاهر أنه مرفوع على البدلية من القاعدون لأنه لا يشترط استواء البدل والبدل منه تعريفاً أو تنكيراً (قوله والنصب استثناء) أى فهما قراءتان سبعيتان (قوله من زمانة)

فَتَبَيَّنُوا) وَفِي قِرَاءَةِ بِالثَّلَاثَةِ فِي الْمَوْضِعَيْنِ (وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ أَلْقَى إِلَيْكُمُ السَّلَامَ) بِالْأَلْفِ وَدُونَهَا أَى التحية أو الانقياد بقوله : كلمة الشهادة التى هى أمانة على الإسلام (لَسْتَ مُؤْمِنًا) وَإِنَّمَا قُلْتَ هَذَا تَقِيَةً لِنَفْسِكَ وَمَالَكَ فَتَقْتُلُوهُ (تَبْتَغُونَ) تَطْلُبُونَ بِذَلِكَ (عَرَضَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا) مَتَاعُهَا مِنَ الْغَنِيمَةِ (فَعِنْدَ اللَّهِ مَغَائِمٌ كَثِيرَةٌ) تَنْفِيكٌ عَنْ قَتْلِ مِثْلِهِ لِمَا لَهُ (كَذَلِكَ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلُ) تَعَصُّمٌ دِمَائِكُمْ وَأَمْوَالِكُمْ بِمَجْرَدِ قَوْلِكُمُ الشَّهَادَةَ (فَنَزَّ اللَّهُ عَلَيْكُمْ) بِالِاشْتِهَارِ بِالْإِيمَانِ وَالِاسْتِقَامَةِ (فَتَبَيَّنُوا) أَنْ تَقْتُلُوا مُؤْمِنًا وَافْعَلُوا بِالْإِسْلَامِ كَمَا فَعَلَ بِكُمْ (إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَمَّا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا) فَيَجَازِيكُمْ بِهِ (لَا يَسْتَوِي الْقَاعِدُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ) عَنْ الْجَاهِدِ (غَيْرُ أَوْلَى الضَّرَرِ) بِالرَّفْعِ صِفَةً وَالنَّصْبِ اسْتِثْنَاءً مِنْ زَمَانَةٍ أَوْ عَمَى أَوْ نَحْوِهِ (وَالْمُجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ، فَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقَاعِدِينَ) لِضَرَرِ (دَرَجَةٍ) فَضِيلَةٍ لَاسْتَوَائِهِمَا فِي النِّيَّةِ وَزِيَادَةِ الْمُجَاهِدِينَ بِالْمُبَاشَرَةِ (وَكُلًّا) مِنَ الْفَرِيقَيْنِ (وَعَدَ اللَّهُ الْحُسْنَى) الْجَنَّةَ (وَفَضَّلَ اللَّهُ الْمُجَاهِدِينَ عَلَى الْقَاعِدِينَ) لِغَيْرِ ضَرَرٍ (أَجْرًا عَظِيمًا) وَيَبْدُلُ مِنْهُ (دَرَجَاتٍ مِنْهُ) مَنَازِلَ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ مِنَ السَّكْرَامَةِ (وَمَغْفِرَةً وَرَحْمَةً) مَنْصُوبَانِ بِفَعْلِهِمَا الْمَقْدَرِ (وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا) لِأَوَّلِيَّاتِهِ (رَحِيمًا) بِأَهْلِ طَاعَتِهِ . وَنَزَلَ فِي جَمَاعَةٍ أَسْلَمُوا وَلَمْ يَهَاجِرُوا قَتَلُوا يَوْمَ بَلَدٍ مَعَ الْكُفَّارِ (إِنَّ الَّذِينَ تَوَفَّيْتُمْ ،

بيان للضرر وهى المرض وقوله أو نحوه أى كالعرج (قوله فضيلة) أى فى الآخرة والمعنى أن من تقاعد عن القتال لمرض ونحوه فهو ناقص عن المباشرين للجهاد درجة لأنهم استنوا معهم فى الجهاد بالنية وإنما زاد المجاهدون بالمباشرة وكل من القسمين وعده الله بالجنة (قوله الجنة) أى لحسن عقيدتهم وخلوص نيتهم (قوله درجات) قيل سبعة وقيل سبعون وقيل سبعمائة كل درجة كما بين السماء والأرض (قوله بفعلهما المقدّر) أى غفر لهم مغفرة ورحمهم رحمة (قوله قتلوا يوم بئر) أى وهل ماتوا عصاة أو كفاراً خلاف لأن الهجرة كانت ركناً أو شرطاً فى صحة الإسلام قال تعالى : والذين آمنوا ولم يهاجروا مالكم من ولايتهم من شئ حتى يهاجروا وهذا كان قبل الفتح ثم نسخ بعده والقاتل لمؤلاء الملائكة أعلمهم بأن الله لم يقبل منهم الإسلام لفقد شرطه وهو الهجرة مع قدرتهم عليها وليس التخلف من أجل صيانة المال والعيال عسرا والتباعد من ذلك أنهم ماتوا كفاراً (قوله إن الذين توفاهم) يصح أن يكون ماضياً ولم يؤت فيه بعلامة التائبين لأن التائبين مجازى ويصح أن يكون مضارعاً حذف منه إحدى التاءين والأصل توفاهم ، قال ابن مالك :

وما بتأمن ابتدى قد يقتصر فيه على تاكيتين العبر (قوله اللائكة) يعنى ملك اللوت وهو عزرائيل وإنما جمع تعظيما وقيل المراد أعوانه وهم ستة ثلاثة منهم يقضون أرواح المؤمنين وثلاثة منهم يقبضون أرواح الكفار (قوله قالوا لهم موبجين) أى عند قبض أرواحهم (قوله فيم كنتم) ما اسم استفهام حذف ألفها وأولها لها إن تقف (قوله أى فى أى شئ كنتم) أى كنتم مؤمنين أم كفارا وما فى الاستفهام إن جرت حذف ألفها وأولها لها إن تقف (قوله أى فى أى شئ كنتم) أى كنتم مؤمنين أم كفارا (قوله قالوا كننا مستضعفين) هذا اعتذار غير صحيح فلذا ردت اللائكة عليهم هذا الاعتذار (قوله فأولئك مأواهم جهنم) هذا هو خبر إن وقرن بالفاء لأنه فى الأصل خبر عن الوصول وهو يشبه الشرط (قوله هى) هذا هو الخصوص بالدم (قوله إلا المستضعفين) هذا الاستثناء منقطع على التحقيق (قوله من الرجال) هو وما بعده بيان للمستضعفين وذلك كعباس بن ربيعة وسمعة بن هشام وغيرهما وقوله والنساء والولدان ، قال ابن عباس : كنت وأنا وأخى من المستضعفين من النساء والولدان (قوله لا يستطيعون حيلة) هذه الجملة إمامستانفة مبينة للاستضعاف جواب سؤال مقدر تقديره ماوجه استضعافهم أو صفة للمستضعفين (قوله فأولئك عسى الله أن يعفو عنهم) عسى فى كلام الله بمنزلة التحقيق لعلمه بعواقب الأمور وقدرته على كل شئ ، وأما فى كلام غيره فلا رجاء لجله بعواقب الأمور وعجزه (قوله ومن يهاجر) هذا ترغيب فى الهجرة (قوله مهاجرا) بالفتح أى أما كن يهاجر إليها وعبر عنها بالمراغم إشارة إلى أن من فعل ذلك (٢٢٦) أرغم الله به أنف عدوه أى يقهره ويذله والرغام فى الأصل التراب

الملائكة ظالمى أنفسهم (بالمقام مع الكفار وترك الهجرة (قالوا) لهم موبجين (فيم كنتم) أى فى أى شئ كنتم فى أمر دينكم (قالوا) معتذرين (كننا مستضعفين) عاجزين عن إقامة الدين (فى الأرض) أرض مكة (قالوا) لهم توبيخا (ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها) من أرض الكفر إلى بلد آخر كما فعل غيركم ، قال الله تعالى (فأولئك مأواهم جهنم وساءت مصيرا) هى (إلا المستضعفين من الرجال والنساء والولدان) الذين (لا يستطيعون حيلة) لا قوة لهم على الهجرة ولا نفقة (ولا يهتدون سبيلا) طريقا إلى أرض الهجرة (فأولئك عسى الله أن يعفو عنهم وكان الله عفوا غفورا) ومن يهاجر فى سبيل الله يجد فى الأرض مراعما مهاجرا (كثيرا وسعة) فى الرزق (ومن يخرج من بيته مهاجرا إلى الله ورسوله ثم يدركه الموت) فى الطريق كما وقع لجندع بن ضمرة الليثى (فقد وقع) ثبت (أجره على الله وكان الله عفوا رحيما) وإذا ضربتم (سافرتهم) فى الأرض فليس عليكم جناح (فى أن تقصروا

فأطلق وأريد لازمه وهو الدل والهوان لأن من التصق أنفه بالتراب فقد ذل وصغر (قوله كما وقع لجندع بن ضمرة الليثى) وذلك أنه لما نزل قوله تعالى - إن الذين توفاهم الملائكة- الآيات بعث بها صلى الله عليه وسلم إلى مكة فتليت على المسلمين الذين كانوا فيها إذ ذاك فسمعها رجل من بنى ليث شيخ مريض كبير

يقال له جندع بن ضمرة فقال والله ما أنا ممن استثنى الله فأتى لأجد حيلة ولئى من المال ما يلبقى إلى المدينة وأبعد منها والله لا أبيت بمكة أخرجونى فخرجوا به على سرير حتى أتوا به التنعيم فأدركه الموت فصفق يمينه على شماله ثم قال اللهم هذه لك وهذه لرسولك أبيك على ما يبعك رسولك ثم مات فبلغ خبره أصحاب رسول الله فقالوا لو وافى المدينة لكان أتم وأوفى أجرا وضحك منه المشركون وقالوا ما أدرك ما طاب فزلت الآية (قوله فقد وقع أجره على الله) أى تفضلا منه وكرما ويدخل فى ذلك من قصد أى طاعة ثم عجز عن إتمامها فيكتب له ثوابها كاملا وقوله على الله أى عنده وفى علمه (قوله وإذا ضربتم فى الأرض) ذكر هذه الآية عقب الهجرة للترغيب فيها فكأنه قال لا بأس فى الهجرة ولا مشقة فيها لكون الصلاة تقصر فيها فهذا من جملة السعة التى يرونها فى السفر (قوله سافرتهم) أى سفرا طويلا وسيأتى أن أقله أربعة برد عند الشافى والبريد أربعة فراسخ والفرسخ ثلاثة أميال والميل ستة آلاف ذراع والذراع ستة وثلاثون أصبعا والأصبغ ست شعيرات والشعيرة ست شعرات من شعر البرذون وكذا عند مالك وعند أبى حنيفة ثلاثة أيام من أقصر الأيام مع الاستراحات فلا يصح التقصر فى أقل من أربعة برد عند مالك والشافى ولا فى أقل من ثلاثة أيام عند أبى حنيفة إلا فى مناسك الحج فانهم يقصرون فى أقل من ذلك للسنة (قوله فى أن تقصروا) قدر المفسر فى إشارة إلى أن قوله أن تقصروا أن وما دخلت عليه فى تأويل مصدر مجرور بالحرف والجار والمجرور متعلق بجناح أى ليس عليكم جناح فى القصر .

(قوله من الصلاة) يصح أن تكون بعبسية وأل في الصلاة للجنس أى وهو الرباعيات ويصح أن تكون زائدة على مذهب الأخفش وأل للجنس والراد جنس مخصوص وهو الرباعية وقد بين بالسنة (قوله بأن تردوها من أربع إلى اثنتين) هذا أحد أقوال ثلاثة لأنه اختلف هل فرضت الصلاة كاملة ثم نقصت في السفر وبقيت في الحضر على حالها أو فرضت ناقصة فبقيت في السفر وزيدت في الحضر وقيل فرض كل مستقلا (قوله ببيان للواقع) أى قوله إن خفتم الخ أى لأن غالب أسفار نبينا وأصحابه لم تخل من خوف العدو لكثرة الشركين حينئذ وقوله فلا مفهوم له أى لأنه يكون في سفر التجارة وغيرها من كل سفر مأذون فيه وإجبا كان أو مندوبا أو مباحا (قوله وهى مرحلتان) أى سبعمائة يومين معتدلين كل يوم اثنا عشر ساعة يسير الجمل المثقلة بالأحمال (قوله أنه رخصة) أى جائز ما لم يبلغ سفره ثلاث مراحل وإلا كان أفضل للخروج من خلاف أبى حنيفة فإنه قال بوجوبه وعند مالك سنة مؤكدة (قوله عدوا مبينا) العدو يقع بلفظ واحد على الذكر والمؤن والمجموع والثنى (قوله وإذا كنت فيهم) شروع في ذكر صلاة القسمة في الخوف . واعلم أن صلاة الخوف على أقسام فارة يكون العدو في غير تجاه القبلة وفي هذا القسم تكون صلاة القسمة وهى على كفتين الأولى أن يقسم الحش طائفتين طائفة تقف تجاه العدو وطائفة تصلى مع الامام الصلاة تمامها فبعد السلام تنصرف للعدو وتأتى (٢٢٧) الطائفة الثانية فيعيد الامام بهم الصلاة ثانيا صلاة الطائفة الأولى فرض خلف فرض الثانية فرض خلف نفل وهذه الكيفية انفرد بها الامام الشافعى الثانية أن يصلى بكل طائفة ركعة في الثانية وركعتين في الرابعة وبالطائفة الأولى ركعتين في الثانية وبالطائفة الأولى وبالثانية ركعة وبها قال مالك والشافعى أيضا لكن مالك يقول بها وإن كان العدو تجاه القبلة وتارة يكون العدو تجاه القبلة وهى على قسمين أيضا إما

مِنْ الصَّلَاةِ (بأن تردوها من أربع إلى اثنتين (إِنْ خِفْتُمْ أَنْ يَفْتِنَكُمْ) أى بنالسم بمكره (الَّذِينَ كَفَرُوا) بيان للواقع إذ ذاك فلا مفهوم له ويثبت السنة أن المراد بالسفر الطويل وهو أربعة برد وهى مرحلتان ، ويؤخذ من قوله فليس عليكم جناح أنه رخصة لا واجب وعليه الشافعى (إِنَّ الْكَافِرِينَ كَانُوا لَكُمْ عَدُوًّا مُبِينًا) بين المداوة (وَإِذَا كُنْتُمْ) يا محمد حاضرا (فيهم) وأتم تخافون العدو (فَأَقِمْ وَفِئْتَهُمُ الصَّلَاةَ) وهذا جرى على عادة القرآن في الخطاب فلا مفهوم له (فَلْيَقُمْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ مَعَكُمْ) وتأخر طائفة (وَلْيَأْخُذُوا) أى الطائفة التى قامت معك (أَسْلِحَتَهُمْ) معهم (فَإِذَا سَجَدُوا) أى صلوا (فَلْيَكُونُوا) أى الطائفة الأخرى (مِنْ وَرَائِكُمْ) يحرسون إلى أن تقضوا الصلاة وتذهب هذه الطائفة تحرس (وَلَتَأْتِ طَائِفَةٌ أُخْرَى لَمْ يُصَلُّوا فَلْيُصَلُّوا مَعَكُمْ وَلْيَأْخُذُوا حِذْرَهُمْ وَأَسْلِحَتَهُمْ) معهم إلى أن تقضوا الصلاة وقد فعل صلى الله عليه وسلم كذلك ببطن نخل رواه الشيخان (وَالَّذِينَ كَفَرُوا ،

أن يتقدم الامام ويقف الجيش خلفه صفوفًا فعند ركوع الامام تركع طائفة مع الامام وتسجد معه فبعد وقوفهم تركع الطائفة الأخرى وتسجد وهذه الكيفية أخذ الامام الشافعى وإما أن يتقدم الامام ويصلون جميعا معه ويركعون ويسجدون وبها أخذ مالك وتارة يلتجم القتال فيصلون كيف شاءوا وحل للضرورة مشى وركض وإسالك ملطخ وهذه الكيفية عند مالك والشافعى وعند أبى حنيفة إن ضاق الوقت قدموا القتال وأخروا الصلاة ثم يقضونها وتفصيل هذه الأقسام مبينة عند أرباب المذاهب (قوله وتأخر طائفة) أى بازاء العدو (قوله أى صلوا) أى شرعوا في الصلاة (قوله طائفة أخرى) أى وهى الواقعة تجاه العدو (قوله فليصلوا معك) أى صلاة ثانية أو يجمعوا معك الصلاة الأولى (قوله وليأخذوا حذرهم وأساحبتهم) إنما زاد هنا الأمر بالحذر لكونها مظنة تنبه الكفرة على تلك الطائفة ، وأما في الطائفة الأولى فلم ينبهوا لهم (قوله ببطن نخل) سببه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى مع أصحابه جميعا الظهر فتنبه المشركون ، وقال بعضهم لبعض إنما ننظر بهم في أوقات الصلاة ونحزب المشركون على ذلك فنزل جبريل على رسول الله بالآية وعلمه صلاة القسمة ففعلها في صلاة العصر وقد مشى المفسر على أن هذه الآية في صلاة بطن نخل وهو موضع من نجد إلى أرض غطفان بينه وبين المدينة يومان . وقال غيره إنها في صلاة أرض عسفان ، وقال آخرون إنها في ذات الرقاع (قوله والذين كفروا الخ) سبب نزولها كما قال ابن عباس



أن رسول الله صلى الله عليه وسلم غزا بني محارب وبنى أممار فزلا ولا يرون من العدو أحدا فوضع الناس السلاح فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم لحاجته حتى قطع الوادي والسماء ترش بالمطر فسال الوادي فقال السيل بين رسول الله وبين أصحابه فجلس تحت شجرة فبصره غورث بن الحرث المحاربي فقال قتلني الله إن لم أقتله ، ثم انحدر من الجبل ومعه السيف ولم يشعر به رسول الله إلا هو قائم على رأسه وقد سل سيفه من فمده ، وقال يا محمد من يمنعك مني الآن ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الله ثم قال : اللهم اكفني غورث بن الحرث بما شئت ، فأهوى غورث بالسيف ليضرب رسول الله به فأكب بوجهه من زلجة زلجها فندر السيف من يده ، فقام رسول الله وأخذ السيف ثم قال يا غورث من يمنعك مني الآن ؟ فقال لا أحد ، فقال أشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا عبده ورسوله ؟ فقال لا ولكن أشهد أن لا أظاظك ولا أعين عليك عدوا فأعطاه رسول الله سيفه فقال غورث أنت خير مني ، فقال رسول الله أنا أحق بذلك منك فرجع غورث إلى أصحابه فقالوا له وبلك يا غورث ما منعك منه ، فقال والله لقد أهويت إليه بالسيف (٢٢٨) لاضر به فوالله ما أدري من زلجني بين كفتي غررت لوجهي وذكر لهم حاه

مع رسول الله قال وسكن الوادي فقطع رسول الله الوادي إلى أصحابه وأخبرهم الخبر ، وقرأ هذه الآية . والزلجة : الدفصة ( قوله لو تغفلون ) أي غفلتكم ( قوله فيمليون ) أي يشتدون ( قوله من مطر ) أي لأنه يفسد بالماء ( قوله أو كنتم مرضى ) أي لاطاقة لكم على حمله ( قوله فاذا قضيت الصلاة ) أي صلاة الخوف : أي أي تمتموها على الوجه البين ( قوله فاذكروا الله ) الأمر لئلا يندب لأنه في الفضائل ، وقوله بالتهليل والتسبيح : أي والتحميد

لَوْ تَغْفُلُونَ ) إِذَا قُمْتَ إِلَى الصَّلَاةِ ( عَنْ أَسْلَحَتِكُمْ وَأَمْتَعَتِكُمْ فَيَمِيلُونَ عَلَيْكُمْ مَيْلَةً وَاحِدَةً ) بَأَنْ يَحْمِلُوا عَلَيْكُمْ فَيَأْخُذُوكُمْ وَهَذَا عِلَّةُ الْأَمْرِ بِأَخْذِ السِّلَاحِ ( وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ كَانَ بِكُمْ أَذًى مِنْ مَطَرٍ أَوْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَنْ تَضَعُوا أَسْلِحَتَكُمْ ) فَلَا تَحْمِلُوهَا وَهَذَا يَفِيدُ إِنْجَابَ حَمَلِهَا عِنْدَ عِلْمِ الْمَذْرُوعِ وَهُوَ أَحَدُ قَوْلَيْنِ لِلشَّافِعِيِّ ، وَالثَّانِي أَنَّهُ سَنَةٌ وَرَجَحَ ( وَخُذُوا حِذْرَكُمْ ) مِنَ الْعَدُوِّ أَيْ احْتَرِزُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَعْتُمْ ( إِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا ) ذَا إِهَانَةٍ ( فَإِذَا أَقَضَيْتُمُ الصَّلَاةَ ) فَرِغْتُمْ مِنْهَا ( فَادْكُرُوا اللَّهَ ) بِالْتَهْلِيلِ وَالتَّسْبِيحِ ( قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَى جُنُوبِكُمْ ) مُضْطَجِعِينَ أَيْ فِي كُلِّ حَالٍ ( فَإِذَا أَطْمَأْنَنْتُمْ ) أَمْنْتُمْ ( فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ ) أَدْوَاهَا بِحَقْوَقِهَا ( إِنَّ الصَّلَاةَ كَانَتْ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ كِتَابًا ) مَكْتُوبًا أَيْ مَفْرُوضًا ( مَوْقُوتًا ) أَيْ مَقْدَرًا وَقَتَهَا فَلَا تُؤَخَّرُ عَنْهُ . وَنَزَلَ لَمَّا بَثَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَائِفَةً فِي طَلَبِ أَبِي سَفْيَانَ وَأَصْحَابِهِ لَمَّا رَجَعُوا مِنْ أَحَدِ فَشَكُوا الْجَرَاحَاتِ ( وَلَا تَهِنُوا ) تَضَعُوا ( فِي ابْتِغَاءِ ) طَلَبِ ( الْقَوْمِ ) الْكَفَّارِ لِقَاتِلَاتِهِمْ ( إِنْ تَكُونُوا تَأْلُفُونَ ) تَجِدُونَ أَلَمَ الْجَرَاحِ ( فَإِنَّهُمْ يَأْلُفُونَ كَمَا تَأْلُفُونَ ) أَيْ مِثْلَكُمْ وَلَا يَجْنِبُوا عَنْ قِتَالِكُمْ ( وَتَرْجُونَ ) أَتُمْ ( مِنَ اللَّهِ ) مِنَ النَّصْرِ وَالثَّوَابِ عَلَيْهِ ( مَالًا يَرْجُونَ ) هَمْ ، فَأَنْتُمْ تَزِيدُونَ عَلَيْهِمْ بِذَلِكَ فَيَنْبَغِي أَنْ تَكُونُوا أَرْغَبَ مِنْهُمْ فِيهِ ( وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا ) بِكُلِّ شَيْءٍ ( حَكِيمًا ) فِي صَنْعِهِ .

والتكبير ( قوله في كل حال ) أي فالمراد من قوله قياما وقعودا وعلى جنوبكم عموم وسرق الأحوال ( قوله فأقيموا الصلاة ) أي التي دخل وقتها حينئذ ومعنى إقامتها أداؤها بالشروط والأركان ( قوله مقدرا وقتها ) أي مفروضا وقتا بعه وقت ( قوله لما بعث ) المناسب أن يقول لما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم وأمر من حضر بالخروج لطلب أبي سفيان وأصحابه ، وقوله طائفة : أي وهي جميع من حضر أحدا من المؤمنين الخالصين وكانوا ستائة وثلاثين ( قوله لما رجعوا من أحد ) أي فرغوا من وقتها والضمير عائذ على الصحابة حينئذهم أبو سفيان وتشاور مع أصحابه في العود إلى المدينة ليستأصلوا المسلمين فبلغ ذلك رسول الله فنادى في اليوم الثاني من وقعة أحد ليخرج من كان معنا بالأمس ولا يخرج معنا غيرهم فخرجوا حتى بلغوا إلى حمراء الأسد وتقدم ذلك في آل عمران ( قوله ولا تهنوا ) الجمهور على كسر الهاء وقرئ شدودا بفتحها من وهن بالكسر أو الفتح ( قوله في ابتغاء القوم ) أي قتالهم ( قوله إن تكونوا تألفون ) تعليل للنهي وتشجيع لهم ، والمعنى ليس الألف مختصا بكم بل هم كذلك ( قوله ولا يجنبوا ) المناسب يجنبون بالتون إلا أن يقال حذفت تخفيفا ( قوله والثواب عليه ) أي على الجهاد فانكم تقاتلون في سبيل الله وهم يقاتلون في سبيل الطاغوت فأنتم أحق بالشجاعة والتقدم عليهم .

(قوله وسرق طعمة) بثلبث الطاء والكسر أفصح وأبرق بضم الميمزة وفتح الباء بعدها راء مكسورة تصغير أبرق وطعمة من الأنصار من بني ظفر سرق الدرع من دار جاره قتادة وكان في جراب فيه دقيق فصار الدقيق يفتأثر منه فانهم طعمة بها لحلف كاذبا أنه ما أخذها وماله بها علم وكان ودعها عند يهودى يقال له زيد بن السمين ، فقال أصحاب الدرع تنبع أثر الدقيق فذهبوا حتى وصل إلى دار اليهودى فأخبر أنه ودعه عنده طعمة وشهد به قومه ، فقال قوم طعمة نذهب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فنشهد أن اليهودى هو السارق فذهبوا وشهدوا زورا ولم يظهروا زورا ولم يظهروه صلى الله عليه وسلم قادح فيهم فهم بقطع اليهودى فنزلت الآية فأراد أن يقطع طعمة فهرب إلى مكة وارتد فنقب حائطا ليسرق متاع أهله فوقع عليه فمات مرتدا (قوله وخباها) أى الدرع (قوله عند يهودى) أى واسمه زيد بن السمين (قوله متعلق بأنزل) أى على أنه حال منه (قوله لتحكم) متعلق بأنزلنا (قوله بما أراك) رأى عرفانية تتعدى بالهمزة لمفعولين الكاف (٢٢٩) مفعول أول والمفعول الثانى

محذوف تقديره إياه إذا علمت ذلك فالمناسب للفسر أن يقول عرفك (قوله للعاثسين) اللام للتعليل ومفعول خبا محذوف تقديره شخصا بريثا فاللام على بابها لا بمعنى عن فقول المفسر محاصها عنهم إيضاح للمعنى (قوله بما هممت به) أى من القضاء على اليهودى فإنه ذنب صورة على حد وعصى آدم ربه فغوى فهو من باب حسنات الأبرار سيئات القاريين (قوله عن الذين يختانون) أى كطعمة وقومه العيين فانهم شركاء فى اللام (قوله من كان خوانا) صيغة مبالغة بمعنى كثير الحيانة

وسرق طعمة بن أبرق درعا وخباها عند يهودى فوجدت عنده فرماه طعمة بها وحلف إنه ماسرقها فسأل قومه النبي صلى الله عليه وسلم أنه يجادل عنه ويبرئه فنزل (إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ) القرآن (بالحق) متعلق بأنزل (لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ) أعلمك (الله) فيه (وَلَا تَكُنْ لِلْخَائِنِينَ) كطعمة (خَصِيماً) محاصها عنهم (وَاسْتَغْفِرِ اللَّهَ) مما هممت به (إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُوراً رَحِيماً . وَلَا يُجَادِلُ عَنِ الَّذِينَ يَخْتَانُونَ أَنْفُسَهُمْ) يخونونها بالمعاصى لأن وبال حياتهم عليهم (إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ خَوَانًا) كثير الخيانة (أُثِمًا) أى يعاقبه (يَسْتَخْفُونَ) أى طعمة وقومه حياء (مِنَ النَّاسِ وَلَا يَسْتَخْفُونَ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ مَعَهُمْ) بعله (إِذْ يُبَيِّتُونَ) يضررون (مَالًا يَرَوْنَهُ مِنَ الْقَوْلِ) من عزمهم على الحلف على نفي السرقة ورمى اليهودى بها (وَكَانَ اللَّهُ بِمَا يَفْعَلُونَ مُحِيطًا) علما (هَآ أَنْتُمْ) يا (هُوَ لَاءَ) خطاب لقوم طعمة (جَادَلْتُمْ) خاضتم (عَنْهُمْ) أى عن طعمة وذويه وقرى عنه (فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا) فَنَ يُجَادِلُ اللَّهُ عَنْهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ إذا عذبهم (أَمْ مَنْ يَكُونُ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا) يتولى أمرهم ويذنب عنهم؟ أى لا أحد يفعل ذلك (وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا) ذنباً يسوء به غيره كرمى طعمة اليهودى (أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ) بعمل ذنب قاهر عليه (ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ) منه أى يتب (يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا) له (رَحِيماً) به (وَمَنْ يَكْذِبْ إِنْمَاءً) ذنباً (فَإِنَّمَا يَكْسِبُ عَلَى نَفْسِهِ) لأن وباله عليها ولا يضر غيره (وَكَانَ اللَّهُ عَلِيماً حَكِيماً) فى صنعه (وَمَنْ يَكْسِبْ خَطِيئَةً) ذنباً صغيراً (أَوْ إِنْمَاءً) ذنباً كبيراً ،

لأنه وقعت منهم خيانات كثيرة أولاً السرقة ثم اتهم اليهودى ثم الحلف كاذباً ثم الشهادة زورا . إن قلت إن مقتضى الآية أن الله يحب من كان عنده أصل الحيانة مع أنه ليس كذلك . أجيب بأن ذلك بالنظر لمن نزلت فيهم وهو طعمة وقومه فالواقع أن عندهم خيانات كثيرة (قوله أى يعاقبه) تفسير لعدم محبة الله له (قوله يستخفون) أى يطلبون الحفاء والستر وهذه الجملة مستأنفة بيان لطلبهم الستر من الناس (قوله وهو معهم) الجملة حالية (قوله يضررون) هذا هو المراد من التبييت هنا وإلا فهو فى الأصل تدبير الأمر ليلا (قوله علما) تمييز محول عن الفاعل (قوله هآ أنتم) ها للتنبيه : أى تذهبوا يا مخاطبون فى المجادلة عن السارق (قوله وقرى) أى شذوذا (قوله أى لا أحد) أشار بذلك إلى أن الاستفهام إنكارى بمعنى النفي (قوله ومن يعمل سوءا) حث وتحريض نطعمة على التوبة ومع ذلك لم يتب (قوله اليهودى) مفعول لرمى وطعمة فاعله (قوله قاصر عليه) كاليمين الكاذبة (قوله أى يتب) المراد التوبة الصادقة بشرطها فليس المراد مجرد الاستغفار باللسان مع الإصرار فإنه توبة الكذابين (قوله ذنبا) أى متعلقا به أو بغيره (قوله ولا يضر غيره) إن قلت إن مصيبة طعمة أصابت قومه فضررتهم . أجيب بأن ضررهم إنما جاء من كبرهم لمعاودة لهم له

وشهادتهم الزور معه وعمرهم على الحلف كذبا (قوله ثم يرم به) أى بالخطيئة والاثم وإنما أفرد الضمير لأن العطف بأو (قوله بريئا) صفة لموصوف محذوف : أى شخصا بريئا (قوله ولولا فضل الله الخ) جوابها قوله لمعت . واستشكل بأن المم قد وقع منهم ولأخوذ من لولا أنه لم يقع لوجود فضل الله ورحمته . وأجيب بأن الرادف يحصل معه الاضلال ، فلامنى اتقى إضلالك الذى هو إياه لوجود فضل الله ورحمته (قوله بالعصمة) أى الحفظ من المعاصى والمخالقات صغيرها وكبيرها (قوله زائدة) أى فى مفعول يضرونك اللطاق (قوله والغيث) أى علم الغيب وهو ما غاب عنا (قوله بذلك) أى بزال الكتاب والحكمة وتعليمه مالم يكن يعلم ، وقوله وغيره : أى كالفوائد التى اختص بها مما لا يعلم كنهه إلا الله تعالى (قوله لاخير فى كثير) لا نافية للجنس وخير اسمها وفى كثير متعلق بمحذوف خبرها ، وقوله من نجومهم متعلق بمحذوف حال من متعلق الخبر (قوله أى الناس) أشار بذلك إلى أن الآية عامة وليست مخصوصة بقوم طعمة المتكلم (قوله أى ما يتناجون فيه ويتحدثون) أشار بذلك إلى أن معنى النجوى الحادث من بعض القوم لبعض اثنان ففوق . قال تعالى - ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم - الآية . والنجوى ضد السر وهو محادثة الإنسان نفسه وعطف قوله يتحدثون على يتناجون للتفسير (قوله إلا من أمر) يحتمل أنه استثناء منقطع إن أبقينا الكلام على ظاهره لأن السكتنى الشخص والسكتنى منه الكلام ولا شك أنه غيره ويحتمل أنه متصل وهو على حذف مضاف وإليه يشير للفسر بقوله إلا بنجوى الخ (قوله بصدقة) (٢٣٠) أى واجبة أو مندوبة (قوله أو معروف) المراد به كل طاعة لله فيدخل فيه جميع

أعمال البر فهو من عطف العام على الخاص ، وقوله أو إصلاح بين الناس معطوف على قوله أو معروف من عطف الخاص على العام اعتناء شأنه واهتماما به وإنما خست الثلاثة لأن الأمر الرضى لله إما إيصال نفع وهو إما جسماني أو روحاني فالأول كالصدقات والثاني كالأمر بالمعروف أو دفع ضرر كالإصلاح بين الناس

(ثُمَّ يَرْمِ بِهِ بَرِيئًا) مِنْهُ (فَقَدْ اخْتَمَلَ) تَحْمَلُ (بُهْتَانًا) بِرَمِيهِ (وَلِئِنْ مُمِيبًا) يَبَيِّنًا بِكَسْبِهِ (وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ) يَا مُحَمَّدُ (وَرَحْمَتُهُ) بِالْعَصْمَةِ (لَهَمَّتْ) أَضْمَرَتْ (طَائِفَةٌ مِنْهُمْ) مِنْ قَوْمِ طَعْمَةٍ (أَنْ يُضِلُّوكَ) عَنِ الْقَضَاءِ بِالْحَقِّ بِتَلْيِيسِهِمْ عَلَيْكَ (وَمَا يَضِلُّونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَصُرُّونَكَ مِنْ) زَائِدَةٍ (شَيْءٍ) لِأَنَّ وَبَالَ إِضْلَالِهِمْ عَلَيْهِمْ (وَأَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ الْكِتَابَ) الْقُرْآنَ (وَالْحِكْمَةَ) مَا فِيهِ مِنَ الْأَحْكَامِ (وَعَلَّمَكَ مَا لَمْ تَكُنْ تَعْلَمُ) مِنَ الْأَحْكَامِ وَالْغَيْبِ (وَكَانَ فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكَ) بِذَلِكَ وَغَيْرِهِ (عَظِيمًا) لَا خَيْرَ فِي كَثِيرٍ مِنْ نَجْوَاهُمْ) أَيْ النَّاسِ ، أَيْ مَا يَتَنَاجَوْنَ فِيهِ وَيَتَحَدَّثُونَ (إِلَّا) نَجْوَى (مَنْ أَمَرَ بِصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ) عَمَلُ بَرٍّ (أَوْ إِصْلَاحٍ بَيْنَ النَّاسِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ) الْمَذْكُورَ (ابْتِغَاءً) طَلَبَ (مَرْضَاتِ اللَّهِ) لَا غَيْرَهُ مِنْ أُمُورِ الدُّنْيَا (فَسَوْفَ نُؤْتِيهِ) بِالنُّونِ وَالْيَاءِ أَيْ اللَّهُ (أَجْرًا عَظِيمًا) وَمَنْ يُشَاقِقِ (يَخَالَفُ) (السُّؤْلَ) فِيمَا جَاءَ بِهِ مِنَ الْحَقِّ (مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدَى) ظَهَرَ لَهُ الْحَقُّ بِالْمَعْجَزَاتِ

(وَيَقْبَحُ)

لأن المفسد مترتبة على التشاحن وبالاصلاح يحصل الخير والبركة ودفع الشرور ولذا حث عليه

صلى الله عليه وسلم بقوله «امش ميلاعد مريضامش ميلينأصالح بين اثنين» وبالجملة فكثرة الكلام لاخير فيها. قال بعضهم من كثر لفظه كثر سقطه ، وفى الحديث «وهل يكب الناس فى النار على وجوههم إلا حصائد ألسنتهم» (قوله ومن يفعل ذلك) اسم الإشارة عائد على الثلاثة وإنما أفرد لأن العطف بأو . إن قات مقتضى السياق ومن أمر بذلك؟ أجيب بأن هذا راجع للمأمورة فاسم الإشارة عائد على المأمورة تقديره ومن يفعل المأمورة من صدقة أو معروف أو إصلاح فاستفيد من الآية أولا وأخرا نواب الأمر والفاعل ، وفى الحديث «الدال على الخير كفاعله» . وأجيب أيضا بأنه عبر عن الأمر بالفعل لأنه فعل لسانى والأقرب الأول (قوله لاغيره من أمر الدنيا) أى لأن نواب الأعمال الصالحة منوط بالإخلاص كان من الأمر أو الفاعل فلو كان الفعل أو الأمر رياء وسمعة أو لغرض دنيوى لم يستحق عند الله أجرا (قوله بالنون والياء) أى فهما قرأتان سبعيتان وفى قراءة النون التفتات من الغيبة للتكلم لأن الاسم الظاهر من قبيل الغيبة (قوله أجرا عظيما) أى وهو الجنة وما فيها . قال تعالى - للذين أحسنوا الحسنى وزيادة - وفى التعبير بسوف إشارة إلى أن جزاء الأعمال الصالحة فى الآخرة لا الدنيا لأنها ليست دار جزاء بل عطاء الدنيا لكل من وجد فيها أطاع أو عصى كافأ لا (قوله ومن يشاقق الرسول الخ) لما ذكر سبحانه وتعالى المطيعين وما أعد لهم فى الآخرة ذكر وعيد الكفار وعاقبة أمرهم على عادته سبحانه فى كتابه (قوله فيما جاء به من الحق) أى من الأمور التكليفية والأحكام الشرعية .

(قوله ويشبع) عطف لازم على ملزوم (قوله أى طريقهم) أى اعتقاداً وعملاً (قوله قوله) هو ونصه إمامسون الماء أو كسرهما بدون إشباع وهو المسمى بالاختلاس أو بالإشباع فالقراآت ثلاث وكلها سبعة (قوله بأن نخلى بينه) أى الشائق وقوله وبينه أى الضلال ، والمعنى أن من خالف ما أمر الله به فإن الله يستدرجه بالنم ويهمله ولا يعجل عقوبته قال تعالى : قل من كان في الضلالة فليمدد له الرحمن مدا الآية (قوله وساءت مصيراً) ساء كبئس للذم فاعلمها مستتر وجوباً يعود على جهنم ومصيراً تمييزاً الخصوص بالنم محذوف قدره للمفسر بقوله (قوله أن يشرك به) أى إذا مات على ذلك لقوله تعالى : قل للذين كفروا إن ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف (قوله لمن يشاء) أى إن مات من غير توبة (قوله فقد ضلّ ضلالاً بعيداً) أى فالشرك أعظم أنواع الضلال . إن قات قد قال فيما سبق فقد افترى إنما عظمها وهنا فقد ضلّ ضلالاً بعيداً فما الحكمة في ذلك ؟ . قلت إن ما تقدم في شأن أهل الكتاب وهم عندهم علم بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم على الحق وإنما كفرهم عناد فسماه الله افتراء أى كذباً وما هنا في شأن مشركي العرب وهم ليس لهم علم بذلك إن هم إلا كالأنعام بل هم أضلّ فلذا سماه الله ضلالاً بعيداً (قوله إن يدعون) هذا كالدليل والتعليل لقوله : إن الله لا يغفر أن يشرك به (٢٣١) (قوله ما يدعون) أشار بذلك إلى أن

إن نافية بمعنى ما (قوله يعبد الشركون) أطلق الدعاء على العبادة لأنه منها وكثيراً ما يطلق الدعاء عليها (قوله أصناماً مؤنثة) أى لتأنيث أنبائها ورد : أنه مامن مشرك إلا وكان له صنم قد سماه باسم أثني من العرب وحلله بأنواع الحلى وكانوا يقولون هم بنات الله (قوله كالات والعزى ومناة) اللات مأخوذ من إله والعزى من العزيز ومناة من المنان فاقطعوا وسوا

(وَيَتَّبِعْ) طريقاً (غَيْرَ سَبِيلِ الْمُؤْمِنِينَ) أى طريقهم الذى هم عليه من الدين بأن يكفر (نُؤْلَهُ مَا تَوَلَّى) نجعله ولياً لما تولاه من الضلال بأن نخلى بينه وبينه في الدنيا (وَنُضْلِهِ) ندخله في الآخرة (جَهَنَّمَ) فيحترق فيها (وَسَاءَتْ مَصِيرًا) مرجعاً (إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا) عن الحق (إِنْ) ما (يَدْعُونَ) يعبد الشركون (مِنْ دُونِهِ) أى الله أى غيره (إِلَّا إِنَانَا) أصناماً مؤنثة كالات والعزى ومناة (وَإِنْ) ما (يَدْعُونَ) يعبدون بعبادتها (إِلَّا شَيْطَانًا مَرِيدًا) خارجاً عن الطاعة لطاعتهم له فيها وهو إبليس (لَعَنَهُ اللَّهُ) أبده عن رحمته (وَقَالَ) أى الشيطان (لَا تَخْذَنْ) لأجعلن لى (مِنْ عِبَادِكَ نَصِيبًا) حظاً (مَفْرُوضًا) مقطوعاً أدعوم إلى طاعتي (وَلَا ضَلَّيْتُمْ) عن الحق بالسوسة (وَلَا تُنَبِّئْتُمْ) أتقى في قلوبهم طول الحياة وأن لا بعث ولا حساب (وَلَا مَرَّيْتُمْ فَلْيَبْتَئِكُنَّ) يقطعن (آذَانَ الْأَنْعَامِ) وقد فعل ذلك بالبحائر (وَلَا مَرَّيْتُمْ فَلْيَغْيِرْنَ خَلْقَ اللَّهِ) دينه بالكفر وإحلال ما حرم وتحريم ما أحل (وَمَنْ يَتَّخِذِ الشَّيْطَانَ وَلِيًّا) يتولاه ويطيعه (مِنْ دُونِ اللَّهِ) أى غيره (فَتَدْخِرْ ،

بها أصنامهم (قوله بعبادتها) الباء سببية أى فالمسؤول لهم على عبادتها الشيطان فعبادتها لازمة لعبادة الشيطان لأنه يحضر عندهم فهم في الصورة يعبدون الأصنام وفي الحقيقة العبادة للشيطان (قوله مریداً) أى منبرداً بمعنى بلغ الغاية في العتو والفجور لخرجه عن طاعة ربه حتى أمر الناس بعبادة غير الله (قوله لعنه الله) صفة شيطانية شيطانية (قوله عن رحمته) أى جنته وما فيها (قوله وقال الخ) الجملة إما صفة لشيطانا أو حال منه أى ما يدعون لإشيطانا موصوفاً بكونه مریداً . ويكونه مطروداً عن رحمته ويكونه قائلاً أو حال كونه قائلاً وهذا القول قد وقع منه عند قول الله تعالى له : اخرجك من الصاغرين (قوله نصيباً مفروضاً) ورد أنهم تسعمائة وتسعة وتسعون من كل ألف لما في الحديث « ما أتم فيمن سواكم إلا كالشجرة البيضاء في الثور الأسود » وورد « أن يوم القيامة يقول الله لآدم أخرج من ذريتك بعث النار فيقول يارب وما بعث النار فيقول الله تعالى أخرج من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعين فعند ذلك تشب الأطفال من شدة الهول » (قوله ولأضلهم عن الحق) أى أميلن قلوبهم عن طريق الهدى والرشاد (قوله وقد فعل ذلك البحائر) جمع بحيرة وهى أن تله الناقة أربعة بطون وتأتى في الخامس بذكر فكانوا لا يحملون عليها ولا يأخذون نتاجها ويجمعون لبنها للطواغيت ويشقون آذانها علامة على ذلك (قوله فليغيرن خلق الله) أى ما خلقه ومن ذلك تغيير صفات نبينا الواقع من اليهود والنصارى وتغيير كتبهم ومن ذلك تغيير الجسم بالوشم وتغيير الشعر بالوصل لما في الحديث « لعن الله الواشمة والمستوشمة

والواصله والمستوصله ( قوله خسرانا ميينا ) أى يثيب ضيع رأسى ماله وفى طاعة الله وعبادته ( قوله لإعرورا ) أى مزين أظفار  
فاسد الباطن ( قوله أولئك ) أى أولياء الشيطان ( قوله معدلا ) أى منفذا ومهربا ( قوله والذين آمنوا ) بيان لوعده المؤمنين إثر  
بيان وعيد الكفار ( قوله أى وعدهم الله ذلك وعدا ) أشار بذلك إلى أن وعدا وحقا منصوبان بضمين محذوفين من لفظهما  
ويصح أن يكون حقا صفة لوعدا ( قوله أى لأحد ) أشار بذلك إلى أن الاستفهام إنكارى بمعنى التثنية وهو كالدليل لما قبله  
( قوله لما افتخر المسلمون وأهل الكتاب ) أى حيث قال المسلمون نبينا خاتم الأنبياء وكتابنا يقضى على سائر الكتب ونحن  
أمانا بكم ولم تؤمنوا بكتابنا فنحن أولى بالله منكم وقال أهل الكتاب كتابنا قبل كتابكم ونبينا قبل نبيكم فنحن أولى منكم  
وقيل سبب نزول الآية افتخار أهل الكتاب ومشركى العرب وعليه فلا يحتاج لتأويل فى قوله يحجزه بل يحمل الجزاء لكل  
من الفريقين على الخلود فى النار ( قوله ليس الأمر منوطا ) أشار بذلك إلى أن اسم ليس ضمير عائد على الأمر وقوله بأمانيك  
متعلق بمحذوف خبرها أى منوطا بمعنى متعلقا ومرتبطا ( قوله من يعمل سوءا ) أى من مؤمن وكافر ( قوله إما فى الآخرة )  
أى وهو محتم فى حق من مات كافرا ، وأما من مات عاصيا ولم يقب فتحت الشيئة ( قوله كما ورد فى الحديث ) أى وهو أن  
أبا بكر لما نزلت قال « يا رسول الله ( ٢٣٢ ) وأينا لم يعمل سوءا وإنا لجزيون بكل سوء عملناه ؟ فقال صلى الله

عليه وسلم أما أنت  
وأصحابك المؤمنون  
فتجزون بذلك فى الدنيا  
حق تلقوا الله وليس  
عليكم ذنوب ، وأما  
الآخرون فيجتمع لهم ذلك  
حتى يحجزوا به يوم  
القيامة » وفى رواية قال  
أبو بكر : فمن ينجو مع  
هذا ؟ فقال عليه الصلاة  
والسلام أما تعرض أو  
يصيبك البلاء قال بلى  
قال هوذلك ( قوله ومن  
يعمل ) هذا مقابل قوله

خُسْرَانًا مُبِينًا ) بينا لمصيره إلى النار المؤبدة عليه ( يَعِدُهُمْ ) طول العمر ( وَيُمْنِيهِمْ ) نيل الآمال  
فى الدنيا وأن لا يبعث ولا جزاء ( وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطَانُ ) بذلك ( إِلَّا غُرُورًا ) باطلا ( وَأُولَئِكَ  
مَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ وَيُحْذَرُونَ عَنْهَا حَيْصًا ) معدلا ( وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَنُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ  
تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا ) أى وعدهم الله ذلك وعدا وحقه  
حقا ( وَمَنْ ) أى لأحد ( أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلًا ) أى تولا . ونزل لما افتخر المسلمون وأهل  
الكتاب ( لَيْسَ ) الأمر منوطا ( بِأَمَانِيكُمْ وَلَا أَمَانِي أَهْلِ الْكِتَابِ ) بالعمل الصالح ( مَنْ  
يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزَ بِهِ ) إما فى الآخرة أو فى الدنيا بالبلاء والحن كما ورد فى الحديث ( وَلَا يُجْزِ  
لَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ ) أى غيره ( وَلِيًّا ) يحفظه ( وَلَا نَصِيرًا ) يمنعه منه ( وَمَنْ يَعْمَلْ ) شيئا ( مِنْ  
الصَّالِحَاتِ مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أُنْثَى وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ ) بالبناء للفعل والفاعل ( الْجَنَّةَ  
وَلَا يُظْلَمُونَ نَقِيرًا ) قدر قررة النواة ( وَمَنْ ) لأحد ( أَحْسَنُ دِينًا مِمَّنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ ) أى  
انقاد وأخلص عمله ( لِلَّهِ وَهُوَ مُحْسِنٌ ) موحد ،

(تابع)

- من يعمل سوءا يحجزه - ( قوله شيئا ) أشار بذلك إلى أن من للتبعض

لأنه لا يمكن استيفاء جميع الأعمال الصالحة ( قوله من الصالحات ) الجار والمجرور متعلق بشيئا الذى قدره المفسر ( قوله من ذكر  
أو أنثى ) حال من الضمير فى يعمل وكذا قوله وهو مؤمن ، وأما الكافر فأعماله الصالحة ضائعة قال تعالى : وقد مننا إلى ما عملوا من  
عمل فجعلناه هباء منثورا ( قوله فأولئك ) هذه الجملة جواب الشرط ( قوله بالبناء للفعل ) أى والجنة مفعول ثان والواو نائب  
الفاعل مفعول أول لأنه من أدخل الرباعى فهو ينصب مفعولين وقوله والفاعل أى من دخل فهو ينصب مفعولا واحدا فمفعوله  
الجنة والواو فاعله وهما قراءتان سبعيتان ( قوله ولا يظلمون نقيرا ) أى لا ينقصون شيئا أبدا لا قليلا ولا كثيرا ، ويؤخذ من  
الآية أن جزاء الأعمال الصالحة فى الآخرة ، وأما النعم التى يعطاها المؤمن فى الدنيا من عافية ورزق وغير ذلك فليست جزاء لأعماله  
الصالحة بل تكفل الله بها لكل حتى فى الدنيا مسلما أو كافرا بل بعض العبيد من أهل المحبة فى الله لا ينتظر بعمله الجنة بل يقول  
إنما عبدناك لئلا نكفى لآئى آخر . قال العارف ابن الفارض حين كشف له عن الجنة وما أعد له فيها فى مرض موته :

إن كان منزلتى فى الحب عندكم ما قد رأيت فقد ضيعت أياى

( قوله أى لأحد ) أشار بذلك إلى أن الاستفهام إنكارى بمعنى التثنية ( قوله ممن أسلم وجهه ) أى نفسه وذاته وعبر عنها  
بالوجه لأنه أشرف أعضاء الانسان ( قوله وهو محسن ) الجملة حال من ضمير أسلم .

(قوله وأتبع) إما عطف لازم على ملزوم أو صلة على معلول أو حال ثانية ، والقصد بذلك إقامة الحجة على المشركين جميعا في عدم اتباعهم لمحمد صلى الله عليه وسلم لأن إبراهيم متفق على مدحه حتى من اليهود والنصارى فاللعن ما تقولون فيمن أتبع ملة إبراهيم فيقولون لأحد أحسن منه فيقال لهم إن محمدا على ملة إبراهيم فلم لم تتبعوه وتتركوا ما أتم عليه من عبادة غير الله (قوله حال) أى إما من ضمير أتبع أو من إبراهيم وصحة هذين اللعنين أجمل للمفسر في الحال (قوله خالص المحبة له) أى لم يجعل في قلبه غير محبة ربه لتخالها في حشاشته وانطباعها في مهبته وقوله : واتخذ الله إبراهيم خليلا كالدليل لما قبله أى من اتخذ الله خليلا فهو جدير بأن تتبع ملته (قوله والله ما في السموات وما في الأرض) هذا دليل لما تقدم أى حيث كانت السموات وما فيها والأرض وما فيها لله وحده ولا مشارك له في شئ من ذلك فما معنى إشراك من لا يعلى لنفسه شيئا مع من له جميع الخلوقات وهو آخذ بناصيتها ، وقيل أتى بهذه الآية دفعا لما يتوهم أن اتخاذ إبراهيم خليلا عن احتياج كما هو شأن الآدميين بل ذلك من فضله وكرمه (قوله علما وقدره) أشار بذلك لقولين في تفسير قوله محيطا قبل علما وقيل قدرة وكل صحيح (قوله أى لم يزل) أشار بذلك إلى أن كان للاستمرار لا للانقطاع (قوله يطلبون منك الفتوى) أى بيان ما حكم الله به في شأنهن والفتوى بالواو فتفتح الفاء وبالياء فتضم وجمعها فتاوى بكسر الواو ويجوز الفتح للخفة (قوله في شأن النساء) أى ما يتعلق بهن من دفع المهر لهن وعدم إيذاهن (قوله وميراثهن) عطف خاص ردا على من كان يمنع من الجاهلية (قوله يفتيككم) أى يبين لكم تلك الأحكام (قوله وما يتلى عليكم) يحتمل أن مامعطوف على لفظ الجلالة أو على الضمير المستتر في فتيتكم والفصل موجود وهو الكاف لقول ابن مالك : وإن على ضمير رفع متصل عطفت فافصل بالضمير المنفصل (٢٣٣) أو فاصل ما ، وعلى كل فيكون الفاعل اثنين ، الله سبحانه وتعالى وكتابه

(وَأَتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيمَ) الموافقة لملة الاسلام (حَنِيفًا) حال أى مائلا عن الأديان كلها إلى الدين القيم (وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيمَ خَلِيلًا) صفيًا خالص المحبة له (وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ) ملكا وخالقا وعبيدا (وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ مُحِيطًا) علما وقدره أى لم يزل متصفا بذلك (وَيَسْتَفْتُونَكَ) يطلبون منك الفتوى (فِي) شأن (النِّسَاءِ) وميراثهن (قُلْ) لهم (اللَّهُ يُفْتِيكُمْ فِيهِنَّ وَمَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ) القرآن من آية الميراث ويفتيتكم أيضا (فِي يَتَامَى النِّسَاءِ اللَّاتِي لَا تُولَدْنَ لَهُنَّ مَا كُتِبَ) فرض (لَهُنَّ) من الميراث (وَتَرَوْنَ) أيها الأولياء عن (أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ) ،

الآيات وكذلك الوصية التي تقدمت في أوائل السورة كقوله : وعاشروهن بالمعروف فإن كرهتموهن فعسى أن تنكحوهن شيئا ويجعل الله فيه خيرا كثيرا فالمناسب للمفسر أن لا يقتصر على آية الميراث (قوله ويفتيتكم أيضا) أشار بذلك إلى أن قوله في يتامى النساء متعلق بمحذوف معطوف على الضمير في قوله فيهن والعاطف محذوف ، التقدير الله وكتابه يفيتكم في شأن النساء عموما والله وكتابه يفيتكم في يتامى النساء فهو من عطف الخاص على العام والنكته الاعتناء بشأنهن (قوله في يتامى النساء) الإضافة على معنى من أى يتامى من النساء أو من إضافة الصفة للموصوف أى النساء يتامى (قوله من الميراث) أى وباقي الحقوق كالمهور (قوله عن أن تنكحوهن) معاروم أن حذف الجار مع أن وأن مطرد وإنما قدّر عن إشارة إلى أن الرغبة بمعنى الزهد فتعدي بهن وبعضهم قدر في إشارة إلى أن الرغبة بمعنى الحب والمعنى تحبون وترغبون في نكاحهن لما هنّ ولولا ذلك ما تزوجتموهن وهو مذموم أيضا بل الواجب فتوى الله فيهنّ فإن أكل مال اليتيم فيه الوعيد الشديد فضلا عن كون اليتيم امرأة لا ناصر لها روى مسلم عن عائشة قالت : هذه اليتيمة تكون في حجر ولها فبرغ في حماها ومالها ويريد أن ينقص صداقها فتهاونوا عن نكاحهن إلا أن يفسطوا لهنّ في إكمال الصداق وأمروا بنكاح من سواهنّ قالت عائشة رضي الله عنها فاستفق الناس رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله عز وجل : ويستفتونك في النساء إلى قوله : وترغبون أن تنكحوهنّ ، فبين لهم أن اليتيمة إذا كانت ذات جمال ومال رغبوا في نكاحها ولم يلحقوها بسنتها في إكمال الصداق وإذا كانت مرغوبا عنها في قوة المال والجمل تركوها والنسوا غيرها ، قال فكما يتركونها حين يرغبون عنها فليس لهم أن ينكحوها إذا رغبوا فيها إلا أن يفسطوا لها ويعطوها حقها الأوفى من الصداق وقد تقدم بسط ذلك أول السورة . [ ٣٠ - صاوى - أول ]

(قوله لدمامتهن) أى فقرهن (قوله وتعاضوهن) أى تمنعهن وهذا التخويف للأولياء كما هو مقتضى المفسر وفى الحقيقة هو عام للأولياء ومن يتزوج بها فتخويف الولي من حيث عضلهن عن الزواج لأخذ المهر وتخويف الزوج من حيث تزوجها لأخذ مالها أو بغير مهر مثلها وعدم إعطائها إياه وبالجملة فلا يجوز لولي ولا زوج أكل مال اليتيم ميراثاً أو مهراً (قوله والمستضعفين) معطوف على يتامى عطف عام على خاص (قوله من الولدان) أى ذكورا أو إناثا وكانوا فى الجاهلية لا يورثون الصبيان مطلقا ولا النساء وإنما كانوا يقولون لا نورث إلا من يحمى الحوزة ويذب عن الحرم فيحرمون المرأة والصبي (قوله وأن تقوموا لليتامى) معطوف على قوله فى يتامى من عطف العام أيضا ويصح نصبه باضمار فعل وهو الذى مثنى عليه المفسر بقوله ويأمركم وهو خطاب للأولياء والحكام ، والمراد باليتامى مطلقا ذكورا أو إناثا (قوله من خير) بيان لما (قوله مرفوع بفعل يفسره خافت) أى فهو من باب الاشتغال ولا يصح جعله مبتدأ لأن أداة الشرط لا يليها إلا الفعل ولو تقديرنا ونظيره وإن أحد من الشركين استجارك (قوله خافت) الخوف توقع الأمر المكروه فقوله توقعت أى انتظرت (قوله زوجها) أى ويقال له سيد أيضا قال تعالى - وألفيا سيدها - والسيد والبعل مختصان بالرجل والزوج كما يطلق على الرجل يطلق على المرأة (قوله بترك مضاجعتها) الباء سببية والمراد بالترك التقايل (٢٣٤) من ذلك (قوله والتقصير فى نفقتها) أى التقليل منها مع كونه لم يكن

لدمامتهن وتعاضوهن أن يتزوجن طمعا فى ميراثهن ، أى يفتيككم أن لاتنقلوا ذلك (و) فى (المستضعفين) الصغار (من الولدان) أن تعطوهم حقوقهم (و) يأمركم (أن تقوموا لليتامى بالقسط) بالعدل فى الميراث والمهر (وما تفعلوا من خير فإن الله كان به عليما) فيجازيكم به (وإن امرأة) مرفوع بفعل يفسره (خافت) توقعت (من بعلها) زوجها (نشوزا) ترفعا عليها بترك مضاجعتها والتقصير فى نفقتها لبغضها وطموح عينه إلى أجل منها (أو إغراضا) عنها بوجهه (فلا جناح عليهما أن يتصالحا) فيه إدغام التاء فى الأصل فى الصاد وفى قراءة يصلحا من أصلح (بينهما صلحا) فى القسم والنفقة بأن تترك له شيئا طلبا لبقاء الصلحة فإن رضيت بذلك والإفلى الزوج أن يوفىها حقها أو يفارقها (والصلح خير) من الفرقة والنشوز والاعراض ، قال تعالى فى بيان ما جبل عليه الإنسان (وأخفرت الأنفس الشح) شدة البخل ، أى جبلت عليه فكانها حاضرت لا تنقب عنه والمعنى أن المرأة لا تكاد تسمح بنصيبها من زوجها والرجل لا يكاد يسمح عليها بنفسه إذا أحب غيرها ،

ترك الحقوق الواجبة وإلا فصاحه بالمال على ترك الحقوق الواجبة يحرم عليه ولا يحل له أخذه مع أن الموضوع أنه لا جناح عايه ولا عليها فيه فتأمل (قوله وطموح عينه) أى تلقته ونظره إلى غيرها (قوله إلى أجل منها) أى ولو بحسب ما عنده (قوله أو إغراضا) معطوف على نشوزا ، والمراد بالاعراض عنها بوجه عدم البشاشة معها ولقاؤها بوجه عبوس

قال الشاهر : وللعندين عین لن تزال عبوسة وعین الرضا مصحوبة بالتبسم (قوله ولا جناح عليهما) أى لا إثم (وإن فى ذلك على المرأة إذا صالحته على ترك القسم أو النفقة أو الكسوة ولا على الرجل فى قبول ذلك منها ونفى الجناح عن الرجل ظاهر لأنه يأخذ منها شيئا فهو مظنة الجناح وأما نفى الجناح عن المرأة فمن حيث دفع ذلك لأنه ربما يقال إنه كالربا فإنه حرام على الدافع والآخذ (قوله فيه إدغام التاء) أى بعد قلبها صاد وتسكينها (قوله وفى قراءة يصلحا) أى وهى سبعية أيضا ، وقوله يصلحا مفعول مطلق على كلا القراءتين ويصح على القراءة الثانية جعله مفعولا به إن ضمن يصلحا معنى يوفقا ، وقوله بينهما حال من قوله صالحا لأنه نعت نكرة قدم عليها وأقحمه إشارة إلى أنه ينبغي أن يكون ذلك الصلح سرا لا يطلع عليه إلا أهلها (قوله بأن تترك له شيئا) أى مما لها عليه من الحقوق كالنفقة والكسوة والمبيت (قوله فإن رضيت بذلك) جواب الشرط محذوف تقديره لزمها ذلك (قوله والصلح خير) هذه الجملة كالتى بعدها معترضة بين جملة التمرط الأولى والثانية ، وقوله خير اسم تفضيل والمفضل عليه محذوف قدره المفسر بقوله من الفرقة . لا يقال الفرقة لا خير فيها إلا أن يقال قد يكون فى الفرقة خير أيضا لكنه متوهم ، وأما خبرية الصلح فحققة وقيل إنه ليس على باب بل المعنى الصلح خير من الخيور كما أن النشوز شر من الشرور (قوله وأخفرت الأنفس الشح) الأنفس نائب فاعل أخفرت مفعول أول والشح مفعول ثان ، والمعنى أخفرت الأنفس الشح أى جبلها عليه لئى تعلق الأنفس بشئ فلا ترجع عنه إلا بمشقة (قوله والمعنى) أى المراد من الآية وفى ذلك ترغيب فى الصلح وترك هوى النفس

(قوله عشرة النساء) قدره إشارة إلى أن مفعول نحسنوا محذوف (قوله بما تعملون) أى بعملكم مع النساء خبراً أوشراً (قوله في الحجة) أى والمحادثة والمضاجعة (قوله فلا تميلوا كل الليل) أى فلا تعرضوا كل الأعراض بل يلزمكم العدل في البيت وزكاه حرام لما في الحديث « من لم يعدل بين نسائه جاء يوم القيامة وشقه ساقط » وأما الميل القاي إلى إحداها فلا حرج فيه ولذا قال عليه الصلاة والسلام « اللهم إن هذا قسمي فيما أملك فلا توأخذني فيما لا أملك » (قوله المال عليها) طى بمعنى عن أى للمال عنها بمعنى الميغوضة (قوله كالمعلقة) الكاف بمعنى مثل مفعول ثان لتذروا والماء مفعول أول لأنها إذا كانت بمعنى ترك تنصب مفعولين (قوله التى لاهى أيم) الأيم هى التى لازوج لها كأن سبق لها زواج أولم تزوج أصلاً (قوله وإن يتفرقا) مقابل قوله فلا جناح عليهما أن يصلحا (قوله بأن يرزقها زوجها غيره) أى وإن كان لأحدهما (٢٣٥) عشق في الآخر يغنيه الله بأن يبرد قلبه من ذلك (قوله في

الفضل) متعلق بواسما (قوله والله ما في السموات الخ) هذا كالمعلقة والدليل لقوله وكان الله واسما حكماً (قوله فلا يضره كفركم) أى فليس أمرهم بالطاعة عن احتياج نزه الله عن أن يصل له نفع من طاعتهم أو ضرر من كفرهم وهذا هو جواب الشرط ، وقوله فإن الله ما في السموات وما في الأرض دليل الجواب (قوله إن يشأ يذهبكم) أى يستأصلكم بالمرّة ، وقوله ويأت بأخرين أى يقوم آخرين دفعة مكانكم (قوله من كان ير بدنواب الدنيا) جواب الشرط محذوف تقديره فقد ساء عمله وخاب نظره ، وقوله فعند الله ثواب الدنيا

(وَإِنْ تُحْسِنُوا) عشرة النساء (وَتَتَّقُوا) الجور عليهن (فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا) فيجازيكم به (وَلَنْ تَسْتَطِيعُوا أَنْ تَعْدِلُوا) نسوا (بَيْنَ النِّسَاءِ) في الحجة (وَلَوْ حَرَصْتُمْ) على ذلك (فَلَا تَمِيلُوا كُلَّ الْمِيلِ) إلى التى تحبونها فى القسم والنفقة (فَتَذَرُوهَا) أى تركوا المال عنها (كَالْمُعَلَّقَةِ) التى لاهى أيم ولا ذات بعل (وَإِنْ تُصْلِحُوا) بالعدل فى القسم (وَتَتَّقُوا) الجور (فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُورًا) لما فى قلبكم من الميل (رَحِيمًا) بكم فى ذلك (وَإِنْ يَتَفَرَّقَا) أى الزوجان بالطلاق (يُغْنِ اللَّهُ كُلًّا) عن صاحبه (مِنْ سَعَتِهِ) أى فضله بأن يرزقها زوجها غيره ويرزقه غيرها (وَكَانَ اللَّهُ وَاسِعًا) خلقه فى الفضل (حَكِيمًا) فيما دبره لهم (وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَلَقَدْ وَصَّيْنَا الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ) بمعنى الكتب (مِنْ قَبْلِكَ) أى اليهود والنصارى (وَأَيَّاكُمْ) يا أهل القرآن (أَنْ) أى بأن (اتَّقُوا اللَّهَ) خافوا عقابه بأن تطيعوه (وَ) قلنا لهم ولكم (إِنْ تَكْفُرُوا) بما وصيتم به (فَإِنَّ اللَّهَ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ) خلقاً وملكا وعبيداً فلا يضره كفركم (وَكَانَ اللَّهُ غَنِيًّا) عن خلقه وعبادتهم (حَمِيدًا) محموداً فى صنعهم (وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ) كرهه تأكيداً لتقرير موجب التقوى (وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا) شهيداً بأن ما فيها له (إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ) يا (أَيُّهَا النَّاسُ) وَيَأْتِ بِآخَرِينَ) بدلکم (وَكَانَ اللَّهُ عَلَى ذَلِكَ قَدِيرًا) مَنْ كَانَ يُرِيدُ) بعمله (ثَوَابَ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ) لمن أراد لا عند غيره فلم يطلب أحدهما الأخرى وهلا طلب الأعلى باخلاصه له حيث كان مطلبه لا يوجد إلا عنده (وَكَانَ اللَّهُ سَمِيمًا بَصِيرًا) بِأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ) قائمين (بِالْقِسْطِ) بالعدل (شُهَدَاءَ) بالحق (لِلَّهِ) ،

والآخرة مرتب على محذوف التقدير فلا يقصر نظره وطلبه على أحدهما فعند الله الخ (قوله لمن أراد) متعلق بقوله فعند الله ثواب الدنيا والآخرة وهذا معنى قوله تعالى - فمن الناس من يقول ربنا آتنا فى الدنيا وماله فى الآخرة من خلاق - الآية (قوله وهلا طلب الاطى باخلاصه) أى فالواجب على المكلف أن لا يطلب بعمله الصالح إلا الآخرة لأن الدنيا مضمونة لكل حيوان (قوله يا أيها الذين آمنوا) قيل سبب نزولها أن غنيا وفقيرا اختصما إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان النبي صلى الله عليه وسلم يرى أن الفقير لا يظلم النقي فنزلت الآية فالخطاب للنبي وأمتة (قوله قائمين) هذا بيان لأصل المادة والإفلا مراد مديعين القيام لأن صيغة المبالغة لا تتحقق إلا بالادوام على القيام بالقسط يقال قسط يقسط يقسط : جار وعدل ، والمراد هنا العدل بقرينة المقام ، وأما أقسط فعناه عدل لا غير واسم الفاعل من الأول قاسط ومن الثانى مقسط ، وقوله شهداء خبر ثان لكونوا والواو اسمها وقوامين خبر أول (قوله بالحق) أى لا بالباطل فلا تجوز الشهادة به ، وقوله لله أى لخص وجهه لا لفرض آخر .



( قوله ولولئى أنفسكم ) الجار والمجرور متعلق بمحذوف خبر لكان المحذوفة لأن حذف كان مع اسمها بعد لو كثير . قال ابن مالك : ويحذفونها وييقون الخبر . وبعد إن ولو كثيرا إذا اشتهر . أى هذا إذا كانت الشهادة على الغير بل ولولئى النفس ( قوله بأن تقروا بالحق ) أى فالمراد بالشهادة الاقرار . ويحتمل أن تكون الشهادة على حقيقتها وهى الاخبار عن الغير بأمر كأن يكون شاهدا على ابنه مثلا بحق فالواجب أداؤها ولو حصل منها ضرر للنفس ( قوله أو والدين ) فى حيز المبالغة ولا عبرة بنقضهما حينئذ إذا كان الولد شاهدا عليهما بحق ( قوله إن يكن الشهود عليه ) أى من الوالدين والأقربين والأجانب ( قوله فأنه أولى بهما ) استشكل تنفية التضمير مع كون العطف بأو . وأجيب بأن التضمير ليس عائدا على النفى والفقير للتقدمين بل هو عائدا على جنسهما للدلول عليه بالذكورين ويدل على ذلك قراءة أنى : فأنه أولى بهم . وأجيب أيضا بأن أول التفسير للشهود له والشهود عليه لأنهما إيمان يكونا غنيين أو فقيرين أو المشهود له غنيا والشهود عليه فقيرا أو بالعكس فالضمير فى الحقيقة عائدا على الشهود له والشهود عليه . وقد يجاب أيضا بأن أو بمعنى الواو ( قوله لرضاه ) أى النفى فرمما وإساكم ، وقوله بأن تحابوا تصوير للنفى ( قوله لأن لا تعدلوا ) تعليل للنهى لأن من اتبع الهوى فقد اتصف بالجور ومن ترك اتباعه فلا يتصف به فيصير المعنى انتهوا عن اتباع الهوى لأجل أن لا يحصل ( ٢٣٦ ) منكم جور وهذا ما مضى عليه المفسر من أن العدل بمعنى الجور فاحتاج

إلى تقدير لا ، وقال فى الكشاف إن العدل ضد الجور وعليه فليس فيه تقدير لا ويصير المعنى انتهوا عن اتباع الهوى لأجل انصافكم بالعدل وكل صحيح والثانى أقرب لعدم الكلفة ( قوله تحرفوا الشهادة ) أى بأن يشهد على خلاف ما يعلم من الدعوى ( قوله وفى قراءة ) أى وهى سبعة أيضا وأصل تلوا تلوون استثقات الضمه على الياء فنقلت اللوا قبلها بعد سلب حركتها

وَلَوْ كَانَتِ الشَّهَادَةُ ( عَلَى أَنْفُسِكُمْ ) فَاشْهَدُوا عَلَيْهَا بِأَنْ تَقْرُوا بِالْحَقِّ وَلَا تَكْتُمُوهُ ( أَوْ ) عَلَى ( الْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ إِنْ يَكُنْ ) الْمَشْهُودُ عَلَيْهِ ( غَنِيًّا أَوْ فَقِيرًا فَآلَهُ أَوْ لِي بِهِمَا ) مِنْكُمْ وَأَعْلَمُ بِمَصْلَحَتِهِمَا ( فَلَا تَتَّبِعُوا الْهَوَى ) فِي شَهَادَتِكُمْ بِأَنْ تَحَابُوا النِّفَى لِرِضَاهُ أَوْ الْفَقِيرَ رَحْمَةً لَهُ ( لَأَنْ ) لَا ( تَعْدِلُوا ) تَمِيلُوا عَنِ الْحَقِّ ( وَإِنْ تَلَوْا ) تَحْرِفُوا الشَّهَادَةَ وَفِي قِرَاءَةِ الْوَاوِ الْأُولَى تَخْفِيفًا ( أَوْ تُعْرَضُوا ) عَنْ أَدَائِهَا ( فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا ) فَيَجْزِيكُمْ بِهِ ( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا آمِنُوا ) دَاوِمُوا عَلَى الْإِيمَانِ ( بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْكِتَابِ الَّذِي نَزَّلَ عَلَى رَسُولِهِ ) مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ الْقُرْآنُ ( وَالْكِتَابِ الَّذِي أُنْزِلَ مِنْ قَبْلُ ) عَلَى الرُّسُلِ بِمَعْنَى الْكُتُبِ وَفِي قِرَاءَةِ الْفَاعِلِ فِي الْفَعْلَيْنِ ( وَمَنْ يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيدًا ) عَنِ الْحَقِّ ( إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا ) بِمُوسَى وَهَمَّ الْيَهُودُ ( ثُمَّ كَفَرُوا ) بِعِبَادَةِ الْمَجْلُ ( ثُمَّ آمَنُوا ) بِعَدِهِ ( ثُمَّ كَفَرُوا ) بِعِيسَى ( ثُمَّ أَزْدَادُوا كُفْرًا ) بِمُحَمَّدٍ ( لَمْ يَكُنِ اللَّهُ لِيَكْفُرَ لَهُمْ ) مَا أَقَامُوا عَلَيْهِ ( وَلَا لِيَهْدِيَهُمْ سَبِيلًا ) طَرِيقًا إِلَى الْحَقِّ ،

حذفت الياء التى هى لام الكلمة وحذفت النون للجازم فصار وزنه تفعوا وعلى القراءة الثانية حذفت عين الكلمة ( بشر ) التى هى الواو الأولى بعد نقل ضميتها إلى اللام فصار وزنه تفوا وفيه إجحاف لأنهم يبق إلا فآؤها ( قوله أو تعرضوا ) أى بأن تنكروها من أصلها فالعطف مغاير خلافا لمن قال بالترادف ( قوله فإن الله ) دليل الجواب والجواب محذوف تقديره يعاقبكم على ذلك لأن الله كان بما تعملون خبيرا ( قوله يا أيها الذين آمنوا الحق ) ذكر هذه الآية بعد الأمر بالعدل من ذكر السبب بعد المسبب لأن الإيمان سبب للعدل ( قوله دأوموا الحق ) دفع بذلك ما يقال إن فيه تحصيل الحاصل والمعنى دأوموا على الإيمان بفعل الطاعات لأن فعلها يزيد فى الإيمان ولا تنكرونا عن بدل وغيره من سياق ذكركم والتشنيع عليهم ( قوله بمعنى الكتب ) أى فأن للجنس ( قوله فى الفعلين ) أى نزل وأزل وفاعل الانزال هو الله تعالى ( قوله ومن يكفر بالله وملائكته ) أى بشئ من ذلك بأن أنكر صفة من صفات الله أو سب ملائكته أو أنكر الكتب السماوية أو سب رسله أو أنكر رسالتهم أو لم يصدق باليوم الآخر فالكفر بواحد من هذه المذكورات كاف فى استحقاق الوعيد لأن الإيمان بكل واحد أصل من أصول الدين ( قوله بعده ) أى بعد رجوعه إليهم من المناجاة ( قوله ما أقاموا عليه ) أى مدة إقامتهم عليه ودفع بذلك ما يقال إن ظاهر الآية يقتضى عدم المغفرة لهم ولو تابوا فأفاد أن عدم المغفرة لهم متبىة بمدة إقامتهم على الكفر أما إن تابوا ورجعوا عنه فإن الله يقبل توبتهم

قال تعالى - قل للذين كفروا إن ينتهوا يغفر لهم ما قد سلف - وخبر كان في الآية محذوف وهو متعلق اللام تقديره لم يكن الله سريداً ليغفر لهم والفعل منصوب بأن مضرة بعد هذه اللام لأنها لام الجحود والفعل في تأويل مصدر معمول لمريداً التقدير لم يكن الله سريداً غفران كفرهم (قوله بشر) البشارة في الأصل هي الخبر السار سمي بذلك لأنه يغير البشارة : أى الجلبه (قوله أخبر) أشار بذلك إلى أن المراد بالبشارة هنا مطلق الاخبار وسماه بشارة تهكاً بهم وإشارة إلى أن وعيدهم بالعذاب لا يخلف كما أن وعد المؤمنين بالخبر لا يخلف وفي الكلام استعارة تبعية حيث شبهت النذارة بالبشارة واستعير اسم المشبه به للشبه واشتق من البشارة بشر بمعنى أندر والجامع التأثر في كل لأن من سمع الخبر الضار تأثر به ومن سمع الخبر السار تأثر به (قوله المنافقين) أى وهم الذين يسرون الكفر ويظهرون الاسلام . والنفاق قسمان : عملى واعتقادى ، فالعملى أشار إليه صلى الله عليه وسلم بقوله « إذا حدث كذب وإذا وعد أخاف وإذا ائتمن خان » والاعتقادى هو إظهار الاسلام وإخفاء الكفر (قوله أولياء) أى أصحابا يوالونهم ويستعزون بهم لزعمهم أن الكفار لهم اليد العليا وأن الاسلام سيهدم لقله أهلهم (قوله استفهام إنكارى) أى بمعنى النفي (قوله إلا أولياؤه) أى المؤمنين ، قال تعالى - ولله العزة ولرسوله وللمؤمنين ولكن المنافقين لا يعلمون - (قوله وقد نزل عليكم) أى يأبى المؤمنين والذي نزل هو قوله تعالى - وإذا (٢٣٧) رأيت الذين يخوضون في آياتنا فأعرض عنهم حتى يخوضوا

فأعرض عنهم حتى يخوضوا في حديث غيره - وهذا نزل بمكة لأن المشركين كانوا يخوضون في القرآن ويستعزون به ، فلما هاجر النبي صلى الله عليه وسلم إلى المدينة صار اليهود يفعلون مثل المشركين وكان المنافقون يجلسون إليهم ويسمعون منهم الخوض ويستعزون بهم ، فنهى الله تعالى المؤمنين عن مجالستهم والقعود معهم (قوله بالبناء

(بَشِّرْ) أخبر يا محمد (الْمُنَافِقِينَ) بَأَنَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا مؤلماً هو عذاب النار (الَّذِينَ) بدل أو نعت للمنافقين (يَتَخَذُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ) لما يتوهمون فيهم من القوة (أَيُبْتَغُونَ) يطلبون (عِنْدَهُمُ الْعِزَّةَ) استفهام إنكارى أى لا يجدونها عندهم (فَإِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعًا) في الدنيا والآخرة ولا ينالها إلا أولياؤه (وَقَدْ تَزَلَّ) بالبناء للفاعل والمفعول (عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ) القرآن في سورة الأنعام (أَنَّ) مخففة واسمها محذوف أى أنه (إِذَا سَمِعْتُمْ آيَاتِ اللَّهِ) القرآن (يُكْفَرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَأُ بِهَا فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُمْ) أى الكافرين والمستهزئين (حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ إِنَّكُمْ إِذَا) إن قدمت معهم (مِثْلَهُمْ) فى الاثم (إِنَّ اللَّهَ جَامِعُ الْمُنَافِقِينَ وَالْكَافِرِينَ فِي جَهَنَّمَ جَمِيعًا) كما اجتمعوا فى الدنيا على الكفر والاستهزاء (الَّذِينَ) بدل من الذين قبله (يَتَرَبَّصُونَ) ينتظرون (بِكُمْ) الدوائر (فَإِنْ كَانَ لَكُمْ فَتْحٌ) ظفر وغنيمة (مِنْ اللَّهِ قَالُوا) لكم (أَلَمْ نَكُنْ مَعَكُمْ) فى الدين والجهاد فأعطونا من الغنيمة (وَإِنْ كَانَ لِلْكَافِرِينَ نَصِيبٌ) من الظفر عليكم (قَالُوا) لهم (أَلَمْ نَسْتَحْذِ

للفاعل) أى والفاعل ضمير يعود على الله تعالى وأن وما دخلت عليه فى تأويل مصدر مفعوله وهذا على كونه مشدداً وقرى بالبناء للفاعل مخففاً فإن وما دخلت عليه فى تأويل مصدر فاعل وقوله والمفعول : أى مشدداً وأن وما دخلت عليه فى تأويل مصدر نائب فاعل (قوله يكفر بها) أى إما من غير استهزاء وهو الواقع من المشركين واليهود أو مع الاستهزاء وهو الواقع من المنافقين (قوله أى كالمشركين واليهود وقوله والمستهزئين : أى وهم المنافقون وسموا مستهزئين لقولهم إذا خلوا بشياطينهم إنا معكم إنما نحن مستهزئون (قوله فى حديث غيره) أى غير الحديث المتقدم من الكفر والاستهزاء (قوله إنكم إذا مشاهم) أى مشاركون لهم فى الاثم ، قال بعضهم :

وسمعت من عن سماع القبيح كصون اللسان من التلحق به

فأنك عند سماع القبيح شريك لقائله فأنقبه

(قوله فى الاثم) أى كفرا أو غيره فالراضى بالكفر كافر والراضى بالحرم عاص وبالجملة فجليس الطائع مثله وجليس العاصى مثله (قوله إن الله جامع المنافقين الخ) هذا كالعلة والدليل لقوله إنكم إذا مشاهم (قوله من الذين قبله) أى وهو قوله الذين يتخذون الكافرين أولياء والأحسن أنه نعت ثان للمنافقين (قوله فإن كان لكم فتح) أى بأن كانت الغلبة للمؤمنين والخذلان للكفار (قوله من الظفر عليكم) أى كما وقع فى أحد (قوله ألم نستحوذ) الاستحواذ الاقتدار والاستيلاء .

(قوله فأجبنا عليكم) أى رفقنا بكم ورحمناكم (قوله فلنا عليكم الجنة) أى فأعطونا نصيباً من الدنيا فهم لاحظ لهم غير أخذ المال (قوله بالاستئصال) دفع بذلك ما يقال إن الكفار بالشهادة لهم سبيل على المؤمنين في الدنيا . فأجاب المفسر بأن معنى ذلك أن الكفار لا يستأصلون المؤمنين . ويجب أيضاً بأن المراد في القيامة فلا يظالبونا بنسب يوم القيامة أو المراد سبيل بالشرع فإن شريعة الاسلام ظاهرة إلى يوم القيامة فمن ذلك أن الكافر لا يرث المسلم وليس له أن يملك عبداً مسلماً ولا يقتل المسلم بالدمى (قوله يخادعون الله) أى رسوله وهذا بيان لبعض قبائحهم (قوله باظهارهم خلاف ما أبطنوه) أى من إظهار الإيمان وإخفاء الكفر (قوله فيفتضحون في الدنيا) أى ويفتضحون في الآخرة أيضاً لما روى أنه يوم القيامة حين يمتاز الكفار من المؤمنين تبقى هذه الأمة وفيها منافقوها فيتجلى الله لهم فيخزل المؤمنون سجداً والنافقون يصير ظهورهم طبقاً فلا يستطيعون السجود وروى أنهم يعطون على الصراط نوراً كما يعطى المؤمنون (٢٣٨) فيمضون بنورهم ثم بظلمة نورهم ويبقى نور المؤمنين فينادون المؤمنين

انظرونا نقبس من نوركم وهو معنى قوله تعالى - يوم يقول المنافقون والمنافقات للذين آمنوا - وا انظرونا فنقبس من نوركم - الآية (قوله كسالى) أى لعدم الداعية في قلوبهم وهو نصب على الحال والكسل الفسور والتواني وقوله يراءون الناس أى النبي وأصحابه ، والمعنى أنهم يقصدون بصلاتهم النجاة من النبي وأصحابه والجملة حال من كسالى (قوله يصلون) إنما سميت الصلاة ذكر الأنهما اشتملت عليه (قوله مذبذبين) حال من فاعل يراءون وحقيقة المذبذب ما يذب ويُدفع عن كلا الجانبين مرة بعد أخرى وقد أفاده المفسر

نستول (عليكم) وتقدر على أخذكم وقتلكم فأجبنا عليكم (و) ألم (تمنعكم من المؤمنين) أن يظفروا بكم بتخذيلهم ومراسلتكم بأخبارهم فلنا عليكم الجنة قال تعالى (فَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ) وبينهم (يَوْمَ الْقِيَامَةِ) بأن يدخلكم الجنة ويدخلهم النار (وَلَنْ يَجْعَلَ اللَّهُ لِلْكَافِرِينَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ سَبِيلًا) طريقاً بالاستئصال (إِنَّ الْمُنَافِقِينَ يُخَادِعُونَ اللَّهَ) باظهارهم خلاف ما أبطنوه من الكفر ليدفعوا عنهم أحكامه الدنيوية (وَهُوَ خَادِعُهُمْ) مجازيهم على خداعهم فيفتضحون في الدنيا باطلاع الله نبيه على ما أبطنوه ويماقبون في الآخرة (وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلَاةِ) مع المؤمنين (قَامُوا كَسَالَى) متثاقلين (يُرَاءُونَ النَّاسَ) بصلاتهم (وَلَا يَذْكُرُونَ اللَّهَ) يصلون (إِلَّا قَلِيلًا) رياء (مُذَبْذَبِينَ) مترددين (بَيْنَ ذَلِكَ) الكفر والإيمان (لَا) منسويين (إِلَى هُوَاءٍ) أى الكفار (وَلَا إِلَى هُوَاءٍ) أى المؤمنين (وَمَنْ يَضَلَّه) الله فَلَئِنْ نَجَدَ لَهُ سَبِيلًا طريقاً إلى الهدى (يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ أُرِيدُونَ أَنْ يُتَّخِذُوا لِلَّهِ عَلَيْكُمْ) بمواالاتهم (سُلْطَانًا مُبِينًا) برهاناً بيناً على نفاقكم (إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرَكِ) المكان (الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ) وهو قعرها (وَلَنْ نَجِدَ لَهُمْ نَصِيرًا) مانعاً من العذاب (إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا) من النفاق (وَأَصْحَابُوا) علمهم (وَأَعْتَصَمُوا) وثقوا (بِاللَّهِ) وأخلصوا دينهم لله (من الرياء) فأولئك مع المؤمنين فيها يؤتونه (وَسَوْفَ يُؤْتِي اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ أَجْرًا عَظِيمًا) في الآخرة هو الجنة (مَا يَفْعَلُ اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمْ) نعمه ،

بقوله مترددين (قوله لا إلى هواء الخ) متعلق في الوضعين بحذوف حال من مذبذبين قدره المفسر (وآمنتم) بقوله منسويين (قوله أى الكفار) أى فيقتلون ويرتب عليهم أحكامه وقوله أى المؤمنين أى فينجون في الدنيا والآخرة (قوله يأتينا الذين آمنوا) خطاب للمؤمنين الخاص (قوله لاتتخذوا الكافرين) أى كما فعل المنافقون فترتب عليه الوعيد العظيم فاحزنوا ذلك (قوله أريدون) الاستفهام إنكارى بمعنى التنى أى لا يريدون ذلك (قوله في الدرك الأسفل) الدرجات بالكاف منازل أهل النار والدرجات بالجيم منازل أهل الجنة (قوله وهو قعرها) أى لأنها سبع طبقات العليا لعصاة المؤمنين وتسمى جهنم والثانية لظلي للنصارى والثالثة الحطمة لليهود والرابعة السعير للصابئين والخامسة سقر للجوس والسادسة الجعيم للعشركين والسابعة الهاوية للمنافقين وفرعون وجنوده لقوله تعالى - أدخلوا آل فرعون أشد العذاب - (قوله إلا الذين) استثناء من قوله إن المنافقين (قوله ما يفعل الله بعذابكم) ما استفهامية والباء سببية والاستفهام إنكارى بمعنى النقي : أى لا يفعل بعذابكم شيئاً حيث حسفت توبتكم

ويصح أن تكون مانافية والباء زائدة ومدخولها مفعول اقوله بفعل ، والمعنى ما يفعل عذابكم أى لا يعذبكم حين صاقت التوبة فالآل في المعنيين واحد (قوله وآمنتم) عطف خاص على عام أو مسبب على سبب لأن الشكر سبب في الإيمان فإن الإنسان إذا تذكر نعم الله حملته على الإيمان (قوله لا يحب الله الجهر بالسوء) هذا مرتب على ما تقدم من ذكر أحوال المنافقين أى فلا تتوهم أيها العاقل من تقبيح الله لبعض عبيده أنه يجوز لكل أحد التقبيح لمن علم منه سوء أو ظنه فيه ، وسبب نزولها أن رجلا استضاف قوما فلم يحسنوا ضيافته فلما خرج تكلم فيهم جهرا بسوءه ، وقيل إن سبب نزولها أن رجلا نال من أبي بكر والنبي صلى الله عليه وسلم حاضر فسكت عنه مرارا ثم رد عليه فقام النبي صلى الله عليه وسلم فقال أبو بكر يارسول الله شتمنى فلم تقل شيئا حتى إذا رددت عليه قلت فقال له إن ملكا كان يحجب عنك فلما رددت عليه ذهب الملك وجاء الشيطان فتمت فزت . وقوله بالسوء هو اسم جامع لكل خسر كالبر فانه اسم جامع لكل خير وقوله من القول بيان للجهر بالسوء ومثل القول الفعل فلا مفهوم للجهر ولا للقول وإنما خصا لأنهما سبب النزول ولكونهما الغالب (قوله من أحد) قدره إشارة إلى أن فاعل المصدر محذوف وهو من الواضع التي ينقاس فيها حذف الفاعل وقد جمعها بعضهم بقوله : عند النياحة مصدر وتعجب ومفرغ ينقاس حذف الفاعل (قوله أى يعاقب) دفع بذلك ما يقال إن الحب بالانقض معنى قائم بالقلب وهو مستحيل على الله تعالى . فأجاب بأن المراد لازمه وهو العتاب لأن من غضب من أحد عاقبه ، ودخل في الجهر بالسوء التعريض (٢٣٩) والسخرية به والغيبة والنيمة

قال تعالى - يا أيها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم - الآية وقال تعالى - ولا يقتب بعضهم بعضا إلى غير ذلك ، وفي الحديث «إن الرجل ليتكلم بالكلمة الواحدة يهوى بها في النار سبعين خريفا» (قوله بأن يخبر عن ظلم ظالمه) أى لمن ينصفه بأن يقول شتمنى أو غضبى أو أخذ مالى أو ضربنى مثلا (قوله

(وَأَمَّنْتُمْ) به والاستغفام بمعنى النفي ، أى لا يعذبكم (وَكَانَ اللَّهُ شَاكِرًا) لأعمال المؤمنين بالاثابة (عَلِيمًا) بخلقه (لَا يُحِبُّ اللَّهُ الْجَهْرَ بِالسُّوءِ مِنَ الْقَوْلِ) من أحد ، أى يعاقب عليه (إِلَّا مَنْ ظَلَمَ) فلا يؤاخذ به الجهر به بأن يخبر عن ظلم ظالمه ويدعو عليه (وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا) لما يقال (عَلِيمًا) بما يفعل (إِنْ تَبْدُوا) تظهروا (خَيْرًا) من أعمال البر (أَوْ تُخْفَوْهُ) تعملوه سرا (أَوْ تَعْمُوا عَنْ سُوءِ ظَلَمَ) فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفْوًا قَدِيرًا. إِنَّ الَّذِينَ يَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَيُرِيدُونَ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ أَنْ يُفَرِّقُوا بَيْنَ اللَّهِ وَرُسُلِهِ (بأن يؤمنوا به دونهم) (وَيَقُولُونَ نُوْمِنْ بِنَعْصِ) من الرسل (وَنَكْفُرُ بِنَعْصِ) منهم (وَيُرِيدُونَ أَنْ يُتَّخَذُوا بَيْنَ ذَلِكَ) الكفر والإيمان (سَبِيلًا) طريقا يذهبون إليه (أُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ حَقًّا) مصدر مؤكد لمضمون الجملة قبله (وَأَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ عَذَابًا مُهِينًا) ذا إهانة هو عذاب النار ،

و يدعو عليه) أى بدعاء جائز مثل اللهم خلس حق منه أو جازه أو اتقم من ظلمنى أو خذلى بشأرى منه ولا يجوز الدعاء على الظالم بسوء الخاتمة على المعتمد ولو بلغ في الظلم مهما بلغ ولا يخرب دياره أو هلاكه مثلا والصبر وعدم الدعاء أجمل وهو مقام عظيم ولذا أمر به صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى فاصفح الصفح الجميل وقوله إلا من ظلم أى مثلا ومثله المستغنى والمستغنى والمهذر والمعرف والمتجاهر ، وقد جمعها بعضهم بقوله :

نظلم واستغنى واستغنى حذر وعرف بدعة فسق المجاهر

وجمعت أيضا في قول بعضهم : لقب ومستغنى وفسق ظاهر متظلم ومعرف وعذر

(قوله لما يقال) أى من الظالم والمظالم وقوله بما يفعل أى من الظالم والمظالم (قوله من أعمال البر) أى كالصلاة والصدقة وفعل المعروف وحسن الظن (قوله أو تعفوا عن سوءه) هذا هو محط الفائدة بدليل قوله فإن الله كان عفوًا قديرًا وهذا بيان للخلق الكامل قاله والمساحة أجل وأعلى من الانتصار (قوله فإن الله الخ) دليل الجواب والجواب محذوف تقديره يعف عنكم (قوله ويريدون أن يفرقوا الخ) عطف سبب على مسبب أى فكفرهم بالفرقة لابعثاد الشريك لله مثلا (قوله من الرسل) أى كموسى وعيسى (قوله ونكفر ببعض) أى كمحمد (قوله طريقا يذهبون إليه) أى واسطة بين الإيمان والكفر وهو الإيمان ببعض الأنبياء والكفر ببعض (قوله مصدر مؤكد) أى وعامله محذوف ويقدر مؤخرًا عن الجملة المؤكدة لها تقديره أحق حقا نظير زيد أبو كذا صلوفا . قال ابن مالك : وإن تؤكد جملة لمضمر عاملها وله ظها يؤخر

وَصَحَّحَ أَنْ يَكُونَ حَالًا مِنْ قَوْلِهِمْ السَّكَافِرُونَ أَيْ حَالُ كُفْرِهِمْ حَقًّا أَيْ لَاشْكَ فِيهِ (قَوْلُهُ وَالَّذِينَ آمَنُوا) مُقَابِلَ قَوْلِهِ إِنْ الدِّينَ بِكَفَرُونَ قَوْلُهُ وَلَمْ يَفْرُقُوا مُقَابِلَ قَوْلِهِ وَيُرِيدُونَ أَنْ يَفْرُقُوا (قَوْلُهُ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ) أَيْ فِي الْإِيمَانِ بِأَنْ يُؤْمِنُوا بِجَمِيعِهِمْ (قَوْلُهُ بِالنُّونِ وَالْبَاءِ) أَيْ فِيهِمَا قَرَأَتَانِ سَبْعَتَانِ وَطَى النُّونَ فَيَكُونُ فِيهِ التَّفَاتُ مِنَ الْغَيْبَةِ لِلتَّكْلَامِ لِأَنَّ الْأَسْمَ الظَّاهِرَ مِنْ قَبِيلِ الْغَيْبَةِ (قَوْلُهُ يَسْئَلُكَ) أَيْ سَوَّالُ تَعْنَتٍ وَعِزَادٌ فَلَذَا لَمْ يَبْلَغْهُمْ اللَّهُ مُرَادَهُمْ وَلَوْ كَانَ سُؤْلُهُمْ لَطَلَبُ الْإِسْتِشَادِ لِأَجْبِيُوا (قَوْلُهُ الْيَهُودُ) أَيْ أَحْبَارُهُمْ (قَوْلُهُ أَنْ تَنْزَلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِنَ السَّمَاءِ) أَيْ فَقَالُوا إِنْ كُنْتَ نَبِيًّا فَاتَّنَّا بِكِتَابٍ مَحْرَرٍ بِخَطِّ سَمَارَى فِي الْوَحْاحِ كَمَا أُنْزِلَتِ التَّوْرَةُ (قَوْلُهُ تَعْنَتًا) مَفْعُولٌ لِأَجْلِهِ أَيْ فَالْحَامِلُ لَهُمْ عَلَى السُّؤَالِ التَّعْنَتُ وَالْعِنَادُ لَا الْإِسْتِشَادُ وَإِلَّا لِأَجْبِيُوا (قَوْلُهُ فَإِنْ اسْتَكْبَرْتَ ذَلِكَ) قَدَرُهُ إِنْشَارُهُ إِلَى أَنْ قَوْلُهُ فَقَدْ سَأَلُوا مُوسَى جَوَابَ شَرْطٍ مَحْذُوفٍ وَالْمَعْنَى إِنْ اسْتَعْظَمْتَ سُؤْلَهُمْ فَقَدْ وَقَعَ مِنْ أَصُولِهِمْ مَا هُوَ أَعْظَمُ مِنْ ذَلِكَ (قَوْلُهُ أَيْ أَبَاؤُهُمْ) أَيْ وَإِنَّمَا نَسَبُ السُّؤَالِ لَهُمْ لِأَنَّهُمْ رَاضُونَ بِهَا فَكَأَنَّهُا وَقَعَتْ مِنْهُمْ (قَوْلُهُ فَقَالُوا) تَفْسِيرٌ لِسَأَلُوا عَلَى حَدِّ تَوْضُؤٍ فَفَسَلَ وَجْهَهُ (قَوْلُهُ عَيَانًا) أَيْ مُعَايِنِينَ لَهُ وَذَلِكَ أَنَّ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ اخْتَارَ مِنْ قَوْمِهِ سَبْعِينَ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ خَرَجَ مَعَهُمْ إِلَى الْجَبَلِ لِيَسْتَغْفِرُوا (٣٤٠) لِقَوْمِهِمْ حَيْثُ عَبَدُوا الْعِجْلَ فَقَالُوا أَرْنَا اللَّهَ جَهْرَةً (قَوْلُهُ فَأَخَذْتَهُمُ الصَّاعِقَةَ) (قَوْلُهُ فَأَخَذْتَهُمُ الصَّاعِقَةَ)

(وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ) كَلِمَةٌ (وَلَمْ يَفْرُقُوا بَيْنَ أَحَدٍ مِنْهُمْ أُولَئِكَ سَوَّافَ نُؤْتِيهِمْ) بِالنُّونِ وَالْيَاءِ (أَجُورَهُمْ) ثَوَابَ أَعْمَالِهِمْ (وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا) لِأَوْلِيَائِهِ (رَحِيمًا) بِأَهْلِ طَاعَتِهِ (يَسْأَلُكَ) يَا مُحَمَّدُ (أَهْلُ الْكِتَابِ) الْيَهُودُ (أَنْ تَنْزِلَ عَلَيْهِمْ كِتَابًا مِنَ السَّمَاءِ) جَلَّةٌ كَمَا أُنْزِلَ عَلَى مُوسَى تَعْنَتًا فَإِنْ اسْتَكْبَرْتَ ذَلِكَ (فَقَدْ سَأَلُوا) أَيْ أَبَاؤُهُمْ (مُوسَى أَكْبَرَ) أَعْظَمُ (مِنْ ذَلِكَ) فَقَالُوا أَرْنَا اللَّهَ جَهْرَةً (عَيَانًا) فَأَخَذْتَهُمُ الصَّاعِقَةَ (الْمَوْتَ) عِقَابًا لَهُمْ (بِظُلْمِهِمْ) حَيْثُ تَعْنَتُوا فِي السُّؤَالِ (ثُمَّ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ) إِلَهًا (مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمْ الْبَيِّنَاتُ) الْمَعْجَزَاتُ عَلَى وَحْدَانِيَةِ اللَّهِ (فَفَعَلْنَا عَنْ ذَلِكَ) وَلَمْ نَسْتَصَلِّهِمْ (وَأَتَيْنَا مُوسَى سُلْطَانًا مُبِينًا) تَسْلُطًا بَيْنَنَا ظَاهِرًا عَلَيْهِمْ حَيْثُ أَمَرَهُمْ بِقَتْلِ أَنْفُسِهِمْ تَوْبَةً فَطَاعُوهُ (وَرَفَعْنَا فَوْقَهُمُ الطُّورَ) الْجَبَلَ (بِمِثْقَالِهِمْ) بِسَبَبِ اخْتِذَاكَ الْمِيثَاقَ عَلَيْهِمْ لِيَخَافُوا فَيَقْبَلُوهُ (وَقُلْنَا لَهُمْ) وَهُوَ مَظْلٌ عَلَيْهِمْ (أَدْخُلُوا النَّبَابَ) بَابَ الْقَرْيَةِ (سُجَّدًا) سَجُودَ انْحِنَاءٍ (وَقُلْنَا لَهُمْ لَا تَعْدُوا) وَفِي قِرَاءَةٍ بَفَتْحِ الْعَيْنِ وَتَشْدِيدِ الدَّالِ وَفِيهِ إِدْغَامُ التَّاءِ فِي الْأَصْلِ فِي الدَّالِ أَيْ لَا تَعْدُوا (فِي السَّنَةِ) بِاصْطِلَادِ الْحَيَاتَانِ فِيهِ

أَيْ ثُمَّ أَحْيَا بَعْدَ ذَلِكَ حِينَ قَالَ مُوسَى رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُمْ مِنْ قَبْلِ وَبِإِيَّاي (قَوْلُهُ ثُمَّ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ) ثُمَّ لِلتَّرْتِيبِ اللَّهُ كَرَى الْإِحْبَارَى (١) لِأَنَّ عِبَادَةَ الْعِجْلِ كَانَتْ قَبْلَ ذَلِكَ (قَوْلُهُ الْمَعْجَزَاتُ) أَيْ كَالْعَصَا وَالْيَدِ الْبَيْضَاءِ وَالسِّنِينَ وَفَلَقِ الْبَحْرِ (قَوْلُهُ فَعَفَوْنَا عَنْ ذَلِكَ) أَيْ قَبَلْنَا تَوْبَتَهُمْ بِقَبْلِ أَنْفُسِهِمْ وَالْمَقْصُودُ مِنْ ذَلِكَ اسْتِدْعَاؤُهُمْ إِلَى التَّوْبَةِ كَأَنَّهُ قِيلَ إِنْ هَؤُلَاءِ مَعَ قَبْحِ فَعَلِهِمْ قَبْلَ اللَّهِ تَوْبَتَهُمْ

(وَأَخَذْنَا)

تَوْبَتِهِمْ أَيْ حَقٌّ يَعْفُو عَنْكُمْ (قَوْلُهُ سُلْطَانًا) أَيْ قَهْرًا

عَظِيمًا وَسُلْطَانَةً جَلِيلَةً (قَوْلُهُ فَطَاعُوهُ) أَيْ قَتَلَ مِنْهُمْ سَبْعُونَ أَلْفًا فِي يَوْمٍ وَاحِدٍ (قَوْلُهُ بِمِثْقَالِهِمْ) أَيْ حِينَ جَاءَهُمْ مُوسَى بِالتَّوْرَةِ وَفِيهَا الْأَحْكَامُ فَاثْتَمَعُوا مِنْ قَبُولِهَا فَرَفَعَ اللَّهُ فَوْقَهُمُ الطُّورَ خَافُوا مِنْ وَقُوعِهِ عَلَيْهِمْ فَيَقْبَلُوهُ وَسَجَدُوا عَلَى جَبِينِهِمْ وَأَهْنَيْتَهُمْ تَنْظَرُ لَهُ فَصَارَ ذَلِكَ فِيهِمْ إِلَى الْآنَ (قَوْلُهُ فَيَقْبَلُوهُ) أَيْ الْمِيثَاقَ وَلَا يَنْقُضُوهُ (قَوْلُهُ وَهُوَ مَظْلٌ عَلَيْهِمْ) أَيْ مَرْفُوعٌ عَلَيْهِمْ وَالتَّقْيِيدُ بِذَلِكَ سَبْقُ قَلَمٍ لِأَنَّ الْقَوْلَ لَهُمْ حِينَ دَخَلَ الْقَرْيَةَ كَانَ بَعْدَ مَدَّةٍ تَبِيَهُ، وَتِلْكَ الْقَرْيَةُ قَيْلُ هِي بَيْتُ الْمَقْدِسِ وَقِيلَ أَرِيحَاءُ وَالْقَوْلُ قَيْلُ عَلَى لِسَانِ مُوسَى وَقِيلَ عَلَى لِسَانِ يَوْشَعَ بْنِ نُونٍ وَهِيَ قَرْيَةُ الْجَبَارِينَ وَأَمَّا رَفْعُ الْجَبَلِ فَكَانَ قَبْلَ دُخُولِهِمُ التَّبِيَهُ حِينَ جَاءَتْهُمْ التَّوْرَةُ فَلَمْ يُؤْمِنُوا بِهَا (قَوْلُهُ سَجُودَ انْحِنَاءٍ) أَيْ خُضُوعٍ وَتَذَلُّلٍ خَالِفُوا وَدَخَلُوا يَرْحَفُونَ عَلَى أَسْتَاهِهِمْ وَتَقَدَّمَ بِسَطِّ ذَلِكَ فِي الْبَقَرَةِ (قَوْلُهُ لَا تَعْدُوا) بِسَكُونِ الْعَيْنِ وَضَمِّ الدَّالِ مِنْ عَدَا يَعْدُو بِمَعْنَى جَارٍ وَأَصْلُهُ تَعْدَوُ بِضَمِّ الْوَاوِ الْأُولَى وَهِيَ لَامُ الْكَلِمَةِ اسْتَنْقَلَتْ الضَّمَّةُ عَلَيْهَا فَحُذِفَتْ فَالْتَقَى سَاكِنَانِ حُذِفَتْ الْوَاوُ لِاتِّقَاثِهِمَا وَوَرْنَهُ تَفَعَّلُوا (قَوْلُهُ وَفِي قِرَاءَةٍ بَفَتْحِ الْعَيْنِ) أَيْ فَاصِلُهُ تَعْدُوا (١) قَوْلُ الْحَنَفِيِّ ثُمَّ لِلتَّرْتِيبِ اللَّهُ كَرَى الْخُ هَكَذَا فِي بَعْضِ النُّسخِ وَفِي نَسْخَةٍ ثُمَّ لِلتَّرْتِيبِ لِأَنَّ سُؤَالَ هَؤُلَاءِ السَّبْعِينَ كَانَ قَبْلَ عِبَادَةِ الْعِجْلِ وَهُمْ غَيْرُ السَّبْعِينَ الَّذِينَ اخْتَارَهُمُ لِلشَّفَاعَةِ فِي قَبُولِ تَوْبَةٍ مِنْ عِبَادِ الْعِجْلِ وَتَقَدَّمَ ذَلِكَ فِي سُورَةِ الْبَقَرَةِ فَانْظُرْهُ .

فلبت أثناء دلائم أدهمت في الدال والمعنى أنهم نهوا عن الاعتداء في السبت بصيد السمك لخالف بعضهم وأصطفا وأمنع بعضهم من غير نهى للآخرين وأمنع بعضهم مع نهى من اصطاد غل بمن اصطاد المذاب ونجا من نهى وسبأ بسط ذلك في سورة الأعراف (قوله ميثاقا غليظا) أى أنهم إن خالفوا عذبهم الله بأى نوع من العذاب أراده (قوله بآيات الله) أى القرآن أو كتابهم (قوله بغير حق) أى حق في زعمهم أى فهم مقرون بأن القتل بغير وجه (قوله بل طبع الله عليها) أى غشيت وغطيت بغطاء معنوى لاحمى كما قالوا تهكما بمعنى أنهم صم بهم حتى لا يهتدون للحق ولا يعونه (قوله إلا قليلا) قيل إنه مستثنى من فاعل يؤمنون ورد بأن من آمن لم يطبع على قلبه والأحسن أنه مستثنى من الهاء في قوله بل طبع الله عليها أى إلا قليلا فلم يطبع على قلوبهم (قوله ثانيا بعبسى) أى وأولا بموسى (قوله وكرر الباء) أى في قوله وبكفرهم (قوله للفصل) أى بأجنبي وهو قوله بل طبع الله (قوله حيث رموها بالزنا) أى منسكرين تعلق قدرة الله تعالى بخلق ولد من غير والد ومعتقد ذلك كافر لأنه يلزم عليه القول بقدم العالم لأن كل ولد لابد له من (٢٤١) والد وهكذا (قوله رسول الله)

إن قلت لأنهم لم يعترفوا برسائله بل كفروا به وقالوا هو ساحر ابن ساحرة . أجيب بأنهم قالوا ذلك تهكما به نظير قول فرعون لموسى: إن رسولكم الذى أرسل إليكم لمجنون ، وقول مشركى العرب في حق محمد : يا أيها الذى نزل عليه الله كرا إنك لمجنون . وأجيب أيضا بأنه من كلامه تعالى مدحا له وتقريها له عن مقاتلهم فيكون منصوبا بفعل محذوف أى أمسح رسول الله (قوله في زعمهم) متعلق بقوله قتلنا والناسب حذفه

(وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا) على ذلك فنقصوه (فَمَا نَقْضِهِمْ) مازائدة والباء للسببية متعلقة بمحذوف ، أى لعنهم بسبب نقضهم (مِيثَاقَهُمْ) وَكُفْرِهِمْ بِآيَاتِ اللَّهِ وَقَتْلِهِمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَقَوْلِهِمْ) للنبي صلى الله عليه وسلم (قُلُوبُنَا غُلْفٌ) لاتبى كلامك (بَلْ طَبَعَ) ختم (اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفْرِهِمْ) فلا تسمى وعظا (فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قَلِيلًا) منهم كمبد الله بن سلام وأصحابه (وَبِكُفْرِهِمْ) ثانيا بعبسى ، وكرر الباء للفصل بينه وبين ما عطف عليه (وَقَوْلِهِمْ عَلَى مَرْثَمٍ مُّهْتَابًا عَظِيمًا) حيث رموها بالزنا (وَقَوْلِهِمْ) مفتخرين (إِنَّا قَتَلْنَا الْمَسِيحَ عِيسَى ابْنَ مَرْثَمٍ رَسُولَ اللَّهِ) في زعمهم ، أى بمجموع ذلك عذبناهم ، قال تعالى تكذبياً لهم في قتله (وَمَا قَتَلُوهُ وَمَا صَلَبُوهُ وَلَٰكِن شُبِّهَ لَهُمْ) المقتول والمصلوب وهو صاحبهم عبسى ، أى ألقى الله عليه شبهه فظنوه إياه (وَإِنَّ الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ) أى في عبسى (لَنِي شَكٌّ مِنْهُ) من قتله حيث قال بعضهم لما رأوا المقتول : الوجه وجه عبسى والجسد ليس بجسده فليس به ، وقال آخرون : بل هو هو (مَا لَهُمْ بِهِ) بقتله (مِنْ عِلْمٍ إِلَّا أَتْبَاعَ الظَّنِّ) استثناء منقطع أى لكن يتبعون فيه الظن الذى تخيلوه (وَمَا قَتَلُوهُ يَقِينًا) حال مؤكدة لنفى القتل (بَلْ رَفَعَهُ اللَّهُ إِلَيْهِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا) في ملكه (حَكِيمًا) في صنعه (وَإِنْ) ما (مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ) أحد (إِلَّا لَيُؤْمِنَنَّ بِهِ) بعبسى (قَبْلَ مَوْتِهِ) أى الكتابى حين يعاين ملائكة الموت فلا ينفعه إيمان ،

لأن تكذيبهم في القتل معلوم من قوله بعد وما قتلوه وفي نسخة في زعمه بالافراد يكون متعلقا بقوله رسول الله وهو أولى (قوله ولكن شبه لهم) روى أن رهطا من اليهود سبوه وأمه فدعا عليهم فسخهم الله قرودة وخنازير فاجتمعت اليهود على قتله فأخبره الله بذلك وكان له صاحب منافق فقالوا له اذهب إلى عبسى وأخرجه لنا فلما دخل دار عبسى ألقى شبهه عليه ورفع عبسى إلى السماء فلما خرج إليهم قتلوه (قوله بعبسى) متعلق بشبه وقوله عليه أى صاحب وقوله شبه أى شبه عبسى (قوله استثناء منقطع) أى لأن أتباع الظن ليس من جنس العلم (قوله مؤكدة لنفى القتل) أى اتفق قتلهم له اتفاقا يقينا لاشك فيه فيلاحظ القيد بعد وجود النفي فهو من باب تيقن العدم لامن عدم التيقن وحصله أنه نفي للقيد الذى هو اليقين والمقيد الذى هو القتل ويصح أن يكون حالا من فاعل قتلوه أى ما فعلوا القتل في حال تيقنهم له بل فعلوه شاكين فيه ، وقيل منصوب بما بعد بل من قوله بل رفعه الله إليه ، ورد بأن ما جدد بل لا يعمل فيها قبلها (قوله بل رفعه الله إليه) أى إلى محل رضاه وانفراد حكمه وهو السماء الثالثة كما في الجامع الصغير أو الثانية كما في بعض المعارج (قوله حين يعاين ملائكة الموت) روى أن اليهودى إذا حضره الموت ضربت الملائكة وجهه ودبره وقالوا له يا عدو الله أنك عبسى [ ٣١ - صاوى - أول ]

لبنيا فكذبت به فيقول آمنت بأنه عبد الله ورسوله ويقال للنصارى أناك عيسى بيا فزمت أنه الله وابن الله فيقول آمنت بأنه عبد الله فأهل الكتاب يؤمنون به ولكن لا ينفعهم إيمانهم لحصوله وقت معاينة العذاب (قوله أو قبل موت عيسى) هذا تفسير آخر وهو صحيح أيضا والمعنى أن عيسى حين ينزل إلى الأرض مامن أحد يكون من اليهود أو النصارى أو من يعبد غير الله إلا آمن بعيسى حتى يصير للملة كلها إسلامية (قوله شهيدا) أى فيشهد على اليهود بالكذب وعلى النصارى بأنهم اعتقدوا فيه أنه ابن الله (قوله فيظلم) الجار والمجرور متعلق بحرمنا والباء سببية (قوله هم اليهود) سموا بذلك لأنهم هادوا بمعنى تابوا ورجعوا عن عبادة العجل (قوله أحاط لهم) صفة لطيبات أى طيبات كانت حلالا لهم فلما حرمت عليهم صاروا يقولون لسنأ بأول من حرمت عليه بل كانت حراما على من قبلنا فرد الله عليهم بقوله: كل الطعام كان حلالا لبني إسرائيل إلا ما حرم إسرائيل على نفسه الآية (قوله وصددهم) هذا تفصيل لبعض أنواع الظلم وكرر الجار للفصل بين العاطف والمعطوف بقوله حرمننا ولم يكرره في قوله وأخذهم الربا وأكاهم أموال الناس لعدم الفاصل (قوله صدا كثيرا) أشار بذلك إلى أن كثيرا صفة لموصوف محذوف مفعول مطلق لقوله صدم ويصح أن يكون المحذوف مفعولا به والتقدير خلقا كثيرا (قوله وقد نهوا عنه) الجملة حالية (قوله بالرشا في الحكم) جمع رشوة وهى ما يعطيه الشخص للحاكم ليحكم له والمقصود من ذكر هذه الأمور الانعاط بها وبيان أنها حرام في شرعنا أيضا في الحديث «كل لحم نبت من السحت» (٢٤٢) فالتأويل به قالوا وما السحت قال الرشوة في الحكم» فالحاكم لا يجوز له

أن يأخذ شيئا على حكمه ومثله الضامن وذو الجاه والمقرض في الحديث «ثلاثة لا تكون إلا لله القرض والضامن والجاه» (قوله منهم) أى ومن هذا حذوهم (قوله عذابا ألجيا) أى وهو الخلود في النار (قوله لكن الراسخون) استندراك على قوله وأعتدنا للكافرين منهم عذابا ألجيا والمعنى من كان

أو قبل موت عيسى لما ينزل قرب الساعة كما ورد في الحديث (وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكُونُ) عيسى (عَلَيْهِمْ سَهِيدًا) بما فعلوه لما بعث إليهم (فَيُظْلَمُ) أى فبسبب ظلم (مِنَ الَّذِينَ هَادُوا) هم اليهود (حَرَمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِّبَاتٍ أُحِلَّتْ لَهُمْ) هى التى فى قوله تعالى: حرمننا كل ذى ظفر الآية (وَبَصَدَّهِمُ) الناس (عَنِ سَبِيلِ اللَّهِ) دينه صدا (كثيرا) وأخذهم الربا وقد هؤا عنه) فى التوراة (وأكلهم أموال الناس بالباطل) بالرشا فى الحكم (وأعتدنا للكافرين منهم عذابا ألجيا) مؤلما (لكن الراسخون) الثابتون (فى العلم منهم) كعبد الله ابن سلام (والمؤمنون) المهاجرون والأنصار (يؤمنون بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك) من الكتب (والمقيمى الصلاة) نصب على المدح وقرئ بالرفع (والمؤمنون الزكاة) والمؤمنون بالله واليوم الآخر أولئك سنؤتيهم (بالتون والياء) (أجرا عظيما) هو الجنة ،

من اليهود وفعل تلك الأفعال المتقدمة وأصر على الكفر

(إنا

ومات عليه أعتدنا لهم عذابا ألجيا ، وأما من كان من اليهود غير أنه رسخ فى العلم وآمن وعمل صالحا فأولئك سنؤتيهم أجرا عظيما والراسخون مبتدأ وفى العلم متعلق به وقوله منهم متعلق بمحذوف حال من الراسخون وقوله أولئك مبتدأ وسنؤتيهم خبره والجملة خبر الراسخون (قوله والمؤمنون) عطف على الراسخون عطف مفصل على مجمل لأن الإيمان وما بعده متنوع ولازم للرسوخ فى العلم فنزل التغاير الاعتبارى منزلة التغاير الذاتى وهذا على أن المراد المؤمنون منهم وأما على أن المراد المؤمنون من غيرهم أو ما هو أعم فالغايرة ظاهرة وقوله يؤمنون الخ حال من المؤمنون والراسخون (قوله بما أنزل إليك) أى وهو القرآن وهذه الصفات للإيمان الكامل فلا يكون الإنسان كامل الإيمان حتى يتصف بجميعها (قوله نصب على المدح) أى فتكون جملة معترضة بين المعطوف والمعطوف عليه ، وإنما نصبهم تعظيما لشأنهم وما قاله المفسر هو أحسن الأجوبة عن الآية ويصح أنه معطوف على السكاف فى إليك ويصح أن يكون المراد بالمقيمين الأنبياء ويصح أنه معطوف على ما أنزل ويكون المراد بالمقيمين الأنبياء أو الملائكة ويصح أن يكون معطوفا على الهاء فى منهم أى لكن الراسخون فى العلم منهم ومن المقيمين (قوله وقرئ بالرفع) أى وعليها فلا إشكال وهى شاذة وإن وردت عن كثير (قوله والمؤمنون بالله) أى المصدقون بأن الله يجب لكل كمال ويستحيل عليه كل نقص وقوله واليوم الآخر أى يصدقون بأنه حق وما يقع فيه صدق (قوله هو الجنة) أى الخلود فيها وهو مقابل قوله : وأعتدنا لهم عذابا ألجيا .

( قوله إنا أوحينا إليك ) قيل سبب نزولها أن مسكينا وعدى بن زيد قالوا يا محمد ما نعلم أن الله أنزل على جبر من شيء من بعد موسى وقيل هو جواب لقولهم لن نؤمن لك حتى تنزل علينا كتابا من السماء جملة واحدة ، فالمنع أنكم تقرّون بنبوة نوح وجميع الأنبياء المذكورين في الآلة ولم ينزل على أحد من هؤلاء كتابا جملة مثل ما أنزل على موسى فعلم أنزال الكتاب جملة ليس قادحا في نبوتهم فكذلك محمد صلى الله عليه وسلم ( قوله كما أوحينا ) يحتمل أن تكون ماصدرية ، والمعنى كوحينا وأن تكون اسم موصول والعائد محذوف ، والتقدير كالذي أوحيناه : أى الأحكام التى أوحيناها إلى نوح الخ ( قوله إلى نوح ) قدمه لأنه أول نبي أرسله الله لينذر الناس من الشرك ، وعاش ألف سنة وخمسين عاما وهو صابر على أذى قومه لم يشب فيها ولم تنتص قواه وهو أول الأنبياء أولى العزم وكان أبا البشر بعد آدم لانحصار الناس في ذريته ( قوله إلى إبراهيم ) خصه بعد نوح لأن أكثر الأنبياء من ذريته وهو ابن تارخ ، قيل هو آزر ، وقيل هو أخوه فأزرع إبراهيم ( قوله وإسماعيل ) كان نبيا ورسولا بمكة ثم لما مات نقل إلى الشام ( قوله وإسحق ) كان رسولا بالشام بعد إسماعيل ومات بها ( قوله إبنيه ) أى إبراهيم وإسماعيل من هاجر وإسحق من سارة ( قوله ويعقوب ) هو إسرائيل ثم يوسف ابنه ثم شعيب بن نوب ثم هود بن عبد الله ثم صالح بن أصف ثم موسى وهرون ابنا عمران ثم أيوب ثم الخضر ثم داود بن إيشا ثم سليمان بن داود ثم يونس بن متى ثم إلياس ثم ذوالكفل ، وكل نبي ذكر في القرآن فهو من ولد إبراهيم غير إدريس ونوح وهود ولوط وصالح ، ولم يكن نبي من العرب إلا خمسة هود وصالح وإسماعيل وشعيب ومحمد صلى الله عليهم وسلم ( قوله أولاده ) أى أولاد يعقوب منهم يوسف ( ٢٤٣ ) نبي ورسول باتفاق وبقايم

فيه الخلاف والصحيح نبوتهم ولبسوا رسلا مشرعين ولذلك وقع منهم ما يخالف الشرع ظاهرا للصلح التي ترتبت على تلك المخالفة وسيأتى ذلك في سورة يوسف ( قوله ويونس ) أى ابن متى وفيه لغات ست بالواو والمهمزة مع تثلث النون والذي

( إِنَّا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ كَمَا أَوْحَيْنَا إِلَى نُوحٍ وَالنَّبِيِّينَ مِنْ بَعْدِهِ ، وَ ) كما ( أَوْحَيْنَا إِلَى إِبْرَاهِيمَ وَإِسْمَاعِيلَ وَإِسْحَاقَ ) ابنه ( وَيَعْقُوبَ ) ابن إسحاق ( وَالْأَسْبَاطِ ) أولاده ( وَعِيسَى وَإِيُوبَ وَيُونُسَ وَهَارُونَ وَسُلَيْمَانَ وَآدَمَ ) ( دَاوُدَ زَبُورًا ) بالفتح اسم للكتاب الموثق وبالضم مصدر بمعنى مزبورا أى مكتوبا ( وَ ) أرسلنا ( رُسُلًا قَدْ قَصَصْنَاهُمْ عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ وَرُسُلًا لَمْ نَقْصُصْهُمْ عَلَيْكَ ) روى أنه تعالى بعث ثمانية آلاف نبي : أربعة آلاف من بنى إسرائيل وأربعة آلاف من سائر الناس قاله الشيخ في سورة غافر ( وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى ) بلا واسطة ( تَكَلِيمًا . رُسُلًا ) بدل من رسلا قبله ( مُبَشِّرِينَ ) بالثواب من آمن ( وَمُنْذِرِينَ ) بالعقاب من كفر ، أرسلناهم

فرى به في السبع ضم النون أو كسرهما مع الواو ، وقوله وهرون : أى أخى موسى ( قوله اسم للكتاب الموثق ) أى وهو مائة وخمسون سورة ليس فيها حكم ولا حلال ولا حرام بل هو تنبيه وتقديس وتثناء ومواعظ ، وكان داود عليه السلام يخرج إلى البرية فيقوم ويقرأ الزبور وتقوم علماء بنى إسرائيل خلفه ويقوم الناس خلف العلماء وتقوم الجن خلف الناس والشياطين خلف الجن وتجيء الدواب التى في الجبال فيقيم بين يديه وترفرف الطيور على رؤوس الناس وهم يستمعون لقراءة داود ويتعجبون منها لأن الله أعلمه صوتا حسنا ، وقد ورد : أن أبا موسى الأشعري كان يقرأ القرآن ليلا بصوت حسن فلما أصبح قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم « قد أعجبتنى قراءتك الليلة كأنك أعطيت زمرا من زمائر داود ، فقال أبو موسى : لو علمت بك خبرته لك تحييرا ( قوله وبالضم ) أى فهم اقراءتان سبعيتان ( قوله ورسلا قد قصصناهم عليك الخ ) هذا رد لقول اليهود للصطفى عليه السلام إنك لم تذكر موسى مع ما عدهم من الأنبياء فهذا دليل على عدم رسالتك فرد ذلك الله بهذه الآية وبما بعدها ( قوله روى أنه تعالى الخ ) هذه الرواية ضعيفة فلذا تبرأ منها المفسر ، والرواية المشهورة أن الأنبياء مائة ألف وفى رواية مائتا ألف وأربعة وعشرون ألفا الرسل منهم ثلثمائة وثلاثة عشر وأربعة عشر وأخمس عشرة بعد ذلك فالخى أنهم يبلغنا عددهم على الصحيح وإنه فى أحاديث مختلفة تقبل الطعن كما أفاده الأشياخ ( قوله قاله الشيخ ) أى الجلال المحلى ، وقوله في سورة غافر : أى في قوله تعالى - ولقد أرسلنا رسلا من قبلك منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك - ( قوله وكلم الله موسى ) أى أزال عنه الحجاب فسمع كلام الله وليس المراد أن الله كان ساكتا ثم تكلم لأن ذلك مستحيل على الله تعالى ( قوله تكليما ) مصدر مؤكد لقوله كلم وإنما أكد رعا لاحتمال المجاز لأن الله كلم موسى بكلامه الأزل القديم من غير حرف ولا صوت ولا كيف ولا انحصار ولا يبطئ ولا يلهو إلا الله .



(قوله لئلا يكون) هذه الالام كي متعلقة بمنذرين وأضر في الأول وحذف وهذا هو الأول ويحتمل أنه متعلق بمحذوف تقديره أرسلناهم وعلى ذلك درج الفسر لأن يقال إنه حلّ معنى لاحت إعراب (قوله حجة) أى معذرة يعتصرون بها وسماها الله حجة فضلا منه وكرما فأهل الفترة قاجون ولو بقلوا وغيروا . قال تعالى - وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا - وقال تعالى - ولو أنا ملكناهم بعذاب من قبله لقلوا ربنا لولا أرسلت إلينا رسولا - الآية ، وماورد من تعذيب بعض أفراد من أهل الفترة فأحاديث آحاد لا تقاوم القطعيات كما أفاده أسياننا المحققون (قوله بعد الرسل) أى وإزال الكتب ، والمعنى لو لم يرسل الله رسولا لكان للناس عذر في ترك التوحيد فقطع الله عذرهم بإرسال الرسل والظرف متعلق بالنفي : أى اتفت حججهم واعتذارهم بعد إرسال لرسول ، وأما قبل الإرسال فكانوا يعتذرون . فإن قلت كيف يكون للناس حجة قبل الرسل مع قيام الأدلة التى تدل على معرفة الله ووحدانيته كما قيل : وفى كل شئ له آية تدل على أنه الواحد

أحجب بأن الله لم يكافنا بذلك بمجرد العقل بل لابد من ضميعة الرسل التى تنبه على الأدلة وشاهده هذه الآية وقوله تعالى - وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا - فلذلك قال أهل السنة : إن معرفة الله لا تثبت إلا بالشرع خلافا للعتزلة (قوله لولا أرسلت) لولا للتخصيص وهو الطاب بحث وإزعاج ولكن الراد بها هنا العرض وهو الطلب بلين ورفق (قوله عزيزا) أى غالبا قاهرا لغيره منفردا بالإيجاد والاعدام وقوله (٢٤٤) حكما : أى يضع الشئ فى محله (قوله ونزل لماسئل اليهود) أى حين قال

(لئلا يكون للناس على الله حجة) يقال (بعد) إرسال (الرسل) إليهم فيقولوا ربنا لولا أرسلت إلينا رسولا فنتبع آياتك ونكون من المؤمنين فبعثناهم لقطع عذرهم (وكان الله عزيزا) فى ملكه (حكما) فى صنعه . ونزل لماسئل اليهود عن نبوته صلى الله عليه وسلم فأنكروه (لكن الله يشهد) يبين نبوتك . (بما أنزل إليك) من القرآن المعجز (أنزله) ملتبسا (بعلمه) أى عالما به أو وفيه علمه (والملائكة يشهدون) لك أيضا (وكنى بالله شهيدا) على ذلك (إن الذين كفروا) بالله (وصدوا) الناس (عن سبيل الله) دين الإسلام بكتهم نمت محمد صلى الله عليه وسلم وهم اليهود (قد ضلوا ضلالا بعيدا) عن الحق (إن الذين كفروا) بالله (وظلموا) نبيه بكتان نمته (لم يكن الله ليغفر لهم ولا ليهديهم طريقا) من الطرق (إلا طريق جهنم) أى الطريق المؤدى إليها (خالدين) مقدرين الخلود (فيها) إذا دخلوها (أبدأ

النبي صلى الله عليه وسلم لليهود « أنتم تشهدون بأنى مذكور فى كتبكم ؟ فقالوا لا تشهد بذلك وما نعلم من جبرأوحى إليه بعد موسى » وقيل إن السائل مشركو العرب حيث قالوا للنبي إنا نسأل اليهود عنك وعن صفتك فى كتابهم فزعموا أنهم لا يعرفونك فنزل والمعنى إن أنكروك وكفروا بما أنزل إليك فقد كذبوا

وكن

فيما قالوا لأن الله يشهد لك بالنبوة والرسالة ويشهد بما أنزل إليك (قوله لكن الله

يشهد) استدراك على ما ذكر فى سبب النزول (قوله من القرآن المعجز) أى لكل مخلوق ولم ينزل كتاب معجز يتحدث به على نبي من الأنبياء غير نبينا (قوله أنزله بعلمه) أشار الفسر إلى أن الباء للابسة أو بمعنى فى والمعنى على الأول أنزله ملتبسا بعلمه : أى وهو عالم به لأن التأليف يحسن على قدر علم مؤلفه حيث كان هذا القرآن ناشئا عن علم الله التام المتعاق بكل شئ كان فى أعلى طبقات البلاغة فلا يمكن أحدا غيره الايمان بشئ منه ، والمعنى على أنه أنزله والحال أن فيه علمه : أى معلوماته الغيبية بمعنى أنه مشتمل على الغيبات وعلى مصالح الخلق وما يحتاجون إليه حيث اشتمل على ذلك فهو شاهد صدق على أنه من عند الله وإنما خص القرآن بالذكر لأن إنكارهم وتعرضهم كان له ولأه أ كبر معجزاته (قوله وكنى بالله شهيدا) لنظ الجلالة فاعل كنى والباء زائدة وشهيدا حال ، وقوله على ذلك : أى على صحة نبوتك ، والمعنى أن شهادة الله تمنيك وتسكفك (قوله وصدوا عن سبيل الله) أى منعوا الناس من طريق الهدى (قوله ضلالا بعيدا) أى لأنهم ضلوا فى أنفسهم وأضلوا غيرهم ومن كان هذا وصفه يبعد عنه الهدى (قوله إن الذين كفروا وظلموا) أى وهم اليهود (قوله لم يكن الله ليغفر لهم) أى مريدا ليغفر لهم حيث ماتوا على الكفر (قوله لا طريق جهنم) استثناء متصل لأنه مستثنى من عموم الطرق والمراد بجهنم الدار السعيا الحطمة ، والمعنى أنهم لا يهتدون إلى طريق الرشاد أبدا ، بل دائما أعمالهم تجرهم إلى طريق جهنم .

( قوله وكان ذلك على الله يسيرا ) ردّ بذلك عليهم حيث زعموا وقالوا نحن بناء الله وأحبّوه ولا يهون عليه أن يعذب أحبّاءه ( قوله أي أهل مكة ) جرى على القاعدة وهو أن مخاطب بيّنها الناس أهل مكة ولكن المراد العموم ( قوله بالحق ) متعلق بجاء ( قوله من ربكم متعلق بمحذوف حال من الحق : أي جاءكم بالحق حال كونه من ربكم ) ( قوله واقصدوا خيرا ) أشار بقوله إلى أن قوله خيرا مفعول لمحذوف ويصح أن يكون خبرا لكان المحذوفة والتقدير آمنوا يكن الإيمان خيرا وهو الأقرب ( قوله مما أتم فيه ) أي وهو الكفر على حسب زعمكم أن فيه خيرا وإلا فالكفر لاخير فيه ( قوله فلا يضره كفركم ) قدره إشارة إلى أن جواب الشرط محذوف ، وقوله فإن الله ما في السموات والأرض دليل الجواب ( قوله حكما في صنعه ) أي لا يصنع شيئا إلا محكما متقنا ( قوله الانجيل ) أي فالخطاب للنصارى فقط ويحتمل أنه خطاب لليهود والنصارى لأن غلو اليهود بشقيص عيسى حيث قالوا إنه ابن زانية وغلو النصارى بالمبالغة في تعظيمه حيث جملوه ابن الله ( قوله إلا اتول الحق ) أشار بذلك إلى أنه صفة لمصدر محذوف ( قوله إنما المسيح عيسى ابن مريم ) للمسيح مبتدأ وعيسى بدل أو عطف بيان عليه وابن مريم صفته ورسول الله خبره ( قوله وكلين ) أي أنه نشأ بكلمة كن من غير واسطة أب ولا نطفة ، وقوله ( ٢٤٥ ) ألقاها : أي بنفخ جبريل

في جيب درعها فوصل النفخ إلى فرجها فحملت به ( قوله وروح منه ) ممي بذلك لأنه حصل من الريح الحاصل من نفخ جبريل روى أن الله تعالى لما خلق أرواح البشر جعلها في صاب آدم عليه السلام وأمسك عنده روح عيسى فلما أراد الله أن يخلقه أرسل بروحه مع جبريل إلى مريم فنفخ في جيب درعها فحملت بعيسى ( قوله منه ) أي نشأت وخاقت فمن ابتدائية لا تبعيضية كما زعمت النصارى . حكى أن طيبيا حاذقا نصرانيا

وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا ) هِينَا ( يَا أَيُّهَا النَّاسُ ) أَي أَهْل مَكَّة ( قَدْ جَاءَكُمْ الرَّسُولُ ) مُحَمَّد صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ( بِالْحَقِّ مِنْ رَبِّكُمْ فَآمِنُوا ) بِهِ وَاقْصِدُوا ( خَيْرًا لَكُمْ ) مِمَّا أَتَمَّ فِيهِ ( وَإِنْ تَكْفُرُوا ) بِهِ ( فَإِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ) مُلْكًا وَخَلْقًا وَعَبِيدًا فَلَا يَضُرُّهُ كُفْرُكُمْ ( وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا ) بِخَلْقِهِ ( حَكِيمًا ) فِي صُنْعِهِ بِهِمْ ( يَا أَهْلَ الْكِتَابِ ) الْإِنْجِيلِ ( لَا تَغْلُوا ) تَجَاوَزُوا الْحَدَّ ( فِي دِينِكُمْ وَلَا تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا ) الْقَوْلَ ( الْحَقَّ ) مِنْ تَنْزِيهِهِ عَنِ الشَّرِيكَ وَالْوَلَدِ ( إِنَّمَا الْمَسِيحُ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكَلِمَتُهُ أَلْقَاهَا ) أَوْصَلَهَا اللَّهُ ( إِلَى مَرْيَمَ وَرُوحٌ ) أَي ذُو رُوحٍ ( مِنْهُ ) أَضِيفَ إِلَيْهِ تَعَالَى تَشْرِيفًا لَهُ ، وَلَيْسَ كَمَا زَعَمَ أَنَّهُ ابْنُ اللَّهِ أَوْ إلهَا مَعَهُ أَوْ ثَالِثُ ثَلَاثَةٍ لِأَنَّ ذَا الرُّوحِ مَرْكَبٌ وَالْإِلَهِ مَنْزَهُ عَنِ التَّرْكِيبِ وَعَنْ نِسْبَةِ الْمَرْكَبِ إِلَيْهِ ( فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ وَلَا تَقُولُوا ) الْآلِهَةُ ( ثَلَاثَةٌ ) اللَّهُ وَعِيسَى وَأُمُّهُ ( أَنْتَهُمْ ) عَنْ ذَلِكَ وَاتَّوَا ( خَيْرًا لَكُمْ ) مِنْهُ وَهُوَ التَّوْحِيدُ ( إِنَّمَا اللَّهُ إِلَهُ وَاحِدٌ سُبْحَانَهُ ) تَنْزِيهًا لَهُ عَنْ ( أَنْ يَكُونَ لَهُ وَلَدٌ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ) خَلْقًا وَمُلْكًا وَعَبِيدًا وَالْمَلَائِكَةَ تَنَافَى الْبُنْيَةِ ( وَكَفَى بِاللَّهِ وَكِيلًا ) شَهِيدًا عَلَى ذَلِكَ ( لَنْ يَسْتَنْكِفَ ) يَتَكَبَّرَ وَيَأْنَفُ ( الْمَسِيحُ ) الَّذِي زَعَمَ أَنَّهُ إلهٌ ،

جاء للرشيد فناظر على بن الحسين الواقدي ذات يوم فقال له إن في كتابكم ما يدل على أن عيسى جزء من الله وتلا هذه الآية فقرأ الواقدي له - و - خذ لكم ما في السموات وما في الأرض جميعا منه - فقال إذن يلزم أن تكون جميع الأشياء جزءا منه سبحانه فهبت النصارى وأسلم وفرح الرشيد فرحا شديدا وأعطى الواقدي صلة فاخرة ( قوله أنه ابن الله الخ ) أشار بذلك إلى أنهم فرق ثلاثة : فرقة تقول إنه ابن الله ، وفرقة تقول إنهما إلهان الله وعيسى ، وفرقة تقول الآلهة ثلاثة الله وعيسى وأمه ( قوله لأن ذا الروح مركب ) أشار بذلك إلى قياس من الشكل الأول ، وتقديره أن تقول : عيسى ذو روح وكل ذي روح مركب وكل مركب لا يكون إلهًا يفتج عيسى لا يكون إلهًا ( قوله الآلهة ثلاثة ) أشار بذلك إلى أن ثلاثة خبر لمحذوف والجملة مقول القول ( قوله واتوا خيرا ) أي اقصدوه ويصح أن يكون خبرا لكان المحذوفة : أي يكن الانتهاء خيرا ( قوله منه ) أي مما ادعيتهموه ، وقوله وهو التوحيد بيان لاخير ( قوله له ما في السموات وما في الأرض ) أي فإذا كان يملك جميع ما فيهما ومن جملة ذلك عيسى فكيف يتوهم كون عيسى ابن الله فهذه الجملة لتعليل لقوله سبحانه ( قوله لن يستنكف المسيح ) - بسبب نزولها أن وفد نجران قالوا يا محمد إنك تعيب صاحبنا فتقول إنه عبد الله ، فقال رسول الله « إنه ليس بعار على عيسى أن يكون عبدا لله » فنزلت .

(قوله عن أن يكون) أشار بذلك إلى أنه حذف الجار من أن، وللعنى لن يستنكف المسيح عن كونه عبدا لله (قوله وهذا من أحسن الاستطراد) أى قوله ولا الملائكة المقرَّبون لأن الاستطراد ذكر انتهى في غير محله لمناسبة وللناسبة هنا الرد على النصارى في عيسى فناسب أن يرد على المشركين في قولهم الملائكة بنات الله (قوله ومن يستنكف) من اسم شرط ويستنكف فعل الشرط ويستكبر معطوف عليه وقوله: فسيحشرهم إليه جميعا جوابه، ولكن لما كان فيه إجمال فضله بما بعده وجميعا حال من الهاء في يحشرهم، والعنى أنه يحشر المستنكفين وغيرهم (قوله ويزيدهم من فضله) أى فوق مضاعفة أعمالهم (قوله يأيها الناس) العبرة بمومم اللفظ وإن كان السياق لأهل مكة (قوله من ربكم) الجار والمجرور متعلق بحذوف صفة لبرهان أو ظرف لغو متعلق بجاء (قوله عليكم) أى إن خالفتم ولكم إن أطعتم (قوله وهو القرآن) أى فالعطف مغاير ويصح أن يراد بالبرهان النبوة وما جاء به ويراد بالنور المبين القرآن ويكون عطف خاص على عام والنسكة الاعتناء بشأن القرآن وما مضى عليه المفسر أسهل لعدم السكافة (قوله فأما الذين آمنوا الخ) أى فمنهم من آمن ومنهم من كفر فأما الذين آمنوا الخ وترك الشق الثانى لأنهم مهملون ولا يعتنى بهم، وأيضا قد تقدم ذكرهم فتركهم انكالا على ما تقدم وأعاد ذكر المؤمنين ثانيا تعجيلا للسرة والفرح وتعظما لشأنهم (قوله واعتصموا به) (٢٤٦) أى تمسكوا به (قوله في رحمة منه) أى وهى الجنة من باب تسمية

الحل باسم الحال فيه  
وقوله وفضل أى إحسان  
وإكرام وزيادة إنعام  
وهو رؤية وجه الله  
الكريم ودوام رضاه  
(قوله ويهديهم) عطف  
سبب على مسبب لأن  
سبب الجنة هو الهدى في  
الدنيا (قوله يستقونك)  
ختم هذه السورة بهذه  
الآية لاشتغالها على المبراث  
كما ابتدأها بذلك للمشاكل  
بين البديا والختام وجملة  
ما ذكر في هذه السورة.

(قوله أى ولا والد) أخذ هذا من توريث الأخت لأنها تارث مع وجوده (قوله من أبوين) أى هى الشقيقة (قوله وهو) الضمير عائذ على لفظ امرؤ لا على معناه على حد عندى درهم ونصفه ، والمعنى أن ذاك على سبيل العرض ، والتقدير أى إن فرض موته دونها فلها النصف وإن فرض موتها دونه فله المال كله إن لم يكن لها فرع وارث (قوله أو أنى) أى واحدة أو متعددة وقوله فله ما فضل عن نصيبها أى وهو النصف فى الأولى والثالث فى الثانية (قوله كما تقدم أول السورة) أى فى قوله وإن كان رجل يورث كلالة الآية (قوله وقد مات عن أخوات) جملة مستأنفة مقيدة لما قبلها لأنها طائفة لأن جابرا عاش بعده صلى الله عليه وسلم بل ، قيل إنه آخر الصحابة ، ومات بالمدينة وقوله عن أخوات قيل تسع وقيل سبع (قوله وإن كانوا إخوة) أى وأخوات ففيه تغليب الذكور على الإناث (قوله شرائع دينكم) قدره إشارة إلى أن مفعول يبين محذوف (قوله لأن لا تضلوا) أشار بذلك إلى أنه مفعول لأجله ولا مقدرة ، والمعنى يبين لكم الشرائع لأجل عدم ضلالكم نظير قوله تعالى : إن الله يمسك السموات والأرض أن تزولا ، أى لئلا تزولا ، ويصح أن يكون المحذوف مضافا والتقدير كراهة أن تضلوا (قوله والله بكل شئ عليم) كالعادة لما قبله ، وقد ختم هذه السورة ببيان كمال العلم وسعته كما ابتدأها بسعة قدرته وكال تنزهه وذلك يدل على اختصاصه بالربوبية والألوهية (قوله أى من الفرائض) دفع (٢٤٧) بذلك ما يقال إن آخر آية نزلت على الإطلاق : واتقوا يوما ترجعون فيه إلى الله فأنها نزلت قبل موت رسول الله بأحد وعشرين يوما ونزل قبلها آية الربا وقبلها : اليوم أكملت لكم دينكم وقبلها آية الكلاله فهى من الأواخر إذا علمت ذلك فقول المفسر أى من الفرائض غير متعين بل يصح أن يكون آخر أنسبيا .

أى ولا والد وهو الكلاله (وَلَهُ أُخْتٌ) من أبوين أو أب (فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ، وَهُوَ) أى الأخ كذلك (يَرِثُهَا) جميع ما تركت (إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهَا وَلَدٌ) فإن كان لها ولد ذكر فلا شئ له أو أنى فله ما فضل عن نصيبها ولو كانت الأخت أو الأخ من أم فقرضه السدس كما تقدم أول السورة (فَإِنْ كَانَتَا) أى الأختان (اِثْنَتَيْنِ) أى فصاعداً لأنها نزلت فى جابر وقد مات عن أخوات (فَلَهُمَا الثُّلُثَانِ مِمَّا تَرَكَ) الأخ (وَإِنْ كَانُوا) أى الورثة (إِخْوَةً رِجَالًا وَنِسَاءً فَلِلَّذَّكَرِ) منهم (مِثْلُ حَظِّ الْأُنثَيَيْنِ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ) شرائع دينكم (لأن) لا (تَضِلُّوا، وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ) ومنه الميراث . روى الشيخان عن البراء أنها آخر آية نزلت أى من الفرائض .

## (سورة المائدة)

(مدنية مائة وعشرون أو وثنتان أو وثلاث آية)

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَوْفُوا بِالْعُقُودِ) :

[ -ورة المائدة ]

وجه المناسبة بينها وبين ما قبلها أنه حيث وعدنا

الله بالبيان كراهة وقوع الضلال منا تم ذلك الوعد بذكر هذه السورة فإن فيها أحكاما لم تكن فى غيرها قال البغوى عن ميسرة قال إن الله تعالى أنزل فى هذه السورة ثمانية عشر حكما لم تنزل فى غيرها من سور القرآن وهى المنخقة والموقوذة والمتردية والنطيحة وما أكل السبع إلا ما ذكيت وما ذبح على النصب وأن تستقسموا بالأزلام وما علمتم من الجوارح مكابدين وطعام الذين أوتوا الكتاب حل لكم والمحصات من الذين أوتوا الكتاب وتمام بيان الطهر فى قوله : إذا قمتم إلى الصلاة ، والسارق والسارقة ، ولا تقتلوا الصيد وأنتم حرم ، ما جعل الله من بحيرة ولا سائبة ولا وصيلة ولا حام ، وقوله : شهادة بينكم إذا حضر أحدكم الموت (قوله مدنية) أى نزلت بعد الهجرة وإن كان بعضها نزل بمكة كقوله تعالى : يا أيها الذين آمنوا لا تحلوا شعائر الله فإنها نزلت عام الفتح وقوله تعالى : اليوم أكملت لكم دينكم ، فإنها نزلت بعرفة فى حجة الوداع والنبي صلى الله عليه وسلم واقف بعرفة فقرأها : النبى فى خطبته وقال يا أيها الناس إن سورة المائدة من آخر القرآن نزولا فأحلوا حلالها وحرموا حرامها ، وإنما خصها بذلك ، وإن كان كل سورة يجب تحليل حلالها وتحريم حرامها اعتناء بشأنها (قوله يا أيها الذين آمنوا) العبرة بعموم اللفظ وإن كان الخطاب لأهل المدينة (قوله أوفوا بالعقود) أى ما عهده الله وعهده عليكم من التكاليف والأحكام الدينية ، ومن هنا قالوا : أمور الدين أربعة : الصحة فى العقد والصدق فى القصد والوفاء بالعهد واجتناب الحد .

(قوله اليهود) أشار بذلك إلى أن المراد بالعقد العنوي وهو العهد المشبه بعقد الحبل وقوله المؤكدة أخذ ذلك من قوله العقود لأن معنى العقد هو العهد المؤكد (قوله التي بينكم وبين الله) أي كالأُمُور والنهيات فالوفاء بالمأمُورات فعلها والوفاء بالنهيات تركها ودخل في قوله وبين الله العهد الواقع بين العبد وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم فيجب على الإنسان الوفاء به بأن يؤمن به ويصدق بما جاء به ويعظمه ويحترمه ولا يخالف ما أمره به أصلاً (قوله وبين الناس) أي كالمعاملات من بيع وشراء ونكاح وطلاق وتديك وتخيير وعق ودين ووديعة وصالح ، ومن ذلك أيضاً احترام المؤمنين وتعظيمهم وعدم غيبتهم وإيذائهم والنجمة والكذب عليهم ، ومن ذلك أيضاً وفاء الريدن بعهود الشايخ على مصطلح الصوفية (قوله أحلت لكم بهيمة الأنعام) كلام مستأنف مسوق لبيان امتنان الله علينا حيث أحل لنا أشياء لم تكن لليهود وبني الفعل المجزول للعلم بأعله وهو الله وإضافة بهيمة للأنعام على معنى من كنوب خز لأن البهيمة كما في التاموس كل ذات أربع قوائم ولومن حيوان الماء أكل حتى لا يميز (قوله بعد الذبح) مراده ما يشمل النحر ولوقال بعد التذكية لكان أشمل (قوله بالإماتلى عليكم) أي وهو عشرة أشياء أولها الميتة وآخرها وما ذبح على النصب فقوله الآية أي إلى قوله وما ذبح على النصب (قوله فالاستثناء منقطع) أي لأن ما قبله لا فيما أحل وما بعده فيما حرّم وقوله والتحريم لما عرض أي فهو كان حلالاً بحسب الأصل فهو استثناء حلال من حلال هكذا يؤخذ من عبارة الفسر فيه أنه يلزم عليه أن كل استثناء منقطع لأن ما بعد إلا دائماً مخالف لما قبلها منقطعاً أو متصلاً (٢٤٨) مع أنهم قالوا إن الاستثناء للتصل أن يكون الستنى من جنس الستنى

منه والنقطع أن يكون من غير جنسه والمخالفة في الحكم لا بد منها على كل فالأحسن أن يقال إن الانقطاع من حيث إن الستنى لفظ وهو قوله ما يتلى عليكم والستنى منه ذات وهو بهيمة الأنعام ولا شك أنه من غير جنسه ويمكن

اليهود المؤكدة التي بينكم وبين الله والناس (أَحَلَّتْ لَكُمْ بِهِيمَةُ الْأَنْعَامِ) الإبل والبقر والغنم أكلًا بعد الذبح (إِلَّا مَا يُتْلَى عَلَيْكُمْ) تحريمه في حرمت عليكم الميتة الآية فالاستثناء منقطع ويجوز أن يكون متصلاً والتحريم لما عرض من الموت ونحوه (غَيْرُ مُحَلَّى الصَّيْدِ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ) أي محرمون ونصب غير على الحال من ضمير لكم (إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ مَا يُرِيدُ) من التحليل وغيره لا اعتراض عليه (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْلُوا شَعَائِرَ اللَّهِ) جمع شعيرة ، أي معالم دينه بالصيد في الإحرام (وَلَا الشَّهْرَ الْحَرَامَ) بالقتال فيه (وَلَا الْهَدْيَ) ما أهدى إلى الحرم من النعم بالتعرض له (وَلَا الْقُلُودَ) جمع قلادة وهي ما كان يقد به من شجر الحرم ليأمن ،

أن يكون متصلاً بتقدير مضاف والتقدير إلا محرم ما يتلى (قوله غير محلى الصيد) أي غير محلى للصيد أي بمعنى معتقدين حله وقوله أي محرمون أي أوفى الحرم فيحرم صيد الأنعام الوحشية بل الصيد مطلقاً أنعاماً أو غيرها وهو قبيد لقوله : أحلت لكم بهيمة الأنعام كأن الله قال أحل الله لكم بهيمة الأنعام كلها والوحشية أيضاً من الطيأ والبقر والجر إلى الصيد الوحشى منها أو من غيرها وأتم محرمون فلا يجوز فعله ولا اعتقاد حله (قوله ونصب غير على الحال من ضمير لكم) أي وقوله وأتم حرم حال من الضمير في محلى (قوله إن الله يحكم ما يريد) كالعلة لما قبله أي فالأحكام صادرة من الله تعالى على حسب إرادته فلا اعتراض عليه ولا معتب لحكمه وهذا مما يرد على الاعتزلة القائمين بوجوب الصلاح والأصلح (قوله أي معالم دينه) أي العلامات الدالة على دينه من مأمُورات ومنهيات ، والمعنى لا تنهاونوا بعالم دينه وقوله بالصيد في الإحرام خصه بقرينة ما قبله وما بعده وإلا فاللفظ عام كقوله أوفوا بالعقود فأولا أمرنا بالوفاء بها وثانياً نهانا عن التفريط والتهاون بالشعائر وهي كناية عن معالم الدين والاحلال تارة يكون بالفعل أو الاعتقاد (قوله ولا الشهر الحرام) هو وما بعده من عطف الخاص على العام اعتناء بشأن تلك الأمور (قوله بالقتال فيه) سيأتي للفسر أنه منسوخ بآية براءة وإن حمل على غير القتال كالظلم مثلاً فليس بمنسوخ قال تعالى : فلا تظلموا فيه أنفسكم (قوله ما أهدى إلى الحرم) إن حمل على هدايا الكفار فهو منسوخ بقوله تعالى : فلا يقربوا المسجد الحرام بعد عامهم هذا وقوله : فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم . وسبب ذلك أن رجلاً من ربيعة يقال له الخطم سريخ بن هند أتى المدينة وترك خيله وجيوشه وجاء رسول الله بنفسه وقد كان أخبرهم النبي صلى الله عليه وسلم به فقال الوجه وجه كافر والقفافا غادر فلما وصل النبي صلى الله عليه وسلم قال له يا محمد ما أمرنا به ؟ فقال شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمداً رسول الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة

فقال حسن إلا أن لي أمراء لا أقطع أمراء دونهم وعلى أسم وآتي بهم فلما خرج استأق حمله من غنم أهل المدينة وإلهم فلما كان في العام القابل جاء ومعه تلك الأبل والنعم قد ساقها هدايا وهو مع بني بكر وم أصحاب حلف لني عليه الصلاة والسلام فأحب أصحاب رسول الله أن يأخذوها منه فنزلت الآية (قوله أي فلا تعرضوا لها) أي للقلائد وهي ماقلده من شجر الحرم وقوله ولا لأصحابها أي الهدايا للقدات والتهى عن التعرض للقلائد مبالغة عن التعرض للهدايا على حد ولا يبدن ذبتهن لأنه إذا نهى عن إبداء الزينة لمبالك بالجسم للوضوح فيه الزينة ويحتمل أن معنى قوله ولأصحابها أي الرجال المقلدين لأنهم كانوا في الجاهلية إذا أرادوا الخروج من الحرم قلدوا أنفسهم بخشب من شجر الحرم فلا يتعرض لهم فتحصل أن تلغى لا تعرضوا للهدى وإن لم يكن مقددا ولا للقلادة من اللقد بل ولا للقد من الهدايا أو الرجال (قوله آمين) أي قوما آمين (قوله يفتنون فضلا) حال من الضمير في آمين (قوله وهذا منسوخ) أي قوله ولا الشهر الحرام ولا الهدى ولا القلائد ولا آمين البيت الحرام وقوله بآية براءة أي جنبها إذ الناسخ أكثر من آية فالمنسوخ ماعدا قوله لا تحلوا شعار الله فلبست منسوخة إن حملت على معالم دينه كما تقدم وأما إن حملت على شعار الكفار وإحرامهم بمعنى لا تبطوه ولا تهدموه كان أيضا منسوخا وليس في اللأدة منسوخ غير هذه الآية (قوله أمر إباحة) دفع بذلك ما يقال إن الأمر يقتضى الوجوب على الحرم إذا حل من إحرامه أن يصطاد (قوله ولا يجزئكم) هذه الآية نزلت عام الفتح حين تمكن النبي صلى الله عليه وسلم (٢٤٩) وأصحابه من مكة وأهلها فنهأهم الله تعالى عن التعرض للكفار

بالقتال والإبداء والمعنى لا تعاملهم مثل ما كانوا يعاملونكم به ولذا ورد أن رسول الله لما دخل مكة قال اذهبوا أنتم الطلقاء أنا قاتل لكم كما قال أخى يوسف لاختوته لا تترى ب عليكم اليوم وبسبب ذلك صاروا مؤمنين ولذا قال البوصيرى :

أى فلا تعرضوا لها ولا لأصحابها (ولا) تحلوا (آمين) قاصدين (البيت الحرام) بأن قاتلهم (يبتغون فضلا) رزقا (من ربهم) بالتجارة (ورضوانا) منه بقصد برزهم الفاسد وهذا منسوخ بآية براءة (وإذا حللتم) من الإحرام (فأصطادوا) أمر إباحة (ولا يجزئكم) يكسبكم (شئان) بفتح النون وسكونها: بفض (قوم) لأجل (أن صدوكم عن المسجد الحرام أن تعتدوا) عليهم بالقتل وغيره (وتعاونوا على البر) فعل ما أمرتم به (والتقوى) بترك ما نهيتهم عنه (ولا تعاونوا) فيه حذف إحدى التاءين في الأصل (على الإنهم) المعاصي (والمذون) التعدى في حدود الله (وأتقوا الله) خافوا عقابه بأن تطيعوه (إن الله شديد العقاب) لمن خالفه (حرمت عليكم الميتة) أى أكلها (والنم) أى للسفوح كما في الأنعام (ولحم الخنزير وما أهل لغير الله به) ،

ولو أن اتقاهم لموى النفس حس لدامت قطيعة وجفاء وقرأ الجمهور بفتح الباء من جرم الثلاث واختلفوا في معناه فقيل معناه لا يكسبكم وقيل معناه لا يحملككم (قوله بفتح النون وسكونها) أى فهو مصدر شئ كعلم فهو سماعى ومن المادة قول العرب: مشنوء من شئئك أى مبعوض من يبيضك وقوله تعالى إن شئتكم هو الأبر أى باغضك (قوله لأجل أن صدوكم) أشار بذلك إلى أنه مفعول لأجله فهو علة للشئان أى لا يحملككم بفضكم لقوم لأجل صدم إياكم عن المسجد الحرام (قوله أن تعتدوا) أى بأن تعتدوا أو على أن تعتدوا فحق أسلموا فهم إخوانكم فلا تعرضوا لهم (قوله فعل ما أمرتم به) قال ابن عباس البر متباعدة السنة (قوله إن الله شديد العقاب) في الآية وعيد وتهديد عظيم (قوله حرمت عليكم الميتة) هذا شروع في بيان ما أجعل أولا في قوله إلا ما تبلى عليكم وذكر في هذه الجملة العظيمة أحد عشر كلها محرمة منها عشرة مطعومة وواحد غير مطعوم وهو قوله : وأن تستقسموا بالأزلام (قوله للميتة) فيه رد على جاهلية العرب حيث قالوا كما حكى الله عنهم وقالوا ما فى بطون هذه الأنعام خالصة لذكورنا ومحرم على أزواجنا وإن يكن ميتة فهم فيه شركاء ، وعلى الشركين حيث أحلوا أكلها مطلقا (قوله أى المسفوح) أى السائل (قوله كما فى الأنعام) أى فى قوله تعالى : إلا أن يكون ميتة أو مما سفوح الآية وأما غير المسفوح كالسكبد والطحال والنم الباقى فى العروق فهو طاهر ويجوز أكله (قوله ولحم الخنزير) أى ولو ذكى : هو نجس كله ماعدا الشمر إن جزء عند مالك فهو طاهر ويجوز استعماله (قوله وما أهل لغير الله به) الإهلال رفع الصوت والأظهر أن اللام بمعنى الباء والباء بمعنى عند والمضى ولمرفع الصوت عند ذكائه بغير الله أى باسم غير الله [ ٣٢ - صاوى - أول ]

كما إذا قال باسم اللات أو العزى قال تعالى ولا تأتوها وما لم يدرك اسم الله عليه وإنه لفسق فان جمع بين اسم الله واسم غيره حلب اسم الله وتوكل لأنه يعلو ولا يعلو عليه والموضوع أن ذلك وقع من كتابي وأما من مسلم فهو مرتد لا تؤكل ذبيحته وهذا مذهب مالك بن أنس ومراد مالك بأهل الكتاب الذين تؤكل ذبيحتهم إن لم يدركوا اسم غير الله عليه اليهود والنصارى ولو غيروا وبدلوا (قوله بأن ذبح على اسم غيره) للناسب أن يقول بأن صرح عند ذبحها باسم غيره ليندفع التكرار بين ما هنا وبين ما يأتي في قوله وما ذبح على النصب (قوله والمنخقة) كانوا في الجاهلية يخنقون الشاة حتى إذا ماتت أكلوها فحرم الله ذلك (قوله والموقودة) كانوا في الجاهلية يضربون الشاة بنحو العصا حتى تموت ويأكلونها (قوله والنطيحة) فعيلة بمعنى مفعولة (قوله وما أكل السبع) كانوا في الجاهلية إذا جرح السبع شيئا وأكل منه أكلوا ما بقي. والسبع اسم لكل ما يفتس من ذى الناب كالأسد والذئب ونحوهما (قوله أى أدركتم فيه الروح) أى مع بقاء الحياة المستقرة بحيث يتحرك بالاختيار أو يبصر بالاختيار ولو نفذت مقاتله ، وهذا مذهب الشافعي ومذهب مالك لابد من استقرار الحياة مع عدم إنفاذ المقاتل فما أدرك بدكاة وهو مستقر الحياة وكان قبل إنفاذ مقتله أكل وإلا فلا يؤكل ولو ثبتت له حياة مستقرة. والمقاتل هو قطع النخاع ونثر الدماغ وفري الودج وقب المصران ونثر الحشوة وفي شق الودج قولان والاستثناء راجع للمنخقة والموقودة والتردية والنطيحة وما أكل السبع وهو متصل على كلا المذهبين مع مراعاة الشرط المتقدم عند كل (قوله وما ذبح على النصب) أى ذكر اسم الصم على ذلك المذبح فان فعل ذلك مسلم لولى (٢٥٠) وقصد التقرب له كما يتقرب لله فهو مرتد لا تؤكل ذبيحته وأما إن قصد

أن الذبح لله وثوابه للولى فلا بأس بذلك فان نذر ذبيحة لولى ميت كالسيد البدوي مثلا فان قصد اتقاعه بها كالحلى فهو نذر باطل وأما إن قصد أنها تذبح في محله من غير قصد فقراء ذلك المحل فلا يسوقها لذلك المحل بل يذبحها بأى محل شاء قال

بأن ذبح على اسم غيره (وَالْمُنْحَقَةُ) الميتة خنقا (وَالْمَوْقُودَةُ) المقتولة ضربا (وَالْمُتَرَدِّدَةُ) الساقطة من علو إلى سفلى فانت (وَالنَّطِيحَةُ) المقتولة بنطح أخرى لها (وَمَا أَكَلَ السَّبْعُ) منه (إِلَّا مَا ذَكَرْتُمْ) أى أدركتم فيه الروح من هذه الأشياء فذبحتموه (وَمَا ذُبِحَ عَلَى) اسم (النَّصَبِ) جمع نصاب وهى الأصنام (وَأَنْ تَسْتَقْسِمُوا) تطلبوا القسم والحكم (بِالْأَزْلَامِ) جمع زلم بفتح الزاى وضما مع فتح اللام: قدح بكسر القاف صغير لا يرش له ولا نصل وكانت سبعة عند سادن الكعبة عليها أعلام وكانوا يحكمونها فإن أمرتهم ائتمروا وإن نهتهم اتهموا (ذَلِكَ فِسْقٌ) خروج عن الطاعة . ونزل بعرفة عام حجة الوداع (اليَوْمَ ،

يشن

مالك سوق الهدايا لغير مكة ضلال وإما إن قصد بسوقها فقراء ذلك المحل لزمه سوقها

(قوله وهى الأصنام) سميت الأصنام نصبا لأنها تنصب وترفع لتعظم وتعبد (قوله تطلبوا القسم) بالكسر ما قسم لكم من خير أو شر وبالفتح أى تميزه لأن القسم بالفتح تمييز الأنصاب والكسر الحظ والنصب (قوله مع فتح اللام) راجع لكل منها (قوله وكانت سبعة) أى وكانت أزلامهم سبعة قدح مستوى مكتوب على واحد منها أمرنى ربى وعلى واحد نهانى ربى وعلى واحد منكم وعلى واحد من غيركم وعلى واحد ملصق وعلى واحد العقل وواحد غفل أى ليس عليه شئ وكانوا في الجاهلية إذا أرادوا أمرا من سفر أو غيره جاءوا إلى هبل وهو أعظم صنم مكة وكان في الكعبة وأعطوا صاحب القداح مائة درهم فان خرج أمرنى ربى فعلوا ذلك الأمر وإن خرج نهانى ربى لم يفعلوا وإذا كان ذلك لنسب فان خرج منكم ألقوه بهم وإن خرج من غيركم لم يلقوه وإن خرج ملصق كان على حاله وإن اختلفوا في العقل وهو الدية فمن خرج عليه العقل فحمله وإن خرج الغفل فعلوا فانيا حتى يخرج الكتوب فتهاهم الله عن ذلك (قوله عند سادن الكعبة) أى خادمها (قوله عليها أعلام) أى كتابتها (قوله وكانوا يحكمونها) فى نسخة يجيبونها أى يجيبون حكمها (قوله ذلك فسق) أى الاستقسام المذكور خروج عن طاعة الله. إن قلت لى هذه بعينهاى القرعة الجائزة فى الاسلام . أجيب بأن تحريم هذه إنما جاء من إحالتها للصنم وتقويض الأمر له ولذا لو فعلت القرعة بحضرة ولّى ميت مثلا وفوض الأمر له لكان الحكم الحرمة كالاستقسام بالأزلام واسم الإشارة مبتدأ وفسق خبر وهو راجع إلى الاستقسام بالأزلام كما هو مروى عن ابن عباس، وقيل راجع إلى جميع ما تقدم وكل صحيح (قوله ونزل بعرفة) أى والنبي قائم بخطب بها قائم فى اليوم للمهد الحضورى وللنبي اليوم الحاضر وهو يوم عرفة وكان يوم الجمعة

وعلى النبي صلى الله عليه وسلم بعد نزولها أحداً ومائتين يوماً (قوله يئس) اليأس ضد الرجاء والمعنى انقطع طمع الكفار في إبطال دينكم لما شاهدوا من دخول الناس فيه أفواجا وذلك أن قبل حجة الوداع حج أبو بكر بالناس وأرسل النبي صلى الله عليه وسلم علياً خلفه ينادي : لا يحج بعد هذا العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان ففى حجة الوداع تفرد النبي وأصحابه بالحج حينئذ نزلت الآية للشرفة (قوله لما رأوا) علة لقوله يئس وقوله بعد طمعهم متعلق بيئس أيضاً (قوله فلا تخشوم) أى لا تخافوهم لا ظاهراً ولا باطناً (قوله واخشون) بحذف الياء وصلاً ووفقاً بخلاف واحشونى فى البقرة فانها بدوت الياء وصلاً ووفقاً اتفاقاً وبخلاف الآتية فى يأبى الرسول لا يحزنك ففيها الحذف والاثبات والمعنى لا تخافوا من الكفار وخافون لأنى مالك الدنيا والآخرة عزاً ودلاً ولا يملك ذلك غيرى فمن شهد ذلك وكل دينه فلا يخاف إلا مولاه ولا يرجو سواه فانه المعطى المانع الضار النافع (قوله اليوم) بدل من اليوم قبله (قوله أحكامه وفرائضه) دفع بذلك ما يقال إنه قد نزل بعدها : واتقوا يوماً ترجعون فيه إلى الله فيكون حينئذ الكمال نسبياً . فأجاب بأن المراد إكمال الأحكام والفرائض التى أرسل بها رسول الله وأما آية واتقوا يوماً فهى موعظة ولا حكم فيها . إن قلت إن قوله أكلت لكم دينكم يقتضى نقصانه قبل ذلك . وأجيب بأن القرآن نزل جملة فى بيت العزة فى مماء الدنيا وصار ينزل بعد ذلك مغزاة فحين نزل هذه كأن الله تعالى يقول لا تنتظروا بعد ذلك حكماً فأنى قد آمنت لكم ما قدرته لكم وادخرته عندى ولذلك حين نزلت بكى عمر فقال له رسول الله ما يبكيك فقال \* إذا تم شئ بدا نقصه \* فقال له صدقت فكانت هذه الآية (٢٥١) نبي رسول الله صلى الله عليه وسلم

عليه وسلم روى عن عمر بن الخطاب أن رجلاً يهودياً قال له يا أمير المؤمنين آية فى كتابكم لوعلىنا معشر اليهود نزلت لاتخذنا ذلك اليوم عيداً فقال له أى آية ؟ قال : اليوم أكلت لكم دينكم الآية فقال عمر قد عرفنا ذلك اليوم

يَيْسَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ دِينِكُمْ) أن تردوا عنه بعد طمعهم فى ذلك لما رأوا من قوته (فَلَا تَخْشَوْهُمْ وَاخْشَوْنَ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ) أحكامه وفرائضه فلم ينزل بعدها حلال ولا حرام (وَأَتَمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي) بإكماله وقيل بدخول مكة آمناً (وَرَضِيتُ) أى اخترت (لَكُمْ الْإِسْلَامَ دِينًا ، فَمَنِ اضْطُرَّ فِي مَخْمَصَةٍ) مجاعة إلى أكل شئ مما حرم عليه فأكله (غَيْرَ مُتَجَانِفٍ) مائل (لَا إِثْمَ) معصية (فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ) له ما أكل (رَحِيمٌ) به فى إباحته له بخلاف المائل لا إثم أى المتلبس به كقاطع الطريق والباغى مثلاً فلا يحل له الأكل (يَسْأَلُونَكَ) يا محمد (مَاذَا أَحَلَّ لَهُمْ) من الطعام ،

والسكان الذى أنزلت فيه على رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو قائم بعرفة يوم الجمعة بعد العصر اه وقد تضمن جواب عمر أنهم جعلوا صبيحتها عيداً (قوله بإكماله) أى الدين والأحسن أن يراد بتمام النعمة ما هو أعم (قوله ورضيت) هذه الجملة مستأنفة لبيان الحال وليست معطوفة على أكلت لأنه يقتضى أنه لم يرض الإسلام ديناً إلا اليوم ولم يرضه قبل ذلك وليس كذلك لأن الإسلام لم يزل مرضياً لله وللنبي وأصحابه منذ أرسله ، ورضى متعدداً واحد الإسلام مفعوله وديننا تمييز (قوله فمن اضطر) مفرع على حرمت عليكم الميتة فقوله اليوم يئس الذين كفروا من دينكم إلى قوله ديننا معترض بينهما لبيان أن الإسلام حنيفية معصية لا صعبة فيه كالأديان القديمة ومن اسم شرط واضطر فعل الشرط وجوابه محذوف تقديره فلا إثم عليه وقد صرح به فى آية البقرة (قوله أى أكل شئ) أى بقدر الضرورة وسد الرمق وبذلك قال الشافعى ، وقال مالك يأكل المضطر من الميتة ويشبع ويتزود فان استغنى عنها طرحها وقدم مال الغير على الميتة عند مالك إن لم يخف الضرر وقدم المحتاف فيه على المتفق على حرمة (قوله غير متجانف لاثم) أى بأن كان اضطراره ناشئاً عن إثمه فلا يجوز له الأكل هكذا حمل الآية مالك ، وقال الشافعى غير متجانف لاثم بأن كان عاصياً بسفره كالآبق وقاطع الطريق فقوله المفسر كقاطع الطريق والباغى أى المسافرين ، وأما الحاضرون فيباح لهم أكل الميتة وأما عند مالك فلا فرق بين العاصى بالسفر والطائع به فانهما كال حاضر فياً كالان منها إذا اضطرأ حيث لم يكن إصراره على المعصية موقعا فى الاضطرار (قوله يسألونك) هذه الآية مرتبة على قوله حرمت عليكم الميتة الخ ، فلما بين المهرمات سألوا عن الحلال وصورة السؤال ماذا أحل الله لنا وروى فى سبب نزولها أن جبريل أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم يستأذن عليه فأذن له فلم يدخل فقال له النبي



قد أذن لك يارسول الله قال أجل ولكننا لاندخل بيتا فيه كلب فأمر صلى الله عليه وسلم أبا رافع بقتل كل كلب في المدينة ففعل حتى انتهى إلى امرأة عندها كلب يبيع عليها فركه رحمة لها ثم جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره فأمره بقتله فرجع إلى الكلب فقتله فجاءوا إلى رسول الله فقالوا له ما جعل لنا من هذه الأمة التي أمرت بقتلها قال فسكت رسول الله فقول - يستألفونك ماذا أحل لهم - الآية فعند ذلك أذن رسول الله في اقتناء الكلاب التي يتفنع بها ، ونهى عن إمساك ما لا تنفع فيه منها ، روى الشيخان عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من أمسك كلبا فإنه ينقص من عمله كل يوم قيراط » وفي رواية « قيراطان إلا كلب حرث أو ماشية » ويؤخذ من هذا الحديث أن قتل غير النافع من الكلاب مندوب إن لم يكن عقورا يخشى منه الضرر ولا يندفع إلا بالقتل وإلا وجب قتله عند مالك ( قوله المستلذات ) أى الشرعية وهى ما لم يثبت تحريمها بكتاب أو سنة فلا يرد لحم الخنزير مثلا إذا أتقن طبخه ( قوله وصيد ما علمتم ) قدره إشارة إلى أن ما معطوف على الطيبات لكن على حذف مضاف وصيد بمعنى مصيد ومن الجوارح بيان لما ( قوله مكليين حال ) أى من التاء فى علمتم ( قوله من كلبت ) أى مأخوذ من كلبت ( قوله أرسلته على الصيد ) أى لفعى مكليين مرسلين بمعنى قاصدين إرساله احترازا عما لو ذهب من غير إرسال وأتى بصيد فلا يؤكل وفسره غيره بالتعليم فيكون حالا مؤكدا لعاملها ومآله للفسر أوجه وإن ردد بأنه لاستند له فى ذلك لأن المفسر حجة ، وعبر ( ٢٥٢ ) عن الإرسال بالتكليب إما إشارة إلى أن ذلك غالب فى الكلاب أو أن

( قُلْ أُحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ ) ( وَ ) صيد ( مَا عَلَّمْتُمْ مِنَ الْجَوَارِحِ ) الكواشب من الكلاب والسباع والطيور ( مُكَلِّبِينَ ) حال من كلبت الكلب بالتشديد أى أرسلته على الصيد ( نَعْلَمُونَهُنَّ ) حال من ضمير مكليين أى تؤدبونهن ( مِمَّا عَلَّمَكُمُ اللَّهُ ) من آداب الصيد ( فَكُلُوا مِمَّا أَمْسَكْنَ عَلَيْكُمْ ) وإن قتلته بأن لم يأكل منه بخلاف غير المعلمة فلا يحمل صيدها وعلامتها أن تسترسل إذا أرسلت وتزجر إذا زجرت وتمسك الصيد ولا تأكل منه وأقل ما يعرف به ذلك ثلاث مرات فإن أكلت منه فليس مما أمسكن على صاحبها فلا يحمل أكله كما فى حديث الصحيحين ، وفيه أن صيد السهم إذا أرسل وذكر اسم الله عليه كصيد المعلم من الجوارح ( وَأَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهِ ) عند إرساله ( وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ . الْيَوْمَ أُحِلَّ لَكُمْ الطَّيِّبَاتُ ) ( وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ )

الكلب يطلق على كل ما يصاد به من سبع وطيور ( قوله حال من ضمير مكليين ) أى مؤكدة إن فسر مكليين بعلين ومؤسدة إن فسر بمرسلين ويصح أن يكون جملة مستأنفة موضحة لما قبلها ( قوله مما علمكم الله ) من للتبعية ، وقوله من آداب الصيد بيان لما ( قوله فكلوا مما أمسكن

عليكم ) نتيجة قوله وما علمتم من الجوارح ، وقوله عليكم أى لكم ( قوله بأن لم يأكل منه ) أى

أى فإن أكل منه فلا يؤكل وهو داخل فى قوله وما أكل السبع ، وهذا الشرط اعتبره الشافى وعند مالك يؤكل ولو أكل منه الجارح فإن أدرك حيا فلا بد من ذكائه الشرعية ، فقوله بأن لم يأكل تفسير لقوله أمسكن عليكم لأنه إن أكل منه فليس ممسكا لصاحبه بل لنفسه وقد علمت أن هذا التقييد مذهب الشافى وسيأتى لإيضاحه فى آخر عبارة المفسر ( قوله وعلامتها الخ ) ذكر أربع علامات وهى معتبرة فى السكب والسبع ، وأما فى الطير كالصقر فلا يعتبر فيه إلا قيدان أن لا يأكل منه وأنه إذا أرسل استرسل . والحاصل أن الدار عند مالك فى الصقر أنه إذا أرسل استرسل وزاد الشافى فيه أن لا يأكل مما أمسك ، وأما فى السكب والسبع ففيه القيود الأربعة التى ذكرها للمفسر ماعدا الأكل عند مالك ( قوله كما فى حديث الصحيحين ) أى ولكن هذا الحديث لم يأخذ به مالك ( قوله وفيه ) أى فى الحديث ( قوله وذكر اسم الله عليه ) أى وهو سنة عند الشافى وعند مالك واجب مع الله والقدرة ، وأما النية فلا بد منها لأنها شرط صحة ( قوله كصيد المعلم من الجوارح ) ألحق مالك بالسهم ما يصيد يندق الرصاص لأن قوته تقوم مقام حد السهم ( قوله عليه ) اختلف فى مرجع الضمير فقيل عائذ على ما علمتم من الجوارح وإليه يشير المفسر بقوله عند إرساله وقيل عائذ على ما أمسكن عليكم أى سموا الله إذا أدركتم ذكائه ( قوله واتقوا الله ) أى امتثلوا أوامره واجتنبوا نواهيه حيث بين لكم الحلال والحرام ( قوله سريع الحساب ) ورد أنه يحاسب الخلق فى قدر نصف يوم من أيام الدنيا ( قوله اليوم ) يحتمل أن المراد باليوم المتقدم فى قوله اليوم نفس الدين كفروا وهو يوم عرفة ، ويحتمل أن المراد يوم نزولها ويحتمل

أن المراد به الزمن مطلقا (قوله أى ذبائح اليهود والنصارى) أى إن ذبح ما هو حلّ لهم فى شرعنا ولم يذكر اسم غير الله عليه وتؤكل ذبائحهم ولو غيروا اليهودية بالنصرانية وعكسه عند مالك واشترط الشافعى عدم التغيير والتبديل (قوله وطعامكم إيام) أى بمعنى إطعامكم إيام ومعنى حلّ لهم أى لا يحرم عليهم بشرعهم ولا يحرم علينا أن نطعمهم من ذبائحنا (قوله والمحصنات من المؤمنات) أى الحرائر منهن وأما الإماء فتقدم أئهن حلّ بالشروط (قوله الحرائر) أى وأما الإماء فلا يحلّ نكاحهن إلا بالملك وأما حرائنا فلا يحلّ لهم نكاحهن بل ولا إماءنا فتحصل أن طعامنا حلّ لهم وطعامهم حلّ لنا ونساؤنا لسن حلالا لهم (قوله إذا آتيتموهن أجورهن) بيان للأكل واحترز عن الدخول على إسقاطه فلا يحلّ والظرف متعلق بالخبر المحذوف الذى قدره المفسر بقوله حلّ لكم (قوله محصنين) حال من آتيتموهن أى حال كونكم محصنين ، وقوله غير مسافحين نصّ لمحصنين (قوله أخذان) جمع خدن وهو الخليل والصاحب الذى يزنى بالمرأة سرا (قوله بالإيمان) الباء بمعنى عن والكفر بمعنى الردّة أى يرتد عن الإيمان (قوله حبط عمله الصالح) أى والسيء إن عاد للإسلام بمعنى بطل كل منهما فلو عاد للإسلام فلا نقاب عليه فى السيء ولا ثواب له فى الصالح والمرتد لا يقضى الصلاة ولا الصوم ولا الزكاة إذا فاته جميع ذلك فى زمن الردّة أو قبل زمنها ما لم يرتد بقصد إسقاط ذلك ولا يقضى إلا ما أسلم فى وقته لعموم آية - قل للذين كفروا إن يفتنوا يغفر لهم ما قد سلف - عند مالك وعند الشافعى يقضى جميع ذلك ، وأما الحج فوقته وهو العمر باق فيقضيه (قوله إذا مات عليه) أى الكفر وهو راجع لقوله وهو فى الآخرة من الحاسرين لا لما قبله فانه يحبط عمله زمن (٢٥٣) الردّة مطلقا مات على الكفر

أو الاسلام (قوله يا أيها الذين آمنوا) إنما وجه الخطاب للمؤمنين وإن كان الكفار مخاطبين بفروع الشريعة أيضا على الصحيح لعدم محبتها منهم إلا بالاسلام (قوله إذا قمتم) أى اشتغلتهم بها قولاً أو فعلاً من قيام أو غيره (قوله أى أردتم القيام) دفع بذلك

أى ذبائح اليهود والنصارى (حلّ) حلال (لكم وطعامكم) إيام (حلّ لهم والمحصنات من المؤمنات والمحصنات) الحرائر (من الذين أوتوا الكتاب من قبلكم) حلّ لكم أن تنكحوهن (إذا آتيتموهن أجورهن) مهورهن (محصنين) متزوجين (غير مسافحين) معلنين بالزنا بهن (ولا متخذى أخذان) منهن تسرون بالزنا بهن (ومن يكفر بالإيمان) أى يرتد (فقد حبط عمله) الصالح قبل ذلك فلا يعتد به ولا يثاب عليه (وهو فى الآخرة من الحاسرين) إذا مات عليه (يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم) أى أردتم القيام (إلى الصلاة) وأتم محدثون (فأغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق) أى معها كما بيته السنة (وأمسحوا برؤوسكم) ،

ما يقال إن مقتضى الآية أن الطهارة لا تجب إلا بعد الشروع فى الصلاة فأجاب بأن المراد أردتم القيام أى قصدتموه وعزمتهم عليه وشرعت الطهارة قبل الصلاة لأن الصلّى يناجى ربه وهو فى حضرته فيحتاج قبل ذلك للنظافة من الحدثين الأصغر والأكبر ومن الخبثين الحسى والغوى كالذنوب ليرتب على ذلك قبول طاعاته (قوله وأتم محدثون) أى حدثا أصغر وأخذ المفسر هذا من قوله فيما يأتى وإن كنتم جنسا وفيه إشارة للجواب عن إشكال البيضاوى حيث قال ظاهر الآية أن كل قائم إلى الصلاة يجب عليه الوضوء وإن لم يكن محدثا ، وقوله وأتم محدثون أى ممنوعون من الصلاة لعدم وجود الطهارة فبشمل من ولد ولم يحصل منه ما يوجب الوضوء إلى أن بلغ فيجب عليه الوضوء لأنه كان ممنوعا من الصلاة قبل ذلك لعدم وجود الطهارة ولذا علق الوضوء بالقيام للصلاة (قوله وجوهكم) أى ليغسل كل منكم وجهه ولو تعدد وحده طولا من منابت شعر الرأس المعتاد لآخر الدقن وعرضا ما بين وتدى الأذنين ويخلل لحيته إن كانت خفيفة وإلا غسل ظاهرها فقط ويتبع أسارير جبهته والوترة ولا يلزمه غسل داخل العينين وأما الضمضة والاستنشاق ومسح الأذنين فسنة (قوله أى معها) أشار بذلك إلى أن إلى بمعنى مع وهذا أسهل ما قبل وقيل إن إلى على بابها من الانتهاء والغاية داخل وقيل خارجة وقيل إن كان ما بعدها من جنس ما قبلها دخلت وإلا فلا والأصح أن إلى لا يدخل ما بعدها فيها قبلها عكس حتى ، قال سيدى على الأجهورى

وفى دخول الغاية الأصح لا تدخل مع إلى وحتى دخلا وأما فى الآية فاما أن يقال إنها بمعنى مع أو الغاية داخل على خلاف القاعدة لوجود القرينة فصل للمرافق واجب لذاته وليس من باب ما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب (قوله كما يفتنه السنة) أى فينت السنة أن للمرافق فصل مع الأيدي ويجب غليل أصابع الأيدي عند مالك لوجوب ذلك عنده .

(قوله الباء للالصاق) وقيل لتبعض لدخولها على متعقد ، وأما في: وليطوفوا بالبيت فللاصاق لدخولها على غير متعقد وأورد على ذلك آية التيمم فإن قيل إنما للالصاق يقال أى فرق بينهما ولما كان هذا المعنى معترضا عدل عنه المفسر وجعلها للالصاق في كل وأحال بيان ذلك للسنة (قوله أى ألقوا المسح بها) لعل في كلام المفسر تساعها لأن للمسح معنى من المعاني لا يلائق لأن اللصاق لا يكون إلا بين جسمين إلا أن يقال المراد بالمسح آتته وهى اليد (قوله من غير إسالة ماء) بيان لحقيقة المسح من حيث هو لا لما يكفي في الوضوء فإن الغسل يكفي أيضا (قوله وهو) أى المسح (قوله وهو مسح بعض شعرة) وقال أبو حنيفة يجب مسح ربع الرأس ، وقال مالك وأحمد يجب مسح الجميع كما يجب مسح الوجه في التيمم (قوله بالنصب) أى لفظا وهى قراءة نافع وابن عامر والكسائي وحفص عن عاصم وقوله والجبر أى وهى لباقي السبعة (قوله على الجوار) أى فهو في المعنى منصوب بفتحة مقدرة على آخره منع من ظهورها اشتغال المحل بحركة المجاورة. واعترض هذا المحل بأنه لم يرد الجبر بالمجاورة إلا في النعت ومع ذلك هو ضعيف والأولى أن يقال إنه مجرور لفظا ومعنى معطوف على الرموس والمسح مسلط عليه ويحمل على حالة لبس الخف، أو يقال إن المراد بالمسح الغسل الخفيف ومما رسعا ردا على من يتبع الشك ويسرف في الماء وهو بعيد (قوله وهما) أى الكبهان (قوله عند مفصل) (٢٥٤) بفتح اليم وكسر الصاد وأما بكسر اليم وفتح الصاد فهو اللسان ويجب

على الانسان في غسل رجليه أن يتبع العقب بالغسل لما في الحديث «ويل للأعقاب من النار» وتسق الزيادة على محل الغرض عند الشافعي وفسر بها الغسرة والتججيل الواردين في الحديث وكره مالك ذلك وفسر الغسرة والتججيل بادامة الطهارة (قوله والفصل) هو مبتدأ وخبره يفيد وقصده بذلك تميم الفرائض الستة عند الشافعي وحصل ذلك أن

الباء للالصاق ، أى ألقوا المسح بها من غير إسالة ماء وهو اسم جنس فيكفي أقل ما يصدق عليه وهو مسح بعض شعرة وعليه الشافعي (وَأَرْجُلَكُمْ) بالنصب عطفا على أيديكم والجبر على الجوار (إِلَى الْكَعْبَيْنِ) أى ممهما كما بينته السنة وهما العظمان الناثان في كل رجل عند مفصل الساق والقدم، والفصل بين الأيدي والأرجل المفصلة بالرأس المسوح يفيد وجوب الترتيب في طهارة هذه الأعضاء وعليه الشافعي ، ويؤخذ من السنة وجوب النية فيه كغيره من العبادات (وَأَنْ كُنْتُمْ جُنُبًا فَاطَّهَّرُوا) فاعتسلوا (وَأَنْ كُنْتُمْ مَرْضَى) مرضا يضره الماء (أَوْ عَلَى سَفَرٍ) أى مسافرين (أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ) أى أحدث (أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ) سبق مثله في آية النساء (فَلَمْ يَجِدُوا مَاءً) بعد طلبه (فَتَيَمَّمُوا) اقصدوا (صَعِيدًا طَيِّبًا) ترابا طاهرا (فَامْسَحُوا بِوُجُوْهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ) مع المرفقين (مِنْهُ) بضربتين والباء للالصاق وبينت السنة أن المراد استيعاب العضوين بالمسح (مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْزِلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَجٍ) ضيق بما فرض عليكم من الوضوء والغسل والتيمم (وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهَّرَكُمْ) ،

الواو وإن كانت لا تقتضي ترتيبا لكن وجدت قرينة تفيد الترتيب

من

وهو الفصل بين الغسولات بالرأس المسوح لكن يقال إن ذلك ظاهر في غير الوجه مع الأيدي وعند مالك ليس الترتيب فرضا وإنما هو سنة لإبقاء الواو على ظاهرها ولم يعتبر تلك القرينة (قوله وجوب النية فيه) أى لأنه عبادة وكل عبادة تحتاج لنية فتحصل أن فرائض الوضوء عند الامام الشافعي ستة أربعة القرآنية والنية والترتيب ، وعند مالك سبعة أربعة ونية والموالة بأن لا يفرق بين أجزائه تفريقا متفاحشا والتدليك وهو إمرار باطن الكف على الأعضاء وعند الحنفية الأربع القرآنية لا غير (قوله وإن كنتم جنبا) أى بمنقب الحشفة أو خروج المني بقية معتادة في اليقظة أو مطلقا في النوم أو الحيض أو النفاس لأن الخطاب عام للذكور والاناث (قوله أى أحدث) أى فالحجىء من الغائط كناية عن الحدث وعبر عنه بالغائط لأن العادة قضاء الحاجة في الغائط بمعنى المكان المنخفض (قوله سبق مثله) أى فيقال هنا جامعهم أوجستم باليد (قوله مع المرفقين) أى فهو فرض عند الشافعي حملا على آية الوضوء وعند مالك مسح المرفقين سنة وإنما الفرض للكوعين (قوله بضربتين) أى فهما فرض عند الشافعي وعند مالك الأولى فرض والثانية سنة (قوله وبينت السنة الخ) جواب من الشافعية والحنفية عن التعارض الواقع بين آية الوضوء وآية التيمم (قوله من الوضوء والغسل والتيمم) أى فأوجب ما ذكر عند القدرة عليه ووجود الماء أو الصعيد فإن فقدا معا سقطت عنه الصلاة وقضاؤها على المعتمد عند مالك ويصل ويغضى عند الشافعي .

( قوله من الأحداث والذنوب ) أى فإذا نظر الإنسان فقد خلاص من الحدث والذنوب لأنه ورد أن الذنوب تنساقط مع غسل الأعضاء ( قوله بالاسلام ) البدء للتعدية والجار والمجرور متعلق بنعمة فهو أعظم النعم لأنه به ينال كل خير ( قوله إذ قاتم ) ظرف لقوله : واثقكم به ( قوله حين بايعتموه ) أى عند العقبة سنة الهجرة لما جاءه سبعون من الأنصار ورئيسهم إذ ذاك البراء بن معرور وكان له اليد البيضاء في الميثاق حتى أنه قال والذى بعثك بالحق لنمعنك مما نمنع منه أزرنا فبايعنا يارسول الله فنحن والله أبناء الحرب كبارا عن كبار ، وبايعوه على أن يقتلوا معه الأسود والأبيض وكذلك بيعة الرضوان تحت الشجرة حين صده المشركون عن البيت وأشاع إبليس أن عثمان قتل فبايع النبي صلى الله عليه وسلم الصحابة على عدم الرجوع حتى يقتلوا أو يدخلوا مكة ، هكذا حمل المفسر العهد على عهد النبي أصحابه ، ويحتمل أن المراد العهد الواقع يوم ألت بر بكم فيكون المعنى اذكروا نعمة الله عليكم حيث خلقكم على التوحيد في عالم الأرواح وجعل عالم الأجساد موافقا له فالإيمان نعمة عظيمة لموافقته للإجابة الواقعة يوم ألت بر بكم وكل صحيح لكن إن كان المراد عهد الله الأزل فالنسبة له ظاهرة وإن كان المراد عهد النبي لأصحابه فاستناد العهد لله لأنه هو المعاهد حقيقة قال تعالى - إن الدين يبايعوك إنما يبايعون الله - الآية ( قوله سمعنا ) أى سماع قبول ( قوله مما نحب ) أى بأن كان موافقا لما تنهواه نفوسهم وقوله ونكره أى بأن لم يكن موافقا كالجهاد وأداء الزكاة مثلا ( قوله بما في القلوب ) أى من الاخلاص وغيره فذات الصدور صفة لموصوف ( ٢٥٥ ) محذوف تقديره بالأمور الخفية

صاحبات الصدور التي لا يطاع عليها إلا الله ( قوله يأبى الدين آمنوا الخ ) شروع في بيان الحقوق الواجبة على العباد وهي قسمان متعلق بالخالق وهو قوله قوامين لله وبالخلق وهو قوله شهداء بالقسط وقد تقدمت هذه الآية في النساء وكررها اعتناء بشأنها فإن مقام القيام بحق الله وحق عباده عظيم وهو حقيقة التوفيق

من الأحداث والذنوب ( وَلَيْتِمَّ نِعْمَتُهُ عَلَيْكُمْ ) بالإسلام ببيان شرائع الدين ( لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ) نعمه ( وَأَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ ) بالإسلام ( وَمِيثَاقَهُ ) عهده ( الَّذِي وَاثَقَكُمْ بِهِ ) عاهدكم عليه ( إِذْ قُلْتُمْ ) للنبي صلى الله عليه وسلم حين بايعتموه ( سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا ) في كل ما تأمر به وتنهى مما نحب ونكره ( وَاتَّقُوا اللَّهَ ) في ميثاقه أن تنقضوه ( إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ) بما في القلوب فبغيره أولى ( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ ) قَائِمِينَ ( لِلَّهِ ) بحقوقه ( شُهَدَاءَ بِالْقِسْطِ ) بالعدل ( وَلَا يَجْرِمَنَّكُمْ ) يحملنكم ( شَتَاَنُ ) بغض ( قَوْمٍ ) أى الكفار ( عَلَى أَلَّا تَعْدِلُوا ) فتناولوا منهم لعداوتهم ( اْعْدِلُوا ) في العدو والولى ( هُوَ ) أى العدل ( أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ ) فيجازيكم به ( وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ) وعدا حسنا ( لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ )

فليس كل من آمن قام بالحقين وقوله قوامين خبر لكونوا وشهداء خبر ثان ( قوله بحقوقه ) أى الخاصة به كالصلاة والصوم والحج وغير ذلك ( قوله شهداء بالقسط ) أى فلا تشهدوا بخلاف الواقع بل بما في نفس الأمر وهو المراد بقوله بالعدل ( قوله يحملنكم ) هو معنى يجرم منكم ومن ثم عداه بعلى ويجوز أن يفسر يكسبنكم وهما متقاربان ( قوله شتآن ) بفتح النون وسكونها سبعيتان ( قوله أى الكفار ) أشار به إلى أنها نزلت في قريش لما صعدوا النبي صلى الله عليه وسلم عن المسجد الحرام ولكن العبرة بعموم اللفظ ( قوله على أن لا تعدلوا ) أن وما دخلت عليه في تأويل مصدر مجرور بعلى أى على عدم العدل كنقض العهد وإيذاء من أسلم منهم ( قوله فتناولوا منهم ) أى مقصودكم من القتل وأخذ المال ( قوله في العدو والولى ) أى فسوا بين الحب والمبغض في العدل ولا تؤثروا الحب ( قوله اعدلوا ) تصرح بما علم من النهى عن ترك العدل اعتناء بشأن العدل ( قوله أى العدل ) أى المأخوذ من قوله اعدلوا فإن الضمير لابد أن يرجع لذكر ولوضنا كما هنا ( قوله أقرب للتقوى ) أى أقرب ما يدل على التقوى لأنها في القلب والعدل أكبر دليل عليها فعند القدرة يظهر الحال فمن ظهر العدل على يديه كان دليلا على تقواه ومن لا فلا ومنه ماورد : الظلم كين في النفس القوة تظهره والعجز يخفيه ( قوله واتقوا الله ) أى امتثلوا أوامره واجتنبواواهيه ( قوله إن الله خير بما تعملون ) فيه وعد ووعد وبين الوعد بقوله : وعد الله الذين آمنوا ، وبين الوعيد بقوله : والذين كفروا الخ ( قوله وعد الله الذين آمنوا ) تفصيل لما أجمل في قوله إن الله خير بما تعملون والذين مفعول أول لوهد وقدر المفسر المفعول الثاني بقوله وهذا حسا أى موعودا فأطلق

للمصدر وأراد اسم للفعول وقوله لهم مغفرة وأجر عظيم جملة مستأنفة بيان للعود به الحسن (قوله الجنة) تفسير للأجر العظيم فيكون عطف الأجر العظيم على المغفرة من عطف السبب على السبب (قوله والذين كفروا) مبتدأ وأولئك مبتدأ ثان وأصحاب خبر الثاني والثاني وخبره خبر الأول والجملة مستأنفة لبيان وعيد الكفار ولم يقل في جانب الكفار لهم عذاب الجحيم مثلاً قطعاً لرجائهم لأن صاحب الشيء لا ينفك عنه (قوله يأيها الذين آمنوا) سبب نزولها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما خرج هو وأصحابه لعسفان في غزوة ذي أمان وهي غزوة ذات الرقاع قاموا إلى الظهور جميعاً فلما صلوا ندم المشركون على عدم المكر بهم في الصلاة فقالوا إن لهم بعدها صلاة هي أحب إليهم من آبائهم وأبنائهم يعنون بها صلاة العصر وهموا أن يقعدوا بهم إذا قاموا إليها فرد الله كيدهم بنزول آية صلاة الخوف وقيل ماروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بني قريظة ومعه أبو بكر وعمر وعليّ يستقرض منهم دية مسلمين قتلها عمرو بن أمية الضمري خطأ يحسبهما مشركين فقالوا يا أبا القاسم اجلس حتى نطعمك ونعطيك ما سألت فأجلسوه في صفة وهو بالفتك به وعمد عمرو بن جحاش إلى رضى عظيمة يطرحها عليه فأمسك الله تعالى يده ونزل جبريل عليه وأخبره فخرج هو وأصحابه ونقض عهدهم حينئذ وأقام الحرب عليهم، وقيل هو ماروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نزل منزلاً وتفرق أصحابه في الشجر يستظلون به فجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم تحت شجرة وعلق سيفه بها ونام فجاء أعرابي وأخذ السيف من الشجرة وسله فاستيقظ النبي صلى الله عليه وسلم فوجده في يده فقال له الأعرابي يا محمد من يمنعك مني فقال الله فسقط السيف من يده فأخذه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال له من يمنعك مني فقال لا أحد، أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله . والأحسن أن (٢٥٦) يراد بقوله إذ هم قوم ما هو أعم فيشمل هذه الوقائع وغيرها كواقعة السم

(قوله أن يسطوا الخ) يقال بسط إليه يده إذا بطش به و بسط إليه لسانه إذا شتمه والمراد مدوا إليكم أيديهم بالقتل (قوله واتقوا الله) أي دوموا على امتثال أوامره واجتناب نواهيه (قوله وعلى الله) أي لاهي

هو الجنة (وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ - يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذْ كُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ هُمْ قَوْمٌ هُم قَرِيش (أَنْ يَبْسُطُوا) يمدوا (إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ) ليفتكوا بكم (فَكَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ) وعصمكم مما أرادوا بكم (وَاتَّقُوا اللَّهَ وَطَلَى اللَّهُ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ . وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ) بما يذكر بعد (وَبَعَثْنَا) فيه التفات عن النبية أقمنا (مِنْهُمْ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا) من كل سبط نقيب يكون كفيلاً على قومه بالوفاء بالعهد توثقة عليهم ،

(وقال)

غيره فلا يعتمد الايمان على سبب ولا غيره بل يشق بالله ويفرض أمره إليه (قوله) ولقد

أخذ الله ميثاق بني إسرائيل مسوق لبيان تحريض المؤمنين على الوفاء بالعقود فان المقدود من ذكر الامم السابقة ونقضهم عهود انبيائهم تذكير هذه الامة بأن الوفاء بالعهد أمره عظيم وأجره جسيم ونقضه فيه الوبال الكبير ولذا قال العارف أبو الحسن الشاذلي : فالويل لمن لم يعرفك بل الويل ثم الويل لمن أقرّ بوحدايتك ولم يرض بأحكامك (قوله بما يذكر بعد) أي من قوله إنى معكم لئن أقيم الصلاة الخ فعهد الله هو امتثال المأمورات واجتناب المنهيات والدال على ذلك تجب مطاوعته فالشيخ المتمسك بشرع رسول الله القائم بحقوق الله وحقوق عباده إذا أخذ العهد بذلك على إنسان وجب عليه اتباعه ونقض عهده إما كفر إذا قصد نقض ما هو عليه من التوحيد وغيره أو ضلال مبين إذا قصد عدم الالتزام بأوامره، وأما من خاف للشرع واتبع هوى نفسه فالواجب نقض عهده لأن من لا عهد له مع الله لا عهد له مع خلقه قال تعالى - فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى - هكذا ينبني (قوله فيه التفات عن النبية) أي وكان مقتضى الظاهر وبعت وإنما التفت اعتناء بشأن البعث (قوله أقمنا) أشار بذلك إلى أن المراد بالبعث الجمل والاقامة لا الارسال وإلا لكانوا معصومين من النقض (قوله منهم) إما متعلق ببعثنا أو بمحذوف حال من اثني عشر وقوله نقيباً تمييزاً والنقيب فعيل إما بمعنى فاعل، لأنه يفتش على أحوال القوم أو بمعنى مفعول لأنهم فتشوا عليه واختاروه نقيباً عليهم مشتق من التنقيب وهو التفتيش ومنه فتقبوا في البلاد سمى بذلك لأنه يفتش عن أحوال القوم ويسى في مصالحهم (قوله من كل سبط نقيب) أي فالتنقيب على عدد الأسباط وهم أولاد يعقوب وكانوا اثني عشر كل أولاد واحد منهم سبط (قوله توثقة عليهم) أي تأكيدا عليهم .

(قوله وقال لهم) أى للتقياء وعهد النقباء بعهد بنى إسرائيل أو الضمير عائذ على بنى إسرائيل عموماً. وسبب ذلك أن بنى إسرائيل لما رجعوا إلى مصر بعد هلاك فرعون أمرهم الله تعالى بالسير إلى أرمحاء بأرض الشام وكان يسكنها الجبارة الكنعانيون وقال لهم إني كتبتهما لكم داراً وقراراً فأخرجوا من فيها وإني ناصركم وأمر موسى أن يأخذ من كل سبط نقيباً أميناً يكون كفيلاً على قومه بالوفاء بما أمروا به ، فاختار النقباء وأخذ الميثاق على بنى إسرائيل وسار بهم ، فلما دنا من أرض كنعان بعث النقباء إليهم يتجسسون أحوالهم فأولئك أجسامهم عظيمة ولهم قوة وشوكة فهابوهم فرجعوا ، وكان موسى قد نهاهم أن يتحدثوا بما يرون من أحوال الكنعانيين فسكنوا الميثاق وتحدثوا إلا اثنين منهم ، قيل لما توجه النقباء لتجسس أحوال الجبارين لقيهم عوج ابن عنق وعنق أمه إحدى بنات آدم لصاحبه وكان عمره ثلاثة آلاف سنة وطوله ثلاثة آلاف وثلاثمائة وثلاثين ذراعاً وكان على رأسه حزمة حطب فأخذ النقباء وجعلهم في الحزمة وانطلق بهم إلى امرأته فطرحهم بين يديها وقال اطحنهم بالرحى ، فقالت لا بل نتركهم حتى يخبروا قومهم بما رأوا فجعلوا يتعرفون أحوالهم ، وكان من أحوالهم أن عنقود العنب عندهم لا يحمله إلا خمسة رجال منهم وإن تشرة الرمانة تسع خمسة منهم ، فلما خرج النقباء من أرضهم قال بعضهم لبعض إن أخبرتم بنى إسرائيل بخبر القوم ارتدوا عن نبي الله ولكن اكتبوه إلا عن موسى وهرون ثم انصرفوا (٢٥٧) إلى موسى وكان معهم حبة

من عنبرهم فتكروا وعاهدوا وجعل كل واحد منهم نقيباً سبطه عن القتال ويخبره بما رأى إلا كالب وبوشع وكان عسكر موسى فرسخاً في فرسخ فجاء عوج ابن عنق حتى نظر إليهم فجاء إلى جبل وأخذ منه صخرة على قدر عسكر موسى ثم حمها على رأسه ليطبئها عليهم فبعث الله المهددة فترسوا وسط الصخرة المحاذي لرأسه فوقعت في عنقه وطوقته فصرعته وأقبل موسى فقتله فأقبلت

(وَقَالَ) لَهُم (اللَّهُ إِنِّي مَعَكُمْ) بِالْعَوْنِ وَالنَصْرَةِ (لَيْنِ) لَمْ قَسَمُ (أَقْسَمُ الصَّلَاةَ وَآتَيْتُمُ الزَّكَاةَ وَآمَنْتُمْ بِرُسُلِي وَعَزَّرْتُمُوهُمْ) نَصَرْتُمُوهُمْ (وَأَقْرَضْتُمُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا) بِالْإِثْقَاقِ فِي سَبِيلِهِ (لَا كَفَرْنَا عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَلَا دَخَلْنَاكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ فَنَنْكَرَ بَعْدَ ذَلِكَ) الْمِيثَاقِ (مِنْكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ السَّبِيلِ) أَخْطَأَ طَرِيقَ الْحَقِّ، وَالسَّوَاءِ فِي الْأَصْلِ الْوَسْطُ فَتَقَضَّوْا الْمِيثَاقَ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى (فَبِمَا نَقْضِهِمْ) مَارَانْدَةُ (مِيثَاقَهُمْ لَعَنَّاهُمْ) أَعَدَّ لَهُمْ مِنْ رَحْمَتِنَا (وَجَعَلْنَا قُلُوبَهُمْ قَاسِيَةً) لَا تَلْتَمِزُ الْقَبُولَ الْإِيمَانَ (يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ) الَّتِي فِي التَّوْرَةِ مِنْ نَعْتِ مُحَمَّدٍ وَغَيْرِهِ (عَنْ مَوَاضِعِهِ) الَّتِي وَضَعَهُ اللَّهُ عَلَيْهَا أَيْ يَبْدِلُونَهُ (وَنَسُوا) تَرَكَوْا (حَظًّا) نَصِيبًا (يَمَّا ذُكِّرُوا) أَمُرُوا (بِهِ) فِي التَّوْرَةِ مِنْ إِبْرَاهِيمَ مُحَمَّدٍ (وَلَا تَزَالُ) خُطَابٌ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (تَطْلَعُ) تَظْهَرُ (كَلَى خَائِنَةٍ) أَيْ خِيَانَةٍ (مِنْهُمْ) بِنَقْصِ الْعَهْدِ وَغَيْرِهِ (إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ) مَنِ اسْلَمَ (فَاعْفُ عَنْهُمْ وَأَصْفَحْ) إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ وَهَذَا مَنَسُوحٌ بآية السيف ،

جماعته حتى حزوا رأسه ، وهذه القصة ذكرها كثير من المفسرين . قال الحنفون : الحق أنه لا عوج ولا عنق وإنما الصحيح من القصة وجود الجبارين وقربتهم وأنهم عظام الأجسام ، وبالجملة فالصحيح هو ما قصه الله علينا فيما يأتي في هذا الربع (قوله لام قسم) أى والله وجوابه هو قوله لا كفرنا وحذف جواب الشرط لتأخره عن القسم اكتفاء بجواب القسم . قال ابن مالك : \* واحذف لدى اجتماع شرط وقسم \* جواب ما أخرت (قوله وآمنتم برسلي) أخره عن الصلاة والزكاة مع أنهما من الفروع لأن بعضهم كان يفعلهما مع كونه يكذب ببعض الرسل ، فأفاد الله تعالى أن عدم الإيمان لا ينفع مع فعل الطاعات (قوله وعززتموهم) من التعزيز يطلق على التعذيب وعلى التعميم والتوقير والنصرة وهو المراد هنا (قوله بالاتفاق في سبيله) أى واجباً أو مندوباً وهو أعم من الزكاة (وله فتنقضوا الميثاق) أى بتكذيبهم الرسل وقتلهم الأنبياء وتضييعهم الفرائض (قوله يحرفون الكلم) بيان لقسوة قلوبهم (قوله تركوا) أشار بذلك إلى أن المراد بالنسيان الترك من إطلاق المزموم وإرادة اللازم (قوله خائنة) أشار بذلك إلى أن خائنة بمعنى خيانة فالتاء للتأنيث بدليل القراءة الأخرى خيانة (قوله وهذا) أى الأمر بالعمى والصفح منسوخ إن أريد مع بقائهم على الكفر ، وأما إن أريد إن تابوا فلا نسخ .

(قوله ومن الذين قالوا إنا نصارى) شروع في بيان قبائح النصارى إثر بيان قبائح اليهود والحكمة في قوله قالوا ولم يقل ومن النصارى أن هذه التسمية واقعة منهم لأنفسهم ولم يسمهم الله تعالى بذلك والجار والمجرور متعلق بأخذنا ، والأصل وأخذنا من الذين قالوا إنا نصارى ميثاقهم وهو الأحسن ، ولندامشى عليه للفسر وقدم الجار والمجرور على قوله ميثاقهم هروبا من عود الضمير على متأخر لفظا ورتبة وهو غير جائز إلا في مواضع ليس هذا منها ، ونصارى نسبة للنصر لأنهم يزعمون أنهم أنصار الله ومفرده نصران ونصرانة ولكن ياء النسب لاتفارقة ، وقيل نسبة لقربة اسمها نصره فيكون مفردة نصرى ثم أطاق على كل من تعبد بهذا الدين (قوله ميثاقهم) أى عهدهم المؤكد (قوله ففسوا حظا) أى تركوه (قوله من الإيمان) أى بحمد وبجميع الأنبياء ، وقوله وغيره : أى غير الإيمان كبشارة عيسى بحجى محمد بعده رسولا (قوله ونقضوا الميثاق) أى بتكذيب الأنبياء وتحريف ما في الانجيل . وهذا مرتب على قوله ففسوا حظا وكذا قوله فأغرينا وهو من غرا بالشيء إذ الصق به ، يقال غروت الحلة ألصقته بالفراء وهو كناية عن إقناع (٢٥٨) العداوة بينهم والتعبير بالأغراء أبغ كان العداوة لاصقة بهم كالفراء اللاصق

(وَمِنَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَى) متعلق بقوله (أَخَذْنَا مِيثَاقَهُمْ) كما أخذنا على بنى إسرائيل اليهود (فَنَسُوا حَظًّا مِمَّا كُتِبَ لَهُمْ) في الإنجيل من الإيمان وغيره ونقضوا الميثاق (فَأَغْرَيْنَا) أوقعنا (يَدَهُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ) بتفرقهم واختلاف أهوائهم فكل فرقة تكفر الأخرى (وَسَوْفَ يُنَبِّئُهُمُ اللَّهُ) في الآخرة (بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ) فيجازيهم عليه (يَا أَهْلَ الْكِتَابِ) اليهود والنصارى (قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا) محمد (يُبَيِّنُ لَكُمْ كَثِيرًا مِمَّا كُنْتُمْ تُخْفُونَ) تكتمون (مِنَ الْكِتَابِ) التوراة والإنجيل كآية الرجم وصفته (وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ) من ذلك فلا يبينه إذا لم يكن فيه مصلحة إلا اقتضاهم (قَدْ جَاءَكُمْ مِنَ اللَّهِ نُورٌ) هو نور النبي صلى الله عليه وسلم (وَكِتَابٌ) قرآن (مُبِينٌ) بين ظاهر (يَهْدِي بِهِ) أى بالكتاب (اللَّهُ مَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ) بأن آمن (سُبُلَ السَّلَامِ) طريق السلامة (وَيُخْرِجُهُم مِّنَ الظُّلُمَاتِ) الكفر (إِلَى النُّورِ) الإيمان (بِإِذْنِهِ) بإرادته (وَيَهْدِيهِمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ) دين الإسلام (لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ) حيث جعلوه إلهاً وهم اليعقوبية فرقة من النصارى (قُلْ قَدْ يَمْلِكُ) أن يدفع (مِنْ) عذاب (اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ أَنْ يُهْلِكَ الْمَسِيحَ ابْنَ مَرْيَمَ وَأُمَّهُ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا) أى لا أحد يملك ذلك ولو كان المسيح إلهاً لقدّر عليه ،

بالجلد (قوله بينهم) متعلق بأغرينا والضمير عائذ على اليهود والنصارى : أى ألقينا العداوة بين اليهود والنصارى فكل من الفرقتين تلعن الأخرى ، وقيل الضمير عائذ على النصارى فقط باعتبار فرقهم لأنهم ثلاث فرق : الملكانية واليعقوبية والنسطورية فكل فرقة تلعن الأخرى وإنما لم يظهر ذلك بين المسلمين خوفا من الشبهة بهم فكل فرقة تكفر الأخرى : أى في الدنيا وفي الآخرة كما دخلت أمة لعنت أختها (قوله وسوف ينبئهم الله في الآخرة) أى بقوله

(ولله)

يوم القيامة - وامتازوا اليوم أيها المجرمون - الآية

(قوله يا أهل الكتاب) خطاب للفرقتين جميعا بعد أن ذكر كل فرقة على حدة (قوله كآية الرجم وصفته) أى فقد أخفوها وأطلع الله نبيه على أنها في التوراة فبين ذلك وأظهره وهو معجزة لرسول الله صلى الله عليه وسلم لأنه لم يقرأ كتابهم ولم يجاس بين يدي معلم ، وهذا مثال لما في التوراة ولم يمثل لما في الانجيل ولومثل له لقال وكبشارة عيسى بحمد (قوله ويعفون كثير) أى مذهب قبائحهم كسبه فيما بينهم والكلام في شأنه هو والقرآن فلم يتعرض لهم في ذلك (قوله هو النبي) أى وسعى نور الأنبياء ينور البصائر ويهديها للرشاد ولأنه أصل كل نور حسي ومعنوي (قوله من اتبع رضوانه) أى من سبق في علم أنه يتبع رضوانه (قوله طرق السلامة) أى من العذاب والنجاة من العقاب وسبل السلام منصوب بنزع الخافض وإباحته أن يعتدى إلى المفعول الثاني بالى أو باللام . قال تعالى - إن هذا القرآن يهدي للتي هي أقوم (قوله وهم اليعقوبية) أى القائلون بالاتحاد (قوله ومن في الأرض جميعا) هذا ترق في الرد عليهم (قوله أى لا أحد) أشار بذلك إلى أن الاستفهام إنكارى بمعنى النفي .

(قوله والله ملك السموات والأرض) ترق في الرد عليهم أيضا (قوله شاء) أى تعلقت به إرادته وهى للمكنات خرج بذلك ذاته وصفاته والمستحيلات فلا تتعلق القدرة والارادة بشئ من ذلك (قوله أى كأبنائه في القرب) أى فالمنى على التشبيه وهذا هو الصحيح ، وقيل المعنى أبناء أنبياء الله فالكلام على حذف مضاف . وسبب نزولها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا جماعة من اليهود إلى الاسلام وخوفهم بعقاب الله تعالى فقالوا كيف نخوفنا به ونحن أبناء الله وأحباؤه وهذه مقالة اليهود ، وأما النصارى فقالوا مثلهم زاعمين أن الله قال في الانجيل إن المسيح قال لهم إني ذاهب إلى أبى وأبيكم (قوله قل لهم يا محمد) أى إلزاما لهم وتبكيئا إن صح ما زعمتم فلا شئ يعذبكم في الدنيا بالقتل والسخ وقد اعترفت بأنه تعالى سيعذبكم في الآخرة بالنار أياما بعدد أيام عبادة العجل ولو كان الأمر كما زعمتم لما صدر منكم ماصدر ولما وقع عليكم ما وقع (قوله لا اعتراض عليه) أى لأنه القادر الفعال بالاختيار (قوله على فترة من الرسل) أى في وقت لا تعرفون فيه توحيد افعليكم باتباعه (قوله إذ لم يكن بينه وبين عيسى رسول الخ) هذا هو الصحيح ، وقيل كان بين محمد وعيسى أربعة رسل ثلاثة من بنى إسرائيل وواحد من حمير وهو خالد بن سنان (قوله ومدد ذلك خمسمائة وستون سنة) وقيل خمسمائة وخمسة وستون ، وقيل (٢٥٩) خمسمائة وأربعون ، وقيل

أربعمائة و بضع وثلاثون والصحيح أنها ستمائة ومدة ما بين موسى وعيسى ألف وسبعمائة سنة لكنها ليست فترة لبعثة كثيرين من الأنبياء بينهما ويتعبدون بشريعة موسى كداود وسليمان وزكريا ويحيى (قوله لثلاثا قولوا) أشار بذلك إلى أن الصدرية دخلت عليها اللام ولا النافية مقترنة بعدها ، والتقدير لعدم قولكم ماجاءنا الخ (قوله زائدة) أى في فاعل جاء (قوله واذكر إذ قال موسى) أشار بذلك إلى

(وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ . وَقَالَتِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى ) أى كل منهما (نَحْنُ أَبْنَاءُ اللَّهِ ) أى كأبنائه في القرب والمنزلة وهو كأبينا في الرحمة والشفقة (وَأَحِبَّاءُهُ، قُلْ ) لهم يا محمد (فَلِمَ يُعَذِّبُكُمْ ) إن صدقتم في ذلك ولا يعذب الأب ولده ولا الحبيب حبيبه وقد عذبكم فأنتم كاذبون (بَلْ أَنْتُمْ بَشَرٌ مِمَّنْ ) من جملة مَنْ (خَلَقَ ) من البشر لكم ما لهم وعليكم ما عليهم (يَغْفِرُ لِمَن يَشَاءُ ) المغفرة له (وَيُعَذِّبُ مَن يَشَاءُ ) تعذيبه لا اعتراض عليه (وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ ) المرجع (يَا أَهْلَ الْكِتَابِ قَدْ جَاءَكُمْ رَسُولُنَا ) محمد (يُبَيِّنُ لَكُمْ ) شرائع الدين (عَلَى فِتْرَةٍ ) انقطاع (مِنَ الرُّسُلِ ) إذ لم يكن بينه وبين عيسى رسول ، ومدة ذلك خمسمائة وستون سنة (لِأَنَّ ) لا (تَقُولُوا ) إذا عذبتم (مَا جَاءَنَا مِنْ ) زائدة (بَشِيرٍ وَلَا نَذِيرٍ فَقَدْ جَاءَكُمْ بَشِيرٌ وَنَذِيرٌ ) فلا عذر لكم إذا (وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ) ومنه تعذيبكم إن لم تتبعوه (وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ جَعَلَ فِيكُمْ ) أى منكم (أَنْبِيَاءَ وَجَعَلَكُمْ مُلُوكًا ) أصحاب خدام وحشم (وَأَتَيْكُمْ مَّاءٌ يَوتَى أَحَدًا مِنَ الْعَالَمِينَ ) من المن والسوى ولفق البحر وغير ذلك ،

أن إذ ظرف لمحذوف قدره المفسر بقوله اذكر ، والمقصود من ذلك توبيخ اليهود الذين في زمنه صلى الله عليه وسلم وتسايته على عدم إيمانهم به وبيان نقضهم العهد تفصيلا ، والمعنى تسل ولا تحزن من عدم إيمانهم بك ومن تكذيبك فانهم كذبوا من يدعون أنه نبيهم إلى الآن (قوله اذكروا نعمة الله) أى تذكروها واشكروا عليها (قوله إذ جعل فيكم أنبياء) أى بكثرة ولم تكن في غيركم (قوله وجعلكم ملوكا) أى ييسط الدنيا لكم وذلك بعد إغراق فرعون (قوله خدام) جمع خادم وهو صادق بالذكر والأنثى ، وقوله وحشم هم الخدم لكن من الرجال ، ورد أن أول من ملك الخدم بنو إسرائيل وكان يقال من كانت عنده دابة وجارية وزوجة فهو ملك ، وقيل الملك من اتسعت داره وكان فيها النهر يجري ، وقيل جعلكم ملوكا : أى أحرارا بعد استرقاق فرعون لكم (قوله من العالمين) أى مطلقا لأن فاق البحر واللق والسوى لم يكن لأحد غيرهم ولا أمة محمد صلى الله عليه وسلم ولا حاجة هنا للتأويل بعالمى زمانهم (قوله من اللق والسوى) بيان لما . إن قلت إن هذه المقالة وقعت حين أخذ الميثاق عليهم في قتال الجبارين فلا يظهر قول المفسر من اللق والسوى لأنه لم ينزل عليهم إلا في التيه وذلك بعد توجههم من مصر لقتال الجبارين فينفذ كان المناسب للمفسر أن يقول من النبوة والملك وفاق البحر وقد يجاب بأنه لا مانع من ذكر هذه الكلمة في التيه أيضا .



( قوله يا قوم ) الجمهور على كسر اليم من غير ياء وقرئ بضم اليم إجراء له مجرى المفرد وبالياء مفتوحة لأنه منادى مضاف لياه  
 التكميم ، قال ابن مالك : واجعل منادى صح إن يصف ليا كعبد عبيد عبد عبدا عبديا  
 ( قوله الطهارة ) إنما سميت مطهرة لسكنى الأنبياء المطهرين فيها فشرفت وطهرت بهم فالظرف طاب بالمظروف . إن قلت إن  
 الجبارين كانوا فيها وهم غير مطهرين . أجيب بأن الخبر يغلب الشر والنور يغلب الظلمة ( قوله أمركم بدخولها ) دفع بذلك  
 ما يقال كيف الجمع بين الكتابة التي تفيد تحتم الدخول وبين قوله قال فانها محرمة عليهم أربعين سنة . فأجاب بأن المراد بالكتب  
 الأمر بالدخول . وأجيب أيضا بأن قوله التي كتب الله لكم أي قدرها في اللوح المحفوظ إن لم تقع منكم مخالفة وقد وقعت  
 فحرمت عليهم أربعين سنة فهو قضاء معاق ( قوله ولا ترتدوا على أدباركم ) أي ترجعوا إلى مصر فانهم لما سمعوا بأخبار الجبارين  
 قولوا نجعل لنا رئيسا يصرف بنا إلى مصر وصاروا يبكون ويقولون ليتنا متنا بمصر ( قوله فتقبلوا خاسرين ) أي لأن الفرار  
 من الزحف من الكبار ( قوله ) ( ٢٦٠ ) قال رجلان ( وصفهما بصفتين الأولى قوله من الذين يخافون والثانية

قوله أنعم الله عليهما وهو  
 حسن لأن فيه الوصف بالجملة  
 بعد الوصف بالجوار والمجرور  
 وهو من قبيل المفرد ( قوله  
 وهما يوشع ) أي ابن نون  
 وهو الذي نبى بعد موسى  
 وقوله وكالب بكسر اللام  
 وفتحها ابن يوقنا ( قوله  
 بقية النقباء ) أي الانثى  
 عشر وقوله فأنشوه أي  
 خيرا الجبارين وقوله فجنبوا  
 أي بنو إسرائيل ( قوله  
 ادخلوا عليهم الباب ) أي  
 امنعهم من الخروج اثلا  
 يجبدوا في أنفسهم قوة  
 للحرب بخلاف ما إذا دخلتم  
 عليهم القرية بقتة فانهم  
 لا يتقدرون على السكر والفر

( يَا قَوْمِ ادْخُلُوا الْأَرْضَ الْمُقَدَّسَةَ ) المطهرة ( الَّتِي كَتَبَ اللَّهُ لَكُمْ ) أمركم بدخولها وهي  
 الشام ( وَلَا تَرْتَدُّوا عَلَى أَدْبَارِكُمْ ) تهزموا خوف العدو ( فَتَقْبَلُوا خَاسِرِينَ ) في سعيكم ( قَالُوا  
 يَا مُوسَى إِنَّ فِيهَا قَوْمًا جَبَّارِينَ ) من بقايا عاد طوالاً ذوى قوة ( وَإِنَّا لَنَدْخُلُهَا حَتَّى يَخْرُجُوا  
 مِنْهَا فَإِنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا فَإِنَّا دَاخِلُونَ ) لها ( قَالَ ) لهم ( رَجُلَانِ مِنَ الَّذِينَ يَخَافُونَ ) مخافة  
 أمر الله وهما يوشع وكالب من النقباء الذين بعثهم موسى في كشف أحوال الجبابرة ( أَنْعَمَ اللَّهُ  
 عَلَيْهِمَا ) بالعصمة فكما ما اطلعا عليه من حالهم إلا عن موسى بخلاف بقية النقباء فأنشوه  
 فجنبوا ( ادْخُلُوا عَلَيْهِمُ الْبَابَ ) باب القرية ولا تخشعوا فانهم أجساد بلا قلوب ( فَإِذَا دَخَلْتُمُوهُ  
 فَانْكُمُ غَالِبُونَ ) فالأذلك تيقنا بنصر الله وإنجاز وعده ( وَكَلَى اللَّهُ فِتْوَاكُمَا أَنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ  
 قَالُوا يَا مُوسَى إِنَّا لَنَدْخُلُهَا أَبَدًا مَا دَامُوا فِيهَا فَاذْهَبْ أَنْتَ وَرَبُّكَ فَقَاتِلَا ) هم ( إِنَّا هَاهُنَا  
 قَاعِدُونَ ) عن القتال ( قَالَ ) موسى حينئذ ( رَبِّ إِنِّي لَا أَمْلِكُ إِلَّا نَفْسِي وَ ) ( أَخِي )  
 ولا أملك غيرها فاجبرهم على الطاعة ( فَافْرُقْ ) فافصل ( بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ . قَالَ )  
 تعالى له ( فَإِنَّهَا ) أي الأرض المقدسة ( مُحَرَّمَةٌ عَلَيْهِمْ ) أن يدخلوها ( أَرْبَعِينَ سَنَةً يَتَيَهُونَ  
 فِي الْأَرْضِ ) ،

( قوله بلا قلوب ) أي قوية نابعة ( قوله تيقنا بنصر الله ) أي فانهما مصدقان بذلك لاخبار موسى  
 وهما بذلك ( قوله وعلى الله فتوكلوا ) أي بعد ترتيب الأسباب ولا تعتمدوا عليها فانها غير مؤثرة ( قوله ماداموا فيها ) أي مدة  
 إقامتهم فيها ( قوله أنت وربك ) قيل إن الواو للعطف وربك معطوف على الضمير المستتر في اذهب وقد وجد الفاصل بالضمير  
 المنفصل . قال ابن مالك : وإن على ضمير رفع متصل عطفت فافصل بالضمير المنفصل  
 أي وليذهب ربك واختاف في الرب فقيل هو المولى جلّ وعلا فاستادهم الذهاب إليه على حقيقته لأنهم كانوا يعتقدون التجسيم  
 وقيل المراد بهرون وسموه ربالاً لأنه كان أكبر من موسى بسنة وهو الأحسن ويدل عليه السياق وقيل الواو للحال وربك مبتدأ  
 خبر محذوف تقديره يعينك ( قوله لا أملك غيرها ) إن قلت إن يوشع وكالب كانا في طاعته أيضا . أجيب بأنه لم يشق بهما ( قوله  
 فافرق بيننا ) أي احكم لنا بما نستحقه ، احكم لهم بما يستحقونه وكان الأمر كذلك فصار التيه رحمة لموسى وهرون وعذابا على  
 بنى إسرائيل ( قوله أربعين سنة ) يصح أن يكون ظرفا لقوله يتيهون وعلى هذا فهي محرمة عليهم أبدا لانهم انقضوا ومادخلها  
 لا من لم يبلغ العشرين حين الميثاق وقبل ظرف لقوله محرمة وعلى هذا فالتحريم مقيد بتلك المدة وقبل ظرف لها معا .

(قوله وهي تسعة فراسخ) أى عرضاً وطولها ثلاثون فرسخاً (قوله فلا تأس على القوم الفاسقين) أى وذلك أنه ندم على دعائه عليهم فقيل له لا تأس فانهم أحق بذلك (قوله ومات هرون وموسى في التيه) ومات موسى بعد هرون بسنة ، وقيل إن موسى هو الذى ملك الشام وكان يوشع على مقدمته وعاش فيها زماناً طويلاً ومات ولم يعلم له قبر وهما طريقتان قيل إن موسى وهرون توجها إلى البرية فبات هرون فدفنه أخوه موسى ثم رجع إلى قومه فقالوا قتلته لحبنا إياه فتضرع موسى إلى ربه فأوحى الله إليه أن انطلق بهم إلى هرون فأتى باعنه فانطلق بهم إلى قبره فناده ياهرون فخرج من قبره بنفض رأسه قال أنا قتلتك ؟ قال لا ولكننى مت قال فعد إلى مضجعك ، وروى أن موسى خرج ليقضى حاجته فمر برهط من الملائكة يحفرون قبراً لم ير شيئاً أحسن منه ولا مثل ما فيه من الحضرة والنضرة والبهجة فقال لهم ياملائكة الله لمن تحفرون هذا القبر ؟ فقالوا لعبد كريم على ربه فقال إن هذا العبد لمن الله بمنزلة ما رأيت كالיום أحسن منه مضجعا فقالت الملائكة يا صفي الله أحب أن يكون لك ؟ قال وددت قالوا فانزل واضطجع فيه وتوجه إلى ربه بك قال فترى فاضطجع فيه وتوجه إلى ربه ثم تنفس أسهل نفس فقبض الله تعالى روحه ثم سوت عليه الملائكة التراب ، وقيل إن ملك الموت أتاه بتفاحة من الجنة فشمها فقبض الله روحه ، وقيل إنه روى أن ملك الموت جاءه وقال له أجب أمر ربه بك فلطم موسى عين ملك الموت فقأها فقال ملك الموت يارب إنك أرسلتني إلى عبد لا يريد الموت وقد فقأ عيني قال فرد الله تعالى عينه وقال له ارجع إلى عبدى فقل له الحياة تريد فإن كنت تريد الحياة فضع يدك على متن ثور فما وارت يدك من شعره فأنك تعيش بكل شعرة سنة قال ثم ماذا ؟ قال ثم تموت قال فالآن من قريب ، قال رب أدنني من الأرض المقدسة رمية حجر قال رسول الله لو أنى عنده لأر يتكلم قبره إلى جانب الطور عند الكتيب الأحمر ورواية فقء عين ملك الموت متكلم فيها وعلى فرض ورودها ففقء عين الملك (٢٦١) من خصوصيات موسى لأن الملك

لا تحكم عاينه الصورة ولا يقال إن هذا جنابة حرام . لأننا نقول إنه فقأ عين الصورة التشكل فيها لا الصورة الأصلية وقصده بتلك القصة نهيه عن أن يأتي المؤمن في صورة فظيعة كما قرره أشياخنا (قوله وكان رحمة لها) أى

وهي تسعة فراسخ قاله ابن عباس (فلا تأس) تحزن (على القوم الفاسقين) روى أنهم كانوا يسرون الليل جادين فإذا أصبحوا إذا هم في الموضع الذي ابتدوا منه ويسرون النهار كذلك حتى انقرضوا كلهم إلا من لم يبلغ العشرين ، قيل وكانوا ستمائة ألف ، ومات هرون وموسى في التيه وكان رحمة لهما وعذاباً لأولئك ، وسأل موسى ربه عند موته أن يدينه من الأرض المقدسة رمية بحجر فأدناه كما في الحديث ، ونبي يوشع بعد الأربعين وأمر بقتال الجبارين فسار ابن بقي معه وقتلهم وكان يوم الجمعة ووقفت له الشمس ساعة حتى فرغ من قتالهم وروى أحمد في مسنده حديث « إن الشمس ،

وكذا يوشع وكالب وذلك كنار إبراهيم فانها جعلت عليه برداً وسلاماً (قوله وعذاباً لأولئك) أى من حيث السبر وقد أنعم الله عليهم في التيه بنعم عظيمة منها أنهم شكوا لموسى حالهم من الجوع والعري فدعا الله تعالى فأنزله عليهم المن والسلوى وأعظمهم من الكسوة ما يشكونهم كل واحد على مقدار هيئته وشكوا له العطش فأتى موسى بحجر من جبل الطور فسكان يضرب به بعضاً فيخرج منه اثنا عشرة عينا وشكوا الحر فأرسل الله عليهم الغمام يظلمهم وكان يطعم لهم عمود من نور يضئ لهم بالليل ولا تطول شعورهم وإذا ولد لهم مولود كان عليه ثوب كالظفر يطول بطوله ويقسع بقدره (قوله أن يدينه) أى يقر به من الأرض المباركة أى يدفن بقر بها لكونها مطهرة مباركة ويؤخذ من ذلك أن الإنسان ينبغي له أن يتحرى الدفن في الأرض المباركة بقرب نبي أو ولي وإنما لم يسأل الدفن فيها خوفاً من أن يعرف قبره فيفتن به الناس (قوله بعد الأربعين) أى مدة التيه (قوله ابن بقي) أى وهم أولادهم الذين لم يبلغوا العشرين سنة حين أخذ الميثاق (قوله وقتلهم) روى أن الله نبأ يوشع بعد موت موسى وأخبرهم أن الله قد أمرهم بقتال الجبارة فصدقوه وبايعوه فتوجه بنو إسرائيل إلى أريحا ومعه بنو الميثاق وأحاط بمدينة أريحا ستة أشهر وفتحوها في الشهر السابع ودخلوها فقتلوا الجبارين هزموهم وهاجموا عليهم يقتلونهم وكانت العصابة من بني إسرائيل يجتمعون على عنق الرجل يضربونها وكان القتال يوم الجمعة فبقيت منهم بقية وكادت الشمس تغرب وتدخل ليلة السبت فقل اللهم اردد الشمس على وقال للشمس إنك في طاعة الله وأنا في طاعة الله فسأل الشمس أن تنف والقمر أن يقيم حتى ينتقم من أعداء الله قبل دخول السبت فردت عليه الشمس وزيد في النهار ساعة حتى قتلهم أجمعين ثم تنبع ملكوك أشام فقتل منهم أحداً وثلاثين ملكاً حتى غاب على جميع أرض الشام وصارت الشام كلها لبني إسرائيل وفرق عماله في نواحيها ثم مات يوشع ودفن بجبل إبراهيم وكان عمره مائة وستة وعشرين سنة وتديره أمر بني إسرائيل بعد موسى سبعا وعشرين سنة .

( قوله لم نجس على بشر ) أى قبل يوشع وإلا فقد حبست لنبيينا مرتين يوم الخندق حين شغل هو وأصحابه عن صلاة العصر حتى غربت الشمس فردها الله عليه حتى صلى العصر وصبيحة ليلة الاسراء حين انتظر قدوم العبر وز بدف رواية مرة لعلى بن أبى طالب حين كان النبي نائمًا على غنذه ولم يكن صلى العصر فما استيقظ حتى غربت الشمس فقال النبي صلى الله عليه وسلم اللهم إن عليا فى طاعتك وطاعة رسولاك فاردد عليه الشمس حتى يصلى العصر ( قوله ليالى سار ) أى أيام سيره أى توجهه لقتالهم ( قوله واتل عليهم ) معطوف على العامل المحذوف فى قوله - وإذ أخذ الله ميثاق بنى إسرائيل - عطف قصة على قصة أى اذ كر ما وقع من بنى إسرائيل واتل عليهم نبأ ابن آدم الخ ( قوله على قومك ) أى سواء كانوا يهودا أو نصارى أو مشركين ( قوله خبر ابن آدم ) أى قصتهما وما وقع لهما ( قوله هابيل ) هو السعيد للقول وقابيل هو الشقى القاتل وظاهر الآية أنهما من أولاد آدم لصلبه وهو التحقيق و يؤيده قوله فيما يأتى فبعت الله غرابا وقيل لم يكونا لصلبه بل هارجلان من بنى إسرائيل بدليل قوله فى آخر القصة من أجل ذلك كتبنا على بنى إسرائيل والأول هو الصحيح وقابيل هو أول أولاده وهابيل بعده بسنة وكلاهما بهدبوته إلى الأرض بمائة سنة ، وقيل إن قابيل هو وأخته ولدا فى الجنة ولم تر حواء لهما وحما ولاوصبا ولآدم نفاس وأما بقية أولاده فبالأرض ولذا كان يقتخر قابيل على هابيل ويقول له إني ابن الجنة وأنت ابن الأرض فاناخير منك . وحاصل ذلك أن حواء ولدت لآدم عشرين بطنًا فى كل بطن ذكر وأنثى فصار الله كور عشرين والاناث كذلك فلما قتل قابيل هابيل نقصت الذكور عن الاناث فرزقه الله بشيث ومعناه هبة الله فتماثل لذكور مع الاناث ( قوله بالحق ) الجار والمحرور يحتمل أن يكون متعلقا بمحذوف ( ٢٦٢ ) صفة لمصدر محذوف تقديره اتل تلاوة ملتبسة بالحق أو حال من فاعل

العجرات (قوله إذ قربا قربانا) أى قرب كل واحد قربانا والقربان ما يتقرب به إلى الله . وسبب ذلك الذى أنه كان فى شرع آدم إذا كبر أولاده زوج ذكر هذه البطن لأننى بطن أخرى فأمره الله أن يزوج قاييل أخت هابيل وكانت دميعة وهابيل أخت قاييل وكانت جميلة فرضى هابيل وأنى قاييل وقال إنك تأمرنا برأبك لامن عند الله فقال لهما قربا قربانا فأيكما تقبل منه فهو أحق بالجميلة فذهب هابيل وأخذ كبشا من أحسن غنمه وقربّه وذهب قاييل لصبرة قحح من أردأ ما عنده وقيل قت ردىء حتى إنه وجد سنبلة جيدة ففركها وأكلها وكان علامة قبول القربان نزول نار من السماء تحرقه فنزلت على كبش هابيل فأحرقته وقيل رفع إلى السماء حتى نزل فداء للذبيح ولم يتقبل من قاييل (قوله فغضب) أى لأمرين فوزه بالجميلة وبقبول قربانه (قوله إنما يتقبل الله من المتقين) أى ولم يكن عندك تقوى لعقوقك لأبيك وعدم إخلاصك فى القربان (قوله لتقتلنى) اللام للتعليل أى لأجل قتلى (قوله ما أنا بباسط) جواب التسميتقدمه وحذف جواب الشرط لتأخره قال ابن مالك :

( قوله الذى ارتكبه ) أى كالحسد ومخالفة أمر أبيه ( قوله وذلك ) أى الذى كور رهو النار ( قوله زينت ) أى سمات عليه القتل ( قوله فله ) قيل لما قصد قتله لم يدر كيف يقتله فتمثل له إبليس وقد أخذ طيرا فوضع رأسه على حجر ثم ضخه بحجر آخر وقايل ينظر فتعلم القتل فوضع قاييل رأس هابيل بين حجرين وهو صابر ، واختلف في موضع قتله فقييل على هقبة حراء وقيل بالبصرة عند مسجد الأعمش ( قوله فله على ظهره ) أى في جراب قيسل أربعين يوما وقيل سنة . روى لما قتل ابن آدم أخاه رجفت الأرض هجن عليها سبعة أيام وشربت دم اللقول كاتشرب الماء فناداه الله يا قاييل أين أخوك هابيل فقال ما أدري ما كنت عليه رقبيا فقال الله له إن دم أخيك لينادينى من الأرض فلم قتلت أخاك ؟ فقال فأين دمه إن كنت قتلته فخرم الله على الأرض من يومئذ أن تشرب دما بعده أبدا . ويروى أنه لما قتل قاييل هابيل كان آدم بمكة فاشتك الشجر أى ظهر له شوك وتغيرت الأطعمة وحضت الفواكه واغربت الأرض فقال آدم قد حدث في الأرض حادث ، فلما رجع آدم سأل قاييل عن أخيه فقال ما كنت عليه وكيفا فقال بل قتلته ولذلك اسود جلدك فغضب عليه فذهب قاييل مطرودا فأخذ أخته وهرب بها إلى عدن فاتاه إبليس وقال له إنما أكلت النار قربان ( ٢٦٣ ) هابيل لأنه كان عبد النار فانصب

أنت نارا تكون لك ولعقبك فبنى بيت النار فهو أول من عبد النار وكان قاييل لا يمر به أحد إلا رماه بالحجارة فأقبل ابن لقاييل أعمى ومعه ابنه فقال ابن الأعمى لأبيه هذا أبوك قاييل فرماه بحجارة فقتله فقال ابن الأعمى لأبيه قتلت أباك قاييل فرفع الأعمى يده ولطم ابنه فمات فقال الأعمى ويل لى قتلت أبى برميى وابنى بلطمى واستمرت ذرية قاييل يفسدون في الأرض إلى أن جاء

الذى ارتكبه من قبل ( فَتَكُونُ مِنَ أَصْحَابِ النَّارِ ) ولا أريد أن أبوء بآثك إذا قتلتك فأكون منهم ، قال تعالى ( وَذَلِكَ جَزَاءُ الظَّالِمِينَ . فَطَوَّعَتْ ) زينت ( لَهُ نَفْسُهُ قَتْلَ أَخِيهِ فَقَتَلَهُ فَأَصْبَحَ ) فصار ( مِنَ الْخَاسِرِينَ ) بقتله ولم يدر ما يصنع به لأنه أول ميت على وجه الأرض من بنى آدم فحمله على ظهره ( فَبَعَثَ اللَّهُ غُرَابًا يَبْحِثُ فِي الْأَرْضِ ) ينبش التراب بمنقاره ورجليه ويشيره على غراب ميت معه حتى واره ( لِیُرِیَهُ كَيْفَ یُؤَارِی ) يستر ( سَوَاءً ) جيفة ( أَخِيهِ قَالَ يَا وَيْلَتَى أَعَجَزْتُ ) عن ( أَنْ أَكُونَ مِثْلَ هَذَا الْغُرَابِ فَأُؤَارِى سَوَاءً أَخِي فَأَصْبَحَ مِنَ النَّادِمِينَ ) على حمله وحفر له واره ( مِنْ أَجْلِ ذَلِكَ ) الذى فعله قاييل ( كَتَبْنَا عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ أَنَّهُ ) أى الشأن ( مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ ) قتلها ( أَوْ ) بغير ( فَسَادٍ ) أنه ( فِي الْأَرْضِ ) من كفر أو زنا أو قطع طريق أو نحوه ( فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا وَمَنْ أَحْيَاهَا ) بأن امتنع من قتلها ( فَكَأَنَّمَا أَحْيَا النَّاسَ جَمِيعًا ) قال ابن عباس من حيث انتهاك حرمتها وصونها ( وَلَقَدْ جَاءَهُمْ ) أى بنى إسرائيل ( رُسُلْنَا بِالْبَيِّنَاتِ ) للمعجزات ( ثُمَّ ) إن كثيرًا منهم بعد ذلك ( فِي الْأَرْضِ لَمُسْرِفُونَ ) مجاوزون الحد بالكفر والقتل وغير ذلك . ونزل ،

طوفان نوح فأغرقهم جميعا فلم يبق منهم أحد والله الحمد وأبقى الله ذرية شيث إلى يوم القيامة ومات آدم حتى رأى من ذريته أربعين ألفا ( قوله ويشيره على غراب ميت معه ) أى بعد أن وضعه في الحفرة التى نبشها ( قوله يا ويلتى ) كلمة تحسر والألف بدل من ياء التكلم أى هذا أوانك فاحضرى ( قوله أعجزت ) تعجب من عدم اهتدائه إلى ما اهتدى إليه الغراب ( قوله فأصبح ) أى صار وقوله من النادمين على حمله أى أوعلى عدم اهتدائه للدفن أولا فلا يقال إن الندم توبة فيقتضى أنه تاب فلا يخلد في النار ( قوله الذى فعله قاييل ) أى من الفساد ( قوله كتبنا على بنى إسرائيل ) إنما خصهم بالذكور وإن كان القصص في كل ملة لأن اليهود مع علمهم بهذه اللبالة العظيمة أقدموا على قتل الأنبياء والأولياء وذلك يدل على قسوة قلوبهم ( قوله ومن أحياء ) أى تسبب في بقائها إما بنهى قاتلها عن قتلها أو باطعامها وحفظها من الأسباب المهلكة ( قوله أى من حيث انتهاك حرمتها ) أى النفوس المقتولة ولذا ورد في الحديث « من سن سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من عمل بها إلى يوم القيامة » فقاييل عليه وزر كل من وقع منه القتل من بنى آدم لتسببه في ذلك فإنه أول من وقع منه القتل ( قوله ونزل ) وجه المناسبة بينها وبين قصة ابن آدم ظاهرة لأن قاييل قتل وأفسد في الأرض هو وذريته .

( قوله في المرنيين ) جمع عربى نسبة لجهينة وكانوا ثمانية رجال قدموا المدينة وأظهروا الاسلام وكانوا مرضى فاشتكوا له صلى الله عليه وسلم من مرضهم فأمرهم أن يخرجوا إلى إبل الصدقة وكانت خمسة عشر رعى في الجبل مع عتيق للصطفى يقال له يسار النبوى فلما صحوا قتلوا الراعى واستاقوا الإبل وارتدوا عن الاسلام فقتلهم منهم المحاربة والقتل والسرقة والارتداد فبلغ رسول الله خبرهم فأرسل خلفهم نحو عشرين فارسا فأتوا بهم فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف وممر أعينهم أى كحلهم بالنار وتركهم بالحرة يعضون الحجارة ويستسقون فلم يسقهم أحد . إن قلت إن تسمير الأعين وموتهم بالجوع والعطش مثله ، ورسول الله نهى عنها ؛ أجيب بأجوبة منها أنهم فعلوا بالراعى كذلك ، ومنها أن ذلك خصوصية له صلى الله عليه وسلم فيهم ، ومنها أن ذلك كان جزاء ثم نسخ ( قوله ويشربوا من أبوالها ) أخذ مالك من ذلك طهارة فضلة مأكول اللحم ( قوله بمحاربة المسلمين ) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف تقديره يحاربون أولياء الله وأولياء رسوله وهم المسلمون وأفاده أن هذا الأمر مستمر إلى يوم القيامة ( قوله ويسعون في الأرض ) هذا تصوير للمحاربة وقوله فسادا مفعول لأجله أى يسعون لأجل الفساد ( قوله بقطع الطريق ) أى لأخذ المال أو هتك الحرم أو قتل النفوس ( قوله أن يقتلوا ) أى من غير صلب ( ٢٦٤ ) وقوله أو يصلبوا أى مع القتل في محل مشهور لزجر غيره والتفصيل

في المرنيين لما قدموا المدينة وهم مرضى فأذن لهم النبي صلى الله عليه وسلم أن يخرجوا إلى الإبل ويشربوا من أبوالها وألبانها فلما صحوا قتلوا راعى النبي صلى الله عليه وسلم واستاقوا الإبل ( إِنَّمَا جَزَاؤُا الَّذِينَ يُحَارِبُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ) بمحاربة المسلمين ( وَيَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا ) بقطع الطريق ( أَنْ يُقَتَّلُوا أَوْ يُصَلَّبُوا أَوْ تُقَطَّعَ أَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ مِنْ خِلَافٍ ) أى أيديهم اليمنى وأرجلهم اليسرى ( أَوْ يُنْفَوْا مِنَ الْأَرْضِ ) وألترتيب الأحوال فالقتل لمن قتل فقط ، والصلب لمن قتل واخذ المال ، والقطع لمن أخذ المال ولم يقتل . والنفي لمن أخاف فقط ، قاله ابن عباس وعليه الشافعى وأصح قوليه أن الصلب ثلاثا بعد القتل وقيل قبله قليلا . ويلحق بالنفي ما أشبهه في التنكيل من الحبس وغيره ( ذَلِكَ ) الجزء المذكور ( لَهُمْ خِزْيٌ ) ذلٌّ ( فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ) هو عذاب النار ( إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا ) من المحاربين والقطاع ( مِنْ قَبْلِ أَنْ تَقْدِرُوا عَلَيْهِمْ فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ ) لهم ما أتوه ( رَحِيمٌ ) بهم ، عبر بذلك دون فلا تحذوم ،

للتكثير لكثرة المحاربين ( قوله أو ينفوا ) أى إلى مسافة ( قوله أوترتب الأحوال ) أى القسم فيها ، والمعنى أن هذه المقوبات على حسب أحوال المحاربين وبين المفسر ذلك ، قال بعض العلماء : أو في جميع القرآن للتخيير لإلهذه ( قوله وعابه أشافى ) أى موافقا في الاجتهاد لابن عباس لا مقلدا له وعند مالك أو على بابها

ليفيد

للتخيير لكن بحسب ما يراه الحاكم

فحدود المحارب أربعة لا يجوز الخروج عنها وإنما الامام مخير في فعل أيها شاء بالمحارب مالم يقتل المحارب مسلما مكانا ولم يعف وليه فانه يتعين قتله فان عفا الولي رجع التخيير للامام فما أوجب الشافعى استحسنة مالك للامام وجاز غيره مثلا يجب على الامام قتل القاتل ولا يجوز غيره من الصلب والقطع ؛ من خلاف عند الشافعى واستحسنه مالك للامام ويجوز غيره من الحدود ( قوله أن الصلب ثلاثا ) أى لأقل إلا أن يخاف التغير ، وقيل يطالب به حتى يتقطع جسده ( قوله وقيل قبله قليلا ) أى بحيث يحصل الزجر به وهذا مشهور مذهب مالك وأبى حنيفة وعليه فيقتل وهو مصابوب ( قوله ويلحق بالنفي ما أشبهه ) أى لأن للقصور من النفي البعد عن الخلق وذلك كما يحصل بإبعاده من الأرض التى هو بها يحصل بحبسه ولو فى الأرض التى هو بها وهذا مذهب الشافعى ووافقه أبو حنيفة ، وقال مالك : النفي لإبعاده من الأرض على مسافة القصر ولا يكنى حبسه بأرضه ( قوله ذلك لهم خزى ) اسم الإشارة مبتدأ ولهم خبر مقدم وخزى مبتدأ مؤخر والجملة خبر المبتدأ وفى الدنيا صفة لخزى وهذا أحسن الأعراب ( قوله ولهم فى الآخرة عذاب عظيم ) هذا محمول على من مات كافرا . وأما حدود المسلمين فالمتعمد أنها جوارب ( قوله إلا الذين تابوا ) استثناء منقطع أى لكن التائب يغفر له .

(قوله ليفيد أنه لا يسقط الخ) حاصل ذلك أنه إن كان كافرا وتاب سقطت عنه جميع التبعات حدودا أو غيرها . وأما إن كان مسلما سقط عنه حقوق الله لاحقوق الآدميين، مثلا إن قتل وجاء تابا فالنظر للولى إن شاء عفا وإن شاء اقتص (قوله كذا ظهر لى) أى فهمه من الآية وقوله ولم أر من تعرض له أى من المفسرين وإن كان مذكورا فى كتب الفقه (قوله يقتل ويقطع) هذا سبق قلم والناسب حذف قوله ويقطع . والحاصل عند الشافعى أنه إذا قتل وتاب فإن عفا الولى سقط القتل وإلا فيقتل فقط . وأما إن أخذ المال وتاب فإنه يؤخذ منه المال ولايقطع خلافا لما ذكره المفسر من أنه إذا قتل وأخذ المال ثم تاب فإنه يجمع له بين القتل والقطع ، وإنما الذى عنه الصلب وما ذكرناه من المعتمد عند الشافعى يوافقه مالك (قوله وهو أصح قولى الشافعى) أى ومقابله أنه يصاب (قوله يأبىها الذين آمنوا اتقوا الله) لما ذكر سبحانه وتعالى أن التوبة من الذنوب نافعة وكانت التوبة من جملة التقوى حث على طلبها هنا (قوله إليه) متعلق بابتغوا (قوله ما يقربكم إليه) أى يوصلكم إليه ، وقوله من طاعته بيان لما سواء كانت تلك الطاعة فرضا أو نفلا لما فى الحديث « ولا يزال عبدى يتقرب إلى بالنوافل حتى أحبه فإذا أحببته كنت سمعه الذى يسمع به » الحديث ، فالتقوى هنا ترك المخالفات ، وابتغاء الوسيلة فعل المأمورات ، ويصح أن المراد بالتقوى امتثال المأمورات الواجبة وترك المنهيات المحرمة وابتغاء الوسيلة ما يقربه إليه مطلقا ، ومن جملة ذلك محبة أنبياء الله وأوليائه والصدقات وزيارة أحباب الله وكثرة الدعاء وصلة الرحم وكثرة الذكر وغير ذلك ، فالعنى كل ما يقربكم إلى الله فلزموه واتركوا ما يبعدكم عنه ، إذا (٢٦٥) علمت ذلك فمن الضلال البين والحسران

الظاهر تكفير المسلمين بزيارة أولياء الله زاعمين أن زيارتهم من عبادة غير الله كلا بل هى من جملة المحبة فى الله التى قال فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم « ألا لإيمان لمن لأحبة له » والوسيلة له التى قال الله فيها : وابتغوا إليه الوسيلة

ليفيد أنه لا يسقط عنه بتوبته إلا حدود الله دون حقوق الآدميين كذا ظهر لى ولم أر من تعرض له والله أعلم ، فإذا قتل وأخذ المال يقتل ويقطع ولا يصلب وهو أصح قولى الشافعى ولا تعيد توبته بعد القدرة عليه شيئا وهو أصح قوله أيضا (يَأْبَى الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ) خافوا عقابه بأن تطيعوه (وَأَبْتَغُوا) اطلبوا (إِلَيْهِ الْوَسِيلَةَ) ما يقربكم إليه من طاعته (وَجَاهِدُوا فِي سَبِيلِهِ) لإعلاء دينه (لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ) تفوزون (إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْ) ثبت (أَنَّ لَهُمْ مَا فِى الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَيَفْتَدُوا بِهِ مِنْ عَذَابِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَا تَقْبَلُ مِنْهُمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ يَرِيدُونَ) يتمنون (أَنْ يُخْرِجُوا مِنَ النَّارِ وَمَا لَهُمْ بِخَارِجِنَ مِنْهَا وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّعِيمٌ) دائم (وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ) ،

(قوله وجاهدوا فى سبيله) عطف خاص على عام إشارة إلى أن الجهاد من أعظم الطاعات وهو قتل المشركين ، وأكبر وهو الخروج عن الهوى والنفس والشيطان وكان قتال المشركين جهادا أصفر لأنه يحضر تارة ويغيب أخرى ، وإذا قتلك الكافر كنت شهيدا وإن قتلته صرت سعيدا بخلاف النفس فلا تغيب عنك وإذا قتلتك صرت من الأشقياء ، نسأل الله السلامة (قوله تفوزون) أى تظفرون بسعادة الدارين (قوله إن الذين كفروا) هذا كالدليل لما قبله كأن الله يقول الزموا التقوى ليحصل لكم الفوز لأن من لم تكن عنده التقوى كالسكران لا ينفعه الفداء من العذاب الخ (قوله لو أن لهم) لو شرطية وفعل الشرط محذوف قتره المفسر بقوله ثبت وأن وما دخلت عليه فاعل ثبت ولهم خبر أن مقدم وما فى الأرض اسمها مؤخر وجميعا توكيده أو حال منه ومثله معطوف على اسم أن وقوله ليفتدوا علة له وقوله به أى بما ذكر وهو ما فى الأرض ومثله أوحذفه من الأول لدلالة الثانى عليه على حد \* فأنى وقيار بها لغريب \* والتقدير لو أن لهم ما فى الأرض جميعا ليفتدوا به ومثله معه ليفتدوا به وقوله ما تقبل منهم جواب الشرط ولومع مدخولها فى محل رفع خبر أن الأولى ، والمعنى لو ثبت أن للسكران ما فى الأرض جميعا ومثله معه ويريدون الاقتداء بذلك من العذاب ما نفعهم ذلك وهو كناية عن عدم قبولهم وعدم نفع عز الدنيا لهم (قوله يتمنون) أى حيث يقولون يا مالك ليقتض علينا ربك (قوله ولهم عذاب مقيم) دفع بذلك ما يتوهم من قوله ولهم عذاب أليم أنه ربما ينقطع (قوله والسارق والسارقة) جمهور القراء على الرفع على الابتداء ولا يصح النصب على الاشتغال لأن ما بعد فاء الجزاء لا يعمل فيها قبلها ولا يمل لا يفسر عاملا وهذه الفاء تشبه فاء الجزاء وصرح بالسارقة لتكون السرقة معهودة منهم أيضا وقدم سبحانه وتعالى السارق على السارقة هنا وقدم الزانية على الزانى فى سورة النور لأن الرجال فى السرقة أقوى من النساء والزنا من النساء أقوى من الرجال [ ٢٤ - صاوى - أول ]

(قوله أل فيهما موصولة) أي وصلتها الصفة الصريحة أي الذي سرق والتي سرفت (قوله مبتدأ) أي وهو مرفوع بضمه ظاهرة لأن إعرابهما ظهر فيما بعدها (قوله دخلت الفاء في خبره وهو فاقطعوا) أي جملة فاقطعوا أيديهما خبر المبتدأ ولا يضر كونه جملة ظلية على الممتد وقيل الخبر محذوف تقديره بما يتلى عليكم حكمهما وما بعد الفاء تفصيل له (قوله ربع دينار) أي أو ثلاثة دراهم شرعية أو مقوم بهما ويشترط في القطع إخراجهم من حرز مثله غير مأذون له في دخوله ويثبت القطع بيينة أو بإقراره طائعا فإن أقرم رجع لزمه المال دون القطع فإن سرق ولم تثبت عليه السرقة وجب عليه السترة على نفسه ورد المال والتوبة منه وكذا كل معصية فمن الجهل قول بعض من يدعى التصوف لو اطعتم على لرجتموني وبالجملة من ستر على نفسه ستره الله (قوله نصب على المصدر) أي والعامل محذوف تقديره جزاء الله جزاء ويصح أن يكون مفعولا لأجله أي اقطعوا أيديهما لأجل الجزاء وقوله بما كسبا الباء سببية أي بسبب كسبهما وقوله نكالا علة لالة فالعامل فيه جزاء (قوله غالب على أمره) أي فلا معقب لحكمه لأنه القاهر على كل شيء (قوله حكيم) أي يضع الشيء في محله فلم يحكم بقطع يده ظاهرا لأن السارق لما خان هان ولذا أورد بعض اليهود على القاضي عبد الوهاب البغدادي سؤالا (٣٦٦) حيث قال: يد بخمس مئتين عسجد وديت مابالها قطعت في ربع دينار

فأجاب رضى الله عنه بقوله : عز الأمانة أغصلاها وأرخصها ذل الحيانة فافهم حكمة الباري (قوله من بعد ظلمه) أي من بعد تعديده وأخذه المال وظلمه للناس (قوله في التعبير بهذا) أي قوله فإن الله يتوب عليه دون أن يقول فلا تحدوه (قوله وعليه الشافعي) أي وعند مالك فلا ينفع عفو عنه مطلقا قبل الرفع أو بعده حيث نشت السرقة بيينة

أل فيهما موصولة مبتدأ ولشبهه بالشرط دخلت الفاء في خبره وهو ( فَاُقْطَعُوا أَيْدِيَهُمَا ) أي يمين كل منهما من الكوع وبينت السنة أن الذي يقطع فيه ربع دينار فصاعدا وأنه إذا عاد قطعت رجله اليسرى من مفصل القدم ثم اليد اليسرى ثم الرجل اليمنى وبعد ذلك يعزر (جزاء) نصب على المصدر (بِمَا كَسَبَا نَكَالًا) عقوبة لهما (مِنْ اللَّهِ وَاللَّهُ عَزِيزٌ) غالب على أمره (حَكِيمٌ) في خلقه (فَمَنْ تَابَ مِنْ بَعْدِ ظُلْمِهِ) رجع عن السرقة (وَأَصْلَحَ) عمله (فَإِنَّ اللَّهَ يَتُوبُ عَلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ) في التعبير بهذا ما تقدم فلا يسقط بتوبته حق الآدمي من القطع ورد المال ، نعم بينت السنة أنه إن عفا عنه قبل الرفع إلى الإمام سقط القطع وعليه الشافعي (أَلَمْ تَعْلَمْ) الاستفهام فيه للتقرير (أَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ) تعذيبه (وَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ) المغفرة له (وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) ومنه التعذيب والمغفرة (يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ لَا يَحْزَنْكَ) صنع (الَّذِينَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ) يتعجلون فيه بسرعة أي يظهره إذا وجدوا فرصة (مِنْ) للبيان (الَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا بِأَفْوَاهِهِمْ) بأسنتهم متعلق بقالوا (وَلَمْ تَوْفَوْهُمْ) وهم المنافقون (وَمِنَ الَّذِينَ هَادُوا) قوم ،

أو إقرار ولم يرجع بل يقطع لأنه حق الله وقوله قبل الرفع أي وأما بعده فلا بد من قطعه اتفاقا (سماعون)

(قوله يعذب من يشاء) أي إن لم يتب فاليت المصر على الذنب تحت المشيئة خلافا للعزلة (قوله ومنه التعذيب والمغفرة) أي من الشيء المقدور عليه (قوله يا أيها الرسول) آل للعهد الحضورى : أي الرسول الحاضر وقت نزول القرآن وهو محمد صلى الله عليه وسلم ولم يخاطب بيا أيها الرسول إلا في موضعين هذا وما يأتي في هذه السورة (قوله لا يحزنك) قرأ نافع بضم الياء وكسر الزاى والباقون بفتح الياء وضم الزاى والمقصود نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن الحزن الناشئ عن مسارعهم إلى الكفر رفقا به وتسليه له (قوله إذا وجدوا فرصة) أي زمنا يتمكنون فيه من الظفر بمطوبهم ، فالكفر حاصل منهم على كل حال غير أنهم إذا وجدوا زمنا أو مكانا يتمكنون فيه من إظهاره فعلا قال تعالى - قد بدت البغضاء من أفواههم وما تخفي صدورهم أكبر - (قوله من للبيان) أي لقوله الذين يسارعون على حد - فاجتنبوا الرجس من الأوثان - (قوله متعلق بقالوا) أي لا بآمننا ، والمعنى أن إيمانهم لم يجاوز أفواههم وقوله ولم تؤمن قلوبهم الجملة حالية (قوله وهم المنافقون) أي ويسمون الآن زنادقة (قوله ومن الذين هادوا) - يحتمل أنه معطوف على من الذين قالوا آمنا فيكون بيان للذين يسارعون في الكفر أيضا وهو الأقرب وعليه فتوه سماعون حال من الذين هادوا ويحتمل أنه خبر مقدم وقوله سماعون صفة لموصوف محذوف هو المبتدأ المؤخر فيكون

كلما مستأنفا وقد مثنى عليه المفسر وعلى كل فقوله لهم في الدنيا خزي الخ راجع للفرقيين (قوله سماعون للكذب) أي من أحبارهم ، وسبب نزولها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما هاجر إلى المدينة وقع بينه وبين قريظة صاحب فصاروا يترددون عليه وبينه وبين يهود خيبر حرب فاتفق أنه زنى منهم محصنان شريف بشريفة فأفتوهم الأحبار بأنهما يجلدان مائة سوط ويسودان بالفحم ويركبان على حمار مقاولين ثم إنهم بعثوا قريظة للنبي صلى الله عليه وسلم يسألونه عن ذلك وقالوا لهم إن قال لكم مثل ذلك فهو صادق وقوله حجة لنا عند ربنا وإلا فهو كذاب فأتوه فأخبرهم بأنهما يرجعان في التوراة كذلك ، فقالوا إن أحبارنا أخبرونا بأنهما يجلدان ، فقال جبريل للنبي صلى الله عليه وسلم اجعل بينك وبينهم ابن صوريا ووصعه له ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم هل تعرفون شابا أبيض أعور يقال له ابن صوريا ؟ قالوا نعم هو أعلم يهودى على وجه الأرض بما في التوراة ، قال فأرسلوا إليه فأحضره ففعلوا ، فأنام فقال له النبي عليه الصلاة والسلام أنت ابن صوريا ؟ قال نعم ، قال وأنت أعلم اليهود ؟ قال كذلك يزعمون ، قال النبي لهم آرضون به حكما ؟ قالوا نعم ، قال النبي له (٢٦٧) أنشدك الله الذي لا إله إلا هو

الذي وق البحر وأنجاكم  
وأغرق آل فرعون هل  
تجدون في كتابكم الرحيم  
على من أحسن ؟ قال نعم  
والذي دصكرتني به لولا  
خشيت أن تحرقني التوراة  
إن كذبت أو غيرت  
ما اعترفت فوثب عليه  
سفة اليهود فقال أنا خفت  
إن كذبت ينزل علينا  
العذاب ثم سأل النبي عن  
أشياء كان يعرفها من  
أعلامه فأجابه عنها فأسلم  
وأمر النبي بالزانيين فرجا  
عند باب المسجد ، هكذا  
ذكر شيخنا الشيخ الجليل  
هنا عن أبي السمود ولم زها  
فيه ولكن تقدم لنا أن

(سَمَاعُونَ لِلْكَذِبِ) الذي افترته أحبارهم سماع قبول (سَمَاعُونَ) منك (لِقَوْمٍ) لأجل قوم (آخَرِينَ) من اليهود (لَمْ يَأْتُوكَ) وهم أهل خيبر زنى فيهم محصنان فسكرها رجمها فبعثوا قريظة ليسألوا النبي صلى الله عليه وسلم عن حكمهما (يُحَرِّقُونَ الْكِتَابَ) الذي في التوراة كآية الرجم (مِنْ بَعْدِ مَوَاضِعِهِ) التي وضعه الله عليها أي يبدلونه (يَقُولُونَ) لمن أرسلوهم (إِنْ أُوتِيتُمْ هَذَا) الحكم المحرف أي الجلد أي أفتاكم به محمد (فَتُخَذَوُا) فاقبلوه (وَإِنْ لَمْ تَوْتَوْهُ) بل أفتاكم بخلافه (فَاخْذَرُوا) أن تقبلوه (وَمَنْ يُرِدِ اللَّهُ فِتْنَتَهُ) إضلاله (فَلَنْ تَمْلِكَ لَهُ مِنْ اللَّهِ شَيْئًا) في دفعها (أُولَئِكَ الَّذِينَ لَمْ يُرِدِ اللَّهُ أَنْ يُطَهِّرْ قُلُوبَهُمْ) من الكفر ولو أرادهم لكان (لَهُمْ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ) ذل بالفضيحة والجزية (وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ) هم (سَمَاعُونَ لِلْكَذِبِ) كأولئك للشيء بضم الحاء وسكونها أي الحرام كالرشا (فَإِنْ جَاءَكُمْ) لتحكم بينهم (فَأَحْكُمْ بَيْنَهُمْ أَوْ أَعْرِضْ عَنْهُمْ) هذا التخيير منسوخ بقوله : وأن احكم بينهم الآية فيجب الحكم بينهم إذا ترافعوا إلينا وهو أصح قولي الشافعي فلو ترافعوا إلينا مع مسلم وجب إجماعا (وَإِنْ تَعْرِضْ عَنْهُمْ فَلَنْ يَضُرَّوكَ شَيْئًا وَإِنْ حَكَمْتَ) بينهم (فَأَحْكُمْ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ) بالعدل (إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ) العادلين في الحكم أي يثيبهم (كَيْفَ يُحْكُمُونَكَ وَعِنْدَهُمُ التَّورَةُ فِيهَا حُكْمُ اللَّهِ) بالرجم ،

ابن صوريا أتى بالنوراة وقرأ ما قبل آية الرجم وما بعدها ووضع يده عليها ولم يقرأها ، فنهبه عليها عبد الله بن سلام فافتضح هو وأصحابه فلعلهما روايتان في إسلامه وعدمه (قوله أي يبدلونه) أي بأن يضعوا مكانه غيره (قوله يقولون) أي يهود خيبر وقوله لمن أرسلوهم أي وهم قريظة (قوله الحكم المحرف) أي في الواقع وليس المراد أنهم يقولون لهم ذلك بل التحريف واقع من الأحبار سرا (قوله فلن تملك له من الله شيئا) فيه رد على المعتزلة القائلين بأن العبد يخفى أفعال نفسه (قوله ذل بالفضيحة) أي للناقصين بظهور نفاقهم بين المسلمين وقوله والجزية أي لليهود (قوله سماعون للكذب) خبر لمخدوف قدره المفسر بقوله هم وكرره تأكيداً (قوله بضم الحاء وسكونها) أي فهما قراءتان سبعيتان وصح سحتا لأنه يسحت البركة أي يحققها ويذهبها (قوله كالرشا) أي والربا (قوله أو أعرض عنهم) أي بأن تردم لأهل دينهم (قوله منسوخ الخ) وليس في هذه السورة منسوخ إلا هذا وقوله ولا أمين البيت الحرام (قوله وهو أصح قولي الشافعي) أي ومقابله التخيير باق وليس بمنسوخ وهو مشهور مذهب مالك (قوله مع مسلم) أي بأن كانت الدعوى بين مسلم وكافر (قوله وجب إجماعا) أي بإجماع الأئمة (قوله فلن يضروك شيئا) أي لأن الله عاصمك وحافظك من الناس (قوله وعندهم) خبر مقدم والتوراة مبتدأ مؤخر والجملة حال من الواو في يحكمونك



(قوله استفهام تعجيب) أى إيقاع الخطاب في العجب (قوله بل ما هو أهون عليهم) أى وهو الجلد (قوله وما أولئك بالمؤمنين) أى لا مكنابهم لاعتراضهم عنه وتحريفه ولا بك لعدم الانقياد لك في أحكامك (قوله إنا أنزلنا التوراة) كلام مستأنف لبيان فضل التوراة وأنها كتاب عظيم كله هدى ونور (قوله فيها هدى) أى لمن أراد الله هدايته وأما من أراد الله شقاوته فلا تنفعه التوراة ولا غيرها : قال البوصيرى :

(قوله ونور) في الكلام استعارة مصرحة حيث شبهت الأحكام بالنور بجامع الاهتداء في كل واستعير اسم الشبه به للشبه وحيث أريد بالنور الأحكام ، فالمراد بالهدى التوحيد فالعطف مغاير (قوله يحكم بها النبيون) كلام مستأنف لبيان المنتفع بالتوراة وهم الأنبياء والعلماء والمراد بالأنبياء ما يشمل المرسلين فحكم المرسلين ظاهر وحكم الأنبياء بالقضاء بها لاطى أنها سرع لهم (قوله الذين أسلموا) أى كل إسلامهم وهو وصف كاشف لأن كل نبي منقاد لله وحكمة الوصف بذلك التعريض باليهود حيث افتخروا بأصولهم ولم يسلموا بل حرفوا التوراة وبدلوها (قوله للذين هادوا) اللام للاختصاص أى أحكام التوراة مختصة بالذين هادوا أعم من أن تكون أحكاما لهم أو عليهم (قوله والرايونيون) معطوف على النبيون (قوله العلماء منهم) وقيل الزهاد وقيل الذين يربون الناس بصغار العلم قبل كباره وهذا لا ينافي كلام المفسر بل يقال سموا راينيين لكونهم منسوبين للرب لزهدهم ماسواه أولئك لكونهم يربون الخلق (قوله) (٢٦٨) (والأخبار) جمع خبر بالفتح والكسر وأما المداد فبالكسر لا غير من التحير

وهو التحسين يقال خبره إذا حسنه مما بذلك لأنهم يزنون الكلام ويحسنونه وهو عطف على النبيون أيضا وقد وسط بين المعطوفات الذين هم الحكماء بالحكم لهم وذكر الأخبار بعد الراينيين من ذكر العام بعد الخاص لأن الخبر العام كان راينيا أولا (قوله أى بسبب الذى) أشار بذلك إلى أن الباء سببية وما اسم موصول بمعنى

استفهام تعجيب أى لم يقصدوا بذلك معرفة الحق بل ما هو أهون عليهم (ثُمَّ يَتَوَلَّوْنَ) يعرضون عن حكمك بالرجم الموافق لكتابهم (مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ) التحكيم (وَمَا أَوْلَئِكَ بِالْمُؤْمِنِينَ) إنا أنزلنا التوراة فيها هدى من الضلالة (وَنُورٌ) بيان للأحكام (يَحْكُمُ بِهَا النَّبِيُّونَ) من بنى إسرائيل (الَّذِينَ أُسْلِمُوا) اتقادوا لله (لِلَّذِينَ هَادُوا وَالرَّابَّانِيُّونَ) العلماء منهم (وَالْأَخْبَارُ) الفقهاء (بِمَا) أى بسبب الذى (اسْتُحْفِظُوا) استودعوه أى استحفظهم الله إياه (مِنْ كِتَابِ اللَّهِ) أن يبدلوه (وَكَانُوا عَلَيْهِ شُهَدَاءَ) أنه حق (فَلَا تَخْشَوُا النَّاسَ) أيها اليهود في إظهار ما عندكم من نعمت محمد صلى الله عليه وسلم والرجم وغيرها (وَأَخْشَوْنَ) في كتابه (وَلَا تَشْتَرُوا) تستبدلوا (بِأَيَّاتِي تَمَنَّا قَلِيلًا) من الدنيا تأخذونه على كتابها (وَمَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ) به (وَكُتِبْنَا) فرضنا (عليهم فيها) أى التوراة (أَنَّ النَّفْسَ) تقتل (بِالنَّفْسِ) إذا قتلها (وَالْعَيْنَ) تقفأ (بِالْعَيْنِ وَالْأَنْفَ) يجدع (بِالْأَنْفِ)

الذى والمائد محذوف أى بسبب الذى استحفظوه وفاعل الحفظ هو الله (والأذن)

أى بسبب الشرع الذى أمرهم الله بحفظه وقوله من كتاب الله بيان لما فلا نبياء والعلماء أمناء الله على خلقه يحكمون بين الناس بأحكام الله التى علمها الله لهم ومن لم يحكم بذلك فقد خان الله في أمانته وكذب على ربه فحينئذ يستحق الوعيد (قوله فلا تخشوا الناس) تفرع على قوله والرايونيون والأخبار والخطاب للعلماء اليهود الذين في زمنه صلى الله عليه وسلم (قوله وغيرها) أى كقوله تعالى - إن النفس بالنفس - فغيرها وقالوا ما لم يكن القاتل شريفا وإلا فلا يقتل بالوضيع (قوله ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون) نزلت في قريظة وبنى النضير فكان الواحد من بنى النضير إذا قتل واحدا من قريظة أدى إليهم نصف الدية وإذا قتل الواحد من قريظة واحدا من بنى النضير أدى إليهم الدية كاملة فغيروا حكم الله الذى أنزله في التوراة وكل آية وردت في الكفار تجر بذيلها على عصاة المؤمنين (قوله وكتبنا عليهم فيها) هذا شرع من قبلنا وهو شرع لنا ولم يرد ما ينسخه في هذه الآية دليل للمذهب مالت حيث قال شرع من قبلنا شرع لنا ما لم يرد ناسخ (قوله أن النفس) أن حرف توكيد ونصب والنفس اسمها وقوله بالنفس الجار والمجرور متعلق بمحذوف خبر أن قدره المفسر بقوله تقتل وهو حل معنى لاجل إعراب لأن الخبر يقتدر كونا عاما لاختصاصا فالمناسب تقديره تؤخذ ليصلح للجميع والجملة من أن واسمها وخبرها في محل نصب على الفعلية بكتبنا . واعلم أنه قرئ بنصب الجميع وهو ظاهر لأنه معطوف على اسم أن وقرئ برفع الأربعة مبتدأ وخبره أوف على جملة أن واسمها وخبرها ويؤول كتبنا

بقلنا فالحل كلها في محل نصب مقول القول وهو الأحسن وقرئ: بنصب الجميع ماعدا الجروح فبالرفع مبتدأ وخبر معطوف على أن واسمها وخبرها (قوله والأذن بالأذن) بضم الدال وسكونها قراءتان سبعيتان (قوله بالوجهين) أى الرفع والنصب عند نصب الجميع وأما عند رفع ما قبله فبالرفع لا غير (قوله وما لا يمكن) ما اسم موصول مبتدأ وقوله فيه الحكومة خبر (قوله فيه الحكومة) أى بأن يقدر رقيقا سالما من العيوب ثم ينظر لما نقصه فيؤخذ بنسبته من الدية وظاهر المسر أن كل ما لا يمكن فيه القصاص فيه الحكومة ولعله مذهبه وإلا فذهب مالك الحكومة في كل ما لم يرد فيه شيء مقرر في الخطأ وإلا ففيه مقرر في الخطأ كرض الأثنيين وكسر الصلب ففيه الدية كاملة وفي نحو الجائفة والآمة ثلثا على ما هو مبين في المذهب (قوله بأن مكن) أى القاتل من نفسه للقصاص ويحتمل أن المعنى فمن تصدق به أى القصاص بأن عفا الولي عن القاتل فهو كفارة لما عليه من الذنوب . والحاصل أن القاتل تعلق به ثلاثة حقوق : حق لله وحق للولي وحق للمقتول فإن سلم القاتل نفسه طوعا قائبا سقط حق الله وحق للولي ويرضى الله المقتول من عنده وأما إن أخذ القاتل كرها وقتل من غير توبة فقد سقط حق الولي وبقى حق الله وحق للمقتول هكذا ذكره ابن القيم وهو مبني على أن الحدود زواجر وأما على ما مشى عليه مالك من أن الحدود جوارح فحق قتل ولوم غير توبه فقد سقطت الحقوق كلها لأن السيف يجب ما قبله (قوله فأولئك هم الظالمون) أى لمخالفة شرع الله مع عدم استحلاله لذلك وعبر فيما تقدم بالكافرون لتبديلهم وتغييرهم ما أنزل الله واستحلهم (٣٦٩) لذلك (قوله وقفينا) شروع في ذكر

ما يتعلق بفضل عيسى وكتابه بعد ذكر فضل موسى وكتابه وقفينا من التقفية وهي الاتيان في القفا ومعناه العقب وقد ضمن قفينا معنى جئنا فلا يقال يلزم عليه أن التضعيف كالمز فقطناه أن تعدى لمفعولين بأن يقال مثلا وقفينا هم عيسى (قوله أتبعنا) أى جئنا بعيسى تابعا لأنارهم (قوله

وَالْأَذْنَ) تَقَطَّعَ (بِالْأَذْنِ وَالسِّنِّ) تَقَلَّعَ (بِالسِّنِّ) وَفِي قِرَاءَةِ الْإِسْمِ (وَالْجُرُوحِ) بِالْوَجْهِينِ (قِصَاصٌ) أَيْ يَقْتَصُّ فِيهَا إِذَا امْكَنَ كَالْيَدِ وَالرَّجْلِ وَالذِّكْرِ وَنَحْوِ ذَلِكَ وَمَا لَا يُمْكِنُ فِيهِ الْحُكْمُ ، وَهَذَا الْحُكْمُ وَإِنْ كَتَبَ عَلَيْهِمْ فَهُوَ مَقْرَرٌ فِي شَرْعِنَا (فَمَنْ تَصَدَّقَ بِهِ) أَيْ بِالْقِصَاصِ بِأَنْ مَكَنَ مِنْ نَفْسِهِ (فَهُوَ كَفَّارَةٌ لَهُ) لِمَا أَتَاهُ (وَمَنْ لَمْ يَخُصَّكُمْ بِمَا أُنْزِلَ اللَّهُ) فِي الْقِصَاصِ وَغَيْرِهِ (فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ . وَقَفَيْنَا) أَتَبَعْنَا (عَلَى آثَارِهِمْ) أَيْ التَّبِيعِينَ (بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ) قَبْلَهُ (مِنَ التَّوْرَةِ وَآتِينَاهُ الْإِنْجِيلَ فِيهِ هُدًى) مِنَ الضَّلَالَةِ (وَتُورُ) بَيَانٌ لِلْأَحْكَامِ (وَمُصَدِّقًا) حَالِ (لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَةِ) لِمَا فِيهَا مِنَ الْأَحْكَامِ (وَهُدًى وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ . وَ) قُلْنَا (لِيُخْصَّكُمْ أَهْلُ الْإِنْجِيلِ بِمَا أُنْزِلَ اللَّهُ فِيهِ) مِنَ الْأَحْكَامِ وَفِي قِرَاءَةِ بِنَصْبٍ بِحُكْمٍ وَكُسْرٍ لَامَهُ عَطْفًا عَلَى مَعْمُولِ آتَيْنَاهُ (وَمَنْ لَمْ يَخُصَّكُمْ بِمَا أُنْزِلَ اللَّهُ ،

أى التبيين) أى المتقدم ذكرهم في قوله يحكم بها النبيون فالأنبياء الذين بين موسى وعيسى يعملون بالتوراة ويحكمون بها بين الناس فلما جاء عيسى نسخ العمل بالتوراة وصار الحكم للإنجيل (قوله مصدقا) حال من عيسى وقوله من التوراة بيان لما (قوله وآتيناه الانجيل) معطوف على قفينا (قوله فيه) خبر مقدم وهدى مبتدأ ومؤخر ونور معطوف عليه والجملة حال من الانجيل والوارد بالهدى التوحيد والنور الأحكام فالعطف مغاير (قوله ومصدقا لما بين يديه) أى معترفا بأنها من عند الله وإن نسخت أحكامها لأن الله سبحانه وتعالى كاف أمة كل عصر بأحكام تناسبها فالنسخ في الأحكام الفرعية لا الأصول كالتوحيد فلا نسخ فيه بل ما كان عليه آدم من التوحيد هو ما عليه باقى الأنبياء (قوله وهدى) أى ذو هدى أو بولغ فيه حتى جعل نفس الهدى مبالغة على حد زيد عدل ، وعبر أولا بقوله فيه هدى وثانيا بقوله وهدى مبالغة (قوله وموعظة) أى أحكاما يتعظون بها والحكمة في زيادة الموعظة في الانجيل دون التوراة لأن التوراة كان فيها الأحكام الشرعية فقط وإنما الواعظ كانت في الألواح وقد نسكست وأما الانجيل فهو مشتمل على الأحكام والواعظ (قوله للمتقين) خصهم لأنهم المتنعون بذلك (قوله وقلنا) قدره المفسر إشارة إلى أن الواو حرف عطف وللعطف محذوف وقوله ليحكم اللام لام الأمر والفعل مجزوم بها والجملة مقول القول والمحذوف معطوف على آتيناه والمعنى آتيناه عيسى ابن مريم الانجيل وأمرناه ومن تبعه بالحكم به (قوله وفي قراءة) أى وهى سبعة أيضا (قوله بنصب يحكم) أى ، بأن مضمره بعد لام كي (قوله عطفًا على معمول آتيناه) فيه شيء لأنه إن أراد معموله الذى هو الانجيل فهو غير ظاهر وإن أراد معموله الذى هو قوله هدى وموعظة ، والمعنى آتيناه الانجيل لأجل الهدى والموعظة ولحكم أهل الانجيل فهو صلب التركيب والأحسن

أن قوله ليحكم متعلق بمحذوف الواو للاستئناف والمعنى وآتيناه ذلك ليحكم (قوله فأولئك هم الفاسقون) عبر بالفسق هنا لأنه خروج عن أمره تعالى وطاعته لأنه تقدم أمر وهو قوله وليحكم وفي الحقيقة الفسق يرجع للظلم لأنه مخالفة الأمر فتصيره بالظلم أولاً وبالفسق ثانياً تفنن (قوله وأنزلنا إليك) معطوف على أنزلنا التوراة (قوله متعلق بأنزلنا) المناسب أن يقول متعلق بمحذوف حال من الكتاب وقوله معسداً حال من الكتاب أيضاً (قوله من الكتاب) بيان لما وأل في الكتاب للجنس فيشمل جميع الكتب السماوية (قوله بهميمنا) المهيمن معناه الحاضر الرقيب فالقرآن شاهد على سائر الكتب وعلى من آمن من أصحابها ومن كفر (قوله والكتاب بمعنى الكتب) أى قال للجنس (قوله ولا تتبع أهواءهم) الخطاب للنبي والمراد غيره والمعنى لا يعمل الحاكم بين الناس لأهوائهم بأن يحكم بها ويترك ما أنزل الله (قوله من الحق) بيان لما (قوله أيها الامم) أى من لدن آدم إلى عهد فكل أمة لها شرع يختص بها والاختلاف إنما هو في الفروع لا الأصول فكل ما ورد دالا على اختلاف الشرائع كهذه الآية فباعتبار الفروع وما ورد دالا على الاتحاد كقوله - شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا - وقوله - أولئك الذين هدى الله فبهداهم اقتده - فمحمول على الأصول (قوله شرعة) أى أحكاما شرعها وبينها للتعبد بها والشرعية في كلام العرب مورد الماء الذى يقصد للشرب منه استعمال الطريقة الالهية قال بعضهم الشريعة والنهاج عبارة عن معنى واحد والتكرار (٢٧٠) للتأكيد (قوله أمة واحدة) أى جماعة متفقة على دين واحد من

غير نسخ (قوله ولكن ليباؤكم) هذا هو حكمة تفرق الشرائع في الفروع (قوله لينظر المطيع أى ليطهر أمر المطيع من العاصي (قوله فاستبقوا الخيرات) أى بادروا إلى وجوه البر والطاعات (قوله جميعا) حال من الكاف في مرجعكم ولا يقال هو حال من المضاف إليه وهو لا يجوز لأنه يقال للمضاف مقتضى للعمل في المضاف إليه قال ابن مالك :

فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ . وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ (الْكِتَابَ) الْقُرْآنَ (بِالْحَقِّ) مُتَعَلِّقًا بِأَنْزَلْنَا (مُعْصِدًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ) قَبْلَهُ (مِنَ الْكِتَابِ وَمُؤْمِنِينَ) شَاهِدًا (عَلَيْهِ) وَالْكِتَابَ بِمَعْنَى الْكِتَابِ (فَأَحْكُمْ بَيْنَهُمْ) بَيْنَ أَهْلِ الْكِتَابِ إِذَا تَرَافَعُوا إِلَيْكَ (بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ) إِلَيْكَ (وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ) عَادِلًا (عَمَّا جَاءَكَ مِنَ الْحَقِّ لِكُلِّ جَمْعَيْنَا مِنْكُمْ) أَيُّهَا الْأُمَمُ (شُرْعَةً) شُرْعَةً (وَمِنْهَا جَا) طَرِيقًا وَاضِحًا فِي الدِّينِ يَمْشُونَ عَلَيْهِ (وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَمَعْتُمْكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً) عَلَى شُرْعَةٍ وَاحِدَةٍ (وَلَكِنْ) فَرَقَكُمْ فَرَقًا (لِيَبْلُوَكُمْ) لِيَخْتَبِرَكُمْ (فِيمَا آتَاكُمْ) مِنَ الشَّرَائِعِ الْمُخْتَلَفَةِ لِيَنْظُرَ الْمُطِيعُ مِنْكُمْ وَالْعَاصِي (فَأَسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ) سَارِعُوا إِلَيْهَا (إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعًا) بِالْبَيْتِ (فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ) مِنْ أَمْرِ الدِّينِ وَيَجْزِي كُلًّا مِنْكُمْ بِعَمَلِهِ (وَأَنْ أَحْكُمْ بَيْنَهُمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ وَأَخْذَرَهُمْ) (لَأَنْ) لَا (يَفْتَنُوكَ) يَضْلُوكَ (عَنْ بَعْضِ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكَ فَإِنْ تَوَلَّوْا) عَنْ الْحُكْمِ النَّزْلِ وَأَرَادُوا غَيْرَهُ (فَاعْلَمْ أَنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُصِيبَهُمْ) بِالْعُقُوبَةِ فِي الدُّنْيَا ،

ولا تجز حالاً من المضاف له إلا إذا اقتضى المضاف عمله (قوله فينبئكم) أى يخبركم بالذى كنتم تختلفون فيه فيترتب على ذلك الثواب للمطيع والعقاب للعاصي (قوله وأن احكم بينهم) الواو حرف عطف وأن وما دخلت عليه في تأويل مصدر معطوف على الكتاب التقدير وأنزلنا إليك الكتاب والحكم والفعل وإن كان أمراً لفظاً إلا أنه في معنى المضارع ليفيد استمرار الحكم وليس هذا مكرراً مع قوله فاحكم بينهم بما أنزل الله لأن ما تقدم في شأن رجم المحسنين وما هنا في شأن الدماء والديات لأن سبب نزولها أن بنى النضير كانوا إذا قتلوا من قريظة قتيلاً أعطوهم سبعين وسقاً من تمر وإذا قتل قريظة قتيلاً من بنى النضير أعطوهم مائة وأربعين وسقاً فقال لهم رسول الله أنا أحكم أن دم القرطبي كدم النضيرى ليس لأحدكم فضل على الآخر في دم ولا عقل ولا جراحة فغضب بنو النضير وقالوا لا نرضى بحكمك فانك تريد صغارنا (قوله واحذرهم أن يفتنوك) سبب نزولها أن كعب بن أسيد وعبد الله بن صوريا وشاس بن قيس قال بعضهم لبعض اذهبوا بنا إلى محمد لعننا فتنه عن دينه فأنزله فقالوا يا محمد قد عرفت أنا أحبار اليهود وأشرافهم وساداتهم وأنا إن اتبعناك اتبعنا اليهود ولم نخالفونا وأن بيننا وبين قوما خصومة فنتحاكم إليك فاقض لنا عليهم فؤمن بك وصدقك فأبى رسول الله فزلت الآية وقوله أن يفتنوك مفعول لأجله على تقدير لام العلة ولا النافية وهو مامنى عليه المفسر ويحتمل أنه بدل اشتغال من الهاء في احذرهم والمعنى احذرهم فتنهم والخطاب له صلى الله عليه وسلم والمراد غيره لعصته من القننه .

(قوله بيمض ذنوبهم) أى لا يجمعها نفاقهم في الدنيا بالقتل والسبي والجلاد إيمانهم بيمض ذنوبهم وأما في الآخرة فيجازهم على الجميع كما قال المفسر لأن العذاب المنتضى وإن طال لا يكفي جزاء للذنوب الكافر جميعها كما أن نعيم الدنيا وإن كثر ليس جزاء لأعمال المؤمنين الصالحة وإن عذب في الدنيا بمرض أو غيره فهو جزاء لأعمال المؤمنين السبئية والنعيم في الدنيا للكافر قد يكون جزاء لما عمل من الدائمات كاصدقات مثلاً (قوله ومنها التولى) أى الاعراض عن حكمه صلى الله عليه وسلم (قوله وإن كثيراً من الناس لفاسقون) نى خارجون عن دائرة الحق ، وتقدم أن بعث النار من كل ألف واحد ناج والباقي خارج عن حرد الله ، والمعنى تسلل يأمحمد فان الغالب في الناس الفسق فلا خصوصية لليهود بذلك (قوله أهلكم الجاهلية) الهمة داخلة على محذوف والقاء عاطفة على ذلك المحذوف ، والتقدير أيتولون عنك فينبون حكم الجاهلية فيكم مفعول لينبون (قوله بالباء والتاء) نى فهما قراءتان سبعيتان (قوله استفهام إنكارى) أى فهو بمعنى النفى ، والمعنى لا ينبون حكم الجاهلية منك على سبيل الظفر به لصمتك (قوله أى لأحد) أشار بذلك إلى أن الاستفهام إنكارى بمعنى النفى والآية كالدليل لما قبلها (قوله عند قوم) أشار بذلك إلى أن اللام بمعنى عند (قوله به) قدره إشارة إلى أن مفعول يوقون محذوف والضمير عائد على حكم الله (قوله يا أيها الذين آمنوا) لا تتخذوا الحى انتهى لسل من أظهر الإيمان وإن كان في الباطن خائياً من (٢٧١) الإيمان ، وسبب نزولها أن

عبادة بن الصامت رضى الله عنه وعبد الله بن أبى ابن سلول رأس المنافقين اختصا فقال عبادة إنى أولياء من اليهود كثيراً عددم شديدة شوكتهم وإنى أبرأ إلى الله وإلى رسوله من ولاية اليهود ولا مولى لى إلا الله ورسوله فقال عبد الله بن أبى إنى لأبرأ من ولاية اليهود فأتى أخاف الدوائر ولا بد لى منهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أبا الحباب ما نفست به من ولاية

(بِيمَضِ ذُنُوبِهِمْ) التى أتوها ومنها التولى وبجازهم على جميعها فى الأخرى (وَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ لَفَاسِقُونَ . أَفَحُكْمَ الْجَاهِلِيَّةِ يَبْتَغُونَ) بالياء والتاء يطلبون من المداينة والميل إذا تولوا ، استفهام إنكارى (وَمَنْ) أى لا أحد (أَحْسَنُ مِنْ اللَّهِ حُكْمًا لِقَوْمٍ) عند قوم (يُوقِنُونَ) به خصوصاً بالذكر لأنهم الذين يتدبرونه (يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى أَوْلِيَاءَ) تولوهم وتوادونهم (بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ) لانحادهم فى الكفر (وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَبَرِّئْ مِنْهُمْ) من جملتهم (إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ) بمولاتهم الكفار (فَتَرَى الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ) ضعف اعتقاد كعبد الله بن أبى المنافق (يُسَارِعُونَ فِيهِمْ) فى مولاتهم (يَقُولُونَ) معتذرين عنها (نَخْشَى أَنْ تُصِيبَنَا دَائِرَةٌ) يدور بها الدهر علينا من جذب أو غلبة ولا يتم أمر محمد فلا يميرونا قال تعالى (فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَنَّ بِالْفَتْحِ) بالنصر لنبيه بإظهار دينه (أَوْ أَمْرٍ مِنْ عِنْدِهِ) بهتك ستر المنافقين وافتضحهم ،

اليهود على عبادة بن الصامت هو لك دونه ، فقال إذا أقبل فتزات . واتخذ ينصب مفعولين اليهود والنصارى مفعول أول وأولياء مفعول ثان (قوله بعضهم أولياء بعض) جملة مستأنفة ، والمعنى بعض كل فريق أولياء البعض الآخر من ذلك الفريق لأن بين اليهود والنصارى العداوة الكبرى (قوله فانه منهم) أى لأنه لا يوالى أحد أحدا إلا هو عنه راض فإذا رضى عنه وعن دينه صار من أهل ملته ، وأما معاملتهم مع كراهتهم فلا ضرر فى ذلك (قوله إن الله لا يهدي القوم الظالمين) علة لكون من يوالىهم منهم (قوله كعبد الله بن أبى) أى وأصحابه (قوله معتذرين عنها) أى الوالة (قوله دائرة) أى أمر مكروه فالدوائر هى حوادث الدهر وشروءه ، والدولة هى انهز والنصر فالمؤمن لا ينتظر إلا الدولة لا الدائرة (قوله أو غلبة) أى للكفار على المسلمين (قوله فلا يعبرون) أى يعطونا البيرة وهى الطعام (قوله قال تعالى) أى رد لقول المنافقين نخشى أن تصيبنا دائرة وبشارة للمؤمنين لاعتقادهم أن الله ناصرهم ، فى الحديث «أنا عند ظن عبدي بى فليظن بى ما يشاء» (قوله أو أمر من عنده) أو مائة خلو تجوز الجمع وقد حصل الأمران معاً ، فقد روى أن رسول الله أمر وهو على النبر بإخراجهم من المسجد واحداً واحداً ورات سورة براءة بفضيحتهم وذهم ظاهراً وباطناً ، ولذا تسمى الفاضحة . وعسى وإن كانت للترجى إلا أنها فى كلام الله للتحقيق لأن كلامه موافق لمله وهو لا يتخلف .

(قوله فيصبحوا) عطف على يأتي وفاء السببية مغنية عن الرابط (قوله نادمين) أى على تخلف مرادهم وحسرتهم من أجل نصر محمد وأصحابه وخذلان الكفار وليس المراد نادمين على ماتقتم منهم من الذنوب ثابنين من ذلك وإلا فيكون حينئذ ندما محمودا لغلبة رحمة الله على غضبه (قوله بالرفع استثناء) أى نحويا أو بيانيا واقعا فى جواب سؤال مقدر تقديره ماذا يقول المؤمنون حينئذ بناء على جواز اقتران البياني بالواو ، وأما على قراءة عدم الواو فيكون بيانيا لا غير (قوله عطفًا على يأتي) أى مساط عليه عسى ، والمعنى نفسى الله أن يأتي بالفتح ويقول الذين آمنوا تعجبا من كذب المنافقين هكذا ذكر المفسر ، والمناسب أن يقول عطفًا على فيصبحوا لأنه نتيجة ما قبله لأن تعجب المؤمنين ناشئ عن الفتح لهم والفضيحة للمنافقين (قوله أهؤلاء) الهمزة للاستفهام التعجبي والهاء للتنبيه وأولاء اسم إشارة مبتدأ والذين خبره وأقسموا صلته ، وقوله إنهم لمعكم جملة تفسيرية لمعنى أقسموا لأن يمينهم إنا معكم (قوله غاية اجتهدهم) أشار بذلك إلى أن جهد صفة لمصدر محذوف مفعول مطلق لأقسموا ، والتقدير إقسامًا جهد أيمانهم : أى أغلظها (قوله قال تعالى) أشار بذلك إلى أن قوله حبطت أعمالهم من كلامه تعالى إخبار عن المنافقين لامن كلام المؤمنين لأنهم لا علم لهم بذلك (قوله الصالحة) أى بحسب الظاهر (قوله يا أيها الذين آمنوا) هذا تحذير عام لكل مؤمن من موالاة الكفار وبيان عاقبة من والاهم ومال إلى دينهم (قوله من يرتد) من اسم شرط جازم ويرتد فعل الشرط وجوابه قوله فسوف يأتي الله الخ والجملة خبر المبتدأ (قوله بالفك والادغام) أى فهما قراءتان سبعيتان (قوله وقد ارتد جماعة بعد موت النبي) أى وهم ثمان فرق سبعة (٢٧٢) فى خلافة أبى بكر وفرقة فى زمن عمر وارتد ثلاث فرق أيضا فى زمن رسول

الله بنو مدلج ورئيسهم ذوالحار لقب به لأنه كان له حمار يأتمر بأمره وينتهى بنهيه وهو الأسود العنسى بفتح العين وسكون النون وكان كاهنا تنبأ باليمن واستولى على بلاده وأخرج عمال رسول الله صلى فكتب رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى معاذ

(فَيُصْبِحُوا عَلَى مَا أَسَرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ) من الشك وموالاة الكفار (نَادِمِينَ . وَيَقُولُ) بالرفع استثناء بواو ودونها وبالنصب عطفًا على يأتي (الَّذِينَ آمَنُوا) لبعضهم إذا هتك سترهم تعجباً (أَهْلَؤَ الَّذِينَ أَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ) غاية اجتهدهم فيها (إِنَّهُمْ لَمَعَكُمْ) فى الدين ، قال تعالى (حَبِطَتْ) بطلت (أَعْمَالُهُمْ) الصالحة (فَأَصْبَحُوا) صاروا (خَاسِرِينَ) الدنيا بالفضيحة والآخرة بالعقاب (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَنْ يَرْتَدَّ) بالفك والادغام : يرجع (مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ) إلى الكفر إخبار بما علم الله تعالى وقوعه ، وقد ارتد جماعة بعد موت النبي صلى الله عليه وسلم (فَسَوْفَ يَأْتِ اللَّهُ) بدلهم ،

ابن جبل وسادات اليمن فأهلكه الله تعالى على يد فيروز الديلمي فبيته وقتله ، فأخبر رسول الله

(بقوم) بقتله ليلة قتله فسرّ المسلمون بذلك وقبض رسول الله من الغد ، وأتى خبر قتله فى آخر ربيع الأول ، وبنو حنيفة وهم قوم مسيلة الكذاب تنبأ وكتب إلى رسول الله من مسيلة رسول الله : أما بعد فإن الأرض نصفها لى ونصفها لك ، فكتب إليه رسول الله : من محمد رسول الله إلى مسيلة الكذاب : أما بعد فإن الأرض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين وهلك فى خلافة أبى بكر على يد وحشى غلام مطعم بن عدى قاتل حمزة فكان يقول قتلت خير الناس فى الجاهلية وشر الناس فى الاسلام . وبنو أسد وهم قوم طلحة بن خويلد تنبأ فبعث إليه رسول الله خالد بن الوليد فقاتله فانهزم بعد القتال الى الشام ثم أسلم بعد ذلك وحسن اسلامه . والسبع اللاتى فى خلافة أبى بكر الصديق هم فزارة قوم عيينة بن حصن الفزارى وغطفان قوم قره بن سلمة القشبرى وبنو سليم وبنو بربوع قوم مالك بن بريدة البربوعى وبعض تميم وكندة قوم الأشعث بن قيس الكندى وبنو بكر بن وائل فكفى الله أمرهم على يد أبى بكر الصديق حين خرج لقتالهم حيث منعوا الزكاة فكره ذلك الصحابة وقالوا هم أهل القبلة فكيف نقاتلهم فتدأ أبو بكر بسيفه وخرج وحده فلم يجدوا بدا من الخروج على أثره ، فقال ابن مسعود كرهنا ذلك فى الابتداء وحمدناه فى الانتهاء وقال بعض الصحابة ما ولد بعد النبيين أفضل من أبى بكر لقد قام مقام نبي من الأنبياء فى قتال أهل الردة ، والفرقة التى ارتدت فى زمن عمر بن الخطاب هم غسان فكفى الله أمرهم على يد عمر رضى الله عنه (قوله بدلهم) أى بدل المرتدين فالضمير عائد على من باعتبار معناها وأشار به الى الرابط بين المبتدأ وخبره وهذا لاحتياج له الا على القول بأن الجزاء وحده هو الخبر ، وأما على القول بأن الخبر هو مجموع فعل الشرط والجزاء أو الفعل وحده فلا حاجة لتقديره لأنه موجود فى قوله .

(قوله يحبهم ويحبونه) معنى محبة الله لهم إقامتهم له في خدمته مع الرضا والأمانة ومعنى محبتهم لله موالاته طاعته وتقديم خدمته على كل شيء ولما كانت محبتهم لله ناشئة عن محبة الله لهم قال العارف رضى الله عنه على لسان الحضرة العلية :  
أيها المعرض عنا إن إعراضك منا لو أردناك جهلنا كل ما فيك يردنا

(قوله وأشار إلى أبي موسى الأشعري) أى فالقوم هم الأشعريون ، وقيل هم أبو بكر وأصحابه الذين باشرُوا قتال المرتدين والأقرب أن الآية عامة لأصحاب رسول الله ومن كان على قدمهم إلى يوم القيامة بقرينة النسب (قوله أدلة) جمع دليل ، وقوله عاطفين اشار به إلى أن أدلة مضمن معنى عاطفين لتعديته بغلى ، والمعنى متواضعين لآخواتهم مغاظين على الكفار ، ومن هذا المعنى قوله تعالى - أشداء على الكفار رحماء بينهم - (قوله يجاهدون في سبيل الله) أى لإعلاء دينه (قوله ولا يخافون لومة لائم) تعريض بالمناغتين فانهم كانوا إذا خرجوا في جيش المسلمين خافوا أولياءهم اليهود لئلا يحصل منهم اللوم لهم (قوله ذلك المذكور) أى من الأوصاف الستة (قوله ونزل لما قال ابن سلام الخ) أى لما أسلم هجره قومه قريظة بنو النضير (قوله إنما وليكم) الخطاب لعبد الله ابن سلام وأتباعه الذين هداهم الله إلى الإسلام فلما نزلت هذه الآية قال عبد الله بن سلام رضى الله ربا وبرسوله نبيا وبالؤمنين أولياء والعبرة بعموم اللفظ لخصوص السبب فكل من انتسب لله فهو وليه . قال تعالى - لله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور (قوله ورسوله) أى لأنه الوسطة العظمى في كل نعمة ، وقوله (٢٧٣) والذين آمنوا : أى لكونهم

الاخوان فمن تخلى عنه رسول الله أو المؤمنون فهو هلك لأن موادة التسلية شرط في صحة الايمان (قوله الدين يقيمون الصلاة) بدل من "صلاة أدائها بشروطها وأركانها وآدابها (قوله ويؤتون الزكاة) أى الحقوق التى عليهم فى أموالهم (قوله وهم

(بِقَوْمٍ يُحِبُّهُمْ وَيُحِبُّونَهُ) قال صلى الله عليه وسلم : هم قوم هذا وأشار إلى أبي موسى الأشعري رواه الحاكم فى صحيحه (أدلة) عاطفين (على المؤمنين أعزّة) أشداء (على الكافرين يجاهدون فى سبيل الله ولا يخافون لومة لائم) فيه كما يخاف المنافقون لوم الكفار (ذلك) المذكور من الأوصاف (فضل الله يؤتية من يشاء والله واسع) كثير الفضل (عليم) بمن هو أهله . ونزل لما قال ابن سلام يارسول الله إن قومنا هجرونا (إنما وليكم الله ورسوله والذين آمنوا الذين يقيمون الصلاة ويؤتون الزكاة زهم را كعون) خاشعون أو يصلون صلاة النعاع (ومن يقول الله ورسوله والذين آمنوا) فيعينهم وينصرهم (فإن حزب الله هم الغالبون) لنصره إياهم أو وقع موقع فانهم بياناً لأنهم من حزبه أى أتباعه (يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزواً مهزواً به (والمعيا من) للبيان (الذين أوتوا الكتاب من قبلكم والكفار) ،

را كعون) الجملة حالية من يقيمون ويؤتون ، وقوله خاشعون : أى فائق الركوع وأراد لازمه وهو الخشوع (قوله أو يصلون صلاة التطوع) أى فالمراد بالركوع صلاة النوافل وخصها بالذكر لأن نفل الصلاة أفضل من نفل غيرها وعليه فجاء بهم را كعون معطوفة على ما قبلها فتحصل أنه وصفهم بأوصاف ثلاثة : إقامة صلاة الفرائض ، وإيتاء الزكاة ، وصلاة النوافل ، وقيل قوله وهم را كعون حال من فاعل يؤتون الزكاة ، والمراد بها ما يشمل صدقة التطوع والركوع على حقيقته ، والمراد كمال رغبتهم فى الاحسان ومسارعهم إليه ، روى أنها نزلت فى على كرم الله وجهه حين سأله سائل وهو فى الصلاة ففرغ خاتمه وأعطاه (قوله ومن يتول الله ورسوله والذين آمنوا) من اسم شرط ويتول فعله والله مفعول يتول ، والمعنى يختار الله ولياً يعبدّه ويلتجى إليه ويختار رسوله ولياً بأن يؤمن به ويتوسل به ويعظمه ويوقره ويختار الذين آمنوا أولياء بأن يعينهم ويتصرهم ويوقرهم إذا حضروا ويحفظهم إذا غابوا ، وقوله فإن حزب الله الخ يحتمل أنها جواب الشرط ، وإنما أوقع الظاهر موقع المضمرة لسكنة التشرىف ويؤخذ ذلك من عبارة المفسر ، ويحتمل أنها دليل الجواب ، والجواب محذوف تقديره يكن من حزب الله (قوله هم الغالبون) أى القاهرون لأعدائهم (قوله يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا) لانهية وتتخذوا مجزوم بلا الناهية والذين مفعول أول لاتتخذوا الأولى واتخذوا الثانية صلة الذين ومفعولها الأول قوله دينكم ومفعولها الثانى هزواً ولعباً ، وقوله أولياء مفعول ثان لاتتخذوا الأولى (قوله من للبيان) أى فهو بيان للذين اتخذوا دينكم ، فالمنى لاتتخذوا الذين اتخذوا دينكم هزواً ولعباً وهم الذين

(قوله المشركين) إنما اقتصر عليهم وإن كان الجميع كفارا لتحصل المغايرة بين المعطوف والمعطوف عليه (قوله بالجر) أى عطف على مجرور من وقوله والنصب أى عطف على الذين الواقع مفعولاه فعلى الأول الاستهزاء واقع من الفريقين وعلى الثانى واقع من أهل الكتاب فقط وثبوت الاستهزاء لغيرهم مأخوذ من آية أخرى (قوله إن كنتم مؤمنين) أى فأتركوا مواليتهم فيؤخذ من الآية أن من و الامم فليس بمؤمن فهو وعيد عظيم لمن اتخذ الكفار أولياء من دون المؤمنين (قوله وإذا ناديتهم) يحتمل أنه معطوف على الذين المجرور بمن وعليه فالمستهزئون ثلاث فرق، ويحتمل أنه معطوف على الذين الواقع مفعولا ، فيكون من جملة أوصاف الفريق الأول (قوله بالأذان) ورد أن المنافقين والكفار كانوا إذا سمعوا الأذان ضحكوا وقالوا يا محمد لقد ابتدعت شيئا لم يسمع بمثله فيما مضى قبلك من الأمم فإن كنت تدعى النبوة فقد خالفت الأنبياء قبلك ولو كان فيك خير لكان أولى الناس به الأنبياء فمن أين لك صياح العير فما أقبح هذا الصوت وهذا الأمر فنزلت آية ومن أحسن قولاً وهذه الآية (قوله لا يعقلون) أى لا يعون ولا يتأملون جلال الله وهيبته ولو عقلوه ماوسعهم الاستهزاء ولذا ورد أن رسول الله كان إذا نودى بالصلاة تغيرت حالته قال بعض الصحابة كأنه لا يعرفنا ولا نعرفه وكان على إذا سمع النداء يتقعق لونه ، وهذا الوعيد يجبر بذيله على من يتعاطى الضحك وأسبابه في الصلاة ولذلك جعله أبو حنيفة من مبطلات الوضوء والصلاة وجعله غيره من مبطلات الصلاة فقط وإنما لم يكفروا فاعله لأنه لم يكن مستهزئاً بأمر الله حقيقة وإلا كان كافراً إجماعاً وداخلاً في عموم الكفار (قوله ونزل لما قال اليهود) أى سبب نزولها قول طائفة من اليهود كآبى يسار (٢٧٤) ورافع بن رافع وآزر بن أزر وقصدهم بهذا السؤال اختباره

صلى الله عليه وسلم هل هو مؤمن بعبسى فيخالفوه أولاً فيتبعوه لكرهتهم له (قوله بمن تؤمن من الرسل) أى بأئمة رسول تؤمن (قوله فقال بالله) متعلق بمحذوف تقديره أو من بالله وقسوله الآية أى إلى قوله مسلمون وتلك الآية هي آية البقرة

المشركين بالجر والنصب (أُولَئِكَ وَأَتَقُوا اللَّهَ) بترك مواليتهم (إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ) صادقين في إيمانكم (وَ) الذين (إِذَا نَادَيْتُمْ) دعوتهم (إِلَى الصَّلَاةِ) بالأذان (اتَّخَذُوهَا) أى الصلاة (هَزُوءًا وَلَعِبًا) بأن يستهزئوا بها ويتضحكوا (ذَلِكَ) الاتخاذ (بِأَنَّهُمْ) أى بسبب أنهم (قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ) . ونزل لما قال اليهود للنبي صلى الله عليه وسلم ممن تؤمن من الرسل ؟ فقال بالله وما أنزل إلينا الآية فلما ذكر عيسى قالوا لانطم ديننا شراً من دينكم (قُلْ يَأْهَلُ الْكِتَابِ هَلْ تَنْقَمُونَ) تنقمون (مِنَّا إِلَّا أَنْ آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلُ) إلى الأنبياء (وَأَنْ أَكْثَرُكُمْ فَاسِقُونَ) عطف على أن آمنا ، المعنى ماتنكرون إلا إيماننا ومخالفتكم في عدم قبوله ،

المعبر

التي أولها قولوا آمنا الآية (قوله هل تنقمون) جمهور

القراء على كسر القاف من نعم بفتحها وهو الفصيح وقرئ شذوذاً بفتح القاف وماضيه نعم بكسرهما وهو فى الأصل النقص ثم أطلق على الكراهية والانسكار ولذا عدى بمن دون على (قوله منا) أى من أوصافنا وأخلاقنا (قوله إلا أن آمنا) استثناء مفرغ وأن وما دخلت عليه فى تأويل مصدر مفعول لتنقموا والاستفهام انكارى بمعنى النقي والمعنى لانسكروا ولا تنكروهم من أوصافنا إلا إيماننا بالله الخ (قوله وما أنزل من قبل) أى من سائر الكتب السماوية (قوله وأن أكثركم) قرأ الجمهور بفتح الهمزة وقرئ شذوذاً بكسرهما على الاستثناء (قوله عطف على أن آمنا) أى فهو فى محل نصب على حذف مضاف تقديره واعتقادنا أن أكثركم فاسقون ، وإنما قدرنا المضاف لصحة العطف فإن المعطوف على الصفة صفة وكون أكثرهم فاسقين وصف لهم لئلا نقدر المضاف لذلك ويصح أنه منصوب على المعية والمعنى إلا إيماننا مع كون أكثركم فاسقين مع تقدير المضاف أى مع اعتقادنا أن أكثركم فاسقون ، ويحتمل أن أن وما دخلت عليه فى تأويل مصدر فى محل الرفع مبتدأ والخبر محذوف تقديره وفسق أكثركم ثابت عندنا ويحتمل أنه فى محل جر معطوف على لفظ الجلالة مسلط عليه آمنا التقدير وما تنكروهم منا إلا إيماننا بالله وإيماننا بأن أكثرهم فاسقون (قوله المعنى ماتنكرون الخ) إنما أتى بذلك جواباً عن سؤال مقدر تقديره إن قوله وأن أكثركم فاسقون وصف لهم وأما الإيمان فهو وصف لنا فيشكل عطف ما ليس وصفاً لنا على ما هو وصف لنا فلذلك حول المفسر العبارة (قوله ومخالفتكم) من إضافة المصدر لمفعوله والفاعل محذوف تقديره مخالفتنا إياكم .

(قوله المبرعنه بالفسق) أى فأطلق اللازم وهو الفسق وأراد المزموم وهو عدم قبول الايمان ثم أطلق وأريد لازمه وهو مخالفتنا لهم في انصافنا بقبول الايمان وهم بدمه وقوله في عدم قبوله أى الايمان (قوله وليس هذا مما ينكر) تتميم للكلام اشارة إلى أن الاستفهام انكارى (قوله قل هل أنبئكم بشر) هذا الكلام من باب المقابلة لأنه في مقابلة قول اليهود لا نعلم ديننا شرا من دينكم (قوله الذى تنقمونه) أى وهو ديننا (قوله مثوبة) تمييز لشر (قوله بمعنى جزاء) أى بالعقاب وكان على المفسر أن يزيده قسمية الجزاء بالعقاب ثوابا تهكم بهم على حد: فبشرهم بعذاب أليم (قوله هو من لعنه الله) أشار بذلك إلى أن قوله من لعنه خبر لهذوف قدره المفسر بقوله هو وهو جواب عن سؤال مقدر تقديره ومن الأشر (قوله وغضب عليه) أى انتقم منه على سبيل الأبد (قوله بالمسخ) أى فجعل شبابهم قردة ومشايخهم خنازير (قوله الشيطان) تقدم أنه أحد تفاسير في الطاغوت وقيل هو كل ما أوقع في الضلال عابده هو التابع له في الضلال (قوله وفيما قبله) أى وهو لعنه وغضب عليه وكذلك رأى لفظها في وعبد الطاغوت (قوله وفي قراءة) أى سبعة لحزة وقوله اسم جمع لعبد أى لاجمع له بل جمعه أعب: قال ابن مالك :

\* افعل اسما صح عينا أفعل \* (قوله ونصبه بالعطف على القردة) أى (٢٧٥) فتكون الصلوات ثلاثا وهى لعنه

رغضب عليه وجعل والرابعة على القراءة الاولى عبد (قوله تمييز) أى تمييز نسبة ونسب الشر للكان وحقه لأهله كناية عن نهايتهم في ذلك (قوله وذكر شر) أى المجرور في قوله وبشر والمرفوع في قوله أولئك شر وقوله في مقابلة قولهم الخ جواب عن سؤال مقدر تقديره كيف ذلك مع أن المؤمنين لا شر عندهم. فأجاب بما ذكر. وأجيب أيضا بأن شر المؤمنين باعتبار تعبههم في الدنيا فعذاب الآخرة للكفار أشر من ضيق

المبرعنه بالفسق اللازم عنه وليس هذا مما ينكر (قُلْ هَلْ أُنَبِّئُكُمْ) أخبركم (بِشَرِّ مِنْ) أهل (ذَلِكَ) الذين تنقمونه (مَثُوبَةً) ثواباً بمعنى جزاء (عِنْدَ اللَّهِ) هو (مَنْ أَعْنَهُ اللَّهُ) أبعد عن رحمته (وَوَغَضِبَ عَلَيْهِ وَجَعَلَ مِنْهُمْ الْقِرَدَةَ وَالْخَنَازِيرَ) بالمسخ (وَمَنْ) (عَبَدَ الطَّاغُوتَ) الشيطان بطاعته. وراعى في منهم معنى مَنْ وفيما قبله لفظها وهم اليهود. وفي قراءة بضم باء عبد وإضافته إلى ما بعده اسم جمع لعبد ونصبه بالعطف على القردة (أُولَئِكَ شَرٌّ مَكَانًا) تمييز لأن ماوهم النار (وَأَضَلُّ عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ) طريق الحق وأصل السواء الوسط، وذكر شر وأضل في مقابلة قولهم لا نعلم ديناً شراً من دينكم (وَإِذَا جَاؤُكُمْ) أى منافقو اليهود (قَالُوا آمَنَّا وَقَدْ دَخَلُوا) إليكم متلبسين (بِالْكُفْرِ وَهُمْ قَدْ خَرَجُوا) من عندكم متلبسين (بِهِ) ولم يؤمنوا (وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا كَانُوا يَكْتُمُونَ) من النفاق (وَتَرَى كَثِيرًا مِنْهُمْ) أى اليهود (يُسَارِعُونَ) يقعون سريعاً (فِي الْإِنْفِمِ) الكذب (وَالْمُدْوَانِ) الظلم (وَأَكْثِلُهُمُ الشُّحْتُ) الحرام كالرشا (لَيْئَسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ) عملهم هذا (لَوْلَا) هلا (يَنْهَيْهِمُ الرَّبَّابِيُّونَ وَالْأَخْبَارُ) منهم (عَنْ قَوْلِهِمُ الْإِنْفِمِ) الكذب (وَأَكْثِلُهُمُ الشُّحْتُ لَيْئَسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ) ترك نهيمهم (وَقَالَتِ الْيَهُودُ) لما ضيق عليهم .

الدنيا على المؤمنين. وأجيب أيضا بأن المفضل عليه جماعة من الكفار فيكون المعنى هؤلاء المتصفون بتلك الأوصاف شر من غيرهم من الكفرة الذين لم يجمعوا بين هذه الخصال (قوله وإذا جاءوكم) الخطاب للنبي جفمه لتعظيم أوله ومن عنده من المؤمنين فالجمع ظاهر (قوله وقد دخلوا) الجملة الحالية من فاعل قالوا وكذا قوله وهم قد خرجوا (قوله متلبسين) قدره اشارة إلى أن قوله بالكفر متعاقب بمحذوف حال من فاعل دخلوا وكذا قوله به حال من فاعل خرجوا (قوله وترى كثيرا) رأى بصرية تنصب مفعولا واحدا وهو قوله كثيرا وقوله يسارعون حال من قوله كثيرا (قوله كالرشا) بضم الراء وكسرها من الرشوة بضم وكسر فالمضموم للمضموم والمكسور للمكسور وأدخلت الكاف الربا (قوله عملهم هذا) قدره اشارة للخصوص بالدم (قوله هلا) أشار بذلك إلى أن لولا للتخصيص والتأنيخ لهؤلاء حيث لم ينههم عما ارتكبوه من المخالفات (قوله لبس ما كانوا يصنعون) عبر في جانب العوام بجمعهم وفي جانب العلماء يصنعون لأن الصنع أبغ من العمل إذ هو عمل مع إتيان قدمهم بأبلغ وجه وكل آية وردت في الكفار فأنها تجر بذيلها على عصاة المؤمنين. قال ابن عباس هذه أشد آية في القرآن يعنى في حق العلماء، وقال الضحاك مافى القرآن أخوف آية عندي منها (قوله وقالت اليهود) أى بعضهم وهو فنحاص بن عاز وراء وإنما نسب القول لهم عموما لرضاهم به ولم ينهوه عنه



(قوله شكذبيهم) الباء سببية (قوله بعد أن كانوا أكثر الناس مالا) أى وأخصب أرضاً (قوله مقبوضة) أى مسوكة عن بسط العطاء لنا (قوله كنوا به عن البخل) أى لأنه يلزم من قبض اليد عن الإيعطاء للمستحقين البخل (قوله تعالى) أى تنزه سبحانه عن ما وصفوه به من البخل لأن البخل هو منع المستحق من حقه وليس لأحد حق على الله على بل هو الكريم الحقيق الذى عمّ عطاؤه الطائع والعاصى لانقض ولا لعوض (قوله دعاء) إما بالرفع خبر لمحذوف والتقدير هو دعاء أى طلب من نفسه بنفسه غلول أيديهم ، ويصح النصب على أنه مفعول لأجله أى قال تعالى لأجل الدعاء عليهم (قوله ولعنوا) معطوف على غلت فهو في حيز الدعاء فيسبب هذه المقالة صاروا أشقياء آيسين من رحمة الله فلم يوتقوا فعمل خير بعد ذلك أبداً وطرردوا عن رحمة الله في الدنيا والآخرة (قوله بل يدها) إضراب إبطلال وبداء مبتدأ وبسوطتان خبره وجملة بنفق إما خبر ثان أو استئناف يبان وكيف اسم شرط ويشاء فصل الشرط ومفعوله محذوف تقديره الانفق له وجواب الشرط محذوف دل عليه قوله ينفق (قوله مبالغة في الوصف بالجود) أى الإيعطاء الكثير الذى عمّ الطائع والعاصى . واعلم أن معاملة الله للمؤمنين بالفضل إعطاء أو منعا لأنه مامنهم عطاء الدنيا إلا لكونه آذخر لهم ما هو أعظم منه في الآخرة . وأما معاملته للكفار بالفضل عند الإيعطاء وبالعدل عند المنع فلا يوصف بالبخل على كل حال تنزه الله عنه لأن البخل هو منع المستحق من حقه (٢٧٦) وتعالى الله عن أن يكون لأحد حق عليه (قوله وثنى اليد الخ)

أى فذكر اليدين :  
مشاكلة والتنزية كناية  
عن كثرة العطاء لكن  
على مراده هو لاعلى  
مراد عبده لأنه ليس  
لأحد حق عليه يطلبه  
منه ثم في إطلاق اليد  
على الله طريقة سان :  
طريقة الدلف أن اليد  
صفة من صفاته أولية  
كلسم والبصر ينشأ  
عنها الخبر لا الشر

بتكذيبهم النبي صلى الله عليه وسلم بعد أن كانوا أكثر الناس مالا (يد الله مقبوضة  
عن إدراج الرزق علينا ، كنوا به عن البخل . تعالى الله عن ذلك . قال تعالى ( غلّت ) أمسكت  
( أيديهم ) عن فعل الخيرات دعاء عليهم ( ولعنوا بما قالوا بل بداء مبسوطتان ) مبالغة في  
الوصف بالجود وثنى اليد لإفادة الكثرة إذ غاية ما يبذله السخى من ماله أن يعطى يديه ( ينفق  
كيف يشاء ) من توسيع وتضييق لا اعتراض عليه ( ولين يدن كثيرا منهم ما أنزل إليك  
من ربك ) من القرآن ( طغيانا وكفرا ) لكرمهم به ( وألقينا بينهم العداوة والبغضاء إلى  
يوم القيامة ) فكل فرقة منهم تخالف الأخرى ( كلما أوقدوا نارا للحرب ) أى لحرب النبي  
صلى الله عليه وسلم ( أطفأها الله ) أى كلما أرادوه ردم ( ويسعون في الأرض فسادا ) أى  
مفسدين بالمعاصى ( والله لا يحب المفسدين ) بمعنى أنه يعاقبهم ،

ببى أخص من القدرة لأن القدرة ينشأ عنها

( ولو

جميع الممكنات إيجادا وإعدا ما خيرا أو شرا ولا يعلمها إلا هو ، ويشهد لما قلنا قوله تعالى - قال مامنك أن تسجد لما  
خلقت يدي - أى اصطفيته ولم يقل بقدرتي ، وطريقة الخف أن اليد تطلق بمعنى الجارحة وهى مستحيلة على الله وتطلق  
على القدرة والنعمة والملك ويصح إرادة كل منها في حق الله . إن قلت على تفسيرها بالقدرة أو النعمة فلم ثبت أنها بعد  
فرادها أولا ؟ . أجيب بأن التنزية لإفادة كثرة الكرم والعطاء كقَالَ المفسر . إن قلت على تفسيرها بالنعمة فقط فقتضاء جمعها لأن  
لهم كثيرة قال تعالى - وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها - . أجيب بأن التنزية بحسب الجنس لأن النعم جنسان مثل نعمة الدنيا  
ونعمة الدين ونعمة الظاهر ونعمة الباطن ونعمة الإيعطاء ونعمة المنع وتحت كل واحد من الجنسين أنواع كثيرة وما قلناه عقائد  
لمؤمنين وعقيدة اليهود أنها الجارحة لأنهم مجسمة ( قوله من توسيع وتضييق ) أى على متنضى المصاحبة والحكمة الالهية  
فى الحديث « إن من عبادى من لا يصاح له إلا الفقر فلو أغنيته لفسد حاله وإن من عبادى من لا يصلح له إلا الغنى فلو أفقرته  
لفسد حاله » ( قوله فكل فرقة منهم ) أى اليهود كالجبرية والقدرية والمشيئة والمرجئة والنصارى كذلك فرق كالمالكية والنسطورية  
واليعقوبية والماردانية . إن قلت إن المسلمين فرق أيضا . أجيب بأن افتراق المسلمين فى الدروع لا الأصول وكلامهم على خير مسلمين  
لبعضهم . وأما من خرج عن ذلك فهو ضال . ضل ( قوله كلما أوقدوا نارا للحرب ) أى به طغى أسبابه ومباده ( قوله ردم ) أى قهرهم  
وجعلهم أذلة خاشعين ( قوله أى مفسدين ) أشار بذلك إلى أنه حال من فاعل يسعون ويصح أن يكون مصدرا وكذا يسعون

من معناه (قوله ولو أن أهل الكتاب) بين الحلف في الآخرة فهو تردد لهم أنه يهتدي ومن هنا لا يجوز لمن كان معين حي لأنه يحتمل أنه يهتدي (قوله من الكتب) أي ككتاب شعيب وكتاب دانيال وكتاب أرميا في هذه الكتب أيضا ذكر محمد صلى الله عليه وسلم فالمراد بأقامة الكتب الإيمان به صلى الله عليه وسلم وقيل المراد بما أنزل إليهم من ربهم القرآن لأنهم مأمورون بالإيمان به لأنهم من جملة أمته صلى الله عليه وسلم ولعل هذا هو الأقرب (قوله بأن يوسع عليهم الرزق) أي بأن يفيض عليهم بركات السماء والأرض ، ويؤخذ من هذه الآية أن طاعة الله سبب في بسط الرزق ومعاصيه سبب في قبضه قال تعالى : ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب . وقال تعالى : من عمل صالحا من ذكرا أو أنثى وهو مؤمن فلنجينه حية طيبة . وقال عليه الصلاة والسلام : « إذا رأيت قساوة في قلبك وحروما في رزقك ووهنا في بدنك فاعلم أنك تكلمت فيما لا يعينيك » (قوله مقتصدة) أي معتدلة ليست مفرطة ولا مفرطة وقوله تعمل به أي بالقرآن أو بما ذكر من التوراة وما بعدها (قوله ومنهم من آمن) الأوضح أن يحذف قوله ومنهم من آمن ويقتصر على قوله كعبد الله الخ كما قال غيره من المفسرين وفي نسخة وهم من آمن وهي الصواب (قوله وكثير) مبتدأ وجملة ساء ما يعملون خبره وساء كلمة ذم \* وما يميز وقيل فاعل \* وجملة يعملون إما صلة إن جاءت مأموصولة أو صلة إن جاءت نكرة والعائد محذوف قدره المفسر (قوله يا أيها الرسول بلغ) . سبب نزولها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما بعث ضاق ذرعا لعلمه أن قوما يكذبونه ولا بد فترلت الآية تسليية له ، وفي ندائه بيا أيها الرسول شهادة له بالرسالة وأل في الرسول للعهد الحضوري (٢٧٧) أي الرسول الحاضر وقت نزولها وهو

محمد صلى الله عليه وسلم  
(قوله جميع) قدره  
شارة إلى أن ما اسم  
موصول بمعنى الذي  
ولا يصح تقديرها نكرة  
لأنه يصدق بتبليغ البعض  
مع أنه غير مكلف . واعلم  
أن ما أوحى إلى رسول الله  
ينقسم إلى ثلاثة أقسام :  
ما أمر بتبليغه وهو القرآن

(وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْكِتَابِ آمَنُوا) بمحمد صلى الله عليه وسلم (وَأَتَوْا) الكفر (لَكَفَرْنَا عَنْهُمْ) سَيِّئَاتِهِمْ وَلَا دَخَلْنَا لَهُمْ جَنَّاتِ النَّعِيمِ . وَلَوْ أَنَّهُمْ أَقَامُوا التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ) بالعمل بما فيهما ومنه الإيمان بالنبي صلى الله عليه وسلم (وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ) من الكتب (مِنْ رَبِّهِمْ لَا كُلُّوا مِنْ فَوَاقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ أَرْجُلِهِمْ) بأن يوسع عليهم الرزق ويفيض من كل جهة (مِنْهُمْ أُمَّةٌ) جماعة (مُتَّقِدَةٌ) تعمل به وهم من آمن بالنبي صلى الله عليه وسلم كعبد الله بن سلام وأصحابه (وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ سَاءَ) (مَا) شيئا (يَعْمَلُونَ) (يَأْيُهَا الرُّسُولُ بَلِّغْ) جميع (مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ) ولا تكتم شيئا خوفا أن تنال بمكروه (وَأِنْ لَمْ تَفْعَلْ) أي لم تبلاغ جميع ما أنزل إليك (فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ) بالافراد والجمع لأن كتمان بعضها ككتمان كله (وَاللَّهُ يَعْلَمُكَ مِنَ النَّاسِ)

والأحكام المتعلقة بالحق عموما فقد بلغه ولم يزد عليه حرف ولم ينقص منه حرفا ولو جاز عليه الكتم لكتم آيات العتاب الصادرة له من الله كآية : عبس وتولى ، وآية : ما كان لنبي أن يكون له أصرى ، وسورة تبت يدا أبي لهب ، وانظر قل من قل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد وقل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس ، وقد شهد له بتمام التبليغ حيث أنزل قبيل وفاته : اليوم أكملت لكم دينكم ، وورد أنه قال لعزرائيل حين قبض روحه : قبض فقد بلغت ، وما أمر بكتمه فقد كتبه ولم يبلغ منه حرفا وهو جميع الأسرار التي لا تليق بالأمم ، وماخير في تبليغه وكتمه فقد كتبه البعض وبلغ البعض وهو الأسرار التي تليق بالأمم ولذا ورد عن أبي هريرة أنه قال « أعطاني حبيبي جبرائيل من العلم لو بثت لكم أحدها لقطع مني هذا الخلقوم » (قوله خوفا أن تنال بمكروه) أي بمنعك عن مطلوبك كالقتل والأسر ومنع الحق عنك فالك معصوم من ذلك ، وأما مثل السب فتحملة ولا يكن مانعا لك من التبليغ وهذا إخبار من الله بأن رسوله لم يكتم شيئا فهو معصوم من الكتمان لاستحالة عليه (قوله بالافراد والجمع) أي فهما قراءتان سبعيتان ، وعلى كل فهو مفعول لبلغت فعلى الافراد منصوب بالفتحة الظاهرة وعلى الجمع منصوب بالكسرة لأنه جمع مؤنث سالم والمعنى واحد على كل لأن المفرد المضاف يفيد العموم (قوله لأن كتمان بعضها الخ) أشار بذلك إلى دفع سؤال ورد على الآية وحاصله أن ظاهر قوله وإن لم تفعل فما بلغت رسالته اتحاد اشترط والجواب لأنه ينحل المعنى إن لم تبلاغ فما بلغت . وحاصل الجواب أن المعنى وإن تركت شيئا مما أمرت بتبليغه ولو حرفا فقد تركت الكل وصار ما بلغته غير معتد به لأن كتمان بعضها ككتمان كله (قوله والله يعلمك) أي يحفظك وهو من تمام الأمر بالتبليغ .

(قوله أن يقتلوك) دفع ما قيل إنه قد أودى أشد الإيذاء قولاً وفعلًا فأجاب بأن المراد العصمة من القتل وما في معناه من كل ما يعطل عليه التبليغ وهكذا كل نبي أمر بالقتال وما ورد من قتل بعض الأنبياء فلم يكونوا مأمورين بالقتال (قوله وكان صلى الله عليه وسلم بحرس الح) عن عائشة رضي الله عنها قالت «سهر رسول الله صلى الله عليه وسلم في مقدمته المدينة ليلة فقال ليبت رجلاً صالحاً من صحابي يحرسني الليلة قال فبينما نحن كذلك سمعنا خشخشة سلاح قال من هذا؟ قال سعد بن أبي وقاص فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ماجاء بك؟ قال وقع في نفسي خوف على رسول الله صلى الله عليه وسلم فجئت أحرسه فدعاه رسول الله ثم نام» وفي رواية: أن لئلي جاء سعد وحذيفة بن اليمان قالاً جئنا نحرسك فنام عليه الصلاة والسلام حتى سمعت غطيته وزلات هذه الآية فأخرج رأسه من قبة آدم وقال انصرفوا أيها الناس فقد عصمتي الله، ورد أنه كان يحفظه سبعون ألف ملك لا ينارقونه في نوم ولا يقظة (قوله إن الله لا يهدي القوم الكافرين) أي لبلوغ مطلوبهم فيك لعصمتك منهم، ولذلك في بعض الفروقات حين احتاطت به الأعداء صار يقول: أنا نبي لا أكذب، أنا ابن عبد المطاب، ويرميهم بالتقرب في وجوههم وكان يمر بين صفي القتال على بقله لا يصلح لكثرة ولافر (قوله قل يا أهل الكتاب) أي اليهود والنصارى (قوله معتد به) أي عند الله وهو الهدى والخبر وهذا جواب عن سؤال كيف يقول لستم على شيء مع أنهم على شيء وهو الدين الباطل (قوله حتى تقيموا التوراة والانجيل) أي تأتمرون بأمرها وتتهون بنبيها (٢٧٨) لأن فيهما بيان أن دينه هو الدين القيم وأن وجوده ناسخ لما سار

الشرائع (قوله كثيرا منهم) أي كعلمائهم ورؤسائهم. وأما القليل منهم كعبد الله بن سلام والنجاشي وأضرابهما فقد زادهم القرآن اعتداء ونورا (قوله ما أنزل إليك) نسب الانزال أولا إليهم لأنهم مأمورون بالتباعد ونسب الانزال ثانيا إليه لأنه منزل إليه حقيقة فيصح نسبة الانزال إليهم باعتبار

أن يقتلوك وكان صلى الله عليه وسلم بحرس حتى نزلت فقال انصرفوا فقد عصمتي الله، رواه الحاكم (إن الله لا يهدي القوم الكافرين. قل يا أهل الكتاب لستم على شيء) من الدين معتد به (حتى تقيموا التوراة والانجيل وما أنزل إليكم من ربكم) بأن تعملوا بما فيه ومنه الإيمان بي (وليزيدن كثيرا منهم ما أنزل إليك من ربك) من القرآن (طغيانا وكفرا) لكفرهم به (فلا تأمنن) تحزن (على القوم الكافرين) إن لم يؤمنوا بك، أي لاتهم بهم (إن الذين آمنوا والذين هادوا) هم اليهود مبتدأ (والصابئون) فرقة منهم (والنصارى) ويبدل من المبتدأ (من آمن) منهم (بالله واليوم الآخر وعمل صالحا فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون) في الآخرة خبر مبتدأ ودال على خبر إن (لقد أخذنا ميثاق بني إسرائيل) على الإيمان بالله ورسوله (وأرسلنا إليهم رسلا كلما جاءهم رسول

أنهم مأمورون بالعمل به، وإليه باعتبار أنه يبلغه (قوله طغيانا وكفرا) قيل الطغيان والكفر مترادفان، وقيل الطغيان أعم لأنه مجاوزة الحد (قوله إن الذين آمنوا) إن حرف توكيد ونصب والذين اسمها وآمنوا صلتها وخبرها محذوف دل عليه قوله فلا خوف عليهم الح وقوله والذين هادوا الواو للاستئناف أو عطف جمل ولذين مبتدأ والصابئون والنصارى معطوفان عليه وقوله من آمن بدل من الذين هادوا وما عطف عليه بدل من كل وقوله لا خوف عليهم خبر المبتدأ وهذا أحد أوجه تسعة وهو أحسنها ولذا درج عليه المفسر (قوله آمنوا) أي حقيقة بقلوبهم وأستهم خرج المنافقون (قوله فرقة منهم) أي اليهود وقيل من النصارى وقيل طائفة يعبدون السكواكب السبعة وقيل يعبدون اللائكة (قوله وعمل صالحا) أي فان مات ولم يكن عمل صالحا غير الإيمان فهو تحت المشيئة (قوله منهم) قدره إشارة إلى أن العائد محذوف (قوله لقد أخذنا ميثاق بني إسرائيل) أي في التوراة، والمنصود من ذلك إقامة الحجة على من كان في زمنه صلى الله عليه وسلم من اليهود والنصارى وتقدم أن الميثاق هو العهد المؤكد باليمين (قوله وأرسلنا) معطوف على أخذ (قوله رسلا) أي كعشيباء وأرمياء ويوشع (قوله كلما جاءهم رسول) كلما شرطية وجاءهم فعل الشرط وقوله بما لا نهوى متعلق بجاء وما اسم موصول وقوله لا نهوى صلتها والعائد محذوف تقديره لا نهوا وجواب الشرط محذوف قدره المفسر بقوله كذبوه والأوضح له أن يقول عادوه وعصوه وقوله فريقا كذبوا الح كلام مستأنف بيان لوجه العصيان والمعاداة

( قوله مهم ) قدره إشارة إلى أن الجملة الشرطية صفة لرسلا والمائد محذوف ولوجعلت استثنائية لما احتيج لتقديره ( قوله من الحق ) بيان لما ( قوله كذبوا ) أى من غير قتل كداود وسليمان ويوشع وعيسى ومحمد ( قوله كزكريا ويحيى ) أى وشعياء ( قوله دون قتلوا ) أى لمراعاة كذبوا ( قوله حكاية للحال الماضية ) أى كأنها حصلت الآن ( قوله لفاصلة ) أى المحافظة على رءوس الآى وتناسبها مع بعضها ولعل فيه حذف الواو ويكون علة ثانية ( قوله وحسبوا ) سبب هذا الحسبان أنهم كانوا يعتقدون أنهم يقرّبون لكونهم من ذرية الأنبياء فلا يضرهم تكذيب الأنبياء وقتلهم بإيهم بل سلفهم يدفعون عنهم عذاب الآخرة ( قوله بالرفع فأن مخففة ) أى واسمها محذوف تقديره أنه وقوله لا تكون خبرها قال ابن مالك :

وإن تخفف أن فاصمها استكن والخبر اجعل جملة من بعد أن وقوله والنصب أى فهما قراءتان سبعيتان . واعلم أن أن إن وإن وقت بعد مايفيد اليقين كانت مخففة من الثقيلة لاغير نحو علم أن سيكون ، وإن وقت بعد مايفيد الظن كانت ناصبة لاغير نحو وظنرا أن لاملجأ من الله إلا إليه ، وإن وقت بعد مايحتملها كان فيها الأمرين كهذه الآية فالرفع على تأويل حسب بمعنى علم والنصب على تأويلها بالظن . إن قلت مقتضى هذه القاعدة أن كل مايفيد الأمرين يجوز فيه الرفع والنصب مع أنه لم يسمع في أحسب الناس أن يتركوا الرفع ، ولاالنصب في : أفلا يرون أن لايرجع . أوجب بأن القراءة سنة متبعة لأنه ليس كل ماجاز نحو جاز قراءة وجملة أن لا تكون فتنة في محل نصب ( ٢٧٩ ) سدت مسد مفعولى حسب على كلا

القراءتين عند جمهور البصريين وقيل مسد مفعولها الأول ومفعولها الثانى محذوف تقديره حاصلة ( قوله فتنة ) بالرفع فاعل تكون لأنها بمعنى توجد فهي تامة ( قوله فعموا وصموا ) معطوف على حسبوا وهذا إشارة إلى ماوقع منهم في المرة الأولى من الفساد والقتل في زمن شعيا وأرمياء حتى قتلوا

منهم ( بَمَا لَا تَهْوَى أَنْفُسُهُمْ ) من الحق كذبوه ( فَرِيقًا ) منهم ( كَذَّبُوا وَفَرِيقًا ) منهم ( يَتَكَلَّمُونَ ) كزكريا ويحيى والتعبير به دون قتلوا حكاية للحال الماضية للفاصلة ( وَحَسِبُوا ) ظنوا ( أ ) ن ( لَا تَكُونُ ) بالرفع فأن مخففة ، والنصب فهي ناصبة أى تقع ( فِتْنَةٌ ) عذاب بهم على تكذيب الرسل وقتلهم ( فَعَمُوا ) عن الحق فلم يبصروه ( وَصَمُوا ) عن استماعه ( ثُمَّ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ) لما تابوا ( ثُمَّ عَمُوا وَصَمُوا ) ثانيًا ( كَثِيرٌ مِنْهُمْ ) بدل من الضمير ( وَاللَّهُ بِصِيرٍ بِمَا يَعْمَلُونَ ) فيجازيهم به ( لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ ) سبق مثله ( وَقَالَ ) لهم ( الْمَسِيحُ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ ) فإني عبد ولست بآله ( إِنَّهُ مَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ ) في العبادة غيره ( فَقَدْ حَرَّمَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْجَنَّةَ ) منعه أن يدخلها ( وَمَأْوَاهُ النَّارُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ ) زائدة ( أَنْصَارٍ ) يمنونهم من عذاب الله ( لَقَدْ كَفَرَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ ثَالِثُ ) آلهة ( ثَلَاثَةٍ ) أى أحدها ، والآخران : عيسى وأمه .

شعيا وحسبوا أرمياء فسلط الله عليهم بختنصر ففرق جمعهم وأسرهم وخرب بيت المقدس وصاروا في غاية اللذل والهوان فلما تابوا توجه ملك من ملوك فارس فعمر بيت المقدس وقتل بختنصر وردمهم إلى وطنهم فكثروا وكانوا أحسن ما كانوا عليه فسكنوا ثلاثين سنة ثم عموا وصموا ثانيًا وقتلوا زكريا ويحيى وإلى هذه القصة الإشارة بقوله تعالى في سورة الاسراء - لتفسدن في الأرض مرتين - الآيات وهذا هو الصحيح فالمراد ببني إسرائيل من كان في زمن شعيا وأرمياء لامن كان في زمن موسى وهرون ( قوله بدل من الضمير ) أى في قوله عموا وصموا والضمير هو الفاعل وهذا هروب من تخريج الآية على لغة أكلوني البراغيث فانها ضعيفة ودفع بقوله كثير منهم مايتوهم أنهم عموا وصموا جميعهم وعطف قوله ثم عموا وصموا بهم المفيدة للتراخي لأن بين التوبة والعمى ثلاثين سنة ( قوله لقد كفر الذين قالوا ) وهم اليعقوبية من النصارى وهو شروع في ذكر قبائح النصارى بعد ذكر قبائح اليهود ( قوله إن الله هو المسيح ) معنى ذلك عندهم أن الله حلّ في ذات عيسى واتحد بها ( قوله وقال المسيح ) الجملة حالية من الواو في قالوا وهو رد لما ادعوه من ألوهيته أى فلاعذر لهم في تلك الدعوى فان عيسى تبرأ منها وبين لهم طريق الهدى ( قوله إنه من يشرك بالله ) كالعلة لقوله اعبدوا الله ( قوله منعه أن يدخلها ) أى فالمراد بالتحريم مطلق المنع ( قوله وما للظالمين ) أى المشركين ( قوله أنصار ) أى أعوان يحفظونهم من غضب الله ( قوله والآخران عيسى الخ ) هذا وجه في التثليث عندهم وهناك وجه آخر عندهم وهو أن الإله مركب من ثلاثة الأب والابن وروح القدس

فأرادهم بالأب ذات الله وبابن صفة الكلام وبروح القدس الحياة فاختلطت صفة الكلام بحسد عيسى كاختلاط الماء بالبن وزعموا أن الأب إله والابن إله والروح إله والكل إله واحد . وأعلم أن النصارى في اعتقاد التثليث على أربع فرق : واحدة تقول كل من ذات الله تعالى وذات عيسى وذات مريم إله ، وأخرى تقول الإله مجموع صفات ثلاث الوجود والعلم والحياة وعيسى ابنه ، وأخرى تقول الإله مجموع ذات وصفتين ذات الله ويسمونها الأب وصفة كلامه ويسمونها الابن وصفة الحياة ويسمونها روح القدس والكل إله واحد ، وأخرى تقول الإله مجموع ذاتين وصفة الله وذات عيسى والحياة الحالية في جسد عيسى ( قوله وهم فرقة من النصارى ) أى وهم النسطورية والرقوسية ( قوله وما من إله إلا إله واحد ) الواو إما الحالية أو استثنائية وما نافية ومن زائدة لاستغراق النفي وإله مبتدأ والخبر محذوف تقديره كائن في الوجود وإلا ملغاة وإله بدل من الضمير في الخبر نظير لا إله إلا الله والمقصود من ذلك التشنيع والرد عليهم في دعواهم التثليث لأن حقيقة الإله هو المستغنى عما سواه المفتقر إليه كل ماعداه وليس شئ من ذلك وصفا لعيسى ولا لآمنه ولا لأحد أبدا سواء سبحانه وتعالى ( قوله ليمسح الذين كفروا ) جواب لقسم محذوف وجواب الشرط محذوف لدلالة هذا عليه والتقدير والله إن لم ينتهوا عما يقولون ليمسح الذين كفروا الخ نظير قوله تعالى - وإن لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن ( ٢٨٠ ) من الخاسرين - ( قوله أى ثبتوا على الكفر ) أشار بذلك إلى أن

من في منهم للتبعيض لأن كثيرا منهم تابوا ( قوله توبخ ) نى وانكار وهذا استدعاء لهم إلى التوبة ( قوله والله غفور رحيم ) الجملة الحالية كالتعليل لما قبلها ( قوله ما المسيح ابن مريم الخ ) هذا استئناف مسوق لبيان إقامة الحجة عليهم وبطلان دعاويهم الباطلة وما نافية والمسيح مبتدأ وإلا أداة حصر ورسول خبره وهو من حصر

وهم فرقة من النصارى ( وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلَّا إِلَهُ وَاحِدٌ وَإِنْ لَمْ يَنْتَهُوا عَمَّا يَقُولُونَ ) من التثليث ويوحّدوا ( لَيَمَسَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا ) أى ثبتوا على الكفر ( مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ) مؤلم هو النار ( أَفَلَا يَتُوبُونَ إِلَى اللَّهِ وَيَسْتَغْفِرُونَ ) مما قالوه ، استغفاهم توبيخ ( وَاللَّهُ غَفُورٌ ) لمن تاب ( رَحِيمٌ ) به ( مَا الْمَسِيحُ ابْنُ مَرْيَمَ إِلَّا رَسُولٌ قَدْ خَلَتْ ) مضت ( مِنْ قَبْلِهِ الرُّسُلُ ) فهو يحمى مثلهم وليس بإله كما زعموا وإلا لما مضى ( وَأَمُّهُ صِدِّيقَةٌ ) مبالغة في الصدق ( كَانَا يَأْكُلَانِ الطَّعَامَ ) كغيرهما من الحيوانات ومن كان كذلك لا يكون إلهًا لتركيبه وضعفه وما ينشأ منه من البول والغائط ( انظُرْ ) متعجبا ( كَيْفَ نُبَيِّنُ لَهُمُ الْآيَاتِ ) على وحدانيتنا ( ثُمَّ انظُرْ ) أى كيف ( يُؤْفَكُونَ ) يصرفون عن الحق مع قيام البرهان ( قُلْ أَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ) أى غيره ( مَا لَا يَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا نَفْعًا وَاللَّهُ هُوَ السَّمِيعُ ) لأقوالكم ( الْعَلِيمُ ) بأحوالكم والاستغفاهم للانكار ( قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ ) اليهود والنصارى ( لَا تَغْلُوا ) تجاوزوا الحد ( فِي دِينِكُمْ ) غلوا ( غَيْرَ الْحَقِّ ) بأن تضعوا عيسى أو ترفعوه فوق حقه ( وَلَا تَتَّبِعُوا ،

أهواء

المتبذأ في الخبر أى ان عيسى محصور في وصف الرسالة وليس بإله فالمقصود من ذلك نفي

الأوهية عنه ( قوله قد خلت ) أى ذهبت وفنت ( قوله صديقة ) أى ملازمة للصدق وهذا ان الوصفان لعيسى وأمه مختصان بهما شرفهما الله بهما ثم وصفهما بعد ذلك بوصف البشرية الذى لا يميزهم عن الحيوانات غير العاقلة فضلا عن العاقلة ( قوله كيف نبين ) كيف معمول لنبيين لا لانظر لأن اسم الاستغفاهم لا يعمل فيه ما قبله لأن له الصدارة ( قوله ثم انظر ) هذا ترق في التعجب ولذا أتى بثم المفيدة للتراخي ( قوله مع قيام البرهان ) أى الدليل الواضح على باهر قدرتنا وكمال صفاتنا ( قوله قل أتعبدون ) هذا تبكيث لهم وإلزامهم الحجة ( قوله ما لا يملك لكم ضرا ولا نفعا ) أى وهو عيسى والمعنى لا يملك بذاته شيئا أصلا لا ضرا ولا نفعا ، وأما اجراء النفع أو الضرر على يديه فبخلق الله لذلك ولو شاء لم يخلقه ( قوله والله هو السميع العليم ) أى فهو أحق بالعبادة ( قوله للانكار ) أى مع التوبيخ ( قوله قل يا أهل الكتاب ) شروع في ذكر قبائحهم جميعا بعد أن ذكر كل فريق منهم على حدة ( قوله غلوا ) قدره المفسر إشارة إلى أن غير الحق صفة لمصدر محذوف مفعول مطلق لقوله تعالى ويصح أن يكون غير الحق حالا من فاعل تغلوا ( قوله غير الحق ) أى وأما الغلو في الحق كالتشديد على النفس بأن يصوم النهار ويقوم الليل مثلا فأنس بحرام ولا ضلال ( قوله بأن تضعوا عيسى ) أى تنقصوه عن مرتبته كقول اليهود انه ابن زنا ، وقوله أو ترفعوه فوق حقه كقول النصارى : انه ابن الله أو هو الله فشكل من الفريقين قد غلا في دينه غير الحق .

(قوله أهواء قوم) الأهواء جمع هوى وهو ما تدعو شهوة النفس إليه وما ذكر في القرآن إلا على وجه اللبس لأنه لا يقال فلان يهوى الخير وإنما يقال يحبه ويريده (قوله من قبل) أى من قبل بعثة النبي صلى الله عليه وسلم فالخطاب لمن كان في زمنه (قوله بغلوم) الباء سببية : أى بسبب غلوم في عيسى حيث رفعوه جدا ووضعوه جدا (قوله وهم أسلافهم) جمع سلف وهو المتقدم عليهم في الزمن وهم اليهود والنصارى (قوله وأضلوا كثيرا) أى بهذا الاعتقاد الفاسد (قوله عن سواء السبيل) السواء في الأصل الوسط والسبيل الطريق ، والمراد الدين الحق فشبّه التمسك بالدين الحق بالمشي في وسط الطريق بجمع أن كلا سالم من العطب (قوله عن طريق الحق) أى وهو دين الاسلام . إن قلت إنه قد تقدم ضلالهم في قوله قد ضلوا من قبل . أجيب بأنه يحمل الضلال الأول على الكفر بموسى وعيسى ، والضلال الثانى على الكفر بمحمد (قوله لعن الذين كفروا) أى اليهود والنصارى فلعن اليهود على لسان داود ولعن النصارى على لسان عيسى (قوله على لسان داود) اختلف في المراد باللسان ف قيل هو الجارحة فداود وعيسى صرحا بلغتهم وقيل هو الكتاب ، والمعنى أنزل الله لعنتهم في كتاب داود وعيسى وهو الأقرب ، وكلام المفسر يفيد الأول (قوله ففسخوا قرده) أى وخنزير وقوله وهم أصحاب أيلة أى الذين اعتدوا في السبت واصطادوا السمك فيه وستأتى قصتهم في سورة الأعراف (قوله ففسخوا خنازير) أى وقرده فقد حذف (٢٨١) من كل نظير ما أثبتته في الآخر

وهذا على المشهور من أن كلاما مسخوا قرده وخنزير وقيل إن أصحاب السبت مسخوا قرده وأصحاب المائدة مسخوا خنازير وهو ظاهر المفسر (قوله وهم أصحاب المائدة) أى وسبب أني أنهم ثلثمائة وثلاثون رجلا (قوله بما عصوا) الباء سببية وما مصدرية وقوله وكانوا يفتدون معطوف على عصوا والمعطوف على الصلة صلة ، والمعنى ذلك بسبب

أَهْوَاء قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا مِنْ قَبْلُ (بغلوم وهم أسلافهم) (وَأَضَلُّوا كَثِيرًا) من الناس (وَضَلُّوا عَنْ سَوَاءِ السَّبِيلِ) عن طريق الحق والسواء في الأصل الوسط (لُعِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَلَى لِسَانِ دَاوُدَ) بأن دعا عليهم ففسخوا قرده وهم أصحاب أيلة (وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ) بأن دعا عليهم ففسخوا خنازير وهم أصحاب المائدة (ذَلِكَ) اللعن (بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ) كانوا لا يتناهون) أى لا ينهى بعضهم بعضا (عَنْ) معاودة (مُنْكَرٍ فَعَلُوهُ لَبِئْسَ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ) فعلهم هذا (تَرَى) يا محمد (كَثِيرًا مِنْهُمْ يَتَوَلَّوْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا) من أهل مكة بفضاك (لَبِئْسَ مَا قَدَّمْتَهُمْ أَنْفُسُهُمْ) من العمل لمعادهم الموجب لهم (أَنْ سَخَطَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَفِي الْعَذَابِ هُمْ خَالِدُونَ . وَلَوْ كَانُوا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالنَّبِيِّ) محمد (وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مَا اتَّخَذُوهُمْ) أى الكفار (أَوْلِيَاءَ وَلَكِنَّ كَثِيرًا مِنْهُمْ فَاسِقُونَ) خارجون عن الإيمان (لَتَجِدَنَّ) يا محمد (أَشَدَّ النَّاسِ عَدَاوَةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الْيَهُودَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا) من أهل مكة لتضاعف كفرهم وجهلهم ،

عصيانهم وكونهم معتدين (قوله عن معاودة منكر) إنما قدر المفسر هذا المضاف لدفع ما أورد بأن المنكر الذى فعل لامعنى للنهى عنه لأن رفع الرفع محال فأجاب بأن المعنى النهى عن المعاودة (قوله فعلهم) هذا هو المخصوص بالذم (قوله ترى) أى تبصر وقوله كثيرا منهم أى أهل الكتاب (قوله يتولون الذين كفروا) أى يوالونهم ويصادقونهم (قوله بفضاك) مفعول لأجله أى من أجل بفضك (قوله لبئس ما قدمت) اللام موطئة للقسم وبئس كلمة ذم وما فاعل وقدمت صلتها والعائد محذوف أى قدمته وأنفسهم فاعل قدمت وقوله أن سخط الله عليهم هو المخصوص بالذم لكن على حذف مضاف تقديره موجب أن سخط الله والمعنى أن ما قدمت لهم أنفسهم من الضلال تسبب عن سخط الله وتسبب عن سخط الله الخلود في النار (قوله من العمل) بيان لما (قوله وفي العذاب هم خالدون) هذه الجملة معطوفة على جملة أن سخط الله عليهم فهى من جملة المخصوص بالذم فالمعنى موجب سخط الله والخلود في النار (قوله وما أنزل إليه) أى وهو القرآن (قوله ما اتخذوهم أولياء) أى أنصارا يوالونهم وقد فعلوا ذلك فكانوا يأخذون الهدايا لكفار مكة ويصادقونهم ويتوددون إليهم خوفا من زوال عزمهم ورياستهم (قوله لتجدن أشد الناس عداوة) كلام مستأنف سيق للتبيين على اليهود والتشديد عليهم واللام موطئة لقسم محذوف وأشد مفعول أول لتجدن وعداوة منصوب على التمييز وللذين آمنوا متعلق بعداوة أو محذوف صفة لعداوة واليهود مفعول ثان هكذا أعرابوا والأقرب أن أشد مفعول ثان مقدم واليهود مفعول أول مؤخر (قوله والذين أشركوا) معطوف على اليهود وقوله لتضاعف كفرهم

أقوله أشد وقوله وجهلهم أى واضاعف جهلهم (قوله وانهما كهم فى اتباع الهوى) عطف على نضاعف عطف على معاول والهوى بالقصر ما نهواه النفس وتميل إليه (قوله ولتجدن أقربهم) يقال فى إعرابه ما قيل فى الذى قبله من أن أقرب مفعول ثان والذين قالوا مفعول أول ومودة تمييز وللذين مودة للمودة أو متعلق به (قوله الذين قالوا إنا نصارى) أى أنصار دين الله . إن قلت مقتضى الآية مدح النصارى وذم اليهود مع أن كفر النصارى أشد لأنهم ينزعون فى الربوبية واليهود أخف منهم لأنهم ينزعون فى النبوة . أوجب بأن مدح النصارى من جهة قرب مودتهم للمسلمين وذم اليهود من حيث إنهم أشد عداوة للمسلمين وذلك لا يقتضى شدة الكفر ولا عدوها وأيضا الحرص فى اليهود دون النصارى وأيضا مذهب اليهود أن إيصال الشر والأذى إلى من خالفهم فى الدين قرينة ومذهب النصارى أنه حرام (قوله ذلك) اسم الإشارة مبتدأ وبأن منهم خبر وقسيسين اسم أن ومنهم متعلق بمحذوف خبر أن ورهبانا معطوف على قسيسين وقوله وأنهم لا يستكبرون معطوف على قسيسين (قوله أى قرب مودتهم) أشار بذلك إلى مرجع اسم الإشارة (قوله بسبب) أشار بذلك إلى أن الباء سببية (قوله قسيسين) جمع قسيس من تقسس الشيء إذا تتبعه يقال قس الأثر . قصه فهو أهجمى معرب ويقال قس وقس بفتح القاف وكسرها وهو عالم النصارى (قوله ورهبانا) جمع راهب وهو الزاهد التارك للدنيا وشهواتها (قوله نزلت فى وفد النجاشى) أى واسمه أصحمة وقيل أصحمة وقيل صحمة . وحاصل ذلك أنه سنة خمس من البعثة اشتد أذى الكفار لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولمن أسلم ولم يكن أمرا بجهاد فأمر الصحابة الذين لا عزوة لهم بالخروج إلى أرض الحبشة وهى الهجرة الأولى وقال إن بها ملكا صالحا لا يظلم ولا يظلم عنده أحد فأخرجوا إليه حتى يجعل الله للمسلمين فرجا فخرج إليها أحد عشر رجلا وأربع نسوة سرا منهم عثمان بن عفان وزوجته رقية بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرجوا إلى البحر وأخذوا سفينة بنصف (٢٨٢) دينار إلى أرض الحبشة وذلك فى رجب ثم تابع المسلمون فكانوا اثنين وثمانين رجلا سوى النساء والصبيان فلما كانت وقعة بدر وقتل فيها صناديد الكفار قال كفار قريش إن نأركم بأرض الحبشة فأهدوا إلى النجاشى وابشوا إليه رجلين من

وانهما كهم فى اتباع الهوى ( وَلَتَجِدَنَّ أَقْرَبَهُمْ مَوَدَّةً لِلَّذِينَ آمَنُوا الَّذِينَ قَالُوا إِنَّا نَصَارَى ذَلِكَ ) أى قرب مودتهم للمؤمنين ( بِأَنَّ ) بسبب أن ( مِنْهُمْ قَسِيسِينَ ) علماء ( وَرُهْبَانًا ) عُبَادًا ( وَأَنْهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ ) عن اتباع الحق كما يستكبر اليهود وأهل مكة ، نزلت فى وفد النجاشى القادمين عليهم من الحبشة قرأ صلى الله عليه وسلم عليهم سورة يس فبكوا وأسلموا وقالوا ما أشبه هذا بما كان ينزل على عيسى ، قال تعالى :

رجلا سوى النساء والصبيان فلما كانت وقعة بدر وقتل فيها صناديد الكفار قال كفار قريش إن نأركم بأرض الحبشة فأهدوا إلى النجاشى وابشوا إليه رجلين من

ذوى رأيكم لعله يعطيكم من عنده لتقتلوه من قتل منكم بيد رفعت كفار قريش عمرو بن العاصى (وإذا وعبد الله بن ربيعة فقال له أيها الملك إنه قد خرج فينا رجل سفه عقول قريش وأحلامها وزعم أنه نبي وإنه قد بعث إليك برهط من أصحابه ليفسدوا عليك قومك فأحيينا أن نأتيك ونخبرك خبرهم وإن قومنا يسألونك أن تردهم إليهم فقال حتى نسألهم فأمرهم فأحضروا فصا آتوا باب النجاشى قالوا يستأذن أولياء الله فقال أئذنوا لهم فرحبا بأولياء الله فلما دخلوا عليه سلموا فقال الرهط من الشركين أيها الملك ألا ترى أنا صدقناك إنهم لم يحيوك بتحيتك التى تحيا بها فقال لهم الملك ما منعكم أن تحيوني قالوا إنا حينذاك بتحية أهل الجنة وتحية للملائكة فقال لهم النجاشى ما يقول صاحبكم فى عيسى وأمه فقال جعفر بن أبى طالب يقول هو عبد الله ورسوله وكلمة الله وروح منه ألقاها إلى مريم العذراء ويقول فى مريم إنها العذراء البتول قال فأخذ النجاشى عودا من الأرض وقال والله ما زاد صاحبكم على ما قال عيسى قدر هذا العود فكره المشركون قوله وتغيرت وجوههم فقال هل تعرفون شيئا مما أنزل على صاحبكم قالوا نعم قال اقرأوا فقرأ جعفر سورة مريم وهناك قسيسون ورهبانيون وسائر النصارى فعرفوا ما قرأ فأتحدرت دموعهم مما عرفوا من الحق فأنزل الله تعالى فيهم ذلك بأن منهم قسيسين الخ الآيتين فقال النجاشى لجعفر وأصحابه اذهبوا فأنتم بأرضي آمنون ، وفى بعض الروايات أن عمرا أسلم على يد النجاشى ، وبذلك يلغز فيقال صحابى أسلم على يد تابعى لأن النجاشى لم يجتمع برسول الله صلى الله عليه وسلم وعمرو اجتمع به بعد مقدمه من الحبشة وأقام المسلمون عند النجاشى بخير دار وخير جوار إلى أن هاجر رسول الله إلى المدينة وعلا أمره وقهر أعداءه وذلك سنة ست من الهجرة وكتب رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى النجاشى على يد عمرو بن أمية الضمري أن يزوجه أم حبيبة بنت أبى سفيان وكانت قد هاجرت مع زوجها ومات عنها فأرسل النجاشى جارية يقال لها أبرهة إلى أم حبيبة يخبرها أن رسول الله قد خطبها فسر بذلك وأعطت الجارية أوصاحا كانت لها وأذنت

الحال بن سعيد في نكاحها فانكحها لرسول الله على صداق مبلغه أر بعائة دينار وكان الخاطب لرسول الله النجاشي فأرسل إليها بجميع الصداق على يد جاريته أبرة فلما جاءتها بالدينارين وهبتها منها خمسين دينارا فلم تأخذها وقالت إن الملك أمرني أن لا آخذ منك شيئا وقالت أنا صاحبة ذهب الملك وثيابه وقد صدقت بحمد وآمنت به وحاجتي إليك مني أن تقرئيه مني السلام قالت نعم وقد أمر الملك نساءه أن يبعثن إليك بما عندهن من دهن وعود وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحاصر خيبر قالت ثم حبيبة فخرجنا إلى المدينة ورسول الله بخير فخرج من قدمي وأتت بالمدينة حتى قدم رسول الله فدخلت عليه فكان يسألني عن النجاشي فقرأت عليه السلام من أبرة جارية للملك فرد رسول الله عليها السلام وأنزل الله عسى الله أن يجعل بينكم وبين الذين عاديتهم منهم مودة يعني أباسفيان وذلك بتزوج رسول الله أم حبيبة ولما بلغ أباسفيان تزوج رسول الله أم حبيبة قال ذلك الفحل لا يجمع أنه وبث النجاشي بعد خروج جعفر وأصحابه إلى رسول الله ابنه أزهي في ستين من أصحابه وكتب إليه يا رسول الله إني أشهد أنك رسول الله صادقا مصدقا وقد بايعتك وبايعت ابن عمك جعفرا وأسلمت لله رب العالمين وقد بعثت إليك ابني أزهي وإن شئت أن آتيك بنفسى فعلت والسلام عليك يا رسول الله فركبوا في سفينة في أثر جعفر حتى إذا كانوا في وسط البحر غرقوا ووافي جعفر وأصحابه رسول الله وهو بخير ووافي جعفر في سبعين رجلا عليهم الثياب الصوف منهم اثنان وستون رجلا من الحبشة وثمانية من الشام فقرأ عليهم رسول الله سورة يس إلى آخرها فبكي القوم حين سمعوا القرآن وآمنوا وقالوا ما أشبه هذا بما كان ينزل على عيسى عليه السلام فانزل الله هذه الآية فيهم ولذلك قال (٢٨٣) فتادة نزلت في ناس من أهل

الكتاب كانوا على شريعة من الحق مما جاء بها عيسى عليه السلام فلما بعث صلى الله عليه وسلم آمنوا به وصدقوه فأثنى الله عليهم (قوله وإذا سمعوا ما أنزل إلى الرسول) من القرآن (ترى أعينهم تفيض من الدمع مما عرفتوا من الحق يقولون ربنا آمنا) صدقنا بنبيك وكتابك (فأكتبنا مع الشاهدين) القرين بتصديقهما (و) قالوا في جواب من عيهم بالاسلام من اليهود (ما لنا لا نؤمن بالله وما جاءنا من الحق) القرآن أى لا مانع لنا من الإيمان مع وجود مقتضيه (ونطمع) عطف على تؤمن (أن يدخلنا ربنا مع القوم الصالحين) المؤمنين الجنة، قال تعالى (فأنا بهم الله بما قالوا جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها وذلك جزاء المحسنين) بالإيمان (والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب الجحيم) ونزل لما هم قوم من الصحابة أن يلازموا الصوم والقيام ولا يقربوا النساء والطيب ولا يأكلوا اللحم ولا يناموا على الفراش،

(وإذا سمعوا ما أنزل إلى الرسول) من القرآن (ترى أعينهم تفيض من الدمع مما عرفتوا من الحق يقولون ربنا آمنا) صدقنا بنبيك وكتابك (فأكتبنا مع الشاهدين) القرين بتصديقهما (و) قالوا في جواب من عيهم بالاسلام من اليهود (ما لنا لا نؤمن بالله وما جاءنا من الحق) القرآن أى لا مانع لنا من الإيمان مع وجود مقتضيه (ونطمع) عطف على تؤمن (أن يدخلنا ربنا مع القوم الصالحين) المؤمنين الجنة، قال تعالى (فأنا بهم الله بما قالوا جنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها وذلك جزاء المحسنين) بالإيمان (والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب الجحيم) . ونزل لما هم قوم من الصحابة أن يلازموا الصوم والقيام ولا يقربوا النساء والطيب ولا يأكلوا اللحم ولا يناموا على الفراش،

على لا يستكبرون (قوله تفيض) أى تمتلئ بالدمع حتى يسيل (قوله من الدمع) من ابتدائية وقوله مما عرفوا من تعيلية ومن الحق بيانية (قوله يقولون) استئناف مبنى على سؤال كأنه قيل فماذا يقولون (قوله وما لنا لا نؤمن بالله) جملة مستأنفة جوابا للسؤال الوارد عليهم (قوله وما جاءنا من الحق) معطوف على لفظ الجلالة أى لا مانع لنا من الإيمان بالله وبما جاءنا من الحق ويراد بالحق القرآن (قوله عطف على تؤمن) أى مسطرة عليه لاعلى سبيل الاستفهام الانكارى والمعنى أى شئ ثبت لنا فى كوننا لا نؤمن بالله ولا بالقرآن ولا نطمع فى أن يدخلنا ربنا الخ مع وجود مقتضى ما ذكر (قوله بما قالوا) أى بسبب قولهم ورتب الثواب على القول لأنه قد سبق بما يدل على إخلاصهم فيه (قوله والذين كفروا) لما ذكر الله تعالى الوعد لمؤمنى النصارى ذكر الوعيد لمن بقى منهم على الكفر جمعا بين الترغيب والترهيب (قوله ونزل لما هم قوم) أى وهم عشرة اجتمعوا فى بيت عثمان بن مظعون الجمحي وسبب اجتماعهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعظ الناس يوما حتى أبكاهم فرقت أشدتهم وعزموا على التهرب وهم أبو بكر وعلى بن أبى طالب وعبد الله بن مسعود وعبد الله بن عمر وأبوذر الغفارى وسالم مولى أبى حذيفة والمقداد بن الأسود وسلمان الفارسي ومعتل بن مقرن وعثمان بن مظعون فتشاوروا وانفقوا على أنهم يلبسون المسوح ويحبون مذاكيرهم ويصومون الدهر ويقومون الليل ولا ينامون على الفراش ولا يأكلون اللحم والودك ولا يقربون النساء ولا الطيب وأن يسبحوا فى الأرض فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فأتى دار عثمان بن مظعون فلم يصادفه فقال لامرأته أحق ما بلغنى عن زوجك وأصا بك فكرهت أن تكذب وكرهت أن تفشي سر زوجها فقالت يا رسول الله إن كان قد أخبرك عثمان فقد صدق فانصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم



فلما جاء عثمان أخبرته بذلك فأتى هو وأصحابه العشرة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لهم ألم أخبر أنكم انفقتم على كذا . كذا فقالوا بلى يا رسول الله وما أردنا إلا الخير فقال رسول الله إنى لم أؤمر بذلك ثم قال صلى الله عليه وسلم إن لأنفسكم عليكم حقا فصوموا وأفطروا وقوموا واناموا فأتى أقوم وأنام وأصوم وأفطر وآكل اللحم والدسم وآتى النساء فمن رغب عن سننى فليس منى ثم جمع الناس وخطبهم فقال ما بال أقوام حرّموا النساء والطعام والطيب وشهوات الدنيا وإنى لست آمركم أن تكونوا قسيسين ورهبانا فإنه ليس فى دى ترك اللحم والنساء ولا اتخاذ الصوامع وإن سياحة أمتى ورهبانيتهم الجهاد اعبدوا الله ولا تشركوا به شيئا وحجوا واعتمرُوا وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة وصوموا رمضان واستقيموا يستقيم لكم فانما هلك من كان قبلكم بالتشديد شددوا على أنفسهم فشد الله عليهم فثلك بقاياهم فى الديارات والصوامع فنزلت تلك الآية (قوله يا أيها الذين آمنوا) هذا هو فاعل نزل (قوله لاتحرموا طيبات ما أحل الله لكم) أى لاتجعلوها حراما على أنفسكم فمن حرم حلالا فلا يحرم عليه إلا الزوجة لأن الله جعل بيده تحريمها وتحليلها دون ماسواها واعتقاد التحريم من غير إنشاء منه كفر (قوله تتجاوزوا أمر الله) أى ونهى فلا تفعلوا ما نهى الله عنه ولا تفرطوا فيما أمر به (قوله إن الله لا يحب المعتدين) أى المتجاوزين الحد ومن جملة ذلك قطع المذاكبر والشهوة والاسراف فى المطاعم والمشارب قال تعالى : كلوا واشربوا ولا تسرفوا (قوله حال) أى من حلالا لأنه فى الأصل نعت نسكرة قدم عليها وطيبا صفته (قوله واتقوا الله) أى امتثلوا أوامره واجتنبوا نواهيه فتقوى الله لاتتوقف على الرهبانية كما كان (٢٨٤) فى الأهم السابقة (قوله لا يؤاخذكم الله باللغو) هذا مرتب على قوله

(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَحْرُمُوا طَيِّبَاتٍ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ وَلَا تَعْتَدُوا) (تتجاوزوا أمر الله (إن الله لا يحب المعتدين . وَلَوْ أَنَّمَا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا) مفعول والجارو المحرور قبله حال متعلق به (وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْتُمْ بِهِ مُؤْمِنُونَ . لَا يُؤَاخِذُكُمُ اللَّهُ بِاللَّغْوِ) السكائن (فِي أَيْمَانِكُمْ) هو ما يسبق إليه اللسان من غير قصد الحلف كقول الإنسان لا والله وبلى والله (وَلَكِنْ يُؤَاخِذُكُمْ بِمَا عَقَّدْتُمْ) بالتخفيف والتشديد وفى قراءة عاقدتم (الْإِيمَانِ) عليه بأن حلفتم عن قصد (فَكَفَّارَتُهُ) أى اليمين إذا حنثتم فيه (إِطْعَامُ عَشْرَةِ مَسَاكِينَ) لكل مسكين مذكرا (مِنْ أَوْسَطِ مَا تُطْعَمُونَ) منه (أَهْلِيكُمْ) أى أقصده وأغلبه لا أعلاه ولا أدناه (أَوْ كِسْوَتُهُمْ)

لاتحرموا طيبات ما أحل الله لكم لان بعض الصحابة حلف على الترهيب لظن أنه قرينة فلما نزلت الآية شكوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم من اليمين فنزلت هذه الآية (قوله هو ما يسبق إليه اللسان لا بقصد الحلف) أى بل بقصد التبرير

بما

أولا قصد له وهذا مذهب الشافعى وأما عند مالك وأبى حنيفة

فالفو أن يحلف على ظنه فيتبين خلافه وهذا فى غير الطلاق وأما هو فلا ينفع فيه الفو ، والفو عند مالك وأبى حنيفة تكفر إن تعاقبت بمستقبل فقط لا إن تعلقت بحال أو ماض . والحاصل أنه إن قصد باليمين التبرير فهو لغو عند الشافعى لا عند مالك وأبى حنيفة وأما إن سبق لسانه باليمين من غير قصد أصلا فهو لغو اتفاقا والحلف على ظن شئ فتبين خلافه لغو اتفاقا أيضا (قوله وفى قراءة عاقدتم) والثلاث سبعيات فالتخفيف ظاهر والتشديد للبالغة ومصدرية أى بتعقيدكم الإيمان (قوله فكفارتة) مبتدأ وإطعام خبره وهو مضاف لمفعوله الأول والمفعول الثانى قوله من أوسط والفاعل محذوف قياسا يعود على الحالف تقديره إطعامه عشرة مساكين (قوله أى اليمين) إن قلت إن اليمين مؤنثة فلم عاد الضمير عليها مذكرا . أجيب بأنها تذكرا بمعنى الحلف (قوله إذا حنثتم فيه) أى وهو الحلف بالله أو بصفة من صفاته القديمة ، وأما الحلف بغير ذلك فلا حنث فيه ثم هو إن كان مما يعظم شرعا كالسكبة والنبي فتقيل مكروه وقيل حرام وإلا فهو ممنوع لما فى الحديث «من كان حالفا فليحلف بالله أو ليصمت» (قوله عشرة مساكين) المراد ما يشمل الفقراء والفقير هو من لا يملك قوت عامه ، والمساكين من التصقت يده بالتراب عند مالك (قوله لكل مسكين مائة) أى وهو رطل وثلاث بالبغدادى وبالمرسى رطل وأوقيتان وربع أوقية (قوله ما تطعمون أهليكم) قدر المفسر المفعول الثانى بقوله منه وأدّضح أن يقدره متصلا به وأهليكم مفعوله الأول (قوله أغلبه) هذا تفسير لأوسط فان كان القمح غالب اقتياتهم مثلا أخرج منه ولو كان هو يقات ذرة مثلا وهل المراد بالغالب وقت الإخراج وهو مذهب مالك أوفى السنة وهو مذهب الشافعى وقوله لأعلاه ولا أدناه أى لاتفهم أن المراد بالأوسط ما قبل الأطحى كالقمح والأدنى كالدخن بل المراد به

الغالب في الاقيبات كان هو في نفسه أعلى أو أدنى أو أوسط ويكنى بدل الامداد عند مالك لكل واحد رطلان من خبز أو إطعام العشرة غداء وعشاء أو غداءين أو عشاءين (قوله بما يسمى كسوة) أي وإن لم يكن من غالب كسوة الناس لأن قيد الأوسطية مخصوص بالاطعام واشترط مالك كون الكسوة تستر البدن للرجل ثوب وللراة درع وخمار (قوله وعمامة وإزار) الواو بمعنى أو ويكنى للتدليل عند الشافعي (قوله وعليه الشافعي) أي ومالك (قوله كافي كفارة القتل والظهار) أي كاثبت عند الفقهاء في كفارة القتل بالتصريح بمؤمنة والظهار بحمل المطلق على القيد وهذا مذهب مالك والشافعي وعند أبي حنيفة لا يحمل المطلق على القيد إلا إذا انحدر السبب وأما هنا فقد اختلف السبب فلا حمل فيكنى في اليقين والظهار عنده عتق الكافرة (قوله فمن لم يجد) أي بأن لم يكن عنده ما يباع على الفلوس بأن لم يكن عنده أزيد من قوت يومه وهو مذهب مالك والشافعي في القديم وقال في الجديد ينتقل للصيام إن لم يكن عنده ما يكفيه العمر الغالب (قوله فصيام ثلاثة أيام) أي فالكفارة غير فيها ابتداء في الثلاثة مراتب انتهاء في الصيام وأفضلها في التخيير عند مالك الاطعام ثم الكسوة ثم العتق وعند الشافعي العتق ثم الكسوة ثم الاطعام (قوله كفارته) أشار بذلك إلى أن صيام مبتدأ خبره محذوف والأوضح أن يقدر المحذوف هو المبتدأ (قوله وعليه الشافعي) أي ومالك خلافا لأبي حنيفة في اشتراطه التتابع (قوله ما لم يكن على فعل بر) أي فالحنث أفضل (قوله كافي) (٢٨٥) سورة البقرة) أي في قوله تعالى ولا تجعلوا

الله عرضة لآيائكم أن تبروا وتتقوا وتصالحوا بين الناس فمن حلف على شيء وكان فعله خيرا من تركه فلا فضل حنثه كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل ذلك (قوله ما ذكر) أي وهو حكم اليقين (قوله على ذلك) أي البيان فانه من أعظم النعم (قوله يا أيها الذين آمنوا) سبب نزولها دعاء عمر رضى الله عنه بقوله اللهم بين لنا في الحمر بينا شافيا وذلك أنه لما

بما يسمى كسوة كقميص وعمامة وإزار ولا يكنى دفع ما ذكر إلى مسكين واحد وعليه الشافعي (أو تحريرو) عتق (رَقَبَةً) أي مؤمنة كما في كفارة القتل والظهار حملا للمطلق على القيد (فمن لم يجد) واحدا مما ذكر (فصيام ثلاثة أيام) كفارته وظاهره أنه لا يشترط التتابع وعليه الشافعي (ذلك) المذكور (كفارة آيائكم إذا حلفتم) وحنثتم (وأخفظوا آيائكم) أن تنكثوها ما لم تكن على فعل بر أو إصلاح بين الناس كما في سورة البقرة (كذلك) أي مثل ما بين لكم ما ذكر (يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ آيَاتِهِ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ) على ذلك (يا أيها الذين آمنوا إِنَّمَا الْخَمْرُ) المسكر الذي يخامر العقل (وَالْمَيْسِرُ) القمار (وَالْأَنْصَابُ) الأصنام (وَالْأَزْلَامُ) قداح الاستقسام (رجس) خبيث مستقذر (من عمل الشيطان) الذي يزينه (فَاجْتَنِبُوهُ) أي الرجس المعبور به عن هذه الأشياء أن تفعلوه (لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ) إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ (إذا أتيتنوهما لما يحصل فيهما من الشر والفتن) (وَيَصُدَّكُمْ) بالاشتغال بهما (عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلَاةِ)

نزل قوله تعالى : يستلونك عن الحمر والميسر الآية أحضر رسول الله عمر وقرأها عليه فقال اللهم بين لنا في الحمر بينا شافيا ثم نزلت يا أيها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وأنتم سكارى فأحضره رسول الله وقرأها عليه فقال اللهم بين لنا في الحمر بينا شافيا فنزلت هذه الآية فأحضره وقرأها عليه فقال اتبهنا يارب وذكرت عقب ما قبلها لأنه لما نهى فيها قبلها عن تحريم الطيبات مما أحل الله وكانت الحمر والميسر مما يستطاب عندهم ربما يتوهم أنهما داخلان في جملة الطيبات فأفاد أنهما ليسا كذلك (قوله الذي يخامر العقل) أي يستره ويغطيه ولو كان متخذاً من غير العنب (قوله القمار) من القامرة وهي المغالبة لأن كلا يريد المغالبة لصاحبه والمراد بالقمار اللعب بالماله كالطاب والطولة والمنقلة فيحرم اللعب بذلك إذا كان بمال إجماعا وبغيره ففيها الخلاف بين العلماء لسكراهة والحمة ما لم يضيع بسببها الفرائض والإغرام إجماعا وسمى ميسرا لأن فيه أخذ المال بميسر (قوله والأنصاب) جمع نصب سميت بذلك لأنها تنصب وترفع للعبادة (قوله قداح الاستقسام) تقدم أنها سبعة (قوله رجس) خبر عن كل واحد مما تقدم من الحمر وما بعده وميث قرن الحمر والميسر بالأنصاب والأزلام فهو دليل على أنهما من الكبار وقوله خبيث مستقذر تفسير للرجس وأما الرجز فهو العذاب وأما الركن فهو العذرة والشيء النتن (قوله الذي يزينه) أي يأمر به ويحسنه وليس المراد من عمل يده (قوله لعاسكم فاعلمون) الترجى في كلام الله تعالى للتحقيق (قوله في الحمر والميسر) إنما أعادها ثانيا لئلا يظن أنهما اللذان كانا في المسلمين بخلاف الأنصاب والأزلام

وذكرها أولا لمزيد التنفير عنهما وأكد التحريم بأمور إنما وجمعهما مع الأنصاب والأزلام وكونهما رجسا من عمل الشيطان وكون اجتنابهما موجبا للفلاح وكونهما يصدان عن ذكر الله وعن الصلاة ويوقعان في العداوة والبغضاء والاستفهام التهديدى ( قوله خصها بالذكور ) أى الصلاة مع دخولها فى الذكر ( قوله أى اتهاوا ) أشار بذلك إلى أن الاستفهام بمعنى الأمر وهو استفهام تهديدى وهو أبلغ من الأمر صريحا كأنه قيل قد بينت لكم ما فى هذه الأمور من القبائح فهل أتم منتهون عنها أم أتم مقيمون عليها فلستم الوعيد ( قوله وأطيعوا الله ) معطوف على معنى الاستفهام أى اتهاوا وأطيعوا ( قوله واحذروا المعاصى ) أى فاتها تخرج إلى الكفر ( قوله إنما على رسولنا البلاغ المبين ) أى وقد فعله فلم ينتقل رسول الله صلى الله عليه وسلم للرفيق الأعلى حتى بلغ ما أمر قبليغه فى الحديث « تركتمكم على الحجة البيضاء ليلها كنهارها ونهارها كليلها لا يضل عنها إلا هالك » ( قوله وجزاؤكم علينا ) أشار بذلك إلى أن جواب الشرط محذوف ( قوله ليس على الذين آمنوا ) سبب نزولها أنه لما نزل تحريم الحجر واليسر قال أبو بكر وبعض الصحابة يارسول الله كيف باخواننا الذين ماتوا وقد شربوا الخمر وفعلوا القمار فزلت ( قوله أكلوا من الخمر واليسر ) أى تناولوا ذلك شربا للخمر وانتفاعا بمال القمار عاشوا أو ماتوا ( قوله إذا ماتوا ) ظرف لقوله - ليس على الذين آمنوا وعملوا الصالحات جناح - . والحاصل أنه كرر سبحانه وتعالى قوله اتهاوا ثلاثا فقليل الأول محمول على مبدء العمر والثانى على وسطه والثالث على آخره ، ( ٢٨٦ ) وقيل الأول اتهاوا المحرمات خوف الوقوع فى الكفر والثانى الشبهات

خسوف الوقوع فى المحرمات والثالث بعض اللباحات خوف الوقوع فى الشبهات وقيل الأول تقوى العبد بينه وبين ربه والثانى تقوى العبد بينه وبين نفسه والثالث تقوى العبد بينه وبين الناس لأن العبد لا يكمل إلا إذا كان طائعا فيما بينه وبين ربه مجاهدا فيما بينه وبين نفسه محافظا على حقوق

خصها بالذكر تعظيها لها ( فَوَلَّيْنَا أَنْتُمْ مُنْتَهَوْنَ ) عن إتيانها ، أى اتهاوا ( وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَأَحْذَرُوا ) المعاصى ( فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ ) عن الطاعة ( فَأَعْلَمُوا أَنَّ مَا عَلَى رَسُولِنَا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ ) الإبلان بين وجزاؤكم علينا ( لَيْسَ عَلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جُنَاحٌ فِيمَا طَعِمُوا ) أكلوا من الخمر واليسر قبل التحريم ( إِذَا مَا اتَّقَوْا ) المحرمات ( وَآمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ ثُمَّ اتَّقَوْا وَآمَنُوا ) ثبتوا على التقوى والإيمان ( ثُمَّ اتَّقَوْا وَأَخْشَوْا ) العمل ( وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُخْشِينَ ) بمعنى أنه ينبيههم ( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَيَبْلُوَنَّكُمْ ) ليختبرنكم ( اللَّهُ بَشَى ) يرسله لكم ( مِنَ الصَّيْدِ تَنَالُهُ ) أى الصغار منه ( أَيْدِيكُمْ وَرِمَاحُكُمْ ) الكبار منه ، وكان ذلك بالحديدية وهم محرمون فكانت الوحوش والطيور تنشام فى رحالمهم ( لِيَعْلَمَ اللَّهُ ) علم ظهور ( مَنْ يَخَافُهُ بِالْغَيْبِ ) حال أى غائبا لم يره فيجتنب الصيد ( فَمَنْ أَعْتَدَى بَعْدَ ذَلِكَ ) النهى عنه فاصطاده ( فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ ) .

(بأيها)

العباد ( قوله ثبتوا على التقوى ) هذا إشارة

للمنى الأول وهو أن المراد بالأول التقوى فى أول العمر الخ ( قوله بأيها الذين آمنوا ) زلت علم الحديدية حين أحرم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه وكانوا ألفا وأربعمائة بالعمرة من ذى الحليفة وأرسل عثمان لأهل مكة يخبرهم بأن رسول الله قاصد زيارة بيت الله فجلسوا ينتظرون عثمان فكانت وحوش البر والطيور تأتى إليهم من كل فج فزلت الآية ( قوله ليختبرنكم ) أى يعاملنكم معاملة المختبر ( قوله من الصيد ) أى المصيد وهو وحوش البر والطيور وهذا الابتلاء نظير ابتلاء قوم موسى بتحريم صيد السمك يوم السبت ولكن الله حفظ الأمة المحمدية من الوقوع فيما يخالف أمر ربهم فتم له السعد والعز فى الدنيا والآخرة ، وأما أمة موسى فتعدوا واصطادوا ففسخوا قرده وخنازير ( قوله أيدىكم ورماحكم ) هو على التوزيع فالأيدى راجع للصغار والرماح راجع للكبار ( قوله بالحديدية ) أى سنة ست وقوله وهم محرمون : أى بالعمرة وأشيع قتل عثمان فبايع النبي أصحابه تحت الشجرة على أنهم يدخلون مكة حربا ثم حصل صلح بين الكفار وبين رسول الله فأمرهم رسول الله بالتحلل من العمرة بالحلاق وذبح الهدايا ( قوله علم ظهور ) أى للخلق أى ليظهرهم المطيع من المعاصى ( قوله حال ) أى من فاعل يخاف أى حال كون العبد غائبا عن الله أى محجوبا عنه لم يره ( قوله بعد ذلك النهى ) أى المستفاد من قوله ليبلونكم مع علمه الذى هو قوله ليعلم الله .

( قوله يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ ) ها كان قتل الصيد في حال الاحرام مشددا في النهي عنه كرر في هذه السورة أربع مرات : أولا في قوله غير على الصيد وأنتم حرم ، ثانيا ليباركنكم الله بشئ من الصيد الآية ثالثا لا تقتلوا الصيد وأنتم حرم ، رابعا وحرم عليكم صيد البر الآية ( قوله لا تقتلوا الصيد ) أتى به وإن علم من قوله فمن اعتدى بعد ذلك فله عذاب أليم ليرتب عليه قوله ومن قتله منكم متعمدا الآية ( قوله وأنتم حرم ) الجملة حالية من فاعل تقتلوا وحرم جمع حرام يقع على الحرم وإن كان في الحل وعلى من في الحرم وإن كان حلالا فهما سيان في النهي عن قتل الصيد ( قوله ومن قتله ) من امم شرط جازم وقتل فعل الشرط وقوله جزاء مبتدأ خبره محذوف قدره المفسر بقوله فعلية وقوله مثل خبر محذوف تقديره هو مثل والجملة جواب الشرط ، والمعنى أن ما قتله الحرم أو من في الحرم أوله مدخل في قتله فعليه جزاؤه وهو ميتة لا يجوز أكله ويقدم المضطر ميتة غيره عليه ( قوله متعمدا ) سيأتي للمفسر أنه لا مفهوم له بل الخطأ والنسيان كذلك إلا أن الحرمة مختصة بالمتعمد ( قوله من النعم ) أي الإنسية وهي الابل والبقر والغنم والجار والمجور حال من مثل أوصفه له ( قوله وفي قراءة ) أي وهي سبعة أيضا ( قوله باضافة جزاء ) إن قلت على هذه ( ٢٨٧ ) القراءة يقتضي أن الجزاء

لمثل المقتول لا للمقتول نفسه مع أنه ليس كذلك . أجيب بأجوبة منها أن الإضافة بيانية ومنها أن مثل زائدة ومنها أن جزاء مصدر مضاف لمفعوله أي أن يجازى القاتل مثل المقتول حال كون المثل من النعم ( قوله رجلان ) قدره إشارة إلى أن ذوا صفة لموصوف محذوف ( قوله ذوا عدل ) أي عدل شهادة ( قوله يميزان بها ) أي تلك الفطنة أي العقل

( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنْتُمْ حُرْمٌ ) محرمون بمحج أو عمرة ( وَمَنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتَعَمِّدًا فَجَزَاءٌ ) بالتعدين ورفع ما سده أي فعلية جزاء هو ( مِثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ ) أي شبهه في الخلقة ، وفي قراءة بإضافة جزاء ( بِحَكْمِ بَدِ ) أي بالمثل رجلان ( ذَوَا عَدْلٍ مِنْكُمْ ) لهما فطنة يميزان بها أشبه الأشياء به ، وقد حكم ابن عباس وعمر وعلي رضي الله عنهم في النعامة بيدنة ، وابن عباس وأبو عبيدة في بقر الوحش وحماره ببقرة ، وابن عمر وابن عوف في الظبي بساة وحكم بها ابن عباس وعمر وغيرها في الحمام لأنه يشبهها في العنب ( هَذِيئًا ) حال من جزاء ( بِاللَّحْلِ الْكَفَّيَّةِ ) أي يبلغ به الحرم فيذبح فيه ويتصدق به على مساكينه ولا يجوز أن يذبح حيث كان ونصبه نعتا لما قبله وإن أضيف لأن إضافته لفظية لاتقيد تعريفاً فإن لم يكن للصيد مثل من النعم كالصنوبر والجراد فعليه قيمته ( أَوْ ) عليه ( كَفَّارَةً ) غير الجزاء وإن وجده هي ( طَعَامٌ مَسَاكِينَ ) من غالب قوت البلد ما يساوي قيمة الجزاء لكل مسكين مد وفي قراءة بإضافة كفارة لما بعده وهي للبيان ( أَوْ ) عليه ( عَدْلٌ ) مثل ( ذَلِكَ ) الطعام ( صِيَامًا ) يصومه عن كل مد يوما وإن وجده وجب ذلك عليه ( لِيَذُوقَ وَبَالَ ) :

الذي ( قوله وقد حكم ابن عباس ) أي وحكم الصحابة المذكور بين أصول المماثلة وأما جزئيات الوقائع فلا بد لكل واحدة من حكم إلى يوم القيامة لاختلاف الصيد بالكبر والصغر ولا بد من ككون الجزاء المحكوم به يجزى ضحية عند مالك ( قوله في النعامة ) أي ومثلها الزرافة والفيل وقوله في الظبي أي ومثله العنب ( قوله لأنه يشبهها في العنب ) أي شرب الماء بلام مص وهذا التحليل للإمام الشافعي ، وقال مالك بوجوب الشاة في خصوص حمام مكة ويعامه تعبدًا فإن لم يكن شاة فصيام عشرة أيام من غير تقويم ولا حكم وحمام غيرها وسائر الطيور ليس فيه إلا قيمته طعاما أو عدله صياما ( قوله حال من جزاء ) ويصح أن يكون تمييزا وأن يكون مفعولا مطلقا والتقدير يهديه هديا ( قوله فعليه قيمته ) أي طعاما لكل مسكين مد أو يصوم عن كل مد يوما فهو مخير بين أمرين فيما لا مثله وبين ثلاثة فيما له مثل ( قوله وإن وجده ) أي الجزاء وهو مبالغة في الكفارة أي الكفارة عليه هذا إذا لم يجد الجزاء بل وإن وجده ( قوله لكل مسكين ) أي من مساكين الحل الذي هو به وأما الصيام فلا يختص بزمان ولا مكان ( قوله وجب ذلك ) أي الجزاء بأقسامه الثلاثة وقوله ليدوق متعلق بقوله وجب وكان المناسب أن يأتي بالواو ليفيد أنه كلام مستأنف وليس جوابا لقوله فإن وجده لفساد ذلك ( قوله وبال أمره ) أي جزاء ذنبه الصادر منه ويؤخذ من ذلك أن قتل الصيد متعمدا للحرم أو من في الحرم كبيرة ولو أخرج الجزاء فيحتاج لتوبة .

( قوله قتل جراه أمره ) أى لأن إخراج المال ثقيل على النفس والصوم فيه إتهاك للبسدين فهو ثقيل أيضا ( قوله عفا الله عما سلف ) أى لا يؤاخذ به فلا يرد أن ما قبل التحريم لا ذنب في قتله ( قوله فينتقم الله منه ) أى يعاقبه ( قوله فيما ذكر ) أى في لزوم الجزاء وإن كان لا إثم فيه ( قوله الخطأ ) أى والغلط والنسيان ( قوله كالمسك ) أى وغيره من دواب البحر وإن كان على صورة آدمى أو خنزير ( قوله كالسرطان ) أى والضفدع والتمساح ( قوله وهو ما يعيش فيه ) الأولى ما لا يعيش إلا فيه ( قوله من الوحش ) استثنى الشارع الفأرة والحية والعقرب والسكب العقور والحدأة والعداء من السباع ( قوله فلا صاده حلال ) أى لنفسه أو لحلال وأما ذبحه لحرم من غير دلالة من المحرم عليه فبيته عند مالك وعند الشافى ليس بيته ( قوله كما بينته السنة ) أى كما روى عن أنى قتادة الأنصارى قال كنت جالسا مع رجال من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم في منزل في طريق مكة ورسول الله صلى الله عليه وسلم أمامنا والقوم محرمون وأنا غير محرم وذلك عام الحديبية فأبصروا حمرا وحشيا وأنا مشغول أخضف النمل فلم يؤذونى وأحبوا لو أبصرت فالتفت فأبصرت فقامت إلى الفرس فأسرجه ثم ركبت ونسبت السوط والرمح فقلت لهم ناولوها لى فقالوا لا والله لا نعينك عليه فضربت وزلت فأخذتهما ثم ركبت فشددت على الحمار ففقرته ثم جثت به وقد مات فوقعوا فيه يا كلون ثم إنهم شكوا فى أكلهم إياه وهم حرم فرحنا وخبات العضد فأدركنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأته عن ذلك فقال هل منكم شئ منه ؟ فقلت نعم فناولته العضد فأكل منها وهو محرم زاد فى رواية

( ٢٨٨ )

قتل جراه ( أمره ) الذى فعله ( عفا الله عما سلف ) من قتل الصيد قبل تحريمه ( ومن عاذ ) إليه ( فينتقم الله منه والله عزيز ) غالب على أمره ( ذو انتقام ) ممن عصاه وألحق بقتله متعمدا فيما ذكر الخطأ ( أحل لكم ) أيها الناس حلالا كنتم أو محرمين ( صيد البر ) أن تأكلوه وهو ما لا يعيش إلا فيه كالمسك بخلاف ما يعيش فيه وفى البر كالسرطان ( وطعامه ) ما يقذفه ميتا ( متاعا ) تنميما ( لكم ) تأكلونه ( وللسيارة ) للمسافرين منكم يتزودونه ( وحرم عليكم صيد البر ) وهو ما يعيش فيه من الوحش المأكول أن تصيدوه ( ما دمت حراما ) فلو صاده حلال فلم يحرم أكله كما بينته السنة ( واتقوا الله الذى إليه تحشرون ) جعل الله الكعبة البيت الحرام ( قايما للناس ) يقوم به أمر دينهم بالحج إليه وديانهم بأمن داخله وعدم التعرض له وجب ثمرات كل شئ إليه وفى قراءة قايما بلا ألف مصدر قام غير معل ( والشهر الحرام ) بمعنى الأشهر الحرم : ذوالقعدة وذوالحجة والحرم ورجب .

أن النبي قال لهم إنما هي طعمة أطعمكموها الله ( قوله الذى إليه تحشرون ) أى لا إلى غيره فلا أحد غير الله يلتجأ إليه حتى يتوهم الفرار من وعيد الله ( قوله جعل الله الكعبة البيت الحرام قايما للناس ) يحتمل أن جعل بمعنى صبر فيكون قوله الكعبة مفعول أول وقايما مفعول ثان ، ويحتمل أنها بمعنى

قايما

خاقي فيكون قايما حالا والبيت الحرام عطف بيان على الكعبة . إن قلت إن عطف البيان

إنما يكون مبينا أو موضحا وهنا ليس كذلك إذ من المعلوم أن الكعبة هي البيت الحرام . أوجب بأنه للاحتراز عن بيت ختم الذى سموه الكعبة اليمنية فهو هنا للتوضيح لدفع اللباس بغيره . وأوجب أيضا بأنه جىء به ليجرد اللوح إذ الكعبة عند العرب لا تنصرف إلا للبيت الحرام على حد الحمد لله رب العالمين إذ من المعلوم أن الله هو رب العالمين . إن قلت إن البيت جامد وللدح لا يكون الاشتق . أوجب بأنه وصف بمشتق وهو الحرام . والكعبة لغة بيت مربع فسميت الكعبة لذلك ( قوله قايما ) أصله قواما وقعت الواو بعد كسرة قلبت ياء ( قوله بالحج إليه ) أى فهو أحد أركان الدين فلا يكمل إلا به لأن من أتى بأركان الدين ماعداه مع القدرة عليه فلم يكمل دينه وقد حرم نفسه من الرحمت المشار إليها بقوله صلى الله عليه وسلم « ينزل من السماء كل يوم وليلة مائة وعشرون رحمة ستون للطافين وأربعون للصائين وعشرون للناظرين » ( قوله بأمن داخله ) أى الحرم لا خصوص الكعبة ( قوله وعدم التعرض له ) أى للداخل عاقلا أو غيره ( قوله وجب ثمرات كل شئ إليه ) أى ثقلها له وذلك بدعوة إبراهيم عليه السلام حين قال وارزقهم من الثمرات لعلهم يشكروا ، وقال تعالى في مقام الامتنان يجبي اليه ثمرات كل شئ ( قوله وفى قراءة ) أى وهى سبعة أيضا ( قوله قايما ) أى على وزن عنب ( قوله مصدر قام ) أى أيضا لذ قايما مصدره أيضا ( قوله غير معل ) أى الآن بقلب واو ياء فلا ينافى أن أصله معل وهو قايما قايما الثابتة فى قايما هي للوجود فى قايما غير أن الله حذف فيلاحظ أن قايما فرع عن قايما فلم يحصل فيه تغير الحذف الاثبات ( قوله والشهر الحرام ) معطوف

على الكعبة وألصقه بالجنس فيشمل الأشهر الأربعة ولهذا أشار التفسير بقوله **بني الأشهر الخ** (قوله قيلما) فغيره إشارة إلى أنه محذوف من الثاني لدلالة الأول عليه (قوله بأنهم القتال فيها) أي فكانت العرب ينسب بعضهم على بعض ويقتل بعضهم بعضا إلا في الأشهر الحرم (قوله والهدى) أي فهو من مصالح الدين لجبره نقص الحج والدنيا لحصول البركة فيها بقي من ماله بسبب إتقائه الهدى في سبيل الله وهكذا كل صدقة بها مصالح الدين بتكفير الذنوب ومصالح الدنيا بنحو المال ووقاية صاحبها مصارع السوء (قوله والقلائد) أي التي كانوا يقدون بها أنفسهم إذا خرجوا من مكة لمصالحهم فكانوا يأخذون من شجر الحرم شيئا ويضعونه في عنقهم إذا خرجوا ليأمنوا على أنفسهم وأموالهم (قوله ذلك لتعلموا) اسم الإشارة مبتدأ وتعلموا خبره وأن واسمها وخبرها في محل نصب سبقت مسددة مفعولي تعلموا ، وقوله وأن الله بكل شيء عليم معطوف على أن الأولى من عطف العام على الخاص (قوله فإن جملة ذلك) أي للتقدم ذكره وهو الكعبة والشهر الحرام والهدى والقلائد (قوله جلب للصالح) علة لما قبله وقوله دليل الخ خبر إن (قوله وما هو كائن) أي الآن أو في المستقبل (قوله شديد العقاب لأعدائه) أي الذين بطروا نعمته وصحائم أعداء لمخالفتهم أمره فكل من خالفه فهو كالعدو له والمعنى يعامله معاملة العدو (قوله لأوليائه) أي أحبابه الذين يشكرون نعمه وإنما قدم شديد العقاب لأنه تقدم ذكر النعم فحذر من الاعتقار (٢٨٩) بها والظفيان فيها لأن الفقر مع الشكر خير من الغنى مع البطر (قوله ما على الرسول إلا البلاغ) هو بالرفع فاعل لفعل محذوف أو مبتدأ خبره الجار والمجرور قبله والمعنى ليس على الرسول إلا تبليغ أمر دينكم لأجزائكم (قوله البلاغ) أشار بذلك إلى أنه استعمل مصدر المجرى موضع الزيد في الآية من البلاغة لأن زيادة البنية تدل على زيادة المعنى ففيه الإشارة إلى أنه بلغ البلاغ الكامل (قوله

قياماً لهم بأنهم القتال فيها (وَالْهَدَى وَالْقَلَائِدَ) قياماً لهم بأمن صاحبهما من التعرض له (ذَلِكَ) الجمل المذكور (لَتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَأَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ) فإن جملة ذلك جلب المصالح لكم ودفع المضار عنكم قبل وقوعها دليل على علمه بما هو في الوجود وما هو كائن (اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ) لأعدائه (وَأَنَّ اللَّهَ غَفُورٌ) لأوليائه (رَحِيمٌ) بهم (مَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ) الإبلاغ لكم (وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُبْدُونَ) تظهرون من العمل (وَمَا تَكْتُمُونَ) تخفون منه فيجازيكم به (قُلْ لَا يَسْتَوِي الْخَبِيثُ) الحرام (وَالطَّيِّبُ) الحلال (وَلَوْ أَعْجَبَكَ) أي سرك (كَثْرَةُ الْخَبِيثِ فَاتَّقُوا اللَّهَ) في تركه (يَا أُولِي الْأَلْبَابِ لَمَّا كُنْتُمْ قُلُوبُكُمْ قَلْبُكُمْ) تفوزون . ونزل لما أكثروا سؤاله صلى الله عليه وسلم (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْأَلُوا عَنْ أَشْيَاءَ إِنْ تُبْدَ) تظهر (لَكُمْ تَسْأَلُكُمْ) لما فيها من المشقة ،

فيجازيكم . أي إن خيراً غير وإن شراً فشر (قوله ولو أعجبك كثرة الخبيث) معطوف على محذوف تقديره هذا إذا لم يعجبك بل ولو أعجبك وجواب الشرط محذوف تقديره فلا يستويان لأن الله طيب لا يقبل إلا طيباً وللتقصود من ذلك أمره صلى الله عليه وسلم أن يخاطب بذلك أمته فليس الخطاب له لأنه قد زهد الحلال فضلاً عن كونه يعجبه كثرة الحرام (قوله فاتقوا الله في تركه) أي ولا تعرضوا لأخذ الحرام فإنه يورث غضب الله ولا لأخذ الشبهات أيضاً فإنها تورث قسوة القلب (قوله تفوزون) أي تظهرون برضا الله فإن العز كل العز للتيق (قوله ونزل لما أكثروا سؤاله) أي عن أمور لو أجابهم عنها لشيء عليهم وعن أمور لو أجابهم بها لساءتهم . فالأول كسؤالهم عن الحج هل هو واجب في العمرة مرة أو كل عام مرة . والثاني كسؤال رجل عن أبيه بعد موته أين هو فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم إنه في النار (قوله عن أشياء) أصله شيئاً على وزن فاعل كحمراء استنقلت العرب النطق في كلمة يكثر استعمالها بألف بين همزتين خصوصاً قبل الهمزة الأولى ياء قلبوها قلباً سكانياً فقتلوا الهمزة الأولى التي هي لام الكلمة قبل الشين فصار وزنه لفعاء وهو ممنوع من الصرف لأن الهمزة التانيث المدودة (قوله لما فيها من المشقة) علة لقوله تسألونكم والمشقة إما لحصول التكليف بها أو لحصول الإساءة والفضيحة بها ففي الحديث « إن الله أحل لكم أشياء وحرّم أشياء وسكت عن أشياء رحمة بكم غير نسيان فلا تسألوا عنها » .

( قوله وإن تسألوا عنها ) إن حرف شرط وتسألوا فعل الشرط وعنها متعلق بفسألوا والضمير عائدة على الأشياء المتقدمة وقوله حين ينزل القرآن ظرف متعلق بفسألوا وقوله تبدلكم جواب الشرط ( قوله المعنى إذا سألتكم الخ ) حاصل ما أفاده للفسر أن هنا جملتين شرطيتين ونهي فالأصل تأخير النهي عن الجملتين وتأخير الجملة الأولى عن الثانية وإنما قدم النهي ونتيجته وهي الإساءة اعتناء بزرع عباده وهذا التقديم والتأخير باعتبار المعنى وإلا فالاول لا تقتضى ترتيبا ولا تعقيبا ( قوله إذا سألتكم عن أشياء ) هو معنى الجملة الثانية وقوله متى أبداها ساءتكم هو معنى الجملة الأولى وقوله فلا تسألوا عنها هو معنى النهي وما ذكره المفسر أحد احتمالات في الآية وهو أحسنها ( قوله عفا الله عنها ) أى لم يؤاخذكم بذلك ( قوله عن مسئلتكم ) أى عن جوابها والمعنى لم يجبك بالتشديد مع استحقاقكم إياه بالسؤال عما لا يعينكم فضلا منه ولطفا بكم ( قوله فلا تعودوا ) أى لمثل هذه الأسئلة ( قوله والله غفور حلیم ) فى معنى العلة لقوله عفا الله عنها أى عفا عنها لأنه غفور يستر الذنوب ويمحوها حلیم لا يعجل بالعقوبة على من عصاه ( قوله قد سألتها ) هذا امتنان من الله تعالى على هذه الأمة حيث لم يشدد عليهم كما شدد على من قبلهم رحمة منه وزجرا لهم عن وقوع مثل ذلك منهم ( قوله أى الأشياء ) أى نوع الأشياء وهو ما فيه الإساءة كسؤال قوم صالح أن يأتى لهم من الجبل بناقة وكسؤال قوم عيسى المائدة وكسؤال قوم موسى رؤية الله جبهة فأجاب سؤالهم بالتشديد عليهم فى التكليف غفلوا غل بهم ماحل من العذاب وإنما ( ٢٩٠ ) قال هنا قد سألتها ولم يقل عنها إشارة إلى أن السؤال كما يتعدى بالحرف

( وَإِنْ تَسْأَلُوا عَنْهَا حِينَ يُنَزَّلُ الْقُرْآنُ ) أى فى زمن النبى صلى الله عليه وسلم ( تَبْدَلَكُمْ ) المعنى إذا سألتكم عن أشياء فى زمنه ينزل القرآن بآدائها ومتى أبداها ساءتكم فلا تسألوا عنها قد عفا الله عنها عن مسئلتكم فلا تعودوا ( وَاللَّهُ غَفُورٌ حَلِيمٌ . قَدْ سَأَلَهَا ) أى الأشياء ( قَوْمٌ مِنْ قَبْلِكُمْ ) أنبياءهم فأجيبوا ببيان أحكامها ( ثُمَّ أَصْبَحُوا ) صاروا ( بِهَا كَافِرِينَ ) بتركهم العمل بها ( مَا جَعَلَ ) شرع ( اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِبَةٍ وَلَا وَصِيلَةٍ وَلَا حَامٍ ) كما كان أهل الجاهلية يفعلونه . روى البخارى عن سعيد بن المسيب قال : البحيرة التى يمنع درها للطواغيت فلا يحلبها أحد من الناس . والسائبة كانوا يسيبونها لآلهم فلا يحمل عليها شيء . والوصيلة الناقة البكر تبكر فى أول نتاج الإبل بأثى ثم تنثى بعد بأثى وكانوا يسيبونها لطواغيتهم إن وصلت إحداها بأخرى ليس بينهما ذكر . والحام خل الإبل ،

يتعدى بنفسه ( قوله ببيان أحكامها ) أى أحكام الأشياء التى سألوها مع التشديد عليهم ( قوله بتركهم العمل ) أشار بذلك إلى أن الكفر إنما هو بترك العمل لا بنفس تلك الأشياء فالكلام على حذف مضاف ( قوله ما جعل الله ) ردة وإبطال لما كان عليه الجاهلية ( قوله شرع )

يضر

إن قلت إنه لم يرد فى اللغة جعل بمعنى شرع فالمناسب أن يفسرها

بصير ويكون المفعول الثانى محذوفا والتقدير مشروعة ( قوله من بحيرة ) من زائدة فى المفعول ووجد شرطها وهو كون مدخولها نكرة فى سياق نفي ( قوله درها ) أى لبنها وقوله للطواغيت أى خدمتها وهذا أحد أقوال فى تفسير البحيرة وما بعدها وهو أمحها وقيل البحيرة هى الناقة التى تنتج خمسة أبطن فى آخرها ذكر فتشق أذنها وتترك فلا تركب ولا تحلب ولا تطرد عن مرعى ولا ماء ، إذا لقيا الضعيف لم يركبها وقيل هى الأنثى الخامسة فى النتاج وقيل هى بنت السائبة ، وبسبب هذا الاختلاف اختلاف العرب فى البحيرة ، فبعضهم يطاقها على واحد من الأمور المتقدمة ، وبعضهم على واحد آخر منها وهكذا ( قوله والسائبة كانوا الخ ) وقيل هى الناقة تنتج عشر إناث فلا تركب ولا يشرب لبنها إلا ضعيف أو ولد ، وقيل هى الناقة تترك ليحج عليها حجة ( قوله والوصيلة الناقة البكر الخ ) وقيل هى الشاة التى تنتج سبعة أبطن عناقين عناقين ، فإذا ولدت فى آخرها عنقا وجديا قيل وصلت أخاها فجرت مجرى السائبة ، وقيل هى الشاة تنتج سبعة أبطن فإذا كان السابع أنثى لم ينتفع النساء منها بشيء إلا أن تموت فبأكلها الرجال والنساء ، وإن كان ذكرا ذبحوه وأكلوه جميعا ، وإن كان ذكرا وأنثى قالوا وصلت خاها فيتركونها معه فلا ينتفع بها إلا الرجال دون النساء وقالوا خالصة لذكورنا ومحرم على أزواجنا ، وقيل هى الشاة تنتج عشر إناث متواليات فى حمسة أبطن ثم ما ولدت بعد ذلك فلذلك ذكر دور الإناث وقيل غير ذلك ( قوله والحام خل الإبل ) وقيل هو الفحل ينتج له سبع إناث متواليات فيحمى ظهره وقيل هو الفحل الذى ينتج من بين أولاده ذكورا وإناثا عشر إناثه وقيل غير ذلك ،

وقد علمت أن اختلاف تلك الأقوال لاختلاف اصطلاح الجاهلية فيها ولم يجعل الله سبحانه وتعالى شيئاً منها في دين الاسلام على جميع الأقوال ( قوله الضراب الممدود ) أى وهو عشر مرات ينشأ عن كل مرة حمل ( قوله ولكن الذين كفروا ) أى علماءهم وقوله وأكثروا لا يعقلون أى عوامهم فهم كالأنعام بل هم أضل ( قوله وإذا قيل لهم ) الضمير عائد على قوله وأكثروا الذين هم عوامهم ، والقائل يحتمل أنه النبي صلى الله عليه وسلم أو أصحابه ( قوله تعالوا ) فعل أمر بمعنى أقبلوا وأصله تعالون تحركت الواو الأولى وافتتح ما قبلها قلبت ألفا فصار تعالون التقى ساكنان حذفت الألف لالتقاءهما وحذفت النون لأن فعل الأمر يبنى على ما يجزم به مضارعه وهو يجزم بحذف النون وهو بفتح اللام لكل مخاطب ولو أنى قال تعالى - فتعالين - ( قوله إلى ما أنزل الله ) أى إلى الذى أنزل الله وهو القرآن ، وقوله وإلى الرسول معطوف على ما أى وتعالوا إلى الرسول أى ليعين لكم أحكام الله ( قوله أى إلى حكمه ) أشار بذلك إلى أن قوله وإلى الرسول على حذف مضاف ، وقوله من تحليل ما حرمتم بيان لحكمه وهو البجيرة والسائبة والوصيلة والحام ومثل ذلك في الحرمة ما يفعله بعض سفهاء العوام من كونهم يرسلون عجلاً أو شاة على اسم ولّى من الأولياء تأكل من أموال الناس ولا يتعرض لها أحد فإذا نصحبهم لإنسان وقال لهم إن ذلك حرام أصاءوا به الظن وقالوا إنه لا يجب الأولياء فإذا اعتقدوا أن ذلك قرينة وطاعة فقد كفروا وإلا فهو من جملة المحرمات ويحسبون أنهم على شيء إلا إنهم هم الكاذبون ( قوله قالوا حسبنا ما وجدنا ) حسبنا مبتدأ وما وجدناه خبره ( قوله أحسبهم ذلك ولو كان الخ ) الواو في أولو الحال وهمة الإنكار الواقعة قبلها داخلة على ( ٢٩١ ) محذوف قدره المفسر والمعنى أكافهم دين آبائهم ولو كانوا الخ

يضرب الضراب الممدود فإذا قضى ضرابه ودعوه للطواغيت وأعفوه من الحمل فلا يحمل عليه شيء وسماه الحامى ( وَلَكِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَقْتُرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ ) في ذلك ونسبته إليه ( وَأَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ) أن ذلك افتراء لأنهم قلدوا فيه آباءهم ( وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا إِلَى مَا أَنزَلَ اللَّهُ وَإِلَى الرَّسُولِ ) أى إلى حكمه من تحليل ما حرمتم ( قَالُوا حَسْبُنَا ) كافينا ( مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا ) من الدين والشريعة ، قال تعالى ( أ ) حسبهم ذلك ( وَلَوْ كَانَ آبَاؤُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ شَيْئًا وَلَا يَهْتَدُونَ ) إلى الحق والاستفهام للإنكار ( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسَكُمْ ) أى احفظوها وقوموا بصلاحها ( لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا أُهْتَدَيْتُمْ ) قيل المراد لا يضركم من ضل من أهل الكتاب ،

ويصح أن تكون للعطف على جملة شرطية مقدرة قبلها والتقدير يقولون ذلك ولو كان آبائهم يعلمون شيئاً ويهتدون بل ولو كانوا لا يعلمون الخ نظير أحسن إلى فلان وإن أساء إليك أى أحسن إليه في حال عدم إساءته بل ولو في

حال إساءته ( قوله لا يعلمون شيئاً ) عبر هنا بـ يعلمون وفي البقرة يبعثون وقال هنا ما وجدنا وهناك ما أفينا تفننا ( قوله للانكار ) أى والتوبيخ ( قوله يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم ) قيل إنه مرتبط بما قبله فيكون قوله لا يضركم من ضل يعنى من أهل الكتاب ، والمعنى أن الله كفنا بقتال الكفار حتى يسلموا أو يؤدوا الجزية فإذا أدوها كفنا أنفسنا عنهم ولا يضرنا كفرهم وقيل مستأنفة نزلت في العصاة فالمعنى عليك بحفظ نفسك ولا تعرض لغيرك فلا يضررك ضلال من ضل . إن قلت إن هذا يوهم أن المدار على هدى الإنسان في نفسه ولا يلزمه الأمر بالمعروف ولا النهى عن المنكر ، وهو خلاف النصوص الشرعية من الآيات والأحاديث النبوية . أجيب بحمل ذلك على من عجز عن ذلك وإلى هذين القولين أشار المفسر فيما يأتي بقوله قيل المراد الخ وفي الحقيقة المراد ما هو أعم ، فإذا امتثل العبد ما أمره الله به وترك ما نهاه عنه فلا يضره مخالفة من خالف ( قوله عليكم أنفسكم ) بنصب أنفسكم على الإغراء لأن عليكم اسم فعل بمعنى الزموا والفاعل مستتر وجوبا تقديره أتم ، والمعنى الزموا حفظ أنفسكم وهدايتها ووقايتها من النار والكاف في عليكم ونظيره من أسماء الأفعال كإليك ولديك قيل في محل جر على بحسب الأصل وقيل في محل نصب ولا وجه له وقيل في محل رفع تأكيد للضمير المستتر ، وذهب ابن بابشاذ إلى أنها حرف خطاب وقرئ شذوذا برفع أنفسكم وخرجت على أحد وجهين : الأول كونها مبتدأ وعليكم خبر مقدم والمعنى على الإغراء عنى كل حال فإن الإغراء جاء بالجملة الابتدائية ، ومنه قراءة بعضهم ناقة الله وسقياها بالرفع . الثانى أنه تأكيد للضمير المستتر في عليكم وإن كان خلاف القياس لأن القياس لا يؤكده بالنفس الضمير للتصل إلا بعد الضمير المنفصل لقول ابن مالك :



وإن تؤكّد الضمير للتصّل بالنفس والعين فبعد لفصل ( قوله وقيل للراد غيرهم ) أى غير أهل الكتف من العصاة وليس فيهدليل على ترك الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر إذ قد ورد أن الصديق قال يوماً على المنبر : يا أيها الناس إنكم تقرءون هذه الآية وتضعونها في غير موضعها ولا تدرون ما هي وإن سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : « إن الناس إذا رأوا منكراً فلم يغيروه عمهم الله بعقاب فأمروا بالمعروف وانهوا عن المنكر ولا تفتروا بقول الله عز وجل - يا أيها الذين آمنوا عليكم أنفسكم - فيقول أحدكم على نفسه والله تأمرن بالمعروف وتنهون عن المنكر أو ليستملن الله عليكم شراركم فيسومونكم سوء العذاب ثم ليدعون خياركم فلا يستجاب لهم » وعنه صلى الله عليه وسلم قال « ما من قوم عمل فيهم منكر وسن فيهم قبيح فلم يغيروه ولم ينكروه إلا وحق الله أن يعذبهم بالعقوبة جميعاً ثم لا يستجاب لهم » وقال الصديق أيضاً إن هذه الآية تعدونها رخصة والله ما أنزل آية أشد منها ( قوله سألت عنها ) أى عن هذه الآية وقوله فقال أى في بيان معناها ( قوله شحا مطاعاً ) الشح نهاية البخل وقوله مطاعاً أى يطيعه صاحبه ( قوله وهوى ) بالقصر مأميل إليه النفس من القبايح ( قوله متبعا ) أى يتبعه صاحبه ( قوله ودنيا مؤثرة ) بهمزة ودونها أى يقدمها صاحبها على الآخرة ( قوله وإعجاب كل ذي رأى برأيه ) أى فلا يسجبه رأى غيره ولا يقبل نصيحته زاد الحازن في تلك الرواية بعد قوله فعليك نفسك « ودع العوام فإن من ورائكم أيام الصبر فمن صبر فيها قضى على الجمر للعامل فيها مثل أجر خمسين رجلاً يعملون مثل عملكم » اهـ ( قوله إلى الله مرجعكم جميعاً ) فيه وعد لمن أطاع ووعيد لمن اغتر وعصى ( قوله يا أيها الذين آمنوا ) لما بين سبحانه ما يتعلق بمصالح الدين شرع يبين ما يتعلق بمصالح الدنيا إشارة إلى أن الإنسان ينبغي له أن يضبط مصالح دينه ودنياه لأنه ( ٢٩٢ ) مكلف بحفظهما ( قوله شهادة ) مبتدأ وبينكم مضاف إليه وإذا ظرف

لشهادة وحضر فعل ماض وأحدكم مفعول مقدم والموت فاعل مؤخر وحين بدل من الظرف قبله وقوله اثنان خبره . إن قلت إن الدات لا تجزئها عن المعنى ولا عكسه . أجب بأن الكلام على

وقيل المراد غيرهم لحديث أبي ثعلبة الخشني « سألت عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اثبتوا بالمعروف وتناهوا عن المنكر حتى إذا رأيت شحاً مطاعاً وهوى متبعا ودنيا مؤثرة وإعجاب كل ذي رأى برأيه فعليك نفسك » رواه الحاكم وغيره ( إلى الله مرجعكم جميعاً فينبئكم بما كنتم تعملون ) فيجازيكم به ( يا أيها الذين آمنوا شهادة بينكم إذا حضر أحدكم الموت ) أى أسبابه ( حين الوصية أثنان ذوا عدل منكم ) خبر بمعنى الأمر أى ليشهد وإضافة شهادة لبين على الاتساع وحين بدل من إذا وأظرف لحضر ( أو آخران من غيركم ) أى غير ملتكم

( إن )

حذف مضاف إما في الأول تقديره ذوا شهادة أحدكم اثنان أو في الثاني تقديره

شهادة اثنين وقوله ذوا عدل صفة لاثنان ، والعدل هو الذكر البالغ العاقل غير مرتكب كبيرة ولا صغيرة خسة وغير مصرّ على صغيرة غيرها ( قوله خبر بمعنى الأمر ) أى فهمى جملة خبرية لفظاً إنشائية معنى ( قوله أى ليشهد ) بضم الياء من أشهد الرباعى وتلك الشهادة يحتمل أن تكون حقيقية واشتراط العدالة ظاهر ويحتمل أن المراد بالشهادة الوصية والمعنى إذا حضر أحدكم الموت فليوص اثنين وعلى هذا فاشتراط العدالة من حيث الوصية أى كونه عدلاً في الوصية بأن يحسن التصرف فيما ولى عليه وأما كونهما اثنين فشرط كمال ولكون سبب النزول كذلك كما سيأتى ( قوله على الاتساع ) أى التسمع والتجوز وكان حقها أن تضاف إلى الأموال وإنما أضيفت إلى البين لأن الشهادة على الأموال تمنع فساد البين ( قوله بدل من إذا ) أى فكل منهما ظرف لشهادة وقوله أو ظرف لحضر أى فقولاه إذا ظرف لشهادة أى فعلى هذا تغاير متعلق الظرفين ( قوله أو آخران ) معطوف على اثنان أى فإن لم يجد العدلين لكون رفقته في السفر كفاراً كما هو سبب النزول فليشهد أو يوص آخرين . وحاصله لأجل اتساع المعنى أن بزيلا السهمى مولى عمرو بن العاص وقيل بديل بالعدل وعدى بن بدها وتبما الدارى سافروا من المدينة إلى الشام بتجارة فحضرت بزيلا السهمى الوفاة وكان مسلماً وعدى وتبم نصرانيان فكتب متاعه في وثيقة ومن جملة ما كتب في الوثيقة جام من الفضة قدره ثلثمائة مثقال محوص بالذهب وأمرهما أن يسلمتا متاعه لورثته ثم قضى عليه ففتشا متاعه فوجدوا ذلك الجام فأخذاه وباعاه بألف درهم فلما حضرا سلما متاعه لورثته فوجدوا فيه صحيفة مكتوباً فيها جميع المتاع ومن جملة جمل من فضة ففتشوا عليه فلم يجدوه فجاءوها فقالوا لهما صاحبنا قد تمرض وأفق طى نفسه قال لا قالوا فهل باع من متاعه شيئاً قال لا قالوا فأبى الجام قال لا علم لنا به فارتفع أقرب يزيل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخبروه بالواقعة فأحضره عبد وتبما فسلما عنه

فقال لاعلم لنا به فنزلت الآية فأحضرها بعد صلاة العصر عند النحر وحلفهما ثم بعد ذلك ظهر الجاهل قيل بركة مع رجل وقيل بيدهما فأخبروا رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك فنزلت الآيتان الأخيرتان فأحضر رسول الله عمرو بن العاصي والمطلب بن أبي وداعة وحلفهما خلفا لشهادتنا أحق من شهادتهما وما اعتدينا فأعطي الجاهل لهما (قوله إن أتمم) شرط في المعطوف وقوله أتمم فاعل بفعل محذوف يفسره قوله ضربتم جملة ضربتم لاجل لها من الاعراب لأنها مفسرة للمحذوف وقوله ذأصابتكم معطوف على ضربتم (قوله صفة آخران) أى جملة الشرط وجوابه معترضة بين الصفة والموصوف (قوله أى صلاة العصر) أى قال العهد لأن وقت العصر معظم في جميع الليل وإنما كان معظما لأنه وقت نزول ملائكة الليل وصعود ملائكة النهار (قوله إن ارتبتم) شرط في تحليفهما (قوله ويقولان لانشترى الخ) بيان (٢٩٣) لكيفية يمينهما (قوله بأن نحلف به

أو نشهد الخ) أشار بذلك إلى قولين قيل قالوا لاعلم لنا به وقيل قالوا أوصى به للغير وأعطيناه له وسياق الآية في يمينهما يشهد للثاني (قوله كاذبا) للناسب كاذبا (قوله ولانكنتم) معطوف على لانشترى (قوله بأن وجد عندهما) أى وقيل عند رجل مكى باعاه له بألف درهم كما سيأتى (قوله وادعيا أنهما ابتاعاه الخ) إشارة لوجهين في دعواهما وسيأتى الثالث في قوله ودفعه إلى شخص زعما أن البيت أوصى له به (قوله من الدين استحق عليهم) أى لهم ونائب الفاعل قدره المفسر بقوله الوصية أى الايصاء (قوله

(إِنْ أَنْتُمْ ضَرَبْتُمْ) سافرتُمْ (فِي الْأَرْضِ فَأَصَابَتْكُمْ مُصِيبَةُ الْمَوْتِ تَحْبِسُونَهُمَا) توقفونهما صفة آخران (مِنْ بَيْتِ الصَّلَاةِ) أى صلاة العصر (فَيَقْسِمَانِ) يحلفان (بِاللَّهِ إِنْ أُرْبِيتُمْ) شككم فيها ويقولان (لَا نَشْتَرِي بِهِ) بالله (ثَمَنًا) عوضا نأخذه بدله من الدنيا بأن نحلف به أو نشهد كاذبا لأجله (وَلَوْ كَانِ) القسم له أو للشهود له (ذَا قُرْبَى) قرابة منا (وَلَا نَكْنُمُ شَهَادَةَ اللَّهِ) التي أمرنا بها (إِنَّا إِذَا) إن كتمناها (لَيْنَ الْآيْمِينَ) فإن غير (اطلع بعد حلفهما (عَلَى أَنَّهُمَا اسْتَحَقَّا إِثْمًا) أى فلا ما يوجب من خيانة أو كذب في الشهادة بأن وجد عندهما مثلا ما اتهمتا به وادعيا أنهما ابتاعاه من الميت أوصى لهما به (فَأَخْرَانِ يَقُومَانِ مَقَامَهُمَا) في توجه اليمين عليهما (مِنَ الَّذِينَ اسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ) الوصية وهم الورثة ويبدل من آخران (الْأَوَّلِيَّانِ) بالميت أى الأقربان إليه وفي قراءة الأولين جمع أول صفة أو بدل من الذين (فَيَقْسِمَانِ بِاللَّهِ) على خيانة الشاهدين ويقولان (لَشَهَادَتُنَا) يميننا (أَحَقُّ) أصدق (مِنْ شَهَادَتِهِمَا) يمينهما (وَمَا أَعْتَدَيْنَا) تجاوزنا الحق في اليمين (إِنَّا إِذَا لَمِنَ الظَّالِمِينَ) للمنى يشهد المحتضر على وصيته اثنين أو يوصى إليهما من أهل دينه أو غيرهم إن قدم لسفر ونحوه فإن ارتاب الورثة فيها فادعوا أنهما خانا بأخذ شيء أو دفعه إلى شخص زعما أن الميت أوصى له به فليحلفا إلى آخره فإن اطلع على أمانة تكذيبهما فادعيا دافعا له حلف أقرب الورثة على كذبهما وصدق مادعوه والحكم ثابت في الوصيين منسوخ في الشاهدين وكذا شهادة غير أهل الملة منسوخة واعتبار صلاة العصر للتخليط وتخصيص الحلف في الآية باثنين من أقرب الورثة لخصوص الواقعة التي نزلت لها وهي مارواه البخاري أن رجلا من بني سهم خرج مع تميم الداري

الأوليان) تشية أولى بمعنى أقرب كما قال المفسر (قوله جمع أول) بمعنى أسبق وهي بمعنى القراءة الأولى من حيث إنهم أقارب للميت (قوله فيقسمان) عطف على يقومان (قوله يميننا) أى فالمراد بالشهادة اليمين (قوله وما اعتدينا) هذا من جملة اليمين (قوله للمنى) أى معنى الآيتين (قوله أو يوصى) إشارة إلى التفسير الثاني (قوله إن فقدم) أى أهل دينه (قوله بأخذ شيء) أى وقد ادعيا أنهما اشترياه من الميت أو أنه أوصى لهما به (قوله دافعا له) أى لما ادعى عليهما به من الخيانة (قوله منسوخ في الشاهدين) أى عند من يشترط في الشهود الاسلام ولو عند فقد المسلمين ، وأما عند من لم يشترط ذلك عند الفقد فلا نسخ (قوله للتخليط) أى لأن اليمين تنافذ بالزمان ككونها بعد العصر والمكان ككونها في المسجد في الحقوق للهمة من الأموال وغيرها (قوله وتخصيص الحلف في الآية باثنين) أى مع أنه يصح من واحد أو أكثر ممن يظن به العلم من المستحقين (قوله أن رجلا) تقدم أن اسمه بزيل وقيل بديل بالزاي أو الدال (قوله مع تميم) أى وقد أسلم بعد ذلك وصار من مشاهير الصحابة وكان يحدث بالواقعة .

(قوله وعدى بن بدء) ولم يثبت إسلامه وبداء بفتح الواحدة والدال المشددة بعدها ألف ثم همزة (قوله جاما) الجام في الأصل الكأس ولكن المراد به هنا إناء كبير من فضة وزنه ثلثائة منقال (قوله مخصوصا بالذهب) أى منقوشا به (قوله فأحلفهما) أى بعد المصر عند النبر (قوله فقال) أى الرجل وقوله ابتعناه أى بألف درهم (قوله فقام رجلان) سيأتى في الرواية الأخرى اسم أحدهما وهو عمرو بن العاص والثانى هو المطاب بن أبى وداعة (قوله من رد اليمين على الورثة) أى توجهها عليهم بعد أن حلف تميم وعدى وظهر كذبهما (قوله أن باتوا) المقام للثنائية وكذا قوله أو يخافوا أيضا وإنما جمع لأن المراد ما يميم الشاهدين المذكورين وغيرهما وإنما ردت اليمين على الوارث مع أن حقها أن تكون من الوصيين لا غير لأنه مدعى عليهما إما لظهور خيانتهم فبطل تصديقهما باليمين أو لتغير الدعوى أى انقلابها لأنه صار المدعى عليه مدعىا حيث ادعى للملك (قوله فلا يكذبوا) أى فلا يأتوا باليمين كاذبة ، والمعنى أنه إنما شرع الله رد اليمين على الورثة في مثل هذه الواقعة ليحفظ الشاهد أو الوصى من اليمين الكاذبة أو يبنى على حصول التضيعة (قوله إلى سبيل ٢٩٤) الخير متعلق بيهدى وفى بعض النسخ إلى سبيل الشر فيكون

متعلقا بالخارجين .

[ تنبيه ] ما كتبناه في تفسير تلك الآيات الثلاث هو جهد القل وإلا فلم يزل العلماء يستشكلونها إعرابا وتفسيرا وأحكاما وقالوا إنها من أصعب آى القرآن وأشكله (قوله اذكر) قدره المفسر إشارة إلى أن يوم ظرف متعلق بحذوف (قوله يوم يجمع الله الرسل) أى الثلثائة وثلاثة عشر أو أربعة عشر أو خمسة عشر ، والحق أنه لا يعلم عدتهم إلا الله تعالى (قوله فيقول) مقتضى

وعدى بن بدء أى وهما نصرانيان فات السهمى بأرض ليس فيها مسلم فلما قدما بتركته فقدوا جاما من فضة مخصوصا بالذهب فرفعا إلى النبي صلى الله عليه وسلم فنزلت فأحلفهما ثم وجد الجام بمكة فقال ابتعناه من تميم وعدى فنزلت الآية الثانية فقام رجلان من أولياء السهمى خلفا وفى رواية الترمذى فقام عمرو بن العاصى ورجل آخر منهم خلفا وكانا أقرب إليه وفى رواية فرض فأوصى إليهما وأمرهما أن يبلغا ما ترك أهله فلما مات أخذا الجام ودفعا إلى أهله ما بقى (ذَلِكَ) الحكم المذكور من رد اليمين على الورثة (أَدْنَى) أقرب إلى (أَنْ يَأْتُوا) أى الشهود أو الأوصياء (بِالشَّهَادَةِ عَلَى وَجْهِهَا) الذى تحملوها عليه من غير تحريف ولا خيانة (أَوْ) أقرب إلى أن (يَخَافُوا أَنْ تُرَدَّ أَيْمَانُهُمْ) على الورثة المدعين فيحلفون على خيانتهم وكذبهم فيفتضحون ويفرمون فلا يكذبوا (وَأَتَقُوا اللَّهَ) بترك الخيانة والكذب (وَأَسْمَعُوا) ما تؤمرون به سماع قبول (وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ) الخارجين عن طاعته إلى سبيل الخير . اذكر (يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ) هو يوم القيامة (فَيَقُولُ) لهم توبيعا لقومهم (مَاذَا) أى الذى (أُجِبْتُمْ) به حين دعوتهم إلى التوحيد (قَالُوا لَا عِلْمَ لَنَا) بذلك (إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ) ما غاب عن العباد وذهب عنهم علمه لشدة هول يوم القيامة وفزعهم ثم يشهدون على أمهم لما يسكنون ،

اذكر

الآية أنه يجمعهم في سؤال واحد ولكن يرى كل واحد منهم أنه المسئول لا غيره

وترى كل أمة أن رسولها هو المسئول ولا مانع من ذلك فإن الله يحول بين المرء وقلبه (قوله توبيعا لقومهم) دفع بذلك ما يقال كيف يسأل الله الرسل مع أنه العالم بالحقيقة ؟ فأجاب بأن حكمة السؤال توبيخ الأمم على ما وقع منهم من الكفر والعصيان وليس المقصود أن الله يعلم شيئاً لم يكن عالماً به من قبل ، نزه الله عن ذاك ، بوضح هذا الجواب قوله تعالى : فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد ، إلى أن قال : يومئذ يود الذين كفروا وعصوا الرسول لوتسوى بهم الأرض ولا يكتفون الله حديثا (قوله أى الذى) أشار بذلك إلى أن ما اسم استفهام مبتدأ وذا اسم موصول خبر وأجبت صلتها والعائد محذوف قدره المفسر بقوله به قال ابن مالك : ومثل ماذا بعد ما استفهام أو من إذا لم تلغ في الكلام (قوله بذلك) أى بما أجبتا به (قوله إنك أنت علام الغيوب) حلة لما قبله أى فعلنا فى جانب علمك كلاً شئ لأنك تعلم ما غاب عنا وما ظهر ، وأما علمنا فهو قاصر على بعض ما ظهر (قوله وذهب عنهم علمه الخ) جواب عما يقال كيف يقولون لاعلم لنا مع أنهم عالمون بذلك فيلزم عليه الاخبار بخلاف الواقع . فأجاب بأن فى ذلك الوقت يتجلى الله بالجلال على كل أحد حتى ينسى الرسل العصمة والمغفرة وتذهل كل مرضعة عما أرضعت . وأما قوله تعالى

- لا يهزئهم الفزع الأكبر - أى انتهاء وأما فى ابتداء الوقت فلشدة الهول يكونون جنباً على الركب يقولون : رب سلم سلم ثم يحصل لهم ذهول ونسيان لما أجيبوا به فإذا أمنوا وسكن روعهم شهدوا على أنفسهم فلا منافاة . وأجيب أيضاً بأن معنى قوله لم أعلم لنا تفويض الحكم والعلم لله تعالى كأنهم يقولون أنت الحكم العدل وهم عبيدك فلا علاقة لنا بهم . وأجيب أيضاً بأن المراد نفي العلم الحقيقى إذ هو لا يكون إلا لله تعالى لأنه المطلع على السرائر والظواهر ، وأما نحن فأنما نعلم منهم ما ظهر وما ذكره المفسر من أن الأنبياء يحصل لهم الفزع ابتداء حتى يذهلوا عن جواب أنهم لم يمسكون إحدى الطريقتين والطريقة الثانية وعليها المحققون أن الرسل ومن كان على قدمهم آمنون ابتداء وانتهاء وإنما الفزع والهول للكفار والفساق . وأما قول الرسل حينئذ : نفسى نفسى لا أملك غيرها فلا يقتضى حصول الفزع وإنما معنى ذلك أنه يقول ليست الشفاعة العظمى لى وإنما هى لغيرى فلا أملك إلا نفسى ولم يجعل الله لى الشفاعة العامة وذهب الأئم للرسول وردهم إياهم وإنما هو إظهار لفضله صلى الله عليه وسلم وذلك هو المقام المحمود فالأحسن الجواب الثانى أو الثالث (قوله اذكر) قدره إشارة إلى أن إذ ظرف متعلق بمحذوف وليس متعلقاً بما قبله لأن هذه القصة مستقلة (قوله يا عيسى ابن مريم) يحرف نداء وعيسى منادى مبنى على ضم مقدر على الألف منع من ظهوره التعذر فى محل نصب وابن نعت له بإضافة بار الهل (قوله اذكر نعمتى) المقصود من ذلك توبيخ الكفرة حيث فرطوا فى حقّه وأفرطوا وليس المراد تكليفه بالشكر فى ذلك (٢٩٥) اليوم لانقطاع التكليف بالموت

(قوله قوتيك روح القدس) أى فكان يسير معه حيث سار يعينه على الحوادث التى تقع ويلهمه العلوم والمعارف (قوله فى المهد) تقدم أن المهد فراش الصبي ولكن المراد منه الطفولية فتكلم بقوله فى عبد الله إلى آخر ما فى سورة مريم (قوله وكهلاً) إنما ذكر ذلك إشارة إلى أن كلامه على نسق واحد فى ذكاء

اذكر (إِذْ قَالَ اللَّهُ يَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ اذْكُرْ نِعْمَتِي عَلَيْكَ وَعَلَىٰ وَالِدَتِكَ) بشكرها (إِذْ أَيْدَتُكَ) قوتيك (بِرُوحِ الْقُدُسِ) جبريل (تُكَلِّمُ النَّاسَ) حال من الكاف فى أيدتك (فِي الْمَهْدِ) أى طفلاً (وَكَهْلًا) يفيد نزوله قبل الساعة لأنه رفع قبل الكهولة كما سبق فى آل عمران (وَإِذْ عَلَّمْتُكَ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ وَالتَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ وَإِذْ تَخْلُقُ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ كَصُورَةٍ) (الطَّيْرِ) والكاف اسم بمعنى مثل مفعول (يَاذُنِي فَتَفْتَحُ فِيهَا فَتَكُونُ طَيْرًا يَاذُنِي) بإرادتى (وَتُبْرِئُ الْأَكْمَهَ وَالْأَبْرَصَ يَاذُنِي وَإِذْ تُخْرِجُ الْمَوْتَى) من قبورهم أحياء (يَاذُنِي وَإِذْ كَفَفْتُ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَنْكَ) حين هموا بقتلك (إِذْ جِئْتَهُمُ بِالْبَيِّنَاتِ) المعجزات (فَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ إِنْ) ما (هَذَا) الذى جئت به (إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ) وفى قراءة ساحر أى عيسى (وَإِذْ أَوْحَيْنَا إِلَى الْحَوَارِيِّينَ) أمرهم على لسانه (أَنْ) أى بَأَن (آمَنُوا بِي وَبِرَسُولِي) عيسى (قَالُوا آمَنَّا) بهما (وَأَشْهَدُ بِأَنَّكَ مُسْلِمُونَ).

العقل وغزارة العلم (قوله كما سبق فى آل عمران) الذى سبق له فيها أنه رفع وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة وهو سن الكهولة لأن من الثلاثين للأربعين هوسن الكهولة فقول الله تعالى وكهلاً صادق بكلامه قبل الرفع وبعده فلا يصح قوله هنا لأنه رفع قبل الكهولة ولكن الذى تقدم لنا أنه بعث على رأس الأربعين بعين كغيره ومكث ثمانين بعد البعثة ورفع وهو ابن مائة وعشرين سنة فإذا نزل عاش أربعين فيكون مدته مائة وستين سنة فيكون معنى قوله فى المهد وكهلاً صغيراً وكبيراً فعلى هذا ليس فى الآية دليل على نزوله وإنما نزوله مأخوذ من غير هذا المثل (قوله الكتاب) أى الكتابة وقوله والحكمة أى العلم النافع وقوله والتوراة أى كتاب موسى والإنجيل كتابه هو وهو ناسخ لبعض ما فى التوراة وهو مكاف بالعمل بما فى التوراة ما هذا مانسخ الإنجيل منها فيكون العمل بما فى الإنجيل (قوله كهية الطير) تقدم أنه الحفاس (قوله الأكمه) هو من خلق من غير بصر (قوله وإذ تخرج الموتى) تقدم أنه أحياء سام بن نوح ورجلين وامرأة قيل وجارية فيكون جميع من أحياء خمسة (قوله حين هموا) أى اليهود بقتلك فرفعتك إلى السماء وألقيت شبهك على صاحبهم فقتلوه (قوله الذى جئت به) أى ويحتمل أن اسم الإشارة عائد على عيسى مباينة على حد زيد عدل (قوله أمرتهم على لسانه) دفع بذلك ما يقال إن الإحياء لا يكون إلا للرسول والخواريون ليسوا رسلاً . فأجاب بأن المراد بالوحي الأمر على لسان عيسى . وأجاب غيره بأن المراد بالوحي الإلهام على حد : وأوحينا إلى أم موسى (قوله أن آمنوا) أن تصغرية بمعنى أى لأنه تقدمها جملة فيها معنى القول دون حروفه :

(قوله إذ قال) ظرف لمحدوف قدره للفسر بقوله اذكر وهو كلام مستأنف لا ارتباط له بما قبله لأن المقصود بما تقدم تعداد التمس على عيسى، والمقصود بما هنا إعلام هذه الأمة بما وقع لأمة عيسى من التفتت في السؤال وما ترتب عليه وإن كان فيها نعمة لعيسى أيضا لكنها غير مقصودة بالذكر (قوله الحواريون) هم أول من آمن بعيسى (قوله أى يفعل) أى فافعل اللازم وهو الاستطاعة وأراد اللزوم وهو الفعل ودفع بذلك ما يقال إن الحواريين مؤمنون فكيف يشكون في قدرة الله تعالى، وشذ من قال بكفرهم كالزحشرى (قوله وفي قراءة) وهى سبعة أيضا (قوله ونصب مابعد) أى على التعظيم (قوله أى تقدر أن تسأله) أى فالكلام على حذف مضاف في هذه القراءة الثانية والتقدير هل تستطيع سؤال ربك وإما قالوا ذلك خوفا من أن تكون هذه السئلة كسؤال موسى الرؤية فلم تحصل وكسؤال قومه الرؤية أيضا فاخذتهم الصاعقة وهذه القراءة للكسائي وكانت عائشة رضى الله عنها تقرأ بها وتقول جل الحواريون عن كونهم يشكون في قدرة الله تعالى (قوله مائدة) هى ما يسط على الأرض من المناديل ونحوها وأما الخوان فهى ما يوضع على الأرض وله قوائم وأما السفرة فهى ما كانت من جلد مستدير، فالخوان فعل الملوك والمناديل فعل العجم والسفر فعل العرب والمقصود هنا الطعام الذى يؤكل كان على خوان أو غيره. والمائدة إما من الميدوهو التحرك كأنها تميد بما عليها من الطعام وعليه فهى اسم فاعل على أصلها أو من مائه بمعنى أعطاه فهى فاعلة بمعنى مفعولة أى معطاة (قوله اتقوا الله) أى تأدبوا في السؤال ولا تخشعوا (٢٩٦) أمورا خارجة عن العادة فان الأدب في السؤال أن يسأل أمرا معتادا

اذكر (إذ قال الحواريون يا عيسى ابن مريم هل يستطيع) أى يفعل (ربك) وفي قراءة بالقولانية ونصب مابعد أى تقدر أن تسأله (أن ينزل علينا مائدة من السماء قال) لهم عيسى (اتقوا الله) في اقتراح الآيات (إن كنتم مؤمنين) قالوا نريد (سؤلها من أجل) (أن نأكل منها وتطمئن) نسكن (قلوبنا) بزيادة اليقين (ونعلم) نزداد علما (أن) مخففة أى أنك (قد صدقتنا) في أدعاء النبوة (ونسكون عليها من الشاهدين) قال عيسى ابن مريم اللهم ربنا أنزل علينا مائدة من السماء تكون لنا (أى يوم نزولها عيدا) نظمه ونشرفه (لأولنا) بدل من لنا بإعادة الجار (وآخرنا) ممن يأتى بعدنا (وآية منك) على قدرتك ونبوتى (وارزقنا) إياها (وأنت خير الرازقين) قال الله (مستجيبا له) (إني منزهة) بالتخفيف والتشديد (عليكم فمن يكفر بعد) أى بعد نزولها (منكم) فإني أعذبه عذابا لا أعذبه أحدا من العالمين

ومن هنا حرم العلماء الدعاء بما تحمله العادة (قوله في اقتراح الآيات) أى اختراعها (قوله إن كنتم مؤمنين) جواب الشرط محذوف دل عليه قوله اتقوا الله (قوله أن نأكل منها) قيل اقتيانا وقيل تبركا وهو المتبادر (قوله بزيادة اليقين) أى لأن الاتقال من علم اليقين إلى عين اليقين أقوى في الايمان (قوله أى أنك قد

فزلت

صدقنا) قدر المفسر اسم أن غير ضمير شأن وهو شاذ فالمناسب أن يقول

أى أنه لأن أن إذا خفت كان اسما ضمير شأن (قوله عليها) متعلق بالشاهدين والمعنى ونكون من الشاهدين عليها عند من لم يحضرها ليزداد من آمن بجهادتنا يقينا وطمأنينة (قوله قال عيسى) أى حين أبدوا هذه الأمور فقام واغتسل ولبس المسح وصلى ركعتين فطأ رأسه وغض بصره وقال اللهم ربنا الخ وهذه الآداب لا تخص عيسى بل ينبى لكل داع فعلا لأن إظهار الدل والفاقة في الدعاء من أسباب الاجابة (قوله أى يوم نزولها) أى وقد نزلت يوم الأحد فاتخذة النصرارى عيدا (قوله عيدا) هو مشتق من العود وهو الرجوع لأنه يعود وجمعه أعياد وتصغيره عبيد وكان قياسه أعوادا وعودا وإما فعلا ذلك فرقا بينه وبين عود الحشب (قوله بدل من لنا) أى بدل كل من كل (قوله وارزقنا) أى انفعنا بها وهو مغاير لما قبله لأنه لا يلزم من الانزال اتفاعهم بها (قوله وأنت خير الرازقين) تميم لما قبله على وجه الاستدلال كأنه قال وارزقنا لأنك خير الرازقين واسم التفضيل على بابه من حيث إن أسباب الرزق كثيرة والله خير من يأتى بالرزق لأنه الخالق له والموجد له وأما غيره فهو رازق باعتبار أنه سبب في الرزق وجار على يديه (قوله قال الله) أى على لسان ملك أو إلهام له (قوله بالتخفيف والتشديد) أى فهما قراءتان سبعيتان (قوله بعد) مبنى على الضم لحذف المضاف إليه ونية معناه (قوله بعد نزولها) إشارة إلى تقدير المضاف إليه (قوله لا أعذبه) الضمير عائد على العذاب والمعنى لا يكون ذلك العذاب لأحد من العالمين من حيث شدته وقبحه والجملة صفة لعذابا (قوله من العالمين)

أى عالمي زمانهم أو مطلقا والشدة في الدنيا والآخرة لما قيل : إن أشد الناس عذابا يوم القيامة للناظرين ومن كفر من أصحاب المائدة وآل فرعون (قوله فنزلت للملائكة) روى أنها نزلت سفرة حمراء مدودة وعليها منديل بين غمامتين خضاتين من فوقها وغمامة من تحنها وهم ينظرون إليها حتى سقطت بين أيديهم فبكى عيسى وقال اللهم اجعلني من الشاكرين ثم قام وتوضأ وصلى وبكى ثم كشف المنديل وقال: بسم الله خير الرازقين كلوا مما سألتهم فقالوا ياروح الله كن أنت أول من يأكل منها فقال معاذ الله أن آكل منها يأكل منها من سألها فخافوا أن يأكلوا منها فدخلها أهل الفاقة والمرض والبرص والجذام وللقعدين فقال كلوا من رزق الله لكم الهناه ولنبركم البلاء فأكلوا منها وهم ألف وثلثمائة رجل وامرأة وفي رواية سبعة آلاف وثلثمائة فلما آكلوا الأكل طارت المائدة وهم ينظرون حتى توارت عنهم ولم يأكل منها مريض أو زمن أو مبتلى إلا عوفى ولا فقير إلا استغنى وندم من لم يأكل منها فكثرت نزل أربعين صباحا متواليه وقيل يوما بعد يوم (قوله عليها سبعة أرغفة الخ) هذه أشهر الروايات وفي رواية خمسة أرغفة على واحد زيتون وعلى الثاني عسل وعلى الثالث منن وعلى الرابع جبن وعلى الخامس قديد وصمكة مشوية بلافلوس ولاشوك تسيل دما وعند رأسها مالح وعند ذنبها خل وحولها من أصناف البقول ما خلا الكراث فقال شمعون رأس الحوارين ياروح الله أمن طعام الدنيا أم من طعام الآخرة قال ليس منهما ولكنه شئ اخترعه الله بالقدر العالية وفي رواية نزلت سمكة من السماء فيها طعم كل شئ (قوله خبزاً ولحماً) جمع بأن اللحم لحم مملك (قوله فخانوا وادخروا الخ) أى فسبب مسخهم خيائهم وادخارهم أى مع كفرهم وفي رواية أن سبب مسخهم أنه بعد تمام الأربعين (٢٩٧) يوما من نزولها أوحى الله إلى عيسى أن اجعل مائدتي هذه للقراء

فنزلت الملائكة بها من السماء عليها سبعة أرغفة وسبعة أحوات فأكلوا منها حتى شبعوا قاله ابن عباس . وفي حديث أنزلت المائدة من السماء خبزاً ولحماً فأمروا أن لا يخونوا ولا يدخروا لقد فخانوا وادخروا فسخوا قردة وخنازير (و) اذكر (إذ قال) أى يقول (الله) لعيسى في القيامة توبيخاً لقومه (يا عيسى ابن مريم) أنت قلت للناس اتخذوني وأمتي إلهين من دون الله قال (عيسى وقد أريد (سبحانك) تنزيها لك عما لا يليق بك من الشريك وغيره (ما يكون) ما ينبغي (لي أن أقول ما ليس لي بحق) خبر ليس ولي للتبيين (إن كنت قلت فقد علمته

يتدرجون على الكلام فعاثوا ثلاثة أيام وقيل سبعة وقيل أربعة ثم هلكوا (قوله وإذ قال الله) معطوف على قوله إذ قال الحواريون عطف قصة على قصة وفي الحقيقة هو من أفراد سؤال الرسل فهو داخل تحت قوله يوم يجمع الله الرسل الخ وإعنا خصه بالذكر تقبلاً وتشجيعاً عليهم لبشاعة عقيدتهم في نبيهم (قوله في القيامة) مثنى الغفر والجمهور على أن ذلك القول إنما يقع يوم القيامة وعليه فاذ بعنى إذا وقال بمعنى يقول وإنما عبر بالماضي لاستواء الأزمان في علمه حالها وماضيها ومستقبلها لأنه أحاط بكل شئ علماً فلذا أتى بالماضي الذى يدل على تحقق الحصول وقيل إن السؤال وقع في الدنيا بعد رفعه إلى السماء وعليه فاذ وقال على باهما (قوله توبيخاً لقومه) جواب عما يقال إن الله تعالى عالم بكل شئ فلم كان هذا السؤال. فأجاب بأن التصود منه توبيخ من كفر وهذا يؤيد ما قاله الجمهور ويضعف الاحتمال الثاني (قوله من دون الله) متعلق بمحذوف صفة لإلهين أى إلهين كائنين من غير الله فالله ثالثهما وليس المعنى أن عيسى وأمه إلهان فقط والله ليس بإله فانهم لم يقولوا ذلك (قوله وقد أريد) أى أخذته الرعدة حتى خرج من كل شعرة عين دم كافى رواية (قوله من الشريك وغيره) أى كالصاحبة والولد (قوله ما يكون لي أن أقول ما ليس لي بحق) مانافية ويكون فعل مضارع ولى جاز ويجرور خبرها مقدم وأن أقول في محل رفع اسمها مؤخر وما اسم موصول وليس فعل ناقص واسمها مستتر هو عائد الموصول تقديره هو وبحق خبرها ، ولى للتبيين على حدسيتها لك ورعا ، والمعنى لا ينبغي ولا يجوز على لأنك عصمتني أن أقول ما ليس حقاً منسوباً لي وهذا أحسن الأعراب (قوله إن كنت قلت فقد علمته) إن قلت إن مدخول إن لابد من كونه مستقبلاً والقول والعلم متعلقهما ماض . أجبب بأن الكلام على التقدير ، والمعنى إن ثبت [ ٣٨ - صاوى - أوى ]

أتى قلته فقد تبين وظهر أن علمك متعلق به لأنه يستحيل وقوع شيء لم يتعلق علم الله به فحيث لم يتعلق علمه بما قال فلم يحصل ذلك منه لأنه لا يقع شيء في ملكه إلا وهو عالم به (قوله تعلم ما في نفسي) ليست علم هنا عرفانية لأن المعرفة تستدعي سبق الجهل فهي هنا علمي بابها ومفعولها الثاني محذوف تقديره منطويًا وثابتًا والنفس بمعنى الذات والمعنى تعلم حقيقة ذاتي وما انطوت عليه (قوله ولا أعلم ما في نفسك) أي لأعلم حقيقة ذاتك ولا ما احتوت عليه من الصفات لأن من جهل ما قام بالذات فقد جهل الذات فلا يعلم الله إلا الله . واعلم أنهم اختلفوا في إطلاق النفس على الله تعالى فقليل لا يجوز إطلاقها عليه إلا في مقام المشاكلة والحق أنه يجوز إطلاق النفس على الله من غير مشاكلة إذ ورد إطلاقها في غير المشاكلة قال تعالى - كتب ربكم على هسه الرحمة ، ويحذركم الله نفسه - (قوله أي ما تخفيه من معلوماتك) أي كذاتك وصفاتك فإن معلومات الله منها ما هو ظاهر لنا كالحوادث ومنها ما هو خفي عنا ولا يحيط بجميع ذلك إلا الله تعالى (قوله إنك أنت علام الغيوب) دليل للدليل لأن قوله إن كنت قلته فقد علمته دعوى من عيسى ثم استدلل عليها بقوله تعلم ما في نفسي ولا أعلم ما في نفسك ودليل هذا أنه علام الغيوب وأكدهذه الجملة بأن والضمير المنفصل وصيغة المبالغة والجمع مع أل الاستغراقية (قوله إلا ما أمرتني به) هذا استثناء مفرغ وما اسم موصول في محل نصب هي وصلت بالقول (قوله وهو أن اعبدوا الله) أشار بذلك إلى أن قوله أن اعبدوا الله في محل رفع خبر لمحذوف تقديره وهو أن اعبدوا (قوله) (٢٩٨) وكنت عليهم شهيدا (الجملة حالية (قوله أمنهم مما يقولون) أي فلم تقع

هذه المقالة منهم وهو بينهم وإنما ابتدعوها بعد رفعه (قوله ما دمت فيهم) مامصدرية ظرفية تقدر بمصدر مضاف إلى زمان وصلتها دام ويجوز فيها التام والنقصان فإن كانت تامة كان معناها الإقامة وفيهم متعلق بها وإن كانت ناقصة يكون قوله فيهم خبرها فعلى الأول يصير المعنى وكنت عليهم

تَعْلَمَ مَا) أَخْفِيهِ (فِي نَفْسِي وَلَا أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسِكَ) أَي مَا تَخْفِيهِ مِنْ مَعْلُومَاتِكَ (إِنَّكَ أَنْتَ عَلَامُ الْغُيُوبِ . مَا قُلْتُ لَهُمْ إِلَّا مَا أَمَرْتَنِي بِهِ) وَهُوَ (أَنْ اعْبُدُوا اللَّهَ رَبِّي وَرَبَّكُمْ وَكُنْتُمْ عَلَيْهِمْ شَهِيدًا) رَقِيبًا أَمْنَهُمْ مِمَّا يَقُولُونَ (مَا دُمْتُ فِيهِمْ فَلَمَّا تَوَفَّيْتَنِي) فَبَضْتَنِي بِالرَّفْعِ إِلَى السَّمَاءِ (كَنْتُ أَنْتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ) الْخَفِيزُ لِأَعْمَالِهِمْ (وَأَنْتَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ) مِنْ قَوْلِي لَهُمْ وَقَوْلِهِمْ بِمَدَى وَغَيْرِ ذَلِكَ (شَهِيدٌ) مُطَّلِعٌ عَالِمٌ بِهِ (إِنْ تُعَذِّبُهُمْ) أَي مِنْ أَقَامَ عَلَى الْكُفْرِ مِنْهُمْ (فَأَنَّهُمْ عِبَادُكَ) وَأَنْتَ مَا لَكُمْ تَتَصَرَّفُ فِيهِمْ كَيْفَ شِئْتَ لَا اعْتِرَاضَ عَلَيْكَ (وَإِنْ تَغْفِرْ لَهُمْ) أَي لِمَنْ آمَنَ مِنْهُمْ (فَإِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ) الْغَالِبُ عَلَى أَمْرِهِ (الْحَكِيمُ) فِي صُنْعِهِ (قَالَ اللَّهُ هَذَا) أَي يَوْمَ الْقِيَامَةِ (يَوْمَ يَنْفَعُ الصَّادِقِينَ) فِي الدُّنْيَا كَعِيسَى (صِدْقُهُمْ) لِأَنَّهُ يَوْمَ الْجَزَاءِ (لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ) بِطَاعَتِهِ ،

(ورضوا)

شهيذا مدة إقامتي فيهم وعلى الثاني وكنت عليهم شهيدا مدة دواي مستقرا فيهم

(قوله فلما توفيتني) يستعمل التوفي في أخذ الشيء وأفيا أي كاملا والموت نوع منه قال تعالى - الله يتوفى الأنفس حين موتها والتي لم تمت في منامها وليس المراد الموت بل المراد الرفع كما قال المفسر (قوله قبضتني بالرفع إلى السماء) حاصل ما في المقام أن هذه العقيدة وقعت منهم بعد رفعه إلى السماء وتستمر إلى نزوله ولم تقع منهم قبل رفعه وأما بعد نزوله فلم يبق نصراني أبدا بل إما الاسلام أو الياف نعمين أن يكون معنى توفيتني رفعتني إلى السماء ولو على القول بأن هذا السؤال واقع يوم القيامة بل ذلك مما يؤيده تأمل (قوله أي لمن آمن منهم) دفع بذلك ما يقال إن المغفرة لا تكون للمشركين . فأجاب بأن المعنى وإن تغفر لمن آمن منهم ولذا قال عيسى فيما تقدم إنه من يشرك بالله فقد حرم الله عليه الجنة ومأواه النار (قوله يوم ينفع) قرأ الجمهور برفعه من غير تنوين وقرأ نافع بنصبه من غير تنوين ونقل عن الأعمش النصب مع التنوين وعن الحسن الرفع مع التنوين فتوجيه القراءة الأولى أن هذا مبتدأ ويوم خبره وجملة ينفع الصادقين صدقهم في محل جر باضافة يوم إليها وكذا القراءة الثانية غير أن الظرف مبنى لاضافته إلى الجملة الفعلية وهو مذهب الكوفيين ومذهب البصريين أنه منصوب على الظرفية متعلق بمحذوف خبره تقديره يقع يوم ينفع وأما قراءة التنوين فالرفع على الخبرية والنصب على الظرفية كما قال البصريون والجملة في محل رفع على الأول أو نصب على الثاني صفة لما قبلها (قوله الصادقين في الدنيا) أي فالصدق في الدنيا نافع في الآخرة وأما الصدق في الآخرة فلا يفيد شيئا لتقدم الكذب في الدنيا كاسيأتي (قوله بطاعته) أي باقامته لهم في الطاعة أو بسبب تلبسهم بامتثال مأموراته واجتنب

منهياته فالطاعة سبب لرضا الله ودليل عليه (قوله ورضوا عنه) أى بأن (٢٩٩) شكروا على نعماته وصبروا على

(وَرَضُوا عَنْهُ) بشوابه ( ذَلِكَ أَنْفَوزُ الْعَظِيمِ ) ولا ينفع الكاذبين فى الدنيا صدقهم فيه  
كالكفار لما يؤمنون عند رؤية العذاب (لِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) خزائن المطر  
والنبات والرزق وغيرها (وَمَا فِيهِنَّ) أى بما تغلبها لغير العاقل (وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ)  
ومنه إثابة الصادقين وتعذيب الكاذبين ، وخص العقل ذاته فليس عليها بقادر .

بما أعطاه له من النعم  
الدائم (قوله بشوابه) أى  
أى برؤية ثوابه لهم فى  
الجنة حيث أعطاهم  
مالا عين رأت ولا أذن  
سمعت ولا خطر على قلب  
بشر (قوله ذلك الفوز  
العظيم) اسم الإشارة يعود  
على الجنات وما بعدها  
(قوله لما يؤمنون الخ)  
أى كما فى قوله تعالى : فلما  
رأوا بأسنا قالوا آمنا بالله  
وحدده (قوله لله ملك  
السموات والأرض) تنبيهه  
على فساد زعم الكفار أن  
الله شريكا فالمعنى أن الله  
مالك للسموات والأرض  
وما فيهن فإين الشريك  
له ولا يليق أن يكون شئ  
من ملكه شريكا له (قوله  
تغلبا لغير العاقل) أى  
وإشارة إلى أن ما سواه  
فى رتبة العبودية سواء  
إن كل من فى السموات  
والأرض إلا آتى الرحمن  
عبدا فلا فرق بين عاقل  
وغيره فى كونه مملوكا  
لا يملك لنفسه نفعا ولا ضرا

تم الجزء الأول ، ويليه الجزء الثانى

وأوله :

## سورة الأنعام

(قوله وخص العقل ذاته الخ) دمع بذلك ما يقال إن من جملة الأشياء ذاته فيقتضى أنه قادر على ذاته فأجاب بذلك لأن القدرة إنما  
تتعلق بالممكنات لا بالواجبات ولا بالمستحيلات فالمراد بالشئ الموجود الممكن .



# فهرس الجزء الأول

من حاشية الشيخ الصاوى على تفسير الجلالين

صفحة	صفحة
١٢٩ تفسير سورة آل عمران	٢ خطبة صاحب الحاشية وفيها مقدمة
١٣٨ فضل الآيتين : قل اللهم مالك الملك إلى	تحتوى على مبادئ علم التفسير وغير ذلك
بغير حساب .	٣ خطبة الجلال السيوطى
١٥٥ الميثاق الذى أخذ الله على النبيين بإيمانهم	٥ تفسير سورة البقرة
بمحمد صلى الله عليه وعليهم وسلم .	فائدة : فيما قاله ابن العربى فى فضل سورة
١٦٨ المتقون وأوصافهم وجزاؤهم	البقرة وما قاله العلماء فى صيغ الاستعاذة
١٨٥ فضل قوله تعالى - إن فى خلق السموات	وبيان معنى الم .
والأرض - إلى آخر السورة .	٦ بيان المتقين وجزائهم
١٨٧ تفسير سورة النساء	٧ » الكافرين وجزائهم
١٩٣ الوارث	٨ » المنافقين ومعاملتهم للمؤمنين وضرب
١٩٨ ما يحرم نكاحهن من النساء	الله الأمثال لهم .
٢١١ الأمانات وأقسامها	١٣ الأدلة الواضحة على استحقاق الله تعالى
٢٢٢ الكلام على قتل النفس	للعباد وحده دون غيره .
٢٤١ رفع السيد عيسى عليه السلام إلى السماء	٢٠ الكلام على الملائكة وعلى آدم وأمر الله
٢٤٧ تفسير سورة المائدة	الملائكة بالسجود له والكلام على إبليس .
٢٤٨ ما أحل وما حرم من الطعومات	٣٤ قصة البقرة التى أمر موسى قومه بذبحها
٢٦٢ قصة هابيل وقايل ابني آدم عليه السلام	٥٣ الكلمات التى ابتلى بها الله إبراهيم وبنائه
٢٦٤ جزاء قطاع الطرق والسارق والسارقة	الكعبة هو وإسماعيل .
٢٧٩ الرد على النصارى القائلين بأن الله هو	٧٧ الكلام على فرضية صوم رمضان وبعض
المسيح ابن مريم	أحكامه .
٢٩٥ المعجزات التى اتى الله بها على عيسى	٩٤ الكلام على الحجر والميسر
عليه السلام والكلام على المائدة .	١١١ فضل آية الكرسي
	١٢٧ فضل الآيتين من آخر سورة البقرة





حَاشِيَةٌ

العارف بالله تعالى العفوري له  
أحمد بن محمد الصاوي المالكي الحنوفى  
١١٧٥ - ١٢٤١ هـ  
على

نَفْسِيَّةُ الْجَلَالَيْنِ

للإمامين العظيمين الجلالين المحلى والجلال السيوطي  
رحمهما الله تعالى آمين

القرآن الكريم مضبوط بالشكل الكامل

المزود الثاني

الطبعة الأخيرة راجع تصحيحها  
فضيلة الشيخ علي محمد الضباع  
شيخ القراء والمقارئ بالديار المصرية

دار الجيّد  
بيروت

بسم الله الرحمن الرحيم  
باسم الجزء وهذه السورة  
نزلت جملة واحدة ماعدا  
الست آيات ونزل معها  
سبعون ألف ملك ولهم  
زجل بالتسبيح ونزلت  
ليلا فأمر صلى الله عليه  
وسلم بكتابتها حينئذ وحين  
نزلها صار صلى الله عليه  
وسلم يسبح ويسجد  
حينئذ وكل ذلك تعظيما  
لشأنها لأن ما اشتملت  
عليه من التوحيد وعدة

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (سورة الأنعام)

مكية إلا « وما قدروا الله » الآيات الثلاث ، وإلا « قل تعالوا » الآيات الثلاث  
وهي مائة وخمس أوست وستون آية

( بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . الْحَمْدُ ) وهو الوصف بالجليل ثابت ( لله ) وهل المراد  
الإعلام بذلك للإيمان به أو الثناء به أوهما احتمالات أفيد بها الثالث قاله الشيخ في سورة  
الكهف ( الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ) خصهما بالذكر لأنهما أعظم المخلوقات للناظرين  
( وَجَعَلَ ) خلق ( الظلمات والنور ) أى كل ظلمة ونور وجمعها دونه لكثرة أسبابها وهذا  
من دلائل وحدانيته ( ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا ) مع قيام هذا الدليل ،

جملة من الرسل وتبين الحلال من الحرام في الأنعام لم يوجد في غيرها ، وورد أنها فاتحة التوراة وخاتمة قيل ( برهم  
آخروهم ، وقيل آخر الإسماء وفيها آية نزلت ومعها أر بعون ألف ملك وهي وعنده مفاتيح الغيب الآية . وعن جابر أن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال « من قرأ ثلاث آيات من أول سورة الأنعام إلى - ويعلم ما تكسبون - وكل الله له أر بعين ألف ملك يكسبون  
له مثل عبادتهم إلى يوم القيامة وينزل لك من السماء السابعة ومعه مرزبة من حديد فإذا أراد الشيطان أن يوسوس له أو يوحى في  
قلبه شيئا ضربه ضربة فيكون بينه وبينه سبعون حجابا فإذا كان يوم القيامة قال الله امش في ظلي يوم لا ظل إلا ظلي وكل من ثمار  
جنى واشرب من السكر واغتسل من السلسيل فأنت عبدى وأنا ربك » ( قوله الآيات الثلاث ) أى إلى قوله تستكبرون ( قوله  
والا قل تعالوا ) أى إلى قوله لعلمكم تتقون هكذا مشى المفسر ( قوله وهو ) أى الحمد بالمعنى اللغوى ، وأما بالمعنى الاصطلاحى فهو  
فعل ينهى عن تعظيم النعم بسبب كونه منعماً على الحامد أو غيره ( قوله الوصف بالجليل ) زاد بعضهم على جهة التعظيم والتبجيل  
لاخراج التهم كقوله تعالى - ذق إنك أنت العزيز الكريم - ( قوله ثابت ) قوله إشارة إلى أن الله جبار ومجبرور متعاقب محذوف  
خبر المبتدأ الذى هو الحمد ( قوله وهل المراد به الإعلام بذلك ) أى فتكون الجملة خبرية لفظاً ومعنى ، وقوله أو الثناء به : أى فهمى  
خبرية لفظاً إنشائية معنى ( قوله أوها ) أى فهمى مستعملة في حقيقتها ومجازها فالقصد إعلام العبيد للإيمان به وإنشاء الثناء  
به وهذا هو حمد القديم للقديم ، وأل في الحمد يصح أن تكون الاستغراق أو الجنس أو العهد واللام في الله للاستحقاق ( قوله قاله  
الشيخ ) أى الجلال المحلى ( قوله الذى خلق ) صفة لله وتعلق الحكم بالمشق يؤذن بالعلية كأنه قيل الوصف بالجليل ثابت له لأنه  
الخالق للسموات والأرض والراد بالسموات ماعلا يشعل العرش ، والراد بالأرض ماسفل فيشمل ما تحتها وقدم السموات لأنها  
أشرف من الأرض لكونها مسكن المطهرين لا غير الأرض وإن كان فيها الأنبياء اكها احتوت على الأشرار والفسدين ولأنها  
سابقة على الأرض كما في سورة النازعات . قال تعالى - أنتم أشد خلقاً أم السماء بناها - إلى أن قال - والأرض بعد ذلك دحاها -  
ولامنافاة بين آية فصلت وبين آية النازعات فإن الأرض خلقت أولاً كره ثم خلقت السموات من دخان كادلت عليه آية فصات  
ثم بنى السماء ورفعها وأغطش ليلاً وأخرج ضحاها والأرض بعد ذلك دحاها . وإجماع السموات لاختلاف أجناسها ، فإن الأولى  
من موج مكفوف ، والثانية من مرمره بيضاء ، والثالثة من حديد ، والرابعة من نحاس ، والخامسة من فضة ، والسادسة من ذهب  
والسابعة من ياقوتة حمراء . وأما الأرض وإن كانت سبعة أيضاً إلا أنها من جنس واحد ، واختلف هل الأرض مداد وهو الصحيح  
فالتحد باعتبار أقطارها ، وقيل طباق كالسماء ، وأما السماء فهمى طباق ياتفق ( قوله خلق ) أشار بذلك إلى أن جعل بمعنى خلق  
فتنصب مفعولاً واحداً ( قوله أى كل ظلمة ) أى حسية كظلمة الليل والأجرام الكثيفة أو معنوية كالشرك والمعاصى ( قوله  
ونور ) أى حسى كالشمس والقمر والنجوم أو معنوى كالاسلام ( قوله ثم الذين كفروا ) ثم للترتيب الربى : أى فعد أن عرفوا الحق سواها  
لأنه إما معنوى وسببه الاسلام أو حسى وسببه النار ( قوله ثم الذين كفروا ) ثم للترتيب الربى : أى فعد أن عرفوا الحق سواها

غيره فهو استبعاد لما وقع منهم ( قوله برهم ) يحتمل أنه متعلق بكبروا ، وقوله يعدلون مفعوله محذوف قدره المفسر بقوله غيره ومعناه التسوية كما قاله المفسر ، ويحتمل أن برهم متعلق يعدلون والباء بمعنى عن ، والتقدير يميلون عن برهم لغيره من العدول وهو الليل عن طريق الهدى ( قوله هو الذي خلقكم ) هذا من جملة الأدلة على كونه مستحقا للحمد كأنه قيل الوصف بالجميل لله لغيره لأنه خلق السموات والأرض والظلمات والنور ولأنه خلقكم الخ ( قوله من طين ) من لا ابتدا الفاية : أى مبتدئا نشأتكم من طين ( قوله بخلق أبيكم آدم منه ) دفع بذلك ما يقال إنهم مخلوقون من النطفة لامن الطين ، فأجاب بأن الكلام على حذف مضاف وذلك الطين الذي خلق منه آدم فيه من كل لون وعجن بكل ماء غلخ الله أولاده مختلفة الألوان والأخلاق فاختلاف الألوان من اختلاف ألوان طينة أبيهم واختلاف الأخلاق من اختلاف المياه التي عجن بها تلك الطينة فسامن أحد إلاوله جزء مسمى له من أبيه ، فالطباع والأخلاق أصلها من آدم فنسبة الطين لأولاده باعتبار نشأتها منه وسريانها فيهم ، وقيل للحذف في الآية بل كل إنسان مخلوق من الطين لأنه ورد « ما من مولود إلا يولد على الفطرة على نطقته شيء من تراب رتبته » فالنطفة عجنبت بذلك التراب فصدق على كل إنسان أنه مخلوق من الطين ، وقيل إنه من الطين باعتبار أن النطفة ناشئة عن الغذاء وهو ناشئ عن الطين ( قوله ثم قضى ) يصح أن يكون بمعنى أظهر فتم للترتيب الزماني : أى بعد تمام خلقه يظهر أجله للملك الموكل بالرحم أو بمعنى قدر فتم للترتيب الذي كرى لأن التقدير هو الإرادة المتعلقة بالأجل أزلا فهي متقدمة على وجوده فالترتيب في الدكر فقط . واعلم أن كل إنسان له أجلان : أجل ينقضى بموته ، وأجل ينتضى ببعثه فابتداء أجل الموت من حين وجوده وابتداء أجل البعث من حين موته ومجموع الأجلين محتم لا يزيد ولا ينقص ، وما ورد من زيادة العمر (٣) للبار لواصل للرحم ونقصه للعاصي القاطع للرحم قيل

( رَبِّهِمْ يَعْذِلُونَ ) يَسُوْنُ غَيْرِهِ فِي الْعِبَادَةِ ( هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ طِينٍ ) بِخَلْقِ أَبِيكُمْ آدَمَ مِنْهُ ( ثُمَّ قَضَى أَجَلًا ) لَكُمْ تَمُوتُونَ عِنْدَ أَتِهَانِهِ ( وَأَجَلٌ مُّسَمًّى ) مُضْرُوبٌ ( عِنْدَهُ ) لِبَعْثِكُمْ ( ثُمَّ أَنْتُمْ ) أَيُّهَا الْكَفَّارُ ( تَمْتَرُونَ ) تَشْكُونَ فِي الْبَعْثِ بَعْدَ عِلْمِكُمْ أَنَّهُ ابْتَدَأَ خَلْقَكُمْ وَمِنْ قَدَرٍ عَلَى الْإِبْتِدَاءِ فَهُوَ عَلَى الْإِعَادَةِ أَقْدَرُ ( وَهُوَ اللَّهُ ) مُسْتَعْنَى لِلْعِبَادَةِ ( فِي السَّمَوَاتِ وَفِي الْأَرْضِ يَعْلَمُ سِرَّكُمْ وَجَهْرَكُمْ ) مَا تَسْرُونَ وَمَا تَجْهَرُونَ بِهِ بَيْنَكُمْ ( وَيَعْلَمُ مَا تَكْسِبُونَ ) تَعْمَلُونَ مِنْ خَيْرٍ وَشَرٍّ ،

ينقص من عمره إلا في كتاب - ويؤيد ذلك ما حكى أن داود عليه السلام كان له صديق قن دنا أجله فأخبره جبريل بأنه لم يبق من أجله إلا خمسون يوما فأخبر داود صديقه بذلك فتأهب حتى إذا جاء اليوم التتم للخمسين أخذ غداءه وذهب لداود ليودعه فقرأه فقير فأعطاه غداءه فنزل جبريل على داود وأخبره أن الله زاد في عمره خمسين سنة بسبب صدقته في ذلك اليوم فلما ذهب إليه وجده مسرورا فأخبره بذلك ( قوله وأجل مسمى عنده ) أجل مبتدأ ومسمى صفته وعنده خبره وأضيف له سبحانه لأنه لا يعلم انتهاء أحد غيره ، وأما أجل الدنيا فهو في علم الملك وباقضائه يظهر للخلوقات أيضا ( قوله لبعثكم ) أى يذهبى إليه وما وراء ذلك لانهاية له ( قوله ثم أنتم تمترن ) أى ثم بعد ظهور تلك الآيات العظيمة تشكون في البعث وتنكرونه ، وأفاد المفسر أن هذه الآية رد لما أنكروه من البعث وما قبلها رد للشرك الواقع من الكفار ( قوله فهو على إعادة أقدر ) هذا بحسب العادة الجارية بأن القادر على الابتداء قادر على الإعادة بالأولى وإلا فالكل في قبضة قدرته سواء لازمة للإعادة على الابتداء لأنه إذا أراد شيئا قال له كن فيكون ( قوله وهو الله ) مبتدأ وخبر والضمير عائد على المصنف بالأوصاف المتقدمة وفي السموات وفي الأرض متعلق بوصف تضمنه ذلك العلم لأن الله موضوع للذات الواجبة الوجود المستحقة لجميع الحمد فيكون المعنى وهو الله المستحق للعبادة في السموات الخ ، وهذا ما درج عليه المفسر وبذلك يجب عن آية - وهو الذي في السماء إله وفي الأرض إله - وقيل متعاقى بنعت محذوف تقديره وهو الله المعبود في السموات الخ على حد قول ابن مالك \* وما من النعوت والنعوت عقل \* يجوز حذفه ، وقيل متعاقى يعلم والتقدير يعلم سركم وجهركم في السموات والأرض ، وقيل متعاقى بسرركم وجهركم ولكن يلزم عليه تقديم معمول المصدر عليه إلا أن يقل يغتفر في الظروف والمجوررات ما لا يفتر في غيرها ( قوله ويعلم ما تكسبون ) إن قلت إن الكسب لا يخرج عن السر والجهر والعطف يقتضى الغايرة . أجب بأن المراد بالكسب ما يترتب عليه من الثواب والعقاب ، والمعنى يعلم أفعالكم وأقوالكم السرية والجهرية ويعلم جزاءها من ثواب وعقاب .

( قوله وما تأتيهم من آية ) كلام مستأنف بيان لزيادة قبحهم وكفرهم بعد ظهور الآيات البينات ( قوله من آيات ربهم ) من تبعية الآيات يحتمل أن يكون المراد بها القرآن فأتيناها نزولها على رسول الله وعليه اقتصر المفسر ، أو السكونية كالمعجزات المراد بآياتها ظهورها والأحسن أن يراد ما هو أعم ( قوله إلا كانوا عنها معرضين ) الجملة حالية من الضمير في تأتيهم ، وقوله معرضين ضمنه معنى غافلين فعداه بمن وإلا فالاعراض بمعنى الترك لا يتعدى بمن ( قوله فقد كذبوا ) تفريع على ما قبله وتفصيل لبعضه ( قوله بالقرآن ) أى وغيره من بقية المعجزات ( قوله لما جاءهم ) ظرف لقوله كذبوا ( قوله فسوف يأتيهم ) وعيد عظيم مرتب على تكذيبهم وهو لا يتخلف لأن وعيد الكفار وعد حسن للؤمنين فهو وعد باعتبار ووعد باعتبار آخر فعدم تخلفه باعتبار كونه وعدا ، قال تعالى - وكان حقا علينا نصر المؤمنين - ( قوله أنباء ) جمع نبا وهو الخبر العظيم الزعج وجمعه إشارة إلى تكرار الجزاء لهم في الدنيا ويوم القيامة ( قوله ما كانوا به يستهزئون ) ما اسم موصول وكانوا صلتها ، والمعنى فسوف يأتيهم جزاء الذى كانوا يستهزئون به في العاجل بالقتل والأسر والأجل بالعذاب الدائم في الآخرة ( قوله ألم يروا ) هذا إخبار من الله يبذل النصيحة لهم ومع ذلك فلم يمتدوا والمهمزة داخلية على محذوف تقديره أعموا ورأى إمام بصريته وعليه درج المفسر حيث قال في أسفارهم إلى الشام وغيرها وعليه فقوله كم أهلكنا سدت مسد مفعولها أو علمية فتكون الجملة سدت مسد مفعولها والأحسن الأزل ( قوله وغيرها ) أى كالذين قاتلوه ( ع ) لهم رحلتان رحلة في الصيف للشام ورحلة في الشتاء لليمن كما يأتي في سورة قريش

( قوله خبرية ) أى وهى مفعول مقدم لأهلكنا ( قوله من قبلهم ) أى قبل وجودهم أو قبل زمانهم ( قوله على حذف مضاف ) ( قوله من قرن ) بيان لكم والقرن يطابق على الأمة وعليه درج المفسر ويطلق على الزمان واختلاف في حده فتبيل مائة سنة وهو الأشهر ، وقيل مائة وعشرون ،

( وَمَا تَأْتِيهِمْ ) أى أهل مكة ( مِنْ ) زائدة ( آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ ) من القرآن ( إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ . فَقَدْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ ) بالقرآن ( لَمَّا جَاءَهُمْ فَسَوْفَ يَأْتِيهِمْ أَنْبَاءُ ) عواقب ( مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ . أَلَمْ يَرَوْا ) فى أسفارهم إلى الشام وغيرها ( كَمْ ) خبرية بمعنى كثيرا ( أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قَرْنٍ ) أمة من الأمم الماضية ( مَكَانَهُمْ ) أعطيناهم مكانا ( فِي الْأَرْضِ ) بالقوة والسعة ( مَا لَمْ يُمْكِنْ ) نطق ( لَكُمْ ) فيه التفات عن الغيبة ( وَأَرْسَلْنَا السَّمَاءَ ) المطر ( عَلَيْهِمْ مِدْرَارًا ) متتابعا ( وَجَعَلْنَا الْأَنْهَارَ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهِمْ ) تحت مساكينهم ( فَأَهْلَكْنَاهُمْ بِذُنُوبِهِمْ ) بتكذيبهم الأنبياء ( وَأَنْشَأْنَا مِنْ بَدَنِهِمْ قَرْنَا آخَرِينَ . وَلَوْ نَزَّلْنَاهُ عَلَى كِتَابٍ ) مكتوبا ( فِي قِرْطَاسٍ ) رق كما اقترحوه ( فَلَسَوْهُ بِأَبْدِيهِمْ ) أبلغ من عاينوه ( لَأَنَّهُمْ أَتَى لِلشَّكِّ ) ( أَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا ) ( إِنَّ ) ما ( هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ ) تصنعا وعنادا ،

وقيل ثمانون ، وقيل ستون ، وقيل أربعون ، وقيل غير ذلك ( قوله مكانهم ) وصف للقرن وجمعه ، باعتبار معناه لأن ( وقالوا ) الترن اسم جمع كرهط وقوم لفظه مفرد ومعناه جمع ( قوله بالقوة والسعة ) أى في الدنيا حتى صاروا ذوى شهامة وغنى عظيم ومع ذلك فلم تكن عنهم أموالهم ولا أنفسهم من الله شيئا ( قوله فيه التفات عن الغيبة ) أى ونسكت به الاعتناء بشأن المخاطبين حيث خاطبهم مشافهة ( قوله وأرسلنا السماء عليهم مدرارا ) وصف ثان للقرن ، وقوله وجعلنا الأنهار وصف ثالث له ، والذى أن مضى من قبلكم من الأمم أعطيناهم القوة الشديدة في الجسم والسعة في الأموال والأولاد ومع ذلك فلم ينفعهم من ذلك شيء . لأنهم كانوا طغوا الأولى منهم . قال الشاعر : لا يأمن الدهر ذو بنى ولو ملكا جنوده ضاق عنها السهل والجبل ( قوله وأنشأنا من بعدهم قرا ) كلام مستأنف دفع به ما يقال حيث هلك من هلك فقد خرب السكون . فأجاب بأنه كما أهلك جماعة أتى بغيرهم فإنه قادر على ذلك والقادر لا يعجزه شيء ( قولا - قرا ) هنا بالافراد وفى بعض الآيات بالجمع والمعنى واحد فإن المراد به الجنس وجمع آخرين باعتبار معنى القرن ( قوله ولو أنزلنا ) شروع في بيان زيادة كفرهم ونساية له صلى الله عليه وسلم على عدم إيمانهم به وهورد لتول النصيرين الحرب وعبد الله بن أبى أمية ونوفل بن خويلد لن يؤمن لك حتى تنزل علينا كتابا نقرؤه . ومع أنه أربعة من الملائكة يشهدون بأنك صادق ( قوله مكتوبا ) إشارة إلى أنه أطلق المصدر وأراد اسم المفعول ( قوله قراطيس ) قراءة بكسر القاف لا غير ويجوز فى غير القرآن فتح لقاف وضمها ويقال قرطس كجعفر ودرهم ما يكتب فيه مطلقا ورقا أو غيره فتفسيره بالرقى بفتح الراء على الأنصح تفسير بالأخص ( قوله كما اقترحوه ) أى اخترعوه من الآيات ( قوله إن هذا إلا سحر مبين ) إن نافية بمعنى ما وهذا مبتدأ وسحر خبره ومبين

ما تقدم كأنه قيل إن لم  
تصدقوا خبر ربكم بأنه  
حاق بالدين سخروا وكذبوا  
أنبياءهم العذاب فيسروا  
وعاينوا آثارهم (قوله ثم  
انظروا) أتى بـ ثم لانه  
لا يحسن التذكير  
والاستدلال ولا يتم إلا بعد  
تمام السير ومعاينة الآثار  
(قوله كيف) اسم استفهام  
خبر كان وعاقبة اسمها  
وإنما قدم الخبر عليها و  
اسمها لأن اسم الاستفهام

له الصدارة (قوله ليعتبروا) أى يتعظوا قبل السير والتفكير يحصل الاستدلال والنور التام . ومن هنا أخذت الصوفية السياحة لأن من جملة ما يعين على الوصول إلى الله والترقى إلى المعارف النظر والتفكير في ممنوعاته قال تعالى : سنريهم آياتنا في الآفاق وفى أنفسهم حتى يتبين لهم أنه الحق (قوله قل لمن ما فى السموات والأرض) الجار والمجرور خبر مقدم وما اسم . ووصول مبتدأ مؤخر وفى السموات والأرض صلة الوصول والأصل قل ما فى السموات والأرض لمن ؟ وإنما قدم الخبر لأن اسم الاستفهام له الصدارة وهذه حجة قاطعة لا يمكن ردها أبدا (قوله قل لله) أى تقرير لهم وتنبيه على أنه المتعين للجواب بالاتفاق لقوله تعالى واتقوا الله من خلق السموات والأرض ليقول الله (قوله لا جواب غيره) فى معنى التفریع أو التعليل فلما نسب أن يقول فلا أولائه لا جواب غيره (قوله كتب ربكم على نفسه الرحمة) أى ألزم نفسه الرحمة لأنه وعد بها ووعد لا يتخاف فهى واجبة شرعا لاعتقلا . والرحمة هى النعمة وهى عامة لكل مخلوق فى الدنيا قال تعالى : ورحمى وسمت كل شىء ، فمن رحمته إهمال العصاة والكفار وترادف الرزق عليهم ، وأما بعد استقرار الخلق فى الدارين فتختص الرحمة بأهل الجنة ويختص غضب الله بأهل النار (قوله فضلا منه) رد بذلك على المعتزلة القائلين بأن الرحمة واجبة عقلا على الله يستحيل تخافها إذ هو نقص والنقص عليه محال (قوله وفيه ناطف فى دعائهم إلى الإيمان) أى فى ذكر الرحمة بهذا العنوان فلا تقنطوا بل إذا تنم قبلكم (قوله ليعتبركم) اللام موطئة لقسم محذوف وهو كلام مستأنف مؤكد بالقسم والنون إشارة إلى أن ذلك لا بد منه .



(قوله إلى يوم القيامة) يحتمل أن إلى على بابها متعلقة بمحذوف تقديره ليجمعنكم في القبور ويحشرنكم إلى يوم القيامة ويحتمل أنها بمعنى اللام أو في أو زائدة (قوله لا ريب فيه) أى في الجمع يوم القيامة أو في يوم القيامة الذى يحصل فيه الجمع (قوله الذين خسروا أنفسهم) الذين مبتدأ وخسروا صلتهم وأنفسهم مفعول لخسروا وقوله فهم لا يؤمنون مبتدأ وخبر والجملة خبر مبتدأ . إن قلت إن ظاهر الآية أن عدم الإيمان مسبب عن الحد أن مع أن الحشران مسبب عن عدم الإيمان . أجب بأن المعنى الذين خسروا أنفسهم في علم الله أى قضى عليهم بالحشران أن لا يفهم لا يؤمنون فيما لا يزال فالآية باعتبار ما في علم الله وأما بسبب الحشران عن عدم الإيمان فبحسب ما يظهر للعباد (قوله له ماسكن) هذا أيضاً من جملة أدلة التوحيد زيادة في التشنيع على من كفر (قوله حل) أشار بذلك إلى أنه لا حذف في الآية وعليه جمهور المفسرين فعنى حل وجد فيشمل الساكن والمتحرك وقيل إن سكن من السكون ضد الحركة وعليه في الآية حذف تقديره وما تحرك (قوله قل أغبر الله) رد لقولهم له كيف ترك دين آبائك وغبر مفعول أول لا تأخذ وقدمه اعتناء بنى الغيرية ووليا مفعول ثان (قوله أعبد) تفسير لا تأخذ فالمراد بالولى هنا العبود ويطابق بالاشتراك على معان منها للعبود ولا يكون إلا الله وهو معنى قوله تعالى : فأنه هو الولي ، الله ولى الذين آمنوا ويطابق على القريب والصاحب وعلى التهنئة في طاعة الله (قوله فاطر) بدل من لفظ الجلالة أو نعت . إن قلت إن فاطر اسم فاعل وإضافته لفظية لا تفيد التعريف ولفظ الجلالة أعرف المعارف وشرط النعت موافقته لمنعوتها في التعريف . أجب بأن محل كون إضافته لفظية إن (٦) كان معناه التجدد والحديث وأما هنا فهو من قبيل الصفة المشبهة فيكون

وصفانابتا له وهذه الجملة كالل دليل لما قبلها (قوله مبتدعها) أى موجدتها على غير مثال سبق ففاطر من الفطرة وهى الخلقه وفطر خلق وأنشأ قال ابن عباس ما كنت أدري ما معنى فطر وفاطر حتى اختصم إلى أعرايان في بئر فقال أحدهما أنا فطرته أى أنشأها

إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ) ليجازيكم بأعمالكم (لَا رَيْبَ) شك (فِيهِ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ) بتعريضها للعذاب مبتدأ خبره (فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ . وَلَهُ) تعالى (مَأْسَكَنَ) حل (فِي اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ) أى كل شيء فهو ربه وخالقه ومالكه (وَهُوَ السَّمِيعُ) لما يقال (الْعَلِيمُ) بما يفعل (قُلْ) لهم (أَغْيَرِ اللَّهُ أَتَّخِذُ وَلِيًّا) أعبد (فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) مبتدعها (وَهُوَ يُطْعِمُ) يرزق (وَلَا يُطْعِمُ) يرزق ، لا (قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَسْلَمَ) لله من هذه الأمة (وَ) قيل لى (لَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ) به (قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي) بعبادة غيره (عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ) هو يوم القيامة (مَنْ يَصْرِفْ) بالبناء للمفعول أى العذاب وللفاعل أى الله والعائد محذوف (عَنْهُ يَوْمَئِذٍ فَقَدْ رَحِمَهُ) تعالى ، أى أراد له الخير (وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْبَيِّنُ) النجاة الظاهرة

(وإن

وابتدأها (قوله أى يرزق) تفسير بالأعم لأن المعنى يرزق مطعوماً أو غيره فليس المراد

من الآية قصره على المطعوم (قوله ولا يطعم) أى لأن المرزوق محتاج لمن يرزقه ونزله الله عن الاحتياج (قوله أول من أسلم) يحتمل أن من نكرة موصوفة بجملة أسلم صفة ، والمعنى أن أكون أول فريق أسلم أو اسم موصول وما بعدها صلة والتقدير أول الفريق الذى أسلم وقوله أمرت أن أكون الخ أى أمرنى ربى أن أكون أول المسلمين لأنه يجب عليه الإيمان بأنه رسول وبما جاء به من الشرع والأحكام فهو أول المسلمين على الإطلاق (قوله وقيل لى الخ) أشار بذلك إلى أن قوله ولا تكونن معمول لقول محذوف والجملة معطوفة على جملة أمرت والمعنى أمرنى ربى بأن أكون أول من أسلم بهنأى بقوله ولا تكونن من المشركين وهذه الجملة لازمة لما قبلها (قوله عذاب يوم عظيم) معمول لأخاف وجملة إن عصيت ربى شرطية وجوابها محذوف دل عليه قوله أخاف وهى معترضة بين الفعل وهو أخاف ومعموله وهو عذاب (قوله من يصرف عنه) من اسم شرط ويصرف فعل الشرط ونائب الفاعل مستتر يعود على العذاب على القراءة الأولى والفاعل الله على القراءة الثانية وعنه جار ومجرور متعلق بيصرف وقوله فقد رحمه جواب الشرط وهو معنى قوله تعالى فنزحزح عن النار وأدخل الجنة فقد فاز (قوله وللفاعل) أى والمفعول محذوف تقديره العذاب والمعنى من يصرف الله العذاب عنه يوم القيامة فقد رحمه وفي ذلك نعت بفض بأن الكفار لا يرحمون لأنه لا يصرف عنهم العذاب (قوله والعائد محذوف) الأوضح أن يقول والمفعول محذوف وهو ضمير يعود على العذاب لأن الضمير العائد على من مذكور بقوله عنه وأيضاً لا يحتاج للعائد إلا الموصول ومن هنا شرطية لاموصولة (قوله وذلك) أى النجاة يوم القيامة

(قوله وإن يمسك الله بضرة) هذا تأييد من الله لرسوله فالله لا تخش لومهم بل بلغ ما أنزل إليك من ربك فإن الله متولى أمرك بيده الضرة والنفع والمنع والاعطاء فهم عاجزون لا يدرون على إيصال ضرة ولا جلب نفع (قوله كرض وقطر) أى وغلبة واحتياج (قوله فلا كاشف له) جواب الشرط وفعله قوله يمسك ولا نافية للجنس وكاشف اسمها مبنى معها على الفتح فى محل نصب وخبره محذوف تقديره أحد ، وقوله إلهو إلا أداة حصر وهو بدل من الضمير المستتر فى الخبر (قوله وإن يمسك بخير) جواب الشرط محذوف تقديره فلا راد لفضله كما فى آية يونس : وإن يردك بخير فلا راد لفضله (قوله فهو على كل شئ قدير) دليل لكل من الجملتين (قوله ومنه ماسك به) أى من النبوة وغيرها (قوله مستعليا) أشار بذلك إلى أن قوله فوق عبادة ظرف متعلق بمحذوف حال من القاهر (قوله فوق عبادة) أى فوقية مكانة لا مكان ، والمعنى أن صفاته فوق صفات غيره لأن أوصافه كانية وأوصاف غير ناقصة فوصفه العز والعلم والاقترار ووصف غيره الدل والجهل والعجز فكل وصف شريف كامل فهو لله وكل وصف خسيس ناقص فهو لغيره (قوله وهو الحكيم فى خلقه) أى يضع شئ فى محله (قوله الخبير) أى فىعامل كل شخص بما يليق به (قوله ونزل لما قالوا) أى أهل مكة فقالوا يا محمد أرنا من يشهد لك بالرسالة فأتنا سألنا اليهود والنصارى عنك فزعموا أنه ليس لك عندهم ذكر (قوله إيتنا) بقلب الحمزة الثانية ياء . قال ابن مالك :

ومدا بدل فى الهمز من كلمة ان يسكن ككأثر واتمن (قوله تمييز محمول (V) عن المبتدأ) أى والأصل شهادة

أى شئ أكبر حذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه وجعل مبتدأ وجعل المضاف تمييزا (قوله قل الله) مبتدأ خبره محذوف أى أكبر شهادة ، وقوله شهيد خبر لمحذوف قدره المفسر فالكلام جملتان ويحتمل أن الله مبتدأ خبره شهيد فالكلام جملة واحدة (قوله شهيد بينى وبينكم) المراد بشهادة الله إظهار المعجزات على يده فإن

(وَإِنْ يَمْسَسْكَ اللَّهُ بِضُرٍّ) بلاء كمرض وقطر (فَلَا كَاشِفَ) رافع (لَهُ إِلَّا هُوَ وَإِنْ يَمْسَسْكَ بِخَيْرٍ) كصحة وغنى (فَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) ومنه ماسك به ولا يقدر على رده عنك غيره (وَهُوَ الْقَاهِرُ) القارء الذى لا يعجزه شئ مستعليا (فَوْقَ عِبَادِهِ وَهُوَ الْحَكِيمُ) فى خلقه (الْخَبِيرُ) ببواطنهم كظواهرهم. ونزل لما قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم إيتنا بمن يشهد لك بالنبوة فإن أهل الكتاب أنكروك (قُلْ) لهم (أَيُّ شَيْءٍ أَكْبَرُ شَهَادَةً) تمييز محمول عن المبتدأ (قُلْ اللَّهُ) إن لم يقوله لأجواب غيره ، هو (شَهِيدٌ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ) على صدق (وَأَوْحَىٰ إِلَىٰ هَٰذَا الْقُرْآنَ لَا نَذْرَ لَكُمْ) أخوفكم يا أهل مكة (بِهِ وَمَنْ بَلَغَ) عطف على ضمير أنذركم أى بلغه القرآن من الإنس والجن (أَنْتُمْ لَتَشْهَدُونَ أَنَّ مَعَ اللَّهِ إِلَهَةً أُخْرَىٰ) استفهام إنكارى (قُلْ) لهم (لَا أَشْهَدُ) بذلك (قُلْ إِنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ وَإِنِّى بَرِّىءٌ مِّمَّا تُشْرِكُونَ) معه من الأصنام (الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْرِفُونَهُ) أى محمداً بنعته فى كتابهم (كَمَا يَعْرِفُونَ أَبْنَاءَهُمُ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ) منهم

المعجزات منزلة منزلة قول الله : صدق عبدى فى كل ما يبلغ عنى (قوله وأوحى إلى هذا القرآن) هذا دليل لشهادة الله ، والمعنى أن الله شهيد لأن هذا القرآن ناطق بالحجج القاطعة وهو من عنده فلا يرد كيف اكتفى منه عليه الصلاة والسلام بقوله : الله شهيد مع أن ذلك لا يكفى من غيره والاعتصار على الانذار لأن الكلام مع الكفار وبني أوحى للجهول للعلم بفاعله (قوله عطف على ضمير أنذركم) أئمة ومن موصولة وبلغ صلتها والعائد محذوف والتقدير وأنذر الذى بلغه القرآن (قوله من الإنس والجن) أى إلى يوم القيامة وفيه دلالة على عموم رسالته واستمرارها من غير ناسخ إلى يوم القيامة (قوله أنتم لتشهدون) اللام لام الابتداء زحلت للخبر (قوله استفهام إنكارى) أى والمعنى لا يصبح منكم هذه الشهادة لأن المعبود واحد (قوله قل إنما هو إله واحد) إنما أداة حصر وما كافة وهو مبتدأ وإله خبره واحد صفته وهو زيادة فى الرد عنهم وهو من حصر المبتدأ فى الخبر (قوله الذين آتيناكم الكتاب) أى اليهود والنصارى فالمراد بالكتاب التوراة والإنجيل (قوله أى محمدا) تفسير للضمير فى يعرفونه ويصح أن يرجع الضمير للقرآن أو لجميع ما جاء به رسول الله من التوحيد وغيره (قوله كما يعرفون أبناءهم) أى معرفة كعرفتهم لأبنائهم وهذا من التزلات الربانية وإلا فهم يعرفونه أشد من معرفتهم لأبنائهم لما روى أن عمر بن الخطاب سأل عبد الله بن سلام بعد إسلامه عن هذه المعرفة فقال يا عمر لقد عرفته حين رأيت كما أعرف ابني ولأنا أشد معرفة بمحمد من أبني فقال عمر كيف ذلك ؟ فقال أشهد أنه رسول الله حقا ولا أدري ما تصنع النساء (قوله الذين خسروا أنفسهم) مبتدأ والجملة نصت

للهن آياتهم الكتاب ويؤيده قوله المفسر منهم (قوله لهم لا يؤمنون) خبر للبند أو قرن الخبر بالفاء لما للبند من معنى الشرط وهو العموم . والمعنى أن من سبق في علم الله خسارته فلا يتأتى له الإيمان في الدنيا وذلك أن الله جعل لكل إنسان منزلاً في الجنة ومنزلاً في النار فإذا كان يوم القيامة جعل الله للمؤمنين منازل أهل النار في الجنة ولأهل النار منازل أهل الجنة في النار وقد علمت مما تقدم أن للمؤمنين واحد من ألف فتكون منازل الكفار التي ترثها المؤمنون في الجنة لكل واحد تسعة منازل وتسعة وتسعون تضم لمنزله ومنازل المؤمنين التي تركت لأهل النار منزل من ألف يزداد لهم فيؤخذ منه أن الجنة واسعة جداً فمن النار ضيقة جداً لا يساها مع عظم جسم الكافر فيها حيث يكون ضرره كأحد قال تعالى - وجنة عرضها السموات والأرض - وقال تعالى - وإذا ألقوا منها مكاناً ضيقاً مقرنين - (قوله به) أي بمحمد أو بالله أو بالقرآن أو بما جاء به محمد (قوله أي لا أحد) أشار بذلك إلى أن الاستفهام إنكارى بمعنى النفي ، والمعنى ليس أحد أظلم ممن فعل واحداً من الأمرين الإقراء والتكذيب فما بالك بمن جمع بينهما كالشركيين وأهل الكتاب فإن كلا منهما وقع منه الأمران (قوله إنه لا يفلح الظالمون) أي لا يفوزون بمطلوبهم ، وقوله بذلك أي بسبب ما ذكر وهو الانتراء أو التكذيب (قوله ويوم نحشرهم) ظرف متعلق بمحذوف قدره المفسر والضمير في نحشرهم عائد على الخاق مسلمهم وكافرهم ويصح عوده على الشركيين فقوله بعد ذلك ثم نقول للذين أشركوا إظهار في عمل الاضمار زيادة في التشنيع عليهم (قوله جميعاً) حال من ضمير نحشرهم (قوله ثم نقول) أتى بتم إشارة إلى أن السؤال بعد الحشر والحشر يطول على الكفار قدر خمسين ألف سنة والمقصود من ذلك ردعهم وزجرهم لعلمهم يؤمنون في الدنيا فتأمنون من ذلك اليوم وهو القبول إن كان على السنة الثلاثية فظاهر وإن كان من الله مباشرة ورد علينا (٨) قوله تعالى - ولا يكلمهم الله يوم القيامة - وقد مجاب بأن المعنى لا يكلمهم كلاماً رضاً

ورحمته (قوله أين شركاءكم) إن قلت مقتضى هذه الآية أن الشركاء ليسوا حاضرين معهم ومقتضى قوله تعالى : احشروا الذين ظلموا وأزواجهم وما كانوا يعبدون من دون الله أنهم حاضرون معهم فكيف الجمع بينهما .

(هُمْ لَا يُؤْمِنُونَ) به (وَمَنْ) أي لا أحد (أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا) بنسبة الشريك إليه (أَوْ كَذَبَ بآيَاتِهِ) القرآن (إِنَّهُ) أي الشأن (لَا يَفْلِحُ الظَّالِمُونَ) بذلك (وَ) اذكر (يَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا) توبيخاً (أَيْنَ شُرَكَاءُكُمُ الَّذِينَ كَفَرْتُمْ تَزْعُمُونَ) أنهم شركاء لله (ثُمَّ لَمْ تَكُنْ) بالثناء والياء (فَتَنْتَهُمْ) بالنصب والرفع أي معذرتهم (إِلَّا أَنْ قَالُوا) أي قولهم (وَاللَّهُ رَبُّنَا) بالجر نعت والنصب نداء (مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ) قال تعالى (انْظُرْ) يا محمد (كَيْفَ كَذَبُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ) بنفي الشرك عنهم (وَصَلَّ) غاب (عَنْهُمْ) مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ) على الله من الشركاء (وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ) إذا قرأت (وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ

أجيب بأن هذا السؤال هنا واقع بعد التبري السكائن من الجانبين وانقطاع ما بينهم من الأسباب والعلائق وأضيفوا لهم لأن آية كنهه شركتها بتسميتهم وتقولهم قال تعالى - ما تعبدون من دونه إلا أسماء سميتموها أتم وآباؤكم - الآية (قوله أنهم شركاء لله) قدره إشارة إلى أن مفعولي تزعمون محذوفان وهذه الجملة سدت مسدها (قوله بالثناء والياء) فعلى قراءة التاء يصح رفع فتنتهم اسم تكن وإلا أن قالوا خبرها ونصبها خبر تكن مقدم وإلا أن قالوا اسمها مؤخر ويتعين جر ربنا وعلى قراءة الياء فليس إلا نصب فتنتهم خبر يكن مقدم وإلا أن قالوا اسمها مؤخر ويتعين نصب ربنا فالقرآت ثلاث وكلها سبعة خلافا لما يوهه المفسر (قوله أي معذرتهم) أي جوابهم وسماه فتنة لأنه كذب محض لا نفع به بل به الفضائح (قوله ما كنا مشركين) إن قلت كيف الجمع بين ما هنا وبين قوله ولا يكتمون الله حديثاً . قلت أولاً ينكرون الإشراف ويحلفون على عدم وقوعه منهم ثم يستشهد الله الأعضاء فتنتطق الجوارح حينئذ يودون لو تسوى بهم الأرض ولا يكتمون الله حديثاً فهم أولاً يظنون أن إنكارهم نافع حين تشهد أعضاؤهم فيسرون أن لو كانوا توابوا لم يكتسبوا شيئاً (قوله على أنفسهم) إنما نسبهم لهم وإن كان في الحقيقة كذباً على الله لأن ضرره عاد اليهم (قوله من الشركاء) بيان لما (قوله ومنهم من يستمع إليك) سبب نزولها أنه اجتمع أبو سفيان وأبو جهل والوليد بن المغيرة والنضر بن الحرث وعتبة وشيبة ابنا ربيعة وأميمة ابن خاف والحارث بن عامر يستمعون القرآن فقالوا للنضر يا أبا قتيبة ما يقول محمد ؟ قال ما أدري ما يقول غير أني أراه يحرك لسانه ويقول أساطير الأولين مثل ما كنت أحدثكم عن القرون الماضية وكان النضر كثير الحديث عن القرون الماضية وأخبارها فقال أبو سفيان أتى أرى بعض ما يقول حقاً فقال أبو جهل كلا لا تقر بهي من هذا وفي رواية الموت أهون علينا من هذا وأفرد يستمع مراعاة للفظ من وسبأني في يونس مراعاة معناها والحكمة في مراعاة لفظها هنا أن ما هنا في قوم قليلين وفيما يأتي في الكفار جميعاً .

(قوله أكنة) جمع كناية وهو الوعاء الجامع الذي يحفظ فيه الشيء، ويجمع على أكثان والمراد بها هنا الخطاء الستة (قوله فلا يسمونه) أي القرآن (قوله حتى إذا جاءوك) حتى ابتدائية وقوله يجادلونك حال من الواو في جاءوك وقوله يقول الذين كفروا جواب إذا (قوله كالأضاحيك) جمع أضحوك بالضم وكذا الأعاجيب أي فالمشهور أن أساطير في جمعه ومفردة كالأضاحيك والأعاجيب (قوله وهم ينهون) أي إن الكفار ينهون عن اتباع النبي أو عن سماع القرآن (قوله أي عن اتباع النبي) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف (قوله وقيل نزلت في أبي طالب) أي وعليه فجمع الضمير باعتبار أتباعه (قوله كان ينهى عن أذاه) أي وكان يخاطب النبي عليه الصلاة والسلام بقوله: ولقد علمت (٩) بأن دين محمد من خير أديان البرية دينا لولا للامة أو حذارى سبة لوجدتني سمحا بذلك مبيها فاصنع بأمرك ما عليك غضاضة حتى أوسد في التراب رهينا

وهذا القول لابن عباس ومهرو بن دينار وسعيد بن جبير، والقول بأنها نزلت في المشركين لجماعة منهم الكلب والحسن والأقرب لسياق ما قبلها وما بعدها للذي الأول فتأمل (قوله بذلك) أي باهلاكم أنفسهم (قوله ولو ترى) المقصود من ذلك حكاية ماسيق من الكفار يوم القيامة ونسبية للنبي وأصحابه والمضى لوبصر بينك يا محمد ما يقع لهؤلاء في الآخرة لرأيت أمرا عظيما تنسلي به عن الدنيا فالخطاب لرسيدنا محمد كما قال المفسر. إن قلت هذا يقتضي أن رسول الله (٩) لم يطلع على ذلك مع أنه لم

يخرج من الدنيا حتى أحاط بوقائع الدنيا والآخرة. وأجيب بأن هذا قبل إلام الله له بالآخرة. وأجيب أيضا بأن الخطاب له والمراد غيره، ورأى إما بصرية وهو الأقرب أو قلبية والمعنى لو صرفت كرك الصحيح في تدبير عالمهم لازددت يقينا، ولو يحتمل أنها حرف امتناع فيكون قوله ترى بمعنى رأيت وإذا على بابها من

أَكِنَّةٌ (أَعْطِيَهُ لِرَأْنِ) لَا (يَقْفَهُوهُ) يَفْهَمُوا الْقُرْآنَ (وَفِي آذَانِهِمْ وَقُرْأَ) صَمًّا فَلَا يَسْمَعُونَهُ سَمَاعَ قَبُولٍ (وَإِنْ يَرَوْا كُلَّ آيَةٍ لَا يُؤْمِنُوا بِهَا حَتَّى إِذَا جَاءَهُكَ يُجَادِلُونَكَ يَقُولُ الَّذِينَ كَفَرُوا (إِنْ) مَا (هَذَا) الْقُرْآنُ (إِلَّا أَسَاطِيرُ) أَكَاذِبٍ (الْأَوَّلِينَ) كَالْأَضَاحِيكِ وَالْأَعَاجِيبِ جَمْعُ أُسْطُورَةٍ بِالضَّمِّ (وَهُمْ يَنْهَوْنَ) النَّاسَ (عَنْهُ) عَنْ اتِّبَاعِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (وَيَنْتَازِنَ) يَتْبَاعِدُونَ (عَنْهُ) فَلَا يُؤْمِنُونَ بِهِ، وَقِيلَ نَزَلَتْ فِي أَبِي طَالِبٍ كَانَ يَنْهَى عَنْ أَذَاهُ، وَلَا يُؤْمِنُ بِهِ (وَإِنْ) مَا (يُكَلِّمُونَ) بِالنَّأْيِ عَنْهُ (إِلَّا أَنْفُسَهُمْ) لِأَنَّهُ ضَرَرَهُ عَلَيْهِمْ (وَمَا يَشْعُرُونَ) بِذَلِكَ (وَلَوْ تَرَى) يَا مُحَمَّدُ (إِذْ وَقَفُوا) عَرَضُوا (عَلَى النَّارِ فَقَالُوا يَا) لِلنَّبِيِّ (لَيْتَنَّا نَرُدُّ) إِلَى الدُّنْيَا (وَلَا نَكْذِبُ) بآيَاتِ رَبِّنَا وَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ) بَرَفِ الْعَمَلِينَ اسْتِثْنَا فَا وَنَصَبَهُمَا فِي جَوَابِ التَّنْثِي، وَرَفَعَ الْأَوَّلَ وَنَصَبَ الثَّانِي، وَجَوَابُ لَوْ رَأَيْتَ أَمْرًا عَظِيمًا، قَالَ تَعَالَى (بَلْ) لِلضَّرَابِ عَنْ إِرَادَةِ الْإِيمَانِ الْمَقْهُومِ مِنَ التَّنْثِي (بَدَأَ) ظَهَرَ (لَهُمْ)،

المعنى فيكون عبر بالماضي لتحقيق الحصول ويحتمل أنها بمعنى إن الشرطية وإذا بمعنى إذا فيكون مستقبلًا والأقرب الأول (قوله للتنبيه) أي لدخولها على الحرف (قوله ليتنا نرد) ليت حرف تمنى وتا اسمها وحمله نرد خبرها (قوله برفع الفعلين استئناف) أي واقع في جواب سؤال مقدر تقديره ماذا تفعلون لو رددتم فقوله ولا نكذب خبر لم حذف تقديره ونحن لانكذب وكذا قوله ونكون (قوله ونصبهما في جواب التمني) أي بأن مضرة بعد واو المعية وأن وما دخلت عليه في تأويل مصدر معطوف على مصدر مصيد من الكلام السابق وتقدير الكلام فقالوا تمنى على الله ردنا مع علم نكذب منا وحصول إيمان (قوله ورفع الأول) أي على الاستئناف وقوله ونصب الثاني أي بأن مضرة وجوبا بعد واو المعية في جواب التمني وأن وما دخلت عليه في تأويل مصدر معطوف على مصدر مصيد من الكلام السابق تقديره تمنى على الله ردنا مع حكوتنا من المؤمنين وحمله ولا نكذب معترضة بين المعطوف والمعطوف عليه فهذه قرأت ثلاث وكلها سبعة وقرئ شذوذا بنصب الأول ورفع الثاني وتوجيهه كما علمت (قوله للضراب) أي الإبطال والمعنى ليس الأمر كما قالوا من أنهم لو ردوا لا تمنوا بل إنما حملهم على ذلك فضحيتهم بشهادة أعضائهم.

(١) (قوله ولقد علمت الخ) كذا بالنسخة التي بأيدينا وبالوقوف على المقصد الأول من المواهب يعلم ما فيه اه مصححه.

(قوله ما كانوا يخفون) أى وهو الشرك (قوله بقولهم) الباء سيية (قوله بشهادة جوارحهم) متعلق بيدا (قوله فتمنوا ذلك) أى فرارا من العذاب لاجبة في الايمان (قوله لعادوا) جواب لو (قوله في وعدم بالايمان) أى الذى وقع منهم بالتقى (قوله وقالوا إن هى إلا حياتنا الدنيا) يحتمل أنه معطوف على لعادوا فهو من جملة جواب لو ويحتمل أنه كلام مستأنف في خصوص منكرى البعث وهذا هو التبادر من المفسر وإن نافية بمعنى ما وهى مبتدأ وحياتنا خبره والمعنى أنهم قالوا ليس لنا حياة غير هذه الحياة التى نحن فيها وما نحن بمبعوثين بعد الموت (قوله على ربهم) أى حتى حطابه وسؤاله فالكلام على حذف مضاف (قوله قال لهم) أى لمنكرى البعث الذين قالوا إن هى إلا حياتنا الدنيا (قوله على لسان الملائكة) دفع بذلك ما يقال إن الله لا ينظر إليهم ولا يحكمهم (قوله قالوا بلى وربنا) جواب مؤكد باليمين (قوله بما كنتم تكفرون) أى بسبب الذى كنتم تكفرون به أو بسبب كفركم (قوله غاية للتكذيب) أى لا للخسران فإنه لا غاية له (قوله الساعة) المراد بها مقدمات الموت فالمراد أن حزم الدائم يحصل لهم عند خروج أرواحهم (قوله بغتة) حال من فاعل جاءتهم والتقدير جاءتهم مباغتة أو من مفعوله والتقدير (١٠) جاءتهم حال كونهم مبغوتين (قوله يا حسرتنا) يا حزن نداء وحسرة

نادى منصوب بفتحة ظاهرة لأنه مضاف لنا (قوله هى شدة التألم) أى التألف والتحسر على مافات (قوله ونداوها مجاز) أى تنزيلا لها منزلة العاقل لأنه لا ينادى حقيقة إلا العاقل والمقصود التنبيه على أن هذا الكافر من شدة هوله لم يفرق بين خطاب العاقل وغيره ومثله يا ويلنا فتأمل (قوله على ما فرطنا) أى من الأعمال الصالحة في الدنيا (قوله وهم يحملون أوزارهم) الجملة حالية من الواو فى قالوا (قوله

مَا كَانُوا يُخْفُونَ مِنْ قَبْلُ) يَكْتُمُونَ بِقَوْلِهِمْ : وَاللَّهِ رَبَّنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينَ بِشَهَادَةِ جَوَارِحِهِمْ فَتَمَنَّا ذَلِكَ (وَلَوْ رُدُّوا) إِلَى الدُّنْيَا فَرَضًا (لَعَادُوا لِمَا نُهُوا عَنْهُ) مِنَ الشَّرْكِ (وَلِإِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ) فِي وَعْدِهِم بِالْإِيمَانِ (وَقَالُوا) أَيْ مَنَكُرُوا الْبَعْثَ (إِنْ) مَا (هِيَ) أَيْ الْحَيَاةُ (إِلَّا) حَيَاتُنَا الدُّنْيَا وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ . وَلَوْ تَرَى إِذْ وَقِفُوا عَرْضًا (حَلَى رَبِّهِمْ) لَرَأَيْتَ أَمْرًا عَظِيمًا (قَالَ) لَهُمْ عَلَى لِسَانِ الْمَلَائِكَةِ تَوْبِيخًا (أَلَيْسَ هَذَا) الْبَعْثُ وَالْحِسَابُ (بِالْحَقِّ قَالُوا بَلَى وَرَبَّنَا) إِنَّهُ لَحَقٌّ (قَالَ) فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ) بِهِ فِي الدُّنْيَا (قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ) بِالْبَعْثِ (حَقِّ) غَايَةً لِلتَّكْذِيبِ (إِذَا جَاءَ نَهُمُ السَّاعَةُ) الْقِيَامَةُ (بَغْتَةً) خَفَاءً (قَالُوا) يَا حَسْرَتَنَا هِيَ شِدَّةُ التَّأَلُّمِ وَنَدَاؤُهَا مُجَازٌ أَيْ هَذَا أَوَانُكَ فَاحْضَرِي (حَلَى مَا فَرَطْنَا) قَصَرْنَا (فِيهَا) أَيْ الدُّنْيَا (وَهُمْ يَحْمِلُونَ أَوْزَارَهُمْ حَلَى ظُهُورِهِمْ) بَأَن تَأْتِيهِمْ عِنْدَ الْبَعْثِ فِي أَقْبَحِ شَيْءٍ صَوْرَةٍ وَأَنْتَنَّهُ رِيحًا فَرَكِبَهُمْ (أَلَا سَاءَ) بَسْ (مَا يَزِرُونَ) يَحْمِلُونَهُ حَمْلَهُمْ ذَلِكَ (وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا) أَيْ الْإِشْغَالُ بِهَا (إِلَّا لَبٍّ وَلَهْوٍ) ، وَأَمَّا الطَّلَاعَاتُ وَمَا يَمِينُ عَلَيْهَا مِنْ أُمُورِ الْآخِرَةِ (وَلَلْآخِرَةُ الْآخِرَةُ) وَفِي قِرَاءَةِ وَلَدَارِ الْآخِرَةِ أَيْ الْجَنَّةِ (خَيْرٌ لِلَّذِينَ يُتَّقُونَ) الشَّرْكَ (أَفَلَا يَعْقِلُونَ) بِالْبَيَاءِ وَالتَّائِبِ ذَلِكَ فَيُؤْمِنُونَ (قَدْ) لِلتَّحْقِيقِ (نَعْلَمُ ،

إنه

بأن تأتيتهم الخ) ورد أن المؤمن إذا خرج من قبره استقبله

أحسن شيء صورة وأطيبه ريحا فيقول هل تعرفني فيقول لا فيقول أنا عمالك الصالح فاركني فقد طالما ركبتك في الدنيا فذلك قوله تعالى - يوم نحشر المتقين إلى الرحمن وفدا - يعنى ركبانا ، وأما الكافر فيستقبله أقبح شيء صورة وأنتن ريحا فيقول هل تعرفني فيقول لا فيقول أنا عمالك الحثيث طالما ركبتني في الدنيا فأنا أركب فذلك قوله تعالى - وهم يحملون أوزارهم على ظهورهم - (قوله أى الاشغال فيها) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف والمعنى أن الاشغال في الحياة الدنيا هن خدمة الله وطاعته لعب وهو وليس المراد أن مطلق الحياة الدنيا لعب وهو بل ما قرب منها إلى الله فهو مزرعة للآخرة ، وما أبعد منها عنه فهو حسرة وندامة (قوله خير للذين يتقون) أى لأن منافعها خالصة من الكدورات وعجزها دائم (قوله أفلا يعقلون) الحمزة داخل على محذوف والفاء عاطفة على ذلك المحذوف والتقدير ألا يتفكرون فلا يعقلون (قوله بالياء والتاء) أى فهما قراءتان سبعيتان (قوله قد نعلم) المقصود من هذه الآية وما بعدها تسلية النبي صلى الله عليه وسلم على ما وقع من الكفار من التكذيب وغيره وتهديد لهم لعلمهم يرجعون وقد للتحقيق نظير قوله تعالى - قد يعلم الله العواقب - .

( قوله إنه ليحزنك ) بكسر الهمزة لدخول اللام المعلقة لنعلم عن العمل في حيزها ، قال ابن مالك :

وهكسروا من بعد فعل علما باللام كاعلم إنه لثوقتي

وإن حرف توكيد والماء اسمها واللام لام الابتداء زحلت للخبر ثلاثا يتوالى حرفا تأكيد ويحزنك خبرها والذي فاعل يحزن ويقولون صلتها والعائد محذوف تقديره يقولونه والجملة من إن واسمها وخبرها في محل نصب سدت مسد مفعولي نعلم فإن التعليق بإبطال العمل لفظا لا عملا كما هو مقرر ( قوله فانهم لا يكذبونك ) الفاء للتعليل والمعنى لا تحزن من تكذيبهم لك واصبر ولا تكن في ضيق مما يكفرون فانهم لا يكذبونك في الباطن بل يعتقدون صدقك وإنما تكذيبهم عناد وجحود ( قوله في السر ) دفع بذلك ما يقال إن بين ما هنا وبين قوله ولكن الظالمين بآيات الله يحجدون تنافيا. وحاصل الجواب أن المنفى التكذيب في السر والمثبت التكذيب في العلانية ( قوله وفي قراءة بالتخفيف ) أى مع ضم الياء وسكون الكاف وهى سبعة أيضا ( قوله أى لا ينسبونك إلى الكذب ) هذا يناسب كلا من القراءتين والمعنى لا يعتقدون تكذيبك باطنا ، ولذا قال أبو جهل للنبي صلى الله عليه وسلم إنا لا نكذبك ولكن نكذب الذى جئت به ( قوله وضعه موضع المضمرة ) أى زيادة في التقييد والتشديد عليهم ( قوله يحجدون ) الجحد الانكار مع العلم والمعنى أنهم أنكروا آيات الله مع علمهم بأن ما جاء به صدق ( قوله يكذبون ) أى في العلانية ( قوله فيه تسلي ) أى زيادة تسلي وذلك لأن البأوى إذا عمت هانت ( قوله فصبوا ) الفاء سيدي وصبوا معطوف على كذبت وقوله على ما كذبوا متعلق بصبوا والمعنى صبوا على تكذيبهم ( قوله ( ١١ ) وأودوا ) يصح عطفه على كذبت والمعنى كذبت وأودوا

إِنَّهُ ) أى الشأن ( لِيَحْزُنَكَ الَّذِي يَقُولُونَ ) لك من التكذيب ( فَإِنَّهُمْ لَا يُكَذِّبُونَكَ ) في السر لعلهم أنك صادق . وفي قراءة بالتخفيف أى لا ينسبونك إلى الكذب ( وَلَكِنَّ الظَّالِمِينَ ) وضعه موضع المضمرة ( بِآيَاتِ اللَّهِ ) القرآن ( يَجْحَدُونَ ) يكذبون ( وَلَقَدْ كُذِّبَتْ رُسُلٌ مِنْ قَبْلِكَ ) فيه تسلي للنبي صلى الله عليه وسلم ( فَصَبَرُوا عَلَى مَا كُذِّبُوا وَأَوْدُوا حَتَّى أَتَاهُمْ نَصْرُنَا ) يهلك قومهم فاصبر حتى يأتيك النصر يهلك قومك ( وَلَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ ) مواعيده ( وَلَقَدْ جَاءَكَ مِنْ نَبَاِ الْمُرْسَلِينَ ) ما يسكن به قلبك ( وَإِنْ كَانَ كَبُرَ ) عظم ( عَلَيْكَ إِعْرَاضُهُمْ ) عن الإسلام لحرصك عليهم ( فَإِنْ اسْتَطَعْتَ أَنْ تَبْتَغِيَ نَفَقًا ) سربا ( فِي الْأَرْضِ أَوْ سُلَّمًا ) مصعدا ( فِي السَّمَاءِ ،

أى مواعيد الله بالنصر ، قال تعالى - ولقد سبقت كلمتنا لعبادنا المرسلين إنهم لهم المنصورون - وقال تعالى - كتب الله لأبغين أنا ورسلى ( قوله ولقد جاءك ) اللام موطئة لقسم محذوف وجاء فعل ماض والفاعل محذوف يعلم من السياق قدره المفسر بقوله ما يسكن به قلبك وقوله من نبأ المرسلين بيان للمحذوف ويحتمل أن من زائدة على مذهب الأخفش ونبأ المرسلين فاعل ويحتمل أن من اسم بمعنى بعض هو الفاعل والمعنى ولقد جاءك بعض أخبار المرسلين الذين كذبوا وأودوا فصبوا قتل ولا تحزن فإن الله ناصر كك نصرهم ( قوله وإن كان كبر عليك إعراضهم ) سبب نزولها أن الحرث بن عامر بن نوفل بن عبد مناف جاء لرسول الله صلى الله عليه وسلم في نفر من قريش فقالوا يا محمد اتنا بآية من عند الله كما كانت الأنبياء تفعل فانا نصدقك فأبى الله أن يأتيهم بآية مما افترحوا فأعرضوا عنه فشق ذلك عليه لما أنه شديد الحرص على إيمان قومه فكان إذا سأله آية يود أن ينزلها الله طمعا في إيمانهم فنزلت وإن حرف شرط وكان فعل ماض فعل الشرط واسمها ضمير الشأن وكبر فعل ماض وإعراضهم فاعله والجملة خبر كان والأقرب أن إعراضهم اسم كان مؤخر وجملة كبر خبرها مقدم وفاعل كبر ضمير يعود على إعراضهم وهو وإن كان مؤخرا لفظا إلا أنه مقدم رتبة ( قوله فان استطعت ) هذه الجملة شرطية وجوابها محذوف تقديره فافعل والشرط وجوابه جواب الشرط الأول والمعنى إن عظم عليك إعراضهم ولم تكشف بالمعجزات التي ظهرت على يدك فان استطعت أن تأتيهم بآية فافعل ( قوله سربا ) بفتح السين : شق في الأرض والنفق السرب النافذ في الأرض ومنه النافقاء أحداً بواب جرة البربوع وذلك أن البربوع يحفر في الأرض سربا ويجعل له بايين أو ثلاثة : النافقاء والقاصعاء والرامياء ثم يدقق بالحفر ما قرب وجه الأرض فاذا نابه أمر دفع تلك القصرة الدقيقة وخرج والمعنى إن شئت أن تتحيل على إتيان آية لقومك على طبق

ما اقترحوا فافعل وهذا عتب لرسول الله على التعلق بإيمانهم ورتق له إلى اللقاع الأكل الذي هو التسليم (قوله فتأنيهم بآية) أي من تحت الأرض أو من فوق السماء (قوله هدايتهم) أي جمعهم على الهدى (قوله ولكن لم يشأ ذلك) هذا استثناء تقيض للقدم فينتج تقيض التالي إن كان بينهما تساوكا هنا نظير لو كانت الشمس طالعة كان النهار موجودا وقد أشير لمضى النتيجة بقوله فلم يؤمنوا وإلا فالنتيجة فلم يجمعهم على الهدى (قوله فلا تكونون من الجاهلين) أي الذين لا تسلم لهم فلا تتبع نفسك في تطلب ما اقترحوه فانهم لا يؤمنون (قوله إنما يستجيب الذين يسمعون) هذا من جملة التسلية لرسول الله والمعنى لا تعزّن على عدم إيمانهم فاعلموا يستجيب لك ويمثل أمرك ويقبل للواعظ الذين يسمعون صماع قبول والذين لا يسمعون يبعثهم الله فيجازيهم على ما صدر منهم فلنار أهل واللجنة أهل ، فمن خلق الله فيه الهدى انتفع بالمواعظ وآمن ، ومن خلق فيه الضلال فلا تزیده للواعظ والآيات الإضلالا ، وهذه الآية في الحقيقة استدراك على قوله : ولو شاء الله لجمعهم على الهدى ، فالمنى لم يشأ جمعهم على الهدى بل قسم الخلق قسمين : قسم الجنة وقسم النار (قوله دعاءك إلى الإيمان) هذا هو مفعول يستجيب والسين والتاء لتأكيد الإجابة والراد بالدين يسمعون من سبقت لهم السعادة في الأزل لما يظهر منهم من الإيمان هو على طبق ما سبق (قوله أي الكفار) أشار بذلك إلى أن قوله واللوق مقابل قوله الذين يسمعون (قوله يبعثهم الله) أي يحييهم وقوله في الآخرة إشارة للحشر وأن الراد بالبعث (١٢) الأحياء بعد الموت وهذا هو الأقرب ، وقيل معنى يبعثهم يحيى قلوبهم بالإيمان

فهو بشارة لرسول الله بأن أعداءه يؤمنون ولكن برده الحصر للتقزم وأيضا من آمن فهو داخل في قوله الذين يسمعون (قوله بأعمالهم) الباء إما سببية أو بمعنى على والراد بالأعمال الكفر والعاصي وقوله ثم إليه يرجعون أي يوقفون للحساب والجزاء وأما البعث فهو الأحياء بعد الموت

فَتَأْنِيهِمْ بِآيَةٍ) مما اقترحوا فافعل ، المعنى أنك لا تستطيع ذلك فاصبر حتى يحكم الله (وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ) هدايتهم (لَجَمَعَهُمْ عَلَى الْهُدَى) ولكن لم يشأ ذلك فلم يؤمنوا (فَلَا تَكُونُوا مِنَ الْجَاهِلِينَ) بذلك (إِنَّمَا يَسْتَجِيبُ) دعاءك إلى الإيمان (الَّذِينَ يَسْمَعُونَ) صماع تفهم واعتبار (وَالْمُؤْتَى) أي الكفار شبههم بهم في عدم السماع (يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ) في الآخرة (ثُمَّ إِلَيْهِ يَرْجَعُونَ) يردون فيجازيهم بأعمالهم (وَقَالُوا) أي كفار مكة (لَوْلَا هَلا (نُزِّلَ عَلَيْهِ آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ) كالناقة والمصا والمائدة (قُلْ) لهم (إِنَّ اللَّهَ قَادِرٌ عَلَى أَنْ يُنْزِلَ) بالتشديد والتخفيف (آيَةً) مما اقترحوا (وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ) أن نزولها بلاء عليهم لوجوب هلاكمهم إن جعلوها (وَمَا مِنْ) زائدة (دَابَّةٍ) تمشي (فِي الْأَرْضِ وَلَا طَائِرٍ يَطِيرُ) في الهواء (يَجْنَحُهُ إِلَّا أُمْمٌ أَتَتْكُمْ)

فتغابرا (قوله وقالوا) هذا إنكار منهم لما جاء به من المعجزات الباهرة حيث جعلوا ما جاء به سحرا وكهانة وطابوا غيره (قوله كالناقة والمصا) أي والنار لإبراهيم وإلانة الحديد لداود وغير ذلك من معجزات الأنبياء الظاهرة فنزلوا معجزاته صلى الله عليه وسلم منزلة العدم حتى طلبوا معجزة على صدقه ولكنهم من عصى قلوبهم لم يفرقوا بين معجزاته ومعجزات غيره فان معجزاته أعلى وأجل ، قال العارف البرعى :

وإن قابلت لفظة لن تراني بما كذب الفؤاد فهمت معنى وقال أيضا : وإن يك خاطب الأموات عيسى \* فان الجذع حق له وأنا إلى آخر ما قال (قوله بالتشديد والتخفيف) أي فهما قراءتان سبعيتان (قوله أن نزولها الخ) هذه الجملة في محل نصب مفعول يعلمون (قوله بلاء عليهم) أي لهدم إيمانهم واقتناعهم بها (قوله لوجوب هلاكمهم) أي بحسب جرى عادة الله بأن من اقترح آية وجاءته ولم يؤمن بها أهلكه الله فعلم إجابته لما اقترحوا رحمة بالامة الحمديدية جميعا لأن الله من على نبيه ببقائها إلى يوم القيامة ولو أجاب التعنتين بعين ما طلبوا لانقضت الامة كما انقض من نعت قبلهم (قوله وما من دابة) كلام مستأنف مسوق لبيان كمال قدرته تعالى وسعة علمه وتديره (قوله تمشي) قدره خاصا لدلالة قوله وهو قوله يطير عليه ، قال العلماء جميع ما خلقه الله عز وجل لا يخرج عن الشئ والطيران والحقوا حيوان البحر بالطير لأنه يسبح في الماء كما أن الطير يسبح في الهواء (قوله في الأرض) خصها بالذكر لأن المشاهد أقطع لحبة الخضم وإلا فكان السماء كذلك (قوله بجناحيه) صفة كاشفة نظير قوله : نظرت بعيني وصمت بأذني (قوله إلا أمة) أي طوائف وجماعات أمثالكم أي كل

نوع على صفة وطريقة وشكل كما أنكم كذلك فمن المصوب العزيز والذليل والرزوق بسهولة وتعب والقوى والضعيف والكبير والصغير والتحليل في الرزق وغير التحليل كبنى آدم (قوله في تدبير خلقها) أى وتصريفه فيها في كل لحظة يجلب النافع لها ودفع الضار عنها ولطفه بها فلا يشغله شأن عن شأن ، قال تعالى - ما خلقكم ولا بعثكم إلا كنفس واحدة - (قوله وأحوالها) أى من إحيائها وإماتها وإعزازها وإذلالها ونحو ذلك وكذلك تعرف ربها وتوحده كما أتم تعرفون ربكم وتوحدونه ولم يوجد كافر إلا من الجن والادميين والإجميع المخلوقات عقلاء وغيرهم مجبولون على التوحيد قال تعالى - وإن من شيء إلا يسبح بحمده - وإنما كفر من كفر من الجن والإنس عنادا (قوله اللوح المحفوظ) أى من الشيطان ومن التغيير والتبديل ، وهو من درة بيضاء فوق السماء السابعة طوله ما بين السماء والأرض وعرضه ما بين الشرق والغرب حيث أريد بالكتاب اللوح المحفوظ فالعموم ظاهر فإن فيه نبیان كل شيء ما كان وما يكون وما هو كائن ، وقيل المراد بالكتاب القرآن وعليه فالمراد بقوله ما فرطنا في الكتاب من شيء أى يحتاج إليه الخلق في أمورهم (قوله ثم إلى ربهم يحشرون) أى يجمعون وهذا بيان لأحوالهم في الآخرة إثر بيان أحوالهم في الدنيا (قوله فيقضى بينهم) أى الأمام عقلاء أو غيرهم (قوله للجماء) أى وهى معدومة القرون وهذا كله لاظهار العدل حيث لم يترك غير العقلاء فكيف بالعقلاء فلا بد من الحشر والحساب والجزاء إما بالعدل وإما بالفضل (قوله والذين كذبوا بآياتنا) أى أعرضوا عنها ولم يؤمنوا بها (قوله في الظلمات) هو معنى قوله في الآفة الأخرى عمى ، فهم صم القلوب عميا بكها فلا يتأتى منهم انتفاع (١٣) ولا اعتبار ولا يصل إليهم نور أبدا (قوله

الكفر) أى فهو ظلمات مضوية فمثل الكافر كمثل رجل أعمى أصم أبكم فى ظلمات فلا يهتدى إلى مقصوده كما أن الكافر كذلك (قوله من يشأ الله يضله) هذا دليل لما قبله ومفعول يشأ فى كل محذوف قدره المفسر بقوله يضله وقوله هدايته والمعنى أن الاضلال

فى تدبير خلقها ورزقها وأحوالها (ما فرطنا) تركنا (فى الكتاب) اللوح المحفوظ (من) زائدة (شئ) فلم نكتبه (ثم إلى ربهم يحشرون) فيقضى بينهم ويقتض للجماء من القرآن ثم يقول لهم كونوا ترابا (والذين كذبوا بآياتنا) القرآن (هم) عن سماعها سماع قبول (وبكم) عن النطق بالحق (فى الظلمات) الكفر (من يشأ الله) بإضلاله (يضله ومن يشأ) هدايته (يجهله على صراط) طريق (مستقيم) دين الاسلام (قل) يا محمد لأهل مكة (أرأيتكم) أخبرونى (إن أنا كرم عذاب الله) فى الدنيا (أو أتنتكم الساعة) القيامة المشتملة عليه بفتنة (أغير الله تدعون) لا (إن كنتم صادقين) فى أن الأصنام تنفعكم فادعوها

والاهتداء بتقدير الله فمن أراد الله هدايته سهل له أسبابها وجعله منهمكا فى طاعته وإن وقعت منه معصية وفق للتوبة منها ومن أراد الله إضلاله حجبه عن نوره ونعسرت عليه أسباب الطاعة حتى لو وقعت منه طاعة تكون معاملة غير مقبولة وما فى هذه الآية هو معنى قوله تعالى فى الآية الأخرى - فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره للإسلام - الآية (قوله قل يا محمد) أى على سبيل التخويف والتوبيخ على الكفر بالله (قوله أخبرونى) هكذا فسرت الرؤية فى هذه الآية ونظائرهما بالأخبار والأصل فى الرؤية العلم أو الابصار فأطلق العلم أو الابصار وأريد لازمه وهو الأخبار لأن الانسان لا يخبر إلا بما علمه أو أبصره واستعملت الهمزة التى هى فى الأصل لطلب العلم أو الابصار فى طلب الأخبار فقيه مجازان ورأى فعل ماض والتاء فاعل والكاف مفعول أول على حذف مضاف والجملة الاستفهامية فى محل المفعول الثانى والتقدير أرأيتم عبادتكم غير الله هل تنفعكم ، والمعنى أخبرونى يا أهل مكة إن أنا كرم عذاب الله أو أتنتكم الساعة بسرعة أتدعون إلها غير الله يكشف عنكم منازل بكم وجواب الاستفهام لا يدعون غير الله فإذا كان كذلك فهو أحق بأن يفرد بالعبادة (قوله إن أنا كرم) جواب الشرط محذوف تقديره فمن تدعون (قوله فى الدنيا) أى كالصاعقة والصيحة (قوله المشتملة عليه) أى على العذاب لأن الكافر لا يشاهد من حين موته إلا العذاب الدائم وأسهله خروج الروح (قوله بفتنة) أى سرعة (قوله أغير الله تدعون) الهمزة للاستفهام الانكارى وضرب ممول لتدعون وهو صفة لموصوف محذوف والتقدير أتدعون إلها غير الله (قوله فادعوها) قدره إشارة إلى أن جواب الشرط محذوف .



( قوله بل إياه ) إضراب اتقالي عن النبي الذي علم من الاستفهام ( قوله في الشدائد ) أي كالمرض والفقر وغير ذلك ( قوله إن شاء ) جوابه محذوف لفهم المعنى ودلالة ما قبله عليه أي إن شاء أن يكشفه كشفه وإن لم يشأ كشفه فلا يكشفه فليست إجابة الدعاء وعدا لا يخلف وهذا مخصوص بدعاء الكفار ، وأما دعاء المؤمنين فهو عجاب بالوعد الذي لا يخلف لكن على ما يريد الله إما بسين المطلوب أو بغيره فلانفاة بين ما هنا وبين قوله تعالى : ادعوني أستجب لكم ( قوله وتنسون ما تتركون ) أي حين نزول الشدائد بهم لا يلتفتون إلى أصنامهم بل لا يدعون إلا الله ( قوله ولقد أرسلنا ) هذا تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم ( قوله فكذبوهم ) قدره إشارة إلى أن قوله فأخذناهم مرتب على محذوف ( قوله يتضرعون ) من التضرع وهو التذلل والخضوع ( قوله فهلا ) أشار بذلك إلى أن لولا للتخفيف ( قوله أي لم يفعلوا ذلك ) أي التضرع وأشار بذلك إلى أن التخفيف بمعنى النبي ( قوله مع قيام المقتضى له ) أي وهو البأساء والضراء ( قوله ولكن قست قلوبهم ) أي لم يقع منهم تضرع ولا خضوع بل ظهر منهم خلاف ذلك بسبب قسوة قلوبهم ( قوله فلم تلبث للايمان ) أشار بذلك إلى أن القسوة نشأ عنها الكفر كما أن التضرع ينشأ ( ١٤ ) عنه الايمان ( قوله وزين لهم الشيطان ما كانوا يعملون ) أي

الذي كانوا يعملون أو عملهم ( قوله فأصروا عليها ) أي على المعاصي ولم يتعظوا بما نزل بهم من البأساء والضراء ( قوله بالتخفيف والتشديد ) أي فهما قراءتان سبعيتان ( قوله حتى إذا فرحوا ) غاية للفتح ، والمعنى أن من خالف أمر الله وطغى يستدرجه الله بالنعم ويمده بالعطايا الدينية فاذا فرح بذلك كان عاقبة أمره أخذه أخذ عزيز مقتدر ( قوله فاذا هم مبلسون ) إذا جأفة

( بَلْ إِيَّاهُ ) لا غيره ( تَدْعُونَ ) في الشدائد ( فَيَكْشِفُ مَا تَدْعُونَ إِلَيْهِ ) أن يكشفه عنكم من الضر ونحوه ( إِنْ شَاءَ ) كشفه ( وَتَنْسَوْنَ ) تتركون ( مَا تَشْرِكُونَ ) معه من الأصنام فلا تدعونه ( وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى أُمَمٍ مِنْ ) زائدة ( قَبْلِكَ ) رسلا فكذبوهم ( فَأَخَذْنَاَهُمْ بِالْبَاسَاءِ ) شدة الفقر ( وَالضَّرَاءِ ) المرض ( لَعَلَّهُمْ يَتَضَرَّعُونَ ) يتذللون فيؤمنون ( قُلُوبًا ) فهلا ( إِذْ جَاءَهُمْ بَأْسُنَا ) عذابنا ( تَضَرَّعُوا ) أي لم يفعلوا ذلك مع قيام المقتضى له ( وَلَكِنْ قَسَتْ قُلُوبُهُمْ ) فلم تلبث للايمان ( وَزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ ) من المعاصي فأصروا عليها ( فَلَمَّا نَسُوا ) تركوا ( مَا ذُكِّرُوا ) وعظوا وخوفوا ( بِهِ ) من البأساء والضراء فلم يتعظوا ( فَتَحَنَّنَّا ) بالتخفيف والتشديد ( عَلَيْهِمْ ) أبواب كل شيء من النعم استدرجناهم ( حَتَّى إِذَا فَرِحُوا بِمَا أُوتُوا ) فرح بطر ( أَخَذْنَاَهُمْ ) بالعذاب ( بَغْتَةً ) فجأة ( فَإِذَا هُمْ مُبْلِسُونَ ) آيسون من كل خير ( فَقَطَّعَ دَائِرُ الْقَوْمِ الَّذِينَ ظَلَمُوا ) أي آخروهم بأن استؤصلوا ( وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ) على نصر الرسل وإهلاك الكافرين ( قُلْ ) لأهل مكة ( أَرَأَيْتُمْ ) أخبروني ( إِنْ أَخَذَ اللَّهُ سَمْعَكُمْ ) أصمكم ( وَأَبْصَارَكُمْ ) أعماكم ( وَخَتَمَ ) طبع ( عَلَى قُلُوبِكُمْ ) فلا تعرفون شيئا ( مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بِهِ ) بما أخذه منكم ،

أي فأجأهم الابلأس بمعنى اليأس من كل خير

بزعمكم

( قوله فقطع دابر القوم الذين ظلموا ) الدابر التابع من خلف ، يقال دبر الولد والده ودبر فلان القوم : تبعهم ، فمعنى دابرهم آخرهم وهو كناية عن الاستئصال فذلك قال بأن استؤصلوا أي فلم يبق منهم أحد ( قوله والحمد لله رب العالمين ) هذا حمد من الله لنفسه على هلاك الكفار ونصر الرسل وفيه تعليم للمؤمنين أنهم يشكرون الله على ذلك إذ هو نعمة عظيمة ( قوله قل أرايتم ) هذا نزل من الله سبحانه وتعالى لكفار مكة لاقامة الحجية عليهم قبل أخذهم ( قوله أخبروني ) تقدم أن استعمال رأي في الاخبار مجاز وأصل استعمالها في العلم أوفى الابصار وتقدم أنها تطلب مفعولين : الأول محذوف لدلالة مفعول أخذ وهو سمعكم وأبصاركم عليه فهو من باب التنازع أعمل الثاني وأضر في الأول وحذف لأنه فضلة والمفعول الثاني هو قوله من إله غير الله الخ ( قوله سمعكم ) أفردته وجمع ما بعده لأن السمع مصدر لا يثنى ولا يجمع كما تقدم في البقرة ( قوله وختم على قلوبكم ) المراد بالقلوب العقول ، أي أذهب عقولكم وصيركم كالبهائم فلا تعقلون شيئا ( قوله بما أخذه ) أشار بذلك إلى أنه أفرد باعتبار ما ذكر ، والمعنى من إله غير الله بزعمكم يأتيكم بأي واحد ما أخذ منكم ؟

(قوله بزعمكم) متعلق بقوله من إله غير الله فالمناسب تقديمه (قوله انظر كيف نصرف الآيات) هذا تعجيب لرسول الله من علم اعتبارهم تلك الآيات الباهرة وكيف منصوب على التشبيه بالحال . والمعنى انظر يا محمد تصرفنا الآيات على أى كيفية (قوله أرايتكم) أى أخبروني والفعول الأول الكاف على حذف مضاف أى أنفسكم والفعول الثانى جملة الاستهزام (قوله عذاب الله) أى كالصيحة والصواعق (قوله ليلا أونهارا) لف ونشر مرتب وهذا التفسير لابن عباس ، وقيل البقعة الذى يأتى من غير سبق علامة والجهنم الذى يأتى مع سبق علامة كان كل بالليل أو بالنهار (قوله الكافرون) أشار بذلك إلى أن المراد هلاك سخط وغضب فاندفع ما يقال إن المصيبة إذا أنت فلا تخص الكافر بل تم الطائع . فالجواب أن هلاك الكفار سخط وغضب وهلاك المؤمن إثابة ورفع درجات والاستثناء مفرغ والاستهزام إنكارى بمعنى النفي كما أشار له المفسر (قوله وما نرسل الرسلين) هذا بيان لوظائف الرسلين ، والمعنى أن الرسلين منصوبهم البشارة لمن آمن والندارة لمن كفر وليسوا قادرين على إيجاد نفع أو ضرر وإنما جعلهم الله سببا لذلك (قوله فى الآخرة) احتراز لبيان أن عدم الخوف والحزن هو فى الآخرة فقط وأما الدنيا فهى محل الخوف والحزن لأنها سجن المؤمن (قوله والذين كذبوا) مقابل قوله فمن آمن كأنه قال فالذين آمنوا وأصلحوا الخ وهذا يؤيد أن من موصولة (قوله بما كانوا يفسقون) الباء سببية وماصدرية أى بسبب فسقهم . والفسق الخروج عن

الطاعة كلا أو بعضا فالكافر فاسق لخروجه عن طاعة الله بالكلية (قوله قل لا أقول لكم) هذا مرتب على قوله : وما نرسل الرسلين إلا مبشرين ومنذرين ، كأنه قال ليس على الرسول إلا البشارة والندارة وليس من وظيفة إجابتهم عما سألوه عنه ولا فعل ما طلبوه منه لأنه ليس عنده خزان الله الخ (قوله خزان الله) أى لا ادعى أن مقدورات الله

بزعمكم (أَنْظُرْ كَيْفَ نَصَرَفُ) نبين (الآيَات) الدلالات على وحدانيتنا (ثُمَّ هُمْ يَصْدُقُونَ) يعرضون عنها فلا يؤمنون (قُلْ) لهم (أَرَأَيْتَكُمْ إِنْ أَتَيْكُمْ عَذَابُ اللَّهِ بَفْئَةٍ أَوْ مَجْرَةٍ) ليلا أونهاراً (هَلْ يُهْلِكُ إِلَّا الْقَوْمُ الظَّالِمُونَ) الكافرون ، أى ما يهلك إلا هم (وَمَا تُرْسِلُ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ) من آمن بالجنة (وَمُنْذِرِينَ) من كفر بالنار (فَمَنْ آمَنَ) بهم (وَأَصْلَحَ) عمله (فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ) فى الآخرة (وَالَّذِينَ كَذَبُوا بآيَاتِنَا يَمْشِيهِمُ الْعَذَابُ) بما كانوا يفسقون (يَخْرَجُونَ عَنِ الطَّاعَةِ) (قُلْ) لهم (لَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِي خَزَائِنُ اللَّهِ) التى منها يرزق (وَلَا) إني (أَعْلَمُ الْغَيْبِ) ما غاب عني ولم يوح إلى (وَلَا أَقُولُ لَكُمْ إِنْى مَلَكٌ) من الملائكة (إِنْ) ما (أَتَّبِعُ إِلَّا مَا يُوحَى إِلَيَّ ، قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَى الْكَافِرُ وَالْبَصِيرُ الْمُؤْمِنُ ؟ لَا) (أَفَلَا تَتَفَكَّرُونَ) فى ذلك فتؤمنون (وَأَنْذِرْ) خوف (بِهِ) أى بالقرآن (الَّذِينَ يَحْمِلُونَ أَنْ يُحْمَسُوا إِلَى رَبِّهِمْ لَيْسَ لَهُمْ مِنْ قُوَّةٍ) أى غيره (وَلِيَّ) ينصرم (وَلَا شَفِيعٌ) يشفع لهم وجملة النفي حال من ضمير يحمسون وهى محل الخوف والمراد بهم المؤمنون المعاصون (لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ) الله بإقلاعهم عما فيه وعمل الطاعات (وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ ،

من أرزاق وغيرها مغفوة إلى حق تطلبوا منى قلب الجبال ذهباً وغير ذلك (قوله ولا أعلم الغيب) أى ما غاب عني من أفعال الله حق تسألوني عن وقت الساعة أو وقت نزول العذاب (قوله ولا أقول لكم إني ملك) أى حق تكلفوني بصفات الملائكة كالصعود للنساء وعدم المشى فى الأسواق وعدم الأكل والشرب ، وهذه الآية نزلت حين قالوا له : إن كنت رسولا فاطلب منه أن يوسع علينا وينفى فقرنا فأخبر أن ذلك بيد الله لا بيده بقوله قل لا أقول لكم عندى خزان الله ، وقالوا له أيضا : أخبرنا بمصلحتنا ومضارتنا فى المستقبل حتى تنهى لذلك فتحصل المصالح وتدفع المضار فقال لهم ولا أعلم الغيب فأخبركم بما تريدون وقالوا له : ما لهذا الرسول يأكل الطعام ويمشى فى الأسواق ويتزوج النساء ؟ فقال لهم ولا أقول لكم إني ملك (قوله أفلا تفكرون) المهمة داخلة على محذوف والفاء ملطفة على ذلك المحذوف والتقدير ألا تسمعون الحق فلا تفكرون (قوله فتؤمنون) معطوف على تفكرون وليس جوابا للثبوت وإلا لنصب (قوله وأنذره الذين يخافون) محط الأمر قوله لعلهم يتقون ، والمعنى أن إنذارك لا ينفع إلا المؤمن العاصى الخائف ، وأما الكافر المعاند فلا ينفع فيه الإنذار فلا ينافى أنه مأمور بإنذار كل مخالف أفاد الإنذار أولا وإنما ذلك بيان للذين ينفع فيهم الإنذار (قوله والمراد بهم) أى بالذين يخافون (قوله ولا تطرد الذين يدعون) أى لا تبعدهم عن مجلسك ولا عن القرب منك (قوله يهدون) أى يعبدون .

(قوله بالفداء والعشَى) خصه هذين الوقتين لأن في الأول صلاة الصبح وفي الثاني صلاة العصر وقد قيل إن كلاهما الصلاة الوسطى (قوله لاشيتا) مفعول محذوف تقديره لا يريدون شيئا (قوله من أعراض الدنيا) يصح ضبطه بالعين للهمزة والباءين المعجمة والثاني أولى لشموله للأموال وغيرها (قوله وهم الفقراء) أى كمار بن ياسر وبلال وصهيب (قوله وكانا للشركون طعنوا فيهم) هذا إشارة لسبب نزولهما . وحاصله كما قال الحازن أنه جاء الأقرع بن حابس التيمي وعتبة بن حنن الغزاري وهباص بن مرداس وهم من المؤلفات قلوبهم فوجدوا النبي صلى الله عليه وسلم جالسا مع ناس من ضغفاء المؤمنين كعمار بن ياسر وصهيب وبلال فلما رأوهم حوله حقروهم وقالوا يا رسول الله لو جلست في صدر السجد وأبعلت عنا هؤلاء ورائحة جبابهم وكانت عليهم جب من صوف لها رائحة كريهة لمدامة لبسها لهدم غيرها لجالسناك وأخذنا عنك فقال النبي ما أنا بطلود المؤمنين قالوا فانا نحب أن تجعل لنا منك مجلسا تعرف به العرب فضلنا فان وفد العرب تأتيك فستسعى أن ترانا مع هؤلاء الأعباء فاذا نحن جئناك فألقهم عنا فاذا نحن فرغنا فاقعد معهم إن شئت قال نعم ، قالوا فاكتب لنا عليك بذلك كتابا فأتي بالصحيفة ودعا عليا ليكتب فنزل جبريل بقوله : ولا تطرد الدين يدعون ربهم الخ فألقى رسول الله صلى الله عليه وسلم الصحيفة ثم دعانا وهو يقول : سلام عليكم كتب ربكم على نفسه الرحمة ، فكنا نقعد معه وإذا أراد أن يقوم قام وتركنا فأنزل الله : وصبر نفسك الآية فكان يقعد معنا بعد ذلك وندنو منه حتى كادت ركبتا تمس ركبتيه فاذا بلغ الساعة التي يريد أن يقوم فيها لقنا وتركناه حتى يقوم اه (قوله (١٦) ماعليك من حسابهم من شيء) هذا كالتعليل لما قبله ، والمعنى لا تؤاخذ

بذنوبهم ولا بما في قلوبهم  
إن أرادوا بصحبك غير  
وجه الله وهذا على فرض  
تسليم ما قاله المشركون  
وإلا فقد شهد الله أولا لهم  
بالاخلاص وما نافية مهملة  
وعليك جار ومجرور خبر  
مقدم وشيء مبتدأ مؤخر  
ومن صلة ومن حسابهم  
متعلق بمحذوف حال

بِالْفِدَاةِ وَالْعَشَى يُرِيدُونَ) بعبادتهم (وَجْهَهُ) تعالى لاشيتا من أعراض الدنيا وهم الفقراء ، وكان المشركون طعنوا فيهم وطلبوا أن يطردهم ليجالسوه وأراد النبي صلى الله عليه وسلم ذلك طمعا في إسلامهم (مَا عَلَيْكَ مِنْ حِسَابِهِمْ مِنْ) زائدة (شَيْءٍ) إن كان باطنهم غير مرضى (وَمَا مِنْ حِسَابِكَ عَلَيْهِمْ مِنْ شَيْءٍ فَتَطْرُدَهُمْ) جواب النفي (فَتَكُونُ مِنَ الظَّالِمِينَ) إن فعلت ذلك (وَكَذَلِكَ فَتَنَّا) ابتلينا (بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ) أى الشريف بالوضع والنفى بالتقير بأن قدمناه بالسبق إلى الإيمان (لِيَقُولُوا) أى الشرفاء والأغنياء منكربن (أَهْلُؤَلَاءِ) الفقراء (مَنْ) الله عَلَيْهِمْ مِنْ بَيْنِنَا) بالهداية أى لو كان مام عليه هدى ما سبقونا إليه ، قال تعالى (أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِالشَّاكِرِينَ) له فيهديهم إلى (وَإِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا فَقُلْ) لهم (سَلَامٌ عَلَيْكُمْ

كتب

وهذا نظير قوله في الآية الأخرى : ولا تنزر وازرة وزر أخرى .

(قوله وما من حسابك عليهم من شيء) يقال في إعرابها ما قبل فيها قبلها إلا أن قوله من حسابك بيان لقوله من شيء وليس حالا وفي هاتين الجملتين من أنواع البديع رد الصدر على العجز كقولهم ، عادات السادات سادات العادات ، والتتيم وإلا فاصل التعليل قد حصل بالجملة الأولى (قوله جواب النفي) أى المرتب على النهي وقوله فتكون معطوفا على قوله فتطردهم (قوله إن فعلت ذلك) أى طردهم (قوله وكذلك) الكاف في محل نصب نعت لمصدر محذوف ، والتقدير ومثل ذلك الفتون المتقدم من أخبار الأمم الماضية فتنا بعض هذه الأمة ببعض (قوله والنفى بالفقير) أى فتننا النفى بالفقير لسبق الفقير إلى الإيمان وفتنة الفقير بالنفى زينة الدنيا التي يجمع فيها مع كفره (قوله بأن قدمناه بالسبق إلى الإيمان) بيان لفتنة الأغنياء بالفقراء (قوله ليقولوا) اللام يصح أن تكون لام كي أولام الصبرورة والعاقبة (قوله منكربن) أشار بذلك إلى أن الاستفهام إنكارى بمعنى النفي على سبيل التهكم (قوله قال تعالى) أى ردّا عليهم (قوله بلى) جواب الاستفهام التقريرى (قوله وإذا جاءك) هذا من تمة ما نزل في الفقراء (قوله الذين يؤمنون) وصفهم أولا بالعبادة وثانيا بالإيمان إظهارا لمزاياهم (قوله فقل سلام عليكم الخ) أى اذكر لهم هذه الآية إلى قوله : غفور رحيم في وقت مجيئهم إليك ، وهذا السلام يحتمل أنه سلام التحية أمر أن يبدأهم به إذا قدموا عليه خصوصية لهم وإلا فسنة السلام أن تكون أولا من القادم وعليه فتكون الجملة إنشائية ، ويحتمل أنه سلام الله عليهم إكراما لهم أمر بتبليغه لهم وعليه فتكون الجملة خبرية لفظا ومعنى وسلام مبتدأ وعليكم خبره وسوق الابتداء بالنكرة كونه دعاء والدعاء من المسوؤلات .

( قوله كتب ربكم ) أى أزم نفسه تفضلا منه وإحسانا ( قوله وفى قراء بالفتح ) أى وهى سبعة أيضا ، والحاصل أن القراءات ثلاث فتحهما وكدرهما وفتح الأولى وكسر الثانية وكلها سبعة ، فأما الفتح فيهما فالأولى بدل من الرحمة والثانية فى محل رفع مبتدأ والخبر محذوف : أى ففقرانه ورحمته حاصلان له ، وأما الكسر فيهما فالأولى مستأنفة جىء بها كالتفسير لما قبلها والثانية مستأنفة أيضا بمعنى أنها فى صدر جملة وقعت خبرا لمن الموصولة ، وأما طى فتح الأولى وكسر الثانية فالأولى بدل والثانية استئناف فتأمل فانه زبدة احتمالات كثيرة ( قوله بدل من الرحمة ) أى بدل شئ من شئ ( قوله بجهالة ) الجار والمجرور متعلق بمحذوف حال من فاعل حمل ، والتقدير عمل سوءا حال كونه جاهلا بما يترتب على معاصيه من العقاب غافلا عن جلال الله ، وفيه إشارة إلى أن المؤمن لا يقع منه الذنب إلا فى حال جهله وغفلته ، وهذه الآية لا تخص الفقراء الذين كانوا فى زمنه صلى الله عليه وسلم بل هى عامة لكل من تاب إلى يوم القيامة ولعموم بشارتها افتتح بها أبو الحسن الشاذلى حزبه ( قوله ولتستبين ) معطوف على محذوف قتره المفسر بقوله ليظهر الحق فطريق الهدى واضحة وطريق الضلال واضحة لما فى الحديث « تركنكم على الحجة البيضاء ليلها كنهارها ونهارها كليلها لا يضل عنها إلا هالك » ( قوله وفى قراءة بالتحانية ) أى ورفع سبيل فالقراءات ثلاث وكلها سبعة فى الفوقانية الرفع والنصب وفى التحانية الرفع لا غير ( قوله خطاب للنبي ) ( ١٧ ) أى والمعنى لتعلم سبيلهم

فتعاملهم بما يليق بهم ( قوله قل إني نهيته ) هذا أمر من الله لنبىه أن يخاطب الكفار الذين طمعوا فى دخول رسول الله صلى الله عليه وسلم فى دينهم ويرد عليهم بذلك ( قوله نهيت ) أى نهائى ربى بواسطة الدليل العقلى والسمى لدلالة كل منهما على أن الله واحد لا شريك له متصف بكل كمال مستحيل عليه كل نقص ( قوله تعبدون ) هذا أحد إطلاقات الدعاء

كُتِبَ ) قُضِيَ ( رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةِ إِنَّهُ ) أى الشأن ، وفى قراءة بالفتح بدل من الرحمة ( مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءًا بِجَهَالَةٍ ) منه حيث ارتكبه ( ثُمَّ تَابَ ) رجع ( مِنْ بَعْدِهِ ) بعد عمله عنه ( وَأَصْلَحَ ) عمله ( فَإِنَّهُ ) أى الله ( غَفُورٌ ) له ( رَحِيمٌ ) به ، وفى قراءة بالفتح أى فالمغفرة له ( وَكَذَلِكَ ) كما بينا ما ذكر ( نُفُصِّلُ ) نبين ( الْآيَاتِ ) القرآن ليظهر الحق فيعمل به ( وَلِتَسْتَبِينَ ) تظهر ( سَبِيلُ ) طريق ( الْمُجْرِمِينَ ) فتجنب ، وفى قراءة بالتحانية وفى أخرى بالفوقانية ، ونصب سبيل خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ( قُلْ إِنْ نُهَيْتُمْ أَنْ أَعْبُدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ ) تعبدون ( مِنْ دُونِ اللَّهِ ، قُلْ لَا أَتَّبِعُ أَهْوَاءَكُمْ ) فى عبادتها ( قَدْ ضَلَلْتُمْ إِذَا ) إن اتبعتم ( وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَّبِعِينَ . قُلْ إِنْ عَلَى بَيْتَةٍ ) بيان ( مِنْ رَبِّي ، وَ ) قد ( كَذَّبْتُمْ بِهِ ) ربى حيث أشركتم ( مَا عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ ) من العذاب ( إِنْ ) ما ( الْحُكْمُ ) فى ذلك وغيره ( إِلَّا اللَّهُ يَقْضِي الْقَضَاءَ الْحَقَّ وَهُوَ خَيْرُ الْفَاصِلِينَ ) الحاكمين وفى قراءة يقص أى يقول ( قُلْ ) لهم ( لَوْ أَنَّ عِنْدِي مَا تَسْتَعْجِلُونَ بِهِ لَتَقْضَى الْأَمْرُ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ ) بأن أعجله لكم وأستريح ولكنه عند الله ( وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِالظَّالِمِينَ )

وبه فسر فى غالب القرآن لأنه يشمل الطلب وغيره ( قوله قل لا أتبع أهواءكم ) جمع هوى سعى بذلك لأنه يهوى بصاحبه إلى الهلاك وهذه الجملة تأكيد لما قبلها ( قوله إذا ) حرف جواب وجزاء ولا عمل لها لعدم وجود فعل تعمل فيه ( قوله إن اتبعتم ) أى الأهواء وهو بيان لعنى إذا ( قوله وما أنا من المتهدين ) تأكيد لما قبلها ( قوله قل إني على بينة ) هذا زيادة فى قطع طمعهم الفاسد و"عنى لا تطمعوا فى دخولى دينكم لآتى على بينة من ربى ومن كان كذلك كيف يخضع ويتبع الضلال ، وهذا نظير قوله تعالى - وتلك حجتنا آتيناها إبراهيم على قومه - ( قوله بيان ) أى دليل واضح ( قوله وكذبتم به ) أى بوحدانيته والجملة حالية ويشير لذلك تقدير المفسر قد ( قوله ما عندى ما تستعجلون به ) ما الأولى نافية والثانية موصولة وقوله من العذاب بيان لما الثانية ، وسبب نزولها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يخوفهم بنزول العذاب عليهم وكانوا يستعجلون به استهزاء كفى آية الأنفال - ويطروا قالوا اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك - الآية ( قوله يقضى الحق ) قدر المفسر القضاء إشارة إلى أنه منصوب على أنه صفة لمصدر محذوف ، ويحتمل أنه ضمنه معنى ينفذ فعدها إلى المفعول به ويحتمل أنه منصوب بنزع الخافض : أى بالحق ( قوله وفى قراءة يقص الحق ) من قص الأثر : تتبعه ، وقص الحديث : قاله ( قوله لو أن عندى ) أى لو كان الأمر مفوضا لى ( قوله ما تستعجلون به ) أى من العذاب ( قوله بأن أعجله ) بيان لقوله لقضى الأمر والضمير عائد على ما تستعجلون [ ٣ - صارى - ثانى ]

( قوله متى يعاقبهم ) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضافين ، والتقدير والله أعلم بوقت عقوبة الظالمين فلا يستعجلوا ذلك فإنه لاحق بهم إن لم يتوبوا وإنما تأخيره من حلم الله عليهم فلولا حلمه مابق أحد ، قال تعالى - ولو اتبع الحق أهواءهم لفسدت السموات والأرض ومن فيهن - فمن القبيح قول بعض العامة: حلم الله يقتل الكبود . إن قلت مقتضى هذه الآية أنه لو كان الأمر مفقوضا في تمذيبهم لعجله واستراح ، ومقتضى ماورد من إتيان ملك الجبال يستشير في أنه يطبق عليهم الأخشيش أنه لم يرض وقال « أرجو أن يخرج من ذريتهم من يؤمن بالله » فصل التنافي . أوجب بأن ما في الآية بالنظر لأصل البشرية لأن البصر يتأثر بالغتر والنفع، وما في الحديث إنما هو رحمة من الله ألقاها عليه فرحمهم بها ، قال تعالى - فبأرحمة من الله لتف لهم - فرجع الأمر لله فتدبر ( قوله وعنده مفاتيح الغيب ) لما بين سبحانه وتعالى أولا أنه منفرد بإيجاد كل شيء خيرا كان أو شرا بقوله - إن الحكم إلا لله - الآية بين ثانيا أنه منفرد بعلم الغيب بقوله - وعنده مفاتيح الغيب - فهو كالدليل لما قبله كأنه قال العذاب والرحمة بقدرة الله ولا يعلم وقت مجيء ذلك إلا الله لأن عنده مفاتيح الغيب لا يعلمها إلا هو وعنده خبر مقتم ومفاتيح الغيب مبتدأ مؤخر وتقديم الظرف يؤذن بالحصر وهو منصب على الجميع فلا ينافي أن بعض الأنبياء والأولياء يطعمه الله على بعض المغيبات الحادثة . قال تعالى - عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحدا إلا من ارتضى من رسول - وأما من قال إن نبينا أو غيره أحاط بالمغيبات علما كما أحاط علم الله بها فقد كفر ( قوله خزائنه ) أشار بذلك إلى أن مفاتيح جمع مفتاح بفتح فسكر كمخزن ورنا ومعنى: العلوم المخزونة ، وقوله أو الطرق : أي فهو جمع مفتاح بكسر ففتح بمعنى الطرق التي توصل إلى تلك العلوم المخزونة الفيبية ( قوله لا يعلمها ) أي الخزائن أو الطرق تفصيلا إلا هو ، وأما علمنا فيها فهو على سبيل الاجمال وهو تأكيد لما علم من تقديم الظرف ( قوله علم الساعة ) أي وقت مجيئها ( ١٨ ) وتفصيل ما يحصل فيها ( قوله الآية ) أي وهي وينزل النيث : أي المطر : أي لا يعلم

وقت مجيئه وعدد قطراته ونفع الناس به إلا الله - ويعلم ما في الأرحام - أي من كونه ذكرا أو أنثى شقيا أو سعيدا يعيش أو يموت - وما تدرى نفس ما إذا تكسب غدا - أي

متى يعاقبهم ( وَعِنْدَهُ ) تعالى ( مَفَاتِيحُ الْغَيْبِ ) خزائنه أو الطرق الموصلة إلى علمه ( لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ ) وهي الخمسة التي في قوله: إن الله عنده علم الساعة الآية كما رواه البخاري ( وَيَعْلَمُ مَا ) يحدث ( فِي الْبَرِّ ) القفار ( وَالْبَحْرِ ) القرى التي على الأنهار ( وَمَا تَسْقُطُ مِنْ ) زائدة ( وَرَقَةٍ ) إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٌ فِي ظُلُمَاتِ الْأَرْضِ وَلَا رَطْبٌ وَلَا يَابِسٌ ) عطف على ورقة ( إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ ) هو اللوح المحفوظ والاستثناء بدل اشتغال من الاستثناء قبله ( وَهُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِإِذْنِهِ )

يقبض

لا تعلم نفس ما يعرض لها في المستقبل من خير أو شر وغير ذلك من الأحوال التي تنظر

على الأنفس . قال الشاعر : وأعلم علم اليوم والأمس قبله ولكنني عن علم ما في غد حمي

- وما تدرى نفس بأى أرض تموت - أي بأى محل يكون قبض روحها فيه أو دفنها فيه - إن الله عليم خبير - ببواطن الأشياء كظواهرها وهذا التفسير لابن عباس . وقال الضحاك ومقاتل : مفاتيح الغيب خزائنه الخفية في الأرض ، والأقرب والاشتم أن المراد بمفاتيح الغيب الأمور الغيبية الخفية جميعها كانت الخمسة أو غيرها ( قوله ما يحدث في البر ) أي من خير وشر ( قوله القرى التي على الأنهار ) أي فيعلم رزق أهلها وعددهم وغير ذلك ، وقال جمهور المفسرين : المراد البر والبحر المعروفان لأن جميع الأرض إما بر أو بحر وفي كل عوالم وعجائب وسعها علمه وقدرته ( قوله وما تسقط من ورقة ) أي من الشجر لإعلمها : أي يعلم وقت سقوطها والأرض التي تسقط عليها ( قوله ولا حبة في ظلمات الأرض ) أي وهي التي يضعها الزارع للنبات فيعلم موضعها وهل تنبت أولا ، وقيل المراد بالحبة التي في الصخرة التي في الأرض التي قال فيها الله - يابني إنها إن تك مثقال حبة من خردل فسكن في صخرة أو في السموات أو في الأرض يأت بها الله - وكل صحيح ( قوله ولا رطب ولا يابس ) عطف عام لأن جميع الأشياء إما رطبة أو يابسة . فإن قلت إن جميع هذه الأشياء داخل تحت قوله وعنده مفاتيح الغيب فلم أفرد بها بالذكري ؟ أوجب بأنه من التفصيل بعد الاجمال وقدم ذكر البر والبحر لما فيهما من جنس العجائب ثم الورقة لأنه يراها كل أحد لكن لا يعلم عددها إلا الله ، ثم ما هو أضف من الورقة وهو الحبة ثم ذكر مثلا يجمع الكل وهو الرطب واليابس ( قوله عطف على ورقة ) أي الثلاثة معطوفة على ورقة لكن لا يناسب تسليط السقوط عليها فيضمن السقوط بالنسبة للحبة والرطب واليابس معنى الثبوت ( قوله بدل اشتغال من الاستثناء قبله ) أي وهو قوله لإعلمها وذلك لأن دائرة العلم أوسع من دائرة اللوح فذات الله وصفاته أحاط بها

العلم لا اللوح والكائنات وما يتعلق بها أحاط بها اللوح والعلم ، وهذا على أن المراد بالكتاب اللوح كما أفاده المفسر وإن أراد بالكتاب علم الله يكون بدل كل من كل لزادة التأكيذ والإيضاح ( قوله يقبض أرواحكم ) ما ذكره المفسر بناء على أن الإنسان له روحان روح تقبض بالنوم وتبقى روح الحياة فإذا أراد الله موته قبضهما جميعا وعليه جملة من المفسرين و يشهد له آية الزمر قال تعالى - الله يتوفى الأنفس حين موتها - الآية ويقرّر هذا أحوال الأولياء لأن لهم حالة تسريح فيها أرواحهم وترى الصعاب كالنائم والشهور أنها روح واحدة ويكون معنى يتوفى كما يذهب شعورك لأنهم عرفوا النوم بأنه فترة طبيعية تهجم على الشخص قهرا عليه تمنع حواسه الحركة وعقله الإدراك ( قوله ويعلم ما جرحتم بالنهار ) أى لأنه الخالق للأفعال والحركات والسكنات فهو المفبر للأشياء ولا يتغير ، قال العارف :

ولى فى خيال الظل أكبر عبرة لمن كان فى بحر الحقيقة راقى

شخص وأشكال تمرّ وتنفى فتفى جميعا والحركة باقى

( قوله ثم يبعثكم ) ثم فى كلّ للترتيب الربى لأن بعد النوم البعث بالابقاظ إلى انتضاء الأجل ثم بعده البعث بالاحياء من القبور ثم الاخبار بما وقع من العباد ( قوله ليقتضى أجل ) الجمهور على بناء يقتضى للجهول وأجل نائب فاعل والفاعل محذوف إما عائد على الله أو على الشخص ومعنى قضاء الشخص أجله استيفاءه إياه وقرىء بالبناء للفاعل وأجلامه قوله والفاعل مستتر عائد على الله ( قوله فيجازيكم به ) أى إن خبرا غير وإن شرا فشر ( قوله وهو القاهر ) أى المستعلى الغالب على أمره الحاكم فلا يعقب لحركة يعطى ويمنع ويصل ويقطع ويضرّ وينفع فلا راد لما قضى ولا ملجأ منه إلا إليه فهو التصرف فى خلقه بجميع أنواع التصرفات من إيجاد وإعدام وإعزاز وإذلال وغير ذلك ( قوله فوق عباده ) أى فوقية ( ١٩ ) مكانة أى شرف ورفعة وعلو

تدرى ليق به لافوقية مكان  
لاستحاله انصافه به ( قوله  
ويرسل ) مطوف على  
صلة ألكأه قال وهو الذى  
يقهر ويرسل وهذا من جملة  
قهره سبحانه وتعالى ( قوله  
ملائكة تحصى أعمالكم )

يقبض أرواحكم عند النوم ( وَيَعْلَمُ مَا جَرَحْتُمْ ) كسبتم ( بِالنَّهَارِ ثُمَّ يَبْعَثُكُمْ فِيهِ ) أى النهار  
برد أرواحكم ( لِيُقْضَى أَجَلٌ مُّسَمًّى ) هو أجل الحياة ( ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُكُمْ ) البعث ( ثُمَّ يُبْعَثُكُمْ  
بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ) فيجازيكم به ( وَهُوَ الْقَاهِرُ ) مستعليا ( فَوْقَ عِبَادِهِ وَيُرْسِلُ عَلَيْكُمْ  
حَفَظَةً ) ملائكة تحصى أعمالكم ( حَتَّى إِذَا جَاء أَحَدُكُمْ الْمَوْتُ تَوَفَّتْهُ ) وفى قراءة توفاه  
( رُسُلَنَا ) الملائكة الموكلون بقبض الأرواح ،

أى من خير وشر لما ورد « إن كل إنسان له ملكان ملك عن يمينه وملك عن شماله فإذا عمل حسنة كتبها صاحب اليمين حالا وإذا عمل سيئة قال صاحب اليمين لصاحب الشمال اصبر لعله يتوب منها فإن لم يقب منها كتبها صاحب الشمال » . قال العلماء : يؤخر ست ساعات فلكية فإن تاب فيها لم تكتب هكذا قال المفسر ، وقيل المراد بالحفظة الملائكة الموكلون بحفظ ذوات المبيد من الحوادث والآفات وهم عشرة بالليل وعشرة بالنهار ، وقيل المراد ما هو أعم وهو الأتّم . إن قامت إن الله هو الحافظ فلم تكتب الملائكة بحفظ الشخص ؟ . أجيب بأن ذلك تسكرمة لبنى آدم وإظهار لفضاهم ، والحكمة فى كون الملائكة تكتب على الشخص ما صدر منه أنه إذا علم ذلك ربما كان ذلك داعيا للخوف والإنزجار عن فعل القبائح والمعاصى ( قوله حتى إذا جاء ) حتى ابتدائية والمعنى ينتهى حفظ الملائكة للأشخاص عند فراغ الأجل ، فالملائكة مأمورون بحفظ ابن آدم مادام حيا فإذا فرغ أجله فقد انتهى حفظهم له ( قوله الموت ) أى أسبابه ( قوله وفى قراءة توفاه ) أى بالإمالة المحضة وهى ما كانت للكسر أقرب وهو إما ماض وحذفت التاء لأنه مجازى التأنيث أو مضارع ويكون فيه حذف إحدى التائين ( قوله رسلنا ) أى أعوان ملك الموت الموكلون بقبض الأرواح . إن قلت قال تعالى - الله يتوفى الأنفس حين موتها - وقال فى الآية الأخرى - قل يتوفاكم ملك الموت الذى وكل بكم - فكيف الجمع بين هاتين الآيتين وهذه الآية ؟ . أجيب بأن الله هو المتوفى حقيقة فإذا حضر أجل العبد اشتغلت أعوان ملك الموت بانتزاعها من الجسد فإذا بلغت الحلقوم قبضها ملك الموت بيده فهو القابض لجميع الأرواح . إن قلت وره فى بعض الأحاديث « وتولّ قبض أرواحنا عند الأجل بيدك » . أجيب بأن معناه شهود الرب واستيلاء محبته على قلبه حتى يغيب عن إحساسه فلا يشاهد ملك الموت حين قبض الروح وإن كان هو القابض لها وذلك فى أهل محبة الله ومن يموت شهيد حرب أو غربا أو حريقا ونحوهم .

(قوله وم لا يفرطون) هذه الجملة حالية من رسلنا أى والحال أنهم لا يقصرون فى ذلك . فقد ورد « ما من أهل بيت شعر ولا مفر إلا وملك الموت يطوف بهم مرتين » . وورد أن الدنيا كلها بين ركبتي ملك الموت وجميع الخلائق بين عيفيه ويدا يبلغان الشرق والغرب ، وكل من نفذ أجله يعرفه بسقوط صحيفته من تحت العرش عليها اسمه فعند ذلك يبعث أهوانه من الملائكة ويتصرفون بحسب ذلك . وورد أن ملك الموت يقبض الروح من الجسد ويسلمها إلى ملائكة الرحمة إن كان مؤمنا ، أو إلى ملائكة العذاب إن كان كافرا ، ويقال معه سبعة من ملائكة الرحمة وسبعة من ملائكة العذاب ، فإذا قبض نفسا مؤمنة دفعها إلى ملائكة الرحمة فيشررونها بالثواب ويصعدون بها إلى السماء ، وإذا قبض نفسا كافرة دفعها إلى ملائكة العذاب فيشررونها بالعذاب ويفزعونها ثم يصعدون بها إلى السماء ثم ترد إلى سجين ، وروح المؤمن إلى جليلين (قوله ثم ردوا) معطوف على توفته وأفرد أولا لأن التوفى يكون لكل شخص على حدة وجمع ثانيا لأن الرد يكون للجميع (قوله مالمكم) دفع بذلك ما يقال إن بين هذه الآية وآية وأن الكافرين لامولى لهم - تنافيا . فأجاب بأن الراد بالمولى هنا المالك وبه هناك الناصر (قوله ألاله الحكم) أى لاغيره (قوله لحديث (٢٠) بذلك) وفى رواية أنه تعالى يحاسب الكل فى مقدار حلب شاة (قوله

قل يا محمد) أى توبيخا لهم وردعا (قوله أهوالهما) أى فالظلمات كناية عن الأهوال والشدائد التى تحصل فى البر والبحر وما شئ عليه الفسراتم لشمولها للحقيقة وغيرها وقيل الراد بالظلمات حقيقةا فظلمات البر هى ما اجتمع من ظلمة الليل وظلمة السحاب ، وظلمة البحر ما اجتمع فيه من ظلمة الليل وظلمة السحاب وظلمة الرياح العاصفة والأمواج الهائلة (قوله وخفيه) الجمهور على ضم

(وَهُمْ لَا يَفْرُطُونَ) يقصرون فيما يؤمرون به (ثُمَّ رُدُّوا) أى الخلق (إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمْ) مالمكم (الْحَقُّ) الثابت العدل ليجازيهم (أَلَا لَهُ الْحُكْمُ) القضاء النافذ فيهم (وَهُوَ أَمْرٌ عَ الْحَاسِبِينَ) يحاسب الخلق كلهم فى قدر نصف نهار من أيام الدنيا لحديث بذلك (قُلْ) يا محمد لأهل مكة (مَنْ يُنَجِّيكُمْ مِنْ ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ) أهوالهما فى أسفاركم حين (تَدْعُونَهُ تَضَرُّعًا) علانية (وَخُفْيَةً) سرا تقولون (لَنْ) لام قسم (أُنَجِّيتَنَا) وفى قراءة أنجانا أى الله (مِنْ هَذِهِ) الظلمات والشدائد (لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ) المؤمنين (قُلْ) لهم (اللَّهُ يُنَجِّيكُمْ) بالتخفيف والتشديد (مِنْهَا وَمِنْ كُلِّ كَرْبٍ) غم سواها (ثُمَّ أَنْتُمْ تُشْرِكُونَ) به (قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَى أَنْ يَبْعَثَ عَلَيْكُمْ عَذَابًا مِنْ فَوْقِكُمْ) من السماء كالحجارة والصيحة (أَوْ مِنْ تَحْتِ أَرْجَائِكُمْ) كالخسف أو (يَلْبِسَكُمْ) يخلطكم (شِيْعًا) فرقا مختلفة الأهواء (وَيَذِيقَ بَعْضَكُمْ بَأْسَ بَعْضٍ) بالقتال قال صلى الله عليه وسلم لما نزلت « هذا أهون وأيسر ولما نزل ما قبله « أعوذ بوجهك » رواه البخارى وروى مسلم حديث « سألت ربي أن لا يجعل بأس أمتي بينهم فنفعنيها » وفى حديث لما نزلت ،

الحاء وقرأ أبو بكر بكسرها وقرأ الأعمش خيفة كالأعراف (قوله لئن أنجيتنا من هذه) قل الجملة فى محل نصب مقول القول كما قدره المفسر (قوله والشدائد) عطف تفسير (قوله بالتخفيف والتشديد) أى وكل منهما مع قراءة أنجيتنا بالثناء وأما من قرأ أنجانا فيقرأ بالتشديد هنا لاغير فالقراءات ثلاث وكلها سبعة (قوله قل هو القادر) هذا بيان لكونه قادرا على الإهلاك إر بيان أنه المنجى من المهالك (قوله كالحجارة) أى التى نزلت على أصحاب القيل وقوله والصيحة أى صرخة جبريل التى صرخها على نمود قوم صالح (قوله كالخسف) أى الذى وقع لقارون (قوله شيعة) منصوب على الحال جمع شيعة وهى من يتقوى بهم الانسان ويجمع على أشياع (قوله فرقا) جمع فرقة وهى الجماعة (قوله لما نزلت) أى آية أو يلبسكم شيعةا ويذيق بعضكم بأس بعض (قوله أهون وأيسر) أى مما قبله وهو رضا بقضاء الله وإلا فقد استعاذ منه أولا فلم ينفذ (قوله ولما نزل ما قبله) أى قوله على أن يبعث عليكم الخ (قوله أعوذ بوجهك) أى فقال مرتين مرة عند نزول قوله عذابا من فوقكم ومرة عند نزول قوله أو من تحت أرجلكم (قوله فنفعنيها) أى منعى هذه المسئلة بمعنى أنه لم يجنبني فى هذه الدعوة لما سبق فى علمه من حصولها فكان أول ابتداء إذافة البعض بأس البعض بعد موته صلى الله عليه وسلم بخمس وعشرين سنة فى واقعة على معاوية وما زالت الفتن تزايد إلى يوم القيامة (قوله لما نزلت) أى هذه الآية

(قوله قال أما إنها) أما أداة استفتاح وإنها بكسر الهمزة والضمير عائد على الأمور الأربعة: عذابا من فوقكم وعذابا من تحت أرجلكم وفريقكم شيئا ونصب القتال بينكم فهذه الأربعة كائنة قبل يوم القيامة لكن الأخران قد وقعا من منذ عصر الصحابة والأولان بفضل الله بتأخير وقوعهما إلى قرب قيام الساعة هكذا ورد ولكن قال العلماء وإن كان الأخران يقعان قرب قيام الساعة لكن العذاب بهما ليس عاما كما وقع في الأمم الماضية (قوله ولم يأت تأويلها) الضمير يعود على الآية أو الأولى والأربعة أى صرفها عن ظاهرها بل هى باقية على ظاهرها لكن بالوجه الذى علمته (قوله وكذب به قومك) أى أنكروه حيث قالوا إنه سحر أو شعر أو كهانة أو غير ذلك وما ذكره المفسر من أن الضمير عائد على القرآن هو أحد أقوال وهو أقربها وقيل الضمير عائد على العذاب وقيل على الحق وقيل على النبي وهو بعيد (قوله الصدق) أى لأنه منزل من عند الله وما كان من عند الله فهو صدق لا محالة (قوله وهذا قبل الأمر بالقتال) أشار بذلك إلى أنه منسوخ بآيات القتال ولكن المناسب للمفسر أن يقول فأقول لكم بدل قوله: فأجازكم. والحاصل أن الآية تفسر: الأول أن الآية محكمة والمعنى لست مجازيا على أعمالكم في الآخرة، والثاني أنها منسوخة والمعنى لست مقاتلا لكم إن حصلت منكم المخالفة إذا علمت ذلك فالمفسر لفق بين التفسيرين (قوله لكل نبأ مستقر) نزل ردًا لاستعجالهم العذاب الذى كان يعدم به والمعنى لكل (٢١) خبر من الأخبار رحمة أو عذابا

زمن يقع فيه إمامي الدنيا أو الآخرة أو فيها لا يعلمه إلا الله (قوله وقت يقع فيه) أشار بذلك إلى أن مستقر اسم زمان ويصح أن يكون مصدرا أو اسم مكان (قوله وإذا رأيت) رأى بصرية والذين مفعولها ويبعد كونها علمية لأنه يقتضى أن المفعول الثانى محذوف وحذفه إما شاذ أو ممنوع (قوله يخوضون) الخوض فى الأصل الدخول فى

قال: أما إنها كائنة ولم يأت تأويلها بعد (أَنْظُرْ كَيْفَ نَصَرَفُ) نبين لهم (الآيات) الدلالات على قدرتنا (لَعَلَّكُمْ يَتَّقُونَ) يعلمون أن مام عليه باطل (وَكَذَّبَ بِهِ) بالقرآن (قَوْمُكَ وَهُوَ الْحَقُّ) الصدق (قُلْ) لهم (لَسْتُ عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ) فأجازكم إنما أنا منذر وأمركم إلى الله وهذا قبل الأمر بالقتال (لِكُلِّ نَبَأٍ) خبر (مُسْتَقَرٍّ) وقت يقع فيه ويستقر ومنه عذابكم (وَسَوْفَ تَعْلَمُونَ) تهديد لهم (وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا) القرآن بالاستهزاء (فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ) ولا تجالسهم (حَتَّى يَخُوضُوا فِي حَدِيثٍ غَيْرِهِ وَإِمَّا) فيه إدغام نون إن الشرطية فى ما الزيدة (يُنْسِيَنَّكَ) بسكون النون والتخفيف وفتحها والتشديد (الشَّيْطَانُ) قعدت معهم (فَلَا تَقْعُدُوا مَعَهُ الْذِّكْرَى) أى تذكره (مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ) فيه وضع الظاهر موضع المضمرة، وقال المسلمون: إن قننا كلما خاضوا لم نستطع أن نجلس فى المسجد وأن نطوف فنزل (وَمَا عَلَى الَّذِينَ يَتَّقُونَ) الله (مِنْ حِسَابِهِمْ) أى الخائضين (مِنْ) زائدة (شَيْءٍ) إذا جالسهم (وَلَكِنْ) عليهم (ذِكْرَى) تذكره لهم وموعظة،

الماء فيستعار للشروع والدخول فى الكلام تشبه آيات الله بالبحر وطوى ذكر التشبه به ورمز له شىء من لوازمه وهو الخوض فائباته تخييل والجامع بينهما التعرض للهلاك فى كل فان الخائض للبحر الغريق متعرض للهلاك فكذلك التعرض للأباطيل فى كلام الله (قوله فأعرض عنهم) الخطاب له ولا صحابه فاللهى عام وهو منسوخ بآية القتال (قوله فى حديث غيره) الضمير عائد على الآيات وذكر باعتبار كونها حديثا (قوله وإما ينسينك) الخطاب له والمراد غيره لأن إساءة الشيطان له مستحيل عليه (قوله بسكون النون والتخفيف) أى للسين من أنساه أوقعه فى النسيان وقوله وفتحها أى النون وقوله والتشديد أى للسين من نساء فيتمدى بالهمز والتضعيف وهما قراءتان سبعيتان ومفعول ينسينك محذوف تقديره النهى أو ما أمرك الله به (قوله فيه وضع الظاهر الخ) أى زيادة فى التشنيع عليهم وآتى فى جانب الرؤية بإدا المفيدة للتحقيق وفى جانب الانشاء بان المفيدة للشك إشارة إلى أن خوضهم فى الآيات محقق وإنشاء الشيطان غير محقق بل قد يقع وقد لا يقع (قوله وقال المسلمون الخ) بيان لسبب نزول الآية (قوله وما على الذين يتقون) الجار والمجرور خبر مقدم ومن شىء مبتدأ مؤخر (قوله إذا جالسهم) أى فالجلوس مع الخائضين غير ممنوع لكن بشرط عدم مسابرتهم لما هم عليه وبشرط وعظهم ونهيهم عن المنكر فهو تخصيص للنهى المتقدم (قوله ولكن عليهم ذكرى) أشار بذلك إلى أن ذكرى مبتدأ خبره محذوف ويصح أن يكون مفعولا محذوف تقديره ولكن يذكرهم ذكرى .



(قوله الذى كلفوه) أى وهو دين الاسلام ودفع بذلك ما يقال المشركون لادين لهم من الأديان للشروعة فكيف تُضيف إليهم دين وأخبر عنه أنهم اتخذوه لعباً ولهو (قوله وهذا قبل الأمر بالقتال) أى فهو منسوخ بآياته . ويدخل في عموم هذه الآية من اتخذ دين الاسلام لهواً ولعباً وأحدث فيه ما ليس منه كالتجوارج وبعض من يدعى الانساب إلى الصالحين حيث جعلوا الطريقة الموصلة إلى الله طيلاً وزمراً وأحدثوا أموراً لاتحل في دين الله (قوله أن تبسل) علة لقوله وذكر به على حذف لام العلة قدرها للفسر ولا مقدرة والابسال هو تسليم النفس في الحرب للقتال ، والباسل الشجاع الذى يلقي بنفسه للهلاك (قوله ليس لها) إما استثناء أو حال من نفس أو صفة لها (قوله ولي) اسم ليس ولها خبر مقدم ومن دون الله حال من ولي (قوله تفد كل فداء) أى تقتد بكل فداء (قوله ما تفدى به) أشار بذلك إلى أن الضمير في لا يؤخذ عائد على الفداء بمعنى المفدى به فهو مصدر أريد به اسم المفعول (قوله أولئك الذين) اسم الإشارة مبتدأ خبره الاسم للموصول ولهم شراب مبتدأ وخبر والجملة إما خبر ثان أو حل من الضمير في أبسلوا أو مستأنف بيان للابسال (قوله ماء بالغ نهاية الحرارة) أى يقطع الأمعاء كما قال في الآية الأخرى - وسقوا ماء حماً فقطع أمعاءهم - (٢٢) (قوله بكفرهم) أشار بذلك إلى أن ماصدرية والفعل في تأويل مصدر

مجرور بالباء (قوله قل أئذعوا) قيل سبب نزولها أن عبسد الرحمن بن أبى بكر الصديق قبل إسلامه دعا والده إلى عبادة الأصنام فزلت الآية أمراً للنبي صلى الله عليه وسلم أن يرد على عبد الرحمن ومن يقول بقوله وفيه اعتناء بشأن الصديق وإظهار لفضله حيث وجه الأمر إلى الرسول وفي الواقع الأمر لأبى بكر والمعنى لا يليق منا عبادة ما لا ينفعنا إذا عبدناه ولا يضرنا إذا

(لَعَلَّكُمْ يَتَّقُونَ) الخوض (وَذَرِ) اترك (الَّذِينَ اتَّخَذُوا دِينَهُمْ) الذى كلفوه (لَعِباً وَلَهْوَ) باستهزائهم به (وَعَرَّضَهُمُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا) فلا تعرض لهم وهذا قبل الأمر بالقتال (وَذَكَرَ) عطف (بِهِ) بالقرآن الناس (لِأَنَّ) لا (تُبْسَلُ نَفْسٌ) تسلم إلى الهلاك (بِمَا كَسَبَتْ) عملت (لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ) أى غيره (وَلِيٍّ) ناصر (وَلَا شَفِيعٌ) يمنع عنها العذاب (وَأِنْ تَعَدَّلْ كُلُّ عَدْلٍ) تفد كل فداء (لَا يُؤْخَذُ مِنْهَا) ما تفدى به (أُولَئِكَ الَّذِينَ أُبْسِلُوا بِمَا كَسَبُوا لَهُمْ شَرَابٌ مِنْ حَمِيمٍ) ماء بالغ نهاية الحرارة (وَعَذَابٌ أَلِيمٌ) مؤلم (بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ) بكفرهم (قُلْ أُنذِعُوا) أنعبد (مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُنَا) بعبادته (وَلَا يَضُرُّنَا) بتركها وهو الأصنام (وَنُرْذِّ عَلَى أَعْقَابِنَا) نرجع مشركين (بَعْدَ إِذْ هَدَيْنَا اللَّهَ) إلى الإسلام (كَالَّذِي اسْتَهْوَتْهُ) أضلته (الشَّيَاطِينُ فِي الْأَرْضِ حَيْرَانٌ) متحيراً لا يدري أين يذهب حال من الهاء (لَهُ أَصْحَابٌ) رقة (يَدْعُونَهُ إِلَى الْهُدَى) أى ليهدوه إلى الطريق يقولون له (أُنْتِنَا) فلا ينجيهم فيهلك والاستفهام للانكار وجملة التشبيه حال من ضمير نرد (قُلْ إِنْ هَدَى اللَّهُ) الذى هو الإسلام (هُوَ الْهُدَى) وما عداه ضلال ،

وأمرنا

تركناه (قوله ونرد على أعقابنا) معطوف على نذعوا

فهو داخل في حيز الاستفهام (قوله بعد إذ هدانا الله) أى بعد وقت هداية الله لنا (قوله كالذى) صفة لموصوف محذوف أى نرد رداً مثل رد الذى استهوته . والاستهواء من الهوى وهو السقوط من علو إلى سفلى سعى الاضلال بذلك لأن من سقط من علو إلى سفلى ولم يجد محلاً يستند عليه هلك فكذلك من ترك الدين القويم ولم يدعه هلك ولا يجد ناصرًا ، وقد صرح بالمراد من هذا التشبيه في قوله تعالى - ومن يشرك بالله فكأنما خر من السماء فتخطفه الطير أو تهوى به الريح في مكان - حقيق . والحاصل أن الشرك بالله مع وجود من يدل على التوحيد مثله مثل من اختطفته الشياطين وسارت به في المفاز والمهاالك مع سماعه مناداة من يأخذ بيده . يخلصه منهم وهو مفرط وراض لنفسه بذلك والمراد بالشياطين ما يشمل شياطين الإنس (قوله في الأرض) متعلق باستهوته (قوله حال من الهاء) أى في استهوته (قوله له أصحاب) جملة في محل نصب صفة لحيران (قوله والاستفهام الخ) أى وهو قوله أئذعوا والمعنى لا ينبغي أن نعبد غير الله بعد هدايته لنا لأن من عبد غير الله بعد إيمانه بالله كان كمثل من أخذته الشياطين فصار حيران لا يدري أين يوجه مع تكون أصحابه يدعونه إلى الطريق المستقيم فلا يجيبهم (قوله هو الهدى) أى التوفيق والاستقامة والجملة المعرفة للطريقين

ثقيد الحصر فهو بمعنى إن الدين عند الله الاسلام (قوله وأمرنا) أي أمرنا الله بأن نسلم بمعنى نوحده ونفقد رب العالمين (قوله وأن أقيموا الصلاة) قدر للمفسر الباء إشارة إلى أنه معطوف على أن نسلم فهو داخل تحت الأمر أيضا وفيه التفات من التكلم للخطاب وعطف التقوى عليه من عطف العام وخص الصلاة بعد الاسلام لأنها أعظم أركانه (قوله وهو الذي إليه تحشرون) هذا دليل للأمر بالتقدم وموجب لامتناله والمعنى امتثلوا أوامره واجتنبوا نواهيه لأنكم تجمعون إليه ويحاسبكم (قوله أي محقا) أشار بذلك إلى أن الجار والمجرور متعاق بمحذوف حال أي حال كونه محقا أي موصوفا بالحقية وهو وجوب الوجود الذي لا يقبل الزوال ، ويحتمل أن يكون المعنى محقا لاهازلا ولا عابثا بل خلقهما لحكم ومصالح لعباده وبث بهذا المعنى قوله تعالى - وما خلقنا السموات والأرض وما بينهما لالعبي (قوله ويوم) معمول لمحذوف قدره المفسر بقوله اذكر وانواو للاستئناف (قوله يقول كن) هذا كناية عن سرعة اليجاد وهو تقرب للعقول والإفلا كاف ولانون قال تعالى - وما أمر الساعة إلا كلمح البصر أو هو أقرب - (قوله فيكون) كل من كن ويكون تام يكتفى بالمرفوع وهو ضمير يعود على جميع ما يخلق الله (قوله يقول للخلق) أي جميعهم من مبدأ الدنيا إلى منتهاها من العالم العلوي والسفلي (قوله قوله الحق) يصحح أن يكون مبتدأ وخبرا أو مبتدأ والحق نعت وخبره قوله يوم يقول (قوله لا محالة) أي لا بد من وقوعه وهو بفتح اليم مصدر ميمي وأما بضم اليم فمعناه الباطل وليس مرادا هنا (قوله يوم ينفع) إما ظرف لقوله وله الملك وخص بذلك وإن كان الملك لله مطلقا لأنه في ذلك الوقت لا يملك أحد شيئا مما كان يملكه في الدنيا قال تعالى - ولقد جئتمونا فرادى كما خلقناكم أول مرة - أو خبر عن (٢٣) الملك والتقدير والملك يوم ينفع

في الصور له أو بدل من يوم يقول (قوله في الصور) هو نائب الفاعل (قوله القرن) أي المستطيل قال مجاهد الصور قرن كهيئة البوق وفيه جميع الأرواح وفيه ثقب بعددها فاذا نفخ خرجت كل روح من ثقبه ووصلت لجسدها فتحله الحياة فالأحياء يحصل بإيجاد الله عند

(وَأْمُرْنَا لِنُسَلِّمَ) أي بأن نسلم (لِرَبِّ أَمَّا لَيْنَ . وَأَنْ) أي بأن (أَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَأَتَّقُوا) تعالى (وَهُوَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ) تجمعون يوم القيامة للحساب (وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ) أي محقا (وَ) اذكر (يَوْمَ يَقُولُ) للشئ (كُنْ فَيَكُونُ) هو يوم القيامة يقول للخلق : قوموا فيقوموا (قوله الحق) الصديق الواقع لا محالة (وله الملك يوم ينفع في الصور) القرن النفخة الثانية من إسرافيل لأملاك فيه لغيره ، لمن الملك اليوم لله (عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ) ما غاب وما شوهد (وهو الحكيم) في خلقه (الخبير) بباطن الأشياء كظواهرها . (وَ) اذكر (إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ آزَرَ) هو لقبه واسمه تارخ (أَتَتَّخِذُ أَصْنَامًا آلِهَةً) تعبدها استفهام توبيخ (إِنِّي أَرَاكَ وَقَوْمَكَ) باتخاذها (فِي ضَلَالٍ) عن الحق (مُبِين) :

النفخ لا بالنفخ فهو سبب عادي (قوله النفخة الثانية) أي وأما الأولى فعندها يموت كل ذي روح . قال تعالى - ونفخ في الصور فصعق من في السموات ومن في الأرض إلا من شاء الله ثم نفخ فيه أخرى فاذا هم قيام ينظرون (قوله ما غاب وما شوهد) أي بالنسبة للخلق وإلا فالكل عند الله شهادة ولا يغيب عليه شيء بل ما في تخوم الأرضين والسموات بالنسبة له كما على ظهرها سواء بسواء (قوله وهو الحكيم الخبير) كالدليل لما قبله (قوله وإذ قال إبراهيم) الظرف معمول لمحذوف قدره المفسر بقوله اذكر والجملة معطوفة على جملة قل آتدعوا من دون الله والمعنى قل يا محمد لكفار مكة آتدعوا من دون الله فلا ينفعنا ولا يضرننا واحتج عليهم بمواقع لإبراهيم مع قومه حيث شنع على عبادة الأصنام (قوله واسمه تارخ) يقرأ بالحاء المعجمة والحاء المهملة وقيل إن آزر اسمه وتارخ لقبه وهو جمع بين قولين وتارخ بدل أو عطف بيان وآزر من الأزر وهو العيب لأنه قام به العيب حيث عبد الأصنام أو العوج ولا شك أنه قام به الأمران العيب والعوج (قوله أصناما) المراد بها ماصور على هيئة الانسان وعبد من دون الله كانت من خشب أو حجر أو ذهب أو فضة أو غير ذلك وأصناما مفعول أول لتتخذ وآله مفعول ثان (قوله تعبدها) أي أنت وقومك الذين هم الكنعانيون (قوله استفهام توبيخ) أي على سبيل الإنكار (قوله إني أراك) أي أعلمك فالكاف مفعول أول وفي ضلال مبين مفعول ثان ومقتضى هذه الآية وآية صريم أن آزر أبا إبراهيم كان كافرا وهو يشكل على مقاله المحققون إن نسب رسول الله صلى الله عليه وسلم محفوظ من الشرك فلم يسجد أحد من آبائه من عبد الله إلى آدم لصنم قط وبذلك قال المفسرون في قوله تعالى - وتقبلك في الساجدين - . وقال البوصري في الحمزية : وبدا للوجود منك كريم من كريم آلهه كرماء

وأجيب عن ذلك بأن حفظهم من الاشتراك مادام النور الهمدى في ظهرهم فإذا انتقل جز أن يكفروا بعد ذلك كذا قال للفسرون هنا وهذا على تسليم أن آزر أبوه . وأجاب بعضهم أيضاً بمنع أن آزر أبوه بل كان عمه وكان كافراً وتاريخ أبوه مات في الفترة ولم يثبت سجوده لصنم وإنما سماه أبا على عادة العرب من تسمية العم أبا وفي التوراة اسم إبي إبراهيم تاريخ (قوله بين) أي ظاهر لاشك فيه (قوله كما أربناه إضلال قومه) أي بسبب تعليمه التوحيد وكونه مجبولا عليه لما ورد أنه حين نزل من بطن أمه قام واقفا على قدميه وقال لا إله إلا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيي ويميت الحمد لله الذي هدانا لهذا (قوله ملك) أشار بذلك إلى أن المراد بالملكوت الملك والتاء فيه للمبالغة كالرغبت والرهبوت والرحموت من الرغبة والرهبة والرحمة وعلى هذا فالملكوت والملك واحد والوصفية فرق بين الملك والملكوت فالملك ما ظهر لنا والملكوت ما خفى عنا كالسموات وما فيها إذا علمت ذلك فالأولى إيقاؤه على ظاهره لما ورد أنه أقيم على صخرة وكشف له عن السموات حتى رأى العرش والكرسى وما في السموات من العجائب وحتى رأى مكانه في الجنة فذلك قوله تعالى - وآتيناه أجره في الدنيا - وكشف له عن الأرض حتى نظر إلى أسفل الأرضين ورأى ما فيها من العجائب وهذا يفيد أن الرؤية بصرية لاعلمية (قوله ليستدل به على وحدانيتنا) أي ليعلم قومه كيفية الاستدلال على ذلك لا لتوحيد نفسه فإن توحيدهم بالمشاهدة لا بالدليل (قوله وليكون من المؤمنين) معطوف على محذوف قدره المفسر بقوله ليستدل الخ (قوله اعتراض) أي بين قوله وإذ قال إبراهيم وبين الاستدلال عليهم (قوله فلما جن) من الجنة وهي السر. وحاصل ذلك أن عمروذ ابن كنعان كان يدعو الناس إلى عبادته وكان له كهان ومنجمون فقالوا له إنه يولد في بلدك هذه السنة غلام فيغير دين أهل الأرض ويكون هلاكك وزوال ملكك على يديه فأمر بذبح كل غلام يولد في تلك السنة وأمر يحزل النساء عن الرجال وجعل على كل عشرة رجال يحفظهم فإذا حاضت (٢٤) المرأة خلوا بينها وبين زوجها لأنهم كانوا لا يجامعون في الحيض فإذا طهرت

من الحيض حالوا بينهما فخرج عمروذ بالرجال في البرية وعزلهم عن النساء تخوفاً من ذلك المولود فكشك بذلك ما شاء الله ثم بدت له حاجة إلى المدينة فلم يأمن عليها أحداً من

بَيْنَ (وَكَذَلِكَ) كما أربناه إضلال أبيه وقومه (نَرَى إِبْرَاهِيمَ مَلَكُوتَ) ملك (السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) ليستدل به على وحدانيتنا (وَلْيَكُونَنَّ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ) بها وجهه وكذلك وما بعدها اعتراض ، وعطف على قال (فَلَمَّا جَنَّ) أظلم (عَلَيْهِ اللَّيْلُ رَأَى كَوْكَبًا) قيل هو الزهرة (قَالَ) لقومه وكانوا نجامين (هَذَا رَبِّي) في زعمكم (فَلَمَّا أَفَلَ) غاب (قَالَ لَا أَحِبُّ الْآفِلِينَ) أن نتخذهم أرباباً لأن الرب لا يجوز عليه التنير والانتقال لأنهما من شأن الحوادث ،

قومه إلا آزر فبعث إليه فأحضره عنده وقال له إن لي إليك حاجة أحب أن أوصيك بها فلم أبعثك فيها إلا لثقت بك فأقسمت عليك أن لا تدنو من أهلك فقال آزر أنا أشح على ديني من ذلك فأوصاه بحاجته فدخل المدينة وقضى حاجة الملك ثم دخل على أهله فلم يتالك نفسه حتى واقع زوجته فحملت من ساعتها بإبراهيم فلما دنت ولادتها خرجت هاربة مخافة أن يطلع عليها فيقتل ولدها فلما وضعت جعلته في نهر يابس ثم لفته في خرقه وتركته . قيل أخبرت أباه به وقيل لا وكانت تختلف إليه لتنظر ما فعل فتجده حيا وهو يص من أصبع ماء ومن أصبع لبنا ومن أصبع سمن ومن أصبع عسلا ومن أصبع تمرا وكان إبراهيم يشب في اليوم كالشهر وفي الشهر كالسنة فكشك خمسة عشر شهرا قالوا فلما شب إبراهيم وهو في السرب قال لأمه من ربى قالت أنا قال فمن ربك قالت أبوك قال فمن رب أبي قالت اسكت ثم رجعت إلى زوجها فقالت أرايت الغلام الذي كنا نحدث أنه يغير دين أهل الأرض ثم أخبرته بما قال فأناه أبوه آزر فقال إبراهيم يا أبتاه من ربى قال أمك قال فمن رب أمي قال أنا قال فمن ربك قال عمروذ قال فمن رب عمروذ فلطمه لطمه وقال له اسكت فلما جن عليه الليل رأى كوكبا الآية . واختلف في وقت هذا القول هل كان قبل البلوغ والرسالة أو بعدها والصحيح أنه بعد البلوغ وإتياء الرسالة وما وقع من إبراهيم إنعاشه بحجارة لقومه واستدراج لهم لأجل أن يعرفهم جهلهم وخطأهم في عبادة غير الله وليس إثباته الربوبية لهذه الأجرام على حقيقته حاشاه من ذلك لأن الأنبياء معصومون من الجهل قبل النبوة وبعدها لأن توحيدهم بالشهود على طبق ما جبت عليه أرواحهم من يوم أنست بربكم (قوله قبله هو الزهرة) خصها لأنها أضوأ الكواكب وهي في السماء الثالثة (قوله وكانوا نجامين) أي عالمين بالنجوم أرباب دين لما (قوله في زعمكم) أي فالجملة خبرية على حسب زعمهم لا على حسب الواقع واعتقاد إبراهيم (قوله غاب) يقال أفلى الشيء فولا : غاب (قوله التنير والانتقال) أي لأن الأفول حركة والحركة تقتضي حدوث التحرك وإمكانه فيمتنع أن يكون إلها .

(قوله فلم ينبج) أى لم يؤثر ويفد وهو من باب خضع يقال نجح نجوعا : ظهر أثره (قوله بازغا) : حال من القمر والبرخ : الطلوع (قوله قال هذا ربى) أى بزعمكم كما تقدم (قوله يثبتنى على الهدى) إنما قال ذلك لأن أصل الهدى حاصل للأنبياء بحسب الفطرة والحلقة فلا يتصور نفيه (قوله تعريض لقومه) إنما عرض بضلالهم فى أمر القمر لأنه أيسر منهم فى أمر الكواكب ولو قاله فى الأول لما أنصفوه ولهذا صرح فى الثالثة بالبراءة منهم وأنهم على شرك أى فالتعريض هنا لاستدراج الخصم إلى الأذعان والتسليم (قوله فلم ينبج فيهم ذلك) أى الدليل المذكور (قوله لتذكير خبره) أى وهو ربى وهذا كالتعيين لأن المبتدأ والخبر عبارة عن شئ واحد والرب سبحانه وتعالى مصان عن شبهة التأنيث ألا تراهم قالوا فى صفته علام ولم يقولوا علامة وإن كان علامة أبغ تباعدا عن علامة التأنيث (قوله هذا أكبر) أى جرما وضوا وسعة جرم الشمس مائة وعشرون سنة كما قاله الغزالي وفى رواية أنها قدر الأرض مائة وستين مرة والقمر قدرها مائة وعشرين مرة (قوله مما تشركون) مامصدرية أى يرى من إشراككم أوموصولة أى من الذى تشركونه مع الله مخفف "مائد" (قوله والأجرام) عطف عام لأنها تشمل الأصنام والنجوم (قوله قصدت بعبادتي) أى فليس المراد بالوجه الجسم المعروف بل المراد به القاب وإنما عبر المفسر بالقصد لأن القصد والنية محلما نقلت وإنما اتفقت الوجه الحسى لاستحالة الجهة على الله (قوله خلق) (٢٥) السموات والأرض) أى وما فيهما

ومن جلته معبوداتكم العلوية والسفلية فقد أبطل السفلية بقوله : إني أراك وقومك فى ضلال مبين ، والعلوية بقوله فلما جن عليه الليل الخ (قوله حنيفا) حال من التاء فى وجهت (قوله وحاجه قومه) روى أنه لما شب إبراهيم وكبر جعل آزر يصنع الأصنام ويعطيها ليعيها فيذهب بها وينادى يا من يشتري ما يضره ولا ينفعه فلا يشتريها أحد فإذا بارت عليه ذهب بها

فلم ينبج فيهم ذلك (فَلَمَّا رَأَى الْقَمَرَ بَازِغًا) طالما (قَالَ) لهم (هَذَا رَبِّيَ فَلَمَّا أَفَلَ قَالَ لِمَنْ لَمْ يَهْدِنِي رَبِّيَ) يثبتنى على الهدى (لَأَكُونَنَّ مِنَ الْقَوْمِ الضَّالِّينَ) تعريض لقومه بأنهم على ضلال فلم ينبج فيهم ذلك (فَلَمَّا رَأَى الشَّمْسَ بَازِغَةً قَالَ هَذَا ذِكْرُهُ لِتَذَكَّرَ بِهِ) (رَبِّيَ هَذَا أَكْبَرُ) من الكواكب والقمر (فَلَمَّا أَفَلَتْ) وقوية عليهم الحجة ولم يرجعوا (قَالَ يَا قَوْمِ إني بَرِيءٌ مِمَّا تُشْرِكُونَ) بالله من الأصنام والأجرام الحديثة المحتاجة إلى محدث فقالوا له ما تعبد قال (إني وَجَّهْتُ وَجْهِيَ) قصدت بعبادتي (لِلَّذِي فَطَرَ) خلق (السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ) أى الله (حَنِيفًا) مائلا إلى الدين القيم (وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ) به (وَحَاجَّةُ قَوْمُهُ) جادلوه فى دينه وهددوه بالأصنام أن تصيبه بسوء إن تركها (قَالَ أَتَحَاجُّونِي) بتشديد النون وتخفيفها بحذف إحدى النونين وهى نون الرفع عند النحاة ونون الوقاية عند القراء : أتجادلوننى (فِي) وحدانية (اللهِ وَقَدْ هَدَانِ) تعالى إليها (وَلَا أَخَافُ مَا تُشْرِكُونَ) (بِهِ) من الأصنام أن تصيبني بسوء لعدم قدرتها على شئ (إِلَّا) لكن (أَنْ يَشَاءَ رَبِّي شَيْئًا) من المكروه ،

إلى نهر وضرب فيه رموسها وقال لها اشربي استهزاء بقومه حتى إذا فشا فيهم استهزأوه جادلوه فذلك قوله تعالى - وحاجه قومه - الخ (قوله وهددوه) عطف تفسير على جادلوه أى فحاجتهم كانت بالتهديد لا بالبرهان لعدمه عندهم وحاجة إبراهيم كانت بالبرهان ففرق بين القامين (قوله أن تصيبه بسوء) أى تكبل وجنون (قوله قال أتحاجوني الخ) استئناف وقع جوابا لسؤال نشأ من حكاية حاجتهم كأنه قيل فماذا قال حين حاجوه (قوله بتشديد النون) أى لادغام نون الرفع فى نون الوقاية ، وقوله وتخفيفها أى تخلصا من اجتماع مشددين فى كلمة واحدة وما الجيم والنون (قوله عند النحاة) أى كسبيويه وغيره من البصريين مستدلين بأنها نائبة عن الضمة وهى قد تحذف تخفيفا كما فى قراءة أبى عمرو وينصركم ويأمركم بالاسكان فكذا ما تاب عنها (قوله عند القراء) أى مستدلين بأن الثقل إنما حصل بها (قوله وقد هدان) يرسم بلايا لأنها من يأت الزوائد وفى النطق يجب حذفها فى الوقف ويجوز إثباتها وحذفها فى الوصل وجملة وقد هدان محل نصب على الحال من الياء فى أتحاجوني والمعنى أتجادلوننى فى الله حال كونى مهديا من عنده وحجتكم لاتجدى شيئا لأنها داحضة (قوله ما تشركون به) أشار إلى أن ماموصولة فالهاء فى به تعود على ما ، والمعنى ولا أخاف الذى تشركون الله به أو تعود على الله والمخدوف هو العائد على ما (قوله لكن) أشار بذلك إلى أن الاستثناء منقطع لأن الشيئة ليست مما يشركون به [ ٤ - صامى - ثانى ]

(قوله يصيبني) صفة لشبثا وهو إشارة إلى تقدير مضاف أي إلا أن يشاء وفي إصابة شيء لي ، وقوله فيكون بالنصب عطف على مدخول أن أو بالرفع استئناف أي فهو يكون (قوله علما) تمييز محوّل عن الفاعل كما يفيد المفسر نحو اشتعل الرأس شيئا والجملة كالتعليل للاستثناء (قوله أفلا تتذكرون) الهمزة داخلة على محذوف والفاء عاطفة عليه أي أنعرضون عن التأمل في أن آلهتكم جمادات لا تضر ولا تنفع فلا تتذكرون بطلانها (قوله وكيف أخاف ما أشركتكم) استئناف مسوق لنفي الخوف عنه بالطريق الإلزامي بعد فية عنه بحسب الواقع في قوله سابقا : ولا أخاف ما تشركون به والاستفهام للتعجب (قوله مالم ينزل به) مفعول لأشركتم (قوله فأى الفريقين) أى من الموحّد والشرك (قوله إن كنتم تعلمون) إن شرطية وجوابها محذوف قدره المفسر بقوله فاتبعوه (قوله الذين آمنوا الخ) يحتمل أن يكون من كلام إبراهيم أو من كلام قومه أو من كلام الله تعالى أقوال للعلماء فإن قلنا إنها من كلام إبراهيم كان جوابا عن السؤال في قوله فأى الفريقين الخ وكذا إن قلنا إنها من كلام قومه ويكونون أجابوا بما هو حجة عليهم وعلى هذين الاحتمالين فهو خبر لمحذوف وإن كان من كلام الله تعالى لمجرد الاخبار كان الوصول مبتدأ وأولئك مبتدأ ثان والأمن مبتدأ ثالث ولهم خبره والجملة خبر أولئك وأولئك خبر الأول (قوله في حديث الصحيحين) أى فقيهما عن ابن مسعود قال : لما نزلت الذين آمنوا الخ شق ذلك على المسلمين وقالوا أينما لم يظلم نفسه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس ذلك إنما هو الشرك ألم تسمعون (٣٩) قول لقمان لابنه : يا بني لا تشرك بالله إن الشرك لظلم عظيم . وهذا

ما ذهب إليه أهل السنة وذهب المعتزلة إلى أن المراد بالظلم في الآية العصية لا الشرك بناء على أن خاط أحد الشيثيين بالآخر يقتضى اجتماعهما ولا يتصور خاط الإيمان بالشرك لأنهما ضدان لا يجتمعان . وأجاب أهل السنة بأن الإيمان قديجتماع الشرك ويراد بالإيمان مطلق التصديق سواء كان باللسان أو بغيره وكذا إن

يصيبني فيكون (وَسِعَ رَبِّي كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا) أى وسع علمه كل شيء (أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ) هذا فتؤمنون (وَكَيْفَ أَخَافُ مَا أَشْرَكْتُ) بالله وهى لا تضر ولا تنفع (وَلَا تَخَافُونَ) أتم من الله (أَنْكُمْ أَشْرَكْتُمْ بِاللَّهِ) فى العبادة (مَا لَمْ يُنْزَلْ بِهِ) بعبادته (عَلَيْكُمْ سُلْطَانًا) حجة وبرهاناً وهو القادر على كل شيء (فَأَيُّ الْفَرِيقَيْنِ أَحَقُّ بِالْأَمْنِ) أنحن أم أتم (إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ) مَنْ أَحَقُّ بِهِ أَى وهو نحن فاتبعوه قال تعالى (الَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يَلْبِسُوا) يخلطوا (إِيمَانَهُمْ بِظُلْمٍ) أى شرك كما فسر بذلك فى حديث الصحيحين (أُولَئِكَ لَهُمُ الْأَمْنُ) من العذاب (وَهُمْ مُتَعَدُونَ . وَتِلْكَ) مبتدأ ويبدل منه (حَجَّتْنَا) التى احتج بها إبراهيم على وحدانية الله من أقول الكواكب وما بعده ، والخبر (آتَيْنَاهَا إِبْرَاهِيمَ) أرشدها لها حجة (عَلَى قَوْمِهِ تَرَفُّعَ دَرَجَاتٍ مَنْ نَشَاءُ) بالاضافة والتنوين فى العلم والحكمة (إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ) فى صنعه (عَلِيمٌ) بخلقهم (وَوَهَبْنَا لَهُ إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ) ابنه ،

أريد به تصديق القاب لجواز أن يصدق المشرك بوجود الصانع دون وحدانيته كما قال تعالى - وما يؤمن أكثرهم بالله إلا وهم مشركون - أفاده زاده على البياض (قوله وتلك حجتنا) أعرب المفسر اسم الإشارة مبتدأ وحجتنا بدل منه وجملة آتيناه خبر المبتدأ ، وقوله على قومه متعلق بمحذوف حال من الهاء فى آتيناه وهو أحسن الأعراب ، وقيل إن تلك حجتنا مبتدأ وخبر وآتيناه خبر ثان وعلى قومه متعلق بحجتنا واسم الإشارة عائد على قوله فلما جئ عليه الليل إلى هنا أو من قوله وكذلك نرى إبراهيم إلى هنا (قوله من أقول الكواكب) أى التى هى الزهرة والقمر والشمس (قوله وما بعده) أى وهو قوله وحاجه قومه الخ (قوله آتيناه إبراهيم) أى بوحى أو إلهام (قوله حجة على قومه) قدره المفسر إشارة إلى أن الجار والمجرور متعلق بمحذوف حال من الهاء فى آتيناه (قوله نرفع درجات من نشاء) مفعول نشاء محذوف تقديره رفعها (قوله بالاضافة والتنوين) أى فهم قراءتان سبعيتان فعلى الاضافة المفعول به هو درجات وعلى التنوين هو من نشاء ودرجات ظرف لرفع والتقدير نرفع من نشاء فى درجات (قوله فى العلم والحكمة) قيل هى النبوة فالعطف مغاير وقيل العلم النافع فالعطف خاص على عام اعتناء بشرف نفع العلم وإظهارا لفضله (قوله إن ربك حكيم) أى يضع الأشياء فى محله وهو كالدليل لما قبله ، والمعنى أن الله يحكم لامعقب لحكمه فيرفع من يشاء ويضع من يشاء لا اعتراض عليه فإنه حكيم يضع الشيء فى محله عليم لا يخفى عليه شيء (قوله ووهبنا له إسحق الخ) لما أنعم الله على إبراهيم عليه السلام بالنبوة والعلم ورفع درجته حيث جاهد فى الله حق جهاده أتم الله عليه النعمة بأن وهب له

اسحق ويعقوب واسماعيل وجعل في ذريته النبوة إلى يوم القيامة واسحق هو من سارة وجملة وهبنا معطوفة على قوله وتلك حجتنا عطف فعلية على اسمية ، والمقصود من تلاوة هذه النعم على محمد تشریفه لأن شرف الوالد يسرى للولد (قوله كلا هدينا) أى للشرع الذى أوتيه (قوله ونوحا هدينا من قبل) نوح هو ابن لك بفتح اللام وسكون الميم وبالكاف وقيل ملكان بفتح الميم وسكون اللام وبالتون بعد الكاف ابن متوشلخ بضم الميم وفتح التاء الفوقية والوار وسكون الشين المعجمة وكسر اللام وبالحاء للمعجمة ابن إدريس (قوله ومن ذريته) يحتمل أن الضمير عائد على نوح لأنه أقرب مذكور واختاره المفسر ويحتمل أنه عائد على إبراهيم لأنه المحدث عنه ويبعده ذكر لوط في الذرية مع أنه ليس من ذرية إبراهيم بل هو ابن هاران وهو أخو إبراهيم (قوله وأيوب) هو ابن أموص بن رازح بن عيص بن اسحاق (قوله وموسى) هو ابن عمران بن يعصربن لاوى ابن يعقوب وقوله وهرون أى وهو أخو موسى وكان أسن منه بسنة (قوله نجزي المحسنين) أى المؤمنين أى فن اتبعهم في الايمان ألحق بهم ورفع الله درجاته (قوله يفيد أن الذرية الخ) أى لأن عيسى لا أب له (قوله وإلياس ابن أخى هرون) وقيل هو إدريس فله اسمان وهو خلاف الصحيح لأن إدريس أحد (٢٧) أجداد نوح وليس من الذرية وإلياس

بهمز أوله وتركه وهو ابن ياسين بن فتاح ابن عيزار بن هرون ابن عمران وهذا هو الصحيح فالصواب للمفسر حذف لفظة أخى (قوله والبسع) الجمهور على أنه بلام واحدة ساكنة وفتح الياء وقرئ بلام مشددة وياء ساكنة وهو ابن أخطوب ابن العجوز (قوله وبونس) هو ابن مق وهى أمه (قوله وكلا فضلنا على العالمين) أى على سائر الأولين والآخرين (قوله عطف

(كلاً) منهما (هَدَيْنَا وَنُوحًا هَدَيْنَا مِنْ قَبْلُ) أى قبل إبراهيم (وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِ) أى نوح (دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ) ابنه (وَأَيُّوبَ وَيُوسُفَ) بن يعقوب (وَمُوسَى وَهَارُونَ) كما جزيانهم (نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ . وَذَكَرْنَا وَيْحِي) ابنه (وَعِيسَى) ابن مريم ، يفيد أن الذرية تتناول أولاد البنت (وَالْيَاسَ) ابن أخى هرون أخى موسى (كُلُّ) منهم (مِنَ الصَّالِحِينَ . وَإِسْمَاعِيلَ) ابن إبراهيم (وَالْيَسَعَ) اللام زائدة (وَيُونُسَ وَلُوطًا) بن هاران أخى إبراهيم (وَكُلًّا) منهم (فَضَّلْنَا عَلَى الْعَالَمِينَ) بالنبوة (وَمِنْ آبَائِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ وَإِخْوَانِهِمْ) عطف على كلاً ثم نوحا ومن للتبويض لأن بعضهم لم يكن له ولد وبعضهم كان في ولده كافر (وَأَجْتَبَيْنَاهُمْ) اخترناهم (وَهَدَيْنَاهُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ . ذَلِكَ) الدين الذى هدوا إليه (هُدًى اللَّهُ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَلَوْ أَشْرَكُوا) فرضاً (لَحَبِطَ عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَعْبُدُونَ . أُولَئِكَ الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ) بمعنى الكتب (وَالْحُكْمَ) الحكمة (وَالنَّبُوَّةَ) فَإِنْ يَكْفُرْ بِهَا) أى بهذه الثلاثة (هُؤُلَاءِ) أى أهل مكة (فَقَدْ وَكَلْنَا بِهَا) أرصدنا لها (قَوْمًا لَيْسُوا بِهَا بِكَافِرِينَ) هم المهاجرون والأنصار (أُولَئِكَ الَّذِينَ هَذَا) هم (اللَّهُ فَيَهْدِيهِمْ) طريقهم ،

على كلا) أى والعامل فيه فضلنا وقوله أو نوحا أى والعامل فيه هدينا والأقرب الأول (قوله ومن للتبويض) هذا ظاهر في الآباء والأبناء لا الأخوان فانهم كلهم مهديون (قوله لأن بعضهم لم يكن له ولد الخ) هذا تعليل لكون من للتبويض وقد خصه المفسر بالذرية ويقال مثله في الآباء . والحاصل أنه ذكر في هذه الآيات من الأنبياء الذين يجب الايمان بهم تفصيلاً ثمانية عشر ، وبقى سبعة وهم محمد صلى الله عليه وسلم وإدريس وشعيب وصالح وهود وذوالكفل وآدم فتكون الجملة خمسة وعشرين مذكورين في القرآن يجب الايمان بهم تفصيلاً . وبقى ثلاثة مذكورون في القرآن واختلف في نبوتهم لقمان وذوالقرنين والعزير من أنكر وجودهم كفر ومن أنكر نبوتهم لا يكفر (قوله الذى هدوا إليه) أى وهو التوحيد (قوله ولو أشركوا فرضاً) أشار بذلك إلى أن اشرك مستحيل عليهم فلو غير مقتضية للوقوع أو هو خطاب لهم والمراد غيرهم (قوله أولئك) أى الأنبياء المتقدمون وهم الثمانية عشر (قوله الحكمة) أى العلم النافع أو المراد بالحكم الفصل بين الناس والقضاء بينهم (قوله فقد وكلنا) أى وفقنا وأعدنا للقيام بحقوقها وهذا تعليل لجواب الشرط المحذوف تقديره فلا ضرر عليك لأننا قد وكلنا الخ وفي هذه وعد من الله بنصره وإظهار دينه (قوله ليسوا بها بكافرين) أى بل هم مستمرون على الايمان بها والمعنى لا تحزن يا محمد على كفر أهل مكة فإن من كفر منهم وباله على نفسه وأما آيات الله فقد جعل لها أهلاً يؤمنون بها ويعملون بها إلى يوم القيامة .

(قوله من التوحيد الخ) دلج بذلك ما يقال إن هذه الآية تقتضى أن رسول الله تابع لتبصره من الأنبياء مع أن شرعه ناسخ لجميع الشرائع وأن كلهم ملتزمون منه . فأجاب بأن الاقتداء بالتوحيد والصبر على الأذى لافي فروع الدين (قوله وقفا ووصلا) أما الوقت فظاهر وأما الوصل فاجراء له مجرى الوقف ، قال ابن مالك :

وربما أعطى لفظ الوصل ما للوقف ثرا وفشا منتظما

(قوله الانس والجن) أى فى الآية دليل على عموم رسالته للعالمين إلى يوم القيامة وقد احتج العلماء بهذه على أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أفضل من جميع الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ، وبيانه أن جميع خصال الكمال وصفات الشرف كانت متفرقة فيهم فكان نوح صاحب احتمال أذى على قومه وإبراهيم صاحب كرم وبذل ومجاهدة فى سبيل الله عز وجل واسحق ويعقوب وأيوب أصحاب صبر على البلاء والمحن وداود وسليمان أصحاب شكر على النعم ويوسف جمع بين الصبر والشكر وموسى صاحب الشريعة الظاهرة والمعجزات الباهرة وذكر يا ويحيى وعيسى والياس من أصحاب الزهد فى الدنيا واسماعيل صاحب صدق لوعده ويونس صاحب نضرة وإخبات ثم إن الله أمر نبيه أن يتحدى بهم فى جميع تلك الخصال المحمودة للمتفرقة فيهم فثبت بهذا أنه أفضل الأنبياء لما اجتمع فيه من هذه الخصال والله أعلم اهـ من الحازن لكن قد يقال إن الزية لا تقتضى الأفضلية ولذا قال أشياخنا المحققون : إنه وإن كان جامعا لجميع ما تفرق فى غيره فتفضيله من الله لا بتلك الزايات فقد فاقهم فضلا ومزايا .

تتمة : بين آدم ونوح ألف ومائة سنة وعاش آدم تسعمائة وستين سنة وكان بين إدريس ونوح ألف سنة وبعث نوح لأربعين سنة ومكث فى قومه ألف سنة إلا خمسين وعاش بعد الطوفان ستين سنة وقيل بعث نوح وهو ابن ثلثمائة وخمس وخمسين ، وإبراهيم ولد على رأس (٢٨) ألفى سنة من آدم وبينه وبين نوح عشرة قرون وعاش إبراهيم مائة وخمسا

وسبعين سنة وولده اسماعيل عاش مائة وثلثين سنة وكان له حين مات أبوه تسع وثمانون سنة وأخوه اسحق ولد بعده بأربع عشرة سنة وعاش مائة وثمانين سنة ويعقوب

من التوحيد والصبر (أُتِّدَ) بهاء السكت وقفا ووصلا وفى قراءة مجذفا وصلا (قُلْ) لأهل مكة (لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ) أى القرآن (أَجْرًا) تطوئيه (إِنْ هُوَ) ما القرآن (إِلَّا ذِكْرًا) عظة (لِلْعَالَمِينَ) الإنس والجن (وَمَا قَدَرُوا) أى اليهود (اللهَ حَقَّ قَدْرِهِ) أى ما عظموه حق عظمتهم أو ما عرفوه حق معرفته (إِذْ قَالُوا) للنبي صلى الله عليه وسلم وقد خاصموه فى القرآن (مَا أُنْزِلَ اللهُ عَلَى بَشَرٍ مِنْ شَيْءٍ ، قُلْ) لهم (مَنْ أُنْزِلَ الْكِتَابَ الَّذِي جَاءَ بِهِ مُوسَى ،

ابن اسحق عاش مائة وسبعا وأربعين ويوسف بن يعقوب بن اسحق عاش مائة وعشرين سنة نورا

وبينه وبين موسى أربع مائة سنة وبين موسى وإبراهيم خمسمائة وخمس وستون سنة وعاش موسى مائة وعشرين سنة وبين موسى وداود خمسمائة وتسع وتسعون سنة وعاش مائة سنة وولده سليمان عاش نيفا وخمسين سنة وبينه وبين مولد النبي صلى الله عليه وسلم نحو ألف وسبعمائة سنة . وأيوب عاش ثلاثا وستين سنة وكانت مدة بلائه سبع سنين انتهى من التحجير فى علم التفسير لاسيوطى (قوله وما قدروا الله - حق قدره) استئناف مسوق لبيان أوصاف اليهود وقدر من باب نصر يقال قدر الشيء إذا سبره وحزره ليعرف مقداره والمعنى لم يعترفوا بقدر الله وهذا الكلام إنما هو تنزل مع اليهود وإلا فالخلائق لم يعظموا الله حق تعظيمه ولم يعرفوه حق معرفته . واعلم أن هنا معنيين الأول أن معنى وما قدروا الله حق قدره أى ما عرفوه المعرفة التى تليق به وهذه لا يصل إليها أحد أبدا فى الحديث «سبحانك ما عرفناك حق معرفتك يا معروف لا أحصى ثناء عليك أنت كما أئتمت على نفسك» وهذا منتف فى حق كل مخلوق فلا خصوصية لليهود . الثانى أن معنى وما قدروا الله حق قدره أنهم لم يعظموه ولم يعرفوه على حسب ما أمروا به وهذا لم يقع من اليهود وإنما هو واقع من المؤمنين وهذا هو المراد هنا (قوله إذ قالوا) إما طرف لتقدير أو تحليل له (قوله وقد خاصموه فى القرآن) أى كفضاض بن عازوراء ومالك بن الصيف فقد جاء بخاصم النبي صلى الله عليه وسلم فقال له النبي «أشهدك الله الذى أنزل التوراة على موسى هل تجد فيها أن الله تعالى يفيض الخبر السمين» أى العالم الجسيم وكان مالك المذكور كذلك وكان فيها ما ذكر فقال نعم وكان يحب إخفاء ذلك لكن أقر لاقسام النبي عليه السلام فقال له النبي أنت حبر مبین فغضب وقال ما أنزل الله على بشر من شيء فقال أصحابه الذين معه ويحك ولا على موسى فقال والله ما أنزل الله على بشر من شيء بل سمعت اليهود تلك للثالة غضبوا عليه وقالوا أليس الله أنزل التوراة على موسى فلم قلت هذا قال أغضبنى محمد فقلته فقالوا وأنت إذا غضبت تقول على الله

غير الحق فعزله من الجبرية وجعلوا مكانه كعب بن الأشرف (قوله نورا) حال إما من به والعامل فيها جاء أو من الكتاب والعامل فيه أنزل ومعنى نورا ينال في نفسه وهدى ميينا لغيره وللناس متعلق بهدى (قوله يحملونه) حال ثانية وجعل بمعنى صبر فالهاء مفعول أول وقرطيس مفعول ثان على حذف مضاف أى ذا قرطيس أو قرطيس أو بولغ فيه (قوله بالياء والتاء) فعلى التاء يكون خطابا لليهود وعلى الياء التفات من الخطاب للغبية (قوله في المواضع الثلاثة) أى يحملون ويبدون ويخفون (قوله مقطعة) أى مفصولة بعضها من بعض ليتمكنوا من إخفاء ما أرادوا إخفاءه (قوله ويخفون كثيرا) أى لم يظهره بمعنى لم يكتبوه أصلا أو كتبوه وأخفوه عن ملوكهم وسفلتهم وجعلوا ذلك سرا بينهم (قوله كنت محمد) أى وكأية الرجم وآية إن الله يبغض الجبر السمين (قوله وعلمتم) يحتمل أن الخطاب لليهود كما قال المفسر وتكون الجملة حالية ، والمعنى تبدونها وتخفون كثيرا والحال أن محمدا أعلمكم في القرآن بأشياء في التوراة ما لم تكونوا تعلمونها أتم ولا آباؤكم ويحتمل أن الخطاب لقريش وتكون الجملة مستأنفة معترضة بين السؤال والجواب (قوله قل الله) يحتمل أنه مبتدأ خبره محذوف تقديره أنزل وعليه درج المفسر وهو الأولى لأن السؤال جملة اسمية فيكون الجواب كذلك ويحتمل أنه فاعل بفعل محذوف تقديره أنزل الله وقد صرح بالفعل في قوله تعالى : ليقولن خلقهن العزيز العليم (قوله في خوضهم) إمامتعلق بذرم أو يباحون ومعنى يلعبون يستهزئون ويسخرون (قوله وهذا كتاب) مبتدأ وخبر وأنزلناه صفة أولى ومبارك صفة ثانية ومصداق (٢٩) الذى بين يديه صفة ثالثة

(قوله القرآن) لفظة من القراء وهو الجمع واصطلاحا اللفظ المنزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم للاعجاز بأقصر سورة منه التعبد بتلاوته وهذا رد عليهم حيث قالوا ما أنزل الله على بشر من شئ (قوله مبارك) أى كله خير لمن آمن به وشر على من كفر به ، ومن بر كنه بقاء الدين على نبات الأرض وإمطار السماء ولذا إذا رفع القرآن تاتي

نُورًا وَهَدَى لِلنَّاسِ يَجْعَلُونَهُ (بالياء والتاء في المواضع الثلاثة (قَرطيس) أى يكتبونه في دفاتر مقطعة (يُبْدُونَهَا) أى ما يحجبون إبداءه منها (وَيُخْفُونَ كَثِيرًا) مما فيها كنت محمد صلى الله عليه وسلم (وَعَلَّمْتُمْ) أيها اليهود في القرآن (مَا لَمْ تَعْلَمُوا أَنْتُمْ وَلَا آبَاؤُكُمْ) من التوراة ببيان ما التبس عليكم واختلقت فيه (قُلِ اللَّهُ) أنزل إن لم يقوله لا جواب غيره (ثُمَّ ذَرَهُمْ فِي خَوْضِهِمْ) باطلهم (يَلْعَبُونَ . وَهَذَا) القرآن (كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ مُصَدِّقُ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ) قبله من الكتب (وَلِتَنْذَرَ) بالتاء والياء عطف على معنى ما قبله أى أنزلناه للبركة والتصديق ولتنذر به (أُمُّ الْقُرَى وَمَنْ حَوْلَهَا) أى أهل مكة وسائر الناس (وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ يُؤْمِنُونَ بِهِ وَهُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ) خوفا من عقابها (وَمَنْ) أى لا أحد (أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا) بادعاء النبوة ولم ينبا (أَوْ قَالَ أَوْحَى إِلَى ،

ريح لينة فيموت بها كل مؤمن ويبقى الكفار فبقاء الخير في الأرض مدة بقاء القرآن فيها (قوله مصداق الذى بين يديه) أى موافق للكتب التى قبله في التوحيد والتعزية والمعنى أنه دال على صدقها وأنها من عند الله (قوله بالتاء والياء) أى فهما قراءتان سبعيتان فعلى التاء يكون خطابا للنبي وعلى الياء يكون الضمير عائدا على القرآن (قوله أى أنزلناه للبركة) هذه العلة مأخوذة من الوصف بالمشتق لأن تعاقب الحكم به يؤذن بالعلية (قوله أى أهل مكة) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف أى أهل أم القرى وهى مكة (قوله وسائر الناس) أشار بذلك إلى أنه ليس المراد بمن حولها ما قاربها من البلاد بل المراد جميع البلاد لأن مكة وسط الدنيا واقتصار على الانذار لأنه هو الموجود في صدر الاسلام إذ ليس ثم مؤمن يشر (قوله والذين) مبتدأ ويؤمنون صلته والآخرة متعلق بيؤمنون وقوله يؤمنون به خبره ولم يتحد المبتدأ والخبر لتغاير متعلقيهما والمعنى والذين يؤمنون بالآخرة إيماناً معتدا به محصورون في الذى يؤمن بالقرآن فخرجت اليهود فلا يعتد بإيمانهم بالآخرة لعدم إيمانهم بالقرآن (قوله وهم على صلاتهم يحافظون) جملة حالية من فاعل يؤمنون وخص الصلاة بالذكر لأنها أشرف العبادات (قوله خوفا من عقابها) أى الآخرة (قوله ومن أظلم) من اسم استفهام مبتدأ وأظلم خبره وكذا تمييز وأشار بقوله أى لا أحد إلى أن الاستفهام إنكارى بمعنى النفي (قوله أو قال أوحى إلى) أو للتنويع والعطف مغاير وليس من عطف الخاص على العام ولا من عطف التفسير لأن ذلك لا يكون بأو .



(قوله ولم يوح إليه شيء) أى من قبل الله بل استهوته الشياطين وساب الله عقله وختم على سمعه وقلبه وجعل على بصره غشاوة حيث قال لما نزلت سورة الكوثر: أنزلت على سورة مثلها إنا أعطيناك المعقق فصل لربك وأزغى إن شئت هو الأبلق ، وغير ذلك من الخرافات التى قالها مسيلة الكذاب فان الآية نزلت فيه كما قال المفسر ، وقد ورد أنه أرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم كتابا مع رسولين يذكرفيه : من عند مسيلة رسول الله إلى محمد رسول الله ، أما بعد فان الأرض بيننا نصفين ، فلما وصله الكتاب قال للرسولين أنشدها له بالرسالة ؟ فقالا نعم فقال رسول الله لولا أن الرسل لا تقتل لضربت أعناقكما . وكتب له : من عند محمد رسول الله إلى مسيلة الكذاب ، أما بعد فان الأرض لله يورثها من يشاء من عباده والعاقبة للمتقين (قوله ومن من قال) قدر المفسر من إشارة إلى أنه معطوف على المجرور بن (قوله وهم المستهزون) أى كعقبة ابن أبي معيط وأبى جهل وأضرابهما وما ذكره المفسر هو المشهور ، وقيل نزلت في عبد الله بن أبي مرثد كان من كتبة الوحي ثم ارتد وقال سأنزل مثل ما أنزل الله ثم رجع للإسلام فأسلم قبل فتح مكة والنبي صلى الله عليه وسلم نازل بمر الظهران وقد دخل في حكم هذه الآية كل من افتري على الله كذبا في أى زمان إلى يوم القيامة (قوله ولو ترى) لوحوف شرط وجوابها محذوف قدره المفسر فيما يأتى بقوله لرأيت أمرا فظيما وترى بصرية ومنعولها محذوف تقديره الظالمين وإذ ظرف لترى ، والتقدير ولو ترى الظالمين وقت كونهم في غمرات الموت الخ (قوله المذكورون) أى مسيلة الكذاب والمستهزون والأحسن أن يراد ما هو أعم (٣٠) (قوله في غمرات) جمع غمرة من الغمر وهو الستر يقال غمره الماء إذا ستره

سميت السكره بذلك لأنها تستر العقل وتدهشه (قوله والملائكة باسطوا أيديهم) تقدم أن الكافر موكل به سبع من الملائكة يعذبونه عند خروج روحه لأن الكافر يكره لقاء الله فتأبى روحه الخروج فيخرجونها كرها . إن قلت إن

وَلَمْ يُوْحَ إِلَيْهِ شَيْءٌ) نزلت في مسيلة (وَ) مِنْ (مَنْ قَالَ سَأُنْزِلُ مِثْلَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ) وهم المستهزون قالوا : لو نشاء قلنا مثل هذا (وَلَوْ تَرَى) يا محمد (إِذِ الظَّالِمُونَ) المذكورون (فِي غَمَرَاتٍ) سكرات (الْمَوْتِ وَالْمَلَائِكَةُ بَاسِطُوا أَيْدِيَهُمْ) إليهم بالضرب والتعذيب يقولون لهم تعنيفا (أَخْرِجُوا أَنْفُسَكُمْ) إلينا لنقبضها (الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ الْهُونِ) الهوان (بِمَا كُنْتُمْ تَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ غَيْرَ الْحَقِّ) بدعوى النبوة والإيحاء كذبا (وَكُنْتُمْ عَنْ آيَاتِهِ تَسْتَكْبِرُونَ) تتكبرون عن الإيمان بها ، وجواب لو ، لرأيت أمرا فظيما (وَ) يقال لهم إذا بشوا (لَقَدْ جِئْتُمُونَا فُرَادَى) منفردين عن الأهل والمال والولد (كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ) أى حفاة عراة

غولا

للمؤمن يكره الموت أيضا . أجيِب بأن المؤمن وإن أحب الحياة وكره الموت

لكن ذلك قبل احتضاره ومعايسته ما أعد الله له من النعيم الدائم ، وأما إذا شاهد ذلك هانت عليه الدنيا وأحب الموت ولقاء الله . وأما الكافر فعند خروج روحه حين يشاهد ما أعد الله له من العذاب الدائم يزداد كراهة في الموت وعلى ذلك يحمل ماورد « من أحب لقاء الله أحب الله لقاءه ومن كره لقاء الله كره الله لقاءه » (قوله يقولون لهم تعنيفا) أى لأن الانسان لا يقدر على إخراج روحه وإنما ذلك لأجل تعنيفهم ، ويحتمل أن معنى أخرجوا أنفسكم نجوها من العذاب الذى حلّ بكم تهكما بهم (قوله اليوم) ظرف لقوله تجزون فالوقف تم على قوله أنفسكم وأل في اليوم للعهد أى اليوم لليهود وهو يوم خروج أرواحهم ويحتمل أن المراد باليوم يوم القيامة والأحسن أن يراد ما هو أعم (قوله الهوان) أى الدل والصغار لأعذاب التطهير كما يقع لبعض عصاة المؤمنين لأن كل عذاب يعقبه عفو فلا يقال له هون وإنما يقال لعذاب الكافر (قوله بما كنتم) الباء سببية ومصدرية أى بسبب كونكم تقولون الخ (قوله بدعوى النبوة الخ) هذا راجع لقوله : ومن أظلم ممن افتري على الله كذبا أو قال أوحى إلى ولم يوح إليه شيء (قوله وكنتم عن آياته تستكبرون) أى وبسبب كونكم تستكبرون عن آياته فالجار والمجرور متعلق بتستكبرون وهو راجع لقوله : ومن قال سأنزل مثل ما أنزل الله ففيه نف ونسر مرتب وهذا باعتبار سبب النزول والإفـ كل كافر يقال له ذلك عند الموت (قوله ويقال لهم) اختلف في تعيين القاتل فقيل الله سبحانه وقيل الملائكة ترجعا عن الله وهذا مرتب على الخلاف هل لله يكافهم أولا (قوله فرادى) جمع فرد أو فردان بمعنى منفردين خالين عن الدنيا ومتاعها (قوله حفاة عراة) أى وذلك حد الحساب فلا ينافى أنهم يخرجون من القبور بالأكفان فإذا حشروا ودنت الشمس من الرموس تطايرت الأكفان .

( قولاً غرلاً ) يضم الفين المعجمة وسكون لراء الهمزة جمع أغرل كحمر جمع أحمر أى غير مقطوعين القلفة ( قوله وترمضكم ماخولناكم ) الجملة حالية من فاعل جئتمونا وقوله : وراء ظهوركم متعلق بترمضكم ( قوله أى فى استحقاق عبادتكم ) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضافين ( قوله بينكم ) على قراءة الرفع هو فاعل قطع والبين بمعنى الوصل وهو المراد هنا ويطلق ويراد منه البعد من باب تسمية الأضداد ( قوله وفى قراءة بالنصب ) أى وهى سبعة أيضاً والفاعل على هذه القراءة ضمير يعود على الوصل المفهوم من قوله شفعاكم وشركاء لأن بين الشفيع والشفوع له اتصال وبينكم ظرف له والتقدير قطع الوصل فيما بينكم فقول المفسر أى وصلكم تنسير للضمير المستتر ( قوله ما كنتم ترمضون ) ما اسم موصول فاعل ضلّ وكنتم ترمضون صلته والمأند محذوف تقديره وصلّ عنكم الذى كنتم ترمضونه شفيهاً ونافعا ( قوله إنّ الله فائق الحب ) لما تقدم ذكر التوحيد وما يتعاق به أتبعه بذكر ما يدل على ذلك ، والمراد بالحب ما لا نوى له يرى كالتقمح والشير والفول والنوى ضد الحب كالرطب والشمش والنبق فأنحصر ما يخرج من الأرض فى هذين النوعين وإضافة فائق للحب يحتمل أنها محضة فائق بمعنى فلق فهو بمعنى الصفة المشبهة وهو الأقرب ويحتمل أنها لفظية والمراد فائق فى الحال والاستقبال ( قوله شاق ) فسر الفلق بالشق لأنه المشهور فى اللغة ولأنه أقرب عبارة وأكثر فائدة . وقال ابن عباس : إن فائق بمعنى خالق ( قوله عن النخل ) مراده به كل ماله نوى ( قوله يخرج الحى من الميت ) يحتمل أنه خبر ثان لأن ( ٣١ ) ويحتمل أنه كلام مستأنف كالعلة لما قبله والمراد بالحي كل ما ينجو

كان ذا روح أولا كالحيوان والنبات ، وبالميت ما لا ينجو كان أصله ذا روح أم لا كالنطفة والحبة قسمية النبات حبا مجاز بجامع قبول الزيادة فى كل ( قوله من النطفة والبيضة ) لفونشر مرتب وأدخات الكاف جميع ما يخرج من النطفة والبيضة لجميع الحيوانات لانتها

غُرْلًا ( وَتَرَكْتُمْ مَا خَوَّلْنَاكُمْ ) أعطيناكم من الأموال ( وَرَاءَ ظُهُورِكُمْ ) فى الدنيا بغير اختياركم ( وَ ) يقال لهم توبيخاً ( مَا تَرَى مَعَكُمْ شُفَعَاءَكُمْ ) الأصنام ( الَّذِينَ زَعَمْتُمْ أَنَّهُمْ فِيكُمْ ) أى فى استحقاق عبادتكم ( شُرَكَاؤُا ) الله ( لَقَدْ تَقَطَّعَ بَيْنُكُمْ ) وصلكم أى تشنت جمعكم وفى قراءة بالنصب ظرف أى وصلكم بينكم ( وَضَلَّ ) ذهب ( عَنْكُمْ مَا كُنْتُمْ تَرْمُضُونَ ) فى الدنيا من شفاعتها ( إِنَّ اللَّهَ فَائِقُ ) شاق ( الْحَبِّ ) عن النبات ( وَالنَّوَى ) عن النخل ( يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ ) كالإنسان والطائر من النطفة والبيضة ( وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ ) النطفة والبيضة ( مِنَ الْحَيِّ ذَلِكَكُمْ ) الفائق المخرج ( اللَّهُ فَأَتَى تُؤْفِكُونَ ) فكيف تصرفون عن الإيمان مع قيام البرهان ( فَالِقُ الْإِصْبَاحِ ) مصدر بمعنى الصبح أى شاق عمود الصبح وهو أول ما يبدو من نور النهار عن ظلمة الليل ( وَجَاعِلُ اللَّيْلِ سَكَنًا ) تسكن فيه الخلق من التعب ( وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ ) بالنصب

عن هذين الشيتين جميع الطيور من البيض وماعداها من النطفة ( قوله ويخرج الميت من الحى ) إنما عبر باسم الفاعل مع المعطف إشارة إلى أنه كلام آخر معطوف على فائق وليس بياناً له وإلا لآتى بالفعل ( قوله من الحى ) أى كالإنسان والطائر ويشمل عموم هذه الآية المسلم والكافر فيخرج الحى كالمسلم من الميت كالكافر وبالعكس ( قوله ذلكم الله ) أتى بذلك وإن علم من قوله إن الله فائق لأجل الرد على : من كفر بقوله : فأتى تؤفكون ( قوله فكيف تصرفون عن الإيمان ) أى لاوجه لصرفكم عن الإيمان بالله مع اعترافكم بأنه الخالق لجميع الأشياء فهو استفهام إنكارى بمعنى التنى ( قوله مصدر ) أى لأصبح بمعنى الدخول فى الصباح وليس مراداً بل المراد الصبح نفسه فقد أسره به حيث أطلق المصدر وهو الاصباح وأراد أثره وهو الصبح والاصباح بكسر الهمزة وقرئ شذوذاً بفتحها وعليه يكون جمع صبح نحو قفل وأقفال وبرد وأبراد وظاهر الآية مشكل لأن الانطلاق يكون للظلمة لا للصبح . وأجيب بأن الكلام على حذف مضاف والأصل فائق ظلمة الاصباح بمعنى الصبح أو يراد فائق الاصباح بمعنى عمود الصبح وهو الفجر الكاذب عن ظلمة الليل ثم يقبّه الفجر الصادق فهو فائق الاصباح الأول عن ظلمة آخر الليل وعن بياض النهار أيضاً ويفيد هذا المفسر أو يفسر فائق بخالق ، وسماه فلما مشا كلة لما قبله وكل صحيح ( قوله وهو أول ما يبدو من النهار ) أى وهو الفجر الكاذب ( قوله عن ظلمة الليل ) متعلق بشاق ( قوله سكوناً ) أى هل سكون واستراحة ( قوله أنسكن فيه الخلق ) أى جميعها حق المياه والموت .

(قوله عطفًا على محل الليل) أى وهو النصب وحسبنا معطوف على سكننا فيه العطف على معمولى عامل واحد وهو جاعل والتقدير وجاعل الشمس والقمر حسبنا وذلك جائز باتفاق (قوله حسبنا) مصدر حسب وكذا الحسبان بكسر الحاء والحساب فله ثلاثة مصادر (قوله حسابًا للأوقات) أى ضبطًا لها أى علامة ضبط لكن الشمس يتم دوراتها في سنة والقمر في شهر وذلك لنفع العباد دينًا ودنيا قال تعالى - هو الذى جعل الشمس ضياء والقمر نورا وقدره منازل لتعلموا عدد السنين والحساب - (قوله أو الباء محذوفة) أى فهو منصوب بنزع الخائض (قوله وهو حال من مقدر) لوقال متعلق بمقده لكان أحسن لأنك إذا تأملت تجد المحذوف هو الحال على أن جاعل بمعنى خالق وأما إن جعل بمعنى مصير فهو مفعول ثان وهو إشارة لتقدير ثان في الآية (قوله العزيز) أى الغالب على أمره (قوله العليم) أى ذى العلم التام (قوله وهو الذى جعل) أى خالق ولكم متعلق بجعل ولتتدوا بدل من لكم بدل اشتمال فلم يلزم عليه تعلق حرف جر متحدى اللفظ والمعنى بعامل واحد ونظيره قوله تعالى - لجعلنا لمن يكفر بالرحمن لبيوتهم سقافاً من فضة ، فليبوتهم بدل من لمن يكفر بإعادة العامل (قوله أنشأكم) إنما عبر به لموافقة ما يأتى في قوله وأنشأنا من بعدهم وقوله وهو الذى أنشأ جنات (قوله هى آدم) أى فكل أفراد النوع الانسانى منه (قوله فمستقر) بالكسر اسم فاعل وصف والمعنى مثكم (٣٢) من استقر فى الرحم وعبر فى جانبه بالاستقرار لأن زمن بقاء النطفة فى الرحم

عطفًا على محل الليل (حُسْبَانًا) حسابًا للأوقات أو الباء محذوفة وهو حال من مقدر أى يجريان بحسبان، كما فى آية الرحمن (ذَلِكَ) المذكور (تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ) فى ملكه (الْعَلِيمِ) بخلقه (وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ النُّجُومَ لِتَهْتَدُوا بِهَا فِي ظُلُمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ) فى الأسفار (قَدْ فَضَّلْنَا) بيننا (الآيَاتِ) الدلالات على قدرتنا (لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ) يتدبرون (وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَكُمْ) خلقكم (مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ) هى آدم (فَمُسْتَقَرٍّ) منكم فى الرحم (وَمُسْتَوْذَعٍ) منكم فى الصلب وفى قراءة بفتح القاف أى مكان قرار لكم (قَدْ فَضَّلْنَا الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ) ما يقال لهم (وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا فِيهِ النَّفَاتِ عَنِ الْغَيْبَةِ) (بِهِ) بالماء (نَبَاتَ كُلِّ شَيْءٍ) ينبت (فَأَخْرَجْنَا مِنْهُ) أى النبات شيئًا (خَضِرًا) بمعنى أخضر (نُخْرِجُ مِنْهُ) من الخضر (حَبًّا مُتَرَاكِبًا) يركب بعضه بعضًا كسنايل الحنطة ونحوها (وَمِنَ النَّخْلِ) خبر ويبدل منه (مِنْ طَلْمِهَا) أول ما يخرج منها ، والابتداء (قِنْوَانٍ) عراجين (دَانِيَةٍ) قريب بعضها من بعض

أكثر من زمن بقائها فى الصلب (قوله وفى قراءة بفتح القاف) أى وأما مستودع فليس فيه إلا فتح الدال لكن على قراءة الكسر يكون معنى مستودع شئ مودوع وهو النطفة وعلى الفتح مكان استيداع وهو الصلب (قوله يفقهون) أى يفهمون الأمور والدقائق وعبر هنا يفقهون إشارة إلى أن أطوار الانسان وما احتوى

(و)

عليه الانسان أمر خفى تحير فيه الأبواب بخلاف النجوم فأمرها

ظاهر . شاهد فغير فيها يعلمون (وقوله وهو الذى أنزل من السماء ماء) لما امتن سبحانه وتعالى على عباده أولاً بالإيجاد حيث قال وهو الذى أنشأكم من نفس واحدة امتن ثانياً بإزالة الماء الذى به حياة كل شئ ونفعه وهو الرزق المشار إليه بقوله تعالى - وفى السماء رزقكم - (قوله فيه النفات) أى ونكته الاعتناء بشأن ذلك المخرج إشارة إلى أن نعمه عظيمة (قوله به) الباء للسببية (قوله فأخرجنا) بيان لما أجمل أولاً (قوله خضرا) يقال خضر الشئ فهو خضر وأخضر كعور فهو عور وأعور وقدر المفسر شيئاً إشارة إلى أن خضرا صفة لموصوف محذوف (قوله ومن النخل) شروع فى تفصيل حال الشجر بعد ذكر عموم النبات لمزيد الرغبة فيه (قوله ويبدل منه) أى بدل بعض من كل (قوله أول ما يخرج منها) أى قبل انفلاق الكيزان عنه فاذا انفلقت عنه مى عذا (قوله قنوان) جمع قنوكصنو وقنوان وهذا الجمع يلتبس بالثنى حالة الوقف ويميز بالثنى بكسرتونه والجمع بتوارد حركات الاعراب عليه وبالإضافة فتحذف نون الثنى دون الجمع فتقول هذان قنواك وفى الجمع هذه قنوانك وبالنسب فاذا نسبت إلى الثنى رددته إلى المفرد فقلت قنوى وإذا نسبت إلى الجمع أبقيته على حاله فقلت قنوانى (قوله عراجين) جمع عرجون قيل هى الشاربخ وقيل هى السبائط ولا شك أن الشاربخ قريب بعضها من بعض والسبائط كذلك : واعلم أن أطوار النخل سبع كالانسان يجمعها قولك طاب زبرت فأولها الطلع ثم الاغريض ثم البلح ثم الزهو ثم البسر ثم الرطب ثم القرو وفى الحديث أكرموا عمتكم النخلة ولهذا الأمور قسم على ما بهده

( قوله وجنت ) معطوف على نبات من عطف الخاص على العام والتسكة مزيد الشرف لكونها من أعظم النعم وكذا قوله :  
والزيتون والرمان معطوفان على النبات ويكون قوله ومن النخل الخ معترضا بين المعطوف والمعطوف عليه لاعتناء بشأن النخل  
لعظم منته ويصح عطف جنت على خضرا وهذا على قراءة الجمهور وقرى شدوذا برفع جنت والزيتون والرمان وخرج على  
أنه مبتدأ والخبر محذوف تقديره ومن الكرم جنت ( قوله مشتبه ) يقال مشتبه ومثابه بمعنى ( قوله نظر اعتبار ) أى تنكر فى مصنوعاته  
لتعلموا أن ربكم هو القادر المريد الخالق لما يشاء فتفردوه بالعبادة ولا تشركوا به شيئا ( قوله هو جمع ثمرة ) أى الفتوح  
والضموم وقوله كشجرة وشجر راجع للفتوح وقوله وخشبة وخشب راجع للضموم فهو لقب ونشر مرتب ( قوله وينعه ) مصدر  
ينع بكسر التون ينع بفتحها كنعب يتعب ويصح العكس وقرى بضم الياء والمعنى تفكروا وتأملوا ابتداء الفخر حيث يكون  
بعضه مراو بعضه ملحا لا ينتفع بشئ منه وانهائه إذا نضج فإنه يعود حلوا نسق بماء واحد وتفضل بعضها على بعض فى الأكل  
( قوله إن فى ذلكم ) الإشارة إلى جميع ما تقدم من قوله : إن الله فائق الحب والنوى إلى هنا ( قوله لأنهم المنتفعون بها ) أشار  
بذلك إلى أن ظهور الأدلة لا تفيد ولا تنفع إلا إذا كان العبد مؤمنا وأما من سبق ( ٣٣ ) له الكفر فلا تنفعه الآيات

ولا يهتدى بها ( قوله  
وجعلوا ) الضمير لعبدة  
الأصنام وهذا إشارة إلى  
أنهم قابلوا نعم الله العظيمة  
بالإشراك ( قوله مفعول  
نان ) هذه طريقة  
فى الاعراب وهناك طريقة  
أخرى وهى أن الله متعاق  
بمحذوف حال والجن  
مفعول أول مؤخر وشركاء  
مفعول ثان مقدم ( قوله  
الجن ) قيل المراد بهم  
الشياطين وإلى هذا  
يشير الفسر بقوله حيث  
أطاعوهم الخ وقيل المراد  
بهم نوع من الملائكة

( وَ ) أخرجنا به ( جَنَاتٍ ) بسايتين ( مِنْ أَغْنَابٍ وَالزَّيْتُونِ وَالرَّيْمَانِ مُشْتَبِهًا ) ورقهما حال  
( وَغَيْرِ مُثَابِهِ ) ثمرهما ( أَنْظَرُوا ) يا مخاطبين نظر اعتبار ( إِلَى ثَمَرِهِ ) بفتح الثاء والميم  
وبضمهما وهو جمع ثمرة كشجرة وشجر وخشبة وخشب ( إِذَا أُتْمِرَ ) أول ما يبذو كيف هو ؟  
( وَ ) إِلَى ( يَنْعِهِ ) نضجه إذا أدرك كيف يعود ( إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ ) دلالات على قدرته  
تعالى على البعث وغيره ( لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ) خصوا بالذكر لأنهم المنتفعون بها فى الإيمان بخلاف  
الكافرين ( وَجَعَلُوا اللَّهَ ) مفعول ثان ( شُرَكَاءَ ) مفعول أول ويبدل منه ( الْجِنَّ ) حيث  
أطاعوهم فى عبادة الأوثان ( وَ ) قد ( خَلَقَهُمْ ) فكيف يكونون شركاءه ( وَخَرَقُوا ) بالتخفيف  
والتشديد أى اختلقوا ( لَهُ ) بَيْنَ وَبَيْنَ بِفِعْلِ عَلِمَ ) حيث قالوا : عزيز ابن الله والملائكة بنات  
الله ( سُبْحَانَهُ ) تنزيها له ( وَتَعَالَى عَمَّا يُصِفُونَ ) بأن له ولدا ، هو ( بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ )  
مبدعها من غير مثال سبق ( أُنَى ) كيف ( يَكُونُ لَهُ وَلَدٌ وَلَمْ تَكُنْ لَهُ صَاحِبَةً ) روجة  
( وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ ) من شأنه أن يخلق ( وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ) ذَلِكَمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَا إِلَهَ  
إِلَّا هُوَ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ فَاعْبُدُوهُ ) وحدوه ،

كانوا يعبدونهم لاعتقادهم أنهم بنات الله ( قوله وخلقهم ) الضمير يصح أن يكون عائدا على الجن وعليه المفسر ويصح أن يعود  
على الجميع والجملة حال من الجن ولذا قدر المفسر قد ( قوله وخرقوا ) الضمير عائدا على اليهود والنصارى ومشركي العرب فاليهود  
والنصارى نسبوا له البنين ومشركو العرب نسبوا له البنات فالكلام على التوزيع ( قوله اختلقوا ) يقال اختلق وخلق وخرق  
وافترى واقتعل وخرص بمعنى كذب وقرى شدوذا بالحاء المهملة والفاء من التعريف وهو التزوير لأن المحرف مزور مغير للحق  
بالباطل ( قوله حيث قالوا عزيز ابن الله ) كان عليه أن يقول والمسيح ابن الله ليكون قد جمع مقالة الفرق الثلاثة فاليهود قالوا عزيز  
ابن الله والنصارى قالوا المسيح ابن الله والمشركون قالوا الملائكة بنات الله ( قوله بديع السموات ) خبر لمحذوف قدره المفسر بقوله  
هو ( قوله أتى يكون له ولد ) أتى منصوبة على التشبيه بالحال وله خبر يكون مقدم وولد اسمها مؤخر ويصح أن تكون تامة وولد  
فاعلها والمعنى كيف يوجد له ولد والحال أنه لم تكن له صاحبة مع كونه الخالق لكل شئ ( قوله من شأنه أن يخلق ) دفع بذلك  
ما يقال إن من جملة الشئ ذاته وصفاته فيقتضى أنها محالقة مع أن ذلك مستحيل . فأجاب المفسر بأن ذلك عام مخصوص بما من  
شأنه أن يخلق وهو ما عدا ذاته وصفاته ( قوله ذلكم ) مبتدأ والله خبر أول وربكم خبر ثان ولا إله إلا هو خبر ثالث وخالق كل  
شئ خبر رابع وقوله فاعبدوه مفرع على ما ذكر من هذه [ ص ٥ - ص ٦ - فاني ]

الأوصاف فالله أن التصف بالألوهية الخالق لكل شيء هو أحق بالعبادة وحده فقلوه حتى متى نوطه لقوله فاعبده وأما قوله وخلق كل شيء فهو رد لما زعموه من ولده سبحانه وتعالى (قوله وهو على كل شيء وكيل) أي متصرف في خلقه ومتولى أمورهم فالواجب قصر العبادة عليه وتفويض الأمور إليه (قوله لاتدركه الأبصار) جمع بصرو وهو حاسة النظر أي القوة الباصرة ويطلق على العين نفسها من إطلاق الحال وإرادة المحل (قوله وهذا مخصوص) أي نفي الرؤية عام مخصوص رؤية المؤمنين ربهم في الآخرة لأن النحل إذا دخل عليه النقي يكون من قبيل العام (قوله رؤية المؤمنين) علة لقوله مخصوص وقوله لقوله تعالى علة للعلة (قوله ناضرة) أي قامت بها النضارة وهي البهجة والحسن وقوله ناظرة أي باصرة للذات للقدس (قوله ليلة البدر) أي ليلة أربعة عشر (قوله وقيل المراد الخ) أي وعلى هذا فالنقي باق على عمومته فلا يحيط به بصر أحد أبدا لافي الدنيا ولا في الآخرة فلا ينافي أن المؤمنين يرونه في الآخرة لكن بلا كيف ولا انحصار لوجود أدلة عقلية ونقلية أما النقلية فالكتاب والسنة والاجماع والعقاية منها أن الله عاق وبيته على استقرار الجبل وهو جائز والمعلق على الجائر جائز : أنها لو كانت الرؤية ممنوعة لما سألها موسى عليه السلام إذ لا يجوز على النبي سؤال المحال إذ هو جهل ويستحيل على النبي الجهل ومنها أن يقال الله موجود وكل موجود يصح أن يرى فله يصح أن يرى خلافا للمعتزلة والمرجئة والحوارج حيث أحالوا الرؤية مستدلين بظاهر هذه الآية وبقولهم إن الرؤية تستلزم المقابلة واتصال أشعة بصر الرائي بالرئي فيلزم أن يكون الرئي جسما وتعالى الله عن الجسمية ، ورد كلامهم بما علمت (٣٤) وبأن هذا التلازم عادي لاعقلي ويجوز تخالف العادة (قوله لا يحيط به)

(وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ) حفيظ (لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ) أي لاتراه وهذا مخصوص لرؤية المؤمنين له في الآخرة لقوله تعالى : وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة . وحديث الشيخين «إنكم سترون ربكم كما ترون القمر ليلة البدر» وقيل المراد لا يحيط به (وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ) أي يراها ولا تراه ولا يجوز في غيره أن يدرك البصر وهو لا يدركه أو يحيط به علما (وَهُوَ اللَّطِيفُ) بأوليائه (الْخَبِيرُ) بهم ، قل يا محمد لهم (فَدَجَاءَكُمْ بِصَافِرٍ) حجج (مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ أَبْصَرَهَا) فَمَنْ (فَلْيَنْفَسْهُ) أبصر لأن ثواب إبصاره له (وَمَنْ عَمِيَ) عنها فضل (فَعَلَيْهَا) وبال إضلاله (وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِمِخْفِطٍ) رقيب لأعمالكم إنما أنا نذير (وَكَذَلِكَ) كما بينا ما ذكر (نُصْرَفُ) :

أي لاتبلغ كنهه حقيقة ذاته وصفاته أبصار ولا بصائر (قوله وهو يدرك الأبصار) فيه تفسيران أيضا : الأول يراها. الثاني يحيط بها على أسلوب ماتقدم (قوله ولا يجوز في غيره الخ) أي لأر رؤية كل منهما لصاحبه غير مستحيلة وماجاز على أحد المثلين يجوز على

نين

الآخر (قوله أو يحيط بها علم) هذا هو التفسير الثاني (قوله وهو اللطيف) من لطف

بمعنى احتجب فلا يحيط به بصر ولا بصيرة فهو راجع لقوله لاتدركه لأبصار وقوله الخبير راجع لقوله وهو يدرك الأبصار فهو لطف وشر مرتب وهذا هو المناسب هنا فقول المفسر بأوليائه يقتضي أن معنى اللطيف الرؤف الحسن وهو وإن كان مناسبا في نفسه إلا أنه غير ملائم هنا. فتحصل مما تقدم أن الرؤية بالبصر في الآخرة للمؤمنين وقع فيها خلاف بين المعتزلة وأهل السنة وتقدم أن الحق مذهب أهل السنة وأما رؤية قلوب العارفين له في الدنيا بمعنى شهود القاب له في كل شيء فهو جائز بل هو مطالبهم وغاية مقصودهم ومنهم قال العارف : أفلتنا مع الاحجاب رؤيتك التي إليها قلوب الأولياء تسارع

وكذا رؤياه في المنام (قوله بصائر) جمع بصيرة وهي النور الباطني الذي ينشأ عنه العاوم والمعارف (قوله حجج) جمع حجة وهي الأدلة وسميت الحجج بصائر لأنها تنشأ عنها من باب تسمية المسبب باسم السبب (قوله فمن أبصرها) قدر المفسر الضمير إشارة إلى أن المفعول محذوف (قوله فلينفسه أبصر) قدر المفسر متعلق الجار والمجرور فعلا ماضيا مؤخرا وهو غير مناسب للزوم زيادة الفاء على المناسب تقديره اسما مبتدأ والجار والمجرور خبره والتقدير فأبصاره لنفسه وكذا يقال في قوله ومن عمى فعليها (قوله لأن ثواب إبصاره) أي نفعه له فلا يرد على الله من الطاعة تنفع ولا يصل له من المعصية ضرر (قوله ومن عمى عنها) أي عن البصائر بمعنى الحجج (قوله وكذلك) ف الآيات (الكاف في محل نصب نعت لمصدر محذوف تقديره نصرف الآيات في غير هذه السورة نصرفها مثل التصريف في هذه السورة) (قوله كما بينا ما ذكر) أي الأحكام المذكورة

(قوله نبين الآيات) هذا وعد من الله بكامل الدين وإظهاره فقد كان نزول قوله تعالى - اليوم أكملت لكم دينكم - من مبشرات الوفاة لرسول الله (قوله ليعتبروا) أى لتقوم بهم العبرة أى الاتعاظ فيميزوا الحق من الباطل وقدره المفسر لعطف قوله وليقولوا عليه (قوله في عاقبة الأمر) أشار بذلك إلى أن اللام في وليقولوا لام العاقبة والصبرورة نظير قوله تعالى - فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدوا وحزنا - وقيل إن اللام لله حقيقة ، والمعنى نصرَف الآيات ليعتبر الذين آمنوا ويزدادوا بها إيماناً وليقول الذين كفروا درست ليزدادوا كفراً ونظيره قوله تعالى - فأما الذين آمنوا فزادتهم إيماناً وهم يستبشرون وأما الذين في قلوبهم مرض ، فزادتهم رجساً إلى رجسهم (قوله دارست) كقنات من المدرسة ، والمعنى قد كرات مع أهل الكتاب فتعلمت منهم تلك القصص (قوله وفي قراءة درست) أى قرأت الكتب وبقى قراءة ثالثة سبعة أيضاً رعى درست بفتح الدال والراء والسين أى عفت وبليت وتكررت على الأسماع (قوله وجئت بهذا منها) راجع لكل من القراءتين (ولنبينه) أى الآيات وذكر باعتبار معناها وهو القرآن (قوله اتبع ما أوحى إليك) لما ذكر الله سبحانه وتعالى قبائح المشركين ونكذبيهم لرسول الله أخذ يسلي رسوله بقوله: اتبع أى دم على ذلك ولا تبالي بكفرهم ولا تلتفت لقولهم ، وما اسم موصول والعائد محذوف ونائب فاعل أوحى ضمير مستتر عائد على ما وإليك متعاقب بأوحى ومن ربك متعاقب محذوف حال ومن لا ابتداء الغاية والتقدير اتبع الذى أوحى إليك هو أى القرآن حال كونه ناشئاً وصادراً من ربك ويصح أن تكون مصدرية ونائب الفاعل هو الجار والمجرور والتقدير اتبع الإيحاء الجائى إليك من ربك (قوله لا إله إلا هو) جملة معترضة بين المعطوف والمعطوف عليه لتأكيد التوحيد (قوله وأعرض عن المشركين) أى لا تدرى أى لا تدرى لهم ولا تقاتلهم وهذا على أنها منسوخة (٣٥) كما يأتى للمفسر وقيل إن الآية

عككة والمعنى لا تلتفت إلى رأيهم ولا تنتظم من أقوالهم وإشراكهم لأن ذلك بمشيئة الله ومثل ذلك يقال إذا أجمع خلق على ضلالة لا يستطيع ردها فى الحديث «إذا رأيتم الأمر لا تستطيعون رده

نبين (الآيات) ليعتبروا (وليقولوا) أى الكفار في عاقبة الأمر (دارست) ذاكرت أهل الكتاب ، وفي قراءة درست أى كتب الماضين ، وجئت بهذا منها (ولنبينه) لقوم يعلمون . أتبع ما أوحى إليك من ربك) أى القرآن (لا إله إلا هو) وأعرض عن المشركين . ولو شاء الله ما أشركوا وما جعلناك عليهم حفيظاً (وقبياً فتجازيهم بأعمالهم) (وما أنت عليهم بوكيل) فتجبرهم على الإيمان ، وهذا قبل الأمر بالقتال (ولا تسبوا الذين يدعونهم من دون الله) أى الأصنام (فيسبوا الله عدواً) :

فأصبروا حتى يكون الله هو الذى يغيره (قوله ولو شاء الله) مفعول شاء محذوف تقديره عدم إشراكهم (قوله وما أنت عليهم بوكيل) تأكيد لما قبله أى لست حفيظاً مراقباً لهم فتجبرهم على الإيمان (قوله وهذا قبل الأمر بالقتال) أشار بذلك إلى أن الآية منسوخة واسم الإشارة عائد على قوله: وأعرض عن المشركين الخ (قوله ولا تسبوا الذين يدعون من دون الله) سبب نزولها أنه لما نزل قوله تعالى - إنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم كثر سب المسلمين للأصنام فتحزب للمشركون على كونهم يسبون الله نظير سب المسلمين لأصنامهم فنزلت الآية ، وقيل إن أباطال حضرته الوفاة فقالت قريش انطلقوا بنا لندخل على هذا الرجل فلنأمره أن ينهى عنا ابن أخيه فانا نستحي أن نقتله بعد موته فنقول العرب كان عمه يمنعه فلما مات قتله فانطلق أبو سفيان وأبو جهل والنضر بن الحرث وأمية وأبى ابنا خلف وعقبه بن أبى معيط وعمر بن العاص والأسود بن أبى البحرى إلى أبى طالب فقالوا يا أبا طالب أنت كبيرنا وسيدنا وإن محمداً قد آذانا وأذى آلهتنا فنحب أن تدعوه فتنهأ عن ذكر آلهتنا وتدعه وإله فدعاه فجاء النبي صلى الله عليه وسلم فقال له أبو طالب إن هؤلاء قومك وبنو عمك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يريدون قالوا نريد أن تدعنا وآلهتنا وتدعك وإلهك فقال له أبو طالب قد أنصفك قومك فأقبل منهم فقال النبي أرأيتم إن أعطيتكم هذا فهل أنتم معطى كلمة إن تسلكتم بها ملكتكم العرب ودانت لكم الدجيم وأدت لكم الحراج قال أبو جهل نعم وأبيك لنعطينكما وعشرة أمثالها فهاهى فقال قولوا: لا إله إلا الله فأبوا ونفروا فقال أبو طالب قل غيرها يا ابن أخى قتال ياعم ما نأ بالذى أقول غيرها ولو أتوني بالشمس فوضعوها في يدي ما قلت غيرها فقالوا لتكفرن عن شتمك آله ولنسبن سن بأمرك فنزلت (قوله الذين يدعون) أى يعبدون وقدر المفسر الضمير إشارة إلى أن مفعول يدعون محذوف (قوله فیسبوا) أى فيترتب على ذلك سب الله فسب الأصنام وإن كان جائزاً إلا أنه عرض له النهى بسبب ما ترتب عليه من سب الله فى

الحقيقة انتهى من سب الله (قوله اعتداء) أشار بذلك إلى أن عدوا مصدر ويصح أن يكون حالا مؤكدة لأن السب لا يكون لا عدوا (قوله أي جهلا منهم بالله) أي بما يجب في حقه (قوله كذلك زينا) نعت لمصدر محذوف أي زينا لهؤلاء أعلمهم زينا مثل زيننا لكل أمة عملهم (قوله من الخير والشر) أشار بذلك إلى أن الآية رد على المعتزلة الزاعمين أن الله لا يريد الشرور ولا القبايح (قوله ثم إلى ربهم مرجعهم) مرتب على محذوف قدره المفسر بقوله فاتوه (قوله وأقسموا) أي حلفوا (قوله غاية اجتهدهم) أي لأنهم كانوا يحافون بأبائهم وآلهتهم فإذا أرادوا تغليظ اليمين حلفوا بالله (قوله لن جاءتهم آية) حكاية عنهم والإلفظ لهم لن جاءتنا آية (قوله مما اقترحوا) أي طلبوا وذلك أن قريشا قالوا يا محمد إنك تخبرنا أن موسى كان له عصا يضرب بها الحجر فتفجر منه اثنتا عشرة عينا وتخبرنا أن عيسى كان يحيي الموتى فأتتنا بآية حتى نصدقك ونؤمن بك فقال رسول الله أي شيء تحبون قالوا تجعل لنا الصفا ذهباً وابتعث لنا بعض موتانا نسأله عنك أحق ماتت أم باطل وأرانا الملائكة يشهدون لك فقال رسول الله إن فعات ماتقولون تصدقوني قالوا نعم والله لن فعلت لتبغك أجمعين وسأل المسلمون رسول الله أن ينزلها عليهم حتى يرضوا فقام رسول الله يدعو أن يجعل الصفا ذهباً فجاء جبريل وقال لك ما شئت إن شئت يصيح ذهباً ولكن إن لم يصدقك لتعذبهم وإن شئت تركتهم حتى يتوب تائبهم فقال رسول الله بل يتوب تائبهم فزالت الآية. (قوله ليؤمنن بها) جواب القسم وحذف جواب الشرط لدلالة (٣٦)

اعتداء وظلماً (بغير علم) أي جهلا منهم بالله (كذلك) كما زينا لهؤلاء ما هم عليه (زينا لكل أمة عملهم) من الخير والشر فاتوه (ثم إلى ربهم مرجعهم) في الآخرة (فينبئهم بما كانوا يعملون) فيجازيهم به (وأقسموا) أي كفار مكة (بالله جهد أيمانهم) أي غاية اجتهدهم فيها (لن جاءتهم آية) مما اقترحوا (ليؤمنن بها، قل) لهم (إنما الآيات عند الله) ينزلها كما يشاء وإنما أنا نذير (وما يشعركم) يدريك بآيمانهم إذا جاءت أي أتم لاتدرون ذلك (إنها إذا جاءت لا يؤمنون) لما سبق في علمي. وفي قراءة بالتاء خطاباً للكفار وفي أخرى فتح أن بمعنى لعل أو معمولة لما قبلها (وتقلب أفئدتهم) نحول قلوبهم عن الحق فلا يفهمونه (وأبصارهم) عنه فلا يبصرونه فلا يؤمنون (كما لم يؤمنوا به) أي بما أنزل من الآيات (أول مرة ونذرهم) نتركهم (في طغيانهم) ضلالهم (يعمّهون) يترددون متحيرين (ولو أننا نزلنا إليهم الملائكة وكلمهم الموتى) كما اقترحوا (وحشرنا) جمعنا (عليهم،

إزالمها هو الله وينزلها على حسب ما يريد (قوله وما يشعركم) ما هم استفهام مبتدأ وجملة يشعركم خبرها والكاف مفعول أول والثاني محذوف قدره المفسر بقوله بآيمانهم والخطاب للمؤمنين : أي وما يعلمكم أيها المؤمنون بآيمانهم وقوله إنما إذا جاءت بالكسر استئناف مسوق لقطع طمع المؤمنين من إيمان المشركين

وتكذيب للمشركين في حافهم (قوله أي أتم لاتدرون) أشار بذلك

كل

إلى أن الاستفهام إنكارى - بمعنى النفي (قوله وفي قراءة بالتاء) ظاهره أن هذه القراءة مع كسر إن وليس كذلك بل هي مع الفتح، فلما نسب تأخيرها عن قوله وفي أخرى بفتح أن فالقراءات ثلاث : الكسر مع الياء لاغير والفتح إما مع الياء أو التاء (قوله بمعنى لعل) أي وحيي أن بمعنى لعل كثير شائع في كلام العرب وترجي في كلام الله مثل التحقيق فهي مساوية لقراءة الكسر (قوله أو معمولة لما قبلها) أي على أنها المفعول الثاني ولا إمالة أو داخلية على محذوف والتقدير إذا جاءت لاتعلمون أنهم يؤمنون أو المقابل محذوف والتقدير إذا جاءت لا يؤمنون أو يؤمنون وهو إخبار عن الكفار على قراءة الياء وخطاب لهم على قراءة التاء (قوله وتقلب أفئدتهم) استئناف مسوق لبيان أن خالق الهدى والضلال هو الله لاغيره فمن أراد الله له الهدى حول قلبه له ومن أراد الله شقارته حول قلبه لها (قوله كما لم يؤمنوا به) مرتبط بمحذوف قدره المفسر بقوله فلا يؤمنون والمعنى نحول قلوبهم عن الإيمان ثانياً كما حولناها أولاً لاعتد نزول الآيات لو زلت أي فهم لا يؤمنون على كل حال (قوله ونذرهم) عطف على لا يؤمنون (قوله يعمّهون) إمحال أو مفعول ثان لأن الترك بمعنى التصيير وعمه من باب تعب إذا تردد متحيراً ماخوذاً من قولهم أرض عمه إذا لم يكن فيها أمارات تدل على النجاة (قوله ولو أننا نزلنا) هذه زيادة في الرد عليهم وتفصيل لما أجمل في قوله وما يشعركم أنها إذا جاءت لا يؤمنون (قوله كما اقترحوا) أي طلبوا بقولهم : لولا أنزل علينا الملائكة، وقولهم : فاتوا بأبائنا.

(قوله كل شيء) أى من أصناف المخلوقات كالوحوش والطيور (قوله بضمين جمع قبيل) أى كمنصب ونصب وقصيب وقصب (قوله أى فوجا فوجا) تفسير لقبيل وأما قبلا فمعناه أنوجا أنوجا وعلى هذه القراءة فنصب قبلا على الحال (قوله وبكسر القاف وفتح الباء) أى وهى سبعة أيضا (قوله أى معاينة) أى فيقال فلان قبل فلان أى مواجهه ومعاينه وهو مصدر منصوب على الحال أى معاينين ومشافهين لكل شيء وصاحب الحال الماء فى عليهم (قوله ما كانوا ليؤمنوا) جواب لو واللام فى ليؤمنوا لام الجحود ويؤمنوا منصوب بأن مضمره وجوبا بعد لام الجحود وخبر كان محذوف تقديره ما كانوا أهلا للإيمان (قوله إلا أن يشاء الله) قدر المفسر لكن إشارة إلى أن الاستثناء منقطع كما هو عادته وذلك لأن الشبهة ليس من جنس إرادتهم ، وقال بعضهم إن الاستثناء متصل والمعنى ما كانوا ليؤمنوا فى حال من الأحوال إلا فى حال مشيئة الله لهم بالإيمان (قوله يجهلون ذلك) أى يجهلون أن ظهور الآيات يوجب الإيمان ولو لم تصحبه مشيئة الله وهو توخيخ لهم حيث أقسموا بالله جهد أيمانهم إنه إذا جاءتهم الآيات يؤمنون مع أنه سبق فى علم الله شقاؤهم ومن هنا لا يبنى ترك المشيئة والاعتماد على الأسباب فقد يوجد السبب ولا يوجد السبب (قوله وكذلك جعلنا) هذا نسالية لرسول الله على ما وقع منهم من العداوة والكاف داخلة على المشبه وهى بمعنى مثل . والمعنى مثل ما جعلنا لك أعداء من قومك جعلنا لكل نبيّ عدوا الخ فقتل ولا تحزن وجعل بمعنى صبر فتصعب مفعولين الأول عدوا مؤخر والثانى لكل نبيّ مقدم وشياطين الانس والجن بدل وهذا ما درج عليه المفسر (٣٧) وقيل إن عدوا مفعول ثان وشياطين مفعول أول

ولكل نبي متعلق بمحذوف حال من عدوا (قوله لكل نبي) أى وإن لم يكن رسولا ولذا ورد أن الكفار قتلوا فى يوم واحد سبعين نبيا (قوله مردة) جمع مارد وهو المتمرد المستعد للشر وقدم شياطين الانس لأنهم أقوى فى الإيذاء . قال مالك بن دينار : إن شيطان الانس

كُلُّ شَيْءٍ قُبْلًا بضمين جمع قبيل أى فوجا فوجا وبكسر القاف وفتح الباء أى معاينة فشمعوا بصدقك (ما كانوا ليؤمنوا) لما سبق فى علم الله (إلا) لكن (أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ) إيمانهم فيؤمنون (ولكن أكَثَرُهُمْ يَجْهَلُونَ) ذلك (وَكَذَلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ عَدُوًّا) كما جعلنا هؤلاء أعداءك ويبدل منه (شياطين) مردة (الانس والجن يوحى) يوسوس (بعضهم إلى بعض زخرف القول) مموهه من الباطل (غرورا) أى ليغروهم (ولو شاء ربك ما فعلوه) أى الإيحاء المذكور (فذرهم) دع الكفار (وما يفترون) من الكفر وغيره مما زين لهم وهذا قبل الأمر بالقتال (ولتصنئ) عطف على غرورا أى تميل (إليه) أى الزخرف (أفئدة) قلوب (الذين لا يؤمنون بالآخرة ولا يرضوه وليفتروا) يكتبوا (ما هم مقترون) من الذنوب فيعاقبوا عليه . ونزل لما طلبوا من النبي صلى الله عليه وسلم أن يجعل بينه وبينهم حكما

أشد على من شيطان الجن وذلك إذا تعوذت بالله ذهب عنى شيطان الجن وشيطان الانس يجئنى فيجترئى إلى المعاصى . وقال الغزالي : كن من شياطين الجن فى أمان ، واحذر من شياطين الانس فإن شياطين الانس أراحوا شياطين الجن من التعب وهذا على أن المراد شياطين من الانس وشياطين من الجن ، وقيل إن الشياطين كلهم من إبليس وذلك أنه فرق أولاده فرقتين ففرقة توسوس للانسان وتسمى شياطين الانس ، وفرقة توسوس لصالح الجن وتسمى شياطين الجن وكل صحيح (قوله يوحى بعضهم) أى وهو شيطان الجن وقوله إلى بعض : أى وهو شيطان الانس قال تعالى - كمثل الشيطان إذ قال الانسان ١ كفر فلما كفر قال إني برى منك - (قوله من الباطل) بيان لزخرف القول وأشار به إلى أن المراد بالزخرف المموه الظاهر الفاسد الباطن (قوله أى ليغروهم) أشار بذلك إلى أن قوله غرورا مفعول لأجله (قوله ولو شاء ربك) مفعول شاء محذوف تقديره عدم فعلهم (قوله وما يفترون) ما اسم موصول أونكرة موصوفة وجملة يفترون صلة أوصفة والعائد محذوف تقديره فذرهم والذى يفترونه أو مصدرية والتقدير فذرهم وافترأهم (قوله وهذا قبل الأمر بالقتال) أى فهى منسوخة (قوله عطف على غرورا) أى فاللام للتعليل وما بين الجملتين اعتراض والتقدير يوحى بعضهم إلى بعض للغرور ولتصنئ (قوله وليرضوه) أى يحبوه لأنفسهم (قوله من الذنوب) بيان لما وقوله فيعاقبوا أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف ، والتقدير وليفتروا عقاب ما هم مقترون (قوله لما طلبوا) أى قريس (قوله أن يجعل بينه وبينهم حكما) أى من أخبار اليهود أو من أساقفة النصارى ليخبرهم بما فى كتابهم من أوصاف النهى وأمره ،



(قوله أفغير الله) الهمة داخلة على محذوف والفاء عاطفة على ذلك المحذوف والتقدير أأميل لخرافكم التي زينها الشيطان فغير الله أبتنى حكما وغير مفعول لأبتنى وحكما حال أو تمييز أو حكما مفعول وغير حال والحكم أبلغ من الحاكم لأن الحكم من تكرار منه الحكم وأما الحاكم فيصدق ولو بمرة أو لأن الحكم لايجوز أصلا والحاكم قد يجوز (قوله وهو الذي أنزل) الجملة حالية كأنه قال أفغير الله أطلب حكما والحال أن الله هو الذي أنزل إليكم الكتاب مفصلا فالذي يشهد لي هو القرآن وأما الكتب القديمة فانها وإن كانت تشهد له أيضا لكن لما غيروا وبدلوا صارت غير معول عليها (قوله وأصحابه) أي ممن أسلم من علماء اليهود (قوله يعلمون أنه) أي الكتاب (قوله بالتخفيف والتشديد) أي فهما قراءتان سبعيتان (قوله بالحق) متعلق بمحذوف حال والتقدير أنه منزل من ربك حال كونه ملتبسا بالحق (قوله والمراد بذلك التقرير الخ) دفع بذلك ما يقال إن الشك مستحيل على النبي فكيف ينهى عما يستحيل وصفه به فأجاب بما ذكر . وأجيب أيضا بأنه من باب التعريض للكفار بأنهم هم الممترون فالخطاب له والراد غيره (قوله وتمت كلمات ربك) أي القرآن وفيها قراءتان الجمع والافراد فالجمع ظاهر والافراد على إرادة الجنس والمباهية وترسم بالتاء المجرورة على كل من القراءتين وهكذا كل ما قرئ بالجمع والافراد إلاموضعين أحدهما في يونس في قوله تعالى - إن الذين حقت عليهم كلمة ربك - وثانيهما في غافر في قوله تعالى - وكذلك حقت كلمة ربك - فاختلف فيها الصاحف فبعضهم بالتاء المجرورة (٣٨) وبعضهم بالتاء المربوطة (قوله بالأحكام والمواعيد) راجع لقوله صدقا

وعدلا على سبيل ألف والنشر المشوش ولو أخره لكان أحسن والمعنى تمت كلمات ربك من جهة الصدق كالأخبار والمواعيد والعدل كالأحكام فلاجور فيها بهذا إخبار من الله بحفظ القرآن من التغيير والتبديل كما وقع في الكتب المتقدمة وذلك سر قوله تعالى - إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون - وقوله تعالى - وقرآنا

(أَفْغَيْرَ اللَّهِ أَتَبْتَعِي) أطلب (حَكَمًا) قاضيا بيني وبينكم (وَهُوَ الَّذِي أَنْزَلَ إِلَيْكُمُ الْكِتَابَ) القرآن (مُفَصَّلًا) مبينا فيه الحق من الباطل (وَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ) التوراة كعبد الله بن سلام وأصحابه (يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مُنْزَلٌ) بالتخفيف والتشديد (مِنْ رَبِّكَ بِالْحَقِّ فَلَا تَكُونُ مِنَ الْمُنْتَرِينَ) الشاكين فيه والمراد بذلك التقرير للكفار أنه حق (وَتَمَّتْ كَلِمَاتُ رَبِّكَ) بالأحكام والمواعيد (صِدْقًا وَعَدْلًا) تمييز (لَا مُبَدِّلَ لِكَلِمَاتِهِ) بنقض أو خلف (وَهُوَ السَّمِيعُ) لما يقال (الْعَلِيمُ) بما يفعل (وَإِنْ تَطِيعُ أَكْثَرَ مَنْ فِي الْأَرْضِ) أي الكفار (يُضِلُّوكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ) دينه (إِنْ) ما (يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ) في مجادلتهم لك في أمر الميتة إذ قالوا ما قتل الله أحق أن تأكلوه مما قتلتم (وَإِنْ) ما (هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ) يكذبون في ذلك (إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ) أي عالم (مَنْ يَضِلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ) فيجازي كلانهم (فَكُلُّوا مِمَّا ذُكِّرَ أَمْسُ اللَّهِ عَلَيْهِ) أي ذبح على اسمه (إِنْ كُنْتُمْ بِآيَاتِهِ مُؤْمِنِينَ)

ومالك

فرقناه لتقرأه على الناس على مكث - (قوله تمييز) أي على

التوزيع أي صدقا في مواعيده وعدلا في أحكامه ويصح أن يكون حالامن ربك ويؤول المصدر باسم الفاعل أي حال كونه صادقا وعدلا (قوله لا مبدل لكلماته) هذا كالتوكيد لقوله وتمت كلمات ربك وقوله بنقض أو خلف راجع لقوله صدقا وعدلا على سبيل ألف والنشر الرب (قوله أي الكفار) تفسير للأكثر (قوله إن يتبعون) قدر المفسر ما إشارة إلى أن إن نافية بمعنى ما (قوله إذ قالوا الخ) إشارة لسبب نزول هذه الآية وما بعدها وذلك أن المشركين قالوا للنبي أخبرنا عن الشاة إذا ماتت من قتلها فقال الله قتلها قالوا أنت تزعم أن ماقتات أنت وأصحابك حلال وماقتلها الكلب والصقر حلال وماقتله الله حرام فكيف تدعون أنكم تعبدون الله ولأننا كلون ماقتله ربكم فماقتله الله أحق أن تأكلوه مما قتلتم أنتم (قوله إلا يخرصون) الخرص في الأصل الحرز والتخمين ومنه خرص النخلة وقوله يكذبون ممي الخرص كذبا لأن فيه تتبع الظنون الكاذبة (قوله في ذلك) أي في قولهم ماقتل الله أحق أن تأكلوه مما قتلتم (قوله أي عالم) دفع بذلك ما يقال إن أعمال التفضيل بعض ما يضاف إليه فأجاب بأن اسم التفضيل مؤول باسم الفاعل . وأجيب أيضا بأن قوله من يضل مفعول لمحذوف تقديره يعلم من يضل أو منصوب بنزع الخافض والتقدير بمن يضل يدل عليه قوله بعد: وهو أعلم بالمهتدين (قوله فكلوا مما ذكرا اسم الله عليه) هذا رد لقولهم المتقدم فإن الميتة لم يذكر عليها اسم الله. واختلف في طلب ذكر اسم الله فعند مالك الوجوب مع الذكر وعند الشافعي السنية .

والمراد بذكر اسم الله هنا عدم ذكر اسم غيره كالصنام ليدخل ما إذا نسي التسمية فانها تؤكل وسيأتي ايضاح ذلك (قوله وما لكم ألا تأكلوا) هذا تأكيد لإباحة ما ذبح على اسم الله وما استفهام مبتدأ ولكم خبره والتقدير أى شئ، نبت لكم في عدم أكلكم الخ (قوله وقد فصل) أى بين وميز والواو للحال (قوله بالبناء للمفعول وللفاعل) أى فهما قراءتان سبعيتان وبقي ثالثة وهى بناء الأول للفاعل والثانى للمفعول (قوله فى الفعلين) أى فصل وحرّم (قوله فى آية حرمت عليكم الميتة) أى التى ذكرت فى المائدة . وفى المقام إشكال أورده غير الدين الرازى وهو أن سورة الأنعام متقدمة على سورة المائدة مدنية من آخر القرآن نزولا بالمدينة . وأجيب بأن الله علم أن سورة المائدة متقدمة على سورة الأنعام فى الترتيب لافى النزول بهذا الاعتبار حسنت الحوالة عاينها لسبقية علم الله بذلك ، وقال بعضهم الأولى أن يأتى وقد فصل لكم الخ أى فى قوله قل لأجدا فيما أوحى إلى محرمات الآية وهذه وإن كانت مذكورة بعد إلا أنه لا يمنع الاستدلال بها للاتحاد فى وقت النزول (قوله إلا ما اضطررتم إليه) استثناء منقطع لأن ما اضطر إليه ليس داخلا فى الحرم (قوله فهو أيضا حلال لكم) أى وهل يشيع ويتزود منها أو يقتصر على ما يسهل الرمي خلاف بين العلماء (قوله المعنى لا مانع لكم) أشار بذلك إلى أن الاستفهام إنكارى (قوله وهذا ليس منه) أى من الحرم وأما ما لم ينص على حرمة ولا حله فهو من قبل الحل لأنه ذكر أشياء استثنى الحرام منها فالحرمان معدود معروف فمثل القهوة والدخان غير محرّم إلا أن يطرأ له ما يحرمه كالاسراف وتبذير العقل . وحاصل ذلك أن يقل إن اعتاد ذلك وصار دواء له فهو جائز لكن بقدر الضرورة وإن كان يضر جسمه (٣٩) أو يسرف فيه فهو حرام وإن اشتغل

به عن عبادة من دونه فهو مكروه فكثيرته إباحة أو مكروه (قوله بفتح الياء) أى من ضل اللزوم بمعنى قام به الضلال فى نفسه وقوله وضما أى من أضل لرباعى بمعنى أوقع غيره فى الضلال (قوله بأهوائهم) الباء سببية وفى قوله بغير علم متعلق بمحذوف حال والمعنى يضلون فى أنفسهم

وَمَا لَكُمْ أَلَّا تَأْكُلُوا مِمَّا ذُكِّرَ عَلَيْكُمْ مِنْ الذَّبَائِحِ (وَقَدْ فَصَّلَ) بالبناء للمفعول وللفاعل فى الفعلين (لَكُمْ) مَا حُرِّمَ عَلَيْكُمْ) فى آية : حرمت عليكم الميتة (إِلَّا مَا اضْطُرِرْتُمْ إِلَيْهِ) منه فهو أيضا حلال لكم ، المعنى لا مانع لكم من أكل ما ذكر وقد بين لكم الحرم أكله وهذا ليس منه (وَأِنَّ كَثِيرًا لَيَضِلُّونَ) بفتح الياء وضما (بأهوائهم) بما تهووا أنفسهم من تحليل الميتة وغيرها (بِغَيْرِ عِلْمٍ) يعتمدونه فى ذلك (إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِالْمُعْتَدِينَ) المتجاوزين الحلال إلى الحرام (وَذَرُوا) تركوا (ظَاهِرَ الْإِنْتِهَاءِ) علانيته وسره والائتم قيل الزنا وقيل كل معصية (إِنَّ الَّذِينَ يَكْسِبُونَ الْإِنْتِهَاءَ سَيُجْزَوْنَ) فى الآخرة (بِمَا كَانُوا يَفْقَرُونَ) يكتسبون (وَلَا تَأْكُلُوا مِمَّا لَمْ يُذْكَرْ عَلَيْكُمْ) بأن مات ،

أو يوقعون غيرهم فى الضلال بسبب اتباعهم هوائهم ملتبسين بغير علم (قوله وغيرها) أى كالدم ولحم الخنزير إلى آخر ما ذكر فى آية المائدة (قوله إن ربك هو أعلم بالمتعدين) أى فيجازيهم على اعتدائهم (قوله وذروا) الأمر للكافرين من الانس والجن وهو اللجوء (قوله علانيته وسره) لف ونشر مرتب (قوله قيل زنا) أى وكان العرب يحبون . وكان الشريف منهم يستحي من إظهاره فيغله سرا وغير الشريف لا يستحي من ذلك فيظهره فأنزل الله تحريمه ظاهرا وباطنا (قوله وقيل كل معصية) أى فلظاهرها كالزنا والسرقة وبقية معاصي الجوارح الظاهرية والباطن منها كالكبر والختن والحسد والعجب والرياء وحب الرياسة وغير ذلك من المعاصي القلبية وهذا التفسير هو الأقرب وإن كان الأول موافقا لسبب النزول لأمر العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب (قوله سيجزون فى الآخرة) أى بالعذاب الدائم إن كان مستحلا أو بالعذاب مدة ويخرج إن لم يكن مستحلا ومات من غير توبة ولم يهف الله عنه فإن تاب الكافر قبل قطعا وإن تاب المسلم فليلق كذلك وقيل قبل قلنا . إن قلت لأى شئ اختلف فى توبة المسلم دون الكافر . أجيب بأن رحمة الله سبقت غضبه فلو جاز عدم القبول لتوبة الكافر لكان محلا فى النار مع أن رحمته غلبت غضبه . وأما المؤمن فهو مقطوع له بالجنة فلو لم يقبل توبته وغذبه فلا بد له من الرحمة انتهاء غاية ما هناك عذابه تطهير له (قوله ولأن تأكلوا مما لم يذكر اسم الله عليه) اختلف فى تفسير هذه الآية فقال بعض المجتهدين غير الأربعة الآية عامة فى كل شئ فأى شئ لم يذكر اسم الله عليه لا يجوز أكله ، وقال بعضهم الآية مخصوصة بالديعة ففى ترك التسمية عمدا أو نسيانا لا تؤكل ذبيحته ، وقال بعضهم إن تركها عمدا لا تؤكل وإن تركها نسيانا

أو همزاً تحريكاً أسكت وبه قال مالك وأبو حنيفة ، وقال بعضهم التسمية سنة فإن تركها عمداً أو نسياناً أسكت وبه قال الإمام الشافعي ، وعن الإمام أحمد روايتان الأولى يوافق فيها مالك والثانية يوافق فيها الشافعي إذا علمت ذلك فحمل الآية مأهل به لغیر الله فقط لأنه للفسر به الفسق فيما يأتي في قوله تعالى - أو نسقا أهل لغیر الله به - وأما حكم الميتة فمعلوم من غير هذا الوضع وحملها المفسر عليهما معا وهما طريقتان ( قوله أو ذبح على اسم غيره ) أى وإن لم يذكر اسم غير الله وأما الكتاني إذا لم يذكر اسم الله ولم يهل به لغیره فانها تؤكل فإن جمع الكتاني بين اسم الله واسم غيره أسكت ذبيحته عند مالك لأن اسم الله يعاو ولا يعلى عليه وأما المسلم إن جمع بينهما على وجه التشريك في العبودية فهو مرتد لا تؤكل ذبيحته ( قوله وعليه الشافعي ) أى فالتسمية عنده سنة ( قوله أى الأكل منه ) أى المفهوم من لائناً كلوا على حد اعدلوا هو أقرب للتعوى أى العدل المفهوم من اعدلوا ( قوله وإن الشياطين ) أى إبليس وجنوده من الجن ( قوله الكفار ) أى وهم شياطين الانس ( قوله ليجادلوكم ) تعليل ليوحون ، وذلك أن للشركيين قالوا يا محمد أخبرنا عن الشاة إذا ماتت من قتلها ؟ فقال الله قتلها ، قالوا تزعم أن ماقتلت أنت وأصحابك حلال وما قتله الله حرام فنزلت ( قوله إنكم لمشركون ) أى لأن من أحل شيئاً مما حرم الله أو حرم شيئاً مما أحل الله فهو مشرك لأنه أثبت ما كفا غير الله ولا شك أنه إشراك ( قوله وغيره ) أى كعمر بن الخطاب أو حمزة أو عمار بن ياسر أو النبي صلى الله عليه وسلم ولكن العبرة بعموم اللفظ فهذا المثل للكافر والمسلم وسبب نزولها على القول ( ٤٠ ) بأنها في أبى جهل وحمزة أن أباه جهل رعى النبي صلى الله عليه وسلم

بفرث فأخبر حمزة بما فعل أبوجهل وكان حمزة قد رجح من صيد ويده قوس وحمزة لم يكن مؤمناً إذ ذاك فأقبل حمزة غضبان حتى علا أباهل وجعل يضربه بالقوس وجعل أبو جهل يتضرع إلى حمزة ويقول: يا أباهل ألا ترى ما جاء به سيفه عقولنا وسبب

أو ذبح على اسم غيره وإلا فاذبحه المسلم ولم يسم فيه عدداً أو نسياناً فهو حلال قاله ابن عباس وعليه الشافعي ( وإنه ) أى الأكل منه ( لفسق ) خروج عما يحل ( وإن الشياطين ليؤخون ) يوسوسون ( إلى أوليائهم ) الكفار ( ليجادلوكم ) في تحليل الميتة ( وإن أطعتموهم ) فيه ( إنكم لمشركون ) ونزل في أبى جهل وغيره ( أو من كان ميتاً ) بالكفر ( فأخييناه ) بالهدى ( وجعلنا له نوراً يمشى به في الناس ) يتبصر به الحق من غيره وهو الإيمان ( كمن مثله ) مثل زائدة أى كمن هو ( في الظلمات ليس بخارج منها ) وهو الكافر ، لا ( كذلك ) كما زين للمؤمنين الإيمان ( زين للكافرين ما كانوا يعملون ) من الكفر والمعاصي ( وكذلك ) كما جعلنا فساق مكة أكابرها ( جعلنا في كل قرية أكابر مجرميها ،

ليذكروا

آلمتنا وخالف آباءنا ، فقال حمزة ومن أسفه

منكم عقولا تعبدون الحجارة من دون الله ، أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أن محمداً رسول الله ، فأسلم حمزة يومئذ فنزلت الآية ( قوله أو من كان ميتاً ) الممزة داخلة على محذوف والواو عاطفة على ذلك المحذوف تقديره أيسوتوايان ومن كان ميتاً الخ ومن اسم شرط مبتدأ وكان فعل الشرط واسمها مستتر وميتاً خبرها وقوله فأخييناه جواب الشرط وقوله كمن مثله خبر المبتدأ ( قوله بالهدى ) أى الإيمان ( قوله مثل زائدة ) أى لأن المثل هو الصفة والمستقر في الظلمات ذواتهم لاصفاتهم ( قوله ليس بخارج منها ) هذا إخبار من الله بعدم إيمان أبى جهل رأسا ولكن تقدم أن العبرة بعموم اللفظ ( قوله لا ) أى لا يستويان وأشار بذلك إلى أن استهفام إنكارى ( كما زين للمؤمنين الإيمان ) أى لقوله تعالى - ولكن الله حبيب إليكم الإيمان وزينه في قلوبكم - ( قوله زين للكافرين ما كانوا يعملون ) أى والمزین لهم حقيقة هو الله ويصح نسبة التزيين إلى الشياطين من حيث الاغواء والوسوسة ( قوله وكذلك ) الكاف اسم بمعنى مثل ، والمعنى ومثل ما جعلنا في مكة كبراءا وعظماءها الجرمين جعلنا في كل قرية كبراءا وعظماءها مجرميها ، فذلك سنة الله أنه جعل أول من يقتدى بالرسول الضعفاء والمعارضين المنكرين الكبراء ليكون عز الرسل برهم ظاهرا وباطنا وكل آية وردت في ذم الكفار تحجر بذيلها على عصاة الأمة فإن المباشر للظلم والفجور أكابر كل قرية ومدينة كما هو مشاهد ( قوله فساق مكة ) هو معنى مجرميها وحل المفسر يفيد أن مجرميها مفعول أول مؤخر وأكابر مفعول ثان مقسم وفي كل قرية ظرف لثو متعلق بجعلنا وهو أحد أعلام أربعة

الثاني أن قوله في كل قرية مفعول ثان مقسم وأكابر مفعول أول مؤخر وهو مضاف لجرمها وأخر المفعول الأول لأن فيه ضميراً يعود على المفعول الثاني فلو قدم لعاد الضمير على متأخر لفظاً ورتبة ، وقد أشار ابن مالك لذلك بقوله :

كذا إذا عاد عليه مضمراً مما به عنه مبيناً يخبر فيصير للغي وكذلك جعلنا عظماء المجرمين كائنين في كل قرية . الثالث أن في كل قرية مفعول ثان وأكابر مفعول أول وجرمها بدل من أكابر . ولم يصف لثلاث بلزم عليه إضافة الصفة للموصوف وهو لا يجوز عند البصريين . الرابع أن أكابر مفعول أول مضاف لجرمها وفي كل قرية ظرف لنعمته معلق بجعلنا والمفعول الثاني محذوف تقديره فساقا ورد بأن هذا التقدير لا فائدة فيه ولا عوج له فالأحسن الثلاثة الأول ( قوله ليحكموا فيها ) اللام إمام العاقبة والصيرورة نظير - فالتقطه آل فرعون ليكون لهم عدواً وحزناً - أولام العلة بمعنى الحكمة ، وأما قولهم تنزه الله عن العلة فعناء العلة الباعثة على الفعل ليتكلم به ، وأما الحكم فلا تخلو أفعال الله عنها سبحانه ما خلقت هذا عبثاً والمكر الخديعة والحيلة والغدر والفجور وترويح الباطل وهذه الأشياء لا تقبل عادة إلا من الكبراء ( قوله بالصدق عن الإيمان ) أي لما ورد أن كل طريق من طرق مكة كان يجلس عليه أربعة يصرفون الناس عن الإيمان بالنبي صلى الله عليه وسلم ويقولون هو كذاب ساحر كاهن ( قوله لأن وباله عليهم ) أي وبال مكرم لاحق بهم . قال تعالى - ولا يحق للكراشي إلا بأهله - وقال أيضاً - سيصيب الذين أجرموا صغار عند الله - الآية ( قوله وما يشعرون بذلك ) أي لم يعلموا بأن وباله عليهم ( قوله وإذا جاءتهم آية ) نزلت في الوليد بن المغيرة حيث قال للنبي : لو كانت النبوة حقاً لكنت أنا أولى بها منك لآتي أكبر منك سناً وأكبر منك مالاً ، وقيل في أبي جهل حيث قال : زاحمنا بنو عبد مناف في الشرف حتى إذا صرنا كفرسي (٤١) وهان قالوا ما نبى يوحى إليه والله لا تؤمن به ولا تنعمه أبداً إلا أن يأتينا وحى كما يأتيه ( قوله آية ) أي معجزة كاشتقاق القمر وحنين الجذع ونبيع للماء ( قوله لن تؤمن ) أي تصدق برسالته ( قوله مثل ما أوتي رسل الله ) قال بعضهم : يسق الوقف

يَمَكُرُونَ فِيهَا) بالصدق عن الإيمان ( وَمَا يَمَكُرُونَ إِلَّا بِأَنْفُسِهِمْ ) لأن وباله عليهم ( وَمَا يَشْعُرُونَ ) بذلك ( وَإِذَا جَاءَهُمْ ) أي أهل مكة ( آيَةٌ ) على صدق النبي صلى الله عليه وسلم ( قَالُوا لَنْ نُؤْمِنَ ) به ( حَتَّى تَأْتِيَ مَثَلَ مَا أُوْتِيَ رَسُولُ اللَّهِ ) من الرسالة والوحى إلينا لأننا أكثر مالاً وأكبر سناً ، قال تعالى ( اللَّهُ أَعْلَمُ حَيْثُ يَجْعَلُ رِسَالَاتِهِ ) بالجمع والافراد وحيث مفعول به لفعل دل عليه أعلم أي يعلم الموضع الصالح لوضعها فيه فيضعها وهو لاء ليسوا أهلاً لها ( سَيُصِيبُ الَّذِينَ أَجْرَمُوا ) بقولهم ذلك ( صَغَارٌ ) ذُلٌّ ( عِنْدَ اللَّهِ وَعَذَابٌ شَدِيدٌ ) بما كانوا يَمَكُرُونَ ) أي بسبب مكرمهم ( فَن يُرِدِ اللَّهُ أَنْ ،

عليه هنا ويستجاب الدعاء بين هاتين الجلاتين ، وذ كر بعضهم له دعاء مخصوصا وهو : اللهم من الذى دعاك فلم تجبه ومن الذى استجارك فلم تجره ومن الذى سألك فلم تعطه ومن الذى استعان بك فلم تنعه ومن الذى توكل عليك فلم تكفه يا غوثنا يا غوثنا يا غوثنا بك أستغيث أغثنى يا مغيث واهدنى هداية من عندك واقض حوائجنا واشف مرضانا واقض ديوتنا واغفر لنا ولآبائنا ولأمهاتنا بحق القرآن العظيم والرسول الكريم برحمتك يا أرحم الراحمين اه ( قوله قال تعالى ) أي ردّا عليهم ( قوله لفعل دل عليه أعلم ) دفع بذلك ما يقال مع أن حيث مفعول به وليست ظرفاً لأنها كناية عن الذات التى قامت بها الرسالة واسم التفضيل لا ينصب المفعول به فأجاب بما ذكر . وأجيب أيضاً بأن اسم التفضيل ليس على بابة بل هو مؤول باسم الفاعل وهذا أولى لأن الاقتديريه خير مما فيه تقدير وأيضا يدفع توهم للمشاركة بين علم القديم والحادث ، والحاصل أن اسم التفضيل في أسماء الله وصفاته كأكرم وأعلم وأعظم وأجل ليس على بابة ( قوله الموضع الصالح لوضعها فيه ) أي الذات التى تستحق الرسالة وهو محمد صلى الله عليه وسلم ( قوله الذين أجرموا ) أي وماتوا على الكفر ( قوله صغار ) كصحاب مصدر صغر كتب معناه الذل والموان ، وأما الصغر ضد الكبر فيقال فيه صغرا بالضم كعظم فهو صغير ( قوله عند الله ) إما ظرفاً ليصيب أولصغار والعندية مجازية كناية عن الحصر والوقوف بين يديه والحساب والجزاء ( قوله أي بسبب مكرمهم ) أشار بذلك إلى أن الباء سببية ومصدرية ( قوله فمن يرد الله أن يهديه يشرح صدره ) اعلم أن الله سبحانه وتعالى جعل خلقه في الأزل قسمين شقي وسعيد وجعل لكل علامة تدل عليه فعلامة السعادة شرح الصدر للاسلام وقبوله لما يرد عليه من النور والأحكام وعلامة الشقاوة ضيق الصدر وعدم قبوله لذلك ، [ ٦ - صاوى - ثاني ] وجعل لكل قسم في الآخرة دارا يسكنونها فلاهل السعادة الجنة ونعيمها ولأهل الشقاوة

النور وعذابها لما في الحديث « إن الله خلق خلقا وقال هؤلاء الجنة ولا أبالي وخلق خلقا وقال هؤلاء النار ولا أبالي » فذكر في هذه الآية علامة كل قسم فأدرك الله العبد شرح الصدر وأسكنه حلاوة الإيمان فليعلم أن الله أعظم عليه النعمة :

• وبضدها تتميز الأشياء ومن اسم شرط ويرد فعل الشرط ويشرح جوابه ( قوله يهديه ) أى يوصله للقصد وليس للراد الدلالة لأنها هي شرح الصدر ( قوله يشرح صدره ) الشرح في الأصل التوسيع والمراد هنا لازمه وهو أن يقذف الله في قلب الشخص النور حتى تكون أحواله مرضية لله لأنه يلزم من الوسع قبول ما يحل فيه ( قوله كما ورد في حديث ) أنه وهو أنه لما نزلت هذه الآية سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن شرح الصدر فقال « هو نور يقذفه الله في قلب المؤمن فيشرح له ويفتح » قيل فهل لذلك أمانة ؟ قال نعم الانابة إلى دار الخلود والتجافي عن دار الغرور والاستعداد للموت قبل نزول الموت وفي رواية « قبل لقي الموت » ( قوله ومن يرد أن يضل ) أى يمنع عن الوصول ويسكنه دار العقاب ويطرده عن رحمته ومن اسم شرط ويرد فعل الشرط ويجعل جوابه وجعل بمعنى صير صدره مفعول أول وضيقا مفعول ثان وحرجا صفتها ، والمعنى أن من أراد الله شقاوته وطرده عن رحمته ضيق قلبه فلا يقبل شيئا من أصول الاسلام ولا من فروعه ولو قطع إربا وإربا وعلامة ذلك إذا ذكر التوحيد فترقبه واشتأز وإن نطق بلسانه كأهل النفاق . قال تعالى - وإذا ذكر الله وحده اشتأزت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة - الآية ( قوله بالتخفيف والتشديد ) أى كبت وميت قراءتان سبعيتان ( قوله شديد الضيق ) أى زائده فلا يقبل شيئا من الهدى أصلا ( قوله بكسر الراء صفة ) أى اسم (٤٣) فاعل كفرح فهو فرح ( قوله وصف به مبالغة ) أى أو طى حذف مضاف : أى

ذا خرج على حد زيد هذل  
( قوله كأنما يهدى ) أى  
يشكك الصعود فلا  
يستطيعه ( قوله وفيهما  
إدغام التاء في الأصل ) أى  
بعد قلبها صاد فأصل الأولى  
يتصعد وأصل الثانية  
يتصاعد وهاتان القراءتان  
مع تشديد ضيقا وكسرا  
حرجا أو فتحها ، وأما قوله  
وفي أخرى بسكونها فهي

يَهْدِيهِ يَشْرَحُ صَدْرُهُ لِلْإِسْلَامِ ) بأن يقذف في قلبه نورا فينفسح له ويقبله كما ورد في حديث ( وَمَنْ يُرِدْ ) الله ( أَنْ يُضِلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ ضَيِّقًا ) بالتخفيف والتشديد عن قبوله ( حَرِجًا ) شديد الضيق بكسر الراء حنفة وفتحها مصدر وصف به مبالغة ( كَأَنَّمَا يَتَّعَدُّ ) وفي قراءة يصاعد وفيهما إدغام التاء في الأصل في الصاد وفي أخرى بسكونها ( فِي السَّمَاءِ ) إذا كلف الإيمان لشدة عليه ( كَذَلِكَ ) الجمل ( يَجْعَلُ اللَّهُ الرَّجْسَ ) المذاب أو الشيطان أى يسلطه ( عَلَى الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ . وَهَذَا ) الذى أنت عليه يا محمد ( صِرَاطُ ) طريق ( رَبِّكَ مُسْتَقِيمًا ) لا عوج فيه ونصبه على الحال المؤكدة للجمل والمعامل فيها معنى الإشارة ( قَدْ فَصَّلْنَا ) بينا ( الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يُذَكِّرُونَ ) فيه إدغام التاء في الأصل في الذال أى يتمظنون وخصوا بالله ذكر لأنهم هم المنتفعون

( لم )

قراءة من خفف ضيقا وفتح حرجا فالحفف للتحفف والمشدد للشدد ( قوله لشدة عليه )

أى لتعسر الإيمان عليه فإن القلب بيد الله يسكن فيه أى الأمرين شاء وليس ماعوكا لصاحبه وحيث قد فلا ينبغي له أن يأمن لما هو في قلبه من الإيمان ومحبة الله ورسوله ، ومن هنا علمنا الله طلب الهداية على سبيل الدوام مع كونها حاصلة بقوله - أهدنا الصراط المستقيم - وبقوله - ربنا أنزع قلوبنا بعد إذ هديتنا - الآية وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم « اللهم يامقلب القلوب والأبصار ثبت قلبي على دينك » ولذا خاف العارفون ولم يسكنوا إلى علم ولا مهمل لما علموا أن القلوب بيد الله يقبلها كيف يشاء ولا يأمنون حتى تقبض أرواحهم على الإيمان ولكن شأن الكريم إن من تم لأنه وعد منه وهو لا يخلف ( قوله أى يسلطه ) أى الشيطان وهو تنسب لأجعل على التفسير الثانى ، وأما نفسه على الأول فعناء يلقي ويصيب ( قوله الذى أنت عليه ) أى وهو الاسلام ( قوله صراط ربك ) شبه دين الاسلام بالصرط المستقيم الذى لا عوجا فيه واستعار اسم المشبه به للشبه على طريق الاستعارة التصريحية الأصلية ( قوله ونصبه على الحال المؤكدة للجمل ) المناسب أن يقول المؤكدة لصرط لأن الحال المؤكدة للجمل عاملها مضمرة قال ابن مالك :

وإن تؤكد جملة فمضمرة عاملها ولفظها يؤخر

فيما فيه قوله والعامل فيها معنى الإشارة ( قوله معنى الإشارة ) المناسب أن يقول والعامل فيها اسم الإشارة باعتبار ما فيه من معنى الفعل وهو أشير ( قوله فيه إدغام التاء في الأصل ) أى بعد قلبها ذالا ( قوله وخصوا بالله ذكر لأنهم المنتفعون ) أى المؤمنون بأمره للنتفون بنهيه وهم الصالحون المتقون فبقاء القرآن دليل على بقاء جماعة على قسم النبي بدليل هذه الآية وآية - الله نزل أحسن

الحديث كتاباً مفتاحاً - ولا عبرة بمن يقول عدمت الصالحون وربما قال أنا لم أر أحدا منهم ، فقد قال ابن عطاء الله : أولياء الله عرائس مخدرة ولا يرى العرائس المجرمون ( قوله لهم دار السلام ) الجار والمجرور خبر مقمّم ودار السلام مبتدأ مؤخر والجملة محتمل أن تكون مستأنفة واقعة في جواب سؤال مقدر تقديره وما جزاء من ينتفع بالله كرى فأجاب بقوله - لهم دار السلام - ويحتمل أن يكون حالا من القوم أو صفة لهم ، والتقدير قد فصلنا الآيات لتوم يذكرون حال كونهم لهم دار السلام أو موصوفين بكونهم لهم دار السلام ( قوله أى السلامة ) أى من جميع المخاوف والسيئات لأن بدخولها يحصل الأمن التام من جميع السيئات حتى للوث ويصح أن المراد بالسلام التحية الواقعة من الله والملائكة . قال تعالى - تحيتهم فيها سلام - وقال - والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم - وقال - لا يسمعون فيها لغوا ولا تأثيماً إلا قِيلاً سلاماً سلاماً - ( قوله وهى الجنة ) أشار بذلك إلى أن المراد بدار السلام ما يعم باقى الجنان ، وليس المراد خصوص الدار المسماة بدار السلام ( قوله عند ربهم ) العندية عندية شرف بمعنى أنها مفسوبة لله خاصة وليس لأحد فيهامنة أو اللغى أن من دخلها كان فى حضرة ربه لا يشهد شيئاً سواء ولا يحجب بنعيمها عن مولاه بل كلما ازداد من الجنة نعيمًا ازداد قرباً من الله وزالت الحجب عن قلبه بخلاف الدنيا إذا اشتغل بشئ من زينتها بعد عن الله فكما ازداد فيها شغلاً ازداد بعداً عن الله فلا يخلص منها إلا من جاهد نفسه وخرج عن هواه ( قوله وهو وليهم ) الجملة حالية ، والمعنى ناصرهم ومتولى أمورهم ، وقوله بما كانوا يعملون الباء سببية ومصدرية ، والتقدير بسبب عملهم السابق تولاهم وأدخلهم حضرة قربه ( قوله ويوم نحشرهم ) يوم ظرف معمول لمحذوف قدره المفسر بقوله اذ كر ( قوله بالنون والياء ) أى فهما قراءتان سبعيتان ( قوله أى الله ) تفسير للضمير على قراءة الياء (٤٣) والنون على القراءة الأخرى

( قوله الخالق ) أى جميع الحيوانات عقلاء وغيرهم ( قوله جميعاً ) توكيد للضمير أحوال منه ( قوله يامعشر الجن ) معمول لمحذوف قدره المفسر بقوله ويقال لهم وليس معمولاً لنحشرهم بل هما جملتان

( لَهُمْ دَارُ السَّلَامِ ) أى السلامة وهى الجنة ( عِنْدَ رَبِّهِمْ وَهُوَ وَلِيُّهُمْ ) بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ . ( وَ ) اذ كر ( يَوْمَ نَحْشُرُهُمْ ) بالنون والياء أى الله الخلق ( جَمِيعاً ) ويقال لهم ( يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ قَدْ اسْتَكْبَرْتُمْ مِنَ الْإِنْسِ ) باغوائكم ( وَقَالَ أَوْلِيَاؤُهُمُ ) الذين أطاعوهم ( مِنَ الْإِنْسِ رَبَّنَا اسْتَمْتَعَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ ) انتفع الإنسان بتزيين الجن لهم الشهوات ، والجن بطاعة الإنسان لهم ( وَبَلَّغْنَا أَجَلَنَا الَّذِى أَجَلْتْ لَنَا ) وهو يوم القيامة وهذا تحسر منهم ( قَالَ ) تعالى لهم على لسان الملائكة ( النَّارُ مَثْوًى لَكُمْ ) ما واكم ( خَالِدِينَ فِيهَا إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ ) من الأوقات التى يخرجون فيها ،

وهذا الخطاب بعد جمع الخلائق فى الموقف وتصيير غير العاقل تراباً ، وقوله يامعشر الجن العشر الجماعة والجمع معاشر ، والمراد بالجن الشياطين ( قوله قد استكبرتم ) السبين والتاء لتأكيد الكثرة ( قوله باغوائكم ) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف ، والتقدير قد استكبرتم من إغواء الانس ( قوله وقال أولياؤهم من الانس ) لعل وجه الاختصار على كلام الانس الإشارة إلى أن الجن بهتوا فلم يردوا جواباً ، وقوله من الانس فى محل نصب على الحال ( قوله ربنا ) منادى حذف منه حرف النداء ( قوله انتفع الانس بتزيين الجن لهم الشهوات ) أى التى تنوعت فيها الانس من سحر وكهانة ودعوى ألوهية ودعوى نبوة وسائر الأديان والعقائد الباطلة ، ومن ذلك كان الرجل فى الجاهلية إذا سافر فنزل بأرض قفراء خاف على نفسه من الجن فقال أعوذ بسيد هذا الوادى من شر سفهاء قومه فيبيت فى جوارهم ( قوله بطاعة الانس لهم ) أى فى هذه الأمور المزيّنة ، فاستمتع الجن بالانس بالسلطنة التى تولوها عليهم حيث امتثلوا أوامرهم وكانوا من حزبهم ودخلوا فى جاههم ( قوله الذى أجلت لنا ) أى الذى قدرته لنا ( قوله وهذا تحسر منهم ) أى ما وقع منهم من تلك المقالة تحسروا وتحزنوا على ماسلف منهم من طاعة الشيطان واتباع الهوى ( قوله على لسان الملائكة ) مرور على القول بأن الله لا يكلمهم يوم القيامة أصلاً ( قوله خالدين فيها ) حال من الكاف فى مثواكم ( قوله من الأوقات التى يخرجون فيها ) تبع المفسر فى ذلك شيخه الجلال المحلى فى تفسير سورة الصفات وهو مخالف لظاهر قوله تعالى - يريدون أن يخرجوا من النار وما هم بخارجين منها - والاحسن أن يقال ' إلا ما شاء الله من الأوقات التى ينقلون فيها من النار إلى الزمهرير فينقلون من عذاب النار ويدخلون وادياً فيه من الزمهرير ، وهو شدة البرد ما يقطع بعضهم من بعض ، فيطلبون الرد إلى الجحيم كما ذكر فى حواشى البيضاوى .

( قوله لشرب الحميم ) أى وهو ماء شديد الحرارة يقطع الأمعاء وذلك حين يستغيثون من شدة حر النار يطلبون الماء ليرد عنهم تلك الحرارة قال تعالى : وإن يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل يشوى الوجوه ( قوله وعند ابن عباس الخ ) أى فيحمل على من مات مؤمناً وهو مصرّ على المعاصي ونفذ فيه الوعيد ويكون المراد من النار دار العذاب وإن لم تكن دار خلود كجهنم لصاة للمؤمنين ( قوله حكيم فى صنعه ) أى يضع الشيء فى عمله ( قوله عليم بخلقهم ) أى فيجازى كلا على عمله ( قوله نولى ) أى فسلط وتوهم ( قوله بما كانوا يكسبون ) الباء سببية واماصدرية . والمعنى كما تمتعنا بالانس والجن بعضهم ببعض فسلط بعض الظالمين على بعض بسبب كسبهم من المعاصي فيؤخذ الظالم بالظالم لما فى الحديث « ينتقم الله من الظالم بالظالم ثم ينتقم من كلهما » ولما فى الحديث أيضاً « كما تكونوا يولى عليكم » ومن هذا المعنى قول الشاعر :

وما من يد إلا يد الله فوقها وما ظالم إلا سبيلى بظالم

( قوله يا معشر الجن والانس ) هذا زيادة فى التوبيخ عليهم لأن الله سبحانه وتعالى أولاً وبخ الفريقين بتوجيه الخطاب للجن وثانياً خاطبهم جميعاً ووجههم ( قوله أى من مجموعكم ) دفع بذلك ما يقال إن ظاهر الآية يقتضى أن من الجن رسلاً مع أن الرسالة مختصة بالانس فليس من الجن بل ولا من الملائكة رسل . فأجاب بأن المراد من مجموعكم الصادق بالانس ، ونظير ذلك قوله تعالى : يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان ، أى من أحدهما وهو الملح وقوله تعالى : وجعل القمر فريقتين نوراً أى فى إحداهن وهى سماء الدنيا ( قوله أورشل الجن ) ( ٤٤ ) نذرهم ( أشار بذلك إلى جواب آخر وهو تسليم أن هناك رسلاً من الجن

لشرب الحميم فإنه خارجها كما قال : ثم إن مرجعهم لالى الحميم . وعن ابن عباس أنه فىمن علم الله أنهم يؤمنون فما معنى من ( إِنَّ رَبَّكَ حَكِيمٌ ) فى صنعه ( عليمٌ ) بخلقهم ( وَكَذَلِكَ ) كما تمتعنا عصاة الانس والجن بعضهم ببعض ( نُولَى ) من الولاية ( بَعْضُ الظَّالِمِينَ بَعْضًا ) أى على بعض ( بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ ) من المعاصي ( يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِنْكُمْ ) أى من مجموعكم أى بعضكم الصادق بالانس أورشل الجن نذرهم الذين يسمعون كلام الرسل فيبلغون قومهم ( يَقُصُّونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِي وَيُزِدُّونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا قَالُوا هَذَا عَلَى أَنْفُسِنَا ) أن قد بلغنا ، قال تعالى ( وَغَرَّتْهُمُ الْحَيَوةُ الدُّنْيَا ) فلم يؤمنوا ( وَهَدَّوْا عَلَى أَنْفُسِهِمْ ) أنهم كانوا كافرين . ذَلِكَ ) أى إرسال الرسل ( أَنْ ) اللام مقدرة وهى مخففة أى لأنه ( لَمْ يَكُنْ

لكم رسل الذين يسمعون من النبي للسوا عظم والأحكام ويبلغون قومهم ذلك قال تعالى : وإذا صرفنا إليك نفراً من الجن يستمعون القرآن فلما حضروه قال أنصتوا فلما قضى ولوا إلى قومهم منذرين الآية وقال تعالى : قل أوحى إلى

ربك

أنه استمع نفر من الجن فقالوا إنا سمعنا قرآنا عجيباً يهدى إلى الرشدا الآيات

فيكون المعنى على ذلك ألى يأتكم رسل منكم أى من الانس يباغونكم عن الله ومن الجن يبلغونكم عن الرسل ، والمراد جنس الرسل الصادق بالواحد وهو سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم لأنه لم يرسل لهم غيره ، وأما حكم سليمان فيهم فحكم سلطنة وملك لاحكم رسالة ، وأما قوله تعالى حكاية عن الجن : يا قومنا إنا سمعنا كتاباً أنزل من بعد موسى فلا يلزم من علمهم بموسى وسماعهم لكتابه أن يكونوا مكافين به ( قوله يقصون عليكم آياتي ) القص معناه الحديث أى يحدثونكم بآياتي على وجه البيان ( قوله وينذرونكم لقاء يومكم هذا ) أى يخوفونكم يوم القيامة ، والمعنى يحذرونكم من مخالفة الله التى توجب الخوف يوم القيامة ( قوله أن قد بلغنا ) يصح بناءه للفاعل والمفعول ( قوله وغرتهم الحياة الدنيا ) عطف سبب على مسبب أو علة على معلول ( قوله وشهدوا على أنفسهم ) كسر شهادتهم على أنفسهم لاختلاف المشهود به فأولاً شهدوا بقبليخ الرسل لهم وثانياً شهدوا بكفرهم بزيادة فى التوبيخ عليهم ، والمقصود من ذكر ذلك الاتعاظ به والتحذير من فعل مثل ذلك . إن قلت إن شهادتهم بكفرهم تدل على أنهم أقروا به وهو منافى لقوله تعالى : والله ربنا ما كنا مشركين . أجيب بأن مواقف القيامة مختلفة فأولاً حين يرون المؤمنين توزن أعمالهم ويمشون على الصراط لدخول الجنة ينكرون الاشراك طمعا فى دخولهم فى زمرة المؤمنين ، حينئذ يختم على أفواههم وتنطق أعضاؤهم قهراً عليهم وتقر بالكفر ( قوله ذلك أن لم يكن ) اسم الإشارة مبتدأ وأن لم يكن خبره واللام محذوفة وأن مخففة من المنقولة واسمها ضمير الشأن كما قال المفسر والتقدير ذلك ثابت لأنه لم يكن الخ

(قوله لم يكن ربك مهلك القرى) أى لتبخر رحمة لا ينزل العذاب على من خالف وعصى حتى يتكرر عليهم الإنذار والتخويف (قوله بظلم منها) الباء سببية ، تقرر المفسر قوله منها إشارة إلى أن الجار والمجرور متعلق بمحذوف حال من القرى ، والمعنى لم يكن مهلك أهل القرى بسبب وقوع ظلم منها والحال أن أهلها لم يرسل لهم رسول (قوله من العاملين) أى طائعين أو عاصين (قوله جزاء) دفع بذلك ما يقال إن الدرجات بالجيم للطائعين فينافى القوم المتقدم . فأجاب بأن المراد بالدرجات الجزاء وهو صادق بالدرجات والدركات . وأجيب أيضاً بأن فى الكلام ' اكتفاء أى ودركات على حد سرايل تقيكم الحر أى والبرد (قوله بالياء والثناء) أى فهما قراءتان سبعيتان (قوله وربك أنفى) هذا مرتب على ما قبله جواب عما يقال حيث كان لكل من الطائعين والعاصين جزاء لا مفر لهم منه لما وجه إسمائهم وعدم تعجيل ذلك لهم ؟ . فأجاب بأنه التنى فلا ينتفع بطاعة الطائع ولا تنصرف معصية العاصى وربك مبتدأ والتنى خبره وذو الرحمة خبر ثان ويصح أن يكون التنى وذو الرحمة صفتين له وجملة إن يشأ يذهبكم خبره (قوله ذو الرحمة) أى ومن أجل ذلك بقاء الخلق من غير استئصال الهلاك لهم (قوله بالاهلاك) أى جملة واحدة بحيث لم يبق منهم أحد كدام ونمود (قوله ويستخلف من بعدكم ما يشاء) أى ينشئ . ويوجد بعد إذهابكم ما يشاء (قوله من ذرية قوم آخرين) أى وهم أهل سفينة نوح وذريتهم من بعدهم من القرون إلى زمنكم (قوله ولكنه أبقاكم رحمة لكم) أى لوجود نبيكم لأنه بعث رحمة لأعداء (قوله من الساعة) بيان لما (قوله لآت) خبر إن مرفوع بضمه (٤٥) مقدرة على الباء المحذوفة لالتقاء

الساكنين كقاص (قوله وما أنتم بمعجزين) أى فارين من عذابنا بل هو مدركم لاحالة (قوله اعملوا على مكاتكم) هذا أمر تهديد وزجر نظير قوله تعالى : اعملوا ما كنتم وما كنتم عليه الصلاة والسلام « إذا لم تستح فاصنع ما شئت » وللكتابة إما من التمكن وهو الاستطاعة فتكون اليم أصاية أو من الكون

رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَى بِظُلْمٍ) مِنْهَا (وَأَهْلُهَا غَافِلُونَ) لَمْ يَرْسَلْ إِلَيْهِمْ رَسُولٌ يَبَيِّنُ لَهُمْ (وَلِكُلِّ) مِنْ الْعَامِلِينَ (دَرَجَاتٍ) جَزَاءً (بِمَا عَمِلُوا) مِنْ خَيْرٍ وَشَرٍّ (وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ) بِالْيَأْسِ وَالْتِئَاءِ (وَرَبُّكَ الْغَفِيُّ) عَنْ خَلْقِهِ وَعِبَادَتِهِمْ (ذُو الرَّحْمَةِ) إِنْ يَشَاءُ يُذْهِبْكُمْ) يَا أَهْلَ مَكَّةَ بِالْأَهْلَاكِ (وَيَسْتَخْلِفُ مِنْ بَعْدِكُمْ مَا يَشَاءُ) مِنَ الْخَلْقِ (كَمَا أَنْشَأَكُمْ مِنْ ذُرِّيَّةٍ قَوْمٍ آخَرِينَ) أَذْهَبَهَا وَلَكِنَّهُ أَبْقَاكُمْ رَحْمَةً لَكُمْ (إِنَّمَا تُوعَدُونَ) مِنَ السَّاعَةِ وَالْعَذَابِ (لَا تِ) لِحَالَةٍ (وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ) فَاتَيْنِ عَذَابَنَا (قُلْ) لَكُمْ (يَا قَوْمِ اْعْمَلُوا عَلَى مَكَاتِنِكُمْ) حَالَتَكُمْ (إِنِّي عَامِلٌ) عَلَى حَالَتِي (فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ) مَوْصُولَةٌ مَفْعُولُ الْعِلْمِ (تَكُونُ لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ) أَى الْعَاقِبَةُ الْمَحْمُودَةُ فِي الدَّارِ الْآخِرَةِ أَنَحْنُ أَمْ أَنْتُمْ (إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ) يَسْعَدُ (الظَّالِمُونَ) الْكَافِرُونَ (وَجَعَلُوا) أَى كَفَارَ مَكَّةَ (لِلَّهِ بِمَا ذَرَا) خَلَقَ (مِنْ الْحَرْثِ) الزَّرْعِ (وَالْأَنْعَامِ) نَصِيبًا يَصْرِفُونَهُ إِلَى الضَّيْفَانِ وَالْمَسَاكِينِ ، وَلِشُرَكَائِهِمْ نَصِيبًا يَصْرِفُونَهُ إِلَى سِدْتِهَا (فَقَالُوا هَذَا لِلَّهِ بِزَعْمِهِمْ)

بمعنى الحالة فتكون زائدة والمفسر جعلها بمعنى الحالة (قوله من موصولة مفعول العلم) أى وتكون صلتها وعاقبة الدار اسمها وخبرها وعلم عرفانية متعددة لواحد ويصح أن تكون من استهامية مبتدأ وجملة تكون مع اسمها وخبرها خبر المبتدأ والمبتدأ والخبر فى محل نصب سلت مسد مفعول تعلمون (قوله أى العاقبة المحمودة فى الدار) أشار بذلك إلى أن الاضافة على معنى فى والراد بالعاقبة المحمودة الراحة التامة والسرور الكامل (قوله أنحن أم أنتم) هذا يناسب كون من استهامية لاموصولة وإلا لو جعلها موصولة لقال فسوف تعلمون الفريق الذى له عاقبة الدار (قوله إنه لا يفلح الظالمون) استشف كأنه واقع فى جواب سؤال مقتر تقديره ما عاقبتهم فقال إنه لا يفلح الظالمون (قوله وجعلوا لله) هذا من جملة قبائحهم وخسران عقولهم وجعل فعل ماضى والواو فاعل والله جار ومجرور متعلق بمحذوف مفعول ثان مقدم ونصيبا مفعول أول مؤخر ومما ذرأ متعلق بجعلوا (قوله من الحرث) متعلق بمحذوف حال من ماذرأ (قوله الزرع) أى ما يزرع كان حبا أو غيره (قوله والأنعام) أى الابل والبقر والغنم (قوله ولشركائهم) متعلق بمحذوف تقديره وجعلوا لشركائهم وأشار المفسر بذلك إلى أن فى الآية اكتفاء بدليل التفصيل بعد ذلك بقوله وهذا لشركائنا (قوله إلى سديتها) أى خدمتها (قوله فقالوا) هذا تفريع على انشق المذكور والشق المطوى (قوله بزعمهم) الزعم الكذب ومصبه قوله بعد : وهذا لشركائنا فحط الكذب التنصيف حيث جعلوا نصف ما خلق الله وأنشأ من الحرث والأنعام ونصفه لشركائهم وحتى الجميع أن يكون لله ويحتمل أن الزعم من حيث ادعائهم الملك وإنشاء الجعل من عندهم لله والملك فى الحقيقة لله



(قوله بالفتح والضم) أى فهما قراءتان سبعيتان الأولى لغة أهل الحجاز والثانية لغة بنى أسد وفى لغة بالكسر لكن لم يقرأ بها والكل بمعنى واحد (قوله فكانوا إذا سقط فى نصيب الله شئ من نصيبها التقطوه) أى وكانوا إذا رأوا ما عينوه لله أركى بدلوه بما آلهتهم وإن رأوا ما آلهتهم أركى تركوه حباً لها ، وإذا هلك ما جعلوه لها أخذوا بدله مما جعلوه لله ولا يفعلون ذلك فيما جعلوه لله (قوله أى لجهته) أى لجهة مراحمه وإلا فيستحيل على الله الوصول والجهة (قوله ساء ما يحكمون) ساء فعل ماض وماضم موصول فاعل ويحكمون صلته والخصوص بالدم محذوف قدره المفسر بقوله حكمهم وقوله هذا يدل من حكمهم لأن حكمهم مبتدأ والجملة قبله خبره (قوله وكذلك) الجملة معطوفة على الجملة قبلها والكاف بمعنى مثل (قوله زين لكثير من المشركين) زين بالبناء للفاعل ولكثير متعلق بزين ومن المشركين صفة لكثير وقتل بالنصب مفعول لزين وهو مضاف لأولادهم وشركاؤهم بالرفع فاعل زين وقرأ ابن عامر من السبعة زين بالبناء للمفعول وقتل بالرفع نائب فاعل زين وأولادهم بالنصب مفعول المصدر الذى هو قتل وقتل مضاف وشركاؤهم مضاف إليه ولا يضر الفصل بين المضاف والمضاف إليه بمفعول المضاف لأنه ليس أجنباً والمضمر الفصل بالأجنبي وهذه القراءة متواترة صحيحة موافقة للنحو خلافاً لمن شذ وعاب على من قرأ بها كيف وهو أطل القراءة سنداً وأقدمهم هجرة وقرأ أبو عبد الرحمن السلمي (٤٦) زين مبنيًا للمفعول وقتل نائب الفاعل وأولادهم بالجر مضاف لقتل وشركاؤهم

بالرفع فاعل قتل . قال ابن مالك :

وبدجره الذى أضيفه كل نصب أو برفع عمله وقرأ أهل الشام كقراءة ابن عامر إلا أنهم خفضوا الأولاد أيضاً على أن شركاؤهم صفة لهم بمعنى أنهم يشركونهم فى المال والنسب وقرأ فرقة من أهل الشام زين بكسر الزاى بعدها ياء ساكنة مبنى للمفعول كقيل وبيع وقتل نائب الفاعل

بالفتح والضم (وَهَذَا لَشُرِّكَائِنَا) فكانوا إذا سقط فى نصيب الله شئ من نصيبها التقطوه ، أو فى نصيبها شئ من نصيبه تركوه وقالوا إن الله غنى عن هذا كما قال تعالى (فَإِنْ كَانَ لَشُرِّكَائِهِمْ فَلَا يَصِلُ إِلَى اللَّهِ) أى لجهته (وَمَا كَانَ لِلَّهِ فَهُوَ يَصِلُ إِلَى شُرِّكَائِهِمْ، سَاءَ) بشئ (مَا يَحْكُمُونَ) حكمهم هذا (وَكَذَلِكَ) كما زين لهم ما ذكر (زَيْنَ لِكَثِيرٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ قَتَلَ أَوْلَادِهِمْ) بالوآد (شُرِّكَائِهِمْ) من الجن بالرفع فاعل زين . وفى قراءة بينائه للمفعول ورفع قتل ونصب الأولاد به وجر شركاؤهم بإضافته . وفيه الفصل بين المضاف والمضاف إليه بالمفعول ولا يضر . وإضافة القتل إلى الشركاء لأمرهم به (لِيُرْدَهُمْ) يهلكوهم (وَلِيَلْبِسُوا) يخلطوا (عَلَيْهِمْ دِيْنَهُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا فَعَلُوهُ فَذَرْهُمْ وَمَا يَفْتَرُونَ . وَقَالُوا هَذِهِ أَنْعَامٌ وَحَرِثَ حِجْرٌ) حرام (لَا يَطْعَمُهَا إِلَّا مَنْ نَشَاءُ) من خدمة الأوثان وغيرهم (بِرِزْقِهِمْ) أى لا حاجة لهم فيه (وَأَنْعَامٌ حُرِّمَتْ ظُهُورُهَا) فلا تتركب كالسواحب والحوامى (وَأَنْعَامٌ لَا يَذْكُرُونَ أَسْمَاءَ اللَّهِ عَلَيْهِمْ) عند ذبحها بل يذكرون اسم أصنامهم ،

ونسبوا

وأولادهم بالنصب وشركاؤهم بالجر وتوجيهها معلوم مما تقدم فجملة القراءات خمس اثنتان سبعيتان

وهما الاثنتان معنى عليهما المفسر وثلاثة شواذ (قوله بالوآد) هودفن الإناث بالحياة مخافة الفقر والعار قال تعالى : وإذا المودة سئلت بأى ذنب قتلت (قوله من الجن) أى الملائسين للأصنام (قوله ولا يضر) رد على منع ذلك وعاب على ابن عامر (قوله وإضافة القتل) مبتدأ وقوله لأمرهم به خبره ومباشر القتل هو كثير من المشركين (قوله ليردوهم) علة للتزيين وقوله وليلبسوا معطوف على ليردوهم وهومن لبس بفتح الباء يلبس بكسرها لبسا بمعنى خلط (قوله ولو شاء الله ما فعلوه) مفعول شاء محذوف تقديره عدم فعلهم والمعنى لو أراد الله عدم التزيين والقتل ما فعلوه لأن الله هو الموجد للخير والشر وإنما الخلق أسباب ظاهرية فى الخير والشر وإلا فرجع الكل إلى الله ، ومن هنا قول سيطى إبراهيم الدسوقي : من نظر للخلق بعين الشريعة معهم ومن نظر إليهم بعين الحقيقة عذرهم .

وقال بعض العارفين : الكل تقدير مولانا ونأسيه فاشكر لمن قد وجب حمده وتقديسه

وقل لقلبك إذا زادت وساويسه إبليس لما طغى من كان إبليس (قوله فذرهم وما

يفترون) أى تركهم واقتراءهم (قوله وقالوا) هذا نوع آخر من أنواع قبائحهم وقوله هذه أنعام الخ الإشارة إلى ما جعلوه لآلهتهم (قوله حجر) بمعنى مجبور كذبح بمعنى مذبح أى ممنوعة (قوله لا يطعمها) أى لا يأكلها والضمير عائذ على الأنعام والحراث (قوله وغيرهم) أى من الرجال دون النساء (قوله برزقهم) حال من فاعل قالوا (قوله كالسواحب والحوامى) أى والبحائر .

(قوله ونسبوا ذلك) أى التقسيم إلى الأقسام الثلاثة بأن قالوا قسم حبر أى ممنوع منه بالكلية ، وقسم لا يركب وإن كان يجوز أخذ لبنه وأولاده ، وقسم لا يذكر اسم الله عليه عند الذبح وإعما يذكر اسم الصنم وقوله افتراء معمول لمحذوف قدره المفسر بقوله ونسبوا ذلك (قوله بما كانوا يفترون) أى بسبب افتراءهم (قوله وقالوا) هذا إشارة لنوع آخر من أنواع قبائحهم (قوله ما فى بطون هذه الأنعام) أى تناج الأنعام السوائب والبحائر فما ولد منها حيا فهو حلال للذبح خاصة وما ولد منها ميتا فهو حلال للذكور والاناث (قوله خالصة) خبر عن ما باعتبار معناها وقوله ومحرم خبر عنها باعتبار لفظها (قوله مع تأنيث الفعل) أى باعتبار معنى ما وهو الأجنة وهذا على النصب وأما على الرفع فباعتبار تأنيث الميتة وقوله وتذكيره أى باعتبار لفظ ما على قراءة النصب وباعتبار أن تأنيث الميتة مجازى على قراءة الرفع فالقراءات أربع وكلها سبعة وكان ناقصة فى النصب واسمها ضمير يعود على ما وتامة فى الرفع فاعلها ميتة (قوله فهم فيه) أى ذكورهم وإناثهم يأكلون منه جميعا (قوله وصفهم) أى جزاء وصفهم والمراد بوصفهم التحليل والتحريم الذى اخترعوه فالباء فى قوله بالتحليل والتحريم لتصوير الوصف (قوله إنه حكيم) تعليل لمجازاته إياهم أى فمن أجل حكمته وعلمه لا يترك جزاءهم (قوله قد خسر الدين قتلاوا) أى فى الدنيا باعتبار السعى فى نقص عددهم وإزالة ما أنعم الله به عليهم وفى الآخرة باستحقاق (٤٧) العذاب الأليم (قوله بالتخفيف والتشديد) أى فهما

قراءتان سبعيتان (قوله -هلا) روى البخارى عن ابن عباس قال إذا سرك أن تعلم جهل العرب فاقرا ما فوق الثلاثين والمائة من الانعام: قد خسر الدين إلى قوله وما كانوا مهتدين (قوله وحرموا) معطوف على قتلاوا فهو صلة ثانية (قوله افتراء) معمول لحرموا (قوله قد ضلوا) أى عن الطريق المستقيم وقوله وما كانوا مهتدين

ونسبوا ذلك إلى الله (أفترء عليه سيجزىهم بما كانوا يفترءون) عليه (وقالوا ما فى بطون هذه الأنعام) المحرمة وهى السوائب والبحائر (خالصة) حلال (لذكورنا ومحرمنا على أزواجنا) أى النساء (وإن يكن ميتة) بالرفع والنصب مع تأنيث الفعل وتذكيره (فهم فيه شركاء سيجزىهم) الله (وصفهم) ذلك بالتحليل والتحريم أى جزاءهم (إنه حكيم) فى صنعه (علم) بخلقه (قد خسر الذين قتلاوا) بالتخفيف والتشديد (أولادهم) بالوآد (سقاها) جهلا (يفترء علم وحرموها ما رزقهم الله) مما ذكر (أفترء على الله قد ضلوا وما كانوا مهتدين) وهو الذى أنشأ خلق (جنات) بساتين (مغرؤشات) مبسوطات على الأرض كالبطيخ (وعغير مغرؤشات) بأن ارتفعت على ساق كالنخل (و) أنشأ (النخل والزروع مختلفا أكله) ثمره وحبه فى الهيئة والطعم (والزيتون والرمان منشأ بها) ورقهما حال (وعغير منشأ به) طعمهما (كلوا من ثمره إذا أثمر) قبل النضج (وآثروا حقه) :

فيه إعلام بأن هؤلاء الذين فعلوا هذا الفعل يموتون على الضلال كأن الله يقول لنبيه لا تعلق آمالك بهدام (قوله وهو الذى أنشأ جنات) وهذا امتنان من الله على عباده وبيان أن كل نعمة منه (قوله جنات) المراد بها جميع ما ينبت أعم من أن يكون بساتين أولا بدليل ما بعده من باب تسمية الكل باسم جزئه الأشرف أو أطلق الخاص وأراد العام فلا مفهوم لقول المفسر بساتين (قوله كالبطيخ) أى والعنب إذا لم يوضع على عريش (قوله كالنخل) أى وغيره مما له ساق يرتفع به كالجزع والنبق والعنب إذا وضع على عريش. والحبوب وقيل للعروشات للارتفاعات على ساق وغيره للعروشات مالا ساق له عكس ما ذكر المفسر (قوله والنخل والزروع) قدر المفسر أنشأ إشارة إلى أنه معطوف على جنات عطف خاص على عام والنكتة عموم النفع بالنخل والزروع لاقامتتهما بنية آدمي فهما يفسيان عن غيرهما وغيرهما لا ينفى عنهما والمراد بالزروع جميع الحبوب التى يقات بها (قوله مختلفا أكله) فالغنى أنشأ مقدر فى علمه سبحانه أن أكله مختلف والأكل بالضم المأكول أى ما كول كل منهما مختلف فى الصفة والطعم واللون والرائحة (قوله ثمره وحبه) لف ونشر مرتب (قوله والزيتون والرمان) معطوف أيضا على جنات وخصهما لأنهما أشرف الثمار بعد النخل (قوله منشأها) هو بمعنى مشنها المتقدم إلا أن القراءة سنة متبعة (قوله طعمهما) أى ولونهما ودرجتهما وجرهما (قوله كلوا من ثمره) هذا أمر إباحة (قوله قبل النضج) أى استوائه ووجوب الزكاة فيه فلا تتوقف إباحة الأكل على الوصول إلى حد وجوب الزكاة فيه وهو النضج أو التهيؤ له ولا يحسب عليه شئ للفقر أو ما بعد النضج

فكل ما أكله حبت عليه زكاته (قوله زكاته) هذا تفسير ابن عباس وأنس بن مالك واستشكل بأن السورة مكية وفرض الزكاة كان بالمدينة في السنة الثانية من الهجرة . وأجيب بأن الآية مدنية وقيل المراد بالحق الطعام من حضر وترك ماسقط من الزرع ولغيره للمعقر وهو قول الحسن وعطاء ومجاهد وطى هذا القول قليل الأمر للوجوب ويكون منسوخا بآية الزكاة وقيل للندب ويكون محكما (قوله يوم حصاده) أى زمن تبسر الاخراج منه وهو ظاهر فيها لا يتوقف على نصفية كالغلب والزيتون والنخل وأما ما يحتاج إلى نصفية كالحبوب فيقال إن يوم ظرف مقسع فيشمل مدة الحصاد والهراس أو يقال إن يوم متعلق بمحذوف تقديره وآتوا حته الذى وجب يوم حصاده وهو لا ينافى أن إخراج الحق بعد النصفية إن توقف عليها (قوله بالفتح والكسر) أى فهما قراءتان سبعيتان بمعنى واحد (قوله من العشر) أى فيها سقى بالسيح وقوله أو نصفه أى فيها سقى بآلة (قوله ولا تسرفوا) أى تتجاوزوا الحد باخراجه كله للقراء أو بعدم الاخراج من أصله أو بانفاقه في المعاصي والأقرب الأول الذى اقتصر عليه المفسر لأن سبب نزولها أن ثابت بن قيس صرم خمسة نخلة يوم أحد ففرقها ولم يترك لأهلها شيئا (قوله إنه لا يحب السرفين) أى يعاقبهم (قوله ومن الأنعام) معطوف على جنات وإليه يشير المفسر حيث قرر أنشأ وفي الحقيقة قوله من الأنعام متعلق (٤٨) بمحذوف حال من حمولة لأنه نعت نكرة تقدم عليها وحمولة هو المعطوف على جنات (قوله صالحة للحمل عليها) مثنى المفسر على أن المراد بالحمولة الصالح للحمل والفرش ما عداه والأحسن تفسير الحمولة بالكبار أعم من أن تكون إبلا أو بقرا أو غنما والفرش بالصغار منها ويدل عليه قوله ثمانية أزواج وقيل الحمولة كل ما حمل عليه من إبل وغيرها والفرش ما اخذ من الصوف والوبر والشعر (قوله

زكاته (يَوْمَ حَصَادِهِ) بالفتح والكسر من العشر أو نصفه (وَلَا تُسْرِفُوا) بإعطاء كله فلا يبقى لميالكم شيء (إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ) المتجاوزين ما حد لهم (وَأَنْشَأَ) (مِنَ الْأَنْعَامِ حُمُولَةً) صالحة للحمل عليها كالإبل الكبار (وَفَرَشْنَا) لاتصلح له كالإبل الصغار والغنم سميت فرشا لأنها كالفرش للأرض لدنوها منها (كُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ) طرائقه في التحريم والتحليل (إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ) بين العداوة (ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ) أصناف بدل من حمولة وفرشا (مِنَ الضَّأْنِ) زوجين (أُنثَيْنِ) ذكر وأنثى (وَمِنَ الْمَعْزِ) بالفتح والسكون (أُنثَيْنِ، قُلْ) يا محمد لمن حرم ذكور الأنعام تارة وإنثائها أخرى ونسب ذلك إلى الله (أَلَاذْكُرِينَ) من الضأن والمعز (حَرَّمَ) الله عليكم (أُمَ الْأُنثَيَيْنِ) منها (أَمَّا اشْتَمَلَتْ عَلَيْهِ أَرْحَامُ الْأُنثَيَيْنِ) ذكرًا كان أو أنثى (نَبِّئُونِي بِعِلْمٍ) عن كيفية تحريم ذلك (إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ) فيه ، المعنى من أين جاء التحريم ؟

على جنات (قوله صالحة للحمل عليها) مثنى المفسر على أن المراد بالحمولة الصالح للحمل والفرش ما عداه والأحسن تفسير الحمولة بالكبار أعم من أن تكون إبلا أو بقرا أو غنما والفرش بالصغار منها ويدل عليه قوله ثمانية أزواج وقيل الحمولة كل ما حمل عليه من إبل وغيرها والفرش ما اخذ من الصوف والوبر والشعر (قوله

فان

سميت) أى الإبل الصغار والغنم (قوله كلوا مما رزقكم الله) أى

من جميع الثمار والأنعام والحشر (قوله في التحريم والتحليل) أى في الحرث والأنعام بأن تحلوا شيئا وتحرموا آخر كما يقول المشركون (قوله إنه لكم عدو) تعليل لما قبله (قوله بين العداوة) أى ظاهرها لوجود عداوته لأينا آدم من قبل واتصالها بأبنائه من بعده ولذلك قيل إن المولود في حال ولادته ينخسه الشيطان فيصرخ عند ذلك من شدة عداوته له (قوله ثمانية أزواج) يطلق الزوج على الشبيين المتلازمين اللذين يحصل بينهما التناسل وعلى أحدهما وهو المراد هنا (قوله بدل من حمولة وفرشا) أى بدل مفصل من مجمل (قوله من الضأن) بدل من ثمانية أزواج على جواز الإبدال من البدل (قوله اثنتين) أى وهما الكباش والنعجة ، وقوله ومن المعز اثنتين أى التيس والمعز (قوله بالفتح والسكون) أى فهما قراءتان سبعيتان (قوله لمن حرم ذكور الأنعام) أى بعض ذكورها وقوله وإنثائها أى بعض إنثائها (قوله ألدكرين) بمد الهمزة الثانية مدا لازما قدر ثلاث أوقات أو تسهيلها وهو منصوب بالهامل الذى بعده وهو حرّم قدم لأن مدخول الاستفهام له الصدارة (قوله أم الأنثيين) أم عاطفة على آذ كرين وكذلك أم الثانية عاطفة على ما الموصولة على ما قبلها ومحلها نصب أيضا تقديره أم الذى اشتملت عليه وأم في كل منهما متصلة بمقابلة لهمزة الاستفهام (قوله نبئوني بعلم) أى أخبروني خبرا ملتبسا بعلم ناشئ عن إخبار من الله بأنه حرم ما ذكره جملة معترضة بين المعطوف والمعطوف عليه قصد بها إلزام الحجة لهم (قوله عن كيفية تحريم ذلك) أى

جهته وسببه (قوله فان كان من قبل الذكورة الخ) أي فان كان سبب التحريم ذكورة لزمكم تحريم جميع الذكورة وإن كانت الأنثى لزمكم تحريم جميع الإناث وإن كان ما اشتملت عليه الأرحام لزمكم تحريم الجميع فلا شيء خصصتم التحريم ببعض الذكورة والإناث فمن أين التخصيص أي تخصيص تحريم البحار والسواحل بالابل دون بقية النعم من البقر والغنم (قوله والاستفهام للإنكار) أي في الواضع الثلاثة (قوله أم كنتم) أم منقطعة بقا فسرهما ببل والمهزمة لم دخولها جملة مستقلة والمقصود بها التحريم بهم حيث نسبهم إلى الحضور في وقت الإيصال (قوله حضورا) أي حاضرين ومشاهدين تحريم البعض وتحليل البعض (قوله لا) أي لم نكنوا حاضرين ولم يدل دليل على تحريم البعض وتحليل البعض (قوله أي لا أحد) أشار بذلك إلى أن الاستفهام إنكارى بمعنى النفي (قوله ليضل الناس) متعلق بأفترى وقوله بغير علم متعلق بمحذوف حال من فاعل افترى أي افترى حال كونه ملتبسا بغير علم بل جاهلا (قوله إن الله لا يهدي القوم الظالمين) تعليل لما قبله وللعنى لا يرشد الذين تعدوا حدود الله بالتحليل والتحريم إلى الصراط المستقيم لسابق الشقاوة لهم (قوله قل لا أحد) لما ألزمهم الله الحجة بأن التحريم من عند أنفسهم لامن عند الله أخبرهم بما ثبت تحريمه عن الله فهو نتيجة ما قبله وثمرته وللعنى قل يا محمد لكفار مكة لا أحد فيما أوحى إلى الخ (قوله فيما أوحى إلى) ما اسم وصول وأوحى صلته والعائد محذوف التقدير في الذي أوحاه الله إلى وهو القرآن (قوله شيئا محرما) قدره الفسر إشارة إلى أن محرما صفة لموصوف (٤٩) محذوف (قوله على طاعم) متعلق بمحرما وقوله يطعمه من

بمحرما وقوله يطعمه من باب فهم ومعنى طاعم آكل ويطعمه يأكله (قوله إلا أن يكون) اسمها ضمير مستتر عائدا على الشيء المحرم وميته بالنصب خبرها فذكر باعتبار ما عاد عليه الضمير وهذا على قراءة الياء وأما على التاء فالتأنيث باعتبار خبر يكون وهو ميتة وهاتان قراءتان على نصب ميتة وأما رفعها ففیه قراءة

فان كان من قبل الذكورة ، فجميع الذكورة حرام ، أو الأنثى لجميع الإناث ، أو اشتغال الرحم فالزوجان فمن أين التخصيص والاستفهام للإنكار ( ومن الإبل اثنتان ومن البقر اثنتان قل الذكورة حرام أم الأنثى إنما اشتملت عليه أرحام الأنثى ، أم ) بل ( كنتم شهداء ) حضورا ( إذ وصاكم الله بهذا ) التحريم ، فاعتمدتم ذلك ؟ لا ، بل أنتم كاذبون فيه ( فمن ) أي لا أحد ( أظلم ممن افترى على الله كذبا ) بذلك ( ليضل الناس بغير علم إن الله لا يهدي القوم الظالمين . قل لا أحد فيما أوحى إلى ) شيئا ( محرما على طاعم يطعمه إلا أن يكون ) بالياء والتاء ( ميتة ) بالنصب وفي قراءة بالرفع مع التحتانية ( أو دما مسفوحا ) سائلا بخلاف غيره كالسكبد والطحال ( أو لحم خنزير فإنه رجس ) حرام ( أو ) إلا أن يكون ( فسقا أهل غير الله به ) أي ذبح على اسم غيره ( فمن اضطر ) إلى شيء مما ذكر فأكله ( غير باغ ولا عاد

واحدة بالفوقانية فتكون تامة وميته فاعل إذا علمت ذلك فتقول للفسر وفي قراءة بالرفع مع التحتانية سبق قلم والصواب الفوقانية وهذا الاستثناء صرح أن يكون متصلا باعتبار عموم الأحوال أو منقطعا لأنه مستثنى من محرما وهو ذات وللمستثنى كونه ميتة وهو معنى فليس من جنس المستثنى منه والأقرب كونه متصلا (قوله أو دما) بالنصب عطف على ميتة في قراءة النصب وعلى للمستثنى في قراءة الرفع (قوله مسفوحا) من السفع وهو السيلان أو الصب والدم المسفوح نجس من سائر الحيوانات ولو من سمك وذباب وعند أبي حنيفة لادم للسمك أصلا بدليل أنه إذا نشف صار أبيض (قوله كالسكبد والطحال) أي فانهما طاهران لما في الحديث «أحلت لنا ميتتان ودمان السمك والجراد والسكبد والطحال» (قوله فانه) أي لحم الخنزير وخص اللحم بالذكور وإن كان باقيه كذلك لاعتنائهم به أكثر من باقيه (قوله حرام) الأوضح أن يقول نجس لأن التحريم علم من الاستثناء (قوله أوفسقا) عطف على ميتة وهو على حذف مضاف أي ذا فسق أو جعل نفس الفسق مبالغة على حد زيد عدل وقوله أهل لتبني الله به صفة لفسقا (قوله أي ذبح على اسم غيره) أي قربانا كما يقترب إلى الله كان ذلك الغير صنما أو غيره (قوله فمن اضطر) أي أصابته الضرورة (قوله مما ذكر) أي من الميتة وما بعدها (قوله غير باغ) تقدم في سورة البقرة أنه فسر الباغي بالخارج على المسلمين والعداى بقاطع الطريق لأن مع كل مندوحة وهي التوبة فإذا تلب كل جاز له إذا كل وتقدم الخلاف في المضطر هل له أن يشبع ويقرود وهو مشهود

مذهب مالك أو يقتصر على سد الرمي وهو مشهور مذهب الشافعي (قوله فإن ربك غفور) لتلليل لجواب الشرط المحذوف تقديره فلا إثم عليه (قوله ويلحق بما ذكر) كان المناسب تقديمه على قوله فمن اضطر (قوله كل ذي ناب) أي كالسبع والضبع والثعلب والهر والثوب وقوله ومخالب من الطير كالصقر والنسر والوطواط وهذا مذهب الامام الشافعي وأما عند مالك فجميع الطيور يجوز أكلها ماعدا الوطواط فيكره أكله وجميع السباع مكروهة ماعدا الكلب الانسي والقرود ففيهما قولان بالحرمة والكراهة وأما الخيل والبغال والحمير الانسية فمشهور مذهب مالك أنها محرمة ومشهور مذهب الشافعي إباحة لخيل دون البغال والحمير (قوله وعلى الذين هادوا) الجار والمجرور متعلق بحرمنا وهادوا صلة الذين سموا بذلك لأنهم هادوا بمعنى رجعوا عن عبادة العجل (قوله كل ذي ظفر) القراء السبعة على ضم الظاء والفاء وقرئ شذوذا بسكون الفاء وبكسر الظاء والفاء وبسكون الفاء وبقي في الظفر لثة خامسة لم يقرأ بها أظفون وجمع الأولى أظفار والأخيرة أظافر قياسا وأظافر سماعا (قوله كالابل) أدخلت الكاف الإوز والبط (قوله ومن البقر والغنم) متعلق بحرمنا (قوله الثروب) جمع ثرب كفلس شحم رقيق يغشى الكرش والأمعاء ولكن المراد بها هنا الشحم الذي على الكرش فقط وإلا ناقض ما بعده (قوله وشحم الكلى) جمع كلوة أو كلية (قوله إلا ما حملت ظهورها) ما اسم موصول في محل نصب على الاستثناء أو نكرة موصوفة وجملة حملت ظهورها صلة أوصفة والعائد محذوف (قوله أو الحوايا) معطوف على ظهورها وسميت بذلك لأنها محتوية على الفضلات لأنها تنحل في الكرش ثم إذا صفت استقرت في الأمعاء

أولاً محتوية بمعنى مائفة كالخلقة (قوله الأمعاء) أي المصارين . والمعنى أن الشحم الذي تناق بالظهور أو احتوت عليه المصارين أو اختلط بعظم كلحم الآية جاز لهم (قوله جمع حوايا) أي كتقاصع وقواصع وقوله أو حاوية أي كزاوية وزوايا وقيل جمع حاوية كهدية (قوله وهو شحم الآية) بفتح

فَإِنَّ رَبَّكَ غَفُورٌ) له ما أكل (رَحِيمٌ) به ، ويلحق بما ذكر بالسنة كل ذي ناب من السباع ومخالب من الطير (وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا) أي اليهود (حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُفْرٍ) وهو مالم تفرق أصابعه كالابل والنعام (وَمِنَ الْبَقَرِ وَالْغَنَمِ حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ شُحُومَهُمَا) الثروب وشحم الكلى (إِلَّا مَا حَمَلَتْ ظُهُورُهُمَا) أي معلق بها منه (أَوْ) حملته (الْحَوَايَا) الأمعاء جمع حاوية أو حاوية (أَوْ مَا اخْتَلَطَ بِعَظْمٍ) منه وهو شحم الآية ، فإنه أحل لهم (ذَلِكَ) التحريم (جَزَيْنَاهُمْ) به (بِبَغْيِهِمْ) بسبب ظلمهم بما سبق في سورة النساء (وَأَنَّا لَصَادِقُونَ) في أخبارنا ومواعيدنا (فَإِنْ كَذَّبُوكَ) فيما جئت به (فَقُلْ) لهم (رَبُّكُمْ ذُو رَحْمَةٍ وَاسِعَةٍ) حيث لم يعاجلكم بالعقوبة ، وفيه تالطف بدعائهم إلى الإيمان (وَلَا يُرْذُ بِأَسْءُ) عذابه إذا جاء (عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ . سَيَقُولُ الَّذِينَ أَشْرَكُوا لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَشْرَكْنَا) نحن ،

(ولا

الهمزة (قوله بما سبق في سورة النساء) أي في قوله : فيما نقضهم ميثاقهم وكفرهم بآيات الله

إلى أن قال فبظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم (قوله في أخبارنا ومواعيدنا) أي بأن سبب ذلك التحريم هو بنهم لا كما قالوا حرمها إسرائيل على نفسه فنحن مقتدون به فقد كذبوا في ذلك بل لم يطرأ التحريم إلا بعد موسى ولم يكن ذلك محرما على أحد قباهم لا في شرع إبراهيم ولا غيره وإنما حرم إسرائيل على نفسه بالخصوص الابل من أجل شفاؤه من عرق النسا الذي كان به وقد تقدم الرد عليهم أيضا في قوله تعالى - كل الطعام كان حلالا لبني إسرائيل - (قوله حيث لم يعاجلكم بالعقوبة) أي فامهاله للكافر من صفة رحمته فإذا تاب خله في الرحمة (قوله وفيه تالطف الخ) دفع بذلك ما يقال إن مقتضى الظاهر فقل ربكم ذو عتاب شديد . فأجاب بأنه تالطف بدعائهم إلى الإيمان ليطمع التائب ولا ييأس (قوله ولا يرد بأسه) هذا من جملة المقول أيضا والمعنى لا يرد عذابه عمن لم يتب ومات على الكفر فأطمعهم في الرحمة بالجملة الأولى وبقي الاعتراض بالجملة الثانية (قوله سيقول الذين أشركوا) هذا إخبار من الله لنبيه بما يقع منهم في المستقبل وقد وقع كما حكاه الله عنهم في سورة النحل بقوله تعالى - وقال الذين أشركوا لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء الخ وإنما قالوه إظهارا لكونهم على الحق لاعتذارا من ارتكاب هذه القبائح مدعين أن المشيئة لازمة للرضا فلا يشاء إلا ما يرضاه وقد وقع الكفر بمشيئته فهو راض به فكيف تقول يا محمد إنا نغضب على شيء أراد الله منا ورضيه وحاصل رد تلك الشبهة أن تقول لا يلزم من المشيئة الرضا بل يشاء القبيح ولا يرضاه ويشاء الحسن ويرضاه بكل شيء \* بمشيئته تعالى (قوله لو شاء الله) أي عدم إشراكنا ففعل المشيئة محذوف وهذه المقدمة صادقة بكونهم توصلوا بها إلى

مقدمة كافية قدرها المفسر بقوله فهو راض به (قوله ولا آباؤنا) معطوف على الضمير في أشركنا والمفصل موجود وهو لا الثافية وتقدر المفسر نحن بيان للضمير في أشركنا لاصحة المعطف إذ يمكن أى فاصل قال ابن مالك :

وإن على ضمير رفع متصل عطفت فاصل بالضمير المنفصل

أو فاصل ما (قوله فهو راض به) هذا هو نتيجة قولهم لو شاء الله ما أشركنا (قوله قال تعالى) أى نسليه له عليه الصلاة والسلام (قوله كما كذب هؤلاء) أى مثل ما كذبوك ولم يصدقوا بما جئت به كذب الأمم السابقة أنبياءهم (قوله حتى ذاقوا بأسنا) غاية للتكذيب : أى استمروا على التكذيب حتى ذاقوا الخ (قوله من علم) من زائدة وعلم مبتدأ مؤخر وعند ظرف خبر مقدم ، والمعنى هل عندكم من شئ تحتجون به على ما زعمتم من أن الله راض بأفعالكم فتظهروه لنا (قوله أى لاعلم عندكم) أنحر بذلك إلى أن الاستفهام إنكارى بمعنى النفي (قوله قل فله الحجة البالغة) جواب شرط مقدر قدره المفسر بقوله إن لم يكن لكم حجة (قوله التامة) أى وهى إرسال الرسل وإزال الكتب ومعنى التامة الكمال التى لا يعترىها نقص ولا خفاء (قوله هدايتكم) قدره إشارة إلى أن مفعول شاء محذوف (قوله لهذاكم أجمعين) أى ولكنه لم يشأ ذلك فلم يحصل وعطى التعليق على هداية الجميع وأما هداية البعض فقد حصلت (قوله قل هلم) فيها لفتان لغة أهل الحجاز عدم إلحاقها شيئاً من العلامات فهى بلفظ واحد للذكر والمؤنث والنثى والمجموع والقرآن جاء عليها وعلى ذلك فهى اسم فعل بمعنى أحضروا ولغة تميم وهى إلحاقها العلامات فتقول هلموا وهلمى وهلمنا وهلمن وعليها فهى فعل أمر ، وهذا الأمر لزيد (٥١) التبكيت لهم وإقامة الحجة عليهم (قوله فإن شهدوا) أى

بعد مجيئهم وحضورهم  
(قوله فلا تشهد معهم)  
أى لاتصدقهم ولا تمل  
لقولهم وهذا خطاب له  
والمراد غيره لاستحالة  
عليه (قوله والذين  
لا يؤمنون بالآخرة)  
معطوف على قوله الذين  
كذبوا (قوله وهم برهم  
يعدلون) الجملة حالية ومعنى

(وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا حَرَمْنَا مِنْ شَيْءٍ) فأشركنا وتحريمنا بمشيئته فهو راض به . قال تعالى :  
(كَذَلِكَ) كما كذب هؤلاء (كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ) رسلهم (حَتَّى ذَاقُوا بَاسَنَا) عذابنا  
(قُلْ هَلْ عِنْدَكُمْ مِنْ عِلْمٍ) بأن الله راض بذلك (فَتَخْرِجُوهُ لَنَا) أى لاعلم عندكم (إِنْ)  
(مَا تَتَّبِعُونَ) فى ذلك (إِلَّا الظَّنَّ وَإِنْ) ما (أَنْتُمْ إِلَّا مُخْرَصُونَ) تكذبون فيه (قُلْ) إن  
لم تكن لكم حجة (فَلِلَّهِ الْحُجَّةُ الْبَالِغَةُ) التامة (فَلَوْ شَاءَ) هدايتكم (لَهَدَاكُمْ أَجْمَعِينَ .  
(قُلْ هَلَمْ) أحضروا (شُهَدَاءَ كُمُ الَّذِينَ يَشْهَدُونَ أَنَّ اللَّهَ حَرَّمَ هَذَا) الذى حرمتوه (فَإِنْ  
شَهِدُوا فَلَا تَشْهَدُ مَعَهُمْ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ كَذَبُوا بَيِّنَاتِنَا وَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ  
وَهُمْ بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ) يشركون (قُلْ تَعَالَوْا أَنْتُلْ) أقرأ (مَا حَرَّمَ رَبِّي عَلَيْكُمْ ،

يعدلون يسوون به غيره ، والمعنى لاتتبع الدين يجمعون بين التكذيب بآيات الله وبين الكفر بالآخرة وبين الاشراك بالله فى أهوائهم  
(قوله قل تعالوا) لما أقام الله سبحانه وتعالى الحجة على الكفار بأنه لا تحليل ولا تحريم إلا بما أحله الله أو حرّمه كأن سائلا  
قال وما الذى حرّمه وأحلّه فقال سبحانه قل تعالوا الخ وتعالوا فعل أمر مبنى على حذف النون والواو فاعل وهو فى الأصل موضوع  
لطلب ارتفاع من مكان سافل إلى مكان عال ثم استعمل فى الاقبال والحضور مطلقاً وآثرها إشارة إلى أنهم فى أسفل الدرجات وهو  
يطلبهم لارتفاع والعلو من أخس الأوصاف إلى أكملها وأعلاها كأنه قال أقبلوا إلى العالى لأن من سمع أحكام الله وقبلها بنصح كان  
فى أعلى للراتب (قوله أنتل) جواب الأمر مجزوم بحذف الواو والضمّة دليل عليها وقيل جواب لشرط محذوف تقديره إن تأتوا  
أنل : أى أقرأ ما حرّم الله عليكم (قوله ما حرّم ربكم) ما اسم موصول وحرّم صلته والمائد محذوف وربكم فاعل حرم وقوله  
عليكم تنازعه كل من أنل وحرّم أعمل الثانى وأضر فى الأول وحذف لأنه فضلة . وحاصل ما ذكر فى هاتين الآيتين عشرة  
أشياء خمسة بصيغ النهى وخمسة بصيغ الأمر وقدم النهى عنه لأن درء المفسد مقدم على جلب المصالح ولأن النهى عنه مأمور  
باجتنابه مطلقاً والمأمور به على حسب الاستطاعة لما فى الحديث «مانهيتكم عنه فاجتنبوه وما أمرتكم به فأتوا منه ما استطعتم»  
ووسط بينهما الأمر بيرة الوالدين اعتناء بشأنه لكونه أعظم الواجبات بعد التوحيد وهذه العشرة لاتختلف باختلاف الأمم  
والأعصار بل أجمع عليها جميع أهل الأديان . قال ابن عباس هذه آيات محكمات لم ينسخن شئ فى جميع الكتب وهن محرمات  
على بن آدم كلهم وهن أم الكتاب من عمل بهن دخل الجنة ومن تركهن دخل النار

(قوله أن مفسرة) أى وضابطها موجود وهو أن يتقدمها جملة فيها معنى القول دون حروفه ، واشتراكها بأن هذا يقتضى أن جميع ما يأتى حرم مع أن بضه مأمور بفعله على سبيل الوجوب. أجيب بأجوبة منها أن التحريم فى النهى عنه ظاهر فى الأمور به باعتبار أضرارها ، فالنهي حرم فعلا وهى النهيات أو تركا وهى للأمورات ، ومنها أن فى الكلام حذف الواو مع ما عطف ، والتقدير ما حرم ربكم عليكم وما أمركم به . ثم فرع بعد ذلك على المذكور والمحذوف والأقرب الأول (قوله لا تشرِكوا به شيئا) أنه لا فى الأقوال ولا فى الأفعال ولا فى الاعتقادات (قوله إحسانا) مفعول مطلق لفعل محذوف قدره للفسر بقوله أحسنوا ، وللمراد بالوالدين الأب والأم وإن عليا (قوله بالوآد) تقم أنه الهبن بالحياة (قوله من إملاق) يطلق بمعنى الفقر والافلاس والافساد ، وللمراد هنا الأول (قوله نحن نرزقكم وإياهم) هذا فى معنى التعليل للنهى للتقتم ، وللعنى لا يقتلوا أولادكم من أجل حصول فقر لأن رزقكم ورزقهم علينا لاعلى غيرنا ، وقال هنا من إملاق ، وقال فى الاسراء خشية إملاق لأن ما هنا فى الفقر الحاصل بالفعل وما فى الاسراء فى الفقر المتوقع فهو خطاب للأغنياء وقسم هنا خطاب الآباء وهناك ضمير الأولاد ، قيل قفنا ، وقيل قسم هنا خطاب الآباء تسجيلا لبشارة الآباء الفقراء بأنهم فى ضمان الله وقسم هناك ضمير الأولاد لتطمئن الآباء بضمان رزق الأولاد فهذه الآية تنهى الآباء عن قتل الأولاد وإن كانوا متلبسين بالفقر والأخرى عن قتلهم وإن كانوا موسرين ولكن يخافون وقوع الفقر (قوله ولا تقربوا الفواحش) هذا أهم مما قبله لأن من جملة الفواحش قتل الأولاد (قوله أى علانيتها) أى كالقتل والزنا والسرقة وجميع المعاصى (٥٣) الظاهرية ، وقوله وسرها: أى كإرباء والعجب والكبر والحسد وجميع المعاصى الخفية (قوله ولا تقتلوا النفس) عطف خاص على علم ونكته الاستثناء بعده (قوله التى حرم الله) مفعول حرم محذوف : أى قتلها (قوله إلا بالحق) فى محل نصب على الحال أو سعة لمصدر محذوف ، والتقدير ولا تقتلوا النفس التى حرم الله إلا ملتبسين بالحق أو قتلا ملتبس بالحق وهو استثناء مفرغ : أى

أن (مفسرة) (لا تشرِكوا به شيئا، و) أحسنوا (بالوالدين إحسانا) ولا تقتلوا أولادكم بالوآد (من) أجل (إملاق) قدر تخافونه (نحن نرزقكم وإياهم ولا تقربوا الفواحش) الكبار كالزنا (ما ظهر منها وما بطن) أى علانيتها وسرها (ولا تقتلوا النفس التى حرم الله إلا بالحق) كالقود وحد الردة ورجم الحصن (ذلكم) المذكور (وصاكم به لعلكم تعقلون) تنذرون (ولا تقربوا مال اليتيم إلا بالتي) أى بالحصول التى (هى أحسن) وهى ما فيه صلاحه (حتى يبلغ أشده) بأن يحتمل (وأوفوا الكيل والميزان بالقسط) بالعدل وترك البخس (لا تكلف نفسا إلا وسعها) طاعتها فى ذلك فإن أخطأ فى الكيل والوزن والله يعلم صحة نيته فلا مؤاخذه عليه كما ورد فى حديث (وإذا قلتم) فى حكم أو غيره (فاعدلوا) بالصدق (ولو كان) القول له أو عليه (ذا قربنى) قرابة (وبعهد الله أوفوا ذلكم وصاكم به

لعلكم

لا تقتلوا فى حال من الأحوال إلا فى حال ملابستكم بالحق

(قوله كالقود) أى القصاص ، وقوله وحد الردة : أى لما فى الحديث « من بدل دينه فاقتلوه » وقوله ورجم الحصن : أى بشروطه هو وما قبله المذكورة فى الفروع (قوله ذلكم وصاكم به) مبتدأ وخبر ، وقوله المذكور إشارة إلى أن اسم الإشارة عائد على ما تقدم من تلك الأمور (قوله لعلكم تعقلون) ختم هذه الآية بذلك لأنها اشتملت على خمسة أشياء عظام والوصية فيها أبلغ منها فى غيرها لعموم نفعها فى الدين والدنيا غنمها بالعقل الذى هو مناط التكليف (قوله أى بالحصول التى هى أحسن) أشار بذلك إلى أنه نعت لمصدر محذوف ، والمعنى لا تقربوا مال اليتيم فى حالة من الحالات إلا فى الحالة التى هى أحسن لليتيم (قوله حتى يبلغ أشده) غاية لما يفهم من النهى كأنه قال احفظوه إلى بلوغ أشده فسلموه له حينئذ (قوله بأن يحتمل) هذا تفسير لبلوغ الأشد باعتبار أول زمانه وسياق فى الأحقاف تفسيره باعتبار آخره وهو ثلاث وثلاثون سنة لأن الأشد هو قوة الإنسان وشده ومبدؤه البلوغ وينتهى لثلاث وثلاثين سنة (قوله بالقسط) متعلق بمحذوف إما حال من فاعل أوفوا أو من مفعوله : أى أوفوها حال كونكم منسطين أو حال كونهما تامين (قوله وترك البخس) أى النقص فى الكيل أو الوزن (قوله فلا مؤاخذه عليه) أى لإيهم ولكنه يضمن ما أخطأ فيه لأن العمد والخطأ فى أموال الناس سواء (قوله وإذا قلتم) المراد بالقول ما يمت الفعل ، وقوله فاعدلوا بالصدق : أى لا تتركوه فى القول ولا فى الفعل وإنما خص القول تنبيها بالأدنى على الأعلى (قوله وبعهد الله) إما مخلف لفاعله : أى ما عهد إليكم أو لمفعوله : أى ما عاهدتم الله عليه .

(قوله لعلكم تذكرون) ختمها بذلك لأن هذه الأمور خفية غامضة لاجئ فيها من الاجتهاد والتذكر (قوله والسكون) صوابه والتخفيف إذ لم يقرأ بسكون الدال فمن شدد قلب التاء ذالا وأدغمها في الأخرى ومن خفف حذف إحدى التاءين (قوله بالفتح) أى مع التشديد أو التخفيف ، وقوله والكسر : أى مع التشديد لا غير فالقراءات ثلاث وكلها سبعية (قوله على تقدير اللام) أى على كل من الوجهين وحينئذ تكون الواو عاطفة من عطف العلة على العلول ، والتقدير كلفتم بهذا الذى وصلكم به من أول الربع إلى هنا أو من أول السورة إلى هنا لأن هذا صراطى (قوله استثناء) أى واقعا فى جواب سؤال مقدر ومع ذلك فيها معنى التعليل كأن قائلا قال لأى شئ كلفنا بما تقدم ف قيل فى الجواب إن هذا صراطى مستقيما . ثم اعلم أنه على قراءة التشديد فاسم الإشارة اسم أن وصراطى خبرها وعلى قراءة التخفيف فاسمها ضمير الشأن واسم الإشارة مبتدأ وصراطى خبره والجملة خبر أن ومستقيما حال من صراطى على كل حال (قوله وأن هذا) يصح أن يرجع لهم الإشارة إلى ما تقدم من أول الربع أو من أول السورة (قوله صراطى مستقيما) أى دينى لا اعوجاج فيه فشبّه الدين القويم بالصراط بمعنى الطريق بجامع أن كلا يوصل المقصود واستعار اسم الشبه به للشبه على طريق الاستعارة التصريحية الأصلية (قوله فاتبعوه) أى اسلكوه ولا تحودوا عنه فتقعدوا فى الهلاك ، روى الدارقطنى عن ابن مسعود قال « خط لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما خطا ، ثم قال هذا سبيل الله ثم خط خطوطا عن يمينه وخطوطا عن شماله ثم قال هذه سبل على كل سبيل منها شيطان يدعو إليها ثم قرأ هذه الآية » ، وفى رواية « أنه خط خطا وخط خطين عن يمينه وخط خطين عن شماله ثم وضع يده (٥٣) فى الخط الأوسط فقال هذا سبيل الله ثم تلا هذه الآية »

(قوله الطرق المخالفة) أى الأديان المبينة له فشبّه الأديان الباطلة بالطرق المعوجة بجامع أن كلا يوصل صاحبه إلى الهلاك واستعير اسم الشبه به للشبه (قوله فتفرق) بالنصب بأن مضمرة فى جواب النهى (قوله ذلكم) أى مامرا من

لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ) بالتشديد تمنعون والسكون (وَأَنَّ) بالفتح على تقدير اللام والكسر استثناء (هَذَا) الذى وصيتكم به (صِرَاطِى مُسْتَقِيمًا) حال فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَقْبِعُوا السَّبِيلَ (الطرق المخالفة له (فَتَفَرَّقَ) فيه حذف إحدى التاءين : تميل (بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ) دينه (ذَلِكَمُ وَصِيَّتُكُمْ بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ) . ثُمَّ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ التَّوْرَةَ وَفِيهَا تَرْتِيبُ الْأَخْبَارِ (تَمَامًا) للنعمة (قُلِ الَّذِينَ أَحْسَنَ) بالقيام به (وَتَفْصِيلًا) بيانا (لِكُلِّ شَيْءٍ) يحتاج إليه فى الدين (وَهَدَى وَرَحْمَةً لَّعَلَّهُمْ) أى بنى إسرائيل (بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ) بالبعث (يُؤْمِنُونَ . وَهَذَا) القرآن (كِتَابٌ أَنْزَلْنَاهُ مَبَارَكًا فَاتَّبِعُوهُ) يا أهل مكة بالعمل بما فيه (وَاتَّقُوا) الكفر (لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ) أنزلناه ،

اتباع دينه وترك غيره من الأديان (قوله لعلكم تتقون) أى تمتثلون الأمور وتجتنبون المنهيات وآتى بالتقوى هنا لأن الصراط للستقيم جامع للتكاليف ، وقد أمر باتباعه ونهى عن الطرق المعوجة فناسب ذكر التقوى (قوله وفى ترتيب الأخبار) أى الترتيب فى الذكر لافى الزمان وهو جواب عما يقال إن إتياء موسى الكتاب كان قبل نزول القرآن فكيف يعطف بتم المفيدة للترتيب والترأى . وأجيب أيضا بأن ثم لمجرد العطف كالواو فلا ترتيب فيها ولا تراخى (قوله تماما) مفعول لأجله : أى آتيناه الكتاب لأجل تمام النعمة الخ (قوله للنعمة) أى الدنيوية والأخروية (قوله على الذى أحسن) متعلق تماما ومعنى أحسن قام به الحسن وهو الصفات الجميلة ، وقوله بالقيام به سبب لكونه قام به الحسن ، والمعنى تماما على الحسن منهم بسبب قيامه به : أى اتباعه له وامتناله مأموراته واجتنابه منهياته (قوله وتفصيلا) عطف على تماما (قوله أى بنى إسرائيل) أى المدلول عليهم بذكر موسى والكتاب (قوله بقاء ربهم) متعلق يؤمنون قدم عليه للفاصلة (قوله وهذا كتاب) مبتدأ وخبر وجهه أنزلناه نعمت أول لكتاب ومبارك نعمت ثان له : أى كثير الخير والنافع دينا ودنيا ، والمعنى وهذا القرآن العظيم كتاب أنزلناه من اللوح المحفوظ ليلة القدر إلى صماء الدنيا فى بيت العزة ، ثم نزل مفردا على حسب الوقائع مبارك كثير الخير والنافع فى الدنيا بالشقاء به والأمن من الخسف والمسح والضلال والآخرة بتلقى السؤال عن صاحبه وشهادته له وكونه ظلة على رأسه فى حر الموقف والرقى به إلى الدرجات العلا (قوله يا أهل مكة) قصر الخطاب عليهم لأنهم هم المعاندون فى ذلك الوقت (قوله بالعمل بما فيه) بيان لاتباعه (قوله لعلكم ترحمون) أى نصيكم الرحمة فى الدنيا والآخرة



(قوله أن تقولوا) مفعول لأجله والعامل محذوف فقره للفسر بقوله أنزلناه العامل أنزلناه المذكور لأنه يلزم  
 هــه الفصل بين العامل والمعمول بأجنبي وهو لفظ مبارك وقد رفسر لا لأن الانزال هه لعدم القول لا للقول . وقال بعضهم :  
 إن الكلام على حذف مضاف : أى كراهة أن تقولوا وكل صحيح (قوله إنما أنزل الكتاب) أى جنسه الصادق بالتوراة والانجيل  
 (قوله وإن محققه) أى من الثقيلة (قوله واسمها محذوف الخ) فيه شىء وذلك لأن إن المكسورة إذا خفت ودخلت على فعل  
 ناسخ مثل كنا أهملت فلا حمل لها ووجب اقتران الخبر باللام وذلك كما فى هذه الآية (قوله قراءتهم) أى لكتبهم ، والمعنى لا تفهم  
 معانيها لأنها بالعبرانية أو السريانية ونحن عرب لا نفهم إلا اللغة العربية (قوله لفافلين) أى لانعلها والمقصود قطع حجتهن وعذرهم  
 بانزال القرآن بلغتهن ، والمعنى أنزلنا القرآن بلغتهن ثلاثيولوا يوم القيامة إن التوراة والانجيل أنزلا على طائفتين من قبلنا بلغتهما  
 فلم نفهم ما فيهما (قوله أو تقولوا) عطف على للننى وهو قطع لعذرهم أيضا (قوله لسكنا أهدى منهم) أى إلى الحق والطريق  
 المستقيم (قوله فقد جاء كم بينة) أى لاتعندروا بذلك فقد جاء كم (قوله أى لأحد) أشار بذلك إلى أن الاستفهام إنكارى بمعنى  
 الننى (قوله سوء العذاب) أى العذاب السيئ بمعنى الشديد (قوله بما كانوا يصدفون) الباء سببية وامصدرية : أى بسبب إعراضهم  
 وتكذيبهم بآيات الله (قوله ها ينظرون) استفهام إنكارى بمعنى الننى وهو مزيد تخويف وتحذير لمن بقى على الكفر . إن  
 قلت إن ظاهر الآية يقتضى (٥٤) أنهم مصدقون بهذه الأشياء حتى أثبت لهم انتظار أحدها . أجيب بأن هذه الأشياء

لما كانت محتمة عوملوا  
 معاملة للتتظر ولم يعول  
 على اعتقادهم ، فالعنى  
 لامفر لهم من ذلك (قوله  
 ما ينتظر المكذبون) أى  
 من أهل مكة وغيرهم (قوله  
 بالباء والياء) أى فهم  
 قراءتان سبعيتان لأن جمع  
 التكسير يجوز تأنيثه  
 وتذكيره تقول قام الرجال  
 وقامت الرجال (قوله

لِأَنَّ) لا (تَقُولُوا) إِنَّمَا أُنْزِلَ الْكِتَابُ عَلَى طَائِفَتَيْنِ (اليهود والنصارى) (مِنْ قَبْلِنَا وَإِنْ)  
 خففة واسمها محذوف أى إنا (كُنَّا عَنْ دِرَاسَتِهِمْ) قراءتهم (لِفَافِلِينَ) لعدم معرفتنا لها إذ  
 ليست بلغتنا (أَوْ تَقُولُوا لَوْ أَنَّا أُنْزِلَ عَلَيْنَا الْكِتَابُ لَكُنَّا أَهْدَى مِنْهُمْ) لجودة أذهاننا (فَقَدْ  
 جَاءَكُمْ بَيِّنَةٌ) بيان (مِنْ رَبِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ) لمن اتبعه (فَمَنْ) أى لا أحد (أَظْلَمُ مِمَّنْ  
 كَذَبَ بآيَاتِ اللَّهِ وَصَدَفَ) أعرض (عَنْهَا سَبْعَ عَشْرَ الَّذِينَ يَصْدِفُونَ عَنْ آيَاتِنَا سُوءَ الْعَذَابِ)  
 أى أشده (بِمَا كَانُوا يَصْدِفُونَ) هل ينظرون) ما ينتظر المكذبون (إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ) بالباء والياء  
 (الْمَلَائِكَةُ) لقبض أرواحهم (أَوْ يَأْتِيَ رَبُّكَ) أى أمره بمعنى عذابه (أَوْ يَأْتِيَ بَعْضُ آيَاتِ  
 رَبِّكَ) أى علاماته الدالة على الساعة (يَوْمَ يَأْتِي بَعْضُ آيَاتِ رَبِّكَ) وهى طلوع الشمس من مغربها

كما

الملائكة) أى عزرائيل وأعوانه أو ملائكة العذاب لما تقدم

أن الكافر موكل بأخذ روحه سبع من ملائكة العذاب (قوله أى أمره) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف  
 ودفع بذلك توم حقيقة الاتيان وهو الانتقال من مكان إلى آخر إذ هو مستحيل على الله تعالى (قوله بمعنى عذابه) أى المعجل  
 لهم إما بالسيف أو غيره (قوله الدالة على الساعة) أى على قربها ، والعلامات الكبرى عشر وهى : الدجال والدابة وخسف  
 بالمشرق وخسف بالمغرب وخسف بجزيرة العرب والدخان وطلوع الشمس من مغربها وبأجوج ومأجوج ونزول عيسى ونار  
 تخرج من قعر عدن تسوق الناس إلى المحشر (قوله يوم يأتى بعض آيات ربك) يوم معمول لينفع على الصحيح من أن  
 ما بعدلا يعمل فيما قبلها (قوله وهو طلوع الشمس من مغربها) ورد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يوما «أتدرون أين  
 تذهب هذه الشمس إذا غربت ؟ قالوا الله ورسوله أعلم . قال إنها تذهب إلى مستقرها تحت العرش فتخر ساجدة فلا تزال  
 كذلك حتى يقال لها ارتفعى فارجى من حيث جئت فتصبح طالعة من مطلعها وهكذا كل يوم ، فإذا أراد الله أن يطلعها من  
 مغربها حبسها ، فتقول يارب إن مسيرى بعيد ، فيقول لها اطامى من حيث غربت ، فقال الناس يا رسول الله هل لذلك من  
 آية ؟ فقال آية تلك الليلة أن تطول قدر ثلاث ليال- فيسقيظ الذين يخشون ربهم فيصلون ثم يقضون صلاتهم والليل مكانه لم  
 ينقض ثم يأتون مضاجعهم فينامون حتى إذا اسقيظوا والليل مكانه خافوا أن يكون ذلك بين يدي أمرعظيم فإذا أصبحوا طال  
 عليهم طلوع الشمس فينظرونها إذ طلعت عليهم من قبل المغرب .»

(قوله كما في حديث الصحيحين) أي وهو كما في البخاري عن أبي هريرة . قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «لا تقوم الساعة حتى تطلع الشمس من مغربها» وروى «أن أول الآيات العظام المؤذنة بتغير أحوال العالم العالوي وذلك أن الكفار سامعون في زمن عيسى فإذا قبض ومن معه من المسلمين رجع أكثرهم إلى الكفر فعند ذلك تطلع الشمس من مغربها (قوله لا ينفع نفسا) أي كافرة أو مؤمنة عاصية ويكون قوله لم تكن آمنت راجعا للأولى وقوله أو كسبت راجعا للثانية ويكون التقدير لا ينفع نفسا كافرة لم تكن آمنت من قبل إيمانها الآن ولا ينفع نفسا مؤمنة توبتها من المعاصي فقوله أو كسبت معطوف على آمنت وحيفئذ فيكون في الكلام حذف قد علمته (قوله الجملة صفة نفس) أي جملة لم تكن آمنت من قبل وجز الفصل بين الصفة والموصوفه لأنه بالفاعل وهو ليس بأجنبي (قوله أو نفسا لم تكن كسبت) أشار بذلك إلى أن المعطوف في الحقيقة محذوف وهو معطوف على المنفي (قوله كما في الحديث) روى عن صفوان بن عسال المرادي . قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «باب من قبل المغرب مسيرة عرضه أربعون أو سبعون سنة خلقه الله تعالى يوم خلق السموات والأرض مفتوحا للتوبة لا يغلق حتى تطلع الشمس منه» وورد أن من الأشراف العظام طلوع الشمس من مغربها وخروج دابة الأرض وهذا إن أيهما سبق الآخر فالآخر على أثره وورد «صبيحة تطلع الشمس من مغربها يصير في هذه الأمة قردة وخنازير وتنوى الدواوين وتحجف الأقدام لايزاد في حسنة ولا ينقص من سيئة ولا ينفع نفسا إيمانها لم تكن آمنت من قبل أو كسبت في إيمانها خيرا» وورد «لا تزال الشمس تجري من مطلعها إلى مغربها حتى يأتي الوقت الذي جعله الله غاية لتوبة عباده فستأذن الشمس من أين تطلع ويستأذن القمر من أين يطلع فلا يؤذن لهما فيجبسان مقدار ثلاث ليال للشمس وليتين (٥٥) للقمر فلا يعرف مقدار حبسهما

إلا قليل من الناس وهم أهل الأوراد وحمل القرآن فينادى بعضهم بعضا فيجتمعون في مساجدهم بالتضرع والبكاء والصراخ بقية تلك الليلة ثم يرسل

كما في حديث الصحيحين (لَا يَنْفَعُ نَفْسًا إِيْمَانُهَا لَمْ تَكُنْ آمَنَتْ مِنْ قَبْلُ) الجملة صفة نفس (أو) نفسا لم تكن (كَسَبَتْ فِي إِيْمَانِهَا خَيْرًا) طاعة أي لا تنفعها توبتها كما في الحديث (قُلْ أَنْتَظِرُوا) أحد هذه الأشياء (إِنَّا مُنْتَظِرُونَ) ذلك (إِنَّ الَّذِينَ فَرَّقُوا دِينَهُمْ) باختلافهم فيه ،

الله جبريل إلى الشمس والقمر فيقول إن الرب تعالى يأمركما أن ترجعا إلى مغاربكما قطلاعا منه لا ضوء لكما عندنا ولا نور فتبكي الشمس والقمر من خوف يوم القيامة وخوف الموت فترجع الشمس والقمر فيطاعان من مغربهما فينبأ الناس كذلك يتضرعون إلى الله والعاقلون في غفلاتهم إذ نادى مناد ألا إن باب التوبة قد أغلق والشمس والقمر قد طلعا من مغاربهما فينظر الناس وإذا بهما أسودين كالعكبين : أي الغرارين العظيمتين لا ضوء لهما ولا نور فذلك قوله وجمع الشمس والقمر فيرتفعان مثل البعيرين المقرنين ينازع كل منهما صاحبه استباقا ويتصاحب أهل الدنيا وتذهل الأمهات عن أولادها وتضع كل ذات حمل حملها فأما الصالحون والأبرار فأنهم ينفعهم بكاؤهم يومئذ ويكتب لهم عبادة وأما الفاسقون والفجار فلا ينفعهم بكاؤهم يومئذ ويكتب عليهم حسرة فإذا بلغت الشمس والقمر وسط السماء جاءها جبريل فأخذ يقرؤنها فردها إلى المغرب فيغربها في باب التوبة ثم يرد المصراعين فيلتئم تآيينهما ويصيران كأنهما لم يكن فيهما صدع ولا خلل فإذا أغلق باب التوبة لم يقبل لعبد بعد ذلك توبة ولا تنفعه حسنة يعملها بعد ذلك إلا ما كان قبل ذلك فإنه يجري لهم» وورد «أن الدنيا تمكث بعد طلوع الشمس من مغربها مائة وعشرين سنة تجتمع المؤمنون فيها أربعين سنة لا يجتمعون شيئا إلا أعطوه ثم يعود فيهم الموت ويسرع فلا يبقى مؤمن ويبقى الكفار يتهارجون في الطرق كالبهايم حتى ينكح الرجل المرأة في وسط الطريق يقوم واحد منها وينزل واحد وأفضلهم من يقول لو تنحيت عن الطريق لكان أحسن فيكونون على مثل ذلك حتى لا يولد لأحد من نكاح ثم يعقم الله النساء ثلاثين سنة ويكون كلهم أولاد زنا شرار الناس عليهم تقوم الساعة» (قوله قل أنتظروا) أمر تهديد على حد أعمالوا ما شئتم (قوله إن الدين فرقوا دينهم) الأقرب كما قال المفسر أنها نزلت في اليهود والنصارى لما ورد «قام فينا رسول الله فقال ألا إن من قبلكم من أهل الكتاب افترقوا على اثنتين وسبعين ملة وإن هذه الأمة ستفترق على ثلاث وسبعين فئتان وسبعون في النار وواحدة في الجنة وهي الجماعة» وفرواية «من كان على ما أنا عليه وأصحابي» .

(قوله فأخذوا بعضه) أى كما حكا الله عنهم بقوله في سورة النساء. ويقولون ثم من يبضى وفكر يبضى (قوله وفي قراءة) أى وهى سبعة أيضا (قوله لست منهم فى شئ) أى لست مأمورا بقتالهم وهذا ما مضى عليه المفسر من أنها منسوخة وقيل إنها محكمة والمعنى أنت برى منهم ومن أفعالهم لقطع نسبهم منك بكفرهم (قوله فيجازيهم به) أى بظلمهم (قوله وهذا) أى قوله لست منهم فى شئ (قوله من جاء بالحسنة) أى يوم القيامة (قوله فله عشر أمثالها) هذا إخبار بأقل المضاعفة وإلا فقد جاء مضاعفة الحسنة بسبعين وسبعمئة وبغير حساب . واعلم أن المضاعفة تابعة للاخلاص فكل من عظم إخلاصه كانت مضاعفة حسنه أكثر ومن هنا قوله عليه الصلاة والسلام «الله الله فى أصحابي لا تتخذوهم غرضا من بعدى فوالذى قضى بيده لو أنفق أحدكم مثل أحد ذهباً ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه» وفسر الحسنة بلا إله إلا الله وهو أحد تفسيرين والآخر أن المراد بها كل ما أمر الله به فيشمل الذكر والصلاة والصدقة وغير ذلك من أنواع البر وهو الأول لأنه إن أراد خصوص ما ينبجى من الشرك فذلك جزاء دخول الجنة وإن أراد الله كرها فلا مفهوم لها لأن العبرة بعموم اللفظ وأفرد فى الحسنة والسبئة لأنه لو جمع لربما تورم أن الجزاء اجمالى بحيث يعطى فى نظير حسناته كلها عشرة أمثالها بل الجزاء لكل فرد من أفراد الحسنات والسبئات لأن الحسنات تتفاوت فرمما جوزى على بعضها عشرا وعلى بعضها أكثر (قوله أمثالها) جمع مثل إن قلب إنه مذ كر فكان مقتضاها تأنيث العدد قال ابن مالك : ثلاثة بالناء قل للعشرة فى عدما أحاده مذ كره

فى الضد جرد . وأجيب بأنه جرد (٥٦) التاء مراعاة لاضافة مثل لضمير الحسنة فكأنه اكتسب التأنيث من

المضاف إليه أو يقال إن أمثال صفة لموصوف محذوف تقديره عشر حسنات أمثالها مجرد العدد من التاء مراعاة للموصوف المحذوف وإلى هذا الثانى أشار المفسر بقوله أى جزاء عشر حسنات (قوله ومن جاء بالسبئة) أى الشرك على

فأخذوا بعضه وتركوا بعضه (وَكَانُوا شِيكًا) فرقا فى ذلك ، وفى قراءة فارقوا أى تركوا دينهم الذى أمروا به وهم اليهود والنصارى (لَسْتَ مِنْهُمْ فِي شَيْءٍ) فلا تتعرض لهم (إِنَّمَا أَمْرُهُمْ إِلَى اللَّهِ) يتولاه (ثُمَّ يُدَبِّبُهُمْ) فى الآخرة (بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ) فيجازيهم به ، وهذا منسوخ بآية السيف (مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ) أى لا إله إلا الله (فَلَهُ عَشْرُ أَثْمَالِهَا) أى جزاء عشر حسنت (وَمَنْ جَاءَ بِالسَّبِيَّةِ فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلُهَا) أى جزاءه (وَهُمْ لَا يَظْلَمُونَ) ينقصون من جزائهم شيئا (قُلْ إِنِّى هَدَانِى رَبِّى إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ) ويبدل من محله (دِينًا قِيَمًا) مستقيما ،

ما قاله المفسر حيث فسر الحسنة بلا إله إلا الله أو ما هو اعم وهو الأولى (قوله فلا يجزى إلا مثلها) أى إن (ملة)

مات غير قاتل وجوزى وإلا فأمره مفوض لربه فإن شاء عذبه وإن شاء عفا عنه وأما إن مات نائبا فلا سبئة له لأنه من المحبوبين لله والمحبوب لا سبئة له قال تعالى - إن الله يحب التوابين - وقال عليه الصلاة والسلام «التائب من الذنب كمن لا ذنب له» (قوله وهم لا يظلمون) أى العاملون للحسنات والسبئات (قوله ينقصون من جزائهم) هذا بالنظر لجزاء الحسنات أى ولايزاد فى سبئات أهل العقاب فالظلم نقص الحسن والزيادة فى المسيء وتسميته ظلما تنزل منه سبحانه وتعالى وإلا فالظلم التصرف فى ملك الغير ولا ملك لأحد معه تبارك وتعالى وأما الزيادة فى الحسنات فليس بظلم بل هو تفضل منه وإحسان . واعلم أن الحسنة تتفاوت والسبئة كذلك فليس من تصدق بدرهم كمن تصدق بدينار وهكذا وليس من فعل صغيرة كمن فعل كبيرة وهكذا فشرة أمثال الحسنة من شكلا ومثل السبئة من شكلا . واعلم أيضا أن هذا الجزاء لمن فعل الحسنة والسبئة وأما من هم بحسنة ولم يعملها كتبت له حسنة واحدة ومن هم بسبئة ولم يعملها فإن تركها خوف الله كتبت حسنة وإن تركها لا لذلك لم تكتب شيئا لما فى الحديث قال الله تعالى «إذا تحدث عبدي بحسنة ولم يعملها فأنا أكتبها له حسنة حتى يعملها فإن عملها فأنا أكتبها له بحسنة حسنات وإذا تحدث عبدي بسبئة ولم يعملها فأنا أضربها له حتى يعملها فإن عملها فأنا أكتبها له بسبئها» (قوله قل إني هدى) إن حرف تركيد ونصب والياء اسمها وجملة هدى ربي خبرها وهدى فعل مضارع والياء مفعول أول وإلى صراط مستقيم مفعول ثان وربي فاعل، والمعنى قل يا هدى لكفار مكة إني أرشدني ربي ووصلني إلى دين مستقيم لا أعوجاج فيه (قوله ويبدل من محله) أى هل إلى صراط مستقيم وهو النصب لأنه المفعول الثانى (قوله قبا) نعم لدينا أى لا أهو جاح فيه .

(قوله إله إبراهيم) بدل ديننا أى دينه وشريسته وما أوحى به إليه (قوة حنيفا) حال من إبراهيم أى ما تلاه عن الضلال لله الاستقامة (قوله وما كان من المشركين) عطف حال على أخرى وفيه تعريض بخروج جميع من خالف دين الإسلام عن إله إبراهيم (قوله عبادتى) أشار بذلك إلى أن قوله ونسكى عطف عام على خاص (قوله ومماى) قرأ نافع بسكون ياء مماى وفتح ياء مماى والباقون بالعكس (قوله لله رب العالمين) الجار والمجرور متعلق بمحذوف خبر إن ولكن يقتر بالنسبة لعبادة خالصة وبالنسبة للحياة والموت مخلوقة (قوله فى ذلك) أى الصلاة والنسك والمها والممات (قوله وأما أول المسلمين) أى النقادين لله . واستشكل بأنه تقدمه الأنبياء وأهمهم . وأجاب المفسر بأن الأولوية بالنسبة لأئمة . وأجيب أيضا بأن الأولوية بالنسبة لعالم الدر فهمى حقيقة (قوله قل أغبر الله) تزل لما قال الكفار يا محمد ارجع إلى ديننا وغير منصوب بأبنى وربا تميز بقوله لها تفسير لربا (قوله أى لا أطلب) أشار بذلك إلى أن الاستغفار إنكارى بمعنى النفى (قوله وهو رب كل شئ) الجملة حالية ، والمعنى لا يلبق أن آخذ لها غير الله والحال أنه مالك كل شئ (قوله ولا تكسب كل نفس إلا عليها) رد لقولهم : اتبعوا بطاننا ولا تحمل خطايكم أى يكتب علينا ما عملتم من الخطايا (قوله إلا عليها) أى إلا فى حال كونه مكتوبا عليها لا على غيرها (قوله ولا تزر وزرته) أى ولا غير وزرته وإنما قيد بالوزارة موافقة لسبب النزول ، وهو أن الوليد بن المغيرة كان يقول للمؤمنين اتبعوا سبيلى أحمل عنكم أوزاركم وهو وازر (قوله وزر أخرى) إن قلت (٥٧) كيف هذا مع قوله تعالى :

وليعلمن أنقلهم وأنقلا مع أنقلهم ، وقوله عليه الصلاة والسلام « من سن سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من عمل بها إلى يوم القيامة » . وأجيب بأن ما هنا محمول على من لم ينسب فيه بوجه وفى الآية الأخرى والحديث محمول على من نسب فيه فعليه وزر المباشرة ووزر التسبب ووزر الفاعل لا يفارقه

(وَلَهُ إِبرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ . قُلْ إِنْ صَلَاتِي وَنُسُكِي عِبَادَتِي مِنْ حَجٍّ وَغَيْرِهِ (وَمَحْيَايَ) حَيَاتِي (وَمَمَاتِي) مَوْتِي (لِلَّهِ رَبِّ الْمَالِينَ لَا شَرِيكَ لَهُ) فِي ذَلِكَ (وَبِذَلِكَ) أَى التَّوْحِيدِ (أُمِرْتُ وَأَنَا أَوَّلُ الْمُسْلِمِينَ) مِنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ (قُلْ أَغْبَرَ اللَّهُ أَبْنَى رَبًّا) إِلَهًا أَى لَا أَطْلُبُ غَيْرَهُ (وَهُوَ رَبُّ) مَالِكِ (كُلِّ شَيْءٍ وَلَا تَكْسِبُ كُلُّ نَفْسٍ) ذَنْبًا (إِلَّا عَلَيْهَا وَلَا تَزِرُ) تَحْمِلُ نَفْسٌ (وِزْرَةَ) آئِمَّةٍ (وِزْرَ) نَفْسٍ (أُخْرَى ثُمَّ إِلَى رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ . وَهُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ الْأَرْضِ) جَعَلَ خَلِيفَةَ أَى يَخْلَفُ بَعْضُكُمْ فِيهَا (وَرَفَعَ بَعْضَكُمْ فَوْقَ بَعْضٍ دَرَجَاتٍ) بِالْمَالِ وَالْجَاهِ وَغَيْرِ ذَلِكَ (لِيَبْلُوَكُمْ) لِيَخْتَبِرَكُمْ (فِيمَا آتَاكُمْ) أَى أَعْطَاكُمْ إِيَّاهُ لِيُظْهِرَ الْمَطِيعَ مِنْكُمْ وَالْمَاعِصِ ، (إِنَّ رَبَّكَ سَرِيعُ الْعِقَابِ) لِمَنْ عَصَاهُ (وَأَنَّهُ لَفُتُورٌ) لِلْمُؤْمِنِينَ (رَحِيمٌ) بِهِمْ .

(قوله فينبئكم) أى يخبركم ويعلمكم (قوله بما كنتم فيه تختلفون) أى من الأديان والممل (قوله أى يخلف بعضكم بعضا فيها) أشار بذلك إلى أن إضافة خلافت للأرض على معنى فى (قوله ورفع بعضكم فوق بعض) أى خالف بين أحوالكم حيث جعل منكم الحسن والقبيح والغنى والفقر والعالم والجاهل والقوى والضعيف ليلوكم فيما آتاكم وليس عجرا عن مساواتكم فإنه منزّه عنه سبحانه (قوله ليختبركم) أى يعاملكم معاملة المختبر والإنلا يخفى عليه شئ (قوله أى أعطاكم إياه) أى من الغنى والفقر لينبين الصابر والشاكر من غيرهما (قوله إن ربك سريع العقاب) إن قلت إن الله حلیم لا يعجل بالعقوبة على من عصاه فكيف وصف بكونه سريع العقاب ؟ . أجيب بأن كل آت قريب ، أو المعنى سريع العقاب إذا جاء وقته وأكّد الجملة الثانية هنا باللام وفى الأعراف الجملتين لأن الوعيد المتقدم هنا أخف من الوعيد المتقدم هناك فالوعيد هنا هو قوله : ومن جاء بالسيئة فلا يجزى إلا مثله ، وأما فى الأعراف فهو قوله : وأخذنا الذين ظلموا بعذاب بئس وقوله : كونوا قردة خاسئين فالمراد هنا لغلبة الرحمة فذلك أكّد دون العقاب وأما هناك فالمراد لما قلنا ذلك أكّد معا (قوله وانه لففور رحيم) جعل خبر إن فى هذه الآية من الصفات الداتية الواردة على بناء المباعدة وأكّده باللام وجعل خبر إن السابقة صلة جارية على غير من هو له للتنبيه على أنه تعالى غفور رحيم بالدات مبالغ فيهما ومعاقب بالعرض مسامح فى العقوبة ، ومعنى بالدات أن مغفرته من رحمته لا توقف على تأهل من العبد ، ومعنى بالعرض أن عقابه لا يكون إلا بعد صدور ذنب فتأمل .

[ سورة الأعراف ] سميت بذلك لذكر أهل الأعراف فيها من باب تسمية الشيء بجزئه ( قوله مكية ) تقدم أن للشيء ما نزل قبل الهجرة وإن نزل بأرض المدينة ( قوله الثمان ) أى ومنها : إنا لانضيق أجر الصالحين وقوله وألحس أى ومنها : وإنه لغفور رحيم ( قوله أعلم براده بذلك ) هذا أحد أقوال تقدم جملة منها وقد ذكر هذا القول في الخازن بقوله : هي حروف مقطعة استأثر الله بعلمها وهي سره في كتابه العزيز ( قوله هذا كتاب ) قدره إشارة إلى أن كتاب خبر المحذوف واسم الإشارة عائد على القرآن بمعنى القدر الذى نزل منه وجملة أنزل إليك نعت لكتاب قصد به تشريف النازل والمنزل عليه ( قوله فلا يكن في صدرك حرج منه ) لانهية ويكون مجزوم بها وفي صدرك خبرها مقدم وحرج اسمها مؤخر ومنه حجة لحرج وهو نهى عن السبب وفي الحقيقة انتهى عن أسباب الحرج ، والمعنى لاتتعاط أسبابا توجب الحرج ( قوله أن تبعمه ) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف أى من تبليغه ويصح أن الضمير عائد على المنزل أو الإزال أو الانذار ( قوله لتنذر ) من الانذار وهو التخويف من عذاب الله بسبب مخالفته ( قوله متعلق بأنزل ) أى واللام للتعليل فهو مفعول لأجله وإنما جرّ باللام لفقد بعض الشروط لأنه اختلف مع عامله في الزمان والفاعل لأن زمن الإزال غير زمن الانذار وفاعل الإزال الله تعالى وفاعل الانذار النبي صلى الله عليه وسلم ( قوله وذكري ) إما في محل نصب عطف على تنذر أو في محل رفع خبر المحذوف تقديره ( ٥٨ ) هو ذكري أو في محل جر عطف على المصدر المنسبك من أن المقطرة بعد

### ( سورة الأعراف )

مكية إلا « واسألهم عن القرية » - الثمان أو ألحس آيات -  
مائتان وخمس أو ست آيات

( بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . المص ) الله أعلم براده بذلك ، هذا ( كِتَابٌ أَنْزَلَ إِلَيْكَ ) خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ( فَلَا يَكُنْ فِي صَدْرِكَ حَرَجٌ ) ضيق ( مِنْهُ ) أن تبلمه مخافته أن تُكذَّب ( لَتُنذِرَ ) متعلق بأنزل أى للانذار ( بِهِ وَذِكْرِي ) تذكرا ( لِلْمُؤْمِنِينَ ) به قل لهم ( أَتَّبِعُوا مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ ) أى القرآن ( وَلَا تَتَّبِعُوا ) تتخذوا ( مِنْ دُونِهِ ) أى الله أى غيره ( أَوْلِيَاءَ ) تطيعونهم في معصيته تعالى ( قَلِيلًا مَا تَذَكَّرُونَ ) بالناء والياء تتمظون وفيه إدغام التاء في الأصل في الذال وفي قراءة بسكونها وما زائدة لتأكيد القلة ( وَكَمْ ) خبرية مفعول ( مِنْ قَرْيَةٍ ) ،

اللام والفعل والتقدير أنزل للانذار والتذكير . ولما كان النبي مكافا بالتبليغ للكفار وإن لم يتعظوا به أسند الانذار له ، ولما كانت الوعظة والتذكر قائمة بالمؤمنين عند صماعه أسندت لهم فالوعظ للكفار من غيرهم والواعظ للمؤمنين من أنفسهم وحيث كان القرآن منزلا لانذار الكفار واتعاط المؤمنين

أريد

به فلا يحل إخراجها عما أنزل له

كأن يقرأ الشخص في الطرقات لطلب الدنيا أوليتغنى به بحيث يكون المقصود من القرآن الدنيا أو التلذذ بالصوت الحسن كما يتلذذ بالغناء فان ذلك من الضلال المبين للوجوب للعقوبة ( قوله اتبعوا ) أمر لجميع المكافين أو للكافرين ( قوله من ربكم ) إما متعلق بأنزل أو بمحذوف حال من الموصول ( قوله من دونه ) إما متعلق بقوله لاتتبعوا ، والمعنى لاتعدلوا عنه إلى غيره من الشياطين أو الكهان أو حال من أولياء لأنه نعت نسكرة قدم عليها ، والمعنى لاتتولوا من دونه أحدا من شياطين الانس والجن ليحملوكم على الأهواء والبدع ( قوله بالناء ) أى مع تشديد الذال بعدها وقوله والياء أى قبل التاء مع تخفيف الذال وقوله وفيه إدغام التاء راجع إلى القراءة الأولى وقوله وفي قراءة بسكونها صوابه بتخفيفها وفيه حذف إحدى التائين فالقراآت ثلاث وكلها سبعة ( قوله وما زائدة لتأكيد القلة ) أى وقليلا نعت مصدر محذوف أى تذكر اقليل أو نعت ظرف زمان محذوف أى زمانا قليلا والمصدر أو الظرف منصوب بالفعل بعده ( قوله وكم خبرية ) أى بمعنى كثيرا ولم ترد في القرآن إلا هكذا ويجب لها الصدارة لكونها على صورة الاستغماية ( قوله مفعول ) أى لفعل محذوف يفسره قوله أهلكنها من باب الاشتغال والتقدير وكمن قرية أهلكنها أهلكنها وبصح أن يكون كم مبتدأ وجملة أهلكنها خبر ومعنى قرية تميز لكم على كل حال .

(قوله أريد أهلها) أى فأتانى المحل وأريد الحال فيه فهو مجاز مرسل (قوله أردنا إهلاكها) جواب عما يقال إن الإهلاك سبب عن البأس الذى هو العذاب وظاهر الآية يقتضى أن العذاب مسبب عن الإهلاك فأجاب بأن الكلام فيه حذف (قوله ييتا) يحتمل أنه حال والتقدير جاءها بأسنا حال كونه ييتا أى فى البيات بمعنى الليل أو ظرف وهو المتبادر من عبارة المفسر (قوله أو هم قائلون) أو للتشويح والجملة حالية معطوفة على ما قبلها والواو متقدمة وإنما حذف لدفع الثقل باجتماع حرفي عطف فى الصورة وقائلون من قال يقيل كباع يبيع فألفه منقلبة عن ياء بخلاف قال من القول فهى منقلبة عن واو (قوله والقيلولة استراحة نصف النهار) هذا قول ثان فى تفسيرها فتحصل أن القيلولة فيها قولان النوم وقت الظهر أو الاستراحة فى وسط النهار وإن لم يكن معها نوم (قوله أى مرة جاءها ليلا الخ) هذا تفسير مراد للآية وقوله جاءها أى جاء بعضها ليلا كقوم لوط وقوله ومرة نهارا أى كقوم شعيب (قوله لما كان دعواهم) أى استغاثتهم وتضرعهم أو المراد قولهم على سبيل التحسر والتندم (قوله إذ جاءهم) ظرف لقوله دعواهم (قوله إلا أن قالوا) أى إلا قولهم إنا كنا ظالمين والمعنى أنهم لم يقدرُوا على دفع العذاب عنهم وإنما ذلك تحسر وندامة طمعا فى الخلاص (قوله فلنسألن) اللام موطئة لقسم محذوف والتقدير والله لنسألن وهذا إشارة لعذابهم فى الآخرة إثر بيان عذابهم فى الدنيا والمقصود من سؤال الأمم زيادة الاقتضاح لهم ومن سؤال الرسل رفع قدرهم وزيادة شرفهم وتبكيك الأمم حيث كذبوهم (قوله بعلم) متعلق بمحذوف حال من فاعل نقصن والتقدير فلنقصن عليهم حال كوننا مصحوبين بعلم وهذا حيث سكنت الرسل عن الجواب وقالوا لا علم لنا (٥٩) إلما علمتنا إنك أنت علام الغيوب

(قوله وما كنا غائبين) توكيد لما قبله (قوله فيما عملوا) فى معنى عن أى عما عملوا (قوله والوزن) مبتدأ وقوله يومئذ خبره والحق نعتة وهذا هو إعراب المفسر ويصح أن يكون الحق خبر المبتدأ ويومئذ ظرف منصوب على الظرفية وهذا الوزن بعد أخذ المصحف والحساب

أريد أهلها (أهلكنها) أردنا إهلاكها (فجاءها بأسنا) عذابنا (ييتا) ليلا (أو هم قائلون) نائمون بالظهيرة والقيلولة استراحة نصف النهار وإن لم يكن معها نوم أى مرة جاءها ليلا ومرة نهارا (فما كان دعواهم) قولهم (إذ جاءهم بأسنا) إلا أن قالوا إنا كنا ظالمين فلنسألن الذين أرسل إليهم أى الأمم عن إجابتهم الرسل وعلمهم فيما بلغهم (ولنسألن المرسلين) عن الإبلاغ (فلنقصن عليهم بعلم) لنخبرهم عن علم بما فعلوه (وما كنا غائبين) عن إبلاغ الرسل والأمم الخالية فيما عملوا (والوزن) للأعمال أو لصحائفها بيزان له لسان وكفتان كما ورد فى حديث، كائن (يومئذ) أى يوم السؤال المذكور وهو يوم القيامة (الحق) العدل صفة الوزن (فمن ثقلت موازينه)

ثم بعد الوزن يكون الرور على الصراط وهو مختلف باختلاف أحوال العباد (قوله للأعمال) هذا إشارة لقولين فعلى الأول تصور الأعمال الصالحة بصورة نيرة حسنة وتوضع فى كفة الحسنات وتصور الأعمال السيئة بصورة مظلمة قبيحة وتوضع فى كفة السيئات. وبقى قول ثالث وهو أن الوزن للذوات لما فى الحديث «إنه ليأتى الرجل العظيم السمين يوم القيامة لايزن عند الله جناح بعوضة» (قوله وكفتان) بكسر الكاف وفتحها فى اللزى والمفرد والجمع كلف بالكسر لاغير (قوله فمن ثقلت موازينه الخ) اعلم أن الناس فى القيامة ثلاث فرق: متقون لا كبار لهم، ومخلطون، وكفار فأما المتقون فإن حسناتهم توضع فى الكفة النيرة وصغارهم إن كانت لهم فى الكفة الأخرى فلا يجعل الله لتلك الصغار وزنا وتكفر صغارهم بأجتنابهم الكبار ويؤمر بهم إلى الجنة وينعم كل على حسب أعماله، وأما الكفار فإنهم يوضع كفرهم فى الكفة المظلمة ولا توجد لهم حسنة توضع فى الكفة الأخرى فتبقى فارغة فيأمر الله بهم إلى النار وهذان الصنفان هما المذكوران فى القرآن صراحة فى آيات الوزن، وأما الذين خلطوا فقد ثبت فى السنة أن حسناتهم توضع فى الكفة البيرة وسيئاتهم فى الكفة المظلمة فإن كانت الحسنات أثقل ولو بأقل قليل أو ساوت أدخلوا الجنة، وإن كانت السيئات أثقل ولو بأقل قليل أدخلوا النار إلا أن يعفو الله، هذا إن كانت كبارهم فيما بينهم وبين الله وأما إن كانت عليهم تبعات وكانت لهم حسنات كثيرة فإنه يؤخذ من حسناتهم فبرد على المظلوم وإن لم يكن لهم حسنات أخذ من سيئات المظلوم فحمل على الظالم من أوزار من ظلمه ثم يذهب إلا أن يرضى الله عنه خصامه.

(قوله بالحسنات) أى بسبب تقاها في الوزن ورجحانها على السيئات (قوله بالسيئات) أى بسبب رجحانها على الحسنات (قوله بما كانوا) متعاقب بخسروا وما مصدرية وبآياتنا متعلق بيطعمون قدم عليه للفاصلة وقوله يمجحدون أشار بذلك إلى أنه ضمن الظلم معنى المحمد فعدها بالباء (قوله ولقد مكناكم آلخ) لما بين سبحانه وتعالى عاقبة من استمر على الكفر ومن استمر على الإيمان ذكر ما أفاض عليهم من النعم للوجبة للشكر (قوله معايش بالياء) أى باتفاق السبعة لأن الياء أصلية إذ هي جمع معيشة وأصلها معيشة بسكون العين وكسر الياء أو وضعا فقلت كسرة الياء إلى الساكن قبلها أو قلبت ضمة الياء كسرة ثم نقلت إلى ما قبلها وحيث كانت الياء في المفرد أصلية فانها تبقى في الجمع وقرئ شذوذاً بالهمز تخريجاً على زيادة الراء وأصله الميم وأما إن كانت الياء في المفرد زائدة فانها تكون في الجمع همزة كصحائف وصحيفة . قال ابن مالك :

والدريد ثالثاً في الواحد فزأرى في مثل كالتلائد (قوله أسباباً تعيشون بها) أى تحييون فيها كالأكل والشرب وما به تكون الحياة (قوله لتأكيد القلة) أى زائدة لتأكيد القلة والمعنى أن الشاكر قليل قال تعالى - وقليل من عبادى الشكور - (قوله ولقد خلقناكم آلخ) تذكير لنعمة عظيمة على آدم سارية إلى ذريته موجبة لشكرها (قوله أى أباكم آدم) أى حين كان طيناً غير مصور (قوله أى صورناه) أى حين كان بشراً بتخيطه وشق حواسه وإنما جعل المنسر الكلام على حذف مضاف لأجل أن يصح الترتيب ثم وإنما ينسب الخلق والتصوير للمخاطبين إعطاء لمقام الامتنان حقه وتأكيداً للوجوب الشكر عليهم بالرمز إلى أن لهم حظاً من خلق أيهم وتصويره لأنهما من الأمور السارية في الذرية جميعاً (قوله أو أتم في ظهوره) هكذا في نسخة بأو وفي أخرى (٦٠) بالواو فعلى الأولى يكون جواباً ثانياً . والحاصل أن الناس اختلفوا في

ثم في هذين الموضعين فمنهم من لم يلتزم فيها ترتيباً وجعلها بمنزلة الواو وأبقى الآية على ظاهرها ومنهم من قال هي للترتيب الزمانى وجعل الكلام على حذف مضاف في الخلق والتصوير (قوله سجود تحية بالانحناء) أشار بذلك

بالحسنات (فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ) الْفَائِزُونَ (وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ) بِالْسيِّئَاتِ (فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنفُسَهُمْ) بِتَصْيِيرِهَا إِلَى النَّارِ (بِمَا كَانُوا بِآيَاتِنَا يَظْلِمُونَ) يَجْحَدُونَ (وَلَقَدْ مَكَّنَّاكُمْ) يَا بَنِي آدَمَ (فِي الْأَرْضِ وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ) بِالْيَاءِ أَسْبَاباً تَعِيشُونَ بِهَا جَمْعُ مَعِيشَةٍ (فَلَيْلًا مَا) لَتَأْكِيدِ الْقِلَّةِ (تَشْكُرُونَ) عَلَى ذَلِكَ (وَلَقَدْ خَلَقْنَاكُمْ) أَيُّ أَبَاكُمْ آدَمَ (ثُمَّ صَوَّرْنَاكُمْ) أَيُّ صُورِنَاهُ أَوْ أَتَمَّ فِي ظَهْرِهِ (ثُمَّ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ) سَجُودَ تَحِيَّةٍ بِالْانْحِنَاءِ (فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ) أَبَا الْجَنِّ كَانَ بَيْنَ الْمَلَائِكَةِ (لَمْ يَكُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ . قَالَ) تَعَالَى (مَا مَنَعَكَ أَنْ) نَ (لَا) زَائِدَةٌ (تَسْجُدُ إِذْ) حِينَ (أَمَرْتُكَ قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ .

قال

إلى أن المراد السجود اللغوى وهو الانحناء كسجود إخوة يوسف وأبويه له

وقد كان تحية للملوك في الأمم السابقة وهليه فلا إشكال وقال بعضهم إن السجود شرعى بوضع الجبهة على الأرض لله وآدم قبله كالسجدة ويحتمل أن السجود على ظاهره لآدم ، وقوله إن السجود لغير الله كفر محله إن كان من هوى النفس لا بأمر الله ، ونظير ذلك تعظيمنا مشاعر الحج فتأمل (قوله فسجدوا) أى قبل دخول الجنة وأول من سجد جبريل ثم ميكائيل ثم إسرافيل ثم عزرائيل ثم الملائكة المقربون ، واختلف في مدة السجود فقليل مائة سنة وقيل خمسمائة سنة وقيل غير ذلك (قوله أبا الجن) هذا أحد قولين والثانى هو أبو الشياطين فرقة من الجن لم يؤمن منهم أحد (قوله كان بين الملائكة) أشار بذلك إلى أن الاستثناء منقطع وأنه ليس من الملائكة قال في الكشف لما اتصف بصفات الملائكة جمع معهم في الآية واحتيج إلى استثنائه ويدل على ذلك قوله تعالى - إلا إبليس كان من الجن - وقال بعضهم : إنه من الملائكة فالاستثناء منصل . وقوله تعالى - كان من الجن - أى فى الفعل والمفعول عليه الأول (قوله مامنعك) ما استفهامية للتوبيخ فى محل رفع بالابتداء والجملة بعدها خبر وأن فى محل نصب أو جر لأنها على حذف حرف الجر وإذ منصوب بتسجد والتقدير أى شئ مامنعك من السجود حين أمرتك (قوله زائدة) أى لتأكيد معنى التنى فى منعك فهو كما فى ص بحذفها وهو الأصل لأن القرآن يفسر بعضه بعضاً (قوله خلقته من نار) هذه الجملة لا عمل لها من الاعراب لأنها كالتفسير والبيان لما قبلها من دعوى الخبرية . فائدة : قال هنا مامنعك وفى سورة الحجر - قال يا إبليس مالك أن لا تكوز مع الساجدين - وفى سورة ص - مامنعك أن تسجد لما خلقت بيدى - الآية اختلاف العبارات عند الحكاية دل على أن المعنى قد أدرج فى معصية واحدة ثلاث . خاص : مخالفة الأوامر ، ومفارقة

الجماعة والاستكبار مع تحقير آدم ، وشبهة الخيرية أن النار جسم لطيف نوراني والطين جسم كثيف ظلامي وما كان لطيفا نورانياخير مما كان كثيفا ظلاميا ، ولما كان مااحتج به على ربه باطلا لكون الطين فيه منافع كثيرة وفوائد جمة ويتوقف عليه نظام العالم لاحتياجه إليه ولما ينشأ عنه من النبات والماء الذين هما غذاء العالم السفلى والنار منافعها قليلة ولايتوقف عليها نظام العالم لوجود كثير منه غير محتاج لها ولا لما يسوى بهارذ عليه اللوى بأشنع رد وأجابه بجواب الحائل المتعنت للتكبر بقوله فاهبط منها فما يكون لك أن تتكبر فيها الآية ( قوله قال فاهبط منها ) الفاء لترتيب الأمر على مظهر من مخالفة اللعين ( قوله أى من الجنة ) أى وعليه فبقى في السموات خارج الجنة ( قوله وقيل من السموات ) أى فلم يبق له استقرار في العالم العلوى أصلا ( قوله أن تتكبر فيها ) أى ولا في غيرها في الكلام اكتفاء لأن الكبر مذموم مطلقا ( قوله الداليلين ) تفسير للصاغرين من الصغار وهو بالفتح الذل والضم ( قوله قال أنظرني ) لما كره اللعين إذاقة الموت طلب البقاء والخلود إلى يوم البعث ومن المعلوم أن لاموت بعده فقصدا استمرار الحياة في الدنيا والآخرة فأجابه الله لاعلى مراده بل أمهله إلى النفخة الأولى ولا نجاة له من الموت ولا من العذاب ( قوله أى وقت النفخة الأولى ) أى لا وقت النفخة الثانية التى طلبها اللعين ( قوله قال فيما أغوياني الخ ) غرضه بهذا أخذ ثأره منهم لأنه لما طرد ومقت بسبيهم أحب أن ينتقم (٦١) منهم أخذا بالنار ( قوله والباء

للقسم ) أى وما مصدرة وما بعدها مسبوك بها يشير له قول المفسر أى باغوائك لى ويصح أن تكون للسببية ( قوله أى على الطريق الخ ) أشار به إلى أن صراط منصوب على نزع الخافض ( قوله من بين أيديهم ومن خلفهم ) أى من الجهات التى يعتاد الهجوم منها وهى الجهات الأربع ولذلك لم يذكر الفوق والتحت أما الفوق

قَالَ فَاهْبِطْ مِنْهَا ) أى من الجنة وقيل من السموات ( فَمَا يَكُونُ ) ينبغى ( لَكَ أَنْ تَتَكَبَّرَ فِيهَا فَاخْرُجْ ) منها ( إِنَّكَ مِنَ الصَّاغِرِينَ ) الداليلين ( قَالَ أَنْظِرْنِي ) أخرنى ( إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ) أى الناس ( قَالَ إِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ ) وفى آية أخرى إلى يوم الوقت المعلوم أى وقت النفخة الأولى ( قَالَ فَمَا أَغْوَيْتَنِي ) أى باغوائك لى والباء للقسم وجوابه ( لَأَقْعُدَنَّ لَهُمْ ) أى لبنى آدم ( صِرَاطَكَ الْمُسْتَقِيمَ ) أى على الطريق الموصل إليك ( ثُمَّ لَا يَنْتَهُيهِمْ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ وَعَنْ أَيْمَانِهِمْ وَعَنْ شَمَائِلِهِمْ ) أى من كل جهة فأنعمهم عن سلوكه قال ابن عباس ولا يستطيع أن يأتى من فوقهم لثلاث يحول بين العبد وبين رحمة الله تعالى ( وَلَا تَجِدُ أَكْثَرَهُمْ شَاكِرِينَ ) مؤمنين ( قَالَ أَخْرُجْ مِنْهَا مَذْهُومًا ) بالهمزة معيبا أو ممقوتا ( مَذْهُورًا ) مبعدا عن الرحمة ( لَنْ تَبْعَكَ مِنْهُمْ ) من الناس واللام للابتداء أو موطئة للقسم ، وهو ( لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنْكُمْ أَجْمَعِينَ ) أى منك بذريتك ومن الناس ، وفيه تغليب الحاضر على الغائب وفى الجملة معنى جزاء من الشرطية أى من تبعك أعذبه ،

فلكونه لم يمكنه أن يحول بين العبد ورحمة ربه كما قال ابن عباس وأما التحت فأكبره لا يرضى أن يأتى من ذلك ويكثر إتيانه من أمام وخلف ويضعف فى اليمين واليسار لحفظ اللائكة ، وذكر بعضهم حكمة أخرى لعدم مجيئه من تحت لكون الآتى من تحت إنما يريد الازعاج وهو يريد التأليف للغواية والأول أقرب وإنما عدى الفعل فى الأولين بمن الابتدائية لأن شأن التوجه منهما بخلاف الآخرين فالآتى منهما كالمنحرف لليسار ( قوله ولا تجد أكثرهم شاكرين ) يحتمل أنه من الوجدان بمعنى اللقاء فيتعذى لواحد وشاكرين حال ويحتمل أنه بمعنى العلم فيتعذى لاثنتين ( قوله قال اخرج منها مذموما ) تأكيد لما تقدم والذموم بالهمزة من ذامه يذامه دائما إذا عابه ومقته أى اخرج ممقوتا معابا عليك ( قوله مبعدا عن الرحمة ) أى لأن الدحر الطرد والابعاد يقال دحره يدحره دحرا ودحورا ، ومنه قوله تعالى - ويقذفون من كل جانب دحورا - وهما حالان من فاعل اخرج ( قوله واللام للابتداء ) أى داخلة على اللبتداء فمن اسم موصول مبتدأ وتبعك صلته ومنهم متعلق بتبعك وقوله لأن لأن جواب قسم محذوف بعد قوله منهم والقسم وجوابه فى محل رفع خبر المبتدأ ( قوله أو موطئة للقسم ) والتقدير والله لمن تبعك ومن اسم شرط مبتدأ ولأملأن جواب القسم المدلول عليه بلام التوطئة وجواب الشرط محذوف لست جواب القسم مسدده ( قوله وفيه تغليب الحاضر ) أى وهو إبليس وقوله على الغائب أى وهو الناس ( قوله وفى الجملة ) أى وهى لأملأن وقوله معنى جزاء من أى على كونها شرطية وتقديره أعذبه .



( قوله ويا آدم ) تقدير للفسر قال يفيد أنه معطوف على أخرج مسلط عليه عامله عطف قصة على قصة وبصح عطفه على قوله ثم قلنا لللائكة اسجدوا فيكون مسلطا عليه قلنا وربما كان هذا أقرب من حيث المناسبة ، والأول أقرب من حيث قرب المعطوف من المعطوف عايه ، وهذا القول يحتمل أنه واقع من الله مباشرة أو على لسان ملك ( قوله تأكيد للضمير في اسكن ) أى وليس هو الفاعل لأن فاعل فعل الأمر واجب الاستقار ، وقوله ليعطف عليه وزوجك جواب عما يقال لم آتى بالضمير للفصل ( قوله حواء ) سميت بذلك لأنها خلقت من حمى وهو آدم ، وذلك أن آدم لما أسكن الجنة معى فيها مستوحشا فلما نام خلقت من ضلعه القصير من شقه الأيسر ليسكن إليها ويأنس بها ، فلما استيقظ ورآها مال إليها ، فقالت له اللائكة مه يا آدم حتى تؤدى مهرها ، فقال وما مهرها ؟ فقالوا ثلاث صلوات أو عشرون صلاة على النبي صلى الله عليه وسلم . إن قلت إن شرط المهر أن يكون متمولا وهذا ليس بمتمول . أجيب بأن هذا الشرط في شرع محمد ولم يكن في شرع آدم وأيضاً الأمر هو الله وهو يحكم لاعتقابه لحكمه ، وأيضاً من خصائص رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يزوج بلا مهر أصلاً فلما كان هو الواسطة في ذلك عد كأنه هو العاقد لهما وإنما كان خصوص الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم إشارة إلى أنه صلى الله عليه وسلم هو الواسطة العظمى في كل نعمة وصلت لكل أحد حتى أبيه آدم ، وأمر الله آدم بالسكون في الجنة قيل قبل دخول الجنة فتوجيه الخطاب لحواء باعتبار تعلق علم الله بها فانها لم تكن خلقت إذ ذاك وقيل بعد الدخول وهو العتمد وعليه فيكون المراد من الأمر بالسكون الاستمرار ( قوله فكلأ من حيث شئنا ) أى في أى مكان وفي الكلام حذف بعد من والأصل فكلأ من ثمارها حيث شئنا وترك رغداً من هنا اكتفاء بذكره في البقرة وآتى بالغاء هنا وفي البقرة بالواو تغننا وإشارة إلى أن كلا من الحرفين بمعنى الآخر ، وقيل ( ٦٣ ) إن الواو تفيد الجمع اللطاف والغاء تفيد الجمع على سبيل التعقيب فالفهوم من:

الغاء نوع داخل تحت المفهوم من الواو فلا منافاة وما ذكره شيخ الاسلام من الجواب بعيد كما تقدم لنا في البقرة فانظره . بقی شیء آخر وهو أنه وجه

( و ) قال ( يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ ) تأکید للضمير في اسكن ليعطف عليه ( وَزَوْجُكَ ) حواء بالمد ( الْجَنَّةَ فَكُلَا مِنْ حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ ) بالأكل منها وهى الخنطة ( فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ . فَوَسْوَسَ لَهُمَا الشَّيْطَانُ ) إبليس ( لِيُبْدِيَ ) يظهر ( لَهُمَا مَا وَدَّ ) فوعل من المواراة ( عَنْهُمَا ،

الخطاب أولاً لآدم وثانياً لهما ، وحكمة ذلك أن حواء في السكنى تابعة لآدم فوجه الخطاب من السكنى لآدم وأما في الأكل من حيث شاءا والنهي عن قربان الشجرة فقد اشتركا فيه فلذا وجه الخطاب لهما معا ( قوله ولا تقربا ) يقال قربت الأمر أقرب به من باب تعب وفي لغة من باب قتل قربانا بالكسر فعلته أو دانيته وحيثئذ يكون النهى عن قربان أبلغ من النهى عن الأكل بالفعل ( قوله وهى الخنطة ) وقيل الكرم وقيل التين وقيل البلح وقيل الأترج والشهور ما قاله المفسر ( قوله من الظالمين ) أى لأنفسهما ( قوله فوسوس لهما الشيطان ) الوسوسة الحديث الخفى الذى يلقيه الشيطان في قلب الانسان على سبيل التكرار . إن قلت إن الأنبياء معصومون من وسوسة الشيطان وظاهر الآية يقتضى أن الشيطان وسوس لآدم . أجيب بأنه لم يباشر آدم بالوسوسة ، وإنما باشر حواء وهى باشرت آدم بذلك ، قال محمد بن قيس ناداهم به يا آدم لم أكلت منها وقد نهيتك ؟ قال أطعمتني حواء ، قال لحواء لم أطعمتني ؟ قالت أمرتني الحية ، قال للحية لم أمرتها ؟ قالت أمرني إبليس ، قال الله : أما أنت يا حواء فلا أدمنك كل شهر كما أدمنت الشجرة ، وأما أنت يا حية فأقطع رجلحك قتمشين على وجهك ولبشدخن رأسك كل من لقيك ، وأما أنت يا إبليس فاعون إن قلت كيف وسوس لهما وهو خارج الجنة . أجيب بأن وسوسته وإن كانت خارج الجنة إلا أنها وصلت لهما بقوة جعلها الله له على ذلك أو أنه تحيل على دخول الجنة بدخوله في جوف الحية ووسوس لهما وقوله الشيطان من شاط بمعنى احترق أو من شطن بمعنى بعد ( قوله إبليس ) من أبلس إبلاسا بمعنى يائس لأنه آيس من رحمة الله ، وقد تقدم في البقرة جملة أسمائه فانظرها ( قوله ليبدى لهما ) هذا من جملة أغراضه في الوسوسة فتكون اللام للتعليل ويحتمل أنها بالعبارة وأن غرضه في الوسوسة خصوص غضب الله عليهما وطردهما من الجنة ( قوله ما وودرى عنهما ) أى غطى وسر عنهما . واختف في ذلك اللباس فقيل غطاء على الجسد من جنس الأظفار فترزع عنهما وبقيت الأظفار في اليدين والرجلين تذكرا وزينة واتساعا ، ولذلك قالوا إن النظر للأظفار في حال الضحك يقطعه وقيل كان نورا وقيل كان من ثياب الجنة ( قوله فوعل ) أشار بذلك

إلى أن الوار الثانية زائدة وحيفئذ فلا يجب قلب الأولى همزة وإنما يجب لو كانت الثانية أصلية (قوله من سواتهما) أى عورتاهما سميت بذلك لأن كشفها يسىء صاحبها (قوله وقال مانها كما) معطوف على وسوس بيان له (قوله إلا أن تكونا ملكين) بفتح اللام أى لم ينهكما عن الأكل منها إلا كراهة أن تكونا من الملائكة أو تكونا من الخالدين فى الجنة . فالله الذى ادعاهما أن الأكل منها سبب لأن يكونا من الملائكة وسبب الخلود فيها (قوله كراهة) أفاد المفسر أن الاستثناء مفرغ وهو من عول من أجله قدره البصريون إلا كراهة أن تكونا الخ وقدره الكوفيون أن لا تكونا وتقدير البصريين أولى لأن إضمار الاسم أحسن من إضمار الحرف (قوله وقرئ بكسر اللام) أى شذوذاً ويؤيده قوله تعالى فى موضع آخر هل أدلك على شجرة الخلد وملك لا يبلى فالملك بالضم يناسب الملك بالكسر (قوله أى وذلك) أى أحد الأمرين ، وقوله لازم أى ناشئ عن الأكل منها وقضية هذه الآية على قراءة الكسر عدم اجتماع الأمرين وقضية الآية الأخرى وهى هل أدلك على شجرة الخلد وملك لا يبلى اجتماعهما . وأجيب بأن أو بمعنى الواو وحكمة ترغيهما فى الملكية أن الملائكة خصوصاً بالقرب من العرش ولهم المنزلة عند الله (قوله وقاسمهما) معطوف على فوسوس لهما الشيطان وإنما أقسم لهما لأجل تأكيده لاضلاله فهو أول من حلف كاذباً بل هو أول من عصى الله مطلقاً (قوله أى أقسم لهما بالله) أى وقبل الله منه القسم فالغفلة باعتبار ذلك وإلا فالواقع ليست على بابها لأن الحلف هو فقط (قوله فى ذلك) أى ما ذكر من كونهما ياحتمل بالملائكة ويكونان من الخالدين (قوله فدلاهما) التذلل للزول من أعلى لأسفل (قوله حطهما عن (٦٣) منزلتهما) أى الحسية لأن غروره

نسب عنه نزولهما من الجنة إلى الأرض لا للعنوية بل رتبتهما عند الله لم تنقص بل ازدادت (قوله بغرور) الباء سببية والغرور تصوير الباطل بصورة الحق (قوله فلما ذاق الشجرة) من الذواق وهو تناول الشيء ليعرف طعمه وفيه إشارة إلى أنهما لم يتناولوا منها كثيراً لأن شأن من ذاق الشيء أن

مِنْ سَوَاتِمَا وَقَالَ مَانَهَا كَمَا رَبُّكُمَا عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا ) كراهة ( أَنْ تَكُونَا مَلَكَينِ ) وقرئ بكسر اللام ( أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ ) أى وذلك لازم عن الأكل منها كما فى آية أخرى : هل أدلك على شجرة الخلد وملك لا يبلى ( وَقَاسَمَهُمَا ) أى أقسم لهما بالله ( إِنِّي لَكُمَا لَمِنَ النَّاصِحِينَ ) فى ذلك ( فَذَلَّاهُمَا ) حطهما عن منزلتهما ( يَغْرُورُ ) منه ( فَلَمَّا ذَاقَا الشَّجَرَةَ ) أى أكلتا منها ( بَدَتْ لَهُمَا سَوَاتِمُهُمَا ) أى ظهر لكل منهما قُبُلُهُ وقُبُلُ الآخر ودبره وسمى كل منهما سواة لأن انكشافه يسوء صاحبه ( وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ ) أخذاً يلزقان ( عَائِمَهُمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ ) ليستترا به ( وَنَادَاهُمَا رَبُّهُمَا أَلَمْ أَنْهَكُمَا عَنْ تِلْكَ الشَّجَرَةِ وَأَقُلْتُ لَكُمَا إِنَّ الشَّيْطَانَ لَكُمَا عَدُوٌّ مُبِينٌ ) بين العداوة والاستفهام للتقرير ( قَالَ رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا ) بمصيبتنا ،

يقصر على ما قل منه (قوله بدت لهما سواتهما) أى سقط عنهما لباسهما فبدت الخ (قوله ودبره) أى الآخر وأما دبر نفسه فلا يظهر له إلا إن التفت له وتعاناه (قوله يسوء صاحبه) أى يوقعه فى السوء (قوله وطفقا) من باب طرب أى شرعاً وأخذاً (قوله يخصفان) من خصف النعل خرزه والمراد يلزقان بعضه على بعض لأجل الستر (قوله عليهما) أى القبل والدبر (قوله من ورق الجنة) قيل ورق التين وقيل ورق اللوز (قوله وناداهما ربهما) يحتمل على لسان ملك أو مباشرة (قوله ألم أنهكما) إما تفسير للنداء فلا محل له من الإعراب أو مقول لقول محذوف والتقدير قائلاً ألم أنهكما الخ (قوله وأقل لكما) أى كما فى آية طه فقلنا يا آدم إن هذا عدوك وإزورك الآية (قوله بين العداوة) أى حيث امتنع من السجود له ورضى بالطرد والبعد (قوله استفهام تقرير) أى وهو حمل المخاطب على الإقرار والمعنى أفرا بذلك على حد ألم تشرح لك صدرك (قوله قالاً ربنا ظلمنا أنفسنا) هذا إخبار من الله عن آدم وحواء باعترافهما وندمهما على ما وقع منهما وإنما عاتبهما الله على ذلك وإن كان ليس بمصيبة حقيقة لأن حسنات الأبرار سيئات القربى وليس ذلك بقادح فى عصمة آدم لأن المستحيل على الأنبياء تعمد المخالفة ، وأما الخطأ فى الاجتهاد والنسيان الرحمانى فهو جائز عليهم ، ونظير ذلك ما وقع فى قصة ذى اليمين حيث سلم رسول الله من ركعتين ، فقال له ذى اليمين أقصرت الصلاة أم نسيت يا رسول الله ؟ فقال كل ذلك لم يكن ، فقال بل بعض ذلك قد كان الحسب بـ ، وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم أنس ولكن أنسى لأسن ، وحكمة الأكل من الشجرة ما ترتب على ذلك من وجود الخلق وعمارة الدنيا فأنساه الله لأجل حصول تلك الحكمة البالغة فمن نسب التعمد والتجرؤ لآدم

فقد كفر كما أن من نفي عنه اسم العصيان فقد كفر لمصادمة آية وعصى آدم ربه فغوى فالخاص من ذلك أن يقال إن معصيته ليست كالعامى وتقدم تحقيق هذا المقام في سورة البقرة فانظرو (قوله وإن لم تغفرو لنا) شرط حذف جوابه اكتفاء بجواب القسم (قوله بما اشتملتما عليه من ذريتكما) أى فهذا هو وجه الجمع في الآية وقيل إن الجمع باعتبار آدم وحواء والحية وإبليس ويكون قوله بمضكم لبعض عدو باقى على ظاهره لأن إبليس والحية عدو لآدم وحواء (قوله مكان استقرار) أى وهو المكان الذى يعيش فيه الانسان والمكان الذى يدفن فيه (قوله قال فيها تحيون) أصله تحيون كترضون تحركت المياه الثانية وانفتح ما قبها قلبت ألقام حذفت لالتقاء الساكنين (قوله بالبناء للفاعل الخ) أى فى تخرجون وأما تحيون وتوتون فلفاعل لاغير (قوله يا بني آدم) لما قدم قصة آدم وحواء وما أنعم به عليهما وقتنة الشيطان لهما خالط أولاد آدم عموما بتذكير نعمه عليهم وحذرهم من اتباع الشيطان لأنه عدو لأبيهم والعداوة للأبناء متصلة للأبناء (قوله قد أنزلنا عليكم لباسا) أى أنزلنا أسبابه من السماء وهو المطر فينشأ عنه النبات الذى يكون منه اللباس كاقطن والكتان وتعيش به الحيوانات التى يكون منها الصوف والشعر والوبر والحريز (قوله سواكم) أى عوراتكم أى فهو نعمة (قوله وريشا) معطوف على لباسا وعبر عنه بالريش لأن الريش زينة الطائر كما أن اللباس زينة آدميين، والمعنى أن الله تعالى من على بنى آدم بلباسين لباسا يوارى سواكم ولباسا ريشا أى زينة ويصح أن يكون معطوفا على يوارى فيكون وصف اللباس بشيئين كونه يوارى سواكم وكونه زينة لكم ويؤخذ (٦٤) من آية أن لبس لباس الزينة غير مذموم والمراد الزينة التى لم تخالف

الشرع وهذا إن صح القصد بأن لم يقصد الفخر ولا العجب بها كما أن التشف في اللباس غير مذموم إن كان خاليا من الأغراض الفاسدة بأن لم يقصد به دعوى الولاية أو إظهار الفقر لأجل أن تصدق عليه ، وبالجملة فالمدار على حسن القصد تجمل بالثياب أو تخشن فيها وفي هذا المعنى قال بعضهم :

(وإن لم تغفرو لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين. قال أهبطوا) أى آدم وحواء بما اشتملتما عليه من ذريتكما (بعضكم) بعض الذرية (لبعض عدو) من ظلم بعضهم بعضا (ولكنكم في الأرض مستقر) مكان استقرار (ومتاع) تمتع (إلى حين) تنقضى فيه آجالكم (قال فيها) أى الأرض (تحيون وفيها تموتون ومنها تخرجون) بالبعث بالبناء للفاعل والمفعول (يا بني آدم قد أنزلنا عليكم لباسا) أى خلقناه لكم (يوارى) يستر (سواكم) وريشا) هو ما يتجمل به من الثياب (ولباس التقوى) العمل الصالح والسمت الحسن بالنصب عطف على لباسا والرفع مبتدأ خبره جملة (ذلك خير ذلك من آيات الله) دلالة قدرته (لعلهم يذكرون) فيؤمنون ، فيه التفات عن الخطاب (يا بني آدم ،

لا يفتنكم

ليس التصوف لبس الصوف والخلق	بل التصوف حسن الصمت والخلق
فالبس من اللبس ما تختار أنت وقم	جنح الظلام وأجر الدمع في العسق
فرب لابس الديباج يشغله	حب الذى خلق الانسان من علق
وكم فقى لابس للخيش تحسبه	ناج وذلك عند العارفين شقى
فان ذلك لم يحجبه ملبسه	وذا مع اللبس مأسور فلم يفق

(قوله ولباس التقوى) أى الناشئ عنها أو الناشئة عنه (قوله العمل الصالح) أى النجى من العذاب لأن الانسان يكسى من عمله يوم القيامة (قوله خبره جملة ذلك خبر) أى فاسم الإشارة مبتدأ ثان وخبر خبره والجملة من المبتدأ الثانى وخبره خبر الأول واسم الإشارة عائد على قوله ولباس التقوى وإنما كان خبرا لأنه يستتر من فضائخ الآخرة وفي الحديث «إن الله لا ينظر إلى صوركم وأموالكم وإنما ينظر إلى قلوبكم وأعمالكم» فإذا كان كذلك فينبغي للانسان أن يشتغل بتحسين ظاهره بالأعمال الصالحة وباطنه بالاخلاص فانه محل نظر الله منه ، ولذلك قال العارف البكرى المحي زين ظاهرى بامتثال ما أمرتنى به ونهيتنى عنه وزين سرى بالامرار وعن الاغيار فسنه (قوله ذلك من آيات الله) اسم الإشارة عائد على اللباس المنزل بأقسامه (قوله فيه التفات عن الخطاب) أى وكان مقضى الظاهر لعلكم تذكرون ونسكته دفع الثقل في الكلام (قوله يا بني آدم) لماذا كرمهم نعمة اللباس نبهم على أن الشيطان

عسود وعدلهم كما أنه عسود وعدلأيهم ( قوله لا يفتننكم الشيطان ) هو نهى له صورة وفي الحقيقة نهى لبنى آدم عن الاصفاء لقمه واتباعه فليس المراد النهى عن تسلطه إذ لا قدرة لمخلوق على منع ذلك لأنه قضاء مبهم بل المراد النهى عن الليل إليه وإلى ذلك أشار للفسر بقوله أى لا تتبعوه فتفتنوا ( قوله كما أخرج ) الكاف بمعنى مثل صفة لمصدر محذوف وما مصدرية تسبك مع ما بعدها بمصدر والتقدير فتنة مثل فتنة إخراج أبيكم والجامع بينهما زوال النعم في كل ( قوله أويكم ) أى آدم وحواء ( قوله بفتنه ) الباء سببية ( قوله حال ) أى من أويكم أو من ضمير أخرج وكل صحيح فان الجملة شتملة على ضمير الأويين وعلى ضمير الشيطان وإسناد النزاع إليه باعتبار كونه سببا فيه والنزع أخذ الشيء بسرعة وقوة ومنه قوله تعالى : تنزع الناس كأنهم عجاج نخل منتعمر ، وفيه إشارة إلى أن من اتبع الشيطان تزول نعمه بسرعة وقوة وآتى بالمضارع حكاية للحال الماضية استحضارا للصورة العجيبة ( قوله إنه يراكم ) تعليل للتحرز من الشيطان اللازم للنهى كأنه قيل فاحذروه لأنه يراكم الخ ( قوله وقبيله ) معطوف على الضمير المتصل في يراكم وآتى بالضمير للنفصل وإن كان قد حصل الفصل بالكاف زيادة في الفصاحة . والقبيل اسم لما اجتمع من شتات الخاق ولذلك فسره بالجنود والقبيلة الجماعة من أب واحد ( قوله من حيث لارتونهم ) من ابتدائية وحيث ظرف مكان والتقدير إنه يراكم رؤية مبتدأة من مكان لارتونهم فيه ( قوله للطافة أجسادهم ) أى فأجسامهم كالهواء نعلمه وتحققته ولا نراه للطافته وعدم تلونه هذا وجه عدم رؤيتنا لهم ، وأما وجه رؤيتهم لنا فكثافة أجسادنا وتلوتنا وأما رؤية بعضهم لبعض فحاصلة لقوة في أبصارهم وهذا حيث كانوا (٦٥) بصورتهم الأصلية ، وأما إذا تصوروا

بغيرها فنراهم لأن الله جعل لهم قدة على التشكل بالصورة الجميلة والحسيمة وتحكم عليهم الصورة كافي الأحاديث الصحيحة فالآية ليست على عمومها والفرق بينهم وبين الملائكة أن الملائكة لا يتشكلون إلا في الصور الجميلة ولا تحكم عليهم بخلاف الجن وقد ورد

(لَا يَفْتَنَنَّكُمْ) يضلنكم (الشَّيْطَانُ) أى لا تتبعوه فتفتنوا (كَمَا أَخْرَجَ أَبُوَيْكُمْ) بفتنته (مِنَ الْجَنَّةِ يَنْزِعُ) حال (عَنَهُمَا لِأَسْمَاءِ لَيْرِيْمَ مَأْسُوءَاتِهِمَا إِنَّهُ) أى الشيطان (رَايَكُمْ هُوَ وَقَبِيلُهُ) جنوده (مِنْ حَيْثُ لَا تَرَوْنَهُمْ) للطافة أجسادهم أو عدم ألوانهم (إِنَّا جَعَلْنَا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ) أعوانا وقرناء (الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ . وَإِذَا فَعَلُوا فَاحِشَةً ) كالشرك وطوافهم بالبيت عراة قائلين لا تطوف في ثياب عصينا الله فيها فهوا عنها ( قَالُوا وَجَدْنَا عَلَيْهَا آبَاءَنَا ) فافتدينا بهم (وَاللَّهُ أَمَرَنَا بِهَا ) أَيْضًا (قُلْ) لهم (إِنَّ اللَّهَ لَا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ) أنه قاله ، استفهام إنكار ( قُلْ أَمَرَ رَبِّي بِالْقِسْطِ ) العدل (وَأَقِيمُوا) معطوف على معنى بالقسط أى قال أنسطوا وأقيموا أو قبله فاقبلوه مقدراً ( وَجُوهَكُمْ ) لله (عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ)

إن الشيطان يجرى من ابن آدم مجرى الدم وجعلت صدور بني آدم مساكن لهم إلا من عصمه الله كما قال تعالى الذى يوسوس فى صدور الناس فهم يرون بنى آدم وبنو آدم لا يرونهم . قال مجاهد قال إبليس : جعل لنا أربع (١) نرى ولا نرى ونخرج من تحت الثرى ويعود شيخنا شابا . وقال مالك بن دينار إن عدوا يراك ولا تراه لشديد المجاهدة إلا من عصمه الله ( قوله إنا جعلنا الشياطين أولياء ) أى صبرناهم أعوانا لغير المؤمنين ومكانهم من إغوائهم فتحرزوا منهم ( قوله وإذا فعلوا فاحشة ) هذه الآية نزلت في كفار مكة كانوا يطوفون عراة رجالهم بالنهار ونساؤهم بالليل فكان أحدهم إذا قدم حاجبا أو معتمرا يقول لا ينبغي أن أطوف في ثوب قد عصيت فيه ربى فيقول من يعيرنى إزارا فان وجد والإطاف عريانا وإذا فرض وطاف في ثياب نفسه ألقاها إذا قضى طوافه وحرّمها على نفسه ( قوله قالوا وجدنا فان ) أى محتجين بهذين الأمرين : تقليد الآباء ، والافتراء على الله ( قوله قل إن الله لا يأمر بالفحشاء ) أى رد المقاتلهم الثانية وترك رد الأولى لوضوح فسادها ( قوله أتقولون على الله ما لا تعلمون ) أى لأنكم لم تسمعوه مشافهة ولم تأخذوه عن الأنبياء الذين هم وسائط بين الله وخلقه ( قوله استفهام إنكار ) أى وتوبيخ وفيه معنى النهى ( قوله معطوف على معنى بالقسط ) دفع بذلك ما يقال إن قوله أمر ربى بالقسط خبر وقوله وأقيموا إنشاء ولا يصح عطف الانشاء على الخبر . فأجاب بجوابين : الأول أن أقيموا معطوف على المعنى والتقدير قال أفسطوا وأقيموا . الثانى أن الكلام فيه حذف والتقدير قل أمر ربى بالقسط فاقبلوا وأقيموا .

(قوله أى أخلصوا له سجودكم) أى صلاتكم ففيه تسمية الكل باسم أشرف أجزائه لأن أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد (قوله وادعوه) عطف عام (قوله كما بدأكم تعودون) كلام مستأنف مسوق للرد على منكري البعث أى يعيدكم أحياء أى بالأرواح والأجساد بعينها (قوله فريقا هدى) فريقا معمول لهدى وفريقا الثانى معمول لمتقدر من قبيل الاشتغال موافق فى المعنى ، والتقدير وأضل فريقا حق عليهم الضلالة أى ثبت فى الأزل ضلالهم (قوله إنهم اتخذوا) علة لقوله حق عليهم (قوله ويحسبون أنهم مهتدون) أى يظنون أنهم على هدى والحال أنهم ليسوا كذلك (قوله يابنى آدم الخ) سبب نزولها كما قال ابن عباس أن العرب كانوا يطوفون بالبيت عبادة الرجال بالنهار والنساء بالليل يقولون لانطوف فى ثياب عصينا الله فيها وكانوا لا يأكلون فى أيام حجهم إلا قوتا ولا يأكلون لحما ولادسا يعظمون بذلك حجهم فهم المسلمون أن يفعلوا كفعلمهم (قوله أى ما يستر عورتكم) راعى فى هذا المحل سبب النزول وأصل الواجب ، وعموم اللفظ بفيد أن المطلوب فى الصلاة والطواف ومشاهد الخير جميل الثياب كما هو اللذوب شرعا تأمل (قوله عند كل مسجد) السجدة فى الأصل موضع السجود ثم أطلق وأريد منه نفس الصلاة والطواف من باب تسمية الحال باسم المحل والعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب فالله يبنى للأمة التجميل بالثياب عند حضور مشاهد الخير مع القدرة (قوله وكأوا واضربوا) أى من الحلال فاته رأس التقوى (قوله ولا تسرفوا) أى بأن تحرموا الحلال كما كانوا يفعلون من امتناعهم من اللحم والدسم أو تحلوا الحرام أو تجاوزوا الحد فى الأكل والشرب كالتعمق (٦٦) فى ذلك أولا كثيرا المضرة لما فى الحديث « ماملأ ابن آدم وعاء شرا

من بطنه » ولأن مازاد على ثاب البطن لا يعود على الشخص إلا بالضرر لما ورد فى الحديث أيضا « أصل كل داء البرءة » وهى إدخال الطعام على الطعام فالمناسب أن لا يأكل حتى يجوع وأن يقوم وضه تشهى الطعام فإن ملك النفس عن الامراف فى المباح ،

أى أخلصوا له سجودكم (وَادْعُوهُ) اعبدوه (مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ) من الشرك (كَمَا بَدَأَكُمْ) خلقكم ولم تكونوا شيئا (تَعُودُونَ) أى يعيدكم أحياء يوم القيامة (فَرِيقًا) منكم (هَدَى وَفَرِيقًا حَقَّ عَلَيْهِمُ الضَّلَالَةُ إِنَّهُمْ اتَّخَذُوا الشَّيَاطِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ اللَّهِ) أى غيره (وَيَحْسِبُونَ أَنَّهُمْ مُهْتَدُونَ. يَا بَنِي آدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ) ما يستر عورتكم (عِنْدَ كُلِّ مَسْجِدٍ) عند الصلاة والطواف (وَكُلُوا وَاشْرَبُوا) ما شئتم (وَلَا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ . قُلْ) إنكارا عليهم (مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ) من اللباس (وَالطَّيِّبَاتِ) المستلذات (مِنَ الرِّزْقِ ، قُلْ هِيَ لِلَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا) بالاستحقاق وإن شاركهم فيها غيرهم (خَالِصَةً) خاصة بهم بالرفع والنصب حال (يَوْمَ الْقِيَامَةِ ،

كذلك

أكبر دليل على ماسكها عن الحرام

(قوله إنه لا يحب المسرفين) أى يعاقبهم على ذلك ولا يرضى فعلهم (قوله إنكارا عليهم) أى وتوبيخا لهم وحيث كان إنكاريا فلاجواب له (قوله التى أخرج لعباده) أى التى خافها لهم من النبات كالفطن والكتان ومن الحيوان كالحرير والصوف ومن المعادن كالدروع وكهاجائزة للرجال والنساء ماعدا الحرير الخالص للرجال فانه يحرم عليهم إجماعا ، وأما ما اختلط بالحرير وغيره ففيه خلاف بين العلماء بالكراهة والحرمه والجواز والمعتمد عدم الحرمه (قوله قل هى) أى الزينة من الثياب والطيبات من الرزق (قوله بالاستحقاق) أى الأصل ، وأما مشاركة غيرهم لهم فهو بطريق السبع وهذا جواب عما يقال إن للشاهد أن الكافر يستمتع بالزينة والمستلذات أكثر من المسلم فكيف يقال إنها للذين آمنوا فى الحياة الدنيا ؟ فأجاب بما ذكر ، ويؤيد هذا المعنى قوله تعالى : وإذ قال إبراهيم رب اجعل هذا بلدا آمنا وارزق أهله من الثمرات من آمن منهم بالله واليوم الآخر قال ومن كفر فأمتعه قليلا الآية ولذا لا يعاقبون عليها لأن الله خلقها لهم بطريق الأصالة ليستعينوا بها على طاعاته ولذا إذا عدت المؤمنون فى آخر الزمان تقوم القيامة إذ لم يبق مستحق للنعم (قوله خاصة بهم) أى لا يشاركهم فيها غيرهم (قوله بالرفع) أى خبر ثان (قوله والنصب حال) أى من الضمير فى الخبر المحذوف والتقدير هى كائنة للذين آمنوا فى الحياة الدنيا حال كونها خالصة لهم يوم القيامة وإنما كانت خالصة للمؤمنين يوم القيامة لأن رحمة الله تنمرد بالمؤمنين وغضبه ينفرد بالكافرين قل تعالى : وامتازوا اليوم أيها المجرمون .

( قوله كذلك تفصل الآيات ) أى نبينها ونوضحها فى غير هذا الوضع مثل ذلك التفصيل والتوضيح فى هذا الوضع ( قوله لقوم يعلمون ) أى أنه مستحق للعبادة ( قوله فانهم المنتفعون بها ) أى وغيرهم لا يربأ به ولا يخاطب ( قوله كالزنا ) أى والقتل وساب الأموال وسائر أنواع الفسق بالجراحة ( قوله أى جهرها وسرها ) المراد بالجهر المعاصى الظاهرية كالقتل وشرب الخمر وبالسر المعاصى الباطنية القلبية كالعجب والكبر والرياء ( قوله والاثم ) عطف عام على خاص وما بعده عطف خاص على عام لمزيد الاعتناء بشأنه ( قوله هو الظلم ) أى للناس إما بالقتل أو سلب الأموال أو التكم فى أعراضهم أو غير ذلك وقوله بغير الحق إيضاح لمعنى البنى فهو صفة كاشفة ( قوله مالم ينزل به سلطانا ) مانكرة بمعنى شئ أى شيئا سواء تعالى ( قوله حجة ) أى دليلا لأن دليل الوحداية لله أبطل الشرك لغيره ( قوله وغيره ) أى كتحليل الحرام ويدخل فى ذلك اللقى بالكذب ( قوله ولكل أمة أجل ) أى لكل فرد من أفراد الأمة ( قوله مدة ) أى وقت معين ( قوله ساعة ) أى شيئا قليلا من الزمن فالمراد بالساعة الساعة الزمانية وقوله لا يستأخرون جواب إذا وقوله ولا يستقدمون مستأنف أو معطوف على الجملة الشرطية ولا يصح عطفه على قوله لا يستأخرون لأن المعطوف على الجواب جواب وإذا يشترط أن يكون مستقبلا والاستقدام بالنسبة لمجئ الأجل ماض فلا يصح ترتيبه على الشرط ( قوله يا بنى آدم ) هذا خطاب عام لكل من لآدم عليه ولادة من أول الزمان لآخره ولكن المقصود من كان فى زمنه صلى الله عليه وسلم وفى هذه الآية (٦٧) دلائل على عموم رسالته لأن الله

خاطب من أجله عموم بنى آدم ( قوله فى ما الزيدة ) أى للتأكيد ( قوله يا بنى آدم ) فعل اشترط مبنى على الفتح لاتصاله بنون التوكيد الثقيلة فى محل جزم ووجه فمن اتقى إلى خالفون جواب الشرط والرابط محذوف تقديره فمن اتقى منكم ومن يحتمل أن تكون شرطية واتقى فعل شرط ووجه فلا خوف

كَذَلِكَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ) يتدبرون فانهم المنتفعون بها ( قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّي الْفَوَاحِشَ ) الكبائر كالزنا ( مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ ) أى جهرها وسرها ( وَالْإِثْمَ ) المعصية ( وَالْبَغْيَ ) على الناس ( بِغَيْرِ الْحَقِّ ) هو الظلم ( وَأَنْ تَشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنْزِلْ بِهِ ) باسراكه ( سُلْطَانًا ) حجة ( وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ) من تحريم مالم يحرم وغيره ( وَلِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ ) مدة ( فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ ) عنه ( سَاعَةً وَلَا يَسْتَسْأِدُونَ ) عليه ( يَا بَنِي آدَمَ ) فيه إدغام نون إن الشرطية فى ما الزيدة ( يَا بَنِي آدَمَ ) رُسُلٌ مِنْكُمْ يَتَّبِعُونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِي فَمَنْ أَتَى الشَّرْكَ ( وَأَصْلَحَ ) عمله ( فَلَاخَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ) فى الآخرة ( وَالَّذِينَ كَذَبُوا بآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا ) تكبروا ( عَنْهَا ) فلم يؤمنوا بها ( أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ) فمن أى لأحد ( أَظْلَمُ ) ممن أفتروا على الله كذبا ( بنسبة الشريك والولد إليه ) ( أَوْ كَذَّبَ بآيَاتِهِ ) القرآن ( أُولَئِكَ يَنْتَظِرُ ) يصيبهم ( نَصِيْبُهُمْ ) حظهم ،

عليهم جوابه ويحتمل أنها موهولة واتقى صلته ووجه فلا خوف عليهم خبرها وقرن بإتقاء لما فى البتة من معنى العموم ( قوله منكم ) أى من جنسكم يا بنى آدم وإنما كان من جنسهم لأنه أقطع لعذرهم وحجتهم ( قوله يقصون ) أى يقرءون ويتلون ( قوله آياتى ) أى القرآنية وغيرها ( قوله فمن اتقى الشرك ) أشار بذلك إلى أن المراد بالتقوى هنا التقوى العامة وهى اتقاء الشرك بالإيمان لقريظة قوله وأصلح وأطى منها تقوى الخواص وهى ترك المعاصى وأطى منها ترك الأغيار وهى كل مشغل عن الله ، ولهذا الرتبة أشار العارف بقوله :

( قوله وأصلح عمله ) أى بأن ترك المعاصى أوكل مشغل عن الله فهو صادق بتقوى الخواص وخواص الخواص ( قوله فى الآخرة ) أى وأما فى الدنيا فلا يفارقهم الخوف ولا الحزن لتذكرهم الموت وأحوال الآخرة ولوجاءتهم البشرى من الله فالحزن دأب الصالحين فى الدنيا لزيادة درجاتهم ( قوله فلم يؤمنوا بها ) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف أى تكبروا عن الإيمان بها ( قوله أى لأحد ) أشار بذلك إلى أن الاستفهام إنكارى بمعنى النفي ( قوله بنسبة الشريك ) الباء سببية ، والمعنى لأحد أظلم ممن افتروا على الله كذبا بسبب نسبة الشريك لله ككفار مكة حيث أشركوا مع الله الأصنام والنصارى واليهود حيث نسبوا له الولد ( قوله أو كذب بآياته ) أى وإن لم ينسب الشريك له لأنه لا يلزم من التكذيب بالآيات نسبة الشريك له ، وأما نسبة الشريك له فيلزم منها التكذيب بالآيات ( قوله أولئك ينتظرون نصيبهم ) أى فى الدنيا .

(قوله من الكتاب) من ابتدائية متعلقة بمحذوف حال من نصيبهم وقوله مما كتب لهم بيان للنصيب (قوله من الرزق) أى على حسب من سعة وضيق وكونه من حلال وأحرام وقوله والأجل أى من قصر أو طول وقوله وغير ذلك أى كالعمل وكما أن ذلك مكتوب في اللوح المحفوظ مكتوب في صحف الملائكة وهو في بطن أمه فتحصل أن ما قسم له في الحياة الدنيا لا يغيره كفر ولا إسلام (قوله حتى إذا جاءتهم) حتى إما ابتدائية أو جارة (قوله الملائكة) قيل إنهم عزرائيل وأعوانه لقبض أرواحهم وقيل إنهم ملائكة العذاب وتقدم أنهم سبع موكلون بأخذ روح الكافر بعد قبضها للعذاب (قوله تبكيها) أى، توييخا وتقريبا (قوله أين ما كنتم تدعون من دون الله) أى الآلهة التي كنتم تعبدونها في الدنيا فتمنعكم الآن من العذاب (قوله فلم نرم) أى مع شدة احتياجنا إليهم في هذا الوقت (قوله وشهدوا على أنفسهم) كلام مستأنف إخبار من الله بأقرارهم على أنفسهم بالكفر ولا تعارض بين هذا وبين قوله : والله ربنا ما كنا مشركين ؛ لأن موافق القيامة مختلفة (قوله قال ادخلوا في أمم) أى لهؤلاء الذين اقترحوا على الله الكذب وكذبوا بآياته (قوله في أمم) في معنى مع أى ادخلوا مصاحبين لأمم وهو حال من فاعل ادخلوا وتسمى حالا منتظرة لأنهم عند الدخول لم يكونوا مصاحبين للأمم وقوله قد دخلت صفة أولى لأمم وقوله من قبلكم صفة ثانية وقوله من الجن والإنس صفة (٦٨) ثالثة وقوله في النار في الظرفية فاندفع ما يقال يلزم عليه تعاق حرفي جر متعدي

اللفظ والمعنى بعامل واحد (قوله قد دخلت) أى سبقت ومضت (قوله في النار) المراد بها دار العقاب بجميع طباقه (قوله لعنت أختها) أى في الدين (قوله التي قبلها) أى في التلبس بذلك الدين فالتصارى تلعن التصارى واليهود تلعن اليهود والمجوس تلعن المجوس وهكذا كل من اقتدى بغيره في دين باطل (قوله اداركوا) أصله تداركوا قلبت التاء دالا وأدغمت

(مِنَ الْكِتَابِ) مما كتب لهم في اللوح المحفوظ من الرزق والأجل وغير ذلك (حَتَّى إِذَا جَاءَتْهُمْ رُسُلُنَا) أى الملائكة (يَتَوَفَّوْنَهُمْ قَالُوا) لهم تبكيها (أَيْنَ مَا كُنْتُمْ تَدْعُونَ) تعبدون (مِنَ دُونِ اللَّهِ قَالُوا ضَلُّوا) غابوا (عَنَّا) فلم نرم (وَشْهَدُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ) عند الموت (أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ) قَالَ (تعالى لهم يوم القيامة (أَدْخُلُوا فِي) جملة (أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِكُم مِّنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ فِي النَّارِ) متعلق بادخلوا (كُلَّمَا دَخَلَتْ أُمَّةٌ) النار (لَعَنَتْ أُخْتَهَا) التي قبلها لضلالها بها (حَتَّى إِذَا أَدَارَكُوا) تلاحقوا (فِيهَا جَمِيعًا قَالَتْ أَخِرَاهُمْ) وهم الأنبياء (أُولَآئِهِمْ) أى لأجلهم وهم المتبوعون (رَبَّنَا هَؤُلَاءِ أَضَلُّونَا فَآتِهِمْ عَذَابًا ضِعْفًا) مضفا (مِنَ النَّارِ، قَالَ) تعالى (لِكُلِّ) منكم ومنهم (ضِعْفٌ) عذاب مضعف (وَلَكِنَّ لَا يُعْمَلُونَ) بالياء زلتاء - مالكل فريق (وَقَالَتْ أُولَآئِهِمْ لِأَخْرَاهُمْ فَمَا كَانَ لَكُمْ عَلَيْهَا مِنْ فَضْلٍ) لأنكم لم تكفروا بسببنا فنحن وأنتم سواء، قال تعالى لهم (فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ) إِنَّ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَاسْتَكْبَرُوا) تكبروا (عَنَّا) فلم يؤمنوا بها ،

لا

في الدال وآتى بهجرة الوصل توصلا للنطق بالسا كن (قوله أخراهم)

أى المتأخرون عنهم في الزمن فأخرى تأنيث آخر مقابل أول لاتأنيث آخر لدى بمعنى غير (قوله وهم الأنبياء) أى كانوا في زمنهم أو تأخروا بعدهم (قوله أى لأجلهم) أشار بذلك إلى أن اللام في لأولام للتعليل وليست للتبليغ لأن الخطاب مع الله لا معهم (قوله وهم المتبوعون) أى الرؤساء (قوله ضعفا) ضعف الشيء في الأصل أقل ما يتحقق فيه مثل ذلك الشيء والمرد هنا لزيادة إلى غير نهاية بدليل قول المفسر مضعفا (قوله لكل ضعف) أما المتقدمون فضلالهم وإضلالهم وأما المتأخرون فلكبرهم وتقاعدهم (قوله بالياء والتاء) أى فهما قراءتان سبعيتان فعلى التاء يكون خطابا للأخرى أو للأحياء الذين في الدنيا وعلى الياء يكون إخبارا عن المتقدمين والمتأخرين (قوله مالكل فريق) أشار بذلك إلى أن مفعول يعلمون محذوف (قوله لأخراهم) اللام هنا للتبليغ لأن الخطاب معهم (قوله لأنكم لم تكفروا بسببنا) أى بل كفرتم اختيارا لأننا حملناكم على الكفر وأكرهناكم عليه لأنه لا يمكن الجبر على الكفر لتعلقه بالقلب (قوله قال تعالى لهم) هذه إحدى طريقتين والأخرى أنه من كلام الرؤساء للأنبياء (قوله بما كنتم تكسبون) أى بسبب كسبكم من الكفر والخالفة (قوله إن الذين كذبوا بآياتنا) أى وماتوا على ذلك (قوله فلم يؤمنوا بها) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف والتقدير تكبروا عن الإيمان بها .

(قوله لا تفتح) بالبناء للمفعول إما بالياء مع التخفيف أو التشديد وكلها سبعة (قوله إذا عرج بأرواحهم) ومثلها معلوم وأهمهم (قوله إلى سجين) هو ولد في جهنم أسفل الأرض السابعة تسجن به أرواح الكفار وقيل هو كتاب جامع لأعمال الشياطين والكفرة وأما عليون فقيل هو كتاب جامع لأعمال الخير من اللاتكة ومؤمني الثقلين وقيل هو مكان في الجنة في السماء السابعة تحت العرش (قوله ويصعد بروحه إلى السماء السابعة) أي وترى مقعدها في الجنة وترجع مسرورة فعند ذلك يرى البشر والنور على جسمها (قوله كما ورد في حديث) أي وهو كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم في قبض روح الكافر «ويخرج معها ريح كأتين جيفة وجدت على وجه الأرض فيصعدون بها فلا يبرون على ملائكة الدنيا فيستفتحون فلا يفتح لهم ثم الخيثة فيقولون فلان بن فلان فأصبح أسمائه التي يسمى بها في الدنيا حتى يفتتحوها بها إلى السماء الدنيا فيستفتحون فلا يفتح لهم ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا تفتح لهم أبواب السماء» (قوله ولا يدخلون الجنة) أي بعد الموت (قوله حتى يبلج الجمل) الولوج الدخول بشدة والجمل الذي ذكر من الأبل وخص بذلك لأنه أعظم جسم عند العرب فجسم الجمل من أعظم الأجسام وثقب الإبرة من أصيق المنافذ وهو تعاقب جائز على مستحيل والمعاق على المستحيل مستحيل فاستفيد من ذلك أن دخول الكفار الجنة مستحيل (قوله في سم الحياط) السم مثل السين لكن القراء السبعة على الفتح وقرئ شذوذا بالضم والكسر وجمعه سممام وأما ما يقتل فهو مثلث أيضا إلا أن جمعه موموم . والحياط هو الآلة التي يخاطبها ويقال لها مخيط أيضا (قوله وكذلك الجزاء) أي المتقدم وهو عدم فتح أبواب السماء لهم وعدم دخولهم الجنة (قوله نجزي) (٦٩) للمجرمين) أي كما جزينا هؤلاء

نجزي كل من اتصف  
بالإجرام من مبدئ الزمان  
إلى منتهاه (قوله لهم) أي  
للذين كذبوا واستكبروا  
(قوله ومن فوقهم غواشي)  
الجار والمجرور خبر مقدم  
وغواشي مبتدأ مؤخر  
مرفوع بضمه مقدرة على  
الياء المحذوفة لالتقاء  
الساكنين منع من

(لَا تَفْتَحُ لَهُمْ أَبْوَابُ السَّمَاءِ) إذا عرج بأرواحهم إليها بعد الموت فيبسط بها إلى سجين بخلاف المؤمن فتفتح له ويصعد بروحه إلى السماء السابعة كما ورد في حديث (وَلَا يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ حَتَّى يَلِجَ) يدخل (الْجَمْلُ فِي سَمِّ الْخِيَاطِ) ثقب الإبرة وهو غير ممكن فكذا دخولهم (وَكَذَلِكَ) الجزاء (نَجْزِي الْمُجْرِمِينَ) بالكسر (لَهُمْ مِنْ جَهَنَّمَ مِهَادٌ) فراش (وَمِنْ فَوْقِهِمْ غَوَاشٍ) أغشية من النار جمع غاشية وتنوينه عوض من الياء المحذوفة (وَكَذَلِكَ نَجْزِي الظَّالِمِينَ) وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مبتدأ وقوله (لَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا) طاقها من العمل اعتراض بينه وبين خبره وهو (أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ) .

ظهورها الثقل، والمعنى أن النار محيطة بهم من كل جانب وقد ورد أن سقف النار من نحاس وأرضها من رصاص وحيطانها من كبريت ووقودها الناس والحجارة (قوله وتنوينه عوض من الياء المحذوفة) هذا بناء على الصحيح من أن الاعلال مقدم على منع الصرف فأصله غواشي بالتنوين استثقات الضمة على الياء حذفت فاجتمع ساكنان الياء والتنوين حذفت لالتقاءهما ثم لوحظ أن الكلمة ممنوعة من الصرف حذفت تنوين الصرف خفيف من رجوع الياء فأتى بالتنوين عوضا عنها وأما تصريحها على أن منع الصرف مقدم على الاعلال فأصلها غواشي بترك التنوين استثقلت الضمة على الياء حذفت ثم أتى بالتنوين عوضا عن الحركة التي هي الضمة فالتقى ساكنان الياء والتنوين حذفت الياء لالتقاءهما (قوله وكذلك) أي مثل الجزاء المتقدم (قوله نجزي الظالمين) عبر عنهم أولا بالمجرمين وهنا بالظالمين إشارة إلى أنهم اتصفوا بالأمرين معا (قوله والذين آمنوا) لما ذكر وعيد الكافرين أتبعه بذكر وعد المؤمنين على حكم عادته سبحانه في كتابه والاسم الموصول مبتدأ وآمنوا صلتها وعملاوا الصالحات معطوف عليه وقوله لانكلف نفسا إلا وسعها اعتراض بين المبتدأ والخبر وهو قوله أولئك أصحاب الجنة وهذا مامش على المفسر تبعاً لاكثر علماء المعاني وقال بعضهم لانكلف نفسا إلا وسعها خبر والرابط محذوف أي لانكلف منهم (قوله لانكلف نفسا إلا وسعها) أي ما يسعها من الأعمال وما يسهل عليها ودخل في طوقها وقدرتها وكل هذا تفضل منه سبحانه وتعالى (قوله اعتراض) وحكته تبكي الكفار وتنبيههم على أن الجنة مع عظم قدرها يتوصل إليها بالعمل السهل من غير كلفة ولا مشقة . إن قلت ورد أن الجنة حفت بالمكاره فكيف تقولون إن الجنة يتوصل إليها بالعمل السهل . أجب بأن المراد بالمكاره مخالفة شهوات النفس وهي في طاقة العبد فالمراد بالعمل السهل ما كان في طاقة العبد كان فعلا أو تركا .



(قوله ونزعنا ما في صدورهم من غلّ) أي خلقناهم في الجنة مطهرين منه لا أنهم دخلوا الجنة به ثم نزع وحكة نزع الغلّ من صدور أهل الجنة أن كل أحد منهم أعطى فوق أمانيه أضعافا مضاعفة (قوله حقد كان بينهم في الدنيا) الحقد هو ضيق الصدر من الغير وهو أسّ الحسد وهو معصية قلبية تجب التوبة منه ومجاهدة النفس لتخلص منه ومن هنا افترق كبار الصالحين من صغارهم . واعلم أن الناس ثلاثة أقسام قسم خلصت قلوبهم من الأمراض الباطنية فهم في الدنيا كأهل الجنة في الجنة يحبون للناس ما يحبونه لأنفسهم وهم الأنبياء ومن كان على قدمهم وقسم لم تخلص قلوبهم غير أنهم لم يرضوا لأنفسهم بذلك ويلومون أنفسهم على ما في قلوبهم وهؤلاء المجاهدون لأنفسهم ولا يؤاخذون بذلك حينئذ وقسم لم تخلص قلوبهم وهم راضون لأنفسهم بذلك وهؤلاء ناسي يجب عليهم مجاهدة نفوسهم في تخليصها من تلك الآفات (قوله تحت قصورهم) أي بجانب جدارها وليس المراد أنها تجري من تحت الجدار (قوله الذي هدانا) أي أرشدنا ووفقنا (قوله العمل الذي هذا جزاؤه) كذا في نسخة وفي نسخة أخرى لعمل هذا جزاؤه وفي أخرى لهذا العمل هذا جزاؤه (قوله وما كنا لنهتدي) بالواو ودونها قراءتان سبعيتان والجملة إمامستانفة أو حالية على كل (قوله لدلالة ما قبله عليه) أي وهو قوله وما كنا لنهتدي والتقدير ولولا هداية الله لنا موجودة ما اهتدينا (قوله لقد جاءت رسل ربنا بالحق) هذا إقسام من أهل الجنة شكرا لنعم الله وتحذيرا بها ، والمعنى أن ما أخبرتنا به في الدنيا من الثواب حق وصدق لمشاهدتنا له عيانا (قوله ونودوا) (٧٠) يحتمل أن النادى هو الله ويحتمل أنه للملائكة (قوله مخففة) أي واسمها

وَنَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غَلٍّ (حَقْدٌ كَانَ بَيْنَهُمْ فِي الدُّنْيَا) (تَجْرَى مِنْ تَحْتِهِمْ) (تَحْتَ قُصُورِهِمْ) (الْأَنْهَارُ وَقَالُوا) (عِنْدَ الْإِسْتِقْرَارِ فِي مَنَازِلِهِمْ) (الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَيْنَا لِهَذَا) (الْعَمَلُ الَّذِي هَذَا جَزَاؤُهُ) (وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا أَنْ هَدَيْنَا اللَّهُ) (حَذَفَ جَوَابَ لَوْلَا لِدَلَالَةِ مَا قَبْلَهُ عَلَيْهِ) (لَقَدْ جَاءَتْ رُسُلٌ رَبَّنَا بِالْحَقِّ وَنُودُوا أَنْ) (مُخَفَّفَةٌ أَيْ أَنَّهُ أَوْ مَفْسَرَةٌ فِي الْمَوَاضِعِ الْحَسَنَةِ) (تِلْكَ أَلْفُ مَنَازِلٍ أُورِثَتْ مُوَحَّاهًا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ) (وَنَادَى أَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابَ النَّارِ) (تَقَرُّرًا وَتَبْكِيَةً) (أَنْ قَدْ وَجَدْنَا مَا وَعَدَنَا رَبُّنَا) (مِنَ الثَّوَابِ) (حَقًّا فَهَلْ وَجَدْتُمْ مَا وَعَدَ) (كَمْ رَبُّكُمْ) (مِنَ الْعَذَابِ) (حَقًّا قَالُوا نَعَمْ فَأَذَّنَ مُؤَذِّنٌ) (نَادَى مُنَادٍ) (بَيْنَهُمْ) (بَيْنَ الْفَرِيقَيْنِ أَسْمِعَهُمْ) (أَنْ لَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الظَّالِمِينَ) (الَّذِينَ يَصُدُّونَ) (النَّاسَ) (عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ) (دِينَهُ) (وَيَبْغُونَهَا) (أَيِ يَطْلُبُونَ السَّبِيلَ) (عِوَجًا) (مَعُوجَةً) (وَهُمْ بِالْآخِرَةِ كَافِرُونَ) (وَيَبْغُونَهَا) (أَيِ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ وَالنَّارِ) (حِجَابٌ) (حَاجِزٌ قِيلَ هُوَ سُورُ الْأَعْرَافِ) (وَهُوَ سُورُ الْجَنَّةِ) (رِجَالٌ) ،

ضمير الشأن وخبرها الجملة بعدها (قوله أو مفسرة) أي لأنه تقدمها جملة فيها معنى القول دون حروفه وهو قوله ونودوا (قوله في المواضع الحسنة) أي من هنا إلى قوله أفيضوا علينا من الماء (قوله تلسم الجنة) اسم الإشارة مبتدأ والجنة خبر وقوله : أورثتموها حال من الجنة أو الجنة نعت لاسم الإشارة وأورثتموها خبره

باسم الإشارة البعيدة إشارة لعظم رتبها ومكانتها على حد ذلك الكتاب (قوله أورثتموها) أي من الكفار لأن الله استوت خلق في الجنة منازل للكفار بتقدير إيمانهم فمن لم يؤمن منهم جعل منزله لأهل الجنة فكل واحد من أهل الجنة يأخذ منازل تسعمائة وتسعة وتسعين من أهل النار يضم لمنزله فيجتمع له ألف منزل فلما كان الغالب منها ميراثا أطلق على جميعها اسم الميراث وحكمة إطلاق اسم الارث عليها أن الكفار ساءهم الله أمواتا بقوله أموات غير أحياء والمؤمنين أحياء ، ومن المعلوم أن الحي يرث الميت (قوله بما كنتم تعملون) الباء سببية ومصدرية : أي بسبب عملكم . إن قلت ورد في الحديث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « لن يدخل الجنة أحد بعمله » قيل ولا أنت يا رسول الله ؟ قال ولأننا إلا أن يتغمدني الله برحمته . » . أجيبت بأن الآية محمولة على العمل الصالح والفضل والحديث محمول على العمل المجرد عنه (قوله ونادى أصحاب الجنة أصحاب النار) إن قلت إذا كانت الجنة في السماء والنار في الأرض فكيف يسمعون النداء . أجيبت بأن القيامة خارقة للعادة فلا مانع من وصول النداء لهم وهذا النداء من كل فرد من أفراد أهل الجنة لكل فرد من أفراد أهل النار لأن مقابلة الجمع بالجمع تقتضي القسمة على لآحاد (قوله ما وعدكم ربكم حقا) تسميته وعدا مشاكلة وإلا فالأخبار بالشرع لا وعد وقدر المفسر الكاف إشارة إلى أن مفعول وعد محذوف وقوله من العقاب بيان لما (قوله نادى مناد) قيل هو إسماعيل وقيل غيره من الملائكة (قوله أممهم) تفسيره قوله بينهم (قوله الذين يصدون) نعت للظالمين (قوله معوجه) أي مائلة عن الحق ، والمعنى أنهم يغيرون دين الله وطريقته التي شرع لعباده (قوله حاجز) أي يمنع وصول كل منهما للآخر .

(قوله استوت حسناتهم وسيئاتهم) هذا قول من ثلاثة عشر قولاً وقيل أولاد الشر كين الذين ما نوا صغاراً وقيل أناس خرجوا لغزو في سبيل الله من غير إذن آبائهم ثم قتلوا وقيل ناس برو آباءهم دون أمهاتهم وبالعكس وقيل إنهم عدول القيامة يشهدون على الناس بأعمالهم وهم في كل أمة (قوله كافي الحديث) أي وهو أن الله يحاسب الناس يوم القيامة فمن كانت حسناته أكثر بواحدة دخل الجنة ومن كانت سيئاته أكثر بواحدة دخل النار ومن استوت حسناته وسيئاته كان من أصحاب الأعراف فوقفوا على الأعراف فإذا نظروا إلى أهل الجنة نادوهم سلام عليكم وإذا نظروا إلى أهل النار قالوا ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين فهناك يقول الله تعالى لم يدخلوها وهم يطمعون فكان الطمع دخولا (قوله ونادوا) أي أصحاب الأعراف (قوله قال تعالى) أشار بذلك إلى أن الوقف على قوله عليكم وقوله لم يدخلوها كلام مستأنف جواب عن سؤال مقدر كأن قائلنا قال وما صنع بأهل الأعراف؟ فأجيب بأنهم لم يدخلوها (قوله إذ طلع عليهم ربك) أي أزال عنهم الحجب حتى رأوه وصمعوهم كلامه (قوله فقال قوموا ادخلوا الجنة) أي حينئذ طلق بهم إلى نهر يقال له نهر الحياة حافته قضب الذهب مكلل بالؤلؤ وترابه السك فيلقون فيه فتصلح ألوانهم وتبدو في نحورهم شامة بيضاء يعرفون بها يسمون مساكين أهل الجنة (قوله وإذا صرفت أبصارهم) عبر بالصرف دون النظر إشارة إلى أن نظرم إلى أهل النار غير مقصود لأن رؤية العذاب وأهل تسيء الناظرين بخلاف (٧٨) النظر للنعيم وأهل فيه مسرة

لناظرين فلما لم يعبر في جانبه الصرف بل قيل ونادوا أصحاب الجنة أن سلام عليكم (قوله تلقاء) بالمد والتقصير قراءة سبعيتان وهي ظرف مكان بمعنى جهة ويستعمل مصدرا كالتبيان ولم يحج من المصادر على التفعال بالكسر غير التلقاء والتبيان والزلال وبعضهم ألقوا التكرار بذلك (قوله في النار) أي لا ابتداء مع العصة ولا دواما مع

استوت حسناتهم وسيئاتهم كما في الحديث (يَعْرِفُونَ كَلًّا) من أهل الجنة والنار (بِسِيَاهُمْ) بعلامتهم وهي بياض الوجوه للمؤمنين وسوادها للكافرين لرؤيتهم لهم إذ موضعهم عال (وَنَادُوا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ أَنْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ) قال تعالى (لَمْ يَدْخُلُوهَا) أي أصحاب الأعراف الجنة (وَهُمْ يَطْمَعُونَ) في دخولها، قال الحسن لم يطمعهم إلا لكرامة يريدها بهم، وروى الحاكم عن حذيفة قال: بينما هم كذلك إذ طلع عليهم ربك فقال قوموا ادخلوا الجنة فقد غفرت لكم (وإذا صرفت أبصارهم) أي أصحاب الأعراف (تلقاء) جهة (أَصْحَابِ النَّارِ قَالُوا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِي النَّارِ) (مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ) وَنَادَى أَصْحَابُ الْأَعْرَافِ رِجَالًا مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ (يَعْرِفُونَهُمْ بِسِيَاهُمْ قَالُوا مَا أَغْنَىٰ عَنْكُمْ) من النار (جَمْعُكُمْ) المال أو كثرتكم (وَمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ) أي واستكباركم عن الإيمان، يقولون لهم مشيرين إلى ضعفاء المسلمين (أَهْلَ الْأُولَاءِ الَّذِينَ أَقْسَمْتُمْ لَا يَنَالُهُمُ اللَّهُ بِرَحْمَةٍ) قد قيل لهم (ادْخُلُوا الْجَنَّةَ لَا خَوْفٌ عَلَيْكُمْ وَلَا أَنْتُمْ تَحْزَنُونَ) وقرئ ادخلوا بالبناء للمفعول، ودخلوا،

الكفار (قوله رجالا) أي كانوا عظماء في الدنيا كأبي جهل والوليد بن المغيرة وعقبة بن أبي معيط وأضرابهم (قوله بسياهم) أي علامتهم وتقدم أنها سواد الوجه للكفار (قوله ما أغنى عنكم) يحتمل أن ما استنهامية أي أي شيء أغنى عنكم جمعكم ويحتمل أنها نافية أي لم يقن عنكم جمعكم ولا استكباركم شيئا من عذاب الله (قوله المال) أشار بذلك إلى أن جمع مصدر مضاف لفاعله ومفعوله محذوف قدره بقوله المال وقوله أو كثرتكم إشارة لتفسير ثاب لجمعكم فيكون معناه جماعتكم (قوله أي واستكباركم) سبك المصدر بما بعد كان جريا على قول من يقول إن كان تجردت عن معنى الحدث وصارت مجرد الربط ولو مشى على مقابلة المشهور لقال وكونكم مستكبرين وإنما حمل المفسر على ذلك الاختصار (قوله مشيرين) أي أهل الأعراف (قوله إلى ضعفاء المسلمين) أي الذين كانوا يعذبون في الدنيا وكان المشركون يسخرون بهم كصهيب وبلال وسليمان وخباب ونحوهم (قوله أهؤلاء) استفهام تقرير وتوبيخ (قوله أقسمتم) أي باللات والعزى وقوله لا ينالهم الله برحمة هذا هو المقسم عليه ويؤخذ من الآية أن أهل الأعراف ناظرون لأهل الجنة وأهل النار وأن أهل النار ناظرون لأهل الأعراف وأهل الجنة وهذا المزيد الحسرة لهم فهم يعذبون بالآثار والتبكيك من أهل الأعراف (قوله قد قيل لهم) قدره إشارة إلى أن قوله ادخلوا الجنة مقول لذلك القول المحذوف ليصح جعلها خبرا ثانيا لأن الجملة الطلبية لا يصح وقوعها خبرا إلا إذا أولت بخبر (قوله وقرئ ادخلوا الخ) هاتان شاذتان على عادته حيث يعبر عن الشاذ بقرئ وعن السبي بوفى قراءة وعلى هاتين القراءتين فلا يحتاج لتقدير القول لأن الجملة خبرية .

(قوله جملة النفي) أى جنبها الصادق بالجلتين وهما لاخوف عليكم ولا أتم تحزنون (قوله حال) أى معمول لحال محدوفة فقلامه نسمح وهذا على القراءتين الشاذتين وأما على القراءة السبعية فلا يحتاج لذلك (قوله ونادى أصحاب النار أصحاب الجنة) قال ابن عباس رضى الله عنهما لما صار أصحاب الأعراف إلى الجنة طمع أهل النار في الفرج عنهم فقالوا يارب إن لنا قرايات من أهل الجنة فأذن لنا حتى نراهم ونسلكهم فيأذن لهم فينظرون إلى قراياتهم في الجنة ومأم فيه من التميم فيعرفونهم وينظر أهل الجنة إلى قراياتهم من أهل النار فلم يعرفهم لسواد وجوههم فينادى أصحاب النار أصحاب الجنة بأسمائهم فينادى الرجل أباه وأخاه فيقول قد احترقت أفض طي من الماء فيقال لهم أجيبوهم فيقولون إن الله حرمهما على الكافرين (قوله من الطعام) أى الشمل للشروب والمأكول وحيث فيضمن أفيضوا معنى ألقوا نظير: علفتها تبنوا وماء بارداً ، وأو بمعنى الواو بدليل قوله حرمهما وإلا لو بقيت على بابها من التخيير لأعيد الضمير مغرداً (قوله منعهما) أى فالتعبير بالتحريم مجاز لا تقطع التكليف بالموت ويعلم من هذا أنه لا يأتى أهل الجنة بعذاب أهل النار ثم تقطع الأسباب بينهم ونزع الرحمة من قلوب أهل الجنة لأهل النار لاستحقاقهم مأم فيه من العذاب (قوله الذين اتخذوا) هذا وصف للكافرين (قوله لهوا ولعبا) اللهو صرف المم بما لا يحسن أن يصرف به واللعب طلب التفرج بما لا يحسن أن يطلب به (قوله) (٧٣) وغرتهم الحياة الدنيا) أى شغلتهم بالطمع في طول العمر وحسن العيش (قوله

جملة النفي حال أى مقولا لهم ذلك (ونادى أصحاب النار أصحاب الجنة أن أفيضوا علينا من الماء أو مما رزقكم الله) من الطعام (قالوا إن الله حرمهما) منعهما (على الكافرين) الذين اتخذوا دينهم لهواً ولعباً وغرتهم الحياة الدنيا فالنوم تنسأهم) تركهم في النار (كما نسوا لقاء يومهم هذا) بتركهم العمل له (وما كانوا بآياتنا ينجحون) أى وكما جحدوا (ولقد جئناهم) أى أهل مكة (بكتاب) قرآن (فصلناه) بيناه بالأخبار والوعد والوعيد (على علم) حال أى عالمين بما فصل فيه (هدى) حال من الماء (ورحمة لقوم يؤمنون) به (هل ينظرون) ما ينتظرون (إلا تأويله) عاقبة ما فيه (يوم يأتي تأويله) هو يوم القيامة (يقول الذين نسوه من قبل) تركوا الإيمان به (قد جاءت رسلنا بالحق فهل لنا من شفعاء فيشفعوا لنا، أو) هل (نرُد) إلى الدنيا (فنعمل غير الذي كنا نعمل) نوحده الله ونترك الشرك فيقال لهم لا ، قال تعالى (قد خسروا أنفسهم) أى صاروا إلى الهلاك (وَصَلَّ) ذهب (عنهم) ما كانوا يفترون) من دعوى الشريك ،

فاليوم نسام) ليس من كلام أهل الجنة وإنما هو قول الرب جل جلاله فالقاء واقعة في جواب شرط مقدر تقديره فإذا كان هذا حال الكافرين فاليوم نسام (قوله تركهم في النار) أشار بذلك إلى أن النسيان مستعمل في لازمه وهو الترك لأن حقيقة مستحيلة على الله فالمعنى نعمامهم معاملة الناسى من عدم الاعتناء بهم وتركهم في النار (قوله

كما نسوا) الكاف تعليلية ومامصدرية أى لأجل نسيانهم (قوله تركهم العمل له) أشار بذلك إلى أن الكلام (إن) على حذف مضاف تقديره كما نسوا العمل لليومهم هذا (قوله أى وكما جحدوا) أشار بذلك إلى أن مامعطوف على ما الأولى مسلط عليه كاف التعليل ، والمعنى تركهم في النار لتركهم العمل ولجحدهم آياتنا (قوله فصلناه) القراءة السبعية بالصادر وقرى شذوذا بالضاد المعجمة أى فصلناه على غيره من الكتب السبابة (قوله بالأخبار والوعد) أى وكذا بقية الأنواع التسعة التي جمعها بعضهم في قوله :

(قوله حال) أى من الفاعل ويصح كونه حالا من المفعول والمعنى فصلناه حال كونه مشتقاً على علم (قوله حال من الماء) أى أومن كتاب وجاز ذلك لتخصيصه بالوصف (قوله هل ينظرون) أى أهل مكة (قوله عاقبة ما فيه) أى فهذا هو المراد بتأويله بمعنى ما يؤول إليه وعيد القرآن لهم (قوله الذين نسوه) أى التأويل (قوله قد جاءت رسلنا بالحق) أى تبين صدقهم فيما جاءوا به واعتبروا بذلك لمعانة العذاب (قوله فيشفعوا) منصوب بأن مضرة في جواب الاستفهام فهو عطف اسم مؤول على اسم صريح (قوله أو هل نرد) أشار بذلك إلى أن جملة نرد معطوفة على التي قبلها والاستفهام مسلط عليها (قوله فنعمل) منصوب بأن مضرة في جواب الاستفهام الثاني والمعنى نطلب أحد أمرين إما الشفاعة لنا فيما سبق منا أو نرجع إلى الدنيا ونحسن العمل فيها (قوله (من دعوى الشريك) أى من دعوى نفع الشريك لأنهم كانوا يدعون أن الأصنام تنفعهم .

(قوله بن ربكم الله) أى لاغيره (قوله فى ستة أيام) أى وأولها الأحد وأخراها الجمعة كما ورد أنه ابتداء الخلق فى يوم الأحد وأنه خالق الأرض فى يومين الأحد والاثنين ، والسموات فى يومين الخميس والجمعة ، وأنه خالق الجبال والوحوش والأشجار والزرع فى الثلاثاء والأربعاء ، وروى مسلم والحاكم عن ابن عباس أن الله خلق الأرض يوم الأحد والاثنين ، وخلق الجبال وما فيها من منافع يوم الثلاثاء ، وخلق يوم الأربعاء السماء والطين والعمران والخراب ، وخلق يوم الخميس السماء وخلق يوم الجمعة النجوم والشمس والقمر والملائكة إلى ثلاث ساعات بقيت منه ، فخلق الله فى أول ساعة من هذه الثلاث ساعات الآجال ، وفى الثانية ألقى الله الألفة على كل شيء مما ينتفع به الناس ، وخلق فى الثالثة آدم وأسكنه الجنة وأمر إبليس بالسجود وأخرجه منها فى آخر ساعة . واستشكل ذلك بأنه لم يكن ثم شمس ، والجواب بأن المراد فى قدرها لايجدى نفعا إلا أن يقال إن ذلك التقدير فى علم الله بحيث لو كانت الأيام موجودة لكانت كذلك ، ثم اعلم أن ما هنا من الأحاديث موافق لما يأتى فى سورة فصلت من أن خلق الأرض مقدم على السماء ولاتنافى بينه وبين ما يأتى فى سورة النازعات فى قوله تعالى : والأرض بعد ذلك دحاها المقتضى تقديم السماء على الأرض لأن الدحى غير الخلق فان الأرض خلقت أولا كرهة ثم بعد خلق السماء بسطت الأرض (قوله أى فى قدرها) جواب عن سؤال مقدر أفاده للفسر بقوله لأنه لم يكن ثم شمس (قوله التثيت) أى التجهل فى الأمور وعدم المجلة (قوله هو فى اللغة سرير الملك) أى وتسميته عرشا إنما هو بالنسبة لما عدا الراكب عليه لعاهه عليهم وأما المراد به هنا فهو الجسم النورانى المرتفع على كل الأجسام المحيط بكها (قوله استواء يليق به) هذه طريقة السلف الذين يفوضون علم التشابه لله تعالى وهذا نظير ما وقع لمالك بن أنس أنه سأله (٧٣) رجل عن قوله تعالى الرحمن على العرش استوى فقال

الاستواء معلوم والكيف مجهول والإيمان به واجب والسؤال عنه بدعة أخرجوا عنى هذا اللبث . وأما طريقة الخلف فيؤولون الاستواء بالاستيلاء بمعنى الملك والتصرف فالاستواء يطلق

(إِنَّ رَبَّكُمْ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ) من أيام الدنيا أى فى قدرها لأنه لم يكن ثم شمس ولو شاء خلقهن فى لحظة والعدل عنه لتعليم خلقه التثيت (ثُمَّ أَسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ) هو فى اللغة سرير الملك استواء يليق به (يَغْشَى اللَّيْلَ النَّهَارَ) مخففاً ومشدداً ، أى يغطى كلا منهما بالآخر (يَطْلُبُهُ) يطلب كل منهما الآخر طلباً (حَثِيثاً) سريعاً (وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ وَالنَّجُومَ) بالنصب عطفاً على السموات والرفع مبتدأ خبره (مُسَخَّرَاتٍ) مذللات (بِأَمْرِهِ) بقدرته (أَلَا لَهُ الْخَلْقُ) جميعاً (وَالْأَمْرُ) ،

حقيقة على الركوب وهو مستحيل على الله وعلى الاستيلاء والتصرف وهو المراد . قال الشاعر :  
قد استوى بشر على العراق من غير سيف ودم مهبraq  
وقد أشار صاحب الجوهرة لطريقتين بقوله :

وكل نص أوهم التشبيهاً أوله أو فوض ورم تخزيها

(قوله مخففاً ومشدداً) أى فهما قراءتان سبعيتان وعليهما فالليل فاعل معنى والنهار مفعول لفظاً ومعنى ، ووجب تقديم ما هو فاعل معنى لئلا يلبس نحو أعطيت زيدا همرا (قوله أى يغطى كلاهما بالآخر) يشير إلى أن فى الآية حذفاً تقديره ويشئى النهار الليل ويؤيده آية يكور الليل على النهار ويكور النهار على الليل (قوله يطلبه حثيثاً) أى ليس بينهما فاصل ، والحث والحض بمعنى واحد وهو الطلب بسرعة وحثيثاً نعت مصدر محذوف أى طلباً حثيثاً (قوله بالنصب عطفاً على السموات) أى ونصب مسخرات على الحال من الشمس والقمر والنجوم (قوله والرفع) أى فهما قراءتان سبعيتان (قوله مذللات) أى مسيرات خفيت سيرها سارت وفى هذا رد على الفلاسفة القائلين بتأثير الكواكب فى العالم السفلى فهى أسباب عادية توجد الأشياء عندها لا بها (قوله ألا له الخلق والأمر) ألا للاستفتاح يؤتى بها فى مبدأ الكلام البليغ الذى يقصد به الرد على المنكر والمراد بالخلق الإيجاد وبالأمر التصرف فهو منفرد بالإيجاد والتصرف فلا شريك له فيهما وتصرف الحادث إنما هو بتصريف الله له وليس لخلق استقلال بتصريف أبداً وإنما العبيد مظاهر التصريف فمن أكرمه أجرى جلب الخير ودفع الشر على يديه كعجرات الأنبياء وكرملت الأولياء ، ومن أهانه أجرى الشرور على يديه [ ١٠ - صاوى - ثانى ]

(قوله تبارك) فعل ماض جامد لا يتصرف ومعناه تعبد وتزهد عن صفات الحدوث (قوله ادعوا ربكم) أمر لجميع العباد بالتوجه في الدعاء لله سبحانه وتعالى أى غيث علمتم أن الله هو المتصرف في خلقه لإيجاد وإعدام وإعطاء ومنع فوجوه إليه قلوبكم واسألوه بألسنتكم وقد ذكر الله سبحانه وتعالى للدعاء أربعة شروط التصريح والخفية والخوف والطمع (قوله حال) أى من الفاعل في ادعوا أى ادعوا حال كونكم متضرعين ومتذللين لأن الدعاء إذا كان مع التذلل كان للإجابة أقرب (قوله سرا) أى بإسراع خفية لأن الله تعبدنا بالدعاء كما تعبدنا بالقراءة فلا يكتفى مرور الدعاء على قلبه . واعلم أن الإنسان إذا كان وحده فالسر أفضل له إن كان ينشط في ذلك وإلا فالجهر أفضل له كالجماعة (قوله بالتشويق) هو كثرة الكلام من غير حضور في القلب فهو راجع لقوله تضرعا وقوله ورفع الصوت هو راجع لقوله وخفية (قوله خوفا) الخوف غم يحصل من أمر مكرره يقع في المستقبل (قوله وطمعا) الطمع توقع أمر محبوب يحصل في المستقبل ومنه رجاء الإجابة، في الحديث «ادعوا الله وأتم موقنون بالإجابة» ، وفي الحديث «أيضا ما من عبد يرفع يديه ويقول يارب إلا ويستحي الله أن يردمها صفرين» فاستفيد من هذا أنه ينبغي للداعي الخوف والرجاء فيجعلهما كجناحي الطائر إن مال أحدهما سقط . (قوله للطبعين) أى ولو بالتوبة فالملطوب تقديم التوبة على الدعاء ليقع الدعاء من قاب طاهر فيكون أقرب للإجابة (قوله وتذكير قريب) جواب عما يقال إن قريب في الأصل وصف في المعنى (٧٤) لرحمة وهي مؤنثة فكان حقه التأنيث . فأجاب بأنه اكتسب التذكير من المضاف

كله (تَبَارَكَ) تماظم (الله رَبُّ) مالك (الْمَالَيْنِ . اُدْعُوا رَبَّكُمْ تَضَرُّعًا) حال تذلا (وَخُفْيَةً) سرا (إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ) في الدعاء بالتشويق ورفع الصوت (وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ) بالشرك والمعاصي (بَعْدَ إِصْلَاحِهَا) يبعث الرسل (وَأَدْعُوهُ خَوْفًا) من عتابه (وَطَمَعًا) في رحمته (إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ قَرِيبٌ مِّنَ الْمُحْسِنِينَ) المطيعين وتذكير قريب الخبر به عن رحمة لإضافتها إلى الله (وَهُوَ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ تُنْشِئُ بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ) أى متفرقة قدام المطر ، وفي قراءة بسكون الشين تخفيفا وفي أخرى بسكونها وفتح النون مصدرا وفي أخرى بسكونها وضم الموحدة بدل النون أى مبشرا ومفرد الأولى نشور كرسل والأخيرة بشير (حَتَّىٰ إِذَا أَقْلَّتْ) حلت الرياح (سَحَابًا ثِقَالًا) بالمطر (سُقْنَاهُ) أى السحاب وفيه التفات عن الغيبة (لِبَلَدٍ مَّيِّتٍ) لا نبات به أى لأحيائها (فَأَنزَلْنَا بِهِ) بالبلد (الْمَاءَ فَأَخْرَجْنَا بِهِ) بالماء (مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ)

إليه وهو لفظ الجلالة أو يقال إن رحمة مجازي التأنيث فيوصف بالمذكر أو يقال إن معنى الرحمة الثواب وهو مذكر فوصفه بالمذكر من حيث المعنى (قوله وهو الذي يرسل الرياح) معطوف على قوله إن ربكم الله الآية والرياح جمع ريح وهي أربعة : الصبا والدمبور والجنوب والشمال ، فالصبا تثير السحاب وهي

كذلك

من مطلع الشمس ، والشمال

تحممه وهي من تحت القطب ، والجنوب نضره وهي من جهة القبلة ، والدمبور تفرقه وهي من مغرب الشمس ، وفي رواية الرياح ثمانية : أربعة عذاب العاصف والقاصف والصرصر والعقيم ، وأربعة رحمة الناشرات والرسلات والنازعات والنبشرات (قوله متفرقة) هذا التفسير لم يوافقه عليه أحد بل بعض المفسرين قال إن معنى نشرا منشرة منسعة أو ناشرة للسحاب (قوله قدام المطر) في الكلام استعارة مكنية حيث شبهت الرحمة بمعنى المطر بسطان يقسم وله مبشرات وطوى ذكر التشبه به ورمز له بشيء من لوازمه وهو قوله بين يدي فائباته تخييل (قوله تخفيفا) أى بخفف ضمة الشين وهي سبعة أيضا كالتين بعدها (قوله بسكونها وفتح النون) أى وإفراء الريح (قوله مصدر) أى إما بمعنى اسم الفاعل أو اسم نافعول أى ناشرة للسحاب أو منشورة (قوله ومفرد الأولى) أى ضم الشين ومثلها سكونها لمفرد الاثنين واحد (قوله حتى إذا أقلّت) غاية لإرسال الرياح (قوله سحابا) هو ثمر شجرة في الجنة (قوله بالمطر) متعلق بثقالا والباء للسببية (قوله عن الغيبة) أى إلى التكلم إذ كان مقتضى الظاهر فساقه (قوله لانا نبات به) أى فموت الأرض كناية عن عدم النبات بها (قوله بالبلد) أشار بذلك إلى أن الضمير في به عائد على البلد والباء بمعنى في وقوله بالماء يشير إلى أن الضمير عائد على الماء والباء سببية ويصح عوده على البلد وتكون الباء بمعنى في

(قوله كذلك الإخراج) أى فالتنبيه في مطلق الإخراج من العدم فمن كان قادرا على إخراج الثمار من الأرض سببا أرض الجبال التى شأنها عدم إنبات شئ من الثمار قادر على إحياء الموتى من قبورهم فهوردة على منكبرى البعث (قوله والبلد) أى الأرض (قوله حسنا) أخذه من قوله لا يخرج إلا نسكدا (قوله باذن ربه) أى بإرادته ولم يذكر ذلك في المقابل وإن كان بإذنه أيضا تعلما لعباده الأدب حيث أسند لنفسه الخبر دون الشر وإن كان منه أيضا لما ورد «إن الله جميل يحب الجمال» ولقوله تعالى - بيدك الخير - ولم يقل ويديك الشر فلا يجوز أن يقال سبحانه من خلق القرد ولا سبحانه من دعب الشوك (قوله هذا مثل المؤمنين) أى ولعمله فمثل المؤمنين كمثل الأرض الطيبة ومثل المواعظ والقرآن كمثل الماء فكما أن الماء إذا نزل على الأرض الطيبة أنبت طبيبا كذلك المواعظ والقرآن إذا نزلت على قلب المؤمن أنبت الطاعات والصفات الحميدة (قوله إلا نسكدا) أى إلا نباتا نسكدا عديم النفع ونصب نسكدا على الحال أو نعت مصدر محذوف أى إلا خروجا نسكدا وهو من باب تعب (قوله لقد أرسلنا نوحا) المقصود من ذكر تلك القصص تسليية النبي صلى الله عليه وسلم وتركت الواو هنا وذكر في سورة هود والمؤمنون لعدم تقدم ما يعطف عليه هنا بخلاف ما يأتي ونوح اسمه عبد الغفار بن ملك بفتح الميم وسكونها ابن متوشلح بن أخنوخ وهو إدريس بعث على رأس أربعين سنة على الصحيح ، وقيل على رأس خمسين ، وقيل مائتين وخمسين ، وقيل مائة سنة ومكث في قومه تسعمائة وخمسين ، وعاش بعد الطوفان مائتين وخمسين فجاءه عمره (٧٥) ألف ومائتان وأربعون بناء على الصحيح من أنه بعث على رأس الأربعين وكان نجارا وصنع السفينة في عامين ، ولقب بنوح لكثرة نوحه على نفسه حيث دعا على قومه فهلكوا وقيل لمراجعته ربه في شأن ولده كنعان وقيل لأنه صر على كلب مجذوم فقال له : احضأ يا قبيح ، فأوحى الله إليه أعبتى أم عبت الكلب وقدم

كذلك (الإخراج) (نُخْرِجُ الْمَوْتَى) من قبورهم بالإحياء (لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ) فتؤمنون (وَالْبَلَدُ الطَّيِّبُ) العذب التراب (يُخْرِجُ نَبَاتَهُ) حسنا (بِإِذْنِ رَبِّهِ) هذا مثل المؤمنين يسمع الموعظة فينتفع بها (وَالَّذِي خَبْتُ) ترابه (لَا يُخْرِجُ) نباته (إِلَّا نَسْكَدًا) عسرا بمشقة وهذا مثل للكافر (كذلك) كما بينا ما ذكر (نُصَرِّفُ) نبين (الآيَاتِ لِقَوْمٍ يَشْكُرُونَ) الله فيؤمنون (لَقَدْ) جواب قسم محذوف (أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ فَقَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ) بالجر صفة لإله والرفع بدل من محله (إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ) إن عبادتم غيره (عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ) هو يوم القيامة (قَالَ الْمَلَأُ) الأشراف (مِنْ قَوْمِهِ إِنَّا لَنَرَاكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ) بين (قَالَ يَا قَوْمِ لَيْسَ بِي ضَلَالَةٌ) هى أهم من الضلال فنفيها أبلغ من نفيه (وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ) بالتخفيف والتشديد (رِسَالَاتٍ رَبِّي ،

قصة نوح لأن قومه أول من كفر واستحق العذاب (قوله جواب قسم محذوف) إنما أتى بالقسم هنا للرد على المنكرين وهو مما يجب التأكيد فيه (قوله إلى قومه) القوم في الأصل قبيلة الرجل وأقاربه الذين اجتمعوا معه في جد واحد ويطلق القوم مجازا على من عاشهم الرجل وسكن عندهم وإن لم يكونوا أقارب له (قوله اعبدوا الله) أى وحدوه (قوله مالكم من إله غيره) استئناف مسوق لبيان وجه إفراده بالعبادة (قوله صفة لاله) أى مراعاة للفظه (قوله بدل من محله) أى لأن محله رفع بالابتداء أو من زائدة (قوله إني أخاف) علة ثانية للأمر بالعبادة والمعنى اعبدوا الله لأنه ليس لكم إله غيره ولأننى أتحقق نزول عذاب الآخرة بكم إن خالفتم ذلك إما عاجلا في الدنيا أو آجلا في الآخرة (قوله قال الملأ) بالهمز والتصر مموا بذلك لأنهم يملأون المجالس بأجسامهم والقلوب بهيئتهم والعيون بأبهمتهم (قوله من قومه) لم يقل الدين كفروا مثل ما قيل في قوم هود لأن ذلك كان في مبدأ رسالته ولم يكن ثم مؤمن هكذا قيل والأحسن أن يقال حذفه منه لعله مما يأتي في الآية الأخرى (قوله في ضلال مبين) أى حيث عدل عن عبادة آلهتهم الجاهلية المذكورين في سريرة نوح في قوله تعالى - وقالوا لا تدرن آلهتهم - الآية (قوله هو أهم من الضلال) أى لأن الضلال هو الخروج عن الحق من كل وجه والضلالة هى الخروج عن الحق ولو بوجه (قوله فنفيها أبلغ) أى لأنها نكرة في سياق النفي فتعم (قوله ولكنى رسول) قد وقع الاستدراك أحسن موقع لكونه وقع بين ضدين نفي الضلالة للتوهم ثبوتها واثبت الرسالة للتوهم نفيها (قوله بالتخفيف والتشديد) أى فهما قراءتان سبعيتان (قوله رسالات ربى) الجمع باعتبار تعدد الأزمنة أو المراد بالرسالات للرسل بها التى هى الأحكام .

( قوله وأصبح لكم ) النصح بتمتدئ بنفسه وباللام وهو إرادة الخير للغير كما يريد لنفسه ( قوله وأعلم من الله ما لا تعلمون ) أى من الأحكام التى تأتية عن الله أو من العذاب الذى يحل بهم إن لم يؤمنوا ( قوله أكذبتم ) أشار بذلك إلى أن الهمة داخلة على محذوف والواو عاطفة على ذلك المحذوف ( قوله موعظة ) أى تخوفكم من عذاب الله إن لم تؤمنوا ( قوله لينذركم ) علة للجاء وقوله ولتتقوا صرب على الانذار وقوله ولعلكم ترحمون صرب على التقوى فهذا الترتيب فى أحسن البلاغة وعبر فى جانب الرحمة بالترجيء إشارة إلى أن الرحمة أمرها عزيز لا تنال بالعمل بل بفضل الله ( قوله العذاب ) قدره إشارة إلى أن مفعول ينذر محذوف ( قوله ولتتقوا الله ) قدره إشارة إلى أن مفعول تتقوا محذوف أيضا ( قوله فكذبوا ) أى استمروا على تكذيبه ( قوله والذين معه ) قيل كانوا أربعين رجلا وأربعين امرأة وقيل تسعة أولاده الثلاثة : سام وهو أبوالعرب ، وحام وهو أبو السودان ، ويافث وهو أبوالترك وستة من غيرهم ( قوله فى الفلك ) يطلق على الفرد والجمع والذكر والمؤنث ووزن الفرد قفل والجمع أسد ( قوله السفينة ) وكان طولها ثلثمائة ذراع ومكعبها ثلاثين ذراعا وعرضها خمسين وطبقتها ثلاث السفلى للوحوش والدواب والوسطى للإنس والعليا للطيور وركبها فى عاشر رجب واستوت على الجودى فى عاشر المحرم ( قوله بآياتنا ) أى الدالة على التوحيد وهى معجزات نوح ( قوله عمين ) أصله عمين حذفت الباء الأولى تخفيفا وهو جمع عم يقال لأعمى البصرة وأما عمينان فجمع أعمى يقال لأعمى البصر ( قوله وإلى عاد ) جرت عادة الله فى كتابه أنه إذا كان للرسول إليهم اسم ذكرهم به والإعبر بقوله قومه وقدر للفسر (٧٦) أرسلنا إشارة إلى أن أخاهم معطوف على نوحا والعامل فيه أرسلنا للتقيد

وَأَنْصَحُ) أريد الخير (لَكُمْ وَأَعْلَمُ مِنْ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ . أ) كذبتُمْ (وَعَجِبْتُمْ أَنْ جَاءَكُمْ ذِكْرٌ) موعظة (مِنْ رَبِّكُمْ عَلَى) لسان (رَجُلٍ مِنْكُمْ لِيُنْذِرَكُمْ) العذاب إن لم تؤمنوا (وَلِتَتَّقُوا) الله (وَلَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ) بها (فَكَذَّبُوهُ فَأَنْجَيْنَاهُ وَالَّذِينَ مَعَهُ) من الفرق (فِي الْفُلِّ) السفينة (وَأَغْرَقْنَا الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا) بالطوفان (إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا عَمِينَ) عن الحق (وَ) أرسلنا (إِلَى عَادٍ) الأولى (أَخَاهُمْ هُودًا قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ) وحدوه (مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ أَفَلَا تَتَّقُونَ) تخافونه فتؤمنون (قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ إِنَّا لَنَرَاكَ فِي سَفَاهَةٍ) جهالة (وَإِنَّا لَنَظُنُّكَ مِنَ الْكَاذِبِينَ) فى رسالتك (قَالَ يَا قَوْمِ لَيْسَ بِي سَفَاهَةٌ وَلَكِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ . أَتْلَفُكُمْ رَسُولَاتِ رَبِّي وَأَنَا لَكُمْ نَاصِحٌ أَمِينٌ)

والجار والمجرور معطوف على قوله إلى قومه فتكون الواو عاطفة عطف قصة على قصة وهكذا يقال فى باقى النصص (قوله الأولى) يحترز به عن عاد الثانية فانها قوم صالح (قوله أخاهم هودا) مى أخاهم لأنه من جنسهم واجتمع معهم فى جدلان عاد بن عوص ابن إرم بن سام بن نوح

مأمون

فسميت القبيلة باسم جدهم وهود بن عبد الله بن رباح بن الحلو بن عاد بن عوص

ابن إرم بن سام بن نوح ، وقيل هو ابن شالخ بن إرفخشذ بن سام بن نوح ، فعلى الأول قد اجتمع معهم فى عاد ، وعلى الثانى لا وإنما اجتمع معهم فى سام ، وكان بين هود ونوح ثمانمائة سنة وبين القبيلتين مائة سنة وعاش أربعمائة وأربعا وستين سنة ، وعاد يجوز صرفه باعتبار كونه اسما للحي ومنعه باعتبار كونه اسما للقبيلة وهذا من حيث العربية وأما فى القرآن فلم يقرأ بمنع الصرف (قوله قال يا قوم) أتى فى قصة نوح بالفاء لأنه كان مسارعا فى دعوتهم إلى الله غير متوان كما حكي فى سورة نوح قال تعالى - قال رب انى دعوت قومى ليلا ونهارا - بخلاف هود (قوله مالكم من إله غيره) أى لأنه الخالق للعالم المتصرف فيه (قوله أفلا تتقون) الهمة داخلة على محذوف والفاء عاطفة على ذلك المحذوف والتقدير أنكم التفكر فى مصنوعات الله فلا تتقون (قوله الذين كفروا) صفة للملأ كاشنة لأن هذه المقالة لاتقع من مؤمن ولذا تركت من قصة نوح لعلمها بما هنا (قوله إنا لنراك) رأى هنا علمية ففعلوها الأول الكاف والثانى متعلق الجار والمجرور (قوله فى سفاهة) الحكمة فى تعبير قوم هود بالسفاهة وقوم نوح بالضلال أن نوحا لما خوف قومه بالطوفان وجعل يصنع الفلك نسبوه للضلال حيث أنعب نفسه فى عمل سفينة فى أرض لاهما بها ولاطين ، وهود لما نهاهم عن عبادة الأصنام التى سموها صمودا وصمدا وهبا ونسب من يعبدونها للسفه خاطبوه بمثل ما خاطبهم به (قوله ولكنى رسول) تقدم أن مثل هذا الاستدراك وقع أحسن موقع لكونه وقع بين ضدين (قوله أبلغكم) بالتخفيف والتشديد قراءتان سبعيتان (قوله وأنا لكم ناصح) الحكمة فى تعبير هود بالجملة الاسمية ونوح بالجملة الفعلية أن هودا كان نصوحا مع التراخي

ومعلوم أنه ذلك يدل عليه بالجملة الاسمية ونوح كان مكررا للنصح وذلك يدل عليه بالجملة الفعلية لأن الفعل للتجديد (قوله مأمون على الرسالة) أي فلا أزيد ولا أنقص (قوله أو عجبتم) الهمة داخلة على محذوف تقديره أ كذبتموني وعجبتم (قوله ذكر) أي موعظة تخوفكم من عذاب الله (قوله إذ جعلكم خلفاء) إذ ظرف معمول لاذ كروا أي اذكروا وقت جعلكم وللصود ذكر النعمة لا ذكر وقتها (قوله بسطة) بالسين والصاد قراءتان سبعيتان ومعناها واحد (قوله قوة وطولا) أي ومالا (قوله مائة ذراع الخ) الذي قاله الخلي في سورة الفجر إن طولهم كان أربعمائة ذراع بذراع نفسه ، وفي رواية خمسمائة ذراع وقصيرهم ثلثمائة ذراع ، وكان رأس الواحد منهم قدر القبة العظيمة وكانت عينه بعد موته تفرخ فيها الضباع (قوله آلاء الله) جمع إلى بكسر الهمزة وضمها كحمل وقفل أو بكسر ففتح كضلع أو بفتحين كقفا (قوله تفوزون) أي برضا الله وزيادة النعم لأن شكر النعم مما يديها ويزيدها (قوله قالوا أجبنا) أي جوابا لنصحه لهم (قوله وجب) أي حق ونبت والتصيير بالماضى إشارة إلى أنه واقع لاحالة (قوله وغضب) عطف سبب على مسبب (قوله في أسماء) أي مسميات (قوله أصناما) قدره إشارة إلى مفعول سميتموها الثاني (٧٧) (قوله فأرسلت عليهم الريح العقيم)

وكانت باردة ذات صوت شديد لامطر فيها وكان وقت مجيئها في عجز الشتاء وابتدأتهم صبيحة الأربعاء لثمان بقين من شوال وسخرت عليهم سبع ليال وثمانية أيام فأهلكتهم ورجلهم ونساءهم وأولادهم وأمواهم بأن رفعت ذلك في الجوف فرزقه وفي رواية بعث الله عز وجل الريح العقيم فلما دنت منهم نظروا إلى الأبل والرجال تطير بهم الريح بين السماء والأرض فلما رأوها بادروا إلى البيوت فدخلوها

مأمون على الرسالة (أو عجبتم أن جاءكم ذكركم من ربكم على) لسان (رجل منكم لينذركم وأذكروا إذ جعلكم خلفاء) في الأرض (من بعد قوم نوح وزادكم في الخلق بضطة) قوة وطولا وكان طولهم مائة ذراع وقصيرهم ستين (فأذكروا آلاء الله) نعمه (لعلكم تفلحون) تفوزون (قالوا أجبنا لنعبث الله وخده ونذر) نترك (ما كان يعبد آباؤنا فأتينا بما تعدنا) به من العذاب (إن كنت من الصادقين) في قولك (قال قد وقع) وجب (عليكم من ربكم رخص) عذاب (وعصّب أئجاد لوني في أسمائه سميتوها) أي سميت بها (أنتم وآباؤكم) أصناما تعبدونها (ما نزل الله بها) أي بعبادتها (من سلطان) حجة وبرهان (فانتظروا) العذاب (إني معكم من المنتظرين) ذلك بتكذيبكم لي فأرسلت عليهم الريح العقيم (فأجبناه) أي هودا (والذين معهم) من المؤمنين (ريحهم منا وتطمنا دابر) القوم (الذين كذبوا بآياتنا) أي استأصلناهم (وما كانوا مؤمنين) عطف على كذبوا (و) أرسلنا (إلى ثمود) بترك الصرف مراداً به القبيلة (أخاهم صالحاً قال يا قوم أعبدوا الله ما لكم من إله غيره قد جاءكم بينة من ربكم على صدق) هذه ناقة الله لكم آية (حال عاملها معنى الإشارة وكانوا سألوه أن يخرجها لهم

وأغلقوا الأبواب فجاءت الريح فقاحت أبوابهم ودخلت عليهم فأهلكتهم فيها ثم أخرجتهم من البيوت فلما أهلكتهم أرسل الله عليهم طيرا أسود فنقلتهم إلى البحر فألقتهم فيه وقيل إن الله تعالى أمر الريح فأهالت عليهم الرمال فكانوا تحت الرمال سبع ليال وثمانية أيام يسمع لهم أنين تحت الرمل ثم أمر الريح فكشفت عنهم الرمل ثم احتملتهم فرمت بهم في البحر (قوله والذين معهم) أي وكانوا شرذمة قليلة يكتمون لإيمانهم وسبب نجاتهم أنهم دخلوا في حظيرة فصار يدخل عليهم من الريح ما يلتذون به ثم بعد ذلك أتوا مكة مع هود فعبدوا الله فيها حتى ماتوا (قوله أي استأصلناهم) أي لم يبق منهم أحدا (قوله عطف على كذبوا) أي وفاءه وإن علم أنه الإشارة إلى أن الله علم عدم إيمانهم وأنهم لو بقوا ما آمنوا أي فلا تخزن عليهم أيها السامع (قوله وإلى ثمود) تقدم أنه معطوف على قوله لقد أرسلنا نوحا عطف قصة على قصة وثمود قبيلة حموا باسم جدتهم ثمود بن عاد بن عابر بن سام بن نوح (قوله بترك الصرف) أي للعلمية والتأنيث وو أريد به الخي لصرف (قوله أخاهم) أي في النسب لأنه ابن عبيد بن آسف بن ماسح بن عبيد بن حاذر بن ثمود الملقب بـ هود بن صالح وهود مائة سنة وعاش صالح مائتين وثمانين سنة (قوله صالحا) بدل من أخاهم أو عطف بيان عليه (قوله ما لكم من إله غيره) علة لقوله أعبدوا الله وقوله قد جاءكم علة لمحذوف والتقدير امتثلوا ما أمرتكم به لأنه قد جاءكم بينة على صدق (قوله هذه ناقة الله لكم آية) كلام مستأنف بيان للعجزة والاضافة للتشريف واسم الإشارة مبتدأ وناقة الله خبر ومضاف إليه ولكم جار ومجرور متعلق بمحذوف



حال من آية لأنه نعت نسكرة تقدم عليها أو خبر ثان وآية حال والعامل فيها محذوف تقديره أشير وقد أشار له المفسر بقوله حال عاملها معنى الإشارة وهذا القول وقع من صالح بعد نصحه كما قال تعالى في سورة هود : هو أنشأكم من الأرض واستعمركم فيها الآيات (قوله من صخرة عينوها) وكان يقال لها الكائبة وكانت منفردة في ناحية الجبل فقالوا أخرج لنا من هذه الصخرة ناقة تكون على شكل البخت وتكون عشراء جوفاء وبراء أى ذات جوف واسع ووبر وصوف ، فدعا الله فتمخضت الصخرة تمخض التوتج بولدها فأنصدعت عن ناقة عشراء جوفاء وبراء كما وصفوا لا يعلم ما بين جنبيها إلا الله تعالى فعند خروجها ولدت ولدا مثلاً في العظم فكنت الناقة مع ولدها ترحى وتشرب إلى أن عقروها (قوله فذروها) مرتب على كونها آية من آيات الله (قوله تأكل في أرض الله) أى وتشرب (قوله فبأخذكم) بالنصب في جواب النهى والتعقيب ظاهر لأنهم لم يلبثوا إلا ثلاثة أيام رأوا فيها أمارات العذاب كما يأتى في سورة هود (قوله عذاب أليم) أى مؤلم (قوله واذكروا إذ جعلكم خلفاء) تذكير لهم بنعم الله التي أنعمها عليهم (قوله في الأرض) قدره المفسر إشارة إلى أن في الآية الحذف من الأول لدلالة الثاني عليه (قوله وبوأكم في الأرض) أى أرض الحجر بكسر الحاء مكان بين الحجاز والشام (قوله تتخذون) أى تعملون وتصنعون واتخذ يصح أن يكون متعلّياً لواحد فمن سهولها متعلق باتخاذ أول اثنين فمن سهولها متعلق بمحذوف مفعول ثان (قوله من سهولها) جمع سهل وهو المكان المتسع الذى لا جبل به ومن بمعنى فى أى تصنعون فى الأرض السهلة القصور ويصح أن تكون من الابتداء أى تتخذون من السهول أى الأراضى (٧٨) اللينة القصور أى طوبها وطينها والأقرب الأول ، وسميت القصور

بذلك لقصر أيدي الفقراء عن تحصيلها (قوله وتنتحون الجبال بيوتا) يصح أن يكون المعنى على إسقاط الحافض أى من الجبال وبيوتا مفعول تنتحون ، ويصح أن يكون الجبال مفعولاً به وبيوتا حل مقترنة كما قال المفسر لأن الجبال لاتصير بيوتا إلا بعد نحتها

من صخرة عينوها (فَذَرُوهَا تَأْكُلُ فِي أَرْضِ اللَّهِ وَلَا تَمْسُوهَا يَسُوءُ) بقر أو غيره (فَيَأْخُذْكُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ . وَاذْكُرُوا إِذْ جَعَلَكُمْ خُلَفَاءَ) فِي الْأَرْضِ (مِنْ بَعْدِ عَادٍ وَبَوَّأَكُمْ) أَسْكَنَكُمْ (فِي الْأَرْضِ تَتَّخِذُونَ مِنْ سُهُولِهَا قُصُورًا) تَسْكُنُونَهَا فِي الصَّيْفِ (وَتَنْتَحُونَ الْجِبَالَ بِيُوتًا) تَسْكُنُونَهَا فِي الشِّتَاءِ وَنَصَبَهُ عَلَى الْحَالِ الْمَقْدَرَةِ (فَازْكُرُوا آلَاءَ اللَّهِ وَلَا تَعْتَوْا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ . قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ) تَكْبَرُوا عَنِ الْإِيمَانِ بِهِ (لِلَّذِينَ اسْتَضَعُوا مِنْ أَمَنَ مِنْهُمْ) أَيْ مِنْ قَوْمِهِ بَدَلَ مَا قَبْلَهُ بِإِعَادَةِ الْجَارِ (أَتَعْلَمُونَ أَنَّ صَالِحًا مُرْسَلٌ مِنْ رَبِّهِ) إِلَيْكُمْ (قَالُوا) نَعَمْ (إِنَّا بِمَا أُرْسِلَ بِهِ مُؤْمِنُونَ . قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا بِالَّذِي آمَنْتُمْ بِهِ كَافِرُونَ) وَكَانَتِ النَّاقَةُ لَهَا يَوْمٌ فِي الْمَاءِ وَلَهُمْ يَوْمٌ فَلَوْ ذَلِكَ (فَعَقَرُوا النَّاقَةَ) ،

وهو وإن كان جامداً إلا أنه مؤول بالمشتق أى مساكن (قوله مفسدين) حال مؤكدة لعاملها لأن العدو عقرها هو الفساد (قوله تكبروا) أشار بذلك إلى أن السين زائدة (قوله عن الإيمان به) أى بصالح (قوله بدل مما قبله بإعادة الجار) أى بدل كل من كل إن كان الضمير في منهم عائداً على القوم ويكون جميع المستضعفين آمنوا ، وبدل بعض من كل إن كان الضمير عائداً على المستضعفين ويكون بعض المستضعفين آمنوا والله أعلم بحقيقة الحال (قوله أتعلمون) مقول قول المستكبرين (قوله قالوا نعم) قدره المفسر إشارة إلى أن هذا حق الجواب وإعما عدلوا عنه مسارعة إلى تحقيق الحق وإظهار إيمانهم وتنبهها على أن رسالته واضحة لاتخفى فلا ينبغى السؤال عنها فهذا الجواب تنبكت لهم (قوله قال الذين استكبروا) إظهار في محل الإضمار تنبكتا لهم (قوله إنا بالذي آمنتم) لم يقولوا إنا بما أرسل به إظهاراً لمخالفتهم بإيامهم وتعتنا وعنادا (قوله وكانت الناقة لها يوم في الماء) أى فإذا كان يومها وضعت رأسها في البئر فما ترفعه حتى تشرب جميع ما فيها ثم تنبجج فيحلبون ماشاءوا حتى يملؤا أو أنهم يمشرون ويتخرون (قوله فعقروا الناقة) أى في يوم الأربعاء فقال لهم صالح تصبحون غدا وجوهكم مصفرة ثم تصبحون في يوم الجمعة وجوهكم محمرة ثم تصبحون يوم السبت وجوهكم مسودة ، فأصبحوا يوم الخميس قد اصفرت وجوههم فأيقنوا بالعذاب ثم احمرت في يوم الجمعة فازداد خوفهم ثم اسودت يوم السبت فتجهزوا للهلاك ، فأصبحوا يوم الأحد وقت الضحى فكفنوا أنفسهم وتحنطوا كما يفعل بالميت وألقوا بأنفسهم إلى الأرض فلما اشتد الضحى أتهم صيحة عيظمة من السماء فبها صوت كل صاعقة وصوت في ذلك الوقت كل شيء له صوت مما في الأرض ثم تزلزلت إربهم الأرض حتى هلكوا جميعا . وأما ولد الناقة فقيل إنه فرهارا بافتتحت له الصخرة التي خرجت منها أمه

فدخلها وانطبقت عليه قال بعض المفسرين . إنه هذابة التي تخرج قرب يوم القيامة ، وقيل إنهم أدركوه وذبحوه (قوله عفرها  
 قدار ) أى ابن سالف وكان رجلا أحمر أزرق العينين قصيرا وكان ابن زانية ولم يكن لسالف وهو أشقى الأولين كما ورد في الحديث  
 (قوله بأن قتلها بالسيف) أى فالمراد بالعقر النحر فيه إطلاق السبب على السبب لأن العقر ضرب قوائم البعير أو الناقة لتقع فتنحر  
 (قوله وقالوا يا صالح) أى على مبدل التهنيم والاستهزاء (قوله بما تعدنا به) قدره إشارة إلى أن العائد محذوف وكان الأولى أن يقدر  
 ضمير نصب بأن يقول تعدناه لئلا يلزم حذف العائد المبرور بالحرف من غير اتحاد متعلقهما (قوله فاخذتهم الرجفة) أى بعد مضى  
 ثلاثة أيام والتعقيب ظاهر لأن الثلاثة أيام مقدمات الهلاك (قوله والصيحة من السماء) أشار بذلك إلى أن في الآية اكتفاء لأن  
 عذابهم كان بهما معا (قوله في دارهم) أى أرضهم فالمراد بها الجنس (قوله فتولى عنهم) أى بعد أن هلكوا وماتوا تو بيخا كما  
 خاطب النبي صلى الله عليه وسلم الكفار من قتلى بمرحين أقوا في القلب فقال عمر يا رسول الله كيف تسلم أقواما قد جيفوا فقال  
 صلى الله عليه وسلم ما أنت بأسمع لما أقول منهم ولكن لا يجيبون ، وقيل خاطبهم قبل موتهم وقت ظهور العلامات فيهم وعليه  
 يكون في الآية تقديم وتأخير تقديره فتولى عنهم وقال يا قوم لقد أبلغتكم رسالة ربى ونصحت لكم ولكن لا تحبون الناصحين فأخذتهم  
 الرجفة فأصبحوا في دارهم جاثمين (قوله واذكر) خطاب لسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم وقدره ولم يقدر أرسلنا مع أنه يكون  
 موافقا لما قبله وما بعده لأنه يوم أن وقت الإرسال قال لقومه ما ذكر مع أنه ليس كذلك بل أمرهم أولا بالتوحيد ثم بين لهم فروع  
 شريعته . ولوط بن هاران أخى إبراهيم الخليل عليهما السلام وكان إبراهيم ولوط (٧٩) بابل بالعراق فهاجرا إلى

الشام فنزل إبراهيم بأرض  
 فلسطين ونزل لوط  
 بالأردن وهى قرية بالشام  
 فأرسله الله إلى أهل سدوم  
 بالدال المعجمة على وزن  
 رسول وهى بلد بمصر  
 (قوله أناتون الفاحشة)  
 استفهام توبيخ وتقريع  
 لأنها من أعظم التواحيش  
 ولذا كان حذوا عند  
 أنى خيفة الرى من

عقرها قدار بأمرهم بأن قتلها بالسيف (وَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ وَقَالُوا يَا صَالِحُ أَنتِنَا إِنَّمَا تَعِدُنَا)  
 به من العذاب على قتلها (إِنْ كُنْتُمْ مِنَ الْمُرْسَلِينَ . فَأَخَذْتُهُمُ الرِّجْفَةَ) الزلزلة الشديدة من  
 الأرض والصيحة من السماء (فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَاثِمِينَ) باركين على الركب ميتين (فَتَوَلَّى)  
 أَعْرَضَ صَالِحٌ عَنْهُمْ وَقَالَ يَا قَوْمِ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رَسُولَ رَبِّى وَنَصَحْتُ لَكُمْ وَلَكِنْ لَا تُحِبُّونَ  
 النَّاصِحِينَ (وَ) اذكر (لوطا) ويبدل منه (إِذْ قَالَ لَقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ) أى أدبار الرجال (مَا سَبَقَكُمْ  
 بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ) الإنس والجن (أَنْتُمْ كُمْ) بتحقيق المزمزين وتسهيل الثانية وإدخال  
 الألف بينهما على الوجهين (لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِنْ دُونِ النِّسَاءِ) بل أنتم قوم مسرفون  
 متجاوزون الحلال إلى الحرام (وَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوهُمْ) أى لوطا وأنباعه

شاهق جبل وعند مالك الرجم مطلقا فاعلا أو مفعولا أحصنا أو لم يحصنا (قوله ما سبقكم الخ) تأكيد للانكار عليهم لأن مباشرة  
 التبيح قبيحة واختراعه أقبح (قوله الانس والجن) أى وجميع البهائم بل هذه الفعل لم توجد في أمة إلا في قوم لوط وفساق هذه الأمة  
 الحمدية وكان قوم لوط يتباهون بالضراط في المجالس أيضا كما قال تعالى : وتأتون في ناديتكم المنكر وهو فاحشة عظيمة أيضا (قوله  
 بتحقيق المزمزين) حاصل ما أفاده المفسر أن القراءات أربع بتحقيق المزمزين وتسهيل الثانية من غير إدخال ألف بين المزمزين  
 أو بإدخالها ولكن الحق أن إدخال الألف بين المزمزين الحقيقة غير سبعة وإنما هى لهشام وبقى قراءة سبعة أيضا وهى  
 بهمة واحدة على الخبر نلستأف بيان تلك الفاحشة وهى لتافع وحفص عن عاصم فتحصل أن القراءات خمس أربع سبعة  
 وواحدة غير سبعة (قوله شهوة) أى لأجل الشهوة (قوله من دون النساء) إما حال من الرجال أو من الواو فى تأتون وحكمة  
 التوبيخ على هذا الفعل القبيح أن الله تعالى خلق الإنسان وركب فيه شهوة النكاح لبقاء النسل وعمران الدنيا وجعل النساء عملا  
 للشهوة والنسل فإذا تركهن الإنسان فقد عدل عما أحل له وتجاوز الحد لوضعه الذى فى غير محله لأن الأدبار ليست عملا للولادة التى  
 هى المقصودة بالذات (قوله وما كان جواب قومه) القراء على نصب جواب خبرا لكان واسمها أن وما دخلت عليه وقرأ الحسين  
 بالرفع اسم كان وأن وما دخلت عليه خبرها وما مضى عليه الجماعة أفصح عربية لأن الأعراف وقع اسمها والوار هنا للتعقيب لحلولها  
 محل الفاء فى النمل والعنكبوت لأن جوابهم لم يتأخر عن نصيحتهم والحصر نسبي والمراد أنه لم يقع منهم جواب عن نصيح وموعظة  
 فلا ينافى أنهم زادوا فى الجواب من الكلام القبيح .

( قوله من قرينكم ) أى سدوم ( قوله إنهم أناس يتطهرون ) قالوا ذلك استهزاء ( قوله فأنجيناها وأهلها ) أى ابنتيه لأنه لم ينج من العذاب إلا هو وابنتاه لإيمانهما به فخرج لوط من أرضه وطوى الله له الأرض في وقته حتى نجا ووصل إلى إبراهيم ، وسأتى تمام القصة في سورة هود وإنما ذكرت هنا اختصاراً ( قوله الباقيين في العذاب ) أى لأن النور من باب قعد يستعمل بمعنى البقاء في الزمان المستقبل وبمعنى السكت في الزمان الماضي والمراد الأول ( قوله وأمطرنا ) يقال غالباً في الرحمة مطر وفي العذاب أمطر وعلى كل هو متعدّ ينصب المفعول ( قوله هو حجارة السجيل ) أى وكانت معجونة بالكبريت والنار وهاكوا أيضاً بالحسف . قال تعالى - فلما جاء أمرنا جعلنا عاليها سافلها - ورد أن جبريل رفع مدائنهم إلى السماء وكانت خمسة وأسقطها مقاربة إلى الأرض وأمطر عليهم الحجارة متتابعة في النزول عليها اسم كل من يرمى بها ، وقيل إن الحجارة لمن كان مسافراً منهم والحسف لمن كان في المدائن ( قوله فانظر ) الخطاب لكل سامع يتأتى منه النظر والتأمل ليحصل الاعتبار بما وقع لهؤلاء القوم ( قوله وإلى مدين ) معطوف على قوله لقد أرسلنا نوحاً عطف قصة على قصة ، ولذا فتر للفسر أرسلنا ومدين اسم قبيلة شعيب واسم لقريته أيضاً بينها وبين مصر ثمانية مراحل سميت باسم أبيهم مدين بن إبراهيم الخليل عليه السلام وشعيب بن ميكائيل بن يشجر بن مدين بن إبراهيم الخليل فشعيب أخوهم ( ٨٠ ) في النسب وليس من أنبياء بني إسرائيل ، وقوله شعيباً بدل من أخاهم أو عطف

( مِنْ قَرِينِكُمْ إِنَّهُمْ أَنَاسٌ يَتَطَهَّرُونَ ) مِنْ أَدْبَارِ الرِّجَالِ ( فَأَنْجَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا امْرَأَتَهُ كَانَتْ مِنَ الْغَافِرِينَ ) الْبَاقِينَ فِي الْعَذَابِ ( وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا ) هُوَ حِجَارَةُ السَّجِيلِ فَأَهْلَكَهُمْ ( فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ . وَ ) أَرْسَلْنَا ( إِلَى مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا قَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ قَدْ جَاءَتْكُمْ بَيِّنَةٌ ) مَعْجَزَةٌ ( مِنْ رَبِّكُمْ ) عَلَى صَدَقِ ( فَأَوْفُوا ) اتَّمُوا ( الْكَيْلَ وَالْمِيزَانَ وَلَا تَبْخَسُوا ) تَنْقُصُوا ( النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ وَلَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ ) بِالْكَفْرِ وَالْمَعَاصِي ( بَعْدَ إِصْلَاحِهِمْ ) يَمِثُّ الرِّسْلَ ( ذَلِكَكُمْ ) الْمَذْكُورُ ( خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ) مَرِيدُ الْإِيمَانِ فَبَادَرُوا إِلَيْهِ ( وَلَا تَقْعُدُوا بِكُلِّ صِرَاطٍ طَرِيقٍ ) تُؤْعِدُونَ ( تَخَوُّفُونَ النَّاسَ بِأَخْذِ ثِيَابِهِمْ أَوْ الْمَكْسِ مِنْهُمْ ) وَتَصُدُّونَ ( تُصَرِّفُونَ ) عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ( دِينَهُ ) مَنْ آمَنَ بِهِ ( بِتَوْعِدِكُمْ إِيَّاهُ بِالْقَتْلِ ) وَتَبْغُونَهَا ( تَطْلُبُونَ الطَّرِيقَ ) عَوَاجًا ( مَوْجَةً ) وَآذَكُرُوا إِذْ كُنْتُمْ قَلِيلًا فَكَثَرَكُمْ ) وَانْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ ( قَبْلَكُمْ ) بِتَكْذِيبِهِمْ رُسُلَهُمْ أَيْ آخِرَ أَمْرِهِمْ مِنَ الْهَلَاكِ ( وَإِنْ كَانَ طَائِفَةٌ مِنْكُمْ آمَنُوا بِالَّذِي أُرْسِلْتُ بِهِ )

بيان عليه وأرسل شعيب أيضاً إلى أصحاب الأيكة وهي شجر ملتف بعضه ببعض بالقرب من مدين . قال تعالى - كذب أصحاب الأيكة المرسلين - ( قوله معجزة ) لم تذكر تلك المعجزة في القرآن ، وقيل المراد بها نفسه بمعنى أن أوصافه لا يمكن معارضتها وقيل المراد بها قوله - فأوفوا الكيل والميزان - الخ بمعنى ما يترتب عليها من العزّ للطبع والقدّ

والعقاب للخالق ( قوله فأوفوا الكيل والميزان ) أى وكانت عادتهم نقص الكيل والميزان ( قوله ولا تبخسوا الناس أشياءهم ) هذا لازم لقوله فأوفوا الكيل والميزان لأن الشخص إذا لم يوف الكيل والميزان لغيره فقد نقصه من المثلين وكذلك إذا استوفى الكيل والميزان لنفسه فقد نقص الغير من المثلين ( قوله بعد إصلاحها ) ورد أنه قيل بث شعيب لهم كانوا يفعلون المعاصي ويستحلون المحارم ويسفكون الدماء فلما بعث شعيب أصلى الله به الأرض وهكذا كل نبي بعث إلى قومه ( قوله مریدی الإيمان ) جواب عما يقال إنهم لم يكونوا مؤمنين إذ ذاك ( قوله فبادروا إليه ) جواب الشرط وما قبله دليل الجواب ( قوله بكل صراط ) أى محسوس بدليل ما بعده ( قوله تخوفون الناس ) قدره إشارة إلى أن مفعول توعدون محذوف ( قوله بأخذ ثيابهم ) ورد أنهم كانوا يجلسون على الطريق ويقولون لمن يريد شعيباً إنه كذاب ارجع لا يفتنك عن دينك فإن آمنت به قتلناك ( قوله من آمن ) هذا مفعول تصدون ( قوله تطلبون الطريق ) أى المعبر عنه بالسبيل وهو الطريق المنوى الذي هو الدين ، والمعنى تعدلوا عن الصراط المستقيم إلى الاعوجاج ( قوله واذكروا إذ كنتم ) إذ ظرف معمول لقوله اذكروا : أى اذكروا وقت كونكم قليلاً الخ ، والمراد اذكروا تلك النعمة العظيمة ( قوله قليلاً ) أى في العدة والعدد والضعف ، وقوله فكثركم : لم يزد عددكم وقتكم فكانوا أغنياء أقوياء ذوي عدد كثير بوجود شعيب بينهم ، ولذا لما فرّ موسى هارباً من فرعون نزل عند شعيب فطمّنه وأمن روعه . قال تعالى حكاية عن شعيب - قال لا تخف نجوت من القوم الظالمين - ( قوا عاقبة المفسدين )

أى وأقربهم إليكم قوم لوط فانظروا ما نزل بهم (قوله وطائفة لم يؤمنوا) في الكلام الحذف من الثانى لدلالة الأول عليه ، والتقدير وطائفة منكم لم يؤمنوا بالذى أرسلت به (قوله فاصبروا) يجوز أن يكون الضمير للمؤمنين من قومه وأن يكون للكافرين منهم وأن يكون للفريقين وهذا هو الظاهر فأمر المؤمنين بالصبر ليحصل لهم الظفر والغلبة والكافرين بالصبر لسوء عاقبة أمرهم وهو نظير قوله تعالى - فاصبروا إنا معكم مترصون - (قوله وبينكم) لاجابة له لأن الضمير عائد على شعيب وعليهم ، والمعنى حتى يقضى الله بين الفريقين للمؤمنين والكفار (قوله وهو خير الحاكمين) التعبير باسم التفضيل باعتبار أنه الحاكم حقيقة وغيره حاكم مجازا ومن كان له الحكم بالأصالة والحقيقة خير من كان له الحكم مجازا (قوله قال الملا) أى جوابا لما قاله لهم (قوله يا شعيب) إنما وسطوا اسمه بين المعطوف والمعطوف عليه زيادة في القباحة والشناعة منهم (قوله وغلبوا في الخطاب الجمع على الواحد الخ) جواب عما يقال إن شعيبا لم يسبق له الدخول في ملتهم وإنما حمل المفسر على هذا الجواب تفسيره العود بالرجوع ، وقال بعضهم: إن عادتناى بمعنى صار على هذا فلا إشكال ولا جواب (قوله وعلى نحوه) أى التغليب (قوله أنعود (٨١) فيها) أشار بذلك إلى أن

الهمزة داخلة على محذوف والواو عاطفة على ذلك المحذوف (قوله أولو كنا كارهين) الهمزة لانكار الوقوع وكلمة لوفى مثل هذا المقام ليست لبيان تنفاء الشئ في الزمن الماضى لاتفاء غيره فيه بل هي لجرد الربط والمبالغة في الانتفاء العود ، والمعنى لا يطمعوا في عودنا محتارين ولا مكروهين يتأمل (قوله إن عدا في بحكم) شرط حذف جوابه لدلالة قوله قد نفرنا عليه (قوله وما يكون لنا) أى لاصح ولا يطق لنا أن نعود فيها في حال من الأحوال إلا

وَطَائِفَةٌ لَمْ يُؤْمِنُوا) به (فَاصْبِرُوا) انتظروا (حَتَّى يَحْكُمَ اللَّهُ بَيْنَنَا) وبينكم بإنجاء الحق وإهلاك المبطل (وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ) أعد لهم (قَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا مِنْ قَوْمِهِ) عن الإيمان (لَنُخْرِجَنَّكَ يَا شُعَيْبُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَكَ مِنْ قَرْيَتِنَا أَوْ لَنَعُودَنَّ) ترجعن (فِي مِلَّتِنَا) ديننا وغلبوا في الخطاب الجمع على الواحد لأن شعيبا لم يكن في ملتهم قط وعلى نحوه أجاب (قَالَ أ) نعود فيها (وَلَوْ كُنَّا كَارِهِينَ) لها ، استفهام إنكار (قَدْ أَفْتَرَيْنَا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا إِنْ عُدْنَا فِي مِلَّتِكُمْ بَعْدَ إِذْ نَجَّيْنَا اللَّهُ مِنْهَا وَمَا يَكُونُ) يبنى (لَنَا أَنْ نَعُودَ فِيهَا إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّنَا) ذلك فيخذلنا (وَسِعَ رَبُّنَا كُلَّ شَيْءٍ عِلْمًا) أى وسع علمه كل شئ ومنه حالى وحالكم (عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا رَبَّنَا افْتَحْ) احكم (بَيْنَنَا وَبَيْنَ قَوْمِنَا بِالْحَقِّ وَأَنْتَ خَيْرُ الْفَاتِحِينَ) الحاكمين (وَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ) أى قال بعضهم لبعض (لَسَنَ) لام قسم (أَتُبْنِمُ شُعَيْبًا إِنْ كُنْمْ إِذَا تَخَاسَرُونَ. فَأَخَذْتَهُمُ الرِّجْفَةُ) الزلزلة الشديدة (فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَانِحِينَ) باركين على الركب مبتتين (الَّذِينَ كَذَّبُوا شُعَيْبًا) مبتدأ خبره (كَأَنَّ) مخففة واسمها محذوف أى كأنهم (لَمْ يَفْقَهُوا) يقيموا (فيها) في ديارهم (الَّذِينَ كَذَّبُوا شُعَيْبًا) كانوا هم المخاسرين (التأكيد بإعادة الموصول وغيره لرد عليهم في قولهم السابق (فَتَوَلَّى) أعرض (عَنْهُمْ) ،

في حال مشيئة الله لنا (قوله إلا أن يشاء الله ربنا) يصح ان يكون متصلا والمستثنى منه عموم الاحوال او منقطعا وهذا الاستثناء محض رجوع إلى الله ونفويض الأمر إليه وقد جازاهم الله بأن كفاهم شر أعدائهم وأخذهم أخذ عزيز مقتدر (قوله أى وسع علمه) أشار بذلك إلى أن علما تمييز محوّل عن الفاعل (قوله وبين قومنا) أى الكفار وإنما أعرض عن مكالتهم ورجع لله متضرعا لما ظهر له من شدة عنادهم وتعتنتهم في كفرهم (قوله وقال الملا الذين كفروا الخ) إنما قال بعضهم لبعض هذه المقالة خوفا على بعضهم من الميل لشعيب حيث توعدوه بما تقدم فلم يبال بهم (قوله إنكم إذا تخاسررون) أى في الدنيا بفوات ما يحصل لكم بالبخل والتطفيف ، وجملة إنكم إذا تخاسررون جواب القسم وحذف جواب الشرط لدلالة جواب القسم عليه (قوله فأخذتهم الرجفة) ذكر هنا وفي العنكبوت الرجفة وذكر في سورة هود - وأخذ الذين ظلموا الصيحة - أى صيحة جبريل عليهم من السماء وجمع بينهما بأن الرجفة في المبدأ والصيحة في الأثناء فتأمل ، وأما أهل الأيكة فأهلكوا بالظلمة كاسياتى في سورة الشعراء (قوله كأن لم يغنوا فيها) أى كأنهم لم يلبسوا في ديارهم أصلا لأنهم استؤصلوا بالمرة (قوله وغيره) أى وهو ضمير الفصل [ ١١ - صاوى - ثانى ]

(قوله وقال يا قوم) ما تقدم من كون القول بذهابهم أو قبله في قصة صالح يجرى هنا (قوله فكيف آسى) أصله آسى بهمذين قلبت الثانية ألفاً (قوله وما أرسلنا في قرية من نبي) جملة مستأنفة قصد بها التعميم بعد ذكر بعض الأمم بالخصوص وإنما خص ما تقدم بالذكري لمزيد تعنتهم وكفرهم (قوله فكذبوه) قدره إشارة إلى أن الكلام فيه حذف لأن قوله إلا أخذنا أهلها لا يترتب على الإرسال وإنما يترتب على التكذيب (قوله لعلهم يضرعون) أصله يتضرعون قلبت التاء ضادا وأدغمت في الضاد وإنما قرئ بالفتح في الأنعام لأجل مناسبة الماضي في قوله تضرعوا بخلاف ما هنا فجاء به على الأصل (قوله ثم بدلنا) أى استدراجا لهم (قوله العذاب) أى الفقر والمرض (قوله الفنى والصحة) لف وشر مرتب (قوله كفرا للنعمة) أى وتكذيبا لأنبيائهم (قوله وهذه عادة الدهر) هذا من جملة مقولهم (قوله فكونوا على ما أتم عليه) هذا من جملة قول بعضهم لبعض (قوله فأخذناهم بئسمة) ضرب على قوله - وقالوا قد مس - (٨٢) آباءنا - الخ (قوله وهم لا يشعرون) أى لعدم تقدم أسبابه لهم وهذه الآية بمعنى آية

وَقَالَ يَا قَوْمِ لَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ رِسَالَاتِ رَبِّي وَنَصَحْتُ لَكُمْ فَلَمْ تَوْنُوا (فَكَيْفَ آسَى) أَحْزَنَ (عَلَى قَوْمٍ كَافِرِينَ) استهزاء بمعنى الفنى (وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَبِيٍّ) فكذبوه (إِلَّا أَخَذْنَا) عاقبنا (أَهْلَهَا بِالْبَاسَاءِ) عدة الفقر (وَالضَّرَاءِ) المرض (لَعَلَّهُمْ يَضُرُّعُونَ) يندلون فيؤمنون (ثُمَّ بَدَّلْنَا) أعطيناهم (مَكَانَ السَّيِّئَةِ) العذاب (الْحَسَنَةَ) الفنى والصحة (حَتَّى عَفَوْا) كثروا (وَقَالُوا) كفرا للنعمة (قَدْ مَسَّ آبَاءَنَا الضَّرَاءُ وَالسَّرَاءُ) كما مسنا وهذه عادة الدهر وليست بعقوبة من الله فكونوا على ما أتم عليه قال تعالى (فَأَخَذْنَا هُمْ) بالعذاب (بِئْسَمة) فجاء (وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ) بوقت مجيئه قبله (وَلَوْ أَنَّ أَهْلَ الْقُرَى) المكذبين (آمَنُوا) بالله ورسوله (وَاتَّقُوا) الكفر والمعاصي (لَفَتَحْنَا) بالتخفيف والتشديد (عَلَيْهِمْ بَرَكَاتٍ مِنَ السَّمَاءِ) بالمطر (وَالْأَرْضِ) بالنبات (وَلَكِنْ كَذَّبُوا) الرسل (فَأَخَذْنَا هُمْ) عاقبناهم (بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ) أَفَأَمِنْ أَهْلُ الْقُرَى) المكذبون (أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا) عذابنا (بَيَّاتًا) ليلا (وَهُمْ نَائِمُونَ) غافلون عنه (أَوَأَمِنْ أَهْلُ الْقُرَى أَنْ يَأْتِيَهُمْ بَأْسُنَا ضُحًى) نهارا (وَهُمْ يَلْعَبُونَ) أفأمنوا مكره الله (استدراجا إليهم بالنعمة وأخذهم بئسمة فلا يأمنون مكر الله إلا القوم الخاسرون) أولم يهتد (يتبين) للذين يرتنون الأرض (بالسكنى) (من بعد) هلاك (أهلها أن) فاعل مخفية واسمها محذوف أى أنه (لو نشأه أصبناهم) بالعذاب (بذئبهم) كما أصبنا من قبلهم والهمزة في المواضع الأربعة للتوبيخ والقاء والواو،

بسبب كسبهم من الكفر والمعاصي (قوله أفأمن) الهمزة مقدمة من تأخير الداخلة بسبب عاطفة على قوله - فأخذناهم بئسمة - وما بينهما اعتراض وهذه طريقة الجمهور، وعند الزمخشري أن الهمزة داخلة على محذوف وما بعدها معطوف على ذلك المحذوف ولكنه في هذا اللوح وافق الجمهور في كشافه (قوله بيئاتا) حال من بأسنا، وجملة وهم نائمون حال من صبر يأتيهم (قوله وهم يلعبون) أى يشتغلون بما لا يعينهم (قوله مكر الله) المكسر في الأصل الحديمة والحيلة وذلك مستعمل على الله حينئذ فلما أراد بالمكر أن يفعل بهم فعل الماكر بأن يستدرجهم بالنعم أولا ثم يأخذهم أخذ عزيز معتد (قوله للذين يرتنون) أى وهم كل قوم جاءوا بعد هلاك من قبلهم كهل وثمود وقوم لوط وأصحاب مدين والأمة الحميرية فإن كل فرقة من هؤلاء تبين لها الإصابة بذئبهم بحيث شاء الله ذلك (قوله فاعل) أى الصدر للأخذ منها ومن جواب لوهو الفاعل والتقدير أولم يتبين إصابتنا بالعذاب لو شئنا الإصابة (قوله لو نشأه) أى إصابتهم لفعلنا فنشأه محذوف (قوله في المواضع الأربعة) أى وأولها أفأمن أهل القرى وآخرها أولم يهتد فائنان بالقاء والتثنية بالواو.

(قوله الداخلة) أى لهمزة وقوله عليهما أى الفاء والواو (قوله فى الموضع الأول) أى من موسى الوار (قوله ونطبع) فسر المفسر نحن إشارة إلى أنه مستأنف منقطع عما قبله (قوله تلك القرى نقص) اسم الإشارة مبتدأ والقرى بدل أو عطف بيان ونقص خبره (قوله التى مرذكرها) أى وهى قوم نوح وعاد وثمود وقوم لوط وقوم شعيب (قوله من أنبيائها) أى بعض أخبارها وما وقع لها (قوله ليؤمنوا) اللام زائدة لتوكيد النفي (قوله عند مجيئهم) أى الرسل (قوله قبل مجيئهم) أى بالمعجزات بعد إرسالهم للخلق (قوله أى الناس) أشار بذلك إلى أن هذه الجملة غير مرتبطة بما قبلها ويصح أن الضمير عائذ على الأمم فيكون بينهما ارتباط (قوله وإن وجدنا) أى علماً فافاً أكثر مفعول أول وفاسقين مفعول ثان واللام فارقة والمراد ليظهر متعلق علمنا للخلق على حد : لنعلم أى الجزئين أحصى (قوله لفاسقين) أى خارجين عن طاعتنا بترك الوفاء بالهدى (قوله أى الرسل المذكورين) أى وهم نوح وهود وصالح ولوط وشعيب (قوله موسى) وعاش مائة وعشرين سنة وبينه وبين يوسف أربعين سنة وبين موسى وإبراهيم سبع مائة سنة (قوله التسع) أى وهى العسا واليد البيضاء والسنون الحديدة والطوفان والجراد والتمل والضفادع والدم والطمس وكلها مذكورة فى هذه السورة إلا الطمس (٨٣) فى سورة يونس قال تعالى

- ربنا اطمس على  
مؤلمهم - (قوله إلى  
فرعون) هذا لقبة واسمه  
الوليد بن مصعب بن الريان  
فرعون فى الأصل علم  
شخص ثم صار لقباً لكل  
من ملك مصر فى الجاهلية  
وعاش من العمر ستائة  
وعشرين سنة ومدة  
ملكه أربع مائة سنة لم ير  
مكروها قط وكنيته  
أبومرة وقيل أبو العباس  
وهو فرعون الثانى  
وفرعون الأول أخوه  
واسمه قابوس بن مصعب  
ملك العمالة وفرعون

الداخلة عليهما للعطف وفى قراءة بسكون الواو فى الموضع الأول عطفها بأو (وَ) نحن (نَطْبَعُ) نَحْمُ (عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ) الموعظة سماع تدبر (تِلْكَ الْقُرَى) التى مرذكرها (نَقْصُ عَلَيْكَ) بإحمد (مِنْ أَنْبِيَائِهَا) أخبار أهلها (وَلَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ) المعجزات الظاهرات (فَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا) عند مجيئهم (بِمَا كَذَّبُوا) كفروا به (مِنْ قَبْلُ) قبل مجيئهم بل استمروا على الكفر (كَذَلِكَ) الطبع (يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الْكَافِرِينَ) وَمَا وَجَدْنَا لِأَكْثَرِهِمْ (أَيِ النَّاسِ) مِنْ عَزْمٍ (أَيِ وُفَاءٍ) بعدهم يوم أخذ الميثاق (وَإِنْ) مخففة (وَجَدْنَا أَكْثَرَهُمْ لَفَاسِقِينَ) ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ (أَيِ الرسل المذكورين (مُوسَى بِآيَاتِنَا) التسع (إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ) قومه (فَظَلَمُوا) كفروا (بِهَا) فأنظر كيف كان عاقبة المفسدين (بِالْكُفْرِ مِنْ إِهْلَاكِهِمْ) (وَقَالَ مُوسَى يَا فِرْعَوْنُ إِنِّي رَسُولٌ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ) إليك فكذبه فقال أنا (حَقِيقٌ) جذير (حَلَى أَنْ) أى بأن (لَا أَقُولُ عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ) وفى قراءة بتشديد الياء فحقيق مبتدأ خبره أن وما بعده (قَدْ جِئْتُكُمْ بَيِّنَةً مِنْ رَبِّكُمْ فَأَرْسِلْ مَعِيَ) إلى الشام (بَنِي إِسْرَائِيلَ) وكان استعبدكم (قَالَ) فرعون له (إِنْ كُنْتُ جِئْتُ بِآيَةٍ) على دعواك (فَأْتِ بِهَا

إبراهيم التروذ وفرعون هذه الأمة أبو جهل (قوله فظلموا بها) ضمن ظلموا معنى كفروا فعداه بالباء ويصح أن تكون الباء سببية والمفعول محذوف تقديره ظلموا أنفسهم بسببها أى بسبب تكذيبهم بها (قوله كيف كان عاقبة الفاسدين) كيف اسم استفهام خبر كان مقدم عليها وعاقبة اسمها وإعما قدم لأن الاستفهام له الصدارة (قوله وقال موسى) تفصيل لما أجمل أولاً لأن التفصيل بعد الإجمال أوقع فى النفس وهذا القول وما بعده إعما وقع بعد كلام طويل حكاة الله فى سورة الشعراء بقوله تعالى - قاتلنا فرعون فقالوا إنا رسول رب العالمين - والآيات وقوله تعالى قال فرعون ومارب العالمين الآيات وفى طه أيضاً (قوله فكذبه) قدره إشارة إلى أن جملة حقيق مرتبة على محذوف (قوله حقيق) خبر لمحذوف قصره المفسر بقوله أنا (قوله أى بأن) أشار بذلك إلى أن على بمعنى الباء (قوله إلا الحق) مقول القول وهو مفرد فى معنى الجملة ويصح أن يكون صفة لمصدر محذوف مفعول مطلق تقديره إلا القول الحق (قوله وفى قراءة) أى وهى سبعة أيضاً (قوله مبتدأ) أى وسوغ الابتداء به العمل فى الجار والمجرور فأن على متعلق بحقيق (قوله فأرسل معى إلى الشام) أى وسبب سكتهم بمصر مع أن أصلهم من الشام أن الأسباط أولاد يعقوب جاءوا مصر لآخيه يوسف فكنوا وتناسلوا فى مصر فلما ظهر فرعون استعبدكم واستعملهم فى الأعمال الشاقة فأحب موسى أن يخلصهم من ذلك الأمر (قوله استعبدكم) أى جعلهم عبيدا أرقاء بسبب استخدامه إياهم

(قوله إن كنت من الصادقين) شرط حذف جوابه لعلالة ما قبله عليه (قوله ثعبان ميين) الثعبان ذكر الحيات وصفت هنا بكونها ثعبانا وفي آية أخرى كأنها جاز والجان الحية الصغيرة ووجه الجمع أنها كانت في العظم كالثعبان العظيم وفي خفة الحركة كالحية الصغيرة ورد أنه لما ألقى العصا صارت حية عظيمة صفراء شقراء فاتحة لها بين لحبيها ثمانون ذراعا وارتفعت من الأرض قدر ميل وقامت على ذنبها واضعة لحبيها الأسفل في الأرض والأعلى على سور القصر وتوجهت نحو فرعون لتأخذه فوثب هاربا وأحدث أى تعوط في ثيابه بحضرة قومه في ذلك اليوم أربعين يوما وقيل إنها أدخلت قبة القصر بين أنيابها وحملت على الناس فانهزموا ومات منهم خمسة وعشرون ألفا ودخل فرعون البيت وصاح ياموسى أنشدك بالذى أرسلك أن تأخذها وأنا أومن بك وأرسل معك بنى إسرائيل فأمسكها بيده فعادت كما كانت (قوله ونزع يده) أى اليمنى (قوله ذات شعاع) أى نور يغلب على ضوء الشمس (قوله من الأدمة) أى السمرة (قوله وفي الشعراء أنه) أى هذا القول (قوله فكأنهم قالوه معه) هذا بيان لوجه الجمع بين ما هنا وبين ما يأتى في الشعراء (٨٤) (قوله فماذا تأمرون) يصح أن يكون من كلام فرعون ويكون معناه

تشيرون ويصح أن يكون من كلام الملأ له والجمع للتعظيم على عادة خطاب الملوك والأول أقرب (قوله أرجته) فيه ست قرات سبعة ثلاثة مع الممزوى كسر الهاء من غدير إشباع وضمها مع الإشباع وعدمه وثلاث من غير همز وهى إسكان الهاء وكسرها بإشباع وبدونه (قوله وأرسل في الدائن) أى مدائن صعيد مصر وكان رؤساء السحرة بأقصى صعيد مصر (قوله وفي قراءة سحار) أى

إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ) فِيهَا (فَأَلْقَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُبِينٌ) حية عظيمة (وَنَزَعَ يَدَهُ) أَخْرَجَهَا مِنْ جَيْبِهِ (فَإِذَا هِيَ بَيْضَاءُ) ذات شعاع (لِلنَّاطِرِينَ) خلاف ما كانت عليه من الأدمة (قَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِ فِرْعَوْنَ إِنَّ هَذَا لَسَاحِرٌ عَلِيمٌ) فائق في علم السحر وفي الشعراء إنه من قول فرعون نفسه ، فكأنهم قالوه معه على سبيل التشاور (يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ فَإِذَا تَأْمُرُونَ . قَالُوا أَرْجِهْهُ وَأَخَاهُ) أخر أمرهما (وَأَرْسِلْ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ) جامعين (يَأْتُوكَ بِكُلِّ سَاحِرٍ) وفي قراءة سحار (عَلِيمٌ) يفضل موسى في علم السحر فجمعوا (وَجَاءَ السَّحَرَةُ فِرْعَوْنَ قَالُوا أَأُتِينَا) بتحقيق المزمزين وتسهيل الثانية وإدخال ألف بينهما على الوجهين (لَنَا لَا جَرَأَ إِنْ كُنَّا نَحْنُ الْغَالِبِينَ . قَالَ نَعَمْ وَإِنَّكُمْ لَمِنَ الْقَارِعِينَ . قَالُوا يَامُوسَى إِمَّا أَنْ تُلْقِيَ عَصَاكَ (وَأِمَّا أَنْ نَكُونَ نَحْنُ الْمُلُوكُ) مامعنا (قَالَ أَلْقُوا) أمر للآذن بتقديم إلقائهم توصلا به إلى إظهار الحق (فَلَمَّا أَلْقُوا) حباهم وعصبيهم (سَخَرُوا أَغْيَيْنَ النَّاسِ) صرفوها عن حقيقة إدراكها (وَأَسْتَرْهَبُوهُمْ) خوفهم حيث خيلوها حيات تسمى (وَجَاءُوا بِسِحْرِ عَظِيمٍ)

وأوحينا

بالأمالة وتركها فتكون اقرأ آت ثلاثا وكلها سبعة (قوله فجمعوا) أى وكانوا اثنين

وسبعين وقيل اثني عشر ألفا وقيل سبعين ألفا وقيل ثمانين ألفا وقيل بضعا وثمانين ألفا (قوله بتحقيق المزمزين الخ) كلامه يفيد أن هنا قراءتين فقط مع أنها أربع فكان عليه أن يقول وإدخال ألف بينهما وتركه وبقيت خمسة وهى أن بهمزة واحدة (قوله قال نعم) أى لكم الأجر (قوله وإنكم لمن المقرئين) أى في المنزلة عندي بحيث تكونون أول من يدخل عندي وآخر من يخرج (قوله قالوا ياموسى الخ) إما أن يكون ذلك تأدبا من السحرة مع موسى وقد جوزوا عليه بالإيمان والنجاة من النار وإما أن يكون ذلك على عادة أهل الصنائع أو عدم مبالاة بموسى لاعتمادهم على غلبتهم (قوله إما أن تلقى الخ) أن وما دخلت عليه في تأويل مصدر مفعول محذوف تقديره اختر إما إلقاءنا أو إلقاءك (قوله أمر للآذن) جواب عما يقال كيف أمرهم بالسحر وأقرم عليه . فأجاب بأن ذلك للتوصل إلى إظهار الحق (قوله عن حقيقة إدراكها) أى عن إدراك حقيقتها (قوله بسحر عظيم) أى عند السحرة وفي باب السحر وإن كان حقيرا في نفسه وذلك أنهم ألقوا حبلا غلاظا وأخشابا طولا وطلوا تلك الحبال بالزئبق وجعلوا داخل تلك الأخشاب الزئبق أيضا فلما أثر فيها حر الشمس تحركت والتوى بعضها على بعض حتى تخيل للناس أنها حيات وكانت سعة الأرض ميلا في ميل وكانت الواقعة في سكوندريه فلما ألقى موسى عصاه بلغ ذنبها وراء البحر ، ثم فتحت

فأها ثمانين ذراعاً فكانت تبتلع حبالهم وعصيم واحداً واحداً حتى ابتلعت الكل وقصدت القوم الذين حضروا ذلك المجمع فزعروا ووقع الزحام فمات منهم خمسة وعشرون ألفاً ثم أخذها موسى فصارت في يده عصاً كما كانت فلما رأى السحرة ذلك عرفوا أنه أمر من السماء وليس بسحر غرّ وأله ساجدين وقالوا لو كان ما صنع موسى سحراً لبقيت حبالنا وعصينا وكانت حمل ثلثاه بعير فعدمت بقدر الله تعالى (قوله وأوحينا إلى موسى) أى بعد أن ألقى السحرة حبالهم وعصيم أوحى الله إلى موسى على لسان جبريل حيث قال له كما في سورة طه : قلنا لا تخف إنك أنت الأعلى الآية (قوله نلق) أى تأخذ وتبتلع بسرعة (قوله في الأصل) أى أصلها تلتقف حذفت إحدى التاءين تخفيفاً وهذه قراءة الجمهور وفي قراءة بادغام التاء في التاء وفي قراءة تلتقف من لقف كلف فتكون القراءات ثلاثاً وكلها سبعة (قوله ما يافكون) أى يكذبون فالألف الكذب (قوله بتجويهم) أى تزيينهم الباطل بصورة الحق (قوله وبطل ما كانوا يعملون) أى ظهر بطلانه (قوله هنالك) أى في ذلك المكان وهو سكندرية (قوله وانقلبوا صاغرين) أى فرعون وقومه غير السحرة فانهم لم يصيبهم صغار بل أصابهم العز الأبدى بإيمانهم بالله وحده (قوله ساجدين) حال من السحرة وقوله : قالوا آمنا في موضع الحال من الضمير في ساجدين والتقدير قائلين في حال سجودهم آمنا الخ (قوله رب موسى وهرون) بدل من رب العالمين أو عطف بيان أوتعت جى به لدفع إيهام فرعون الناس أنه هورب العالمين (٨٥) حيث قال للسحرة إياي تعنون فدفعوا

ذلك بقولهم : رب موسى وهارون (قوله بتحقيق المميزين) أى همزة الاستفهام والهمزة الزائدة في الفعل وقوله وإبدال الثانية أى في الفعل وإن كانت فائضة فهي فاء الكلمة وفي قراءة سبعة أيضاً بحذف همزة الاستفهام وفي قراءة بتحقيق الأولى وتسهيل الثانية وإبدال الثالثة ألفاً وفي قراءة بقلب الأولى وإبدال الأولى وتسهيل الثانية وقلب الثالثة ألفاً

وَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ أَلْقِ عَصَاكَ فَإِذَا هِيَ تَلْقَفُ) بحذف إحدى التاءين في الأصل تبتلع (مَا يَافِكُونَ) يقلبون بتجويهم (فَوَقَعَ الْحَقُّ) ثبت وظهر (وَبَطَلَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ) من السحر (فَنَكَبُوا) أى فرعون وقومه (هُنَالِكَ) وَانْقَلَبُوا صَاغِرِينَ) صاروا ذليلين (وَأَلْقَى السَّحَرَةُ سَاجِدِينَ. قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ الْعَالَمِينَ. رَبِّ مُوسَى وَهَارُونَ) لهم بأن ما شاهدوه من العصا لا يتأتى بالسحر (قَالَ فِرْعَوْنُ أَأَمْنْتُمْ) بتحقيق المميزين وإبدال الثانية ألفاً (يَه) بموسى (قَبْلَ أَنْ آذَنَ) أنا (لَكُمْ إِنَّ هَذَا) الذى صنعتموه (لَمَكْرٌ مَكْرَتُهُمْ فِي الْمَدِينَةِ لِيُخْرِجُوا مِنْهَا أَهْلَهَا فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ) ما ينالكم منى (لَا تَقْطَعْنَ أَيْدِيَكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خِلَافٍ) أى يد كل واحد اليمنى ورجله اليسرى (ثُمَّ لَأَصْلَبَنَّكُمْ أَجْمِينَ. قَالُوا إِنَّا إِلَى رَبِّنَا) بعد موتنا بأى وجه كان (مُنْقَلِبُونَ) راجعون في الآخرة (وَمَا تَنْفَعُ) تنكر (مِنَّا إِلَّا أَنْ آمَنَّا بِآيَاتِ رَبِّنَا لَمَّا جَاءَنَا رَبَّنَا أَفْرِغْ عَلَيْنَا صَبْرًا) عند فعل ما توعدنا بنا لثلاثا نرجع كفاراً (وَتَوَفَّنَا مُسْلِمِينَ).

فالقراءات أربع وكلها سبعة (قوله قبل أن آذن لكم) أصله آذن أبدلت الثانية ألفاً على القاعدة المشهورة ، والمعنى أحصل منكم الإيمان قبل حصول الأذن منى لا يلبق منكم ذلك والفعل مضارع منصوب بأن (قوله إن هذا المكسر) أى حيلة وخديعة (قوله مكرتموه) أى تواطأتم عليه قبل مجيئكم إلينا وقصد بذلك اللعين تثبيت القبط بهاتين الشبهتين اللتين ألقاهما عليهم وهما قوله : إن هذا المكسر وقوله : لتخرجوا منها أهلها (قوله ما ينالكم منى) قدره إشارة إلى أن مفعول تعلمون محذوف (قوله لا تقطن أيديكم) هذا بيان لوعيده الذى توعدهم به وهل فعل ما توعدهم به أولاً ؟ خلاف بل قال بعضهم إنه لم يفعل بدليل قوله تعالى : أمتا ومن اتبعكما الغالبون (قوله من خلاف) الجار والمجرور في محل نصب على الحال أى مختلفة (قوله بأى وجه كان) أى سواء كان بقتلك أولاً وفي آية طه : إنما تقضى هذه الحياة الدنيا (قوله وما تنقم منا) أى شكره منا فتوله إلا أن آمنا أن وما دخلت عليه في تأويل مصدر مفعول به تنقم ، والمعنى وما تنكره منا إلا إيماننا ويصح أن يكون المعنى وما نهضنا بشيء من الأشياء إلا لأجل إيماننا فيكون مفعولاً لأجله (قوله لما جاءتنا) أى حين أتقنا من عنده (قوله عند فعل ما توعدنا بنا) أى ما توعدنا به وهو القطع من خلاف والتصليب في العبارة قلب (قوله لثلاثا نرجع كفاراً) علة لقوله - ربنا أفرغ علينا صبراً - (قوله وتوفنا مسلمين) أى ثابتين على الدين الحق غير مغيرين ولا مبديلين .



( قوله وقال الملا ) أى الصرون على الكفر فانه حين آمنت به السحرة آمن من بنى إسرائيل سنائة ألف ( قوله وبذر ) معطوف على ليفسدوا ، والمعنى أتترك موسى وقومه ليفسدوا فى الأرض وليتركك وآلهتك والاستفهام إنكارى ، والمعنى لا يلبق ذلك ( قوله وآلهتك ) بالجمع فى قراءة الجمهور لأنه جعل آلهة يعبدوها قومه وجعل نفسه هو الإله الأعلى قال تعالى : فحشر فنادى فقال أنا ربكم الأعلى ، وقرئ شذوذاً وإلهتك بناء التأنيت لأنه كان يعبد الشمس ( قوله أصناما صغاراً ) أى على صور الكواكب ( قوله بالتشديد والتخفيف ) أى فهما قراءتان سبعيتان ( قوله المولودين ) أى الصغار ( قوله ونسجى نساءهم ) أى للخدمة ( قوله من قبل ) أى قبل مولد موسى ( قوله قال موسى لقومه ) أى تسلياً لهم ( قوله استعينوا بالله ) أى اطلبوا الإعانة منه سبحانه ( قوله يورثها ) الجملة حالية من لفظ الجلالة وقوله من يشاء مفعول ثانٍ والمفعول الأول الماء ( قوله للمتقين الله ) قدره إشارة إلى أن مفعول المتقين محذوف ( قوله قالوا أؤذينا ) أى بالقتل الأولاد واستبقاء النساء للخدمة ( قوله من قبل أن تأتينا ) أى بالرسالة وكان فرعون يستعملهم فى الأعمال الشاقة نصف النهار فلما بعث موسى وجرى بينهم ما جرى استعملهم جميع النهار وأعاد القتل فيهم ( قوله كيف تعملون فيها ) أى من الإصلاح والافسك ( ٨٦ ) ( قوله ولقد ) اللام موطئة لقسم محذوف تقديره والله لقد أخذنا أى ابتلينا

وهذا شروع فى تفصيل مبادئ هلاك فرعون وقومه لتكذيبهم بالآيات البينات ( قوله بالسنين ) جمع سنة ومن المعلوم أنه يجرى مثل جمع المذكر السالم فى إعرابه بالواو رفعاً وبالياء نصباً وجراً وتحذف نونه للإضافة فى الحديث « اللهم اجعلها عليهم سنين كسنى يوسف » ويقل إعرابه كحين ( قوله بالتحط ) أى احتباس المطر ( قوله ونقص من الثمرات ) أى إتلافها بالآفات ( قوله فإذا جاءتهم الحسنة ) أشار بذلك إلى أنهم باقون

وَقَالَ الْمَلَأُ مِنَ قَوْمِ فِرْعَوْنَ ( لَه ) ( أَتَذَرُ ) تترك ( مُوسَى وَقَوْمَهُ لِيُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ ) بالدعاء إلى مخالفتك ( وَيَذَرُكَ ) وآلهتك ( وَكَانَ صَنَعَ لَهُمْ أَصْنَامًا صَغَارًا يَعْبُدُونَهَا ) وقال أنا ربكم وربها ولذا قال أنا ربكم الأعلى ( قَالَ سَنُقَاتِلُ ) بالتشديد والتخفيف ( أَبْنَاءَهُمْ ) المولودين ( وَنَسْجِي ) نستبقى ( نِسَاءَهُمْ ) كفعلنا بهم من قبل ( وَإِنَّا فَوْقَهُمْ قَاهِرُونَ ) قادرون ففعلوا بهم ذلك فشكا بنو إسرائيل ( قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ اسْتَعِينُوا بِاللَّهِ وَأَصْبِرُوا ) على أذاهم ( إِنَّ الْأَرْضَ لِلَّهِ يُورِثُهَا ) يعطيها ( مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَالْعَاقِبَةُ ) المحموده ( لِلْمُتَّقِينَ ) الله ( قَالُوا أَوْذَيْنَا مِنْ قَبْلُ أَنْ تَأْتِنَا ) وَمِنْ بَعْدِ مَا جِئْتَنَا ، قَالَ عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يُهْلِكَ عَدُوَّكُمْ وَيَسْتَخْلِفَكُمْ فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ ) فيها ( وَلَقَدْ أَخَذْنَا آلَ فِرْعَوْنَ بِالسِّنِينَ ) بالتحط ( وَنَقَصَ مِنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَذَكَّرُونَ ) يتعظون فيؤمنون ( فَإِذَا جَاءَهُمْ الْحَسَنَةُ ) الخصب والغنى ( قَالُوا لَنَا هَذِهِ ) أى نستحقها ولم يشكروا عليها ( وَإِنْ تُصِيبْهُمْ سَيِّئَةٌ ) جذب وبلاء ( يَطِيرُوا ) يتشاءموا ( بِمُوسَى وَمَنْ مَعَهُ ) من المؤمنين ( أَلَا إِنَّمَا طَأَرُوهُمْ ) شؤمهم ( عِنْدَ اللَّهِ ) يأتهم به ( وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ) أن ما يصيبهم من عنده ( وَقَالُوا ) لموسى ( مَهْمَا تَأْتِنَا بِهِ مِنْ آيَةٍ لَتَسْحَرَنَا بِهَا فَمَا نَحْنُ لَكَ بِمُؤْمِنِينَ ) ،

فى غيهم وضلالهم لم يتعظوا ولم ينزجروا عما هم عليه ( قوله أى نستحقها ) أى بحولنا وقوتنا فدعا ( قوله يطيروا ) أصله يتطبروا أذهمت الناء فى الطاء والتطير فى الأصل أن يفرق الشئ بين القوم ويطير لكل واحد ما يخصه فيشمل النصيب الحسن والسيئ ثم غلب على الخط والنصيب السيئ ، والحكمة فى التعبير فى جانب الحسنة باذا المفيدة للتحقيق وتعريفها وفى جانب السيئة بان المفيدة للشك وتنكيرها الإشارة إلى أن رحمة الله تغلب غضبه وأنها صادرة منه سبحانه وتعالى وإن لم يتأمل لها العبد بخلاف السيئة فصدورها منه نادر ليدققهم بعض الذى عملوا لعلهم يرجعون ( قوله ألا إنما طأرهم ) الأداة استفتاح يؤتى بها اعتناء بما بعدها للرد عليهم ( قوله شؤمهم ) أى عذابهم الذى تشاءموا به ( قوله عند الله ) أى لا عند موسى فليس له مدخل فى إيجاد ذلك ( قوله يأتهم به ) أى جزاء لأعمالهم السيئة ( قوله ولكن أكثرهم لا يعلمون ) يفيد أن الأقل يعلم أن فرعون كاذب وموسى صادق وإنما كفرهم محض عناد ( قوله وقالوا ) أى فرعون وقومه ( قوله مهما تأتينا به الخ ) مهما اسم شرط جازم وتأت فعل الشرط مجزوم بحذف الياء والكسرة دليل عليها ونا مفعول ومن آية بيان لهما وبه متعلق بتأت وضيمها راجع لهما ولتسحرنا متعلق بتأتنا وبها متعلق بقوله فما الفاء واقعة فى جواب الشرط وما فانية ونحن مبتدأ وبمؤمنين

هبر مرفوع بواو مقدره منع من ظهورها اشتغال المحل بإليه التي جلبها حرف الجر الزائد واجملة في محل جزم جواب الشرط (قوله فدعا عليهم) قال سعيد بن جبير لما آمنت السحرة ورجع فرعون مغلوبا أبي هو وقومه إلا الإقامة على الكفر والتماذي على الصر فتابع الله عليهم الآيات فأخذهم الله أولا بالسنين وهو القحط ونقض الثمرات وأراهم قبل ذلك من المعجزات اليد والعصا فلم يؤمنوا فدعا عليهم موسى وقال يارب ابن عبدك فرعون علا في الأرض وبنى وعتا وإن قومه قد نقضوا العهد فخذهم بعقوبة تجعلها عليهم نعمة ولقوى عظة ولمن بعدهم آية وعبرة ففعل الله بهم ما سيذكر (قوله فأرسلنا عليهم الطوفان) أي ما من السماء والحال أن بيوت القبط مشيكة ببيوت بني إسرائيل فامتلات بيوت القبط حتى قاموا في الماء إلى تراقيهم ومن جلس منهم غرق ولم يدخل من ذلك الماء في بيوت بني إسرائيل شيء وركب ذلك الماء على أرضهم فلم يقدرُوا على الحرث ودام عليهم سبعة أيام من السبت إلى السبت فاستغاثوا بموسى فأزال الله عنهم المطر وأرسل الريح فجفف الأرض وخرج من النبات ما لم ير مثله قط فقالوا هذا الذي جزعنا منه خير لنا لكننا لم نشعر فلا والله لا تؤمن بك ولا نرسل معك بني إسرائيل فأقاموا شهرا في عافية (قوله إلى حلق الجالسين) في كلام غيره إلى حلق القائمين ومن جلس غرق كما علمت (قوله والجراد) أي واستمر من السبت إلى السبت يأكل زروعهم ونمازهم وأوراق أشجارهم وابتلى الجراد بالجوع فكانت لا تشبع ولم تصب بني إسرائيل فغظم الأمر عليهم فضجوا من ذلك وقالوا يا موسى ادع لنا ربك بما عهد عندك لئن كشفت عنا الرجز لنؤمنن لك ولترسلن معك بني إسرائيل فأشار موسى ببصاه نحو الشرق والمغرب فرجعت الجراد من حيث جاءت فأقاموا شهرا (٨٧) في عافية ثم رجعوا إلى أعمالهم

الحديثة (قوله والقمل)

مشى القمل على أنه السوس أو نوع من القراد وقيل إنه القمل المعروف بدليل قراءة الحسن والقمل بفتح القاف وسكون الميم وقيل هو البراغيث فأكل ما أبقاه الجراد وكان يدخل بين ثوب أحدهم وجلده فيمصه وكان أحدهم يأكل الطعام فيمتلا قلا

فدعا عليهم (فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الطُّوفَانَ) وهو ماء دخل بيوتهم ووصل إلى حلق الجالسين سبعة أيام (وَالْجَرَادَ) فأكل زرعهم ونمازهم كذلك (وَالْقُمَّلَ) السوس أو هو نوع من القراد فتتبع ما تركه الجراد (وَالضَّفَادِعَ) فملأت بيوتهم وطعامهم (وَالدَّمَ) في مياههم (آيَاتٍ مُّفَصَّلَاتٍ) مبيّنات (فَاسْتَكْبَرُوا) عن الإيمان بها (وَكَانُوا قَوْمًا مُّجْرِمِينَ . وَلَمَّا وَقَعَ عَلَيْهِمُ الرِّجْزُ) العذاب (قَالُوا يَا مُوسَى ادْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عَهِدَ عِنْدَكَ) من كشف العذاب عنا إن آمنا (لَئِنْ) لام قسم (كَشَفْتَ عَنَّا الرِّجْزَ لَنُؤْمِنَ لَكَ وَاتَّزِلْنَ مَعَكَ) بني إسرائيل (لَمَّا كَشَفْنَا) بدعاء موسى (عَنَّهُمُ الرِّجْزَ إِلَى أَجَلٍ هُمْ بِالْفَوْهِ إِذَا هُمْ يَنْكُثُونَ) ينقضون عهدهم ويصرون على كفرهم .

فاستمر ذلك سبعة أيام من السبت إلى السبت فضجوا واستغاثوا برفع عنهم ثم أقاموا شهرا في عافية ثم رجعوا لأخبث ما كانوا عليه (قوله والضفادع) جمع ضفدع كدبرهم وزبرج (قوله فملأت بيوتهم وطعامهم) أي وكان الواحد منهم يجلس في الضفادع إلى رقبته ويهم أن يتكلم فينب الضفدع فيه وكان يملأ قدورهم ويطنى نيرانهم وكان أحدهم يضطجع فيركبه الضفدع فيكون عليه ركاما حتى لا يستطيع أن ينقلب إلى شقه الآخر، ورد أن الضفادع كانت بريّة فلما أرسلها الله سمحت وأطاعت فجعلت تلقى نفسها في القدور وهي تغلى وفي الثناوير وهي تفور فأثابها الله بحسن طاعتها برد الماء فصارت من حينها تسكن الماء، ثم ضجوا وشكوا لموسى وقالوا ارحمنا هذه المرة لما بقي إلّا أن تتوب ولا تعود بعد ما أقامت عليهم سبعة أيام من السبت إلى السبت فدعا الله موسى فكشف الله عنهم ذلك واستمروا شهرا في عافية ثم عادوا (قوله والدّم) أي وكان أحمر خالصا فصارت مياههم كلها دما فما يستقروا من نهر ولا نهر إلا وجدوه دما فأجهدهم العطش جدا حتى إن القبطية تأتي للراة من بني إسرائيل فتقول لها اسقيني من مائك فتصب لها من قربتها فيجود في الاناء دما حتى كانت القبطية تقول للامرائيلية اجعليه في فيك ثم يحبه في في فتأخذه في فيها ماء وإذا محته في فيها صار دما واعتري فرعون العطش حتى إنه ليضطر إلى مضغ الأحجار الرطبة فإذا مضغها صار دما فكثروا على ذلك سبعة أيام من السبت إلى السبت فشكوا لموسى ذلك فكشف عنهم (قوله آيات) حال من الحسة المذكورة (قوله نصلات) أي مفرقات فكانت كل واحدة تمسك سبعة أيام بين كل واحدة وأخرى شهر (قوله ولما وقع عليهم الرجز) هذا موزع على خمسة فكانوا كلما ضجوا قالوا هذه المكافحة (قوله من كشف العذاب) بيان لما (قوله فلما كشفنا) أي في كل واحدة من الخمس (قوله إلى أجل هم بالفوه)

أى وهو وقت إغراقهم (قوله فانتقمنا منهم) أى أردنا الانتقام منهم لأن الانتقام هو الإغراق فلا يحسن دخول الفاء بينهما (قوله مشارق الأرض ومغاربها) أى نواحيها وجميع جهاتها (قوله صفة للأرض) فيه أنه يلزم عليه الفصل بين الصفة والموصوف بالمعطوف وهو أجنبي والأولى أن يكون صفة للمشارك والمشارك (قوله وهو الشام) الحامل له على هذا التفسير قوله تعالى : التى باركنا فيها وهذا الوصف لا يعين هذا المعنى بل يمكن تفسير الأرض بأرض مصر كما هو السياق وقد بارك الله فيها بالتيل وغيره ويؤيده قوله تعالى : كم تركوا من جنات وعيون إلى أن قال : كذلك وأورثناها قوما آخرين وكذلك آية الشعراء وقد اختار ما قلناه جملة من المفسرين وقال بعضهم المراد بمشارق الأرض الشام ومغاربها مصر فأنهم ورثوها العالقة في الشام وورثوا القرهظنة في مصر (قوله كملت) ترسم هذه بالياء المجرورة لا غير وما عداها في القرآن بالهاء على الأصل (قوله بما صبروا) أى بسبب صبرهم (قوله ودمرنا ما كان يصنع فرعون وقومه) أى أهلكتنا وخر بنا الذى كان يصنعه فرعون وقومه (قوله وما كانوا يعرشون) هذا آخر قصة فرعون وقومه (قوله بكسر الراء وضمتان) قراءة ثان سبعيتان (قوله من البنين) أى كصرح هامان وغيره من جميع ما أسسوه بأرض مصر (٨٨) (قوله وجاوزنا) شروع في قصة بنى إسرائيل وما وقع منهم من كفر

النعمة والقبائح والقاصد من ذلك تسلية النبي صلى الله عليه وسلم وتخويف أمته من أن يفعلوا مثل فعلهم (قوله عبرنا) العبر هو الانتقال من جانب لآخر لا تتقالم من الجانب الغربى إلى الشرق (قوله بضم الكاف وكسرها) أى من بابى نصر وضرب وهما قراءتان سبعيتان (قوله على أصنام لهم) قيل هى حجارة على صور البقر وقيل بقر حقيقة وكان هؤلاء القوم العاكفون من الكنعانيين الذين أمر موسى بتقالم بعد

(فَانْتَقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ) البحر الملح (بأنهم) بسبب أنهم (كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَكَانُوا عَنْهَا غَافِلِينَ) لا يتدبرونها (وَأَوْرَثْنَا الْقَوْمَ الَّذِينَ كَانُوا يُسْتَضَعُونَ) بالاستعباد وهم بنو إسرائيل (مَشَارِقَ الْأَرْضِ وَمَغَارِبَهَا الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا) بالماء والشجر صفة للأرض وهى الشام (وَكَمَلْتُ لَكَ رَبِّكَ الْحُسْنَى) وهى قوله : وزيد أن نحن على الذين استضعفوا فى الأرض الخ (عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ بِمَا صَبَرُوا) على أذى عدوم (وَدَمَّرْنَا) أهلكتنا (مَا كَانَ يَصْنَعُ فِرْعَوْنُ وَقَوْمُهُ) من العمارة (وَمَا كَانُوا يَعْرِشُونَ) بكسر الراء وضمتان : يرشون من البنين (وَجَاوَزْنَا) عبرنا (بَنَى إِسْرَائِيلَ الْبَيْتَ فَأَتَوْا) فروا (عَلَى قَوْمِهِ يَتَكَفَّوْنَ) بضم الكاف وكسرها (عَلَى أَصْنَامِهِمْ) يقيمون على عبادتها (قَالُوا يَا مُوسَى اجْعَلْ لَنَا إِلَهًا) صنًا نعبد (كَمَا لَهُمْ آلِهَةٌ) قَالَ إِنَّكُمْ قَوْمٌ تَجْهَلُونَ) حيث قابلتم نعمة الله عليكم بما قلموه (إِنَّ هَؤُلَاءِ مُتَبَّرٌ) هالك (مَا هُمْ فِيهِ وَبَاطِلٌ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ) قَالَ أَغَيْرَ اللَّهِ أَبْنِيَكُمْ إِلَهًا) مبدودا وأصله أبنى لكم (وَهُوَ فَضَّلَكُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ) فى زمانكم بما ذكره فى قوله (وَ) اذكروا (إِذْ أَنْجَيْنَاكُمْ) وفى قراءة أنجياكم (مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ) يكلفونكم ويذيقونكم (سُوءَ الْعَذَابِ) أشده وهم (يَقْتُلُونَ أَبْنَاءَكُمْ،

ذلك (قوله قالوا يا موسى) القائل بعضهم لا جميعهم (قوله اجعل لنا إلها) قيل إنهم مرتدون بهذه المقالة لقصدتهم ويستحيون بذلك عبادة الصنم حقيقة وقيل ليسوا مرتدين بل هم جاهلون جهلا مركبا لا اعتقادهم أن عبادة الصنم بقصد التقرب إلى الله تعالى لا نضرهم فى الدين وعلى كل فهذه المقالة فى شرعنا ردة والجار والمجرور مفعول ثان والهاء مفعول أول وقوله كالم آلهة صفة لالهها وما اسم موصول ولهم صلتها وآلهة بدل من الضمة المستتر فى لهم والتقدير اجعل إلها لنا كالذى استقر لهم الذى هو آلهة (قوله إن هؤلاء متبر ما هم فيه) جملة مستأنفة تصدبها تو يبخهم ورجهم (قوله ما هم فيه) أى من الدين الباطل وهو عبادة الأصنام (قوله قال أغير الله) الاستفهام للانكار والنو يبخ (قوله أبنيكم) أى أطلب وأقصد لكم (قوله وأصله أبنى لكم) أى خذ الجار فاصل الضمير (قوله وهو فضلكم) الجملة حالية من لفظ الجلالة (قوله فى زمانكم) أى بانجائكم وإغراق عدوك وإزال للن والساوى عليكم وليس تفصيلهم على جميع العالمين فان أمة محمد صلى الله عليه وسلم أفضل من جميع الأمم (قوله وإذ أنجيناكم) هذا من كلام موسى فاستناد الانجاء إليه مجاز لكونه على يده وسببا فيه حيث ضرب بعصاه البحر فانفاق (قوله وفى قراءة أنجياكم) أى وهى ظاهرة فان الفاعل ضمير عائد على الله وهما قراءتان سبعيتان (قوله يسومونكم) من السوم وهو الاذافة (قوله يقتلون أبناءكم) قدر المفسرهم إشارة إلى أن يقتلون بيان يسومونكم .



(قوله الذي هو أقوى منك) أي لحجبه عن الرؤى يرحمة به لعدم طاقته الجبل على ذلك فضلا عن موسى (قوله أي ظهر من نوره) أي نور جلال عرشه ، وفي رواية « أمر الله ملائكة السموات السبع بحمل عرشه فلما بدا نور عرشه اصدع الجبل من عظمة الرب سبحانه وتعالى » (قوله نصف أئمة الخنصر) وفي رواية « قدر منخر الثور » وفي رواية « قدر سم الحياط » وفي رواية « قدر الدرهم » (قوله بالقصر والد) أي فهما قراءتان سبعيتان (قوله مستويا بالأرض) أي بعد أن كان عاليا مرتفعا وقيل تفرق ستة أجبل فوق ثلاثة بالمدينة وهي أحد وورقان ورضوى ، وثلاثة بمكة ثبير وبور وحراء (قوله وخر موسى صقلا) أي سقط مشيا عليه ذاهبا عن حواسه ولذا لا يصق عند النفخة (قوله فلما أفاق) أي برد حواسه له (قوله من سؤال مالم أومره) أي وليس للراد أن طلب الرؤية معصية وإنما هو من باب حسنات الأبرار سيئات القربين (قوله في زمانى) دفع بذلك ما يقال إن قبله من المؤمنين كثيرا من الأنبياء والأمم ، وفي القصة أن موسى عليه السلام كان بعد مراجع من السكالة لا يستطيع أحد أن ينظر إليه لما غشى وجهه من النور ولم يزل على وجهه برقع حتى مات ، وقالت له زوجته أنام أرك منذ كلك ربك فكشف لها عن وجهه ، فأخذها مثل شعاع الشمس فوضعت يدها على وجهها وخرت ساجدة وقالت ادع الله أن يجعلني زوجتك في الجنة . قال ذلك لك إن لم تزوجي بى فان المرأة لآخر أزواجها ، وورد أيضا « أنه مكث زمنا طويلا كلما سمع كلام الناس نقا » (قوله قال يا موسى) هذا (٩٠) تسلية له على ما فاتته من الرؤية (قوله أهل زمانك) دفع بذلك ما يقال إن من جملة

عباس سيد محمد صلى الله عليه وسلم وإبراهيم الخليل فيقتضى أنه مختار عليهما فأجاب بأن الراد بالناس أهل زمانه أبناء أو غيرهم ، ولذلك كانت أنبياء بنى إسرائيل يتعبدون بالتوراة (قوله بالجمع) أي باعتبار تعدد الأحكام الوحي بها (قوله والافراد) أي مراد بها للمنى الصدى أى إرسالي وما قراءتان سبعيتان

الذى هو أقوى منك (فَإِنْ أَشَقَرْتَ) ثبت (مَكَانَهُ فَسَوْفَ تَرَانِي) أى تثبت لرؤيتي وإلا فلا طاقته لك (فَلَمَّا تَجَلَّى رَبُّهُ) أى ظهر من نوره قدر نصف أئمة الخنصر كما في حديث صححه الحاكم (لِلْجَبَلِ جَمَلَهُ دَا) بالقصر والد أى مدكوكا مستويا بالأرض (وَحَرَ مُوسَى صَقًا) مشيا عليه لول مارأى (فَلَمَّا أَفَاقَ قَالَ سُبْحَانَكَ) تنزيها لك (تُبْتُ إِلَيْكَ) من سؤال مالم أومره (وَأَنَا أَوَّلُ الْمُؤْمِنِينَ) في زمانى (قَالَ) تعالى له (يَا مُوسَى إِنِّي اصْطَفَيْتُكَ) اخترتك (عَلَى النَّاسِ) أهل زمانك (بِرِسَالَتِي) بالجمع والافراد (وَبِكَلَامِي) أى تكليمي إياك (فَعَزَّزْنَا مَا آتَيْنَاكَ) من الفضل (وَكُنْ مِنَ الشَّاكِرِينَ) لأنمى (وَكَتَبْنَا لَهُ فِي الْأَلْوَابِ) أى ألواح التوراة ، وكانت من سدر الجنة ، أو زبرجد ، أو زمرد سبعة أو عشرة (مِنْ كُلِّ شَيْءٍ) يحتاج إليه في الدين (مَوْعِظَةً وَتَفْصِيلًا) تبيننا (لِكُلِّ شَيْءٍ) بدل من الجار والمجرور قبله (فَخُذْهَا) قبله قلنا مقدرا (بِقُوَّةٍ) مجد واجتهاد (وَأْمُرْ قَوْمَكَ بِأَخْذُهَا ،

(قوله وبكلامى) اسم مصدر بمعنى التكليم : أى تكليمي إياك مباشرة بلا واسطة بأحسنها

ويصح أن يراد بالكلام التوراة كما يقال للقرآن كلام الله يقال للتوراة أيضا كلام الله لأنها أفضل كتاب أنزل من السماء بعد القرآن (قوله لأنمى) جمع نعمة وجمع أيضا على نعم (قوله وكتبنا له في الألواح) أى وكان طول اللوح منها اثني عشر فرعا ، وقيل عشرة على طول موسى والكتاب لها هو الله بلا واسطة (قوله من سدر الجنة) أى خشبها المسمى بالسدر والشاقق لها هو الله بلا واسطة (قوله أو زمرد) وقيل من ياقوتة حمراء (قوله سبعة أو عشرة) وقيل تسعة ، وقيل اثنتان ويكون الراد بالجمع ما فوق الواحد قال الربيع بن أنس : نزلت التوراة وهي وقر سبعين عبرا يقرأ الجزء منها في سنة ولم يحفظها إلا أربعة مرعى ويوشع بن نون وعزير وعيسى عليهم السلام ، وقال الحسن : هذه الآية في التوراة بألف آية (قوله بدل) أى قوله موعظة وتفصيلا بدل من محل قوله من كل شيء وهو النصب ، وقوله لكل شيء متعلق بتفصيلا (قوله قبله قلنا مقدرا) أشار بذلك إلى أن هذا المذوف معطوف على كتبنا (قوله مجد واجتهاد) أى لا يترخا وكسل فان العلم لا يأتي إلا للجد المشتاق كان كسبيا أو وهيبا فلا بد لمتعاطي العلم من الكد والتعب ومخالفة النفس . قال بعضهم : بقدر الكد تكسب العالى ومن طلب العلاء مهر اللبالي

تروم العز ثم تنام ليلا يفوح البحر من طلب اللآلى

جد بالروح والدينا خيلى هكذا الأوطان كي تدرك سناه

وقل بعض الطرفين :

وهذا الخطاب لموسى والمراد غيره لأنه هو آخذ لما بقوة واجتهاد (قوله بأحسنها) أى بالأحوط منها لأن فيها عزائم ورخصا وفاقا ومفضولا وجائزا ومنذوبا فأمر قومك بأخذوا بأحوطها بأن يتبعوا العزائم ويتركوا الرخص ، وذلك كالقود والعفو ، الاتعاب والصبر فالأخذ بالنفع أحسن من القود والصبر أحسن من الاتعاب أو يقال إن اسم التفضيل ليس على باب : أى بحسب الأضافة بيانية ، والعنى يعملون بجميع ما فيها (قوله سأريكم) الخطاب لموسى ومن تبعه فالكاف مفعول أول ودار مفعول ثان ، والمعنى أملككم إياها بدليل قراءة من قرأ سأورثكم بالثاء الثلاثة (قوله وهى مصر) هذا هو الأقرب ، مقليل المواد بدار الفاسقين ديار عاد وثمود وقوم لوط وقوم نوح (قوله ليعتبروا بهم) أى فى الآية إشارة إلى أنهم إن خالفوا فعل بهم كما فعل فرعون وقومه ، وهكذا كل ظالم فاجر ولومن للمسلمين إذا بنى واعتدى وتكبر وتجبر بمهل مدة ثم تصير دياره بلاقع فاعبرة بعموم اللفظ بالخصوص السبب ، ويؤيده قوله تعالى - فأصبحوا لآيى إلامسا كنهم كذلك نجزي القوم المجرمين - (قوله سأصرف عن آياتى) أى أنسى قلوبهم وأطمسها عن فهم آياتى فلا يتفكرون ولا يتدبرون (قوله بغير الحق) حال من الذين يتكبرون : أى حال كونهم متلبسين بالدين الغير الحق (قوله وإن يروا كل آية لا يؤمنوا بها) أى لوجود الطبع على قلوبهم وفى الآية إشارة إلى أن التكبر المترى لا يستفيد نورا ولا خيرا من الذى اعترض وتكبر عليه (قوله بأنهم كذبوا) أى بسبب تكذيبهم (قوله تقدم مثله) أى فى قوله - فأغرقناهم فى اليم بأنهم كذبوا بآياتنا وكانوا عنها غافلين - (قوله (٩١) والذين كذبوا) مبتدأ جملة حبطت أعمالهم خبره

(قوله لهدم شرطه) أى الثواب وهو الإيمان فلا إيمان شرط فى الثواب لأنه مقدر من الجزاء يعطى للمؤمنين فى مقابلة أعمالهم الحسنة فأعمال الكفار الحسنة لا تتوقف على نية يجازون عليها فى الدنيا أو يخفف عنهم من عذاب غير الكفر لكنه لا يقال له ثواب كذا قرر الأشباح (قوله هل

يَأْخُذُكُمْ دَارَ الْفَاسِقِينَ) فرعون وأتباعه وهى مصر ليعتبروا بهم (سَأَصْرِفُ عَنْ آيَاتِيَ) دلائل قدرتى من المصنوعات وغيرها (الَّذِينَ يَتَكَبَّرُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ) بأن أخذهم فلا يتفكرون فيها (وَأِنْ يَرَوْا كُلَّ آيَةٍ لَا يُؤْمِنُوا بِهَا وَإِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الرُّشْدِ) الهدى الذى جاء من عند الله (لَا يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا) يسلكوه (وَأِنْ يَرَوْا سَبِيلَ الْغَيِّ) الضلال (يَتَّخِذُوهُ سَبِيلًا، ذَلِكَ) الصرف (بأنهم كذبوا بآياتنا وكانوا عنها غافلين) تقدم مثله (وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا وَلِقَاءِ الْآخِرَةِ) البعث وعيره (حَبِطَتْ) بطلت (أَعْمَالُهُمْ) ما عملوه فى الدنيا من خير كصلة رحم وصدقة فلا ثواب لهم لعدم شرطه (هَلْ) ما (يُجْزَوْنَ إِلَّا) جزاء (مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ) من التكذيب والمعاصى (وَأَتَّخَذَ قَوْمُ مُوسَى مِنْ بَعْدِهِ) أى بعد ذهابه إلى المناجاة (مِنْ حُلِيِّمٍ) الذى استعاروه من قوم فرعون بعله عرس فبقى عندهم (عِجْلًا) صاغه لهم من السامرى (جَسَدًا) ،

يجزون) استفهام إنكارى بمعنى النفي ، ولذا أشاره المفسر بقوله ما (قوله واتخذ قوم موسى) عطف قصة على قصة والواو لاتقتضى ترتيبا ولا تعقيبا لأن عبادتهم العجل كانت زمن السكالة فى مدة العشرة الأيام الزائدة فوق الثلاثين (قوله من حلبيهم) جمع حلى بفتح فسكون وأصله حاوى اجتمعت الواو والياء وسبقت إحداها بالسكون قلبت الواو ياء وأدغمت فى الياء وقلب ضم اللام كسرة لتصح الياء (قوله الذى استعاروه من قوم فرعون) أى قبل غرقهم (قوله فبقى عندهم) أى ملكا لبنى إسرائيل كملكوكوا غيره من أموالهم وديارهم ولذا أضافه الله لهم ، وأما قول المفسر استعاروه فهو باعتبار ما كان (قوله عجلا) وهذا العجل قد حرقه موسى عليه السلام ونسفه فى البحر كقاضه الله تعالى فى سورة طه (قوله صاغه لهم منه السامرى) واسمه موسى وكان ابن زنا وضعته أمه فى جبل فأرسل الله إليه جبريل فصار يرضعه من ألبعه فكان يعرفه إذا نزل إلى الأرض فلما نزل جبريل يوم غرق فرعون وكان راكبا فرسا فكان كل شئ وطنته بحافرها يخضر ويحرف فظن موسى السامرى لذلك وعلم أن هذا التراب له أثر فأخذ شفا منه وادخره فلما توجه موسى للمناجاة صنع لهم العجل ووضع التراب فى فيه فصار له خوار فقال لهم هذا الحكم وإله موسى فبنى كفى سورة طه وكان موسى السامرى منافقا ، وانظر إلى من ربه جبريل حيث كان منافقا وإلى من ربه فرعون حيث كان مرسلًا فان هذا دليل على أن السعادة والشقاوة بيد الله ، فقد قال بعضهم :

إذا المرء لم يخلق سعيدا من الأزل \*

فقد خاب من ربه وخاب المؤمن فموسى الذى ربه جبريل كافر وموسى الذى ربه فرعون مرسل

(قوله بدل) أى من مجلأ أو عطف بيان (قوله لما ودما) ضمير لجسدا (قوله له خولر) هذه قراءة العامة وقرئ: شذوذاً له جؤلر يحيم فهمزة وهو الصوت الشديد (قوله فإن أثره الحياة) أى بتأثير الله له (قوله ألم يروا) استفهام توبيخ وتقرير (قوله اتخذوه) كرره لمزيد التشفيح عليهم (قوله وكانوا ظالمين) أى أنفسهم أشد الظلم حيث عبدوا غير الله (قوله ولما سقط في أيديهم) فعل مبنى للجهول والجار والمجرور نائب الفاعل وقرئ: شذوذاً بالبناء للفاعل فالفاعل ضمير يعود على الندم وقرئ: شذوذاً أيضاً أسقط بضم المهملة والضمير عائد على الندم والأصل على القراءة السبعية سقطت أفواههم على أيديهم ففى بمعنى على وذلك من شدة الندم فإن العادة أن الإنسان إذا ندم على شئ أعرض بضمه على يده فسقوط الفم على اليد لازم للندم فأطاق اللزوم وأريد اللزوم على سبيل الكناية ولم تعرف هذه الكناية فى لغة العرب إلا فى القرآن (قوله ورأوا) الجملة حالية (قوله وذلك) أى الندم (قوله بعد رجوع موسى) أى وإنما قدم ليتصل ما قالوه بما فعلوه (قوله لنن لم يرحمنا ربنا الخ) فيها قراءتان سبعيتان بالياء والتاء فعلى قراءة الياء يكون ربنا مرفوعاً على الفاعلية وعلى قراءة التاء يكون منصوباً على النداء (قوله ولما رجع موسى) أى من النجاة (قوله غضبان) أى لما فعلوه (٩٢) من عبادة العجل وقد أخبره بذلك الولي حيث قال له كما فى طه فانا قد

فتنا قومك من بصدك الآية (قوله أسفا) حال وكذا غضبان فتكون حالاً متداخلة (قوله بلما) خلفتموني بلس فعل ماض لانشاء الندم وما تميز وقيل فاضل وجهلة خلفتموني صفة لما والمخصوص بالندم محذوف قدره المفسر بقوله خلافتكم هذه والمعنى بلس خلافة خلفتمونيها خلافتكم هذه (قوله من بعدى) متعلق بخلفتموني (قوله أمجلمتكم) أمر ربكم أى تركتموه غير تام على تضمين عجل

بدل لما ودما (لَهُ خُورًا) أى صوت يسمع اقلب كذلك بوضع التراب الذى أخذه من حافر فرس جبريل فى فيه فإن أثره الحياة فيما بوضع فيه ومفعول اتخذ الثانى محذوف أى إلها (أَلَمْ يَرَوْا أَنَّهُ لَا يُكَلِّمُهُمْ وَلَا يَهْدِيهِمْ سَبِيلًا) فكيف يتخذ إلها (اتَّخَذُوهُ) إلها (وَكَانُوا ظَالِمِينَ) باتخاذ (وَكَمَا سَقَطَ فِي أَيْدِيهِمْ) أى ندموا على عبادته (وَرَأَوْا) علما (أَنَّهُمْ قَدْ ضَلُّوا) بها وذلك بعد رجوع موسى (قَالُوا لَنَلْنَّ لَمْ يَرْحَمْنَا رَبُّنَا وَيَغْفِرْ لَنَا) بالياء والتاء فيهما (لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ) وَلَمَّا رَجَعَ مُوسَى إِلَى قَوْمِهِ غَضْبَانَ (من جنتهم أَصِفًا) شديد الحزن (قَالَ) لهم (بَشَرًا) أى نفس خلافة (خَلَقْتُمُونِي) ها (مِنْ بَدْنِي) خلافتكم هذه حيث أشركتم (أَمْجَلْتُمْ أَمْرَ رَبِّكُمْ وَأَلْقَى الْأَلْوَابَ) ألواح التوراة غضبا لربه فتكسرت (وَأَخَذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ) أى بشعره يمينه ولحيته بشماله (يَجْرُهُ إِلَيْهِ) غضبا (قَالَ) يا (أَبْنَاءَ أُمَّ) بكسر اللهم وفتحها أراد أى وذكرها أعطف لقلبه (إِنَّ الْقَوْمَ اسْتَضَفُّونِي وَكَادُوا) قاربوا (يَقْتُلُونَنِي فَلَا تُشْمِتْ) تفرح (بِإِيَّائِ الْعَدَاءِ) ياهانتك إياى (وَلَا تَجْعَلْنِي مَعَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ) بعبادة العجل فى الواخنة ،

(قال)

معنى سبق أول المعنى أمجلمتكم وعد ربكم الذى وعدنيه من الأربعين وقدرتم موتى وغيرتم بعدى كما غيرت الأمم بعد أنبيائهم (قوله وألقى الألواح) أى وكان حاملها (قوله فتكسرت) هذا أحد الأقوال وقيل إنه تكسر البعض وبقى البعض وقيل المراد بالقائها وضعها ليتفرغ لمسألة أخيه فلما فرغ أخذها بعينها ولم يذهب منها شئ كما حققه زاده على البيضاوى (قوله أى بشعره يمينه) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف (قوله يجره إليه) حال من فاعل أخذ (قوله بكسر اللهم وفتحها) أى فهما قراءتان سبعيتان فأما قراءة الفتح فعند البصريين مبنى على الفتح لتركيبه تركب خمسة عشر وعند الكوفيين ابن منادى منصوب بفتحة ظاهرة وهو مضاف لأم مجرور بكسرة مقصورة على ما قبل ياء التكلم المنقلبة ألفا المحذوفة للتخفيف و بقيت الفتحة لتدل عليها وأما على قراءة الكسر فعند البصريين هو منادى مضاف لياء التكلم المحذوفة تخفيفا فهو كسر بناء وعند الكوفيين كسرة إعراب وحذف الياء اكتفاء بالكسرة (قوله وذكرها أعطف) جواب عما يقال إن هرون شقيق موسى فلم اقتصر فى خطابه على الأم وكان هرون كثير الحلم محببا فى بنى إسرائيل وهو أكبر من موسى ثلاث سنين (قوله وكادوا يقتلونى) أى بذلت وسى فى نصيحتهم حتى قهرونى وقاربوا قتلى (قوله فلا تشمت فى الأعداء) الشهامة فرح العدو بما ينال الشخص من الكروه .

قوله قال رب اغفر لي) أى لما نبين له عذر أخيه جمعه معه في الدعاء استعطافاً وإرضاء له (قوله إن الدين اتخذوا العجل) أى وكانوا ستمائة ألف وثمانية آلاف وبقي اثنا عشر ألفاً لم يعبدوه لأن جملة من عبى البحر مع موسى ستمائة ألف وعشرون ألفاً (قوله إلها) قدره إشارة إلى أن مفعول اتخذوا محذوف (قوله سينالهم) الاستقبال بالقسبة لخطاب موسى به وأما بالنسبة لنزوله على نبينا فهو ماض (قوله رجعوا عنها) أى عن السيئات التى منها عبادة العجل (قوله ولما سكنت عن موسى الغضب) أى بمراجعة هرون له حيث ألان له الكلام واعتذر له وفي الكلام استعارة بالكناية حيث شبه الغضب بأمر قام على موسى فأمره بالقاء الألواح والأخذ برأس أخيه وطوى ذكر المشبه به ورمز له بجى من لوازمه وهو السكوت فأثبتته تخييل وفي السكوت استعارة تبعية حيث شبه السكون بالسكوت واستعير اسم المشبه به للمشبه واشتق من السكوت سكوت بمعنى سكن على طريق الاستعارة التصريحية التبعية وما وقع من موسى عليه السلام من الغضب ليس ناشئاً عن سوء خلق وعدم حلم وإنما هو غضب لانتهاك حرمة الله ولا ينافي الحلم قال بعضهم :

إذا قيل حلم قل فالحلم موضع وحلم الفتى في غير موضعه جهل

وما قيل إن موسى لما كان قليل الحلم أمره الله بإلانة الكلام لفرعون حيث (٩٣) قال له فقولا له قولاً ليناً ومحمد

عليه السلام لما كان كامل الحلم أمره الله بالاغلاظ على الكفار حيث قال واغلاظ عليهم فهو باطل لا أصل له وإنما الذى يقال إن كلا كامل في الحلم وكلا مأمور بالإلانة أولاً فإذا تقرر الدين وثبت وأمروا بالجهاد أمروا بالاغلاظ هذا هو الحق ومن نفى عن أحد منهم الحلم فقد كفر (قوله وفي نسختها) أى كتابتها وتسميتها نسخة باعتبار كتابتها

( قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي ) مَا صَنَعْتُ بِأَخِي ( وَلِأَخِي ) أَشْرَكُ فِي الدَّعَاءِ إِرْضَاءً لَهُ وَدَفْعاً لِلشَّيْءِ بِهِ ( وَأَدْخَلْنَا فِي رَحْمَتِكَ وَأَنْتَ أَرْحَمُ الرَّاحِمِينَ ) قَالَ تَعَالَى ( إِنَّ الَّذِينَ اتَّخَذُوا الْعِجْلَ ) الْإِلَهَاءَ ( سَيَنَالُهُمْ غَضَبٌ ) عَذَابٌ ( مِنْ رَبِّهِمْ وَذِلَّةٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ) فَمَذَبُوا بِالْأَمْرِ بِقَتْلِ أَنْفُسِهِمْ وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذِّلَّةُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ( وَكَذَلِكَ ) كَمَا جَزَيْنَاهُمْ ( نَجْزِي الْمُفْتَرِينَ ) عَلَى اللَّهِ بِالْإِشْرَاقِ وَغَيْرِهِ ( وَالَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ ثُمَّ تَابُوا ) رَجَعُوا عَنْهَا ( مِنْ بَعْدِهَا وَآمَنُوا ) بِاللَّهِ ( إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا ) أَى التَّوْبَةِ ( لَغَفُورٌ ) لَهُمْ ( رَحِيمٌ ) بِهِمْ ( وَلَمَّا سَكَتَ ) سَكَنَ ( عَنْ مُوسَى الْغَضَبَ أَخَذَ الْأَلْوَابَ ) الَّتِي أَلْقَاهَا ( وَفِي نُسَخَتِهَا ) أَى مَا نَسَخَ فِيهَا أَى كَتَبَ ( هُدًى ) مِنَ الضَّلَالَةِ ( وَرَحْمَةً لِلَّذِينَ هُمْ لِرَبِّهِمْ يَرْتَابُونَ ) يَخَافُونَ وَأَدْخَلَ الْإِلَاحَ عَلَى الْمَعْمُولِ لَتَقْدَمَهُ ( وَأَخْتَارَ مُوسَى قَوْمَهُ ) أَى مِنْ قَوْمِهِ ( سَبْعِينَ رَجُلًا ) مِمَّنْ لَمْ يَعْبُدِ الْعِجْلَ بِأَمْرِ تَعَالَى ( لِيُمَيِّقَآنَا ) أَى لِنُفَرِّقَ الَّذِي زَعَدَنَاهُ بِإِتْيَانِهِمْ فِيهِ لِيَعْتَذِرُوا مِنْ عِبَادَةِ أَصْحَابِهِمُ الْعِجْلَ فُجِرَ بِهِمْ ( فَلَمَّا أَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ ) الزَّلْزَلَةُ الشَّدِيدَةُ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ لَأَنَّهُمْ ،

من اللوح المحفوظ وهذا على ما قاله زاده من أن الألواح لم تسكس وأما على ما قاله ابن عباس من أنها تسكست فصام موسى أربعين يوماً فردت عليه في لوحين فمعنى قوله وفي نسختها أى ما نسخ من الألواح التى كسرت في ألواح أخر قسميتها نسخة ظاهر لأن نسخ الشيء نقله (قوله للذين هم لرهبهم يرهبون) أى وأما لغيرهم فليس فيه هدى ورحمة وإنما هو وبال وخسران فهى نظير القرآن مع المؤمنين والمنافق قال تعالى فأما الذين آمنوا فزادتهم إيماناً وهم يستبشرون وأما الذين في قلوبهم مرض فزادتهم رجساً إلى رجسهم وماتوا وهم كافرون (قوله وأدخل اللام على المفعول لتقدمه) أى فضعف عن العمل فقوى باللام والمعنى للذين هم يخافون ربهم أى يخافون عقابه (قوله أى من قومه) أشار بذلك إلى أن قوله من قومه مفعول ثان مقدم منصوب بزرع الخافض والمفعول الأول قوله سبعين (قوله سبعين رجلاً) أى من شيوخهم روى أنه لم يجد إلا ستين شيخاً فأوحى الله إليه أن يختار من الشباب عشرة فاخترهم فأصبحوا شيوخاً فأمرهم موسى عليه السلام أن يصوموا ويتطهروا ويظهروا ناسبهم ثم خرج بهم إلى الليقات وهو طور سيناء فلما دنا موسى من الجبل وقع عليه عمود من الغمام حتى أحاط بالجبل ودخل موسى فيه وقال للقوم ادنوا فدنوا حتى دخلوا في الغمام ووقعوا سجداً وسمعوا الله وهو يكلم موسى بأمره وينهاه فلما انكشف الغمام أقبلوا على موسى وقالوا لن نؤمن لك حتى نرى الله جهرة فأخذتهم الصاعقة وهى الرعدة بالرجفة هنا وماتوا يوماً وليلة وسبب أخذ الصاعقة لهم سؤالهم الرؤية وهذا قول غير ابن عباس وقال ابن عباس إن السبعين الذين سألوها الرؤية غير السبعين



الذين ذهبوا للشفاعة فأدلى أخذتهم الصاعقة بسبب سؤالهم الرؤية والثانية أخذتهم الرجفة بسبب معاشرتهم لمن عبدوا العجل وسكوتهم عليهم وإلى هذا القول يشير للفسر بقوله قال وهم غير الذين سألو الرؤية الخ (قوله لم يزايلوا) أى لم يارقوا قومهم (قوله وهم غير الذين سألو الرؤية) أى لأنهم لم يكونوا في ذلك البعاد بل كانوا مع موسى حين أخذ التوراة فلما سمعوا كلام الله لموسى أقبلوا عليه وقالوا أرونا الله جهره فأخذتهم الصاعقة (قوله لوشئت أهلكهم) مفعول المشيئة محذوف تقديره إهلاكهم (قوله استغفاهم استعطافه) أى طلب العطف والرحمة من الله (قوله ابتلاؤك) أى اختبارك ليتبين الطيع من العاصي (قوله وأنت خير الغافرين) اسم التفضيل ليس على بابة أو على بابة باعتبار أن الغفر ينسب لغيره تعالى لكونه سببا وهو الغافر الحقيقي (قوله واكتب) أى حقق وأثبت وهذا من جملة دعاء موسى فأوله أنت ولينا وآخره إنا هدا إليك وحيتذ فلا ينبغي جعل قوله واكتب لنا أول الربع (قوله في هذه الدنيا حسنة) أى ما محمد عاقبته كالغاية والإيمان والعرفة وقوله وفي الآخرة حسنة أى وهى الجنة وما احتوت عليه من اللقاء والمشاركة (قوله إنا هدا إليك) استئناف مسوق لتلخيص الدعاء أى لأننا هدا إليك أى رجنا من هاد يهود إذا رجع ولذلك سميت اليهود بذلك وكان اسم مدح قبل نسخ شريعتهم وبعد ذلك صار ذما (قوله قال عذابي) جواب من الله لموسى (قوله أصيب به من أشاء) أى في الدنيا كقتل الذين عبدوا العجل أنفسهم وفي الآخرة بالنار لمن كفر (قوله) (٩٤) ورحمى وسعت كل شئ) ورد أنه لما نزلت هذه الآية فرح إبليس وقال قد

دخلت في رحمة الله فلما نزل فسا كتبها الخ أس من ذلك وفرحت اليهود وقالوا نحن من المتقين الذين يؤتون الزكاة المؤمنين فأخرجهم الله منها وأثبتها لهذه الأمة بقوله الذين يتبعون الرسول الخ (قوله في الدنيا) أى فامن مسلم ولا كافر ولا مطيع ولا عاصي لا هو متقلب في الرحمة (قوله فسا كتبها) أى أثبتنا

لم يزايلوا قومهم حين عبدوا العجل قال وهم غير الذين سألو الرؤية وأخذتهم الصاعقة (قال) موسى (رَبِّ لَوْ شِئْتَ أَهْلَكْتَهُمْ مِنْ قَبْلِ) أى قبل خروجي بهم ليعاين بنو إسرائيل ذلك ولا يتهمنى (وَإِيَّايَ أَهْلَكُنَا بِمَا عَمِلَ السُّفَهَاءُ مِنَّا) استغفاهم استعطاف أى لا تعذبنا بذنب غيرنا (إِنْ) ما (هِيَ) أى الفتنة التى وقعت فيها السفهاء (إِلَّا فِتْنَتُكَ) ابتلاؤك (تُضِلُّ بِهَا مَنْ تَشَاءُ) إضلاله (وَتَهْدِي مَنْ تَشَاءُ) هدايته (أَنْتَ وَلِيُّنَا) متولى أمورنا (فَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الْغَافِرِينَ . وَأَكْتُبْ) أوجب (لَنَا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ) حسنة (إِنَّا هُدْنَا) تبنا (إِلَيْكَ قَالَ) تعالى (عَذَابِي أَصِيبُ بِهِ مَنْ أَشَاءُ) تعذيبه (وَرَحْمَتِي وَسِعَتْ) عمت (كُلَّ شَيْءٍ) فى الدنيا (فَسَا كُتِبَهَا) فى الآخرة (لِلَّذِينَ يَتَّقُونَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَالَّذِينَ هُمْ بِآيَاتِنَا يُؤْمِنُونَ . الَّذِينَ يَتَّبِعُونَ الرَّسُولَ النَّبِيَّ الْأُمِّيَّ) محمدا صلى الله عليه وسلم (الَّذِي يَجِدُونَهُ مَكْتُوبًا عِنْدَهُمْ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ) باسمه وصفته ،

(قوله للذين يتقون) أى يتشاولون الأوامر ويحجتبون النواهي (قوله ويؤتون الزكاة) بإسمر

خصها بالذكور لمشتقتها على النفوس من حيث إن المال محبوب (قوله الذين يتبعون الرسول) أى بالإيمان به بعد بعثته والعمل بشريعته ورد أن الله قال لموسى أجعل لك الأرض مسجدا وطهورا تصلون حيث أدركتكم الصلاة وأجعلكم تقرأون التوراة عن ظهر قلب يحفظها الرجل والمرأة والحرة والعبد والصغير والكبير فقال موسى ذلك لقومه فقالوا لا نريد أن نصلى إلا فى الكنائس ولا نستطيع أن نقرأ التوراة عن ظهر قلب ولا نقرأها إلا نظرا قال فسا كتبها إلى قوله هم المفلحون فجعل هذه الأمور لهذه الأمة (قوله الأمي) أى الذى لا يقرأ ولا يكتب نسب إلى الألام لأنه باق على حاله الذى ولد عليها أولام القرى وهى مكة لكونه ولدها (قوله باسمه وصفته) أى من كونه محمدا ولد بمكة وهاجر إلى المدينة يقبل الهدية ويرد الصدقة وهكذا من أوصافه وأخلاقه العظيمة قال الخبيس فى تاريخه : إن محمدا مذكور فى التوراة باللغة السريانية بلفظ المنحمن بضم الميم وسكون النون وفتح الحاء وكسر الميم الثانية وبعدها نون مشددة بعدها ألف ومعناه محدود كالحسن عن كعب الأحبار أن اسم النبي صلى الله عليه وسلم عند أهل الجنة عبد الكريم وعند أهل النار عبد الجبار وعند أهل العرش عبد المجيد وعند سائر الملائكة عبد الحميد وعند الأنبياء عبد الوهاب وعند الشياطين عبد القاهر وعند الجن عبد الرحيم وفى الجبال عبد الخالق وفى البر عبد القادر وفى البحر عبد المهيمن وعند النجوم عبد الغياث وعند الوحوش عبد الرزاق وفى التوراة مودمود وفى الإنجيل طاب طاب وفى الصحف عاقب وفى الزبور فاروق وعند الله طه ومحمد صلى الله عليه وسلم اه بحروفه

( قوله يأمرهم بالمعروف الخ ) هذا وما بعده إلى المفلحون من جملة أوصافه المكتوبة في التوراة والإنجيل ( قوله عما حرم الله شرعهم ) أى وحى لحوم الأبل وشحم النعم واللمز والبقر ( قوله من الميتة ونحوها ) أى كالمم ولحم الخنزير ( قوله كقتل النفس ) أى وتعيين القصاص في القتل وتحريم أخذ الدية وترك العمل يوم السبت وكون صلاتهم لا تجوز إلا في الكنائس ونحو ذلك من الأمور الشاقة التي كلفوا بها وتسميتها أغلالا مجاز لأن التحريم يمنع من الفعل كما أن الأغلال تمنع منه ( قوله وقرؤه ) أى عظموه ( قوله ونصروه ) أى أيدهوه ( قوله الذي أنزل معه ) أى مقارنا لزمانه ومصحوبا به ( قوله أى القرآن ) تفسير للنور مى القرآن بذلك لأنه ظاهر في نفسه مظهر لغيره يهدي من الضلال المعنوي كما أن النور يهدي من الضلال الحسي ( قوله أولئك هم المفلحون ) أى الموصوفون بهذه الصفات فاثرون ظافرون بالنجاة من الأهوال دنيا وأخرى ( قوله قل يا أيها الناس ) أى بهذه الآية دفعا لما يتوهم أن الفوز مخصوص بمن تبعه من أهل الكتابين فأفاد هنا أن الفوز ليس قاصرا عليهم بل كل من تبعه حصل له الفوز كان من أهل الكتابين أولا والناس اسم جنس واحد إنسان ( قوله جميعا ) حال من ضمير إليكم ( قوله الذي له ملك السموات ) يصح رفع الذي ونصبه على أنه نعت مقطوع وجره على أنه نعت متصل وقوله له ملك السموات والأرض صلة الموصول لأجل لها من الاعراب وقوله لا إله إلا هو بيان للصلة وقوله يحيي ويميت بيان لقوله لا إله إلا هو فكل واحدة من هذه الجمل كالدليل لما قبلها ولأجل لكل من الاعراب لأن الصلة ( ٩٥ ) لأجل لها فكذا مبنيها ( قوله

فآمنوا بالله ) تنزيح على ما تقدم أى حيث علمت من محمدا مرسل لجميع الناس وأن الله له ملك السموات والأرض لا إله إلا هو يحيي ويميت وجب عليكم الإيمان بالله ورسوله وفيه التفات من التكلم للغبية ونكتته التوطئة للاتصاف بقوله النبي الأمي الخ ( قوله الذي يؤمن بالله وكتابه ) أى لأنه مرسل لنفسه ( قوله

( يَأْمُرُهُمْ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَاهُمْ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ ) مما حرم في شرعهم ( وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ ) من الميتة ونحوها ( وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ ) ثقلهم ( وَالْأَغْلَالَ ) الشدائد ( الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ ) كقتل النفس في التوبة وقطع أثر النجاسة ( فَالَّذِينَ آمَنُوا بِهِ ) منهم . ( وَعَزَّزُوهُ ) وقرؤه ( وَنَصَرُوهُ ) وَاتَّبَعُوا النُّورَ الَّذِي أُنْزِلَ مَعَهُ ) أى القرآن ( أُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ) قل خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ( يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعًا الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ يُحْيِي وَيُمِيتُ فَآمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ النَّبِيِّ الْأُمِّيِّ الَّذِي يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَكَلِمَاتِهِ ) القرآن ( وَاتَّبِعُوهُ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ ) ترشدون ( وَمِنْ قَوْمٍ مُوسَى أُمَّةٌ ) جماعة ( يَهْتَدُونَ ) الناس ( بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ ) في الحكم ( وَقَطَعْنَا هُمْ ) فرقنا بني إسرائيل ( اثْنَتَيْ عَشْرَةَ ) حال ( أَسْبَاطًا ) بدل منه أى قبائل ( أُمَمًا ) بدل مما قبله ( وَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى إِذِ اسْتَسْقَاهُ قَوْمُهُ ) في التيه ( أَنْ أَضْرِبَ بِمِصْرِكَ الْحَجَرِ ) فضر به ( فَأَنْبَجَسَتْ ) انفجرت ( مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا ) بعدد الأسباط

لعلكم تهتدون ) أى تفلحون والترجي في القرآن بمنزلة التحقيق فهو بمعنى قوله فيما سبق أولئك هم المفلحون ( قوله ترشدون ) من باب تعب ونصر ( قوله ومن قوم موسى أمة ) استئناف مسوق لدفع توهم أن قوم موسى لم يحصل لهم هدى بل استمروا على ضلالهم فدفع ذلك بأن بعضهم آمن بالنبي صلى الله عليه وسلم وهم شذمة قليلة كعبد الله بن سلام وأضرابه ( قوله وقطعناهم ) الماء مفعوله واثنتي عشرة حال وأسباطا بدل كما قال الفسّر وتمييز العدد محذوف تقديره فرقة ويصح أن قطع بمعنى صبر فالهاء مفعول أول واثنتي عشرة مفعول ثان وأسباطا بدل وسبب تفرقهم كذلك أن أولاد يعقوب كانوا كذلك فكل سبط ينتمي لواحد منهم والأسباط جمع سبط وهو ولد المرادف للحفيد هكذا في كتب اللغة وتفرقة بعض العلماء بين السبط والحفيد بأن السبط ولد البنت والحفيد ولد المرادف اصطلاح ( قوله أى قبائل ) أى كالتقبائل في التفرق والتعدد ( قوله بدل مما قبله ) أى فهو بدل من البدل ( قوله وأوحينا إلى موسى ) أى حيث أمر بقتال الجبارين هو ومن معه من بني إسرائيل ونقب عليهم اثني عشر نقيبا وأرسلهم يأتون له بأخبار الجبارين فاطلعوا على أوصاف مهولة لهم فرجعوا وأخبروا موسى عليه السلام فأمرهم بالكم عن قومهم فخانوا إلا اثنين منهم يوشع وكالب فجنبوا الحرم الله عليهم دخول القرية أربعين سنة يتيهون في الأرض فلما طالت عليهم المدة في التيه عطشوا فطلبوا منه السقياء فدا الله موسى فأمره بضرب الحجر بعصاه وهذا الحجر هو الذي فرّش به حين اتهموه بالآخرة خفيف مربع كمرأس الرجل ( قوله فانبجست ) أى انفجرت .

( قوله مشربهم ) أى عيّنهم الخاصة بهم ( قوله وظللنا عليهم الغمام ) أى السحاب يسر يسرهم ويخفى لهم بالليل يسرون بضوئه ( قوله الترنجيبين ) هو شئء حلو كان ينزل عليهم مثل الثلج من الفجر إلى طلوع الشمس فيأخذ كل إنسان صاعا ( قوله والطير السمانى ) أى فكانت ريح الجنوب تسوقه إليهم فيأخذ كل منهم ما يكفيه ( قوله مارزقناكم ) أى وهو المن والسوى ( قوله وماظلمونا ) أى لم يسل لنا منهم ظلم بفعلهم ذلك فإن ذلك مستحيل ( قوله واذكر ) خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ( قوله وإذ قيل لهم ) أى بعد خروجهم من التيه ( قوله بيت المقدس ) وقيل أريحا وقد ذكر القولين في البقرة فعلى الأول يكون القائل الله على لسان موسى وهم في التيه وعلى الثانى يكون على لسان يوشع وهو المعتمد كما تقدم في البقرة ( قوله وقولوا حطة ) قدر المفسر أمرنا إشارة إلى أن حطة خبر لمحدوف ومعنى أمرنا حطة أى طلبنا حطة الذنوب ومغفرتها ( قوله سجود انحنا ) أى فالمراد السجود اللغوى بأن يكونوا على هيئة الراكعين ( قوله بالنون والتاء ) أى فهما قراءتان سبعيتان ولكن على النون يقرأ خطايا وخطيئات وعلى التاء يقرأ خطيئاتكم وخطيئتك بالجمع والافراد فالقراآت أربع ( قوله قولوا غير الذى قيل لهم ) أى وفلا غير ماأمروا به ( قوله فقالوا حبة الخ ) يحتمل أنه مجرد هذيان قصدوا به إغاطة موسى ويحتمل أن يكون له معنى صحيح كأنهم قالوا مطلوبنا حبة يعنى قمح في زكائب من شعرة وقد تقدم بسطه في البقرة ( قوله على أستاذهم ) جمع سته وهو الدبر ( قوله غذايا ) أى وهو ( ٩٦ ) الطاعون ومات منهم في وقت واحد سبعون ألفا ( قوله بما كانوا

يظلمون ) أى بسبب ظلمهم وقد غارت هذه القصة مافى البقرة من عشرة أوجه قد تقدمت مفصلة فراجع إن شئت ( قوله واسألهم ) أى اليهود الذين في المدينة وسبب نزولها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يربح اليهود على كفرهم ويقول لهم أتم قد تبعتم أصولكم في الكفر بأنبياهم فكانوا يقولون إن أصولنا لم تقع

( قَدْ عَلِمَ كُلُّ أُنَاسٍ ) سبط منهم ( مَشْرَبَهُمْ وَظَلَّلْنَا عَلَيْهِمُ الْغَمَامَ ) فى التيه من حر الشمس ( وَأَنْزَلْنَا عَلَيْهِمُ الْمَنَّاءَ وَالسَّلْوَى هَا التَّرْنَجِيبِينَ ) والطير السمانى بتخفيف الميم والقصر وقلنا لهم ( كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ . ) ( وَاذْكُرْ ) ( إِذْ قِيلَ لَهُمْ اسْكُنُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ ) بيت المقدس ( وَكُلُوا مِنْهَا حَيْثُ شِئْتُمْ وَقُولُوا ) أمرنا ( حِطَّةٌ ) ( وَأَدْخُلُوا الْبَابَ ) أى باب القرية ( سُجَّدًا ) سجود انحنا ( تَغْفِرُ ) بالنون والتاء مبنيا للفعل ( لَكُمْ ) خطاياكم ( سَتَرِيدُ الْمُحْسِنِينَ ) بالطاعة نوابا ( فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ قَوْلًا غَيْرَ الَّذِي قِيلَ لَهُمْ ) فقالوا حبة فى شعرة ودخلوا يزحفون على أستاذهم ( فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِجْزًا ) عذابا ( مِنْ السَّمَاءِ ) بما كانوا يظلمون . ( وَشَلَّلَهُمْ ) يا محمد توبيخا ( عَنِ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ حَاضِرَةَ الْبَحْرِ ) محاورة لبحر القلزم وهى أيلة ماوقع بأهلها ( إِذْ يَبْعُدُونَ ) يعتدون ( فِي السَّبْتِ ) بصيد السمك للمأمرين بتركه فيه ( إِذْ ) ظرف ليعدون ( تَأْتِيهِمْ حِيتَاتٌهُمْ يَوْمَ سَبْتِهِمْ شُرَعًا ) ظاهرة على الماء .

منهم مخالفة لربهم ولا كفر بأنبياهم وكانوا يعرفون ماوقع لهذه القرية ويخفونه ويعتدون أنه لا علم لأحدغيرهم به فزلت الآية فقصها رسول الله عليهم فبهتوا . إن قلت إن السورة مكية وهذا خطاب لأهل المدينة فالجواب أنها مكية ماعدا تلك الآيات الثمانية التى أولها واسألهم الخ فانها مدنية كما تقدم ( قوله توبيخا ) أى وتقريرا وتبكيئا ( قوله عن القرية ) أى أهلها ( قوله مجاورة لبحر القلزم ) أى عند العقبة بجانب القلعة ( قوله إذ يعدون ) أى يعتدون الحدود وكانوا فى زمن داود عليه السلام وسبب نهيهم عن الصيد يوم السبت أن الله أمرهم على لسان داود أن يتخذوا يوم الجمعة عيدا ينقطعون فيه لعبادة الله ففكر هو ذلك واختاروا السبت ومعناه فى اللغة القطع فهو إشارة إلى أنهم منقطعون عن كل خبر فلما شددوا امتحنهم الله بأن حرم عليهم صيد السمك يوم السبت وأجله لهم باقى الأسبوع فكانوا يوم السبت يجدون السمك مترا كما وباقى الجمعة لم يجدوا منه شيئا ثم إن إبليس علمهم أن يصنعوا جداول حول البحر يوم السبت فإذا جاء العصر ومثلت الجداول بالسمك سدوا عليه وأخذوه يوم الأحد فافتقت القرية ثلاث فرق وكانوا سبعين ألفا ففرقة اصطادت وفرقة نتهتهم وضربوا بينهم وبينهم سورا وفرقة لم تصد ولم تنه فبعد أيام قلائل مسخ من اصطاد قرده وخنازير وأمكنوا ثلاثة أيام وماتوا وأنجى الله الفرقة الناهية والفرقة الثالثة وقع فيها خلاف بالانجاء والاهلاك والصحيح نجائهم ( قوله حيتانهم ) جمع حوت وأصل حيتان حوتان وقت الوار ساكنة بعد كسرة قلبت ياء ( قوله شرعا ) حل من فاعل تأتيتهم أى قرية من الساحل .

( ويوم

( قوله و يوم لا يسبثون ) أى لا يكون يوم سبث ، والمعنى تأنيبهم حينئذ يوم السبت ظاهرة وغير يوم السبت لآثامهم ، ولما كانت العبارة موهمة قال المفسر أى سائر الأيام أى باقيا ( قوله ابتلاء من الله ) علة لقوله تأنيبهم وقوله لآثامهم ( قوله كذلك ) أى الابتلاء للتقدم ( قوله بما كانوا يفسقون ) أى يتجاوزون الحد ( قوله ثلث صادوا معهم ) المناسب حذف قوله معهم ( قوله عطف على إذ قبله ) أى وهو إذ يعدون ( قوله لم تعظون قوما ) إنما قصدوا بذلك اليوم على الناهين حيث وعظوم فلم يقبلوا منهم ( قوله أو معذبهم عذابا شديدا ) أو مائة خلق تجوز الجمع ، والمعنى مهلكهم في الدنيا ومعذبهم في الآخرة ( قوله قالوا معذرة ) قدر المفسر موعظتنا إشارة إلى أن معذرة خبر لمحدوف وفي قراءة بالنصب على المفعول من أجله أى وعظناهم لأجل المعذرة ( قوله لثلاثا نسب إلى تقصير ) أشار بذلك إلى أن الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر واجب عليهم ، ولذا ورد أنه جمع عليه في جميع الشرائع ( قوله ولهم يتقون ) إشارة إلى أنهم طائون إفادة للوعظة وهو عطف على المعنى إذ التقدير موعظتنا للاعتذار ولهم يتقون ( قوله فلما نسوا ما ذكروا به ) في الكلام ( ٩٧ ) حذف دل عليه قوله : أنجبنا الذين

ينهون الخ والتقدير فلما ذكر من تذكر ونسى من نسي أنجبنا الخ ( قوله بئس ) فعل من بؤس إذا اشتد وقرئ بئس على وزن ضميم وبئس بكسر الباء وسكون الهمزة أو قلبها ياء ويس بفتح الباء وتشديد الياء مكسورة ويس بفتح الباء وسكون الياء وبئس على وزن فاعل هكذا في البيضاوي وليست كلها سبعة ( قوله كونوا ) أمر تكوين لا قول فهو كناية عن سرعة التصيير إذ لا يكلف الشخص إلا بما يقدر عليه وكونهم قردة

( وَيَوْمَ لَا يَنْبُتُونَ ) لا يعظمون السبت أى سائر الأيام ( لَا تَأْنِيْبُهُمْ ) ابتلاء من الله ( كَذَلِكَ نَبْلُوهُمْ بِمَا كَانُوا يَفْسُقُونَ ) ولما صادوا السمك افترقت القرية أثلاثا ثلث صادوا معهم وثلث نهوم وثلث أمسكوا عن الصيد والنهي ( وَإِذْ ) عطف على إذ قبله ( قَالَتْ أُمَّةٌ مِنْهُمْ ) لم تصد ولم تنه لمن نهى ( لَمْ تَعِظُونْ قَوْمًا اللَّهُ مُهْلِكُهُمْ أَوْ مُعَذِّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا قَالُوا ) موعظتنا ( مَعْذِرَةٌ ) نتعذر بها ( إِلَى رَبِّكُمْ ) لثلاثا نسب إلى تقصير في ترك النهي ( وَلَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ) الصيد ( فَلَمَّا نَسُوا ) تركوا ( مَا ذُكِّرُوا ) وعظوا ( بِهِ ) فلم يرجعوا ( أَنْجَيْنَا الَّذِينَ يَنْهَوْنَ عَنِ الشُّؤْءِ وَأَخَذْنَا الَّذِينَ ظَلَمُوا ) بالاعتداء ( بِمَذَابٍ بَيْنَ شَدِيدٍ ) بما كانوا يفسقون . ( فَلَمَّا عَتَوْا ) تكبروا ( عَنْ ) ترك ( مَا نُهَوُّ عَنْهُ قُلْنَا لَهُمْ كُونُوا قِرَدَةً خَاسِئِينَ ) صاغرين فكانوا وهذا تفصيل لما قبله قال ابن عباس ما أدرى ما فعل بالفرقة الساكتة وقال عكرمة لم تهلك لأنها كرهت ما فعلوه وقالت لم تعظون الخ وروى الحاكم عن ابن عباس أنه رجع إليه وأعجبه ( وَإِذْ تَأَذَّنَ ) أعلم ( رَبُّكَ لِيَبْعَثَنَّ عَلَيْهِمْ ) أى اليهود ( إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ يَسُومُهُمْ سُوءَ الْعَذَابِ ) بالذل وأخذ الجزية فبعث عليهم سليمان بعده بمختصر قتلهم وسبام وضرب عليهم الجزية فكانوا يؤدونها إلى الجوس إلى أن بعث نبينا صلى الله عليه وسلم فضربها عليهم ( إِنَّ رَبَّكَ لَسَرِيعُ الْعِقَابِ ) لمن عصاه ( وَإِنَّهُ لَغَفُورٌ ) لأهل طاعته ( رَحِيمٌ ) بهم .

ليس في طاعتهم ( قوله فكانوا ) أى قردة ، وقيل إن شبابهم مسخوا قردة وشيوخهم خنازير ، وقيل إن الذين مسخوا خنازير هم أصحاب السائدة ( قوله وهذا ) أى قوله فلما عتوا تفصيل لما قبله وهو قوله : وأخذنا الذين ظلموا الخ ( قوله لأنها كرهت ما فعلوه ) أى فهي داخله تحت قوله : أنجبنا الذين يهون عن السوء فهي وإن لم تنه صريحا لكنها نهت ضمنا ( قوله أنه رجع إليه ) أى إلى قول عكرمة ( قوله وإذ تأذن ) إذ ظرف لمحدوف تقديره اذ كروا وقت إذ تأذن ( قوله أعلم ) مفعوله محذوف والتقدير أعلم ربك أسلافهم ( قوله ليعتقن ) أى ليلسطن عليهم ( قوله من يسومهم ) أى يذيقهم ( قوله بمختصر ) علم مركب تركيبا مزجيا كجعلك فاعرا به على الجزء الثاني والأول ملازم للفتح وهو غير منصرف للعلمية والتركيب المزجي ، وبخت معناه في الأصل ابن ونصر اسم صنم ، سمى بذلك لأنه وجد وهو صغير مطروحا عند ذلك الضخم ( قوله وسبام ) أى سبوا نساءهم وصغارهم ( قوله وضرب عليهم الجزية ) أى على من لم يقاتل منهم ( قوله فضربها عليهم ) أى ولا تزال كذلك إلى نزول عيسى فلا يقبل منهم إلا الاسلام ( قوله إن ربك لسريع العقاب ) أى إذا تعلق إرادته به وإلا فهو واسع الحلم .

(قوله وقطعناهم) أى بنى إسرائيل الكائنين قبل زمن النبي صلى الله عليه وسلم (قوله ومنهم ذون ذلك) قس الفسرناس إشارة إلى أن دون نعت لمنعوت محذوف وهو كثير إذا كان التفصيل بمن كقولهم : منا ظعن ومنا أقام ، أى منا فريق ظعن ومنا فريق أقام (قوله وبوناهم بالحسنات والسيئات) أى اختبرناهم بالعطايا كالنعم والعافية والبلايا كالنقم والأسقام والشدائد لعلهم يرجعون عما هم عليه من الكفر والمعاصي إلى طاعة ربهم فلم يرجعوا (قوله غلف من بعدهم خلف) بسكون اللام للشيء وفتحتها للخبر يقال خلف سوء وخلف صالح وهذه صفة من كان في زمن النبي صلى الله عليه وسلم إثر بيان صفات أسلافهم (قوله التوراة) أشار بذلك إلى أن آل في الكتاب للعهد (قوله عن آبائهم) أى أسلافهم سواء كانوا صلحاء أولا (قوله عرض هذا الأدنى) مى عرضا لتعرضه للزوال ففي الكلام استعارة تصريحية حيث شبه متاع الدنيا بالعرض الذي لا يقوم بنفسه بجامع الزوال في كل واستعير اسم الشبه به للشبه (قوله ويقولون) أى زيادة على طمعهم في الدنيا (قوله سيفعلونا) أى لأننا أبناء الله وأحبائه وشأن الحبيب أن لا يهذب حبيبه (قوله مصرّون عليه) أى لم يقلعوا عنه فقد طمعوا في المغفرة مع فقد شروطها إذ من أكبر شروطها الندم والإقلاع (قوله ميثاق) (٩٨) الكتاب) أى التوراة ، والمعنى أخذ عليهم الميثاق في التوراة أنهم

لا يكذبون على الله ولا يقولون إلا الحق (قوله إلا الحق) صفة لوصف محذوف مفعول مطلق لقوله أن لا يقولوا والتقدير أن لا يقولوا على الله إلا القول الحق (قوله قلم كذبوا عليه) أى الله (قوله أفلا يعقلون) الهزمة داخلة على محذوف والفاء عاطفة على ذلك المحذوف والتقدير أتركوا التدبر والتفكير فلا يعقلون (قوله بالباء والتاء) أى فهما قراءتان سبعيتان فعلى الباء يكون إخبارا

(وَقَطَعْنَاَهُمْ) فَرَقْنَا (فِي الْأَرْضِ أُمَّمًا) فَرَقًا (مِنْهُمْ الصَّالِحُونَ وَمِنْهُمْ) نَاسٌ (ذُونَ ذَلِكَ) الْكَافِرُونَ وَالْفَاسِقُونَ (وَبَلَّغْنَاهُمْ بِالْحَسَنَاتِ) بِالنَّعْمِ (وَالسَّيِّئَاتِ) النَّقْمِ (أَعْلَمَهُمْ يَرْجِعُونَ) عَنْ فَسَقِهِمْ (فَخَلَفَ مِنْ بَعْدِهِمْ خَلْفٌ وَرِثُوا الْكِتَابَ) التَّوْرَةَ عَنْ آبَائِهِمْ (يَأْخُذُونَ عَرَضَ هَذَا الْأَدْنَى) أَيْ حِطَامَ هَذَا الشَّيْءِ الَّذِي أَيْ الدُّنْيَا مِنْ حَلَالٍ وَحَرَامٍ (وَيَقُولُونَ سَيَعْفَرُ لَنَا) مَا فَعَلْنَاهُ (وَإِنْ يَأْتِيهِمْ عَرَضٌ مِثْلُهُ يَأْخُذُوهُ) الْجُمْلَةُ حَالُ أَيْ يَرْجُونَ الْمَغْفِرَةَ وَهُمْ عَائِدُونَ إِلَى مَا فَعَلُوا مَصْرُوعُونَ عَلَيْهِ وَلَيْسَ فِي التَّوْرَةِ وَعْدُ الْمَغْفِرَةِ مَعَ الْإِصْرَارِ (أَلَمْ يَأْخُذْ) اسْتَفْهَامُ تَقْرِيرٍ (عَلَيْهِمْ مِيثَاقُ الْكِتَابِ) الْإِضَافَةُ بِمَعْنَى (أَنْ لَا يَقُولُوا عَلَى اللَّهِ إِلَّا الْحَقَّ وَدَرَسُوا) عَطَفَ عَلَى يَأْخُذْ قَرَأُوا (مَا فِيهِ) فَلَمْ كَذَبُوا عَلَيْهِ بِنِسْبَةِ الْمَغْفِرَةِ إِلَيْهِ مَعَ الْإِصْرَارِ (وَالذَّارُ الْآخِرَةُ خَيْرٌ لِّلَّذِينَ يَتَّقُونَ) الْحَرَامِ (أَفَلَا يَعْقِلُونَ) بِالْبَاءِ وَالتَّاءِ أَنَّهَا خَيْرٌ فَيُؤْتِرُونَهَا عَلَى الدُّنْيَا (وَالَّذِينَ يُمْسِكُونَ) بِالْتَّشْدِيدِ وَالتَّخْفِيفِ (بِالْكِتَابِ) مِنْهُمْ (وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ) كَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَامٍ وَأَحْبَابِهِ (إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُصْلِحِينَ) الْجُمْلَةُ خَيْرُ الَّذِينَ وَفِيهِ وَضَعُ الظَّاهِرِ مَوْضِعَ الْمُضْمَرِ أَيْ أَجْرَهُمْ (وَ) اذْكُرْ (إِذْ نَقَعْنَا الْجَبَلَ) رَفَعْنَاهُ مِنْ أَصْلِهِ ،

(فوقهم)

عنهم وعلى التاء يكون خطابا لهم (قوله بالتشديد) أى يمسكون غيرهم بالكتاب

وبدلونه على طريق الهدى (قوله والتخفيف) أى يمسكون بالكتاب بمعنى يهتدون في أنفسهم (قوله منهم) أى من بنى إسرائيل (قوله وأقاموا الصلاة) خصها بالذكر لأنها أعظم أركان الدين بعد التوحيد (قوله وفيه وضع الظاهر موضع المضمرة) أشار بذلك إلى أن الرابط هو لفظ المصلحين لقيامه مقام الضمير على حد قول الشاعر : سعاد اتى أضناك حب سعادا \* ونسكتة ذلك الإشارة إلى شرفهم والاعتناء بهم (قوله وإذ تقننا) إذ ظرف معمول المحذوف قدره المفسر بقوله اذكر والمقصود من ذلك الرد على اليهود والتقبيح عليهم حيث قالوا إن بنى إسرائيل لم تصدر عنهم مخالفة لله (قوله الجبل) قيل هو الطور وقيل هو جبل من جبال فلسطين ، وقيل من جبال بيت المقدس وفي آية النساء التصريح بالطور . وسبب رفع الجبل فوقهم أن موسى لما جاءهم بالتوراة وقرأها عليهم فلما سمعوا ما فيها من التغليظ أبوا أن يقبلوا ذلك ، فأمر الله الجبل فانتقل من أصله حتى قام على رؤوسهم مقدار عسكرهم وكان فرسخا في فرسخ وكان ارتفاعه على قدر قامتهم محاذيا لرؤوسهم كالسقيفة فلما نظروا إلى الجبل فوق رؤوسهم خروا سجدا فسجد كل واحد على خدّه وخاجبه الأيسر وجعل ينظر بعينه اليمنى إلى الجبل خوف أن يسقط عليه ، ولذلك لا تسجد اليهود إلا على شق وجوههم الأيسر .

(قوله فوقهم) إما حال منتظرة أو ظرف لانتقبا - (قوله كأنه ظلة) حال من الجبل (قوله ووطنوا) الجملة حالية من الجبل والتقدير رفعناه فوقهم والحال أنه مظنون وقوعه عليهم ومعنى الظن اليقين كما قال المفسر (قوله وقلنا) قدره إشارة إلى أن قوله خذوا معمول لمحدوف وهو معطوف على تتقنا (قوله لعلمكم تتقون) أى تصفون بالقوى وهى امتثال الأمور واجتناب للنهايات أو تجملون بينكم وبين النار وقاية تحفظكم منها (قوله وإذا أخذ ربك) عطف على قوله وإذا تتقنا عطف قصة على قصة وقد مر المفسر ذكر إشارة إلى أن إذ ظرف معمول لمحدوف والحكمة فى تخصيص بنى إسرائيل بهذه القصة الزيادة فى إقامة الحجة عليهم حيث أعلمهم الله بأنه أعلم نبيه بمبدأ العالم فضلا عن وقائعهم (قوله بدل اشتغال) أى من قوله بنى آدم والأوضح أنه بدل بعض من كل لأن الظهور بعض بنى آدم كضربت زيدا يده (قوله بأن أخرج بعضهم من صلب بعض) أى فأخرج أولاد آدم لصلبه من ظهره ثم أخرج من ظهر أولاده لصلبه أولادهم وهكذا على حسب الظهور الجسماني إلى يوم القيامة وميز السلم من الكافر بأن جعل ذر السلم أبيض وذر الكافر أسود . روى أنهم لما اجتمعوا قال لهم اعلماوا أنه لا إله غيرى وأنا ربكم لا رب لكم غيرى فلا تشركوا بى شيئا فإني سأنتقم ممن أشرك بى ولم (٩٩) يؤمن ولأى مرسل إليكم رسلا يذكرونكم عهدى

وسيثاق ومنزل عليكم كتابا فتكلموا جميعا وقالوا شهدنا أنك ربنا لا رب لنا غيرك فأخذ بذلك موافقهم ثم كتب لله آجالهم وأرزاقهم ومضائهم فنظر إليهم آدم عليه السلام فرأى منهم النقي والفقير وحسن الصورة ودون ذلك فقال رب هلا سويت بينهم فقال إني أحب أن أشكر فلما قرره بتوحيده وأشهد بعضهم على بعض ودون ذلك أعادهم إلى

(فَوْقَهُمْ كَأَنَّهُ ظِلَّةٌ وَظَلُّوا) أيقنوا (أَنَّهُ وَاقِعٌ بِهِمْ) ساقط عليهم بوعد الله إياهم بوقوعه إن لم يقبلوا أحكام التوراة وكانوا أبوها لثقلها قبلوا وقلنا لهم (خُذُوا مَا آتَيْنَاكُمْ بِقُوَّةٍ) بجِد واجتهاد (وَأَذْكُرُوا مَا فِيهِ) بالعمل به (لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ . وَ) اذكر (إِذْ) حين (أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ) بدل اشتغال مما قبله بإعادة الجار (ذُرِّيَّاتِهِمْ) بأن أخرج بعضهم من صلب بعض من صلب آدم نسلا بعد نسل كنحو ما يتوالدون كالذر بنعمان يوم عرفة نصب لهم دلائل على ربوبيته وركب فيهم عقلا (وَأَشْهَدَهُمْ عَلَى أَنْفُسِهِمْ) قال (أَلَسْتُ بِرَبِّكُمْ قَالُوا بَلَى) أنت ربنا (شَهِدْنَا) بذلك والاشهاد (أَنْ) لا (يَقُولُوا) بالياء والثناء فى الموضعين أى الكفار (يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّا كُنَّا عَنْ هَذَا) التوحيد (غَافِلِينَ) لانعرفه (أَوْ يَقُولُوا إِنَّمَا أَشْرَكَ آبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ) أى قبلنا (وَكُنَّا ذُرِّيَّةً مِنْ بَيْنِهِمْ) فاعتدنا بهم (أَلَمْ نَجْعَلْ لَكَ نُفُوسًا) تعذبنا (بِمَا فَعَلَ الْمُبْطِلُونَ) من آباءنا بتأسيس الشرك ، المعنى لا يمكنهم الاحتجاج بذلك مع إشهادهم على أنفسهم بالتوحيد والتذكير به على لسان صاحب المعجزة قائم مقام ذكره فى النفوس (وَكَذَلِكَ نَقُصُّ الْآيَاتِ) نبينا مثل ما بينا الميثاق ليتدبروها ،

صلبه فلا تقوم الساعة حتى يولد كل من أخذ منه الميثاق (قوله كالذر) قيل هو صغار الخمل وقيل هو الهباء الذى يطير فى الشمس وقيل غير ذلك (قوله بنعمان) مكان بجانب عرفة (قوله وركب فيهم عقلا) أى وسعما وروحا (قوله وأشهدهم على أنفسهم) أى قرره فان الشهادة على النفس معناها الاقرار (قوله بلى) هى جواب للنفي ولكنها تفيد اثباته كان مجردا أو مقرونا بالاستفهام التقريرى كما هنا ولذلك قال ابن عباس لو قالوا نعم لكفروا لأن نعم لتقرير ما قبلها متبعا أو منفيا فكأنهم أقروا بأنه ليس بربه وإلى ذلك أشار العارف الاجهورى رضى الله عنه بقوله :

بلى جواب النفي ليعنه يصير اثباتا كذا قرروا نعم لتقرر الذى قبلها اثباتا أو نفيا كذا حرروا

(قوله شهدنا) يحتمل أن يكون من كلام الملائكة الذين استشهدهم الله على ذلك فيكون الوقت على قوله بلى ، ويحتمل أن يكون من كلام التربة ويحتمل المعنى أقرروا بذلك وحيفت فلا يصح الوقت على بلى (قوله فى الموضعين) أى قوله أن يقولوا أو يقولوا والمناسب تأخير قوله فى الموضعين فعلى الياء يكون إخبارا عنهم وعلى التاء يكون خطابا لهم (قوله فاعتدنا بهم) أى أنهم مؤاخذون بذلك وعن معذورون (قوله المعنى لا يمكنهم) أى معنى الجملتين (قوله مع إشهادهم على أنفسهم) أى لإقرارهم عليها (قوله على لسان صاحب المعجزة) أى وهم المرسلون وهو جواب عما قال إن هذا العهد لا يذكره أحد اليوم .

قوله (وعلوم رجون) عطف على ما قدره الفسر. [فائدة حسنة] ذكر القطب الشعراني في رسالته مماها القواعد الكشفية في الصفات الالهية: قد ذكر العلماء في قوله تعالى - وإذا خذرك من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم - الآية اثني عشر سؤالا ونحن نوردنا عليك مع الجواب عنها بما فتح الله به. الأول ابن موضح أخذ الله تعالى هذا العهد. والجواب أن الله أخذ ذلك عليهم بيطن نعمان وهو واد بجنب عرفة قاله ابن عباس وغيره وقال بعضهم أخذه بسرنديب من أرض الهند وهو الموضع الذي هبط آدم فيه من الجنة وقال السكبي كان أخذ العهد بين مكة والطائف، وقال الامام طي بن أبي طالب كان أخذ العهد في الجنة وكل هذه الأمور محتملة ولا يضرنا الجهل بالمكان بعد صحة الاعتقاد بأخذ العهد. الثاني كيف استخرجهم من ظهره. والجواب ورد في الصحيح أنه تعالى مسح ظهر آدم وأخرج ذريته منه كلهم كهيئة الترم ثم اختلف الناس هل شق ظهره واستخرجهم منه أو استخرجهم من بعض ثقب رأسه وكلا الوجهين بعيد والاقترب كما قيل أنه استخرجهم من مسام شعر ظهره إذ تحت كل شعرة ثقبه دقيقة يقال لها سم مثل سم الحياط في النفوذ لافي السعة فتخرج الذرة الضعيفة منها كما يخرج الصلبان من العرق السائل وهذا غير بعيد في العقل فيجب اعتقاد اخراجها من ظهر آدم كما شاء الله ولا يجوز اعتقاد أنه تعالى مسح ظهر آدم طي وجه للماسة إذ لا اتصال بين الحادث والقديم. الثالث كيف أجابوه تعالى ببلى هل كانوا أحياء عقلاء أم أجابوه بلسان الحال. والجواب أنهم أجابوه بالنطق وهم أحياء عقلاء إذ لا استحيل في العقل أن الله يعطيهم الحياة والعقل والنطق مع صغرهم فان بحار قدرته تعالى واسعة وغاية وسعنا في كل مسألة أن ثبت الجواز ونسكل علم كيفيتها إلى الله تعالى. الرابع فاذا قال الجميع بلى فلم قبل قوما ورد آخرون. والجواب كما قال الحكيم الترمذي أن الله تعالى تجلى للكفار بالهيبة فقالوا ببلى مخافة فلم يك ينفعهم إيمانهم فكان إيمانهم كإيمان النافقين وتجلي للمؤمنين بالرحمة فقالوا ببلى مطيعين مختارين فنفعهم إيمانهم. الخامس إذا سبق لنا عهد وميثاق مثل هذا فلائى شيء لاندكره اليوم. والجواب أنا لم نتذكر هذا العهد لأن تلك البنية قد انقضت وتغيرت أحوالها بما مرور الزمان عليها في أصلاب الآباء وأرحام الأمهات ثم استحال تصويرها في الأطوار الواردة (١٠٠) عليها من العلة والمضة واللحم والعظم وهذا كله مما يوجب النسيان. وكان طي

كبرم الله وجهه يقول  
 (وَلَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ) عن كفرهم ،  
 إني لأذكرك العهد الذي

عهد إلى ربى وكان سهل القسرى يقول إني لأعرف تلامذتى من ذلك اليوم ولم أزل أربهم (واول)  
 في الأصلاب حتى وصلوا إلى. السادس هل كانت تلك القنات مصورة بصورة الانسان أم لا والجواب لم يبلغنا في ذلك دليل إلا أن الأقرب للعقول عدم الاحتياج إلى كونها بصورة الانسان إذ السمع والنطق لا يقتضيان إلى الصورة بل يقتضيان محلا حيا لا غير السابع متى تعلقت الأرواح بالقنات التي هي النورية هل قبل خروجها من ظهره أم بعد خروجها منه. والجواب قال بعضهم إن الظاهر أنه تعالى استخرجهم أحياء لأنه صمام ذرية والنورية هم الأحياء لقوله تعالى - وآية لهم أنا حملنا ذريتهم في الفلك المشحون - فيحتمل أن الله تعالى أدخل فيهم الأرواح وهم في ظلمات ظهر أبيهم ثم أدخلها مرة أخرى وهم في ظلمات بطون أمهاتهم ثم أدخلها مرة ثالثة وهم في ظلمات بطون الأرض هكذا جرت سنة الله فسمى ذلك خلقا. الثامن ما الحكمة في أخذ الميثاق منهم. والجواب أن الحكمة في ذلك إقامة الحجة طي من لم يوف بذلك التاسع هل أعادهم إلى ظهر آدم أحياء أم استرد. أرواحهم ثم أعادهم إليه أمواتا. والجواب أن الظاهر أنه لما ردهم إلى ظهره قبض أرواحهم قياسا على ما فعله بهم إذا ردهم إلى الأرض بعد الموت فإنه يقبض أرواحهم يعيدهم فيها. العاشر أين رجعت الأرواح بعد رد القنات إلى ظهره. والجواب أن هذه مسألة غامضة لا يتطرق إليها النظر العقلي عندي بأكثر من أن يقال رجعت لما كانت عليه قبل حلولها في القنات فمن رأى في ذلك شيئا فليحقه بهذا الموضع. الحادى عشر قوله وإذا أخذرك من بني آدم من ظهورهم ذرياتهم والناس يقولون إن النورية أخذت من ظهر آدم. والجواب أنه تعالى أخرج من ظهر آدم بنه لصلبه ثم أخرج بنى بنه من ظهور بنه فاستثنى عن ذكر اخراج بنى آدم من آدم بقوله من بنى آدم إذ من العلوم أن بنى بنه لا يخرجون إلا من بنه ومثال ذلك من أودع جوهرة في صدفة ثم أودع الصدفة في خرقة ثم أودع الخرقة مع الجوهرة في خرقة ثم أودع الخرقة في صدفة فخرج منه تلك الأشياء بعضها من بعض ثم أخرج الجميع من الصندوق فهذا لا تناقض فيه. الثاني عشر في أى مكان أودع كتاب العهد والميثاق والجواب قد جاء في الحديث أنه مودع في باطن الحجر الأسود وأن للحجر الأسود عينيْن وثما ولسانا فان قال قائل هذا غير متصور في العقل فالجواب أن كل ما صر على العقل تصوره يكفي في الإيمانه به ورد معناه إلى الله تعالى اه ملخصا .

(قوله واتل عليهم) عطف على واسألهم عطف قصة على قصة (قوله آياتنا) أى وهى علوم الكتب القديمة ومعرفة الاسم الأعظم فكان يدعو به حيث شاء فيحصل بعينه وكان يرى العرش وهو جالس مكانه وكان فى مجلسه اثنا عشر ألف عبدة للتعلمين الذين يكتبون عنه . وحاصل قصته على ما ذكره ابن عباس وغيره أن موسى عليه السلام لما قصد قتال الحبارين ونزل أرض الكنعانيين من أرض الشام أتى قوم بلعم إليه وكان عنده الاسم الأعظم فقالوا إن موسى رجل حديد ومعه جند كثير وإنه جاء يخرجنا من بلادنا ويقتلنا ويغلبها لبني إسرائيل وأنت رجل محاب الدعوة فأخرج قاعد الله أن يردهم عنا ، فقال ويلكم نبي الله ومعه الملائكة والمؤمنون فكيف أدعو عليهم وأنا أعلم من الله ما لا تعلمون وإني إن فعلت ذلك ذهبت دنياي وآخرتي فراجعوه وألحوا عليه فقال حتى أؤامر ربي ، وكان لا يدعو حتى ينظر ما يؤمر به فى المنام فأمر ربه فى الدعاء عليهم ، فقيل له فى المنام لا تدع عليهم ، فقال لقومه إني قد أمرت ربي وإني نهيت أن أدعو عليهم ، فأهدوا إليه هدية فقبلها وراجعوه فقال حتى أؤامر ربي فأمره فلم يؤمر بشيء ، فقال قد أمرت ربي فلم يأمرنى بشيء ، فقالوا له لو كره ربك أن تدعو عليهم لنهاك كما نهاك فى المرة الأولى ، فلم يزالوا يتضرعون إليه حتى فتنوه فافتتن ، فركب أنانا له متوجها إلى جبل يطلعه على عسكر بني إسرائيل يقال له حسان ، فلما سار على أناته غير بعيد ربضت فزل عنها وضربها فقامت فركبها فلم تسر به كثيرا حتى ربضت فضربها وهكذا مرارا ، فأذن الله تعالى لها فى الكلام (١٠١) فانطقها له فكلمته حجة عليه ، فقالت :

ويحك يا بلعم ! أين تذهب ؟ أمارى الملائكة أمى تردنى عن وجهى ، ويحك تذهب إلى نبي الله والمؤمنين فتدعو عليهم فلم ينزج رضى الله سبيل الأتقان ، فانطلقت حتى أشرف على جبل حسان فجعل يدعو عليهم لا يدعو بشر إلا صرف الله به لسانه إلى قومه ولا يدعو بخير لقومه إلا صرف الله

(وَأْتَلُ) يَأْمَحِدُ (عَلَيْهِمْ) أى اليهود (نَبَأُ) خبر (الَّذِي آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا) فَأُنْسَخَ مِنْهَا) خرج بكفره كما تخرج الحية من جلدها وهو بلعم بن باعوراء من علماء بني إسرائيل سئل أن يدعو على موسى وأهدى إليه شيء فدعا فانقلب عليه واندلع لسانه على صدره (فَاتَّبَعَهُ الشَّيْطَانُ) فأدركه فصار قرينه (فَكَانَ مِنَ الْغَاوِينَ . وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ) إلى منازل العلماء (بِهَا) بأن نوقفه للعمل (وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ) سكن (إِلَى الْأَرْضِ) أى الدنيا ومال إليها (وَأَتَّبَعَ هَوَاهُ) فى دعائه إليها فوضعناه (فَقَسَلَهُ) صفته (كَمَثَلِ الْكَلْبِ إِنْ تَحْمِلَ عَلَيْهِ) بالطرده والزجر (يَلْمِزُ) يدلغ لسانه (أَوْ) إِنْ (تَتْرُكُهُ يَلْمِزُ) وليس غيره من الحيوانات كذلك وجللتا الشرط حال أى لاهنا ذليلا بكل حال والقصد التشبيه فى الوضع والخسة بقرينة الفاء المشعرة بترتب ما بعدها على ما قبلها من الميل إلى الدنيا واتباع الهوى وقرينة قوله :

به لسانه إلى بني إسرائيل ، فقال له قومه : يا بلعم ، أندري ما تصنع ؟ إنما تدعو لهم وتدعو علينا ، فقال هذا ما لا أملكه ، هذا شيء قد غلب الله عليه فاندفع لسانه فوقه على صدره ، فقال لهم الآن قد ذهب منى الدنيا والآخرة ولم يبق إلا المكر والخديعة فسأمر لكم وأحتال ، أحملا النساء وزينوهن وأعطوهن السلع ثم أرسلوهن إلى عسكر بني إسرائيل يبيعن فيها ، ومروهن أن لاتمنع امرأة نفسها من رجل راودها ، فانه إن زنى رجل بواحدة كفيتموهم ففعلوا ، فلما دخل النساء العسكر مرت امرأة من الكنعانيين على رجل من عظماء بني إسرائيل وكان رأس سبط شمعون بن يعقوب ، فقام إلى المرأة وأخذ يدها حين أعجبه جمالها ثم أقبل بها حتى وقف على موسى ، وقال إني أظنك أن تقول هذه حرام عليك ، قال أجل هى حرام عليك لاتقر بها . قال فوالله لانطيعك ثم دخل بها فوقع عليها ، فأرسل الله عليهم الطاعون فى الوقت فهلك منهم سبعون ألفا فى - اعة من النهار (قوله من علماء بني إسرائيل) أى بل قيل بقبوته والحق خلافه لأن الأنبياء معصومون من كل ما ينضب الله تعالى (قوله وأهدى إليه شيء) أى فى نظير الدعاء عليهم وتسمى تلك الهدية رشوة وهى محرمة فى شرعنا لدى الجناة والنصب (قوله واندلع لسانه) أى تدلى (قوله فاتبعه الشيطان) هذا مبالغة فى ذمه حيث كان عالما عظيما ثم صار الشيطان من أتباعه (قوله ولو شئنا لرفعناه) مفعول المشبهة محذوف تقديره رفعته (قوله بها) أى بسبب تلك الآيات (قوله ولكنه أخلد) أى مال واطمأن (قوله كمثال الكلب) أى الذى هو أخس الحيوانات (قوله إن تحمل عليه) أى تشدد عليه وتجهده يلمت أى يخرج لسانه (قوله وأتركه) أى من غير تشديد عليه (قوله وليس غيره من الحيوانات كذلك) أى بل غيره يلمت فى حال التعب فقط (قوله ما بعدها) أى وهو الانسلاخ وقوله من



لليل الخ بيان لما قبلها (قوله ذلك مثل القوم) أي اليهود الذين آمنوا بالتوراة وفيها صفات النبي صلى الله عليه وسلم وأخلاقه وشماطه فنبهوا وبدلوا (قوله فأقص القصص) أي الذي أوحى إليك ليعلموا أنك علمته من الوحي فيؤمنون (قوله على اليهود) لا مفر لهم له بل المراد قصص القصص على أمتك ليتعظوا بذلك (قوله ساء مثلاً القوم) ساء فعل ماض لانشاء القوم ومثلاً تمييز والقوم فاعل على حذف مضاف تقديره مثل القوم والخصوص بالهم محذوف تقديره مثله (قوله من يهد الله) هذا رجوع للحقيقة وتسليته صلى الله عليه وسلم (قوله فهو للهدى) بآيات وآلاء وصلاً ووفقاً باتفاق القراء هنا (قوله ولقد ذرأنا لجنهم كثيراً) أي بحكم القصة الإلهية حين قبض قبضة وقال هذه الجنة والآبائي ، وقبض قبضة وقال هذه النار والآبائي ، وقوله كثيراً يؤخذ منه أن أهل النار أكثر من أهل الجنة وهو كذلك لما تقدم من أن من كل ألف واحداً للجنة والباقي للنار (قوله الحق) قدره هو ونظيره في يصرون ويسمعون إشارة إلى أن مفعول كل محذوف (قوله بل هم أضل) إضراب اتقالي ونكتة الإضراب أن الأنعام لا تدرى العواقب والعقلاء تعرفها فقدومهم على المضار مع علمهم بعواقبها أضل من قدوم الأنعام على مضارها (قوله أولئك هم الغافلون) أي قلباً وسمماً وبصراً وهذه علامة (١٠٣) أهل النار الخالدين فيها (قوله والله الأسماء الحسنى) ذكرت في أربعة

مواضع من القرآن هنا وفي آخر الإسراء وفي أول طه وفي آخر الحشر (قوله الوارد بها الحديث) أي وقد ورد بطرق مختلفة منها قوله صلى الله عليه وسلم « إن لله تسعة وتسعين اسماً مائة غير واحد إنه وتر يحب الوتر وما من عبد يدعو بها إلا وجبت له الجنة » ومنها « إن لله تسعة وتسعين اسماً من أحصاها دخل الجنة » ومنها « إن لله عز وجل تسعة وتسعين اسماً مائة غير واحد إن الله وتر

(ذَلِكَ) المثل (مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا فَاقْصُصِ الْقَصَصَ) على اليهود (لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ) يتدبرون فيها فيؤمنون (سَاءَ) بس (مَثَلًا الْقَوْمُ) أي مثل القوم (الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا وَأَقْسَمُوا كَانُوا بِظُلْمٍ) بالكذب (مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدَى وَمَنْ يُضِلَّهُ فَاُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ . وَلَقَدْ ذَرَأْنَا) خلقنا (لَهُمْ كَثِيرًا مِّنَ الْجِنِّ وَالْإِنسِ لَهُمْ قُلُوبٌ لَا يَفْقَهُونَ بِهَا) الحق (وَلَهُمْ أَعْيُنٌ لَا يُبْصِرُونَ بِهَا) دلائل قدرة الله بصر اعتبار (وَلَهُمْ آذَانٌ لَا يَسْمَعُونَ بِهَا) الآيات والمواعظ سماع تدبر واتعاظ (أُولَئِكَ كَالْأَنْعَامِ) في عدم الفقه والبصر والاستماع (بَلْ هُمْ أَضَلُّ) من الأنعام لأنها تطلب منافعها وتهرب من مضارها وهؤلاء يقدمون على النار معاندة (أُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ . وَلِلَّهِ الْأَسْمَاءُ الْحُسْنَى) التسمة والتسعون الوارد بها الحديث والحسنى مؤنث الأحسن (فَادْعُوهُ) سموه (بِهَا وَذَرُّوا) اتركوا (الَّذِينَ يُلْعَدُونَ) من الحد ولحد : يميلون عن الحق (فِي أَسْمَائِهِ) حيث اشتقوا منها أسماء. لآلهم كالللات من الله والمرى من العزيز ومنات من الننان (سَيُجْزَوْنَ) في الآخرة جزاء (مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ) وهذا قبل الأمر بالقتال ،

يجب الوتر من حفظها دخل الجنة » ومنها « إن لله مائة اسم غير اسم من دعا بها استجاب الله له » (وممن وكأها مذكورة في الجامع الصغير عن علي وعن أبي هريرة ، والأسماء جمع اسم وهو اللفظ الدال على المسمى إماعي الذات فقط أو الذات والصفات والاختبار بأنها تسع وتسعون ليس حصراً وإنما ذلك إخبار عن دخول الجنة بأحسانها أو استجابة الدعاء بها وإلا فأسماء الله كثيرة قال بعضهم إن لله ألف اسم وقال بعضهم إن أسماء على عدد أنبيائه فكل نبي يستمد من اسم ونبينا يستمد من الجمع (قوله والحسنى مؤنث الأحسن) أي ككبرى وصغرى مؤنث الأكبر والأصغر وإنما كانت حسنى لأن الدال يشرف بشرف مدلوله (قوله سموه بها) أي وقت دعائكم وندائكم وأذكاركم (قوله وذروا) أمر للكافرين (قوله من الحد ولحد) أي رباعياً وثلاثياً وهما قراءتان سبعيتان (قوله يميلون عن الحق) تفسير لكل من القراءتين ومنه لحد الليت لأنه يمال يحفره إلى جنب القبر بخلاف الضريح فإنه الحفر في الوسط (قوله حيث اشتقوا) أي اقتطعوا وهذا الإلحاد كفر ويطلق الإلحاد على التسمة بالمرد وهو بهذا المعنى حرام لأن أسماء توقيفية فيجوز أن يقال ياجواد ولا يجوز أن يقال يأسخى ويقال يا عالم دون عاقل وحكيم دون طيب وهكذا (قوله جزاء ما كانوا يعملون) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف وقدر ليصح الكلام إذ لا معنى لكونهم يجزون الذي كانوا يعملونه من الإلحاد بل المراد جزاؤه (قوله وهذا قبل الأمر بالقتال) اسم الإشارة راجع لقوله وذروا الذين

بالعدون في آسمائه فهذه الآية منسوخة بآية القتال ( قوله وعن خلقنا الجار والمجرور خبر مقدم وأمة متنداً مؤخر ( قوله بالحق) الباء للابسة : أي يهدون الناس ويرشدونهم ملتبسين بالحق ( قوله وبه يعدلون ) أي بالحق يجعلون لأمر متعادلة مستوية لا إفراط فيها ولا تفریط ( قوله كما في الحديث) أي وهو قوله صلى الله عليه وسلم « لا تزال من أوفى طائفة على الحق إلى أن يأتي أمر الله » وعن معاوية قال وهو يخطب : سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « لا تزال من أوفى أمة قائمة بأمر الله لا يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم حتى يأتي أمر الله وهم على ذلك » وهذه الطائفة لا تختص بزمان دون زمان ولا مكان دون مكان بل هم في كل مكان وفي كل زمان ، فالإسلام دائماً يعلى ولا يعلى عليه وإن كثرت الفساق وأهل الشر فلا عبرة بهم ولا صولة لهم وفي هذا بشارة لهذه الأمة الحميدة بأن الإسلام في عاق وشرف وأهله كذلك إلى قرب يوم القيامة حتى تموت حملة القرآن والعلماء وينزع القرآن من المصاحف وتأتي الرح اللينة فيموت كل من كان فيه مثقال ذرة من الإيمان ولا يكون هذا الأمر إلا بعد وفاة عيسى عليه الصلاة والسلام ( قوله والذين كذبوا بآياتنا ) مبتدأ خبره الجملة الاستقبالية بعده ( قوله فسندرجهم ) الاستدراج هو الاستعداد درجة فدرجة أو الاستنزى درجة بعد درجة ( قوله نأخذهم قليلاً قليلاً ) أي نغدهم بالعطايا شيئاً فشيئاً وهم مقيمون على العصي حتى ينتهي بهم الأمر إلى الهلاك فهم يظنون أنهم في نعم وهم في تقم ، ولذا قيل إذا رأيت الله أنعم على عبده وهو مقيم على معصيته فاعلم أنه مستدرج له ( قوله إن كيدى متين) الكيد (١٠٣) في الأصل السكر والخديعة وذلك

مستحيل على الله ، بل المراد الاستدراج وكان شديداً لأن ظاهره إحسان وباطنه خذلان (قوله أولم يتفكروا) الحمزة داخله على عذوف والواو عاطفة على ذلك المحذوف ، والتقدير أعموا ولم يتفكروا (قوله ما يصاحبهم من جنة) سبب نزولها ماروى أنه صلى الله عليه وسلم صعد على الصفا فدعاهم فخذوا غداً يا بني

(وَمَنْ خَلَقْنَا أُمَّةً يَهْدُونَ بِالْحَقِّ وَبِهِ يَعْدِلُونَ) هم أمة محمد صلى الله عليه وسلم كما في الحديث (وَالَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا) القرآن من أهل مكة (سَنَسْتَدْرِجُهُمْ) نأخذهم قليلاً قليلاً (مِنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ) وأملهم أنهم (إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ) شديداً يطاق (أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا) فاعلموا (مَا بِصَاحِبِهِمْ) محمد صلى الله عليه وسلم (مِنْ جَنَّةٍ) جنون (إِنْ) ما (هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ) بين الانذار (أَوَلَمْ يَنْظُرُوا فِي مَلَكُوتِ) ملك (السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَ) في (مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ) بيان لما فيستدلوا به على قدرة صانعه ووحدانيته (وَ) في (أَنْ) أي أنه (عَسَى أَنْ يَكُونَ قَدِ اقْتَرَبَ) قرب (أَجَلُهُمْ) فيموتوا كفاراً فيصيروا إلى النار فيبادروا إلى الإيمان (فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُ) أي القرآن (يُؤْمِنُونَ) مَنْ يَضِلُّ اللَّهُ فَلَا هَادِيَ لَهُ وَيَذَرُهُمْ بِالْبَيَاءِ وَالتَّوْنِ مع الرفع استثناءً والجزم عطفاً على محل ما بعد الفاء (فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ) يترددون تحيراً (يَسْتَكُونُكَ) أي أهل مكة (عَنِ السَّاعَةِ) القيامة ،

فلان يا بني فلان يحذرهم بأس الله ، فقال بعضهم إن صاحبكم لمجنون بات يهوت إلى الصباح ، ومعنى يهوت يصوت ، وإيمانسبوه إلى الجنون لخالفته لهم في الأقوال والأفعال فانه كان موحداً مقبلاً على الله بكليته معرضاً عن الدنيا وشهواتها وهم ليسوا كذلك (قوله ملك السموات والأرض) إنما فسر الملكوت بالملك لأن الملكوت ما غاب عنا كالملائكة والعرش والكرسي والمأمور بالنظر فيه عالم الملك وهو ما ظهر لنا (قوله وما خلق الله) قدر المفسر في إشارة إلى أنه معطوف على ملكوت السموات والأرض (قوله وأن عسى) قدر المفسر في إشارة إلى أن الجملة في محل جر عطفاً على ما قبلها وأن مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشأن ، وجملة عسى أن يكون قد اقتراب أجلهم خبرها (قوله فبأي حديث الحق) متعلق بيؤمنون وهو استفهام تعجبى ، والمعنى إذا لم يؤمنوا بهذا القرآن الذى هو أعظم المعجزات فبأي آية ومعجزة يؤمنون بها (قوله من يضل الله) تذييل لما قبله خارج مخرج المثل (قوله بالباء والتون) أي مع الرفع وبالباء لا غير مع الجزم فالقراآت ثلاث وكلها سبعة فعلى التون يكون التفاتاً من الغيبة للتكلم لأن الاسم الظاهر من قبيل الغيبة (قوله على محل ما بعد الفاء) أي وهو الجزم لأن جملة فلا هادى له جواب الشرط في محل جزم (قوله يستلونك) الضمير عائد على أهل مكة كما قال المفسر لأن السورة مكية إلا ما تقدم من الثمان آيات ، وهذا استئناف مسوق لبيان تعنتهم في كفرهم لأنه صلى الله عليه وسلم كان يخوفهم من الساعة وأهوالها (قوله القيامة) سميت ساعة إما السرعة مجيئها قال تعالى - وما أمر الساعة إلا كلمح البصر أو هو أقرب - أو لسهولة حسابها لأن الخلق جميعاً يحاسبونه

في قدر نصف نهر أو لأنها ساعة عند الله لحظتها وإن كانت في نفسها طوية لأن الأزمان عنده مستوية ، ولها أسماء كثيرة منها القيامة لقيام الناس لرب العالمين فيها والقارعة لأنها تفرع القلوب بأهوالها والحاقة لأنها ثابتة والحافضة والرافعة لأنها تحفص أقواما وترفع آخرين والطامة لأنه لا يمكن ردها والصامة لأنها تصم الآذان والزلزلة لتزلزل الأرض والقلوب ويوم الفرقة لتفرقهم في الجنة والنار واليوم للعود لأن الله وعد فيه أقواما بالجنة وأوعدهم أقواما بالنار ويوم العرض لعرض الناس على ربهم ويوم للفرقة لقول الانسان الكافر يومئذ أين للفرقة واليوم الصبر لثلاثة الحساب فيه وزحمة الناس بعضهم على بعض حتى يكون على القدم ألف قدم ، وفي رواية سبعون ألف قدم على قدم ، وتدنو الشمس من الرؤوس حتى يكون بينها وبين الرؤوس قدر المروء إلى غير ذلك من أسماءها ( قوله أيان مراسها ) في الكلام استعارة بالكناية حيث شبه الساعة بسفينة في البحر وطوى ذكر الشبه به ورمزه هي من لوازمه وهو الارساء فذكره تخييل ، وهذه الجملة من المبتدأ والخبر بدل من الجار والمجرور قبله ، والمعنى يسألونك عن وقت مجيء الساعة وهو في محل نصب لأن الجار والمجرور في محل نصب معمول ليسألونك ( قوله متى تكون ) أشار بذلك إلى أن الكلام فيه حذف مضاف ، والتقدير إنما علم وقتها عند الله ( قوله على أهلها ) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف وفي معنى على ويصح أن تبقى الآية على ظاهرها لأنه لا يطبقها شيء من السموات لطيبها ولا الأرض لتبذلها فهي شاقة مفزعة لكل ماسوى الله ( قوله لا تأتاكم إلا بئس ) أي على حين غفلة والحكمة في إخفائها ليتأهب لها كل أحد كما أخفيت ساعة الاجابة يوم الجمعة ليعتق باليوم ( ١٠٤ ) كله وليلة القدر في سائر الليالي ليعتق بجميع الليالي والرجل الصالح في جميع

الخلق ليعتقد الجميع والصلاة الوسطى في جميع الصلوات للحفاظ على الجميع ( قوله كأنك حتى عنها ) عن معنى الباء ، والمعنى كأنك عالم بها ومتيقن لها ( قوله تأكيد ) أي لما قبله لبيان أنها من الأمور المكتومة التي استأثر الله بعلمه فلم يطلع عليه أحدا إلا من أراضاه

( أَيَّانَ ) متى ( مُرْسِيًا ، قُلْ ) لهم ( إِنَّمَا عَلِمَهَا ) متى تكون ( عِنْدَ رَبِّي لَا يُخْلِيهَا ) يظهرها ( لَوَقْتِهَا ) اللام بمعنى في ( إِلَّا هُوَ تَقَلَّتْ ) عظمت ( فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ) على أهلها لها ( لَا تَأْتِيكُمْ إِلَّا بَفْتَةٍ ) فجأة ( يَسْتَلُونَكَ كَأَنَّكَ حَفِيٌّ ) مبالغ في السؤال ( عَنْهَا ) حتى علمتها ( قُلْ إِنَّمَا عَلِمْتُهَا عِنْدَ اللَّهِ ) تأكيد ( وَلَكِنْ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ ) أن علمها عنده تعالى ( قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي نَفْعًا ) أجلبه ( وَلَا ضَرًّا ) أذمه ( إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبِ ) ما غاب عني ( لَأَسْتَكْبَرْتُ مِنْ تَخْلِيلِ وَمَا مَسَّنِيَ الشَّوْهُ ) من فقر وغيره لاحترازي عنه باجتناب المضار ( إِنْ ) ما ( أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ ) بالنار للكافرين ( وَبَشِيرٌ ) بالجنة ( لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ . هُوَ ) أي الله ( الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ ) ،

من الرسل والذي يجب الايمان به أن رسول الله لم ينتقل من الدنيا حتى أعلمه الله  
بجميع الغيبات التي تحصل في الدنيا والآخرة فهو يعلمها كما هي عين يقين لما ورد « رفعت لي الدنيا فأنا أنظر فيها كما أنظر إلى كفى هذه » وورد أنه اطلع على الجنة وما فيها والنار وما فيها وغير ذلك مما توارت به الأخبار ولكن أمر بكتمان البعض ( قوله لنفسى ) معمول لأمالك ( قوله إلاما شاء الله ) أي تملكه لي فأنا أملكه ( قوله ولو كنت أعلم الغيب الخ ) إن قلت إن هذا يشكل على ما تقدم لنا أنه اطلع على جميع مغيبات الدنيا والآخرة ، والجواب أنه قال ذلك تواضعا أو أن علمه بالغيب كلا علم من حيث إنه لا قدرة له على تغيير ما قدر الله وقوعه فيكون المعنى حينئذ لو كان لي علم حقيقي بأن أقدر على ما أريد وقوعه لاستكترت الخ إن قلت إن دعاءه مستجاب لا يرد . أجيب بأنه لا يشاء إلاما يشاءه الله فلا اطلع على أن هذا الشيء مثلا لا يكون كذا لا يوفق للدعاء له إذ لا يشفع ولا يدعو إلا بما فيه إذن من الله واطلاع منه على أنه يحصل مادها به ، وهو مر قوله تعالى - من ذا الذي يشفع عنده إلا بذنه ، وفي ذلك المعنى قال العارف : وخصك بالهدى في كل أمر فلست تشاء إلا ما يشاء وللخواص من أمته حظ من هذا المقام ، ولذا قال العارف أبو الحسن الشاذلي : إذا أراد الله أمرا أمسك السنة أوليائه عن الدعاء ستر عليهم لئلا يدعوا فلا يستجاب لهم فيقتضوا ( قوله للكافرين ) أشار بذلك إلى أن في الآية اكتفاء ( قوله لقوم يؤمنون ) نصوا بذلك لأنهم المنتفون بذلك ( قوله هو الذي خلقكم ) الخطاب لأهل مكة المعارضين المعاندين ( قوله من نفس واحدة ) أي لأنه المالك المتصرف وهذا أعظم دليل على انفراد بالوحدانية .

( قوله بالتخفيف والتشديد ) أى فهما قراءتان سبعيتان ( قوله سواء عليكم ) استئناف مقرر لمضمون ما قبله أى سواء عليكم في عدم الافادة دعاؤكم لهم وسكونكم عنهم فانه لا يتغير حالكم في الحالين كما لا يتغير حالهم عن حكم الجهادية ( قوله ملوكة ) دفع بذلك ما يقال إن الأصنام جمادات لا تعقل فكيف توصف بأنها مثلكم . وأجيب بأن المراد بكونهم أمثالكم أنهم ملوكون مقهورون لا يملكون ضرا ولا نفعا فالتشبيه من هذه الحيثية لامن كل وجه ( قوله وفضل عابديهم ) إما بتشديد الضاد عطف على بين أو بسكون الضاد عطف على غاية ومعنى فضلهم زيلتهم عليهم بهذه النافع المذكورة ( قوله أم لهم ) أشار المفسر إلى أن أم منقطعة تفسر بيل والهمزة والاضراب اتقالي من توبيخ لتوبيخ آخر ( قوله يبطشون ) من باب ضرب وبها قرأ السبعة وقرئ شذوذا من باب قتل والبطش هو الأخذ بعنف ( قوله استفهام انكارى ) أى في المواضع الأربعة أى ليس لهم شئ من النافع المذكورة ( قوله قل ادعوا شركاءكم ) أى واستعينوا بهم في عداوتى ( قوله ثم كيدون ) قرئ باثبات الياء وصلا وحذفها وقفا وبإثباتها في الحالين وحذفها في الحالين وكلها سبعة ، وفي القرآن كيدن في ثلاثة مواضع هنا وفي هود بإثبات الياء عند السبع في الحالين ( ١٠٦ ) وفي الرسالات بحذفها عند السبع في الحالين ( قوله إن ولي ) العامة

بالتخفيف والتشديد ( سَوَاءَ عَلَيْكُمْ أَدَعَوْهُمْ ) إليه ( أَمْ أَنْتُمْ صَامِتُونَ ) عن دعايتهم لا يتبعوه لعدم سماعهم ( إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ ) تعبدون ( مِنْ دُونِ اللَّهِ عِبَادٌ ) ملوكة ( أَمْثَالُكُمْ ) فَأَدْعُوهُمْ فَلْيَسْتَجِيبُوا لَكُمْ ) دعاءكم ( إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ) في أنها آلهة ثم بين غاية عجزهم وفضل عابديهم عليهم فقال ( أَلَمْ أَزْجُلْ يَمَشُونَ بِهَا ، أَمْ ) بل أ ( لَمْ أَئِدْ ) جمع يد ( يَبْطِشُونَ بِهَا ، أَمْ ) بل أ ( لَمْ أَعِزُّ يْبَصِرُونَ بِهَا ، أَمْ ) بل أ ( لَمْ أَذَنْ يَسْمَعُونَ بِهَا ) استفهام إنكارى أى ليس لهم شئ من ذلك مما هو لكم فكيف تعبدونهم وأتم أتم حالا منهم ( قُلْ ) يا محمد ( ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ ) إلى هلاكى ( ثُمَّ كِيدُونِ فَلَا تُنْظَرُونَ ) تملون فأنى لا أبالى بكم ( إِنَّ وَلِيِّ اللَّهِ ) متولى أمورى ( الَّذِي تَزَلَّ الْكِتَابَ ) القرآن ( وَهُوَ يَتَوَلَّى الصَّالِحِينَ ) يحفظه ( وَالَّذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَسْمَعُونَ نَصْرَكُمْ وَلَا أَنْفُسَهُمْ يَنْصُرُونَ ) فكيف أبالى بهم ( وَإِنْ تَدْعُوهُمْ ) أى الأصنام ( إِلَى الْهَلْدَى لَا يَسْمَعُوا وَتَرَاهُمْ ) أى الأصنام يا محمد ( يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ ) أى يقابلونك كالناظر ( وَهُمْ لَا يَبْصُرُونَ خُذِ الْعَفْوَ ) أى اليسر من أخلاق الناس ولا تبحث عنها ( وَأْمُرْ بِالْعُرْفِ ) المعروف ( وَأَعْرِضْ عَنِ الْجَاهِلِينَ ) فلا تقابلهم بسفهمهم ،

على تشديد الولى مضافا لىاء للتكلم المفتوحة وفي وفي بعض الطرق بياء واحدة مشددة مفتوحة ( قوله والذين تدعون من دونه ) من تمام التعليل لعدم مبالاة بهم ( قوله وإن تدعوم ) أى أيها المشركون أى تدعوا أصنامكم إلى أن يهدوكم لا يسمعوا دعاءكم فضلا عن المساعدة والامداد وهذا أبغ من نفى الاتباع وقوله وتراهم ينظرون الخ بيان لعجزهم عن الابصار بعد بيان عجزهم عن السمع وبه يتم

التعليل ورأى بصرية ( قوله خذ العفو )

( وإما )

هذا أمر من الله سبحانه صلى الله عليه وسلم بمكارم الأخلاق وحسن معاملة الكفار إثر بيان زجرهم وإخافهم بالخطاب ، وروى نزلت هذه الآية سأل النبي صلى الله عليه وسلم جبريل عن معناها فقال حق أسأل ربى فذهب ثم رجع فقال يا محمد ربك يأمرك أن تصل من قطعك وتعطي من حرمك وتعفو عمن ظلمك ، قال جعفر الصادق ليس في القرآن آية أجمع لمكارم الأخلاق من هذه الآية ( قوله أى اليسر من أخلاق الناس ) أى ما سهل منها ( قوله ولا تبحث عنها ) أى لا تقتبس عن الأخلاق بل اقبل مظهر ودع ما بطن لله ( قوله وأمر بالعرف ) أى ما عرف حسنه في الشرع ( قوله وأعرض عن الجاهلين ) إن كان المراد بالجاهلين الكفار وبالأعراض عدم مقاتلتهم فالآية منسوخة بآية القتال ، وإن كان المراد بالجاهلين ضملاء الاسلام وأجلاف العرب وبالأعراض عدم تعنيفهم والاعلاظ عليهم فالآية محكمة ومكلام المفسر يشهد لثاني ، ومن معنى ذلك قوله تعالى : فاصفح الصغ الجليل ، وهو الذى لا عتاب بعده : وفي هذه الآية تعليم لمكارم الأخلاق لعباد فليس هذا الأمر من خصوصياته صلى الله عليه وسلم .

( قوله أي آدم ) أي وهو مخلوق من الماء والطين والماء والطين موجودان من عدم فآل الأمر إلى أن آدم وأولاده موجودون من عدم ( قوله وجعل منها زوجها ) أي من الضاع الأيسر فبينت منه كما تنبت النخلة من النواة ( قوله حواء ) تقدم أنها سميت حواء لأنها خلقت من حي وهو آدم ( قوله ليسكن إليها ) هذا هو حكمة كون حواء من آدم : أي فالحكمة في كونها منه كونه يسكن إليها و يألفها لأنها جزء منه ( قوله ويالفها ) عطف تفسير ( قوله فلما تفشاها ) التفشى كناية عن الجماع وعبر به تعليماً لعباده الأدب ( قوله هو النطفة ) إن قلت إن الجنة لاحمل فيها ولا ولادة . أجيب بأن ذلك بعد هبوطهما إلى الأرض ، وأما جماعه لها في الجنة فبغير نطفة ولا حمل منها ولا ولادة ( قوله فمرت به ) أي ترددت بذلك الحل لعدم المشقة الحاصلة منه ( قوله لما أثقلت ) أي صارت ذات ثقل أودخلت في الثقل كأصبح إذا دخل في الصباح ( قوله وأشققا ) أي خافا ، ورد أنه لما جاءها إبليس وقال لها ما هذا الذي في بطنك فقالت لأدري فقال لها يحتمل أن يكون كلباً أو حماراً أو غير ذلك ، ويحتمل أن يخرج من عينك أو فمك أو تشق بطنك لإخراجه غفوقها بهذا كله ، فعرضت الأمر على آدم فدعوا ربهما إلى آخر الدعاء المذكور ( قوله لئن ) اللام موطئة لقسم محذوف تقديره والله ( قوله ولذا قدره ) إشارة ( ١٠٥ ) إلى أن صالحاً صفة لموصوف

محذوف مفعول ثان لا يتبنا لأنه بمعنى أعطيتنا ( قوله لنصكون من الشاكرين ) أي نزيد في الشكر لأن الشكر يزيد ويعظم بزيادة النعم ( قوله شركاء ) جمع شريك ، والمراد بالجمع المفرد بدليل القراءة الثانية ( قوله أي شريكاً ) تفسير لكل من اقراءتين ( قوله بتسميته عبد الحرث ) أي والحرث كان اسماً لابليس فتصدد العين بذلك انتسابه له وأنه عبته ( قوله وليس بإشراك في العبودية )

أي آدم ( وَجَعَلَ ) خلق ( مِنْهَا زَوْجَهَا ) حواء ( لِيَسْكُنَ إِلَيْهَا ) ويالفها ( فَلَمَّا تَفَشَّاهَا ) جامعها ( حَمَلَتْ حَمَلاً خَفِيًّا ) هو النطفة ( فَكَرَّتْ بِهِ ) ذهبت وجاءت لخفته ( فَلَمَّا أَثْقَلَتْ ) بكبر الولد في بطنها وأشققا أن يكون بهيمة ( دَعَا اللَّهَ رَبَّهُمَا لَئِنْ آتَيْنَا وَلَدًا ( صَالِحًا ) سَوِيًّا ( لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ ) فك عليه ( فَلَمَّا آتَاهُمَا ) ولدا ( صَالِحًا ) جَمَلًا لَهُ شُرَكَاءُ ) وفي قراءة بكسر الشين والتنوين أي شريكاً ( فِيمَا آتَاهُمَا ) بتسميته عبد الحرث ولا ينبغي أن يكون عبداً إلا لله وليس بإشراك في العبودية لعصمة آدم ، وروى سمرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لما ولدت حواء طاف بها إبليس وكان لا يعيش لها ولد فقال سميه عبد الحرث فإنه يعيش فسمته فعاش فكان ذلك من وحى الشيطان وأمره رواه الحاكم وقال صحيح والترمذي وقال حسن غريب ( فَتَعَالَى اللَّهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ ) أي أهل مكة به من الأصنام والجملة مسببة عطف على خلقكم وما بينهما اعتراض ( أَيْشِرِكُونَ ) به في العبادة ( مَا لَا يَخْلُقُ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ وَلَا يَسْتَظِلُّونَ لَهُمْ ) أي لعابدهم ( نَصْرًا وَلَا أَنْفُسُهُمْ يَنْصُرُونَ ) بمنعها ممن أراد بهم سوءاً من كسر أو غيره والاستفهام للتوبيخ ( وَإِنْ تَدْعُوهُمْ ) أي الأصنام ( إِلَى الْهُدَى لَا يُتَّبِعُوكُمْ )

المناسب أن يقول في العبادة أو في العبودية وإنما هو إشراك في التسمية وهو ليس بكفر بل تعمده حرام لعدم تعظيمه شرعاً ، وأما النسبة للعظم شرعاً كعبد النبي وعبد الرسول فقليل بالكراهة ، والحاصل أن النسبة للعظم شرعاً لاحترامها فيها ولغيره حرام إن لم يعتد للعبودية وإلا كان كفراً في الجميع ( قوله وروى سمرة ) الحكمة في ذكر هذه الرواية أن هذا المقام زلت فيه أقدام العلماء فمنهم من أصاب ومنهم من أخطأ ، فذكر هذه الرواية ليتضح المقام ويظهر الفث من السمين ( قوله وكان لا يعيش لها ولد ) وذلك أنها ولدت قبل ذلك عبد الله وعبيد الله وعبيد الرحمن فأصابهم الموت وكان يلح عليها كل مرة فألح عليها في الأخير فسمته عبد الحرث كما أفادته رواية المفسر ( قوله والجملة ) أي قوله - فتعالى الله عما يشركون - ( قوله مسببة ) عطف على قوله خلقكم أي وليس لها تعلق بقصة آدم وحواء أصلاً ، ويؤيد ذلك الجمع بعد التثنية ولو كان راجعاً لما لثني الضمير وقال يشركان ، وفي قوله يشركون التفات من الخطاب إلى الغيبة ( قوله أيشركون ) شروع في توبيخ أهل مكة على الإشراك ( قوله وإن تدعوم ) هذا بيان لعجز الأصنام عما هو أدنى من النصر التثني عنها ، والخطاب للمشركين بطريق الالتفات اعتناء بمزيد التوبيخ ، وقوله إلى الهدى : أي لكم : أي إن تدعوم إلى أن يهدوكم لا يتبعوكم إلى مرادكم ولا يجيبوكم كما يجيبكم الله

(قوله وإما يزغك) سبب نزولها أنه صلى الله عليه وسلم لما أمر بأخذ العفو والأمر بالعرف والأعراض عن الجاهل قال وكيف بالانصب فنزلت هذه الآية . والنزغ هو النخس وهو في الأصل حث السائق للدابة على السير والمراد منه الوسوسة فشبهت الوسوسة بالنزغ بمعنى ألحى على السير واستعبر اسم الشبه به للشبه واشتق من النزغ يزغك بمعنى يوسوس لك والخطاب للنبي والمراد غيره لأن الشيطان لا تسلط له عليه (قوله فاستعذ بالله) أى اطلب الاستعاذة بالله بأن تقول : أعوذ بالله من الشيطان الرجيم (قوله جواب الشرط) أى وقرن بالفاء لأنه جملة طلبية (قوله إنه مميح عليم) أى فيجيبك لما طلبت (قوله إن الذين اتقوا) أى الذين انصفوا بامتنال الأوامر واجتناب النواهي (قوله أى شئ ألم بهم) تفسير للقراءتين أى خاطر قليل من الشيطان فإذا وسوس الشيطان لهم بفعل المعصية أو ترك الطاعات تذكروا عقاب الله وثوابه فرجعوا لما أمر الله به ونهى عنه (قوله عقاب الله) أى في متابعة الشيطان وقوله وثوابه أى في مخالفته (قوله وإخوانهم) مبتدأ وجملة يمدونهم خبر (قوله أى إخوان الشياطين من الكفار) أى والفساق أشار بذلك إلى (١٠٧) أن المراد بالإخوان الكفار

والفساق والضمر عائذ على الشياطين (قوله يمدونهم) الواو عائذة على الشياطين والهاء عائذة على الكفار والفساق فقد عاد ضمير الخبر على غير المبتدأ في المعنى (قوله ثم هم) أى الإخوان (قوله لا يقصرون) أى لا يبدون عن النفي (قوله بالتبصر) أى التأمل والتفكير والنفي أن الشياطين يمدون الكفار والفساق في النفي حتى لا يكتفون عنه ولا يتركونه بحول الله في هذه الآية للتقنين علامة ونفيهم علامة (قوله وإذا لم تأتوهم) رجوع لخطاب

(وَأَمَّا) فيه إدغام نون إن الشرطية في ما الزيدة (يَزْغُكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْغٌ) أى إن يصرفك عما أمرت به صارف (فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ) جواب الشرط وجواب الأمر محذوف أى يدفعه عنك (إِنَّهُ مَمِيحٌ) للقول (عَلِيمٌ) بالفعل (إِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ) أصابهم (طَيفٌ) وفي قراءة طائف : أى شئ ألم بهم (مِنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُوا) عقاب الله وثوابه (فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ) الحق من غيره فيرجعون (وَإِخْوَانُهُمْ) أى إخوان الشياطين من الكفار (يَمْدُونَهُمْ) أى الشياطين (فِي النَّفْسِ ثُمَّ) هم (لَا يَقْصِرُونَ) يكتفون عنه بالتبصر كما تبصر المتقون (وَإِذَا لَمْ تَأْتِهِمْ) أى أهل مكة (بِآيَةٍ) مما اقترحوا (قَالُوا لَوْلَا) (أُجْتَنِبَتْهَا) أنشأتها من قبل نفسك (قُلْ) لهم (إِنَّمَا أَتَّبِعُ مَا يُوحَىٰ إِلَيَّ مِنْ رَبِّي) وليس لي أن آتي من عند نفسي بشئ (هَذَا) القرآن (بَصَاطُ) حجج (مِنْ رَبِّكُمْ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ) . وَإِذَا قُرِئَ الْقُرْآنُ فَاسْتَمِعُوا لَهُ وَأَنْصِتُوا) عن الكلام (لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ) نزلت في ترك الكلام في الخطبة وعبر عنها بالقرآن لاشتمالها عليه وقيل في قراءة القرآن مطلقاً (وَأَذْكُرُ رَبَّكَ فِي نَفْسِكَ) أى سرّاً (تَضَرَّعاً) تذلاً (وَخِيفَةً) خوفاً منه (وَفَوْقَ السَّرِّ) دُونَ الْجَهْرِ مِنَ الْقَوْلِ (أى قصداً بينهما،

كفار مكة (قوله مما اقترحوا) أى طلبوا (قوله لولا اجتنبتها) أشار للمفسر إلى أن لولا تحضيضية حيث قال هلا (قوله أنشأتها) أى اخترعتها واختلقها (قوله وليس لي أن آتي من عند نفسي بشئ) أى لا يمكنني ذلك (قوله بصائر) أى سبب فيها فسمى السبب وهو القرآن باسم السبب وهو الحجج (قوله لقوم يؤمنون) خصوصاً بذلك لأنهم المتفعون به (قوله فاستمعوا له) أى للقرآن (قوله نزلت في ترك الكلام في الخطبة) أى وهو واجب عند مالك والشافعي في القديم ومذهب الشافعي في الجديد الانصات سنة والكلام مكروه (قوله وقيل في قراءة القرآن مطلقاً) أى فيحرم الكلام في مجلس القرآن للتخليط على القارئ ، بل يجب الانصات والاستماع فإن أمن التخليط فلا حرمة وما ذكره المفسر قولان من أربع ، وثالثها نزلت في تحريم الكلام في الصلاة لأنهم كانوا يتكلمون في الصلاة ، رابعها أنها نزلت في ترك الجهر بالقراءة خلف الإمام (قوله واذكر ربك في نفسك) أى بأي نوع من أنواع الذكر كالسبح والتنهيل والدعاء والقرآن وغير ذلك ، وقوله سرا أى إن لم يلزم عليه الكسل والإجهر (قوله تضرعاً وخيفة) مفعولان لأجله أو حالان أى متضرعين خائفين (قوله ودون الجهر) معطوف على قوله في نفسك .

(قوله بالعدو) جمع غدوة وهي من طلوع الفجر إلى طلوع الشمس ، والأصل جمع أصيل وهو من العصر إلى الغروب وإنما خص هذين الوقتين بالذكر لأن الإنسان يقوم من النوم عند الغداة فطلب أن يكون أول صحيفته ذكر الله ، وأما وقت الأصل فلا أن الإنسان يستقبل النوم وهو أخو الموت فينبغي له أن يشغله بالذكر خيفة أي يموت في نومه ، فيبحث على مامات عليه ، وقيل إن الأعمال تصعد في هذين الوقتين وقيل لكراهة النفل في هذين الوقتين فطلب الذكر فيهما لئلا يضيع على الإنسان وقته (قوله ولا تكن من الغافلين) خطاب للنبي والمراد غيره (قوله عند ربك) المندية عندية مكانة لا مكان أو المراد عند عرش ربك ، وهذا كالدليل لما قبله أي فإذا كان دوام الذكر دأب من لم يجعل لهم على أعمالهم جنة ولا نار فلتكونوا كذلك بالأولى (قوله ينزهونه) أي ينتقدون تنزيهه (قوله أي يخصونه) أخذ هذا الحصر من تقديم العمول (قوله بالخضوع) تفسير للسجود ، أي فالمراد بالسجود مطلق العبادة لا خصوص السجود المعروف ، وإنما خص السجود لأن أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد ، وهذه أول سجدة القرآن المأمور بها عند التلاوة ، والله أعلم .

[ سورة الأنفال ] (قوله (١٠٨) سورة الأنفال) مبتدأ ومضاف إليه ، ومندية خبر أول وخمس الخ

خبرتان (قوله أو إلا) أو لحكاية الخلاف فانه اختلف هل هي مدينة كلها وهو الصحيح أو إلا سبع آيات أولها وإذا يكرر بك الذين كفروا وآخرها بما كنتم تكفرون فكيات وهو ضعيف ، ولا يلزم من كونها في شأن أهل مكة أنها نزلت بها بل نزلت بالمدينة حكاية عما وقع في مكة (قوله في غنائم بدر) أي لأنها أول غنيمة في الاسرار (قوله وقال الشيوخ) أي وكانوا محدقين برسول الله خوفا

(بِالنُّفُوسِ وَالْأَصَالِ) أوائل النهار وأواخره (وَلَا تَكُنْ مِنَ الْغَافِلِينَ) عن ذكر الله (إِنَّ الَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ) أي الملائكة (لَا يَسْتَكْبِرُونَ) يتكبرون (عَنْ عِبَادَتِهِ وَيُسَبِّحُونَهُ) ينزهونه عما لا يليق به (وَلَهُ يَسْجُدُونَ) أي يخصونه بالخضوع والعبادة فكونوا مثلهم .

## (سورة الأنفال)

(مدينة أو إلا : وإذا يكرر بك الآيات السبع فكية)

خمس أو ست أو سبع وسبعون آية)

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) لما اختلف المسلمون في غنائم بدر قال الشبان هي لنا لأننا باشرنا القتال . وقال الشيوخ كنا رددنا لكم تحت الرايات ولو انكشفتم لقتلنا فلا تستأثروا بها ، نزل (يَسْتَلُونَكَ) يا محمد (عَنِ الْاَنْفَالِ) الغنائم لمن هي (قُلْ) لهم (الْاَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ) يجعلانها حيث شاء ، قسمها صلى الله عليه وسلم بينهم على السواء ، رواه الحاكم في المستدرک (فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَصْلِحُوا ذَاتَ بَيْنِكُمْ) أي حقيقة ما بينكم بالوعدة وترك النزاع (وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ)

حقا

عليه من العدو (قوله كنا رددنا) أي عونا لكم (قوله ولو انكشفتم) أي انهزمتم

(قوله لفتتم) أي رجعتكم (قوله يستألونك) السؤال ان كان عن تعيين الشيء وتبيينه تعدى للفعل الثاني بمن كاهنا ، وإن كان بمعنى طلب الاعطاء تعدى للفعلين بنفسه كسأت زيدا مالا خلافا لمن فهم أن ما هنا من الثاني وادعى زيادة عن (قوله عن الأنفال) جمع نفل مثل سبب وأسباب ، ويقال نفل بسكون الفاء أيضا وهي الزيادة لزيادة الأمة بها عن الأمم السابقة فانها لم تكن حلالا لهم بل كانوا إذا غنموا غنيمة وضعوها في مكان ، فان قبلها الله منهم أزل عليها نارا أحرقتها والابقيت (قوله لله والرسول) قيل إن معنى ذلك أنها مملوكة لله وأعطاهم لرسوله يتصرف فيها كيف يشاء وعلى هذا فقوله : واعلموا أنما غنمتم الآية ناسخة لها ، وقيل إن ما يأتي توضيح لما هنا وتفصيل له والآية محكمة فيكون المعنى لله والرسول من حيث قسمتها على المجاهدين (قوله يجعلانها حيث شاء) أي فامتثلوا ما يأمركم به (قوله فاتقوا الله) أي امتثلوا أمره وأمر نبيه (قوله وأصلحوا ذات بينكم) أي الحالة التي بينكم وهي الوصلة الاسلامية فالنفي انزكو النزاع والشحناء والغرموا اللودة والهبة بينكم ليحصل النصر والخبر لكم (قوله وأطيعوا الله ورسوله) أي فبا بأمركم به (قوله إن كنتم مؤمنين) شرط خفف جوابه لدلالة ما قبله عليه

( قوله حقا ) أى كاملين فى الإيمان فعلامة كمال الإيمان طاعة الله والرسول ، وعدم وجود الحرج فى النفس . قال تعالى : فلا وربك لا يؤمنون حتى يحكموك فيما شجر بينهم ثم لا يجدوا فى أنفسهم حرجا مما قضيت ويسلموا تسليما ( قوله إنما المؤمنون ) استئناف مسوق لبيان صفات المؤمنين فهو كالدليل لما قبله ( قوله الكاملون الإيمان ) بالنصب على نزع الخافض أى فيه ، وفى بعض النسخ يحذف النون فيكون مضافا للإيمان ( قوله الذين إذا ذكر الله ) وصل الدين بثلاث صلات كلها متعلقة بالقلب ( قوله رجلت قلوبهم ) أى فزعت لاستيلاء هيئته على قلوبهم ( قوله تصديقا ) أشار بذلك إلى أن التصديق يقبل الزيادة إذ لا يصح أن يكون إيمان الأنبياء كإيمان الفساق ، وما قبل الزيادة قبل النقص وبذلك أخذ مالك والشافعي وجمهور أهل السنة ( قوله به يتقون ) أشار بذلك إلى أن على بمعنى الباء ، ويتوكلون بمعنى يتقون وقوله لا يغيره حصر أخذ من تقديم المعمول والمعنى أن تقتهم بالله لا يغيره فلا يعتمدون على عمل ولا على مال ولا يخافون من غيره ( قوله الذين يقيمون الصلاة ) أى يلازمونها فى أوقاتها مستوفية الشرط والأركان والآداب ( قوله ينفقون ) أى النفقة الواجبة كالزكاة أو الصدقة كالصدقة ( قوله حقا ) صفة لمصدر محذوف أى إيمانا حقا ( قوله بلا شك ) أى لظهور علامة الإيمان ( ١٠٩ ) الكامل فيهم ( قوله عند ربهم )

العندية عندية ، كناية لامتكان ( قوله ومغفرة ) أى غفران لذنوبهم ( قوله ورزق كريم ) أى دائم مستمر لا تنكد فيه ولا تعب مقرون بالتعظيم والتكريم ( قوله كما أخرجك ) الكاف بمعنى مثل وما مصدرية خبر المحذوف والتقدير قسم الغنائم عموما والحال أن بعض الصحابة كارهون لذلك مثل إخراجك من بيتك والحال أنهم كارهون لذلك فهو تشبيه حكم بحكم ، أو قصة

حقا ( إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ ) الكاملون الإيمان ( الَّذِينَ ذُكِرَ اللَّهُ ) أى وعيده ( وَجَلَتْ ) خافت ( قُلُوبُهُمْ وَإِذَا تَلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا ) تصديقا ( وَطَلَى رَبُّهُمْ يَتَكَلَّمُونَ ) به يتقون لا يغيره ( الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ ) يأتون بها بحقوقها ( وَرِمَا رَزَقْنَاهُمْ ) أعطيناهم ( يَنْفَقُونَ ) فى طاعة الله ( أُولَئِكَ ) الموصوفون بما ذكر ( هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقًّا ) صدقا بلا شك ( لَهُمْ دَرَجَاتٌ ) منازل فى الجنة ( عِنْدَ رَبِّهِمْ وَمَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ) فى الجنة ( كَمَا أَخْرَجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ ) متعلق بأخرج ( وَإِنَّ فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لَسَكَارِهُونَ ) الخروج والجملة حال من كاف أخرجك وكما خبر مبتدأ محذوف أى هذه الحال فى كراهتهم لها مثل إخراجك فى حال كراهتهم وقد كان خيرا لهم فكذلك أيضا ، وذلك أن أبا سفيان قدم بغير من الشام فخرج النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه ليغنموها فعلت قريش فخرج أبو جهل ومقاتلو مكة ليزبوا عنها ، وهم النفيير وأخذ أبو سفيان بالمر طريق الساحل فنجت قتييل لأبى جهل ارجع فأبى وصار إلى بدر ،

بقصة وهذا أحسب الأعراب ولذا درج عليه المفسر ، فالمشبه قسم الغنائم عموما ، والشبه به الخروج لقتال ذى الشوكة بجامع أن كلا كان فيه كراهة لبعض المؤمنين بحسب الصورة الظاهرية ، وفى الواقع ونفس الأمر خير ومصلحة للعموم فى كل لأن الأول ترتب عليه إصلاح ذات البين . والثانى ترتب عليه عز الاسلام ونصر ( قوله من بيتك ) أى الكائن بالمدينة أو المراد بالبيت نفس المدينة ( قوله متعلق بأخرج ) أى والباء سببية ، والمعنى أخرجك من بيتك بسبب الحق أى إظهار الدين ورفع شأنه ويصح أن الباء للابسة والجار والمجرور متعلق بمحذوف حال من الكاف فى أخرجك . أى أخرجك متلبسا بالحق أى الوحي لاعتن هوى نفسك ( قوله والجملة حال ) أى مقدرة لأنهم وقت الخروج لم يكونوا كارهين ، وإنما طرأت الكراهة عند الأمر بقتال ذى الشوكة ( قوله أى هذه الحال ) أى وهى قسم الغنائم على العموم ( قوله فى كراهتهم لها ) هذا هو وجه الممانلة والشبهة بينهما ( قوله فكذلك أيضا ) أى قسم الغنائم كان خيرا انتهاء لما فيه من إصلاح ذات البين ( قوله قدم بغير ) أى إبل حاملة تجارة ، وكان فيها أموال كثيرة ، ورجال قليلة نحو الأربعين ( قوله فعلت قريش ) أى بإخبار ضمضة بن عمرو التغفارى الذى اكترأ أبو سفيان ليعلم قريشا بذلك ( قوله ومقاتلو مكة ) أى وكانوا ألفا إلا خمسين ( قوله وأخذ أبو سفيان ) أى عدل عن الطريق المعتاد للمدينة وسار بساحل البحر .



( قوله فشاور صلى الله عليه وسلم أصحابه ) أى فى المضى إلى بدر لقتال النضير ( قوله فواقوه ) أى آخرها بعد أن توقف بعضهم محتجا بعدم التهيؤ ، وكان إذ ذاك صلى الله عليه وسلم بوادى دقران بدال وقاف وراء بوزن سلمان واد قريب من الصفراء ، وعند المشاورة قام أبو بكر وعمر فأحسنا فى القول ، ثم قام سعد بن عباد فقال : انظر أمرك فامض فيه فوالله لو سرت إلى عدن ماتخلف عنك رجل من الأنصار ، ثم قال مقداد بن عمرو : امض كما أمرك الله فانا معك حينما أحيت لا نقول لك كما قالت بنو إسرائيل لموسى : اذهب أنت وربك فقاتلا إنا هاهنا قاعدون ، ولكن اذهب أنت وربك فقاتلا إنا معكما مقاتلون ، فبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال : أيها الناس ! أشيروا على وهو يريد الأنصار ، فقام سعد بن معاذ فقال : كأنك تريدنا يا رسول الله ؟ قال أجل . قال أنا قد آمنا بك وصدقناك وشهدنا أن ما جئت به هو الحق فامض يا رسول الله لما أردت فانا لانكره أن تلقى بنا عدونا وإنا لصبر عند الحرب صدق عند اللقاء ولعل الله يريك منا ما تقر به عينك فسر بنا على بركة الله ، ثم قال رسول الله سبروا على بركة الله وأبشروا فان الله وعدنى إحدى الطائفتين ، والله لكأني أنظر إلى مصارع القوم ( قوله بمجادلونك فى الحق ) أى يقيمون حجة قبالة حجة ، فليس المراد بالجدال الجدال فى الباطل ( قوله ظهر لهم ) أى تحتم القتال ( قوله كأنما يساقون إلى الموت ) أى كأنهم مثل من يساق إلى القتل وهو ينظر بعينه أسبابه ( قوله فى كراهتهم له )

( ١١٠ )

أى كأنهم

هذا هو وجه المشابهة ، وسبب تلك الكراهة قلة عددهم وعددهم فقد ورد أنهم كانوا ثلثمائة وثلاثة عشر ، والكل رجال وليس فيهم إلا فرسان ( قوله بخلاف النضير ) أى فانه كثير العدد والعدد ( قوله يظهره ) جواب عما يقال إن فيه تحصيل الحاصل ، وكذا يقال فى قوله ويبطل الباطل ( قوله ليحق القول ) ليس مكررا مع ما قبله لأن المراد بالأول تثبيت ما وعده به فى هذه

فشاور صلى الله عليه وسلم أصحابه وقال : إن الله وعدنى إحدى الطائفتين فواقوه على قتال النضير وكره بعضهم ذلك وقالوا لم نستعد له كما قال تعالى ( بِمُجَادِلُونَكُمْ فِي الْحَقِّ ) القتال ( بَمَدِّ مَاتَبَيْنَ ) ظهر لهم ( كَأَنَّمَا يُسَاقُونَ إِلَى الْمَوْتِ وَهُمْ يَنْظُرُونَ ) إليه عيانا فى كراهتهم له ( وَ ) اذكر ( إِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ إِحْدَى الطَّائِفَتَيْنِ ) المير أو النضير ( أَنَّهَا لَكُمْ وَتَوَدُّونَ ) تريدون ( أَنَّ غَيْرَ ذَاتِ الشَّوْكَةِ ) أى البأس والسلاح وهى المير ( تَكُونُ لَكُمْ ) قلة عددها وعددها بخلاف النضير ( وَيُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُحِقَّ الْحَقَّ ) يظهره ( بِكَلِمَاتِهِ ) السابقة بظهور الإسلام ( وَيَنْطَعِ دَابِرَ الْكَافِرِينَ ) آخرهم بالاستئصال فأمرهم بقتال النضير ( لِيُحِقَّ الْحَقَّ وَيُبْطِلَ ) يحق ( الْبَاطِلَ ) الكفر ( وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ ) المشركون ذلك . اذكر ( إِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ ) تطلبون منه الفوث بالنصر عليهم ( فَأَسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي ) أى باني ( مُبْدِيكُمْ ) معينكم ( بِأَلْفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُرْدِفِينَ ) متتابعين يردف بعضهم بعضا ، وعدم بها أولا ثم صارت ثلاثة آلاف ثم خمسة كما فى آل عمران ، وقرئ بألف ،

كافلس

الواقعة من النصرة والظفر بالأعداء ، والمراد بالثانى تقوية الدين ،

وإظهار الشريعة مدى الأيام ( قوله إذ تستغيثون ) إما خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم فقط فيكون الجمع للتعظيم ، أو خطاب للنبي وأصحابه ، روى عن ابن عباس قال : حدثني عمر بن الخطاب قال لما كان يوم بدر نظر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى المشركين وهم ألف ، وأصحابه ثلثمائة وبضعة عشر رجلا ، فاستقبل نبي الله القبلة ثم مَدَّ يديه فجعل يهتف بربه يقول : اللهم آنجز لى ما وعدتني ، اللهم آننى ما وعدتني ، اللهم أن تهلك هذه العصابة من أهل الاسلام لانهبدي الأرض فما زال يهتف بربه ماذا يديه حتى سقط رداؤه عن منكبيه ، فأتاه أبو بكر فأخذ رداءه فألقاه على منكبيه ثم التزمه من ورائه وقال باني الله كفأك مناشدتك ربك فانه سينجز لك ما وعدك فترأت هذه الآية ( قوله تطلبون منه الفوث ) أشار بذلك إلى أن السنين والتاء للطلب ( قوله مدمكم بألف ) ورد أن جبريل نزل بخمسمائة وقاتل بها فى عين العسكر وفيه أبو بكر ونزل ميكائيل بخمسمائة وقاتل بها فى يسار الحيش ، وفيه على ولم يثبت أن الملائكة قاتلت فى وقعة إلا فى بدر ، وأما فى غير هاف كانت تنزل لتكثير عدد المسلمين ولا تقاتل ( قوله يردف بعضهم بعضا ) أى يعقبه فى الهجاء ( قوله وعدهم بها أولا ) أشار بذلك إلى الجمع بين ما هنا وبين ما فى آل عمران ( قوله وقرئ ) أى شذوذا .

(قوله كافلس) أى فأبدلت الممزة الثانية ألفا (قوله إلا من عند الله) أى فلا يتوقف على تهيؤ بعدد ولا عدد (قوله إذ ينشأكم النعاس) أى دفعة واحدة فناموا كلهم وهذا على خلاف العادة فهى معجزة لرسول الله حيث غشى الجميع النوم في وقت الخوف وفيه ثلاث قراآت سبعة ينشأكم كيلاقاكم والنعاس مرفوع على الفاعلية ، وينشئكم بتشديد الشين وضم ياء المضارعة وينشئكم بتخفيف الشين وضم ياء المضارعة والنعاس منصوب على المفعولية في هاتين القراءتين (قوله أمنة) منصوب على الحال على القراءة الأولى أو المفعول لأجله على القراءتين الأخيرتين . قال عبد الله بن مسعود : النعاس في القتال أمنة من الله وفي الصلاة من الشيطان . قيل إنهم لما خافوا على أنفسهم لكثرة عدد العدو وعددهم وقلة المسلمين وعطشوا عطشا شديدا ألقي الله عليهم النوم حتى حصلت لهم الراحة وزال عنهم العطش وتمكنوا من قتال عدوهم فكان ذلك النوم نعمة في حقهم لأنه كان خفيفا بحيث لو قصدهم العدو لتنبهوا له وقدروا على دفعه (قوله من الخوف) بيان لما (قوله ليظهركم الخ) أى وذلك أنهم وقفوا في كتيب رمل فنقّى للمضى عليهم فيه من لينه ونعمته واشتد عليهم الخوف من أن يأتيهم العدو في تلك الحالة فألقى الله عليهم النعاس فاحتلم معظمهم فاشتد احتياجهم إلى الماء فوسوس لهم الشيطان (١١١) بما ذكره المفسر فردّ الله كيده

بازال المطر الكثير عليهم فشرّبوا وتطهروا وملؤا القرب وتلبد الرمل حتى سهل الشئ عليه (قوله إذ يرحى ربك) معمول محذوف أى اذكر ولم يقدره المفسر اكالا على تقديره فيما سبق (قوله إلى اللاتكة) أل للعهد الذكر أى المذكورين فيما سبق في قوله : أتى مدكم بألف من اللاتكة كأشار إليه المفسر (قوله أتى معكم) الجملة في محل نصب مفعول ليوحى (قوله فتبنتوا الدين آمنوا)

كافلس جمع (وَمَا جَعَلَهُ اللَّهُ) أى الإمداد (إِلَّا بِبُشْرَى وَلِتَقَطَّيْنَّ بِهِ قُلُوبُكُمْ وَمَا النَّصْرُ إِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ هَزِيرُ حَكِيمٍ) اذكر (إِذْ يَنْشَأُكُمْ النُّعَاسُ أَمْنَةً) أمنا مما حصل لكم من الخوف (مِنْهُ) تعالى (وَيُنْزَلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءٌ لِيُطَهِّرَكُمْ بِهِ) من الأحداث والجنابات (وَيُذْهِبَ عَنْكُمْ رِجْزَ الشَّيْطَانِ) وسوسته إليكم بأنكم لو كنتم على الحق ما كنتم ظلماء محدثين والمشركون على الماء (وَلِيَرْبِطَ) يحبس (عَلَى قُلُوبِكُمْ) باليقين والعبر (وَيُثَبِّتَ بِهِ الْأَقْدَامَ) أن تسوخ في الرمل (إِذْ يُوحَى رَبُّكَ إِلَى الْمَلَائِكَةِ) الذين أمد بهم المسلمين (أَتَى) أى أبان (مَعَكُمْ) بالعموم والنصر (فَتَبَتُّوا الَّذِينَ آمَنُوا) بالاعانة والتبشير (سَأَلْنِي فِي قُلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ) الخوف (فَأَضْرَبُوا فَوْقَ الْأَعْنَاقِ) أى الرؤوس (وَأَضْرَبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ) أى أطراف اليدين والرجلين فكان الرجل يقصد ضرب رقبة الكافر فتسقط قبل أن يصل إليه سيفه، ورمام صلى الله عليه وسلم قبضة من الحمى فلم يبق مشرك إلا دخل في عينيه منها شيء فزموا (ذَلِكَ) العذاب الواقع بهم (بِأَنَّهُمْ شَاقُوا) خالفوا (اللَّهُ وَرَسُولَهُ وَمَنْ يُشَاقِقِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ) له ،

أى قوّوا قلوبهم ، واختلف في كيفية هذه التقوية فقليل إن الشيطان كما أن له قوّة في إلقاء الوسوسة في قلب ابن آدم بالسوء كذلك الملك له قوّة في إلقاء الإلهام في قلب ابن آدم بالخير ويسمى مايلقيه الملك إلهاما ، وقيل إن ذلك التثبيت حضورهم القتال معهم ومعوتهم لهم بالقتل بالفعل ، وقيل معناه بهروم بالنصر والظفر فكان الملك يمشى في صفة رجل أمام الصف ويقول أجزوا فإن الله ناصركم عليهم (قوله سألتني في قلوب الذين كفروا) كالتفسير لقوله : أتى معكم وقوله فاضربوا الخ كالتفسير لقوله فتبنتوا فهو لف ونشر مرتب (قوله الرؤوس) تفسير للفظ فوق وقد توسع فيه حيث استعملوه مفعولا به وإن كان أصله ظرف مكان ملازما للظرفية وقيل إن لفظة فوق زائدة وقد أشار له المفسر بقوله يقصد ضرب رقبة الكافر الخ فقد أشار المفسر إلى قولين، وقيل إن فوق باقية على ظرفيتها والمفعول محذوف أى فاضربوهم فوق الأعناق ، وقيل إن فوق بمعنى على والمفعول محذوف أيضا أى فاضربوهم على الأعناق (قوله أى أطراف اليدين والرجلين) في التصباح البنان الأصابع قيل أطرافها والواحدة بنانة (قوله الإدخل في عينيه) أى وفي فيه وأنفه (قوله ذلك العذاب) أى من إلقاء الرعب والقتل والأمر وقوله بأنهم الباء سببية (قوله خالفوا الله ورسوله) أصل معناها المجانبة لأنهم صاروا في شق وجانب عن النبي والمؤمنين (قوله فإن الله شديد العقاب) أى وما نزل بهم في هذا اليوم قليل بالنسبة لما أذخر لهم عند الله .

(قوله ذلکم العذاب) اسم الإشارة مبتدأ خبره محذوف قدره الفسر وقوله فذوقوه لاتعلق بما قبله من جهة الأعراب (قوله وأن الكافرين) عطف على ذلکم أو نصب على المفعول معه (قوله يأبىها الذين آمنوا إذا لقيتم) خطاب لكل من يحضر القتال (قوله زحفا) حال من المفعول به وهو الذين فهو مؤول بالمشقة أى حال كونهم زاحفين (قوله أى مجتمعين الخ) أى فالحق على التشبيه بالزاحفين على أدبارهم في بطة السبر وذلك لأن الجيش إذا كثرت التحم بعضه ببعض يترأى أن سيره بطيء وإن كان في نفس الأمر سريعاً ، وفي الصباح زحف القوم زحفاً من باب نفع (قوله فلا تولوهم الأدبار) ويطاق الدبر على مقابل القبل ويطاق على الظهر وهو المراد هنا وللقصود ملزوم تولية الظهر وهو الانهزام فهذا اللفظ استعمل في ملزوم معناه كما أشار له الفسر بقوله منهزمين والأدبار مفعول ثان لتولوهم وكذا دبره مفعول ثان ليولوهم وفي الآية تعريض حيث ذكر لهم حالة تستهجن من فاعلها في تعبيره بلفظ الدبر دون الظهر (قوله أى يوم لقائهم) حل معنى وإلا فتضى التنوين في إذ أن يقول يوم لقيتموهم لأنه عوض عن جملة (قوله لا متحرّفاً) في نصبه مع ما عطف عليه وجهان أحدهما أنه حال والثاني أنه مستثنى من ضمير المؤمنين (قوله الفرّة) بفتح الفاء وهى الفرّة من الفرع بمعنى الفرار أى الهرب وقوله مكيدة أى خديعة ومكرا وقوله وهو يريد الكرة أى الرجعة لأن الكرة المرة من الرجوع والكرة الرجوع وهذا أحد أبواب الحرب ومكايدها (قوله أو متحيزاً) التحيز والتحيز الانضمام وأصل تحيز تحيوز اجتمعت (١١٢) الوار والياء وسبقت إحداهما بالسكون قلبت الواو ياء وأدغمت الياء

في الياء (قوله يستنجد) أى يستنصر ويستعين (قوله فقد باء بغضب) جواب الشرط وهو من والباء للابسة أى ملتبسا ومصحوباً بغضب (قوله وماواه) أى مسكنه وفي الآية وعيد عظيم ولذلك قيل إن الفرار أكبر الكبائر بعد الكفر (قوله محصر) أى مقصور أى فأنزادت عن الضعف كما إذا كان المسلمون

(ذَلِكُمُ) العذاب (فَذُوقُوهُ) أيها الكفار في الدنيا (وَأَنَّ لِلْكَافِرِينَ) في الآخرة (عَذَابَ النَّارِ) . يَأْبِئُهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحْفًا) أى مجتمعين كأنهم لكثرتهم يزحفون (فَلَا تُولُوهُمْ الْأَدْبَارَ) منهزمين (وَمَنْ يُولِهِمْ يُؤَمِّدْ) أى يوم لقائهم (ذُبُرُهُ إِلَّا مُتَحَرِّفًا) منقطعاً (لِقِتَالٍ) بأن يريهم الفرّة مكيدة وهو يريد الكرة (أَوْ مُتَحَيِّزًا) منضماً (إِلَى فِتْنَةٍ) جماعة من المسلمين يستنجد بها (فَقَدْ بَاءَ) رجع (بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ وَمَأْوَاهُ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمَصِيرُ) المرجع هى وهذا مخصوص بما إذا لم يزد الكفار على الضعف (فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ) بيدربونكم (وَلَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ) بنصره إياكم (وَمَارِمَيْتَ) يا محمد أعين القوم (إِذْ رَمَيْتَ) بالحصى لأن كفاً من الحصى لا يملأ عيون الجيش الكثير برمية بشر (وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى) بإيصال ذلك إليهم فلذلك ليقهر الكافرين (وَلِيُبَيِّنَ لِلْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلَاءً) عطاء (حَسَنًا) هو الغنيمة (إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ) لأقوالهم (عَلِيمٌ) بأحوالهم (ذَلِكُمُ) الإبلاء حق (وَأَنَّ اللَّهَ مُؤَمِّنٌ) مضف (كَيِّدَ الْكَافِرِينَ ، إِنْ تَسْتَفْتِحُوا)

رابع الكفار فلا يحرم الفرار (قوله فلم تقتلوهم) نزلت هذه الآية لما افتخر المسلمون

بها بعد رجوعهم من بدر فكان الواحد منهم يقول: أنا قُتِلْتُ كذا أمرت كذا فلم لهم الله الأدب بقوله فلم تقتلوهم الخ والعاء واقعة في جواب شرط . قدر أى افتخرتم بقتلهم فلم تقتلوهم (قوله ولكن الله قتلهم) قرئ بتشديد لكن وتخفيفها فعلى التخفيف تكون مهمة ولفظ الجلالة مرفوع على الابتداء وعلى التشديد تكون عاملة عمل إن ولفظ الجلالة منصوب على أنه اسمها وهما قراءتان سبعيتان (قوله ومارميت إذ رميت) ظاهره التناقض حيث جمع بين النفي والاثبات والجواب أن النفي الرمى بمعنى إيصال الحصى لأعينهم والثبت فعل الرمى كما أشار لهذا الجواب للفسر بقوله بإيصال ذلك إليهم (قوله ولكن الله رمى) فيه القراءتان المتقدمتان وقد علمت أن حكمة قوله تعالى : فلم تقتلوهم التأديب لبعض المؤمنين ، وأما حكمة قوله تعالى : ومارميت فاثبات أنها معجزة من الله لنبيه لئلا يكره من جملة معجزاته التى أمر بالتحدث بها قال تعالى : وأما بنعمة ربك فحدث ، وقال البوصيرى : ورمى بالحصى فأصعد جيشاً ما الصاع عنده وما الإلقاء

(قوله فعل) أى الله ذلك أى القتل والرمى وقوله ليقهر الخ قدره ليعطف عليه وليبلى (قوله عطاء) أى فالمراد من الإبلاء الاعطاء فهو إبلاء بخبر لا بشر فإن البلاء يقع على النعمة وعلى الهنة لأن أصله الاختيار وذلك كما يكون بالهنة لظاهر الصبر يكون بالنعمة لظهور الشكر (قوله ذلکم) مبتدأ خبره محذوف قدره الفسر بقوله حق ، وقوله



(قوله من أمر الدين) أي وهو الإيمان والاسلام وقيل هو القرآن لأنه حياة القلوب وبه النجاة من أهوال الدنيا والآخرة وقيل هو الحق مطلقا ، وقيل الجهاد في سبيل الله وآمنها ما قاله المفسر (قوله واعلموا أن الله يحول بين المرء وقلبه) أي يخلص بينهما بتصرفه وأحكامه وذلك كناية عن كونه أقرب للشخص من قلبه ومن قلبه لذاته بل هو أقرب من السمع للأذن ومن البصر للعين ومن اللس للجسد ومن الشم للأنف ومن الذوق للسان فشبه القرب بالحيولة واستعير اسم التشبه به وهو الحيولة للشبه وهو القرب واشتق من الحيولة يحول بمعنى يقرب على سبيل الاستعارة التصريحية التبعية (قوله فلا يستطيع أن يؤمن أو يكفر إلا بإرادته) تقدم أنه لا مفهوم للكفر والإيمان بل السمع والبصر والشم والذوق واللس في قبضة الله سبحانه إن شاء أبقاءه وإن شاء أذهبه وإنما خص الإيمان والكفر لأن مناط السعادة والشقاوة بهما (قوله فيجازيكم بأعمالكم) أي إن خيرا غير وإن شرا فشر (قوله واتقوا فتنة) أي سبب فتنة وهي المعاصي فانها سبب لنزول المصائب الدنيوية (قوله لاتصيين) الجملة صفة لفتنة ولانافية وتصيين فعل مضارع مبنى على الفتح لاتصاله بنون التوكيد الثقيلة وهو واقع في جواب شرط مقدر قدره المفسر بقوله إن أصابتكم وليس جوابا للأمر لأن المرتب على تقواها عدم إصابتها أحدا لا خصوصا ولا عموما وإنما أكد الفعل المضارع للنفي بالنون لإجراء له مجرى النهي (قوله بل تعميم وغيرهم) أي فالظالم لظلمه وغير الظالم لاقتراره وسكوته وعدم نهيته عن النكر وفي الحديث (١١٤) مامعناه «مثل الظالم كمثل جماعة في أسفل مركب ومثل غير الظالم

كمثل جماعة في أعلى المركب فأراد أهل الأسفل أن يخرقوا خرقا يستقون منه فان سلم لهم أهل الأعلى هلكوا جميعا ، وإن قاموا عليهم نجوا جميعا » قال ابن عباس أمر الله المؤمنين أن لا يقرؤا النكر بين أظهرهم فيعصمهم الله بالعذاب فيصيب الظالم وغير الظالم ، وفي الحديث «إن الله لا يعذب

من أمر الدين لأنه نسيب الحياة الأبدية (وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ) فلا يستطيع أن يؤمن أو يكفر إلا بإرادته (وَأَنَّهُ إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ) فيجازيكم بأعمالكم (وَأَتَقُوا فِتْنَةً) إن أصابتكم (لَا تُصِيبُ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً) بل تعميم وغيرهم واتقوا بها بإنكار موجها من النكر (وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ) لمن خالفه (وَأَذْكُرُوا إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ مُسْتَضْعَفُونَ فِي الْأَرْضِ) أرض مكة (تَخَافُونَ أَنْ يَتَخَطَّفَكُمُ النَّاسُ) يأخذكم الكفار بسرعة (فَأَوَّاكُمْ) إلى المدينة (وَأَيَّدَكُمْ) قواكم (بِنَصْرِهِ) يوم بدر بالملائكة (وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ) الفنائم (لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ) نعمه . ونزل في أبي لبابة مروان بن عبد المنذر وقد بعثه صلى الله عليه وسلم إلى بني قريظة لينزلوا على حكمه فاستشاروه فأشار إليهم أنه الذبح لأن عياله وماله فيهم ،

(يأياها)

العامة تعمل الخاصة حتى يروا النكر بين ظهرانيهم وهم قادرون على

أن ينكروه فلا ينكروه فإذا فعلوا ذلك عذب الله العامة والخاصة» وورد «إذا عمت الخطيئة في الأرض كان من شهدها فأنكرها كمن غاب عنها ومن غاب عنها فرضيها كان كمن شهدها» إلى غير ذلك من الأحاديث الواردة في ذلك فإذا علمت ذلك فلا تشكل هذه بقوله تعالى - ولا تزر وازرة وزر أخرى - لما علمت أن الساكت على النكر مؤاخذ بوزر نفسه لا بوزر المباشر (قوله واذكروا) خطاب للنبي وأصحابه نزلت بعد غزوة بدر (قوله مستضعفون) أي مظهرون الضعف لعدم أمرهم بالقتال (قوله الفنائم) أي فلما هاجروا وأمروا بالقتال تركوا التجارة وصار رزقهم من الفنائم ، وفي الحديث «جعل رزقي تحت ظل رمحي» (قوله لعلكم تشكرون) أي فزادوا من النعم لأن بالشكر تزداد النعم قال تعالى : لئن شكرتم لأزيدنكم (قوله ونزل في أبي لبابة) اسمه مروان كما في بعض النسخ وقيل رفاعه (قوله وقد بعثه إلح) . حاصل قصته أن رسول الله حاصر قريظة خمسا وعشرين ليلة وقيل خمسة عشر وقيل بضعة عشر يوما ، فلما اشتد عليهم الأمر قام عليهم رئيسهم كعب بن أسد وعرض عليهم الإيمان فقال يا معشر اليهود قد نزل بكم من الأمر ما ترون وإني أعرض عليكم خصالا ثلاثا فخذوا أيها شئتم قالوا وما هي ؟ قال تابع هذا الرجل ونصده فوائقه لثديتين أنه نبي مرسل وأنه الذي تجددونه في كتابكم فتأمنون على دماءكم وأموالكم وأبنائكم ونسائكم فأبوا فقال لهم تقتل أبناءنا ونساءنا ، ثم نخرج إلى محمد وأصحابه رجالا مجردين السيوف من أعضادها لم تترك وراءنا قتلا حتى يحكم الله بيننا وبين محمد فقالوا أي عيش لنا بعد أبنائنا ونسائنا فقال إن هذه الليلة ليلة السبت

وهي أن يكون محمد وأصحابه قد آمنوا فيها فانزلوا علينا نصب منهم غرة فقالوا انفسد سبتنا وقد علمت مسخ من خالف النسب فانزلوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن ابنت لنا أبا لبانة نستشير في أمرنا فأرسله إليهم فلما رأوه قام إليه الرجال وفتح النساء والصبيان يبكون في وجهه فرقت لهم وقالوا يا أبا لبانة أتري أن نزل على حكم محمد قال نعم وأشار بيده إلى حلقه أنه الذبح فقال أبو لبانة فوالله ما زالت قدمي من مكاني حتى عرفت أني خنت الله ورسوله ثم انطلق وصلى طريقا أخرى فلم يأت رسول الله حتى ارتبط في المسجد إلى عمود من عمدته وقال لا أبرح من مكاني هذا حتى يتوب الله عليّ مما صنعت فلما بلغ خبره رسول الله وقد استبطاه قال أما لو جاءني لاستغفرت له وأما إذ فعل ما فعل فما أنا بالذي أطلقه من مكاني حتى يتوب الله عليه فأقام أبو لبانة مرتبطا بالجذع ست ليال وقيل بضع عشرة ليلة حتى ذهب معه وكاد يذهب بصره وكانت امرأته تأتيه في وقت كل صلاة فتحله للصلاة ثم تربطه ثم نزلت توبته في بيت أم سلمة على رسول الله صلى الله عليه وسلم سحرا فقام يضحك فقالت أم سلمة مم تضحك ؟ أضحك الله سنك قال تيب على أبي لبانة قالت أفلا أبشره يا رسول الله قال بلى إن شئت فقامت على باب حجرتها وذلك قبل أن تنزل آية الحجاب فقالت يا أبا لبانة أبشر فقد تاب الله عليك فتسارع إليه الناس ليطلقوه ، فقال لا والله حتى يكون رسول الله هو الذي يطلقني بيده فلما أصبح أصبح أطلقه فلما اشتد الحصار على بني قريظة أطاعوا واتفقوا أن يزلوا على حكم رسول الله فحكم فيهم سعد بن معاذ وكان في خيمة في المسجد الشريف لامرأة من أسلم يقال لها ربيعة وكانت تدعى الجرعى حسبة فأتى به فلما حضر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قوموا لسيدكم فقاموا إليه فقالوا إن رسول الله ولاك أمر، واليك لتحكم فيهم فقال سعد إني أحكم فيهم أن تقتل الرجال (١١٥) وتقسّم الأموال وتسبي الذراري والنساء فقال عليه الصلاة والسلام لقد حكمت فيهم بحكم الله من فوق سبعة أرقعة والرقيع السماء ففعل بهم كما قال سعد (قوله يا أيها الذين آمنوا) إنما آمنوا بالآخرة (قوله فلا تقوّتوه بمراعاة الأموال والأولاد والحياة لأجلهم) . ونزل في توبته (يا أيها الذين آمنوا إن تَتَّقُوا اللَّهَ) بالإلابة وغيرها (يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا) بينكم وبين ما تخافون فتنجون (وَيُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ) ذنوبكم (والله ذو الفضل العظيم) . (و) اذكر يا محمد (إذ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا) وقد اجتمعوا للمشاورة في شأنك

(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَخُونُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ ، وَ) (لَا) (تَخُونُوا أَمَانَاتِكُمْ) ما ائتمنتم عليه من الدين وغيره (وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ) . وَأَعْلَمُوا أَنَّمَا أَمْوَالُكُمْ وَأَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌ لَكُمْ صَادَّةٌ عَنْ أُمُورِ الْآخِرَةِ (وَأَنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ) فلا تقوّتوه بمراعاة الأموال والأولاد والحياة لأجلهم . ونزل في توبته (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ تَتَّقُوا اللَّهَ) بالإلابة وغيرها (يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا) بينكم وبين ما تخافون فتنجون (وَيُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ) ذنوبكم (والله ذو الفضل العظيم) . (و) اذكر يا محمد (إذ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا) وقد اجتمعوا للمشاورة في شأنك

الفاظ لا بخصوص السبب (قوله وتخونوا) معطوف على الفعل قبله فهو في حيز النهي ، ولذا قدر المفسر لا فهو نهى عن الحياتين (قوله وأتم تعلمون) الجملة حالية من فاعل تخونوا (قوله صادة) أى مانعة (قوله فلا تقوّتوه بمراعاة الأموال الخ) أى لأنها أمور زائلة فانية وسعادة الآخرة لانهاية لها فهي أولى بتقديرها على ما يفنى (قوله فرقانا) أى نجاة مما تخافون وقد أشار لهذا المفسر بقوله فتنجون ، وقيل المراد بالفرقان النور الكائن في القلب الذي يفرق به بين الحق والباطل وهو أولى (قوله ويكفر عنكم سيئاتكم) أى يمحو قولوه ويغفر لكم عطف مرادف عليه (قوله وإذ يَمْكُرُ بِكَ) إذ ظرف معمول لحدوف قدره للمفسر بقوله اذكر وهذا تذكير لنعمة الله على نبيه إثر تذكير نعمة الله على المؤمنين بقوله : واذكروا إذ أنتم قليل مستضعفون في الأرض . والسكر الاحتيال على إيصال الضرر للغير . وحاصل ذلك أن قريشا عرفوا لما أسلم الأنصار أن أمر رسول الله يتفاهم ويظهر فاجتمع نفر من كبار قريش في دار الندوة ليتشاوروا في أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان رؤسائهم عتبة وشيبة ابنا ربيعة وأبو جهل وأبو سفيان وطعمة بن عدى والنضر بن الحارث وأبو البختري بن هشام وزمنة بن الأسود فجاءهم إبليس في صورة شيخ نجدى ، فلما رأوه قالوا له من أنت ؟ قال أنا شيخ من نجد سمعت باجتماعكم فأردت أن أحضركم ، ولن تعدموا مني رأيا ونصحا فقالوا له ادخل فدخل ، فقال أبو البختري أما أنا فأرى أن تأخذوا محمدا وتعبدوه في بيت مقيدا وتسدوا باب البيت غير كوة تلقون منها طعامه وشربه حتى يهلك فصرخ ذلك الشيخ النجدى وقال بلس الرأي إن أصحابه يقاتلونكم ويخرجونه فهرا عليكم فقالوا صدق الشيخ النجدى فقال هشام بن عمرو إني أرى أن تحملوه على بعير فتخرجوه من بين أظهركم بلا يضركم ما صنع فقال ذلك الشيخ النجدى ما هذا برأيي تعددون إلى رجل قد اتبعه سفهاؤكم فتخرجونه إلى غيركم فيفسدهم ألم تروا إلى حلاوة مضطقه وطلاقة أسانه لئن فعلتم ذلك يذهب ويستميل قلوب قوم آخرين فيسير بهم إليكم ليخرجكم من بلادكم فقال أبو جهل إني أرى

والنساء فقال عليه الصلاة والسلام لقد حكمت فيهم بحكم الله من فوق سبعة أرقعة والرقيع السماء ففعل بهم كما قال سعد (قوله يا أيها الذين آمنوا) إنما آمنوا بالآخرة (قوله فلا تقوّتوه بمراعاة الأموال والأولاد والحياة لأجلهم) . ونزل في توبته (يا أيها الذين آمنوا إن تَتَّقُوا اللَّهَ) بالإلابة وغيرها (يَجْعَلْ لَكُمْ فُرْقَانًا) بينكم وبين ما تخافون فتنجون (وَيُكَفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ) ذنوبكم (والله ذو الفضل العظيم) . (و) اذكر يا محمد (إذ يَمْكُرُ بِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا) وقد اجتمعوا للمشاورة في شأنك

أن تأخذوا من كل بطن من قريش شلبا نسيبا ويعطى كل شلبي سيفاً صراماً ثم يضربونه ضربة واحدة فإذا قتل نفرق دمه في القبائل ولا أظن أن هذا الخي من بني هاشم يقوون على حرب قريش كلها غاية يطلبون ديته وهو أمر سهل فقال إبليس إنه أجودكم رأياً فتفرقوا على ذلك فأتى جبريل وأخبر رسول الله بذلك وبأن الله أذن له في الخروج إلى المدينة فلما كان الليل اجتمعوا على بابه يرصدونه حتى يدام فأمر رسول الله علياً أن يبيت بمضجهم ، وقال له تسج بيردتي فإنه لن يخلص إليك منهم أمر تكبره ثم خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهم وقد أخذ الله أبصارهم فلم يره منهم أحد ونثر على رؤوسهم التراب وهو يتلو قوله تعالى - يس - إلى قوله - فأغشيناهم فهم لا يبصرون - ثم أتاهم آت فقال لهم إن محمداً خرج عليكم ووضع التراب على رؤوسكم لما من رجل منهم أصابه ذلك التراب إلا قتل يوم بدر كافراً (قوله بدار الندوة) أى بالدار التى يقع فيها الحديث والاجتماع وهى أول دار بنيت بمكة فلما حج معاوية اشترأها من الزبير العبدري بمائة ألف درهم ثم صارت كلها بالمسجد الحرام وهى في جانبه الشمالى (قوله ليقتلوك) هذا إشارة لرأى أبى البختري (قوله أو يقتلوك) أى شبان القبائل كلهم قتلة رجل واحد وهو إشارة لرأى أبى جهل (قوله أو يخرجوك) هو إشارة لرأى هشام بن عمرو (قوله ويمكرون بك) أى يحتالون ويتدبرون في أمرك (قوله بتدبير أمرك) جواب هما يقال إن حقيقة الكفر محالة على الله تعالى لأنه الاحتيال على الشيء من أجل حصول العجز عنه. وأجيب أيضاً بأن المراد (١١٦) بمكر الله معاملته لهم معاملة الماكر حيث خيب سعيهم وضيع أملاكهم أو

بدار الندوة (لِيُتَبَتُّوكَ) يوتقوك ويحبسوك (أَوْ يَمُتُّوكَ) كلهم قتلة رجل واحد (أَوْ يُخْرِجُوكَ) من مكة (وَيَمَكُرُونَ) بك (وَيَمَكُرُ اللَّهُ) بهم بتدبير أمرك بأن أوحى إليك مادبروه وأمرك بالخروج (وَاللَّهُ خَيْرُ الْمَاكِرِينَ) أعلمهم به (وَإِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا) القرآن (قَالُوا قَدْ سَمِعْنَا لَوْ نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هَذَا) قاله النضر بن الحرث لأنه كان يأتى الحيرة يتجر فيشتري كتب أخبار الأعاجم ويحدث بها أهل مكة (إِنْ) ما (هَذَا) القرآن (إِلَّا أَسَاطِيرُ) أكاذيب (الْأَوَّلِينَ) وَإِذْ قَالُوا اللَّهُمَّ إِنْ كَانَ هَذَا (الَّذِي) يقرؤه محمد (هُوَ الْحَقُّ) المنزل (مِنْ عِنْدِكَ) فَأَمْطِرْ عَلَيْنَا حَجَارَةً مِنَ السَّمَاءِ أَوْ ائْتِنَا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ (مَوْلَمُ عَلَىٰ إِكْثَارِهِ) قاله النضر أو غيره استهزاء وإيهاماً أنه على بصيرة وجزم ببطالانه قال تعالى (وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ) بما سألوه (وَأَنْتَ فِيهِمْ) لأن العذاب إذا نزل عم ولم تعذب أمة إلا بعد خروج نبيها والمؤمنين منها (وَمَا كَانَ اللَّهُ مُعَذِّبَهُمْ وَهُمْ يَسْتَغْفِرُونَ) ،

المراد جازاهم على مكربهم فسمى الجزاء مكرراً لأنه في مقابلته (قوله أعلمهم به) دفع بذلك ما يقال إن الكفر لاخير فيه . وأجيب أيضاً بأن اسم التفضيل ليس على بابه (قوله وإذا تتلى عليهم) هذا من جملة قبائح أهل مكة (قوله مثل هذا) تنازعه كل من سمعنا وقانا (قوله الحيرة) بلدة بقرب الكوفة (قوله

أخبار الأعاجم) أى كالفارس والروم (قوله إلا أساطير) جمع أسطورة أكاذيب حيث جمع أكذوبة وزنا ومعنى وقد رد الله عليهم تلك المقالة بقوله تعالى - قل فأتوا بشعر سور مثله - وقال أيضاً - قل فأتوا بسورة مثله - فعجزوا عن ذلك ، وقال البوصيرى : سور منه أشبهت صوراً منا ومثل النظائر النظراء (قوله وإذا قالوا) هذا من جملة قبائحهم الشنيعة (قوله هو الحق) القراء السبعة على نصب الحق خبراً لكان وهو ضمير فصل لا محل له من الاعراب وقرئ شذوذاً برفعه على أنه خبر للضمير والجملة خبر لكان (قوله من عندك) حال من الحق (قوله حجارة من السماء) أى من سجليل مسومة كما أرسلتها على أصحاب الفيل (قوله بعذاب أليم) أى كالصيحة والحسف (قوله قاله النضر) أى ابن الحرث وقوله أو غيره أى وهو أبو جهل ولا مانع من أن كلا قال ذلك (قوله استهزاء) أى سخرية به صلى الله عليه وسلم (قوله وإيهاماً أنه على بصيرة) أى لأن أصعب الإيمان الدعاء على النفس (قوله بما سألوه) أى وهو الحجارة أو العذاب الأليم ولا بالعذاب العام لرفعه يبركته صلى الله عليه وسلم (قوله وأنت فيهم) أى فى بلدهم فإن خرجت منها أنت والمؤمنون عذبهم الله على أيديكم عذاباً خاصاً بهم (قوله وما كان الله معذبهم) أى عذاباً عاماً ولا خاصاً (قوله وهم يستغفرون) الجملة حالية من الضمير في معذبهم ، والمعنى أن الله لا يعذبهم والحال أنهم يستغفرون فاستغفارهم نافع لهم بعدم نزول العذاب عليهم . إن قلت يشكل على هذا قوله تعالى - وقدمنا إلى ما عملوا من عمل فجعلناه هباءً منثوراً - وقوله تعالى - وما دعاء الكافرين إلا في تباب - . أجيب بأن استغفارهم نافع لهم في الدنيا فقط وأما هاتان الآيتان

قالوا منها ما يحصل في الآخرة فأعمال الكفار الصالحة التي لا تقتصر إلى نية كاصداق وفل العرف والاستغفار تنفعهم في الدنيا وتمنع عنهم العذاب فيها ولا تنفعهم في الآخرة ( قوله وقيل هم المؤمنون ) أى ضمير معذبهم يعود إلى أهل مكة وقوله وهم الضمير عائد على أهل مكة باعتبار مجموعهم وهم المؤمنون ( قوله لو تزيلوا ) أى تميز للمؤمنون عن الكفار ( قوله وما لهم أن لا يعذبهم الله ) أى أى شئ ثبت لهم في عدم تعذيب الله لهم أى لمانع لهم منه ( قوله والمستضعفين ) أى وخروج للمستضعفين أيضا ( قوله وعلى القول الأول ) أى وهو كون الضمير عائدا على الكفار ( قوله هي ناسخة لما قبلها ) أى وهي قوله وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون لأنه أخبر أولا أنه لا يعذبهم مع استغفارهم وأخبر ثانيا أنه يعذبهم ولا يبالي باستغفارهم ، والوجه أنها ليست منسوخة لأنها خبر والأخبار لا تنسخ وأيضا استغفارهم قد انقطع بخروجهم للقتال لارتباط استغفارهم بالبيت ( قوله وهم يصدون ) الجملة حالية من ضمير يعذبهم ( قوله أن يطوفوا به ) أى النبي والمؤمنون ( قوله وما كانوا أولياءه ) رد لقولهم نحن ولاية البيت فنصد من نشاء وندخل من نشاء ( قوله إن ) ( ١١٧ ) أولياؤه إلا المتقون ) أى المجتنبون

الشرك ( قوله أن لا ولاية لهم عليه ) أشار بذلك إلى أن مفعول يعلمون محذوف ( قوله إلامكاه ) استثناء من الصلاة على حسب زعمهم حيث ادعوا أن المكاه والتصدية من جنس الصلاة فالاستثناء زيادة في التشنيع عليهم ( قوله صغيرا ) أى فكان الواحد منهم يشبك أصابع إحدى كفيه بأصابع الأخرى ويضمهما وينفخ فيهما فيظهر من ذلك صوت ( قوله تصفيقا ) أى ضربا لإحدى اليدين على الأخرى ( قوله أى جعلوا ذلك الخ ) جواب عما يقال إن المكاه

حيث يقولون في طوافهم غفرانك غفرانك وقيل هم المؤمنون المستضعفون فيهم كما قال: لو تزيلوا لعذبنا الذين كفروا منهم عذابا أليما ( وَمَا لَهُمْ أَنْ لَا يُعَذِّبَهُمُ اللَّهُ ) بالسيف بعد خروجك والمستضعفين وعلى القول الأول هي ناسخة لما قبلها وقد عذبهم الله بيدر وغيره ( وَهُمْ يَصُدُّونَ ) يمنعون النبي صلى الله عليه وسلم والمسلمين ( عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ) أن يطوفوا به ( وَمَا كَانُوا أَوْلِيَاءَهُ ) كما زعموا ( إِنَّ ) ما ( أَوْلِيَاءَهُ إِلَّا الْمُتَّقُونَ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ) أن لا ولاية لهم عليه ( وَمَا كَانَ صَلَاتُهُمْ عِنْدَ الْبَيْتِ إِلَّا مُكَاءً ) صغيرا ( وَتَصَدِيَةً ) تصفيقا أى جعلوا ذلك موضع صلاتهم التي أمروا بها ( فَذُقُوا الْعَذَابَ ) بيدر ( بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يَنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ ) في حرب النبي صلى الله عليه وسلم ( لِيَصُدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ فَسَيَفْشِقُونَهَا ثُمَّ تَكُونُ ) في عاقبة الأمر ( عَلَيْهِمْ حَسْرَةٌ ) ندامة لفواتها وفوات ما قصده ( ثُمَّ يُغْلَبُونَ ) في الدنيا ( وَالَّذِينَ كَفَرُوا ) منهم ( إِلَى جَهَنَّمَ ) في الآخرة ( يُحْشَرُونَ ) يساقون ( لِيَمِيزَ ) متعلق بتكون بالتخفيف والتشديد أى يفصل ( اللَّهُ الْخَبِيثَ ) الكافر ( مِنَ الطَّيِّبِ ) المؤمن ( وَيَجْعَلُ الْخَبِيثَ بَعْضُهُ عَلَى بَعْضٍ فَيَرْكَبُهُ جَمِيعًا ) يجمعه متراكبا بعضه على بعض ( فَيَجْعَلُهُ فِي جَهَنَّمَ أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ . قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا ) كآبي سفيان وأصحابه ،

والتصدية ليسا من جنس الصلاة فكيف يصح استثناءهما منها فاجاب بأنهم كانوا يعتقدون أنهما من جنسها فجري الاستثناء على معتقدهم وكانوا يفعلون ذلك حين يشتمل النبي والمؤمنون بالصلاة وقراءة القرآن كما حكى الله عنهم قوله وقال - الذين كفروا لا تسمعوا لهذا القرآن والنوا فيه - ( قوله إن الذين كفروا ) نزلت في كفار مكة ولكن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب فان الشاهد في الكفار ذلك إلى يوم القيامة ( قوله فسيفشقونها ) أى يعلمون عاقبة إنفاقها ( قوله ثم تكون في عاقبة الأمر ) أى وهي عدم وصولهم لمقصودهم ( قوله ثم يغلبون ) التعبير بثم إشارة إلى أنهم يهلون استدراجهم وزيادة حسرة لهم في العاقبة ( قوله بالتخفيف والتشديد ) أى فهما قراءتان سبعيتان ( قوله جميعا ) إباحا من الماء في فركه أو توكيدها ( قوله يجمعه متراكبا بعضه على بعض ) ظاهر الآية أن هذا الجمع قبل دخولهم النار وحينئذ فيكون بيانا لحالهم في الموقف لما تقدم أنه يكون سبعون ألف قدم على قدم ( قوله أولئك هم الخاسرون ) أى الخائبون في الدنيا والآخرة ( قوله قل للذين كفروا ) أمر للنبي صلى الله عليه وسلم أن يبلغ الكفار ما ذكر ( قوله كآبي سفيان وغيره ) إنما خصهم لأنهم هم الباقون من كفار مكة لأن الآية نزلت



بعد بدر وفيها قتل من قتل من صناديدهم وبقى من بقي فالخطاب لمن بقي ( قوله إن يقتلوا عن الكفر ) أى بأن ينطقوا بالشهادتين صادقين مصدقين فكلمة التوحيد سبب للانتقال من ديوان الأشقياء لديوان السعداء ، إذا علمت أن هذا الفضل لمن سبق له الكفر فما بالك بمن لم يسبق له الكفر وعاش مؤمناً ومات كذلك قال السنوسى فعلى العاقل أن يكثر من ذكرها مستحضراً لما احتوت عليه من النعاني حتى تترج مع معناها بلحمه ودمه فانه يرى لها من الأسرار والنجائب ما لا يدخل تحت حصر ( قوله من أعمالهم ) أى السيئة وأعظمها الكفر ( قوله وإن يعودوا ) وأصل العود الرجوع عن الشيء بعد التلبس به وحينئذ فيكون المعنى وإن يرتدوا عن الاسلام بعد تلبسهم به ويصح أن يفسر العود بالاستمرار على الكفر ( قوله فقد مضت سنة الأولين ) أى كعاد وعمود وقوم لوط وغيرهم ممن هلك . إن قات إن هؤلاء قد أصابهم الهلاك العام وأما أمة محمد صلى الله عليه وسلم فمحفوظة منه . أوجب بأن التشبيه في مطلق هلاك وإن كان ماسبق عاما وهذا خاص ، والأقرب أن يراد بالأولين من سبق قبلهم من أولاد عمهم وأقاربهم ممن قتل ببدر وحجة فقد مضت سنة الأولين تعاليل المحذوف ولا يصلح للجواب وتقدير الجواب وإن يعودوا نهلكهم كما أهلكنا الأولين ( قوله وقاتلوهم ) أى الكفار مطلقا مشركين أو غيرهم ( قوله حتى لا تكون فتنة ) أى شوكة لأهل الشرك أى بأن ينقرضوا رأسا أو بدخولهم في الاسلام أو بأن يؤدوا الجزية بدليل قوله تعالى - قاتلوا الذين ( ١١٨ ) لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر - إلى أن قال - حتى يعطوا الجزية -

( إِنْ يَنْتَهُوا ) عَنْ الْكُفْرِ وَقَتَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ( يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ ) مِنْ أَعْمَالِهِمْ ( وَإِنْ يَعُودُوا ) إِلَى قِتَالِهِ ( فَقَدْ مَضَتْ سُنَّتُ الْأَوَّلِينَ ) أَيْ سَنَتْنَا فِيهِمْ بِالْأَهْلَاكِ فَكَذَا تَعْمَلُ بِهِمْ ( وَقَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ ) تَوْجِدَ ( فِتْنَةً ) شَرِك ( وَيَكُونَ الَّذِينَ كَلَّهُ اللَّهُ ) وَحْدَهُ وَلَا يَبْعَدُ غَيْرُهُ ( فَإِنْ أَنْتَهُوا ) عَنِ الْكُفْرِ ( فَإِنَّ اللَّهَ عَمَّا يُعَمَلُونَ بِصِيرٌ ) فَيَجَازِيهِمْ بِهِ ( وَإِنْ تَوَلَّوْا ) عَنِ الْإِيمَانِ ( فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَوْلَاكُمْ ) نَاصِرَكُمْ وَمَتَوَلَّى أُمُورَكُمْ ( نِعَمَ الْمَوْلَى ) هُوَ ( وَنِعَمَ النَّصِيرِ ) أَيْ النَّاصِرُ لَكُمْ ( وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَنِمْتُمْ ) أَخَذْتُمْ مِنَ الْكُفَرِ قَهْرًا ( مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ خَمْسَةٌ ) يَأْمُرُ فِيهِ بِمَا يَشَاءُ ( وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَى ) قَرَابَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنْ بَنِي هَاشِمٍ وَبَنِي الْمُطَّلِبِ ( وَالْيَتَامَى ) أَطْفَالُ الْمُسْلِمِينَ الَّذِينَ هَلَكَ آبَاؤُهُمْ وَهُمْ فَقَرَاءُ ( وَالْمَسَاكِينَ ) ذَوِي الْحَاجَةِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ ( وَأَبْنِ السَّبِيلِ ) الْمُنْقَطِعِ فِي سَفَرِهِ مِنَ الْمُسْلِمِينَ أَيْ يَسْتَحِقُّهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْأَصْنَافُ الْأَرْبَعَةُ عَلَى مَا كَانَ يَقْسِمُهُ ،

فالمكلف به مأخوذ من مجموع الآيتين ( قوله توجد ) أشار بذلك إلى أن كان تامة وفتنة بالرفع فاعلها ( قوله ويكون الدين كله لله ) يكون ناقصة والدين اسمها والله متعلق بمحذوف خبرها ( قوله بما يعملون ) التراء السبعة على الياء التحتية وقرأ يعقوب من العشرة بالتاء الفوقية ( قوله فيجازيكم به ) أى بالذى

من

تعملونه من خير وشر ( قوله وإن تولوا ) أى أعرضوا

ولم يمتثلوا ( قوله نعم المولى ) هذا ثناء من الله على نفسه فهو حمد قديم ولقديم والمعنى أن الله ينصر العبد ويشكره ولا يضعه بخلاف الناصر من الحق ينصر ويمحق بذلك النصر ( قوله هو ) أشار بذلك إلى أن المخلص - وص بالمدح محذوف ( قوله واعلموا أنكم غنمتم ) تقدم أن الحق أن هذه الآية مفصلة لآية - يسألونك عن الأنفال - ( قوله من شيء ) بيان لما ونكره ليشمل الجليل والحقير والشريف والوضيع ( قوله فإن الله خمسة ) بفتح الهمزة خبر المحذوف والتقدير فحكمه أن خمسة لله ( قوله يأمر فيه بما يشاء ) أى فالحس يقسم ستة أقسام قسم لله يصرف في الكعبة والخمسة أقسام للنبي وآله واليتامى والمساكين وابن السبيل ، وبذلك قال بعض الأئمة غير الأربعة ، وقال الأئمة الأربعة : إنه يقسم خمسة أقسام فقط للخمسة المذكورين وذكر الله للتعظيم ، وهذا ما كان في زمنه وأما بعد وفاته فالحس الذى كان يخرجه النبي يوضع في بيت المال يصرف في مصالح المسلمين وهو كواحد منهم وبهذا قال الشافعى وقال مالك النظر فيه للامام وقال أبو حنيفة سقط سهمه وسهم القرى بوفاته وصار الكل للثلاثة فقط ( قوله من بنى هاشم والمطلب ) هذا مذهب الشافعى وعند مالك الآل بنو هاشم فقط ، وعند أبى حنيفة فرق خمسة : آل على ، وآل عقيل ، وآل جعفر ، وآل عباس ، وآل الحارث ( قوله والمساكين ) للراد بهم ما يشمل الفقراء ( قوله المنقطع في سفره ) أى المحتاج ولو غنيا ببلده ( قوله أى يستحقه النبي ) إنما لم يقل الله

والتي اشارة إلى أن ذكر اسم الله لا عظيم والتبرك كما هو التحقيق (قوله من أن لكل) أي من الأصناف الخمسة (قوله والأخمس لأربعة) بيان لمفهوم قوله خمسة (قوله فاعلموا ذلك) أشار بذلك إلى أن جواب الشرط محذوف لدلالة ما قبله عليه والمراد علم ذلك مع العمل بمقتضاه لأن العلم المجرد لا عمرة له (قوله عطف على بالله) أي على مدخول الباء وحولظ الجلالة (قوله من الملائكة الخ) بيان لما (قوله الفارق بين الحق) أي بظهوره واتصاحه وقوله والباطل أي بخموده وذهابه (قوله يوم التقي الجمعان) بدل من يوم الأول (قوله والله على كل شيء قدير) كالتذييل والدليل لما قبله (قوله بدل من يوم) أي الثاني بدل اشتمال (قوله بضم العين وكسرهما) أي فهما قراءتان سبعيتان والعدوة الشاطيء والشفير والجانب سميت بذلك لأن السيل يعمدها ويتجاوزها املوها عن الوادي ، والمعنى أتمم الجانب القريب من المدينة وهم الجانب الآخر وبينهما مقدار الرمي (قوله كائنون بمكان أسفل منكم) نشار المفسر إلى أن الركب مبتدأ خبره محذوف وقوله أسفل ظرف (١١٩) صفة لمحذوف ، والمعنى أن

الركب في مكان أسفل منكم بحيث لو استغاثوا بقومهم لأغاثوهم (قوله ولو تواعدتم) أي أعلم بكل منكم الآخر بالخروج للقتال (قوله لاختلفتم في الميعاد) أي لا يمكن اختلافكم في التواعد بمعنى أنكم لم توفوا بذلك بل قد تتخلفون عن الخروج (قوله ليهلك) علة لمحذوف قدره المفسر بقوله فعل ذلك وهو جمعهم بغير ميعاد وإخراجهم بغير تأهل (قوله يكفر) أي يستمر على كفره (قوله أي بعد حجة) أشار بذلك إلى أن عن بمعنى بعد على حد قوله تعالى - لتركن طبقا عن

من أن لكل خمس الخمس والأخمس الأربعة الباقية للعاين (إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ) فاعلموا ذلك (وَمَا) عطف على بالله (أَنْزَأْنَا عَلَى عَبْدِنَا) محمد صلى الله عليه وسلم من الملائكة والآيات (يَوْمَ الْفُرْقَانِ) أي يوم بدر الفارق بين الحق والباطل (يَوْمَ اتَّخَذَ الْمُشْرِكُونَ الْكُفْرَ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) ومنه نصركم مع قتلهم وكثرتهم (إِذْ) بدل من يوم (أَنْتُمْ) كائنون (بِالْعُدْوَةِ الدُّنْيَا) القريب من المدينة وهي بضم العين وكسرهما جانب الوادي (وَهُمْ بِالْعُدْوَةِ الْقُصْوَى) البعدي منها (وَالرَّكْبُ) العير كائنون بمكان (أَسْفَلَ مِنْكُمْ) مما يلي البحر (وَلَوْ تَوَاعَدْتُمْ) أتمم والتفريق للقتال (لَاخْتَلَفْتُمْ فِي الْمِيعَادِ وَلَكِنْ) جمعكم بغير ميعاد (لَيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا) في علمه وهو نصر الاسلام ومحى الكفر فعل ذلك (لِيَهْلِكَ) يكفر (مَنْ هَلَكَ عَنْ بَيِّنَةٍ) أي بعد حجة ظاهرة قامت عليه وهي نصر المؤمنين مع قتلهم على الجيش الكثير (وَيَحْيَى) يؤمن (مَنْ حَيَّ عَنْ بَيِّنَةٍ وَإِنَّ اللَّهَ لَسَمِيعٌ عَلِيمٌ) اذ كر (إِذْ يُرِيكُمُ اللَّهُ فِي مَنَامِكَ) أي نومك (قَلِيلًا) فأخبرت به أصحابك فسروا (وَلَوْ أَرَأَيْتُمْ كَثِيرًا لَفُتِلْتُمْ) جبنتم (وَلَتَنَازَعْتُمْ) اختلقتم (فِي الْأُمْرِ) أمر القتال (وَلَكِنَّ اللَّهَ سَلَّمَ) كم من الفشل والتنازع (إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ) بما في القلوب (وَإِذْ يُرِيكُمُوهُمْ) ،

طبق - والمعنى أنه لم يبق لهم عذر في عدم إيمانهم بل صار كفرهم عنادا (قوله ويحيى) أي يستمر على الحياة وهي الإيمان (قوله من حي) بالفتح والادغام قراءتان سبعيتان (قوله وإن الله لسميع) أي بأقوالكم عليم بأحوالكم فيجازيكم عليها (قوله قليلا) مفعول ثالث لأن رأى الحلية تنصب مفعولين بلا همز فإذا دخلت عليها الهمزة نصبت ثلاثة والمعنى اذ كر يا محمد هذه النعمة العظيمة وهي رؤيتك إياهم في المنام قليلا تشجيعا لأصحابك وتثبيتا لهم وإشارة إلى ضعف الكفار وأنهم يهزمون وبهذا اندفع ما يقال إن رؤيا الأنبياء حق فكيف يراهم قليلا مع كثرتهم (قوله ولو أراكم كثيرا) أي وأخبرت أصحابك بذلك (قوله ولتنازعتنم) عطف على فتلتم عطف سبب على مسبب (قوله ولكن الله سلم) مفعوله محذوف قدره المفسر وقوله من الفشل الخ متعلق بسلم (قوله بما في القلوب) أي بالخطرات والسرائر التي احتوت عليها القلوب فالمراد بصاحب صدور السرائر والصدور القلوب من باب تسمية الحال باسم عمله (قوله وإذ يريكمهم) هذه الرؤية بصرية فتتصب مفعولا واحدا إن لم تدخل عليها الهمزة والإنصبت مفعولين فالكاف مفعول أول والماء مفعول ثان وقليلا حال .

(قوله أيها المؤمنون) تفسير لكاف (قوله وهم ألق) أى فى الواقع ونفس الأمر (قوله لتقدموا عليهم) علة لقوله ريتكم الخ (قوله ليقدّموا) علة لقوله ويقال لكم (قوله وهذا) أى تقليلكم فى أعينهم (قوله أراهم) أى الكفار إياهم أى المسلمين مثليهم أى مثلى الكفار وكانوا ألفا فأروا المسلمين قدر ألفين لتضعف قلوبهم ويمكن المسلمون منهم فلا تنافى بين ما هنا وبين ما تقدم (قوله ليقضى الله أمرا) علة لمحذوف تقديره فعل ذلك ليقضى الخ (قوله ترجع) بالبناء للفاعل أو للمفعول قراءتان سبعيتان والأمور فاعل على الأول وفائب فاعل على الثانى (قوله نصير) هذا على قراءة البناء للفاعل وأما على قراءة البناء للمفعول فعنائه ترد (قوله إذا لقيتم فئة) أى حاربتم جماعة والفئة اسم جمع لا واحد له من لفظه (قوله فابتنوا) أمر للمؤمنين فى أى زمان (قوله ادعوه بالنصر) أى فالمراد بالله كرم ما يشمل الدعاء ويصح أن يبقى الله كرم على إطلاقه فيشمل ملاحظته تعالى بالقلوب وأنه معهم بالعون والنصر (قوله لعلكم تفلحون) الترجى بمنزلة التحقق لأنه وعد ووعد الله لا يخلف (قوله وأطيعوا الله وأطيعوا رسوله) أى فيما يأمركم به (قوله فتقاتلوا) عطف مسبب على سبب (قوله تجنبوا) أى عن الحرب (قوله وتذهب ريتكم) عطف مسبب على سبب أيضا وهذا على الترتيب (١٢٠) فالاختلاف ينشأ عنه الجنب والجنب ينشأ عنه ذهاب الرجح (قوله قوتكم)

أى ويطلق على الغلبة والرحمة والنصرة (قوله ودولتكم) الدولة فى الحرب بفتح الدال وجمعها دول بكسر الدال وأما دولة الدال فبضم الدال وجمعها دول بضم الدال (قوله واصبروا) أى على قتالهم (قوله كالذين خرجوا من ديارهم) أى وهم أبو جهل ومن معه وذلك أنهم لما بلغوا الجحفة واقام رسول أبى سفيان وقال لهم ارجعوا فقد سلمت غيركم فقال أبو جهل لا والله حتى تقدم بدرا

أيها المؤمنون (إِذِ التَّقِيْمُ فِي أَغْيُنِكُمْ قَلِيْلًا) نحو سبعين أو مائة وهم ألف لتقدموا عليهم (وَيُقَلِّلُكُمْ فِي أَغْيُنِهِمْ) ليقدّموا ولا يرجعوا عن قتالكم وهذا قبل التحام الحرب فلما التحم أراهم إياهم مثليهم كما فى آل عمران (لِيَقْضِيَ اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ) نصير (الْأُمُورُ. يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً) جماعة كافرة (فَانْتَبِئُوا) لقتالهم ولا تتهزّموا (وَأَذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا) ادعوه بالنصر (لَعَلَّكُمْ تَفْلَحُونَ) تفوزون (وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَنَازَعُوا) تختلفوا فيما بينكم (فَتَقْتُلُوا) تجنبوا (وَتَذْهَبَ رِيحُكُمْ) قوتكم ودولتكم (وَاصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ) بالنصر والعون (وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ) لينموا غيرهم ولم يرجعوا بعد نجاتها (بَطْرًا وَرِئَاءَ النَّاسِ) حيث قالوا لا ترجع حتى نشرب الخمر وننحر الجزور وتضرب علينا القيان يندر فيتسامع بذلك الناس (وَيَصُدُّونَ) الناس (عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَاللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ) بالياء والتاء (مُحِيطٌ) علما فيجازيهم به (وَ) اذكر (إِذْ زَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ) إبليس (أَعْمَاهُمْ) بأن شجبهم على لقاء المسلمين لما خافوا الخروج من أعدائهم بنى بكر (وَقَالَ) لهم (لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ،

وإلى

ونشرب الخمر وننحر الجزور وتضرب علينا القيان فيتسامع

بذلك الناس ويهابوننا (قوله لينموا غيرهم) أى لينموا المسلمين عن قافلتهم التى كانت مع أبى سفيان (قوله ولم يرجعوا بعد نجاتها) قدره المفسر إشارة إلى أن بطرا وما عطف عليه علة لمحذوف لا أقوله خرجوا لأن خروجهم ليس للبطر بل لمنع الناس عن العير والبطر علة لعدم رجوعهم بعد نجاتها (قوله بطرا) هو وما بعده مفعول لأنجله والبطر كفران النعمة وعدم شكرها (قوله القيان) جمع قينة وهى الجارية المغنية. قال ابن مالك : فعل وفعله فعال لهما \* (قوله فيتسامع بذلك الناس) أى القبائل فيها بونتنا وقد بدلهم الله شرب الخمر بشرب كأس الموت وضرب القيان بنوح النائمات ونحر الجزور بنحرر قاهم (قوله ويصدون) عطف على بطرا فهو فى قوة المصدر : أى وصدا . قال ابن مالك : واعطف على اسم شبه فعل فعلا (قوله بالياء والتاء) ظاهره أنهما سبعيتان وليس كذلك بل التاء الفوقية لم يقرأ بها السبعة ولا العشرة فذكرها سبق قلم (قوله وإذ زين) عطف على ولا تكونوا عطف قصة على قصة وإذ ظرف معمول لمحذوف قدره بقوله اذكر (قوله لما خافوا الخروج) أى لما خافوا من أعدائهم حين الخروج من مكة لقتالهم (قوله بنى بكر) أى وهم قبيلة كنانة وكانت قريبة من قريش وبينهم الحروب الكثيرة .

(قوله وإني جاركم) أي مجير ومعين (قوله وكان أتاها الخ) قال ابن عباس جاء إبليس يوم بدر في جند من الشياطين معه راية في صورة رجل من رجال بني مدلج سراقه بن مالك فقال للمشركين لا غالب لكم اليوم من الناس (قوله ورأى الملائكة) أي نازلين من السماء (قوله اتخذنا) أي ترك نصرتنا في هذه الحالة فعلى بمعنى في (قوله أن يهلكني) أي بتسلط الملائكة على . إن قلت أنه من المنظرين فكيف يخاف الهلاك حينئذ . أجيب بأنه لشدة ما رأى من الهول نسي الوعد بأنه من المنظرين وما أشار له المفسر جواب عما يقال إن الشيطان لا خوف عنده وإلا لما كفر وأضل غيره . وأجيب أيضا بأن قوله إني أخاف الله كذب ولا مانع من ذلك (قوله والله شديد العقاب) يصح أن يكون من جملة قول الشيطان واعتذاره أو مستأنف تهديد له من كلام الله تعالى (قوله إذ يقول المنافقون) أي الكائنون بالمدينة وقوله والذين في قلوبهم مرض أي الكائنون بكفة إذ لم يحضر وقعة بدر منافق إلا عبد الله بن أبي فقط ولم يكن فيها ضعيف إيمان (قوله توها) مفعول لخرجوا والضمير في بسببه عائذ على الدين (قوله يغاب) قدره إشارة إلى أن جواب الشرط محذوف وقوله فإن الله عزز حكيم دليل عليه (قوله ولو ترى) الرؤية بصرية ومفعولها محذوف تقديره حال الكفار وقت الموت ولو حرف شرط (١٢١) تقاب المضارع ماضيا عكس إن (قوله بالياء والتاء) أي

فهما قراءتان سبعيتان فعلى الياء الأمر ظاهر وعلى التاء فلأن الجمع يجوز تذكيره وتأنيثه (قوله الذين كفروا) قيل المراد جميع الكفار من وجد ومن سيجد وقيل المراد الكفار الذين قتلوا بدر . واختلف أيضا في وقت الضرب فقيل عند الموت تعجلا للمساء وقيل ذلك يوم القيامة ولا مانع من الجميع (قوله حال) أي من الملائكة (قوله وجوههم وأدبارهم) المراد أمامهم وخلفهم فيعمون جميع أجسادهم بالضرب (قوله بمقامع من حديد) جمع مقمعة بكسر الميم وهي العصا من الحديد المحماة بالنار لو وضعت على جبال الدنيا لدكت (قوله وذوقوا) قدر المفسر يقولون إشارة إلى أنه معطوف على يضربون فهو حال أيضا (قوله ذلك) اسم الإشارة مبتدأ وقوله بما قدمت أيديكم متعلق بمحذوف خبر والباء سببية (قوله عبر بها الخ) دفع بذلك ما يقال إن إذاقة العذاب حاصلة بسبب ما فعلوا بجميع أعضائهم فلم خست الأيدي فأجاب بما ذكره وبعضهم فسر الأيدي بالقدر جمع قدرة فيكون المعنى ذلك بسبب ما قدمت قدرتهم وكسبكم فإن اليد تطلق ويراد بها القدرة ، قال تعالى : يد الله فوق أيديهم (قوله وأن الله) معطوف على ما قدمت أيديكم والمعنى ذلك بسبب ما قدمت أيديكم وبسبب أن الله ليس بظلام للعبيد ونفي الظلم عن الله كناية عن العدل فكانه قال ذلك بسبب الذي قدمته أيديكم وبسبب عدل الله فيكم (قوله أي بذى ظلم) دفع بذلك ما يتوهم من ظاهر الآية أن أصل الظلم ثابت لله والمتى كثرته فأجاب المفسر بأن هذه الصيغة ليست للبالغة بل للنسب ، قال ابن مالك : ومع فاعل وفعل فعل في نسب أغنى عن الياققبل وحينئذ فقد اتقى أصل الظلم بل لا يريد أصله ، قال تعالى وما الله يريد ظلما للعباد لأن الإرادة لا تتعلق إلا بالجزاء والظلم من الله مستحيل عقلا لأن حقيقته التصرف في ملك الصبر من غير إذنه ، ولا يتصور العقل ملكا لنفسه الله

(قوله كذاب آل فرعون) الكاف متعلقة بحذوف خبر مبتدأ محذوف قدره للفسر بقوله دأب هؤلاء ، وهذا نسبية له صلى الله عليه وسلم (قوله كفرا بآيات الله) تفصيل للدأب وتفسيره كما قال للفسر (قوله فأخذهم الله) أى أهلكتهم لكن هلاك غير هذه الأمة بالرجفة والزلزلة والحذف والسخ من كل عذاب عام وهلاك كفار هذه الأمة بالسيف فالمائة في مطلق الهلاك (قوله بذنوبهم) الباء سببية (قوله إن الله قوى شديد العقاب) كالدليل لما قبله (قوله أى تعذيب الكفرة) أى بسبب ما قدمت أيديهم (قوله بأن الله) الجار والمجرور متعلق بمحذوف خبر عن اسم الإشارة والجملة تعليل لمجموع العلول وعلته السابقين (قوله لم يك) مجزوم بسكون النون المحذوفة تخفيفا . قال ابن مالك :

ومن مضاع لكان منجزم نحذف نون وهو حذف ما التزم وأصله يكون دخل الجازم وسكنت النون فالتقى سا كنان حذفت الواو لالتقائهما ثم حذفت النون تخفيفا (قوله يبدلوا نعمتهم كفرا) أى يتركوا ما يجب (١٢٢) للنعم من شكرها والقيام بحقوقها وتركوا عدم الشكر وعدم اللهام بحقوقها ،

واللغى يبدلون ما بهم من الحال إلى حال أسوأ منه فتغيرت نعمة إيمانهم بمعالجة العذاب لهم (قوله وأن الله سميع) أى لأقوالكم عليهم بأحوالكم (قوله كذاب آل فرعون الخ) كرره تفصيلا لما قبله لأنه مقام ذم وهو كالمدح البلاغة فيه الاطناب (قوله والذين من قبلهم) أى كقوم نوح وقوم هود وقوم صالح وغيرهم (قوله فأهلكناهم بذنوبهم) أى بسببها (قوله قومه معه) أشار بذلك إلى أن الراد بالفرعون هو آل (قوله كانوا ظالمين) فيه

دأب هؤلاء (كذاب) كمادة (آل فرعون والذين من قبلهم كفروا بآيات الله فأخذهم الله) بالعقاب (بذنوبهم) جملة كفروا وما بعدها مفسرة لما قبلها (إن الله قوى) على ما يريد (شديد العقاب ذلك) أى تعذيب الكفرة (بأن) أى بسبب أن (الله لم يك مغفرا نعمة أنعمها على قومهم) مبدلا لها بالنعمة (حتى يغيروا ما بأنفسهم) يبدلوا نعمتهم كفرا كتبديل كفار مكة إطعامهم من جوع وأنهم من خوف وبعث النبي صلى الله عليه وسلم إليهم بالكفر والصد عن سبيل الله وقتال المؤمنين (وأن الله سميع عليم) كذاب آل فرعون والذين من قبلهم كذبوا بآيات ربهم فأهلكناهم بذنوبهم وأغرقتنا آل فرعون قومه معه (وكل) من الأمم المكذبة (كانوا ظالمين) . ونزل في قريظة (إن شر الدواب عند الله الذين كفروا فهم لا يؤمنون الذين عاهدت منهم) أن لا يعينوا المشركين (ثم ينفضون عهدهم في كل مرة) عاهدوا فيها (وهم لا يتقون) الله في غدرهم (فإما) فيه إدغام نون إن الشرطية في ما المزيدة (تتقنهم) تجندهم (في الحرب فشرذ) فرق (بهم من خلفهم) من الحاربيين بالتنكيل بهم والعقوبة (لعلهم) أى الذين خلفهم (يدركون) يتغلون بهم (وإما تخافن من قومهم) عاهدوك (خيابة) في عهد بأمرأة تلوح لك (فانذ) اطرح عهدهم (إليهم) ،

مراعاة معنى كل ولوروى لفظها لقليل وكل كان ظالما وكل صحيح ، وإما روى معناها مراعاة للفواصل (قوله ونزل في قريظة) أى حين قدم رسول الله المدينة وعاهدوا أن لا يحاربوه ولا يماونوا عليه فنقضوا عهده وأعانوا عليه مشركي مكة بالسلاح ثم قالوا نسبنا وأخطأنا فعاهدنا الثانية فنقضوا أيضا وعاملوا مع الكفار على قتال رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الخندق (قوله إن شر الدواب) في ذلك إشارة إلى أنهم بم عزل من جنسهم وإنا هم من جنس الدواب ومع ذلك هم شر من جميع أفرادها . قال تعالى - إن هم إلا كالأفاعيل بل هم أضل - (قوله الذين عاهدت منهم) بدل من الوصول قبله أوتعت أو عطف بيان (قوله أن لا يعينوا المشركين) أى كفار مكة فنقضوا أولا وثانيا (قوله فاما تتقنهم) أى تغفرون بهم (قوله فشرذ بهم) الباء سببية والكلام على حذف مضاف : أى بسبب عقوبتهم وتنكيلهم (قوله من خلفهم) مفعول لشرذ والراد بمن خلفهم كذازمكة ، والمعنى إذا ظفرت بقريظة فعاقبهم ليتفرق كفار مكة وغيرهم ممن نقض عهدهم ويتعظوا بهم فصبرهم عبرة لغيرهم حتى لا يكون لهم قوة على محاربتك (قوله وإما تخافن) خطاب عام للمسلمين وولاة الأمور وإن كان أصل نزولها في قريظة (قوله فانذ إليهم) أى أعلمهم بأن لا عهد لهم بعد اليوم فنبههم بالعهد بالشيء الذى يرمى وطوى ذكره للشبه به ورمز له

هـى من لولزمه وهو النبذ فائباته تخييل (قوله بأن تعلمهم به) أى إن لم يكن غدرهم ظاهرا ظهورا بينا وإلا فلا يحتاج للإعلان .  
والحاصل أنه إذا ظهرت أمارات نقض العهد وجب على الامام أن ينبذ عهدهم ويعلمهم بالحرب قبل الر كوب عليهم بحيث لا يبدأ  
الامام غادرا لهم وإن ظهرت الحيانة ظهورا مقطوعا به فلا حاجة إلى نبذ العهد ولا لإعلام بل يبادرهم بالقتال (قوله إن الله لا يحب  
الخائنين) تعليل للامر بنبذ العهد (قوله ونزل فيمن أفلت) أى فى الكفار الذين خلصوا وهربوا وهذا نسبية لرسول الله وأصحابه  
حيث حزنوا على نجاته من نجا من الكفار وكان غرضهم استئصالهم بالقتل والأمر (قوله ولا تحسبن) الخطاب لرسول الله ،  
وللعلى لانتظن يا محمد الذين كفروا فائتين الله وفارين من عقابه إنهم لا يعجزونه وهذا وإن كان فى أهل بدر إلا أن العبرة بعموم  
اللفظ لا بخصوص السبب وحسب تمتد إلى المفعولين الأول الذين كفروا والثانى جملة سبقوا ، وهذا على قراءة التاء الفوقية ، وأما  
على قراءة الياء التحتية فالذين كفروا فاعل والمفعول الأول محذوف تقديره أنفسهم كما قال المفسر والمفعول الثانى جملة سبقوا  
(قوله وفى قراءة بفتح أن) أى مع الياء التحتية لا غير فالقراآت ثلاث خلافا لما يوروه المفسر من أنها أربع . وحاصلها أن التاء  
فيها وجهان فتح أن وكسرها والياء فيها وجه واحد وهو فتح أن لا غير (قوله على تقدير اللام) أى التى للتعليل (قوله وأعدوا  
لهم) أى للكفار مطلقا أو لناقضى العهد (قوله من قوة) بيان لما (قوله هى الرى) هذا الحديث رواه عتبة بن عامر قال : سمعت  
رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على المنبر يقول « وأعدوا لهم ما استطعتم (١٢٣) من قوة ألا إن القوة الرى

ثلاثا » أخرجه مسلم ،  
وقيل المراد بالقوة جميع  
ما يتقوى به فى الحرب على  
العدو من سلاح ورمى  
وخيل ورجال ودروع وغير  
ذلك ولا منافاة بين هذا  
وبين قوله عليه الصلاة  
والسلام « ألا إن القوة  
الرى » لأن المراد معظم  
القوة الرى من حد الحى  
عرفة والندم توبة وهذا  
هو الأحسن (قوله مصدر)  
أى سماعي وإلا فالقياسي

عَلَى سَوَاءٍ) حال أى مستويا أنت وهم فى العلم بنقض العهد بأن تعلمهم به ثلاثا يتهموك بالنقض  
(إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْخَائِنِينَ) . ونزل فيمن أفلت يوم بدر (وَلَا تَحْسِبَنَّ) يا محمد (الَّذِينَ كَفَرُوا  
سَبَقُوا) الله أى فاتوه (إِنَّهُمْ لَا يُعْزِزُونَ) لا يفوتونه . وفى قراءة بالتحسانية فالمفعول الأول  
محذوف أى أنفسهم . وفى أخرى بفتح أن على تقدير اللام (وَأَعِدُّوا لَهُمْ) لقتالهم (مَا اسْتَطَعْتُمْ  
مِنْ قُوَّةٍ) قال صلى الله عليه وسلم : هى الرى رواه مسلم (وَمِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ) مصدر بمعنى حبسها  
فى سبيل الله (تُرْهِبُونَ) تخوفون (بِعَدُوِّ اللَّهِ وَعَدُوِّكُمْ) أى كفار مكة (وَأَخْرَجَ مِنْ  
دُونِهِمْ) أى غيرهم وهم المنافقون أو اليهود (لَا تَعْلَمُونَهُمُ اللَّهُ يَعْلَمُهُمْ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي  
سَبِيلِ اللَّهِ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ) جزاؤه (وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ) تنقصون منه شيئا (وَأِنْ جَنَحُوا)  
مالوا (لِلْأَسَلِ) بكسر السين وفتحها : الصلح (فَأَجْنَحْ لَهَا) وعاهدهم ، قال ابن عباس : هذا منسوخ  
بآية السيف ، ومجاهد : مخصوص بأهل الكتاب إذ نزلت فى بنى قريظة ،

لما يقتضى الاشتراك كقاتل وخاصم وضارب (قوله ترهبون به) أى بالرباط الذى هو بمعنى الربط (قوله أى كفار مكة) هذا  
باعتبار سبب نزول الآية وإلا فالعبرة بعموم اللفظ فالمراد جميع الكفار فى أى زمان (قوله وهم المنافقون) أورد عليه أن المنافقين  
لا يقاتلون . أجيب بأن المراد بارهابهم إدخال الرعب والحزن فى قلوبهم لأنهم إذا شاهدوا قوة المسلمين وشهائمهم كان ذلك مرعبا  
ومخوفا لهم (قوله أو اليهود) أو مانعة خلو فتجوز الجمع (قوله لا تعلمونهم) أى لا تعلمون بواطنهم وما انطوا عليه (قوله  
وما تنفقوا من شىء فى سبيل الله) أى فى جهاد الكفار (قوله يوف إليكم جزاؤه) أى فالحسنه بسبعائة . قال تعالى - مثل  
الذين ينفقون أموالهم فى سبيل الله كمثل حبة أنبت سبع سنابل فى كل سنبله مائة حبة - الآية (قوله تنقصون منه شيئا)  
أى ومما ظلمنا لأن وعده بالخير لا يتخلف فكأنه واجب وضده مستحيل ، وليس المراد الظلم الحقيقى لأنه التصرف فى ملك الغير  
ولاملك لأحد معه (قوله وإن جنحوا) أى الكفار مطلقا أو بنو قريظة ، وعلى هذين القولين يتخرج القول بالنسخ والقول  
بالخصيص الذى أشار له المفسر بقوله : قال ابن عباس الخ وهذا مبنى على أن المراد بالصلح عقد الجزية ، وأما إن أريد بالصلح  
غيره من الهدنة والأمان فلانسخ إذ يصح عقد ذلك لكل كافر ، وهذا التقرير مرور على مذهب الشافى من أن الجزية لا تضرب  
الأعلى أهل الكتاب فقط ، وقال مالك : إن الجزية تضرب على كل كافر صح سبأؤه كان من أهل الكتاب أولا فعلى مذهب  
ليس فى الآية نسخ أصلا (قوله بكسر السين وفتحها) أى فهما قراءتان سبعيتان .

(قوله وتوكل على الله) أى فوض أمورك له (قوله إنه هو السميع العليم) تعليل لما قبله (قوله وإن يريدوا أن يخدعوك) شرط حذف جوابه تقديره فضالحهم ولا تخف من غدرهم (قوله هو الذى أيدك بنصره وبالمؤمنين) أى قواك بأسباب باطنية وهى نصره لك من غير واسطة وبأسباب ظاهرة وهم المؤمنون (قوله بعد الإحن) جمع إحنة وهى العداوة والشحناء التى كانت بين الأوس والخزرج (قوله وألف بين قلوبهم) أى بعد أن كان ما كان بينهم من البغضاء والعداوة والحروب العظيمة مائة وعشرين سنة حتى لو أن رجلا من قبيلة لطم لطمعة واحدة لقاتل عنه أهل قبيلته حتى يدركوا ثأرهم فلما آمنوا برسول الله زالت تلك الحالة وانقلبت العداوة محبة فى الله ورسوله فكان معجزة عظيمة لرسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله لو أنفقت ما فى الأرض الخ) هذا امتنان من الله على نبيه بتلك النعمة العظيمة (قوله يا أيها النبي حسبك الله) قيل نزلت ببدر فالمراد بالمؤمنين الذين كانوا حاضرين وقعتها فيكون فى ذلك مدح عظيم لهم ودليل على شرفهم ، ويؤخذ من ذلك أن المؤمنين إذا اجتمعت قلوبهم مع شخص لا يخذلون أبدا وليس فى ذلك اعتماد على غير الله لأن المؤمنين ما التفت لهم إلا بإيمانهم وكونهم حزب الله فرجع الأمر لله ، وقيل نزلت (١٢٤) الآية فى إسلام عمر بن الخطاب رضى الله عنه بعد إسلام ثلاثة وثلاثين رجلا

وست نسوة فيكون هو متمما للأربعين فعلى الأول الآية مدنية كبقية الآية وعلى الثانى تكون الآية مكية أثناء سورة مدنية ولا مانع أنها نزلت مرتين مرة بمكة يوم إسلام عمر ومرة بالمدينة فى أهل بدر (قوله ومن اتبعك) معطوف على لفظ الجلالة (قوله حرض المؤمنين على القتال) أى أمرهم أمرا أكيدا وأورغهم فيه (قوله إن يكن منكم) إما تامة وفاعلها عشرون ومنكم حال وإما ناقصة فعشرون اسمها ومنكم

(وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ) تَقِ بِهِ (إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ) (الْقَوْلُ) (الْعَلِيمُ) (بِالْفِعْلِ) (وَأِنْ يُرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوكَ) بِالصَّلَحِ لِيَسْتَعْمِدُوا لَكَ (فَإِنَّ حَسْبُكَ) كَافِيكَ (اللَّهُ هُوَ الَّذِي أَيْدَكَ بِنَصْرِهِ) (وَبِالْمُؤْمِنِينَ وَأَلَّفَ) جَمَعَ (بَيْنَ قُلُوبِهِمْ) (بَعْدَ الْإِحْنِ) (لَوْ أَنْفَقْتَ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا أَلَمْتَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ) وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلَّفَ بَيْنَهُمْ بِقُدْرَتِهِ (إِنَّهُ عَزِيزٌ) غَالِبٌ عَلَى أَمْرِهِ (حَكِيمٌ) لَا يُخْرِجُ شَيْءَ عَنْ حِكْمَتِهِ (يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ) (وَحَسْبُكَ) (مَنْ أَتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ) (يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضْ) حَثَّ (الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ) (لِلْكَفَّارِ) (إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عِشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ) مِنْهُمْ (وَإِنْ يَكُنْ) بِالْبَاءِ (وَالْتَاءِ) (مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِأَنَّهُمْ) أَيْ بِسَبَبِ أَنَّهُمْ (قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ) (وَهَذَا خَيْرٌ بِمَعْنَى الْأَمْرِ) ، أَيْ لِيُقَاتِلَ الْمُشْرِكُونَ مِنْكُمْ الْمِائَتَيْنِ مِنْهُمْ وَالْمِائَةَ الْأَلْفَ وَيَثْبِتُوا لَهُمْ ، ثُمَّ نَسَخَ لَمَّا كَثُرُوا بِقَوْلِهِ (الْآنَ خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا) بِضَمِّ الضَّادِ وَفَتْحِهَا عَنْ قِتَالِ عَشْرَةِ أَمْثَالِكُمْ (فَإِنْ يَكُنْ) بِالْبَاءِ (وَالْتَاءِ) (مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ) مِنْهُمْ (وَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا أَلْفَيْنِ بِإِذْنِ اللَّهِ) بِإِرَادَتِهِ وَهُوَ خَيْرٌ بِمَعْنَى الْأَمْرِ أَيْ لَتُقَاتِلُوا مِثْلَكُمْ وَتَثْبِتُوا لَهُمْ (وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ) بِمَعُونِهِ ،

ونزل

خبرها وهكذا يقال فيما بعدها ويكون وقع هنا خمس مرات : الأول

والرابع بالياء لا غير ، والثانى والثالث والخامس بالياء والتاء كما سيأتى للفسر فما سكت عنه فبالياء لا غير وما نبه عليه ففيه الوجهان (قوله صابرون) أى محتسبون أجرهم عند الله وهذا خبر بمعنى الأمر لقلة المسلمين وكثرة الكافرين ، وحكمة ذلك التوكيف أن المسلمين وإيهم الله فهم معتمدون عليه ومتوكلون عليه ، فبذلك الوصف كان الواحد مكانا بقتال عشرة ، وأما الكفار فلا ناصر لهم وهم معتمدون على قوتهم وذلك داع للضعف والهزيمة ، وفى الآية من المحسنات البديعية الاحتباك وهو الحذف من كل نظير ما أثبت فى الآخر فقد أثبت صابرون فى الأول وحذف الذين كفروا منه وأثبت الذين كفروا فى الثانى وحذف لفظ الصبر منه (قوله وهذا خبر بمعنى الأمر) أى وقد كان هذا فى صدر الإسلام وكان فرار المائة من الألف حراما ثم نسخ (قوله بضم الضاد وفتحها) أى فهما قراءتان سبعيتان ، والمراد الضعف فى الأبدان لكثرة العبادة والتعب فرحمهم الله وأكرمهم ، وأيضا علم الله ضعف من يأتى بعد الصدر الأول عن القتال خفف الله عن الجميع (قوله وهو خبر بمعنى الأمر) أى وقد استمر ذلك الأمر إلى يوم القيامة .

(قوله وذل لما أخذوا الفداء من أسرى بدر) أي وكانوا سبعين من صناديدهم . وروى أنه لما جرى بالأسارى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ماتقولون في هؤلاء ؟ فقال أبو بكر يارسول الله أهلك وقومك استبقهم لعل الله أن يتوب عليهم وخذ منهم فداء يكون لنا قوة على الكفار ، وقال عمر يارسول الله كذبوك وأخرجوك قدمهم نضرب أعناقهم مكن عليا من عقيل فيضرب عنقه ومكن حمزة من العباس يضرب عنقه فإن هؤلاء أئمة الكفر ، وقال ابن رواحة انظر واديا كثير الحط فأدخلهم فيه ثم أضرمه عليهم نارا فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يجبههم ثم دخل فقال ناس يأخذ بقول أبي بكر . وقال ناس يأخذ بقول عمر وقال ناس يأخذ بقول ابن رواحة ثم خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال إن الله ليلين قلوب رجال حتى تكون ألين من اللبن ويشد قلوب رجال حتى تكون أشد من الحجارة وإن مثلك يا أبا بكر مثل إبراهيم قال - فمن تبعني فإنه مني ومن عصاني فإنك غفور رحيم - ومثل عيسى قال إن تعذبهم فإنهم عبادك وإن تفرلهم فإنك أنت العزيز الحكيم - ومثلك يا عمر مثل نوح قال - رب لا تذر على الأرض من الكافرين ديارا - ومثل موسى قال - ربنا اطمس على أموالهم واشدد على قلوبهم - الآية ، ثم قال رسول الله : اليوم أتم عالة فلا يفلتن أحد منهم إلا بفداء أو ضرب عنقه ، قال عمر بن الخطاب فهوى رسول الله ما قاله أبو بكر ولم يهر ما قلت وأخذ منهم الفداء وهو عن كل واحد عشرون أوقية من الذهب وقيل أربعون أوقية إلا العباس فأخذ منه ثمانون أوقية عن نفسه وعن أخيه عقيل بن أبي طالب ونوفل بن الحرث ثمانون . وأخذ منه وقت الحرب هشرون جفلة ما أخذ منه مائة وثمانون أوقية قال همر فلما كان من الغد جئت فإذا رسول الله وأبو بكر يبكيان قلت يارسول الله أخبرني من أي شيء تبكي أنت وصاحبك فإن وجدت بكاء بكيت وإن لم أجد (١٢٥) تبكيت لبكائكما فقال رسول الله

أبكي للذي عرض لأصحابي من أخذهم الفداء فقد عرض على عذابهم أدنى من هذه الشجرة لشجرة قريبة منه صلى الله عليه وسلم فنزلت الآية « وهذا من باب حسنات الأبرار سيئات المقرين فرسول الله لم يفعل إلا ما يبيح له

ونزل لما أخذوا الفداء من أسرى بدر ( مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ تَكُونَ ) بالقاء والياء ( لَهُ أَسْرَى حَتَّى يُنْجِنَ فِي الْأَرْضِ ) يبالغ في قتل الكفار ( تُرِيدُونَ ) أيها المؤمنون ( عَرْضَ الدُّنْيَا ) حطامها بأخذ الفداء ( وَاللَّهُ يُرِيدُ ) لكم ( الْآخِرَةَ ) أي نوابها بقتلهم ( وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ) وهذا منسوخ بقوله : فإما متا بعد وإما فداء ( لَوْلَا كِتَابٌ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ ) بإحلال الغنائم والأسرى لكم ( لَمَسَّكُمْ فِي مَا أَخَذْتُمْ ) من الفداء ( عَذَابٌ عَظِيمٌ . فَكُلُوا مِمَّا غَنِمْتُمْ حَلَالًا طَيِّبًا وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ . يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِمَنْ فِي أَيْدِيكُمْ ،

وإنما عتابه تعالى لمن يتولى الأمور من أمته حسن السياسة من أنه لا يقبل الفداء من الكفار حتى يكون قادرا عليهم وظافرا بهم (قوله بالقاء والياء) أي فهما قراءتان سبعيتان لكن على الفوقية تعين الإمالة في أسرى وعلى التحتية تجوز الإمالة وعدمها (قوله حتى يشن في الأرض) أي حتى تظهر شوكة الاسلام وقوته وذل الكافرين (قوله عرض الدنيا) أي متاعها ، سمي عرضا لزاله وعدم ثباته (قوله والله يريد الآخرة) أي يرضاها لكم (قوله وهو منسوخ) أي قوله : ما كان لنبي أن تكون له أسرى هكذا مشى المفسر على هذا القول وهو ضعيف بل ما هنا مقيد بالاثخان أي كثرة القتال المترتب عليها عز الاسلام وقوته وما يأتي في سورة القتال من التخيير عمله بعد ظهور شوكة الاسلام حيث قال - فإذا اتخذتموهم فشدوا الوثاق - فإذا علمت ذلك فالآيتان متوافقتان في أن كلا يدل على أنه لا بد من تقديم الاثخان ثم بعده الفداء (قوله لولا كتاب) لولا حرف امتناع لوجود وكتاب مبتدأ وجملة من الله صفة له وكذا قوله سبق والخبر محذوف تقديره موجود والمعنى لولا وجود حكم من الله مكتوب بإحلال الغنائم لمسكم الخ فهو عتاب على ترك الأولى لاعلى فعل منهى عنه تنزيها لرسول الله عن مثل ذلك (قوله فيما أخذتم) أي بسبب ما أخذتم في السببية (قوله حلالات) أي أكل حلالات (قوله طيبا) أي خالصا لاشبهة فيه (قوله يا أيها النبي قل لمن في أيديكم من الأسارى) نزلت في العباس عم رسول الله وكان أحد العشرة الذين ضمنوا أن يطعموا الناس الذين خرجوا من مكة لبدر وكان معه عشرون لوقية من ذهب فلما أخذ أسيرا أخذت منه فلكم رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يحسبها من فدائه فأبى وقال له شيء خرجت به لتستعين به عاينا فلا تتركه لك فقال العباس يا محمد أتركني أنكف قریشا ما بقيت فقال رسول الله فأين الذهب الذي وضعته عندك الفضة وقت خروجك من مكة وقت لها إني لأدرى ما يصيبني في وجهي هذا فان حدث في هذا المال لك ولعبد الله ولعبيد الله وللفضل فقال العباس



وبإمر يك يا ابن أخي فاني أعطيتها إياه في سواد الليل ولم يطلع عليه أحد إلا الله فقال أخبرني به ربي فقال : أشهد أن لا إله إلا الله وأشهد أنك عبده ورسوله وأنت صادق ، وأمر ابني أخيه عقيلاً ونوفلاً بن الحارث فأسلحا فتزل قوله تعالى : يا أيها النبي الآية فكان العباس يقول أبدأني الله خيراً مما أخذ مني عشرين عبداً تجاراً يضربون بمال كثير أذنانهم يضرب بعشرين ألفاً مكان العشرين أوقية وأعطاني زمزم ومأحب أن لي بها جميع أموال أهل مكة وأنا أنتظر المغفرة من ربي (قوله من الأسارى) بالامالة لاغير (قوله وفي قراءة الأسرى) أى بالامالة وتركها فالقراآت ثلاث وكلها سبعة (قوله من الفداء) بيان لما (قوله خيانتك) أى بقتل العهد الذى عاهدوك عليه وهو أن لا يحاربوك ولا يبايعونا عليك للشركين (قوله بما أظهروا من القول) أى قولهم رضينا بالاسلام (قوله فايثوقعوا) هذا فى الحقيقة جواب الشرط الذى هو قوله : وإن يريدوا خيانتك (قوله إن الذين آمنوا وهاجروا) أى سبق لهم الايمان والاتقال مع رسول الله من مكة إلى المدينة وهم السابقون الأولون الذين حضروا الفزوات قبل الفتح الذين قال الله فيهم : للفقراء (١٣٦) المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم يبتغون فضلاً من الله ورضواناً

وينصرون الله ورسوله أولئك هم الصادقون (قوله بأموالهم وأنفسهم) متعلق بجاهدوا أى بذلوا أموالهم وأنفسهم فى سبيل الله (قوله والذين آووا النبي) أى والمهاجرين ولم يذكروهم المفسر لأنهم تبع رسول الله (قوله وهم الأنصار) أى الذين قال الله فيهم : والذين تبوءوا الدار والايمن من قبلهم يحبون من هاجر إليهم ولا يجدون فى صدورهم حاجة مما أوتوا ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة (قوله فى النصر

مِنَ الْأَسَارَى) وفى قراءة الأسرى (إِنْ يَقْلَمَ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرًا) إيماناً وإخلاصاً (يُؤْتِكُمْ خَيْرًا مِّمَّا أَخَذَ مِنْكُمْ) من الفداء بأن يضمنه لكم فى الدنيا ويثيبكم فى الآخرة (وَيَغْفِرْ لَكُمْ) ذنوبكم (وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ) وَإِنْ يُرِيدُوا) أى الأسرى (خِيَانَتَكَ) بما أظهروا من القول (فَقَدْ خَانُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ) قبل بدر بالكفر (فَأَمَكَنَّ مِنْهُمْ) ببدر قتلاً وأسراً فليثوقعوا مثل ذلك إن عادوا (وَاللَّهُ عَلِيمٌ) بخلقه (حَكِيمٌ) فى صنمه (إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ) وهم المهاجرون (وَالَّذِينَ آوَوْا) النبي صلى الله عليه وسلم (وَنَصَرُوا) وهم الأنصار (أُولَئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ) فى النصرة والإرث (وَالَّذِينَ آمَنُوا وَلَمْ يُهَاجِرُوا مَالَكُمْ مِنْ وَلَايَتِهِمْ) بكسر الواو وفتحها (مِنْ شَيْءٍ) فلا إرث بينكم وبينهم ولا نصيب لهم فى الغنيمة (حَتَّى يُهَاجِرُوا) وهذا منسوخ بآخر السورة (وَإِنْ اسْتَنْصَرُوكُمْ فِي الدِّينِ فَعَلَيْكُمُ النَّصْرُ) لهم على الكفار (إِلَّا عَلَى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ) عهد فلا تنصروهم عليهم وتنقضوا عهدهم (وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ) وَالَّذِينَ كَفَرُوا بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ) فى النصرة والإرث فلا إرث بينكم وبينهم (إِلَّا تَقْلُوهُ) أى تولى المسلمين وقطع الكفار (تَكُنْ فِتْنَةٌ فِي الْأَرْضِ وَفَسَادٌ كَبِيرٌ) بقوة الكفر وضعف الإسلام

والإرث) أى فكان الأنصار ينصرون المهاجرين وبالعكس وكان المهاجرون يرث الأنصارى الذى آتاه معه (والذين رسول الله وبالعكس) (قوله ولم يهاجروا) أى بأن أقاموا بمكة (قوله بكسر الواو وفتحها) أى فهما قرأتان سبعيتان (قوله من شئ) من زائد وشئ مبتدأ خبره الجار والمجرور قبله (قوله فلا إرث بينكم وبينهم) أى لا إرث بين المهاجرين والأنصار وبين الذين لم يهاجروا (قوله ولا نصيب لهم فى الغنيمة) اعترض بأن الغنيمة لا يأخذها إلا من قاتل وهو لاء لم يقاتلوا فالأولى حذف هذه العبارة (قوله وهذا منسوخ) اسم الإشارة عائداً على ما تقدم من أن الإرث بين المهاجرين والأنصار ثابت بالايمن والهجرة ومنفذين من لم يهاجر وبين الأنصار والمهاجرين (قوله بآخر السورة) أى وهو قوله : وأولوا الأرحام بعضهم أولى ببعض (قوله وإن استنصروكم فى الدين) أى طابوا . أنكم النصرة لأجل إعزاز الدين والضمير عائداً على الذين آمنوا ولم يهاجروا (قوله إلا على قوم بينكم وبينهم ميثاق) أى من الكفار وهم أهل مكة (قوله وتنقضوا عهدهم) أى الصلح الكائن بالحديبية سنة ست على ترك القتال عشرينين (قوله فى النصرة والإرث) أى فهما ثابتان بين الكفار بعضهم لبعض (قوله فلا إرث بينكم وبينهم) أى ولا نصرة (قوله إلا تفعلوه) إن شرطية مدعومة فى لا النافية ففعلوه فعل الشرط وتسكن جواب الشرط ، والمعنى إن لم تفعلوا ما ذكر من تولى المؤمنين وقطع الكفار بل تولى الكفار

وقطعتم المؤمنين نكح فتنة في الأرض وفساد كبير لأنه يترتب على ذلك قوة الكفار وضعف المسلمين ، وهذا ما حمله به المفسر  
ويحتمل أن لازائدة . والمعنى إن تفعلوا ما نهيتهم عنه من موالاة الكفار وقطع المؤمنين ( قوله والذين آمنوا وهاجروا الخ )  
ليس مكررا مع ما تقدم لأن ما هنا بيان لفضلهم ، وما تقدم بيان لكونهم أولياء بعض وأيضا ما تقدم في الهجرة قبل علم الحديدية  
وما هنا في الهجرة قبل الفتح كان قبل الحديدية أو بعدها ( قوله أولئك هم المؤمنون حقا ) أى الكاملون في الإيمان بلا شك  
( قوله لهم مغفرة ) أى لذنوبهم ( قوله ورزق كريم ) أى لا تعب فيه ولا مشقة ، ويؤخذ من هذه الآية أن جميع المهاجرين  
والأنصار مبشرون بالجنة من غير سابقة عذاب ، وأما ما ورد من أن المبشرين عشرة فلائهم جمعوا في حديث واحد ( قوله من  
بعد ) أى بعد الحديدية . قبل الفتح لأنه بعد الفتح لا هجرة ( قوله فأولئك منكم ) أى محسوبون منكم وفي الآية دليل على أن  
المهاجرين الأولين أعلى وأجل من المتأخرين بالهجرة لأن الله ألحقهم بهم ، ومن العلوم أن المفضل يلحق بالفاضل ( قوله وأولوا  
الأرحام ) هذه الآية نزلت بعد الفتح وهي ناسخة للآية المتقدمة وهي ميراث المهاجرين للأنصار ( قوله من التوارث ) متعلق  
بأولى ( قوله أى اللوح المحفوظ ) وقيل المراد به القرآن لأن قسمة ( ١٢٧ ) التوارث مذكورة في سورة النساء

من كتاب الله وهو القرآن  
( قوله ومنه حكمة الميراث )  
أى التوارث بمقتضى  
الإيمان والهجرة بدون  
قراءة ونسخه ، والتوارث  
بالقراءة .

[ سورة التوبة ]

مبتدأ ومدنية خبر أول  
ومائة الخ خبر ثان ( قوله  
أو إلا الآيتين ) إشارة  
إلى قول آخر ( قوله  
آخرها ) حال من الآيتين  
وأولهما : لقد جاءكم رسول  
فعلى أنهما مكيتان يكون  
معنى قوله فقل حسبى الله  
اكتف بالله واترك قتالهم

( وَالَّذِينَ آمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَالَّذِينَ آوَوْا وَانْتَصَرُوا أُولَئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ  
حَقًّا لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ) في الجنة ( وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ بَعْدُ ) أى بعد السابقين إلى  
الإيمان والهجرة ( وَهَاجَرُوا وَجَاهَدُوا مَعَكُمْ فَأُولَئِكَ مِنْكُمْ ) أيها المهاجرون والأنصار  
( وَأُولُوا الْأَرْحَامِ ) ذوو القربات ( بَعْضُهُمْ أَوْلَى بِبَعْضٍ ) في الإرث من التوارث بالإيمان  
والهجرة المذكور في الآية السابقة ( فِي كِتَابِ اللَّهِ ) اللوح المحفوظ ( إِنَّ اللَّهَ يَكُلُّ شَيْءًا عَالِمٌ )  
ومنه حكمة الميراث .

## ( سورة التوبة )

( مدنية - أو إلا الآيتين آخرها - مائة وثلاثون ، أو إلا آية )

ولم تكفب فيها البسلة لأنه صلى الله عليه وسلم لم يأمر بذلك كما يؤخذ من حديث رواه  
الحاكم وأخرج في معناه عن علي أن البسلة أمان وهي نزلت لرفع الأمن بالسيف ، وعن حذيفة  
إنكم تسمونها سورة التوبة وهي سورة العذاب . وروى البخارى عن البراء :

ويكون مفسوخا بآية السيف ، وعلى أنهما مدينتان يكون المعنى كن مستعينا بالله واثقا به في قتالهم ولا نسخ وهذه السورة من  
آخر القرآن نزولا لأنها نزلت بعد عزة الاسلام وانتشاره ( قوله ولم تكتب فيها البسلة الخ ) جواب عما يقال إن كل سورة  
مبتدأة بالبسلة إلا هذه السورة فما الحكمة في ذلك ، فأجاب بأن رسول الله لم يأمر بذلك أى لكونه لم ينزل عليه وحى بها ،  
وهذا أصح الأقوال ولذا صتر به المفسر ، وحاصل الخلاف في حكمة عدم الآيتين بالبسلة خمسة أقوال : أولها ما قاله  
المفسر ، الثانى أنه سئل عثمان عن ذلك ، فأجاب بأنه ظن أنها مع الأنفال سورة لأن قصتها تشبه قصتها فعلى هذا القول  
تكون مع الأنفال تمام السبع الطوال ، الثالث أنها نزلت لنقض عهد الكفار ، وفضيحة المنافقين فهي سورة عذاب  
وبالسلة رحمة ولا تجتمع رحمة مع عذاب ، ونسب أيضا الفاضحة لفضيحة المنافقين بها وسورة العذاب ، وسورة التوبة  
لاشتمالها على ذكرها وغير ذلك من أمثالها . الرابع تركت البسلة لاختلاف الصحابة في أن الأنفال وبراءة سورة واحدة أو  
سورتان ، فتركت البسلة لقول من قال هما سورة واحدة ، وتركت بينهما فرجة لقول من قال هما سورتان . الخامس : أن ذلك  
على عادة العرب في الجاهلية إذا كان بينهم وبين قوم عهد ، فأرادوا نقضه كتبوا إليهم كتابا ولم يكتبوا فيه البسلة وهذه السورة  
نزلت لنقض عهد المشركين فلم تكتب فيها ، ثم اختلف العلماء في ابتداء تلك السورة بها ، فقال ابن حجر من الناصية :

بالحرمة ، وقال الرملى بالكراهة وفي الاثناء يكره عند الأول ، ويجوز عند الثاني ، ومذهب مالك جحدك ، وقد أشار لذلك صاحب الشاطبية بقوله :  
ومهما تصلها أو بدأت براءة لتزيلها بالسيف لست مبسلا  
ولا بد منها في ابتدائك سورة سواها وفي الاجزاء خير من تلا

(نوله أنها آخر سورة نزلت) أى من الآخر وإلا فالمائدة متأخرة عنها ، وهذه السورة نزلت كاملة لما ورد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : ما أنزل على القرآن إلا آية وآية وحرفا وحرفا إلا سورة براءة وسورة قل هو الله أحد ، فانهما نزلتا ومعهما سبعون ألف صف من الملائكة ( قوله براءة ) إشارة للفسر إلى أن براءة خبر محذوف قدره بقوله هذه ( قوله إلى الذين عاهدتم ) متعلق بمحذوف صفة لبراءة قدره المفسر بقوله واصله والمعنى هذه قطع وصلة صادرة من الله ورسوله واصله إلى الذين عاهدتم من المشركين ( قوله ونقض العهد ) أى في الصور الثلاثة ( فوله فسيحوا ) أمر بإباحة للمشركين وهو مقول لقول محذوف والتقدير فقولوا لهم سيحوا وهذا بيان لعقد الأمان لهم أو بعبارة أشهر وإنما اقتصر عليها لقوة الاسلام وكثرة المسلمين بخلاف صلح الحديبية ، فكان عشرين سنين لضعف المسلمين إذ ذاك ( قوله أولها شوال ) أى وآخرها المحرم ، وقيل أولها عشر ذى القعدة وآخرها العاشر من ربيع الأول لأن الحج في تلك السنة كان في العاشر من ذى القعدة بسبب النسب ثم صار في السنة القابلة في العاشر من ذى الحجة ، وفيها حج رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال إن الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله الحديث ، وقيل أولها ( ١٢٨ ) عاشر ذى الحجة وآخرها عاشر ربيع الثاني ( قوله بدليل ماسياتي )

أى في قوله : فإذا انسלخ الأشهر الحرم ( قوله واعلموا أنكم الح ) أى فلاتفتروا بعقد الأمان لكم ( قوله وأذان ) معطوف على قوله براءة من الله ورسوله عطف مفصل على مجمل ( قوله إعلام ) أى فالمراد الأذان اللغوي لا الشرعي الذى هو الاعلام بالفاظ

أنها آخر سورة نزلت ، هذه ( براءة من الله ورسوله ) واصله ( إلى الذين عاهدتم من المشركين ) عهداً مطلقاً أو دون أربعة أشهر أو فوقها ونقض العهد بما يذكر في قوله ( فسيحوا ) سيروا آمين أيها المشركون ( في الأرض أربعة أشهر ) أولها شوال بدليل ماسياتي ولا أمان لكم بعدها ( وأعلموا أنكم غير مخرجي الله ) أى فانتى عذابه ( وأن الله مخزي الكافرين ) مذلمهم في الدنيا بالقتل والأخرى بالنار ( وأذات ) إعلام ( من الله ورسوله إلى الناس يوم الحج الأكبر ) يوم النحر ( أن ) أى بأن ( الله برى من المشركين ) وعهودهم ( ورسوله ) برى أيضاً ، وقد بعث النبي صلى الله عليه وسلم علياً من السنة ، وهى سنة تسع فأذن يوم النحر بمنى ،

مخصوصة ( قوله يوم النحر ) إنما سمي يوم الحج الأكبر لأن معظم أفعال الحج يكون فيه كالطواف والرمي والنحر والحلق واحترز بالحج الأكبر عن العمرة فهى الحج الأصغر لأن أعمالها أقل من أعمال الحج لأنه يزيد عليها بأمور كالرمي والمبيت والوقوف ( قوله أن الله برى من المشركين ) هذه الجملة خبر عن قوله وأذان ، وقوله يوم الحج الأكبر ظرف للأذان والمعنى وإعلام من الله ورسوله إلى الناس كائن في يوم الحج الأكبر بأن الله برى من المشركين ( قوله ورسوله ) القراء السبعة بل العشرة على الرفع عطف على الضمير المستتر في برى ووجد الفاصل وهو قوله من المشركين ويصح أن يكون مبتدأ خبره محذوف تقديره برى منهم أيضاً ، وقرئ شاذاً بالنصب ووجهت بوجهين الأول أن الواو بمعنى مع ورسوله مفعول معه الثانى أنه معطوف على اسم أن وهو لفظ الجلالة ، وقرئ شاذاً أيضاً بالجر ووجهت بأن الواو للقسمة ، واستبعدت تلك القراءة لايهام عطفه على المشركين حتى أن بعض الأعراب سمع رجلاً يقرأ بها ، فقال الأعرابي : إن كان الله برياً من رسوله فأنا برى منه فليبى القارىء إلى عمر ، فكفى الأعرابي الواقعة فأمر عمر بتعليم العربية وتحكى هذه أيضاً عن على وأبى الأسود الدؤلى ( قوله وقد بعث الحج ) حاصل ذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم عاهد قريشاً يوم الحديبية على أن يضعوا الحرب عشرين سنين يأمن فيها الناس ، ودخلت خزاعة في عهد رسول الله ، ودخلت بنو بكر في عهد قريش ، ثم عدت بنو بكر على خزاعة ، وأعاتهم قريش بالسلاح ، فلما تظاهرت بنو بكر وقريش على خزاعة ونقضوا عهدهم خرج عمرو بن سالم الخزاعى ، ووقف علم رسول الله وأخبره الخبر ، فقال رسول الله : لانصرت إن لم أنصرك وتجهز إلى مكة ففتحها سنة ثمان من الهجرة

بهذه

مخصوصة ( قوله يوم النحر ) إنما سمي يوم الحج الأكبر لأن معظم أفعال الحج

يكون فيه كالطواف والرمي والنحر والحلق واحترز بالحج الأكبر عن العمرة فهى الحج الأصغر لأن أعمالها أقل من أعمال الحج لأنه يزيد عليها بأمور كالرمي والمبيت والوقوف ( قوله أن الله برى من المشركين ) هذه الجملة خبر عن قوله وأذان ، وقوله يوم الحج الأكبر ظرف للأذان والمعنى وإعلام من الله ورسوله إلى الناس كائن في يوم الحج الأكبر بأن الله برى من المشركين ( قوله ورسوله ) القراء السبعة بل العشرة على الرفع عطف على الضمير المستتر في برى ووجد الفاصل وهو قوله من المشركين ويصح أن يكون مبتدأ خبره محذوف تقديره برى منهم أيضاً ، وقرئ شاذاً بالنصب ووجهت بوجهين الأول أن الواو بمعنى مع ورسوله مفعول معه الثانى أنه معطوف على اسم أن وهو لفظ الجلالة ، وقرئ شاذاً أيضاً بالجر ووجهت بأن الواو للقسمة ، واستبعدت تلك القراءة لايهام عطفه على المشركين حتى أن بعض الأعراب سمع رجلاً يقرأ بها ، فقال الأعرابي : إن كان الله برياً من رسوله فأنا برى منه فليبى القارىء إلى عمر ، فكفى الأعرابي الواقعة فأمر عمر بتعليم العربية وتحكى هذه أيضاً عن على وأبى الأسود الدؤلى ( قوله وقد بعث الحج ) حاصل ذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم عاهد قريشاً يوم الحديبية على أن يضعوا الحرب عشرين سنين يأمن فيها الناس ، ودخلت خزاعة في عهد رسول الله ، ودخلت بنو بكر في عهد قريش ، ثم عدت بنو بكر على خزاعة ، وأعاتهم قريش بالسلاح ، فلما تظاهرت بنو بكر وقريش على خزاعة ونقضوا عهدهم خرج عمرو بن سالم الخزاعى ، ووقف علم رسول الله وأخبره الخبر ، فقال رسول الله : لانصرت إن لم أنصرك وتجهز إلى مكة ففتحها سنة ثمان من الهجرة

لما كان سنة نوح أراد رسول الله أن يحج قبيل إن المشركين يحضرون ويطوفون بالبيت عراة فقال لأحب أن أحج حتى لا يكون ذلك بعث أبا بكر تلك السنة أميرا على الموسم ليقم للناس الحج وبعث معه أربعين آية من صدر براءة آخرها - ولو كره للمشركون - ثم بعث بعده عليا على ناقته العضباء ليقرا على الناس صدر براءة فلحق أبا بكر بالعرج بفتح العين وسكون الراء قرية جامعة بينها وبين المدينة ستة وسبعون ميلا ، فلما تلاقيا ظن أبو بكر أنه معزول ، فرجع إلى رسول الله فقال يا رسول الله أنزل في شأني شيء ؟ فقال لا ، ولكن لا ينبغي لأحد أن يبلغ هذا إلا رجل من أهلي ، أما رضى يا أبا بكر أنك كنت معي في النار وأنت معي على الحوض ؟ فقال بلى يا رسول الله ، فسار أبو بكر أميرا على الحاج وعلى بن أبي طالب يؤذن براءة ، فلما كان قبل يوم القريوة يوم قام أبو بكر فخطب الناس وحدثهم عن مناسكهم وأقام للناس الحج حتى إذا كان يوم النحر قام على فافن بما أمر به وهو لا يطوف بالبيت عريان ، ومن كان بينه وبين النبي عهد فهو منقوض ، ومن لم يكن له عهد فأجله أربعة أشهر ولا يدخل الجنة إلا نفس مؤمنة ، ولا يجتمع المشركون والمسلمون بعد عامهم هذا في الحج ، ثم حج رسول الله سنة عشر حجة الوداع ، إذا علمت ذلك نعلم أن هذه الآيات نزلت بعد فتح مكة في نقض عهود ماعدا قريش فان قريشاتهم أمرهم بفتح مكة ، وفي ذلك قال المفسرون : لما خرج رسول الله إلى تبوك فكان (١٢٩) المنافقون يرجفون الأراجيف وجعل المشركون ينقضون

بهذه الآيات وأن لا يحج بعد العام مشرك ولا يطوف بالبيت عريان « رواه البخاري ( فَإِنْ نُبِتُمْ ) من الكفر ( فَوَيْخُكُمْ لَكُمْ وَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ ) عن الإيمان ( فَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ وَبَشِّرِ ) أخبر ( الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَذَابِ اللَّهِ ) مؤلم وهو القتل والأسر في الدنيا والنار في الآخرة ( إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوكُمْ شَيْئًا ) من شروط العهد ( وَلَمْ يَظَاهِرُوا ) ياونوا ( عَلَيْكُمْ أَحَدًا ) من الكفار ( فَأَتَمُّوا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ إِلَى ) انقضاء ( مَدَّتِهِمْ ) التي عاهدتم عليها ( إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ ) باتمام العهود ( فَإِذَا أَنْسَلَخَ ) خرج ( الْأَفْهَرُ الْحُرْمُ ) وهي آخر مدة التأجيل ( فَأَقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ ) في حل أو حرم ( وَخُذُوهُمْ ) بالأسر ( وَأَخْصِرُوهُمْ ) في القلاع والحصون حتى يضطروا إلى القتل أو الإسلام ( وَأَقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ ) طريق يسلكونه ونصب كل على نزع الخافض ( فَإِنْ تَابُوا ) من الكفر ( وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ ) ولا تعترضوا لهم ( إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ) لمن تاب ( وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ ) مرفوع بفعل يفسره ( اسْتَجَارَكَ ) استأمنك من القتل ( فَأَجْرُهُ ) أسنة ،

وإن لا يحج فهو وما بعده من جملة ما أذن به ( قوله فهو ) أي التوبة المفهومة من قوله تبتم ( قوله خير لكم ) أي من بقائكم على الكفر الذي هو خير في زعمكم أو اسم التفضيل ليس على باب ( قوله أخبر ) أشار بذلك إلى أن المراد بالمشركين مطلق الاخبار وعبر عنه بالبشارة تكلم بهم ( قوله إلا الذين عاهدتم ) استثناء من المشركين في قوله - براءة من الله ورسوله - إلى الذين عاهدتم من المشركين - وهو منقطع والتقدير لكن الذين عاهدتم فأتموا إليهم عهدهم إلى مدتهم وهذا أولى من جملة متصل لما يلزم عليه من الفصل بين المستثنى والمستثنى منه ( قوله ثم لم ينقصوكم ) قرأ الجمهور بالصاد المهملة من النقصان وهو يعتد لواحد راتين فالكاف مفعول أول شيئا إما مفعول ثان أو مصدر أي لا قبلا ولا كثيرا من النقصان وقرئ شذوذا بالضاد والمعنى لم ينقصوا عهدكم وهي مناسبة لذكر العهد والقراءة لأولى مناسبة لذكر الختام في مقابلتها ( قوله ولم يظاهروا ) أي هؤلاء المشركون وهم بنو ضمرة حتى من كذابة ( قوله إلى مدتهم ) أي وكان قد بقى من مدتهم تسعة أشهر ( قوله فإذا أنسلخ الأشهر الحرم ) أي انتقضت وفرغت وتقدم للمفسران هذا يدل على أن أول المدّة شوال وهو أحد أقوال ثلاثة تقدست ( قوله حيث وجدتموهم ) أي في أي مكان ( قوله واقعدوا لهم كل مرصد ) أي لئلا ينتشروا في البلاد ( قوله وأقاموا الصلاة الحج ) المراد أتوا بأركان الإسلام وإنما اقتصر على الصلاة والزكاة لأنهما رأس الأعمال البدنية والمالية ( قوله ولا تعترضوا لهم ) أي لا لأنفسهم ، لا لأموالهم فلا تأخذوا منهم حزية ولا أعشارا ولا غير ذلك ( قوله وإن أحد من المشركين

إن حرف شرط جازم وأحد فاعل بفعل مخدوف بضمه قوله استجاركم وهو فعل الشرط وقوله فأجره جوار الفجر وإما  
أعرب أحد فاعلا بفعل مخدوف لأن أدوات الشرط لا يليها إلا الأفعال لفظاً أو تقديراً سبباً إن (قوله حتى يجمع كلام الله) أي  
فيتدبره ويعلم كيفية الدين وما انطوى عليه من الحسن (قوله ثم أبلفه مأمته) أي إن أراد الانصراف ولم يسلم وسلمه إلى  
قومه ليتدبر في أمره ثم بعد ذلك يجوز لك قتالهم لقيام الحجة عليهم (قوله المذكور) أي من الاجارة والابلاغ (قوله يعلموا)  
أي ما لهم من الثواب إن آمنوا وما عليهم من العقاب إن لم يؤمنوا (قوله أي لا يكون) أشار بذلك إلى أن الاستفهام للمتعجب  
بمعنى النفي وهذا تأكيد لإبطال عهدهم ونقضه في الآية المتقدمة (قوله إلا الذين عاهدتم) يصح أن يكون الاستثناء منقطعا  
أو متصلا فعلى الانقطاع يكون الموصول مبتدأ خبره جملة الشرط وهي قوله لما استقاموا لكم الخ وعلى الاتصال يكون الموصول  
منصوبا على الاستثناء (قوله يوم الحديبية) اسم مكان بينه وبين مكة ستة فراسخ (قوله وهم قريش المستنون من قبل)  
أي في قوله : إلا الذين عاهدتم من الشركين ثم لم ينقصكم شيئا، وقد تبع المفسر في ذلك ابن عباس وهو مشكل لأن هذه  
الآيات نزلت في شوال في السنة (١٣٠) التاسعة وقريش إذ ذاك مسلمون لأنها كانت تقضت في السنة السابعة

وحصل الفتح في الثامنة  
فالصواب كما قال الحازن  
أن ذلك محمول على  
بنى ضمرة الدين دخلوا  
في عهد قريش يوم  
الحديبية مع جملة من  
القبائل فكلهم نقضوا  
الائنة ضمرة فلم ينقضوا  
لذا أمر رسول الله بأتمام  
عهدهم إلى مدتهم (قوله  
وما شرطية) أي بمعنى إن  
ويصح كونها مصدرية  
ظرفية أي فاستقيموا لهم  
مدة استقامتهم لكم  
(قوله حتى نقضوا باعانة  
بنى بكر على خزاعة)

(حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ) القرآن (ثُمَّ أَبْلِفَهُ مَأْمَتَهُ) أي موضع أمته وهو دار قومهم إن لم يؤمن لينظر  
في أمره (ذَلِكَ) المذكور (بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ) دين الله فلا بد لهم من سماع القرآن ليعلموا (كَيْفَ)  
أي لا (يَكُونُ لِلشَّرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ رَسُولِهِ) وهم كفرون بهما غادرون (إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ  
عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ) يوم الحديبية وهم قريش المستنون من قبل (فَمَا اسْتَقَامُوا لَكُمْ) أقاموا  
على العهد ولم ينقضوه (فَأَسْتَقِيمُوا لَهُمْ) على الوفاء به وما شرطية (إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ) وقد استقام  
صلى الله عليه وسلم على عهدهم حتى نقضوا باعانة بنى بكر على خزاعة (كَيْفَ) يكون لهم عهد (وَأِنْ  
يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ) يظفروا بكم (لَا يَرْقُبُوا بَرَاعُوا) (فِيكُمْ إِلَّا) قرابة (وَلَا ذِمَّةً) عهدا بل يؤذوكم  
ما استطاعوا وجملة الشرط حال (رِضْوَانَكُمْ) بِأَنَّهُمْ (بِكَلَامِهِمُ الْحَسَنِ) (وَتَأْتِي قُلُوبُهُمْ) الوفاء به  
(وَأَكْثَرُهُمْ فَاسِقُونَ) ناقضون للعهد (أَشْتَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ) القرآن (مِمَّا قَلِيلًا) من الدنيا أي تركوا  
اتباعها للشهوات والهوى (فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِهِ) دينه (إِنَّهُمْ سَاءَ) بش (مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ) عهدهم  
هذا (لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ إِلَّا) وَلَا ذِمَّةً وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُعْتَدُونَ . فَإِنْ تَأَبَّوْا فَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا  
الزَّكَاةَ فَأَخِوَانُكُمْ) أي فهم إخوانكم (فِي الدِّينِ وَتَفَصَّلُ) نبين (الآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ) يتدبرون

(وإن)

هذا مبنى على ما فهمه أولا ولو مشى على الصواب لقال حتى فرغت مدتهم

(قوله كيف يكون لهم عهد) كرر الاستفهام زيادة في التأكيد (قوله إلا) مفعول ليرقبوا وجمعه إلال كقدهاح (قوله قرابة)  
وقيل المراد به العهد وقيل المراد به الله تعالى وقيل الجوار وهو رفع الصوت عند المخالفة لأنهم كانوا يفعلون ذلك عند المخالفة  
والأقرب ما قاله المفسر (قوله عهدا) أي فاعطف للتفسير على تفسير الإل بالعهد (قوله رضونكم) هذا بيان لحالهم عند  
عدم الظفر بالمسلمين إثر بيان حالهم عند الظفر بهم (قوله وتأتي قلوبهم) أي تمتنع من الاذعان والوفاء بما أظهروه (قوله  
اشتروا بآيات الله) أي استبدلوا آيات الله بالأعراض الغانية والشهوات الزائلة (قوله فصددوا عن سبيله) أي منعوا الناس  
من اتباع دين الاسلام والايان (قوله إنهم ساء ما كانوا يعملون) أي لضلالهم وكفرهم وإضلالهم غيرهم (قوله لا يرقبون  
في مؤمن) كرر ذلك لمزيد التشنيع والتقبيح عليهم لأن مقام الدم ك مقام اللوح البلاغة فيه الاطناب (قوله فان تابوا الخ)  
ليس فيه تكرار مع ما تقدم لاختلاف جواب الشرط لأن الأول أفاد تخليصة سبيلهم، رهنا أفاد أنهم إخواننا في الدين (قوله  
أي فهم إخوانكم) أشار بذلك إلى أن إخوانكم خبر لمخدوف والجملة في محل جزم جواب الشرط (قوله يتدبرون) أي  
يتعظرون فيؤمنون وإنما فسر العلم بالتدبر لأن المراد به علم يحصل معه الاذعان لا مطلق علم .

(قوله وإن نكثوا) النكث في الأصل الرجوع إلى خلف ثم استعمل في النقص مجازاً بجامع أن كلا متأخر عن مطلوبه وهو مقابل قوله فإن تابوا إلخ . والمعنى فإن أظهروا ما في ضمائرهم من الشر فقاتلوا إلخ (قوله وطعنوا في دينكم) عطفاً تفسير أو سبب على مسبب والأقرب الأول (قوله فقاتلوا) أمر لسيدنا محمد وأمه (قوله أئمة الكفر) بتحقيق الهمزة في إدخال أئمة بينهما وتركه وتسهيل الثانية مع إدخال ألف بينهما وتركه وإبدال الثانية ياء فهذه خمس قراءات غير شاذة هنا وفي الأنبياء وفي ماضي القصص وفي السجدة ، وأصله أئمة بوزن أفعلة أريد إدغام إحدى اليمين في الأخرى فنقلت حركة الميم الأولى للساكن قبلها وهو الهمزة الثانية (قوله فيه وضع الظاهر إلخ) أي زيادة في التقييد عليهم حيث وصفهم بكونهم رهوساً في الكفر وكان مقتضى الظاهر فقاتلوهم (قوله لا إيمان لهم) بفتح الهمزة جمع يمين بمعنى الحلف والمعنى لاهود لهم متممة (قوله وفي قراءة بالكسر) أي فيكون مصدر آمن بمعنى أعطاه الأمان أو من الإيمان وهو التصديق (قوله ألا لا تحيض) أي وهو الطلب بحث وإزعاج لاتصافهم بصفات ثلاثة كل واحد منها يقتضي القتال (قوله وهما باخراج الرسول) إنما اقتصر على الاخراج مع أنه وقع منهم الهم بالقتل والهم بالأيدي أيضاً لأن أثر (١٣١) الاخراج ظهر عقبه وهو خروجه منها باذن ربه لا خوفاً منهم ،

(وَأِنْ نَكَثُوا) نقضوا (أَيَّمَانَهُمْ) موافيقهم (مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَطَعَنُوا فِي دِينِكُمْ) عابوه (فَقَاتِلُوا أَئِمَّةَ الْكُفْرِ) رؤساءه فيه وضع الظاهر موضع المضمر (لَهُمْ لَا إِيمَانُ) عهود (لَهُمْ) وفي قراءة بالكسر (لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُونَ) عن الكفر (أَلَا) للتحضيض (تَقَاتِلُونَهُمْ مَا نَكَثُوا) نقضوا (أَيَّمَانَهُمْ) عهودهم (وَهُمْ يَخْرُجُ الرِّسُولُ) من مكة لما تشاوروا فيه بدار الندوة (وَهُمْ يَدَّوْكُمُ) بالقتال (أَوَّلَ مَرَّةٍ) حيث قاتلوا خزاعة حلفاءكم مع بنى بكر فاستنصحتكم أن تقاتلوهم (أَتَخَشَّوْنَهُمْ) اتخافونهم (فَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ) في ترك قتالهم (إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ) قَاتِلُوهُمْ يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ (يَقْتُلُهُمْ) بِأَيْدِيكُمْ وَيُخْزِيهِمْ بِذُلِّهِمْ بِالْأَمْرِ وَالْقَهْرِ (وَيَنْصُرْكُمْ عَلَيْهِمْ وَيَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ) بما فعل بهم هم بنو خزاعة (وَيُذْهِبَ غِظَ قُلُوبِهِمْ) كربها (وَيَتُوبُ اللَّهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ) بالرجوع إلى الإسلام كآبي سفيان (وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ) (أَمْ) بمعنى همزة الإنكار (حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا وَلَمْ تَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَا رَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِجَنَّةٍ) بطانة وأولياء ، المعنى ولم يظهر المخلصون وهم الموصوفون بما ذكر من غيرهم (وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ) مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسْجِدَ اللَّهِ ،

(قوله فما يمنعكم أن تقاتلوهم) أشار بذلك إلى أن المراد من التحضيض الأمر مع التوبيخ (قوله في ترك قتالهم) متعلق بقوله اتخشونهم (قوله إن كنتم مؤمنين) شرط حذف جوابه لدلالة ما قبله عليه (قوله قاتلوهم) هذا أمر ذكر في جوابه خمسة أمور (قوله هم بنو خزاعة) يؤخذ من ذلك أنهم مؤمنون إذ ذاك (قوله ويتوب الله) بالرفع استئناف ولم يحزم لأن التوبة على من يشاء ليست جزاء على قتال الكفار (قوله بمعنى همزة الإنكار) الحق أنها بمعنى بل والهمزة معاً كما تقدم له (قوله أن تتركوا) أي يترككم الله من غير قتال (قوله ولما يعلم الله) الجملة حالية (قوله علم ظهور) دفع بذلك ما يقال كيف ينفي علم الله مع أنه متعلق بكل شيء وجد أولم يوجد (قوله بإخلاص) أي مع إخلاص (قوله وليجة) من الولوج وهو الدخول والمعنى بل أظننتم أن تتركوا من غير قتال بمجرد قولكم آمنا بل حتى يظهر المجاهد منكم مع الإخلاص من غيره ولم تتخذوا في الله ولا رسوله ولا المؤمنين شيئاً تدخلونه في قلوبكم عبر محبة الله ورسوله وللمؤمنين (قوله ما كان للمشركين أن يعمروا مسجد الله إلخ) سبب نزول هذه الآية وما بعدها أن جماعة من رؤساء قريش أسروا يوم بدر منهم العباس عم رسول الله فأقبل عليهم فمر من أصحاب رسول الله يعبرونهم بالشرك وجعل علي بن أبي طالب يوجه العباس بسبب قتال رسول الله وقطيعة الرحم ،

قال العباس ما لكم تذكرون مساوينا وتكتمون محاسنا قليل له وهل لكم محاسن؟ قال نعم نحن أفضل منكم نعمر للسجد الحرام ونحجب السكينة أي نخدمها ونسقي الحجج ونفك العاني (قوله بالافراد والجمع) أي فهما قراءتان سبعيتان قالا فراد إما على أن المراد السجد الحرام أو على أن السجد اسم جنس فيدخل فيه جميع الساجد والجمع إما على أن كل بقعة من السجد الحرام يقال لها مسجد أو الجمع باعتبار أنه قبلة لسائر الساجد (قوله شاهدين على أنفسهم بالكفر) قيل المراد به السجود للأصنام لأن كفار قريش كانوا قد نصبوا أصنامهم خارج البيت الحرام عند القواعد وكانوا يطوفون بالبيت حراة كلما طافوا طوفة سجدوا للأصنام فلم يزدادوا بذلك إلا بعدا من الله (قوله أولئك حبطت أعمالهم) أي الحسنة التي اقتضوا بها من خدمة الساجد وفك الأسير وسقاية الحاج وغير ذلك (قوله إنما يعمر مساجد الله) بالجمع باتفاق السبعة وعمارته تكون بينها من الليل الحلال والصلاة فيها وغير ذلك (قوله أن يكونوا من المهتدين) أي أن يحشروا في زمرة يوم القيامة (قوله أجمعتم سقاية الحاج) رد على العباس وغيره كما يأتي للفسر حيث افتخروا بذلك وقالوا إن هذا شرف لا يباهى به، والسقاية في الأصل هي المحل الذي يجمل فيه الشراب في الموسم كانوا (١٣٣) ينبذون الزبيب في ماء زمزم ويسقونه الناس أيام الحج وكان الفاعل

لذلك العباس في الجاهلية واستمرت معه السقاية في الاسلام فهي لآل العباس أبدا (قوله أي أهل ذلك) أشار بذلك إلى أن في الكلام حذف مضاف والتقدير أجمعتم أهل سقاية الحاج الخ وقد دفع بذلك ما يقال كيف يشبه للمعنى وهو السقاية بالذات وهو من آمن (قوله لا يستون عند الله في الفضل) أي الأخرى لأن فضل أهل السقاية والعمارة دينوي (قوله أو غيره) أو بمعنى الواو

بالافراد والجمع بدخوله والقعود فيه (شاهدين على أنفسهم بالكفر أولئك حبطت) بطلت (أعمالهم) لعدم شرطها (وفي النار هم خالدون) إنما يعمر مساجد الله من آمن بالله واليوم الآخر وأقام الصلوة وآتى الزكاة ولم يخش أحدا (إلا الله فعسى أولئك أن يكونوا من المهتدين) أجمعتم سقاية الحاج وعمارة المسجد الحرام أي أهل ذلك (كم آمن بالله واليوم الآخر وجاهد في سبيل الله لا يستون عند الله) في الفضل (والله لا يهدي القوم الظالمين) الكافرين، نزلت ردًا على من قال ذلك وهو العباس أو غيره (الذين آمنوا وهاجروا وجاهدوا في سبيل الله بأموالهم وأنفسهم أعظم درجة) رتبة (عند الله) من غيرهم (وأولئك هم الفائزون) الظافرون بالخير (يُبشِّرُهُمْ رَبُّهُم بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَبِرِضْوَانٍ وَجَنَّتِ لَهُمْ فِيهَا نَعِيمٌ مُّقِيمٌ) دائم (خالدین) حال مقدرة (فيها أبداً إن الله عنده أجر عظيم) ونزل فيمن ترك الهجرة لأجل أهله وتجارته (بأئبها الذين آمنوا لا تتخذوا آباءكم وإخوانكم أولياء إن استعجبوا) اختاروا (الكفر على الإيمان ومن يتولهم منهم فأولئك هم الظالمون).

لأن أهل مكة كانوا يفتخرون بذلك ويزعمون أن هذا غير لا يباهى (قوله الذين آمنوا) أي انصفوا بالإيمان قل وما عطف عليه وهو الهجرة والجهاد (قوله من غيرهم) يدخل فيه أهل السقاية والعمارة من الكفار فمقتضاه أن لهم درجة لكنها ليست أعظم، والجواب أن ذلك إما باعتبار ما يعتقدونه من أن لهم درجة ورتبة أو اسم التفضيل باعتبار المؤمنين الذين لم يسكملوا الأوصاف الثلاثة (قوله وأولئك هم الفائزون) أي الساملون في الفوز بالنسبة للؤمن الذي لم يستكمل الأوصاف الثلاثة أو المراد الذين لهم أصل الفوز بالنسبة لأهل السقاية والعمارة (قوله يبشِّرُهُمْ رَبُّهُم بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَبِرِضْوَانٍ) ذكر الله سبحانه وتعالى ثلاثة أشياء جزاء على الصفات الثلاثة فالرحمة في مقابلة الإيمان لتوقف الرحمة عليه، والرضوان في مقابلة الجهاد لأنه بذل الأموال والأنفس في مرضاة الله، والرضوان نهاية الاحسان فكان في مقابلته الجنة في مقابلة الهجرة لأن في الهجرة ترك الأوطان فبدلوا وطنهم في الآخرة أعلى وأجل مما تركوه، وانما قدمت الرحمة والرضوان إشارة إلى أنهما يكونان في الدنيا والآخرة وأخرت الجنة إشارة إلى أنها محتصة بالآخرة ولأنها آخر العطايا (قوله حال مقدرة) أي لأنهم حين لدخول لبسوا خالدين وإيمانهم منتظرون (قوله ونزل فيمن ترك الهجرة) قال ابن عباس «لما أمر النبي صلى الله عليه وسلم الناس بالهجرة إلى المدينة ففهم من تعلق به أهله وأولاده يقولون نشدك بالله أن لا نضيئنا فبرقة لهم فيقيم عليهم ويدع الهجرة فأُنزل الله تعالى هذه الآية»

(قوله قل إن كان آباؤكم) نزلت لما قال الدين أسلموا ولم يهاجروا نحن إن هاجرونا ضاعت أموالنا وذهبت تجارتنا ونخرت ديارنا وتقطعت أرحامنا ، ويؤخذ من ذلك أنه إذا تعارض أمر من أمور الدين مع مصالح الدنيا يقدم أمر الدين ولو لم عليه تعطيل أمر الدنيا (قوله وإخوانكم) أي حواشيكم ، والاراد بهم هنا إخوان النسب وإن شاع جمع أخ النسب على إخوة وأخ الدين على إخوان (قوله أقرباؤكم) وقيل هم من بينك وبينهم معاشرة مطلقا ولو غير قريب فهو عطف عام على ما قبله على كل حال (قوله وفي قراءة عشيرتكم) أي وهي سبعة وقرأ الحسن عشائركم (قوله ترضونها) أي ترضون الإقامة فيها (قوله أحب إليكم) خبر كان واسمها آباؤكم ومعطف عليه (قوله فقدمتم لأجله) فتره ليرتب عليه قوله فتر بصوا وجملة فتر بصوا جواب الشرط (قوله حتى يأتي الله بأمره) قال ابن عباس هو فتح مكة اه ، إذا علمت ذلك تعلم أن هذا مشكل مع ما تقدم ومع ما يأتي من أن السورة نزلت بعد الفتح إلا أن يقال إن بعض السورة نزل قبل الفتح بحسب الوقائع والسورة بتمامها نزلت بعد الفتح ولا غرابة في ذلك فتدبر (قوله تهديد لهم) أي تخويف (قوله الفاسقين) عبر عنهم أولا بالظالمين إشارة إلى أن الكفار موصوفون بكل وصف قبيح (قوله لقد نصركم الله) الخطاب للنبي وأصحابه (١٣٣) بتعداد النعم عليهم (قوله في مواطن) جمع موطن كمواعد وموعد ويرادفه الوطن وهو محل السكنى (قوله وقريظة والنضير) الكلام على حذف مضاف أي وموطن قريظة وموطن النضير (قوله ويوم حنين) ظرف لمحذوف قدره المفسر بقوله اذكر وقيل معطوف على مواطن من عطف ظرف الزمان على ظرف المكان ورد بأنه يقتضى أن قوله إذ أعجبكم كثرتمكم يرجع لقوله مواطن أيضا لأنه

قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ أَقْرَبُكُمْ وَفِي قِرَاءَةِ عَشِيرَاتِكُمْ (وَأَمْوَالٌ أُفْتَرَفَتْهُنَّ) أَكْتَسَبْتُمُوهَا (وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا) عَدِمَ نَاقَهَا (وَمَسَاكِينُ تَرْضَوْنَهَا أَحَبُّ إِلَيْكُمْ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ وَجِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ) فَعَدْتُمْ لِأَجَلِهِ عَنِ الْمُهْجَةِ وَالْجِهَادِ (فَتَرَبَّصُوا) أَنْتَظَرُوا (حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ) تَهْدِيدُ لَهُمْ (وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ) لَقَدْ نَصَرَ كُمْ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ (لِلْحَرْبِ) (كَثِيرَةٍ) كَبَدَرُ وَقَرِيظَةُ وَالنُّضِيرُ (وَ) إِذْ كَرَّ (يَوْمَ حُنَيْنٍ) وَإِذْ بَيْنَ مَكَّةَ وَالطَّائِفِ أَيْ يَوْمَ قِتَالِكُمْ فِيهِ هَوَازَنُ وَذَلِكَ فِي شَوَالِ سَنَةِ ثَمَانٍ (إِذْ) بَدَلُ مِنْ يَوْمِ (أَعْجَبْتَكُمْ كَثُرْتُمْ) قَتَلْتُمْ لَنْ تَغْلِبَ الْيَوْمَ مِنْ قَلَّةٍ وَكَانُوا اثْنَيْ عَشَرَ أَلْفًا وَالْكَفَّارُ أَرْبَعَةَ أَلْفٍ (فَلَمْ تُغْنِ عَنْكُمْ شَيْئًا وَضَاقَتْ عَلَيْكُمْ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ) مَا مَصْدَرِيَّةٌ أَيْ مَعَ رَحْبِهَا أَيْ سَعَتِهَا فَلَمْ تَجِدُوا مَكَانًا تَطْمَئِنُّونَ إِلَيْهِ لَشِدَّةِ مَالِحِقِكُمْ مِنَ الْخُوفِ (ثُمَّ وَلَّيْتُمْ مُدْبِرِينَ) مُنْهَزِمِينَ وَثَبَتَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى بَنَانِهِ الْبَيْضَاءِ وَلَيْسَ مَعَهُ غَيْرُ الْعَبَّاسِ ، وَأَبُوسُفْيَانٍ أَخَذَ بَرَكَابَهُ (ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ) طَمَأْنِينَتَهُ (وَعَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ) فَرَدُّوا إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَمَّا نَادَاهُمُ الْعَبَّاسُ بِإِذْنِهِ وَقَالُوا (وَأَنْزَلَ جُنُودًا

بدل من يوم حنين ولا يصح ذلك لأن كثرتم لم تعجبهم في جميع تلك المواطن بل في خصوص حنين فتعين ما قدره المفسر (قوله واديين مكة والطائف) أي وبينهما ثمانية عشر ميلا وفي بعض العبارات ثلاث ليال (قوله هوازن) أي وهم قبيلة حليلة السعدية (قوله سنة ثمان) أي من الهجرة وهي سنة فتح مكة لأن مكة فتحت في رمضان وغزوة هوازن في شوال هتبه (قوله من قلة) أي من عدد قليل (قوله وكانوا اثني عشر ألفا) عشرة آلاف من المهاجرين والأنصار وألفان من الدين أسلموا في مكة بعد فتحها (والكفار أربعة آلاف) الذي في شرح المواهب أنهم أكثر من عشرين ألفا (قوله فلم تغن عنكم شيئا) أي لم تنفعكم ولم تدفع عنكم شيئا (قوله أي مع رحبها) أشار بذلك إلى أن الباء بمعنى مع والجملة حال أي ملتبسة برحبها والرحب بالضم السعة والفتح الواسع (قوله وليس معه غير العباس) أي وقد كان أخذًا بلجام بطلته (قوله وأبوسفيان) أي ابن الحارث بن عبد المطلب وقد أسلم هو والعباس يوم الفتح ، وفي بعض السير أن الدين فبتوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في حنين مائة ، ثلاثة وثلاثون من المهاجرين وستة وستون من الأنصار ، ويجمع بين ما قاله المفسر وغيره بأنه لم يبق متصلا بالجملة إلا اثنان والباقيون مشغولون بالحرب لم يفروا (قوله فردوا) أي رجعوا جميعا كالفضيل الضال عن أمه إذا وجدها (قوله لما ناداهم العباس) أي وكان صبا يسمع صوته من نحو ثمانية أميال .



(قوله لم تزوها) قيل كانوا خمسة آلاف وقيل ثمانية آلاف وقيل ستة عشر ألفا ولم يقاتلوا بل نزلوا لتقوية قلوب المسلمين ، وروى عن رجل كان في المشركين يوم حنين قال : لما التقينا نحن وأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم حنين لم يقوموا لنا حلب شاة ، فلما لقيناهم جعلنا نسوقهم في آثارهم حتى انتهينا إلى صاحب البغلة البيضاء ، فإذا هو رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : فتلقتا عنده رجال بيض الوجوه حسان فقالوا لنا شأهت الوجوه ارجعوا قال فانهزمنا وركبوا أكتافنا ، وروى أن الملائكة الذين نزلوا يوم حنين عليهم عمام حمرا كيين خيلا بلقا (قوله بالقتل) أي لبعضهم وهم أكثر من سبعين (قوله والأسر) أي للنساء والدرارى وكانوا ستة آلاف ولم تقع غنيمة أعظم منها ، فقد كان فيها من الابل اثنا عشر ألفا وقيل أربعة وعشرون ألفا ومن الغنم ما لا يحصى وكان فيها غير ذلك ولما هزمهم قصد إلى الطائف وأمر بجعل الغنائم في الجمرات حتى يأتي إليهم ، فلما رجع صلى الله عليه وسلم من الطائف انتظر هوازن بضعة عشر يوما ليقدموا عليه مسلمين ثم أخذ في قسمة الغنائم ، وكان في السبي أخت رسول الله من الرضاع وهي بنت حليمة السعدية فأطلقها رسول الله وأكرمها وردها لقومها فأخبرتهم بما وقع لها من رسول الله من الأكرام ، فكان ذلك باعثا على إسلامهم ، فأتى منهم جماعة وقالوا يارسول الله : أنت خير الناس وأبرهم فاردد علينا أموالنا وأهائنا ؟ فقال لهم : إن خير القول أصدقه اختاروا إما أموالكم وإما ذراريكم ونساءكم قالوا ما كنا نعدل بالأحساب شيئا ، فقال لهم أما ما كان لى ولبنى عبد المطلب فهو لكم ، وأما ما كان لغيرهم فساطلب فيه معروفهم ثم قال لهم إذا أنا صليت فتقدموا إلى (١٣٤) وأخبروني بذلك ففعلوا كما أمروا ، فقال صلى الله عليه وسلم من طابت

لَمْ تَزَوْهَا (مَلَائِكَةُ) (وَعَذَّبَ الَّذِينَ كَفَرُوا) بِالْقَتْلِ وَالْأَسْرِ (وَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ . ثُمَّ يَقُوبُ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ عَلَى مَنْ يَشَاءُ) مِنْهُمْ بِالْإِسْلَامِ (وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ . يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ) فَذَرْنَهُمْ بَاطِنَهُمْ (فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ) أَيْ لَا يَدْخُلُوا الْحَرَمَ (بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا) عَامَ نَسْعٍ مِنَ الْهَجْرَةِ (وَإِنْ خِفْتُمْ عِيْلَةً) فَقَرًّا بِانْقِطَاعِ تِجَارَتِهِمْ عَنْكُمْ (فَسَوْفَ يُغْنِيَكُمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ إِنْ شَاءَ) وَقَدْ أَغْنَاهُمْ بِالْفَتْوحِ وَالْجَزِيَةِ (إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ حَكِيمٌ . قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَلَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ) وَإِلَّا لَأَمْنُوا بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (وَلَا يُخْرِمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ) ،

نفسه حتى أن يرده فليفعل ، فقالوا رضينا بذلك وسلّموه الأموال والأسارى (قوله إنما المشركون نجس) القراءة السبعية بفتحين ، وفيه لغات أخرى ككتف وعضد ولغى أنهم نجس نجاسة معنوية لاحسية ، وقال ابن عباس أعيانهم

كالخمر

نجسة كالكلاب والخنازير ، وقال الحسن من صافح مشركا توشأ

وأهل المذاهب على خلاف ذلك فأنهم طاهرون لأنهم داخلون في آية ولقد كرّمنا بني آدم (قوله فلا يقربوا المسجد الحرام الخ) قال العلماء جملة بلاد الاسلام في حق الكفار ثلاثة أقسام : أحدها الحرم فلا يجوز للكافر أن يدخله بحال . وجوز أبو حنيفة دخول المعاهد ، الثاني الحجاز فلا يجوز للكافر دخوله إلا بالأذن ولا يقيم فيه أكثر من ثلاثة أيام لما في الحديث « لا يبقين دينان في جزيرة العرب » وحدها طولامن أقصى عدن إلى ريف العراق ، وعرضا من جدة وما والاها من ساحل البحر إلى أطراف الشام ، الثالث سائر بلاد الاسلام يجوز للكافر أن يقيم فيها بدمّة أو أمان ولكن لا يدخل المساجد إلا لفرض شرعى (قوله عام نسع) أى وهو عام نزول جملة السورة على الصحيح وما يوم خلاف ذلك يجب تأويله (قوله وإن خفتم عيلة الخ) سبب نزولها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أمر عليا أن يقرأ على المشركين أول براءة خاف أهل مكة الفقر وضيق العيش لامتناع المشركين من دخول الحرم واتجارهم فيه فذكروا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت (قوله فقرا) في الصباح العيلة بالفتح الفقر وهي مصدر عال يعيل من باب سار فهو عائل والجمع عالة ، وفي المختار وعيال الرجل من يعولهم وواحد العيال عيل كجيد والجمع عيائل كجائند وأعال الرجل كثرت عياله (قوله وقد أغناهم بالفتوح) أى فأسلم أهل صنعاء وجدة وتبالة بفتح التاء وجرش بضم الجيم وفتح الراء بعد هاشين معجمة قريتان من قرى اليمن وجابوا إليهم الليرة وصاروا في أرغد عيش (قوله قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله الخ) شروع في ذكر قتال أهل الكتابين إثر بيان قتال مشركي العرب وهذه الآية نزلت حين أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بقتال الروم فلما نزلت توجه رسول الله صلى الله عليه وسلم لغزوة تبوك (قوله وإلا لآمنوا بالنبي) جواب عما يقال إن ظاهر الآية يقتضى نفي إيمانهم بالله

واليوم الآخر مع أنهم يزعمون الإيمان بالله واليوم الآخر ، وفي كلام المفسر إشارة لقياس استثنائي وتقريره أن يقال لو آمن اليهود والنصارى بالله واليوم الآخر لآمنوا بالنبي صلى الله عليه وسلم لكنهم لم يؤمنوا بالنبي فلم يؤمنوا بالله ولا باليوم الآخر وأيضا دعواهم الإيمان بالله باطلة لأنهم يعتقدون التجسيم والتشبيه ولا شك في كونه كفرا وكذلك دعواهم الإيمان باليوم الآخر باطلة لأنهم يعتقدون بعثة الأرواح دون الأجساد وأن أهل الجنة لا يأكلون فيها ولا يشربون ولا ينكحون ، فنحصل أن كفرهم بهذه الأمور وبتكذيبهم النبي ، ومن كذب نبيا فقد كفر بالله واليوم الآخر . قال تعالى : إن الذين يكفرون بالله ورسوله ويريدون أن يفرقوا بين الله ورسوله ويقولون قومنا ببعض ونكفر ببعض ويريدون أن يتخذوا بين ذلك سبيلا أولئك هم الكافرون حقا ( قوله كالخمر ) أى والخنزير والربا وكل محرم في شرعنا فانهم مخاطبون بفروع الشريعة ويعذبون عليها زيادة على عذاب الكفر ( قوله دين الحق ) من إضافة الموصوف لصفته ( قوله الناسخ لغيره ) أى الماحى له فمن اتبع غير الاسلام فهو كافر قال تعالى : إن الدين عند الله الاسلام . وقال تعالى : ومن يفتغ غير الاسلام دينا فلن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين ، ويصح أن يراد بالحق الله سبحانه وتعالى لأن من أسماؤه الحق والمراد بدين الله الاسلام ( قوله حتى يعطوا الجزية ) غاية لقتالهم وصميت جزية لأنها جزاء لكف القتال عنهم وتأمينهم ( قوله الخراج الضروب عليهم ) أى الذى يجعله الامام على ذكورهم الأحرار البالغين المومنين ( قوله أى متقادين ) تفسير باللازم أى فاليد كناية عن الانقياد ( قوله لا يوكلون بها ) أى فاليد على حقيقتها وهذا التفسير يناسب مذهب مالك لأن عنده لا يجوز التوكيل في دفعها بل كل واحد يدفع جزيته بيده ، وحين دفعها يبسط الكافر يده بها يأخذها السلم من يده لتكون يد السلم هى العليا ثم بعد أخذها يصفعه للسلم على قفاه وعند الشافعي يجوز التوكيل في دفعها ( قوله وقالت اليهود الخ ) هذا من تفصيل عدم إيمانهم الله واليوم الآخر ، وعزير بالصرف وعدمه

قراءتان سبعيتان فالصرف على أنه عربي فلم توجد فيه إلا علة واحدة وعدمه على أنه أعجمي ففيه العلتان وابن خبير عزير في رسم بالأنف لأنه ليس بصفة للعلم . وسبب تلك المقالة على

كالخمر ( وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ ) الثابت الناسخ لغيره من الأديان وهو دين الإسلام ( مِنْ ) بيان للذين ( الَّذِينَ أَوْتُوا الْكِتَابَ ) أى اليهود والنصارى ( حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ ) الخراج المضروب عليهم كل عام ( عَنْ يَدٍ ) حال أى متقادين أو بأيديهم لا يوكلون بها ( وَهُمْ صَاغِرُونَ ) أذلاء متقادون لحكم الإسلام ( وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرُ ابْنُ اللَّهِ ) وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ( عِيسَى ) ( ابْنُ اللَّهِ ، ذَلِكَ قَوْلُهُمْ ،

ماقاله ابن عباس أن عزيرا كان فيهم وكانت التوراة عندهم والتابوت فيهم فأضاعوا التوراة وعملوا بغير الحق فرفع الله عنهم التابوت وأنساهم التوراة ومسحها من صدورهم فدعا الله عزير وابتهل إليه أن يرد إليه التوراة فيينا هو يصلى مبتهلا إلى الله نزل نور من السماء فدخل جوفه فعادت إليه فأذن في قومه وقال يا قوم قد آتاني الله التوراة وردها على فعلقوا به يعلمهم ثم مكثوا ماشاء الله ثم إن التابوت نزل بعد ذهابه منهم فلما رأوا التابوت عرضوا ما كان يعلمهم عزير على ما في التابوت فوجدوه مثله فقالوا ما أوتى عزير هذا إلا لأنه ابن الله ( قوله وقالت النصارى المسيح ابن الله ) المسيح لقب له إما لأنه مامسح على ذى عاهة إلا برى أو لأنه مسح بالبركة . وسبب مقاتلتهم أنهم كانوا على الدين الحق بعد رفع عيسى عليه السلام إحدى وعشرين سنة يصلون إلى القبلة ويصومون حتى وقع بينهم وبين اليهود حرب وكان في اليهود رجل شجاع يقال له بولص قتل جماعة من أصحاب عيسى عليه السلام ثم قال بولص لليهود إن كان الحق مع عيسى فقد كفرنا والنامصيرنا فنحن مغبونون إن دخلنا النار ودخلوا الجنة فأتى ساحتهم وأضلهم حتى يدخلوا النار معناه ثم إنه عمد إلى فرس كان يقاتل عليه فعرقه وأظهر الندامة والتوبة ووضع التراب على رأسه ثم إنه أتى إلى النصارى فقالوا له من أنت قال أنا عدوكم بولص قد نوديت من السماء أنه ليست لك توبة حتى تنصروا وقدبت وأنيتكم فأدخلوه الكنيسة ونصروه ودخل بيتا فيها فلم يخرج منه سنة حتى تعلم الأنجيل ثم خرج وقال قد نوديت أن الله قد قبل توبتك فصدقوه وأحبوه وعلا شأنه فيهم ثم إنه عهد إلى ثلاثة رجال اسم واحد نسطورا والآخر يعقوب والآخر ملكان فعلم نسطورا أن عيسى ومريم والله آلهة ثلاثة وعلم يعقوب أن عيسى ليس بإنسان وأنه ابن الله وعلم ملكان أن عيسى هو الله لم يزل ولا يزال ، فلما تمكن ذلك فيهم دعا كل واحد منهم في الخلوة وقال له أنت خالصي وادع الناس لما علمت وأمره أن يذهب إلى ناحية من البلاد ثم قال لهم إني رأيت عيسى في المنام وقد رضى عنى وقال لكل واحد منهم إني سأذبح نفسى تقربا إلى عيسى ثم ذهب إلى اللذخ فذبح نفسه وتفرقه

أولئك الثلاثة مذهب واحد إلى الروم وواحد إلى بيت المقدس والآخر إلى ناحية أخرى وأظهر كل واحد منهم مقالته ووجه الناس إليها فقبّعه على ذلك طوائف من الناس فتفرقوا واختلّفوا (قوله بأفواههم) من المعلوم أن القول لا يكون إلا بالأفواه فذكرها مبالغة في الرد عليهم (قوله يضاؤون) بضم الهاء بعدها واو وبكسر الهاء بعدها همزة مضمومة ثم واو قراءتان سبعيتان (قوله قاتاهم الله) أى أبعدهم عن رحمته فهو دعاء عليهم (قوله آتى يؤفكون) استفهام تعجب والاستفهام راجع إلى الخلق لأن الله يستحيل عليه التعجب (قوله اتخذوا) أى اليهود والنصارى (قوله أحبارهم) جمع حبر بالفتح والكسر والثاني أفصح العالم الماهر (قوله حيث اتبعوهم) أشار بذلك إلى أنهم لم يتخذوهم أرباباً حقيقة بل للغي كالأرباب في شدة امتثالهم أمرهم (قوله واليسع ابن مريم) بالنصب عطف على أحبارهم والفعل الثاني محذوف لدلالة ما قبله عليه تقديره رباً (قوله وما أمروا إلخ) الجملة حالية (قوله لا إله إلا هو) صفة ثانية لإلهها (قوله شرعه وبراهيمه) أى الدالة على صدقه صلى الله عليه وسلم وهى ثلاثة أمور: أحدها المعجزات الظاهرات، ثانياً القرآن العظيم، ثالثاً كون دينه الذى أمر باتباعه وهو دين الاسلام ليس فيه شئ سوى تعظيم الله والانقياد لأمره ونهيه والتجرى من كل معبود سواه فهذه أمور نيرة واضحة فى صحة نبوته صلى الله عليه وسلم فمن أراد (١٣٦) إبطال ذلك فقد خاب سعيه (قوله إلا أن يتم نوره) أى بعليه ويرفع شأنه

(قوله ولو كره الكافرون) شرط حذف جوابه لدلالة ما قبله عليه والتقدير ولو كره الكافرون إتمامه لأنهم ولم يبال بهم (قوله بالمهدى) أى القرآن (قوله ودين الحق) أى دين الاسلام (قوله جميع الأديان الخالفة له) أى بفسخها لها (قوله ولو كره للشركون) كسر لمزيد التهم بهم والرد عليهم ووصفهم أولاً بالكفر وثانياً بالاشراك إشارة إلى أنهم انصفوا بكل منهما

بأفواههم) لامتد لهم عليه بل (يضاؤون) يشابهون به (قوله الذين كفروا من قبل) من آبائهم تقليداً لهم (قالتكم) لنهم (الله أئى) كيف (يؤفكون) يصرفون عن الحق مع قيام الدليل (اتخذوا أحبارهم) علماء اليهود (ورهبانهم) عباد النصارى (أرباباً من دون الله) حيث اتبعوهم فى تحليل ما حرم وتحريم ما أحل (والمسيح ابن مريم وما أمروا) فى التوراة والانجيل (إلا ليعبدوا) أى بأن يبدوا (إلهاً واحداً لا إله إلا هو سبحانه) تنزيهاً له (عما يشركون) يريدون أن يطفئوا نور الله (شرعه وبراهيمه) بأفواههم (قوله وبآبائهم) فيه (ويأتى الله إلا أن يتم) بظهر (نوره ولو كره الكافرون) ذلك (هو الذى أرسّل رسوله) محمداً صلى الله عليه وسلم (بالمهدى ودين الحق ليظهره) بعليه (على الدين كله) جميع الأديان الخالفة له (ولو كره المشركون) ذلك (بآبائهم الذين آمنوا إن كثيراً من الأخبار والرهبان ليأتى كلون) يأخذون (أموال الناس بالباطل) كالرشا فى الحكم (ويصدون) الناس (عن سبيل الله) دينه (والذين) مبتدأ (يكنزون الذهب والفضة ولا ينفقونها) ،

(قوله يا أيها الذين آمنوا إن كثيراً من الأخبار إلخ) لما بين عقائد الأنبياء وصفاتهم أى شرع فى بيان صفات الرؤساء ، والأخبار علماء اليهود والرهبان عباد النصارى وفى قوله كثيراً إشارة إلى أن الأقل من الأخبار والرهبان لم يكونوا كذلك كعبد الله بن سلام وأضرابه من الأخبار والنجاشى وأضرابه من الرهبان (قوله يأخذون) أشار بذلك إلى أن الراد بالأكل الأخذ فأطلق الخاص وأريد العام من باب تسمية الشئ باسم جزئه الأعظم لأن معظم المقصود من أخذ الأموال أكلها (قوله بالباطل) قيل هو تخفيف الشرائع والتساهل فيها لسفلتهم ، وقيل هو تغيير صفات المصطفى صلى الله عليه وسلم الكائنة فى التوراة والانجيل ، وقيل ما هو أهم وهو الأحسن والباعث لهم على ذلك حب الرئاسة وأخذ الأموال (قوله كالرشا) بضم الراء وكسرها جمع رشوة بالضم على الأول والكسر على الثانى وفى القاموس الرشوة مثلية وهى المحل على الحكم وهى حرام ولو على الحكم بالحق فما باله يأخذها على الحكم بالباطل أما حبيل الاستقاء فيقال فيه رشاء بالكسر وللد (قوله ويصدون عن سبيل الله) أى يمنعون الناس عن الدخول فى دين الاسلام (قوله والذين يكنزون) الكنز فى الأصل جمع للمال ودفعه وعدم الاتفاق منه . واختلف فى المراد بالدين يكنزون الذهب والفضة فقيل المراد بهم أهل الكتاب لأن شأنهم الحرص وكثرة المال وقال ابن عباس نزلت فى منى الزكاة من المسلمين والحقوق الواجبة وقال أبو بكر نزلت فى أهل الكتاب والمسلمين الذين يمنعون

لزكاة والمحقوق الواجبة ، روى أن أبا ذر اخلف مع مطاوعة في هذه الآية فقال مطاوعة نزلت في أهل الكتاب وقال أبو ذر نزلت فينا وفيهم فكتب مطاوعة وكان أميراً على الشام إلى عثمان يشكوه فكتب عثمان إلى أبي ذر أن اقدم إلى المدينة فقدم فآزدهم عليه الناس حتى كأنهم لم يروه قبل ذلك فأخبر عثمان بذلك فقال له إن شئت تنحيت فكنيت قريباً منا فزل بالربذة وقال ولو أمرت على عبداً حبسها لسمعت وأطعت ( قوله أي الكنوز ) أي للدلول عليها بقوله يكثرزون ودفع بذلك ما يقال إن للتقدم شيثان الذهب والفضة فكان مقتضاه ثنية الضمير فلم أفرد ؟ فأجاب بأنه عائد على الكنوز المفهومة من السياق ( قوله فبشروهم ) إنما سمي بشارته تهكاً بهم وإشارة إلى أنه بمنزلة الوعد في عدم تخلفه ( قوله يوم يحصى عليها ) ظرف لقوله بعذاب أليم ويحصى يجوز أن يكون من حमितه وأحيمته ثلاثياً ورباعياً يقال حमित الحديد وأحيمتها أوقدت عليها لتحمي والفاعل محذوف تقديره يوم يحصى النار عليها أي تنقد على تلك الكنوز فتكوى بها جباههم الخ ، فلما حذف الفاعل ذهبت علامة التأنيث ولذلك قرئ بالياء من فوق وأنيب الجار والجرور منابه ولتضمنه معنى الايقاد عدى بسلى ( قوله جباههم ) المراد بها جهة الأمام بدليل المقابلة ( قوله وتوسع جلودهم ) أي حتى لا يوضع دينار على دينار ولا درهم على درهم وذلك بعد جعلها صفائح من نار ( قوله أي جزاءه ) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف لأن الكنوز لا تذوق وهذا عذابه في الآخرة ، وورد أنه يصور ماله في قبره بصورة شجاع أقرع له زبيبتان يأخذ بلهزمتيه أي شدقيه ويقول له أنا كنزك أنا مالك فلا مانع ( ١٣٧ ) من حصول الجميع له أجازنا الله من أسباب ذلك

( قوله إن عدة الشهور الخ ) المقصود من ذلك الرد على الجاهلية حيث يزيدون في الأشهر بحسب أهوائهم الفاسدة فراراً من القتال في الأشهر الحرم فاتهم كانوا يعظمون الأشهر الحرم فلا يقاتلون فيها فكانوا إذا اضطروا للقتال فيها ادهوا أنها لم تأت وقاتلوا فيها فربما جعلوا السنة أربعة عشر شهراً أو أزيد بحسب

أي الكنوز ( في سبيل الله ) أي لا يؤدون منها حقه من الزكاة والخير ( فبشروهم ) أخبرهم ( بعذاب أليم ) مؤلم ( يوم يحصى عليها في نار جهنم فتكوى ) تحرق ( بها جباههم وجنوبهم وظهورهم ) وتوسع جلودهم حتى توضع عليها كلها ويقال لهم ( هذا ما كنزتم لأنفسكم فذوقوا ما كنتم تكفرون ) أي جزاءه ( إن عدة الشهور ) للمعتد بها للسنة ( عند الله اثنا عشر شهراً في كتاب الله ) اللوح المحفوظ ( يوم خلق السموات والأرض منها ) أي الشهور ( أربعة حرم ) محرمة : ذو القعدة وذو الحجة والحرم ورجب ( ذلك ) أي تحريمها ( الدين القيم ) المستقيم ( فلا تظلموا فيه ) أي الأشهر الحرم ( أنفسكم ) بالماضي فإنها فيها أعظم وزراً ، وقيل في الأشهر كلها ( وقاتلوا المشركين كافة ) جميعاً في كل الشهور ( كما يقاتلونكم كافة وأعلموا أن الله مع المتقين ) ،

مانسوله عقولهم الفاسدة ( قوله عند الله ) ظرف متعلق بمحذوف صفة للشهور ( قوله اثنا عشر شهراً ) وهذه شهور السنة القمرية العربية التي يعتد بها المسلمون في عباداتهم كالصيام والحج وسائر أمورهم ، وأيام هذه الشهور ثلاثمائة وخمسة وخمسون يوماً ، والسنة الشمسية وتسمى القبطية ، وهي عبارة عن دور الشمس في الفلك دورة تامة ، وهي ثلاثمائة وستون يوماً وربع فنقص السنة الهلالية عن السنة الشمسية إما عشرة أيام أو أحد عشر يوماً خمسة أيام نقص الشهور العربية وخمسة أيام النسيء إن كانت السنة بسيطة وستة أيام إن كانت كبيسة فكل أربع سنين تأتي فيها سنة كبيسة فيسبب هذا التقصير تدور السنة الهلالية فيقع الصوم والحج تارة في الشتاء وتارة في الصيف ( قوله في كتاب الله ) صفة لاثنا عشر ( قوله محرم ) أي معظمة محترمة تتضاعف فيها الطاعات ( قوله ذو القعدة ) بفتح القاف وكسرها والفتح أصح عكس الحجة ( قوله بالماضي ) أي فظلم النفس يكون بمخالفة الله لأنه بسبب ذلك تعرض لعضب الله الموجب لدخول النار ( قوله قاتلوا المشركين كافة ) هذه الآية ناسخة لآية البقرة المفيدة حرمة القتال في الأشهر الحرم ، قال تعالى يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه قل قتال فيه كبير الآية وقوله كافة مصدر في موضع الحال من فاعل قاتلوا أو من المشركين ولا يفتى ولا يجمع ولا تدخل عليه أل ولا يتصرف فيه بغير الحال

(قوله بالعم والنصر) أي لمعينته مع اللتين زائدة على معيته مع الخلق أجمعين للشارها بقوله تعالى - ولا أدنى من ذلك ولا أكثر إلا هو معهم أينما كانوا - لأنها معية نصريف وتدير وذلك لا يختص بالإنسان بل مع كل مخلوق حيوانا وجمادا (قوله إنما النسي) فعيل بمعنى مفعول والمراد به تأخيرهم حرمة الحرم إلى صفر كما في المختار وهذه قراءة الجمهور بهجمة بعد الياء وفي قراءة سبعة بإبدال الهمزة ياء وإدغام الياء فيها وقرئ شذوذا يسكون السين وفتح النون وبضم السين بوزن فعول (قوله كما كانت الجاهلية تفعله) أي لأن الجاهلية كانت تعتقد حرمة الأشهر الحرم وتعظيمها وكانت معاشهم من الغزو وكان يشق عليهم الكف عن ذلك ثلاثة أشهر متوالية فأخروا تحريم شهر إلى شهر آخر فكانوا يؤخرون تحريم الحرم إلى صفر فاذا احتاجوا إلى القتال أخروا التحريم إلى ربيع الأول وهكذا حتى استدار التحريم على السنة كلها وكانوا يحجون في كل شهر عامين فحجوا في ذي الحجة عامين والحرم كذلك وهكذا باقى الشهور فوافقت حجة أنى بكر في السنة التاسعة ذا القعدة ثم حج رسول الله صلى الله عليه وسلم حجة الوداع فوافقت شهر الحج المشروع وهو ذو الحجة فوقف بعرفة في اليوم التاسع وخطب الناس في اليوم العاشر بنى حيث قال : إن الزمان قد استدار كهيئته يوم خلق الله السموات والأرض السنة اثنا عشر شهرا منها أربعة حرم ثلاث متواليات ذو القعدة وذو الحجة والحرم ورجب مضر الذى بين جمادى وشعبان أى شهر هذا قلنا الله ورسوله أعلم فسكت حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه قال (١٣٨) أليس البلدة قلنا بلى قال فأى يوم هذا قلنا الله ورسوله أعلم فسكت حتى ظننا أنه سيسميه بغير اسمه

ظننا أنه سيسميه بغير اسمه قال أليس يوم النحر قلنا بلى قال فإن دماءكم وأموالكم قال محمد وأحسبه قال وأعراضكم عليكم حرام كحرمة يومكم هذا في بلدكم هذا في شهركم هذا وستلقون ربكم فيسألكم عن أعمالكم فلا ترجعوا

بالعم والنصر (إِنَّمَا النَّسِيءُ) أى التأخير لحرمة شهر إلى آخر كما كانت الجاهلية تفعله من تأخير حرمة المحرم إذا هلّ وهم في القتال إلى صفر (زِيَادَةُ فِي السَّكْرِ) لكفرهم بحكم الله فيه (يُضَلُّ) بضم الياء وفتحها (بِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِحِلْوَنَهُ) أى النسيء (عَامًا وَيَحْرَمُونَهُ عَامًا لِيُؤَاطُوا) يوافقوا بتحليل شهر وتحريم آخر بدله (عِدَّة) عدد (مَا حَرَّمَ اللَّهُ) من الأشهر فلا يزيدون على تحريم أربعة ولا ينقصون ولا ينظرون إلى أعيانها (فَيَحِلُّوا مَا حَرَّمَ اللَّهُ زَيْنَ لَهُمْ سُوءَ أَعْمَالِهِمْ) فظنوه حسنا (وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ) ونزل لما دعا صلى الله عليه وسلم الناس إلى غزوة تبوك ،

جدي ضللا يضرب بعضكم بعضا ألا يبلغ الشاهد منكم الغائب فاعل بعض من يبلغه أن يكون أوعى وكانوا له من بعض من سمعه ثم قال ألا أهل بلغت ألا هل بلغت مرتين (قوله إذا هل) بالبناء للفاعل وللفعول ويقال استهل وهل إذا رفع الصوت عند ذكره وبذلك سمي الهلال (قوله بضم الياء) أى مع فتح الضاد مبنيًا للفعول في السبعة ومع كسر الضاد مبنيًا للفاعل في العشرة (قوله وفتحها) أى مع كسر الضاد لاغير وهي سبعة أيضا فتكون القراءات ثلاثا واحدة عشرية واثنتان سبعيتان (قوله أى النسيء) المراد به هنا اسم المفعول أى المنسوء أى المؤخر وهو تحريم بعض الشهور (قوله يحلونه عاما) فيه وجهان أحدهما أن الجملة تفسيرية للضلال الثانى أنها حالية (قوله ليواطئوا) تنازعه كل من يحلونه ويحرمونه فيجوز إعمال الثانى أو الأول (قوله إلى أعيانها) أى الأربعة التي اشتهر تحريمها لأنهم لو التزموا أعيانها لم يضلوا (قوله زين لهم سوء أعمالهم) بالبناء للفعول والمزين لهم الشيطان (قوله لا يهدي القوم الكافرين) أى لا يوصلهم للسعادة (قوله ونزل لما دعا الخ) أى من هنا إلى قوله إنما الصدقات فهذه الآيات متعلقة بغزوة تبوك والمتخلفين عنها من منافقين وغيرهم (قوله إلى غزوة تبوك) بالصرف على إرادة البقعة ومنعه للعلمية والتأنيث وكانت في السنة التاسعة من الهجرة بعد رجوعه من الطائف . وسبب توجهه لها أنه بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم أن هرقل جمع أهل الروم وأهل الشام وأنهم قدموا مقدماتهم إلى البلقاء وكان صلى الله عليه وسلم قليلا ما يخرج في غزوة إلا ورى عنها بغيرها إلا ما كان من غزوة تبوك وذلك لبعد المسافة لأنها على طرف الشام بينها وبين المدينة أربع عشرة مرحلة فأمرهم بالجهاد وبث إلى مكة وقبائل العرب وهي آخر غزواته صلى الله عليه وسلم وأنفق صتهن نفقة عظيمة فجز عشرة آلاف وأنفق عليها عشرة آلاف دينار غير تسعمائة بغير ومائة فرس وما يتطرق بذلك وجاء

أبو بكر بجميع ماله أربعة آلاف درهم وجاء عمر بنصف ماله وجاء ابن عوف بمائة أوقية وجاء العباس بمال كثير وكذا طلحة  
وبنت النسياء بكل ما يقدرن عليه من حلين فلما تجهز رسول الله صلى الله عليه وسلم بالناس وهم ثلاثون ألفاً وقيل أربعون  
ألفاً وقيل سبعون ألفاً وكانت الحيل عشرة آلاف فرس خلف على المدينة محمد بن مسلمة الأنصاري وقيل على بن أبي طالب  
وتخلف عبد الله بن أبي وقيل كان معه من المنافقين فبعد أن خرج بهم إلى ثنية الوداع متوجهاً إلى تبوك عقد الأولوية والرايات  
فدفع لواء الأعظم إلى أبي بكر ورايته العظمى للزيروراية الأوس لأسيد بن حضير وراية الخزرج للحباب بن المنذر ودفع  
لكل بطن من الأنصار ومن قبائل العرب لواء وراية ولما نزلوا تبوك وجتدوا عندها قليلة الماء فاغترف رسول الله صلى الله  
عليه وسلم غرفة من ماءها فضمض بها فاه ثم صقه فيها ففارت عينها حتى امتلأت وارتوتوا هم وخيلهم وركابهم وأقام بقبوك بضع عشرة  
ليلة وقيل عشرين ليلة فأتاه بحنة بضم التحتية وفتح الحاء المهملة والنون المشددة ثم تاء تأنيث ابن رؤبة بضم الراء فهمزة  
ساكنة فموحدة صاحب أيلة وأهدى له بطة بيضاء فكساه النبي رداءً وصالحه على إعطاء الجزية بعد أن عرض عليه الإسلام  
فلم يسلم وكتب له ولأهل أيلة كتاباً تركه عندهم ليعملوا به وقد استشار صلى الله (١٣٩) عليه وسلم أصحابه في مجاوزة

تبوك فأشاروا عليه  
بعدم مجاوزتها فأنصرف  
هو والمسلمون راجعين  
إلى المدينة ولما دنا من  
المدينة تلقاه المتخلفون  
فقال لأصحابه لا تكلموا  
رجلاً منهم ولا تجالسوهم  
حق آذن لكم فصار الرجل  
يعرض عن أبيه وأخيه  
(قوله وكانوا في عسرة)  
أى قحط وضيق عيش  
حق إن الرجلين ليجتمعان  
على القمرة الواحدة (قوله  
وشدة حر) أى حتى كانوا  
يشربون الفرب (قوله  
فشق عليهم) أى فتخلف

وكانوا في عسرة وشدة حر فشق عليهم (يَأْيُهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ أَفْرُوا  
فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَفَأَنتُمْ) بادغام التاء في الأصل في المثلثة واجتلاب همزة الوصل أى تباطأتم وملتئم  
عن الجهاد (إِلَى الْأَرْضِ) والقعود فيها والاستغناء للتوبيخ (أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا)  
ولذاتها (مِنَ الْآخِرَةِ) أى بدل نعيمها (فَمَا تَتَأَخَّرُونَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي) جنب متاع  
(الْآخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ) حذر (إِلَّا) بادغام لا في نون إن الشرطية في الموضمين (تَتَفَرُّوا)  
تخرجوا مع النبي صلى الله عليه وسلم للجهاد (يُعَذِّبُكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا) مؤلماً (وَيَسْتَبْدِلُ  
قَوْمًا غَيْرَكُمْ) أى يأت بهم بدلكم (وَلَا تَنْصُرُوهُ) أى الله أو النبي صلى الله عليه وسلم  
(شَيْئًا) بترك نصره فإن الله ناصر دينه (وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) ومنه نصر دينه ونبيه  
(إِلَّا تَنْصُرُوهُ) أى النبي صلى الله عليه وسلم (فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ إِذْ) حين (أَخْرَجَهُ الَّذِينَ  
كَفَرُوا) من مكة أى ألقوه إلى الخروج لما أرادوا قتله أو حبسه أو نفيه بدار الندوة  
(ثَانِي أَتَيْنِ)،

عنهم عشر قبائل ويقال لها غزوة العسرة والفاضة لأنها أظهرت حال المنافقين (قوله ما لكم) مامبتداً ولكم خبره  
واناقلتم حال وإذا ظرف لذلك الحال مقدم عليها والتقدير أى شئ ثبت لكم من الضر حال كونكم متناقضين وقت قول  
الرسول لكم انفروا الخ (قوله بادغام الخ) أى فالأصل تناقلتم أبدلت التاء تاء وأدغمت فيها وآتى بهمزة الوصل توصلاً للنطق  
بالساكن (قوله وملتئم) قدره إشارة إلى أنه ضمن اناقلتم معنى ملتئم فعداه بالى (قوله أرضيتم) الاستغناء للتوبيخ والتعجب (قوله  
حزير) أى لأن لذات الدنيا خيسية مشوبة بالكدرات والآفات سريعة الزوال بخلاف لذات الآخرة فهي شريفة منزهة عن الأقدار  
والأكدار باقية لا منتهى لها (قوله بادغام لا في إن) العبارة فيها قلب والأصل بادغام إن في لام لا (قوله في الموضمين) أى هذا وقوله  
إلا تنصروه (قوله يعذبكم عذاباً أليماً) قيل المراد في الآخرة وقيل المراد في الدنيا باحتباس المطر لما روى أنه سئل ابن عباس عن هذه  
الآية فقال استنفر رسول الله صلى الله عليه وسلم حياً من أحياء العرب فتناقلوا فأسك الله عنهم المطر فكان ذلك عذابهم (قوله  
ويستبدل قوماً غيركم) قيل المراد بهم أبناء فارس وقيل أهل اليمن (قوله ومنه نصر دينه) أى ولو من غير واسطة (قوله إلا تنصروه) شرط  
حذف جوابه تقديره فسينصره الله وأما قوله فقد نصره الله فتعليل الجواب ولا يصلح أن يكون جواباً لأنه ماضٍ وقوله إذا أخرجه ظرف  
لقوله نصره الله وهذا خطاب لمن تناقل عن تلك الغزوة (قوله بدار الندوة) تقدم إضاح ذلك في سورة الأنفال في قوله تعالى - وإذ يكره

الذين كفروا - الخ (قوله حال) أى من الهاء فى أخرجه والتقدير إذ أخرجه الذين كفروا حال كونه منفرداً عن جميع الناس إلا أبابكر (قوله يدل من إذ قبله) أى يدل بعض من كل لأن الإخراج زمنه عند فيصدق على زمن استقرارهما فى النار وإلا فزمن الإخراج مبين لزمن حصولهما فى النار لأن بين النار ومكة مسيرة ساعة (قوله لا تحزن) أى لانتهم وكان حزن الصديق على رسول الله لاعلى نفسه ورد أنه قال له إذا مات أنا فأنا رجل واحد وإذا مات أنت هلكت الأمة والدين (قوله إن لله معناه) أى معية معنوية خاصة (قوله قيل على النبي) أى فيكون المراد زاده سكينه وطمانينة حتى عمت أبابكر وإلا فرسول الله لم يسبق له انزعاج لمزيد ثقته بربه (قوله وقيل على أبى بكر) أى لأنه هو المنزعج (قوله ملائكة فى النار) أى يحرسونه من أعدائه (قوله ومواطن قتاله) الواو بمعنى أو لأنه تفسير ثان (قوله أى دعوة الشرك) أى دعوة أهل الشرك الناس إليه أو المراد عقيدة أهل الشرك (قوله وكلمة الله هى (١٤٠) العليا) القراء السبعة على الرفع مبتدأ وهى إما ضمير فصل أو مبتدأ ثان والعليا

إما خبر عن كلمة أو عن الضمير والجملة خبر كلمة وقرئ شذوذا بالنصب معطوفاً على مفعول جعل (قوله انفروا خفاً وثقالاً) ذكر المفسر فى معنى ذلك ثلاثة أقوال وهى من جملة أنوال كثيرة ذكرها المفسرون فقيل الخفيف الذى لاضيعه له والثقل الذى له الضيعة وقيل الخفيف الشاب والثقل الشيخ وقيل غير ذلك فالقصد تعميم الأحوال أى انفروا على أى حال كنتم عليه وهذا الحكم باق إذا تعين الجهاد بأن خفاً العدو وأما فى حال كونه فرض كفاية فليس حكم العموم باقياً بل

حال أى أحد اثنين والآخر أبوبكر، المعنى نصره الله فى مثل تلك الحالة فلا يخذله فى غيرها (إذ) يدل من إذ قبله (هُمَا فِي النَّارِ) ثقب فى جبل نور (إذ) يدل ثان (يَقُولُ لِصَاحِبِهِ) أبى بكر وقد قال له لما رأى أقدام المشركين: لو نظر أحدهم تحت قدميه لأبصرنا (لَا تَحْزَنْ إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا) بنصره (فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ) طمأنينته (عَلَيْهِ) قيل على النبي صلى الله عليه وسلم وقيل على أبى بكر (وَأَيَّدَهُ) أى النبي صلى الله عليه وسلم (يَحْنُودُ لَمْ تَرَوْهَا) ملائكة فى النار ومواطن قتاله (وَجَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا) أى دعوة الشرك (السُّفْلَى) الغلوبة (وَكَلِمَةَ اللَّهِ) أى كلمة الشهادة (هِيَ الْعُلْيَا) الظاهرة الغالبة (وَاللَّهُ عَزِيزٌ) فى ملكه (حَكِيمٌ) فى صنعه (انْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا) نشاطاً وغير نشاط وقيل أقوياء وضعفاء أو أغنياء وفقراء وهى منسوخة بآية: ليس على الضعفاء (وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ) أنه خير لكم فلا تناقلوا. ونزل فى المنافقين الذين تخلفوا (لَوْ كَانَ) مادعوتهم إليه (عَرَضًا) متاعاً من الدنيا (قَرِيبًا) سهل المأخذ (وَسَفَرًا قَاصِدًا) وسطاً (لَاتَّبَعُوكَ) طلباً للفنمية (وَلَكِنْ بَعُدَتْ عَلَيْهِمُ الشُّقَّةُ) المسافة فتخلفوا (وَسَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ) إذا رجعت إليهم (لَوْ اسْتَطَعْنَا) الخروج (نَخْرُجُنَا مَعَكُمْ يُهْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ) بالهلف الكاذب (وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ) فى قولهم ذلك. وكان صلى الله عليه وسلم أذن لجماعة فى التخلف باجتهاد منه فنزل عتاباً له وقدم العفو تطميناً لقلبه (عَفَا اللَّهُ عَنْكَ،

منسوخ إما بآية: وما كان المؤمنون لينفروا كافة، أو بآية: ليس على الضعفاء ولا على المرضى الخ (قوله نشاطاً) بكسر النون جمع نشيط ككرام وكريم (قوله وهى منسوخة) أى على القولين الأخيرين لا على الأول فهى محكمة (قوله أنه خير) مفعول تعلمون (قوله فلا تناقلوا) جواب الشرط (قوله فى المنافقين) أى كعبد الله بن أبى وأضرابه (قوله متاعاً من الدنيا) سعى عرضاً لسرعة زواله كالعرض (قوله المسافة) أى التى تقطع بالمشقة فهى مشتقة من المشقة (قوله وسيحلفون) هذا إخبار من الله بالغيب فإن هذه الآية نزلت قبل رجوعه من تبوك (قوله خُرِجْنَا مَعَكُمْ) هذه الجملة سدت مسد جواب القسم والشرط (قوله يهلكون أنفسهم) هذا مرتب على قوله وسيحلفون المعنى يزادون بها هلاكاً لأنهم هالكون بالكفر يزيدون هلاكاً باليمين الكاذبة لما فى الحديث «اليمين الفاجرة تدع الديار بلاقع» (قوله لجماعة) أى من المنافقين (قوله باجتهاد منه) هذا أحد قولين والآخر أنه لا يجتهد. والحاصل أنه اختلف هل يجوز على النبي الاجتهاد فى غير الأحكام التكميلية الصادرة من الله تعالى أولاً يجوز والصحيح الأول ولكنه فى اجتهاده دائماً مصيب وعتاب الله إنما هو على فعل أمر مباح له فهو من باب حسنات الأبرار سيئات المقرين لا على وزر فعله فاعتقاد ذلك كفر (قوله عفا الله عنك) أى عن هذا الأمر الذى فعلته.

( قوله لم أذنت لهم ) اللام الأولى لتعليل والثانية لتبليغ وكلامها متعلق بأذنت فلم يلزم عليه تعاق حرق جرمتحدى اللفظ والمعنى  
بماثل واحد ، والمعنى لأى شئ أذنت لهم ، التخلف عن الجهاد ( قوله وهلا تركتهم ) قدره إشارة إلى أن قوله حتى يتبين الخ  
غاية في ذلك المجهوف ( قوله لا يستأذنك الذين يؤمنون ) أى لا يلبق منهم وليس من عاداتهم الاستئذان في الواجب عليهم بل  
الحاصل في الإيمان يبادر إليه من غير توقف حيث وقع من هؤلاء الاستئذان كان دليلا على نفاقهم ( قوله في التخلف ) أى  
من غير عذر ( قوله وارتابت قلوبهم ) إنما أسند الريب للقلب لأنه محل كانه عمل الإيمان والمعرفة ( قوله ولو أرادوا الخروج  
الخ ) هذا تسلية له صلى الله عليه وسلم على عدم خروج المنافقين معه إذ لا فائدة فيه ولا مصلحة وعتاب الله له على الاذن لهم  
في التخلف إنما هو لأجل إظهار حالهم وفضيحتهم كأن الله يقول لنبيه كان الأولى لك عدم الاذن لهم في التخلف ليظهر حالهم  
فان القرائن دالة على أنهم لا يريدون الخروج لعدم التأهب له ( قوله ولكن كره الله انبعاثهم ) استندراك على قوله ولو أرادوا  
الخروج لأعدوا له عدة لأنه في معنى النفي فهو استندراك على ما يتوهم نبوته وهو حجة الله منهم الخروج ، والمعنى لو أرادوا الخروج  
لأعدوا ولكن لم يريدوه لكرهه الله انبعاثهم لما فيه من الفساد فلم يعقوا له عدة وهذا أحسن ما يقال ( قوله أى قدر الله تعالى  
ذلك ) جواب عما يقال حيث أمرهم الله بالعمود كان قعودهم محمودا لامذموما ( ١٤١ ) فأجاب بأنه ليس المراد بالقول

حقيقته بل المراد به الإرادة  
والتقدير . وأجيب أيضا بأن  
القاتل الشيطان وهو يأمر  
بالفحشاء والمنكر . وأجيب  
أيضا بأن القاتل الله حقيقة  
والقول على حقيقته وهو  
أمرته يد على حد : اعملوا  
ما شئتم ( قوله لو خرجوا  
فيكم ما زادوكم الإخلا )  
هذا بيان للفساد التي ترتب  
على خروجهم . إن قلت  
ان مقتضى العتاب المتقدم  
ن خروجهم فيه مصلحة  
ومقتضى ما هنا أن  
خروجهم مفسدة فكيف

لَمْ أَذْنَتْ لَهُمْ ) في التخلف وهلا تركتهم ( حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا ) في العذر ( وَتَعْلَمَ  
الكَاذِبِينَ ) فيه ( لَا يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ) في التخلف عن ( أَنْ  
يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ . إِنَّمَا يَسْتَأْذِنُكَ ) في التخلف ( الَّذِينَ  
لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَارْتَابَتْ ) شَكَّتْ ( قُلُوبُهُمْ ) في الدين ( هُمْ فِي رَبِّهِمْ  
يَتَرَدَّدُونَ ) يتحيرون ( وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ ) مَكَكْ ( لَأَعَدُّوا لَهُ عُدَّةً ) أهبة من الآلة والزاد  
( وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ انْبِعَاثَهُمْ ) أى لم يرد خروجهم ( نَتَبَّطَهُمْ ) كسلهم ( وَقِيلَ ) لهم ( أَعْمَدُوا  
مَعَ الْقَاعِدِينَ ) المرضى والنساء والصبيان أى قدر الله تعالى ذلك ( لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ مَا زَادُوكُمْ  
إِلَّا خَبَالًا ) فسادا بتخذيذ المؤمنين ( وَلَا أَوْضَعُوا خِلَالَكُمْ ) أى أسرعوا بينكم بالشئ بالنيمة  
( يَبْغُونَكُمْ ) يطلبون لكم ( الْفِتْنَةَ ) بالقاء العداوة ( وَفِيكُمْ سَمَاعُونَ لَهُمْ ) ما يقولون سماع  
قبول ( وَاللَّهُ عَالِمٌ بِالظَّالِمِينَ . لَقَدْ أُنْتَفَخُوا ) لك ( الْفِتْنَةَ مِنْ قَبْلُ ) أول ما قدمت المدينة  
( وَقَلَّبُوا لَكَ الْأُمُورَ ) أى أجالوا الفكر في كيدك وإبطال دينك ،

الجمع بينهما . أجيب بأن خروجهم مفسدة عظيمة ، وعتاب الله لنبيه إنما هو على عدم التأنى حتى يظهر نفاقهم وفضيحتهم  
وليس في خروجهم مصلحة أصلا كما علمت ( قوله ما زادوكم إلا خبالا ) أى ما أحدثوا فيكم إلا خبالا ، وليس المراد أن الخبال  
كان حاصل من قبل وإنما حصل منهم زيادته ( قوله إلا خبالا ) يصح أن يكون استثناء منقطعا ، والمعنى ما زادوكم قوة  
ولكن خبالا أو متصلا من عموم الأحوال ، والمعنى ما زادوكم شيئا أصلا إلا خبالا ( قوله ولأوضعوا خلالكم ) الإيضاع  
في الأصل سرعة سير البعير ثم استعير الإيضاع لسرعة الإفساد ، في الكلام استعارة تبعية حيث شبه سرعة الإفساد بسرعة سير  
الركائب ثم اشتق منه أوضعوا بمعنى أسرعوا ، وفي الخلال استعارة مكنية حيث شبه الخلال بركائب تسرع في السير وطوى  
ذكر المشبه به ورمز له بهى من لوازمه وهو أوضعوا بمعنى أسرعوا فإنياته تخييل ( قوله ييغونكم الفتنة ) حاله من فاعل  
أوضعوا ، والتقدير طالين لكم الفتنة ( قوله وفيكم سماعون لهم ) يحتمل أن يكون المراد جواسيس منهم يتسمعون لهم  
الأخبار منهم ، ويحتمل أن يكون الضمير في فيكم عائدا على المؤمنين ، والمعنى أن في المؤمنين ضعفاء قلوب يصفون إلى  
قول المنافقين بالتخذيذ والإفساد لظنهم صحة إيمانهم ( قوله من قبل ) أى قبل هذه الغزوة كالواقع من المنافقين في أحد  
وفي الأحزاب .



( قوله حتى جاء الحق ) أى استمروا على تقليب الأمور حتى ألح ( قوله وهو الجدل بن قيس ) وهو منافق عنيد حتى إنه من قباحته امتنع من مبايعة رسول الله تحت الشجرة في بيعة الرضوان واختفى تحت بطن ناقته ( قوله في جلاد بنى الأصفر ) أى ضربهم بالسيوف وفي نسخة جهاد وهو ظاهرة ، و بنو الأصفر هم ملوك الروم أولاد الأصفر بن روم بن عيص بن إسحق ( قوله وقرى سقط ) أى بالافراد مراعاة للفظ من والضمير عائد على الجد بن قيس وهي شاذة كما هي قاعدته ( قوله إن تصبك حسنة ) أى في بعض النزوات ( قوله وإن تصبك مصيبة ) أى في بعضها وقابل الحسنة بالمصيبة إشارة إلى أن الثواب مترتب على كل منهما وإنما قالها بأسبغة في آل ( ١٤٣ ) عمران لأنها خطاب للمؤمنين وفيهم من يراها سبغة ( قوله يقولوا قد أخذنا أمرا

من قبل ) أى أدركنا ما أهمنا من الأمور وهو موالاة الكفار واستزال للسلعين وغير ذلك من أنواع النفاق ( قوله وهم فرحون ) الجملة حالية من فاعل يتولوا ( قوله قل لن يصيبنا ) أى ردا لقولهم قد أخذنا أمرا من قبل ( قوله الحسينيين ) صفة لموصوف محذوف قدره المفسر بقوله العاقبتين ( قوله ونحن نترصد بكم ) أى إحدى العاقبتين السبئيتين ( قوله بقارعة ) أى صاعقة ( قوله فتربصوا إلخ ) أى فانا منتظرون ما يسرنا وأتم منتظرون ما يسوؤكم ( قوله قل أنفقوا طوعا أو كرها إلخ ) نزلت في الجد ابن قيس حيث قال للنبي صلى الله عليه وسلم أئذن لي في التعود وأنا أعطيك

( حَتَّى جَاءَ الْحَقُّ ) النصر ( وَظَهَرَ ) عَزَّ ( أَمْرُ اللَّهِ ) دينه ( وَهُمْ كَارِهُونَ ) له فدخلوا فيه ظاهرا ( وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ أَئِذْنِي ) في التخلف ( وَلَا تَقْتَتِي ) وهو الجد بن قيس قال له النبي صلى الله عليه وسلم : هل لك في جلاد بنى الأصفر فقال إلى مفرم بالنساء وأخشي إن رأيت نساء بنى الأصفر أن لا أصبر عنهن فأفتن قال تعالى ( أَلَا فِي الْفِتْنَةِ سَقَطُوا ) بالتخلف وقرى سقط ( وَإِنْ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ ) لا يحصى لهم عنها ( إِنْ تَصِيبُكَ حَسَنَةٌ ) كنصر وغنيمة ( تَسُوهُهُمْ وَإِنْ تَصِيبُكَ مُصِيبَةٌ ) شدة ( يَقُولُوا قَدْ أَخَذْنَا أَمْرَنَا ) بالحزم حين تخلفنا ( مِنْ قَبْلُ ) قبل هذه المصيبة ( وَيَتَوَلَّوْا وَهُمْ فَرِحُونَ ) بما أصابك ( قُلْ ) لهم ( لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا ) إصابته ( هُوَ مَوْلَانَا ) ناصرنا ومتولى أمورنا ( وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ . قُلْ هَلْ تَرَبَّصُونَ ) فيه حذف إحدى التاءين من الأصل أى تنتظرون أن يقع ( بِنَا إِلَّا إِحْدَى ) العاقبتين ( الْحُسَيْنَيْنِ ) ثنية حسنى تأنيث أحسن : النصر ، أو الشهادة ( وَنَحْنُ نَتَرَبَّصُ ) نتظر ( بِكُمْ أَنْ يُصِيبَكُمْ اللَّهُ بِعَذَابٍ مِنْ عِنْدِهِ ) بقارعة من السماء ( أَوْ بِأَيْدِينَا ) بأن يؤذن لنا في قتالكم ( فَتَرَبَّصُوا ) بنا ذلك ( إِنَّا مَعَكُمْ مُتَرَبِّصُونَ ) عاقبتكم ( قُلْ أَنْفِقُوا ) في طاعة الله ( طَوْعًا أَوْ كَرْهًا لَنْ يُتَقَبَلَ مِنْكُمْ ) ما أنفقتموه ( إِنَّكُمْ كُنْتُمْ قَوْمًا فَاسِقِينَ ) والأمر هنا بمعنى الخبر ( وَمَا مَنَعَهُمْ أَنْ تُقْبَلَ ) بالتاء والياء ( مِنْهُمْ نَفَقَاتُهُمْ إِلَّا أَنْهُمْ ) فاعل وأن تقبل مفعول ( كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ) لَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ إِلَّا وَهُمْ كُسَالَى ( مَثَاقِلُونَ ) وَلَا يُنْفِقُونَ إِلَّا وَهُمْ كَارِهُونَ ( النِّفَقَةُ ) لأنهم يعدونها مفرما ( فَلَا تُعْجِبُكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ ) أى لا تستحسن نعمنا عليهم فهي استدراج ( إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ ) أى أن يعذبهم ( بِهَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ) بما يلقون في جمعها من المشقة وفيها من المصائب ( وَتَزَهَّقَ ) تخرج

مالى ، والمعنى قل لهم اتصافكم بصفات المؤمنين في الاتفاق والصلاة لا يفيدكم شيئا ( قوله طوعا ) أى من غير إلزام ، وقوله أو كرها : أى بالزام ( قوله انكم كنتم قوما فاسقين ) أى ولم تزالوا كذلك فالمراد فاسقون فيما مضى وفي المستقبل ( قوله والأمر هنا بمعنى الخبر ) أى فالعنى نفقتكم طوعا أو كرها غير مقبولة ( قوله بالتاء والياء ) أى فهما قراءتان سبعيتان ( قوله إلا أنهم كفروا ) استثناء من عموم الأشياء كأنه قيل ما منعهم قبول نفقاتهم لشيء من الأشياء إلا ثلاثة أمور : كفرهم بالله ورسوله ، وإتيانهم الصلاة في حال كسلهم ، وإنفاقهم مع الكراهة ( قوله لأنهم يعدونها مفرما ) أى لأنهم لا يرجون عليها ثوابا ولا يخافون على تركها عقابا ( قوله فهي استدراج ) أى ظاهرها نعمة وباطنها نعمة ( قوله بما يلقون في جمعها من المشقة ) جواب عما يقال : إن المال والولد سرور في الدنيا ، فأجلب بأن المراد بكونهما عذبا باعتبار ما يترتب عليهما

( أنفسهم )

من الشقة . إن قلت إن هذا ليس مختصا بالمنافق بل المؤمن كذلك بهذا الاعتبار . أجب بأن المؤمن يرجو الآخرة والراحة فيها والتتم بسبب الشقات فكأنها ليست مشقة والمنافق ليس كذلك فهي حينئذ مشقة في الدنيا والآخرة ( قوله أنفسهم ) أى أرواحهم ( قوله يفرقون ) الفرق بالتحريك الخوف ( قوله لو يجدون ملجأ الخ ) أى لو قدروا على الهروب منكم ولوى ضرر الأمكنة وأخسها لصلوا لشدة بغضهم لكم ، والمعنى أنهم وإن كانوا يحلفون لكم أنهم منكم فهم كاذبون في ذلك لأنهم لو وجدوا مكانا يلجئون إليه من رأس جبل أو قلعة أو جزيرة أو مغارات وهى الأماكن المنخفضة فى الأرض أوفى الجبل أو صرديب : أى أما كن ضيقة لفرّوا إليها ( قوله وهم يجمعون ) فى الصباح جمع الفرس برا كبه يجمع : استعصى حتى غلبه اه ففيه إشارة إلى أنهم كالعادة الجروح التى لا تقبل الانقياد بوجه من الوجوه ( قوله ومنهم من يلمزك ) هذا بيان لحال بعض المنافقين ، وقوله يلمزك من باب ضرب والمز الاشارة بعين ونحوها على سبيل التنقيص فهو أخص من الغمز إذ هو الاشارة بعين ونحوها مطلقا ، والمراد هنا الاعابة بالقول ، قيل نزلت فى أبى الجواط المنافق بفتح الجيم وتشديد الواو وبالظاء ، ومعناه الضخم للتكبر الكثير الكلام حيث قال : ألا ترون إلى صاحبكم يقسم صدقاتكم على رعاء الغنم يزعم أنه يعدل ، وقيل نزلت فى ذى الحويصرة التميمي ، وقيل اسمه حرقوص ابن زهير وهو أصل الحوارج ( قوله فى الصدقات ) المراد بها قيل الزكاة ، وقيل ( ١٤٣ ) القنائم ، وقيل ماهو أعم وهو

أولى بدليل ما يأتى للفسر ( قوله فان أعطوا منها ) أى ما يريدون ( قوله إذا هم يستخطون ) إذا غشيت قامت مقام الغاء والأصل فهم ( قوله ما آتاهم الله ورسوله ) نسبة الاعطاء لله حقيقة وللرسول مجازية وفيه إشارة إلى أن مافعله الرسول إنما هو على طبق ما أمر الله به ( قوله وقالوا حسبنا الله ) أى كافينا ( قوله أن يغنيننا ) أى فى أن يغنيننا وأن وما دخلت عليه فى تأويل مصدر مجرور بفي متعلقة

( أَتَقْسُمُوهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ ) فيعذبهم فى الآخرة أشد العذاب ( وَيَحْلِفُونَ بِاللَّهِ إِنَّهُمْ لَمِنْكُمْ ) أى مؤمنون ( وَمَا هُمْ مِنْكُمْ وَلَكِنَّهُمْ قَوْمٌ يَفْرَقُونَ ) يخافون أن تفعلوا بهم كالشركيين فيحلفون تقية ( لَوْ يَجِدُونَ مَلْجَأً ) يلجئون إليه ( أَوْ مَفَارِجَ ) مراديب ( أَوْ مُدْخَلًا ) موضعاً يدخلونه ( لَوَلَّوْا إِلَيْنَا وَهُمْ يَجْمَحُونَ ) يسرعون فى دخوله والانصراف عنكم إسماعا لا يرد شئ كالفرس الجروح ( وَمِنْهُمْ مَنْ يَلْمِزُكَ ) يعيبك ( فى ) قسم ( الصَّدَقَاتِ فَإِنْ أُعْطُوا مِنْهَا رَضُوا وَإِنْ لَمْ يُعْطُوا مِنْهَا إِذَا هُمْ يَسْتَخْطُونَ . وَلَوْ أَنَّ هُمْ رَضُوا مَا آتَيْنَاهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ ) من القنائم ونحوها ( وَقَالُوا حَسْبُنَا ) كافينا ( اللَّهُ سَيُؤْتِينَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ ) من غنيمة أخرى ما يكفيننا ( إِنَّا إِلَى اللَّهِ رَاغِبُونَ ) أن يغنيننا وجواب لو كان خيرا لهم ( إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ ) الزكوات مصروفة ( لِلْفُقَرَاءِ ) الذين لا يجدون ما يقع موقعا من كفايتهم ( وَالْمَسَاكِينِ ) الذين لا يجدون ما يكفيهم ( وَالْمُؤَلَّفَةِ ) أى الصدقات من جاب وقاسم وكاتب وحاشر ( وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ ) ليسلموا ،

يغنيننا ، ويؤخذ من الآية تعليم العباد التعفف والاعتدال على الله تعالى وتقويض الأمور إليه فان الأرزاق بيده تعالى متكفل بها لا يقطعها عن عباده ولو خالفوه ( قوله إنما الصدقات للفقراء ) رد على المنافقين الذين يزعمون أن رسول الله يأخذ الصدقات لنفسه ولا أهل بيته فيبين فى هذه الآية أن المستحق لها الأصناف الثمانية ورسول الله وأهل بيته محرمة عليهم تشريفا لهم وتطييرا والآية من قصر الموصوف على الصفة : أى الصدقات مقصورة على الاتصاف بصرفها لهؤلاء الثمانية ( قوله مصروفة ) قدره ليتعلق به الجار والمجرور ( قوله الذين لا يجدون ما يقع موقعا من كفايتهم ) صادق بأن لا يجدوا شيئا أصلا أو لا يجدوا شيئا لا يقع الموقع من كفايتهم ( قوله والمساكين الذين لا يجدون ما يكفيهم ) صادق بأن لا يجدوا شيئا أصلا أو يجدوا شيئا لا يقع الموقع أو يقع ولكن لا يكفيهم فالفقير على هذا أسوأ حالا من المسكين ، وهذا مذهب الإمام الشافعى وعند مالك بالعكس فالمسكين من لا يملك شيئا أصلا والفقير من عنده شئ لا يكفيه ، والمراد بالكفاية عند مالك كفاية سنة وعند الشافعى كفاية العمر الغالب وهو ستون سنة ( قوله من جاب الخ ) أى وهو الذى يجمع الزكوات من أربابها ، والقاسم الذى يقسمها على المستحقين ، والكاتب الذى يكتب ما أعطاه أرباب الأموال ، والحاشر الذى يجمع أرباب الأموال ليأخذ منهم الجاني الزكاة ( قوله ليسلموا ) أى يرجى باعطائهم إسلامهم .

(قوله أو ثبت إسلامهم) أى فهم حديثو عهد بالاسلام فتعطيهم ليتمكن الاسلام من قلوبهم (قوله أو يسلم نظراؤهم) أى لهم  
 كسبار قبيلة أسلموا فيعطون ليسلم نظراؤهم من الكفار (قوله أو يذبوا عن المسلمين) أى يذبوا الكفار ويردوهم عن  
 المسلمين والحال أنهم مسلمون (قوله والأول والأخير) أى الكافر ليسلم والقاتل عن المسلمين (قوله لا يعطيان) هذا ضعيف  
 عندهم والاعتماد عندهم إعطاء الأول (قوله بخلاف الآخرين) أى الثاني والثالث وهذا مذهب الشافعي وعند مالك المؤلف  
 قلوبهم إما كفار يعطون ليسلموا أو مسلمون يعطون ليثبت إسلامهم (قوله وفي الرقاب) إنما أضيفت الصدقات إلى الألتاف  
 الأربعة الأول باللام وإلى الأربعة الأخيرة بى إشارة إلى أن الأربعة الأول يملكونها ويتصرفون فيها كيف شاءوا بخلاف  
 الأربعة الأخيرة فيقيد بما إذا صرفت في مصارفها فإذا لم يحصل نزعته منهم (قوله أى المكاتبين) أى ليستعينوا بها على  
 فك رقابهم وهذا التنصير على مذهب الإمام الشافعي ، وعند مالك وأحمد أن معناه يشتري بها رقيق كامل الرق ويعتق وولاؤه  
 للمسلمين ، وعند أبي حنيفة يشتري بها بعض رقبة ويغان بها مكاتب لأن قوله وفي الرقاب يقتضى التبعية (قوله لغير معصية)  
 أى بأن استدانوا المباح ولو صرفوه (١٤٤) في معصية وهذا مذهب الشافعي ، وعند مالك إذا صرفوه في معصية

لا يعطون منها إلا إذا تابوا  
 (قوله وتابوا) أى ظهرت  
 توبتهم لا مجرد قولهم  
 تبتانملا (قوله أو لإصلاح  
 ذات البين) أى كان  
 خيف فتنة بين قبيلتين  
 تنازعا في قتل لم يظهر  
 قاتله فتحملوا الدية تسكيناً  
 للفتنة (قوله أى القاتمين  
 بالجهاد الخ) أى يشتري  
 منها آتته من سلاح  
 ودرع وفرس ومذهب  
 مالك أن طلبه العلم  
 التمكن فيه لهم الأخذ  
 من الزكاة ولو أغنياء إذا  
 انقطع حقهم من بيت

أو ثبت إسلامهم أو يسلم نظراؤهم أو يذبوا عن المسلمين أقسام ، والأول والأخير لا يعطيان  
 اليوم عند الشافعي رضى الله تعالى عنه لزم الاسلام بخلاف الآخرين فيعطيان على الأصح (وفي)  
 فك (الرقاب) أى المكاتبين (والفارين) أهل الدين إن استدانوا لغير معصية أو تابوا وليس  
 لهم وفاء أو لإصلاح ذات البين ولو أغنياء (وفي سبيل الله) أى القاتمين بالجهاد من لاف لهم  
 ولو أغنياء (وَأَبْنِ السَّبِيلِ) المنقطع في سفره (فَرِيضَةً) نصب بفعله المقدر (مِنْ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ)  
 بخلقه (حَكِيمٌ) في صنعه فلا يجوز صرفها لغير هؤلاء ولا منع صنف منهم إذا وجد فيقسمها  
 الإمام عليهم على السواء . وله تفضيل بعض آحاد الصنف على بعض وأفادت اللام وجوب  
 استغراق أفرادها لكن لا يجب على صاحب المال إذا قسم لصره بل يكفي إعطاء ثلاثة من  
 كل صنف ولا يكفي دونها كما أفادته صيغة الجمع ويثبت السنة أن شرط المعطى منها الإسلام  
 وأن لا يكون هاشمياً ولا مطلبياً (وَمِنْهُمْ) أى المناققين (الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ) بعبه ونقل  
 حديثه (وَيَقُولُونَ) إذا نهوا من ذلك لثلاثي يلفظه (هُوَ أَذُنٌ) أى يسمع كل قيل وقيل فإذا حلفنا  
 له إنا لم نقل صدقنا ،

(قل)

المال لأشهم مجاهدون (قوله وابن السبيل) الإضافة

لأذى ملازمة أى اللازم للطريق (قوله المنقطع في سفره) أى إن كان سفره في غير معصية وإلا فلا يعطى ولو خيف عليه  
 الموت مالم يتب ويعطى بشرط أن لا يجد مسلماً وهو ملء يبله (قوله فلا يجوز صرفها لغير هؤلاء) أخذ ذلك من الحصر  
 وهو محل وفاق (قوله ولا يمنع صنف منهم) هذا مذهب الشافعي وعند مالك لا يلزم تعميم الأصناف فاللام في الفقهاء الخ كبيان  
 للصرف للاستحقاق (قوله فيقسمها الإمام عليهم على السواء) هذا مذهب الشافعي وعند مالك لا يلزم ذلك بل يندب إشار  
 المضطر (قوله لصره) علة لعدم وجوب الاستغراق (قوله الاسلام) هذا في غير المؤلف قلوبهم (قوله وأن لا يكون هاشمياً  
 ولا مطلبياً) هذا مذهب الشافعي وعند مالك الدين تحرم عليهم الزكاة بنو هاشم فقط وهذا إن كان حقهم من بيت المال  
 جارياً وإلا فهم أولى من غيرهم فاعطوهم أسهل من تعاطيهم خدمة النبي والفاجر (قوله ومنهم الذين يؤذون النبي) سبب  
 نزولها أن جماعة من المناققين تكلموا في حق صلى الله عليه وسلم بما لا يابق فقال بعضهم لبعض كفوا عن ذلك الكلام لثلاثي  
 يلفظه ذلك فيقع لنا منه الضرر فقال الجلاس بضم الجيم وفتح اللام المخففة ابن سويد تقول ما شئنا ثم تأتيه فننكر ما قلنا ونحلف  
 فيصدقنا فما تقول قائماً عهد أذن (قوله أى يسمع كل قيل) أى من غير أن يتأمل فيه ويميز باطنه من ظاهره فنصدقوا بذلك

وسمعه صلى الله عليه وسلم بالثقة لأنه كان لا يخابهم بسوء أبداً ويتحمل أذاهم ويصفح عنهم لحملوه على عدم التنبه والتفقه وهو إما كان يفعل ذلك رفقاً بهم وتغافلاً عن عيوبهم وفي تسميته أذاً مجاز مرسل من إطلاق الجزء على الكل للمانة في استماعه حق مطلقاً هو آلة السماع كما يسمى الجاسوس حيناً (قوله قل أذن خير لكم) أى يسمع الخير ولا يسمع الشر (قوله يؤمن بالله الخ) هذا إيضاح لكونه أذن خير (قوله واللام زائدة) جواب عما يقال لم زيدت اللام مع أن الإيمان يتعدى بالباء ؟ فأجاب بأنها زيدت للفرق بين إيمان التسليم وهو قوله ويؤمن للمؤمنين أى يسلم لهم قولهم ويصدقهم فيما يقولونه وبين إيمان التصديق المقابل للكفر وهو قوله يؤمن بالله أى يصدق بالله ويوحده (قوله ورحمة للذين آمنوا) أى أظهرها للإيمان منكم وهذه الرحمة بمعنى الرفق بهم وعدم كشف أسرارهم لابعث التصديق لهم فإن رحمته في الدنيا عامة للبر والفاجر وفي الآخرة خاصة بالبر دون الفاجر إذ هي تابعة لرحمة الله تعالى وإحسانه (قوله يحلفون بالله لكم) أى يحلف المنافقون للمؤمنين إياه ما وقع منهم الإيذاء للنبي وقصدهم بذلك إرضاء المؤمنين ليدبوا عنهم إذا أراد رسول الله أن يفكك بهم وسبب نزولها أنه اجتمع ناس من المنافقين منهم الجلوس بن سويد ووديع بن ثابت فوقوا في رسول الله قالوا إن كان ما يقول محمد حقاً فنحن شر من الخير وكان عندهم غلام يقال له عامر بن قيس ثم أتى النبي صلى الله عليه وسلم وأخبره فدعاهم (١٤٥)

وسألهم فأنكروا وحلفوا أن عامراً كذاب وحلف عامر إنهم كذبوا فصدقهم النبي صلى الله عليه وسلم فجعل عامر يدعو ويقول اللهم صدق الصادق وكذب الكاذب (قوله ما أتوه أى ما فعلوه وفي نسخة آذوه) (قوله برضوكم) علة لقوله يحلفون (قوله والله ورسوله أحق أن يرضوه) الجملة حالية من ضمير يحلفون والمعنى يحلفون لكم لارضاءكم

(قُلْ) هو (أُذُنٌ) مستمع (خَيْرٌ لَكُمْ) لاستمع شر (يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَيُؤْمِنُ) يصدق (لِلْمُؤْمِنِينَ) فيما أخبروه به لا لغيرهم واللام زائدة للفرق بين إيمان التسليم وغيره (وَرَحْمَةً) بالرفع عطفاً على أذن والجر عطفاً على خير (لِلَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ. يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ) أيها المؤمنون فيما بلغكم عنهم من أذى الرسول إنهم ما أتوه (يُؤْذُونَكُمْ وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ) بالطاعة (إِنْ كَانُوا مُؤْمِنِينَ) حقاً وتوحيد الضمير لتلازم الرضاءين أو خبر الله أو رسوله محذوف (أَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّهُ) أى الشأن (مَنْ يُحَادِدِ) يشاقق (اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَأَنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ) جزاء (خَالِدًا فِيهَا ذَلِكَ الْخِزْيُ الْعَظِيمُ. يَحْذَرُ) يخاف (الْمُنَافِقُونَ أَنْ تُنْزَلَ عَلَيْهِمْ) أى المؤمنين (سُورَةٌ تُنَبِّئُهُمْ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ) من النفاق وهم مع ذلك يستهزئون (قُلْ اسْتَهِزُوا) أمر تهديد (إِنَّ اللَّهَ مُخْرِجٌ) مظهر (مَا تَحْذَرُونَ) إخراجه من خافكم (وَلَكِنَّ) لام قسم (سَأَلْتَهُمْ) عن استهزائهم بك والقرآن

والحال أن الله ورسوله أحق بالارضاء (قوله إن كانوا مؤمنين) شرط حذف جوابه لدلالة ما قبله عليه أى فليرضوا الله ورسوله (قوله وتوحيد الضمير الخ) أشار للمفسر لثلاثة أجوبة عن سؤال وارد على الآية . حاصله أن لفظ الجلالة مبتدأ ورسوله مبتدأ ثان معطوف عليه وجملة أحق أن يرضوه خبر والضمير مفرد وما قبله منى فلم أفرد الضمير ؟ فأجاب للمفسر بأنه أفرد لأن الرضاءين واحد لأن رضا رسول الله تابع لرضا الله ولازم له فالكلام جملة واحدة أو الجملة خبر عن رسوله وحذف خبر لفظ الجلالة لدلالة ما بعده عليه أو خبر عن لفظ الجلالة وخبر رسوله محذوف لدلالة ما قبله عليه ففيه إما الحذف من الثانى لدلالة الأولى عليه أو بالعكس (قوله ألم يعلموا) الاستفهام لتوبيخ (قوله من يحادد الله) من شرطية مبتدأ وقوله فإن الخ خبر لهذوف أى حق أن له الخ والجملة جواب الشرط وجملة فعل الشرط وجوابه خبر من ومجموع اسم الشرط وفعله وجزائه خبر أن الأولى وجملة أن الأولى من اسمها وخبرها سمت مسد مفعولى يعلم (قوله جزاء) تمييز (قوله خالداً فيها) حال مقدرة (قوله أن تنزل عليهم) أى على المؤمنين وقوله تنبئهم أى تخبر المؤمنين وقوله بما في قلوبهم أى للمنافقين من الحقد والحسد للمؤمنين (قوله قل استهزؤا الخ) نزلت هذه الآية في اثني عشر رجلاً من المنافقين وقفوا لرسول الله على العقبة لما رجع من غزوة تبوك ليفتكوا به إذا هلاها وتنكروا عليه في ليلة مظلمة فأخبر جبريل رسول الله بما قد أضمر وأمره أن يرسل إليهم من يضرب وجوه رءسائهم وكان مع عمار بن ياسر يقود ناقه [ ١٩ - ص ١٩ - ثانى ]

رسول الله وسراقة يسوقها فقال لحذيفة اضرب وجوه وواحلمم ضربها حذيفة حتى لحاها عن الطريق فلما نزل قال لحذيفة هل عرفت من القوم أحدا قتل لم أعرف منهم أحدا يارسول الله فقال رسول الله إثم فلان وفلان حتى عذبهم فكلمهم فقال حذيفة هلا بشت إليهم من يقتلهم فقال أكره أن تقول العرب لما ظفر بأصحابه أقبل يقتلهم بل يكفينا الله بالديلة وهي خراج من ثمر يظهر في أكتافهم حتى ينجم من صدورهم ( قوله وهم سائرون معك ) أى فكانوا يقولون هيات هيات يريد هذا الرجل أن يفتح حصون الشام وقصورها فأطلع الله نبيه على ما قالوه فقال لهم هل قتلتم كذا وكذا فقالوا لا والله ما كنا في شيء من أمرك ولا من أمر أصحابك ولكن كنا في شيء مما يخوض فيه الركب ليقتلنا السفر ( قوله أباقه ) أى جفرائقه وحقوقه ( قوله وآياته ) أى كلماته القرآنية ( قوله ورسوله ) أى محمد صلى الله عليه وسلم ( قوله عنه ) أى الاستهزاء ( قوله مبنيا للمفعول الخ ) أى ونائب الفاعل عن طائفة وهما قراءتان سبعيتان ( قوله كخشي بن حبر ) وفى بعض النسخ كخشي بن حبر أسلم وحسن إسلامه كان ( ١٤٦ ) ضحك ولا يخوض وكان ينكر بعض ما يسمع فلما نزلت هذه الآية تاب

وم سائرون معك إلى نبوك ( لَيَقُولُنَّ ) معتدري ( إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ ) فى الحديث لنقطع به الطريق ولم قصد ذلك ( قل ) لهم ( أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَعْلَمَ بِمَا كُنْتُمْ تَسْتَهْزِئُونَ ) لا تمتدروا ) عنه ( قَدْ كَفَرْتُمْ بَعْدَ إِيمَانِكُمْ ) أى ظهر كفركم بعد إظهار الإيمان ( إِنَّ يُعَذِّبَ ) بالياء مبنيا للمفعول والنون مبنيا للفاعل ( عَنْ طَائِفَةٍ مِنْكُمْ ) باخلاصها وتوبتها كخشي ابن حبر ( تَعَذَّبَ ) بالتاء والنون ( طَائِفَةٌ بِأَنَّهُمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ ) مصرين على النفاق والاستهزاء ( الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ ) أى متشابهون فى الدين كأباض الشيء الواحد ( يَأْمُرُونَ بِالْمُنْكَرِ ) الكفر والمعاصى ( وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ ) الإيمان والطاعة ( وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ ) عن الاخلاق فى الطاعة ( نَسُوا اللَّهَ ) تركوا طاعته ( فَتَسِيَّهُمْ ) تركهم من لطفه ( إِنَّ الْمُنَافِقِينَ هُمُ الْفَاسِقُونَ . وَعَدَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْكُفَّارَ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا هِيَ حَسْبُهُمْ ) جزاء وعقابا ( وَلَعَنَهُمُ اللَّهُ ) أبعدهم عن رحمته ( وَلَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ ) دائم ، أتم أيها المنافقون ( كَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ كَانُوا أَشَدَّ مِنْكُمْ قُوَّةً وَأَكْثَرَ أَمْوَالًا وَأَوْلَادًا فَاسْتَمْتَعُوا ) تمتعوا ( بِخَلَائِقِهِمْ ) نصيبهم من الدنيا ( فَاسْتَمْتَعْتُمْ ) أيها المنافقون ( بِخَلَائِقِكُمْ كَمَا اسْتَمْتَعَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ بِخَلَائِقِهِمْ وَخُضُّنَ ) فى الباطل والظلم فى النبى صلى الله عليه وسلم ( كَالَّذِي خَاضُوا ) ،

من فلقه وقال اللهم إني لا أزال أسمع آية تقرأ تشعرمها الخلود وتحقق منها القلوب اللهم اجعل وفائي قتلا في سبيلك لا يقول أحد أناضلت أنا كفت أناذنت فأصيب يوم القيامة فلم يعرف أحد من المسلمين مصرعه ( قوله المنافقون ) أى وسكانوا ثلثائة ( قوله وللنفاق ) أى وكن مائة وسبعين ( قوله أى متشابهون فى الدين ) أى الذى هو النفاق فهم على أمر واحد يجتمعون عليه ( قوله ويقبضون أيديهم ) كناية عن عدم الانفاق لأن شأن المعطى بسط

أى

اليد وشأن المسك قبضها ( قوله تركوا طاعته )

جواب عما يقال إن النسيان لا يؤاخذ به الانسان . فأجلب بأن المراد به الترك ( قوله تركهم ) جواب عما يقال إن النسيان مستحيل على الله تعالى . فأجلب بأن المراد به الترك ( قوله هم الفاسقون ) أى الكاملون فى التمرد والفسق والاطهار فى موضع الاضطرار لزيادة التقرير ( قوله وعد الله المنافقين ) يستعمل وعد فى الخير والشر وإنما يفتقران فى المصدر لمصدر الأول وعد والثانى وعيد ( قوله والكفار ) أى المتجاهرون بالكفر فهو عطف مغاير ( قوله خالدين فيها ) حال مقدره ( قوله ولهم عذاب مقيم ) أى غير النار كالزهرير أو المراد عذاب فى الدنيا ( قوله كالذين من قبلكم ) الجار والمجرور خبر لهنوف قدره المفسر بقوله أتم وهذا خطاب للمنافقين فيه الثغرات من النية للخطاب والمثلية فى الأوصاف المتقدمة وهى الأمر بالتصبر والنهى عن الهروف وقبض اليد ونسيان حقوق الله والآنية بقوله فاستمتعوا الخ ( قوله فاستمتعوا بخلائقهم ) أى بحظوظهم الغانية والتشاغل بها هما برضى الله تعالى .

(قوله أى تكفونهم) ، أى المفسر على أن الذى حرف مصدرى وهى طريقة ضعيفة لبعض النحاة وعليه فيقدر فى الكلام مقبول مطلق لىكون مشبها بالموصول المأخوذ من الذى والتقدير وختم خوضا تكفونهم والصحيح أن الذى اسم موصول صفة لموصوف محذوف والهاء محذوف تقديره كالحوض الذى خاضه (قوله ألم يأتهم) أى المنافقين والاستفهام للتقرير (قوله قوم نوح الخ) أى وقد أهلكوا بالطوفان وعاد أهلكوا بالريح العقيم ونمود أهلكوا بالرجفة وقوم إبراهيم أهلكوا بساب النعمة عنهم وبالبعوض وأصحاب مدين أهلكوا بالظلة (قوله وللتوفكات) أى التقلبات التى جعل الله عاليها سافلها (قوله فما كان الله ليظلمهم) معطوف على مقدر قدره المفسر بقوله فكذبوهم فأهلكوا (قوله بأن يعذبهم بغير ذنب) تفسير للظلم الذى : أى الواقع أن الله لم يعذبهم بغير ذنب بل لو فرض أنه عذبهم بغير ذنب لم يكن ظلما لأن الظلم هو التصرف فى ملك الغير من غير إذنه ولا ملك لأحد معه سبحانه وتعالى لكن فضل الله بأنه لا يعذب بغير ذنب ولا يجوز عليه شرعا أن يعذب فى الآخرة عبدا بغير ذنب وإن جاز عذابه (قوله والمؤمنون والمؤمنات الخ) لما بين حال المنافقين والمنافقات عاجلا وآجلا ذكر حال المؤمنين والمؤمنات عاجلا وآجلا (قوله أولياء بعض) أى فى الدين وعبر عنهم بذلك لدون المنافقين فعبر فى شأنهم بمن إشارة أن نسبة المؤمنين فى الدين كنسبة القرابة ، وأما المنافقون فنسبتهم (١٤٧) لمبيعة نفسانية فهم جنس واحد

(قوله بأمرهم بالمعروف) أى يحبونه لأنفسهم ولاخوانهم والمعروف كل ما عرف فى الشرع وهو كل خير (قوله ويهنون عن النكر) أى ينفرون منه ولا يرضون به ، والمراد بالنكر كل ما خالف الشرع (قوله ويطيعون الله ورسوله) أى باللسان والجان وسائر الأعضاء (قوله سيرحهم الله) أى فى الدنيا بالإيمان والعرفة وفى الآخرة بالخلود فى الجنة

أى كفوهم (أُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ . أَلَمْ يَأْتِهِمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَهُودَ (وَقَوْمُ إِبْرَاهِيمَ وَأَصْحَابِ مَدْيَنَ) قَوْمِ شُعَيْبٍ (وَأَلْوَيْفِكَاتِ) قَوْمِ لُوطٍ أَيْ أَهْلَهَا (أَتَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ) بِالْمُعْجَزَاتِ فَكَذَّبُوهُمْ فَأَهْلَكُوا (فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ) بِأَنْ يُعَذِّبَهُمْ بِغَيْرِ ذَنْبٍ (وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ) بِأَنْتَكَابِ الذَّنْبِ (وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ لَا يُعْجِزُهُ شَيْءٌ عَنْ إِنْجَازِ وَعْدِهِ وَوَعِيدِهِ (حَكِيمٌ) لَا يَضَعُ شَيْئًا إِلَّا فِي مَحَلِّهِ (وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَمَسَاكِنَ طَيِّبَةً فِي جَنَّاتِ عَدْنٍ) إِقَامَةً (وَرِضْوَانٍ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ) أَعْظَمُ مِنْ ذَلِكَ كُلِّهِ (ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ) . يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ .

ونعيمها ورضا الله عنهم ، وهذه الأوصاف مقابلة لأوصاف المنافقين المتقدمة (قوله عن إنجاز وعده) أى للمؤمنين والمؤمنات (قوله ووعيدة) أى للمنافقين والمنافقات فهو لقب ونشر مشوش (قوله وعد الله المؤمنين والمؤمنات) هذا تفصيل لما أجمل فى قوله أولئك سيرحهم الله (قوله جنات) أى بساتين لكل مؤمن ومؤمنة ليس فيها شركة لأحد (قوله تجري من تحتها) أى بأرضها (قوله خالدين فيها) حال من المؤمنين والمؤمنات (قوله ومسكن طيبة) أى تستطيها النفوس وتأنس بها ، فيها ملاءمة رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر (قوله فى جنات عدن) أى فى بساتين إقامة لا تحول ولا تزول . « روى أنه سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله تعالى - ومسكن طيبة فى جنات عدن - قال قصر من أولوة فى ذلك القصر سبعون دارا من ياقوتة حمراء فى كل دار سبعون بيتا من زمردة خضراء فى كل بيت سبعون سريرا على كل سرير سبعون فراشا من كل لون على كل فراش زوجة من الحور العين » وفى رواية « فى كل بيت سبعون مائدة على كل مائدة سبعون لونا من طعام » (قوله ورضوان من الله أكبر) التنوين للتقليل أى أقل رضوان يأتهم من الله أكبر من ذلك كله فضلا عن أكثره . ورد « أن الله تعالى يقول لأهل الجنة : هل رضيتم ؟ فيقولون ما لنا لا نرضى وقد أعطينا ما لم تعط أحدا من خلقك فيقول أنا أعطيك أفضل من ذلك قالوا وأى شئ أفضل من ذلك ؟ قال أحلّ عليكم رضوانى فلا أسخط عليكم بعده أبدا » (قوله ذلك) أى الرضوان (قوله هو الفوز العظيم) أى الظفر المقصود الذى لا يباهى .

( قوله بالسيف ) المراد به جميع آلات الحرب ( قوله باللسان والحجة ) أى لا بالسيف لتطعنهم بالشهادتين فالمراد بجهادهم قبل الجهد في نصيحتهم وتخويفهم ( قوله بالانتهاز والمقت ) المراد به القتل بالنسبة للكفار والاهانة والجزر بالنسبة للمنافقين ( قوله ومأواهم جهنم ) جملة مستأنفة بيان لعاقبة أمرهم ( قوله يحلفون بالله ما قالوا ) هذا بيان لقبحهم وخباثة باطنهم ( قوله كلمة الكفر ) قيل هي كلمة الجلاس بن سويد حيث قال : إن كان محمدا صادقا فيقول فنحن شر من الحجر ، وقيل هي كلمة ابن أبي ابن سلول حيث قال : لئن رجعا إلى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل ( قوله أظهروا الكفر الخ ) دفع بذلك ما يقال إن ظاهر الآية يقتضي أنهم مسلمون ثم كفروا بعد ذلك مع أنهم لم يسلموا أصلا . فأجاب بأن المراد أظهروا الكفر بعد أن أظهروا الإسلام ( قوله من الفتك ) مثلك الفاء : الأخذ على حين غفلة ( قوله ليلة العقبة ) أى التي بين تبوك والمدينة ( قوله وهم بضعة عشر رجلا ) قيل اثنا عشر وقيل أكثر من ذلك لكن لم يبلغوا العشرين وقد أجمع رأيهم على أن يفتكوا بالنبي في العقبة ليقع في الوادي فيموت فأخبره الله بما دبروه فلما وصل إلى العقبة نادى منادى رسول الله بأمره أن رسول الله يريد أن يسلك العقبة فلا يسلكها أحد غيره واسلكوا يامعشر الجيش بطن ( ١٤٨ ) الوادي فانه أسهل لكم وأوسع فسلك الناس بطن الوادي وسلك النبي

العقبة وكان ذلك في ليلة مظلمة فجاء المنافقون وتلثموا وسلكوا العقبة فلما ازدحموا على رسول الله نفرت ناقته حتى سقط بعض متاعه فصرخ بهم فولوا مدبرين وأمر عمار ابن ياسر وقيل حذيفة بضرب وجوه رواحلهم فانخطوا من العقبة مسرعين إلى بطن الوادي واختلطوا بالناس فقال له النبي هل عرفت أحدا منهم ؟ قال لا كانوا متلثمين واليلة مظلمة قال هم فلان وفلان حتى

بالسيف (وَالْمُنَافِقِينَ) بِاللِّسَانِ وَالْحُجَّةِ (وَأَغْلَطُ عَلَيْهِمْ) بِالْإِتِهَارِ وَالْمَقْتِ (وَمَأْوَاهُمْ جَهَنَّمُ) وَنَسِ الْأَمِيرُ (المرجع هي (يَحْلِفُونَ) (أَيِ الْمُنَافِقُونَ) (بِاللَّهِ مَا قَالُوا) ما بلفك منهم من السب (وَلَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ وَكَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ) أظهروا الكفر بعد إظهار الإسلام (وَهُمْ يَمِئًا يَنَالُوا) من الفتك بالنبي ليلة العقبة عند عوده من تبوك وهم بضعة عشر رجلا فضرب عمار بن ياسر وجوه الرواحل لما غشوه فردوا (وَمَا تَقَمُّوا) أنكروا (إِلَّا أَنْ أَعْنَهُمُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ) بالفنائم بعد شدة حاجتهم ، المعنى لم ينلهم منه إلا هذا وليس مما ينقم (فَإِنْ يَتَوَبَّعُوا) عن النفاق ويؤمنوا بك (بِكَ خَيْرًا لَهُمْ وَإِنْ يَتَوَلَّوْا) عن الإيمان (يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ عَذَابًا أَلِيمًا فِي الدُّنْيَا) بالقتل (وَالْآخِرَةِ) بالنار (وَمَا لَهُمْ فِي الْأَرْضِ مِنْ وَلِيٍّ) يحفظهم منه (وَلَا نَصِيرٍ) يمنعهم (وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهُ لَنْ يَنْتَهِبُوا مِنْ فَضْلِهِ لَنَصَّدَّقَنَّ) فيه إدغام التاء في الأصل في الصاد (وَلَنَكُونَنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ) وهو ثعلبة بن حاطب سأل النبي صلى الله عليه وسلم أن يدعو له أن يرزقه الله مالا ،

عدهم قال هل عرفت مرادهم قال لا قال إنهم مكروا وأرادوا الفتك بي وإن الله أخبرني بمكرهم فلما أصبح جمعهم ويؤدى وأخبرهم بما مكروا خلفوا بالله ما قالوا ولا أرادوا فزلت الآية ويؤخذ من ذلك أنهم سافروا مع رسول الله إلى تبوك وقدم أنهم تخلفوا ويمكن الجمع بأن البعض سافر والبعض تخلف (قوله فضرب عمار بن ياسر) وقيل حذيفة (قوله وما تقموا أنكروا) أى ما كرهوا وما عابوا وفي الآية تأكيد المدح بما يشبه الذم كأنه قيل ليس له صفة تكره وتعايب إلا اغناءهم من فضله بعد أن كانوا فقراء وهذه ليست صفة ذم فحينئذ ليس له صفة تدم أصلا (قوله وليس مما ينقم) أى يعاب ويكره (قوله وإن تولوا) أى داموا عليه (قوله ومنهم) أى المنافقين وظاهر الآية أنه حين المعاهدة كان منافقا وليس كذلك بل كان مسلما محبيدا وكان يلزم السجدة والجماعة حتى لقب بحمامة مسجد فجعله منهم باعتبار ما آل إليه أمره ففيه مجاز الأول (قوله لئن آتانا) تفسير لقوله عاهد واللام موطئة لقسم عذوف وإن شرطية وآتانا فعل الشرط وجملة لتصدق جواب القسم وحذف جواب الشرط لدلالته عليه ولتأخره على حذف قول ابن مالك : واحذف لى اجتماع شرط وقسم جواب ما أخرت فهو ملتزم (قوله فيه إدغام التاء الخ) أى والأصل لتصدق قلبت التاء صاد ثم أدغمت في الصاد (قوله ولنكونن من الصالحين) أى في صرف المال بأن نصل به الأرحام وتتفق في وجوه البر والخير (قوله وهو ثعلبة بن حاطب) كان أولا محابيا جليلا ملازما للجمعة والجماعة والمسجد ثم رآه النبي يسرع بالخروج إلى الصلاة

فقال له رسول الله لم تفعل فعل اللئاعين ؟ فقال إني افتقرت ولي ولا مراثي ثوب أجيء به للصلاة ثم أذهب فأترعه لثامه وتصلى به فادع الله أن يوسع في رزقي . وحاصل قصته : أنه جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ادع الله أن يرزقني مالا ، فقال رسول الله ويحك يا ثعلبة ! قليل تؤدّي شكره خير من كثير لا تطيقه ثم أتاه بعد ذلك فقال له مثل ذلك فقال له رسول الله أما لك في أسوة حسنة ؟ والذي نفسي بيده لو أردت أن تسير الجبال تسمى ذهباً وفضة لسارت ، ثم أتاه بعد ذلك فقال له : والذي بعثك بالحق لن يرزقني الله مالا لأعطين كل ذي حق حقه ، فقال رسول الله : اللهم ارزق ثعلبة مالا فاتخذ غنماً فمئت كما ينجو الدود فضاعت عليه المدينة فتنحى عنها فزل واديا من أوديتها وهي تنمو كما ينجو الدود فكان يصلي مع رسول الله الظهر والعصر ويصلي في غنمه سائر الصلوات ثم كثرت ونمت حتى تباعد عن المدينة فصار لا يشهد إلا الجمعة ثم كثرت ونمت حتى تباعد عن المدينة فصار لا يشهد جمعة ولا جماعة فكان إذا كان يوم الجمعة يتلقى الناس يسألهم عن الأخبار فذكره رسول الله ذات يوم فقال ما فعل ثعلبة ؟ فقالوا له يا رسول الله اتخذ ثعلبة غنماً ما يسعها واد ، فقال رسول الله : يا ويح ثعلبة ، يا ويح ثعلبة ! فلما نزلت آية الصدقة بعث رسول الله رجلاً من بني سليم ورجلاً من بني جهينة وكتب لهما أسنان الصدقة وكيف يأخذانها وقال لهما مرّاً على ثعلبة بن حاطب وعلى رجل من بني سليم فغذا صدقاتهما فخرجا حتى أتيا ثعلبة فسألاه الصدقة وقرأ عليه كتاب رسول الله فقال ما هذه إلا جزية ماهذه إلا أخت الجزية أنطلقا (١٤٩) حتى تفرغا ثم عودا إلى فأنطلقا

وسمع بهما السليمي فنظر إلى خيار أسنان إليه فعزلهما للصدقة ثم استقبلهما بها فلما رأياه قالا ما هذا عليك . قال خذاه فان نفسي بذلك طيبة فرا على الناس وأخذ الصدقات ثم رجعا إلى ثعلبة فقال أروني كتابكما فقراه فقال ما هذه إلا جزية ماهذه إلا أخت الجزية اذهبا حتى أرى رأيي

ويؤدى منه كل ذي حق حقه فدعا له فوسع عليه فاقطع عن الجمعة والجماعة ومنع الزكاة كما قال تعالى ( فَلَمَّا آتَاهُم مِّن فَضْلِهِ بَخِلُوا بِهِ وَتَوَلَّوْا ) عن طاعة الله ( وَهُمْ مُّعْرِضُونَ . فَأَعْقَبَهُمْ ) أى فصير عاقبتهم ( نِفَاقًا ) ثابتاً ( فِي قُلُوبِهِمْ إِلَى يَوْمِ يَلْقَوْنَهُ ) أى الله وهو يوم القيامة ( بِمَا أَخْلَفُوا اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ وَبِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ ) فيه ، فجاء بعد ذلك إلى النبي صلى الله عليه وسلم بزكاته فقال إن الله منعني أن أقبل منك فجعل يحشو التراب على رأسه ثم جاء بها إلى أبي بكر فلم يقبلها ثم إلى عمر فلم يقبلها ثم إلى عثمان فلم يقبلها ومات في زمانه ( أَلَمْ يَعْلَمُوا ) أى المنافقون ( أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ ) ما أسروه في أنفسهم ( وَنَجْوَاهُمْ ) ما تناجوا به بينهم ( وَأَنَّ اللَّهَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ ) ما غاب عن العيان . ولما نزلت آية الصدقة جاء رجل فصدق بشيء كثير فقال المنافقون مرء ،

فأنطلقا ، فلما رآهما رسول الله قال قبل أن يتكلم يا ويح ثعلبة ثم دعا للسليمي بخير فأخبراه بالذي صنع ثعلبة فنزلت الآية ( قوله ويؤدى منه الخ ) الجملة حالية من فاعل سأل ( قوله فدعا له ) أى في المرة الثالثة ( قوله فوسع عليه ) أى بأن رزق غنماً فصارت تنمو كالودود ( قوله بخلوا به ) أى حيث منع الزكاة لما جاءه السعاة لأخذها وقال ما هذه إلا جزية ماهذه إلا أخت الجزية ( قوله فأعقبهم نفاقاً ) أى فأورثهم البخل نفاقاً متمكناً في قلوبهم ( قوله إلى يوم يلقونه ) غاية لتمكن النفاق في قلوبهم وحكمة الجمع في هذه الضمائر مع أن سبب نزولها في شخص واحد الإشارة إلى أن حكم هذه الآية باق لسكل من اقص بهذا الوصف من أول الزمان لآخره وليس مخصوصاً بثعلبة ( قوله بما أخلفوا الله ) الباء سببية وما مصدرية والمعنى ذلك بسبب إخلافهم الله الوعد ورد « آية المنافق ثلاث : إذا حدث كذب ، وإذا وعد أخلف ، وإذا أتمن خان » ( قوله فجاء بعد ذلك ) أى غير ثابت في الباطن وإنما ذلك خوفاً من أن يحكم برذته فيقتل ويؤخذ ماله كله ففعله ذلك لأجل حفظ دمه وماله لاتوبة من ذنبه وإلا لقبه الله ( قوله يحشو التراب ) أى يهيله على رأسه ( قوله ثم جاء إلى أبي بكر ) أى في خلافة وكذا في خلافة عمر وعثمان ( قوله أى المنافقون ) أى لا يقيد كونهم الذين عاهدوا الله لأن آيتهم قد انتقضت بقوله يكذبون ( قوله ما أسروه ) أى أخفوه ( قوله ما غاب عن العيان ) أى بالنسبة للعباد لا بالنسبة لله فان الكل عنده عيان وليس شيء غائباً عن علمه سبحانه وتعالى ( قوله جاء رجل ) هو عبد الرحمن بن عوف جاء بأربعة آلاف درهم وقال كان لي ثمانية آلاف فأقرضت ربي أربعة فأجملها يا رسول الله في سبيل الله وأمسكت لعلالي أربعة ، فقال له النبي ﷺ



لله فيها أعطيت وفيها أمسكت فبورك له حتى صولحت إحدى زوجاته الأربع بعد وفاته عن ربع الفين بثمانين ألفا واعتق من الرقاب ثلاثين ألفا وأوصى بخمسين ألف دينار وبألف فرس في سبيل الله وأوصى لمن بقي من البدرين إذ ذاك وكان الباقي مائة أوصى لكل منهم بأربعمائة دينار وأوصى لأمهات المؤمنين بمحديقة بيعت بأربعمائة ألف (قوله وجاء رجل فتصدق بصاع) أى وهو أبو عقيل الأنصارى جاء بصاع تمر وقال : بتة ليلتي أجرت بالجريد أى الجبل الذى يستقى به الماء وكان أجيرا يسقى الزرع بالماء من البئر قال وكانت أجرتى صاعين من تمر فتركت صاعا لعلبالي وجئت بصاع فأمره النبي أن ينثره على الصدقات (قوله فقالوا إن الله غنى الخ) أى وإنما آتى به تعريضا بفقره ليعطى من الصدقات (قوله الذين يلزمون) مبتدأ خبره سخر الله منهم والذين لا يجدون عطف على الذين الأول وقوله ففسخرون عطف على قوله يلزمون (قوله اللطوعين) أصله لللطوعين أبدلت التاء طاء ثم أدغمت في الطاء (قوله لا جهدهم) الجهد الشيء اليسير الذى يعيش به المقل (قوله استغفر لهم الخ) خبر جيء به في صورة (١٥٠) الأمر والمعنى استغفارك لهم وعدمه سواء (قوله قال صلى الله عليه وسلم)

وجاء رجل فتصدق بصاع فقالوا إن الله غنى عن صدقة هذا فنزل (الذين) مبتدأ (يلزمون) يعيرون (اللطوعين) المتغلبين (من المؤمنين في الصدقات والذين لا يجدون إلا جهدهم) طاقهم فيأتون به (فيستخرون منهم) والخير (سخر الله منهم) جازاهم على سخرتهم (ولهم عذاب أليم) استغفروا يا محمد (لهم أو لا تستغفروا لهم) تخيير له في الاستغفار وتركه قال صلى الله عليه وسلم : إني خيرت فاخترت بمعنى الاستغفار رواه البخارى (إن تستغفروا لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم) قيل المراد بالسبعين المبالغة في كثرة الاستغفار، وفي البخارى حديث : لو أعلم أنى لو زدت على السبعين غفر لزدت عليها ، وقيل المراد العدد الخصوص لحديثه أيضا وسأزيد على السبعين فبين له حسم المغفرة بآية : سواء عليهم أستغفرت لهم أم لم تستغفر لهم (ذلك بأنهم كفروا بالله ورسوله والله لا يهدي القوم الفاسقين) فرح المخلفون عن تبوك (بمقدمهم) أى بعودهم (خلاف) أى بعد (رسول الله وكرهوا أن يجاهدوا بأموالهم وأنفسهم في سبيل الله وقالوا) أى قال بعضهم لبعض (لا تنفروا) تخرجوا إلى الجهاد (في الحر قل نار جهنم أشد حرا) من تبوك فالأولى أن يتقوها بترك التخلف (لو كانوا يفتقون) يعلمون ذلك ما تخلفوا (فليضحكوا قليلا) في الدنيا (وليبتكوا) في الآخرة (كثيرا)

دليل على التخيير (قوله) قيل للمراد بالسبعين الخ هذا بناء على أن العدد لا مفهوم له (قوله غفر) جواب لو الثانية وقوله زدت جواب لو الأولى (قوله وقيل للمراد الخ) بناء على أن العدد له مفهوم (قوله لحديثه) أى البخارى (قوله حسم للمغفرة) أى قطعها (قوله ذلك) أى عدم المغفرة لهم (قوله بأنهم كفروا) الباء سببية وأن مصدرية والتقدير بسبب كفرهم (قوله والله لا يهدي القوم الفاسقين) أى لا يوصلهم لما فيه رضاه (قوله فرح

جزاء

المخلفون) جمع مخلف اسم مفعول والفاعل الكسل أى الذين خلفهم الكسل

وكانوا اثني عشر (قوله أى بعد) أشار بذلك إلى أن خلاف ظرف زمان أو مكان ويصح أن يكون مصدرا بمعنى مخالفة ، والمعنى على الأول فرحوا بعودهم في خلاف رسول الله أى بعد سفره أو بمكانه الذى سافر منه وعلى الثانى فرحوا بمخالفة رسول الله حيث انصرفوا بالقيود وانصرف هو بالسفر (قوله وكرهوا أن يجاهدوا) أن وما دخات عليه في تأويل مصدر مفعول كرهوا والمعنى كرهوا الجهاد لأن الانسان بطبعه ينفر من إتلاف النفس والمال سيما من ينكر الآخرة (قوله وقالوا) أى قال بعضهم لبعض (قوله لا تنفروا) أى إلى تبوك لأنها كانت في شدة الحر والقحط (قوله أشد حرا) أى لأن حر الدنيا يزول ولا يبقى وحر جهنم دائم لا يفر عنهم وهم فيه مبلسون فمن آثار الشهوات على ما رضى مولاه كان مأواه جهنم ومن آثر رضا ربه على شهوته كان مأواه الجنة ولذا ورد « حفت الجنة بالمكاره وحفت النار بالشهوات » (قوله ما تخلفوا) جواب لو (قوله فليضحكوا قليلا) أى بالنسبة لبكاء الآخرة وإن كان في نفسه كثيرا (قوله وليبتكوا كثيرا) أى على ما فاتهم من النعيم الدائم . ورد عن أنس بن مالك قال « سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول : يا أيها الناس ابكوا فإن لم تستطيعوا أن تبكوا فتابوا فإن أهل النار يبكون في النار حتى تسيل دموعهم

في وجوههم كأنها جداول حتى تنقطع الدموع فتسيل الدماء فتفرغ العيون فلو أن سفنا أجريت فيها لجرت ( قوله جزاء ) إما مفعول لأجله أو مصدر منصوب بفعل مقتر تقديره يجزون جزاء ( قوله خبر عن حالهم ) أي العاجل والآجل وإنما جاء به على صورة الأمر إشارة إلى أنه لا يتخلف لأن الأمر اللطاع مما لا يكاد يتخلف عنه المأمور ( قوله فان رجلك الله ) خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم بعدم جمعهم معه في شاهد الخير بعد ذلك ، ويؤخذ من ذلك أن أهل الفسوق والعصيان لا يرافقون ولا يشاورون ( قوله ممن تخلف ) بيان للضمير في منهم ( قوله من المنافقين ) بيان للطائفة ( قوله أول مرة ) أي وهو الخروج لغزوة تبوك ( قوله وغيرهم ) أي كالرضي ( قوله على ابن أبي ) اسمه عبد الله وأبى اسم أبيه وساول اسم أمه وكان رئيس الخزرج وكان له ولد مسلم صالح فدعا النبي ليصلي عليه وسأله أن يكفنه في قبصه ففعل ، ويروى أن النبي صلى الله عليه وسلم كلم فيما فعل بهد الله بن أبي فقال صلى الله عليه وسلم وما بيني عنه قبصى وصلاتي من الله والله إني كنت أرجو أن يسلم به ألف من قومه ويروى أنه أسلم ألف من قومه لما رآه يتبرك بقميص النبي صلى الله عليه وسلم ( قوله منهم ) صفة لأحد وكذا قوله مات أبدا ( قوله ولا تقم على قبره ) أي لا تتول دفنه ( قوله إنهم كفروا ) علة لما قبله ولما ( ١٥١ ) نزلت هذه الآية ماضى على منافي

ولا قام على قبره بعدها ( قوله كافرين ) أي وإنما عبر عنهم بالفسق إشارة إلى أن الكافر قد يكون عدلا في دينه بخلاف الفاسق فأفعاله خبيثة لا ترضى أحدا وليس له دين يقر عليه فعب عنهم بالفسق بعد التعبير عنهم بالكفر إشارة إلى أنهم جمعوا بين الوصفين الكفر وخسة الطبع ( قوله ولا تهجيك أموالهم وأولادهم الخ ) الحكمة في تكرارها البالغة في التحذير من هذا الشيء الذي وقع الاهتمام به وعبر

جَزَاءِ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ) خبر عن حالهم بصيغة الأمر ( فَإِنْ رَجَعَكَ ) ردك ( الله ) من تبوك ( إِلَى طَائِفَةٍ مِنْهُمْ ) ممن تخلف بالمدينة من المنافقين ( فَاسْتَأْذَنُواكَ لِلْخُرُوجِ ) مذكرا إلى غزوة أخرى ( قُلْ ) لهم ( لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا وَلَنْ تُقَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا إِنَّكُمْ رَضِيتُمْ بِالْعُقُودِ أُولَئِكَ مَرَّةً قَامِعْتُمُوهُمُ الْخَالِفِينَ ) للمتخلفين عن الغزو من النساء والصبيان وغيرهم . ولما صلى النبي صلى الله عليه وسلم على ابن أبي نزل ( وَلَا تَصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ ) لدفع أوزيارة ( إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَاتُوا وَهُمْ فَاسِقُونَ ) كافرون ( وَلَا تَهْجِكُمْ أَهْوَالُهُمْ وَأَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الدُّنْيَا وَتَزْهَقَ ) تخرج ( أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ . وَإِذَا أَنْزَلْتَ سُورَةَ ) أي طائفة من القرآن ( أَنْ ) أي بأن ( آمَنُوا بِاللَّهِ وَجَاهِدُوا مَعَ رَسُولِهِ اسْتَأْذَنَكَ أُولُوا الطُّوْلِ ) ذو والنفي ( مِنْهُمْ ) وقالوا ذرنا نكُنْ مَعَ الْقَاعِدِينَ . رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ ) جمع خالفة أي النساء اللاتي تخلفن في البيوت ( وَطَبِيعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ) الخير ( لَكِنَّ الرَّسُولَ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ جَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَأُولَئِكَ لَهُمُ الْخَيْرَاتُ ) في الدنيا والآخرة ( وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ) أي القاترون ( أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ،

في الآية الأولى بالفاء وهنا بالواو لأن ماسبق له تعلق بما قبله فحسن العطف بخلاف ما هنا فلا تعلق له بما قبله وآتى بلا فيما تقدم وأسقط من هنا اعتناء بنى الأولاد هناك وبين هنا أنهم سواء وآتى باللام في لعذبهم هناك وبأن هنا إشارة إلى أن اللام بمعنى أن وليست لتعليل وآتى فيما تقدم بالحياة وهنا بإسقاطها إشارة إلى خسة حياة الدنيا حيث لا نستحق أن تذكر وقال هناك كلهم وصحنا كافرين إشارة إلى أنهم يعلمون كفرهم قبل موتهم ويشاهدون الأماكن التي أعدت لهم في نظيره فمن حيث تلك الشاهدة تزهق أرواحهم وهم كافرون كارهون بخلاف المؤمن فإنه يشهد مقعده في الجنة ولا يخرج روحه إلا وهو كاره للدنيا يحب للآخرة ( قوله وهم كافرون ) الجملة حالية ( قوله أي طائفة من القرآن ) أي سواء كانت تلك الطائفة سورة كاملة أو بعضها ( قوله ذو والنفي ) أي السعة من المال وقيل الرؤساء وخصوا بالذكر لأنهم قادرون على السفر وتركوه نفاقا إذ العاجز لا يحتاج لاستئذان ( قوله وقالوا ) عطف على استأذنتك ( قوله أي النساء ) ويصح أن يراد بهم الرجال الذين لا خير فيهم من قولهم رجل خالفة أي لا خير فيه ( قوله لكن الرسول ) استدراك على ما قد يتوهم أن كسل هؤلاء جر غيرهم ( قوله الخيرات في الدنيا والآخرة ) أي بالنصر والفضيلة والجنة والكرامة ( قوله أعد الله لهم ) أي هيا وأحضر ويؤخذ من ذلك أن الجنة موجودة الآن

( قوله ذلك ) أى الجنة المستفادة من قوله أعد الله لهم جنات ( قوله وجاء المنرون ) أى الطالبون قبول المنر وهذا شروع في ذكر أحوال منافق الأعراب بعد بيان أحوال منافق المدينة ( قوله بادغام التاء في الأصل ) أى وأصله العتذرون أبدلت التاء ذالا وأدغمت في الدال ، وقيل إنه لأصل له بل هو جمع معذر بالتشديد بمعنى متكلف العذر كذبا وليس بمعذور ( قوله من الأعراب ) أى سكان البوادي الناطقون بالعربية والعربي من نطق بالعربية مطلقا سكن البوادي أم لا فهو أعم من الأعراب ( قوله وقعد الدين كذبوا الله ورسوله ) أى فهم فريقان فريق جاء واعتذر لرسول الله صلى الله عليه وسلم كذبا وهم أسد وغطفان اعتذروا بالجهد وكثرة العيال وفريق لم يأت أصلا وكذبوا بالتخفيف باتفاق السبعة وقرئ شذوذا بالتشديد ( قوله الدين كفروا ) أى استمروا عليه وآتى بمن إشارة إلى أن بعضهم أسلم وهو كذلك ( قوله عذاب أليم ) أى في الدنيا بالقتل والأسر والآخرة بالخلود في النار ( قوله ليس على الضمفاء ) هذا تخصيص لقوله فيما تقدم انفروا خفا خفا وثقالا والضمفاء جمع ضيف وهو ضعيف البنية التحيف ( قوله كالشيوخ ) أى والنساء والصبيان ( قوله والزنى ) من الزمانة وهى العجز والابتلاء ( قوله ولا على الدين لا يجدون ما ينفقون ) أى لفقرهم وعجزهم كجهينة ومزينة وبنى عذرة ( قوله حرج ) اسم ليس حذف من الأولين لدلالة الثالث عليه ( قوله إذا نصحو ) شرط ( ١٥٣ ) فى قوله حرج ، والمعنى ليس على هؤلاء حرج وقت نصحهم لله ورسوله

( قوله بعدم الارجاف ) أى إثارة الفتن ( قوله والتثبيط ) أى تكسيل من أراد الخروج ( قوله والطاعة ) معطوف على عدم الارجاف ، والمعنى ان نصحهم كائن بالطاعة لله ورسوله بأن يخلصوا الايمان ويسعوا في إصلاح الخير إلى المجاهدين ويقوموا بمصالح بيوتهم وبعدم إثارة الفتن وبعدم تكسيل غيرهم بل لينشطوا ويرغبوا في

ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ . وَجَاءَ الْمُعَذَّرُونَ ) بادغام التاء في الأصل فى الدال أى المعتذرون بمعنى المعذورين وقرئ به ( من الأعراب ) إلى النبي صلى الله عليه وسلم ( لِيُؤْذَنَ لَهُمْ ) فى القعود لمذرم فأذن لهم ( وَقَعَدَ الَّذِينَ كَذَبُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ ) فى ادعاء الايمان من منافق الأعراب عن المجيء للاعتذار ( سَيُصِيبُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ . لَيْسَ عَلَى الضُّعَفَاءِ ) كالشيوخ ( وَلَا عَلَى الْمَرْضَى ) كالعمى والزمنى ( وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يَنْفِقُونَ ) فى الجهاد ( حَرْجٌ ) إثم فى التخلف عنه ( إِذَا نَصَحُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ ) فى حال قعودهم بعدم الارجاف والتثبيط والطاعة ( مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ ) بذلك ( مِنْ سَبِيلٍ ) طريق بالمواخاة ( وَاللَّهُ غَفُورٌ ) لهم ( رَحِيمٌ ) بهم فى التوسعة فى ذلك ( وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ ) معك إلى النزو وهم سبعة من الأنصار وقيل بنو مقرن ( قُلْتَ لَا أَجِدُ مَا أُحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ ) حال ( تَوَلَّوْا ) جواب إذا أى انصرفوا ( وَأَعْيَيْنُهُمْ تَقِيضُ ) نسيلا ( مِنْ ) للبيان ( الدَّمْعُ حَزَنًا ) لأجل ( أَلَّا يَجِدُوا مَا يَنْفِقُونَ ) فى الجهاد

الجهاد ، وينهوا من أراد التخلف ( قوله ما على المحسنين من سبيل ) إنما أظهر فى مقام الاضمار إشارة إلى انتظامهم بنصحهم فى سلك المحسنين ومن زائدة للتأكيد والجار والمجرور خبر مقدم ومن سبيل مبتدأ مؤخر ويصح أن يكون فاعلا بالجار والمجرور لاعتماده على التثنية ( قوله ولا على الدين ) أى ليس عليهم سبيل ( قوله إذا ما أتوك ) ما إذا وقعت بعد إذا تكون صلة ( قوله إلى النزو ) أى وهى غزوة تبوك ( قوله وهم سبعة من الأنصار ) أى ويقال لهم البكلاءون فحمل العباسي منهم اثنين وعثمان ثلاثة زيادة على الجيش الذى جهزه وحمل يامين بن عمرو النضري اثنين ( قوله وقيل بنو مقرن ) أى وكانوا ثلاثة إخوة معقل وسويد والنعمان وقيل هم أصحاب أبى موسى الأشعرى وقد كان حلف أن لا يحملهم ثم أتى له صلى الله عليه وسلم بابل من السبي فأرسلها لهم ليحملوا عليها فقالوا لا نركب حتى نسال رسول الله فانه قد حلف أن لا يحملنا فلعله نسي اليمين فجاءه فقال ما معناه لأرى خيرا مما حلفت عليه إلا فعلته ، ومثل هذه اليمين لا تكفر عند مالك لوجود بساط اليمين حين الحلف فكان بينه مقيدة بعدم وجود ما يحملهم عليه وتكفر عند الشافى ( قوله قلت لأجد ) أى ليس عندى ما يحملون عليه وفى هذا التعبير مزيد لطف بهم ( قوله حال ) أى من الكاف فى أتوك ويصح أن تكون هى الجواب وجهة تولوا مستأنفة واقعة فى جواب سؤال مقدر تقديره فماذا حصل لهم ( قوله وأعينهم ) الجملة حالية من فاعل تولوا ( قوله للبيان ) أى لجنس القاض ( قوله ألا يجدوا ما ينفقون ) أشار الفسر إلى أنه مفعول لأجله والهامل فيه حزنا الواقع مفعولا له أو حالا

( قوله إنما السبيل ) أى طريق العقاب ( قوله وهم أغنياء ) الجملة حالية من فاعل يستأذنونك ( قوله رضا بأن بك نوا مع الخوائف ) إما مستأنف أو حال وقد مقدرة ( قوله تقدم مثله ) أى فذكره هنا للتأكيد وعبر هنا بالعلم وهناك بالفقه إشارة إلى أن معناها واحد إذ الفقه هو العلم والعلم هو الفقه ( قوله يعتذرون ) أى المتخلفون بالباطل والأكاذيب استئناف لبيان اعتذارهم عند العود إليهم روى أنهم كانوا بضعة وثمانين رجلا فلما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم جاءوا يعتذرون إليه وإلى أصحابه بالباطل ( قوله قل لا تعتذروا ) أى جوابا لهم ( قوله لن تؤمن لكم ) تعليل للنهي وقوله قد نبأنا الله علة للعلة ( قوله وسيرى الله عملكم ) أى السيرى ومفعول يرى الثانى محذوف تقديره مستمرا والمعنى سيظهر تعلق عمله بأعمالكم لعباده ( قوله أى الله ) أشار بذلك إلى أنه يظهر في موضع الاضمار زيادة في التشديد عليهم ( قوله بما كنتم تعملون ) أى بعملكم أو بالذي كنتم تعملونه ( قوله سيعلمون بالله ) تأكيد لعذرهم بالكذب ( قوله إنهم ) ( ١٥٣ ) معذورون في التحلف ) هذا هو

المحلف عليه ( قوله فأعرضوا عنهم ) أى غير راضين بفعلهم ( قوله إنهم رجس ) علة لقوله فأعرضوا عنهم ( قوله فان رضوا عنهم ) شرط حذف جوابه لدلالة قوله فان الله لا يرضى الخ . أشار له المفسر بقوله ولا ينفع رضاكم الخ ( قوله أى عنهم ) أشار بذلك إلى أن المقام للاضمار وإنما أظهر زيادة في التفتيح والتقييح عليهم بحيث وصفهم بالخروج عن الطاعة ( قوله الأعراب ) أى جنسهم وهو اسم جمع لاجمع عرب لثلاثي يلزم عليه كون الجمع أخص من مفردة فان الأعراب سكان البوادي والعرب المتكلمون باللغة

( إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ ) في التحلف ( وَهُمْ أَغْنِيَاءُ رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَافِ وَطَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ) تقدم مثله ( يَعْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ ) في التحلف ( إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ ) من الغزو ( قُلْ ) لهم ( لَا تَعْتَذِرُوا لَنْ نُؤْمِنَ لَكُمْ ) نصدقكم ( قَدْ نَبَأْنَا اللَّهَ مِنْ أَخْبَارِكُمْ ) أى أخبرنا بأحوالكم ( وَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ ثُمَّ تُرَدُّونَ ) بالبحث ( إِلَى عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ ) أى الله ( فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ) فيجازيكم عليه ( سَيَخْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ إِذَا انْقَلَبْتُمْ ) رجعتم ( إِلَيْهِمْ ) من توك وأنتهم معذورون في التحلف ( لَتَرْضَوْا عَنْهُمْ ) بترك المماثلة ( فَأَعْرَضُوا عَنْهُمْ ) رخص ( فَدَرَجَتْ بَاطِنُهُمْ ) وَمَاؤَاهُمْ جَهَنَّمَ جَزَاءَ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ . يَخْلِفُونَ لَكُمْ لَتَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنْ تَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَى عَنِ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ ) أى عنهم ولا ينفع رضاكم مع سحق الله ( الْأَعْرَابِ ) أهل البدو ( أَشَدَّ كُفْرًا وَنِفَاقًا ) من أهل المدن لجفائهم وغلظ طباعهم وبعدهم عن سماع القرآن ( وَأَجْدَرُ ) أولى ( أَنْ ) أى بأن ( لَا يَعْلَمُوا حُدُودَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ ) من الأحكام والشرائع ( وَاللَّهُ عَلِيمٌ ) بحلقه ( حَكِيمٌ ) في صنعه بهم ( وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ ) في سبيل الله ( مَغْرَمًا ) غرامة وخسرانا لأنه لا يرجو ثوابه بل ينفقه خوفا وهم بنو أسد وغلظان ( وَيَتَرَبَّصُّ ) ينتظر ( بِكُمْ الدَّوَائِرَ ) دوائر الزمان أن تنقلب عليكم فيتخلصوا ( عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السُّوءِ ) بالضم والفتح أى يدور العذاب والمهلك عليهم لا عليكم ( وَاللَّهُ سَمِيعٌ ) لأقوال عباده ( عَلِيمٌ ) بأفعالهم ( وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ ) كجهيئة ومزينة ( وَيَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ ) في سبيل الله ،

العربية سكنوا البوادي أم لا ( قوله لجفائهم ) علة لقوله أشد كفرا ونفاقا ( قوله من الأحكام والشرائع ) بيان للحدود ( قوله لأنه لا يرجو ثوابه ) أى لعدم إيمانه بالآخرة وهو تعليل للاتخاذ المذكور ( قوله ويتربص ) عطف على يتخذ ( قوله الدوائر ) جمع دائرة وهى ما يحيط بالإنسان من المصائب ( قوله فيتخلصوا ) أى من الانفاق ( قوله بالضم والفتح ) أى فهما قراءتان سبعيتان وهذا دعاء عليهم بنظير ما أرادوه للمسلمين ( قوله ومن الأعراب الخ ) اعلم أن الأعراب أقسام منهم المنافقون ، وقد تقدم ذكرهم في قوله ومن الأعراب من يتخذ ما ينفق مغرما ومنهم مؤمنون وقد ذكروا هنا ( قوله كجهيئة ومزينة ) أى وكفزار وأسلم قبائل عظام ( قوله ويتخذ ) فعل مضارع ينصب مفعولين الأول الاسم الموصول والثانى قربات على حذف مضاف أى سبب قربات وقوله عند الله ظرف متعلق بمحذوف صفة لقربات وقوله وصلوات الرسول معطوف على قربات : أى وسبب صلوات الرسول .

(قوله قربات) بضم الراء باخاقي السبعة جمع قربة بضم الراء وسكونها فلي الضم الأمر ظاهر وعلى السكون فضم راء الجمع للاتباع لضم قانه أوجما لمضموم الراء وقد قرئ بهما في السبع ، ومعنى كونها قربات أنها تقرب العبد لرضا الله عليه وليس معناه أن الله في مكان وتلك النفقة قربة من ذلك المكان فإنه مستحيل تعالى الله عنه (قوله وصلوات الرسول) أى دعواته لأنه الواسطة العظمى في كل نعمة فتجب ملاحظته في كل عمل لله لأن الله تعبدنا بالتوسل به . قال تعالى - قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله - فمن زعم أنه يصل إلى رضا الله بدون اتخاذه صلى الله عليه وسلم واسطة ووسيلة بينه وبين الله تعالى ضل سعيه وخاب رأيه . قال العارف بن مشبي : ولا شيء إلا هو به منوط إذ نولا الواسطة لذهب كاقيل الموسط ، وقال بعضهم وأنت باب الله أى امرئ أقامه من غيرك لا يدخل

فهو باب الله الأعظم وصره الأعم والوصول إليه وصول إلى الله لأن الحضرتين واحدة ومن فرق لم يذق للعرفة طعما (قوله ألا إنها) الأداة استفتاح يؤتى بها لأجل الاعتناء بما بعدها (قوله قربة) أى تقربهم لرضا ربهم حيث أنفقوها مخلصين فيها متوسلين بذلك إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله جنته) أشار بذلك إلى أن المراد بالرحمة الجنة من إطلاق الحال وإرادة المثل لأن الجنة محل للرحمة (قوله والسابقون) مبتدأ والأولون صفته ، وقوله من المهاجرين والأنصار حال والذين اتبعوهم معطوف على السابقون والخبر قوله رضى (١٥٤) الله عنهم الخ (قوله والأنصار) أى وهم الأوس والخزرج (قوله وهم من

شهد براء) أى لأنهم أفضل الناس بعد الأنبياء والمرسلين وعليه تكون من التبعيض (قوله أو جميع الصحابة) أى فتكون من بيانية ، وقيل للراد بهم أهل بيعة الرضوان وكنانوا ألفا وخمسمائة ، وقيل المراد بهم أهل أحد ، وقيل كل من دخل الإسلام قبل الفتح لقوله تعالى

(قُرْبَاتٍ) تقربه (عِنْدَ اللَّهِ وَ) وسيلة إلى (صَلَوَاتٍ) دعوات (الرَّسُولِ) له (أَلَا إِنَّهَا) أى فقتهم (قُرْبَةً) بضم الراء وسكونها (لَهُمْ) عنده (سَيَدْخِلُهُمُ اللَّهُ فِي رَحْمَتِهِ) جنته (إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ) لأهل طاعته (رَحِيمٌ) بهم (وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ) وهم من شهد بداراً أو جميع الصحابة (وَالَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ) إلى يوم القيامة (بِإِحْسَانٍ) في العمل (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ) بطاعته (وَرَضُوا عَنْهُ) بشوابه (وَأَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ) وفي قراءة بزيادة من (خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ . وَمَنْ حَوْلَكُمْ) يأهل المدينة (مِنَ الْأَعْرَابِ مُنَافِقُونَ) كاسلم وأشجع وغفار (وَمِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ) منافقون أيضاً (مَرَدُّوا عَلَى النَّفَاقِ) لجوا فيه واستمروا (لَا تَعْلَمُهُمْ) خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم (نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ سَنُعَذِّبُهُمْ مَرَّتَيْنِ) بالفضيحة أو القتل في الدنيا ،

- لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا وعذاب

من بعد وقاتلوا وكلا وعد الله الحسنى - (قوله إلى يوم القيامة) أى يشمل صلحاء كل زمان (قوله رضى الله عنهم) أى قبل أفعالهم وأثامهم عليها وأعطاهم مالم يعط أحدا من خلقه (قوله ورضوا عنه) أى قبلوا ما أعطاهم الله لما في الحديث « ما لنا نرضى وقد أعطيتنا مالم تعط أحدا من خلقك ؟ فيقول أنا أعطيتكم أفضل من ذلك ، فيقولون وأى شيء أفضل من هذا ؟ فيقول أهل عليكم رضوانى فلا أسخط بعده أبداً » (قوله وفي قراءة بزيادة من) أى وهى سبعة لابن كثير ومعلوم أنه يقرأ بالصلة لمن قرأ بقراءته وصل اتبعوهم وعندهم ولهم بأن يشبع ضمة اليم في الجميع (قوله ذلك) أى ما تقدم من الرضا والجنان (قوله الفوز العظيم) أى الظفر بالمقصود الذى لا يضاهى (قوله ومن حولكم) خبر مقدم ومنافقون مبتدأ مؤخر ومن الأعراب بيان لمن ومن أهل المدينة خبر ممتد والبتدأ محذوف تقديره منافقون أيضاً وجملة مردوا على النفاق صفة لذلك المحذوف فيكون من عطف الجمل أو خبر بعد خبر توسط بينهما المبتدأ ويكون من عطف المفردات (قوله كاسلم الخ) أى بعض هذه القبائل فلا ينافى ما تقدم من مدحهم في قوله ومن الأعراب من يتخذ ما ينفق قربات (قوله مردوا على النفاق) أى تمرنوا عليه ولم يتوبوا منه (قوله لا تعلمهم) إن قلت كيف نرى علمه بحال المنافقين هنا وأجبت في قوله ولتعرفتهم في لحن القول ، فالجواب أن آية النفاق نزلت قبل آية الاثبات (قوله بالفضيحة أو القتل) أشار بذلك الى أنه اختلف في المرة الأولى ولكن القول الأول هو الصحيح لأن أحكام الاسلام في الظاهر جارية على المنافقين فلم يقتلوا ولم يؤسروا والفضيحة باخراجهم من المسجد لما في الحديث عن ابن مسعود « خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فحمد الله وأثنى عليه ثم قال :

إن منك منافقين فمن سمعهم فليعلم ثم قال قم يا فلان فانك منافق حتى سمى ستة وثلاثين ( قوله وعذاب القبر ) هذه هي المرة الثانية ، وستأتي الثالثة في قوله ثم يردون إلى عذاب عظيم فقد صار عذاب المنافقين ثلاث مرات ( قوله وآخرون ) حاصله أن من تخلف عن نبوك ثلاثة أقسام : قسم منافقون استمروا على النفاق وقد تقدم ذكرهم في قوله ومن حولكم من الأعراب إلى قوله عظيم ، وقسم تائبون اعترفوا بذنوبهم وبادروا بالعذر لرسول الله وقد ذكرهم في قوله - وآخرون اعترفوا - إلى قوله فينبئكم بما كنتم تعملون - وقسم لم يبادروا بالعذر وقد ذكرهم الله بقوله - وآخرون مرجون - إلى قوله - حكيم - ( قوله اعترفوا بذنوبهم ) أي أقروا بذنوبهم لربهم وتابوا منها ، وليس المراد اعترفوا للناس وهتكوا أنفسهم فإن ذلك أمر لا يجوز ( قوله وهو جهادهم قبل ذلك ) أي قبل هذا التخلف ( قوله وآخر سيناً ) الواو بمعنى الباء ، والمعنى أنهم جمعوا بين العمل الصالح والعمل السيئ ( قوله وهو تخلفهم ) أي من غير عذر واضح ( قوله عسى الله أن يتوب عليهم ) أي يقبل توبتهم والترجي في القرآن بمنزلة التحقيق لأن عسى ونحوها تفيد الاطماع ومن أطمع إنساناً في شيء ثم حرمه منه كان عاراعليه والله أكرم من أن يطمع أحداً في شيء ثم لا يعطيه إياه لأنه وعد وهو لا يتخلف وهذه الجملة مستأنفة ويصح أن تكون خبراً وجملة خلطوا جالية وقد مقترنة ( قوله نزلت في أبي لبابة ) وهو رفاعة بن عبد المنذر كان من أهل الصفة ربط نفسه ثني عشرة ليلة في سلسلة ثقيلة وكانت له ابنة تحمله للصلاة وقضاء الحاجة ، وتقدم في سورة الأنفال أنه أوثق نفسه مرة أخرى بسبب قريظة حتى نزلت توبته ( قوله وجماعة ) قيل عشرة ، وقيل ثمانية ، وقيل خمسة ، وقيل ثلاثة وقد كانوا ( ١٥٥ ) تخافوا عن نبوك ثم ندموا

بعد ذلك فلما قدم رسول الله من المدينة حلفوا ليربطن أنفسهم بالسواري ولا يطلقونها حتى يكون رسول الله هو الذي يطلقها ففعلوا فلما رجع رسول الله رآهم ، فقال من هؤلاء فقيل له هؤلاء تخلفوا عنك فعاهدوا الله أن لا يطلقوا أنفسهم حتى تطلقهم أنت وترضى عنهم

وعذاب القبر ( ثُمَّ يُرَدُّونَ ) فِي الْآخِرَةِ ( إِلَى عَذَابٍ عَظِيمٍ ) هُوَ النَّارُ ( وَ ) قَوْمٌ ( آخَرُونَ ) مَبْتَدَأُ ( اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ ) مِنَ التَّخَلُّفِ نَعْتُهُ وَالْخَبَرُ ( خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا ) وَهُوَ جِهَادُهُمْ قَبْلَ ذَلِكَ أَوْ اعْتَرَفَهُمْ بِذُنُوبِهِمْ أَوْ غَيْرَ ذَلِكَ ( وَآخَرُ سَيْنًا ) وَهُوَ تَخَلُّفُهُمْ ( عَسَى اللَّهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ إِنْ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ) نَزَلَتْ فِي أَبِي لَبَابَةَ وَجَمَاعَةٍ أَوْ تَقَوَّا أَنْفُسَهُمْ فِي سَوَارِي الْمَسْجِدِ لَمَّا بَلَغَهُمْ مَا نَزَلَ فِي التَّخَلُّفِ وَحَلَفُوا لَا يَحْلَهُمْ إِلَّا النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَحْلَهُمْ لَمَّا نَزَلَتْ ( خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِمْ بِهَا ) مِنْ ذُنُوبِهِمْ فَأَخَذَ ثَلَاثَ أَمْوَالِهِمْ وَتَصَدَّقَ بِهَا ( وَصَلَّ عَلَيْهِمْ ) أَيْ ادْعَ لَهُمْ ( إِنْ صَلَّوْا عَلَيْكَ سَكُنْ ) رَحْمَةً ( لَهُمْ ) وَقِيلَ طَمَئِنَّةٌ بِقَبُولِ تَوْبَتِهِمْ ( وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ )

فقال وأنا أقسم بالله لا أطلقهم ولا أعذرهم حتى أؤمر بإطلاقهم فنزلت هذه الآية فعذرهم وأطلقهم ( قوله ما نزل في التخلفين ) أي من الوعيد الشديد حيث قال الله فيهم : فرح المخلفون بمقدمهم خلاف رسول الله الآية ( قوله لحلمهم لما نزلت ) أي آية وآخرون اعترفوا بذنوبهم ( قوله خذ من أموالهم ) من للتبويض والجار والمجرور حال من صدقة ووجد المسوغ وهو وصفها بقوله تطهرهم وتركيبهم بها ، والمعنى خذ بعض الأموال التي خرجوا عنها لله ورسوله ، وذلك أنه لما نزلت فيهم الآية وحلمهم رسول الله أتوا وقالوا هذه أموالنا التي خلفتنا عنك خذها تصدق بها وطهرنا واستغفر لنا فقال ما أمرت أن آخذ من أموالكم شيئاً فنزلت - خذ من أموالهم - الآية ( قوله تطهرهم وتركيبهم ) الأقرب أن التاء للخطاب وحذف قوله بها من الأول لدلالة الثاني عليه ، والمعنى خذ يا محمد بعض أموالهم صدقة حال كونك تطهرهم بها ومزكيتهم بها ومعنى تركيتهم تهيئهم وتريدهم بسبب أخذها خيراً ( قوله فأخذ ثلث أموالهم ) أي كفارة لذنوبهم ، ويؤخذ من ذلك أن من قال مالي صدقة في سبيل الله أولئك فقراء يكفيه ثلثه وهو مذنب مالك وهووم الآية يشمل الصدقة الواجبة والندوبة ( قوله إن صلواتك ) بالجمع والافراد هنا وفي هود في قوله - أصواتك تأمرك - قراءتان سبعيتان والمعنى دعواتك رحمتهم وطمأنينة وهذا في حياة رسول الله ، وأما بعد وفاته فدعاء الخليفة يقوم مقام دعاء النبي وأيضاً الأعمال تعرض عليه صباحاً ومساءً فإن رأى خيراً حمد الله وإن رأى غير ذلك استغفر لنا كما ورد في الحديث « حياتي خير لكم وعماتي خير لكم تعرض على أعمالكم في الصباح وفي المساء فإن وجدت خيراً حمدت الله وإن وجدت سوءاً استغفرت لكم » فخطب رسول الله صلى الله عليه وسلم في حياته وبعد موته ولا عبرة بمن ضل وزاغ عن الحق وتخلف في ذلك ( قوله والله مبيع عليم ) أي

بِالْأَقْوَالِ وَالْأَفْعَالِ (قوله ألم يعلموا) أى التائبون (قوله أن الله هو يقبل التوبة) هو مبتدأ وجملة يقبل خبره والجملة خبر أن وجملة أن واسمها وخبرها سلت مستد مفعولى يعلم أو مفعولها (قوله عن عباده) متعلق يقبل وعن بمعنى من ويجوز أن تكون باقية على معناها للجائزة ، والمعنى يتجاوز عن عباده بقبول توبتهم (قوله و يأخذ الصدقات) أى يثيب صاحبها عليها وعبر عن القبول بالأخذ ترغيباً لهم فى بذل الأموال (قوله والاستغفار للتقير) أى وهو حمل المخاطب على الإقرار بالحكم (قوله تهيجهم) أى حثهم وترغيبهم (قوله لهم أول الناس) تفسيران فى الآية (قوله اعملوا ما شئتم) فى ذلك وعد عظيم للطائعين ووعيد للعاصين ، والمعنى اعملوا أيها التائبون أو أيها الناس عموماً ما شئتم من خير فيجازيكم عليه بالثواب أو شر فيجازيكم عليه بالعقاب أو يغو الله عنكم (قوله فسرى الله عملكم) أى يحصيه ويحازيكم عليه فلاستقبال بالنظر للجزاء (قوله ورسوله) أى لأن الأعمال تعرض عليه (قوله وللمؤمنون) أى فيكون ذلك الجزاء إما فرحاً وسروراً بين أهل الموقف أو حزناً وسوءاً بينهم (قوله فينبئكم بما كنتم تعملون) أى فيحاسبكم على جميع ما قدمتموه (قوله بالهمز) أى للضموم وتركه : أى مع سكون الواو قراءتان سبعيتان (قوله عن التوبة) أى عن قبولها وإلا فقد وقعت منهم التوبة غير أنهم لم يعتذروا للنبي صريحاً وإنما ندموا وحزنوا وصمموا على التوبة سرا (قوله إما يعذبهم) (١٥٦) إما للإبهام بالنسبة للمخاطبين ، والمعنى أن الله أنبههم على المخاطبين أمرهم (قوله وإما

ألم يعلموا أن الله هو يقبل التوبة عن عباده ويأخذ الصدقات وأن الله هو التواب) على عباده بقبول توبتهم (الرحيم) بهم والاستغفار للتقير والقصد به تهيجهم إلى التوبة والصدقة (وقل) لهم أول الناس (أعملوا) ما شئتم (فسرى الله عملكم ورسوله) والمؤمنون (وسرّدون) بالبعث (إلى عالم الغيب والشهادة) أى الله (فينبئكم بما كنتم تعملون) فيجازيكم به (وآخرون) من المتخلفين (مرجون) بالهمز وتركه مؤخرون عن التوبة (لأمر الله) فيهم بما يشاء (إما بعدهم) بأن يميتهم بلا توبة (وإما يتوب عليهم) والله عليم (بخلقهم) (حكيم) فى صنعه بهم وهم الثلاثة الآتون بعد : مرارة بن الربيع وكعب بن مالك وهلال بن أمية تخلفوا كسلاً وميلاً إلى الدعة لانفاقاً ولم يعتذروا إلى النبي صلى الله عليه وسلم كفبرهم فوقف أمرهم خمسين ليلة وهجرهم الناس حتى نزلت توبتهم بعد (و) منهم (الذين اتخذوا مسجداً) وهم اثنا عشر من المنافقين (ضراراً) مضارة لأهل مسجد قباء (وكفراً) لأنهم بنوه بأمر أبى عامر الراهب ليكون معقلاً له يقدم فيه من يأتى من عنده وكان ذهب ليأتى بجنود من قيصر مثال النبي صلى الله عليه وسلم ،

يؤوب عليهم) أى يقبل توبتهم (قوله حكيم فى صنعه) أى لا يسأل عما يفعل فلا يعترض على أحكامه سبحانه وتعالى (قوله وهم الثلاثة) أى وكانوا من أهل المدينة (قوله مرارة) بضم الميم (قوله إلى الدعة) أى الراحة والكسل (قوله ولم يعتذروا) أى لشدة ما نزل بهم من الحزن والأسف على ما فرطوا (قوله فوقف أمرهم خمسين ليلة) أى فى نظير مدة

(وتفريقه)

التخلف لأنها كانت خمسين ليلة ، فلما تمتعوا بالراحة فيها مع تعب غيرهم فى السفر

عوقبوا بهجرهم تلك المدة (قوله والذين اتخذوا) بالواو ودونها قراءتان سبعيتان والأحسن إعراب الاسم الموصول مبتدأ وعلى كل خبره محذوف قدره المفسر بقوله منهم والواو إما للعطف على الجمل المتقدمة كقوله تعالى - ومنهم من يلحزك فى الصدقات ، ومنهم الذين يؤذون النبي ، ومنهم من عاهد الله - عطف قصة على قصة أول الاستئناف (قوله ضراراً) إمामفعول لأجله أو مفعول ثان لاتخذوا (قوله لأهل مسجد قباء) أشار بذلك إلى أن متعلق الضرار محذوف (قوله بأمر أبى عامر الراهب) أى وهو ولد حنظلة غسيل الملائكة (قوله معقلاً له) أى ملجأ (قوله وكان ذهب إلخ) حاصل ذلك أن أباعمر قد تهرب فى الجاهلية ولبس المسوح وتنصر ، فلما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة ، قال له أبو عامر ما هذا الدين الذى جئت به ؟ قال النبي صلى الله عليه وسلم جئت بالحنيفية دين إبراهيم . قال أبو عامر فأنا عليها قال له النبي إنك لست عليها . قال أبو عامر بلى ولكنك أدخلت فى الحنيفية ما ليس منها فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما فعلت ولكن جئت بها بياء نقية . قال أبو عامر أمان الله الكاذب منا طريداً غريباً وحيداً فقال النبي صلى الله عليه وسلم آمين وسماه أباعمر الفاسق فلما كان يوم أحد قال أبو عامر الفاسق للنبي لأجد قوماً يقاتلونك إلا قاتلتك معهم فلم يزل كذلك إلى يوم حنين فلما انهزم هوازن عسى أبو عامر يخرج هارباً إلى الشام فأرسل إلى المنافقين أن أعدوا

ما استطعتم من قوة وسلاح وابنوا الى مسجد فأتى قيسر ملك الروم فأتى بجند من الروم فأخرج محمدا وأصحابه فبينوا مسجد الضرار إلى جنب مسجد قباء فلما فرغوا من بنائه أتوا رسول الله وهو يتجهز إلى تبوك ، فقالوا يا رسول الله إنا قد بينا مسجدا لدى العلة والحاجة واليلة للطيرة وإنا نحب أن تأتينا وتصلى لنا فيه وتدعو بالبركة ، فقال رسول الله إني على جناح سفر ولو قدمنا إن شاء الله أتيناكم فصلينا فيه ، فلما انصرف صلى الله عليه وسلم من تبوك راجعا نزل بذي أوان وهو موضع قريب من المدينة فأتاه المناقون وسألوه أن يأتي مسجدهم فدعا بقميصه ليلبسه ويأتيهم فنزلت هذه الآية وأخبره جبريل خبر مسجد الضرار وما هموا به فدعا رسول الله مالك بن الدخشم ومن بن عدى وعامر بن السكن ووحشيا فقال لهم انطلقوا إلى هذا المسجد الظالم أهلها فاهدموه وحرقوه فخرجوا مسرعين حتى أتوا بني سالم بن عوف وهم رهط مالك بن الدخشم ، فقال مالك أنظروني حتى أخرج إليكم بنار فدخل على أهلها فأخذ من سف النخل فأوقده ثم خرجوا يشتدون حتى دخلوا المسجد وفيه أهل فأحرقوه وهدموه وتفرق أهلها وأمر رسول الله أن يتخذ ذلك الموضع كناسة تلقى فيه الجيف والقمامة ومات أبو عامر بالشام طريدا وحيدا غريبا (قوله) (١٥٧) (إلا الحسن) صفة لموصوف

محذوف قدره المفسر بقوله  
الفعلة (قوله يشهد)  
أى يعلم (قوله في ذلك)  
أى الحلف (قوله وكانوا  
سألوا النبي الخ) أى  
بعد فراغهم من بنائه  
وكان متجهزا لفسوة  
تبوك فوعدهم بذلك  
حين يقدم (قوله لمسجد)  
اللام للابتداء ومسجد  
مبتدأ وأسس ففتح  
وأحق خبره (قوله  
يوم حلت بدار الهجرة)  
أى وهو يوم الاثنين  
فأقام فيه الاثنين والثلاثاء  
والأربعاء والخميس وخرج  
صبيحة الجمعة فدخل

(وَتَقَرِّبًا بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ) الذين يصابون بقاء بصلاة بعضهم في مسجدهم (وَارْضَادًا) ترقباً  
(لِمَنْ حَارَبَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ مِنْ قَبْلُ) أى قبل بنائه وهو أبو عامر المذكور (وَلِيَخْلِفُنَّ إِنْ)  
ما (أَرَدْنَا) بينائه (إِلَّا) الفعلة (الحسن) من الرفق بالمسكين في المطر والخريف والتوسعة على المسلمين  
(وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ) في ذلك ، وكانوا سألوا النبي صلى الله عليه وسلم أن يصلى فيه  
فنزل (لَا تَقُمْ) تصل (فِيهِ أَبَدًا) فأرسل جماعة هدموه وحرقوه وجعلوا مكانه كناسة تلقى  
فيها الجيف (لَتَسْجِدَ أُسُسٌ) بنيت قواعده (عَلَى التَّقْوَى مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ) وضع يوم حلت بدار  
الهجرة وهو مسجد قباء كما في البخارى (أَحَقُّ) منه (أَنْ) أى بأن (تَقُومَ) تصلى (فِيهِ) فيه  
(رِجَالٌ) هم الأنصار (يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ) أى يشبههم وفيه إدغام التاء  
في الأصل في الطاء . روى ابن خزيمة في صحيحه عن عويم بن ساعدة «أنه صلى الله عليه وسلم  
أتاهم في مسجد قباء فقال إن الله تعالى قد أحسن عليكم الثناء في الطهور في قصة مسجدهم فما  
هذا الطهور الذى تطهرون به قالوا والله يا رسول الله ما نعلم شيئا إلا أنه كان لنا جيران من اليهود  
وكانوا يفسلون أديارهم من الفائط ففسلنا كما غسلوا . وفي حديث رواه البزار فقالوا : نبيع الحجارة  
بالماء فقال هو ذاك فمليكموه »

المدينة وقيل صلى به الجمعة وهى أول جمعة صلاها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا على القول بأنه أقام بقاء أربعة أيام  
وقيل أقام أربعة عشر وقيل اثنين وعشرين يوما (قوله أحق أن تقوم فيه) اسم التفضيل ليس على بابه أو باعتبار زعم  
المناقين أو باعتبار ذات المسجد فان الحبث في نيتهم لافى ذات المسجد (قوله فيه رجال) هم بنو عامر بن عوف (قوله  
يحبون أن يتطهروا) يحتمل أن المراد الطهارة المعنوية من الذنوب والقبايح وذلك موجب للثناء والمدح والقرب من الله ،  
وقيل المراد الطهارة الحسية من النجاسات والأحداث وهو الأقرب لأن مزيتهم لقي مدحوا عليها مباينتهم في طهارة الظاهر  
وأما طهارة الباطن فأمر مشترك بين المؤمنين ، وقيل المراد ما هو أعم فقد حازوا طهارة الظاهر والباطن (قوله وفيه إدغام  
التاء الخ) أى أصله المتطهرين أبدلت التاء طاء وأدغمت في الطاء (قوله في الطهور) بضم الطاء في هذا وفيما يأتى لأن  
المراد به الفعل (قوله ففسلنا كما غسلوا) أى بعد المسح بالأحجار بدليل الرواية الثانية (قوله نبيع الحجارة بالماء)  
أى وهذا هو لا كمن في الاستنجاء فان لم يوجد حجر فالمدى يقوم مقامه وإلا فالماء فقط أو الحجر فقط أو المدر فقط (قوله  
فمليكموه) أى الزمونه .



(قوله أَمِنْ أَسَسَ بَيَانَهُ عَلَى تَقْوَى الْخ) فِي السَّكَّامِ اسْتِعَارَةً مَكْنِيَةً حَيْثُ شَبِهَتْ التَّقْوَى وَالرِّضْوَانُ بِأَرْضٍ صَلْبَةٍ يَتَمَسَّكُ عَلَيْهَا الْبَنِيَانُ وَطَوَى ذَكَرَ الشَّيْءَ بِهِ وَرَمَزَ لَهُ بِشَيْءٍ مِنْ لَوَازِمِهِ وَهُوَ التَّأْسِيسُ قَائِمَاتُهُ تَحْيِيلُ وَالتَّأْسِيسُ كُنْيَةٌ عَنْ إِحْكَامِ أُمُورِ الدِّينِ وَالْأَهْمَالِ الصَّالِحَةِ (قَوْلُهُ أَمْ مِنْ أَسَسَ بَيَانَهُ) أَيُّ أَحْكَامِ أُمُورِ دِينِهِ عَلَى ضَلَالٍ وَكُفْرٍ وَنِفَاقٍ (قَوْلُهُ بَضَمَ الرِّاءَ وَسَكُونَهَا) أَيُّ فِيمَا قَرَأَتَانِ سَبْعِينَ (قَوْلُهُ جَابِ) الْأَحْسَنُ مَا قَالَهُ غَيْرُهُ أَنَّ الرَّدَادَ بِهِ الْبَيْتُ الَّتِي لَمْ تَطُورْ (قَوْلُهُ هَارٍ) إِمَّا أَصْلُهُ هَاوَرُ أَوْ هَارُ فَقَدِمَتِ اللَّامُ عَلَى الْعَيْنِ فَصَارَ كَقَاضٍ فَاعْرَابُهُ بِحَرَكَاتٍ مَقْدَرَةٌ أَوْ حَذَفَتْ عَيْنُهُ تَخْفِيفًا بَعْدَ قَابِهَا هَمْزَةٌ فَاعْرَابُهُ بِحَرَكَاتٍ ظَاهِرَةٌ وَإِمَّا أَصْلُهُ هَوَرُ أَوْ هِيرُ تَحَرَّكَتِ الْوَاوُ أَوَّالِيَاءُ وَانْفَتَحَ مَا قَبْلَهَا قَلْبَتِ أَلْفَا مِثْلُ بَابٍ وَاعْرَابُهُ بِحَرَكَاتٍ ظَاهِرَةٌ كَالَّذِي قَبْلَهُ (قَوْلُهُ فِي نَارِ جَهَنَّمَ) وَرَدَّ أَنَّهُمْ رَأَوْا الدِّخَانَ حِينَ حَفَرُوا أَسَاسَهُ (قَوْلُهُ خَيْرٌ) قَدَرُهُ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ خَيْرَ مَنْ الثَّانِيَةِ مَحْذُوفٌ (قَوْلُهُ رِيَّةٌ) أَيُّ سَبَبِ رِيَّةٍ أَوْ بَوْلُغٍ فِيهِ حَتَّى جَعَلَ نَفْسَ الرِّيَّةِ (قَوْلُهُ إِلَّا أَنْ تَقْطَعَ قُلُوبَهُمْ) مُسْتَعْنَى مِنَ مَحْذُوفٍ وَالتَّقْدِيرُ لَا يَزَالُ بَنِيَانُهُمُ الَّذِي بَنَوْا رِيَّةً فِي قُلُوبِهِمْ فِي كُلِّ وَقْتٍ أَوْ كُلِّ حَالٍ إِلَّا وَقْتُ أَوْ حَالٍ تَقْطِيعِ قُلُوبِهِمْ وَفِيهَا قَرَأَتَانِ سَبْعِينَ الْأَوَّلَى بِفَتْحِ التَّاءِ وَتَشْدِيدِ الطَّاءِ بِحَذْفٍ إِحْدَى التَّاءَيْنِ وَقُلُوبُهُمْ فَاعِلُ الثَّانِيَةِ بَضَمَ التَّاءِ وَقُلُوبُهُمْ نَائِبٌ فَاعِلٌ وَقَرَأَ شِدُودًا تَقْطَعُ بِالتَّخْفِيفِ وَقَرَأَ أَيْضًا إِلَّا أَنْ تَقْطَعَ بَضَمَ التَّاءِ وَكَسَرَ الطَّاءَ الشَّدِيدَةَ وَقُلُوبُهُمْ مَفْعُولٌ بِهِ وَالْفَاعِلُ ضَمِيرٌ يَعُودُ عَلَى النَّبِيِّ (قَوْلُهُ حَكِيمٌ فِي صَنْعِهِ) أَيُّ يَضَعُ الْأَشْيَاءَ فِي مَحَلِّهَا وَمِنْهُ جَرِيَانُ عَادَةِ اللَّهِ (١٥٨) فِي كُلِّ حَسُودٍ لِأَهْلِ الدِّينِ وَالصَّلَاحِ أَنَّهُ لَا يَزَالُ السَّكَدُ بِهِ حَتَّى يَمُوتَ عَلَى

أَسْوَأِ الْأَحْوَالِ (قَوْلُهُ إِنْ أَتَى اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ الْخ) لَمَّا ذَكَرَ قَبَائِحَ التَّخْلُفِينَ لَغِيْرٍ عَذْرٍ وَمَافَتَهُمْ مِنَ الْخَيْرِ الْعَظِيمِ ذَكَرَ فَضْلَ الْمَجَاهِدِينَ وَمَا أَعَدَّ لَهُمْ مِنَ الْفَوْزِ الْأَكْبَرِ حَيْثُ عَظَّمَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ جَعَلَ الْجَنَّةَ نَمْنًا لَهُمَا وَمِنَ الْمَعْلُومِ أَنَّ الشُّمْنَ أَعْلَى مِنَ الْفَقْرِ وَإِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ الْجَنَّةَ خَلَقَتْ لَهُمْ وَلَمْ يَخْلُقُوا

(أَمِنْ أَسَسَ بَيَانَهُ عَلَى تَقْوَى) مَخَافَةٍ (مِنْ اللَّهِ، وَ) رَجَاءٍ (رِضْوَانٍ) مِنْهُ (خَيْرٌ أَمْ مَنْ أَسَسَ بَيَانَهُ عَلَى شَفَا) طَرَفٍ (جُرُفٍ) بَضَمَ الرِّاءَ وَسَكُونَهَا جَانِبَ (هَارٍ) مُشْرِفٌ عَلَى السَّقُوطِ (قَا نَهَارَ بِهِ) سَقَطَ مَعَ بَانِيهِ (فِي نَارِ جَهَنَّمَ) خَيْرٌ تَمْثِيلٌ لِلْبِنَاءِ عَلَى ضِدِّ التَّقْوَى بِمَا يُؤْوِلُ إِلَيْهِ وَالِاسْتِفْهَامُ لِلتَّقْرِيرِ، أَيُّ الْأَوَّلُ خَيْرٌ وَهُوَ مِثَالُ مَسْجِدِ قِبَاءَ، وَالثَّانِي مِثَالُ مَسْجِدِ الضَّرَارِ (وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ. لَا يَزَالُ بَنِيَانُهُمُ الَّذِي بَنَوْا رِيَّةً) شَكَا (فِي قُلُوبِهِمْ إِلَّا أَنْ تَقْطَعَ) تَنْفَصَلَ (قُلُوبُهُمْ) بِأَنْ يَمُوتُوا (وَاللَّهُ عَلِيمٌ) بِخَلْقِهِ (حَكِيمٌ) فِي صَنْعِهِ بِهِمْ (إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ) بِأَنْ يَبْذُلُوهَا فِي طَاعَتِهِ كَالْجِهَادِ (بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ يَبْقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ قِيَمَتُهُمْ وَيَبْقَاتِلُونَ) جُمْلَةٌ اسْتِثْنَاءٌ بَيَانٌ لِلشِّرَاءِ وَفِي قِرَاءَةٍ بِتَقْدِيمِ الْمَبْنِيِّ لِلْمَفْعُولِ أَيْ يَفْقَتَلُ بَعْضُهُمْ وَيَقَاتِلُ الْبَاقِي (وَعَدَا عَلَيْهِ حَقًّا) مُصْدَرَانِ مَنْصُوبَانِ بِفَعْلِهِمَا الْمَحْذُوفِ (فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ، وَمَنْ أَوْفَى بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ)،

لَأَجْلِهَا (قَوْلُهُ يَبْذُلُوهَا فِي طَاعَتِهِ) أَيْ يَصْرِفُوهَا فِي مَرْضَاتِهِ (قَوْلُهُ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةُ) أَيْ لِمَنْ يَبْذُلُهَا (قَوْلُهُ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ الْخ) كُنْيَةٌ عَنْ التَّعْوِضِ عَنِ بَطْلِ النُّفُوسِ وَالْأَمْوَالِ بِالْجَنَّةِ وَالْإِحْقَاقِ الشِّرَاءِ أَخَذَ مَا لَا يَمْلِكُ بِمَوْضِعِهِ وَهَذَا مُسْتَحِيلٌ فِي حَقِّ اللَّهِ تَعَالَى بَلْ مَعْنَاهُ أَتَاهُمْ وَقَبْلَهُمْ فِي نَظِيرِ خِدْمَتِهِمْ فَشَبِهَتْ الْإِثَابَةَ وَالْقَبُولَ بِالشِّرَاءِ وَاسْتَعْبَارُ امِّ الشَّيْءِ بِهِ لِلشَّيْءِ وَاشْتَقُّ مِنَ الشِّرَاءِ اشْتَرَى بِمَعْنَى أَتَاهُمْ وَقَبْلَهُمْ وَإِنَّمَا عَبَّرَ عَنْهُ بِالشِّرَاءِ نَاطِقًا وَرَفَقًا بِهِمْ (قَوْلُهُ بَيَانٌ لِلشِّرَاءِ) الْأَوْضَحُ أَنَّ يَقُولُ بَيَانٌ لِلْبَيْعِ الَّذِي يَسْتَلْزِمُهُ الشِّرَاءُ (قَوْلُهُ وَفِي قِرَاءَةٍ) أَيْ وَهِيَ سَبْعِيَّةٌ أَيْضًا (قَوْلُهُ أَيْ يَفْقَتَلُ بَعْضُهُمْ وَيَقَاتِلُ الْبَاقِي) أَشَارَ بِذَلِكَ إِلَى أَنَّهُ لَا يَتَوَقَّفُ الْفَضْلُ عَلَى الْجَمْعِ بَيْنَ الْأَمْرَيْنِ مَعَ بَلِّ الدَّارِ عَلَى نِيَّةِ إِعْلَاءِ كَلِمَةِ اللَّهِ حَصْلًا أَوْ أَحَدَهُمَا أَوَّلًا وَلَا (قَوْلُهُ بِفَعْلِهِمَا الْمَحْذُوفِ) أَيْ وَالتَّقْدِيرُ وَعَدَهُ وَعَدَا وَحْدَهُ حَقًّا (قَوْلُهُ فِي التَّوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ) وَخَصَّ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ بِاللَّهِ كَرَامَةً الْحُجَّةِ عَلَى مَنْ عَارَضَ مِنَ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى وَحِينَئِذٍ فَلَا يَنَاقِي أَنَّ هَذَا الْوَعْدَ مَذْكَورٌ فِي السُّكُتِ السَّامِيَةِ قَالَ مُحَمَّدُ بْنُ كَعْبٍ الْقُرْظِيُّ لَمَّا بَايَعَتِ الْأَنْصَارُ رَسُولَ اللَّهِ لَيْلَةَ الْعَقَبَةِ وَكَانُوا سَبْعِينَ رَجُلًا قَالَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ رَوَاحَةَ اشْتَرَطَ لِرَبِّكَ وَلِنَفْسِكَ مَا شِئْتَ قَالَ اشْتَرَطَ لِرَبِّي أَنْ تَعْبُدُوهُ وَلَا تَهْرُكُوا بِهِ شَيْئًا وَاشْتَرَطَ لِنَفْسِي أَنْ تَمْنَعُونِي مِمَّا تَمْنَعُونَ مِنْهُ أَنْفُسَكُمْ وَأَمْوَالَكُمْ قَالَ إِذَا فَعَلْنَا ذَلِكَ مَا نَا قَالَ الْجَنَّةُ قَالُوا رَجِعِ الْبَيْعَ لِاتَّقِيلِ وَلَا نَسْتَقِيلُ فَتَزَلَتْ هَذِهِ الْآيَةُ بِشَارَةً لَهُمْ

(قوله أى لا أحد) أشار بذلك إلى أن الاستغفار انكارى بمعنى انى (قوله فاستغفروا) خطاب للمؤمنين لمزيد الاعتناء بهم والسين والتاء للتصيير أى صرتم لكم البشرى بذلك فى الدنيا والآخرة (قوله التائبون الخ) هذه أوصاف تسعة للمؤمنين السعة الأولى متعلقة بحقوق الله وحده والاثنتان بعدها متعلقان بحقوق الخلق والأخير عام (قوله بتقدير مبتدأ) أى هم التائبون (قوله من الشرك والنفاق) متعلق بالتائبون والتوبة شرطها التندم على ما وقع والعزم على عدم العود والاقلاع ورد للظالم إلى أهلها (قوله المخلصون العبادة لله) أى التهمكون فى طاعة الله سرا وجهرا (قوله الحامدون له على كل حال) أى فى السراء والضراء . قال عليه الصلاة والسلام «أول من يدعى إلى الجنة يوم القيامة الذين يحمدون الله على كل حال فى السراء والضراء» أى بأن يكون عن الله راضيا فى جميع الأحوال كالفقير والغنى والصحة والمرض وغير ذلك (قوله السائحون) من السباحة وهى فى الأصل الذهاب فى الأرض لعبادة سعى الصائمون بذلك لأن من شأن السائح ترك الذات كلها من اللطم والضرب والملبس والنكح ولا شك أن الصائم كذلك والصيام عند العامة ترك شهوات البطن والفرج وعند الخاصة ترك ماسوى الله تعالى . قال العارف الجليل :

صياحى هو الامساك عن رؤية سوى وفطرى آتى نحو وجهك راجع

(قوله أى للصالحون) أشار بذلك إلى أنه أطلق الجزء وأراد الكل وخص (١٥٩) الركوع والسجود بالله كرم من

دون أركانها لأن بهما التقرب إلى الله تعالى لما فى الحديث «أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد» والركوع إلى السجود فى التواضع والذل (قوله والناهون عن المنكر) إنما عطف هذا بالواو على ما قبله لوجود المصادة بينهما لأن الأمر طاب الفعل والتبى طلب الترك (قوله والحافظون لحدود الله) هذا

أى لأحد أو فى منه (فاستغفروا) فيه الصفات من الغيبة (يَتَّبِعُكُمْ الَّذِي يَابِقُكُمْ بِهِ وَذَلِكَ) البيع (هُوَ الْقُوَّةُ الْعَظِيمُ) النزيل غاية المطلوب (التَّائِبُونَ) رفع على المدح بتقدير مبتدأ من الشرك والنفاق (الْعَابِدُونَ) المخلصون العبادة لله (الْحَامِدُونَ) له على كل حال (السَّائِحُونَ) الصائمون (الرَّاكِعُونَ السَّاجِدُونَ) أى الصالحون (الْأَمْرُونَ بِالْعُرُوفِ وَالْقَاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَالْحَافِظُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ) لأحكامه بالعمل بها (وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ) بالجنة . ونزل فى استغفاره صلى الله عليه وسلم لعمه أبى طالب واستغفار بعض الصحابة لأبويه المشركين (مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولَىٰ قُرْبَىٰ) ذوى قرابة (مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُمْ أَفْحَابُ الْجَحِيمِ) النار بأن ماتوا على الكفر (وَمَا كَانَ اسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا إِيَّاهُ) بقوله : سأستغفر لك ربى رجاء أن يسلم (فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ ،

أعم الأوصاف المتقدمة ولذا عطف بالواو وهذا معنى التقوى إذ هى امتثال الأمور واجتناب المنهيات ولذا حكى أن السرى السقطى سال ابن أخته الجليل عن التقوى وهو صغير فقال له أن لا يراك حيث نهاك وأن لا يفقدك حيث أمرك فقال له أخاف أن يكون حظك من الله لسانك (قوله وبشر المؤمنين) اظهار فى مقام الاضمار اعتناء بهم وتشريفا لقدرهم وحذف المبشر به إشارة إلى أنه لا يدخل تحت حصر بل لهم مالا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر (قوله لعمه أبى طالب) أى لأنه صلى الله عليه وسلم قال لأبى طالب حين حضرته الوفاة : يا عم قل كلمة أحاج لك بها عند الله فأتى ، فقال النبى لا أزال أستغفر لك ما لم أنه عن الاستغفار فنزلت وقصد النبى بهذا الاستغفار تأليفه للإسلام لعمه يهتدى وإلا فرسول الله يعلم أن الله لا ينفق أن يشرك به (قوله ما كان للنبي) أى لا ينبغي ولا يصح (قوله بأن ماتوا على الكفر) أى فلا يجوز لهم الاستغفار حيث قد ، أما الاستغفار للكافر الحى ففيه تفصيل فان كان قصده بذلك الاستغفار هدايته للإسلام جاز وإن كان قصده أن تنفر ذنوبه مع بقاءه على الكفر فلا يجوز (قوله وما كان استغفار إبراهيم لأبيه) هذه الجملة مستأنفة استئنافا بيانا واقعا فى جواب سؤال مقدر تقديره إن شرعنا هو بعينه شرع إبراهيم وقد استغفر إبراهيم لأبيه . فأجاب الله عن إبراهيم بما ذكر (قوله لأبيه) تقدم الخلاف فى كونه أباه أو عمه وإنما سمي أباه لأن عادة العرب تسمى الم أبأ والقرآن نزل بلغة العرب (قوله وحدها إياه) أى أن إبراهيم وعد أباه بالاستغفار قبل تبين أنه لا ينفع فيه الاستغفار لاصرو له على الكفر .

(قوله أنه عدو لله) أى أنه مصر ومستمر على الكفر والعداوة لأن الذى تبين بالموت إنما هو إصراره على الكفر وإلا فله كان حلالا ومتبينا من قبل (قوله إن إبراهيم) هذا بيان للحامل له على الاستغفار قبل التبين (قوله لأواه) من التأوه وهو التوجع والاكتثار من قول آء ، واختاف فى معناه فليل هو الخاشع المتضرع وقيل كثير الدعاء وقيل المؤمن التواب ، وقيل الرحيم بعباد الله وقيل الموقن وقيل السبح وقيل المعلم للخبر وقيل الراجع عما يكرهه الله الخائف من النار (قوله حلیم) معناه صفوح عن السئ له مقابل له بالطف والرفق وذلك كما فعل إبراهيم مع أبيه حين قال له : لئن لم تنته لأرجنك الخ ، فأجابه إبراهيم بقوله : سلام عليك سأستغفر لك ربى وكعدم دعائه على النمرود حيث ألقاه فى النار (قوته) ما كان الله ليضل قوما سبب نزولها أن بعض الصحابة كانوا يستغفرون لأبائهم الكفار وماتوا قبل نزول آية التهنيت فظن بعض الصحابة أن الله يؤاخذهم فبين الله أنه لا يؤاخذ أحدا بذنب إلا بعد أن يبين حكمه فيه (قوله بعد إذ هدام) أى بعد وقت سبائهم وتوفيقيهم للإيمان (قوله ومنه) أى من الشئ (قوله إن الله له ملك السموات والأرض) أى ففوضوا أموركم إليه لأنه لا يوجد لـكل شئ اللهى منه العون والنصر (قوله لقد تاب الله) اللام موثقة لقسم محذوف (قوله أى أدام توبته) جواب عما يقال إن النبي معصوم من الذنوب والمهاجرون والأنصار لم يفعلوا ذنبا بل سافروا معه واتبعوه من غير امتناع . وأجيب أيضا بأن معنى توبته على النبي عدم مؤاخذته فى إذنه للتخلفين (١٦٠) حتى يظهر المؤمن من المنافق ومعنى توبته على المهاجرين والأنصار

أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ) بَيَّنَّاهُ عَلَى الْكُفْرِ (تَبَرَّأَ مِنْهُ) وَتَرَكَ الْاسْتِغْفَارَ لَهُ (إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٌ) كَثِيرُ التَّضَرُّعِ وَالِدُعَاءِ (حَلِيمٌ) صَبُورٌ عَلَى الْأَذَى (وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا يَهْدِيهِمْ إِذْ هَدَاهُمْ) لِلْإِسْلَامِ (حَتَّى يُبَيِّنَ لَهُمْ مَا يَتَّقُونَ) مِنَ الْعَمَلِ فَلَا يَتَّقُوهُ فَيَسْتَحِقُّوا الْإِضْلَالَ (إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ) وَمِنْهُ مُسْتَحَقُّ الْإِضْلَالِ وَالْهُدَايَةِ (إِنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَمَا لَكُمْ) أَيُّهَا النَّاسُ (مِنْ دُونِ اللَّهِ) أَى غَيْرِهِ (مِنْ وَلِيٍّ) يَحْفَظُكُمْ مِنْهُ (وَلَا نَصِيرَ) يَنْصُرُكُمْ عَنْ ضَرَرِهِ (لَقَدْ تَابَ اللَّهُ) أَى أَدَامَ تَوْبَتَهُ (عَلَى النَّبِيِّ وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ الَّذِينَ أَتَّبَعُوهُ فِي سَاعَةِ الْمُسْرَةِ) أَى وَقْتُهَا وَهِيَ حَالُهُمْ فِي غَزْوَةِ تَبَكَّ كَانَ الرِّجَالُ يَنْتَسِمُونَ نَمْرَةً وَالْعَشْرَةَ يَعْتَقِبُونَ الْبَعِيرَ الْوَاحِدَ وَاشْتَدَّ الْحَرُّ حَتَّى شَرِبُوا الْفَرثَ (مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ تَزِيغُ) بِالتَّاءِ وَالْيَاءِ : تَمِيلُ (قُلُوبُ فَرِيقٍ مِنْهُمْ) عَنْ اتِّبَاعِهِ إِلَى التَّخَلُّفِ لِمَا فِيهِ مِنَ الشَّدَةِ (ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ) بِالثَّبَاتِ (إِنَّهُمْ بِهِمْ رَهَوفٌ رَحِيمٌ) وَ) تَابَ (عَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خَلَفُوا)

من أجل ما وقع فى قلوبهم من الخواطر والوساوس فى تلك الغزوة فانها كانت فى شدة الحر والعسر وقيل إن ذكر النبي تشریف لهم وإنما المقصود ذكر قبول توبتهم لأنه لم يقع منه صلى الله عليه وسلم ذنب أصلا حتى يحتاج للتوبة منه (قوله الذين اتبعوه) أى وكانوا سبعين ألفا مابين ركب وماش من المهاجرين والأنصار

وغيرهم من سائر القبائل (قوله أى وقتها) أشار بذلك إلى أن المراد بالساعة الزمانية لا الفلكية والعسرة عن الشدة والضيق وكانت غزوة تبوك تسمى غزوة العسرة وجيشها يسمى جيش العسرة لأنه كان عليهم عسرة فى المركب والازدحام فكان العسرة منهم يخرجون على بعير واحد يعتقبونه وكان زادهم القمح المسوس والشعير المتغير وكان تمرهم يسيرا جدا حتى إن أحدهم إذا جهده الجوع يأخذ التمرة فيأكلها حتى يجد طعمها ثم يعطيا لصاحبه حتى تأتى على آخرهم ولا يبقى إلا النواة وكانوا من شدة الحر والعطش يشربون الفرث ويحعلون ما بقى على كبدهم . قال أبو بكر : يا رسول الله إن الله قد عودك خيرا فادع الله قال أحب ذلك قال نعم فرفع رسول الله يديه فلم يرجعما حتى قالت السماء فاطلت ثم سكبت ثم لئلا نأمنهم من الأوعية ثم ذهبنا ننظرها فلم نجد بها جاوزت العسكرة (قوله من بعد ما كاد) هذا بيان لبلوغ الشدة حدها حتى إن بعضهم أشرف على الميل إلى التخلف واسم كاد ضمير الشأن ووجهه تزيغ فى محل نصب خبرها (قوله بالتاء والياء) أى فهما قراءتان سبعيتان (قوله ثم تاب عليهم) ذكر التوبة أولا قبل الذنب فضلا منه وتطيبا لقلوبهم ثم ذكرها بعده تعظيما لشأنهم وتأكيذا لقبول توبتهم (قوله إنه بهم رهوف رحيم) هذا تأكيذا تقدم ، والرهوف الرفيق بعباده اللطيف بهم ، والرحيم المحسن المتفضل (قوله على الثلاثة) قدر المفسر تاب إشارة إلى أنه معطوف على قوله على النبي ويصح عطفه على الضمير فى قوله ثم تاب عليهم وهو الأقرب لإعادة الجار قال ابن مالك : وهو خاضع لى عطف على ضمير خفض لا زاما قد جلا وإن كان يمكن أن يقال إنما أعاده تأكيذا (قوله على الثلاثة)

أما لم يسبهم الله لكونهم معلومين بين الصحابة والتوبة هنا على حقيقتها . من أنه قبل عذرهم وسامعهم وغفرهم ماسلف منهم وأما التوبة فيها تقدم المستعملة في مجازها بمعنى دوام العصمة لثبتي والحفظ للهجرين والأضرار ، ففي الآية استعمال التوبة في حقيقتها ومجازها (قوله عن التوبة عليهم ) أي عن قبولها من الله وسبب تأخير القبول من الله عدم إظهار توبتهم كما فعل أبو لبابة وقيل للرد خلفوا عن التوبة ولم يخرجوا مع رسول الله وفي صحيح البخاري ما نصه :

**باب حديث كعب بن مالك ، وقول الله عز وجل : وعلى الثلاثة الذين خلفوا**

حدثنا يحيى بن بكير حدثنا الليث عن عقيل عن ابن شهاب عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب بن مالك أن عبد الله بن كعب بن مالك وكان يقود كعبا حين مضى قال سمعت كعب بن مالك يحدث حين تخلف عن قصة تبوك قال كعب : لم تخلف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في غزوة غزاها إلا في غزوة تبوك وكان من خبري أني لم أكن قط أقوى ولا أيسر مني حين تخلفت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في تلك الغزوة وغزا رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك الغزوة حين طابت الثمار والظلال وهمت أن أرتحل فأدركهم واليتني فعلت فلم يقتلني ذلك ولم يذكرني رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى بلغ تبوك فقال وهو جالس في القوم بتبوك ما فعل كعب بن مالك فقال رجل من بني سلمة يارسول الله حبسه برداء ونظره في عطفه فقال معاذ بن جبل بئس ما قلت والله يارسول الله ما علمنا عليه إلا خيرا فسكت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كعب بن مالك فلما بلغني أنه توجه قافلا حضرني هي فطفقت أتذكر الكذب وأميته لأعتذر به وأقول بماذا أخرج من سخطه غدا واستعنت على ذلك بكل ذي رأي من أهلي فلما قيل إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أظلم قادمًا أي قرب قدومه انزع عن الباطل وعرفت أني لن أخرج منه أبدا بشيء فيه كذب فأجمعت الصدق وأصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم قادمًا وكان إذا قدم من سفر بدأ بالمسجد فركع فيه ركعتين ثم جلس للناس فلما فعل ذلك جاءه المخلفون فطفقوا يعتذرون إليه ويقولون له وكانوا بضعة وثمانين رجلا فقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم علاتتهم وبايعهم واستغفرهم ووكّل سرّا ثم إلى الله فبنته فلما سلمت عليه تبسم تبسم المفضب ثم قال تعال فبنت أمشي (١٦١) حتى جلست بين يديه فقال لي ما خلفك ألم تكن قد

عن التوبة عليهم بقرينة ،

ابتعت مراكبك فقلت

بلى إني والله يارسول الله لو جلست عند غيرك من أهل الدنيا لرأيت أني سأخرج من سخطه بهذروا لقد أعطيت جدلا أي فصاحة ولكن الله لقد علمت أني حدثتك اليوم حديث كذب ترضى به عني ياوشكن الله أن يسخطك على ولئن حدثتك حديث صدق تجد أي تعجب على فيه إني لأرجو فيه عفو الله لا والله ما كان لي من عذرها كنت قط أقوى ولا أيسر مني حين تخلفت عنك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : أما هذا فقد صدق فقم حتى يقضى الله فيك فقامت وبادر رجال من بني سلمة فاتبعوني فقالوا لي والله ما علمناك كنت أذنبت ذنبا قبل هذا ولقد عجزت أن تكون اعتذرت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بما اعتذرت إليه المخلفون قد كان كافيك من ذنبك استغفار رسول الله صلى الله عليه وسلم لك فوالله ما زالوا يلوموني لوما عنيفا حتى أردت أن أرجع فأكذب نفسي ثم قلت لهم هل لقي هذامى أحد قالوا نعم جلان قال مثل ما قلت فقيل لهم مثل ما قيل لك فقلت من هاتوا لمرارة بن الربيع العمري وهلال بن أمية الواقفي فذكروا لي رجلاين صابرين قد شهدا بدرًا فيهما أسوة فضيت حين ذكروها لي ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس عن كلامنا أيها الثلاثة من بين من تخلف عنه فاجتنبنا الناس فتغيروا لنا حتى تنكرت في نفس الأرض فها هي التي أعرف قلبنا على ذلك خمسين ليلة فأما صاحبنا استكانا وقعدا في بيوتهم ما يبكيان وأما أنا فكننت أشب القوم وأجلدهم وكنت أخرج فأشهد الصلاة مع المسلمين وأطوف في الأسواق ولا يكلمني أحد وآتي رسول الله صلى الله عليه وسلم في مجلسه بعد الصلاة فأقول في نفسي هل حرك شفتي برد السلام على أم لا ثم أصلي قر ما منه فأسأله النظر فإذا أقبلت على صلاتي أقبل إلى فإذا التفت نحوه أعرض عني حتى إذا طال على ذلك من جفوة الناس مشيت حتى تسورت جدار حائط أبي قتادة وهو ابن هبلى وأحب الناس إلى فسلمت عليه فوالله ما رد على السلام فقلت يا أبا قتادة أنشدك بالله هل علمني أحب الله ورسوله فسكت فعدت له فنشدته فسكت فعدت له فنشدته فسكت فقال الله ورسوله أعلم ففاضت عينا وتوليت حتى تسورت الجدار حتى إذا مضت أربعون ليلة من المحسين إذا رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتيني فقال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم يأتيني فكوني معكم حتى يأتيني الله في هذا الأمر فلبثت بعد ذلك عشرين ليلة حتى كملت بفتح الهمزة لخمسون ليلة من حين نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن كلامنا فلما صليت صلاة الفجر أصبح خمسين ليلة وأنا على ظهر بيت من بيوتنا فينا أنا جالس على الحال

أَن ذَكَرَ اللَّهُ قَدِ ضَاقَتْ عَلَى نَفْسِي وَضَاقَتْ عَلَى الْأَرْضِ بِمَنَازِحِهِتْ صَعَتْ صَوْتُ صَارِخٍ أَوَّلَى عَلَى جَبَلٍ سَلَعَ بِأُطَى صَوْتُهُ يَا كُفَّ بْنَ مَالِكٍ أَجْرُ قَالَ غَرَرْتُ سَاجِدًا وَعَرَفْتُ أَنَّ مَدَّ جَدِّ ، فَرَجَّ وَأَذِنَ رَسُولُ اللَّهِ أَيُّ أَعْلَمَ النَّاسِ تَوْبَةَ اللَّهِ عَلَيْنَا حِينَ صَلَاةِ الْفَجْرِ فَنَذِبُ النَّاسَ يَفْهَرُونَ وَأَذْهَبَ قَبْلَ صَاحِبَةٍ مَجْهُرُونَ وَرَكِبَ رَجُلٌ إِلَى فَرَسٍ وَرَكَّضَهَا وَسَى سَاعٍ مِنْ أَسْلَمٍ فَأَوْفَى عَلَى الْجَبَلِ وَكَانَ الصَّوْتُ أَصْرَعَ مِنَ الْفَرَسِ فَلَمَّا جَاءَنِي الَّذِي صَعَتْ صَوْتُهُ يَشْرُنِي تَزَعْتُهُ تَوْبَتِي فَكَسَوْتُهُ إِيَّاهَا يَشْرَاهُ ، وَاللَّهِ مَا أَمْلَكَ مِنَ الثِّيَابِ غَيْرَهَا يَوْمَئِذٍ وَاسْتَمَرْتُ ثَوْبَيْنِ طَبَسْنِيهَا وَانْطَلَقْتُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ قَتْلَقَانِي النَّاسُ فُوجَا فُوجَا يَهْنَوْنِي بِالتَّوْبَةِ يَقُولُونَ لَتَهْنِكَ خُتَمُ النَّاءِ تَوْبَةَ اللَّهِ عَلَيْكَ ، قَالَ كُفَّ حَتَّى دَخَلْتُ السَّجْدَ فَادَّارَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَالِسًا حَوْلَهُ النَّاسَ فَقَامَ إِلَى طَلْحَةَ بْنِ عُبَيْدٍ اللَّهُ يَهْرُولُ حَتَّى صَاحَنِي وَهَنَانِي ، وَاللَّهِ مَا قَامَ إِلَى رَجُلٍ مِنَ الْهَاجِرِينَ غَيْرَهُ وَلَا أَنَسَاهَا لَطْلَحَةَ ، قَالَ كُفَّ فَلَمَّا سَلَمْتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ وَهُوَ يَبْرُقُ وَجْهَهُ مِنَ السَّرُورِ : أَبَشِّرْ بِخَيْرٍ يَوْمَ مَرَّ عَلَيْكَ مِنْذُ وَلَدَتْكَ أُمُّكَ ، قَالَ قُلْتُ أَمِنْ عِنْدَكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ أَمْ مِنْ هُنْدِ اللَّهِ ؟ قَالَ لَا بَلْ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ ، وَكَانَ رَسُولُ اللَّهِ إِذَا مَرَّ اسْتَنْارَ وَجْهَهُ كَأَنَّهُ قِطْعَةُ قَرٍّ وَكُنَّا نَعْرِفُ ذَلِكَ مِنْهُ فَلَمَّا جَلَسْتُ بَيْنَ يَدَيْهِ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ مِنْ تَوْبَتِي أَنْ اتَّخُذَ مِنْ مَالِي صَدَقَةً إِلَى اللَّهِ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ أَتَمْسُكَ عَلَيْكَ بَعْضُ مَالِكَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكَ ، قُلْتُ قَاتِي (١٦٣) أَمْسُكْ سَهْمِي الَّذِي بِخَيْرٍ وَأَنْزِلْ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ : لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ إِنْ أُولَئِكَ لَهُمْ

( حَتَّى إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ ) أَيُّ مَعَ رَحْبِهَا أَيُّ سَعَتِهَا فَلَا يَجِدُونَ مَكَانًا يَطْمَئِنُّونَ إِلَيْهِ ( وَضَاقَتْ عَلَيْهِمُ أَنْفُسُهُمْ ) قُلُوبُهُمْ لِلْغَمِّ وَالْوَحْشَةِ بِتَأْخِيرِ تَوْبَتِهِمْ فَلَا يَسْمَعُونَ سُرُورَ وَلَا أُنْسَ ( وَظَنُّوا ) أَتَقَنُّوا ( أَنْ ) خَفِيفَةً ( لَا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ ) وَتَقَبَّلَ التَّوْبَةَ ( لِيَتُوبُوا إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ . يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ ) بِتَرْكِ مَعَاصِيهِ ( وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ ) فِي الْإِيمَانِ وَالْمُؤْمِنِينَ أَنْ تَلْزِمُوا الصَّدَقَ ( مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَمَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ) إِذَا غَزَا ( وَلَا يَزْغَبُوا بِأَنْفُسِهِمْ عَنْ نَفْسِهِ ) بَأَن يَصُونُوهَا عَمَّا رَضِيَ لِنَفْسِهِ مِنَ الشَّدَائِدِ وَهُوَ نَهَى بِلَفْظِ الْخَيْرِ ( ذَلِكَ ) أَيُّ النَّهْيِ عَنِ التَّخَلُّفِ ( بِأَنْفُسِهِمْ ) بِسَبَبِ أَنْهُمْ ( لَا يُصِيبُهُمْ ظَمَأٌ ) حُمُوشٌ ( وَلَا نَصَبٌ ) تَعَبٌ ( وَلَا غَمَمَةٌ ) جُوعٌ ( فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَطُوقُونَ مَوْطِئًا ) مَصْدَرٌ بِمَعْنَى وَطَأَ ( يَنْفِيطُ ) يَنْفَضُّ ( الْكُفَّارَ ، وَلَا يَنَالُونَ مِنْ عَدُوٍّ ) قَتْلًا أَوْ أَسْرًا أَوْ نَهْبًا ( إِلَّا كَتَبَ لَهُمْ بَرٌّ ) عَمَلٌ صَالِحٌ ( لِيَجْزَاوا عَلَيْهِ ) إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ ) ،

وَحُكْمُونَا مَعَ الصَّادِقِينَ  
فَوَاللَّهِ مَا أُنْصَحُ اللَّهُ عَلَى مِنْ  
نِعْمَةٍ قَطَّ بَعْدَ أَنْ هَدَانِي  
لِلْإِسْلَامِ أَكْثَرُ فِي نَفْسِي  
مِنْ صَدَقِ رَسُولِ اللَّهِ أَهْ  
(قَوْلُهُ حَتَّى إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ  
الْأَرْضُ) أَيُّ لَمْ يَطْمَئِنُّوا  
وَلَمْ يَسْكُنُوا إِلَى شَيْءٍ مِنْهَا وَإِذَا  
صَلَاةُ أَوْثَمَ لِيَسْتَقِيمَ الْمَعْنَى  
(قَوْلُهُ أَيُّ مَعَ رَحْبِهَا) بِضَمِّ  
الرَّاءِ وَأَمَّا بَفَتْحِهَا فَمَعْنَاهُ  
الْمَكَانَ الْمُتَّصِفَ (قَوْلُهُ فَلَا  
يَسْمَعُونَ) الْعِبَارَةُ فِيهَا  
قَلْبُ أَيُّ فَلَا تَسْمَعُ سُرُورًا

(قَوْلُهُ أَنْ خَفِيفَةً) أَيُّ وَاسِعَهَا ضَمِيرُ الشَّانِ (قَوْلُهُ لَا مَلْجَأَ إِلَّا لِلْجَنَسِ) أَيُّ  
وَمَلْجَأُ إِلَيْهَا وَمِنْ اللَّهِ خَيْرُهَا وَالْجَمْلَةُ سَدَّتْ مَسَدَ مَفْعُولِي ظَنُّوا (قَوْلُهُ مِنْ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ) أَيُّ مِنْ سَخَطِهِ إِلَّا بِالتَّضَرُّعِ إِلَيْهِ (قَوْلُهُ  
ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ) أَيُّ قَبْلَ تَوْبَتِهِمْ (قَوْلُهُ لِيَتُوبُوا) أَيُّ لِيَحْصِلُوا التَّوْبَةَ وَيَنْشَوُهَا (قَوْلُهُ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ) خُطَابٌ  
عَامٌّ لِكُلِّ مُؤْمِنٍ (قَوْلُهُ مَعَ الصَّادِقِينَ) مَعَ بَعْضٍ مِنْ بَدِيلِ الْقِرَاءَةِ الشَّاذَّةِ الْمَرْبُوبَةِ عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ (قَوْلُهُ مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ)  
أَيُّ لَا يَصْحَحُ وَلَا يَنْفَعُ وَلَا يَجُوزُ لَهُمُ التَّخَلُّفُ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ الْخُ ، وَالْمَعْنَى إِذَا خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ بِنَفْسِهِ لِلْغَزَا فَلَا يَجُوزُ لِأَحَدٍ مِنَ  
الْمُؤْمِنِينَ التَّخَلُّفُ بَلْ يَنْفَرُونَ كَافَّةً (قَوْلُهُ وَلَا يَزْغَبُوا بِأَنْفُسِهِمْ) يَجُوزُ فِيهِ التَّنَصُّبُ عَطْفًا عَلَى يَتَخَلَّفُوا وَالْجُزْمُ عَلَى أَنَّ لَانَهَايَةَ (قَوْلُهُ  
بَأَن يَصُونُوهَا الْخُ) هُنَا بَيَانٌ لِحَاصِلِ الْمَعْنَى وَإِضَاحَةٌ أَمْرًا بِأَن يَصْحَبُوهُ عَلَى الْبَأْسَاءِ وَالضَّرَاءِ وَأَن يَكَابِدُوا مَعَهُ الْأَهْوَالَ رَغْبَةً  
وَنَشَاطًا وَأَن يَتَلَقَّوْا الشَّدَائِدَ مَعَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَمًا بِأَنَّهُ أَهْزَ نَفْسًا وَأَكْرَمَهَا عِنْدَ اللَّهِ فَادَّارَ تَعَرَّضَتْ مَعَ عَزَّتِهَا وَكَرَامَتِهَا  
لِلْخَوْضِ فِي شِدَّةٍ وَهَوْلٍ وَجَبَ عَلَى سَائِرِ الْأَنْفُسِ أَنْ تَتَعَرَّضَ مِثْلَهَا (قَوْلُهُ وَهُوَ نَهَى بِلَفْظِ الْخَيْرِ) أَيُّ مَا ذَكَرَ مِنْ قَوْلِهِ مَا كَانَ لِأَهْلِ  
الْمَدِينَةِ الْخُ أَيُّ فَكَانَتْ قِيلَ لَا يَتَخَلَّفُ وَاحِدُهُمْ (قَوْلُهُ ظَمَأٌ) أَيُّ وَلَوْ سِيرًا وَكَذَا يُقَالُ قِيَامُهُ (قَوْلُهُ وَلَا يَطُوقُونَ مَوْطِئًا) أَيُّ لَا يَدُوسُونَ  
بِأَرْجُلِهِمْ وَحَوَافِرِ خِيُولِهِمْ وَأَخْفَافِ رِوَا حِلْمِهِمْ دُونََا (قَوْلُهُ يَنْفِيطُ) فَتَحَ الْيَاةَ بِاتِّفَاقِ السَّبْعَةِ وَإِنْ كَانَ يَجُوزُ فِي الْغَنَضِ (قَوْلُهُ وَلَا يَنَالُونَ)  
أَيُّ يَصِيبُونَ (قَوْلُهُ قَتْلًا أَوْ أَسْرًا أَوْ نَهْبًا) أَمْلَةٌ لِلنَّيْلِ بِسَبَبِ جَمْعِهِ مَصْدَرًا وَصَحَّحَ أَنْ يَكُونَ بَعْضُ الْخُ مِثْلًا أَيْ الْمَأْخُوذِ (قَوْلُهُ إِلَّا كَتَبَ لَهُمْ)

أى بكل واحد من الأمور الخمسة (قوله أى أجرم) غرضه بهذا أن اللقاع للاظهار والعدول عنه لأجل مدحهم ولينفي العموم وعدم الخصوصية للمخاطبين بل هذا الفضل العظيم باق ومستمر إلى يوم القيامة (قوله وادياً) المراد به هنا مطلق الأرض وإن كان في الأصل للسان للتفرج بين الجبال (قوله ذلك) أى ما ذكر من كل من النفقة وقطع الوادى (قوله أى جزاؤه) يشير بهذا إلى تحدير مضاف أى جزاء أحسن ما كانوا الخ (قوله ولما وبخوا على التخلف الخ) أى سبب نزولها أنه لما وبخهم الله على التخلف وظهرت فضيحة المنافقين وتاب الله على من تاب أجمع رأيهم وحلفوا إنهم لا يتخلفون عن رسول الله ولا عن سرية معها فلما رجعوا من تبوك وبث السرايا تهيأ للسلمون جميعاً إلى الغزو (قوله سرية) قيل هى اسم لما زاد على المائة إلى الخمائة وما زاد إلى ثمانمائة يقال له منسوماً زاد عليها إلى أربعة آلاف يقال له جيش وما زاد عليها يقال له جندل وجملة السرايا التي أرسلها رسول الله ولم يخرج معها سبعة وأربعون ، وغزواته التي خرج فيها بنفسه سبعة وعشرون قاتل في ثمانية منها فقط (قوله وما كان للمؤمنون) أى لا ينبغي ولا يجوز لهم أن ينفروا جميعاً بل يجب عليهم أن ينقسموا قسمين طائفة تكون مع رسول الله لتلقى الوحى وطائفة تخرج للجهاد (قوله فهلا) أشار بذلك إلى أن لولا التحريض (قوله ومكث الباقون) قدره إشارة إلى أن قوله ليتفقوا الخ علة لحدوف ولا يصح أن يكون علة لقوله نفر من كل (١٦٣) فرقة منهم طائفة (قوله

ولينذروا قومهم) عطف على قوله ليتفقوا وفيه إشارة إلى أنه ينبغي لطالب العلم تحسين مقصده بأن يقصد بطلبه العلم تعليم غيره واتعاطه هو في نفسه لا الكبر على العباد والتسنى بالكلام (قوله إذا رجعوا) أى من كان في الغزو وقوله إليهم أى إلى من مكث ليتفقه في الدين (قوله قال ابن عباس الخ) المقصود من ذلك دفع التعارض بين

أى أجرم بل ينفيهم (وَلَا يَنْفَقُونَ) فِيهِ (نَفَقَةٌ صَغِيرَةٌ) وَلَوْ نَمْرَةً (وَلَا كَبِيرَةً) وَلَا يَقْطَعُونَ وَادِيًا) بالسير (إِلَّا كَتَبَ لَهُمْ) ذَلِكَ (لِيَجْزِيَهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ) أى جزاءه . ولما وبخوا على التخلف وأرسل النبي صلى الله عليه وسلم سرية نفروا جميعاً فنزل (وَمَا كَانَ (الْمُؤْمِنُونَ) لِيَنْفِرُوا) إِلَى الْغَزْوِ (كَأَفَّةً فَلَوْلَا) هَذَا (نَفَرٌ مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ) قَلِيلَةٌ (مِنْهُمْ طَائِفَةٌ) جَمَاعَةٌ وَمَكَثَ الْبَاقُونَ (لِيَتَفَقَّهُوا) أَيْ لِمَا كَثُرَ (فِي الدِّينِ) وَلِيَنْذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ) مِنَ الْغَزْوِ بِتَعْلِيمِهِمْ مَا تَعْلَمُوهُ مِنَ الْأَحْكَامِ (لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ) عِقَابَ اللَّهِ بِامْتِثَالِ أَمْرِهِ وَنَهْيِهِ ، قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : فَهَذِهِ مَخْصُوصَةٌ بِالسَّرَايَا ، وَالتَّى قَبْلَهَا بِالنَّهْيِ مِنْ تَخَلُّفٍ وَاحِدٍ فِيمَا إِذَا خَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (بِأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ) أَيْ الْأَقْرَبَ فَلِأَقْرَبِ مِنْهُمْ (وَلِيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً) شَدَّةً ، أَيْ أَغْلَظُوا عَلَيْهِمْ (وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ) بِالْعَوْنِ وَالنَّصْرِ (وَإِذَا مَا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ) مِنَ الْقُرْآنِ (فَإِنْهُمْ) أَيْ لِلْمُتَّقِينَ (مَنْ يَقُولُ) :

هذه الآية وما قبلها (قوله مخصوصة بالسرايا) أى وهي التي أرسلها ولم يخرج معها (قوله فيما إذا خرج النبي) أى لأنه لا عذر حينئذ في التخلف لأن صاحب الشريعة الذي يتعلمونها منه مصاحب لهم (قوله قاتلوا الذين يلونكم) ليست هذه الآية ناسخة لآية وقاتلوا المشركين كافة على التحقيق بل هذه الآية تعلية لأداب الحرب وهو أن يبدؤوا بقتال الأقرب فالأقرب حتى يصلوا إلى الأبعد فهذا يمكنون من قتالهم كافة لأن قتلهم دفعة واحدة لا يتصور ولذا قاتل رسول الله أولاً قومه ثم انتقل إلى سائر العرب ثم إلى قتل أهل الكتاب ثم إلى قتال الروم والشام ثم بعد وفاته صلى الله عليه وسلم انتقل أصحابه إلى قتال العراق ثم بعد ذلك إلى بائر الأمصار (قوله يلونكم) من الولي وهو الأقرب وفي فعله لقتان وليه يليه وهو الأكثر والثانية من باب وعد والآية منها وهي قليلة الاستعمال فأصله يوليون حذف الواو لوقوعها بين عدوتها ثم نقلت ضمة الياء إلى اللام بعد سلب حركتها فالتقى ساكنان حذف الياء لالتقائهما (قوله شدة) أى صبراً وتحملاً (قوله أى أغلظوا عليهم) أشار بذلك إلى أن في الآية استعمال للسبب في السبب لأن وجدان الكفار الغلظة مسبب عن إغلاظ المسلمين عليهم (قوله وإذا ما أنزلت) المعنى إذا أنزلت سورة من القرآن والحال أن المنافقين ليسوا حاضرين وقت النزول وليس فيها فضيحة لهم وأما ما يأتي فيحمل على ما إذا كانوا حاضرين ذلك والحال أن فيها بيان أحوالهم فلا تنافي بين الحليين كما يأتي .

(قوله لأصحابه) أي أولضعفاء المؤمنين (قوله يفرحون بها) أي لأنه كما نزل نبي من القرآن ازدادوا إيماناً وهذا الحكم يقع إلى الآن فمن يفرح بكلام الله وبجاملية فهو من المؤمنين الصادقين ومن يفرح من سماعه ومن جاملية فهو إما كافر أو قريب من الكفر (قوله كفروا إلى كفرهم) أشار بذلك إلى أنه ضمن الزيادة ، معني الضم والمعنى زادتهم كفراً مضموماً إلى كفرهم لأن كفرهم يزيد بزيادة جحدهم النزل ، وسعى الكفر رجسا لكونه أقبح الأشياء ، والرجس هو الشيء المستقذر (قوله بالياء) أي فالاستفهام حينئذ للتوبيخ وقوله والثاء أي فالاستفهام للتعجب لأن الخطاب حينئذ لأصحابه (قوله ثم لا يتوبون) أي لا يرجعون عما هم عليه (قوله فيها ذكروهم) أي بيان أحوالهم (قوله نظر بعضهم إلى بعض) أي يتفامزون بالعيون (قوله يريدون الحرب) أي خوفاً من الفضيحة التي تحصل لهم (قوله ويقولون) أشار بذلك إلى أن قوله هل يراكم من أحد مقول لقول محذوف (قوله ثم انصرفوا على كفرهم) عبارته تفيد أن قوله ثم انصرفوا ليس مرتباً على كونهم لم يرههم أحد وليس كذلك فكان المناسب أن يقول (١٦٤) قاموا وهو بمعنى ثم انصرفوا (قوله صرف الله قلوبهم) إخبار أودعاء

(قوله لا يفقهون الحق) أي لا يفهمونه (قوله لقد جاءكم) اللام موطنه لقسم محذوف أي وعزى وجلالى لقد جاءكم الخ (قوله من أنفسكم) خطاب للعرب قال ابن عباس ليس قبيلة من العرب إلا وقد ولدت النبي صلى الله عليه وسلم وله فيها نسب وأنفسكم بضم الفاء باتفاق السبعة وقرئ من أنفسكم بفتح الفاء من النفاسة ، والمعنى جاءكم رسول من أشرفكم وأرفعكم قدراً لما في الحديث « إن الله اصطفى كنانة من ولد إسماعيل

لأصحابه استهزاء (أَيْكُمْ زَادَتْهُ هَذِهِ إِيمَانًا) تصديقاً ، قال تعالى (فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَوَزَّادَنَّهُمْ إِيمَانًا) لتصديقهم بها (وَهُمْ يَسْتَعْجِلُونَ) يفرحون بها (وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ) ضعف اعتقاد (فَوَزَّادَنَّهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ) كفروا إلى كفرهم لكفرهم بها (وَمَاتُوا وَهُمْ كَافِرُونَ . أَوْلَا يَرَوْنَ) بالياء أي المناقون ، والثاء أيها المؤمنون (أَنَّهُمْ يُفَتِنُونَ) يتلون (فِي كُلِّ عَامٍ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ) بالقطع والأمراض (ثُمَّ لَا يَتُوبُونَ) من قاتلهم (وَلَا هُمْ يَذْكُرُونَ) يتمظنون (وَإِذَا مَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ) فيها ذكرهم وقرأها النبي صلى الله عليه وسلم (نَظَرَ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ) يريدون الحرب يقولون (هَلْ يَرَاكُمْ مِنْ أَحَدٍ) إذا قمتم فإن لم يرم أحد قاموا وإلا اجتروا (ثُمَّ أَنْصَرَفُوا) على كفرهم (صَرَفَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ) عن الهدى (بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ) الحق لعدم تدبرهم (لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ) أي منكم محمد صلى الله عليه وسلم (عَزِيزٌ شَدِيدٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ) أي عنتم أي مشقتكم وقاؤكم السكروه (حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ) أن تهتدوا (بِالْمُؤْمِنِينَ رَوْفٌ) شديد الرحمة (رَحِيمٌ) يريد لهم الخير (فَإِنْ تَوَلَّوْا) عن الإيمان بك (فَقُلْ حَسْبِيَ) كافي (اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ) به وقت لا بغيره (وَهُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ) .

خسه

واصطفى قريشاً من كنانة واصطفى بني هاشم من قريش واصطفاني من بني هاشم

فأنا خيار من خيار من خيار (قوله عزيز عليه ما عنتم) يصح أن يكون عزيز صفة لرسول وامصدرية أو بمعنى الذي ، والمعنى يعز عليه عنتمكم أو الذي عنتموه ويصح أن يكون عزيز خبراً مقدماً وما عنتم مبتدأ مؤخر (قوله حريص عليكم) أي محافظ على هذاكم لتكون لكم السعادة الكاملة (قوله أن تهتدوا) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف أي حريص على هدايتكم (قوله ردوف) بالمد والقصر قراءتان سبعيتان ، والردوف أحسن من الرحيم . قال الحسن بن المفضل لم يجمع الله لأحد من أنبيائه إسمين من أسمائه تعالى إلا للنبي صلى الله عليه وسلم فسماه رده وفارحياً وقال : إن الله بالناس لردهوف رحيم (قوله فإن تولوا) أي جميع الخلق مؤمنهم ومناقهم وكافرهم (قوله لا إله إلا هو) هذا كالدليل لما قبله (قوله لا بغيره) أخذ هذا الحصر من تقديم العمول (قوله الكرسي) مرهوب على القول باتحاد العرش مع الكرسي وهو خلاف الصحيح ، والصحيح أن العرش غير الكرسي فالعرش جسم عظيم محيط بجميع المخلوقات والكرسي أقل منه (قوله العظيم) بالجر باتفاق السبعة صفة للعرش وقرئ شذوذاً بالرفع صفة للرب .

(قوله خصه بالذكر) جواب عما يقال إن الله رب كل شيء فلم خصه العرش بالذكر (قوله أخرىة) مراده الجنس والإفهام آيات وهذا القول ضعيف لما تقدم أن آخر آية نزلت - واتقوا يوما ترجعون فيه إلى الله - وعلى ما قاله المفسر يكونان مدفعتين وهو أحد قولين حكاهما للمفسر أول السورة . وهاتان الآيتان بهما الأمان من كل مكروه ، وقد ورد : من قرأها ويكرر الآية الثانية سبعا صباحا وسبعا مساء أمن من كل مكروه حتى الموت فإذا أراد الله موته أنساء قراءتهما .

[سورة يونس] سميت السورة بذلك لذكر اسمه فيها وقصته وقد جرت عادة الله بتسمية السورة ببعض أجزائها (قوله مكية) أى نزلها قبل الهجرة (قوله أو الثلاث) أول تنويع الخلاف وسببه الخلاف فى أن آخر الآية الثانية من الحاسرين أو الأليم (قوله أو ومنهم الخ) أى فيكون المدني إما ثلاثا أو أربعين زيادة ومنهم الخ ، وقال القرطبي نقلا عن فرقة إن من أولها نحو من أربعين آية مكى وبقية مدنى (قوله الله أعلم بمراده بذلك) هذا أحد أقوال تقدمت فى البقرة وهو أنها وأسماها (قوله أى هذه الآيات) يحتمل أن اسم الإشارة البعيد إشارة إلى بعد (١٦٥) رتبته عن كلام البشر ورفعة قدره منذ ذكر فى هذه السورة وآتى باسم الإشارة البعيد إشارة إلى بعد

(قوله آيات الكتاب) خبر اسم الإشارة (قوله والاضافة) أى فى قوله آيات الكتاب ، والمعنى تلك آيات من الكتاب لأن المشار إليه بعض القرآن (قوله المحكم) أشار بذلك إلى أن فعلا بمعنى مفعول ومعناه الذى لا يتطرق إليه الفساد ولا تغيره الدهور ولا يعقربه الكذب ولا التناقض ويصح أن يكون بمعنى فاعل أى الحاضم أى ذو الحكم لاشتراكه على الأحكام الدينية المتعبد بها

خصه بالذكر لأنه أعظم المخلوقات وروى الحاكم فى المستدرک عن أبى بن كعب قال : آخر آية نزلت لقد جاءكم رسول إلى آخر السورة .

### (سورة يونس)

مكية إلا فإن كنت فى شك الآيتين أو الثلاث ، أو ومنهم من

يؤمن به الآية : مائة وتسع أو عشر آيات

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . الرَّ) الله أعلم بمراده بذلك (تلك) أى هذه الآيات (آيات الكتاب) القرآن والاضافة بمعنى من (الحكيم) المحكم (أكان للناس) أى أهل مكة استفهام إنكارى والجار والمجرور حال من قوله (عجبا) بالنصب خبر كان وبالرفع اسمها والخبر وهو اسمها على الأولى (أأن أوحينا) أى إلهامنا (إلى رجل منهم) محمد صلى الله عليه وسلم (أن) مفسرة (أنذر) خوف الناس الكافرين بالعذاب (وبشّر الذين آمنوا أن) أى بأن (لهم قدم) سلف (صديق عند ربهم) أى أجرا حسنا بما قدموه من الأعمال (قال الكافرون إن هذا) القرآن المشتمل على ذلك (لسخر مبین) بين ،

(قوله استفهام إنكارى) أى والمعنى لا يلبق ولا يفتنى لأهل مكة أن يتعجبوا من إرساله صلى الله عليه وسلم حيث قالوا : العجب أن الله لم يجد رسولا يرسله إلى الناس إلا يتيم أبى طالب (قوله عجبا) العجب استعظام أمر خفى سببه (قوله خبر كان) أى مقسم عليها (قوله وبالرفع اسمها) هذه القراءة شاذة فكان المناسب تلمس أن يفهم عاينها (قوله والخبر) مبتدأ وخبر : أن أوحينا خبره وقوله وهو اسمها على الأولى اعتراض بين المبتدأ والخبر (قوله مفسرة) أى بمعنى أى وضابطها أن يتقدمها جملة فيها معنى القول دون حروفه (قوله أنذر الناس) أى إن استمروا على الكفر (قوله قدم صدق) من إضافة للوصف للصفة ، وسمى الأجر الحسن قدم صدق لأن الخير قد سبق لهم عند الله والشأن أن السى يكون بالقدم فسمى السبب باسم السبب كما سميت النعمة يدا لأنها تعطى بها (قوله أجرا حسنا) هذا أحد أقوال فى تفسير قوله - قدم صدق - وهو لابن عباس ، وقيل هو الأعمال الصالحة ، وقيل شفاعته النبى صلى الله عليه وسلم ، وقيل السعادة المكتوبة لهم أزلا فى اللوح المحفوظ ، وقيل منزلة رفيعة فى الجنة وكل هذه التفسير ترجع إلى ما قاله للمفسر (قوله قال الكافرون) أى حيث رده عليهم فى تعجبهم بأبلغ ردة (قوله المشتمل على ذلك) أى الانذار والتبشير .



( قوله وفي قراءة ) أى وهى سبعة أيضا ( قوله المشار إليه ) أى على القراءة الثانية ( قوله إن ربكم الله ) هذا ردة عليهم في تعجبهم ، والمعنى لا ينبغي لكم التعجب من إرسال الرسول لأن ربكم الله الذى خلق السموات والأرض الخ فمن كان قادرا على فلك فلا يستغرب عليه إرسال رسول ( قوله أى في قدرها ) جواب عن قوله لأنه لم يكن ثم شمس الخ ( قوله لتعليم خلقه الثابت ) أى التأتى والتحمل في الأمور وتخصيص السنة بذلك ولم تكن أقل ولا أكثر مما استأثر الله بعلمه ( قوله استواء يليق به ) هذه طريقة السلف في تفويض علم التشابه إلى الله تعالى وطريقة الخلف يؤولونه بالاستيلاء والقهر والتصرف وإلى هذين الطريقين أشار صاحب الجوهرة بقوله :  
وكل نص أوهم التشبيها أوله أو فوض ورم تنزيها  
فلاستواء كما يطلق على الركوب يطلق على الاستيلاء وهو المراد هنا ، ومنه قول الشاعر :

قد استوى بشر على العراق من غير سيف ودم مهران ( قوله يدبر الأمر ) أى يتصرف في الخلائق بأسرها ولا يشغله شأن عن شأن ( قوله مامن شفيح إلا من بعد إذنه ) أى لا يشفع أحد عنده إلا أن يأذن له في الشفاعة ( قوله ربكم ) أى خالقكم ومريكم ( ١٦٦ ) ( قوله بادغام التاء في الأصل ) أى فاصله تذكرون قلبت التاء ذالا

وأدخمت في الدال ( قوله ) إليه مرجعكم جميعا ردة على منكرى البعث حيث قالوا ما هي إلا حياتنا الدنيا نموت ونحيا وما يهلكنا إلا الدهر ( قوله بفعلهما للقتل أى وعدكم وعدا وحقه حقا ( قوله بالكسر ) أى وهى القراءة السبعة ( قوله والفتح ) أى وهى شاذة فكان عليه أن يفهم عليها ( قوله بالقسط ) أى العدل للصواب بالفضل أو للراد بالقسط عدل العبيد بامتثالهم للأوامر واجتنابهم للنهيات فتكون الباء سببية ( قوله والذين كفروا ) غابر الأسلوب إشارة إلى أنهم مستحقون للعباد بسبب أعمالهم وأما المؤمنون فتوابهم بفضل الله وإلى أن المقصود من البداء والاعادة إنما هو الثواب وأما العقاب فكانه عرض للكفار من سوء اعتقادهم وأفعالهم ( قوله وعذاب أليم ) أى غير الشرب ( قوله أى بسبب كفرهم ) أشار بذلك إلى أن الباء سببية وما مصدرية ( قوله هو الذى جعل الشمس ضياء ) هذا من جملة أدلة توحيده ( قوله ذات ضياء ) أشار بذلك إلى أن ضياء مصدر ويحتمل أنه جمع ضوء ، والمعنى ذات أضواء كثيرة والضوء النور القوى العظيم فهو أخص من مطلق نور وقيل الضياء ما كان ذاتيا والنور ما كان مكتسبا من غيره فما قام بالشمس يقال له ضياء وما قام بالقمر يقال له نور . واعلم أن الشطاع الفائض من الشمس قيل جوهر وقيل عرض والحق أنه عرض لقيامه بالأجرام ( قوله والقمر ) معطوف على الشمس ونورا معطوف على ضياء ففيه العطف على معمولي عامل واحد وهو جاز بلا خلاف ( قوله وقدره ) الضمير عائذ على القمر وخص بالذكر وإن كانت الشمس لها منازل أيضا لأن سير القمر في المنازل أسرع وبه يعرف انقضاء الشهور والسنين لأن المعتبر في مثل الصيام والحج السنة القمرية ويحتمل أن الضمير عائذ على كل من الشمس والقمر وأفرد باعتبار ما ذكره والأقرب الأول .

ثمانية

للنبيات فتكون الباء سببية ( قوله والذين كفروا ) غابر الأسلوب إشارة إلى أنهم مستحقون

للنبيات فتكون الباء سببية ( قوله والذين كفروا ) غابر الأسلوب إشارة إلى أنهم مستحقون للعباد بسبب أعمالهم وأما المؤمنون فتوابهم بفضل الله وإلى أن المقصود من البداء والاعادة إنما هو الثواب وأما العقاب فكانه عرض للكفار من سوء اعتقادهم وأفعالهم ( قوله وعذاب أليم ) أى غير الشرب ( قوله أى بسبب كفرهم ) أشار بذلك إلى أن الباء سببية وما مصدرية ( قوله هو الذى جعل الشمس ضياء ) هذا من جملة أدلة توحيده ( قوله ذات ضياء ) أشار بذلك إلى أن ضياء مصدر ويحتمل أنه جمع ضوء ، والمعنى ذات أضواء كثيرة والضوء النور القوى العظيم فهو أخص من مطلق نور وقيل الضياء ما كان ذاتيا والنور ما كان مكتسبا من غيره فما قام بالشمس يقال له ضياء وما قام بالقمر يقال له نور . واعلم أن الشطاع الفائض من الشمس قيل جوهر وقيل عرض والحق أنه عرض لقيامه بالأجرام ( قوله والقمر ) معطوف على الشمس ونورا معطوف على ضياء ففيه العطف على معمولي عامل واحد وهو جاز بلا خلاف ( قوله وقدره ) الضمير عائذ على القمر وخص بالذكر وإن كانت الشمس لها منازل أيضا لأن سير القمر في المنازل أسرع وبه يعرف انقضاء الشهور والسنين لأن المعتبر في مثل الصيام والحج السنة القمرية ويحتمل أن الضمير عائذ على كل من الشمس والقمر وأفرد باعتبار ما ذكره والأقرب الأول .

(قوله ثمانية وعشرين منزلاً) أى وهى منقسمة على اثني عشر برجاً وهى الحمل والثور والجوزاء والسرطان والأسد والسنبلة والميزان والقرب والقوس والجدي والبلو والحوت لكل برج منزلان وثلاث فيكون إقامته فى كل برج ستة وخمسين ساعة وانتقالات الشمس فى هذه الأبراج مرتبة على الشهور القبطية لكن الشهر نصفه الأول من آخر برج ونصفه الآخر من أول برج آخر فتوت نصفه الأول من نصف السنبلة الأخير ونصفه الأخير من نصف الميزان الأول وهكذا (قوله ويستتر ليلتين) أى لا يرى وإن كان سائراً (قوله لتعلموا) هذا هو حكمة التعدير (قوله والحساب) معطوف على عدد مسلط عليه تعلموا ولا يجوز جره عطفاً على السنين لأن الحساب لا يعلم عدده ، ولذا سئل أبو عمرو عن الحساب أنتصبه أم تجره ؟ فقال ومن يدرى ما عدد الحساب كناية عن كونه لا يجوز جره (قوله المذكور) أى من كونه جعل الشمس ضياء والقمر نورا (قوله بالياء والنون) أى فهما قراءتان سبعيتان وعلى النون فيه التفات من الغيبة إلى التكلم (قوله لقوم يعلمون) خصوا بالذكر لأنهم هم المتفهمون بذلك (قوله إن فى اختلاف الليل والنهار) أى فى (١٦٧) كون أحدهما يخلف الآخر ويعقبه

(قوله بالذهب والفضة) تصور للاختلاف (قوله والزيادة والنقصان) أى فكل واحد يزيد بقدر ما نقص من الآخر (قوله إن الذين لا يرجون لقاءنا) أى لا يخافونه ولا يؤمنون به (قوله واطمأنوا بها) أى فعلوا فعل المخلفين فيها (قوله أولئك) مبتدأ ومأوام مبتدأ ثان والثانى خبر الثانى والثانى وخبره خبر الأول والجملة خبر إن (قوله بما كانوا يكسبون) أى بسبب كسبهم (قوله من الشرك والمعاصي) بيان لقوله يكسبون (قوله إن الذين آمنوا)

ثمانية وعشرين منزلاً فى ثمان وعشرين ليلة من كل شهر ويستتر ليلتين إن كان الشهر ثلاثين يوماً أو ليلة إن كان تسعة وعشرين يوماً (لتعلموا) بذلك (عَدَدَ السَّنِينَ وَالْحِسَابَ مَا خَلَقَ اللَّهُ ذَلِكَ) المذكور (إِلَّا بِالْحَقِّ) لا عبثاً تعالى عن ذلك (يُفَصِّلُ) بالياء والنون يبين (الآيَاتِ لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ) يتدبرون (إِنَّ فِي اخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ بِالذَّهَابِ وَالْجَمْعِ وَالزَّيَادَةِ وَالنَّقْصَانِ وَمَا خَلَقَ اللَّهُ فِي السَّمَوَاتِ) من ملائكة وشمس وقمر ونجوم وغير ذلك (وَ) فى (الْأَرْضِ) من حيوان وجبال وبحار وأنهار وأشجار وغيرها (لآيَاتٍ) دلالات على قدرته تعالى (لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ) فيؤمنون خصهم بالذكر لأنهم المتفهمون بها (إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا) بالبعث (وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا) بدل الآخرة لأنكارهم لها (وَاطْمَأْنَوْا بِهَا) سكنوا إليها (وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آيَاتِنَا) دلائل وحدانيتنا (غَافِلُونَ) تاركون للنظر فيها (أُولَئِكَ مَا لَهُمْ النَّارُ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ) من الشرك والمعاصي (إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ يَهْدِيهِمْ) يرشدهم (رَبُّهُمْ بِأَعْيُنِهِمْ) به بأن يجعل لهم نورا يهتدون به يوم القيامة (تَجْرِي مِنَ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ) دَعْوَاهُمْ فِيهَا (طَلِبُهُمْ لَمَّا يَشْتَهُونَهُ فِي الْجَنَّةِ أَنْ يَقُولُوا (سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ) أى يا الله فإذا ما طلبوه بعين أيديهم

هذا مقابل قوله إن الذين لا يرجون لقاءنا الخ وإن حرف توكيد ونصب الذين اسمها آمنوا صلته وجملة يهديهم بهم خبر إن (قوله آمنوا) أى صدقوا بالله ورسوله واليوم الآخر والقدر خيره وشره حلوه ومره (قوله وعملوا الصالحات) أى الأعمال المرضية لله ورسوله (قوله يهديهم ربهم) أى يوصلهم لدار السعادة وحذف المعمول للعلم به (قوله بإيمانهم) أى بسبب تصديقهم بالله ورسوله أى وبسبب أعمالهم الصالحة أيضاً فالإيمان والأعمال الصالحة سببان موصولان لدار السعادة أو المراد بالإيمان الكامل ليشمل الأعمال (قوله بأن يجعل لهم نورا يهتدون به) أى وتصور لهم الأعمال الصالحة بصورة حسنة عند خروجهم من القبور وتقول لصاحبها كنت أسهرك فى الدنيا وأتعبك فيها فاركب على ظهري وذلك قوله تعالى - يوم نحشر المتقين إلى الرحمن وفداً - بخلاف الكافر فيحشر يوم القيامة أعمى لا يهتدى إلى مقصوده ويأتى به عمله السيئ فيقول له كنت متلذذاً فى الدنيا فأنا أركبك اليوم ، وذلك قوله تعالى - وهم يحملون أوزارهم على ظهورهم - (قوله فى جنات النعيم) أى بساكنات النعم وهذا الاسم يطلق على جميع الجنات والمعنى أن المؤمنين العاملين للصالحات يوصلهم ربهم لدار كرامته وعمل سعادته تجرى الأنهار بجانب قصورهم ينظرون إليها من أعلى أما كنهم (قوله طلبهم لما يشتهونه فى الجنة أن يقولوا الخ) أى فهذه الكلمة علامة بين أهل الجنة والخدم فى جميع

ما يطلبونه فإذا أرادوا الأكل مثلاً قالوا : سبحانك اللهم فيأثرونهم بالطعام على الموائد كل مائدة ميل في ميل على كل مائدة سبعون ألف صحفة في كل صحفة لون من الطعام لا يشبه بعضها بعضاً فإذا فرغوا من الطعام حمدوا الله على ما أعطاهم ذلك قوله - وآخر دعوانهم أن الحمد لله رب العالمين - والرد بما يشتهونه في الجنة ما كان محموداً في الدنيا فلا يقال إن نفوس الفساق قد تشتهي اللواط مثلاً فيفيد أنه يحصل في الجنة لأنه يقال المراد بما يشتهونه ما ليس بشهوات شيطانية لأنهم عصموا منها بالموت فلا تخطر ببالهم في الجنة ولا يعمل إليهم طبعهم وكذلك يقال في شهوة المحارم كالأم والبنت وأيضاً أهل الجنة لا أدبار لهم ولا يتغوطون فيها لما في الحديث «أهل الجنة يأكلون فيها ويشربون ولا يتفلون ولا يبولون ولا يتغوطون ولا يمتخطون» قالوا لما بال الطعام قال جناء ورشح كرشح السك يلهمون التسبيح والتحميد كإلهمون النفس» (قوله وتحييتهم فيها سلام) التحية ما يحيا به الإنسان من الكلام الطيب (قوله فيما بينهم) أى أو تحية الملائكة لهم قال تعالى - والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم - أو تحية الله لهم . قال تعالى - سلام قولاً من ربّ رحيم - (قوله وآخر دعوانهم) أى خاتمة تسبيحهم في كل محاسن أن يقولوا : الحمد لله رب العالمين وليس معناه انقطاع الحمد فإن أقوال أهل الجنة وأحوالها لا آخر لها (قوله مفسرة) اعترض بأن ضابط للمفسرة مفقود هنا إذ ضابطها أن يتقدمها جملة فيها معنى القول دون حروفه وهنا تقدمها مفرد فكان المناسب أن يقول غنفة من الثقيلة ويكون اسمها ضمير الشأن وجملة الحمد لله رب العالمين خبرها (قوله أن الحمد لله رب العالمين) أى فأهل الجنة يتدنون مطالبهم بالتسبيح ويختمونها بالتحميد فتلذذهم بالأكل والشرب وسائر النعيم لا يشغلهم عن ذكر الله وشكره (قوله ونزل لما استعجل للمشركون العذاب) أى لما ين (١٦٨) الله سبحانه وتعالى أنه يجيب الداعي بالخير أدب عباده بأنهم لا يطلبون

الشر بل يطلبون الخير فيعطون وقوله لما استعجل المشركون قيل هم الضرب من الحارث وغيره حيث قالوا : اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء (قوله ولو يجعل الله للناس الشر)

(وَتَحِيَّتُهُمْ) فيما بينهم (فِيهَا سَلَامٌ وَآخِرُ دَعْوَاهُمْ أَنْ) مفسرة (الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ) ونزل لما استعجل المشركون العذاب (وَلَوْ يُعْجِلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ اسْتِعْجَالَهُمْ) أى كاستعجالهم (بِالْخَيْرِ لَقُضِيَ) بالبناء للمفعول وللفاعل (إِلَيْهِمْ أَجْلُهُمْ) بالرفع والنصب بأن يهلكهم ولكن يهلهم (فَنَذَرُ) نترك (الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ) يترددون متحيرين (وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ) الكافر (الضَّرُّ) المرض والفقر (دَعَاً لِحَبِيهِ) أى مضطجاً (أَوْ قَاعِداً أَوْ قَائِماً) أى في كل حال (فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُ غُصَّةَ

مر)

أى الذى طلبوه لأنفسهم (قوله أى كاستعجالهم) أشار بذلك

إلى أن استعجالهم مصدر والأصل استعجالاً مثل استعجالهم حذف الموصوف وأقيمت الصفة مقامه ثم حذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه (قوله لقضى إليهم أجلهم) أى لهلكوا جميعاً والمعنى أن الناس عند غضب والضجر قد يدعون على أنفسهم وأهلهم وأولادهم بالموت وتعجيل البلاء كما يدعونه بالرزق والرحمة فلو أجابهم الله إذا دعوه بالشر الذى يستعجلونه به مثل ما يحجبهم إذا دعوه بالخير لأهلكهم ولكنه من فضله وكرمه يستجيب للداعي بالخير ولا يستجيب له بالشر فالعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب (قوله بالبناء للمفعول وللفاعل) أى فهما قراءتان سبعيتان (قوله بالرفع والنصب) لف ونشر مرتب فالرفع نائب فاعل والنصب مفعول به (قوله بأن يهلكهم) أى قبل وقتهم (قوله ولكن يهلهم) أى فضلاً منه وكرماً إلى أن يأتى أجلهم فإذا جاء لا يستأخرون ساعة ولا يستقدمون فالمؤمن يلقى النعيم الدائم والكافر يلقى العذاب الدائم (قوله الذين لا يرجون لقاءنا) أى الذين لا يخافون عقابنا ولا يؤمنون بالبعث بعد الموت (قوله في طغيانهم) أى الذى هو إنكار البعث والمقالات الشنيعة (قوله يعمّهون) حال من فاعل يرجون (قوله يترددون متحيرين) أى في الفرار من العذاب فلا يجدون لهم مفراً (قوله وإذا مس الإنسان الضر) وجه مناسبة هذه الآية لما قبلها أنه لما ونجهم على الدعاء بالشر لأنفسهم بين هنا غاية عجزهم وضعفهم وأنهم لا يقدرّون على إيجاد شيء ولا إعدادهم (قوله الكافر) مثله ناقص الإيمان المهمل في المعاصي (قوله لجنبه) حال من فاعل دعانا واللام بمعنى على (قوله أوقاعداً أوقائماً) يحتمل أن أو على بابها لأن المضار إماتة غنمة القيام والقعود أو خفيفة لا تمنع ذلك أو متوسطة تمنع القيام دون القعود ويحتمل أن أو بمعنى الواو فهو إشارة لتنوع الأحوال،

والى هذا أشار المفسر بقوله أى فى جميع الأحوال (قوله مَرَّ عَلَى كَفْرِهِ) أى استمر عليه (قوله كَانَ لَمْ يَدْعُنَا) الجملة فى هو نصب حال من فاعل مَرَّ والمعنى استمر هو على كفره مشبها بمن لم يدعنا أصلا أى رجع إلى حاله الأولى وترك الالتجاء إلى ربه (قوله للسرفين) أى التجاوزين الحد (قوله مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ) أى عملهم فالواجب على الإنسان دوام الدعاء والتضرع والالتجاء لجانب الله فى كل حال سيما فى حال الصحة والغنى لأنه يشدد عليه فيهما مالا يشدد عليه فى غيرهما (قوله ولقد أهلكنا القرون من قبلكم) أى كقوم نوح وعاد وثمود وغيرهم (قوله لَمَّا ظَلَمُوا) أى حين ظلمهم (قوله وجاءتهم) قدر المفسر قد إشارة إلى أن الجملة حالية من فاعل ظلموا (قوله عطف على ظلموا) أى كأنه قيل حين ظلموا وحين لم يكونوا مؤمنين ، والمعنى أن سبب إهلاككم سيئان ظلمهم وعدم إيمانهم (قوله ثُمَّ جَعَلْنَاكُمْ) عطف على أهلكنا (قوله خلافت فى الأرض) أى متخلفين من بعد القرون بسبب أن الله أورثكم أرضهم وديارهم فمن يوم بعث الله محمدا فجميع الحاق الوجودين من يومئذ إلى يوم القيامة من أمته مسلمهم وكافرهم وهم خلفاء الأرض (قوله لننظر) أى ليظهر (١٦٩) متعلق علمنا ونعاملهم معاملة من

ينظر ، وفى الكلام استعارة تمثيلية حيث شبه حال العباد مع ربهم بحال رعية مع سلطانها فى إمامهم لينظر ماذا تفعل واستعير الاسم الدال على التشبه به للتشبه على سبيل التمثيل والتقريب لله للثل الأعلى (قوله كيف تعملون) أى فهل تصدقون رسلنا ، أو تكذبونهم (قوله وإذا تتلى عليهم) فيه التفات من الخطاب للشيبة (قوله أنت بقرآن غير هذا) أى من عند ربك إن كنت صادقا فى أنه من عند الله (قوله أو بدله)

مَرَّ عَلَى كَفْرِهِ (كَانَ) مخففة واسمها محذوف أى كأنه (لَمْ يَدْعُنَا إِلَى ضُرٍّ مَسَّهُ كَذَلِكَ) كما زين له الدعاء عند الضر والإعراض عند الرخاء (زَيْنَ لِلْمُشْرَفِينَ) المشركين (مَا كَانُوا يَمْعَلُونَ. وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ) الأمم (مِنْ قَبْلِكُمْ) يا أهل مكة (لَمَّا ظَلَمُوا) بالشرك (وَ) قد (جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ) الدالات على صدقهم (وَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا) عطف على ظلموا (كَذَلِكَ) كما أهلكنا أولئك (تَجْزَى الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ) الكافرين (ثُمَّ جَعَلْنَاكُمْ) يا أهل مكة (خَلَائِفَ) جمع خليفة (فِي الْأَرْضِ مِنْ بَعْدِهِمْ) لِنَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ (فِيهَا وَهَلْ تَعْتَبِرُونَ بِهِمْ فَتَصَدَّقُوا رُسُلَنَا) وَإِذَا تَنَزَّلَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا (الْقُرْآنَ) بَيِّنَاتٍ (ظَاهِرَاتِ) حَالٍ (قَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا) لا يخافون البعث (أَنْتَ بِقُرْآنٍ غَيْرِ هَذَا) ليس فيه عيب آلهتنا (أَوْ بَدَّلَهُ) من تلقاء نفسك (قُلْ) لهم (مَا يَكُونُ) ينبغى (لِي أَنْ أَبْدَلَهُ مِنْ تِلْقَاءِ) قِيلَ (تَقَرَّبِي إِنْ) مَا (أَتَّبِعُ إِلَّا مَا يُوحَى إِلَيَّ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي) بتبديله (عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ) هو يوم القيامة (قُلْ لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا تَلَوْتُمْهُ عَلَى كُفْرِكُمْ وَلَا أَذْرَاكُمْ) أعلمكم (بِهِ) ولا نافية عطف على ما قبله وفى قراءة بلام جواب لو أى لأعلمكم به على لسان غيرى (قَدْ لَبِثْتُ) مكثت (فِيكُمْ عُمُرًا) ،

أى بأن تجعل مكان سبب آلهتنا مدحهم ومكان الحرام حلالا وهذا الكلام من الكفار يحتمل أن يكون على سبيل الاستهزاء والسخرية ويحتمل أنه على سبيل الامتحان ليعلموا كونه من عند الله فلا يقدر على تغييره ولا تبديله أو من تلقاء نفسه فيقدر على ذلك والأول هو المتبادر من حالهم (قوله قل ما يكون لى أن أبدله الخ) أى لا يلقى منى ولا يصح (قوله إذ أخاف) تعليل لما قبله (قوله قل لو شاء الله) مفعول شاء محذوف أى عدم إنزاله (قوله ولا أدراككم) أدرى فعل ماض وقاعده مستتر يعود على الله والكاف مفعول به (قوله ولا نافية) أى وجلة لا أدراككم مؤكدة لما قبلها عطف عام على خاص ، والمعنى لو شاء الله عدم إنزاله ماتلوته عليكم ، ولا أعلمكم به منى ولا من غيرى (قوله وفى قراءة) أى وهى سبعية أيضا (قوله بلام) أى وهى للتأكيد ، والمعنى على هذا لو شاء الله عدم تلاوتى ماتلوته عليكم ولأعلمكم به غيرى بأن ينزله على لسان نبى غيرى ونتيجة هذا القياس محذوفة تقديره لكن شاء الله إنزاله على فأنما أتلو عليكم وأنا أعلمكم به (قوله فقد لبثت فيكم عمرا) هذا هو وجه الاحتجاج عليهم والمعنى أن كفار مكة شاهدوا رسول الله قبل مبعضه وعلموا أحواله وأنه كان أميا لم يقرأ كتابا ولا تعلم من أحد وذلك مدة أربعين سنة ثم بعدها جاءهم بكتاب عظيم الشأن مشتمل على نفائس [ ٢٢ - صاوى - ثانى ]

العلوم والأحكام والآداب ومكارم الأخلاق فكل من له عقل سليم وفهم ثابت يعلم أن هذا القرآن من عند الله لأن عند الله (قوله سنينا) منصوب بفتحة ظاهرة وقد مر الفسر على طريقة من يجعله مثل حين ومنه حديث اللهم اجعلها عبيهم سنينا كسنيين يوسف في إحدى الروايتين (قوله أفلا تعقلون) أى أعميتكم عن الحق فلا تعقلونه (قوله أى لا أحد) أشار بذلك إلى أن الاستفهام إنكارى بمعنى النفي (قوله بنسبة الشريك إليه) أشار الفسر إلى أن الخطاب متوجه لهم والمعنى على ذلك أنكم افتريت على الله الكذب فزعمتم أن له شريكا والله منزّه عنه وثبت عندكم صدق بالقرآن فكذبتم بآياته (قوله ويعبدون) عطف على ما تقدم عطف قصة على قصة بيان لقبائهم وفي الحقيقة عبادتهم غير الله بسبب عنه ما تقدم من افتراءهم وتكذيبهم بآيات الله (قوله مالا يضرهم ولا ينفعهم) ما اسم موصول أو نكرة موصوفة ونفى الضر والنفع هنا باعتبار ذاتهم وإثباتهما في قوله تعالى : يدعو لمن ضره أقرب من نفسه باعتبار السبب (قوله وهو الأصنام) بيان لما (قوله ويقولون هؤلاء شفعاؤنا عند الله) قال أهل المعاني توهموا أن عبادتها أشد في تعظيم الله من عبادتهم إياه وقالوا لسنا بأهل أن نعبد الله ولكن نشغل عبادة هذه الأصنام فانها تكون شافعة (١٧٠) لنا عند الله قال تعالى إخبارا عنهم : ما نعبدهم إلا ليقربونا إلى الله زلفى .

سنينا أربعين (من قبله) لا أحدثكم بشيء (أفلا تعقلون) أنه ليس من قبلى (فمن) أى لا أحد (أعلم ممن افترى على الله كذبا) بنسبة الشريك إليه (أو كذب بآياته) القرآن (إنه) أى الشأن (لا يفلح) يسعد (المجرمون) المشركون (ويعبدون من دون الله) أى غيره (مالا يضرهم) إن لم يعبدوه (ولا ينفعهم) إن عبدوه وهو الأصنام (ويقولون) عنها (هؤلاء شفعاؤنا عند الله) قل لهم (أنتبئون الله) تخبرونه (بما لا يعلم في السموات ولا في الأرض) استفهام إنكار إذ لو كان له شريك لعله إذ لا يخفى عليه شيء (سبحانه) تنزيها له (وتعالى عما يشركون) به معه (وما كان الناس إلا أمة واحدة) على دين واحد وهو الإسلام من لدن آدم إلى نوح ، وقيل من عهد إبراهيم إلى عمرو بن لحي (فاختلأوا) بأن ثبت بعض وكفر بعض (ولولا كلمة سبقت من ربك) بتأخير الجزاء إلى يوم القيامة (لقضى بينهم) أى الناس في الدنيا (فيما فيه يختلفون) من الدين بتعذيب الكافرين (ويقولون) أى أهل مكة (لولا) هلا (أنزل عليه) على محمد صلى الله عليه وسلم (آية من ربه) كما كان للأنبياء من الناقة والعصا واليد ،

إن قلت إنهم ينكرون البعث في أى وقت يشفون لهم على زعمهم أجيب بأنهم يرجون شفاعتهم في الدنيا في إصلاح معاصيهم (قوله بما لا يعلم) المقصود نفي وجود الشريك بنفي لازمه لأن علمه تعالى محيط بكل شيء فلو كان موجودا لعله الله وحيث كان غير معلوم لله وجب أن لا يكون موجودا وهذا مثل مشهور فإن الإنسان إذا أراد نفي شيء وقع منه يقول ما علم الله ذلك منى أى لم يحصل

(نقل)

ذلك منى قط (قوله في السموات ولا

في الأرض) حال من العائد المحذوف في يعلم (قوله استفهام إنكار) أى بمعنى النفي (قوله إلا أمة واحدة) أى متفقين على الحق والتوحيد من غير اختلاف (قوله من لدن آدم إلى نوح الخ) ويجمع بينهما بأن عبادة الله وحده استمرت من آدم إلى نوح فظهر في أمة نوح من يعبد غير الله ، قال تعالى : في شأنهم وقالوا لا تذرنا آلهتنا ولا تذرنا ودا ولا سواها الآية فاختلأوا بالطوفان واستمر من يعبد الله وحده إلى زمن إبراهيم فظهر في أمته من يعبد غير الله فأهلكوا بالبعوض واستمر من يعبد الله وحده إلى أن ظهر عمرو بن لحي ، وهو أول من بحر البحار ، وسبب السواكب في الحادثة إلى أن ظهر سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم (قوله ولولا كلمة) المراد بها حكمه الأزلي بتأخير العذاب عنهم إلى يوم القيامة (قوله فيما فيه يختلفون) أى في الدين الذى يختلفون بسببه (قوله بتعذيب الكافرين) متعلق بقضى (قوله هلا) أشار بذلك إلى أن لولا تخصيصية (قوله آية من ربه) أى معجزة كما كان للأنبياء ، قال تعالى حكاية عنهم : وقالوا لنؤمن لك حتى تفجر لنا من الأرض ينبوعا الآية .

(قوله قُلْ إِنَّمَا الْغَيْبُ لَدَى اللَّهِ) أى محصص به لا يقدر على الاتيان بشئ منه إلا الله. وإنما لم يجابوا بعين مطلوبهم لعلمه بقاء هذه الأمة وهذا الدين إلى يوم القيامة. وقد جرت عادته سبحانه وتعالى: أن القوم الذين يطلبون الآيات إذا جاءت ولم يؤمنوا بها يسجل لهم الهلاك فعدم إجابتهم على طبق ما طلبوا رحمة بهم (قوله إني معكم من المنتظرين) أى لما يظلم بكم (قوله وإذا أدقنا الناس رحمة) هذا جواب آخر عن قول أهل مكة لولا أنزل عليه آية من ربه وذلك أنه لما اشتد من أهل مكة العناد وعدم الاذعان ابتلاهم الله بالتحط سبع سنين ثم رحمهم بعد ذلك بأنزال المطر والحصب فجعلوا ذلك هزوا وسخرية وأضافوا المنافع إلى الأصنام وقالوا لو كان التحط بسبب ذنوبنا كما يقول محمد ما حصل لنا بعد ذلك الحصب لأننا لم ننب فاذا كان كذلك فعلى تقدير أن يعطوا مأسأوا من إزال ما طابوه لا يؤمنون (قوله بالاستهزاء الخ) تفسير للسكر (قوله أسرع مكرًا) أى أعجل عقوبة من سرعة مكرهم وتسمية عقوبة الله مكرًا مشاكلة (قوله إن رسلنا) تعليل لأسرعية مكره وتنبية على أن ما دبروه غير خاف على الحفظة فضلا عن العليم الخبير (قوله بالتاء والياء) أى لكن الأولى سبعة والثانية عشرة (قوله هو الذى يسيركم) الجملة للفرقة الطرفين تفيد الحصر أى لا مسير لكم فى البر والبحر إلا هو وهذا من جملة أدلة توحيده (قوله وفى قراءة) أى وهى سبعة أيضا من النشر وهو البث والتفريق والمعنى يفرقكم وينسكم فى (١٧٨) البر والبحر والرسم متقارب لكن

طولت السنة الثانية وهى النون فى القراءة الثانية وطولت السنة التى قبل لراء وهى الياء على القراءة لأولى (قوله فى البر) أى مشاة وركبانا (قوله حتى إذا كنتم فى الفلك) غاية للسير فى البحر والفلك يستعمل مفردا وجمعا فحركته فى المفرد كحركة قتل وحركته فى الجمع كحركة بدن وهما مستعمل فى الجمع بدليل وجرين وفى آية: فى الفلك المشحون

(قُلْ) لهم (إِنَّمَا الْغَيْبُ) ما غاب عن العباد أى أمره (لِلَّهِ) ومنه الآيات فلا يأتى بها إلا هو، وإنما على التبليغ (فَانْتَظِرُوا) العذاب إن لم تؤمنوا (إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ). وَإِذَا أَدَقْنَا النَّاسَ) أى كفار مكة (رَحْمَةً) مطرا وخصبا (مِنْ بَعْدِ صَرَاءٍ) يؤس وجذب (مَسْتَهْمٌ إِذَا لَمْ يَكُفِّرْ فِي آيَاتِنَا) بالاستهزاء والتكذيب (قُلْ) لهم (أَلَمْ أَسْرِعْ مَكْرًا) مجازاة (إِنْ رُسُلُنَا) الحفظة (يَكْتُبُونَ مَا تَمْكُرُونَ) بالتاء والياء (هُوَ الَّذِي يُسِيرُكُمْ) وفى قراءة ينشركم (فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ) حَتَّى إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِكِ (السفن) وَجَرَيْنَ فِيهِمُ) فيه التفات عن الخطاب (بِرِيحٍ طَبِيئَةٍ) لينة (وَفَرِحُوا بِهَا جَاءَتْهَا رِيحٌ عَاصِفٌ) شديدة الهبوب تكسر كل شئ (وَجَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَظَنُّوا أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ) أى أهلكوا (دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ) الدعاء (لَنَنْ) لأم قسم (أَنْجِيَنَا مِنْ هَذِهِ) الأهوال (لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ) الموحدين (فَلَمَّا أَنْجَاهُمْ إِذَا هُمْ يَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ) بالشرك (يَأَيُّهَا النَّاسُ إِنَّمَا بَغْيُكُمْ) ظلمكم (عَلَى أَنْفُسِكُمْ) لأن إثمه عليها،

مستعمل مفردا (قوله فيه التفات عن الخطاب) أى إلى الغيبة وحكمة زيادة التوبيخ على الكفار لأن شأنهم عدم شكر النعمة وأما الخطاب أولا فهو لكل شخص مسلم أو كافر بتعداد النعم عليهم (قوله بريح طيبة) أى توصل للتصود بلطف (قوله وفرحوا بها) الجملة حالية من ضمير بهم وقد مقدرة (قوله وظنوا) أى أيقنوا (قوله أى أهلكوا) أى ظنوا الهلاك لقيام الأسباب بهم (قوله مخلصين) أى غير مشركين معه شيئا من آلهتهم (قوله لن أنجيئنا) هذا مقول لقول عاصف بيان لحصل الدعاء والتقدير قائلين وعزتك وجلالك لن أنجيئنا (قوله من الشاكرين) أى على نعمائك الموحدين لك (قوله إذا هم يبغون) إذا للمفاجأة والمعنى حين أنجاهم فاجأوا الفساد وبادروا إليه (قوله بغير الحق) إما وصف كاشف أو احتراز به عن البغي بحق كاستيلاء المسلمين على الكفار وتخريب دورهم وإتلاف أموالهم كما فعل رسول الله بقرظة (قوله إنما بغيكم على أنفسكم) الكلام على حذف مضاف أى إثم بغيكم كما يشير له المفسر بقوله لأن إثمه عليها والمعنى أن وبال بغيكم راجع لأنفسكم لا يضر الله منه شئ كما لا تنفع طاعة للطيع قال تعالى: إن أحستم أحستم لأنفسكم وإن أسأتم فلها. وقال العارف ماذا يضرك وهو عاص أو يفيدك وهو طائع فاشرك الشريك لا يثبت لله شريكا بل هو محض افتراء وكذب ووباله على صاحبه وتوحيد الواحد لا يثبت لله واحدة بل هى ثابته أولا وأبدا بل معنى وحدت ربى قلت وحدته بقلبي وامترجت بلى وليس المعنى أنه أثبت له وحدة لم تكن فان هذا هو الكفر

يعينه. وفى ذلك قال العارف: ما وحد الواحد من واحد إذ كل من وحده جاهد

(قوله متاع الحياة الدنيا) فتر المفسر هو إشارة إلى أنه بالرفع خبر لمحدوف (قوله تمتعون فيها قليلا) أى زمنا قليلا (قوله ثم إلينا مرجعكم) أى لامفر لهم من ذلك وإنما إمهالهم وتأخيرهم من حلمه سبحانه وتعالى (قوله فنجازيكم عليه) أى على ما علمتم من خبر وشر (قوله وفي قراءة) أى وهي سبعة أيضا (قوله بنصب متاع) أى مفعول لفعل محذوف فقره المفسر بقوله أى تمتعون (قوله إنما مثل الحياة الدنيا) بيان لشأن الدنيا وأن مدتها قصيرة ، والمعنى صفتها في سرعة انقضائها وكونكم متعززين بها كما الخ (قوله كما أنزلناه من السماء) حكمة تشبيهها بماء السماء دون ماء الأرض إشارة إلى أن الدنيا تأتي بلا كسب من صاحبها ولانعان منه كما السماء بخلاف ماء الأرض فينال بالآلات (قوله وغيرها) أى كالدارة والحصى واللؤلؤ والنفوس ونحو ذلك (قوله من الكلام) هو العشب رطبا أو يابسا (قوله حتى إذا أخذت الأرض زخرفها) غاية لمحدوف أى مازال ينجو ويذهب حتى الخ ، والمعنى حتى استوفت واستكملت الأرض زخرفها من النبات وتم سرور أهلها بها أنها أمرنا الخ (قوله بالزهر) أى أنواعه من أحمر وأصفر وأبيض وأخضر وغير ذلك (قوله وأدغمت في الزاى) أى بعد تسكينها وآتى بهمزة الوصل لأجل النطق بالسكان فلما دخلت الواو حذفت للاستغناء عنها (قوله متمكنون من تحصيل ثمارها) أى من أخذ ما أنبتته من ثمار وزروع وبقول (قوله أنها أمرنا) جواب إذا (قوله كالحصود) أى اللقطة (١٧٢) (قوله كان لم تفن بالأمس) أى كان لم تكن تلك الأشجار والنباتات

والزروع ثابتة قائمة على ظهر الأرض وهذا مثل للراغب في زهرة الدنيا وبعثتها الراكن لها المعرض عن الآخرة فكما أن النبات الذى عظم الرجاء فيه والارتفاع به أنه للتلغات بفتنة ويس منه كذلك التمسك بالدنيا إذا افتخر بها وتعزز بآية الموت بفتنة فيسلب ما كان فيه من نعيم الدنيا ولتتها (قوله بالأمس) المراد به الزمن

هو (متاع الحياة الدنيا) تمتعون فيها قليلا (ثم إلينا مرجعكم) بعد الموت (فتنبئكم بما كنتم تعملون) فنجازيكم عليه وفي قراءة بنصب متاع أى تمتعون (إنما مثل الحياة الدنيا كماه) مطر (أنزلناه من السماء فأخذاط به) بسببه (نبات الأرض) واشتبك بعضه ببعض (بما يأكل الناس) من البر والشعير وغيرها (والأنعام) من الكلام (حتى إذا أخذت الأرض زخرفها) بهجتها من النبات (وآزنت) بالزهر وأصله تزينت أبدلت التاء زايًا وأدغمت في الزاى (وظن أهلها أنهم قادرون عليها) متمكنون من تحصيل ثمارها (أنها أمرنا) قضاؤنا أو عذابنا (ليلاً أو نهاراً فجعلناها) أى زرعها (حصيداً) كالحصود بالمناجل (كان) مخففة أى كأنها (لم تفن) تكن (بالأمس كذلك تفصل) نبين (الآيات لقوم يتفكرون) والله يدعو إلى دار السلام أى السلامة وهي الجنة بالدعاء إلى الإيمان (ويهدي من يشاء) هدايته (إلى صراط مستقيم) دين الاسلام ،

(للذين)

الماضى لخصوص اليوم الذى قبل يومك (قوله كذلك) أى كما فصلنا في ضرب الثل

(قوله تفصل الآيات لقوم يتفكرون) أى فليس هذا المثل قاصراً على شخص دون شخص بل هو عبرة لمن كان له بصيرة وتدبر فينبغي للإنسان أن ينزل القرآن في خطابه على نفسه ويتأمل فيها ويتدبر لياتر بأوامره وينتهى بنواهيه (قوله والله يدعو إلى دار السلام) لما ذكر سبحانه وتعالى صفة الدنيا ورغب في الزهد فيها والتجنب لخوارفها رغب في الآخرة ونعيمها حيث أخبر أنه بعظته وجلاله وكبريائه يدعو إلى دار السلام ، والسلام اسم من أسماء تعالى ومعناه النزه عن كل نفس المتصف بكل كمال وأضيفت الدار للسلام لأنها سالمة من الآفات والكدرات كما أن معنى السلام السالم من كل نقص ، وقيل المراد بالسلام السلامة من الآفات ، والتفانص وعليه ترجع المفسر (قوله وهي الجنة) أشار بذلك إلى أن المراد بهذا الاسم ما يشمل جميع الجنات لخصوص السماة بهذا الاسم من باب تسمية الكل باسم البعض وكذا يقال في باقى دورها كدار الجلال وجنة النعيم وجنة الخلد وجنة للأوى والفردوس جنة عدن ، فهذه الأسماء كما تطلق على مسمياتها يطلق كل اسم منها على جميع دورها لصديق الاسم على المسمى في كل (قوله بالدعاء للإيمان) أى فهو سبب لدخول الجنة وإن كان صاحبه عاصياً فالمدار في استحقاق الجنة على مجرد الإيمان (قوله ويهدي من يشاء) أى يوصله إلى السعادة الكاملة (قوله هدايته) هذا هو مفعول يشاء (قوله إلى صراط مستقيم) أى طريق قوم لا عوجاج فيه وحذف مقابل ويهدى من يشاء الخ تقديره ويضل من يشاء عنه فالضلال والهدى بيد الله

يعطى أيهما شاء لمن شاء (قوله للذين أحسنوا) خبر مقم والحسن مبتدا مؤخر (قوله بالإيمان) أى ولو صحبه دنوب فصاة  
 نؤمنين: لهم الحسنى وزيادة وإن كانت مراتب أهل الجنة متفاوتة فليس التهمكون فى طاعة الله كغيرهم (قوله هى النظر إليه  
 تعالى) هذا قول جمهور الصحابة والتابعين ، وقيل المراد بالزيادة رضوان الله الأكبر ، وقيل مضاعفة الحسنات ، وقيل الزيادة  
 غرفة من لؤلؤة واحدة لها أربعة أبواب ولكن القول الأول هو الذى عليه القول لأن النظر إليه تعالى يستلزم جميع ذلك ،  
 ويدل له ماورد « إذا دخل أهل الجنة الجنة يقول الله تعالى : تريدون شيئا أزيدكم ؟ فيقولون ألم تبيض وجوهنا ألم تدخلنا الجنة  
 وتنجنا من النار قال فيكشف الحجاب فما يعطون شيئا أحب إليهم من النظر إلى ربهم تبارك وتعالى » زاد فى رواية : ثم تلا  
 - للذين أحسنوا الحسنى وزيادة - . واعلم أن الناس جميعا فى الجنة ينظرون إليه سبحانه وتعالى فى مثل يوم الجمعة من  
 الأسبوع وفى مثل يوم العيد من السنة وهذه هى الرؤية العامة لجميع أهل الجنة ، وللخواص مراتب متفاوتة فمنهم من يراه  
 فى كل صباح ومساء ، ومنهم من يراه فى مثل أوقات الصلوات الخمس ، ومنهم من لا يحجب عن الرؤية أبدا لما قيل : إن لله  
 رجلا لو حجبوا عن الرؤية طرفه عين لتمنوا الخروج من الجنة (قوله ولا يرهق) الجملة مستأنفة (قوله سواد) أى وغبار  
 فأهل الجنة يبيض الوجوه فى غاية البسط والجمال فلا يعثرهم نكد ولا كدر قال تعالى : وجوه يومئذ مسفرة ضاحكة مستبشرة  
 (قوله أولئك) أى المحدث عنهم أن لهم الحسنى وزيادة (قوله هم فيها خالدون) أى لا يخرجون منها أبدا (قوله والذين كسبوا  
 السيئات) شروع فى ذكر صفات أهل النار إثر ذكر صفات أهل الجنة (١٧٣) (قوله عطف على للذين أحسنوا)

أى ويكون فيه العطف  
 على معمولى عاملين  
 مختلفين لأن الذين  
 معطوف على الذين الأول  
 والعامل فيه المبتدأ الذى  
 هو الحسنى وقوله : جزاء  
 سيئة معطوف على الحسنى  
 والعامل فيه الابتداء  
 وهذا الوجه فيه خلاف  
 بين النحويين ولذا حاول  
 بعضهم إعراب الآية حتى

(لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا) بالإيمان (الحُسْنَى) الجنة (وَزِيَادَةٌ) هى النظر إليه تعالى كما فى حديث مسلم  
 (وَلَا يَرَهُ قَوْمٌ) يفتش (وُجُوهُهُمْ قَتَرٌ) سواد (وَلَا ذَلَّةٌ) كآبة (أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ  
 فِيهَا خَالِدُونَ . وَالَّذِينَ) عطف على للذين أحسنوا ، أى وللذين (كَسَبُوا السَّيِّئَاتِ) عملوا الشرك  
 (جَزَاءُ سَيِّئَةٍ يَمَثِلُهَا وَتَرَاهُمْ ذَلَّةٌ مَّا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ) زائدة (عَاصِمٍ) مانع (كَأَنَّمَا  
 أُغْشِيَتْ) ألبست (وُجُوهُهُمْ قَطَمًا) بفتح الطاء جمع قطعة وإسكانها أى جزءاً (مِنْ اللَّيْلِ  
 مُظْلِمًا) أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون . (وَ) اذكر (يَوْمَ نَخْشِرُهُمْ) أى الخلق (جميعاً)  
 ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا مَكَانَكُمْ) نصب بالزمو مقداراً (أَنْتُمْ) تأكيد للضمير المستتر فى  
 الفعل المقدر ليعطف عليه (وَشَرَّ كَاوُكُم) أى الأصنام ،

ذكر فيه سبعة أوجه أحسنها أن قوله للذين مبتدأ أول وجزاء سيئة مبتدأ ثان وبمثلها خبر الثانى والثانى وخبر خبر الأول والباء زائدة  
 ويدل لزيادتها قوله تعالى : وجزاء سيئة سيئة مثلها (قوله بمثلها) أشار بذلك إلى الفرق بين الحسنات والسيئات فالحسنات مضاعفة بفضل  
 الله والسيئات جزاؤها مثلها عدلا منه سبحانه وتعالى قال صاحب الجوهرة : فالسيئات عنده بالمثل . والحسنات ضوعفت بالفضل  
 (قوله وترهقهم ذلة) أى يشام الذل والكآبة (قوله ما لهم من الله) أى من عذابه وخطئه (قوله كأنما أغشيت) أى غطيت  
 (قوله وإسكانها) أى فهما قراءتان سبعيتان ، والمعنى على الأولى كأن أجزاء الليل غطتهم ولبستهم وعلى الثانية كأن جزءاً من الليل  
 غشيم وغطى وجوههم وهذه الآية بمعنى الآية الأخرى وهى قوله تعالى : وجوه يومئذ عليها غبرة ترهقها فترة أولئك هم الكفرة  
 الفجرة ، وامشى عليه المفسر من أن القطع بالسكون الجزء هو أحد أقوال فى تفسيره ، وقيل هو سواد الليل ، وقيل هو ظلمة آخر  
 الليل (قوله مظلماً) حال من الليل (قوله أولئك) أى الموصوفون بما ذكر (قوله أصحاب النار) أى المستحقون لها (قوله هم فيها  
 خالدون) أى ما كثون على سبيل الخلود والتأيد (قوله ويوم نحشرهم) شروع فى ذكر محاجة أهل الشرك مع معبوداتهم إثر  
 بيان أصحاب النار ويوم ظرف . معمول لمحذوف قدره المفسر بقوله اذكر (قوله نصب بالزمو) أى على أنه مفعول به ، والمعنى ألزموا  
 هذا المكان ولا تبرحوا عنه أو ظرف بجعل الزمو بمعنى قفوا (قوله تأكيد للضمير المستتر) أى الذى هو الواو وتسميته مستترا  
 فيه مساعداً لإد الواو من الضمائر البارزة وقد يجاب بأن المراد بالاستقرار عدم الذكر بالفعل (قوله المقدر) أى الذى هو الزمو  
 والإخبار بهذا الأمر للتهديد بصدر من الله على لسان ملك لامباشرة لقوله تعالى - ولا يكلمهم الله يوم القيامة - .



(قوله فزئنا) من الزئيل وهو التفرق والتميز ، يقال زل ضأنك من معزك : أى فرق بينهما وميز هذا من هذا وميزه فعل بالتضعيف فهو من باب ذوات الياء أوفيل ، وأصله زبول اجتمعت الواو والياء وسبقت إحداهما بالسكون قلبت الواو ياء وأدغمت في الياء فهو من باب ذوات الواو (قوله بينهم وبين المؤمنين) هكذا فهم المفسر وهو بعيد من سابق الكلام ولا حقه ، وقيل ميزنا بينهم وبين معبوداتهم وقطننا ما كان بينهم من التواصل في الدنيا وهو الأقرب لأن الكلام فيه (قوله وقال شركاؤهم) إنما أضيف الشركاء لهم لأنهم اتخذوها شركاء لله في العبادة (قوله ما كنتم إيانا تعبدون) قال مجاهد : تكون في القيامة ساعة فيها شدة تنصب لهم الآلهة التي كانوا يعبدونها من دون الله ، فنقول الآلهة والله ما كنا نسمع ولا نبصر ولا نعقل ولا نعلم أنكم كنتم تعبدوننا ، فيقولون والله إياكم كنا نعبد ، فنقول الآلهة لهم - فكفى بالله شهيدا بيننا وبينكم إن كنا عن عبادتكم لنافلين - (قوله للفاصلة) أى تناسب رهوس الآي (قوله لنافلين) أى لا علم لنا بذلك (قوله هنالك) إشارة للكان البعيد وهو الموقف الذي يدعش العقول (قوله تبلو) أى تختبر وتعلم (قوله وفي قراءة) أى وهي سبعة أيضا من التلاوة : أى قرأ ما أسلفته وقدّمته فتجده مسطرا في صحف الملائكة . قال تعالى - ونخرج له يوم القيامة كتابا يلقاه منشورا اقرأ كتابك - أو من التلو : أى تتبع وتطلب ما أسلفته من أعمالها ، وفي قراءة أيضا تبلو بالنون بعدها ياء موحدة : أى نختبر نحن وكل بالنصب مفعول به عليها وهي شاذة (قوله وردوا) أى المشركون (قوله الثابت الدائم) أى الذي لا يقبل الزوال أزلا ولا أبدا (قوله وصل عنهم ما كانوا يفترون) أى غاب عنهم افتراؤهم بظهور الحق فلا ينافي أنهم معهم في النار ، وهكذا كل من اعتمد على غير الله يقال له - هنالك (١٧٤) تبلو كل نفس ما أسلفت - الآية فينبغي للانسان أن يسعى في خلاص قلبه

من الوهم الذي ياجسه إلى الاعتماد على غير الله من جاه أو مال أو علم أو عمل أو غير ذلك ليرى الحق حقا والباطل باطلا فيتبع الحق ويجتنب الباطل ، وبهذا الأمر يتبين الولي من العاصي قالولي يرى الأشياء

(فَزَيَّلْنَا) ميزنا (بَيْنَهُمْ) وبين المؤمنين كما في آية : وامتازوا اليوم أيها الجرُمون (وَقَالَ) لهم (شُرَكَائُهُمْ مَا كُنْتُمْ إِيانًا تَعْبُدُونَ) مانافية وقدّم المفعول للفاصلة (فَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ إِن) مخففة أى إنا (كُنَّا عَنْ عِبَادَتِكُمْ لَافِلِينَ . هُنَالِكَ) أى ذلك اليوم (تَبْلُؤُا) من البلوى وفي قراءة بتأوين من التلاوة (كُلُّ نَفْسٍ مَّا أَسْلَفَتْ) قدمت من العمل (وَرُدُّوا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمُ الْحَقُّ) الثابت الدائم (وَصَلَ) غاب (عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ) عليه من الشركاء (قُلْ) لهم (مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ) بالنبات (أَمَّنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ) بمعنى الأسماع أى خلقها (وَالْأَبْصَارَ وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ

كلها ظاهرا وباطنا من الله فهو دائما مطمئن ساكن مسلم لله في كل ما يفعله والعاصي يعتقد ذلك بقلبه غير أن الوهم يخيل له أن لغير الله ضرا أو نفعا فيكون دائما في تعب ونصب ، وقد أشار العارف لذلك بقوله .

وما الخلق في التماس إلا كمنجاة لها صورة لكن تبنت عن الماء  
فدوال كشف لم يشهد سوى الماء وحده تبدى بوصف الثلج من غير إخفاء  
ومن حجبته صورة الثلج جاهل تغطى عليه الأمر من لمع أضواء

(سورة قل لهم من يرزقكم الخ) أمر الله سبحانه وتعالى نبيه صلى الله عليه وسلم أن يقيم الحجة على الشركين ويبطل ما هم عليه من الإشراف بأسئلة ثمانية أجاب للشركون عن الخمسة الأولى وأجاب رسول الله عن الاثنين بعدها بتعليم الله له ، وجواب الأخير لم يذكر للعلم به وقد صرح به المفسر (قوله من السماء والأرض) أى رزقا مبتدأ من السماء والأرض (قوله بالمطر) أى فهو سبب لإخراج نبات الأرض فصيح كون الرزق من السماء (قوله أمن يملك السمع) أى يخلقه ويحفظه من الآفات في كل لحظة إذ هو معرض للزوال لولا حفظ الله له ما ثبت (قوله بمعنى الأسماع) إنما قال ذلك ليوافق الأبصار (قوله والأبصار) جمع بصر ، والمعنى أن الله تعالى هو الخالق للأبصار الواضع للنور فيها لنهى به الإبصار وهو الحافظ له (قوله ومن يخرج الحي من الميت الخ) تقدم أن المراد بالحي الإنسان والطير ، وبالميت النطفة والبيضة .

(قوله ومن يدبر الأمر) عطف عام على خاص لأن تدبير الأمر عام في كل شيء (قوله فسيقولون الله) أي جوابا لمن تنظم (قوله أفلا تتقون) أي أدمتم على الشرك فلا تتقونه ، ويؤخذ من هذا أن المعرفة ليست هي الإيمان إذ لو كانت هي الإيمان لكان إقرارهم بأن الله هو الفعال لهذه الأشياء توحيدا وإعما بل الإيمان هو حديث النفس التابع للمعرفة : أي قول النفس آمنت وصدقت على التحقيق (قوله الثابت) أي الذي لا يقبل الزوال أزلا ولا أبدا (قوله استفهام تقرير) المناسب لإنكار بدليل قوله : أي ليس بعده غيره (قوله وقع في الضلال) أي الباطل وهو الشرك لأنه لا واسطة بين الحق والباطل (قوله فأني نصرفون) أي نمنون وهو استفهام تعجب (قوله كذلك) الكاف في محل نصب نعت لمصدر محذوف ، والتقدير مثل صرفهم عن الحق بعد الإقرار به حقت الخ (قوله وهي لأملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين) أي فالمراد نفذ القضاء والقرار بأن جهنم تمتلئ من الجنة والناس حتى تقول قط قط (قوله أوهي أنهم لا يؤمنون) أو لتنويح الخلاف : أي فالمراد بكلمة الله على هذا القول نفوذ قضاء الله وقدره بعدم إيمانهم (قوله قل هل من شركائكم الخ) هذا هو السؤال السادس (قوله من يبدأ) أي ينشئ الخلق من العدم (قوله ثم يعيده) أي الخالق في القيامة للحساب والجزاء (١٧٥) وإعما لم يجيبوا عن هذا السؤال وتولى الله الجواب عنه

لأنهم منكرون بالبعث فلو أجابوا لكان ذلك إقرارا منهم بالبعث وأن يكون حجة عليهم لقيام الأدلة والبراهين عليه فلا يستطيعون أن ينازعوا في ذلك (قوله قل هل من شركائكم) هذا هو السؤال السابع . والمعنى هل من شركائكم من يقيم الحجج ويرسل الرسل ويوفق العبيد لرشادهم ولما لم يكونوا مسلمين ذلك تولى الله جوابه أيضا (قوله قل الله

وَمَنْ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ) بَيْنَ الْخَلَائِقِ (فَسَيَقُولُونَ) هُوَ (اللَّهُ قُلْ) لِمَ (أَفَلَا تَتَّقُونَ) فَتَقُولُونَ (فَذَلِكُمْ) الْفَعَالُ لِهَذِهِ الْأَشْيَاءِ (اللَّهُ رَبُّكُمْ الْحَقُّ) الثَّابِتُ (فَإِذَا بَدَأَ الْحَقُّ إِلَّا الضَّلَالِ) اسْتِفْهَامُ تَقْرِيرٍ : أَيْ لَيْسَ بَعْدَهُ غَيْرُهُ فَمِنْ أَخْطَأَ الْحَقُّ وَهُوَ عِبَادَةُ اللَّهِ وَقَعَ فِي الضَّلَالِ (فَأَنِّي) كَيْفَ (نُصْرَفُونَ) عَنِ الْإِيمَانِ مَعَ قِيَامِ الْبَرْهَانِ (كَذَلِكَ) كَمَا صَرَفَ هَؤُلَاءَ عَنِ الْإِيمَانِ (حَقَّتْ كَلِمَةُ رَبِّكَ عَلَى الَّذِينَ فَسَقُوا) كَفَرُوا وَهِيَ لِأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ الْآيَةُ أَوْ هِيَ (أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ . قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ قُلِ اللَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ فَأَنِّي تُؤْفِكُونَ) نَصْرَفُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ مَعَ قِيَامِ الدَّلِيلِ (قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ) بِنَصْبِ الْحُجَجِ وَخَلْقِ الْإِهْتِدَاءِ (قُلِ اللَّهُ يَهْدِي لِلْحَقِّ أَفَنُيْهِدِي إِلَى الْحَقِّ) وَهُوَ اللَّهُ (أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمْ مَنْ لَا يَهْدِي) يَهْدِي (إِلَّا أَنْ يُهْدَى) أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ اسْتِفْهَامُ تَقْرِيرٍ وَتَوْبِيحُ أَيْ الْأَوَّلِ أَحَقُّ (قَالَ كُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ) هَذَا الْحُكْمُ الْقَاسِدُ مِنْ اتِّبَاعِ مَا لَا يَحِقُّ اتِّبَاعُهُ (وَمَا يُتَّبَعُ أَكْثَرُهُمْ) فِي عِبَادَةِ الْأَصْنَامِ (إِلَّا ظَنًّا) حَيْثُ قَلَدُوا فِيهِ آبَاءَهُمْ

يهدي للحق) أي فهو أحق بالاتباع لهذه الأصنام التي لا تهدي بنفسها (قوله أفمن يهدي إلى الحق) هذا هو السؤال الثامن ، وقد ذكر للفسر جوابه بقوله الأول أحق (قوله أحق أن يقب) خبر قوله أفمن يهدي ، والمعنى أفمن يهدي إلى الحق حقيق بالاتباع أم من لا يهدي إليه (قوله أم من لا يهدي) أصله يهتدي نقلت فتحة التاء إلى الهاء وأبدلت التاء دالا وأدغمت في الدال ويهتدي بفتح الهاء وكسرها وبكسر الياء والهاء معا فالقراءات ثلاث وكلها سبعية فكسر الهاء للتخلص من التقاء الساكنين وكسر الياء اتباعا لكسر الهاء (قوله إلا أن يهدي) استثناء من أعم الأحوال ، والمعنى لا يهتدي في حال من الأحوال إلا في حال إهداء النير إياه . ومعنى هداية الأصنام كونها تنقل من مكان لآخر ، فالعنى لا تنتقل من مكان لآخر إلا أن تحمل وتنتقل وهذا ظاهر في الأصنام ، وأما مثل عبسى والعزير فعنى لا يهدي لا يخلق الهدى لافى نفسه ولا فى غيره فالخلق كلهم عاجزون إذ لا يملكون لأنفسهم شيئا فضلا عن غيرهم (قوله فما لكم) أى أى شئ ثبت لكم فى هذه الحالة (قوله كيف تحكمون) أى بالباطل وتجعلون لله شركاء (قوله وما يتبع أكثرهم) يفيد أن الأقل يعرفون أن الله منزى عن كل نقص متصف بكل كمال غير أنهم يكفرون عنادا (قوله حيث قلدوا فيه آباءهم) أى فقالوا - إنا وجدنا آباءنا على أمة ومما على آفانهم مقتدون - .

(قوله إن الظن لا يثبت من الحق شيئا) المراد بالظن خلاف التحقيق فيشمل الشك والوهم ، وهذا الكلام في حق الكفار الذين اتبعوا غيرهم في الكفر وقدمهم فيه فلا عذر لهم في التقليد دنيا ولا أخرى ، وأما المؤمن الخالص الذي امتلأ قلبه بالإيمان حيث عجز عن قيام الأدلة على التوحيد وقد العارف فيه فليس من هذا القبيل بل هو مؤمن جزما لأنه ليس عنده ظن بل جزم مطابق للواقع وربما إن دام على الصدق ومتابعة من يقفه يرتقى في التوحيد إلى مقام أعلى وأجل من مقام من قدفه ، وأما القول بأنه كافر فائما يعرف لأبي هاشم الجبائي من العترة فلا يعول عليه (قوله إن الله عليم بما يفعلون) هذا تهديد لهم على ما وقع منهم من الأفعال الشنيعة والأحوال القبيحة (قوله وما كان هذا القرآن) المقصود من هذا الكلام الرد على من كذب بالقرآن وزعم أنه ليس من عند الله ، والمعنى لا ينبغي لهذا القرآن أن يخلق ويفعل لأن تراكيبه الحسنة أعجزت العالمين وذلك لأن حسن الكلام على حسب سعة علم للتكلم وإطلاعه ولا أحد أعلم من رب العالمين فذلك أعجز الخلائق جميعا لكونه في أعلى طبقات البلاغة ولذلك قال صاحب الحمزية :  
 أعجز الانس آية منه والحق فهل أتى به البلاء

إلى أن قال :  
 سور منه أشبهت صوراً منساً ومثل النظائر النظراء

(قوله أي افتراء) أشار بذلك إلى أن خبر كان أن وما دخلت عليه في تأويل مصدر (قوله ولكن تصديق الذي بين يديه) هذا الاستدراك وقع أحسن موقع لأنه وقع بين نقضين الكذب والصدق وتصديق بالنصب خبر لكان مقترنة والتقدير ولكن كان تصديق الخ أو مفعول لأجله (١٧٦) بفعل محذوف قدره المفسر بقوله أنزل وتصديق بمعنى مصدق أو بولغ فيه

(إِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا) فيما المطلوب منه العلم (إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ) فيجازيهم عليه (وَمَا كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرَى) أي افتراء (مِنْ دُونِ اللَّهِ) أي غيره (وَلَكِنْ) أنزل (تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ) من الكتب (وَتَفْصِيلَ الْكِتَابِ) تبين ما كتبه الله من الأحكام وغيرها (لَارِيبَ) شك (فِيهِ مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ) متعلق بتصديق أو بأنزل المحذوف وقرئ برفع تصديق وتفصيل بتقدير هو (أَمْ) بل أ (يَقُولُونَ افْتِرَاءً) اختلقه محمد (قُلْ فَأْتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ) في الفصاحة والبلاغة على وجه الافتراء فانكم عربيون فصحاء مثلي (وَادْعُوا) للاعانة عليه (مَنْ اسْتَطَاعَ مِنْ دُونِ اللَّهِ) أي غيره (إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ) في أنه افتراء فلم يقدرُوا على ذلك قال تعالى (بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِيطُوا بِعِلْمِهِ) أي القرآن ولم يتدبروه (وَلَكَّا) لم (يَأْتِيهِمْ تَأْوِيلُهُ)

حتى جعل نفس التصديق على حد زيد عدل وكذا يقال في قوله وتفصيل الكتاب (قوله من الكتب) أي السماوية المنزلة على الأنبياء (قوله وتفصيل الكتاب) أي مفصل لما في الكتاب وهو اللوح المحفوظ فالقرآن مفصل لما كتب في اللوح المحفوظ من علم

عاقبة

ما كان وما يكون وما هو كائن في الدنيا والآخرة فمن أعطى شيئا من أسرار القرآن فلا يحتاج

للاطلاع على اللوح المحفوظ بل يأخذ منه ما أوراده (قوله وغيرها) أي من الغيبات (قوله لا ريب فيه) حال من التصديق والتفصيل وهذا هو الأظهر (قوله متعلق بتصديق أو بأنزل) أي ويكون قوله لا ريب فيه معترضا بين التعلق والتعلق (قوله وقرئ) أي شاذ (قوله أم يقولون افتراء) أم منقطعة تفسر ببل والهمزة ، والمعنى أنهم أصروا على تلك المقالة ولم يذعنوا للحق (قوله اختلقه محمد) أي اختلقه وليس من عند الله (قوله قل فأتوا بسورة) هذا تنبيك لمقاتلهم الفاسدة وهو جواب شرط مقتر والتقدير إن كان الأمر كما زعمون فأتوا بسورة مثله . واعلم أن مراتب تحدى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالقرآن أربعة : أولها أنه تخدام بجميع القرآن . قال تعالى - قل لئن اجتمعت الانس والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن - ثانيها أنه تخدام بعشر سور . قال تعالى - قل فأتوا بعشر سور مثله مفتريات - ثالثها أنه تخدام بسورة واحدة . قال تعالى - قل فأتوا بسورة مثله - رابعها أنه تخدام بحديث مثله كما قال تعالى - فليأتوا بحديث مثله - (قوله من استطاع من دون الله) أي من ألهنكم وغيرها من جميع المخلوقات (قوله إن كنتم صادقين) شرط حذف جوابه لدلالة ما قبله عليه : أي فأتوا بسورة وادعوا الخ (قوله بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه) أي بهم ألفاظه ومعانيه العظيمة فتكذيبهم لعدم فهمهم معناه وجهلهم بفضله في المثل : من جهل شيئا غذاه . وقال البوصري :

قد تنكر العين ضوء الشمس من رمد وينكر الفم طعم الماء من سقم

(قوله ولما يأتيهم تأويله) أي لم ينزل بهم الوعيد فيحملهم على التصديق قهر فتكذيبهم لأمرين جهلهم بفضله وعدم إتيان الوعيد لهم

( قوله من الوعيد ) أى وهو العذاب للوعود به ( قوله كذلك التكذيب ) أشار بذلك إلى أن الكاف بمعنى مثل نعت لمصدر محذوف أى بمنزلة ذلك التكذيب كذبوا رسلكم ( قوله فكذلك نهلك هؤلاء ) أى بأن نسلطكم عليهم فتقتلهم وليس المراد الهلاك العام بالخف والسخ مثلا فان ذلك مرفوع يركنه صلى الله عليه وسلم ( قوله ومنهم ) أى من أهل مكة المكذبين ( قوله من يؤمن به ) أى فى المستقبل والمعنى أن أهل مكة المكذبين للقرآن انقسموا قسمين قسم آمن بعد وقسم لم يؤمن ( قوله وإن كذبوك ) أى داموا على تكذيبك ( قوله أى لكل جزاء عمله ) أى جزاء ما عمله من خير أو شر ( قوله وهذا منسوخ بآية السيف ) أى بعد نزولها لم يقل ذلك وفيه إن شرط النسخ أن يكون رافعا لحكم المنسوخ ومدلول الآية ثابت لم ترفعه آية السيف إذ مدلول هذا الآية اختصاص كل بعمله وبرائة كل من عمل الآخر وهذا حاصل مطلقا فالوجه أنه لا نسخ فى هذه الآية ( قوله ومنهم من يستمعون إليك ) أى من كفار مكة المكذبين للقرآن فريق يصغون إلى قراءتك بأذانهم ولم يذعنوا بقلوبهم فلا تطمع فى إيمانهم لوجود الحتم على قلوبهم فلا يفقهوا الحق ولا يتبعوه وفى هذا تسلية له صلى الله عليه وسلم كأن الله يقول له لا تحزن على عدم إيمانهم فانك لا تقدر أن تسمع الصم ولو كانوا لا يعقلون ( قوله أفأنت تسمع الصم ) الاستفهام إنكارى بمعنى التثني والمعنى أنت لا تقدر أن تسمع من سلبه الله السمع ( قوله شبههم ) أى الكفار وقوله بهم أى بالصم وقوله فى عدم الانتفاع ( ١٧٧ ) هذا هو وجه الشبه أى

فكما أن معدوم السمع لا ينتفع بالأصوات فكذلك الكفار لا ينتفعون بسماع القرآن لوجود الحجاب على قلوبهم ( قوله ولو كانوا لا يعقلون ) أى ولو كان مع الصم عدم العقل وجواب الشرط محذوف دل عليه ما قبله وجملة "شرط معطوبة على محذوف تقديره أنت تسمع الصم إن عقلوا بل ولو كانوا لا يعقلون فأنت لا تسمعهم فيكون المعنى أنت لا تسمع الصم

عاقبة ما فيه من الوعيد ( كذلك ) التكذيب ( كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ ) رسلكم ( فَأَنْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ ) بتكذيب الرسل أى آخر أمرهم من الهلاك فكذلك نهلك هؤلاء ( وَمِنْهُمْ ) أى أهل مكة ( مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ ) لعل الله ذلك منه ( وَمِنْهُمْ مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهِ ) أبدا ( وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِالْمُفْسِدِينَ ) تهديد لهم ( وَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ ) لهم ( لِي عَمَلِي وَلَكُمْ عَمَلُكُمْ ) أى لكل جزاء عمله ( أَنْتُمْ بَرِيثُونَ مِمَّا أَعْمَلُ وَأَنَا بَرِيءٌ مِمَّا تَعْمَلُونَ ) وهذا منسوخ بآية السيف ( وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ ) إذا قرأت القرآن ( أَفَأَنْتَ تَسْمَعُ الصَّمَّ ) شبههم بهم فى عدم الانتفاع بما يتلى عليهم ( وَلَوْ كَانُوا ) مع الصم ( لَا يَفْقَهُونَ ) يتدبرون ( وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْظُرُ إِلَيْكَ أَفَأَنْتَ تَهْدِي الْعُمْى وَلَوْ كَانُوا لَا يَبْصُرُونَ ) شبههم بهم فى عدم الاهتداء بل أعظم - فانها لا تسمى الأبصار ولكن تسمى القلوب التى فى الصدور - ( إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا وَلَكِنَّ النَّاسَ أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ . وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ كَأَنْ ) أى كأنهم ( لَمْ يَلْبَثُوا ) فى الدنيا أو القبور ( إِلَّا سَاعَةً مِنَ النَّهَارِ ) ،

عقلوا أو لم يعقلوا فهم كالأنعام بل هم أضل ( قوله ومنهم من ينظر إليك ) أى يبصرك بعينه ( قوله أفأنت تهدى العمى ) يقال فيه ما قبل فيما قبله ( قوله ولو كانوا لا يبصرون ) أى لا يتأملون ولا يفكرون بقلوبهم فيما جئت به من الدلائل العظيمة والشهائد الفخيمة ، والمعنى أنت لا تهدى عمى القلوب أبصروا أولم يبصروا ( قوله بل أعظم ) أى لأنهم عدموا البصيرة والمشيبه بهم عدموا البصر وفقد البصيرة أعظم فى الضرر من فقد البصر ( قوله إن الله لا يظلم الناس شيئا ) هذه الآية سبقت لدفع توهم أن الله حيث سلبهم العقل والسمع والبصر فتعذيبهم على عدم الهدى ظلم فدفع ذلك بأن الظلم هو التصرف فى ملك الغير ولا ملك لأحد معه سبحانه وتعالى فتقديره الشقاوة على أهلها ليس بظلم منه لأنه هو المالك الحقيقى وهو يتصرف فى ملكه كيف يشاء ( قوله ولكن الناس أنفسهم يظلمون ) إنما قال ذلك لأن الفعل منسوب إليهم بسبب الكسب الاختيارى فالله سبحانه وتعالى يعذب الشقي على ما قترفه بالنظر للكسب الاختيارى . فان قيل هو الخالق لذلك الكسب . يقال لا يستل عما يفعل ( قوله ويوم نحشرهم ) أى نجتمعهم للحساب والضمير عائد على المشركين المنكرين للبعث والمعنى ويوم نجتمع المشركين فى القيامة ويعرف بعضهم بعضا حال كونهم فى وقت حشرهم مشبهين بمن لم يلبثوا إلا زمنا قليلا من النهار .

(قوله لمولوا) أي فبسبب ذلك بعد الزمن السابق عليه يسيرا وإن كان في غيبه لم يلا (قوله حال من الضمير) أي في حشرهم (قوله إذا بشوا) دفع بذلك ما يقال إن هذا معارض لقوله فلا أنساب بينهم . وحاصل الجواب أنهم يتعارفون أولا فإذا اشتد المول نسي بعضهم بعضا (قوله والجملة حال) أي من المولوا في يلبثوا أو من الضمير في حشرهم وعلى هذا فالظرف متعلق بمحذوف تقديره اذكر (قوله أو متعلق الظرف) أي فهو معمول له والتقدير يتعارفون وقت حشرهم (قوله قد خسر الدين كذبوا) هذا إخبار من الله بحالهم الشنيع (قوله وما كانوا مهتدين) معطوف على جملة قد خسر والمعنى وما كانوا واصلين للجنة أبدا (قوله وإما نرينك) هذا تسلية له صلى الله عليه وسلم كأن الله يقول له لا تحزن فأما نرينك عقوبتهم في حياتك أو تؤخرهم إلى يوم القيامة فهم لا يفلتون من عذابنا على كل حال فاصبر ولا تنص فان الأمر لنا فيهم (قوله فذلك) أي هو للراد وقد حصل ذلك بأن بلغ الله نبيه الآمال فيمن عاداه بسبب تسليمه الأمر فيهم لما لكهم وهكذا يفعل الله بالظالم إذا سلم المظالم أمره لسيده ولم يعترض (١٧٨) على أفعاله وصبر على تحكاته فهذا ينال رضا الله ويظفر بطلوبه ممن

طلبه وفي هذا المعنى قلت :  
أرح قلبك العاني وسلم  
له القضا

تقر بالرضا فالأصل  
لا يتحول  
علامة أهل الله فينا ثلاثة  
لإيمان وتسليم وصبر جميل  
(قوله فإلينا مرجعهم)  
هذا هو جواب الشرط  
(قوله ثم الله شهيد)  
ثم لترتيب الأخبار  
لا لترتيب الزماني (قوله  
رسول) أي أرسله الله  
لهم (قوله فكذبوه)  
قدرة إشارة إلى أن قوله  
قضى بينهم بالقسط  
مرتب على محذوف  
لأعلى قوله فإذا جاء

لمول مارأوا وجملة التشبيه حال من الضمير (يَتَعَارَفُونَ بَيْنَهُمْ) يعرف بعضهم بعضا إذا بشوا  
ثم ينقطع التعارف لشدة الأهوال والجملة حال مقدرة أو متعلق الظرف (قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَبُوا  
بِلِقَاءِ اللَّهِ) بالبعث (وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ . وَإِمَّا) فيه إدغام نون إن الشرطية في مال الزيدة (نُرِيَنَّكَ  
بِمَعْصِيَ الَّذِي نَذَرُهُمْ) به من العذاب في حياتك وجواب الشرط محذوف أي فذلك (أَوْ نَتَوَفَّيَنَّكَ)  
قبل تمذيبهم (فَالْيَنَّا مَرْجِعُهُمْ ثُمَّ اللَّهُ شَهِيدٌ) مطلع (عَلَى مَا يَفْعَلُونَ) من تكذيبهم وكفرهم  
فيمذبهم أشد العذاب (وَلِكُلِّ أُمَّةٍ) من الأمم (رَسُولٌ فَإِذَا جَاءَ رَسُولُهُمْ) إليهم فكذبوه  
(قُضِيَ بَيْنَهُمْ بِالْقِسْطِ) بالعدل فيمذبون وينجي الرسول ومن صدقه (وَهُمْ لَا يَظْلَمُونَ)  
بتمذيبهم بغير جرم فكذلك تفعل بهؤلاء (وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ) بالعذاب (إِنْ كُنْتُمْ  
صَادِقِينَ) فيه (قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي ضَرًّا) أدفعه (وَلَا نَفْعًا) أجلبه (إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ) أن  
يقدرني عليه فكيف أملك لكم حلول العذاب (لِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ) مدة معلومة لملاكهم (إِذَا  
جَاءَ أَجَلُهُمْ فَلَا يَسْتَأْخِرُونَ) يتأخرون عنه (سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ) يتقدمون عليه (قُلْ  
أَرَأَيْتُمْ) أخبروني (إِنْ أَتَيْكُمْ عَذَابُهُ) أي الله (بَيَّاتًا) ليلا (أَوْ نَهَارًا مَاذَا) أي شيء  
(يَسْتَعْمِلُونَ مِنْهُ) أي العذاب (الْمُجْرِمُونَ) المشركون ، فيه وضع الظاهر ،

موضع

رسولهم (قوله وهم لا يظلمون) أي لأن تمذيبهم

بسبب كسبهم لما تقدم أن الرحمة قد تأتي من غير سابقة مقتضيةها ، وأما العذاب فلا بد وأن يكون بسبب فعل يقتضيه  
(قوله ويقولون) أي كفار مكة (قوله متى هذا الوعد) أي الذي تعدنا به وهذا القول منهم على سبيل الاستهزاء والسخرية  
(قوله إن كنتم صادقين) خطاب للنبي والمؤمنين (قوله قل لا أملك لنفسي ضرا إلخ) أي لا أستطيع أن أدفع الضر عن  
نفسى إن أراد الله نزوله بي ولا أستطيع جلب نفع أراد الله منعه عني (قوله إلا ما شاء الله) يحتمل أن يكون متصلا  
والتقدير إلا ما شاء أن أملكه وأقدر عليه ، أو منقطعا والتقدير لكن ما شاء الله من ذلك فإني أملك لكم الضر وأجلب العذاب  
(قوله لكل أمة أجل) هذا من جملة ما أجابهم به والمعنى حيث كان لكل أمة أجل محبود لا تتعداه فلا معنى لاستعمالكم  
العذاب (قوله يتأخرون إلخ) أشار بذلك إلى أن السين في يستأخرون ويستقدمون زائدة والمعنى أنه إذا جاء الأجل الذي قدره  
الله لكل أمة فلا يتأخرون عنه ولا يتقدمون عليه إن لم يجي . إن قلت ورد أن الصدقة تزيد في العمر فالجواب أن للراد  
بالزيادة البركة لأن الأجل الذي سبق في علم الله لا يتغير (قوله قل أرايتم) أي قل للذين يستعملون العذاب .

( قوله موضع الضرر ) أى وهو الواو التى مع تاء المخاطب والتقدير ماذا نستعملون وعدل عنه لأجل الوصف بالاجرام نبيكنا عليهم ( قوله وجلة الاستفهام جواب الشرط ) أى على تقدير الفاء لأن الجملة اجمية ( قوله والمراد به ) أى بالاستفهام ( قوله لانكار التأخير ) أى للاستفهام من ثم والتقدير أن أخرجتم ثم آمنتم به إذا وقع . والمعنى لا ينبغي هذا التأخير لأن الإيمان فى هذه الحالة غير نافع ( قوله آلاّن ) منصوب على الظرفية والعامل فيه محذوف قدره المفسر بقوله تؤمنون والفعل للمقدر ومعموله على إضمار القول وهو يقال لكم وآلاّن بهزتين الأولى همزة الاستفهام والثانية همزة آل المعرفة فإذا اجتمع هاتان الهمزتان وجب فى الثانية إمانسبيلها أو مدها بقدر ثلاث ألفات وهما قرءاتان سبعيتان وقد وقع ذلك فى القرآن فى ستة مواضع اثنتان فى الأنعام آله كرين مرتين وثلاثة فى هذه السورة آلاّن مرتين وآله أذن لكم وواحد فى النمل آله خير . وأما تحقيق الهمزتين فلا يجوز ( قوله وقد كنتم به تستعملون ) الجملة حالية من فاعل آمنتم ( قوله استهزاء ) أى تستعملون على سبيل الاستهزاء ( قوله ثم قيل للذين ظلموا ) إخبار عما يقع لهم فى القيامة ( قوله هل تجزون ) الواو نائب الفاعل مفعول أول وقوله عما كنتم تكسبون مفعول ثان وقوله إلا جزاء مفعول مطلق لتجزون . والمعنى لا تجزون إلا جزاء الذى كنتم تكسبونه من الكفر والتكذيب ( قوله ويستنبئونك ) السين والتاء للطلب والمعنى يستلثونك أن تخبرهم عما وعدتهم به من العذاب أحق هو الخ ويستنبئونك فعل مضارع والواو فاعل والكاف ( ١٧٩ ) مفعول أول وجلة أحق هو

فى محل المفعول الثانى وحق مبتدأ وهو خبر أو بالعكس أو هو فاعل بحق أغنى عن الخبر والشرط موجود وهو اعتماد المبتدأ على الاستفهام ( قوله قل إى وربى الخ ) هذا أمر من الله لرسوله بأن يجيبهم بثلاثة أشياء إى وربى إنه لحق وما أنتم بمعجزين ( قوله نعم ) أى ما وعدتنا به من العذاب والبعث ( قل إى ) نعم ( وقضى إنه لحق وما أنتم بمعجزين ) فاثنتين العذاب ( ولو أن لكل نفس ظلمت ) كفرت ( مافى الأرض ) جميعا من الأموال ( لاقتدت به ) من العذاب يوم القيامة ( وأسرؤا الندامة ) على ترك الإيمان ( لما رأوا العذاب ) أى أخضاها رؤسؤهم عن الضمفاء الذين أضلهم غفلة التعمير ( وقضى بينهم ) بين الخلائق ( بالقيسط ) بالعدل ( وهم لا يظلمون ) شيئا ،

موضع الضرر وجلة الاستفهام جواب الشرط كقولك إذا أتيتك ماذا تعطينى والمراد به التهويل أى ما أعظم ما استعملوه ( أتم إذا ما وقع ) حل بكم ( آمنتم به ) أى الله أو العذاب عند نزوله والهمزة لانكار التأخير فلا يقبل منكم ، ويقال لكم ( آلاّن ) تؤمنون ( وقد كنتم به تستعملون ) استهزاء ( ثم قيل للذين ظلموا ذوقوا عذاب الخلد ) أى الذى تظلمون فيه ( هل ) ما ( تجزون إلا ) جزاء ( بما كنتم تكسبون . ويستنبئونك ) يستخبرونك ( أحق هو ) أى ما وعدتنا به من العذاب والبعث ( قل إى ) نعم ( وقضى إنه لحق وما أنتم بمعجزين ) فاثنتين العذاب ( ولو أن لكل نفس ظلمت ) كفرت ( مافى الأرض ) جميعا من الأموال ( لاقتدت به ) من العذاب يوم القيامة ( وأسرؤا الندامة ) على ترك الإيمان ( لما رأوا العذاب ) أى أخضاها رؤسؤهم عن الضمفاء الذين أضلهم غفلة التعمير ( وقضى بينهم ) بين الخلائق ( بالقيسط ) بالعدل ( وهم لا يظلمون ) شيئا ،

إى من أحرف الجواب ولكنها مختصة بالقسم لاستعمل فى غيره ومنه قول الناس إى والله وقولهم إيوه فالواو للقسم والماء مأخوذة من الله ويحتمل أن الماء للسكت والقسم به محذوف لعل به تقديره إى والله وهذا هو الأقرب لأن تقطيع اسم الجلالة غير لائق ( قوله إنه لحق ) جواب القسم ( قوله وما أنتم بمعجزين ) يصح أن يكون معطوفا على إى فيكون من جملة مقول القول ويصح أن يكون جملة مستأنفة خطابا من الله لهم وليس من جملة مقول القول وما يحتمل أنها جارية فاسمها الضمير وبمعجزين خبرها أو تميمية وما بعدها مبتدأ وخبر ( قوله فاثنتين العذاب ) أى فارتين منه بل هو مدركم لاجالة ( قوله ولو أن لكل نفس ظلمت الخ ) للحنى امتنع اقتداء كل نفس من العذاب لامتناع ملكها لما تقتدى به وهو جميع مافى الأرض ( قوله كفرت أى وماتت على كفرها ) ( قوله لاقتدت به ) أى لجملة فداء لها من العذاب ولكنه لا يحصل ذلك ( قوله وأسروا الندامة ) الضمير عائد على الرؤساء والإصرار على حقيقته . والمعنى أن الرؤساء حين يرون العذاب يخفون الندامة خوف التعير . هذا ما مشى عليه المفسر وقيل إن أسروا بمعنى أظهرها من تسمية الأضداد ولعل هذا هو الأقرب قال تعالى - أن تقول نفس يا حسرتى على ما فرطت فى حب الله - الآية ( قوله لما رأوا العذاب ) ظرف لآسروا بمعنى حين أو شرط حذف جوابه لدلالة ما قبله عليه ( قوله مخافة التعير ) أى التوبيخ الواقع من الأتباع لهم ( قوله بين الخلائق ) أى فيقضى للسلطان بالجنة والكفار بالنار ويصح أن يكون المعنى يحذف الظالمين والمظلومين ( قوله العدل ) أى وهو عدم الجور والظلم .

(قوله ألا) أداة تنبيه يؤتى بها للاعتناء بما بعدها ومناسبة هذه الآية لما قبلها أنه لما ذكر أن كل نفس كافرة تمنى أنها لو تكلمت ما في الأرض لاقتدت به بين هنا أنه لا يمكن ذلك لعدم ملكها فان لله ما في السموات والأرض (قوله ألا إن وعد الله حق) أي لا يحصى عنه بل هو واقع ولا بد (قوله ولكن أكثرهم لا يعلمون) أي لقصور عقولهم بسبب اسقيلاء الغفلة عليهم فينكرون ذلك والتعير بأكثر إشارة إلى أن الأقل يعلم ذلك وهو واحد من ألف لما تقدم في الحديث : يا آدم أخرج بعث النار من ذريتك فيخرج من كل ألف واحدا لاجنة والباقي للنار (قوله فيجازيكم بأعمالكم) أي خيرها وشرها (قوله أي أهل مكة) أشار بذلك إلى أن الخطاب لهم ولكن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب (قوله موعظة) مصدر وعظ بمعنى ذكر وأرشد لما ينفع من محاسن الأعمال وزجر عما يضر من قبائحها (قوله من ربكم) صفة لموعظة وفي هذا تنزل من الله لعباده كأن الله يقول الفداء في الآخرة لا ينفع وأما في الدنيا فذلك نافع (قوله وشفاء لما في الصدور) المراد بها القلوب من باب تسمية الحال باسم الحال ، والمعنى أن القرآن مذكروا وعظ وبه الشفاء لما في القلوب من الحقد والحسد والبغض والمقائد الفاسدة (قوله وهدي) أي نور يقذف في قلوب الكاملين يميزون به بين الحق والباطل وفي هذه الآية إشارة إلى الشريعة والطريقة والحقيقة فأشار للشريعة بقوله : موعظة من ربكم لأن الشريعة بها تطهير الظواهر وأشار للطريقة بقوله : وشفاء لما في الصدور لأن الطريقة بها تطهير البواطن عن كل مالا يذنبه وأشأو للحقيقة بقوله : وهدي ورحمة للمؤمنين لأن بالحقيقة التحلي بالآثار الساطعة في القلوب التي يرى بها الأشياء على ما هي عليه (١٨٠) عيانا فعند ذلك يرى الله في كل شيء وأقرب إليه من كل شيء علما ذوقيا لاعلماء

(أَلَا إِنَّ اللَّهَ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا إِنْ وَعَدَ اللَّهُ) بالبحث والجزاء (حَقًّا) ثابت (وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ) أي الناس (لَا يَعْلَمُونَ) ذلك (هُوَ يُخَيِّمُ وَيُمِيتُ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ) في الآخرة فيجازيكم بأعمالكم (يَا أَيُّهَا النَّاسُ) أي أهل مكة (قَدْ جَاءَتْكُمْ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّكُمْ) كتاب فيه مالكم وعليكم وهو القرآن (وَشِفَاءٌ) دواء (لِمَا فِي الصُّدُورِ) من العقائد الفاسدة والشكوك (وَهَدًى) من الضلال (وَرَحْمَةٌ لِلْمُؤْمِنِينَ) به (قُلْ بِفَضْلِ اللَّهِ) الإسلام (وَبِرَحْمَتِهِ) القرآن (فَبِذَلِكَ) الفضل والرحمة (فَلْيَفْرَحُوا هُوَ خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ) من الدنيا بالياء والتاء (قُلْ أَرَأَيْتُمْ) أخبروني (مَا أَنْزَلَ اللَّهُ) خلق (لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ فَجَعَلْنَاهُ مِنْكُمْ حَرَامًا وَحَلَالًا) كالبحيرة والسائبة والميتة (قُلْ أَلَا أَدْنَى لَكُمْ) في ذلك التحريم والتعطيل

يقينيا فالحقيقة ثمرة الطريقة لا تحصل إلا بعد التخلق بالطريقة والشريعة ولذا قيل: حقيقة بلا شريعة باطلة وشريعة بلا حقيقة عاطلة (قوله قل بفضل الله) متعلق بمحذوف دل عليه ما بعده والأصل ليفرحوا بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا ثم قدم الجار والمجرور على

الفعل لا فائدة المحصر ثم دخلت الفاء لا فائدة السببية والمعنى أن من أصف بهذه الصفات المتقدمة فينبغي له أن يفرح ويشكر ما أنعم الله به عليه ويجود بروحه وجسمه في خدمة ربه ولا يتوانى فمن قذف الله في قلبه نور محبته فالواجب عليه إفتاء جسمه في خدمته كي يتم له ذلك النور ويزداد السرور وهذه المحبة هي التي يعبر عنها العارفون بالحجرة والشراب والحيا لأن بها السكر والفناء مما سوى الله تعالى . قال العارف رضي الله عنه :

شربنا على ذكر الحبيب مدامة سكرنا بها من قبل أن يخاق الكرم

ولا تنظر لجسمي يا عدولي فان الجسم مطلوب في سلا

ولا تنكر شراب حمي قلبي فان القلب محبوب في سقا

وقال العارف موضحا لهذه الحجة : قتلك خمر الشهود تدهي لاخرة الكرم والدنان

ومن ذلك المعنى قوله تعالى - وأن لو استقاموا على الطريقة لأسقيناهم ماء غدقا لنفتنهم فيه - ففسأل الله تعالى أن يجعلنا من أهل محبته وأن يحشرنا في زمرة أهل قربه ومودته (قوله هو خير مما يجمعون) أي من الدنيا وزخارفها وأبهما إشارة إلى أنها خسيصة لا تساوي جناح بعوضة (قوله بالياء والتاء) راجع لقوله يجمعون وأما فليفرحوا فالتاء عشرية والياء سبعة (قوله قل أرايتم) أشار المفسر إلى أن أرايتم بمعنى أخبروني حينئذ فتنبص مفعولين الأول الموصول وصلته والثاني جملة آله أذن لكم وقل تأ كيد للأولى وليست من جملة المفعول الثاني (قوله كالبحيرة والسائبة) مثالان للحرام وتقدم أن البحار والسواحب نم يوقفونها على الأصنام

يهرمون ظهورها وتاجها وألباتها ولحومها وقوله والميتة مثال للحلال (قوله لا) أشار بذلك إلى أن الاستفهام انكارى بمعنى النفي (قوله أم بل) أشار المفسر إلى أنها منقطعة بمعنى بل ويصح أن تكون متصلة معادلة للهمزة والمعنى أخبروني أحصل إذن من الله لكم أم ذلك افتراء منكم وكذب فهو استفهام لطلب التعيين وهو الأولى (قوله وما ظن الذين) ما هم استفهام مبتدأ وظن خبره ويوم ظرف متعلق بظن والمعنى أى شئ ظنهم بالله يوم القيامة (قوله أيجسبون الخ) قدر المفسر هذه الجملة إشارة إلى أن مفعولى الظن محذوفان فهذه الجملة سدت مسدها (قوله لا) أشار بذلك إلى أن الاستفهام انكارى أى لا ينبغي هذا الظن ولا يليق ولا ينفع وأما قوله في الحديث «أنا عند ظن عبدي بي» فذلك في حق المؤمن فظن الخير بالله ينفع المؤمن وأما الكافر فلا ينفعه ذلك مادام على كفره (قوله لدو فضل على الناس) أى الطائع منهم والعاصى وذلك في الدنيا فتم الدنيا ليست تابعة للتعوى بل هي ثابتة بالقسمة الأزلية للمؤمن والكافر (قوله بإهمهم) أى تأخير عذابهم (قوله والآنعام عليهم) أى بأنواع النعم كالعقل والسمع والبصر وغير ذلك (قوله لا يشكرون) أى لا يصرفون النعم في مصارفها وحينئذ فلا تنفعهم تلك النعم إلا إذا صحبها الإيمان والشكر فإن عدموا الإيمان صارت النعم نقما وقوله ولكن أكثرهم يفيد أن القليل هو الشاكر وهو كذلك قال تعالى - وقليل من عبادى الشكور - (قوله وماتلوا منه) الضمير إما عائذ على الشأن أو على الله كما قال المفسر فعلى الأول تكون من لتعليل وعلى الثانى تكون ابتدائية وقوله من قرآن من صلة والمعنى وماتلوا من أجل هذا الشأن قرآنا أو وماتلوا قرآنا مبتدأ وصادرا من الله (قوله إلا كنا عليكم شهودا) استثناء من أعم الأحوال والمعنى ماتلوا بشئ من هذه الثلاثة في حال من الأحوال إلا في حال كوننا

(١٨١)

رقيب مطلعين عليه حافظين له إذا علمت ذلك فكان المناسب للمفسر أن يعيد الضمير في فيه لكل من الثلاثة وقد يجاب بأنه أعاده على العمل لعمومه وشموله لباقي الثلاثة (قوله إذ تفيضون) ظرف لقوله شهودا (قوله وما يعزب) بضم الزاى وكسرهما قراءة ثان سبعيتان (قوله

لا (أم) بل (على الله تفترون) تكذبون بنسبة ذلك إليه (وما ظن الذين يفترون على الله الكذب) أى أى شئ ظنهم به (يوم القيامة) أيجسبون أنه لا يعاقبهم؟ لا (إن الله لدو فضل على الناس) بإهمهم والآنعام عليهم (ولكن أكثرهم لا يشكرون) وماتكون (يا محمد في شأن) أمر (وما تتلوا منه) أى من الشأن أو الله (من قرآن) أنزله عليك (ولا تعملون) خاطبه وأمه (من عمل إلا كنا عليكم شهودا) رقيب (إذ تفيضون) تأخذون (فيه) أى العمل (وما يعزب) يغيب (عن ربك من مثقال) وزن (ذرة) أصغر غلة (في الأرض ولا في السماء ولا أصغر من ذلك ولا أكبر إلا في كتاب مبين) بين هو اللوح المحفوظ (ألا إن ،

عن ربك) أى عن علمه (قوله أصغر غلة) وقيل هو الهباء وقيل أصغر بعوضة (قوله في الأرض ولا في السماء) أى في سائر الموجودات وعبر عنه بالسماء والأرض لمشاهدة الخلق لهما . واعلم أن عالم الملك ما يشاهده الخلق كالأرض وما حوته وما ظهر من السماء ، وعالم الملكوت ما لا يشاهد كما فوق السماء من العرش والكرسى والملائكة وغير ذلك ، وعالم الجبروت هو عالم الأسماء وعالم العزة هو ما استأثر الله بعلمه كعلم ذاته وصفاته ومراداته (قوله ولا أصغر من ذلك ولا أكبر) بالرفع والنصب قراءة ثان سبعيتان فالرفع إما على الابتداء والخبر أو على أن لاعاملة عمل ليس والخبر على كلا الاعرابين قوله إلا في كتاب مبين فتكون الجملة مستأنفة منقطعة عما قبلها والنصب على أنها عاملة عمل إن لأن أصغر وأكبر شيهان بالمضاف تعلق بهما شئ من تمام معناها وهو العمل في الجار والمجرور وهاتان القراءتان هنا فقط وأما في سبأ فبالرفع باتفاق السبعة (قوله إلا في كتاب مبين) الاستثناء منقطع والمعنى لكن جميع الأشياء في كتاب مبين فهو استدراك على ما يتوهم نفسه لأن قوله لا يعزب عن ربك الخ ربما يتوهم منه أنه لم يحط بها غير علم الله فدفع ذلك بقوله إلا في كتاب مبين : أى لكن جميع الأشياء مثبتة في كتاب مبين أيضا ولا يصح أن يكون متصلا لأنه يصير المعنى لا يغيب عن علمه شئ في حال من الأحوال إلا في حال كونه مثبتا في كتاب مبين فيغيب فيفيد أن مافى الكتاب المبين غائب عن علم الله وذلك باطل وهذا الاشكال لا يرد إلا على جعل قوله ولا أصغر ولا أكبر معطوفا على مثقال وأما إن جعل مستأنفا كما تقيده فلا يرد الأشكال فتأمل (قوله ألا) أداة نفيه يؤتى بها ليقبى السامع بعدها ويحثى به لعظمه .



(قوله أولياء الله) جمع وليّ من الولاء وهو العز والنصر سموا بذلك لأنهم هم المنصورون بالله العزيزون به لا يطمعون في شيء سوى القرب منه ووليّ قيل إما بمعنى فاعل أى متولى خدمة ربه بكل ما أمكنه بروحه وجسمه ودينه أو بمعنى مفعول أى تولى الله إكرامه وعطاياه ونفحاته فلم يكله لشيء سواه فحيت تولى الخدمة تولاه الله بالنعمة والفضة وهو سر قوله في الحديث «يادنيا من خدمتي فاخدميني» فحينئذ صار معنى الوليّ المنهك في طاعة ربه الذي أفيضت عليه الأنوار والأسرار لما ورد «من تقرب مني شبرا تقربت منه ذراعا، ومن تقرب مني ذراعا تقربت منه باعا، ومن أتاني يمشي أتيته هرولة» وعلامة الوليّ كما في الحديث «سئل رسول الله عن علامة الأولياء فقال هم الذين إذا رؤوا ذكروا الله تعالى» وسبب ذلك ظهور أنوار المعرفة السكينة في قلوبهم على ظواهرهم، وذلك سرّ قوله تعالى - سيأمنون في وجوههم من أثر السجود - وقال أبو بكر للأصم: أولياء الله هم الذين تولى الله هدايتهم وتولوا القيام بحق العبودية لله تعالى والدعوة إليه، والوليّ من الولاء وهو القرب والنصرة، فولى الله هو الذي يتقرب إلى الله بكل ما افترض الله عليه ويكون مستنلا بالله مستغرق القلب في نور معرفة جلال الله تعالى، فإن رأى رأى دلائل قدرة الله، وإن سمع سمع آيات الله، وإن نطق نطق بالثناء على الله، وإن تحرك تحرك في طاعة الله، وإن اجتهد اجتهد فيما يقربه إلى الله لا يفتقر عن ذكر الله ولا يرى بقلبه غير الله فهذه صفات أولياء الله. وإذا كان العبد كذلك كان الله وليه وناصره ومعينه. قال تعالى - الله وليّ الذين آمنوا - وروى عن أبي مالك الأشعري قال: «كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم فقال: إن الله عبادا ليسوا بأنبياء ولا شهداء يغبطهم الأنبياء والشهداء بقرهم ومقعدهم من الله يوم القيامة» قال وفي ناحية القوم أعرابي جفى على ركبتيه ورمى بيديه ثم قال: حدثنا يا رسول الله عنهم من هم؟ قال فرأيت في وجه رسول الله البشري فقال: هم (١٨٢) عباد من عباد الله ومن بلدان شتى لم يكن بينهم أرحم يتواصلون

بها ولا دنيا يتبادلون بها يتحابون بروح الله يجعل الله وجوههم نورا ويجعل لهم منابر من لؤلؤ قدام الرحمن يفرغ الناس ولا يفرعون ويخافون

أُولِيَاءِ اللَّهِ لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ (الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ)  
الله بامثال أمره ونهيهِ (لَهُمُ الْبُشْرَى فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا) فسرت في حديث صححه الحاكم بالروايات  
الصالحة يراها الرجل أو ترى له (وَفِي الْآخِرَةِ) بالجنة والثواب،

(لا تبديل)

الناس ولا يخافون» وروى عن عمر بن الخطاب قال: قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم «إن من عباد الله لا ناسا ما هم بأنبياء ولا شهداء يغبطهم الأنبياء والشهداء يوم القيامة بمكانهم من الله» قالوا يا رسول الله تخبرنا بأمرهم؟ قال هم قوم تحابوا بروح الله على غير أرحام بينهم ولا أموال يتعاطونها فوالله إن وجوههم لنور وإنهم لعل نور لا يخافون إذا خاف الناس ولا يحزنون إذا حزن الناس، وقرأ هذه الآية - ألا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون» وروى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «قال الله تعالى - إن أوليائي من عبادي الذين يذكرون بذكري وأذكر بذكركم» (قوله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون) لحفظ الله لهم في الدنيا من الأسباب التي توجب الخوف والحزن في الآخرة (قوله في الآخرة) أى لما في الحديث «لا يخافون إذا خاف الناس ولا يحزنون إذا حزن الناس» (قوله الذين آمنوا) قدر المفسرهم إشارة إلى أن الاسم للوصول خبر لمبتدأ محذوف وهذه الجملة مستأنفة واقعة في جواب سؤال مقتر تقديره ماصفات أولياء الله. فأجاب بأنهم الذين اتصفوا بالإيمان والتقوى، والمعنى أن أولياء الله هم الذين اتصفوا بالإيمان وهو الاعتقاد الصحيح المبني على الدلائل القطعية والتقوى وهي امتثال الأمور واجتناب المنهيات على طبق الشرع، ولذا قال القشيري: شرط الولي أن يكون محنوظا كما أن من شرط النبي أن يكون معصوما فكل من كان للشرع عليه اعتراض فهو مغرور مخادع. وقال الإمام الشافعي وأبو حنيفة: إذا لم تكن العلماء أولياء الله فليس لله ولي وذلك في العالم العامل بعلمه (قوله فسرت في حديث صححه الحاكم بالروايات الصالحة الخ) أى لأنه لم يبق من النبوة إلا المبشرات وهي الروايات الصالحة، وفي الحديث: «الروايات الصالحة جزء من ستة وأربعين جزءا من النبوة» وقيل المراد بالبشرى في الحياة الدنيا نزول الملائكة بالبشارة من عند الله عند الموت، ويبدل عليه قوله تعالى - تنزل عليهم الملائكة أن لا تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة التي كنتم توعدون - وقيل البشري في الحياة الدنيا الثناء الحسن. وعبة الخلق لهم لما ورد عن أبي ذر: «قبل لرسول الله صلى الله عليه وسلم

لَرَأَيْتَ الرَّجُلَ يَعْمَلُ الْعَمَلَ مِنَ الْخَيْرِ وَيُحْمَدُهُ النَّاسُ عَلَيْهِ ؟ قَالَ عَاجِلُ بَشَرِي لِلْمُؤْمِنِ « ، وَوَرَدَ أَيْضًا : « إِذَا أَحَبَّ اللَّهُ عَبْدًا فَادَّى جَبْرِيْلَ فَيَقُولُ لَهُ إِنِّي أَحَبُّ فَلَانَا فَأُحِبُّهُ جَبْرِيْلُ ثُمَّ يَنَادِي فِي السَّمَاءِ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ فَلَانَا فَأُحِبُّوهُ فَيُحِبُّهُ أَهْلُ السَّمَاءِ ثُمَّ يُوَضِّعُ لَهُ الْقَبُولَ فِي الْأَرْضِ » قَالَ بَعْضُ الْمُحَقِّقِينَ : إِذَا اشْتَغَلَ الْعَبْدُ بِاللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ اسْتَنَارَ قَلْبُهُ وَامْتَلَأَ نُورًا فَيَفِيضُ مِنْ ذَلِكَ النُّورِ الَّذِي فِي قَلْبِهِ عَلَى وَجْهِهِ فَيُظْهِرُ عَلَيْهِ آثَارَ الْخُشُوعِ وَالْخُضُوعِ فَيُحِبُّهُ النَّاسُ وَيَتَوَنَّنُونَ عَلَيْهِ فَذَاكَ عَاجِلُ بَشَرِهِ بِمَحَبَّةِ اللَّهِ لَهُ وَرِضْوَانِهِ عَلَيْهِ وَقِيلَ الْبَشَرِيُّ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ظُهُورُ الْكِرَامَاتِ وَقَضَاءُ الْحَوَائِجِ بِسَهُولَةٍ فَكَلَّمَا تَوَجَّهَ الْعَبْدُ الْمَحْبُوبُ لَشَيْءٍ مِنْ أُمُورِهِ قَضَى عَاجِلًا وَالْأَحْسَنُ أَنْ يَرَادَ بِالْبَشَرِيِّ فِي الدُّنْيَا جَمِيعُ مَا تَقَدَّمَ وَأَعْظَمُهَا التَّوْفِيقُ لخدمَةِ اللَّهِ وَرَاحَةِ الْجَسَدِ فِي طَاعَةِ اللَّهِ وَانْتِسَاحِ الصَّدْرِ لِدَلَالَتِهِ ، وَأَمَّا الْبَشَرِيُّ فِي الْآخِرَةِ فَالْجَنَّةُ وَمَا فِيهَا مِنَ النِّعَمِ الدَّائِمِ قَالَ تَعَالَى - يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَى نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ بِشَرَاءِ كَمِ الْيَوْمِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ - ( قَوْلُهُ ) لَا خَلْفَ لِمَوَاعِيدِهِ ( أَيْ الَّذِي وَعَدَ اللَّهُ بِهَا أَوْلِيَائِهِ وَأَهْلَ طَاعَتِهِ فِي كِتَابِهِ وَعَلَى السَّنَةِ رَسَلَهُ وَالْمَعْنَى لَا تَغْيِيرَ لِذَلِكَ الْوَعْدِ ( قَوْلُهُ ذَلِكَ ) أَيْ الْوَعْدِ التَّقَدُّمِ مِنْ كَوْنِهِمْ لَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ وَلَهُمْ الْبَشَرِيُّ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ وَكَوْنِ هَذَا الْوَعْدِ لَا يَتَغَيَّرُ وَلَا يَبْتَدِلُ ( قَوْلُهُ ) هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ ( أَيْ الظَّفَرُ بِالْمَقْصُودِ الْكَامِلِ الَّذِي لَا يُضَاهَى ( قَوْلُهُ وَلَا يَحْزَنُ ) إِمَّا بِفَتْحِ الْيَاءِ وَضَمِّ الزَّيِّ مِنْ بَابِ نَصَرٍ أَوْ بَضْمِ الْيَاءِ وَكَسْرِ الزَّيِّ مِنْ بَابِ أَكْرَمَ قَرَأَتَانِ سَبْعَتَانِ وَالْمَعْنَى لَا تَهْتَمُّ بِأَقْوَالِهِمْ وَلَا تَحْزَنُ لَهَا فَإِنَّ اللَّهَ مَعَكُمْ وَنَاصِرُكُمْ وَهَذَا تَسْلِيَةٌ لَهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَمَّا يَلْقَاهُ مِنْ أَذَاهُمْ وَتَبْشِيرٌ لَهُ بِالنَّصْرِ وَالظَّفَرُ بِالْمَقْصُودِ ( قَوْلُهُ اسْتِثْنَاءٌ ) أَشَارَ بِذَلِكَ إِلَى أَنَّ الْوَقْتَ تَمَّ عِنْدَ قَوْلِهِ قَوْلُهُمْ وَقَوْلُهُ إِنْ الْعِزَّةُ الْخُ كَلَامٌ مُسْتَأْنَفٌ مِنْ كَلَامِ اللَّهِ تَعَالَى فِي قُوَّةِ التَّعْلِيلِ لِقَوْلِهِ ( ١٨٣ ) - وَلَا يَحْزَنُكَ قَوْلُهُمْ - أَوْ وَاقِعٌ فِي

جواب سؤال مقدر تقديره  
إِنَّ اللَّهَ أَمَرَهُ بِعَدَمِ الْحَزَنِ  
مِنْ أَجْلِ قَوْلِهِمْ مَعَ أَنَّ  
أَقْوَالَهُمْ تَوْجِبُ الْحَزْنَ  
فَأَجَابَ اللَّهُ تَعَالَى بِأَنَّ  
الْعِزَّةَ اللَّهُ يُعْطِيهَا لِمَنْ يَشَاءُ  
فَأَقْوَالَهُمْ لَا تَقِيدُ شَيْئًا  
فَيَنْتَشِدُ لَا يَبَالِي بِهِمْ وَلَا  
بِقَوْلِهِمْ ( قَوْلُهُ إِنْ الْعِزَّةُ

( لَا تَبْدِيلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ ) لَا خَلْفَ لِمَوَاعِيدِهِ ( ذَلِكَ ) الْمَذْكُورُ ( هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ . وَلَا يَحْزَنُكَ قَوْلُهُمْ ) لَكَ : لَسْتُ مَرْسَلًا وَغَيْرِهِ ( إِنْ ) اسْتِثْنَاءٌ ( الْعِزَّةُ ) الْقُوَّةُ ( لِلَّهِ جَمِيعًا هُوَ السَّمِيعُ ) لِقَوْلِ ( الْعَلِيمِ ) بِالْفِعْلِ فَيَجَازِيهِمْ وَيَنْصَرِّكُ ( أَلَا إِنَّ اللَّهَ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ ) عِبِيدًا وَمُلَكًا وَخَلْقًا ( وَمَا يَتَّبِعُ الَّذِينَ يَدْعُونَ ) يَعْبُدُونَ ( مِنْ دُونِ اللَّهِ ) أَيْ غَيْرِهِ أَصْنَامًا ( شُرَكَاءَ ) لَهُ عَلَى الْحَقِيقَةِ ، تَعَالَى عَنْ ذَلِكَ ( إِنْ ) مَا ( يَتَّبِعُونَ ) فِي ذَلِكَ ( إِلَّا الظَّنَّ ) أَيْ ظَنَّهُمْ أَنَّهَا آلِهَةٌ تَشْفَعُ لَهُمْ ( وَإِنْ ) مَا ( هُمْ إِلَّا يَحْزَنُونَ ) .

لَهُ ) أَيْ الثَّلْبَةُ وَالسُّلْطَانَةُ الْكَامِلَةُ ثَابِتَةٌ لِلَّهِ يُخَالِفُهَا عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَلِذَا قَالَ فِي سُورَةِ الْمُنَافِقِينَ - وَاللَّهُ الْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ - ( قَوْلُهُ جَمِيعًا ) حَالٌ مِنَ الْعِزَّةِ ( قَوْلُهُ فَيَجَازِيهِمْ ) أَيْ عَلَى مَا تَدْعُوهُمْ مِنْ خَيْرٍ وَشَرٍّ ( قَوْلُهُ وَيَنْصَرِّكُ ) أَيْ عَلَى مَنْ عَادَاكَ وَهَذَا يُقَالُ لِكُلِّ مَنْ سَلَكَ طَرِيقَ سَيِّدِ الْمُرْسَلِينَ وَعَمِلَ بِمُقْتَضَاهَا وَتَعَرَّضَ لَهُ الْحَسَادُ بِالْإِيذَاءِ يُقَالُ لَهُ لَا يَحْزَنُكَ قَوْلُهُمْ وَعِيْبُهُمْ وَحَسَدُهُمْ لِأَنَّ الْعِزَّةَ مَمْلُوكَةٌ وَثَابِتَةٌ لَهُ يُعْطِيهَا لِمَنْ أَرَادَ فَلَا تَنْزِعُ عَنْهُمْ وَلَا تَنْتَفِئُ لَهُمْ ( قَوْلُهُ أَلَا ) أَدَاةُ تَنْبِيهِ ( قَوْلُهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ ) مَنْ وَاقِعَةٌ عَلَى الْعَاقِلِ فَالْمُرَادُ بِمَنْ فِي السَّمَوَاتِ الْمَلَائِكَةُ وَبِمَنْ فِي الْأَرْضِ الْإِنْسَانُ وَالْجِنُّ وَخَصَّهُمْ بِالذِّكْرِ لِشَرَفِهِمْ ، وَلِيَعْلَمَ أَنَّ غَيْرَهُمْ مِنْ بَاقِي الْخُلُقَاتِ مَمْلُوكُونَ لَهُ بِالطَّرِيقِ الْأَوَّلِيِّ وَهَذَا هُوَ الْحِكْمَةُ فِي تَعْيِيرِهِ فِي الْآيَةِ الْأُولَى بِمَا وَفَى هَذِهِ الْآيَةُ بِمَنْ أَوْ يُقَالُ فِي الْحِكْمَةِ إِنَّ التَّغَايِرَ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ الْخَلْقَ جَمِيعًا فِي قَبْضَتِهِ وَمَمْلُوكُونَ لَهُ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى فَإِنْ مَاسْتَعْمَلَةٌ فِي غَيْرِ الْعَاقِلِ كَثِيرًا وَمِنْ بِالْعَكْسِ فَأَقَادَ أَنَّ جَمِيعَ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَمْلُوكُونَ لَهُ حَقِيقَةٌ ( قَوْلُهُ وَمَا يَتَّبِعُ الَّذِينَ ) مَا نَافِيَةٌ وَيَتَّبِعُ فِعْلٌ مُضَارِعٌ وَالَّذِينَ فَاعِلٌ وَيَدْعُونَ صِلَتُهُ وَمَنْ دُونَ اللَّهِ مُتَعَلِّقٌ بِدَعْوَتِهِمْ وَشُرَكَاءُ مَفْعُولٌ يَتَّبِعُ وَمَفْعُولٌ يَدْعُونَ مَحْذُوفٌ قَدْرُهُ لِلْفَرْسِ بِقَوْلِهِ أَصْنَامًا وَالْمَعْنَى لَا يَتَّبِعُ الَّذِينَ يَعْبُدُونَ غَيْرَ اللَّهِ أَصْنَامًا شُرَكَاءُ حَقِيقَةٌ فَالْمُنْتَفَى كَوْنُهَا شُرَكَاءُ حَقِيقَةٌ وَأَمَّا ادْعَاؤُهُمْ فَالْفِرْكَاهَةُ ثَابِتَةٌ ، وَهَذَا نَتِيجَةُ قَوْلِهِ : أَلَا إِنَّ اللَّهَ مِنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ فَيَصِيرُ الْمَعْنَى حَيْثُ ثَبِتَ أَنَّ لَهُ جَمِيعَ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ عَقْلًا وَغَيْرَهُمْ تَحَقُّقٌ وَثَبِتَ أَنَّهُ لَيْسَ شَرِيكَ أَصْلًا إِذْ لَيْسَ شَيْءٌ عَمَّا جَعَلُوهُ إِلَّا خَارِجًا عَنْ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ فَكَيْفَ يَكُونُ الْمَمْلُوكُ شَرِيكًا ، تَعَالَى اللَّهُ عَنْ ذَلِكَ ( قَوْلُهُ إِنْ يَتَّبِعُونَ إِلَّا الظَّنَّ ) أَيْ لِأَنَّهُمْ مُتَقَلِّدُونَ لِآبَائِهِمْ حَيْثُ قَالُوا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَى أُمَّةٍ وَإِنَّا عَلَى آثَارِهِمْ مُقْتَدُونَ ( قَوْلُهُ وَإِنْ هُمْ إِلَّا يَخْرُصُونَ ) هَذَا مِنْ حَصْرِ الْمَوْصُوفِ فِي الصِّفَةِ

أى ليس هم حقة إلا الكذب والحرص في الأصل الحزر والتخمين والراد منه هنا الكذب كما أفاده الفسر (قوله يكذبون في ذلك) أى اتباعهم الظن (قوله هو الذى جعل لكم الليل لتسكنوا فيه) هذا من جملة الأدلة القطعية على أنه واحد لا شرك له وفي هذه الآية احتباك حيث حذف من كل نظير ما أثبت في الآخر فحذف من الأول وصف الليل وهو مظلما وذكركم حكمة وحذف من الثانى الحكمة وذكركم وصفه والأصل هو الذى جعل لكم الليل مظلما لتسكنوا فيه والنهار مبصرا لتبتغوا وتحركوا فيه (قوله لتسكنوا فيه) أى لتستريحوا من تعب النهار (قوله عجاز) أى عظمى من الاسناد للظرف (قوله إن في ذلك) أى الجمل المذكور (قوله لقوم يسمعون) خصهم بالذكر لأنهم المنتفعون بذلك (قوله أى اليهود) أى حيث قالوا عزير ابن الله وقوله والنصارى أى حيث قالوا المسيح ابن الله وقوله وسن زعم أى وهم مشركو العرب (قوله سبحانه) أى تقدس وتزه عن ذلك قال تعالى : تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الأرض وتخر الجبال هدا أن دعوا للرحمن ولدا وما ينبغي للرحمن أن يتخذ ولدا الآية (قوله هو الفنى) أى المستغنى عن كل ما سواه الفتقر إليه كل ما عداه وهو دليل لما قبله (قوله له ما فى السموات الخ) دليل لقوله هو الفنى (قوله) (١٨٤) استفهام توبيخ أى تزييع وتهديد لهم (قوله قل) أمر من الله لنبيه

يكذبون في ذلك (هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا) إسناد الابصار إليه مجاز لأنه يبصر فيه (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ) دلالات على وحدانيته تعالى (لِقَوْمٍ يَسْمَعُونَ) سماع تدبر واتعاظ (قَالُوا) أى اليهود والنصارى ومن زعم أن الملائكة بنات الله (اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا) قال تعالى لهم (سُبْحَانَهُ) تنزيها له عن الولد (هُوَ الْفَنَى) عن كل أحد وإنما يطلب الولد من يحتاج إليه (لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ) ملكا وخلقاً وعبداً (إِنْ) ما (عِنْدَكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ) حجة (بِهَذَا) الذى تقولونه (أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ) استفهام توبيخ (قُلْ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ) بنسبة الولد إليه (لَا يَفْلَحُونَ) لا يسمدون، لهم (مَتَاعٌ) قليل (فِي الدُّنْيَا) يتمتعون به مدة حياتهم (ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ) بالموت (ثُمَّ نَذِقُهُمُ الْعَذَابَ الشَّدِيدَ) بعد الموت (بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ) . وائل) يا محمد (عليهم) أى كفار مكة (نَبَأٌ) خبر (نُوحٍ) ويبدل منه (إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ إِنَّ كَذِبَكُمْ شَقِ) (عَلَيْكُمْ) (مَقَامِي) لبنى فيكم (وَتَذَكَّرِي) وعظي إياكم (بِآيَاتِ اللَّهِ فَتَلَى اللَّهُ تَوَكَّلْتُ فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ) ،

صلى الله عليه وسلم أن ينههم على سوء عاقبتهم لعلهم ينزجرون عما هم عليه (قوله لا يسمدون) أى لا يفوزون بمطلوبهم بل هم خائبون خاسرون وإن تكاثرت عليهم النعم فما لها الزوال (قوله متاع) مبتدأ خبره محذوف قدره المفسر بقوله لهم وحيث قد فالوقف على قوله لا يفلحون وهذا جواب عما يقال إنهم في حظوظ كثيرة وسعة عيش وسلامة بدن وغير ذلك من أنواع النعم الدنيوية فدفع

اعزموا

ذلك بقوله متاع قليل أى فلا يستمر وليس بنافع في الآخرة (قوله بما كانوا يكفرون) أى بسبب

كفرهم (قوله وائل عليهم) لما ذكر سبحانه وتعالى أحوال كفار قريش وما كانوا عليه من القبائح وما عظمهم الله به على لسانه صلى الله عليه وسلم شرع في ذكر ما وقع للأنبياء مع أممهم ليسكون ذلك تسلياً له صلى الله عليه وسلم وعبرة للكفار لعلهم يؤمنون (قوله نبأ نوح) أى بعض نبئه إذ لم يذكر جميع خبره وتقدم أن اسمه عبد الغفار بن ملك بن متوشلخ بن إدريس ونوح لقبه وبينه وبين إدريس ألف سنة وقدم قصة قوم نوح لأنهم أول الأمم هلاكاً وأشدهم كفراً (قوله كبر) بضم الباء في المعاني وأما في الأجسام فهو بكسر الباء (قوله مقامي) بفتح الميم باتفاق السبعة وقرئ شذوذاً ضمها فالأول ثلاثى والثانى رباعى وهو من باب الاسناد المجازى وحق الاسناد أن يكون للذات نظير نقل على ظله (قوله لبنى فيكم) أى مكثى بينكم وقوله وتذكري الخ الواو بمعنى مع والمعنى إن كان عظم عليكم مكثى بينكم مع تذكري بآيات الله فأجمعوا أمركم الخ وذلك لأنه مكث فيهم ألف سنة إلا خمسين عاماً يدعوهم إلى توحيد الله في الحقيقة الذى شق عليهم إنما هو دعاؤه إلى التوحيد ونصيحته لهم لأن النصيحة لا يقبلها إلا الطبع السليم (قوله فعلى الله توكلت) أى وقتت به لا بغيره وفوضت أموري إليه (قوله فأجمعوا) هذا هو جواب الشرط وجملة فعلى الله توكلت اعتراض بين الشرط وجوابه ولا يصح أن تكون جواباً لأنه لا يحسن ترتيبها على الشرط

إذ هو متصل على التداخا وأجمعوا بهمزة القطع هنا بالاضاق السبعة وهو شعدى بنفسه وبحرف الجر، وأما ما يأتي في طه في قوله فأجمعوا كيدكم فبهمزة الوصل والقطع قراءتان سبعيتان فأجمع بهمزة القطع مستعمل في المعاني كثيرا وبهمزة الوصل في الأجسام كثيرا يقال أجمعت أمري وجمعت جيشي (قوله اعزموا) أي صمموا ولا ترددوا (قوله على أمر تفعلونه) أي كهلاكى (قوله الواو بمعنى مع) أي فشركاكم منصوب على اللعبة لامعطوف على أمركم لأن الشركاء ذوات لا يتسلط عليه أجمعوا إلا بقلة ويصح النصب باضمار فعل لائق والتقدير فأجمعوا أمركم واجمعوا شركاءكم بهمزة الوصل على حد علقها تبنا واما باردا أو يقدر مضاف في المعطوف والتقدير أمر شركائكم (قوله ثم لا يكن أمركم عليكم غمة) أي لا يكن أمركم مخفيا بل أظهروا ما في ضمائرهم فاني لست مباليا بكم لأن توكلت على ربي فافضة مأخوذة من قولهم غم الهلال إذا خفي على الناس (قوله ثم أقضوا إلي) أي أدوا إلى ما أردتموه وأوصلوه لي وقرئ شذوذاً ثم أقضوا إلي بقطع الهمزة وبالفاء من أقضى بالشيء إذا انتهى إليه وأسرع والمعنى ثم أسرعوا إلى بما عزمتم عليه (قوله فان توليتهم) أي دتمت على التولي والكفر وجواب الشرط محذوف تقديره فلا ضرر على وقوله فما سألتكم الخ تعليل لذلك المحذوف (قوله ثواب عليه) أي على التذكير (قوله فتولوا) منصوب بأن مضرة بعد فاء السببية وفيه حذف إحدى التاءين والأصل فتتولوا (قوله إن أجرى إلا على الله) أي ثوابي عليه لأعلى غيره فأطلبه منه (قوله وأمرت أن أكون من المسلمين) أي اللنادين لامثال (١٨٥) أوامره واجتناب نواهيته في نفسى

ونبلغ غيرى (قوله مكذوبه) أي داموا واستمروا على تكذيبه (قوله فنجيناها) أي أعقبتنا تكذيبه النجاة له ولمن آمن معه (قوله ومن معه) أي من الانس وكانوا أربعين رجلا وأربعين امرأة (قوله في الفلك) تقدم أنه يستعمل مفردا وجمعا (قوله وجعلناهم) أي صبرناهم (قوله وأغرقتنا) إنما أخر ذكره عن

أعزموا على أمر تفعلونه بي (وشركاكم) الواو بمعنى مع (ثم لا يكن أمركم عليكم غمة) مستورا بل أظهروه وجاهروني به (ثم أقضوا إلي) أمضوا في ما أردتموه (ولا تنظرون) تمهلون فاني لست مباليا بكم (فان توليتهم) عن تذكيري (فما سألتكم من أجر) ثواب عليه فتولوا (إن) ما (أجرى) نوى (إلا على الله وأمرت أن أكون من المسلمين) فكذبوه فنجيناها ومن معه في الفلك (السفينة) وجعلناهم أي من معه (خلائف) في الأرض (وأغرقتنا الذين كذبوا بآياتنا) بالطوفان (فانظروا كيف كان عاقبة المُنذرين) من إهلاكهم فكذلك تفعل بمن كذبك (ثم بعثنا من بعده) أي نوح (رسلا إلى قومهم) كإبراهيم وهود وصالح (فجاءوهم بالبينات) المعجزات (فما كانوا ليؤمنوا بما كذبوا به من قبل) أي قبل بعث الرسل إليهم (كذلك نطبع) نختم (على قلوب المعتدين) فلا تقبل الايمان كما طبعنا على قلوب أولئك (ثم بعثنا من بعدهم موسى وهارون إلى فرعون وملأه) قومه (بآياتنا)

الانجاء إشارة إلى أن الرحمة سابقة على الغضب ولتعجيل السرة لمن يمثل الأمر (قوله فكذلك تفعل بمن كذبك) هذا هو المقصود من ذكر هذه التخصص (قوله رسلا إلى قومهم) أي فكل رسول بعث إلى قومه (قوله كإبراهيم) أي فكذبوه وآذوه حتى رموه في النار (قوله وهود) أي فكذبوه وآذوه فاهلكهم الله (قوله فجاءوهم) أي جاء الأنبياء لأقوامهم ملتبسين بالآيات (قوله فما كانوا ليؤمنوا) أي لا يصح ولا يستقيم لهؤلاء الايمان فالمراد بصدى الايمان الاصرار على الكفر والتكذيب (قوله كذلك) أي مثل هذا الطبع (قوله فلا تقبل الايمان) أي لوجود الحجاب المانع منه في الحقيقة لا يمكنهم الايمان وإن كانوا في الظاهر مختارين (قوله ثم بعثنا من بعدهم) هذا عطف قصة على قصة وخاص على عام لمزيد الغرابة في وقائع موسى مع فرعون وكما هذا نسليه له صلى الله عليه وسلم (قوله موسى وهرون) أي فكل منهما رسول إلى فرعون وقومه لكن هرون وزير لموسى ومعين له قال تعالى حكاية عن موسى : وأخى هرون هو أفصح مني لسانا فأرسله معي ردءا يصدقني الآية وهذا لا ينافي أن كلا منهما رسول من عند الله فمن أنكر رسالة واحد منهما كفر (قوله وملأه) تقدم أن الملأ بالقصر والهمز الأشرف الذين يملئون العيون بمباهتهم والمجالس بأجسامهم والقلوب بجلالتهم ، ولكن المفسر فسرهم هنا بالقوم حينئذ يكون المراد بهم ما يشمل الاتباع وقيل المراد بالملأ خصوص الأشرف وخصوا بالكفر لأن غيرهم تبع لهم فاذا آمن الرؤساء آمن الاتباع وإذا كفروا

(قوله التسع) تقدم منها في الأعراف ثمانية: العصا واليد والسنين والطوفان وحراد والقمل والضفادع والنم ورساتى التاسعة هنا في قوله: ربنا اطمس على أموالهم الآية (قوله فاستكبروا) الاستكبار ادعاء التكبر من غير استحقاق له (قوله عن الإيمان بها) أى تلك الآيات التسع وفي نسخة بهما أى موسى وهرون (قوله فلما جاءهم الحق) أى للآيات التسع ففيه إظهار في مقام الضمار وفي الحقيقة أصل نزاعهم ودعواهم أن ما جاء به سحر إيمانهم في اليد والعصا (قوله قالوا إن هذا لسحرمين) هذه المقالة وقعت منهم بعد هجاء السحرة وابتلاع العصا حبال السحرة وعصيمهم (قوله قال موسى) أى ردّا عليهم ثلاث جمل الأولى أنقولون للحق لما جاءكم إنه سحر الثانية أسحر هذا الثالثة ولا يفلح الساحرون (قوله إنه لسحر) مقول لقوله أنقولون حذف لدلالة ما قبله عليه ولأنه لا ينبغي أن يذكر (قوله وقد أفلح من أتى به) الجملة الحالية (قوله ولا يفلح الساحرون) أى لا يفوزون بطلوبهم والجملة الحالية من فاعل أنقولون (قوله للانكار) أى فالحنى لا يلبق ولا ينبغي أن يقال هذا الكلام (قوله قالوا أجتنا) لما لم يجدوا حجة يعارضونه بها رجعوا للتقليد المحض فقالوا ما ذكر (قوله عما وجدنا عليه آباءنا) أى من عبادة الأصنام (قوله وتكون) معطوف على تلفتنا (١٨٦) أى وتكون (قوله الملك) أى وصى بالكبرياء لأنه أكبر ما يطلب

من أمور الدنيا ولأنه يورث الكبرياء والعز (قوله وقال فرعون) ليس هذا مرتباً على ما تقدم فان هذا القول وقع في ابتداء القصة فالمقصود هنا بيان ذكر لقصة لا يجيد ترتيبها فان الواو لا تقتضى ترتيباً ولا تعقيباً (قوله فلما جاء السحرة) عطف على محذوف تقديره فأقوا بالسحرة (قوله بعد ما قالوا له) إما أن تلقى وإما أن تكون نحن للمقين (قوله فلما جاء السحرة قال لهم موسى) بعد ما قالوا له: إما أن تلقى وإما أن تكون نحن للمقين (قوله فلما أتوهم ملقون) فلما أقوا حبالهم وعصيمهم (قوله موسى ما) استفهامية مبتدأ خبره (جتمهم به السحرة) بدل ، وفي قراءة بهمزة واحدة إخبار فاصول مبتدأ (إن الله سيبطله) أى سيمحقه (إن الله لا يصلح عمل المفسدين) ويحق (قوله ويظهر الله الحق بكلماته) بمواحيده (ولو كره المجرمون) فما آمن لموسى إلا ذرية طائفة (من) أولاد (قومه) أى فرعون ،

من أمور الدنيا ولأنه يورث الكبرياء والعز (قوله وقال فرعون) ليس هذا مرتباً على ما تقدم فان هذا القول وقع في ابتداء القصة فالمقصود هنا بيان ذكر لقصة لا يجيد ترتيبها فان الواو لا تقتضى ترتيباً ولا تعقيباً (قوله فلما جاء السحرة) عطف على محذوف تقديره فأقوا بالسحرة (قوله بعد ما قالوا له) إما أن تلقى وإما أن تكون نحن للمقين (قوله فلما أتوهم ملقون) فلما أقوا حبالهم وعصيمهم (قوله موسى ما) استفهامية مبتدأ خبره (جتمهم به السحرة) بدل ، وفي قراءة بهمزة واحدة إخبار فاصول مبتدأ (إن الله سيبطله) أى سيمحقه (إن الله لا يصلح عمل المفسدين) ويحق (قوله ويظهر الله الحق بكلماته) بمواحيده (ولو كره المجرمون) فما آمن لموسى إلا ذرية طائفة (من) أولاد (قومه) أى فرعون ،

السحرة وجمعوا حبالهم وعصيمهم وقالوا لموسى إما أن تلقى وإما أن تكون نحن للمقين قال موسى الحق (قوله ما أتم ملقون) أبهمه إشارة إلى تحقيره (قوله فلما أقوا) أى السحرة وتقدم أنهم كانوا ثمانين ألفاً (قوله حبالهم وعصيمهم) أى وتقدم أنها كانت حمل ثلثائة بعير (قوله استفهامية) أى أى شئ جتم به للتوبيخ والتحقير (قوله بدل) أى من ما الاستفهامية وأعيدت همزة الاستفهام لتكشف استفهام اللبيل منه على حد قول ابن مالك :

وبدل الضمن الممز على همزا كمن ذا أسعيد أم على

(قوله بهمزة واحد إخبار) أى بإسقاط همزة الاستفهام ووجه هذه القراءة بأن ما اسم موصول مبتدأ وصلتها جتم به والخبر السحر . والحاصل أن في همزة السحر الثانية وجهين التسهيل والدال لازم بقدر ثلاث ألفات وهاتان القراءةان على جعل ما استفهامية وخبرها جتم به والسحر بدل من ما وأما على إسقاطها فالجملة خبرية وما اسم موصول مبتدأ وجتم به صلتها والسحر خبر وت حذف همزة أل عند الدرج (قوله سيمحقه) أى فلا يبقى له أثر أصلاً (قوله إن الله الحق) تعاليل لقوله سيبطله (قوله ويحق الله الحق) عطف على قوله سيبطله (قوله ولو كره المجرمون) أى الكافرون (قوله فما آمن لموسى إلا ذرية) العربية اسم يقع على التقليل من القوم (قوله أى فرعون) أشار بذلك إلى أن الضمير في قوله عائد على فرعون والبراد بضمرة قومه ناس يسير منهم

أمرأة فرعون ومؤمن آل فرعون وخازنه وأولاد خازنه وماشطته ، وقيل إن الضمير عائذ على موسى وهم ناس من بني إسرائيل نجوا من قتل فرعون ، وذلك أن فرعون لما أمر بقتل بني إسرائيل كانت المرأة من بني إسرائيل إذا ولدت ابناً وهتبه لقبطية خوفاً عليه من القتل فنشأوا بين القبط ، فلما كان اليوم الذي غلب موسى فيه السحرة آمنوا به ، وقيل هم بنو إسرائيل وهو الأقرب (قوله على خوف) أى مع خوف (قوله وملئهم) أى ملأ القدرية الذين نشأوا بينهم على التفسير الثانى وأقاربهم حقيقة على التفسير الاول الذى ذكره المفسر (قوله أن يقتلهم) أى فرعون وأفرد لأنه هو الباسر للفتنة ، والخوف من الملأ إنما كان بواسطته هو (قوله وقال موسى) أى تطمينا لقاربهم وهذا يؤيد أن الضمير فى قوله عائذ على موسى . وقد يجاب عن المفسر بأنه ساءم قومه من حيث إنه مرسل لهم (قوله إن كنتم آمنتم) جوابه : فعليه توكلوا وقوله : إن كنتم مسلمين شرط حذف جوابه لدلالة ما قبله عليه والتقدير توكلت عليه أو هو شرط فى الشرط لأن الشرطين مقل يترتا فى الوجود فالشرط الثانى شرط فى الأول (قوله إن كنتم مسلمين) أى متقادين لأحكام الله (قوله فقالوا) أى جواباً لموسى (قوله ربنا لا تجعلنا الخ) دعاء منهم لله سبحانه وتعالى (قوله أى لا تظهرهم علينا) أى لاتجعلهم ظاهرين علينا وغالبيين لنا (قوله ونجنا) أى خلصنا (قوله برحمتك) أى إحسانك وإنعامك (قوله من القوم الكافرين) أى الجاحدين لأياتك (قوله أن تبوء) يحتمل أن أن تفسيرية لوجود ضابطها وهو أن يتقدما جملة فيها معنى القول دون حرفه (١٨٧) ويحتمل أنها مصدريه أى

أوحينا التبوء ، والمعنى أن الله سبحانه وتعالى أوحى إلى موسى وأخيه أن يتخذا لقومهما مساكن بأرض مصر ينوطنون بها ويعبدون الله فيها رغماً على أنف عدوهم فرعون وهذا طمأنينة للقوم فانهم كانوا خائفين من فرعون (قوله لقومكما) الأقرب أن لازم زائدة فى المفعول الأول

(عَلَى خَوْفٍ مِنْ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِمْ أَنْ يَفْتِنَهُمْ) (وَأَنَّ فِرْعَوْنَ لَمَكَلٌ مُتَكَبِّرٌ فِي الْأَرْضِ) (وَأَنَّهُ لَمِنَ الْمُسْرِفِينَ) (المتجاوزين الحد بادعاء الربوبية) (وَقَالَ مُوسَى يَا قَوْمِ إِنْ كُنْتُمْ آمَنْتُمْ بِاللَّهِ فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا إِنْ كُنْتُمْ مُسْلِمِينَ . فَقَالُوا عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِّلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ) (أى لا تظهرهم علينا فيظنوا أنهم على الحق فيفتنونا بنا) (وَنَجِّنَا بِرَحْمَتِكَ مِنَ الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ . وَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى وَأَخِيهِ أَنْ تَبَوَّآ (لِقَوْمِكُمَا) مِصْرَ بَيْتًا وَاجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ قِبْلَةً) (مصلى تصلون فيه لتأمنوا من الخوف وكان فرعون منعهم من الصلاة) (وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ) (أتموها) (وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ) بالنصر والجنة) (وَقَالَ مُوسَى رَبَّنَا إِنَّكَ آتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَمَلَئَهُ زِينَةً وَأَمْوَالًا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا رَبَّنَا) (آتيتهم ذلك (ليضلوا) فى عاقبته (عَنْ سَبِيلِكَ) دينك (رَبَّنَا اطْمِسْ عَلَى أَمْوَالِهِمْ) امسحها ،

وبيوتاً مفعول ثان (قوله بمصر) متعلق بتبوء آ ، والمراد بمصر مصر القديمة (قوله واجعلوا بيوتكم قبلة) أى اجعلوا مساكنكم مصلًى ، والمراد بالقبة مكان التوجه لله لخصوص الفجوة العلوية . واختاف فى قبلتهم قيل هى الكعبة ، وقيل بيت المقدس (قوله وكان فرعون منعهم من الصلاة) أى فى أول أمرهم فأمر الله موسى ومن معه أن يصلوا فى بيوتهم خفية لئلا يظهروا عليهم ويؤذوهم ويفتنوهم عن دينهم وذلك كما كان عليه المسلمون فى أول الاسلام بمكة (قوله آمنوها) أى بشرطها وأركانها للعلامة عندهم (قوله وبشر المؤمنين) أى قومك الذين آمنوا بك وهذا خطاب لموسى وحده لأن البشارة على لسانه وما قبله من قوله واجعلوا وأقيموا خطاب لموسى وقومه لاشتراكهم فى ذلك (قوله وقال موسى) أى لما رأى فرعون وقومه طغوا وبنوا ولم ينقادوا للإسلام واستمروا على الكفر والناد جاءه الإذن من الله بالدعاء عليهم ، وقدم سبب الدعاء وهو بطن النعم إذ هو من أعظم المعاصى للوجبة لغضب الله ولسبب النعم (قوله زينة) هى عبارة عما يتزين به من اللباس والمال ولأموال الجميلة قال ابن عباس : كان من فسطاط مصر إلى أرض الحبشة جبال فيها ذهب وفضة وزبرجد وياقوت (قوله ربنا) كثره تأكيداً للأول وتقديراً بخطاب الله (قوله ليضلوا) متعلق بآتيت فى كلام الله ، وأما قول المفسر آتيتهم ذلك إنما هو تميم للجملة المؤكدة واللام للعقبة والضرورة ، وإلى هذا أشار المفسر بقوله فى عاقبته (قوله عن سبيلك) أى طاعتك وتوحيدك (قوله ربنا اطمس على أموالهم) أى أزل صورها وهيئاتها . قال قتادة : بلغنا أن أموالهم وحروثهم وزروعهم وجواهرهم صارت حجارة ودنانيرهم ودراهمهم صارت حجارة منقوشة كهيئتها صحاحاً أو أنصافاً أو أثلاثاً ، وهذا اطمس آخر الآيات التاسع .

(قوله واشدد على قلوبهم) أي اربط عليها حتى لا تلتصق ولا تنفجرح للإيمان وإنما دعا بذلك لما علم أن سابق قضاء الله وقدره فيهم أنهم لا يؤمنون فوافق دعاء موسى ما قدر وقضى عليهم فكان ترجافا عن مراد الله ، وأما الدعاء على الكافر المجهول العقبة بموته على الكفر فلا يحل (قوله فلا يؤمنوا) عطف على ليضلوا فيكون منصوبا أو هر مجزوم بجعل لادعائية (قوله دعاء عليهم) الأقرب أنه خبر مبتدأ محذوف تقديره هذا دعاء عليهم أي قوله فلا يؤمنوا الخ ودفع بذلك ما قيل إنه خبر وليس من جملة الدعاء فتأمل (قوله وأمر هرون على دعائه) أي والمؤمن أحد الداعين فصحت التثنية في قوله دعوتكما وهو جواب عما يقال إن الداعي موسى فلم تثنى الضمير في دعوتكما (قوله فسخت أموالهم) أي الدنانير والدرهم والنخيل والزروع والثمار والحبز والبيض وغير ذلك ، وقيل مسخت صورهم أيضا فكان الرجل مع أهله نصارا خجرين والمرأة قائمة تخبز صارت حجرا وهذا قول ضعيف لأن موسى دعا على أموالهم ولم يدع على أنفسهم بالمسح (قوله فاستقيا) أي دوما على الاستقامة (قوله ولا تتبعان سبيل الذين لا يعلمون) خطاب لموسى وهرون ، والمراد غيرهما على حد : لئن أشركت ليحبطن عملك ، والمعنى لا تسلكا طريق الجاهلين الذين يظنون أنه متى دعا الإنسان أجيب بعين مطلوبه في الحال لأن الإجابة على مراد الله فر بما يحجب الشخص بغير مطلوبه أوتأخر إجابته لحكم علمها الله وفي تتبعان ثلاث قراآت سبعيات تشديد النون مع تشديد التاء فقط وتخفيفها مع تشديد التاء وتخفيفها فعل الأولى تكون النون للتوكيد الثقيلة وكسرت تشبها بنون اللثني والفعل مجزوم بحذف النون وعلى الثانية والثالثة تكون الجملة اسمية والنون نون الرفع والتقدير وأنتا لاتتبعان (قوله ١٨٨) روى أنه أي تزول العذاب بهم مكث أربعين سنة من حين الدعوة وهذا

التأخير لحكمة يعلمها الله (قوله وجاوزنا بني إسرائيل البحر الخ) لما استجاب الله دعاء موسى وهرون بالطمس على أموالهم والربط على قلوبهم أوحى الله إلى موسى وهرون أن أمر بعبادى وأخرجهم من أرض مصر . ورد أن يعقوب لما دخل مصر مع ذريته

(وَاشْدُدْ عَلَى قُلُوبِهِمْ) اطبع عليها واستوثق (فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ) (المؤمن دعاء عليهم وأمر هرون على دعائه (قَالَ) تعالى (قَدْ أَجِيتَ دَعْوَتُكُمَا) فسخت أموالهم حجارة ولم يؤمن فرعون حتى أدركه العرق (فَاسْتَقِيَا) على الرسالة والدعوة إلى أن يأتيهم العذاب (وَلَا تَتَّبِعَان سَبِيلَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ) في استعجال قضائي ، روى أنه مكث بعدها أربعين سنة (وَجَاوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَائِيلَ الْبَحْرَ فَأَتَيْنَهُمْ) لحقهم (فِرْعَوْنُ وَجُنُودُهُ بَغْيًا وَعَدُوًّا) مفعول له (حَتَّى إِذَا أَدْرَكَهُ الْعَرَقُ قَالَ آمَنْتُ أَنَّهُ) أي بأنه وفي قراءة بالكسر استثنافا (لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي آمَنْتُ بِهِ بَنُو إِسْرَائِيلَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ) كرهه ليقبل منه فلم يقبل ، ودس جبريل في فيه ،

لا اجتماعهم بيوسف كانوا اثنين وسبعين فلما خرج موسى بهم كانوا ستائة ألف وكان فرعون غالا عن ذلك فلما سمع أنهم خرجوا وعزموا على مفارقة ملكه خرج في عقبهم فلما أدرهم قالوا لموسى أين الخالص والبحر أمامنا والعدو وراءنا ؟ فلما قربوا أوحى الله إليه أن اضرب بيساك البحر فضر به فانقلب فقطعه موسى وبنو إسرائيل فلحقهم فرعون وكان على حصان أدهم وكان معه ثمانمائة ألف حصان على لون حصانه سوى سائر الألوان وكان يقدمهم جبريل على فرس أبيض وميكائيل يسوقهم حتى لا يبق منهم أحد فدنا جبريل بفرسه ، فلما وجد الحصان ربح الأثني لم يمدلك فرعون نفسه فنزل البحر وتبعه جنوده حتى إذا اكتملوا جميعا في البحر وهم أولهم بالخروج انطبق عليهم وحصان بوزن كتاب وجمعه حصن ككتب كذا في القاموس فتوله وجاوزنا من المجاوزة وهي التخضية والتعدية ، والمعنى جعلناهم مجاوزين البحر بأن جعلناهم يسا وحفظناهم حتى بلغوا الشط وقوله البحر رأى بحر السويس (قوله لحقهم) أي مشى خافهم (قوله نبيا) أي في الأقوال وعدوا أي في الأفعال ففرعون متمتع على بني إسرائيل بالأقوال الكاذبة والأفعال الجائرة (قوله مفعول له) أي لأجله ويصح نصبهما على الحال أي باغين ومعتدين (قوله حتى إذا أدركه العرق) غاية لاتباعه (قوله وفي قراءة) أي وهي سبعة أيضا (قوله استثنافا) أي واقعا في جواب سؤال مقتر أو على إضمار القول والتقدير قائلا إنه الخ (قوله كرهه ليقبل منه) أي كرر الإقرار بالإيمان ثلاث مرات : قوله آمنت وقوله أنه الخ وقوله وأنا من المسلمين (قوله فلم يقبل) أي فمات على كفره وهذا ما دلت عليه نصوص الكتاب والسنة ، وما قيل من أنه مات مؤمنا فلا يلتفت له (قوله ودس جبريل) أي بأمر من الله وهو لا يسأل مما يفعل وذلك نظير أمرنا بقتل الكفار وبهذا تعلم جواب إشكال الفخر الرازي في هذا المقام .

(قوله من حمأة البحر) يسكون الليم ونحريكها وهي الطين الأسود (قوله مخافة أن تناله الرحمة) أي وليس من أهلها لما سبق علم أنه بعدم إيمانه . إن قالت ما الحكمة في عدم قبوله مع كون الإيمان وقع منه ثلاث مرات . أجب بأجوبة منها أنه إنما آمن عند نزول العذاب وهو حينئذ غير نافع . قال تعالى : فلم يك ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا ، ومنها أن الإيمان بالله من غير إقرار للرسول بالإسلام غير نافع وفرعون لم يقر برسالة موسى عليه السلام فلم يصح إيمانه ، ومنها أن قوله : آمنت ليس قاصداً به الإيمان حقيقة بل قصد به النجاة من البحر على حكم عادة إذا أصابه مصيبة رجع واستجار . وحكى أن جبريل عليه السلام أتى لفرعون بنتوى : ما قول الأمير في عبد نشأ في مال مسولاه ونعمته فكفر نعمته وجحد حقه وادعى السيادة دونه ؟ فكتب فرعون فيه : يقول أبو العباس الوليد بن مصعب جزاء العبد الخارج على سيده الكافر نعمته أن يفرق في البحر فلما غرق رفع جبريل إليه خطه ( قوله وقال له ) معطوف على قوله ودس وقدره إشارة إلى أن قوله الآن ظرف لمحذوف والجملة مقول لذلك القول للقدر ( قوله الآن ) استفهام توبيخ وتقر يع ( قوله وقد عصيت قبل ) الجملة حالية والمعنى الآن تتوب وقد ضيعت الإيمان في رفته الذي يقبل فيه وهو غير وقت العذاب ( قوله فاليوم تنجيك ) بالشديد والتخفيف قراءتان سبعيتان ( قوله بيدك ) حال من الضمير في تنجيك ، والمعنى

(١٨٩)

بيدك فقط لامع روحك كما هو مطلوبك وقيل المراد بالبدن الدرع لأن له درعا كان يعرف بها فلما ألقى على وجه الأرض وعليه درعه عرفوه (قوله فيعرفوا عبوديتك) أي ويبتلوا دعوى ألوهيتك لأن الاله لا يموت ولا يتغير (قوله شكوا في موته) إنما وقع منهم الشك لشدة ما حصل في قلوبهم من الرعب منه فأمر الله البحر فألقاه على الساحل أحر قصيرا كأنه

من حمأة البحر مخافة أن تناله الرحمة وقال له (الآن) تؤمن (وقد عصيت قبل وكنت من المفسدين) بضالك وإضلالك عن الإيمان (فاليوم تنجيك) نخرجك من البحر (بيدك) جسدك الذي لا روح فيه (لتكون لمن خلفك) بعدك (آية) عبرة فيعرفوا عبوديتك ولا يقدموا على مثل فعلك ، وعن ابن عباس أن بعض بني إسرائيل شكوا في موته فأخرج لهم ليروه (وإن كثيراً من الناس) أي أهل مكة (عن آياتنا آفاقاً فلو أن) لا يعتبرون بها (ولقد بؤنا) أنزلنا (بني إسرائيل نبواً صدق) منزل كرامة وهو الشام ومصر (ورزقناهم من الطيبات فما اختلفوا) بأن آمن بعض وكفر بعض (حتى جاءهم العلم إن ربك يقضي بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون) من أمر الذين بانجاء المؤمنين وتعذيب الكافرين (فإن كنت) يا محمد (في شك مما أنزلنا إليك) من القصص فرضا (فاسئل الذين يقرؤون الكتاب) التوراة (من قبلك) فإنه ثابت عندهم بخبروك بصدقه قال صلى الله عليه وسلم : لا أشك ولا أسأل (لقد جاءك الحق من ربك) ،

نور فرآه بنو إسرائيل فعرفوه ، فمن ذلك الوقت لا يقبل الشك ميتاً أبداً (قوله ولقد بؤنا بني إسرائيل) هذا امتنان من الله تعالى على بني إسرائيل بنعم عظيمة (قوله نبواً صدق) أي أنزلناهم منزلاً حميداً صالحاً ، وإنما وصف السكان بالصدق لأن عادة العرب إذا مدحت شيئاً أضافته إلى الصدق يقولون : هذا قدم صدق ورجل صدق (قوله وهو الشام ومصر) أي ، وقيل مصر فقط لأنها التي كانت تحت أيدي فرعون وقومه (قوله فما اختلفوا) أي من فعلنا بهم هذا الفعل من بني إسرائيل ، وذلك أنهم كانوا قبل مبعث النبي مؤمنين به غير مختلفين في نبوته لما يجدونه مكتوباً عندهم ، فلما بحث اختلفوا فيه فآمن به بعضهم كعباد الله بن سلام وأضرابه ، وكفر بعض (قوله حتى جاءهم العلم) أي القرآن ، وذلك أن اليهود كانوا يخبرون بجمعه وصفته ويفتخرون بذلك على المشركين ، فلما بحث اختلفوا فمنهم من آمن ومنهم من كفر (قوله فرضا) جواب عما يقال إن الشك محال على رسول الله ، فأجاب بأنه على فرض المحال ، وأجب أيضاً بأن الخطاب له والراد غيره ، وهذا هو الاتم في تلك الآيات (قوله فاسئل الذين يقرءون الخ) أي فإن ذلك محقق عندهم ثابت في كتبهم (قوله يخبروك) مجزوم في جواب الأمر وهو أسأل (قوله لقد جاءك الحق) أي اليقين من الخبر بأنك رسول الله حقاً ، وهذا كلام منقطع عما قبله وفيه معنى القسم وتقديره والله لقد جاءك الحق الخ .



(قوله فلا تكونن من المتمرين) أى دم على ما أنت عليه من عدم الشك والامتراء (قوله إن الذين حقت عليهم كلمة ربك) أى ثبت حكمه وقضاؤه بموتهم على الكفر فلا يتأتى منهم الإيمان أصلا إذ لا معقب لحكمه سبحانه وتعالى (قوله حتى يروا) غاية فى التوبيخ (قوله فلا ينفعهم حينئذ) أى كفروعون وأضرابه (قوله فلولاً) أشار المفسر بقوله هذا إلى أنها تحضيضية وهو للتوبيخ مع النفي وكان فعل ماض تام ، وقرية فاعلها وآمنت صفة قرية ، وقوله فنفعها معطوف على آمنت عطفاً مسبب على سبب ، والمعنى لم تكن قرية من تلك القرى التى تقدمت قوم يونس كقوم نوح وهود وصالح وشعيب ولوط وموسى آمنت فيسبب على ومانها كونه نافعا لها . والحاصل أن الآية تضمنت تحضيضا وتوبيخا ونفيا . فالتنفي راجع لمن مضى والتوبيخ والتحضيض راجعان لمن يسمع (قوله أريد أهلها) أشار بذلك إلى أن فى الكلمة مجازا مرسلًا من باب تسمية الحال باسم المحل لا مجازا بالحذف (قوله لا قوم يونس) أشار للمفسر إلى أن الاستثناء منقطع حيث عبر بلسكن ، وضابط الاستدراك وجوده وهو رفع ما يتوهم نبوته أو نفيه ، فأتى به هنا لدفع توهم أنهم كفبرهم لم يؤمنوا حتى نزل بهم العذاب فرفع ذلك التوهم بأن قوم يونس آمنوا قبل نزول العذاب بل عند حضور أماراته ولذلك نفعمهم إيمانهم ، وأما غيرهم فلم يؤمن قبل نزوله أعم من أن يكون آمن وقت نزوله أو لم يؤمن أصلا (قوله ولم يؤخروا إلى حلوله) أى بل عجّلوا الإيمان عند ظهور أماراته . وحاصل قصتهم على ما ذكره عبد الله بن مسعود وسعيد بن جبير وروى وغيرهم قالوا : إن قوم يونس كانوا بقرية تسمى ينوى من أرض الموصل ، وكانوا أهل كفر وشرك ، فأرسل الله عز وجل إليهم يونس عليه السلام يدعوهم إلى الإيمان بالله وترك عبادة الأصنام فدعاهم فأبوا عليه فقبل له أخبرهم أن العذاب يصحبهم إلى ثلاث فأخبرهم بذلك فقالوا إنا لم نجرب عليه كذبا قط فانظروا فإن بات فيكم (١٩٠) فإيس بشيء وإن لم يبت فاعلموا أن العذاب مصحبكم فلما كان جوف الليل خرج يونس من

بين أظهرهم فلما أصبحوا تشاهم العذاب ، فكان فوق رؤوسهم . قال ابن عباس : إن العذاب كان أهبط على قوم يونس حق ، لم يكن بينهم وبينه

فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُتَمَرِّينَ) الشاكين فيه (وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ فَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ . إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَةُ رَبِّكَ) بالعذاب (لَا يُؤْمِنُونَ . وَلَوْ جَاءَتْهُمْ كُلُّ آيَةٍ حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ) فلا ينفعهم حينئذ (فَلَوْلَا) فضلا (كَانَتْ قَرْيَةً) أريد أهلها (آمَنَتْ) قبل نزول العذاب بها (فَنَفَعْنَا إِيْمَانَهُمْ) لكن (قَوْمُ يُونُسَ لَمَّا آمَنُوا) عند رؤية أماراة العذاب ولم يؤخروا إلى حلوله (كَشَفْنَا عَنْهُمْ عَذَابَ الْخُرْصِ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَمَتَّعْنَاهُمْ إِلَى حِينٍ) ،

انقضاء

إلا قدر ثلثي ميل فلما دعوا كشفه الله عنهم ، وقال قتادة : قدر ميل

وقال سعيد بن جبير : غشى قوم يونس العذاب كما يغشى الثوب الغبر ، وقال وهب : غامت السماء غما أسود هائلا يدخل دختا شديدا فهبط حتى غشى مدينتهم واستودت أسطحهم فلما رأوا العذاب أيقنوا بالهلاك فطلبوا نبيهم يونس فلم يجدوه فقفف الله في قلوبهم التوبة فخرجوا إلى الصحراء بأنفسهم ونساءهم وصبيانهم ودوابهم ولبسوا المسوح وأظهروا الإيمان والتوبة وفرقوا بين كل والدة وولدها من الناس والدواب فحن البعض للبعض فحت الأولاد إلى الأمهات والأمهات إلى الأولاد وعلت الأصوات ولجؤا جميعا إلى الله تعالى وتضرعوا إليه وقالوا آمنا بما جاء به يونس وتابوا إلى الله وأخلصوا النية فرحمهم ربهم واستجاب دعاءهم وكشف ما نزل بهم من العذاب بعد ما أظلمهم ، وكان ذلك اليوم يوم عاشوراء وكان يوم الجمعة قال ابن مسعود بلغ من توبتهم أنهم ردوا المظالم فيما بينهم حتى إنه كان الرجل يأتى إلى الحجر وقد وضع عليه أساس بناته فيقلعه فيرده ، وروى الطبراني بسنده قال لما غشى قوم يونس العذاب مشوا إلى شيخ من بقية علمائهم فقالوا له إنه قد نزل بنا العذاب فما ترى قال قولوا : إياي حين لاحق ، وإياي يحيى الموتى وإياي لا إله إلا أنت ، فقالوا فكشف الله عنهم العذاب وامتعوا إلى حين ، وقال الفضيل ابن عياض إنهم قالوا : اللهم إن ذنوبنا قد عظمت وجلت وأنت أعظم وأجل فافعل بنا ما أنت أهله ولا تفعل بنا ما نحن أهله فلما خرج يونس جعل ينتظر العذاب فلم ير شيئا فقبل له ارجع إلى قومك قال وكيف أرجع إليهم فيجدوني كذبا وكان كل من كذب ولا يئنه له قتل فانصرف عنهم مغاضبا فوئل فى سفينة فلما بلغت وسط البحر وقفت وكان من عادتهم أن السفينة لا تقف إلا إذا كان فيها عبد آبق فضربوا الأتربة فخرجت على يونس فألقوه فى البحر فالتقمه الحوت فنادى فى الظلمات أن لا إله إلا أنت سبحانه إني كنت من الظالمين فاستجاب الله نداه وأخرجه من بطن الحوت ضعيفا فأثبت الله عليه شجرة القرع ورجع إلى قومه وكانوا يزيدون عن مائة ألف

لَقَرَحُوا بِهِ وَأَخْبَوْهُ وَأَمَنُوا بِهِ، لَهَيْثَا لَمَنْ رَجِعَ إِلَى مَوْلَاهُ وَتَوَلَّى عَلَى مَا جَاءَهُ فَإِنَّ اللَّهَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَيَعْفُو عَنِ السَّيِّئَاتِ (قوله انتضاء آجالهم) تفسير للحين ودفع بذلك ما قيل إن قوم يونس من النظيرين لا يموتون إلا عند الذنوخة الأولى فأجاب المفسر بأن معنى الحين انتضاء آجالهم (قوله ولو شاء ربك) مفعول شاء محذوف أى إيمان جميع الناس (قوله كلهم) تأكيد لجميعها حال منها والمعنى لو أراد الله إيمان من في الأرض لآمنوا كلهم حال كونهم مجتمعين (قوله أفأنت تكبره الناس) الهمزة داخلية على محذوف والفاء عاطفة على ذلك المحذوف والتقدير آخزن على عدم إيمانهم وتأسف عليه أمأنت تكبره الخ (قوله لا) أى لست بمكبره للناس على الإيمان والمعنى ليس عليك إلا البلاغ لخلق الإيمان في قلوبهم وإكراههم عليه فإن الأمر لله لا خالق سواه (قوله وما كان لنفس أن تؤمن الخ) بيان وتعليل لما قبله، والمعنى ما ثبت لنفس من الأنفس أن تؤمن في حال من الأحوال إلا في حال إرادة الله الإيمان لها (قوله ويجعل الرجس) معطوف على محذوف والتقدير فيريد الله الإيمان للبعض، ويجعل الرجس الخ (قوله قل انظروا) بضم اللام وكسرها قراءتان سبعيتان فالضم على نقل ضمة الهمزة إلى اللام والكسر على أصل التخلص، والمعنى تفكروا وتأملوا واتعظوا (قوله من الآيات) (١٩١) بيان لما (قوله وما تنفى الآيات) أى المذكورة في قوله:

انتضاء آجالهم (ولو شاء ربك لآمن من في الأرض كلهم جميعاً أفأنت تكبره الناس) بما لم يشأه الله منهم (حتى يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ) لا (وما كان لنفس أن تؤمن إلا بإذن الله) بإرادته (ويجعل الرجس) العذاب (على الذين لا يَعْلَمُونَ) يتدبرون آيات الله (قل) لكفار مكة (أنظروا ماذا) أى الذى (في السموات والأرض) من الآيات الدالة على وحدانية الله تعالى (وما تنفى الآيات والنذر) جمع نذير أى الرسل (عن قوم لا يؤمنون) فى علم الله أى ما تفهمهم (فها) ينتظرون (بتكذيبك) (إلا مثل أيام الذين خلوا من قبلهم) من الأمم، أى مثل وقائعهم من العذاب (قل فانتظروا) ذلك (إني معكم من المنتظرين) ثم نُنَجِّي (المضارع لحكاية الحال الماضية) (رسلنا والذين آمنوا) من العذاب (كذلك) الانجاء (حقاً علينا ننج المؤمنين) النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه حين تعذيب المشركين (قل يا أيها الناس) أى أهل مكة (إن كنتم في شك من ديني) أنه حق (فلا أعبد الذين تعبدون من دون الله) أى غيره وهو الأصنام لشككم فيه (ولكن أعبد الله الذى يتوفىكم) يقبض أرواحكم (وأمرت أن) أى بأن (أكون من المؤمنين) (و) قيل لى (أن أقيم وجهك للدين حنيفاً) مائلاً إليه (ولا تكونن من المشركين).

تنج المؤمنين وحققا علينا جملة معترضة بين العامل والمعمول (قوله تنج المؤمنين) بالتخفيف والتشديد وتحذف منه الياء لفظاً وخطاً (قوله حين تعذيب المشركين) أى فى الدنيا والآخرة (قوله أى أهل مكة) أى الكفار المعارضون (قوله من ديني) أى الذى جئت به عن ربى (قوله أنه حق) بدل من ديني، والمعنى إن كنتم فى شك من حقيقة ديني وصحته فلا أعبد الخ (قوله لشككم فيه) أى فى ديني الحق أى فالعامل لكم على عبادة غير الله شككم فى حقيقة ديني، وأما أنا فليس عندي شك فى حقيقته فقل لا أعبد غير الله فكفرهم بالشك لأنه لا يتأتى منهم إنكار كون الله حقاً ودين الاسلام حقاً على سبيل الجزم بذلك لقيام الأدلة العقلية القطعية على ذلك (قوله الذى يتوفىكم) خص هذا الوصف بالذكر تهديداً وتخويفاً لهم (قوله أن أكون) أن مصدرية مجرورة بالياء المقدرة كما قال المفسر أى يكونى من المؤمنين المصدقين بما جاء من عند الله لأنه مرسل لنفسه فهو واجب عليه الإيمان بما أرسل به (قوله وأن أقيم) قدر المفسر القول إشارة إلى أن أن وما دخلت عليه فى محل نصب مقول لذلك القول (قوله مائلاً إليه) أى مخلصاً له العمل ظاهراً وباطناً فعلى المكلف أن يتخلق بحلق رسول الله بأن لا يميل لتبليغ الله ظاهراً وباطناً بل يكون كله لله فلا يشرك معه غيره أصلاً ولا فى الظاهر ولا فى الباطن فكما أن الخالق لا شريك له فما خلقه كذلك يبنى للخلق أن لا يشرك فى عبادته غيره د

أى المذكورة فى قوله :  
ماذا فى السموات والأرض  
فى الكلام لإظهار فى مقام  
الإضمار، والمعنى لا تنفع  
الآيات والتندر قوما  
لا يؤمنون (قوله أى مثل  
وقائعهم من العذاب) أى  
هو القتل بالسيف (قوله  
فانتظروا ذلك) أى مثل  
وقائع الأمم السابقة (قوله  
ثم ننج) بالتشديد باتفاق  
المشرقة بوث الياء لفظاً  
وخطاً (قوله رسلنا) أى  
من سبق على محمد (قوله  
كذلك) صفة لمصدر  
محذوف أى انجاء مثل  
ذلك الانجاء والعامل فيه

(قوله ولا تدع من دون الله) أى غيره (قوله فرضاً) جواب عما يقال إن عبادة النبي غير الله مستحبة فكيف يخاطب بذلك أجاب للتقدير بأن ذلك على سبيل الفرض والتقدير . وأجيب بأن الخطاب له وللراد غيره (قوله فلا كاشفه إلا هو) أى لا دافع ولا مانع له إلا الله حقيقة فنسبة النفع أو الضر لنبي الله باعتبار أن الله أجرى على أيديهم ذلك لا باعتبار أنهم الخالقون له فان نسبة ذلك لهم من هذه الحيثية كفر (قوله وإن يردك بخير) عبر في جانب الخير بالارادة دون المسّ إشارة إلى أن الخير لا يتوقف إتيانه على سبب ونهيؤ من العبد بخلاف الضر فلا بد من تقدم سببه قال تعالى - وما أصابكم من مصيبة فبما كسبت أيديكم - (قوله وهو الغفور) أى السّاز للذنوب الماسح لها (قوله الرحيم) أى النعم الحسن فالغفور النجى من النار بسبب محو الذنوب والرحيم المدخل للجنة بسبب الانعام والإحسان (قوله الحق) أى القرآن ومن جاء به وهو النبي صلى الله عليه وسلم (قوله لأن ثواب اهتدائه له) فلا يصل الله ممن كفر ضر ولا من آمن نفع تنزه سبحانه وتعالى عن أن يتكلم بمخلوق (قوله لأن وبال ضلاله عاليا) أى عذاب ضلاله على نفسه فلا يشاركه أحد لافى هداية نفسه ولا فى ضلاله بل كل امرئ بما كسب رهين (قوله بوكيل) أى بحفيظ موكول (١٩٣) إلى أمركم وإنا أنا بشير ونذير (قوله فأجبركم على الهدى) أى

أكرهكم عليه (قوله ما يوحى إليك) أى من القرآن (قوله على الدعوة) أى دعائك إياهم للإيمان (قوله وأذهم) أى لك فكان رسول الله يسمع سبه بأذنه ولا يتكلم (قوله أعد لهم) أى فلا يخطئ في حكمه أصلاً وأما غيره فتارة يخطئ في حكمه وتارة يعدل ، فأفعاله سبحانه وتعالى دائرة بين الفضل والعدل قائمته للمؤمن بالفضل وتذنيبه للعاصي بالعدل (قوله بالقتال) أى الجهاد ، وأشار بذلك إلى

وَلَا تَدْعُ (تَعْبُدُ) مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ (إِنْ عِبَدْتَهُ) (وَلَا يَضُرُّكَ) (إِنْ لَمْ تَعْبُدْهُ) (فَإِنْ قَمَلْتَ) ذَلِكَ فَرْضاً (فَإِنَّكَ إِذَا مِنَ الظَّالِمِينَ . وَإِنْ يَمْسُوكَ) (يَصْبُوكَ) (اللَّهُ يَضْرِبُ) (كَفَرٍ) (وَمَرَضٍ) (فَلَا كَاشِفَ) (لَهُ) إِلَّا هُوَ ، وَإِنْ يُرِيدْكَ بِخَيْرٍ فَلَا رَادَّ (دَافِعٍ) (لِفَضْلِهِ) (الَّذِي أَرَادَكَ بِهِ) (يُصِيبُ بِهِ) (أَيُّ الْخَيْرِ) (مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ) (وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ) . قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ) (أَيُّ أَهْلِ مَكَّةَ) (قَدْ جَاءَكُمْ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ) (فَمَنْ أَهْتَدَى) (فَإِنَّمَا يَهْتَدِى لِنَفْسِهِ) (لَأَنَّ ثَوَابَ اهْتِدَائِهِ) (وَمَنْ ضَلَّ) (فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهِ) (لَأَنَّ وَبَالَ ضَلَالِهِ) (وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ) (فَأَجْبِرْكُمْ عَلَى الْهُدَى) (وَأَتَّبِعْ مَا يُوْحَى إِلَيْكَ) (مِنْ رَبِّكَ) (وَأَصْبِرْ) (عَلَى الدَّعْوَةِ) (وَأَذَاهُمْ) (حَتَّى يَخُفُّكُمْ اللَّهُ) (فِيهِمْ بِأَمْرِهِ) (وَهُوَ خَيْرُ الْخَاكِينَ) (أَعْدَلُهُمْ) (وَقَدْ صَبَرَ) (حَتَّى حَكَمَ عَلَى الْمُشْرِكِينَ) (بِالْقِتَالِ) (وَأَهْلَ الْكِتَابِ) (بِالْجَزِيَةِ) .

### (سورة هود)

مكية إلا أقم الصلوة الآية، أو إلا فلعلك تارك الآية وأولئك يؤمنون به

بالآية : مائة واثنان أو ثلاث وعشرون آية

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . الرَّأ) الله أعلم بمراده بذلك، هذا (كِتَابٌ أُخْكِمَتْ آيَاتُهُ)

بجيب

قول ابن عباس إن هذه الآية منسوخة بآية القتال ، والله أعلم .

[سورة هود]

بالصرف وتركه فان لوحظ أنه اسم للسورة منع الصرف وإن لوحظ أن المراد السورة المذكورة فيها هود صرف ومثل ذلك يقال في سورة نوح لأن هذه الأسماء مصروفة وسورة مبتدأ أخبر عنه بخبرين قوله مكية وقوله مائة الخ (قوله إلا أقم الصلاة) التلاوة بالواو فالصواب أن يقول إلا أقم الصلوة الخ وهذا قول ابن عباس وقوله أو إلا فلعلك الخ هو قول مقاتل فالخاصل أن اللدنى عند ابن عباس آية واحدة وهى أقم الصلوة الآية وعند مقاتل آيتان : قوله فلعلك تارك بعض ما يوحى إليك الآية وقوله أولئك يؤمنون به الآية (قوله الله أعلم بمراده بذلك) تنقلم أن هذا هو الأسلم في تفسير الحروف المقطعة (قوله كتاب) خبر لمحذوف قدره المفسر بقوله هذا يدل عليه قوله في آية أخرى ذلك الكتاب واسم الإشارة يصح عوده على ما ذكر في هذه السورة فقط أو على جميع القرآن وتقدم ذلك (أخكت) صفة لكتاب إيمان الإحكام أى الاتقان ففعله متعد والمعنى أثقنت آياته لفظاً ومعنى فلا يحيط بمعنى آيات القرآن غيره تعالى ولم يوجد تركيب بديع للصنع عديم النظير نظير القرآن ، أو الهمزة للنقل من حكم بضم الكاف بمعنى جعلت حكيمه .

(قوله ثم فصلت) يحتمل أن ثم لجرد الأخبار والمعنى أخبرنا الله بأن القرآن محكم أحسن الأحكام مفصل أحسن التفصيل كما تقول فلان كريم الأصل ثم كريم الفعل ويحتمل أنها لترتيب الزماني بحسب النزول لأنها أحكمت أولاً حين نزلت جملة واحدة ثم قلت ثانياً بحسب الوقائع (قوله من لدن حكيم خير) صفة ثانية للكتاب وفيه طباق حسن لأن حكيم يناسب أحكمت وخير يناسب فصلت ويصح أن يكون من باب التنازع أحمل الأول وهو أحكمت وأضمر في الثاني وحذف والأحسن الأول (قوله أن لا تعبدوا) الأحسن أن أن تفسيرية لوجود ضابطها وهو تقدم جملة فيها معنى القول دون حروفه وهي قوله ثم فصلت (قوله منه) يصح عود الضمير على الله أو على الكتاب (قوله إن كفرتم) أى دبتهم على الكفر (قوله وأن استغفروا) عطف على قوله أن لا تعبدوا والسين والتاء للطلب والمعنى أسألوه الغفران لتدوبكم فيما مضى وقوله ثم توبوا إليه أى في المستقبل لأن شرط التوبة الندم على ما فات والاقلاع في الحال والعزم على عدم العود في المستقبل فلا يقال إن الاستغفار هو التوبة بل بينهما التفاضل (قوله بمتكم) جواب الأمر (قوله بطيب عيش) أى في أمن وراحة ورضا فمن تاب من ذنوبه وأخلص عبادة ربه عاش في أمن وراحة ورضا، وإن ضيقت عليه الدنيا فهي رفع درجات له بوجود رضا الله عليه، ومن لم يقب وأصر على المعاصي والكفر عاش في خوف ونصب وسخط، وإن وسعت عليه ملاذ الدنيا إذ لا خير في عيش بعده النار وحينئذ فلا ينافي هذا كون الدنيا سجن للمؤمن وجنة للكافر (قوله فيه حذف إحدى التاءين) أى والأصل تتولوا

(قوله أى تعرضوا) أى عن الأوامر والنواهي وتدوموا على الكفر، وجواب الشرط محذوف والتقدير فلا تلواموا إلا أنفسكم وقوله فاقب أخاف الخ تعليل للجواب المحذوف (قوله إلى الله مرجعكم) أى فلا مفر لكم منه (قوله ومنه الثواب) أى من الشيء المقدور عليه (قوله فيمن كان يستحي) أى

بموجب النظم وبديع المعاني (ثُمَّ فَصَلَتْ) بينت بالأحكام والقصاص والمواظ (مِنْ لَدُنْ حَكِيمٍ خَيْرٍ) أى الله (أَنْ) أى بَأَنْ (لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ) بالعذاب إن كفرتم (وَبَشِيرٌ) بالثواب إن آمنتم (وَأَنْ أَسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ) من الشرك (ثُمَّ تَوْبُوا) ارجعوا (إِلَيْهِ) بالطاعة (يُمَتِّعْكُمْ) في الدنيا (مَتَاعًا حَسَنًا) بطيب عيش وسعة رزق (إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى) هو الموت (وَيُؤْتِي) في الآخرة (كُلَّ ذِي فَضْلٍ) في العمل (فَضْلَهُ) جزاءه (وَأِنْ تَوَلَّوْا) فيه حذف إحدى التاءين أى تعرضوا (فَإِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ كَبِيرٍ) هو يوم القيامة (إِلَى اللَّهِ مَرْجِعُكُمْ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) ومنه الثواب والعذاب. ونزل كما رواه البخاري عن ابن عباس فيمن كان يستحي أن يتخلى أو يجامع فيفضى إلى السماء وقيل في المناققين (أَلَا إِنَّهُمْ يَثْنُونَ صُدُورَهُمْ لِيَسْتَخْفُوا مِنْهُ) أى الله (أَلَا حِينَ يَسْتَغْشُونَ ثِيَابَهُمْ يَتَخَفُونَ) (يَعْلَمُ) تعالى (مَا يَسْرُونَ وَمَا يُعْلِنُونَ) فلا يفتني استخفاؤهم (إِنَّهُ عَالِمُ بَدَائِثِ الصُّدُورِ)

من المسلمين (قوله أن يتخلى) أى يقضى حاجته من البول والغائط (قوله فيفضى) معطوف على يتخلى وتنزيل الآية على حكم هذا القول باعتبار تعليم التوحيد والمراقبة كأن الله يقول لهم: لا تظنوا أن تغطيتكم تحجبكم عن الله بل الله يعلم ما تسرون وما تعلنون فلا ينافي أن التغطية عند التخلى والجماع مندوبة وليس المراد ذمهم على هذا الفعل إذ هو مطلوب حياء من الله والجن والإنس (قوله وقيل في المناققين) قال ابن عباس «نزلت في الأخنس بن شريق من منافقي مكة وكان رجلاً طلق الكلام حال النظر وكان يلقي رسول الله بما يحب وينطوى بقلبه على ما يكره»، وقيل كان الرجل من الكفار يدخل بيته ويرى ستره ويحس ظهره ويستغشى بثوبه ويقول الكفر ويظن أن الله لا يعلمه في تلك الحالة (قوله ألا إنهم يثنون صدورهم) من الشيء وهو طى الشيء ليكون مستورا فالمراد يعطفون صدورهم على ما فيه من الكفر ليكون مخفيا مستورا وأصله يثنيون قلت ضمة الياء إلى ما قبلها ثم حذفت الياء لالتقاء ساكنة مع الواو، وهذا المعنى على أن سبب النزول في المناققين، وأما على أنه فيمن يستحي حال قضاء الحاجة والجماع فالمراد بثنى الصدر انحناؤه بظهره حال قضاء الحاجة وتغطيته بثوبه حين قضاء الحاجة والجماع فتأمل (قوله ليستخفوا منه) هذا هو علة نفي الصدر على ما فيه (قوله ألا حين يستغشون ثيابهم) أى بأروانهم فرائسهم ويرتدون ثيابهم (قوله مايسرون) أى في قلوبهم وقوله وما يعلنون أى بأفواههم.

( قوله أى بما فى القلوب ) أى فالمراد بالصدر القرب وما فيها هو الخواطر فتسقط المحل وأريد الحال فيه ( قوله وما من دابة ) للذكورة فى سياق التنى تم فدخلت جميع الدواب عاقلة وغير عاقلة ( قوله هى مادبة عليها ) أى مشى وسار ( قوله إلا على الله رزقها ) ليس المراد أن ذلك واجب عليه فنزه سبحانه وتعالى بل المراد أنه التزم به وتكفل به التزاما لا يتخلف فى الحقيقة على معنى من وإنما التعبير بلى ليزداد العبد ثقة بربه وتوكلا عليه وإن أخذ فى الأسباب فلا يعتمد عليها بل يثق بالله ويعتمد عليه وليمكن أخذه فى الأسباب امتثالاً لأمره تعالى لأن الله يكره العبد البطال وخص دواب الأرض بالذكر لأنهم المحتاجون للرزاق ، وأما دواب السماء كالملائكة والحوار العين فليسوا محتاجين لذلك بل قوتهم التسبيح والتهليل ( قوله ويعلم مستقرها ومستودعها ) أتى بذلك دفعا لما يتوهم من كونه متكفلا لكل دابة فى الأرض برزقها أنه ربما يخفى عليه بعض أما كن تلك الدواب فدفع ذلك التوهم بأنه يعلم مكان كل دابة فلا تخفى عليه خافية والمعنى أنه أحاط علمه بمكان كل دابة وزمانها ( قوله بعد الموت ) أى وهو القبر ( قوله كل مما ذكر ) أى من الدابة ورزقها ومستقرها ومستودعها فاللوح المحفوظ أحاط بجميع أرزاق الدواب وأمكنتها وأزمنتها وأحوالها وهذا من باهر قدرته تعالى لزيادة طمأنينة العبيد ومراجعة الملائكة للوكلين بالأرزاق لا خوفا من نسيانه إذ هو مستحيل عليه ( قوله وهو الذى خلق السموات ) هذا بيان لكونه قادرا على جميع الممكنات وما تقدم ( ١٩٤ ) بيان لكونه عالما بالمعلومات كلها ( قوله والأرض ) أى وما فيها

من الأقوات والحيوانات وغير ذلك والكلام على التوزيع إذ خلق السموات فى يومين ، والأرض فى يومين ، والأقوات فى يومين كما يأتى فى سورة فصلت ( قوله أولها الأحد ) تقدم أن هذا مشكل لأنه لم يكن ثم زمان فضلا عن تفصيله أياما فضلا عن تخصيص كل يوم باسم وتقدم الجواب

أى بما فى القلوب ( وما من ) زائدة ( دابة فى الأرض ) هى مادبة عليها ( إلا على الله رزقها ) تكفل به فضلا منه تعالى ( ويعلم مستقرها ) مسكنها فى الدنيا أو الصلب ( ومستودعها ) بعد الموت أو فى الرحم ( كل ) مما ذكر ( فى كتاب مبين ) بين هو اللوح المحفوظ ( وهو الذى خلق السموات والأرض فى ستة أيام ) أولها الأحد وآخرها الجمعة ( وكان عرشه ) قبل خلقهما ( على الماء ) وهو على متن الريح ( ليبلوكم ) متعلق بخلق أى خلقهما وما فيها منافع لكم ومصالح ليختبركم ( أياكم أحسن عملا ) أى أطوع لله ( ولئن قلنا ) يا محمد لهم ( إنكم مبعوثون من بعد الموت ليقولن الذين كفروا إن ) ما ( هذا ) القرآن الناطق بالبعث أو الذى تقوله ( إلا سحر مبين ) بين وفى قراءة ساحر والمشار إليه النبى صلى الله عليه وسلم ( ولئن أخرنا عنهم العذاب إلى ) مجىء ( أمة ) أوقات ،

( معدودة )

عنه بأن ذلك باعتبار ما تعلق به علمه سبحانه وتعالى

لأن كل شىء كان أو يكون فهو فى علمه على ما هو عليه فالعنى أولها الأحد الذى علم الله أنه يكون ( قوله على الماء ) أى لم يكن بينهما حائل بل هو فى مكانه الذى هو فيه الآن وهو مافوق السموات السبع والماء فى المكان الذى هو فيه الآن وهو ماتحت الأرضين السبع ، وذلك أن أول ما خلق الله النور الحمدي ثم خلق منه العرش ونشأ الماء من عرق العرش غفاق الله منه الأرضين والسموات فالأرضون من زبد والسموات من دخان ( قوله ليختبركم ) أى ليميز المحسن من المسىء بتلك النعم فمن شكر فهو المحسن ومن كفر فهو المسىء والمعنى ليظهر بين الناس المطيع فيثبته فى الآخرة على طاعته والعاصى فيعاقبه فى الآخرة على عصيانه ( قوله أياكم أحسن عملا ) مبتدأ وخبر والجملة فى محل نصب معمولة ليبلوكم علق عنها بالاستفهام ( قوله ولئن قلنا ) اللام موطئة لقسم محذوف وإن حرف شرط وقوله ليقولن جواب القسم وحذف جواب الشرط لتأخره . قال ابن مالك :

واحذف لى اجتماع شرط وقسم جواب ما أخرت فهو ملتزم وكذا يقال فيما بعده ( قوله إلا سحر ) أى كالسحر فالكلام على التشبيه البليغ من حيث إنه كلام مزين الظاهر فاسد الباطن ( قوله وفى قراءة ) أى وهى سبعة أيضا ( قوله ولئن أخرنا عنهم العذاب ) أى الذى استعجلوه ( قوله إلى أمة ) أى طائفة من الأئمة .

(قوله .مدودة ) أى قايمة (قوله ليقولن) الفعل مرفوع بالنون المحذوفة لتوالى الأمثال والواو المحذوفة لالتقاء الساكنين قاهله وأعرب مع وجود نون التأكيد ولم يبين لأن نون التوكيد لم تباشره إذ الأصل ليقولون حذف نون الرفع لتوالى الأمثال، فالتقى ما كنان حذف الواو لالتقاءهما والمحذوف لعله كالثابت وهذا بخلاف ليقولن المتقدم فانه مبنى لمباشرة النون فى اللفظ والتقدير (قوله ما يحبسها) أى أى شئ يمنع من النزول وهذا الاستفهام على سبيل السخرية (قوله ألا يوم يأتيهم) الأداة اقتتاح داخلة على ليس فى المعنى ويوم معمول خبر ليس واسمها ضمير فيها يعود على العذاب وكذلك فاعل يأتيهم ضمير يعود على العذاب ، والتقدير ألا ليس هو : أى العذاب مصروف عنهم يوم يأتيهم العذاب ، ففى هذه الآية تقسم معمول خبر ليس عليها (قوله من العذاب) بيان لما (قوله ثم نزعناها منه) أى أخذناها قهرا (قوله قنوط) أى لقطة صبره وعدم رجائه فى ربه (قوله ليقولن) ذهب السينات عنى) أى على حسب عادة الدهر ولا ينظر لفضل الله فى ذلك فهو منغضوب عليه على كل حال (قوله إلا الدين صبروا) مستثنى من قوله : ولئن أذقنا الانسان الخ ، وقد أشار المفسر إلى أن هذا الاستثناء منقطع حيث عبر بلسكن ويصح أن يكون متصلا باعتبار أن المراد بالانسان الجنس لا واحد بعينه (قوله لهم (١٩٥) مغفرة) أى لذنوبهم (قوله

وأجر كبير) أى عظيم مدخر لهم فى الآخرة (قوله فهلك تارك) لعل تاتى للترجى فى الأمر المحبوب كما تقول لعل الحبيب قادم وتأتى للتوقع فى الأمر المكروه كما تقول لعل العدو قادم والآية من هذا الثانى غير أن التوقع ليس على بابة إذ مستحيل على رسول الله كتم بعض ما أمر بقلبه والعزم على ذلك بل المقصود منه الاستفهام الانكارى والتحريض على التبليغ مع عدم المبالاة بمن عاداه كأن الله

(مَعْدُودَةٌ لَيَقُولُنَّ) استهزاء (مَا يَحْبِسُهُ) ما يمنع من النزول ؟ قال تعالى (أَلَا يَوْمَ يَأْتِيهِمْ لَيْسَ مَصْرُوفًا) مدفوعا (عَنْهُمْ ، وَحَاقَ) نزل (بِهِمْ) مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ) من العذاب (وَلَئِنْ أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ) الكافر (مِنَّا رَحْمَةً) غنى وصحة (ثُمَّ نَزَعْنَاهَا مِنْهُ إِنَّهُ لَيَكُونُ مِنْ قَنُوطٍ) من رحمة الله (كَفُورًا) شديد الكفر به (وَلَئِنْ أَذَقْنَاهُ نِعْمَاءَ بَعْدَ ضَرَاءٍ) فقر وشدة (مَسْتَهْزِئًا لَيَقُولَنَّ ذَهَبَ السَّيِّئَاتِ) للمصائب (عَنِّي) ولم يتوقع زوالها ولا شكر عليها (إِنَّهُ لَفَرِحَ) بطر (فَكَفُورًا) على الناس بما أوتى (إِلَّا) لكن (الَّذِينَ صَبَرُوا) على المضراء (وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ) فى النعماء (أُولَئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ) هو الجنة (فَلَعَلَّكَ) يا محمد (تَارِكُ بَعْضِ مَا يُوحَى إِلَيْكَ) فلا تبليغهم إياه لتهاونهم به (وَضَائِقُ بِهِ صَدْرُكَ) بتلاوته عليهم لأجل (أَنْ يَقُولُوا لَوْلَا) هلا (أُنْزِلَ عَلَيْهِ كَنْزٌ أَوْ جَاءَ مَعَهُ مَلَكٌ) يصدق كما اقترحنا (إِنَّمَا أَنْتَ نَذِيرٌ) فلا عليك إلا البلاغ ، لا الإتيان بما اقترحوه (وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ) حفيظ فيجازيهم (أَمْ) بل أ (يَقُولُونَ أَفْتَرَاهُ) أى القرآن (قُلْ فَأْتُوا بِشُرُوفٍ مِثْلِهِ) فى الفصاحة والبلاغة (مُتَقَرِّبَاتٍ) فانكم عربون فصحاء مثلى ،

يقول لنبيه بلغ ما أمرت به ولو كره المشركون ذلك ولا تترك التبليغ محافظة على عدم استهزائهم ، وذلك أن رسول الله كان إذا قرأ آية فيها سب للمشركين وآلهتهم نفروا وقالوا انت بقرآن غير هذا أو بدله ونحن نتبعك فرد الله عليهم ذلك حيث حسه على التبليغ ونهاه عن الكتم (قوله بعض ما يوحى إليك) أى وهو ما فيه سب آلهتهم (قوله وضائق به صدرك) أى لا يكن منك ضيق صدر بسبب استهزاء الكفار بك فإن الله حافظك وناصرك عليهم ومخلفهم (قوله أن يقولوا) أى فقد قالوا إن كنت صادقاً فى الرسالة من عند الله الذى تصفه بالقدره التامة وأنت حبيبه وعزيز عنده مع أنك فقير فهلا أنزل عليك ما نستغنى به أنت وأصحابك وهلا أنزل عليك ملك يشهد لك بالرسالة (قوله كنز) أى مال كثير ومعنى بذلك لأن شأنه أن يكثر (قوله فلا عليك إلا البلاغ) أى فلا تبال بقولهم ولا تقم منهم (قوله حفيظ) أى فيحفظك ويجازيهم (قوله أم يقولون) أم منقطعة بمعنى بل والمهزمة ، والاضراب اتقالي والمهزمة للتوبيخ والانكار والتعجب (قوله افتراه) أى اختلقه من عند نفسه (قوله قل فأتوا الخ) رد لما قالوه ، والمعنى أنكم عربون مثلى فأتوا بكلام مثل هذا الكلام الذى جئت به فانكم تقدرون على ذلك بل أقدر منى لممارستكم الأشعار والوقائع (قوله مثله) نعت لسور وإن كان بلفظ الافراد فانه يوصف به المتنى والجمع ولذلك والوقت .

( قوله نحمدكم بها أولا ) أى بعد أن نحمدكم بجميع القرآن كما فى سورة الاسراء . قال تعالى - قل لئن اجتمعت الانبياء والجن على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لا يأتون بمثله - الآية ، ثم نحمدكم بمشور كاهننا ثم بسورة كافي البقرة ويونس فالاسراء قبل هود نزولا ثم هود ثم يونس ثم البقرة ( قوله على ذلك ) أى الاتيان ( قوله أى غيره ) أى من الأصنام أو من جميع المخلوقات ( قوله فان لم يستجيبوا لكم ) أى أيها المشركون ، وقوله : أى من دعوتهم تفسير للواو فى يستجيبوا ( قوله يعلم الله ) أى فكما أن علمه لا يشابهه علم كذلك كلامه لا يشابهه كلام لأن الكلام على حسب علم المتكلم فكما كان للمتكلم منسج العلم كان كلامه فصيحاً بليغاً ولا أوسع من علم الله لأنه أحاط بكل شئ علماً ( قوله مخففة ) أى واسمها ضمير الشأن ( قوله أى أسلموا ) أى فهو استفهام فيه معنى الطلب لزوال العذر المانع من ذلك ( قوله من كان يريد الحياة الدنيا ) اختلف فى سبب نزولها فقيل فى اليهود والنصارى ، وقيل فى المنافقين الذين كانوا يطلبون بغزومهم مع رسول الله الفنائم لأنهم كانوا لا يرجون ثواب الآخرة ، وقيل فى المرائين والحل على العموم أولى فيندرج فيه الكافر والمنافق والمؤمن الذى يأتى بالطاعات على وجه الرياء والسمعة ( قوله وزينتها ) أى ما يزين به فيها من الصحة والأمن والسعة والرياسة وغير ذلك ( قوله بأن أصرّوا على الشرك ) هذا شامل للقولين المتقدمين ( قوله وقيل هى فى المرائين ) أى ومعنى قوله : أولئك الذين ليس لهم فى الآخرة إلا النار : أى ابتداء ثم بعد استيفاء ماعليه يخرج منها ، ويدل ( ١٩٦ ) على أن له هذا الوعيد الشديد ماروى « يقول الله أنا أغنى الشركاء عن الشرك

من عمل عملاً أشرك فيه  
مى غيرى تركته وشركه »  
وهذا القول اختاره  
البيضاوى لحديث « يقال  
لأهل الرياء حجبتهم  
وصليتهم ونصقتهم وجاهدتهم  
وقرأتهم ليقال ذلك فقد قيل  
فلك ، ثم قال إن هؤلاء  
أول من تسعربهم النار »  
رواه أبو هريرة ثم بكى  
بكاء شديداً ثم قال صدق  
رسول الله من كان يريد

نحمدكم بها أولا ثم بسورة ( وأدعوا ) للمعاونة على ذلك ( مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ ) أى  
غيره ( إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ) فى أنه اقترأ ( فَإِنْ ) ( لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَكُمْ ) أى من دعوتهم  
للمعاونة ( فَأَعْلَمُوا ) خطاب للمشركين ( أَلَمْ أَنْزِلْ ) ملتبساً ( بِدَلِّهِ ) وليس اقترأ عليه  
( وَأَنْ ) مخففة أى أنه ( لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَهَلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ) بعد هذه الحجة القاطعة أى أسلموا  
( مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا ) بأن أصر على الشرك ، وقيل هى فى المرائين ( نُوَفَّ  
إِلَيْهِمْ أَعْمَالَهُمْ ) أى جزاء ماعلوه من خير كصدقة وصلة رحم ( فِيهَا ) بأن نوسع عليهم رزقهم  
( وَهُمْ فِيهَا ) أى الدنيا ( لَا يُنْخَسُونَ ) ينقصون شيئاً ( أُولَئِكَ الَّذِينَ لَيْسَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ إِلَّا  
النَّارُ وَحَبِطَ ) بطل ( مَا صَنَعُوا ) ( فِيهَا ) أى الآخرة فلا ثواب له ( وَبَاطِلٌ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ .  
أَفَنْ كَانَ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ ) بيان ( مِنْ رَبِّهِ ) وهو النبي صلى الله عليه وسلم أو المؤمنون وهى القرآن

( ويتلوه )

الحياة الدنيا الخ ( قوله نوف ) بالنون مبنيًا للفاعل وفيه ضمير يعود على الله وبالياء

مبنيًا للفعول وأعمالهم بالرفع نائب فاعل والفاء مشددة على كل حال قراءتان الأولى سبعة والثانية شاذة ( قوله أى جزاء ماعلوه )  
أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف ( قوله بأن نوسع عليهم رزقهم ) أى فهذا جزاء أعمالهم الحسنة فى الدنيا وأما فى الآخرة  
فليس لهم فى نظير ذلك شئ . قال تعالى - وقدمنا إلى ماعلوا من عمل فجعلناه هباء منثورا - فجزاء الآخرة بالجنة ونعيمها  
مخصوص بالمؤمن ( قوله فلا ثواب له ) أى لأنهم قد استوفوا فى الدنيا جزاء أعمالهم الحسنة فليس لهم فى الآخرة إلا العذاب . قال تعالى  
- ومن كان يريد حرث الدنيا نؤثمه منها وماله فى الآخرة من نصيب - ( قوله وباطل ما كانوا يعملون ) أى فى الدنيا من الخيرات ( قوله  
أفمن كان على بينة من ربه ) لما تقدم ذكر أوصاف أهل الدنيا النافلين عن الآخرة وعاقبة أمرهم ذكر أوصاف أهل الآخرة  
الذين يريدون بأعمالهم وجه ربهم ، واسم الموصول مبتدأ خبره محذوف قدره المفسر بما يأتى بقوله كمن ليس كذلك وجواب  
الاستفهام محذوف قدره بقوله لا وقد صرح بهذين المحذوفين فى قوله تعالى - أفمن كان مؤمناً كمن كان فاسقاً لا يستويون -  
( قوله بيان ) أى نور واضح ودليل ظاهر وذلك نظير قوله تعالى - أفمن شرح الله صدره للإسلام فهو على نور من ربه -  
( قوله وهو النبي ) أى وعليه فالجمع للتعظيم فى قوله - أولئك يؤمنون به - وقوله أو المؤمنون والجمع فيها ظاهر وفى نسخة  
والمؤمنون وهى ظاهرة ( قوله وهو القرآن ) تفسير للبيئة ، وقد أخذ هذا التفسير مما يأتى فى سورة البيئة فى قوله تعالى - حتى  
تأتيهم البيئة رسول من الله يتلوا صفحا مطهرة فيها كتب قيمة - .

(قوله ويتلوه) الضمير عائذ علي من (قوله وهو جبريل) تفسير للشاهد ، وللعنى من كان متمسكا بالحق والحال أنه يقبعه شاهد من الله يصدق على ذلك وهو جبريل لأنه مقروص ومصطفى للرسول ويصح أن يكون المراد بالشاهد معجزات القرآن والضمير في منه إما عائذ على الله أو على القرآن ، وللعنى على هذا ويقبعه شاهد يشهد بكونه من عند الله وهو الإعجاز في نظمته واشتاله على عجائب الغيبات في معناه فلا يستطيع أحد أن يأتي بمثله كلاً أو بعضاً ، ويصح أن يراد بالشاهد المعجزات الظاهرة على يد رسول الله مطلقاً (قوله ومن قبله) الجار والمجرور حال من كتاب موسى الواقع معطوفاً على شاهد (قوله شاهد له أيضاً) الأوضح أن يقول يتلوه أيضاً إذ هو للسلط عليه (قوله إماماً) أى مقتدى به (قوله ورحمة) أى إحساناً ولطفاً لمن أنزل إليهم (قوله أى من كان على بينة من ربه) أشار بذلك إلى أن اسم الإشارة عائذ على قوله أفن كان على بينة (قوله ومن يكفر به) اسم الموصول راجع لقوله كن ليس كذلك فهو لوف ونشر مرتب (قوله فلا تك) أصله تكون دخل الجازم فسكنت التون فالتقى سا كنان حذفت الواو لالتقاءهما وحذفت التون تخفيفاً (قوله في مربة) بكسر الميم باتفاق (١٩٧) السبعة وقرئ شذوذاً بضمها

وهي لغة قليلة وهو خطاب للنبي والمراد غيره (قوله إنه الحق) أى الثابت الذى لا يحصى عنه (قوله ولكن أكثر الناس) يفيد أن الأقل مؤمن وهو كذلك في كل زمن إلى يوم القيامة وإما خص المفسر أهل مكة لكون أصل الخطاب لهم (قوله أى لا أحد) أشار بذلك إلى أن الاستهزاء إنكارى بمعنى النقي وهذا شروع في ذكر أوصافهم وقد ذكر منها هنا أربعة عشر وصفاً أولها قوله ومن أظلم وآخرها قوله لاجرم أنهم في الآخرة هم

(وَيَتْلُوهُ) يتبعه (شاهد) له بصدقه (منه) أى من الله وهو جبريل (ومن قبله) أى القرآن (كتاب موسى) التوراة شاهد له أيضاً (إماماً ورحمة) حال كمن ليس كذلك ؟ لا (أولئك) أى من كان على بينة من ربه (يؤمنون به) أى بالقرآن فلهم الجنة (ومن يكفر به من الأحزاب) جميع الكفار (فالتار مؤعده فلا تك في مربة) شك (منه) من القرآن (إنه الحق من ربك ولكن أكثر الناس) أى أهل مكة (لا يؤمنون. ومن) أى لا أحد (أظلم ممن افترى على الله كذباً) بنسبة الشريك والولد إليه (أولئك يعرضون على ربهم) يوم القيامة في جملة الخلق (ويقول الأشهاد) جمع شاهدوم الملائكة يشهدون للرسول بالبلاغ ، وعلى الكفار بالتكذيب (هؤلاء الذين كذبوا على ربهم ألا لعنة الله على الظالمين) المشركين (الذين يصدون عن سبيل الله) دين الاسلام (ويبغونها) يطلبون السبيل (عوجاً) معوجة (وههم بالآخرة هم) تأكيد (كافرون. أولئك لم يَكُونُوا مُعْجِزِينَ) الله (في الأرض وما كان لهم من دون الله) أى غيره (من أولياء) أنصار يمتنعونهم من عذابه (يضاعف لهم العذاب) بإضلالهم غيرهم (ما كانوا يستطيعون السمع) للحق (وما كانوا يُبْصِرُونَ) أى لقرط كراهتهم له كأنهم لم يستطيعوا ذلك (أولئك الذين خسرُوا أنفسهم) لمصيرهم إلى النار المؤبدة عليهم (وَضَلَّ) غاب (عنهم ما كانوا يفترون) على الله من دعوى الشريك

الآخرين (قوله أولئك يعرضون على ربهم) أى عرض فضيحة وهتك ستر (قوله وهم الملائكة) أى والنبيون والأصفياء (قوله ألا لعنة الله) هذا من كلام الله تعالى يقوله لهم يوم القيامة فيطردون بذلك عن الرحمة الحاصلة في الآخرة ، وليس المراد أنهم يطردون عن رحمة الدنيا (قوله الذين يصدون عن سبيل الله) أى يمتنعون الناس عن الدخول في دين الاسلام ، وللعنى أنهم كما ضلوا في أنفسهم يضلون غيرهم (قوله ويبغونها عوجاً) أى ينسبون لها للعوجاج والحال أنه قائم بقلوبهم (قوله أولئك لم يكونوا معجزين) أى فارين من عذاب الله لأن الله وإن أمهلهم لايهلهم (قوله من أولياء) من زائدة في اسم كان ، وللعنى ليس لهم أنصار من غير الله يمتنعون عذاب الله عنهم (قوله بإضلالهم غيرهم) أشار بذلك إلى جواب سؤال وارد على الآية . وحاصله أن للضاعفة مخصوصة بالحسنات ، وأما السيئات فلا تضاعف . قال تعالى - ومن جاء بالسيئة فلا يجزى إلا مثله - فأجاب المفسر بأن معنى المضاعفة الشدة لأنهم يعذبون عذابين عذاباً على ضلالهم في أنفسهم وعذاباً على إضلالهم غيرهم (قوله ما كانوا يستطيعون السمع) أى لم يقبلوه لوجود الحجاب على قلوبهم (قوله وما كانوا يبصرون) أى لم يقدروا على ذلك (قوله أولئك) أى الذين لا يستطيعون السمع ولا الإبصار (قوله من دعوى الشريك) بيان لما .



(قوله لا جرم) اختلف العلماء في معنى لا جرم على ثلاثة أوجه : أولها أن لانافية لأمانى الكفار وجرم فعل ماض بمعنى حق وثبت وقوله أنهم في الآخرة هم الأخسرون الجملة في محل رفع فاعل مجرم ويصير للمنى لا عبرة بأمانيتهم بل حق وثبت خسرتهم في الآخرة وهذا الوجه أحسنها . ثانيا أن لا كذلك وجرم بمعنى كسب وأن وما دخلت عليه في تأويل مصدر مفعوله والفاعل مادل عليه السياق والمضى ما كسب لهم كفرهم وأمنياتهم إلا خسرتهم في الآخرة . ثالثها أن لا جرم بمعنى لا بد أى لابد أنهم في الآخرة هم الأخسرون فلا نافية للجنس وجرم اسمها مبنى معها على الفتح وجملة أنهم في محل رفع خبرها إذا علمت ذلك فقول المفسر حقا لم يوافق واحدا من هذه الثلاثة إلا أن يقال إنه مرة على الأول ويكون حقا مفعولا مطلقا لفعل محذوف والتقدير حق حقا ، وقد وردت هذه اللفظة في القرآن في خمسة مواضع ويقال في كل واحد منها ما قيل هنا (قوله إن الذين آمنوا) لما ذكر الله أحوال الكفار وما آل إليه أمرهم أتبعهم بذكر المؤمنين وما آل إليه أمرهم (قوله وأخبتوا) من الاخبات وهو الخشوع والخضوع ويتعدى باللام وإلى فإن عدى باللام فعناء خشع وخضع وإن عدى بالى فعناء اطمأن وسكن وقد اقتصر المفسر على هذا الثانى (قوله أولئك أصحاب الجنة) التعبير بأصحاب إشارة إلى أن أهل الجنة مالكون لمنازلها ملكا لا يحول ولا يزول (قوله مثل الفريقين) لما ذكر أحوال الكفار وما هم عليه من الصمم والعمى عن اتباع الحق وذكر أحوال المؤمنين وما هم عليه من التبصر وسماع الحق واتباعه أتبع ذلك بذكر مثل لكل فريق (قوله كالأعمى والأصم) هذا كناية عن كون الله سلبهم الاتقاع بالحق لسبق (١٩٨) شقاوتهم في علم الله ، والمراد من الأعمى والأصم ذات واحدة انصفت بهذين

الوصفين فإنه هو الذى لا قبل الهدى لمقصوده بأى وجه كان ومثل ذلك يقال في نظيره وهو البصير والسميع (قوله مثلا) تمييز محول عن الفاعل والأصل هل يستوى مثلها (قوله لا) أشار بذلك إلى أن الاستفهام إنكارى (قوله أفلا تذكرون) الهمزة داخلة

(لَا جَرَمَ) حَقًّا (أَنَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْأَخْسَرُونَ . إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَخْبَتُوا) سَكَنُوا وَاطْمَأَنَّنُوا أَوْ أَنَابُوا (إِلَى رَبِّهِمْ أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ . مَثَلُ (الْفَرِيقَيْنِ) الْكَافَرِ وَالْمُؤْمِنِ (كَأَلْأَعْمَى وَالْأَصْمَى) هَذَا مَثَلُ الْكَافِرِ (وَالْبَصِيرِ وَالسَّمِيعِ) هَذَا مَثَلُ الْمُؤْمِنِ (هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا) لَا (أَفَلَا تَذَكَّرُونَ) فِيهِ إِدْغَامُ التَّاءِ فِي الْأَصْلِ فِي الذَّالِ : تَتَعَذَّلُونَ (وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ أُنًى) أَيْ بَأْنًى وَفِي قِرَاءَةِ الْكَسْرِ عَلَى حَذْفِ الْقَوْلِ (لَكُمْ نَذِيرٌ مُبِينٌ) بَيْنَ الْإِنْذَارِ (أَنْ) أَيْ بَأْنٍ (لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ) إِنْ عَبَدْتُمْ غَيْرَهُ (عَذَابَ يَوْمٍ أَلِيمٍ) مُؤَلَّمٌ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ (فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ) وَهِيَ الْأَشْرَافُ (مَا تَرَاكَ ،

إلا

على محذوف والفاء عاطفة على ذلك المحذوف والتقدير أعميتهم وتركتهم الهدى

فلا تذكرون وهو خطاب للشركين الذين كانوا في زمنه صلى الله عليه وسلم (قوله فيه إدغام التاء الخ) أى والأصل تذكرون أبدلت التاء الثانية ذالا وأدغمت في الذال وفي قراءة سبعة بحذف إحدى التاءين تخفيفا (قوله ولقد أرسلنا نوحا) جرت عادة الله في كتابه العزيز أنه إذا أقام الحجج على الكفار ووبخهم وضرب لهم الأمثال يذكر لهم بعض قصص الأنبياء المتقدمين وأهمهم لعلمهم يهتدون وفي هذه السورة سبع قصص : الأولى قصة نوح مع قومه . الثانية قصة هود مع قومه . الثالثة قصة صالح مع قومه . الرابعة قصة إبراهيم مع الملائكة . الخامسة قصة لوط مع قومه . السادسة قصة شعيب مع قومه . السابعة قصة موسى مع فرعون ، وذكر هذه القصص على حسب الترتيب الزماني وتقدم أن نوحا اسمه عبد الغفار ونوح لقبه سمى بذلك لكثرة نوحه لما ورد أنه رأى كلبا مجذوما فقال له اخسأ يا قبيح فأوحى الله إليه أعبتنى أم عبت الكلب فكان ذلك عتابا له فاستمر نوح صلى الله عليه وسلم على نفسه فسمى بذلك (قوله أى بأتى) أشار بذلك إلى أن قراءة الفتح على إضمار حرف الجر (قوله وفي قراءة) أى وهى سبعة أيضا (قوله على حذف القول) أى ومتى وقعت إن بعد القول كسرت (قوله مبين) أى بين الانذار وواضحه (قوله إني أخاف عليكم) هذا في قوة التعليل لقوله ألا تعبدوا إلا الله (قوله أليم) صفة لليوم وأسندته له مبالغة على سبيل المجاز العقلي وحق الإسناد للعذاب (قوله ما تراك) اعلم أنهم احتجوا عليه بثلاث حجج أولها قوله ما تراك إلا جبرا مثلنا وآخرها قوله بل نظنكم كاذبين وقد أجابهم عنها إجمالا بقوله أرأيتم إن كنت على هينة من ربى الخ وتفصيلا بقوله

ولا أقول لكم عندى خزائن الله الخ (قوله إلا بهرا مثلنا) أى آدميا مثلنا (قوله ولا فضل لك علينا) أى لازمة لك علينا وهذا من فوط جهلهم حيث استبعدوا فضل الله على البشر وظنوا أن الرسل لا يكونون إلا من الملائكة (قوله أراذلنا) إياهم الجمع فهو جمع لؤذل بضم الال جمع رذل يسكنونها ككلب وأكلب وأكالب أوجع الفرد وهو أرذل كأ كبر وأكابر وأبطح وأباطح (قوله كالحاكة) جمع حائك وهو القزاز (قوله والأسا كفة) جمع إسكاف وهو صانع النعال وهذه عادة الله فى الأنبياء والأولياء أن أول من يضعهم ضعفاء الناس لذمهم فلا يتكبرون عن الاتباع (قوله بالهمز وتركه) أى فهما قراءتان سبعيتان (قوله من نير تفكر فيك) أى ولو تفكروا لما اتبعوك (قوله من فضل) أى منزلة من مال وغيره (قوله فى الخطاب) أى فى قوله وما نرى لكم بل نظنكم (قوله قال يا قوم) هذا خطاب فيه غاية التلطف بهم (قوله بيان) أى حجة وبرهان (قوله فعميت) أى النبوة أى خفيت عليكم (قوله وفى قراءة) أى وهى سبعة أيضا (قوله والبناء للمفعول) أى ولا أصل أعمدها الله عليكم أى أخفاها (١٩٩) فأطاق العمى وأريد لازمه وهو الحفاء لأن الأسمى تخفى

عليه الأشياء فلا يهتدى ولا يهتدى غيره (قوله أنجيروكم على قبولها) أى لا قدرة لنا على إلزامكم إياها والحال أنكم كارهون لها بل الإيمان إنما هو بالرضا والقسليم الباطنى والعمى أخبروني إن كنت على حجة ظاهرة من ربى وأعطانى نبوة من عنده فأخفاها عليكم أنجيروكم على قبولها والإيمان بها والحال أنكم كارهون منكرون لها لا أستطيع ذلك بل لا قدرة لى إلا على البلاغ (قوله الا على الله) أى فهو للتكفل لى بالثواب والعطايا (قوله كما أمرتوني) أى فقد قالوا له امنع واطرد هؤلاء

إِلَّا بَشَرًا مِثْلَنَا) وَلَا فَضْلَ لَكَ عَلَيْنَا (وَمَا زَاكَ أَتَّبَعَكَ إِلَّا الَّذِينَ هُمْ أَرَاذِلُنَا) أَسَاغَلْنَا كَالْحَاكَةِ وَالْأَسَا كَفَةُ (بَادِئُ الرَّأْيِ) بِالْهَمْزِ وَتَرْكُهُ أَىِ ابْتِدَاءٍ مِنْ غَيْرِ تَفَكُّرٍ فِيكَ وَنَصْبِهِ عَلَى الظَّرْفِ أَىِ وَقْتُ حَدُوثِ أَوَّلِ رَأْيِهِمْ (وَمَا نَرَى لَكُمْ عَلَيْنَا مِنْ فَضْلٍ) فَتَسْتَحِقُّونَ بِهِ الْإِتِّبَاعَ مِنْهَا (بَلْ نَظُنُّكُمْ كَاذِبِينَ) فِى دَعْوَى الرِّسَالَةِ أَدْرَجُوا قَوْمَهُ مَعَهُ فِى الْخُطَابِ (قَالَ يَا قَوْمِ أَرَأَيْتُمْ) أَخْبَرُونِى (إِنْ كُنْتُ عَلَى بَيِّنَةٍ) بَيَانٍ (مِنْ رَبِّى وَآتَانِى رَحْمَةً) نُبُوَّةٍ (مِنْ عِنْدِهِ فَعَمِيَتْ) خَفِيَتْ (عَلَيْكُمْ) وَفِى قِرَاءَةٍ بِتَشْدِيدِ اللَّيْمِ وَالْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ (أَنْتَزَلُكُمْ هَا) أَنْجِيروكُمْ عَلَى قَبُولِهَا (وَأَنْتُمْ كَمَا كَارِهُونَ) لَا قُدْرَةَ عَلَى ذَلِكَ (وَيَا قَوْمِ لَا أَشْتَلِكُمْ عَلَيْهِ) عَلَى تَبْلِيغِ الرِّسَالَةِ (مَالًا) تَعْطُونِي (إِنْ) مَا (أَجْرِي) نَوَايِ (إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الَّذِينَ آمَنُوا) كَمَا أُرْتَمَوْنِ (إِنَّهُمْ مُلَاقُوا رَبِّهِمْ) بِالْبَيْتِ فَيَجَازِيهِمْ وَيَأْخُذُ لَهُمْ مِنْ ظُلْمِهِمْ وَطَرْدَهُمْ (وَلَكِنِّى أَرَاكُمْ قَوْمًا تَجْهَلُونَ) عَاقِبَةُ أَمْرِكُمْ (وَيَا قَوْمِ مَنْ يَنْصُرُنِى) يَمْنَعُنِى (مِنْ اللَّهِ) أَىِ عَذَابِهِ (إِنْ طَرَفْتُمْ) أَىِ لَا نَاصِرَ لِى (أَفَلَا) فَهَلَا (تَذَكَّرُونَ) بِأَدْعَائِ التَّائِبَةِ الثَّانِيَةِ فِى الْأَصْلِ فِى الذَّلَالَةِ: تَتَعَطَّلُونَ (وَلَا أَقُولُ لَكُمْ عِنْدِى خَزَائِنُ اللَّهِ وَلَا) إِنِّى (أَعْلَمُ الْغَيْبَ وَلَا أَقُولُ إِنِّى مَلَكٌ) بَلْ أَنَا بَشَرٌ مِثْلَكُمْ (وَلَا أَقُولُ لِلَّذِينَ تَزْدَرِى) تَحْتَقِرُ (أَعْيُنُكُمْ لَنْ يُؤْتِيَهُمُ اللَّهُ خَيْرًا اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا فِى أَنْفُسِهِمْ) قُلُوبِهِمْ (إِنِّى إِذَا) إِنْ قُلْتُ ذَلِكَ (لِمَنْ الظَّالِمِينَ) قَالُوا يَا نُوحُ قَدْ جَادَلْتَنَا) خَاسَمْتَنَا (فَأَكْثَرْتَ جِدَالَنَا فَأْتِنَا بِمَا تَعِدُنَا)

لأسافلة عنك ونحن نتبعك فانا نستحي أن نجلس معهم في مجلسك وهذا كما قالت قريش لحمد صلى الله عليه وسلم كما فى سورة الانعام فزل ردا عليهم : ولا تطرد الذين يدعون ربهم الآية (قوله فيجازيهم) أى على ما قدموا من الأعمال الصالحة (قوله تجهلون) أى لا تحسنون خطابا (قوله أى لا ناصر لى) أشار بذلك إلى أن الاستفهام إنكارى (قوله أفلا تذكرون) الهمة داخله على محذوف والفاء عاطفة على ذلك المحذوف والتقدير أنأمرونى بطردهم فلا تذكرونى (قوله ولا أقول لكم عندى خزائن الله) هذا رد لقولهم وما نرى لكم علينا من فضل والبراد بخزائن الله مغيباته التى لا يعلمها ولا يطلع عليها إلا هو (قوله ولا أعلم الغيب) رد لقولهم وما زارك أتبعك الخ ، والمعنى ما قلت لكم إنى أعلم الغيب فأطلع على بواطنكم (قوله ولا أقول إنى ملك) رد لقولهم ما زارك إلا بهرا مثلنا (قوله تزدري) أصله تترى فقلت تاء الافتعال دالا (قوله لن يؤتيهم الله خيرا) أى توفيقا وهدى (قوله الله أعلم بما فى أنفسهم) أى من إيمان وكفر (قوله قد جدلنا) أى شرعنا فى جدالنا

(قوله به) قدره إشارة إلى أن عائد الموصول محذوف و يصح أن تكون ما مصدرية والضمير برعدك إيانا (قوله فيه) أي في الوعد (قوله تعجيله) أشار بذلك إلى أن مفعول شاء محذوف (قوله فبانتين الله) أي بشارين من عذابه (قوله وجواب الشرط) أي الأول وهذا مرور على مذهب البصريين القائلين إن جواب الشرط لا يتقدم عليه وجوزة الكوفيون وحينئذ يكون تقدير الكلام إن كان الله يريد أن يغويكم فإن أردت أن أنصح لكم فلا ينفعكم نصحي وذلك لأن القاعدة إذا اجتمع في الكلام شرطان وجواب يجعل الجواب للثاني والشرط الثاني وجوابه جوابا عن الأول (قوله أي كفار مكة) هذا أحد قولين والثاني وعاليه أكثر للفسرين أن هذه الآية من جملة قصة نوح ويكون الضمير في افتراء عائدا على الوحي الذي جاءهم به نوح (قوله أي عقوبته) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف (قوله وأوحى) الجمهور على أنه مبنى للفعول وأنه بالفتح في تأويل مصدر نائب فاعل وقرئ شذوذا بالبناء للفاعل وإنه بالكسر إما على إضمار القول أي أوحى الله إلى نوح قائلا له إنه الخ أو بتضمين الإيحاء معنى القول (قوله أنه لن يؤمن من قومك إلا من قد آمن) أي لن يستمر على الإيمان إلا من ثبت لإيمانه وحصل فأنفج ما يقال إن فيه تحصيل الحاصل (قوله فدعا عليهم) أي بعد اليأس من إيمانهم وحصول غاية المشقة له منهم فكانوا يضربونه حتى يسقط فيلثونه في اللبد ويلقونه (٢٠٠) في بيت يظنون موته فيخرج في اليوم الثاني ويدعوم إلى الله وكانوا

يخنقونه حتى يغشى عليه فإذا أفاق قال رب اغفر لقومي فانهم لا يعلمون وكان الوالد منهم يوصي أولاده بعدم اتباعه ويقول قد كان هذا الشيخ مع آبائنا وأجدادنا هكذا مجنون فلا يقبلون منه شيئا فلما أوحى إليه بعدم إيمانهم دعا عليهم كما قال للفسر (قوله واصنع الفلك) يطلق مفردا وجما والمراد هنا للفرد وكان طولها ثمانين ذراعا

به من العذاب (إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ) فيه (قَالَ إِنَّمَا يَأْتِيَكُمْ بِهِ اللَّهُ إِنْ شَاءَ) تعجيله لكم فإن أمره إليه لا إلى (وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ) فبانتين الله (وَلَا يَنْفَعُكُمْ نَصْحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أُنْصَحَ لَكُمْ إِنْ كَانَ اللَّهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ) أي إغواءكم وجواب الشرط دل عليه ولا ينفعكم نصحي (هُوَ رَبُّكُمْ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ) قال تعالى (أَمْ) بل أ (يَقُولُونَ) أي كفار مكة (أَفْتَرَاهُ) اختلق محمد القرآن (قُلْ إِنْ أَفْتَرَيْتُهُ فَمَعْلَىٰ إِجْرَامِي) إني أي عقوبته (وَأَنَا بَرِيءٌ مِمَّا تُجْرِمُونَ) من إجرامكم في نسبة الافتراء إلى (وَأَوْحَىٰ إِلَىٰ نُوحٍ أَنَّهُ لَنْ يُؤْمِنَ مِنْ قَوْمِكَ إِلَّا مَنْ قَدْ آمَنَ فَلَا تَبْتَئِسْ) تحزن (بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ) من الشرك فدعا عليهم بقوله: رب لا تنذر على الأرض الخ فأجاب الله دعاءه وقال (وَأَصْنَعُ الْفُلَ) السفينة (بِأَهْلِهَا) بمرأى منا وحفظنا (وَوَحِينَا) أمرنا (وَلَا تُخَاطِبْنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا) كفروا بترك إهلاكهم (إِنَّهُمْ مُفْرَقُونَ. وَيَصْنَعُ الْفُلَ) حكاية حال ماضية،

(وكما

ذراعا وعرضها خمسين وطولها

لجهة العلو ثلاثين ذراعا والذراع إلى النكسب وهذه أشهر الروايات وقيل كان طولها ألفا ومائتي ذراع وعرضها ستمائة ذراع وقيل غير ذلك وجعلها ثلاث طبقات فالسفل للوحوش والسباع والحوام وفي الوسطى الدواب والأنعام وركب هو ومن معه في العليا وقيل السفلى للدواب والوحوش والوسطى للانس والعليا للطير وأول ما حملة نوح الدرة وآخر ما حمل الحمار فلما أراد أن يدخل الحمار أدخل صدره فتعاق إبليس بذنبه فاستقل رجلاه وجعل نوح يقول ويحك ادخل فينهض فلا يستطيع حتى قال له ادخل ولو كان الشيطان معك فدخل فقال له نوح ماذا أدخلك على ياعدو الله قال ألم تقل ادخل وإن كان الشيطان معك قال أخرج عني ياعدو الله قال لا بد أن تحماني معك هكذا قيل ، وقيل إنه لم يحمله معه في السفينة وهو الصحيح لأنه لم يثبت في حملة خبر صحيح ومكث في صنع السفينة مائتي سنة مائة في غرس الأشجار ومائة في عملها وهي من خشب الساج (قوله بمرأى منا وحفظنا) دفع بذلك ما يقال إن ظاهره مستحيل لاستحالة الأعين بمعنى الجارحة المعلومة على الله . فأجيب بأنه أطلق المألوم وأراد اللازم لأنه يلزم من كون الشيء بالأعين أنه مبالغ في حفظه (قوله ولا تخاطبني في الذين ظلموا) أي لا تراجعني في شأنهم فإن الملاك لا بد لهم منه (قوله حكاية حال ماضية) أي فالمضارع بمعنى الماضي

(قوله وكلمته عليه ملام) الجملة حالية والتقدير يصنع الفلك والحال أنه كلمته الخ استهزؤا به أى فقالوا صرت نجارا بعد أن كنت نبيا وكان يعمل السفينة في رية لاماء فيها ، واستهزؤا هم إما لكونهم لا يعرفون السفينة ولا الاتفاع بها أولكونهم يعرفونها غير أنهم تصبوا من صنعه لها في أرض لاماء بها (قوله فإننا نسخر منكم) أى أتم محل السخرية والاستهزاء لأن من كان على أمر باطل فهو أحق بالاستهزاء والسخرية ولا حاجة لكون الكلام من باب المشاكلة (قوله موصولة) أى وعلم عرفانية تنصب مفعولا واحدا وصح أن تكون استفهامية وعلم على بابها من كونها متعدي لاثنتين ويكون الثاني محذوفا (قوله عذاب) أى وهو الفرق (قوله غاية للصنع) أى في قوله يصنع الفلك (قوله وفارالتنور) وكان من حجارة ورثه من أمه حواء والأشهر أنه كان بالكوفة على عين الداخل مما يلي باب كندة ، والتنور عما اتفق فيه لغة العرب والعجم كالصابون (قوله للخباز) أى وهي امرأة نوح وكان فورانه وقت 'أوع الفجر (قوله وكان ذلك) أى فوران التنور وعلبانه (قوله علامة لنوح) أى على الطوفان وكان في الثالث والعشرين من أيب في شدة التيط (قوله من كل زوجين) المراد بالزوجين كل اثنين لا يستغنى أحدهما عن الآخر كالكفر والآثي ويقال لكل منهما زوج ، والمعنى من كل صنف زوجين ذكر وأنثى . قال الحسن : لم يحمل نوح معه إلا ما يلد أو يبيض . وأما ما سوى ذلك مما يتولد من الطين كالبقي والبعوض فلم يحمل (٣٠٩) منه شيئا . وروى بعضهم أن الحية والعقرب أتيا نوحا وقالا

(وَكَلَّمَا مَرْءَ عَلَيْهِ مَلَأَ) جماعة (مِنْ قَوْمِهِ سَخِرُوا مِنْهُ) استهزؤا به (قَالَ إِنْ تَسْخَرُوا مِنَّا فَإِنَّا نَسْخَرُ مِنْكُمْ كَمَا تَسْخَرُونَ) إذا نجونا وغرقتم (فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ) موصولة مفعول العلم (يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَيَحِلُّ) ينزل (عَلَيْهِ عَذَابٌ مُّقيمٌ) دائم (حَقٌّ) غاية للصنع (إذا جاء أمرنا) ياهلاكهم (وَفَارَ التَّنُورُ) للخباز بالماء وكان ذلك علامة لنوح (فَلَمَّا أَحْمَلُوا فِيهَا) في السفينة (مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ) أى ذكر وأنثى أى من كل أنواعهما (أُثْنَيْنِ) ذكرا وأنثى وهو مفعول ، وفي القصة أن الله حشر لنوح السباع والطير وغيرها فجعل يضرب بيديه في كل نوع فتقع يده اليمنى على الذكر واليسرى على الأنثى فيحملهما في الدنينة (وَأَهْلَكَ) أى زوجته وأولاده (إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ) أى منهم بالاهلاك وهو زوجته وولده كنعان بخلاف سام وحام ويافت فحملهم وروجاتهم الثلاثة (وَمَنْ آمَنَ وَمَا آمَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ) قيل كانوا ستة رجال ونساء هم وقيل جميع من كان في السفينة ثمانون نصفهم رجال ونصفهم نساء (وَقَالَ) نوح (اِزْكَبُوا فِيهَا بِسْمِ اللَّهِ هَجْرًا هَا وَمَرَسَاها) بفتح اليمين وضمها مصدران أى جريها ورسوها أى منتهى سيرها (إِنْ رَبِّي لَفَتُونِي رَحِيمٍ) حيث لم يهلكنا (وَهِيَ تَجْرِي بِهِمْ فِي مَوْجٍ كَالْجِبَالِ) في الارتفاع والعظم

والأخرى لم تؤمن فتركها (قوله وأولاده) أى الثلاثة وزوجاتهم (قوله إلا من سبق عليه القول) أى القضاء بالفرق (قوله أى منهم) أخذ هذا التقييد من سورة المؤمنون (قوله وهو زوجته) أى التي لم تؤمن واسمها واعة وقيل واعة . ورد أنه قبل مجيء الطوفان بأربعين سنة أصيبوا بالعمى فلم يقدروا في تلك المدة كي لانصيهم الرحمة من أجل وجود الصغار بينهم (قوله بخلاف سام) وهو أبو العرب وحام وهو أبو السودان ويافت وهو أبو الترك (قوله ثمانون) أى اثنان وسبعون من الأمة وهو وأولاده الثلاثة وزوجاتهم (قوله وقال اركبوا) خطاب لمن معه (قوله بسم الله جريها ومرساها) حال من الواو في اركبوا والتقدير قائلين بسم الله الخ وبسم الله خبر مقدم وقوله مجراها ومرساها مبتدأ مؤخر . روى أنه كان إذا أراد أن تجرى قال بسم الله فخرث وإذا أراد أن ترسو قال بسم الله فرست (قوله بفتح اليمين) سبق قلم إذ فتح مرسلها شاذ فالصواب أن يقول بضم اليمين أو فتح الأولى مع ضم الثانية (قوله مصدران) راجع لكل من الفتح والضم (قوله أى جريها) هذا يناسب الفتح ، وأما الضم فيقال في تفسيره أى إجراؤها وإرساؤها (قوله كالجبال) روى أن الله أرسل المطر أربعين يوما وليلة وخرج الماء من الأرض قال تعالى - ففتحن أبواب السماء بماء منهمر وجفنا الأرض عيونا فالتقى الماء على أمر قد قدر - وارتفع الماء على أعلى جبل وأطول أربعين ذراعا حتى أغرق كل شيء . وروى أنه لما كثر الماء في السكك [ ٣٦ - صاوى - ثاني ]

خافت أم صبي على ولدها من الفرق وكانت تحبه حبا شديدا فخرجت به إلى الجب حتى بلغت ثلثه لحقها الماء فارتفعت حتى بلغت ثلثيه فلما لحقها الماء ذهبت حتى استوت على الجبل فلما بلغ الماء إلى رقبتهما رفعت الصبي بيديها حتى ذهب بهما الماء فأغرقهما فلورحم الله . منهم أحدا لرحم أم الصبي ، ولا ينافي ما تقدم من أنهم أصابهم العقم أو بعين سنة لجواز أن يكون هذا الولد ابن أكثر من أولادين (قوله ونادى نوح ابنه) أي قبل سير السفينة (قوله وكان في معزل) الجملة حالية من ضمير ابنه وقوله يا بني الخ هذا هو اللنادي به وبنى ثلاث يا أت الأولى ياء التصغير والثانية لأم الكلمة والثالثة ياء التكلم تحركت ياء التكلم وافتتح ما قبلها (١) قابله ألفا فالتقي ساكنان حذف لالتقاءهما وأدغمت إحدى الياءين في الأخرى فيقرأ بفتح الياء وكسرهما قراءتان سبعيتان ، وقوله اركب معنا باظهار الباء وإدغامها في الميم سبعيتان (قوله ولا تسكن مع الكافرين) أي في البعد عن الركوب معنا . إن قلت لا تخلو الحال إما أن يكون هذا الولد مسلما أو كافرا فإن كان مسلما فيبعده كونه في معزل وإن كان كافرا فلم عطف عليه وناداه مع علمه بكفره ؟ . أجب بأنّه ذكر العلماء أنه كان منافقا يظهر الاسلام ويخفي الكفر فعند مجيء الطوفان أظهر ما كان يخفيه ولا مانع من كون الله يخرج الكافر من المؤمن وبالعكس ، وهذا الولد قيل كان من صلبه وهو الراجح ، وقيل ابن زوجته من نكاح غيره ، وقيل كان ولد خبث ولده زوجته على فراشه ولم يعلم به . وهذا القول غير وجيه لقول ابن عباس : ما بين امرأة نبي قط (قوله سآوى) أي أتجىء (قوله إلا من رحم) عبر المفسر بلكن إشارة إلى أن الاستثناء منقطع لأن ما بعد إلا هو المصوم وما قبلها هو العاصم ولا (٢٠٢) شك أنه غيره (قوله وحال بينهما) أي بين نوح وابنه (قوله فكان من

للفرقين) أي المالكين الماء . ورد أنه أوى إلى جبل عال فدخل في غار منه وصعد على نفسه من كل جهة ففرق في بوله وغانطه (قوله وقيل يا أرض الخ) أي أمر الله الأرض بذلك ، والمراد تعلقت قدرته بزوال الماء على حد قوله تعالى : إنما

(وَنَادَى نُوحٌ ابْنَهُ) كنعان (وَكَانَ فِي مَعْزِلٍ) عن السفينة (يَا بُنَيَّ ارْكَبْ مَعَنَا وَلَا تَكُنْ مَعَ الْكَافِرِينَ . قَالَ سَاوِيَ إِلَى جَيْلٍ يَفْصِمُنِي يَمْنَعُنِي مِنَ الْمَاءِ قَالَ لَا عَاصِمَ الْيَوْمَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ) عذابه (إِلَّا) لكن (مَنْ رَحِمَ) الله فهو المصوم ، قال تعالى (وَحَالٌ بَيْنَهُمَا الْمَوْجُ فَكَانَ مِنَ الْمُفْرَقِينَ . وَقِيلَ يَا أَرْضُ ابْلَعِي مَاءَكِ) الذي نبع منك فشربه دون ما نزل من السماء فصار أنهارا وبحارا (وَيَا سَمَاءُ أَقْلِعِي) أمسكى عن المطر فأمسكت (وَوَيْضَ) نقص (الْمَاءِ وَقُضِيَ الْأَمْرُ) تم أمر هلاك قوم نوح (وَأَسْتَوَتْ) وقفت السفينة (عَلَى الْجُودَى) جبل بالجزيرة قرب الموصل (وَقِيلَ بُعْدًا) هلاكا (لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ) الكافرين (وَنَادَى نُوحٌ رَبَّهُ ،

فقال

أمره إذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون ، وهذا القول وقع يوم عاشوراء

ونزل نوح السفينة لعشر خلون من رجب فكان مكثهم في السفينة ستة أشهر فلما نجوا صاموا جميعا حتى الطيور والوحوش يوم عاشوراء شكرا لله على النجاة وموت السفينة بهم بالبيت الحرام فطافت به سبع مرات وأودع الله الحجر الأسود في جبل أبي قبيس . وورد أن نوحا حمل أباه آدم معه في السفينة (قوله فصار أنهارا وبحارا) أي فماء السماء بقي في أماكن من الأرض أنهارا وبحارا وماء الأرض ابتلعت الأرض فصار في باطنها (قوله نقص) أي ولم يذهب بالسكينة لما علمت من بقاء ماء السماء . (قوله جبل بالجزيرة) هي مدينة بالعراق . روى أن الله أوحى إلى الجبال أن السفينة ترمى على واحد منها فطاولت وبقى الجودي لم يتناول تواضعا لله فاستوت السفينة عليه وبقيت على أعوادها ، وفي الحديث : لقد بقي منها شيء أدركه أوائل هذه الأمة . ورد أنهم لما خرجوا من السفينة بنوا قرية سموها التمانين لأنهم كانوا ثمانين (قوله وقيل بعدا) منصوب على المصدر بفعل مقدر أي بعدوا بعدا فهو مصدر بمعنى الدعاء عليهم (قوله للقوم الظالمين) أي فهلكوا جميعا حتى البهائم والطيور والأطفال على القول بأنهم لم يعقوا ولا يئسل مما يفعل ، وهذا الفرق عقوبة للكافرين لا غيرهم . قال بعضهم : هذه الآية أبلغ آية في القرآن لاحتوائها على أحد وعشرين نوعا من أنواع البديع والحال أن كلماتها تسعة عشر وخطبت الأَرْضُ أولا بالبع لأن الماء نبع منها أولا قبل أن تمطر السماء (قوله ونادى نوح ربه) أي قبل سير السفينة .

(١) قوله وافتتح ما قبلها أي بحسب الآن وقوله فالتقي ساكنان أي بحسب الأصل إذ أصله بنو يسكون الواو لأن الكلمات

قبل دخول العوامل موقوفة ومثل هذا كثير في كلام الصرفيين اهـ .

(قوله فقال) هذا تفصيل للنداء (قوله وقد وعدني بنجاتهم) أي الدلول عليها بقوله قلنا أحمل فيها من كل زوجين اثنين وأهلك (قوله الناجين أو من أهل دينك) أشار المفسر إلى أن الكلام إما على حذف الصفة أو على حذف المضاف (قوله أي سؤالك) أشار بذلك إلى أن الضمير في إنه عائد على نوح على حذف مضاف والمعنى قال الله له يا نوح إن سؤالك عمل غير صالح أي غير مقبول لأن الله لا يقبل الشفاعة إلا في المسلمين فسؤالك خطأ ، وذلك نظير استغفار إبراهيم لأبيه وهذا غير قادح في منصب النبوة لأن نوحا كان يظن إسلام ولده لأنه كان يظهره ، ومن المعلوم أن الرسل يحكمون بالظاهر ، وقيل إن الضمير عائد على الولد ويقال فيه الإخبار عنه بعمل ما قيل في زيد عدل وهو الراجح (قوله وفي قراءة) أي وهي سبعة أيضا (قوله ونصب غير) أي على المفعولية لعمل (قوله بالتخفيف والتشديد) أي فلي التخفيف تسكن اللام وعلى التشديد تفتح اللام ، وفي قراءة التخفيف وجهان حذف الياء وإثباتها وفي قراءة التشديد ثلاث فتح النون مع حذف الياء لا غير وكسر النون مع حذف الياء وإثباتها وكل هذا في حال الوصل ، وأما عند الوقف فلا تثبت أصلا (قوله ما ليس لك به علم) أي ما لا نفعل أنه صواب أم لا (قوله إني أعظك أن تكون من الجاهلین) هذا العتاب فيه رفق وتلطاف والمعنى كأن الله يقول له إن مقامك عظيم فشأنك أن لاتسأل ولا تشفع إلا فيمن يرجى فيه النجاة وأما فيمن نجاها قبول الشفاعة فيه فلا يليق منك أن تقدم على السؤال فيه (قوله إني أعوذ بك) أي أتحصن بك (قوله أن أسألك) أي بعد (٢٠٣) ذلك (قوله ما فرط مني) أي تقدم

وسلف وهو الاقدام على سؤال ما ليس لي به علم وهذا لا يقتضي صدور ذنب من نوح إذ هو معصوم من الذنوب كبيرها وصغيرها لأن الله رعد نوحا عليه السلام بأن ينجيه وأهله فأخذ نوح بظاهر اللفظ واتبع التأويل حيث ظن أن ولده من جملة أهله الناجين فلما غابته ربه رجع على نفسه بالآلوم والندم مما

قَالَ رَبِّ إِنَّ ابْنِي كَفَرَ مِنْ أَهْلِي ( مِنْ أَهْلِي ) وقد وعدتني بنجاتهم ( وَإِنْ وَعَدَكَ الْحَقُّ ) الذي لاخلف فيه ( وَأَنْتَ أَخْكُمُ الْحَاكِمِينَ ) أعلمهم وأعدلهم ( قَالَ ) تعالى ( يَا نُوحُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ ) الناجين ، أو من أهل دينك ( إِنَّهُ ) أي سؤالك إياي بنجاته ( عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ ) فإنه كافر ولا نجاة للكافرين وفي قراءة بكسر ميم عمل فعل ونصب غير فالضمير لابنه ( فَلَا تَسْأَلْنِ ) بالتخفيف والتشديد ( مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ ) من إنجاء نك ( إِنِّي أَعْظُكَ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ ) بسؤالك ما لم تعلم ( قَالَ رَبِّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ ) من ( أَنْ أَسْأَلَكَ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ وَإِلَّا تَغْفِرْ لِي ) ما فرط مني ( وَتَرَحُّنِي أَكُنْ مِنَ الْخَاسِرِينَ . قِيلَ يَا نُوحُ اهْبِطْ ) انزل من السفينة ( بِسَلَامٍ ) بسلامة أو بتحية ( مِنَّا وَبَرَكَاتٍ ) وخيرات ( عَلَيْكَ وَعَلَىٰ أُمَمٍ مِمَّنْ مَعَكَ ) في السفينة أي من أولادهم وذريتهم وهم المؤمنون ( وَأُمَمٌ ) بالرفع ميم معك ( سَنُعَذِّبُهُمْ ) في الدنيا ( ثُمَّ يَمْسُهُمْ مِنَّا عَذَابٌ أَلِيمٌ ) في الآخرة وهم الكفار ،

وقع مسه وسأله المغفرة والرحمة وذلك كما وقع لآدم في الأكل من الشجرة وليست هذه ذنوبا بل هي من باب حسنات الأبرار سيئات القربين ( قوله قيل يا نوح اهبط بسلام ) أي سلامة وأمن ودخل في هذا السلام كل مؤمن ومؤمنة إلى يوم القيامة وفيما بعده من المتاع والعذاب كل كافر وكافرة إلى يوم القيامة ( قوله انزل من السفينة ) ورد أنه لما نزل منها أراد أن يبعث من يأتيه بخبر الأرض فقال له الدجاج أنا فأخذه وختم على جناحه وقال لها أنت محتومة بخاتمي لا تطيري أبدا فتفزع بك أمي فبعث الغراب فأصاب جيفة فوق عليها فاحتبس فلعنه ودعا عاياه بالخوف فلذلك يقتل في الحل والحرم ولا يألف البيوت وبعث الحمامة فلم تجد قرارا فوقفت على شجرة بأرض سبأ فحلت ورقة زيتون ورجعت إلى نوح فعلم أنها لم تتسكن من الأرض ثم بعثها بعد ذلك فطارت حتى وقفت بوادي الحرم فإذا الماء قد ذهب من موضع الكعبة وكانت طينتها حمراء فاختصبت رجلاها ثم جاءت إلى نوح فقالت بشرأى منك أن تهبط إلى الطوق في عنقي والحضاب في رجلي وأن أسكن الحرم فمسح يده على عنقها وطوقها وروى لها الحرة في رجليها ودعا لها ولغيرتها بالبركة ( قوله أي من أولادهم الخ ) أشار بذلك إلى أن من تبعه في الكلام على حذف مضاف والمعنى وعلى أم من ذرية من معك ( قوله وأنهم سئمتمهم ) يقال فيه ما قيل فيما قبله أي وأنهم من ذرية من معك سئمتمهم الخ ، والمعنى أن ذرية الأمم الذين معه بعضها مؤمن فعليه السلام وبعضها كافر فيمتنع في الدنيا ثم يمسهم العذاب الأليم في الآخرة ، والذرية المذكورة لم تسكن إلا من أولاد الثلاثة كاتقدم فهو الأب الثاني للخلق بعد آدم .

(قوله لك) مبتدأ أخبر عنه بثلاثة أخبار (قوله ما كنت تعلمها) أى تفصيلا (قوله فاصبر) هذا هو المقصود من ذكر تلك القصة أى فقتل ولا تحزن على عدم إعلان الشركين ولا تنزعج من أدام (قوله وإلى عاد) الجملة معطوفة على جملة ولقد أرسلنا نوحا إلى قومه عطف لحة على قصة وآخر هودا لأنه متأخر عن نوح في الزمن إذ هو من أولاد سام بن نوح وبين هود ونوح ثمانمائة سنة وعاد اسم قبيلة تنسب إلى أبيها عاد من فرية سام بن نوح وهود ينسب له لأنه من تلك القبيلة لأن عاد ابن عوص بن إرم بن سام بن نوح وهود بن عبد الله بن رباح بن الحلو بن عاد وعاش هود أربع مائة سنة وأربع مائة وستين سنة (قوله وحدوه) أى وصي التوحيد عبادة لأنه أساسها ورأسها (قوله مآلكم من إله غيره) ما نافية ولكم خبر مقسم وإله مبتدأ مؤخر وغيره صفة ومن زائدة كما قال المفسر (قوله كاذبون على الله) أى حيث ادعيت أن لله شركاء وعبدتموه (قوله لا أسألكم عليه أجرا) أى ليس مقصدي من تبليغ التوحيد والأحكام لكم أنكم تعطوني أجرا على ذلك من مال أو غيره وللمقصود من ذلك الخطاب إراحة (٢٠٤) قلوبهم ولطف بهم عسى أن يقبلوا ما جاء به بقاب سليم وعبرنا بأجرا

(تلك) أى هذه الآيات التضمنة قصة نوح (من أنباء الغيب) أخبار ما غاب عنك (نوحيا) إليك) يا محمد (ما كنت تعلمها أنت ولا قومك من قبل هذا) القرآن (فاصبر) على التبليغ وأذى قومك كما صبر نوح (إن العاقبة) المحمودة (للمتقين) (و) أرسلنا (إلى عاد أخاهم) من القبيلة (هودا قال يا قوم أعبدوا الله) وحدوه (مآلكم من) زائدة (إله غيره إن) ما (أنتم) في عبادتكم الأوثان (إلا مفترون) كاذبون على الله (يا قوم لا أسئلكم عليه) على التوحيد (أجرا إن) ما (أجري إلا على الذي فطرني) خلقني (أفلا تهابون) (و) يا قوم استغفروا ربكم من الشرك (ثم توبوا) ارجعوا (إلى) بالطاعة (يرسل السماء) المطر وكانوا قد منعوه (عليكم مذكرا) كثير الدور (ويذككم قوة إلى) مع (قوتكم) بالمال والولد (ولا تتولوا مجرمين) مشركين (قالوا يا هود ما جئتنا ببينة) برهان على قولك (وما نحن بتاركي آلهتنا عن قولك) أى لقولك (وما نحن لك بمؤمنين) (إن) ما (نقول) في شأنك (إلا اعتراك) أصابك (بعض آلهتنا يسوه) خبطك لسبك إياها فانت تهذي (قال إني أشهد الله) على (وأشهدوا أني بريء مما تشركون) به (من دونه فكيدوني) احتالوا في هلاكى (جميعا) أتم وأوثانكم (ثم لا تنظرون) تهلون (إني توكلت على الله

وفي قصة نوح بما لا تقفنا (قوله إن أجرى إلا على الذى فطرني) أى لأنه هو المعطى المانع الضار النافع اللطيف المؤخر فلا أطلب من غيره (قوله أفلا تعلمون) الحمزة اخلة على محذوف والفاء عاطفة على ذلك المحذوف والتقدير أجهلتم وعيتم فلا تعلمون (قوله استغفروا ربكم) أى من كل ذنب مضى وقوله : وتوبوا إليه أى أقاموا واعزموا على عدم الرجوع في المستقبل (قوله وكانوا قد منعوه) أى ثلاث سنين (قوله مدرارا) حال من السماء

أى كثيرة النزول والتتابع

ربى

(قوله كثير الدور) أى فيبقى درة درة ودورا فهو مدرار (قوله بالمال والولد) أى وكانت قد عقت نساؤه ثلاثين سنة لم تله (قوله قالوا يا هود) أى استهزاء وعنادا (قوله بينة) أى معجزة وكانت معجزة التى قامت بها الحجة عليهم ما يأتى في قوله فكيدوني جميعا ثم لا تنظرون فعصته منهم هى معجزة وكذا معجزة نوح التى قامت بها الحجة عليهم هى قوله : فاجمعوا أمركم وشركاءكم ثم لا يكن أمركم عليكم غممة الآية، وأما الريح والطوفان وإن كان كل معجزة فيها هلاكهم لإقامة الحجة عليهم (قوله برهان) أى دليل واضح على صحته (قوله أى لقولك) أشار بذلك إلى أن عن معنى لام التعليل (قوله إن تقول) أى في شأنك (قوله خبطك) أى أفسد عقلك (قوله لسبك) علة لقوله خبطك (قوله فانت تهذى) أى تسكّم بالهذيان وهو الكلام الساقط الذى لا معنى له (قوله أني بريء مما تشركون) أى الله ومبترى من جميع ما تشركونه مع الله (قوله فكيدوني) بآيات الباطل ووقفاها لجميع القراء والى في الرسائل بحذفها جميعهم ، وأما التى في الأعراف فمن يأت الزوائد فتحذف وقفا يجوز حذفها وإثباتها في الوصل (قوله ثم لا تنظرون) أى لا تؤخرون حتى آتى بشئ يحفظنى من قراءة أو سلاح أو غير ذلك وهذا من شدة نوقه بربه واعتاده عليه (قوله انى توكلت

أى فوضت أموري إليه واعتمدت عليه (قوله ربى ربكم) هذا نبيك عليهم (قوله فلا تقع ولا ضرر إلا بذاته) أى وأتم من جملة الدواب ليس لكم تأثير فى شئ أصلاً (قوله فإن تولوا) شرط حذف جوابه لدلالة قوله فقد أبلغتكم الخ عليه والتقدير فلا عنركم ولا مؤاخذه على فقد أبلغتكم الخ (قوله ويستخلف الخ) هذا وعيد شديد مترتب على إعرضهم ، والمعنى فإن تعرضوا عن الإيمان فلا مؤاخذه على بل يقبلنى ربى ويهلككم ويستخلف غيركم ولا يضرونا شيئاً بإعراضكم بل يناصر إلا أنفسكم (قوله إن ربى على كل شئ حفيظ) أى فلا تخفى عليه أحوالكم بل يحازى كل أحد بعمله (قوله عذابنا) أى وهو الريح الصرصر المذكور فى قوله تعالى : سخرها عليهم سبع ليالٍ فأتاهم صبيحة الأربعاء فأتاهم ثمان بقين من شوال وكان يدخل فى أنف الواحد ويخرج من دبره فيرفعه فى الجو فيسقط على الأرض فتقطع أعضاؤه وقد تقدم بسطها فى الأعراف (قوله والذين آمنوا معه) أى وكانوا أربعة آلاف (قوله وتلك عاد) مبتدأ وخبر على حذف مضاف (٢٠٥) كما أشار به المفسر إلى آثار عاد

رقوله فى الأرض) أى أرضهم (قوله وانظروا إليها) أى لتعبروا وهو خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وأمه ولكن للرد الأمة (قوله لأن من عصى رسولاً الخ) جواب عما يقال لم جمع الرسل مع أنهم عصوا رسولاً واحداً وهو هود (قوله عنيد) أى معاند متجاوز فى الظلم (قوله لعنة) أى طردا وبعدا (قوله ويوم القيامة لعنة) أى طردا عن رحمة الله وهى الجنة وما بها لانصافهم بالشقاوة لدائمة الموجبة للخلود فى النار (قوله ألا إن عاداً كفروا ربهم) هذا بيان سبب استحقاقهم للعنتين

رَبِّ وَرَبِّكُمْ مَا مِنْ) زائدة (دَابَّةٍ) نعمة تدب على الأرض (إِلَّا هُوَ آخِذٌ بِقَاصِهَا) أى مالِكها وقاهرها فلا تقع ولا ضرر إلا بإذنه وخص الناصية بالذكر لأن من أخذ بناصيته يكون فى غاية الذل (إِنَّ رَبِّي عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ) أى طريق الحق والعدل (فَإِنْ تَوَلَّوْا) فيه حذف إحدى التاءين ، أى تعرضوا (فَقَدْ أَبْلَغْتُكُمْ مَا أُرْسِلْتُ بِهِ إِلَيْكُمْ وَيَسْتَخْلِفُ رَبِّي قَوْمًا غَيْرَكُمْ وَلَا تَضُرُّوهُ شَيْئًا) بإشراككم (إِنَّ رَبِّي عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيزٌ) رقيب (وَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا) عذابنا (نَجَّيْنَا هُودًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ بِرَحْمَةٍ مِنَّا وَنَجَّيْنَاهُمْ مِنْ عَذَابٍ غَلِيظٍ) شديد (وَتِلْكَ عَادٌ) إشارة إلى آثارهم أى فسيحوا فى الأرض وانظروا إليها ثم وصف أحوالهم فقال (جَحَدُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ وَعَصَوْا رُسُلَهُ) جمع لأن من عصى رسولاً عصى جميع الرسل لا شترأكم فى أصل ماجاءوا به وهو التوحيد (وَاتَّبَعُوا) أى السفلة (أَمَرَ كُلَّ جَبَّارٍ عَنِيدٍ) معاند للحق من رؤسائهم (وَاتَّبَعُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً) من الناس (وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ) لعنة على رؤوس الخلائق (أَلَا إِنَّ عَادًا كَفَرُوا) جحدوا (رَبَّهُمْ أَلَا بُعْدًا) من رحمة الله (لَمَّا قَوْمَ هُودٍ) أرسلنا (إِلَى تَمُودَ أَخَاهُمْ) من القبيلة (صَالِحًا قَالَ يَاقَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ) وحدوه (مَالِكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ هُوَ أَنْشَأَكُمْ) ابتداء خلقكم (مِنْ الْأَرْضِ) بخلق أبيكم آدم منها (وَأَسْتَمَرَّكُمْ فِيهَا) جعلكم عماراً تسكنون بها (فَاسْتَغْفِرُوا) من الشرك (مُمْ تَوْبُوا) ارجعوا (إِلَيْهِ) بالطاعة (إِنَّ رَبِّي قَرِيبٌ) من خلقه ،

(قوله ألا بعدا) هذا هو معنى قوله : واتبعوا فى هذه الدنيا لعنة ويوم القيامة وذ كرنا كيدا وإشارة إلى أنهم مستحقون لذلك (قوله قوم هود) بدل من عاد واحترز به عن عاد الثانية للسماة بنمود وهى قوم صالح لآتية قصتهم بعد (تولوا إلى عود) عطف على قوله ولقد أرسلنا نوحاً حفظ قصة على قصة وقدر المفسر أرسلنا إشارة إلى أن قوله أرسلنا الأول مسلط عليه فهو من عطفه الجمل وتمود هنا بمنع الصرف باتفاق القراء العشرة وقرئ شاذاً بالصرف بخلاف ما يأتى فى قوله ألا إن تموداً كفروا ربهم ألا بعدا لتمود فبالصرف وعدمه قراءتان سبعيتان وتمود اسم أبى القبيلة سميت باسمه لشهرته وبين صالح وبينه خمسة أجداد وبين صالح وهود مائة سنة وعاش صالح مائة سنة وثمانين سنة (قوله هو أنشأكم) هذا دليل على كونه هو المستحق للعبادة دون غيره (قوله من الأرض) أى من شره أو بواسطة فالأول تخلق أينما آدم منها والثانى تخلق مواد النطف التى منها النوع لانساني (قوله جعلكم عماراً تسكنون) أى خلفاء فى الأرض ويصح أن يكون المعنى جعلكم معمرين لها بعد أن خربت (قوله فاستغفروا) أى من الذنوب التى مضت (قوله ثم توبوا إليه) أى أقبلوا عن الذنوب فى المستقبل



(قوله بعلمه) أى قائماد قرب مكانة ورفعة واللعنى أن الله قريب من خلقه قربا معنويا منزها عن الاخلاطة والجهة فيه أقرب من نور العين لها ومن سمع الأذن لها ومن لمس الجسم له ومن شم الأنف له سبحانه وتعالى (قوله مجيب) أى فلا يخيب سائلا (قوله نرجو أن تكون سيدا) أى لأنه كان يعين ضعيفهم ويعطى فقيرهم وكانوا يرجعون إليه في الأمور قبل تلك المقالة فلما حصلت قالوا قد اطلع رجاؤنا فيك (قوله الذى صدر منك) أى وهو نهيهم عن عبادة الأوثان (قوله أتنهانا أن نعبد) أى أتنهانا عن عبادة الذى كان يعبد آباؤنا وقوله من الأوثان بيان لما (قوله وإنا) هذا هو الأصل ويصح وإنا بنون واحدة مشددة ولذا قرئ به في سورة إبراهيم (قوله مريب) وصف لشك والاسناد مجازى وحق الاسناد لصاحبه (قوله موقع في الريب) أى الهائم (قوله أرايتم) أى أخبروني (قوله إن كنت على بينة) أى بأن مشاكلة لاعتقادهم فيه ومسايرة لخطابهم (قوله بيان) أى برهان وحجة واضحة (قوله أى عذابه) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف (قوله إن عصيته) أى على فرض وقوع العصية منى وإلا فهى مستحيلة عليه كبرها وصغيرها (٢٠٦) قبل النبوة وبعدها (قوله بأمركم لى بذلك) أى بصيائمه وموافقتكم (قوله

بعلمه) (مُجِيبٌ) لِمَنْ سَأَلَهُ (قَالُوا يَا صَالِحُ قَدْ كُنْتَ فِينَا مَرْجُوًّا) نرجو أن تكون سيدا (قَبْلَ هَذَا) الذى صدر منك (أَتُنْهَانَا أَنْ نَعْبُدَ مَا يَعْبُدُ آبَاؤُنَا) من الأوثان (وَلَمَّا كُنَّا لِنَفِي شَيْءٍ بِمَا تَدْعُونَا إِلَيْهِ) من التوحيد (مُرِيبٌ) موقع في الريب (قَالَ يَا قَوْمِ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَى بَيِّنَةٍ) بيان (مِنْ رَبِّي وَآتَانِي مِنْهُ رَحْمَةً) نبوة (فَمَنْ يَنْصُرُنِي) بمعنى (مِنْ اللَّهِ) أى عذابه (إِنْ عَصَيْتُهُ فَمَا تَزِيدُونَنِي) بأمركم لى بذلك (غَيْرَ تَحْسِيرٍ) تضليل (وَيَا قَوْمِ هَذِهِ نَاقَةُ اللَّهِ لَكُمْ آيَةٌ) حال عامله الإشارة (فَذَرُوهَا تَأْكُلْ فِي أََرْضِ اللَّهِ وَلَا تَمْسُوهَا بِسُوءٍ) عقر (فَيَأْخُذْكُمْ عَذَابٌ قَرِيبٌ) إن عقرتموها (فَعَقَرُوهَا) عقرها قدار بأمرهم (فَقَالَ) صالح (تَمَتَّعُوا) عيشوا (فِي دَارِكُمْ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ) ثم تهلكون (ذَلِكَ وَعَدٌ غَيْرُ مَكْذُوبٍ) فيه (فَلَمَّا جَاءَ أَمْرُنَا) باهلاكم (نَجَّيْنَا صَالِحًا وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ) وهم أربعة آلاف (بِرَحْمَةٍ مِنَّا) ونجيناهم (مِنْ خِزْيٍ يَوْمَئِذٍ) بكسر الهم إعرابا وفتحها بناء لإضافته إلى مبنى وهو الأكثر (إِنَّ رَبَّكَ هُوَ الْقَوِيُّ الْعَزِيزُ) الغالب (وَأَخَذَ الَّذِينَ ظَلَمُوا الصَّيْحَةَ فَأَصْبَحُوا فِي دِيَارِهِمْ جَاثِمِينَ) باركين على الركب ميتين (كَأَنَّ) غخفة واسمها محذوف أى كأنهم (لَمْ يَفْقَهُوا) فقموا (فِيهَا) فى دارهم (أَلَا إِنَّ ثَمُودًا كَفَرُوا رَبَّهُمْ ،

تضليل) أى لى إن اتبعتمكم والمعنى أخبروني إن كنت على بينة ونبوة من ربى فلا أحد يمنعني من عذاب الله إن اتبعتمكم وعصيته وحيفتكم أكون خاسرا مضيعا لما أعطاني الله من الحق وهل رأيتم نبيا صار كافرا وكل هذا تنزل منه لهم (قوله هذه ناقة الله) أى وقد طلبو منه أن يخرج لهم ناقة من صخرة عينوها حيث قالوا أخرج لنا من هذه الصخرة ناقة وبراء عشراء فدعا الله فتمخضت الصخرة كما تمخص النساء عند الولادة فخرجت منها

ناقة كما وصفوا فولدت الناقة في الحال فصيلا قدرها في الجنة يشبهها وأضيفت الناقة لله تشريفا أى لاختصاص

لأحد بها (قوله تأكل في أرض الله) أى من العشب والنبات وفي الكلام اكتفاء أى وتشرب من ماء الله على حد سرايل تقيم الحر أى والبرد (قوله قريب) أى عاجل لا يتأخر عنهم إلا ثلاثة أيام (قوله عقرها قدار) أى ابن سالف حيث ضربها في رجلها فذبجوها واقتسموا لحمها ، وقدار هذا من أشق الأشقياء (قوله في داركم) أى أرضكم (قوله ثلاثة أيام) والحكمة في ذلك بقاء التفصيل ينوح على أمه ثلاثة أيام ثم فتحت له الصخرة ودخل فيها قالوا وما العلامة قال تصبحون في اليوم الأول وجوهكم مصفرة وفي اليوم الثاني وجوهكم محمرة وفي اليوم الثالث وجوهكم مسودة (قوله غير مكذوب فيه) أشار المفسر بتقدير فيه إلى أنه من باب الحذف والايصال (قوله برحمة منا) أى وهى الإيمان (قوله ومن خزي يومئذ) أى يوم إهلاكهم بالصيحة (قوله لاضافته إلى مبنى) أى فهى من أسباب البناء (قوله وهو الأكثر) أى عربية وأما في القراءة فستويان (قوله وأخذ الذين ظلموا) حذف تاء التانيث من الفعل إما لكون المؤنث مجازيا كما يقال طلع الشمس أول الفصل بالمفعول كأتى القاضي بقت الواقف (قوله الصيحة) أى مع الزلزلة فتقطعت قلوبهم وللرد صيحة جعيل عليهم من السماء فسمعوا فيها صوت كل شئ فأتوا جميعا .

(قوله ألا بعدا) أى طردا دائما من رحمة الله فقد نزعوا من دائرة الحلم والرحمة (قوله بالصرف وتركه) أى فهماء قراءتان سبعيتان (قوله على معنى الحى) راجع للصرف وقوله والقبيلة راجع لتركة فهو لقب ونشر مرتب وقد تقدم بسط تلك التنصتة فى الأعراف (قوله ولقد جاءت رسلنا) أتى هنا بقصة إبراهيم توطئة لقصة لوط لاستقلال لأن الهلاك هنا لم يكن يقوم إبراهيم ولذا غاير الأسلوب فلم يقل وأرسلنا إبراهيم إلى قومه مثلا وأرسلنا بضم السين واسكانها قراءتان سبعيتان فى جميع القرآن متى أضيفت رسل للضمير فإن أضيفت للظاهر قرئ بضم السين لا غير . واختلف فى عدة الرسل الذين جاءوه فمن ابن عباس ثلاثة جبريل وميكائيل وإسرافيل وقيل تسعة وقيل اثنا عشر وقيل غير ذلك وعاش إبراهيم من العمر مائة وخمسا وسبعين سنة وبينه وبين نوح ألفا سنة وستائة وأربعون سنة وابنه إسحق عاش مائة وعشرين سنة ويعقوب بن إسحق عاش مائة وسبعا وأربعين سنة (قوله بالبشرى) هى الخبر السار سميت بذلك لانبساط البشرة عند حصولها (قوله بإسحاق ويعقوب بعده) أفاد المفسر أن المراد بالبشرى هنا هى ما أتى فى قوله فبشرناها بإسحاق الخ ويحتمل أن المراد بقوله هنا بالبشرى ما هو أعم من ذلك فيشمل بشره بنبذة لوط وهلاك الكافرين وغير ذلك (قوله قالوا سلاما) هذه تحيتهم الواقعة منهم وهو منصوب بفعله المحذوف والتقدير سلمنا عليك سلاما (قوله مصدر) أى نائب عن لفظ الفعل (قوله قال سلام) إنما أتى إبراهيم بالجملة الاسمية فى الرد لتفيد الدوام والثبوت فيكون الرد أحسن من الابتداء لأن الجملة الاسمية أشرف من الفعلية وقوله عليكم قدره المفسر إشارة إلى أن سلام مبتدأ والخبر محذوف والسوغ للابتداء بالنكرة التعظيم على حد شرأ هذا نائب أول الدعاء (قوله فما لبث أن جاء بعجل) مانافية وليث فعل ماض وأن جاء فى تأويل مصدر فاعل والمعنى لم يتأخر مجيئه (٢٠٧) بعجل حنيد (قوله مشرى)

أى على الحجارة المحمأة فى حفرة فى الأرض وهو من فعل أهل البادية وكان سمينا يسيل منه الودك كما فى آية الداريات وكان عامة مال إبراهيم البقر (قوله فلما رأى آية ربه) هذا مرتب على محذوف كما فى الآية لأخرى : فقرب به

أَلَا بُعْدًا لِّلْمُودِ) بالصرف وتركه على معنى الحى والقبيلة (وَلَقَدْ جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَى) بإسحاق ويعقوب بعده (قَالُوا سَلَامًا) مصدر (قَالَ سَلَامٌ) عليكم (فَمَا لَبِثَ أَنْ جَاءَ بِعِجْلٍ حَنِيذٍ) مشوى (فَلَمَّا رَأَى أَن يُذَيَّبَهُمْ لَا تَصِلُ إِلَيْهِ نَكِرَهُمْ) بمعنى أنكروهم (وَأَوْجَسَ) أضر فى نفسه (مِنْهُمْ خِيفَةً) خوفاً (قَالُوا لَا تَخَفْ إِنَّا أَزْسَلْنَا إِلَى قَوْمِ لُوطٍ) لتهلكهم (وَأَمْرًا أَنَّهُ) أى امرأة إبراهيم سارة (قَائِمَةٌ) تخدمهم (فَضَحِكْتَ) استبشارا بهلاكهم (فَبَشَّرْنَاهَا بِإِسْحَاقَ وَمِنْ وَرَاءِ) بعد (إِسْحَاقَ يَعْقُوبَ) ولده تعيش إلى أن تراه (قَالَتْ يَا وَيْلَتَى) كلمة تقال

إلهم فقل ألأنا نكون فلما رأى الخ فى بعض الروايات قالوا لانا كل طعاما إلا نحن قال فان له ثمننا قالوا وما ثمنه قال تذكرون اسم الله على أوله وتحمدونه على آخره فنظر جبريل إلى ميكائيل قال وحق لهذا أن يتخذ به خليلا (قوله خوفا) أى من أجل امتناعهم من طعامه يخاف منهم الخيانة على عادة الخائن أنه لا يأكل كل طعام من أراد خيافته إن قات كيف يخاف إبراهيم منهم مع كونه خليل الرحمن وهم محصورون فى بيته . أوجب بأن خوفه لما رأى فيهم من جلال الله وهيبته غفوه من ربه لأمن ذواتهم (قوله قالوا لا تخف) أى جوابا لقوله لهم كما فى سورة الحجر : انا منكم وجلون (قوله إلى قوم لوط) أى وهو ابن أخته إبراهيم الخليل وهو أول من آمن به وأبوه هاران أخو إبراهيم (وقوله لتهلكهم) أخذ هذا المقدر من قوله فى سورة الداريات لترسل عليهم حجارة من طين مسومة الخ (قوله سارة) بالتخفيف والتشديد وهى بنت عمه (قوله تخدمهم) أى على عادة نساء العرب لا يتعاشون خدمة الضيوف (قوله فضحكى) فى سبب ذلك الضحك أقوال : قيل للبشرى بهلاك قوم لوط كما قال المفسر ، وقيل من خوف إبراهيم وهو فى خدمه وحشمه ، وقيل سرورا بالولد ، وقيل تعجبا من إتيان الولد على كبر ، وقيل لموافقة مجيء الملائكة بهلاك قوم لوط لما قالته لإبراهيم فانها قالت له قبل مجيء الملائكة انضم إليك ابن أخيك لوطا فان العذاب نازل بقومه وقيل غير ذلك (قوله فبشرناها) إنما نسبت البشارة لها دونه لأنها كانت أشوق منه إلى الولد لأنه لم يأتها ولد قط بخلافه هو فقد أتاه إسماعيل قبل إسحاق بثلاث عشرة سنة (قوله بإسحاق) ولد بعد البشارة بسنة فإسماعيل أسن منه بأربع عشرة سنة (قوله يعقوب) بالرفع والنصب قراءتان سبعيتان (قوله كلمة تقال) أى على سبيل التعجب من مخالفة العادة لأن قدرة الله فان ذلك كفر حاشا منه .

(قوله عند أمر عظيم) أى خبرا كان أو شرا ولكن الراد هنا الخبر (قوله والألف مبدلة من ياء الاضافة) أى فيقال فى إعرابها وبقى منادى منصوب بفتحة مقدرة على ما قبل ياء التكلم المنقلبة ألفا منع من ظهورها اشتغال المحل بالفتحة النائية عن الكسرة لمناسبة الألف وويبقى مضاف والألف مضاف إليه مبنى على السكون فى محل جر وترسم بالياء ونقرأ بالألف والامالة (قوله وهذا جلى) سعى الزوج بذلك لأن البعل هو المستعلى على غيره ولاشك أن الزوج مستعمل على المرأة قائم بأمورها (قوله رحمت الله وبركاته) هذا دعاء من الملائكة لهم (قوله أهل البيت) أشار المفسر بتقدير يا إلى أن أهل البيت منصوب على النداء ويصح أن يكون منصوبا على الاختصاص (قوله حميد) أى كثير الحمد (قوله مجيد) أى عظيم شريف (قوله فلما ذهب) جوابها محذوف قدره المفسر بقوله أخذ (قوله وجاءته البشرى) أى بعد الروح (قوله يجادل رسلنا) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف (قوله إن إبراهيم لحليم) أى فالحامل له على المجادلة حلمه ورقة قلبه ففرضه تأخير العذاب عنهم لعلمهم يؤمنون ويرجعون عمام (٢٠٨) عليه من القبايح (قوله كثير الأمانة) أى التأتى فى الأمور وعدم العجلة

(قوله أوآء) فى تفسيره أقوال كثيرة تقدم بعضها فى سورة براءة (قوله فقل لهم) هذه صورة المجادلة والحاصل أنه سألهم خمسة أسئلة وأجابوه عنها (قوله إلى آخره) أى إلى آخر ما فى سورة العنكبوت (قوله أمر ربك) أى قضاء وحكمه (قوله غير مرود) أى غير مصروف عنهم فانه قضاء مبرم لا يحيص عنه (قوله ولما جاءت رسلنا) أى الملائكة الذين كانوا عند إبراهيم ، والمعنى أنهم ارتحلوا من عند إبراهيم حتى أتوا قرية لوط ونسوا

عند أمر عظيم والألف مبدلة من ياء الاضافة (أَلِدُ وَأَنَا عَجُوزٌ) لى تسع وتسعون سنة (وهذا بَعْلِي شَيْخًا) له مائة أو عشرون سنة ونصبه على الحال والعامل فيه مافى ذا من الاشارة (إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجِيبٌ) أن يولد ولد لهرمين (قَالُوا أَتَعْجَبِينَ مِنْ أَمْرِ اللَّهِ) قدرته (رَحِمَتْ اللَّهُ وَرَكَاتُهُ عَلَيْكُمْ) يا (أَهْلَ الْبَيْتِ) بيت إبراهيم (إِنَّهُ حَمِيدٌ) محمود (مَجِيدٌ) كريم (فَلَمَّا ذَهَبَ عَنْ إِبْرَاهِيمَ الرَّوْعُ) الخوف (وَجَاءَتْهُ الْبُشْرَى) بالولد أخذ (يُجَادِلُنَا) يجادل رسلنا (فِي) شأن (قَوْمِ لُوطٍ إِنَّ إِبْرَاهِيمَ لَحَلِيمٌ) كثير الأمانة (أَوَآءٌ مُنِيبٌ) رجاع فقال لهم أتهلكون قرية فيها ثلثمائة مؤمن قالوا لا ، قال أتهلكون قرية فيها مائتا مؤمن قالوا لا ، قال أتهلكون قرية فيها أربعين مؤمنا؟ قالوا لا ، قال : أفرايتم إن كان فيها مؤمن واحد؟ قالوا : لا . قال : إن فيها لوطا قالوا نحن أعلم بمن فيها الخ ، فلما أطال مجادلتهم قالوا (يَا إِبْرَاهِيمُ أَعْرِضْ عَنْ هَذَا) الجدال (إِنَّهُ قَدْ جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ) بهلاكهم (وَأَنَّهُمْ آتِيهِمْ عَذَابٌ غَيْرُ مَرْدُودٍ) وكما جاءت رسلنا لوطا ساء بهم (حزن بسببهم) وضاق بهم ذرعا (صدرا لأنهم حسن الوجوه فى صورة أضياف فخاف عليهم قومه) (وَقَالَ هَذَا يَوْمٌ عَصِيبٌ) شديد (وَجَاءَهُ قَوْمُهُ)

سدم به بجمص وبين الخليل أربعة فراسخ نصف النهار فوجدوا لوطا يعمل فى أرض له ، وقيل كان لما يحتطب وقد قال الله للملائكة لا تهلکوکم حتى يشهد عليهم لوط أربع شهادات فاستضافوه فانطلق بهم فلما مشى بهم ساعة قال لهم أما بلنكم أمر هذه القرية قالوا وما أمرها قال أشهد بالله إنها لشر قرية فى الأرض عملا قال ذلك أربع مرات فضاومعه حتى دخلوا منزله ، وقيل إنه صر مع الملائكة على جماعة من قومه فتغامزوا فيما بينهم فقال لوط إن قوهى شر خاق الله فقال جبريل هذه واحدة فمر على جماعة أخرى فتغامزوا فقال مثله ثم مر على جماعة أخرى فانطلقوا ذلك فقال لوط مثل ما قال أولا حتى قال ذلك أربع مرات وكلما قال لوط هذا القول قال جبريل للملائكة اشهدوا ، وقيل إن الملائكة جاءوا إلى بيت لوط فوجدوه فى داره فدخلوا عليه ولم يعلم أحد بمجيئهم إلا أهل بيت لوط فخرجت امرأته الخبيثة فأخبرت قومها وقالت إن فى بيت لوط رجالا مارأيت مثل وجوههم قط ولا أحسن منهم (قوله وضاق بهم ذرعا) الأصل فيه أن البعير يفرع بيديه فى سببه ذرعا على قدر سعة خطونه فاذا حمل عليه ضف ومد عنقه وضاق ذرعه فأطلق الذرع وأريد منه الصدر فالمراد ضاق صدره لعدم الخلاص من ذلك المكروه (قوله غاف عليهم قومه) منصوب بفرع الحافض أى من قومه (قوله عصب) مأخوذ من العصب وهو الشدة ومنه العصاة التى يشد بها الرأس

( قوله علموا بهم ) أى إما لأنهم رأوهم مع لوط فى الطريق أو أعلمتهم زوجته ( قوله يهرغون ) أى يسوق بعضهم بعضا ( قوله كانوا يعملون السيئات ) أى فلا حياة عندهم منها لاعتبادهم لها ( قوله قال ياقوم ) هذا الخطاب وقع من لوط وهم خارج الباب ( قوله هؤلاء بناتى فتزوجوهن ) أى وكان فى شرعه يجوز تزوج الكافر بالمسلمة . وقيل عرض بناته عليهم بشرط الاسلام . وقيل قال ذلك لتخايص أضيافه لإباحة لغزو يجهم بهم لعلهم إذا رأوه قد فدى أضيافه بيناته ينزجروا ويرتدعوا ويتركوا هذا الأمر . وقيل للواد بيناته نساء قومه وأضلافهن إليه لأن كل نبي لقومه كالآب لأولاده فى الشفقة واللفظ بهم ( قوله هن أطهر لكم ) إن قالت إن تلك الفعلة لأطهارة فيها . أوجب بأن أفعال التفضيل ليس على بابة نظير قوله تعالى - أذلك خير زلا أم شجرة الزقوم - ( قوله تفضحون ) أى تعيبون ( قوله فى ضيق ) أى فى شأنه ( قوله أليس منكم ) استفهام توبيخ ( قوله قال لو أن لى بكم قوة ) أى لو ثبت أن لى بكم قوة أو آتى آوى وجواب لو محذوف قدره المفسر بقوله لبطشت بكم وإنما قال ذلك لأنه لم يكن من قومه نسبا بل كلن غريبا فيهم لأنه كان أولا بالعراق مع إبراهيم بابل ( ٢٠٩ ) فهاجر إلى الشام بأمر من

الله فنزل إبراهيم بأرض فلسطين ونزل لوط بالأردن فأرسله إلى أهل سدوم فمن ذلك الوقت لم يرسل الله رسولا إلا من قومه ( قوله قالوا يالوط إنا نرسل ربك ) أى فاقح الباب ودعنا وإياهم ففتح الباب ودخلوا فاستأذن جبريل ربه فى عقوبتهم فأذن له فتحوّل إلى صورته التى يكون فيها ونشر جناحيه فضرب بهما وجوههم فأعماهم وطمس أعينهم حتى ساءت وجوههم فصاروا لا يعرفون الطريق فاصرفوا وهم يقولون النجاة النجاة فى بيت لوط سحرة قد سحرونا

لما علموا بهم ( يَهْرَعُونَ ) يسرعون ( إِلَيْهِ وَمِنْ قَبْلُ ) قبل مجيئهم ( كَانُوا يَعْمَلُونَ السَّيِّئَاتِ ) وهى إتيان الرجال فى الأدبار ( قَالَ ) لوط ( يَا قَوْمِ هَؤُلَاءِ بَنَاتِي ) فتزوجوهن ( هُنَّ أَطْهَرُ لَكُمْ فَاتَّقُوا اللَّهَ وَلَا تُخْزُونِ ) تفضحون ( فى ضَيْقِي ) أضيافى ( أَلَيْسَ مِنْكُمْ رَجُلٌ رَشِيدٌ ) بأمر بالمعروف وينهى عن المنكر ( قَالُوا لَقَدْ عَلِمْتَ مَا لَنَا فِي بَنَاتِكَ مِنْ حَقٍّ ) حاجة - ( وَإِنَّكَ لَتَعْلَمُ مَا تُرِيدُ ) من إتيان الرجال ( قَالَ لَوْ أَنَّ لِي بِكُمْ قُوَّةٌ ) طاقة ( أَوْ آوَى إِلَى رُكْنٍ شَدِيدٍ ) عشيرة تنصرف لبطشت بكم ، فلما رأت الملائكة ذلك ( قَالُوا يَا لُوطُ إِنَّا رُسُلُ رَبِّكَ لَنْ يَصْلُوا إِلَيْكَ ) بسوء ( فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ ) طائفة ( مِنَ اللَّيْلِ وَلَا يَلْتَمَسْ مِنْكُمْ أَحَدٌ ) لئلا يرى عظيم ما ينزل بهم ( إِلَّا أَمْرًا نَكَ ) بالرفع بدل من أحد ، وفى قراءة بالنصب استثناء من أهل أى فلا تسربها ( إِنَّهُ مُصِيبُهَا مَا أَصَابَهُمْ ) فقيل لم يخرج بها وقيل خرجت والتفتت فقالت واقوما فجاءها حجر فقتلها ، وسألهم عن وقت هلاكهم فقالوا ( إِنَّ مَوْعِدَهُمُ الصُّبْحُ ) فقال أريد أعجل من ذلك ، قالوا ( أَلَيْسَ الصُّبْحُ بِقَرِيبٍ ) فلما جاء أمرنا ) بإهلاكم ( جَعَلْنَا عَالِيَهَا ) أى قراهم ( سَافِلَهَا ) أى بأن رفعها جبريل إلى السماء وأسقطها مقلوبة إلى الأرض ( وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهَا حِجَارَةً مِنْ سِجِّيلٍ ) طين طبع بالنار ( مَنْضُودٍ ) متتابع ( مُسَوَّمَةٍ ) معمة ،

يالوط سترى منا غدا ما ترى ( قوله فأسر ) بقطع الهمزة وصلها وفعله أسرى وصرى ، وهما قراءتان سبعيتان ( قوله بأهلك ) أى وهم بناته فخرجوا وطوى الله لهم الأرض حتى وصلوا إلى إبراهيم فى وقته ( قوله بقطع ) الباء للمصاحبة ، والمعنى نصف الليل ( قوله ولا يلتفت منكم ) خطاب له ولبنتيه ( قوله بالرفع ) بدل من أحد أى والمعنى ولا يلتفت منكم أحد إلا امرأتك فانها تلتفت ( قوله وفى قراءة ) أى وهى سبعية أيضا ( قوله فقيل لم يخرج بها ) راجع لقراءة الرفع ( قيل خرجت والتفت ) راجع لقراءة النصب ( قوله بأن رفعها جبريل إلى السماء ) أى بأن أدخل جناحيه تحتها وهى خمس مدائن أكبرها سدوم وهى للوثىكات المذكورة فى سورة براءة ويقال كان فيها أربعة آلاف ألف فرغ جبريل المدن كلها حتى سمع أهل السماء صياح الديكة ونباح الكلاب ولم ينسكب لهم إناء ولم ينتبه لهم قائم ثم قلبها ( قوله وأمطرنا عليها ) أى على أهلها الخارجين عنها فى الأسفل وغيرها . وقيل طى القرى بعد قلبها فمن جملة ما وقع أن رجلا منهم كان فى الحرم فجاء حجر ووقف فى الهواء أربعين يوما ينتظر ذلك الرجل حتى خرج من الحرم فسقط عليه فقتله ( قوله متتابع ) أى فى النزول [ ٢٧ - صاوى - ثانى ]

(٢١٠)

فَبَخْسُوا النَّاسَ أَمْثِلَهُمْ

لَأَنْتَ الْحَلِيمُ الرَّشِيدُ) قَالُوا ذَلِكَ اسْتِهْزَاءُ (قَالَ يَا قَوْمِ ،

قالوا ذلك استهزاء الخ) أى أو أرادوا السفه الغاوى من باب نسجية الأضداد أو المراد الحليم الرشيد فى زعمك

(قوله أرايتم) أى أخبروني (قوله على بينه) أى نبوة وصدق (قوله أفأشوبه) أى أخلطه (قوله من البخس والتطفيف) بيان للحرام (قوله وما أريد أن أخالفكم) أى فأنا أمركم بما أمر به نفسى وليس قصدى أن أنهاكم عن شيء وأفعله (قوله ما استطعت) أى مدة استطاعتى (قوله وما توفيقى) أى وما كوني موافقا (قوله عليه توكلت) أى توفقت أمورى إليه (قوله يكسبنكم) أى فهو متعده لمفعولين : الأول الضمير والثانى أن وما دخلت عليه والمعنى لا يكن شقاى مكسبا لكم إصابة مثل ما ذكر فلا تستمروا على مخالفتى حتى يصيبكم بسبب تلك المخالفة مثل ما أصاب الخ (قوله أى منازلهم) أى لأنهم كانوا مجاورين لقوم لوط وبلادهم قريبة من بلادهم وقوله أو زمن هلاكهم (٢١١) أى فقد كان زمن هلاك

قوم لوط قريبا من قوم شعيب (قوله واستغفروا ربكم) أى اطلبوا منه المغفرة لذنوبكم (قوله ثم توبوا إليه) أى ارجعوا إليه بفعل الطاعات (قوله ودود) صيغة مبالغة إما بمعنى فاعل أى عجب لهم كما قال للفسر أو بمعنى مفعول أى إن عباده يحبونه ويمتشلون أوامرهم ويحفظون نواهيهم (قوله ضعيفا) أى لاقوة لك (قوله لرجنك) أى أمرينك بالحجارة وقيل للمعنى لشمناك وأغلظنا عليك القول (قوله هم الأعزة) أى لموافقهم لهم فى الدين (قوله ظهريا) منسوب للظهر والكسر من تسييرات النسب والقياس فتح الظاء والهاء مفعول أول وظهريا مفعول ثان لاتخذوا ووراءكم

أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُ عَلَىٰ بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّي وَرَزَقَنِي مِنْهُ رِزْقًا حَسَنًا (قوله أفأشوبه بالحرام من البخس والتطفيف) (وما أريد أن أخالفكم) وأذهب (إلى ما أنهيكم عنه) فأرتكبه (إن) ما (أريد إلا الإصلاح) لكم بالعدل (ما استطعت وما توفيقى) قدرتى على ذلك وغيره من الطاعات (إلا بالله عليه توكلت وإليه أنيب) أرجع (ويا قوم لا يجر منكم) يكسبنكم (شقاى) خلاى فاعل يجرم والضمير مفعول أول ، والثانى (أن يصيبكم مثل ما أصاب قوم نوح أو قوم هود أو قوم صالح) من العذاب (وما قوم لوط) أى منازلهم أو زمن هلاكهم (منكم ببعيد) فاعتبروا (واستغفروا ربكم ثم توبوا إليه إن ربى رحيم) بالمؤمنين (ودود) محب لهم (قالوا) إيذانا بقله المبالاة (يا شعيب ما نفقت) نفهم (كثيرا) عما تقول وإننا لنراك فينا ضعيفا (ذليلا) (ولولا رهطك) عشيرتك (لرجنك) بالحجارة (وما أنت علينا بعزير) كريم عن الرجيم وإنما رهطك هم الأعزة (قال ياقوم أرهطى أعز عليكم من الله) فتذكروا قتلى لأجلهم ولا تحفظوني لله (واتخذتموه) أى الله (وراءكم ظهريا) منبوزا خلف ظهوركم لا تراقبونه (إن ربى بما تعملون محيط) علما فيجازيكم (ويا قوم أعملوا على مكانتكم) حالكم (إنى عامل) على حالى (سوف تعلمون من) موصولة مفعول العلم (بأنه عذب يخزيه ومن هو كاذب وأزقيوا) انتظروا عاقبة أمركم (إنى معكم رقيب) منتظر (ولما جاء أمرنا) ياهلاكهم (نجينا شعيبا والذين آمنوا معه برحمة منا وأخذت الذين ظلموا الصيحة) صاح بهم جبريل (فأصبحوا فى ديارهم جائعين) باركين على الركب ميتين (كان) مخفية أى كأنهم (لم يفتنوا) بقيموا (فيها ألا بُدأ لمدن كما بدت قومود) ولقد أرسلنا موسى بآياتنا ،

لطف له (قوله منبوزا خلف ظهوركم) أى جعلتموه نسيا منسيا (قوله أعملوا على مكاتكم) هذا وعيد عظيم وتهديد لهم (قوله سوف تعلمون) استئناف بياني كأن قال فماذا يكون بعد ذلك (قوله موصولة) أى بمعنى الذى (قوله ومن هو كاذب) معطوف على قوله من يأتيه والمعنى سوف تعلمون الذى يأتيه عذاب يخزيه وتعلمون الكاذب (قوله صاح بهم جبريل) أى غرقت أرواحهم جميعا وهذا فى أهل قريته وأما أصحاب الأيكة فأهلكوا بعذاب الظة وهى سحابة فيها ريح طيبة باردة فأظلمت حتى اجتمعوا جميعا فألمها الله عليهم ناراً ورجفت الأرض من تحتهم فاحترقوا وصاروا رمادا (قوله ألا بعدا) أى هلاكاً (قوله كما بدت قومود) أى كما هلكت قومود والتشبيه من حيث إن هلاك كل بالصيحة (قوله ولقد أرسلنا موسى) هذه هى القصة السابعة (قوله بآياتنا) أى التسع تقدم منها ثمانية فى الأعراف والتاسعة فى يونس وتقدم الكلام عليها .

(قوله وسُلطان مبين) قيل للراد به العسا وخصت بالذكر لكونها أكبر الآيات وأعظمها وقيل للراد به المعجزات الباهرة والحجج الظاهرة وسميت الحجة سلطاناً لأن بها قهر الخصم كما أن السلطان به قهر غيره فيكون عطف عام (قوله وملته) أى جماعته وأتباعه (قوله فاتبعوا أمر فرعون) أى ماهو عليه من الكفر بتلك الآيات العظيمة (قوله سديد) أى صائب محمود العاقبة بل لا يدعو إلى خير (قوله يقدم) مضارع قديم كنصر ومصدره قدم كقفل وقدم بمعنى يتقدم (قوله كما اتبعوه في الدنيا) أى في دخول البحر والكفر والضلال (قوله فأوردكم النار) الورد في الأصل يقال للورور على الماء للاستقاء منه فشب النار بما يورد وطوى ذكر الشبه به ورمز له بشيء من لوازمه وهو الورد فأنباته تخييل وشبه فرعون في تقدمه على قومه إلى النار بمن يتقدم على الواردين إلى الماء ليكسر العطش على سبيل التهكم (قوله هي) قدره إشارة إلى أن المخصوص بالدم محذوف (قوله لعنة) أى طردا وبدا عن الرحمة (قوله ويوم القيامة) هذا وقت تام وقدر المفسر لعنة إشارة (٢١٢) إلى أن فيه الحذف من الآخر لدلالة الأول عليه (قوله بمس الرعد المرفود)

المراد بالرعد اللعنة الأولى وقوله المرفود أى الممان باللعنة الثانية والمعنى أن اللعنة الأولى أرفدت بلعنة أخرى تقويها وتعاونها وتسميتها رفدا تهكم (قوله ذلك) أى ما تقدم في هذه السورة من القصص (قوله من أنباء القرى) أى أخبار أهل القرى وهم الأنبياء الماضين (قوله نقصه عليك) أى لتخبر به قومك ليعتبروا (قوله منها قائم) أى أثر قائم موجود (قوله حصيد هلك بأهله) أى محي فلم يبق له أثر وفيه تشبيه القائم والحصيد بالزرع الذى بعضه قائم على ساقه

وَسُلْطَانٍ مُبِينٍ) بَرَهَانٍ بَيِّنٍ ظَاهِرٍ (إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَائِهِ فَاتَّبِعُوا أَمْرَ فِرْعَوْنَ وَمَا أَمْرُ فِرْعَوْنَ بِرَشِيدٍ) سَدِيدٍ (يَقْدُمُ) يَتَقَدَّمُ (قَوْمَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ) فَيَتَّبِعُونَهُ كَمَا اتَّبَعُوهُ فِي الدُّنْيَا (فَأَوْرَدَهُمْ) أَدْخَلَهُمْ (النَّارَ وَيُنْفِثُ الْوَرْدَ الْمَوْرُودَ) هِيَ (وَأَتَّبِعُوا فِي هَذِهِ) أَيْ الدُّنْيَا (لَعْنَةً وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ) لَعْنَةُ (بَنِي الرَّفْدِ) الْعَوْنِ (الْمَرْفُودُ) رَفَدَهُمْ (ذَلِكَ) لِلذِّكْرِ مُبْتَدَأُ خَبَرِهِ (مِنْ أَنْبَاءِ الْقُرَى نَقْصُهُ عَلَيْكَ) يَا مُحَمَّدُ (مِنْهَا) أَيْ الْقُرَى (قَائِمٌ) هَلَكَ أَهْلُهُ دُونَهُ (وَ) مِنْهَا (حَصِيدٌ) هَلَكَ بِأَهْلِهِ فَلَا أَثَرَ لَهُ كَالزَّرْعِ الْمَحْصُودِ بِالنَّجْلِ (وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ) يَاهِلَاكُم بِغَيْرِ ذَنْبٍ (وَلَكِنْ ظَلَمُوا أَنْفُسَهُمْ) بِالشَّرْكِ (فَمَا أَغْنَتْ) دَفَعَتْ (عَنْهُمْ آلِهَتُهُمُ الَّتِي يَدْعُونَ) يَسْبُدُونَ (مِنْ دُونِ اللَّهِ) أَيْ غَيْرِهِ (مِنْ) زَائِدَةٌ (شَيْءٌ لَمَّا جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ) عَذَابُهُ (وَمَا زَادُوهُمْ) بِعِبَادَتِهِمْ لَهَا (غَيْرَ تَنْبِيْهِ) تَخْشِيرٍ (وَكَذَلِكَ) مِثْلُ ذَلِكَ الْاِخْذِ (أَخْذَ رَبِّكَ إِذَا أَخَذَ الْقُرَى) أُرِيدَ أَهْلُهَا (وَمِنْ ظَالِمَةٍ) بِالذَّنْبِ أَيْ فَلَا يَنْفَعُ عَنْهُمْ مِنْ أَخْذِهِ شَيْءٌ (إِنَّ أَخْذَهُ أَلِيمٌ شَدِيدٌ) رَوَى الشَّيْخَانِ عَنْ أَبِي مُوسَى الْأَشْعَرِيِّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ «إِنَّ اللَّهَ لَيَلْمِي لِلظَّالِمِ حَتَّى إِذَا أَخَذَهُ لَمْ يَفْلِتْهُ ثُمَّ قَرَأَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَذَلِكَ أَخْذَ رَبِّكَ الْآيَةَ» (إِنَّ فِي ذَلِكَ) الْمَذْكَورِ مِنَ الْقِصَصِ (لَايَةً) لَعِبْرَةٌ (لِمَنْ خَافَ عَذَابَ الْآخِرَةِ ذَلِكَ) أَيْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ (يَوْمٌ مَجْمُوعٌ لَهُ) فِيهِ (النَّاسُ وَذَلِكَ يَوْمٌ مَشْهُودٌ) يَشْهَدُهُ جَمِيعُ الْخَلَائِقِ (وَمَا تُؤَخِّرُهُ إِلَّا لِأَجَلٍ مُّتَدَوِّرٍ)

لوقت

وبعضه قد حصد وذهب أثره (قوله لما جاء)

أى حين جاء (قوله وما زادوهم) الضمير المرفوع للأضنام والمنصوب لعابديها وعبر عنها بواو العقلاء لتزليلهم منزلتهم (قوله غير تنبيي) التنبأ الحسran يقال تنبته وتنب يدق بمعنى خسرت (قوله وهي ظالمة) الجملة حالية (قوله أليم شديد) أى غير مرجو الخلاص منه (قوله إن الله ليلى للظالم) أى يمدد بطول العمر وسعة الرزق ونفوذ الكلمة (قوله ثم قرأ الخ) أى فيؤخذ من ذلك أن من قدم على ظلم يجب عليه أن يتوب ويرجع عما هو عليه ويرد الظالم لأهلها لتلايق في هذا الوعيد العظيم فان هذه الآية ليست مخصوصة بالأمم الماضية بل هي عامة في كل ظالم غير أن هذه الأمة الحمدية لا ينزل بها عذاب على سبيل الاستئصال إكراما لنبيها صلى الله عليه وسلم (قوله من القصص) أى السبع (قوله لمن خاف عذاب الآخرة) أى لأنه إذا تأمل ما حصل لهؤلاء في الدنيا من العذاب كان ذلك باعثا له على الخوف من ذلك اليوم (قوله فيه) أشار بذلك إلى أن اللام بمعنى في والمعنى أن يوم القيامة تجمع فيه الخلائق من الإنس والجن وغيرهما (قوله يشهده) أى يحضره (قوله وما تؤخره) أى ذلك اليوم وهو يوم القيامة

( قوله لوقت معلوم ) أى وهو مدة الدنيا ( قوله يوم يأت ذلك اليوم ) إن قلت إن اليوم لا يصلح أن يكون ظرفاً لليوم وإلا لزم تحيين الشيء بنفسه . أجب بأن الكلام على حذف مضاف أى هوله وعذابه أو المعنى حين يأتى ذلك اليوم الخ ( قوله لا تكلم نفس إلا بإذنه ) أى جميع الخلائق يسكتون فى ذلك اليوم فلا يتكلم أحد إلا بإذنه . إن قلت كيف يجمع بين ما هنا وبين قوله تعالى - يوم تأتى كل نفس تجادل عن نفسها - وقوله تعالى حكاية عن الكفار - والله ربنا ما كنا مشركين - . أجب بأن القيامة مواطن مختلفة ففى بعضها لا يقدرّون على الكلام لشدة الهول ، وفى بعضها يتحاجون ويتجادلون أو المراد لا تكلم نفس بما ينفع وينجى بل قد يتكلم الكفار بكلام لا نفع به بل لظهور بطلان حججهم ( قوله كتب كل فى الأزل ) أى وظهرت الحاتمة على طبق ما كتب ( قوله فى علمه ) أى وهم من ماتوا كفاراً وإن تقدم منهم إيمان ( قوله لهم فيها زفير وشهيق ) الزفير فى الأصل ترديد النفس فى الصدر حتى تنتفخ منه الأضلاع والشهيق ردّ النفس إلى الصدر وهذا التفسير الذى ذكره المفسر لابن عباس وقيل الزفير أول صوت الحمار والشهيق آخره وقيل الزفير صوت الحمار والشهيق صوت البغل وقيل غير ذلك ( قوله أى مدة دوامهما ) أشار بذلك إلى أن ماضى سرية ظرفية ودام تامة لأنها بمعنى بقيت أو مقدار دوامهما ( قوله فى الدنيا ) أى فالمراد سموات الدنيا وأرضها ( قوله غير ماشاء ربك ) أفاد أن إلا بمعنى غير والمعنى أنهم يخلدون فى النار مقدراً مكث الدنيا غير الزيادة التى شاءها الله وما شاءه الله قديين فى آيات أخر منها قوله خالدين فيها أبداً ، ومنها : وما هم بخارجين من النار ، ومنها قوله : لا يفتر عنهم وهم فيه مبلسون ( قوله إن ربك فعال ) ( ٢١٣ ) لما يريد دفع بذلك ما يتوهم من التعبير بالمشيئة أنها قد

لوقت معلوم عند الله ( يَوْمَ يَأْتِ ) ذلك اليوم ( لَأَتَكَلَّمُ ) فيه حذف إحدى التاءين ( نَفْسٌ إِلَّا بِإِذْنِهِ ) تعالى ( فَنُفِثَهُمْ ) أى الخلق ( شَقِيٌّ ، وَ ) منهم ( سَعِيدٌ ) كتب كل فى الأزل ( فَأَمَّا الَّذِينَ شَقُوا ) فى علمه تعالى ( فَنُفِثَ النَّارَ لَهُمْ فِيهَا زَفِيرٌ ) صوت شديد ( وَشَهِيْقٌ ) صوت ضعيف ( خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ ) أى مدة دوامهما فى الدنيا ( إِلَّا ) غير ( مَا شَاءَ رَبُّكَ ) من الزيادة على مدتهما مما لا ينتهى له والمعنى خالدين فيها أبداً ( إِنَّ رَبَّكَ فَتَالِ لِمَا يُرِيدُ . وَأَمَّا الَّذِينَ سَعَدُوا ) بفتح السين وضما ( فَنُفِثَ الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا مَا دَامَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ إِلَّا ) غير ( مَا شَاءَ رَبُّكَ ) كما تقدم ودل عليه فيهم قوله ( عَطَاءٌ غَيْرٌ مَجْدُوذٍ ) مقطوع وما تقدم من التأويل هو الذى ظهر وهو خال من التكلف والله أعلم بمراده

من التعبير بالمشيئة أنها قد تتخلف فأجاب بقوله إن ربك فعال لما يريد فلا تتخلف لمشيئة الله بخلود الكافرين لأنه متى أراد شيئا حصل ولا بد وما قيل إن وعيده قد يتخلف فالمراد وعيد العاصى لا وعيد الكافر ( قوله وأما الذين سعدوا ) هذا مقابل قوله فأما الذين شقوا وفى هذه

الآية من الحسنات البديعية الجمع والتفريق والتقسيم فالجمع فى قوله يوم يأتى لا تكلم نفس إلا بإذنه والتفريق فى قوله فمنهم شقى وسعيد والتقسيم فى قوله فأما الذين شقوا الخ وأما الذين سعدوا الخ ( قوله بفتح السين وضما ) أى فهما قراءتان سبعيتان فالفتح من قولهم سعد الرجل بمعنى قامت به السعادة والضم من قولهم سعده الله أى أسعده فالأول قاصر والثانى متعد ، والمعنى إن الذين سبق لهم السعادة من الله بموتهم على الإيمان وإن سبق منهم الكفر فى الدنيا فهم فى الجنة ، والمراد بالسعادة رضا الله على العبد وعلامة ذلك أن يكون العبد محبا لربه ساعيا فى مرضاته دائم الإقبال على طاعاته راضيا بأحكامه ( قوله فى الجنة ) المراد بها دار النعيم بجميع دورها فشمل جنة الفردوس وغيرها ( قوله ما دامت السموات والأرض ) أى مدة دوامهما فى الدنيا ، والمعنى قدر مكث السموات والأرض من أول الدنيا إلى آخرها ( قوله كما تقدم ) أى فيقال غير ماشاء ربك من الزيادة التى لا تنتهى لها فالمعنى خالدين فيها أبداً ، ويدل على ذلك قوله تعالى - خالدين فيها أبداً - فالزيادة التى شاءها الله فسرت فى آيات أخر بالخلود المؤبد ( قوله ودل عليه ) أى على الخلود المؤبد وقوله فيهم أى السعداء ( قوله عطاء ) مفعول مطلق لفعل محذوف تقديره أعطاهم ذلك عطاء وعطاء اسم مصدر أعطى والمصدر إعطاء ( قوله مقطوع ) أى ولا منوع بل هو عطاء دائم لا يزول ولا يحول ( قوله هو الذى ظهر ) أى من نحو عشرين وجها فى تفسير تلك الآية : منها أن المراد بالسموات والأرض سقف الجنة والنار وأرضهما ، ويحتمل الاستثناء فى جانب أهل الشقاوة على عصاة الأمة فيكون المعنى خالدين فيها أبداً إلا عصاة المؤمنين الذين نفذ فيهم الوعيد فلا يخلدون أبداً بل



يخرجون بشفاعة النبي صلى الله عليه وسلم والاستثناء حيثئذ إما منقطع لعدم دخول هؤلاء في الاشقياء أو متصل بجمل هؤلاء أشقياء باعتبار وسعدها باعتبار آخر وفي جانب أهل السعادة على عصاة المؤمنين أيضا لكن باعتبار تعذيبهم أولا فيتأخرون في الدخول مع السابقين فتحصل أن الاستثناء في كل محمول على العصاة لكن في جانب أهل الشقاوة مستثنون من الخلود وفي جانب أهل السعادة مستثنون من المبدأ كأنه قال فأما الذين سعدوا ففي الجنة من أول الأمر إلا ما شاء ربك من العصاة فليسوا في الجنة من أول الأمر بل هم في النار يعذبون ثم يخرجون ، ومنها أن للراد بالدين شقوا الكفار وبالذين سعدوا المؤمنون والاستثناء باعتبار أن بعض الكفار قد ينقل من النار إلى غيرها كالزمهرير وبعض المؤمنين قد ينقل من النعيم فيما تشبهه الأفس وقد الأعين إلى أعلى منه وهو رؤية وجه الله الكريم ومخاطبته ، ومنها أن الاستثناء راجع لمدة تأخرهم عن دخول الجنة والنار كمدة الهديا والبرزخ لأنهم لم يدخلوها حين خلقوا سعداء وأشقياء ومنها غير ذلك . وما تقدم من أن نعيم الجنان وعذاب النار دائم هو ما دللت عليه الآيات القرآنية والأحاديث النبوية ووراء ذلك أقوال يجب تأويلها والأخذ بظاهرها كفر ، فمنها ما قيل إن الجنة والنار ينقضيان بدليل ظاهر هذه الآية ، ومنها أن أهل النار تنقلب عليهم النار نعيما حتى لو صب عليهم ماء الجنة يتأذون ، ومنها أن النار تحرب حتى لا يصير فيها أحد ، ومنها غير ذلك ، وهذه الأقوال باطلة ونسبتها لمحي الدين بن العربي كذب وعلى فرض صحة نقلها عنه يجب تأويلها ( قوله فلا تك في مريية ) هذا شروع في ذكر أحوال المخالفين من هذه الأمة إثر بيان المخالفين من غيرهم وهذا الخطاب للنبي والمراد ( ٢١٤ ) غيره ( قوله من الأصنام ) بيان لما ( قوله ما يعبدون ) أى فليس لهم في ذلك

إلا محض تقليد آبائهم ( قوله وقد عذبناهم ) أى آباءهم وإعما قهره لتمام للشبهة ( قوله وإنا لموفوم ) أى هؤلاء ( قوله أى تاما ) أشار بذلك إلى أن قوله غير منقوص حال من نصيب مينة له ( قوله فاختلف فيه ) هذا تسليية للنبي صلى الله عليه وسلم : أى فلا تعززن على

( فَلَا تَكُ ) يا محمد ( فِي مَرِيَّةٍ ) شك ( مِمَّا يَعْبُدُ هَؤُلَاءِ ) من الأصنام أنا نعذبهم كما عذبنا من قبلهم وهذا تسليية للنبي صلى الله عليه وسلم ( مَا يَعْبُدُونَ إِلَّا كَمَا يَعْبُدُ آبَاؤُهُمْ ) أى كعبادتهم ( مِنْ قَبْلُ ) وقد عذبناهم ( وَإِنَّا لَمَوْفُونَ ) مثلهم ( نَصِيْبُهُمْ ) حظهم من العذاب ( غَيْرَ مَقْصُوفٍ ) أى تاما ( وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ ) التوراة ( فَأَخْتَلَفَ فِيهِ ) بالتصديق والتكذيب كالقرآن ( وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ ) بتأخير الحساب والجزاء للخلائق إلى يوم القيامة ( لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ ) في الدنيا فيما اختلفوا فيه ( وَإِنَّهُمْ ) أى المكذبين به ( لَنِيْ شَكٍّ مِنْهُ مَرْيَبٍ ) موقع في الريبة ( وَإِنْ ) بالتخفيف والتشديد ( كَلَّا ) أى كل الخلائق ( لَمَّا ) ما زائدة واللام موطة لقسم مقدر ، أو فارقة وفي قراءة بتشديد لما ،

ما وقع لك فانه قد وقع لغيرك ( قوله لقضى بينهم ) أى لجوزى

المحسن على إحسانه والسيء على إساءته في الدنيا ( قوله أى المكذبين به ) أى بالقرآن ( قوله لنى شك منه ) أى من القرآن ( قوله موقع في الريبة ) أى لأنهم إذا نظروا لأبائهم وما كانوا عليه قالوا لو كان مام عليه ضلالا ما اجتمعوا عليه وإذا نظروا إلى النبي ومعجزاته الظاهرة قالوا إنه الحق وما جاء به صدق فهم في شك ولا شك أنه كفر وكل هذا ناسى من الطبع على قلوبهم وإلا فالحق ظاهر لمن تدبره ( قوله وإن كلا ) أى من الطائعين والعاصين وآتى بالجملة الاسمية المؤكدة بأن ولام القسم زيادة في تأكيد بشرى الطمع ووعيد العاصي ( قوله بالتخفيف والتشديد ) أى ولما كذلك فتكون القراءات أربعا وكلها سبعة ( قوله أى كل الخلائق ) أشار بذلك إلى أن التنوين عوض عن المضاف إليه ( قوله ما زائدة ) أى والأصل لليوفينهم فاستقل اجتماع اللامين فوسطت بينهما ما لدفع ذلك الثقل ( قوله واللام موطة ) أى والأخرى للتأكيد ( قوله أو فارقة ) أى آتى بها فرقا بين المهمة والناقية وفيه أن إن عاملة على كل حال فليست حيثئذ فارقة فكان المناسب حذف قوله أو فارقة إلا أن يقال إنها مهمة وكلا منصوب بفعل مقدر تقديره وإن يرى كلا وفيه أن هذا تكلف وما لا كلفة فيه خير مما فيه كلفة وما ذكره المفسر من الاعراب مبنى على قراءة تشديد إن وتخفيفها مع تخفيف لما ، وتوضيحه أن يقال إن حرف توكيد ونصب وكلا اسمها واللام موطة لقسم محذوف وما زائدة واللام الثانية للتأكيد ويوفينهم فعل مضارع مبنى على الفتح لاتصاله بنون التوكيد الثقيلة والهاء مفعول وربك فاعل وجملة القسم في محل رفع خبر إن .

(قوله بمعنى إلا فإن نافية) هذا ظاهر على قراءة تخفيف إن وحيثئذ فيقال إن نافية وكلا منصوب بفعل مقترن، والتقدير وإن يرى كلا إلا ليوفيهما الخ ولم يتكلم على تشديدهما . هذا حصل تقرير للفسر ولا يخفى عليك ما فيه من المناقشة والكفاية ، والاعراب السالم من ذلك كله أن يقال إن القراءات السبعة أربع تخفيفيهما وتشديدهما وتخفيف إن فقط وتخفيف لما فقط مع نصب كلا في الجميع فعلى الأولى إن مخففة من الثقيلة وكلا اسمها واللام الأولى لام الابتداء وما اسم موصول واللام الثانية موطئة لقسم محذوف ويوفيهما جواب القسم وجملة القسم وجوابه صلة الموصول والموصول وصلته خبر إن وعلى الثانية إن عاملة ولما أصله لمن ما بدخول اللام على من الجارة قلبت النون مما فتوا إلى الأمثال حذفت إحدى الميمات وأدغمت إحدى اليمين في الأخرى فما اسم موصول وجملة ليوفيهما قسمة صلة الموصول وهو وصلته خبر إن وعلى الثالثة فإن المخففة عاملة وأصل لما لمن ما فعل بها ما تقدم وعلى الرابعة إن المشددة عاملة واللام لام الابتداء وما اسم موصول وليوفيهما جملة قسمة صلة الموصول وهو وصلته خبر إن فتحصل أن إن عاملة وما اسم موصول في جميع الأوجه كلها واللام الثانية موطئة للقسم والأولى لام الابتداء فتأمل وما قرئناه زبدة كلام طويل في هذا المقام فليحفظ (قوله أى جزاءها) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف (قوله فاستقم) أى دم على الاستقامة التى أمرت بها في خاصة نفسك كقيام الليل وتبايع ما أمرت ببليغه للخلق وعدم فوارك من قتال الكفار ولواجبته أهل الدنيا وغير ذلك من التكاليف العامة له ولغيره والخاصة به (قوله ومن تاب معك) (٢١٥) قدر المفسر قوله ليستقم جوابا عما يقال إن قوله من تاب معطوف على الضمير

الستتر في استقم فيلزم عليه أن يفعل الأمر قد رفع الظاهر فأجاب المفسر بأن ذلك من عطف الجمل والمحدور إنما يلزم لو كان من عطف المفردات ، ويحجب أيضا بأنه قد يتعذر في التابع ما لا يتعذر في المتبوع (قوله ولا تطغوا) خطاب للنبي والأمة ولكن المراد الأمة فإن

بمعنى إلا فإن نافية (لَيُؤَقِّنَنَّهُمْ رَبُّكَ أَعْمَالَهُمْ) أى جزاءها (إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ) عالم ببواطنه كظواهره (فَاسْتَقِمْ) على العمل بأمر ربك والدعاء إليه (كَمَا أُمِرْتُ ، وَ) ليستقم (مَنْ تَابَ) آمَنَ (مَعَكَ وَلَا تَطْغَوْا) تجاوزوا حدود الله (إِنَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ) فيجازيكم به (وَلَا تَرَوْا كُنُوزًا تُبْدُونَ) (إِلَى الَّذِينَ ظَلَمُوا) بمودة أو مداينة أو رضا بأعمالهم (فَتَمَسَّكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُم مِّنْ دُونِ اللَّهِ) أى غيره (مِنْ) زائدة (أَوْلِيَاءَ) يحفظونكم منه (ثُمَّ لَا تَنصَرُونَ) تمنعون من عذابه (وَأَقِمِ الصَّلَاةَ طَرَفِي النَّهَارِ) الغداة والعشي أى الصبح والظهر والعصر (وَزُلْفا) جمع زلفة أى طائفة (مِنَ اللَّيْلِ) أى المغرب والعشاء (إِنَّ الْحَسَنَاتِ) كالصلوات الخمس (يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ) الذنوب الصغائر . نزلت فيمن قبل أجنيبه فأخبره صلى الله عليه وسلم فقال ألى هذا فقال لجميع أمتي كلهم رواه الشيخان (ذَلِكَ ذِكْرِي لِلذَّاكِرِينَ) عظة للمتعتلين ،

الطيبان مستحيل على النبي صلى الله عليه وسلم وهذه الآية صعبة التكليف ، ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « شيتنى هود وأخواتها » (قوله إلى الذين ظلموا) أى بالكفر أو المعاصي (قوله بمودة) مصدر وادد كقاتل: أى محبة (قوله أو مداينة) أى مصانة فالمداينة بقل الدين لإصلاح الدنيا (قوله أو رضا بأعمالهم) أى وتزيينها لهم ولا عذر في الاحتجاج بضرورات الدنيا فإن الله هو الرزاق ذو القوة المتين (قوله فتمسككم النار) أى لأن المرء يحشر مع من أحب (قوله يحفظونكم منه) أى من عذاب النار (قوله طرفي النهار) منصوب على الظرفية لإضافته إلى الظرف (قوله الغداة والعشي) تفسير للطرفين (قوله أى الصبح) راجع للغداة ، وقوله والظهر والعصر راجع للعشي (قوله وزلفا) بضم ففتح كغرف ، وقوله جمع زلفة : أى كغرفة (قوله إِنَّ الْحَسَنَاتِ) أى الواجبة أو المندوبة (قوله نزل فيمن قبل أجنيبه) أى وهو أبو اليسر قال « أتتني امرأة تبتاع تمرا فقلت لها إن في البيت تمرا أطيب من هذا ، فدخلت معي البيت فقبلتها فأثيت أبا بكر فذكرت ذلك له ، فقال استر على نفسك وتب ولا تخبر أحدا ، فأثيت عمر فذكرت ذلك له ، فقال استر على نفسك وتب ولا تخبر أحدا ، فلم أصبر حتى أثيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فقال : أخنت رجلا غاريا في سبيل الله في أهله بمنزل هذا وأطرق طويلا حتى أوحى إليه - وأقم الصلاة - إلى - الذَّاكِرِينَ - فقرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم عليه ، فقلت ألى هذا خاصة أم للناس عامة ؟ فقال بل للناس عامة » (قوله ذلك) أى المذكور من الأمر بالاستقامة وما بعده .

(قوله واصبر) أى ولا تنزعج من قومك (قوله فان الله لا يضيع أجر المحسنين) أى بل يعظمهم فوق ما يطلبون (قوله فلولا كان من القرون الخ) لما بين سبحانه وتعالى ماحل بالأمر الماضية من عذاب الاستئصال بين هنا أن السبب في ذلك أمران : الأول عدم وجود من ينهى عن الفساد . الثانى عدم رجوعهم عما هم فيه (قوله فهلا) أفاد المفسر أن لولا تخصيصية والمراد بها النفي (قوله من قبلكم) الجار والمجرور متعاق بمحذوف صفة للقرون وأولوا فاعل كان ، وقوله من القرون حال من فاعل كان (قوله أصحاب دين وفضل) أى ومموا أولو بقية لأن أهل البقاء برهم لا يتحولون عما هم عليه من الدين والإصلاح فلهم البقاء والنجاة من الهلاك (قوله للراد به) أى بالتخصيص للاستفاد من لولا (قوله لإقليا) هذا استثناء منقطع ، ولذا عبر المفسر بـ لكن فالمستثنى منه القرون المهلكة بالعذاب لعدم نهيمهم عن النكر والمستثنى من أنجاه الله من العذاب بسبب أمرهم بالمعروف ونهيمهم عن النكر (قوله واتبع الذين ظلموا ما أترفوا فيه) أى داموا على شهواتهم ولم يتذكروا عذاب الله (قوله نعموا) أى من النعيم الذى ينضب الله تعالى ، فالمعنى أن سبب هلاكهم استغنائهم بالشهوات الغضبية لله تعالى وعدم رجوعهم عنها (قوله وكانوا مجرمين) الجملة حالية : أى والحال أنهم فاعلون الجرائم مصرون عليها (قوله وما كان ربك ليهلك القرى) هذا كالدليل لما قبله ، والمعنى ماصح أن يهلك القرى بظلم منه لها والحال أن أهلها مصلحون ومضى الأخذ من غير ذنب ظلمنا نكرما منه وإلا حقيقة الظلم التصرف في ملك الغير من غير إذنه (٢١٦) ولا ملك لأحد معه وهو بهذا المعنى مستحيل عقلا على الله ، وأما أخذه بغير

(وَأَصْبِرْ) يَأْمُرُ عَلَى أَذَى قَوْمِكَ أَوْ عَلَى الصَّلَاةِ (فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ) بِالصَّبْرِ عَلَى الطَّاعَةِ (فَلَوْلَا) فَهَلَا (كَانَ مِنَ الْقُرُونِ) الْأُمَمُ الْمَاضِيَةِ (مِنْ قَبْلِكُمْ أُولُوا بَقِيَّةٍ) أَصْحَابُ دِينٍ وَفَضْلٍ (يَنْهَوْنَ عَنِ الْفَسَادِ فِي الْأَرْضِ) الْمُرَادُ بِهِ النَّفْيُ أَيْ مَا كَانَ فِيهِمْ ذَلِكَ (إِلَّا) لَكِنْ (قَلِيلًا يَمُنُّ أَنْجِيئًا مِنْهُمْ) نَهَوْا فَنَجَوْا وَمِنْ لِلْبَيَانِ (وَاتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا) بِالْفَسَادِ وَتَرَكَ النَّهْيَ (مَا أَتْرَفُوا) نَمَوْا (فِيهِ وَكَانُوا مُجْرِمِينَ) . وَمَا كَانَ رَبُّكَ لِيُهْلِكَ الْقُرَى بِظُلْمٍ مِنْهُ لَهَا (وَأَهْلُهَا مُصْلِحُونَ) مُؤْمِنُونَ (وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَجَمَعَ النَّاسَ أَتَمَّةً وَاحِدَةً) أَهْلُ دِينٍ وَاحِدٍ (وَلَا يَزَالُونَ مُخْتَلِفِينَ) فِي الدِّينِ (إِلَّا مَنْ رَحِمَ رَبُّكَ) أَرَادَ لَهُمُ الْخَيْرَ فَلَا يَخْتَلِفُونَ فِيهِ (وَلِذَلِكَ خَلَقَهُمْ) أَيْ أَهْلُ الْاِخْتِلَافِ لَهُ وَأَهْلُ الرَّحْمَةِ لَهَا (وَوَسَّيْتُ كَلِمَةً رَبُّكَ) وَهِيَ (لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ) الْجِنِّ (وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ) . وَكُلًّا نَصَبَ بِنَقْصٍ وَتَنْوِينِهِ عَوْضٌ عَنِ الْمُضَافِ إِلَيْهِ أَيْ كُلِّ مَا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ (نَقْصٌ عَلَيْكَ مِنْ أَنْبَاءِ الرُّسُلِ مَا) بَدَلَ مِنْ كَلَا (تُثَبِّتُ) نَظْمُنْ (بِهِ فَوَادَكَ) قَلِيلُ

ذنب فهو وإن كان جائرا عقلا فمستحيل شرعا لأنه مما ظلمنا بفسادنا ونزاه نفسه سبحانه عنه كما أزم نفسه بالرحمة تفضلا منه (قوله منه لها) ويصح أن يكون المعنى بظلم منهم ويراد بالظلم الشرك، والمعنى أنه لا يهلك أهل القرى بمجرد شركهم إذا كانوا مصلحين فيما بينهم لفرط مسامحته تعالى في حقوقه ولذلك تقدم حقوق العباد

على حقوق خالقهم (قوله ولو شاء ربك لجمع الناس أمة واحدة) أى لكنه لم يشأ ذلك فلم يجعلهم أمة واحدة فلو امتناعية ، والمعنى امتنع ذلك لعدم مشيئة الله له (قوله أهل دين واحد) أى وهو دين الاسلام (قوله ولا يزالون مختلفين) أى على أديان شتى . واستفيد من هذا أن الاختلاف كما كان حلولا في الأمم الماضية لا يزال مستمرا في هذه الأمة فمنهم الكافر والمؤمن والطائع والعاصي ، ولذلك ورد في الحديث « افتقرت اليهود على إحدى وسبعين فرقة وستة مئتين ثلاثا وسبعين فتنان وسبعون في النار وواحدة في الجنة » والمراد بالفرقة الواحدة أهل السنة والجماعة (قوله فلا يختلفون فيه) بل هم على دين واحد لا يفترون . قال تعالى - أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه - (قوله ولذلك خلقهم) اللام للعاقبة والصبرورة ، والمعنى خلق أهل الاختلاف لتكون عاقبة أمرهم هو الاختلاف وخلق أهل الرحمة لتكون عاقبة أمرهم الرحمة (قوله وتمت) أى حقت ووجبت (قوله لأملأن جهنم) أى حتى تقول قط قط بمعنى يكفى يكفى كما في الحديث وذلك بعد أن تمت أعناقها وتطلب الزيادة فيتجلى الله عليها بصفة الجلال فتخضع وتذل وتقول قط قط (قوله من الجنة والناس) أى الكفار منهم لأن الامتلاء على سبيل الخلود لا يكون إلا من الكفار (قوله نصب بنقص) أى على أنه مفعول له (قوله من أنباء الرسل) أى أخبارهم (قوله ما ثبت به فؤادك) أى القصص والأخبار التى بها يزداد فؤادك ثباتا على أدائه الرسالة وتحمّل أذى قومك وعلمها بخض امتك وشرفها حيث اتقاد منها خلق كثير في مدة يسيرة بخلاف الأمم الماضية .

(قوله الأنبياء) أى الأخبار وقوله أو الآيات تفسير ثان ، والمراد بالآيات هذه السورة وخصت بالذكر وإن كان جاء الحق فى جميع السور تشرىفاً لها لكونها جمعت من قصص الأمم الماضية بالممكن فى غيرها (قوله وموعظة) أى اتعاظ وقوله وذكري أى تذكر وتدبر (قوله حالتكم) أى وهى الكفر (قوله على حالتنا) أى وهى الإيمان (قوله تهديد لهم) أى تخويف ولبعض المراد الأمر بدواهم على الكفر بل هو على حد : إذا لم تستح فاصنع ما شئت (قوله إنا منتظرون ذلك) أى عاقبة أمركم (قوله وقه غيب السموات والأرض) قال كتب الأخبار خاتمة التوراة هى خاتمة سورة هود (قوله أى علم ما غاب فيها) أى فلم يكلفنا بمعرفته (قوله وللعمول) أى فهما قراءتان سبعيتان والمعنى واحد (قوله الأمر كله) أى أمر الخلائق كلهم فى الدنيا والآخرة من خير وشر (قوله فينتقم من عصي) أى ويثيب من أطاع (قوله فأعبدوه) هذا مفرع على قوله : ولله غيب السموات والأرض الخ أى حيث كان هو العالم بما غاب فى السموات والأرض وإليه مرجع الأمور كلها فهو حقيق بعبادته هو لا غيره وحقيق بالتوكل عليه وتقويض الأمور إليه (قوله ثق به) أى اعتمد عليه ولا تاتفت لغيره فإنه لا يضر ولا ينفع بل الضرر النافع العطى المانع هو الله وبهذا تعلم أن التوكل أمر زائد على التوحيد فالزوحيد ينفى الشرك (٢١٧) والتوكل ينفى الأوهام المعطلة عن

مراتب الأخبار (قوله وماربك بنافل عما يعملون) ما حجازية ووربك اسمها وبنافل خبرها منصوب بفتحة مقترنة على آخره منع من ظهورها اشتغال المحل بحركة حرف الجر الزائد (قوله وفى قراءة) أى وهى سبعة أيضاً (قوله بالفوقانية) أى خطابا للنبي والمؤمنين . [ سورة يوسف عليه السلام ] مناسبة هذه السورة لما قبلها جمع قصص الأنبياء

(وَجَاءَكَ فِي هَذِهِ) الأنبياء أو الآيات (الْحَقُّ وَمَوْعِظَةٌ وَذِكْرٌ لِلْمُؤْمِنِينَ) خصوا بالذكر لانقاعهم بها فى الإيمان بخلاف الكفار (وَقُلْ لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ أَعْمَلُوا عَلَىٰ مَكَانَتِكُمْ) حالتكم (إِنَّا عَامِلُونَ) على حالتنا تهديد لهم (وَأَنْتَظِرُوا) عاقبة أمركم (إِنَّا مُنْتَظِرُونَ) ذلك (وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ) أى علم ما غاب فيهما (وَالْيَوْمَ يَرْجِعُ) بالبناء للفاعل : يعود وللعمول : يرد (الْأَمْرُ كُلُّهُ) فينتقم من عصي (فَاعْبُدْهُ) وحده (وَتَوَكَّلْ عَلَيْهِ) ثق به فإنه كافيك (وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ) وإنما يؤخرهم لوقتهم ، وفى قراءة بالقافانية

## (سورة يوسف)

مكية مائة وإحدى عشرة آية

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . الرَّ) الله أعلم بمراده بذلك (تِلْكَ) هذه الآيات (آيَاتِ الْكِتَابِ) القرآن والاضافة بمعنى من (الْمُبِينِ) المظهر للحق من الباطل (إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا) بلغة العرب ،

فان ما قبلها ذكر فيها سبع قصص للأنبياء وهذه من محاسن قصص الأنبياء وأيضاً ليتسلى النبي صلى الله عليه وسلم بما وقع للأنبياء من أذى الأقارب والأباعد على ما وقع له من أذى قومه الأقارب والأباعد ، وحكمة قص القصص عليه ليتأسى بهم ويتخاف بأخلاقهم فيكون جامعا لكلمات الأنبياء . وسبب نزول هذه السورة أن اليهود سألت النبي صلى الله عليه وسلم وقالوا حدثنا عن أمر يعقوب وولده وشأن يوسف ، وهذه السورة فيها من الفوائد الشريفة والحكم النيفة ما لا يدخل تحت حصر ولذا قال خالد بن معدان سورة يوسف وسورة مريم تتفكه بهما أهل الجنة فى الجنة وقال عطاء لا يسمع سورة يوسف محزون إلا استراح إليها (قوله لمكية) خبر أول هن سورة وقوله مائة الخ خبر ثان (قوله تلك آيات الكتاب) مبتدأ وخبر وأشير إليها بإشارة البعيد إشارة لبعدها عن كلام الحوادث وعلوّ شأنها (قوله هذه الآيات) أى آيات هذه السورة (قوله المظهر للحق) أى فهو مأخوذ من أبان التعدى ويصح أخذه من اللزوم ويكون المعنى البين لحاله وحرامه (قوله إنا أنزلناه) أى نحن بعظمتنا وجلالنا (قوله عربيا) نعت للقرآن والعربى منسوب للعرب لكونه نزل بلغتهم ، والمعنى أن القرآن نزل بلغة العرب فليس فيه شئ غير عربى . فان قلت قد ردد فيه شئ غير عربى كجبل ومشكاة وإستبرق وغير ذلك . أجيب بأن هذا مما توافقت فيه اللغات والمراد أن تراكيبه وأصاليه عربية وإن ورد فيه غير عربى فهو على أسلوب العرب لا على أسلوب غيرهم وإنما كان عربيا لأن تلك اللغة أفصح للغات ولأنها [ ٢٨ - صاوى - ثانى ]

لغة أهل الجنة في الجنة (قوله لعلكم تفلحون) علة لكونه عربيا ، والمعنى لكي تهيموا بمعانيه وتتأملوا فيها فاعلموا أنه من عنده  
(قوله أحسن قصص) صفة لمصدر محذوف مفعول مطلق والتقدير قصصا أحسن القصص ، والقصص في اللغة من قصص الأثر: تتبعه  
معى الكلام الذي يحكى عن الغير بذلك لأن التكلم يتبع الخبر شيئا فشيئا ، والمعنى نحن نبين لك أخبار الأمم السابقة أحسن البيان  
وقبل المراد خصوص قصة يوسف وإنما كانت أحسن القصص لما فيها من الحكم والنكت وسير الملاك والممالك والعلماء ومكر  
النساء والصبر على الأذى والتجاوز عنه أحسن التجاوز وغير ذلك من الحسن (قوله بإيماننا) الباء سببية وأشار بذلك إلى أن  
ما مصدرية والجار والمجرور متعلق بنقص (قوله هذا القرآن) اسم الإشارة مفعول لأوحيانا والقرآن بدل من اسم الإشارة أو عطف  
بيان أو نعت (قوله وإن كنت من قبله) الجملة حالية (قوله لمن الغافلين) أى لم تخطر ببالك تلك القصة ولم تسمعها قط بل  
كنت خالي الذهن منها وهذا من معجزاته صلى الله عليه وسلم حيث يخبر عن المتقدمين والمتأخرين بأحسن تعبير وأبلغ وجه  
وقد قال البوصري : كفاك بالعم في الأئمة معجزة في الجاهلية والتأديب في اليم

فأكبر دلائل على فضل الإنسان غزارة علمه وسعة اطلاعه على ما أعطاه الله من العلوم الدنيوية والعارف الربانية (قوله اذكر)  
قتره إشارة إلى أن إذ ظرف لمحذوف وقيل معمول لقوله تعالى يا بني وهو الأولى لما فيه من عدم الحذف (قوله يوسف) اسم  
عبراني ممنوع من الصرف وعاش من العمر مائة وعشرين سنة وعاش أبوه مائة وسبعا وأربعين سنة وعاش جده اسحاق  
مائة وثمانين سنة وعاش جده (٢١٨) إبراهيم مائة وخمسة وسبعين سنة (قوله بالكسر) أى وأصلها يا بني حذف

(لَعَلَّكُمْ) يا أهل مكة (تَفْلَحُونَ) تهيمون بمعانيه (نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ  
بِمَا أَوْحَيْنَا) بإيماننا (إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ، وَإِنْ) مخففة أى وإنه (كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمَنِ  
الْغَافِلِينَ) اذكر (إِذْ قَالَ يُوسُفُ لِأَبِيهِ) يعقوب (يَا أَبَتِ) بالكسر دلالة على إياه الإضافة  
المحذوفة، والفتح دلالة على ألف محذوفة قلبت عن الياء (إِنِّي رَأَيْتُ) في المنام (أَحَدَ عَشَرَ  
كَوْكَبًا وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ رَأَيْتُهُمْ) تأكيد (لِي سَاجِدِينَ) جمع بالياء والنون للوصف  
بالسجود الذي هو من صفات العقلاء (قَالَ يَا بُنَيَّ لَا تَقْصُصْ رُؤْيَاكَ عَلَى إِخْوَتِكَ فَيَكِيدُوا  
لَكَ كَيْدًا) يمتثلوا في هلاكك حسداً لعلهم يتأويلها من أنهم الكواكب ،

الياء وعوض عنها تاء  
التأنيث ونقلت كسرة  
ما قبلها لها وفتحت الباء  
لمناسبة تاء التأنيث  
وتقول في إعرابها يا حرف  
نداء وأبت منادى  
منصوب بفتحة مقدرة  
على ما قبل ياء التكلم  
للعوض عنها تاء التأنيث  
(قوله والفتح) أى وأصلها

والشمس

أبى بكسر الباء وفتح الياء ففتحت الباء ثم تحركت الياء وانفتح ما قبلها قلبت ألفا لحذفت الألف

وعوض عنها تاء التأنيث وفتحت للدلالة على الألف المحذوفة وتعويض تاء التأنيث عن ياء التكلم مخففة بلنظيرين أبت وأمت  
وهذان الوجهان زائدان على أوجه النداء المضاف لياء التكلم وهى خمس جميعها ابن مالك في قوله :

واجعل منادى صح إن يضاف ليا كعبد عبدى عبد عبدا عبدا فيكون فى أبت وأمت سبعة أوجه يجوز منها وجهان  
قراءة لاغير (قوله إنى رأيت) هذه الرواية كانت ليلة الجمعة ليلة القدر وكان سنه إذ ذاك اثنتى عشرة سنة وقيل سبع سنين وقيل  
سبع عشرة سنة وبين هذه الرواية واجتماعه بأبيه وإخوته فى مصر أربعين سنة وقيل ثمانون وقيل اثنان وعشرون وقيل ثمانية عشر  
وسياتى تحقيق ذلك ، والمراد بالسجود هنا قيل الخضوع والانحناء وقيل حقيقة السجود (قوله أحد عشر كوكبا) أى وهو جريان  
والطارق والذبال وقابس وعمودان والفايق والمصبح والصروح والفرع ووناب وذوالسكتفين قدر أى الجميع تزلزل من السماء وسجدن  
له ، وجريان بفتح الجيم وكسر الراء وتشديد الياء التحتية وقابس بقاف وموحدة وسين مهملة وعمودان ثنية عمود والفايق بفاء  
آخره قاف والمصبح اسم مفعول والفرع بفاء وراء مهملة ساكنة وعين مهملة ووناب بتشديد المثلثة وذوالسكتفين ثنية كف (قوله  
تأكيد) أى هذه الجملة تأكيد للجملة الأولى ويصح أن يكون قوله رأيتهم جوابا لسؤال مقترنا من قوله : إذ رأيت أحد عشر كوكبا  
والشمس والقمر كأن قالوا وما كيفية رؤياك فيهم فقال رأيتهم ساجدين (قوله جمع بالياء والنون) أى قوله ساجدين (قوله لا تقصص  
رؤياك على إخوانك) إنما ساء أبوه عن ذلك لأنه فهم من رؤياه أن الله تعالى يصطفيه لرسالته ويخوف إخوانه غفاف عليه حسدهم ، ويؤخذ  
من ذلك أن الإنسان إذا رأى خبرا فى منامه فلا يخبر به إلا حبيبا أو لييبا خبر حسود لما قيل : إن الرقيا على رجل طائر متى قصت وقصت

بخلاف رؤيا السكره فلا يقصها لما في الحديث « إذا رأى أحدكم ما يحب فلا يحدث بها إلا من يحب وإذا رأى ما يكره فليقلع عن يسهه ثلاثا وليتعوذ بالله من الشيطان وشرها فانها لن تضره » (قوله والشمس أمك والقمر أبوك) حكمة تأويل أمه بالشمس لأنها يظهر منها الإقمار وهم الأنبياء وأبيه بالقمر لأن القمر يهتدى به في الظلم ، فكذلك الرسل يهتدى بهم في ظلمات الجهل والشرك والاختار بالسكواكب لأن نورهم لا يبلغ نور أيهم إما لأنهم أنبياء فقط وليسوا برسل أو أولياء فقط وليسوا بأنبياء . وما مشى عليه للفسر من أن المراد بالشمس أمه أحد قولين ، وقيل إن أمه راحيل قد ماتت وانراد بالشمس خالته ليا (قوله إن الشيطان للانسان عدو مبين) أي فيوقع الانسان في المعاصي لفرط عداوته له . واعلم أن ما وقع من إخوة يوسف معه مما يأتي في القصة باق على ظاهره ولا تأويل فيه على القول بعدم نبوتهم لأن الولي تجوز عليه المعصية ولكن لا يصير عليها يل يتوب وهؤلاء آل أمرهم لحسن التوبة ، وأما على القول بنبوتهم فهو مشكل غاية الاشكال إذ كيف يقع ذلك من الأنبياء . فأجاب العلماء عن ذلك بأن هذا مبنى على أن النبي معصوم بعد النبوة لا قبلها أو كانوا لم يبلغوا الحلم وكل هذا ليس بسديد بل الحق أن النبي معصوم ظاهرا وباطنا قبل النبوة وبعدها وإنما الجواب الذي يشق التليل ويريج العليل أن يقال إن الله أطلعهم على أن يوسف يعطى النبوة والمالك بمصر ولا يتصور ذلك إلا بهذا الفعل فهم مأمورون به باطنا محالفون ظاهرا إذ ليسوا مشرعين فلا يكفون إلا بالخالص بواطنهم مع ربهم ، ونظير ذلك قصة الخضر مع موسى حيث قال بعدما فعل ما فعل وما فعلته عن أمرى فهم مأمورون بحكم الباطن محالفون بحكم الظاهر وقصة آدم في أكله من الشجرة وتقدم ما يفيد ذلك في (٢١٩) البقرة بأبلغ وجه (قوله وكذلك يجتنبك ربك) أي كما

والشمس أمك والقمر أبوك (إِنَّ الشَّيْطَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوٌّ مُبِينٌ) ظاهر العداوة (وَكَذَلِكَ) كما رأيت (يَجْتَنِبُكَ) يجتارك (رَبُّكَ وَيُعَلِّمُكَ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ) تعبير الرؤيا (وَيُؤْتِيكَ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ) بالنبوة (وَعَلَى آلٍ يَغْفُوبُ) أولاده (كَمَا أُمِّتَهَا) بالنبوة (عَلَى أَبَوَيْكَ مِنْ قَبْلُ إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ إِنَّ رَبَّكَ عَلِيمٌ) بخلقه (حَكِيمٌ) في صنعه بهم (لَقَدْ كَانَ فِي) خبر (يُوسُفَ وَإِخْوَتِهِ) وهم أحد عشر (آيَاتٍ) عبر (لِلسَّائِلِينَ) عن خبرهم ، اذكر (إِذْ قَالُوا) أي بعض إخوة يوسف لبعضهم (لِيُوسُفُ) مبتدأ (وَأَخُوهُ) شقيقه بنيامين (أَحَبُّ) خير (إِلَى آبِنَا مِنَّا وَنَحْنُ عُصْبَةٌ) جماعة (إِنَّ آبَانَا لَنِي ضَلَالٍ)

رفع منزلتك بهذه الرؤيا العظيمة يختارك ويصطفيك ربك (قوله تعبير الرؤيا) أي تفسيرها (قوله ويؤتيك نعمته عليك) أي يصل نعمته الدنيا بنعمة الآخرة (قوله وعلى آل يوسف) لم يقل بالنبوة إشارة للخلاف في نبوتهم

(قوله إبراهيم وإسحق) إمام بدل من أبويك أو عطف بيان عليه (قوله عليم بخلقه) أي فيصطفى من يشاء وقوله حكيم في صنعه أي فيضع الأشياء في محالها (قوله لقد كان) اللام موطئة لقسم محذوف والتقدير والله لقد كان الخ (قوله وهم أحد عشر) أي وهم يهودا وروبييل وشمعون ولاوى وريالون ويشجر وهؤلاء الستة من بنت خال يعقوب ليا ثم بعد موتها تزوج أختها راحيل وقيل جمع بينهما ولم يكن الجمع بين الأختين محرما في شرعه فولدت له بنيامين ويوسف ، وأما الأربعة الباقون دان ونفتالي وجاد وآشر فمن مريين زلفة وبلهة (قوله آيات للسائلين) أي وغيرهم ففيه اكتفاء وذلك أن اليهود لما سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قصة يوسف ، وقيل سألوا عن انتقال أولاد يعقوب من أرض كنعان إلى أرض مصر فذكر لهم تلك القصة فوجدوها مطابقة لما في التوراة وحينئذ فهي من دلائل نبوته صلى الله عليه وسلم حيث قص عليهم تلك القصة بأبلغ وجه مع كونه لم يسبق له تعلم من أحد ولا قرأ ولا كتب (قوله ليوسف) اللام موطئة لقسم محذوف (قوله بنيامين) بكسر الباء وفتحها وهو أصغر من يوسف (قوله أحب خبر) أي عن يوسف وأخوه ولم تحصل المطابقة لأنه اسم تفضيل مجرد وهو يلزم التذكير والتوحيد قال ابن مالك : وإن لم تذكر يصف أو مجردا ألزم تذكيرا وأن يوحد

وأحب مصوغ من حب المبني للفعول وهو سماحي ولوجاء على القياس لتوصل إليه بأشد . قال ابن مالك :

وأشد أو أشد أو شبهما يخلف ما بعض الشروط عدما

واعلم أن مادة الحب والبغض إذا بني أفعل التفضيل منها تعدى للفاعل بالي وللفعول باللام أو بني والآية الكريمة من الأول فان الأب هو فاعل المحبة وإذا قلت زيد أحب لي من عمرو وأحب في منه كان معناه أنه زيدا يحبني أكثر من عمرو (قوله ونحن عصابة)

الجملة حالية والعصبة قبل من العشرة إلى الأربعين وقيل من ثلاثة إلى عشرة وقيل من عشرة إلى خمسة عشر وقيل غير ذلك (قوله خطأ) أى فى أمر الدنيا وما يصلحها لأننا أشد قوة وأكبر سنا وأكثر منفعة من يوسف فلم آثره علينا فى الجملة إن هذا خطأ بين وليس المراد الخطأ فى الدين فإن اعتقاده كفر (قوله بإشارها) أى تقديمهما (قوله اقتلوا يوسف الخ) إنما قالوا ذلك لأن حبر للناس بلغهم فتشاوروا فى كيدهم بين أحد أمرين إما قتله أو تعريبه بأرض بعيدة (قوله أى بأرض) أشار بذلك إلى أن قوله أرضاً منصوب على نزع الخافض ويصح نصبه على الظرفية لأن المقصود أى أرض بعيدة (قوله وجه أيكم) أى قلبه والمعنى لا يكون لكم منازع فى محبته فيكم حينئذ (قوله بأن تتوبوا) أى تصالحوا دينكم بعد هذه الفعلة (قوله قال قائل) هذا رأى ثلث أرفق بيوسف مما تقدم من الخصاتين (قوله هو يهودا) بدال مهملة وأصله بالعبرانية بالمعجمة لكن لما استعملته العرب أهملته وكان أكبرهم سنا وأحسنهم رأياً وقيل القائل روبييل (قوله فى غيايت الحب) الغياية الشئ المظلم والحب البر الذى لم تلو ، والمعنى اطرحوه فى قعر البئر للظلم وكان بأرض بيت المقدس وقيل بالأردن وقيل على ثلاثة فراسخ من منزل يعقوب (قوله يلتقطه بعض السيارة) أى لأن هذا الحب كان يرد عليه كثير من (٢٢٠) المسافرين (قوله فاكشفوا بذلك) قدره إشارة إلى أن جواب الشرط محذوف

(قوله قالوا يا أبانا) هذا مرتب على محذوف وذلك أنهم قالوا أولاً ليوسف اخرج معنا إلى الصحراء إلى مواشىنا فنسبق ونصيد وقالوا له سل أباك أن يرسلك معنا فسأله فتوقف يعقوب فقالوا مالك الخ ، والمعنى أى شئ نبت لك فى عدم أمننا (قوله تأمننا) اتفق القراء على إخفاء النون الساكنة عند النون المتحركة واتفقوا أيضاً على إدغامها مع الهمزة كما فى الخطيب ومن الشواذ ترك الإدغام

خطأ (مبين) بين بإشارها علينا (أقتلوا يوسف أو أطرحوه أرضاً) أى بأرض بعيدة (يخجل لكم وجه أيكم) بأن يقبل عليكم ولا يلتفت لغيركم (وتكفونوا من بعده) أى بعد قتل يوسف أو طرحه (قوماً صالحين) بأن تتوبوا (قال قائل منهم) هو يهودا (لا تقتلوا يوسف وألقوه) اطرحوه (فى غيايت الحب) مظلم البئر وفى قراءة بالجمع (يلتقطه بعض السيارة) المسافرين (إن كنتم فاعلين) ما أردتم من التفريق فاكشفوا بذلك (قالوا يا أبانا مالك لا تأمننا على يوسف وإنا له لنا محزون) لقائهم بمصالحه (أرسله معنا غداً) إلى الصحراء (ترتع وتلعب) بالنون والياء فهما نشط وتسع (وإنا له لحافظون) قال إني ليحزنني أن تذهبوا (أى ذهابكم) لفرقه (وأخاف أن يأكله الذئب) المراد به الجنس وكانت أرضهم كثيرة الذئاب (وأنتم عنه غافلون) مشغولون (قالوا لئن) لام قسم (أكله الذئب ونحن عصبة) جماعة (إنا إذا لخاسرون) عاجزون ، فأرسله معهم (فلما ذهبوا به وأجمعوا) عزموا (أن يحملوه فى غيايت الحب) وجواب لما محذوف أى فعلوا ذلك بأن نزعوا قبيصه بعد ضربه وإهانتة وإرادة قتله وأدلوه فلما وصل إلى نصف البئر ألقوه ليوت فسقط فى الماء

كما فى أبى السعود (قوله لقائهم بمصالحه) أى لم يطفون عليه حافظون له (قوله غدا) منصوب على الظرفية ثم والغد اليوم الذى بعد يومك (قوله بالنون والياء فهما نشط وتسع) أى فى ترتع وتلعب وهما قراءتان سبعيتان والترتع التمتع فى أكل الفواكه ونحوها واللعب بالاستباق والاتصال تمرينا لقصال الأعداء وهو غرض صحيح مباح لمصافيه من تعلم الحاربة والاقدام على العدو (قوله ليحزننى) الحزن ألم القلب بفراق المحبوب (قوله وأخاف أن يأكله الذئب) بالهمز وتركه قراءتان سبعيتان وسبب خوفه أنه كان رأى فى المنام أن ذئبا تعرض ليوسف فكان يخاف عليه الذئب (قوله قالوا لئن أكله الذئب) هذا جواب عن عذره الثانى وهو قوله وأخاف أن يأكله الذئب وأما الأول وهو قوله إني ليحزننى الخ فلم يجيبوا عنه لأن غرضهم حصوله (قوله ونحن عصبة) الجملة حالية (قوله عاجزون) أى فالحسرة مجاز عن الضعف والعجز لأنه يشبهه (قوله فلما ذهبوا به) تقدم أنه كان بين ذهابهم به واجتماعه بأبيه أربعين سنة وقيل ثمانون سنة لم تحف فيها عيني يعقوب (قوله بأن نزعوا قبيصه الخ) روى أنهم لما برزوا به إلى الصحراء أخذوا يؤذونه ويضربونه حتى كادوا يقتلونه قصار يصيح ويستغيث فقال يهودا أماعهدتوني على أن لا تقتلوه فأتوا به إلى البئر فدلوه فيها فعلق بشفيرها ونزعوا قبيصه ليلطخوه بالدم ويحتالوا به على أيهم فقال يا اخوتاه ردوا على قبيصى أتارى به فتعزوا له ادع الأخد عشر كوكا والشمس والقمر يلبسونك ويؤنسوك وفى التخصيص أن إبراهيم عليه السلام حين ألقى فى النار

جاء عن نبيه فأتاه جبريل عليه السلام بميص من جرير الجنة فألبسه إياه فدفعه إبراهيم إلى إسحاق ودفعه إسحاق إلى يعقوب فجعله في قبة من فضة وجعلها في عنق يوسف فألبسه لللك إياه حين ألقى في الحب فأضاء له الحب وسيأتي أنه القميص الذي أرسله مع البشير بأمر جبريل وأخبره أنه لا يلقى على مبتلى إلا عوفى (قوله ثم أرى إلى صخرة) أي جاء له بها لللك فأجلسه عليها ، قال الحسن لما ألقى يوسف في الحب عذب ماؤها فكان يغنيه عن الطعام والشراب ودخل عليه جبريل فأنس به فلما أمسى نهض ليذهب فقال إنك إذا خرجت استوحشت فقال إذا رهبت من شيء فقل : يا صريح المستصرخين ويا غوث المستغيثين ويا مفرج كرب الكروبين قد ترى مكاني وتعلم حالي ولا يخفى عليك شيء من أمري فلما قالها يوسف حفته اللاتكة واستأنس في الحب وفرج الله عنه بخروجه من ليلته ، وقيل إنه مكث في الحب ثلاثة أيام فكان إخوته يرعون حوله وكان يهودا يأتيه بالطعام (قوله أو دونها) قيل خمسة عشر ، قيل اثني عشر وقيل سبعة (قوله لتنبئهم) أي كما سيأتي في قوله وجاء إخوة يوسف فدخلوا عليه الآية (قوله عشاء) أي ليكونوا في الظلمة ليقبل اعتذارهم فلما بلغوا منزل يعقوب جعلوا يبكون ويصرخون فسمع أصواتهم ففرغ من ذلك وسألهم فأجابوه (٢٢١) بما ذكر (قوله وما أنت بمؤمن لنا الخ) في هذا الكلام

فتح باب اتهام لهم كما لا يخفى (قوله لاتهمتنا الخ) قدره للمفسر إشارة إلى أن لو شرطية وجوابها محذوف والأسهل من هذا جعل الواو حالية ولو زائدة والتقدير وما أنت بمؤمن لنا والحال أنا كنا صادقين في نفس الأمر (قوله محله نصب) أي فعلى طرف بمعنى فوق (قوله أي ذى كذب) أشار بذلك إلى أن وصف الدم بالكذب على حذف مضاف

ثم أوى إلى صخرة فنادوه فأجابهم بظن رحمتهم فأرادوا رضخه بصخرة فنعهم يهودا (وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ) في الحب وحى حقيقة وله سبع عشرة سنة أو دونها تطميناً لقلبه (لَتُنَبِّئَنَّهُمْ) بعد اليوم (بِأَمْرِهِمْ) بصنيعهم (هَذَا وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ) بك حال الإنباء (وَجَاءُوا أَبَاهُمْ عِشَاءً) وقت المساء (يَبْكُونَ) قَالُوا يَا أَبَانَا إِنَّا ذَهَبْنَا نَسْتَبِقُ (نرى) (وَتَرَكْنَا يُوسُفَ عِنْدَ مَتَاعِنَا) ثيابنا (فَأَكَلَهُ الذِّئْبُ وَمَا أَنْتَ بِمُؤْمِنٍ) بمصدق (لَنَا وَلَوْ كُنَّا صَادِقِينَ) عندك لاتهمتنا في هذه القصة لحبة يوسف فكيف وأنت تسيء الظن بنا (وَجَاءُوا عَلَى قَيْصِهِ) محله نصب على الظرفية أي فوقه (بِدَمٍ كَذِبٍ) أي دى كذب بأن ذبحوا سحلة ولطخوه بدمها وذهلوا عن شقه وقالوا إنه دمه (قَالَ) يعقوب لما رآه صحيحاً وعلم كذبهم (بَلْ سَوَّلَتْ) زينت (لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَمْراً) فعملتموه به (فَصَبَّرْ جَمِيلٌ) لاجزع فيه وهو خير مبتد محذوف أي أمرى (وَاللَّهُ الْمُسْتَعَانُ) المطلوب منه العون (عَلَى مَا تَصِفُونَ) تذكرون من أمر يوسف (وَجَاءَتْ سَيَّارَةٌ) مسافرون من مدين إلى مصر فنزلوا قريباً من جب يوسف (فَأَرْسَلُوا وَارِدَهُمُ) الذى يرد الماء ليستقى منه ،

ويصح أن يكون مبالغة على حد زيد عدل (قوله سحلة) هي الصغيرة من الغنم (قوله وذهلوا عن شقه) أي عن تزيقه لأن العادة أن الذئب إذا أكل الانسان يشق قيصه وقد ذهلوا عن هذه الحيلة كي لاتم لهم (قوله لما رآه صحيحاً) روى أنه قال ما أحلم هذا الذئب يأكل ابني ولا يقدر قيصه وقيل إنهم أتوه بذئب وقالوا هذا أكله فقال يعقوب أيها الذئب أنت أكلت ولدى وثمرة فزادى فأطلقه فقه قال والله ما أكلت ولدك ولا رأيته قط ولا يحل لنا أن نأكل لحوم الأنبياء فقال له يعقوب فكيف وقعت بأرض كنعان فقال جئت لصلة الرحم فأخذوني وآتوا بي إليك فأطلقه يعقوب (قوله بل سولت) أي سهلت لكم أنفسكم أمراً عظيماً فعملتموه بيوסף وهو قومه في أعينكم (قوله لاجزع فيه) فسر المفسر الصبر الجميل بأنه الذى لاجزع فيه والأولى أن يفسره كما في الحديث بأنه الذى لا شكوى فيه لغير الله وأما الهجر الجميل فهو الذى لا يبداء معه وأما الصفح الجميل فهو الذى لا عتاب بعده وقد تحقق بجميعها كل من يوسف ويعقوب (قوله المطلوب منه العون) أي فالسين والتاء للطلب (قوله على ما تصفون) أي على تحمل السكاره التى تذكرونها في أمر يوسف (قوله وجاءت سيارة) جمع سائر أي مسافر سموا بذلك لسيرهم في الأرض (قوله من مدين إلى مصر) أي فأخطأوا الطريق ونزلوا بأرض قفراء قرباً من الجب (قوله فأرسلوا) ذكر باعتبار للنبي ولوراحي اللفظ فقال فأرسلته وأردها (قوله وأردهم) وهو مالك بن ذعر الحزمي وهو من أهل مدين



(قوله فأدلى دلوه) يقال أدلى بالهـ إذا أرسل الدلو في البئر ودلاه بالتضخيم إذا نزع الدلو مؤثلاً وقد يذكر (قوله فأخرجه) أي بعد أن مكث فيها ثلاثة أيام على ما قيل ولما أخرج صارت جذران البئر تبكي عليه (قوله قال يا بشرى) منادى مضاف لياه للتكلم (قوله وفي قراءة) أي وهي سبعة أيضاً (قوله وندأوها مجازاً) أي لتزييلها منزلة العاقل (قوله هذا غلام) التذكير للتعظيم لأنه كان عليه السلام حسن لوجه جمع أشعر ضخم العينين مستوى الخلق أبيض اللون غليظ الساعدين والعضدين والناسقين حميص البطن صغير السرة وكان إذا تقدم ظهر النور من ضواحه وإذا تسكع ظهر من ثناياه وبالجملة لم يكن أحسن منه إلا سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم فإن يوسف أعطى شطر الحسن ورسول الله أعطى الحسن كاملاً قال البوصيري :

منزه عن شريك في محاسنه فجوهز الحسن فيه غير منقسم إن قلت إذا كان كذلك فلم لم تفتن النساء بحمال محمد النبي صلى الله عليه وسلم كما افتتن بحمال يوسف . أجيب بأن جمال محمد قد ستره الله بالجلال كالشمس لا يستطيع أحد أن يتأمل فيها إذا قرب منها ولذا لم ترو الشمال الشريف إلا عن صغار الصحابة كالحسن والحسين وعبد الله بن عمر وغيرهم لاعتن كبارهم لقيام الجلال بقلوبهم فيمنعهم من وصفه وأما جمال يوسف فهو ظاهر لم يستتر بحلال كالبدن فينتد يتأمل فيه التامل ويصفه الواصف غير أنه يعجز عن استيعاب محاسنه ، ومن هذا المعنى قول ابن الفارض :

لو أسمعوا يعقوب بعض ملاحه في وجهه نسي الجمال اليوسفي (قوله تعلم به إخوته) أي حين نظروا إلى القافله واجتماعها على البئر فأنهم وقد (٢٢٢) ظنوا موت يوسف فأروه أخرج حيا ففريه وشتموه وقالوا هذا عبد

(فَأَدْلَى) أُرْسِلَ (دَلْوُهُ) فِي الْبَيْتِ فَتَعَلَّقَ بِهَا يُوسُفُ فَأَخْرَجَهُ قَتْلَا رَأَى (قَالَ يَا بُشْرَى) وَفِي قِرَاءَةِ بَشْرَى وَنَدَّأُهَا بِجَزَائِى أَحْضَرَى فَهَذَا وَقْتُكَ (هَذَا غُلَامٌ) فَلَمْ يَهْ إِخْوَتُهُ فَاتُومَ (وَأَسْرَوْهُ) أَيْ أَخْضَوْا أَمْرَهُ جَاعِلِيهِ (بِضَاعَةً) بَأَن قَالُوا هَذَا عَبْدُنَا أَبِى وَسَكَّتْ يُوسُفُ خَوْفًا أَن يَقْتُلُوهُ (وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ . وَشَرَوْهُ) بِأَعْوِهِ مِنْهُمْ (بِثَمَنِ بَخْسٍ) نَاقِصٍ (دَرَاهِمَ مَعْدُودَةٍ) عَشْرِينَ أَوْ اثْنَيْ عَشْرِينَ (وَكَانُوا) أَيْ إِخْوَتُهُ (فِيهِ مِنَ الزَّاهِدِينَ) فَجَاءَتْ بِهِ السَّيَّارَةُ إِلَى مِصْرَ فَبَاعَهُ الَّذِى اشْتَرَاهُ بِعَشْرِينَ دِينَارًا وَزَوْجَى نَمْلٍ وَتَوَيْنَ (وَقَالَ الَّذِى اشْتَرَاهُ مِنْ مِصْرَ) وَهُوَ قُطْفِيرُ الْعَزِيزِ (لِأَمْرَاتِهِ) ،

أبق منا فان أردتم بعناه لكم نتم قالوا له بالعبرانية لانسكر العبودية فتعلق فاقتر بها فاشتراه مالك ابن ذعر الخزاعي (قوله وأسروه) الضمير عائذ على السيارة بمعنى بعضهم وهو مالك بن ذعر والمعنى أن البائع والمشتري أخفوا أمره وجعلوه بضاعة أى

زليخاء

قالوا إنه بضاعة استبضعناه لبعض أهل الماء

لتبيعه لهم بمصر وإنما قالوا ذلك خيفة أن يطلبوا منه الشركة فيه ، وقوله جاعليه حال من فاعله أسروه ، وقوله بضاعة معمول لتلك الحال وهذا في الحقيقة وأما بحسب الظاهر فهو حال من الواو في أسروه ، ومعنى قوله بضاعة أنه ملك للغير أعطوه له ليبيعه لهم ويصح أن يعود الضمير على الاخوة ويكون معنى البضاعة الشيء المتمول الذى يباع ويشترى وعليه درج الفسر (قوله بما يعملون) أى من العمل الذى ظاهره قبيح وباطنه حسن حيث ترتب عليه من الأضرار والفوائد العظيمة ما لا يدخل تحت حصر وهذا تعليم من الله لعباده التفويض والتسليم له فى شأن إخوة يوسف والمعنى لا تخش أيها السامع فى شأنهم بسوء فإن الله عليم بما يعملون (قوله باعوه) أى إخوته ، وقوله منهم أى السيارة والمعنى باعه إخوته للسيارة أى لبعضهم وهو مالك بن ذعر الخزاعي (قوله ناقص) أى عن قيمته لو كان رقيقاً وقيل إن البخش معناه الحرام لأنه ممن حر وهو حرام (قوله معدودة) أشار بذلك إلى أنها قليلة لأنهم كانوا لايزنون ماقل عن أربعين درهماً يأخذونها عدا ويزنون مايلقها وهو أوقية (قوله أى إخوته) ويصح أن يعود الضمير على السيارة وإنما زهدنا فيه لحوفهم منه حيث وصف لهم بالأباق (قوله الذى اشتراه) أى وهو مالك بن ذعر الخزاعي (قوله بعشرين دينارا الخ) وقيل لما عرض للبيع ترفع الناس فى ثمنه حتى أبلغ وزنه ذهباً وقيل فضة وقيل مسكاً وقيل حريراً وكان وزنه أربع مائة رطل (قوله وهو قطفير العزيز) أى وكان وزيراً للريان ملك مصر وقد آمن بيوسف ومات فى حياته وقد اشتراه العزيز وهو ابن سبع عشرة سنة ومكث يوسف فى منزله ثلاث عشرة سنة واستوزره الريان وهو ابن ثلاثين سنة وآناه الله الحكمة والهدى وهو ابن ثلاث وثلاثين سنة وتوفى وهو ابن مائة وعشرين سنة

( قوله زليخاء ) بفتح الزاي وكسر اللام وللدَّ أو بضم الزاي وفتح اللام ( قوله عسى أن ينفعنا ) أى يكفينا بعض أمورنا إذا قرى وبلغ أو يرج إذا أردنا بيعه ( قوله أو نتخذها ولها ) أى نبتئها وأو مانعة خلو تجوز الجمع وهو المقصود لهما ( قوله وكان حصورا ) أى لا يأتى النساء أو عقبا ( قوله وكذلك ) إلى قوله نجزى المحسنين معترض بين وصية العزيز وما وقع من زوجته ( قوله من القتل ) أى الذى عزم عليه إخوته وقوله والجب أى الذى رموه فيه ( قوله وعطفنا عليه قلب العزيز ) أى خلقنا فيه للبل والمحبة حيث دفع فيه المال الكثير وأوصى زوجته عليه ( قوله مكنا ليوسف ) أى أعطيناه مكانة ورتبة عالية فى الأرض ( قوله حتى بلغ ما بلغ ) أى من السلطنة والعز ( قوله لتلكه ) إمامن الملك بكسر الميم أى نجعله مالكا لما فيها أو من الملك بضمها أى نجعله سلطانا على أهلها ( قوله أو الواو زائدة ) أى والمعنى مكنا ليوسف فى الأرض لتعلمه الخ ( قوله لا يعجزه شيء ) أى لأنه يحكم ما يشاء ويفعل ما يريد فلا راد لما قضاه ( قوله ولما بلغ أشده ) جمع شدة كنعمة وأنعم ولم يقل هنا واستوى كما قال فى حق موسى لأن موسى بلغ الأربعين وهى سن النبوة فقد استوى وتمهيد لجل أمرار النبوة وأما يوسف فلم يكن إذ ذاك بلغ هذا السن ( قوله حكمة ) هى العلم مع العمل ( قوله وعلمنا ) عطف عام ( قوله كما جزيناه ) أى بكل خير ( قوله نجزى المحسنين ) أى فاعلى الاحسان والمعنى لخصوصية ليوسف بذلك بل سنة الله فى خلقه أن كل محسن له من الله الجزاء الحسن ( قوله وراودته ) هذه الآية مرتبطة بقوله - وقال ( ٢٢٣ ) الذى اشتراه من مصر - الخ

ولما بينهما اعتراض قصد به بيان عواقب صبر يوسف من السيادة والخير العظيم والراودة مفاعلة وهى فى الأصل تكون من الجانبين ولكنها هنا من جانب واحد ولما كان الجانب الآخر سببا فى حصول الفعل نزل مرثته فقيل فيه مفاعلة وذلك أن جمال يوسف سبب لميلها وطلبها له ، فالمفاعلة ليست على بابها

زليخاء ( أ كَرِمِي مَثْوَاهُ ) مقامه عندنا ( عَسَى أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا ) وكان حصورا ( وَكَذَلِكَ ) كما نجيناها من القتل والجب وعطفنا عليه قلب العزيز ( مَكَّنَّا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ ) أرض مصر حتى بلغ ما بلغ ( وَلِنُعَلِّمَهُ مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ ) تعبير الرؤيا عطف على مقدر متعلق بمكنا أى لتلكه أو الواو زائدة ( وَاللَّهُ غَالِبٌ عَلَى أَمْرِهِ ) تعالى لا يعجزه شيء ( وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ ) وهم الكفار ( لَا يَعْلَمُونَ ) ذلك ( وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ ) وهو ثلاثون سنة أو وثلاث ( آتَيْنَاهُ حُكْمًا ) حكمة ( وَعِلْمًا ) فقها فى الدين قبل أن يبعث نبيا ( وَكَذَلِكَ ) كما جزيناه ( نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ ) لأنفسهم ( وَرَاوَدَتْهُ الَّتِي هُوَ فِي بَيْتِهَا ) هى زليخاء ( عَنْ نَفْسِهِ ) أى طلبت منه أن يواقعها ( وَغَلَقَتِ الْأَبْوَابَ ) للبيت ( وَقَالَتْ ) له ( هَيْتَ لَكَ ) أى هلم واللام للتبيين وفى قراءة بكسر الهاء وأخرى بضم التاء ( قَالَ مَعَاذَ اللَّهِ ) أعوذ بالله من ذلك ( إِنَّهُ ) أى الذى اشتراى ( رَبِّي ) سيدى

نظير مداواة المريض ون سبب المداواة المرض انقائم بالمريض ( قوله هى زليخاء ) أى ولم يصرح باسمها استهجانا له وسترا وتعلما للأدب كأن الله يقول من الآداب أن لا يذكر أحد زوجته باسمها بل يكنى عنها ولم يذكر فى القرآن اسم امرأة إلا مريم وتقدم الجواب عنه بأن النصارى زعموا أنها زوجة الله فذكرها باسمها ردا عليهم كأنه يقول : إن أحدكم يستنكف عن ذكر اسم زوجته بين الناس فلو كانت زوجة له كما زعمون لكنى عنها كما يكنى الرجل عن زوجته ( قوله أى طلبت منه ) أشار بذلك إلى أن للراودة من جانبها فقط ( قوله وغلقت الأبواب ) أى وكانت سبعة ( قوله هيت لك ) أى بفتح الهاء والتاء ككيف ( قوله وفى قراءة بكسر الهاء ) أى مع فتح التاء ككيف وقوله وأخرى بضم التاء أى مع فتح الهاء كحيث فهذه ثلاث قراءات وبقى قراءتان وهما هت بكسر الهاء وبهزمة الساكنة وفتح التاء أو ضمها وكالها سبعة ( قوله واللام للتبيين ) أى تبين المفعول الذى هو المخاطب كأنها تقول الخطاب لك نظير سقيالك وربيالك ( قوله معاذ الله ) منصوب على أنه مصدر نائب عن الفعل ، والأصل أعوذ بالله معاذا كسبحان الله بمعنى أسبح الله ( قوله إنه ربى ) الهاء اسم إن وربى جبرها وأحسن جملة حالية أو خبر ثان وما درج عليه المفسر من أن الضمير للحال والشأن<sup>(١)</sup> ومراده بربه الذى اشتراه ، قد تفسرين والآخر أن الضمير يعود على الله تعالى وهو الأقرب والأظهر .

(١) قوله الضمير للحال والشأن لابن سببه الإعراب الذى قبله وعبرة الجلال بعيدة من ذلك له .

(قوله أحسن منى) نهدي حيث أمرنا بكرهى فلا يلحق منى أن أخونه وفيه إرشاد لها إلى رعاية حق العزيز بلطف (قوله قصدت منه الجماع) أى مع العزم والتصميم (قوله قصد ذلك) أى بمقتضى الطبع البشرى من غير رضا ولا تصميم كميل الصائم لئلا يبارد ولكن يمنعه دينه عنه ، وهذا لا يؤاخذ به الإنسان بل في مداخلته الثواب الجزيل والأجر الجليل ، فمخالفة النفس عن شهواتها مع وجود ميل الطبع أعلى وأجل من تركها لعدم الميل لها ، ولذا يباهى الله بالشاب التارك لشهواته لللائكة الكرام قال تعالى - وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى فإن الجنة هي المأوى - (قوله قال ابن عباس الخ) أى وفي رواية : أنه انخرج سقف البيت فرأى يعقوب عاضا على أصبعه ، وفي رواية : أنه نودي يا يوسف أتواقعا إنما ملك مالم تواقعا مثل الطير في جوف السماء لا يطاق عليه وإنما مثلك إن واقعتا مثل الطير إذا وقع على الأرض لا يستطيع أن يدفع عن نفسه شيئا ومثلك مالم تواقعا مثل الثور الصعب الذى لا يطاق ومثلك إذا واقعتا كمثل إذا مات ودخل الخمل في قرنه لا يستطيع أن يدفع عن نفسه وبالجملة فقد كثرت عليه الواردات في هذا الشأن (قوله وجواب لولا لجامعها) أى فيكون المعنى امتنع جماعه لما لرؤيته برهان ربه وقيل إن قوله وهم بها هو الجواب والمعنى ولولا أن رأى برهان ربه لم بها أى امتنع هم بها لرؤيته برهان ربه فلم يقع منه هم أصلا وحينئذ فالوقف على قوله ولقد همت به وهذا هو الأحسن في هذا المقام لخلوه من الكافة والشبهة (قوله كذلك أرينا الخ) أشار (٢٢٤) بذلك إلى أن الكاف مع مجرورها في محل نصب معمول لمحذوف وقوله

لنصرف متعلق بذلك المحذوف (قوله المحاصرين فى الطاعة) أى الذين لا يشركون فى طاعته غيره (قوله وفى قراءة) أى وهى سبعة أيضا (قوله بفتح اللام) أى اسم مفعول من أخلصه أى اجتنبه واختاره (قوله واستنبا الباب) حكمة أفراد الباب هنا وجمعه فيما قلتم أنها لم تتمكن من المرادة إلا بعد غاي

(أَحْسَنَ مَثْوَايَ) مقامى فلا أخونه فى أهله (إِنَّهُ) أى الشأن (لَا يَفْلَحُ الظَّالِمُونَ) الزَّناة (وَلَقَدْ هَمَّتْ بِهِ) قصدت منه الجماع (وَهُمْ بِهَا) قصد ذلك (لَوْلَا أَنْ رَأَى بُرْهَانَ رَبِّهِ) قال ابن عباس مثل له يعقوب فضرِب صدره فخرجت شهوته من أنامله وجواب لولا لجامعها (كَذَلِكَ) أرينا البرهان (لِنَصْرِفَ عَنْهُ السُّوءَ) الخيانة (وَالْفَحْشَاءَ) الزنا (إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُخْلَصِينَ) فى الطاعة وفى قراءة بفتح اللام أى المختارين (وَأَسْتَبَقْنَا الْبَابَ) بادر إليه يوسف للفرار وهى للتشبث به فأمسكت ثوبه وجذبت به إليها (وَقَدَّتْ) شقت (قَيْصُهُ مِنْ دُبُرٍ وَأَلْفِيًا) وجدا (سَيِّدَهَا) زوجها (لَدَى الْبَابِ) فزهرت نفسها ثم (قَالَتْ مَا جَزَاءُ مَنْ أَرَادَ بِأَهْلِكَ سُوءًا) زنا (إِلَّا أَنْ يُسَجَّنَ) يحبس أى سجن (أَوْ عَذَابٌ أَلِيمٌ) مؤلم بأن يضرب (قَالَ) يوسف متبرئاً (هِيَ رَاوَدَتْنِي عَنْ نَفْسِي وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ أَهْلِهَا) ابن عمها روى أنه كان فى المهد فقال (إِنْ كَانَ قَيْصُهُ قَدْ مِنْ قَبْلِ) قدام (فَصَدَقَتْ وَهُوَ مِنَ الْكَاذِبِينَ . وَإِنْ كَانَ قَيْصُهُ قَدْ مِنْ دُبُرٍ)

تلك الأبواب وأما فراره وتسايقهما فلم يكن إلا عند باب من تلك الأبواب إن قلت مة ضى قوة الرجولية خلف أنه يسبقها ولم يقع عائق . أجب بأن الذى عاقه عن السبق إنما هو الاشتغال بفتح الأبواب (قوله للتشبث) أى التعلق (قوله فأمسكت ثوبه) أى وقطعت منه قطعة بقيت فى يدها (قوله لدى الباب) أى البرانى الأقصى (قوله فزهرت نفسها) أى بادرت بذلك (قوله ماجزأ من أراد الخ) ما يحتمل أن تكون نافية أو استفهامية ومن إماموصولة أو نكرة موصوفة (قوله إلا أن يسجن أو عذاب أليم) فى ذلك إشارة لطيفة إلى أن زليخا لشدة حبها ليوسف بدأت بذكر السجن لحفته وأخرت العذاب لذته لأن الحب لا يسي فى إيلام المحبوب وأيضاً فإن قولها إلا أن يسجن فيه إشارة إلى أنها أرادت تخفيف السجن وإلا فلا أرادت التطويل والتعذيب بالسجن لقلت لإجعله من السجونين كما قال فرعون لموسى لأجعلنك من السجونين (قوله قال هى راودتنى الخ) إنما قال ذلك لكونها اتهمته وإلا فلا سكت لما كان يوسف متكلماً بهى . من ذلك (قوله من أهلها) أى ليكون أقوى فى نفي التهمة عن يوسف وهى منفية عنه بأمور منها أنه خرج هارباً والطالب لا يهرب ومنها كونها متزينة بأكل الوجوه ومنها شقها للقميص من خلف (قوله ابن عمها) وقيل ابن خالها (قوله روى أنه كان فى المهد) أى فى الأحاديث الصحيحة وهو أحد قولين وقيل كان كبيراً حكماً وكان فى ذلك الوقت جالساً مع الملك فلما أخرج الباب وحصل منهما ما حصل قال إن كان الخ فكان ذلك على سبيل الفتيا (قوله إن كان قيسه الخ) إن قلت إن قد القميص أمر ثابت من قبل فلا معنى للتتابع هنيه والجواب أن يقال إن المعنى إن ثبت أن قيسه قد من قبل الخ (قوله قصدت)

الكلام على قدره لتصحيح دخول الفاء في الجواب لأن جواب الشرط لا يثرن بالفاء إلا إذا كان لإصلاح لمباشرة الأدلة وهذا ما ضل منصرف لمباشرتها (قوله إن كيدكن عظيم) أي فيما يتعلق بأمر الجماع والشهوة وإلا فالرجال أعظم في الحيل والكلايد وأنما وصف كيد النساء بالعظم وكيد الشيطان بالضعف لأن كيد النساء أقوى بسبب أنهن حبايل الشيطان فكيدهن مقرون بكيد الشيطان فهما كيدان بخلاف كيد الشيطان دونهن فكيد واحد ، ولذا قال بعضهم : أنا أخاف من النساء أكثر مما أخاف من الشيطان لأن الله تعالى يقول : إن كيد الشيطان كان ضعيفا وقال في حق النساء : إن كيدكن عظيم (قوله واستغفري لذنبك) إن قلت إنهم قوم مشركون فلا يعرفون ذنبا مع خالقهم فما الذنب الذي يطلب الاستغفار منه ؟ . أجب بأن المراد بالذنب خيانتها لزوجها وفي هذا إشارة إلى أن العزيز قليل الغيرة ، ولذا قال بعضهم : إن تربة مصر تقتضي ذلك ولذا لا يشأ فيها الأسد ولودخل فيها لا يبقى (قوله الآمين) أي برى يوسف وهو برىء (قوله واشتهر الخبر) قبحه إشارة إلى أن قوله وقال نسوة مرتب على محذوف وهذا الاشتهار منها وذلك أنها أخبرت بعض النساء بذلك وأمرتهن بالسكتم فلم يكتمن (قوله وقال نسوة في المدينة) اختلف في عدتهن فقليل خمس وقيل أربعون وجمع بينهما بأن أصل الاشاعة كان من خمس وهن امرأة صاحب الملك وامرأة صاحب دوابه وامرأة خبازه وامرأة ساقيه وامرأة صاحب سجنه ، ونسوة (٢٢٥) اسم جمع لا واحده من لفظه (قوله امرأة العزيز) مبتدأ وقوله تراود فتاها خبر أول

وقوله : قد شغفها حبا خبر ثان وحبا تمييز محوّل عن الفاعل والأصل قد شغف حبه قلبها (قوله فتاها) الفسق هو الشاب القوى (قوله أي دخل حبه شغاف قلبها) الشغاف جلد رقيقة على القلب تمنع أذى الطعام والشراب عن القلب وحينئذ يكون المعنى أن حبه خرق لك الجلد ووصل للقلب

خلف (فَكَذَّبَتْ وَهَوَّ مِنَ الصَّادِقِينَ . فَلَمَّا رَأَى) زوجها (قَبِيصَهُ قَدْ مِنْ دُبُرٍ قَالَ إِنَّهُ) أي قولك ماجزاء من أراد الخ (مِنْ كَيْدِكُنَّ إِنَّ كَيْدَكُنَّ) أيها النساء (عَظِيمٌ) ثم قال يا (يُوسُفُ أَعْرِضْ عَنْ هَذَا) الأمر ولا تذكره لثلاثي (وَأَسْتَغْفِرِي) يا زليخا (لذَنبِكِ إِنَّكِ كُنْتِ مِنَ الْخَاطِئِينَ) الآمين ، واشتهر الخبر وشاع (وَقَالَ نِسْوَةٌ فِي الْمَدِينَةِ) مدينة مصر (أُمَرَأَتُ الْعَزِيزِ تُرَاوِدُ فَتَاهَا) عبدها (عَنْ نَفْسِهِ قَدْ شَغَفَهَا حُبًّا) تمييز أي دخل حبه شغاف قلبها أي غلافه (إِنَّا لَنَرَاهَا فِي ضَلَالٍ خَطِئٍ) بين مجبها إياه (فَلَمَّا سَمِعَتْ بِمَكْرِهِنَّ) غيبنهن لها (أَرْسَلَتْ إِلَيْهِنَّ وَأَعْتَدَتْ) أعدت (لَهُنَّ مَتَكًا) طعاما يقطع بالسكين للاتكاء عنده وهو الأترج (وَأَتَتْ) أعطت (كُلَّ وَاحِدَةٍ مِنْهُنَّ سِكِّينًا وَقَالَتْ) ليوسف (أَخْرِجْ عَلَيْنَ فَلَمَّا رَأَيْنَهُ أَكْبَرْنَهُ) أعظمته (وَقَطَعْنَ أَيْدِيَهُنَّ) بالسكاكين ولم يشعن بالألم لشغل قلبهن بيوسف (وَقُلْنَ حَاشَ لِلَّهِ) تنزيها له (ما هذا) أي يوسف (بَشَرًا

وسكنه ، وقيل إن معنى شغفها صار محيطا بقلبها كما يحيط الشغاف بالقلب حتى لا تكاد تنظر لغيره (قوله خطاميين) أي حيث تركت ما يليق بها من العفة والستر وأحببت غير زوجها (قوله بمكرهن) أي حديثهن ، وصحى مكر لأنهن طلبن بذلك رؤية يوسف لأنه قد وصف لهن حسنه وجماله فتعلقن به وأحببن أن يرينه (قوله غيبنهن) إنما سميت الغيبة مكرًا لإخفائها عن القناب كما يخفى للمكر (قوله أرسلت إليهن) أي وكن أربعين امرأة من أشرف المدينة فصنعت لهن ضيافة عظيمة (قوله وأعدت) أي هيات وأحضرت (قوله متكا) صحى الطعام بذلك لأنه يتكا عند على عادة المتكبرين من أكل الفواكه حال الاتكاء (قوله وهو الأترج) بضم الهمزة وسكون التاء وضم الراء وتشديد الجيم جمع أترجة ويقال فيه ترنج والأولى هي الفصحى (قوله سكينًا) أي خنجرًا وكان من هادتهن أكل الفواكه واللحم بالسكين (قوله وقالت أخرج عليهن) أي وقد زينته بأحسن الزينة وجبته في مكان آخر (قوله فلما رأيناه) خرج فلما رأيناه الخ (قوله أعظمته) أي هبته ودهشته عند رؤيته من شدة حسنه وجماله ، يقال إنه ورث حسن آدم يوم خلقه الله عز وجل قبل أن يخرج من الجنة وقيل إنهن أعظمته لأنهن رأين عليه آثار النبوة والمهابة وعدم الالتفات إليهن فوق الرعب في قلوبهن وتجبين منه (قوله وقطنن أيديهن) أي جرحنها حتى سال الله قال وهب : ماتت منهن جماعة (قوله وقلن حاش) بآيات آلف بعد الشين وحذفها قراءتان سبعيتان وهذا [٢٩ - صاوي - ثاني] بالنظر لنطق وأما في الرسم فلا تسكتب فيه ألف بعد الشين (قوله ما هذا بشرًا) أي معاذ الله أن يكون

هَذَا بَشَرًا إِنْ هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ عَلَى رَبِّهِ (قوله إن هذا إلا ملك كريم) القصص من هذا إثبات الحسن العظيم ليوسف لسماهم أنه لاشئ أحسن من الملك ولأنه لما كان الملك مطهرا من بواث الشهوة مهابا لأحكام عليه الصورة شبه به (قوله شطر الحسن) أى نصفه ، والمعنى أن الله خلق حسنا فأعطى يوسف نصفه وقسم نصفه بين الخلائق (قوله فذلكن) ذا اسم إشارة القريب لحضوره بالمجلس وقرن باللام للفيدة للبعد إشارة لبعد رتبته عن غيره ولذا فسر هذا الذى للقريب (قوله الذى لمتنى فيه) خبر محذوف قدره للفسر بقوله هو (قوله امتنع) أشار بذلك إلى أن السبن والتاء زائدتان (قوله ولئن لم يفعل) اللام موطئة لقسم محذوف وإن شرطية وقوله ليسجن جواب القسم وحذف جواب الشرط لدلالة جواب القسم عليه على القاعدة في اجتماع الشرط والقسم أنه يحذف جواب التأخر منهما (قوله فقلن له أطع مولاتك) ورد : أنه مامن امرأة لإدعته لنفسها (قوله قال رب) لما اشتد به الكرب توجه لربه في الفرج (قوله أحب إلى) اسم التفضيل ليس على بابه إذ ليس له فيما يدعونه إليه حبة ورغبة . إن قات هو محاب الدعوة فلم طلب النجاة بالسجن ولم يطلب النجاة العامة ؟ . أوجب بأنه اطلع على أن السجن محتم عليه فدعا به لأن النبي لا ينطق عن الهوى (قوله مما يدعوتى) فعل مضارع مبنى على سكون الواو والتون الأولى للنسوة فاعل والثانية نون الوقاية وهو مثل (٢٣٦) النسوة يعفون قالوا وليست ضميرا بل هي لام الكلمة (قوله والقصد بذلك)

إِنْ) مَا (هَذَا إِلَّا مَلَكٌ كَرِيمٌ) لما حواه من الحسن الذى لا يكون عادة فى النسمة البشرية وفى الصحيح أنه أعطى شطر الحسن (قالت) امرأة العزيز لما رأت ما حل بهن (فذلكن) فهذا هو (الذى لمتنى فيه) فى حبه بيان لعذرها (وَلَقَدْ رَاوَدْتُهُ عَنْ نَفْسِهِ فَاسْتَعْصَمَ) امتنع (وَلَكِنْ لَمْ يَفْعَلْ مَا أَمَرُهُ) به (لَيْسَجَنَّ وَلَيْسَكُونَا مِنَ الصَّاغِرِينَ) الذليلين قتلن له أطع مولاتك (قَالَ رَبِّ السَّجْنُ أَحَبُّ إِلَيَّ مِمَّا يَدْعُونَنِي إِلَيْهِ وَإِلَّا تَصْرِفْ عَنِّي كَيْدَهُنَّ أَصْبُ) أمل (إِلَيْنِ وَأَكُنْ) أصر (مِنَ الْجَاهِلِينَ) للذين والقصد بذلك الدعاء فلذا قال تعالى (فَاسْتَجَابَ لَهُ رَبُّهُ) دعاه (فَصَرَفَ عَنْهُ كَيْدَهُنَّ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ) لقول (العليم) بالفعل (ثُمَّ بَدَأَ) ظهر (لَهُمْ مِنْ مَدِّ مَارَأُوا الْآيَاتِ) الدالات على براءة يوسف أن يسجنوه دل على هذا (لَيْسَجُنَّ حَتَّى) إلى (حِينَ) ينقطع فيه كلام الناس فسجن (وَدَخَلَ مَعَهُ السَّجْنُ فَبَيَّانٍ) غلامان الملك أحدهما ساقيه والآخر صاحب طعامه قرأياه عبر الرؤيا قالا لتختبرنه ،

أى بقوله : وإلا تصرف عني الخ كأنه قال اللهم اصرف عني كيدهن لأجل أن لأصبر من الجاهلين لأنك إن لم تصرفه عني صرت منهم إذ لا قدرة لى على الامتناع إلا بأعانتك لى (قوله ثم بدا لهم) أى للعزيز وأصحابه وذلك أن زليخا قالت لزوجها إن هذا العبد العبراني قد فضحنى عند الناس يخبرهم أنى قد راودته عن نفسه فاما أن تأذن لى فأخرج

قال)

وأعذر إليهم وإما أن تسجنه فظهر لهم سجنه لما فيه من الصلحة بحسب رأيهم

مع علمهم ببراءته وزاهاه (قوله أن يسجنوه) أن وما دخلت عليه فى تأويل مصرفا فعل بدا (قوله ليسجننه) اللام موطئة لقسم محذوف والجملة فى محل نصب مقول لقول محذوف والتقدير ثم ظهر لهم سجنه قائلين والله ليسجننه (قوله حتى حين) أى وهو سبع سنين أو اثنتا عشرة سنة وسيأتى ذلك (قوله ودخل معه) أى محبته ، والمعنى كأننا مقارنين له فى الدخول وهذا مرتب على قول المفسر فسجن (قوله غلامان) تنبيه غلام وهو اسم للشخص من حين ولادته إلى أن يشب وقوله الملك أى ملك مصر وهو الريان بن الوليد العمليقي (قوله أحدهما ساقيه) أى واسمه سرحم وقوله والآخر صاحب طعامه أى واسمه برهم . وسبب سجنهم أن جماعة من أهل مصر أرادوا قتل الملك فجاءوا لهمارشوة على أن يسا الملك فى طعامه وشرا به فأجابا ثم إن الساقى ندم ورجع والحياز قبل الرشوة وسم الطعام فلما حضر الطعام بين يدى الملك قال الساقى لآكل أىها الملك فان الطعام مسموم فقال الحياز لا تشرب أىها الملك فان الشرب مسموم فقال الملك للساقى اشرب من الشرب فشرب وقال لتخبز كل من الطعام فأبى فأطعم من ذلك الطعام دابة فهلكت فأمر بحبسهما فاتفق أنهما دخلا مع يوسف (قوله قرأياه عبر الرؤيا) أى بشر علمه ويقول فى أعبر الأحلام (قوله لتختبرنه) أى لتختحنه ليظهر لنا حله .

(قوله قال أحدهما) أى بعد مضي خمس سنين من دخولهم السجن (قوله إلى أرائي) أرى نصب مفعولين الباء مفعول أول وجهه أعصير حمرا مفعول ثان (قوله أى عنيا) أى قسميته حمرا من باب مجاز الأول أى عنيا يؤول إلى كونه حمرا وفي القصة أنه قال رأيت في المنام كآني في بستان وفيه شجرة وعليها ثلاثة عناقيد من العنب وكان كأس الملك في يدي فصرتها فيه وسقيت الملك (قوله إلى أرائي) أى رأيتي فالتعير بالمضارع استحضار للحال الماضية (قوله أحمل فوق رأسي خبزا) وذلك أنه قال رأيت في المنام كأن فوق رأسي ثلاث سلال وفيها الخبز وألوان الأطعمة وسباع الطير تنهش منها (قوله إنا نراك من المحسنين) أى العالمين بتعير الرؤيا وإنما قال ذلك لأنهما رأياه في السجن يعود للرضى ويقوم الليل ويصوم النهار ويصبر أهل السجن ويشرم ويواسي فقيرهم فكان يقول اصبروا وأبشروا فيقولون بارك الله لنا فيك يا فتي ما أحسن وجهك وخلقتك وحديثك لقد بورك لنا في جوارك فمن أين أنت قال أنا يوسف ابن صفي الله يعقوب ابن ذبيح الله إسحق ابن خليل الله إبراهيم فقال له صاحب السجن يافتي والله لو استطعت لخلت سبيلك ولكن سأرفق بك وأحسن جوارك واختر أي بيوت السجن شئت (قوله أخبرا أنه عالم) أى لأجل أن يقبلوا عليه ويؤمنوا به وهكذا ينبغي للعالم الحامل أن يظهر نفسه ليقبلى به ويؤخذ عنه وإنما أخبرها بذلك توطئة لدعائهما إلى الإيمان (قوله في منامكما) أى (٢٣٧) فالعنى أى طعام رأيتما في المنام وأخبرتني به إلا فسره

لكما قبل أن يقع في الخارج وخص رؤيته بالطعام لأنهما من أهل الطعام والشراب والشأن أن رؤيا المنام تتعلق باشتغال الشخص في اليقظة ، وقيل المراد إتيان الطعام لهما في اليقظة والمعنى لا يأتيكما طعام رزقانه من منازلكما إلا أخبركما بقدرة وكيفيته والوقت الذي يأتي فيه قبل أن يصلكما فهو إشارة إلى أن من معجزاته

( قَالَ أَحَدُهُمَا ) وهو الساقى ( إِنِّي أَرَانِي أُعْصِرُ حَمْزًا ) أى عنبًا ( وَقَالَ الْآخَرُ ) وهو صاحب الطعام ( إِنِّي أَرَانِي أَحْمِلُ فَوْقَ رَأْسِي خُبْزًا تَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْهُ نَبِّئْنَا ) خبرنا ( بِتَأْوِيلِهِ ) بتعويله ( إِنَّا نَرَاكَ مِنَ الْمُحْسِنِينَ . قَالَ ) لهما أخبرا أنه عالم بتعويل الرؤيا ( لَا يَأْتِيَكُمَا طَعَامٌ تُرْزَقَانِهِ ) في منامكما ( إِلَّا نَبَّأْتُكُمَا بِتَأْوِيلِهِ ) في اليقظة ( قَبْلَ أَنْ يَأْتِيَكُمَا ) تأويله ( ذَلِكَ بِمَا عَمِلْتَنِي رَبِّي ) فيه حث على إيمانها ثم قواه بقوله ( إِنِّي تَرَكْتُ مِلَّةَ ) دين ( قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ ) تأكيد ( كَافِرُونَ . وَأَتَيْتُ مِلَّةَ آبَائِي إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ مَا كَانَ ) ينبغي ( لَنَا أَنْ نُشْرِكَ بِاللَّهِ مِنْ ) زائدة ( شَيْءٍ ) لمصمتنا ( ذَلِكَ ) التوحيد ( مِنْ فَضْلِ اللَّهِ عَلَيْنَا وَعَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ ) وهم الكفار ( لَا يَشْكُرُونَ ) الله فيشركون ثم صرح بدعائهما إلى الإيمان فقال ( يَا صَاحِبِي ) ساكني ( السَّجْنِ ) أرباب متفرقون خير أم الله الواحد القهار ) خبر استفهام تقرير ( مَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِهِ ) أى غيره ( إِلَّا أَسمَاءُ

الإخبار بالغيبات ، وهذا مثل معجزة عيسى حيث قال : وأنبيكم بما تأكلون وما تدخرون في بيوتكم فقالا ليوسف هذا من علم العرافين والكهنة فمن أين لك هذا العلم فقال ذلكما مما علمني ربى الخ (قوله فيه حث) أى تعريض لطلب الإيمان (قوله إني تركت) المراد بالترك عدم التلبس بالشئ من أول الأمر (قوله واتبعت مله آباءى) لما بين أنه ادعى النبوة وأظهر المعجزة بين هنا أنه لاغرابه في ذلك لأنه من بيت النبوة ، وذلك لأن إبراهيم وإسحاق ويعقوب كانوا مشهورين بالرسالة ، وذكر الفخر الرازى أنه نبى في السجن ولا مانع أنه نبى قبل الأربعة كيجي وعيسى وذلك لأن إخوته رموه في الجب وهو ابن سبع عشرة سنة ومكث تحت يد العزيز ثلاث عشرة سنة من حملتهامدة السجن فتكون الجملة ثلاثين سنة (قوله ما كان لنا) أى لا يصح ولا يليق منامعشر الأنبياء أن نشرك بالله شيئا مع اصطفائه لنا وانعامه علينا بأنواع النعم وفي هذا تعريض لهم بترك ما هم عليه من الشرك كما أنه قال لا يصح للعبد الضعيف العاجز للمفتقر أن يعبد غير من هو مفتقر إليه ومنهم عليه (قوله لمصمتنا) أى فليس المراد أنه حرم ذلك عليهم بل المراد أنه طهرهم من الكفر (قوله من فضل الله علينا) أى بالوحى ، وقوله وعلى الناس : أى بإرشادهم (قوله يا صاحبي السجن) قدر للمفسر ساكني إشارة إلى أن الاضافة لأدنى ملابس و يصح أن يكون المعنى يا صاحبي في السجن فالاضافة للظرف (قوله متفرقون) أى من ذهب وفضة وحديد وخشب وحجارة وغير ذلك (قوله ما تعبدون) خطاب لأهل السجن جميعا .

(قوله ميموها) أى فكانكم لا تعبدون إلا الأصنام المجردة وللعنى أنكم ميمتم مالم يدل على استحقاقه للألوهية عقل ولا نقل ثم أخذتم تعبدونها قوله للمستقيم أى الذى لا عوجاج فيه (قوله ما يصيرون) قدره إشارة إلى أن مفعول يصيرون محذوف (قوله يا صاحبي السجن) هذا شروع فى تعبير رؤياها (قوله فيخرج بعد ثلاث) أى من الأيام وهى العناقيد الثلاثة التى عصرها (قوله سيده) أى وهو الملك (قوله وأما الآخر فيخرج بعد ثلاث) أى من الأيام وهى السلال الثلاث (قوله فقالا مارأينا شيئاً) هذا أحد قولين وقيل إنهما رأيا ذلك حقيقة فرآها مهمومين فسألهما عن شأنهما فذكر كل واحد له رؤياه (قوله قضى الأمر) المراد به الجنس أى قضى أمر كل واحد وما يؤول إليه شأنه كذب أو صدق (قوله سألتها) تفسير لتسفتيان فالمراد من المضارع الماضى (قوله وقال للذى ظن أنه ناج) إن كان الظن واقعاً من الساقى فالأمر ظاهر وإن كان من يوسف فهو بمعنى اليقين كما قال المفسر على حد الدين يظنون أنهم ملائكة ربه (قوله سيدك) أى وهو الملك (قوله محبوساً) أى طال حسبه ظمأ محبس سنين (قوله أى الساقى) أى والعنى أنسى الشيطان الساقى أن يذكر يوسف عند الملك وذلك للحكم الباهرة التى ستظهر وهذا أحد قولين وقيل إن الضمير عائد على يوسف والعنى أن الشيطان أنسى يوسف ذكر ربه عز وجل حين استغاث بمخلوق واستناد الانساء للشيطان لأنه يفرح به ويحببه (٢٢٨) طائفاً أن يوسف يطرد بذلك وإلا فالذى أنساه ذلك ربه لا الشيطان

تَمِيمُوهَا) ميمتم بها أصناماً (أَنْتُمْ وَأَبَاؤُكُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا) بعبادتها (مِنْ سُلْطَانٍ) حجة وبرهان (إِنْ) ما (الْحُكْمُ) القضاء (إِلَّا لِلَّهِ) وحده (أَمْرًا) (لَا تَعْبُدُوا إِلَّا إِيَّاهُ ذَلِكَ) التوحيد (الَّذِينَ الْقِيمُ) للمستقيم (وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ) وهم الكفار (لَا يَعْلَمُونَ) ما يصيرون إليه من العذاب فيشركون (يَا صَاحِبِ السِّجْنِ أَمَا أُخَذُكُمْ) أى الساقى فيخرج بعد ثلاث (فَيَسْقِي رَبَّهُ) سيده (خَمْرًا) على عادته (وَأَمَّا الْآخَرُ) فيخرج بعد ثلاث (فَيُصْلَبُ فَتَأْكُلُ الطَّيْرُ مِنْ رَأْسِهِ) هذا تأويل رؤيا كما فقالا مارأينا شيئاً فقال (قُضِيَ) تم (الْأَمْرُ الَّذِي فِيهِ تَسْتَفْتِيَانِ) سألتها عنه صدقاً أم كذباً (وَقَالَ لِلَّذِي ظَنَّ) أيقن (أَنَّهُ نَاجٍ مِنْهُمَا) وهو الساقى (أَذْكُرْنِي عِنْدَ رَبِّكَ) سيدك قل له إن فى السجن غلاماً محبوساً ظمأ فخرج (فَأَنسَاهُ) أى الساقى (الشَّيْطَانُ ذِكْرَ) يوسف عند (رَبِّهِ فَلَمَّثَ) مكث يوسف (فِي السِّجْنِ بِضْعَ سِنِينَ) قيل سبعة وقيل اثنتى عشرة (وَقَالَ الْمَلِكُ) ملك مصر الريان بن الوليد (إِنِّي أَرَى) أى رأيت (سَبْعَ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ) يبتلعهن (سَبْعُ) من البقر (عَجَافٌ)

فانه لا تسلط له على المرسلين قال تعالى : إن عبادى ليس لك عليهم سلطان ، فلما وقع من يوسف ذلك عوتب ببقائه فى السجن تلك المدة من باب حسنات الأبرار سيئات المقرين (قوله قيل سبعة) أى وهى مدة مكث أبوب فى البلاء وقوله وقيل اثنتى عشرة هذا قول ثان فى مدة السجن وقيل خمسة ونصفاً قبل قوله اذكرنى وسبعة بعده وقيل أربع عشرة سنة خمس قبل

القول وتسع بعده وحكمة مكنه تلك المدة فى السجن ليؤمن أهل السجن وليصل أمره للملك فيخرج جمع والحال أنه مطلوب لاطالب فيتحقق له العز الذى جربه سابقاً فترتب على طلبه السجن وإبقائه فيه الزمن الطويل من الحكم العظيمة والأسرار الفخيمة والعز والسودد ما لا تحيط به العبارة ولا تحصى الإشارة فأمر يوسف صلوات الله وسلامه عليه ظاهراً ذل وباطنها غاية العز على حد قول البوصيرى :

لو يس التضرعون من الناء ولما اختير للتضار الصلاة

فبلايا الأنبياء والمقرين لا تزيدهم إلا رفعة وعزا (قوله وقال الملك الخ) أى لما أراد الله الفرج من يوسف وإخراجه من السجن رأى ملك مصر رؤيا عجيبة أهالته فجمع سحرته وكنهته ومعبريه وأخبرهم بما رأى فى منامه وسألهم عن تأويلها فاعجزهم الله جميعاً ليكون ذلك سبباً لخلاص يوسف من السجن (قوله أى رأيت) أشار بذلك إلى أن المضارع بمعنى الماضى استحضاراً للحال الماضية . وحاصل رؤياه أنه رأى فى منامه سبع بقرات حمان قد خرجن من البحر ثم خرج بعدهن سبع بقرات عجاف فى غاية الهزال والضعف فابتلعت العجاف السمان ودخلت فى بطونها ولم ير منها شئ ولم يقين على العجاف شئ منها ورأى سبع سنبلات خضر قد انقصد حبها وسبعا أخر يابسات قد استحصدن فالتوت اليابسات على الخضرة حتى علون عليهن ولم يبق من خضرتهن شئ

(قوله جمع عجفاء) أى جمع سمعى والقياس عجف . قال ابن مالك \* فعل لنحو أحر وأحررا \* (قوله خضر) أى انقصد خبها وقوله وأخر يابسات : أى بلغت أوان الحصد وهو معطوف على سبع ويكون قد حذف اسم العدد منه لدلالة ما قبله عليه (قوله يا أيها الملأ) أى السحرة وللمعبون (قوله تعبرون) من عبر بالتخفيف يقال عبر البحر جاوزه وعبر الرؤيا فسرهما كأن المعبر لما فسر الرؤيا خاص من ورطتها كالأدى يجاوز البحر وزيدت اللام فى للرؤيا تقوية للعامل لتأخره عن معموله (قوله فاعبروها لى) لقره إشارة إلى أن جواب الشرط محذوف دل عليه ما قبله (قوله أضفأت أحلام) أى تخاليلها جمع ضفت وأصله ما جمع وحزم من التبات كالحزمة من الحشيش استعير للرؤيا السكاذبة ، والمعنى أنهم قالوا إن هذه الرؤيا أخلاط أحلام من الشيطان فلا تعبر ، وهذا لفرط عجزهم وجهلهم بتعبيرها على العادة أن من جهل شيئا عاداه (قوله وقال الذى نجا الخ) أى بعد أن جلس بين يدي الملك وقال له إن فى السجن رجلا عالما بتعبير الرؤيا (قوله وادكر) إما حال من الذى أوعطف على نجا (قوله فيه إبدال التاء) أى تاء الافتعال والأصل اذنكر بناء بعد الدال قلبت التاء دالا فاجتمع متقاربان أبدل الأول من جنس الثانى وأدغم (قوله وإدغامها فى الدال) للناسب قلب العبارة بأن يقول وإدغام الدال فى الدال (٢٢٩) أى بعد قلبها دالا (قوله بعد

جمع عجفاء (وَسَبَّحَ سُبُلَاتِ خُضْرٍ وَأَخْرَ) أى سبع سنبلات (يَابِسَاتٍ) قد التوت على الخضر وعلت عليها (يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَفْتُونِي فِي رُؤْيَايَ) بينوا لى تعبیرها (إِنْ كُنْتُمْ لِلرُّؤْيَا تَعْبُرُونَ) فاعبروها لى (قَالُوا) هذه (أَضْفَأَتْ) أخلاط (أَحْلَامٍ وَمَا نَحْنُ بِتَأْوِيلِ الْأَحْلَامِ بِمَا لَيْنَ . وَقَالَ الَّذِي نَجَا مِنْهُمَا) أى من الفتيين وهو الساقى (وَادَّكَرَ) فيه إبدال التاء فى الأصل دالا وإدغامها فى الدال أى تذكر (بَعْدَ أَمْرٍ) حين حال يوسف (أَنَا أَنْبِئُكُمْ بِتَأْوِيلِهِ فَأَرْسِلُونِ) فأرسلوه فأتى يوسف فقال يا (يُوسُفُ أَيُّهَا الصِّدِّيقُ) الكثير الصدق (أَفْتِنَا فِي سَبْعِ بَقَرَاتٍ سِمَانٍ يَأْكُلُهُنَّ سَبْعٌ عِجَافٌ وَسَبْعِ سُنبُلَاتٍ خُضْرٍ وَأَخْرَ يَابِسَاتٍ لَعَلِّي أَرْجِعُ إِلَى النَّاسِ) أى الملك وأصحابه (لَعَلَّهُمْ يَعْلَمُونَ) تعبیرها (قَالَ تَزْرَعُونَ) أى ازرعوا (سَبْعَ سِنِينَ دَأْبًا) متتابعة وهى تأويل السبع السمان (فَمَا حَصَدْتُمْ فَذَرُوهُ) أى اتركوه (فِي سُنْبُلِهِ) لثلا يفسد (إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا تَأْكُلُونَ) فأدرسوه (ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ) أى السبع المحصبات (سَبْعٌ شِدَادٌ) مجدبات صماب وهى تأويل السبع العجاف (يَأْكُلْنَ مَا قَدَّمْتُمْ لَهُنَّ) من الحب المزروع فى السنين المحصبات أى تأكلونه فهن (إِلَّا قَلِيلًا مِمَّا تُخْصِنُونَ) تدخرون (ثُمَّ يَأْتِي مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ) أى السبع المجدبات (عَامٌ فِيهِ يَمُوتُ النَّاسُ) بالمطر (وَفِيهِ يَعْصِرُونَ)

والثانية فى قوله - فلما جاءه الرسول قال ارجع إلى ربك - والثالثة فى قوله - ذلك ليعلم أنى لم أخنه - الخ ، والرابعة فى قوله - وقال الملك اتنوني به أستخاصه لنفسى - الخ (قوله الكثير الصدق) وصفه بذلك لأنه جربه فى السجن فى تعبیر الرؤيا وغيره (قوله أى الملك) أى ومن عنده (قوله أى ازرعوا) إنما حمله على الأمر مناسبة قوله فذرؤه وإلا فالناسب إيقاظه على حاله من الاخبار لأنها تفسير للرؤيا رفيه إشارة إلى أن الله أمر بذلك لتحتم حصوله فى علمه تعالى (قوله دأبا) بفتح الهمزة وسكونها قراءتان سبعيتان وهو مصدر واقع موقع الحال (قوله وهى تأويل السبع السمان) أى والسبع الخضر (قوله لثلا يفسد) أى يأكله السوس كما هو شأن غلال مصر ونواحيها ومنعه من الفساد ببقائه فى سنبله من خصوصيات يوسف والإقنى زمننا بقاؤه فى سنبله لا يدفع عنه الفساد (قوله وهى تأويل السبع العجاف) أى والسبع اليابسات (قوله أى تأكلونه فهن) أشار بذلك إلى أن الاسناد مجازى من الاسناد للظرف كما فى نهارة صائم (قوله تدخرون) أى للبذر (قوله ثم يأتى من بعد ذلك عام الخ) هذه بشارة لهم زيادة على تعبیر الرؤيا (قوله يموت الناس) إما من التوت وهو الفرج وزوال السكر أو من الغيث وهو المطر ، والمعنى فيه ينزل كرب الناس ويخرج عنهم بزل المطر وتتابع الخير عليهم .



(قوله الأعتاب) أى يعصرونها خمرًا ، وقوله وغيرها : أى كازيتون والسمسم والسكران والتصب وغير ذلك (قوله وقال الملك) مرتب على محذوف قدره المفسر بقوله لما جاءه الرسول الخ ، وذلك أن الساقى لما رجع إلى الملك وأخبره بما عساه يوسف رؤياه واستحسنه الملك وعرف أن الذى قاله كأن لا محالة قال اتئوتى به حتى أبصره فرجع الساقى وقال له أجب الملك فقال له ارجع الخ (قوله فلما جاءه الرسول) مرتب على محذوف : أى فذهب الرسول إلى طلبه فلما جاءه الخ (قوله إظهار براءته) أى لتظهر براءة ساحته ويعلم أنه سجن ظلما (قوله إلى ربك) أى وهو الملك (قوله إن ربى سيدى) أى فالمراد به العزيز وهو استشهاد بكونه يعلم مكرهه وكيدته ويصح أن يكون المراد بالرب الله تعالى وحينئذ يكون فى كلامه التفويض لله تعالى وهو الأقرب (قوله فجمعهن) أى وكانت زليخا معهن وخاطبهن جميعا ولم يخص زليخا بالخطاب ستر عليها (قوله من سوء) أى خيانة (قوله قالت امرأت العزيز) هذا إقرار منها بالحق والحامل لها على ذلك كون يوسف راعى جانبها حيث قال ما بال النسوة الخ ولم يذكرها مع أن الفتن كلها إنما نشأت من جهتها فكافأته بأن اعترفت بأن الذنب منها (قوله وضع) أى اضمح (قوله فأخبر يوسف بذلك) أى بجواب النسوة المذكور (قوله فقال) أى يوسف وهذا أحد قولين ، وقيل إن قوله ذلك ليعلم من كلام زليخا ويكون المعنى ذلك الذى قلته ليعلم يوسف (٢٣٠) أتى لم أخنه ولم أكذب عليه وجئت بما هو الحق الواقع وما أبرئ نفسى من

الأعتاب وغيرها لخصبه (وقال الملك) لما جاءه الرسول وأخبره بتأويلها (أتئوتى به) أى بالنسبة إليها (قوله فلما جاءه) أى يوسف (الرسول) وطلبه للخروج (قال) قاصدا لإظهار براءته (أزجع إلى ربك فأشأله) أن يسأل (ما بال) حال (النسوة اللاتي قطعن أيديهن إن ربى) سيدى (بكيدهن) عليم (فرجع فأخبر الملك فجمعهن) (قال ما خطبكُن) شأنكن (إذ راودتن يوسف عن نفسه) هل وجدت من ميل إلىكن (قلن حاش لله ما علمنا عليه من سوء قالت امرأت العزيز الآن حصحص) وضع (الحق أنا راودته عن نفسه وإنه لمن الصادقين) فى قوله هى راودتنى عن نفسى فأخبر يوسف بذلك فقال (ذلك) أى طلب البراءة (ليعلم) العزيز (أتى لم أخنه) فى أهله (بالغيب) حال (وأن الله لا يهدي كيد الخائنين) ثم تواضع لله فقال (وما أبرئ نفسى) من الزلل (إن النفس) الجنس (لأمازة) كثيرة الأمر (بالشوء إلا ما) بمعنى من (رحم ربى) فعصمه (إن ربى غفور رحيم) وقال الملك أتئوتى به أستخلصه لنفسي) أجعله خالصا لى دون شريك فجاءه الرسول وقال أجب الملك قدام وودع أهل السجن ودعا لهم ثم اغتسل ،

الحياة إن النفس لأماراة بالسوء إلا نفسا رحمها الله بالضممة كنفس يوسف (قوله ليعلم العزيز) أى زوج زليخا (قوله حال) أى إمام الفاعل : أى وأنا غائب عنه أو من للمفعول : أى وهو غائب عنى (قوله لا يهدي كيد الخائنين) أى لا يستدده (قوله ثم تواضع لله) أى فوقع منه هذا القول على سبيل التواضع وإلا فستحيل فى حقه أن تأمره نفسه بالسوء لعصيته

(قوله وما أبرئ نفسى) هذه الجملة حالية من محذوف ، والتقدير طلبت البراءة وليس ليعلم الخ والحال أتى لم أقصد بذلك تنزيه نفسى ولا براءتها الخ (قوله الجنس) أى جنس النفوس (قوله كثيرة الأمر) أى لصاحبها . واعلم أن النفس واحدة ولها صفات : فأول أمرها تكون أماراة بالسوء تدعو إلى الشهوات وتميل إليها ولا تنبأ ، وهذه نفس الكفار والعصاة المصرين فإذا أراد الله لها بالهدى جعل لها واعظا يأمرها وينهاها ، فحينئذ تصير لوامة تلوم صاحبها على ارتكاب الرذائل ، فينشأ عن ذلك مجاهدته وتوبته ورجوعه لحالقه ، فإذا كثر عليها ذلك واستمرصارت مطمئنة ساكنة تحت قضاء الله وقدره راضية بأحكامه فتستحق من الله العطايا والتحف . قال تعالى - يا أيها النفس الطمئنة ارجعى إلى ربك راضية مرضية فادخلى فى عبادى وادخلى جنتى - وهذا هو مقام الواصلين وقبل ذلك يسمى مقام السائرين (قوله وقال الملك) أى وهو الريان بن الوليد وذلك أنه لما ظهر له فى يوسف من المزايا التى لم توجد فى غيره قال ماذا كرت (قوله فجاءه الرسول الخ) قدر المفسر هذه الجملة وهى ثمانية إشارة إلى أن قوله تعالى - فلما كمل - مرتب على محذوف (قوله ودعا لهم) أى بقوله : اللهم عطف عليهم قلوب الأخيار ولا تهم عليهم الأخبار (قوله ثم اغتسل) أى فلما خرج من السجن كتب على باب هدايت البلوى وقبر الأحياء وشحاته الأعداء وتجربة الأصدقاء .

( قوله ولبس ثيابا حسنا ) يؤخذ من هذا أن مما ينبغي عند الدخول على السلاطين الطهارة وتحسين الهيئة وهذه الثياب يحتمل أنها كانت عنده أو أرسلها له الملك ( قوله ودخل عليه ) ورد أنه لما دخل سلم عليه بالعربية ، فقال الملك ما هذا اللسان ؟ قل لسان عمي إسماعيل ، ثم دعا له بالعبرانية ، فقال له ما هذا اللسان أيضا ؟ فقال هذا لسان آبائي ، وكان الملك يتكلم بسبعين لسانا ولم يعرف هذين اللسانين ، وكان كلما تكلم بلسان أجابه يوسف به فتمجّب الملك من أمره مع صفر سنه لأنه كان إذ ذاك ابن ثلاثين سنة ثلاث عشرة منها مدة إقامته مع زليخا والسجن وسبع عشرة قبلها ، وعلى هذا فدعوا لهعبادة الله في السجن إما نبوة قبل الأربعين أو نصيحة منه لدين آباءه على عادة العلماء وتأسيسا لنبوته ( قوله مكين أمين ) أى قريب المنزلة رفيع الرتبة مؤتمن على سرنا ( قوله قال فماذا ترى أن تفعل الخ ) روى أن الملك قال ليوسف عليه السلام : أحب أن أسمع تأويل رؤياي منك شفاهها . قال نعم : أيها الملك رأيت سبع بقرات شمان شهب حسان غير عجاف كشف لك عنهن النيل فطلعن من شاطئيه تشخب أخلافهن لبنا فينا أنت تنظر إليهن وقد أعجبك حسنهن إذ نصب النيل فغار ماؤه وبدا يسه فخرج من حمله سبع بقرات عجاف شعث غير ملصقات البطون ليس لهن ضرع ولا أخلاف ولهن أنياب وأضراس وكف ككف الكلاب وخراطيم كخراطيم السباع فاخطلطن بالسمان فافترسن السمان افتراس السبع فأكلن لحومهن ومزقن جلودهن وحطمن عظامهن ومشمشن مخهن ، فينا أنت تنظر وتتعجب كيف غلبهن وهن مهازل ثم لم يظهر فيهن سمن ولا زيادة بعد أكلهن وإذ اسبع سنبلات خضر وسبع سنبلات أحر سود يابسات في منبت واحد عروقهن في الثرى والماء ، فينا أنت تقول في نفسك أى شئ هذا هؤلاء خضر ثممرات وهؤلاء سود يابسات والمنبت واحد أصولهن في الثرى والماء إذ هبت ريح فردت أوراق اليابسات السود على الخضر للثمرات ( ٢٣١ ) فاشتعلت فيهن النار فا احترقن فصرن سودا فها ما رأيت

ولبس ثيابا حسنا ودخل عليه ( فلما كلمه قال ) له ( إِنَّكَ الْيَوْمَ لَدَيْنَا مَكِينٌ أَمِينٌ ) ذو مكانة وأمانة على أمرنا فإذا ترى أن تفعل ؟ قال اجمع الطعام وازرع زرا كثيرا في هذه السنين الخمسة وادخر الطعام في سنبله فيأتى إليك الخلق ليمتاروا منك فقال ومن لى بهذا ( قال ) يوسف ( أَجْعَلْنِي عَلَى خَزَائِنِ الْأَرْضِ ) أرض مصر ( إِنِّي حَفِيزٌ عَلِيمٌ ) ذو حفظ وعلم بأمرها وقيل كاتب حاسب ( وَكَذَلِكَ ) كأنعامنا عليه بالخلاص من السجن ( مَكْنًا لِيُوسُفَ فِي الْأَرْضِ ) أرض مصر ( يَتَّبِعُوا ) ينزل ( مِنْهَا حَيْثُ يَشَاءُ ) بعد الضيق والحبس وفي القصة أن الملك توجه وختمه وولاه مكان العزيز وعزله

الصادق ؟ قال يوسف عليه السلام : أرى أن تجمع الطعام وتزرع زرا كثيرا في هذه السنين الخمسة وتجعل ما يتحصل من ذلك الطعام في الخزائن بقصبه وسنبله فانه أبقي له فيكون ذلك القصب والسنبل علقا للدواب وتأمر الناس أن يدفعوا الخمس من زرعهم أيضا فيكفيك ذلك الطعام الذى جمعه لأهل مصر ومن حولها وتأنيك الخلق من سائر النواحي لليرة ويجمع عندك من الكنوز والأموال ما لم يجمع لأحد من قبلك فقال الملك ومن لى بهذا ومن يجمعه لى ويبيعه لى ولو جمعت أهل مصر ما أطاقوا ذلك ولم يكونوا فيه أمنا ، فقال يوسف عند ذلك اجعلنى الخ ( قوله قال اجعلنى على خزائن الأرض ) إن قلت إن فى ذلك القول طلب التقدم والامارة وهو لا يليق بالأخيار . أجب بأن محل هذا ما لم يتعين عليهم والإخفاء يجب طلبها وأيضا ذلك بوحى من الله وكان بين ذلك القول وتوليته على الخزائن سنة وإنما أخره الملك سنة قبل التولية بالفعل مع مزيد رغبته فيه ليشتهر قبل التولية بين أهل المملكة في أطراف القطر ويصير معروفا للخاص والعام وأنه ذو المكانة والأمانة عند الملك ( قوله لى حفيظ عليم ) تعاليل لما قبله ومفعول اجعل الثانى محذوف ، والتقدير اجعلنى أمينا على خزائن الأرض فالى حفيظ عليم . إن قلت إن فى هذا تركية للنفس وقد نهى الله عن ذلك بقوله - فلا تزكوا أنفسكم - أجب بأن محل النهى حيث قصد بها الفخر والكبر على خلق الله بخلاف ما إذا قصد بها إيصال النفع للغير والاختبار بالواقع فلا ضرر فى ذلك بل ذلك من باب التحدث بالنعم وهو مأثور به شرعا ( قوله مكننا ليوسف فى الأرض ) أى مكناه إياها ( قوله بعد الضيق والحبس ) أى بعد صبره على الضيق حين وضع فى الحب وحين حبس ( قوله وفى القصة أن الملك الخ ) قال ابن عباس وغيره : لما انقضت السنة من يوم سؤال يوسف الامارة دعاه الملك فتوجه وقلده بسيفه وحلاه بخاتمه ووضع له سريرا من ذهب مكللا بالهتر والياقوت طوله ثلاثون ذراعا وعرضه عشرة أذرع ووضع له ثلاثين فراشا وستين مأدبة وضرب له عليه حلة من إستبرق وأمره أن يخرج فخرج متوجا لونه كالتلج ووجهه كالقمر يرى الناظر وجهه فيه من صفاء لونه ، فانطلق

حتى جلس على ذلك السرير ودانت ليوسف الملوك وفوض الملك الأكبر اليه ملكه وعزل قطفير عما كان عليه وجعل يوسف مكانه . قال الزمخشري : إن يوسف قال للملك أما السرير فأشدد به ملكك ، وأما الخاتم فأدبر به أمرك ، وأما التاج فليس من لاسي ولا لباس آتائي ، فقال له الملك قد وضعت إجلالا لك وإقرارا بفضلك ، وكان الملك مصر خزان كثيرة فسلمها ليوسف وسلم له سلطانه كله وجعل أمره وقضاه نافذا حتى بمملكته ثم هلك قطفير عزيز مصر في تلك الليالي فزوج الملك يوسف امرأة العزيز بعد هلاكه ، فلما دخل يوسف عليها قال أليس هذا خبرا مما كنت تريدن ؟ قالت له أيها الصديق لانلني قاتى كنت امرأة حسناء ناعمة كما ترى وكان صاحبي لا يأتى النساء وكنت كما جعلك الله في حسنك فغلبتني نفسي وعصمتك الله . قالوا فوجدوا يوسف عذراء فأصابها فولدت له ولدين ذكرين إفرائيم ومبشا وبنتا واسمها رحمة زوجة أيوب عليه السلام ومبشا هو جد يوشع ابن نون وأقام في مصر العدل وأحبه الرجال والنساء فلما اطمان يوسف في ملكه دبر في جمع الطعام أحسن التدبير فبنى الحصون والبيوت الكثيرة وجمع فيها الطعام للسنين المجيدة ، وأنفق المال بالمعروف حتى خلت السنين المخبية ودخلت السنين المجيدة بهول وشدة لم ير الناس مثله . وقيل إنه دبر في طعام الملك وحاشيته كل يوم أكلة واحدة نصف النهار ، فلما دخلت سنة القحط كان أول من أصابه الجوع الملك ، فجاء نصف الليل فنادى يايوسف الجوع الجوع ، فقال يوسف بهذا أوان القحط فهلك في السنة الأولى من سنى القحط كل ما أعدوه في السنين المخبية ، فجعل أهل مصر يتعاونون الطعام من يوسف فباعهم في السنة الأولى بالنقود حتى لم يبق بمصر درهم ولا دينار إلا أخذه منهم ، وباعهم في السنة الثانية بالحلى والجواهر حتى لم يبق بمصر في أيدي الناس منها شيء . وباعهم في السنة الثالثة بالدواب والماشى والأنعام حتى لم يبق دابة ولا ماشية إلا احتوى عليها ، وباعهم في السنة الرابعة بالعبيد والجواري حتى لم يبق بأيدي الناس عبد ولا أمة ، وباعهم في السنة الخامسة بالضيق والعقار حتى أتى عليها كلها ، وباعهم (٢٣٢) في السنة السادسة بأولادهم حتى استرقهم ، وباعهم في السنة السابعة برقابهم

ومات بعد فزوجه امرأته فوجدها عذراء وولدت له ولدين وأقام العدل بمصر ودانت له الرقاب  
(نُصِيبُ بِرَحْمَتِنَا مَنْ نَشَاءُ وَلَا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ . وَلَا أَجْرُ الْآخِرَةِ خَيْرٌ) من أجر الدنيا  
(لِلَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ) ودخلت سنة القحط وأصاب أرض كنعان والشام

حتى لم يبق بمصر حر ولا  
حرّة إلا ملكه فصاروا  
جميعا عبيدا ليوسف  
عليه السلام ، فقال أهل  
مصر مارأينا كالיום ملكا

أجل ولا أعظم من يوسف ، فقال يوسف للملك : كيف رأيت صنع الله بي ( وجاء  
فيها خولنى فأتى فى هؤلاء ؟ قال الملك الراى رأيك ونحن لك تبع ، قال فأتى أشهد الله وأشهدك أتى قد اعتقتهم عن آخرهم  
ورددت عليهم أملاكهم ، ولم يزل يوسف يدعو الملك إلى الاسلام ويتلطف به حتى أسلم هو وكثير من الناس ومات في حياة  
يوسف ، وأما العزيز فلم يثبت إسلامه (قوله ومات بعد) أى مات العزيز بعد عزله (قوله فزوجه امرأته) أى بعد أن ذهب مالها وعمى  
بصرها من بكائها على يوسف ، فصارت تتكفف الناس وكان يوسف يركب في كل أسبوع في موكب زهاء مائة ألف من عظماء  
قومه ، فقيل لها لو تراءت له لعله يسعفك بشيء ، فلما ركب في موكبه قامت فنادت بأعلى صوتها : سبحان من جعل الملوك  
عبيدا بمعصيتهم وجعل العبيد ملوكا بطاعتهم ، فقال يوسف ماهذه ؟ فقدمت إليه فعرفها فرق لها وبكى بكاء شديدا ، ثم دعاها  
للزواج وأمر بها فهيلت ثم زفت إليه فقام يوسف يصلى ويدعو الله وقامت وراءه ، فسأل الله تعالى أن يعيد لها شبابها وجمالها  
وبصرها ، فرد الله عليها ذلك حتى عادت أحسن ما كانت يوم راودته إكراما له عليه السلام لما عفا عن محارم الله ، فأصابها  
قازا هي عذراء ففأشا في أرغد عيش . روى أن الله أتى في قلب يوسف، محبتها أضعاف ما كان في قلبها ، فقال لها ما شأنك  
لانحيتين كما كنت أول مرة ؟ فقالت لما ذقت محبة الله شغلنى ذلك عن كل شيء (قوله ولدين) أى وبنتا (قوله ودانت له الرقاب) أى  
خضعت له الناس (قوله نصيب برحمتنا من نشاء) أى نخصه بنعمتنا من أردنا (قوله ولا نضيع أجر المحسنين) أى بل ضاعفه  
لهم (قوله ولأجر الآخرة خير) اللام موثقة لقسم محذوف (قوله للذين آمنوا) أى انصفوا بالإيمان وقوله وكانوا يتقون : أى  
يمتثلون الأوامر ويحذرون النواهي (قوله ودخلت سنة القحط الخ) قدر ذلك إشارة إلى أن قوله وجاء إخوة يوسف مرتب على  
محذوف أى سبب مجيئهم أنه لما فرغت سنة الحصب وأنت سنة القحط والجلب واحتاجت الناس للطعام فبلغ يقوب أن بمصر  
ملكا يبيع الطعام للمحتاجين فبعثهم ليتأهوا منه

(قوله وجاء إخوة يوسف) أى وكانوا عشرة وكان مسكنهم بالقرى من أرض فلسطين وهي شور الشام وكانوا أهل بادية وأهل  
وشياة ، وحكمة ذهاب العشرة جميعا أنه بلغهم أن الملك لا يزيد الواحد عن حمل بغير قصد العدل بين الناس ففرضهم بذلك أن  
تكون الأحمال عشرة (قوله ليمتاروا) أى ليحملوا الليرة وهي الطعام المجلوب من بلد آخر (قوله لبعد عهدهم به) قال أبو صالح  
عن ابن عباس كان بين أن أقوه في الحب وبين دخولهم عليه اثنتان وعشرون سنة فلذا أنكروه ولأنه كان على سرير الملك  
وكان على رأسه تاج الملوك وزى الملوك (قوله فقالوا لليرة) أى لأخذها (قوله لعلكم عيون) أى جواسيس تطلعون على عوراتنا  
وتخبرون بها أعداءنا (قوله ولما جهزهم بجهازهم) أى هيا لهم الطعام وأكرمهم في النزول وأحسن ضيقتهم وأعطاهم ما يحتاجون  
إليه في سفرهم (قوله قال اتوني بأخ لكم) أى إن كنتم صادقين في ذلك فأنا أكتفي منكم بذلك قالوا إن أبانا يحزن لفراقه  
قال فاركبوا بضعكم عندى رهينة حتى تأتوني به فاقتنعوا فيما بينهم فأصاب (٢٣٣) القرعة ثم ون خلفوه عنده

وقوله بأخ لكم إنما لم يقل  
بأخيكم زيادة في الإبهام  
عليهم وذلك للفرق بين  
قولك رأيت غلامك وغلاما  
لك فإن الأول يقتضى  
أن عندك به نوع معرفة  
دون الثانى (قوله ألا ترون  
الح) غرضه بذلك الترغيب  
في العود مرة أخرى (قوله  
وأنا خير للذين) أى خير  
من يكرم الضيفان (قوله  
فلا كيل لكم عندى)  
أى إذا عدتم مرة أخرى  
(قوله أى ميرة) أشار  
بذلك إلى أن المراد بالكيل  
الكيل (قوله نهى) أى  
والفعل مجزوم بحذف  
النون وحذفت ياء التكلم  
تخفيفا وهذه النون للوقاية  
(قوله أو عطف على محل

(وَجَاءَ إِخْوَةُ يُوسُفَ) إِلَّا بَنِيَامِينَ لِيَمْتَارُوا لَمَّا بَلَغَهُمْ أَنَّ عَزِيزَ مِصْرَ يَعْطَى الطَّعَامَ بِثَمَنِهِ (فَدَخَلُوا  
عَلَيْهِ فَمَرَّفَهُمْ) أَنَّهُمْ إِخْوَتُهُ (وَهُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ) لَا يَعْرِفُونَهُ لِبُعْدِ عَهْدِهِمْ بِهِ وَظَنِّهِمْ هَلَاكَ  
فَكَلَّمُوهُ بِالْمِصْرَانِيَةِ فَقَالَ كَلِمَتَكَ عَلَيْهِمْ مَا أَقْدَمَكُمْ بِلَادِي؟ فَقَالُوا: لِلْبِيرَةِ. فَقَالَ: لِمَلِكِ عَيْنُون  
قَالُوا: مَعَاذَ اللَّهِ. قَالَ: فَمَنْ أَيْنَ أَنْتُمْ؟ قَالُوا: مِنْ بِلَادِ كِنَعَانَ وَأَبُونَا يُعْقَبُ نَبِيَّ اللَّهِ. قَالَ: وَلَهُ  
أَوْلَادٌ غَيْرُكُمْ؟ قَالُوا: نَعَمْ كُنَّا اثْنَيْ عَشَرَ فَذَهَبَ أَصْفَرْنَا هَلَاكَ فِي الْبَرِّيَّةِ وَكَانَ أَحِبَّنَا إِلَيْهِ وَبَقِيَ  
شَقِيقُهُ فَاحْتَبَسَهُ لِيَنْتَصِلَ بِهِ عَنْهُ فَأَمَرَ بِإِزَالَتِهِمْ وَإِكْرَامِهِمْ (وَلَمَّا جَهَّزَهُمْ بِجِجَارِهِمْ) وَفَى لَهُمْ  
كَيْلَهُمْ (قَالَ أَتَأْتُونِي بِأَخٍ لَكُمْ مِنْ أَبِيكُمْ) أَيْ بَنِيَامِينَ لِأَعْلَمَ صَدَقَكُمْ فِيمَا قُلْتُمْ (أَلَا تَرَوْنَ  
أَنِّي أُوفِي الْكَيْلَ) أَنَّهُ مِنْ غَيْرِ بَخْسٍ (وَأَنَا خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ. فَإِنْ لَمْ تَأْتُونِي بِهِ فَلَا كَيْلَ  
لَكُمْ عِنْدِي) أَيْ مِيرَةٍ (وَلَا تَقْرُبُونِ) نَهَى أَوْ عَطَفَ عَلَى مَحَلِّ فَلَا كَيْلَ أَيْ تَحَرَّمُوا وَلَا  
تَقْرُبُوا (وَقَالُوا سَتَرَأَوْدُ عَنْهُ أَبَاهُ) سَنَجْتَنِدُ فِي طَلْبِهِ مِنْهُ (وَأَنَا لَنَأْءِلُونَ) ذَلِكَ (وَقَالَ لِفَتَيْتَيْهِ)  
وَفِي قِرَاءَةِ لَفْتَيَانِهِ: غُلَامَانِ (أَجْعَلُوا بَضَاعَتَهُمْ) الَّتِي أَتَوْا بِهَا ثَمَنَ الْمِيرَةِ وَكَانَتْ دِرَاهِمَ (فِي رِحَالِهِمْ)  
أَوْعَيْتَهُمْ (لَعَلَّهُمْ يَعْرِفُونَهَا إِذَا انْقَلَبُوا إِلَى أَهْلِهِمْ) وَفَرَّغُوا أَوْعِيَتَهُمْ (لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ) إِلَيْنَا  
لأنهم لا يستحلون إمساكها (فَلَمَّا رَجَعُوا إِلَى أَبِيهِمْ قَالُوا يَا أَبَانَا مُنِعَ مِنَّا الْكَيْلُ) إِنْ لَمْ  
تُرْسَلْ أَخَانَا إِلَيْهِ (فَارْسِلْ مَعَنَا أَخَانًا نَكْتَلُ)

فلا كيل) أى وهو الجزم لأنه جواب الشرط وحيفت فلا تافية ونون الرفع محذوفة للجواز على كل حال وعليه فيكون المعنى  
فلا كيل ولا قرب (قوله وإنا لنأعلون ذلك) أى المرادة والاجتهاد (قوله وفى قراءة) أى وهى سبعة أيضا وكل من فتية  
وفتيانه جمع لقي لكن الأول جمع قلة والثانى جمع كثرة (قوله اجعلوا بضاعتهم فى رحالهم) أى فقد وكل بكل رجل واحدا من  
غلامه يضع فيه ثمن الطعام الذى فى هذا الرحل (قوله وكانت دراهم) وقيل كانت نعالا وجلودا والأقرب الأول لأن شأن الدراهم  
أن تخفى ولا شك أنهم لم يعلموا بها إلا عند تفرغ أوعيتهم (قوله لأنهم لا يستحلون إمساكها) أى لأن دياتهم وأماتهم تحملهم  
على رد البضاعة إليه إذا وجدوها لأنهم مطهرون من أكل ما لا يحل لهم ، وقيل قصد يوسف بذلك مواساة أبيه . إخوته خوفا  
أن لا يكون عندهم شيء من المال . وقيل أراد أن يريهم برّه وكرمه ليكون ذلك باعثا لهم على الرجوع ، وقيل رأى أن أخذ  
ثمن الطعام من أبيه وإخوته لؤما ، وقيل أراد أن يحسن إليهم على وجه لا ياحقهم فيه منة ولا عيب (قوله فلما رجعوا) أى التبعة  
[ ٣٠ - صاوى - ثانى ] لما قسم أنه أخذ ثمنهم رهينة على أن يأتوه بنيامين (قوله منع منا الكيل) أى بعد هذه المرة

(قوله بالنون والياء) أي فهما قراءتان سبعيتان وأصل نكتل نكتيل تحرك الياء وانفتح ما قبلها قلبت ألفا ثم حذفت لالتقاء الساكنين (قوله هل آمنكم) الاستفهام إنكارى ولما أفسر هل بما ، والمعنى كيف آمنكم على ولدى بنيامين قد فعلتم بأخيه يوسف ما فعلتم وإنكم ذكرتم مثل هذا في شأن يوسف حيث قلتم : وإناله لحافظون ، فلما لم يحصل الحفظ هناك فكيف آمنكم هنا (قوله إلا كما آمنتمكم) الكاف بمعنى مثل صفة لمصدر محذوف والتقدير إلا أثمانا مثل أثمانى لكم على أخيه الخ (قوله وفي قراءة) أي وهي سبعة أيضا (قوله تمييز) أي على كل من القراءتين (قوله فأرجو أن يمن بحفظه) أي ولا يجمع على مضيئين . قال كتب الأخبار لما قال يعقوب ذلك قال الله له لأردن عليك كليهما حيث توكلت على واستحفظتني عليه (قوله ولما فتحوا متاعهم) أي بحضرة أيهم (قوله وجدوا بضاعتهم) أي وهي ثمن البيرة (قوله أعظم من هذا) ورد أنهم قد كانوا ذكروا ليعقوب إحسان ملك مصر إليهم وحشوا يعقوب على إرساله بنيامين معهم فلما وجدوا بضاعتهم ردت إليهم قالوا أي شيء نطلب بعد هذا إلا كرام أوفى لنا الكيل ورد لنا (٢٣٤) نحن ، لو كان رجلا من أولاد يعقوب ما أكرمتنا كرامته فقال لهم يعقوب إذا رجعت

إلى مصر فأقرئوه مني السلام وقولوا له إن أبانا يصلى عليك ويدعوك بما أولقنا (قوله وتزداد كيل بعير) أي على أحمالنا (قوله لتأنتى به) هذا هو جواب القسم (قوله إلا أن يحاط بكم) استثناء من عموم الأحوال والتقدير لتأنتى به في كل حال إلا حال يحاط بكم (قوله فلما آتوه موقعهم) أي بقولهم بالله رب محمد لنا نينك به . والوفاق العهد المؤكد باليمين (قوله من أبواب متفرقة) أي وكانت أبواب مصر إذ ذاك أربعة (قوله لثلاث نصيبكم العين) إنما خاف عليهم العين لكلامهم

بالنون والياء (وإنّا له لحافظون . قال هل ) ما ( آمنكم عليه إلا كما آمنتمكم على أخيه ) يوسف ( من قبل ) وقد فعلتم به ما فعلتم ( قاله خير حفظا ) وفي قراءة حافظا تمييز كقولهم لله دره فارسا ( وهو أرجم الراجين ) فأرجو أن يمن بحفظه ( ولما فتحوا متاعهم وجدوا بضاعتهم ردت إليهم قالوا يا أبانا ما نبغى ) ما استفامية أى أى شيء نطلب من إكرام الملك أعظم من هذا وقرئ بالفوقانية خطابا ليعقوب وكانوا ذكروا له إكرامه لهم ( هذه بضاعتنا ردت إلينا ونعيم أهلنا ) نأتى بالبيرة لهم وهي الطعام ( وتحفظ أختانا وترزاد كيل بعير ) لأخيها ( ذلك كيل يسير ) سهل على الملك لسخائه ( قال لن أرسله معكم حتى تؤتون موثقا ) عهدا ( من الله ) بأن تحلفوا ( لتأنتنى به إلا أن يحاط بكم ) بأن تموتوا أو تغلبوا فلا تطيقوا الإتيان به فأجابه إلى ذلك ( فلما آتوه موقعهم ) بذلك ( قال الله على ما تقول ) نحن وأنتم ( وكيل ) شهيد وأرسله معهم ( وقال يا بنى لا تدخلوا ) مصر ( من باب واحد وأدخلوا من أبواب متفرقة ) لثلاث نصيبكم العين ( وما أغنى ) أدفع ( عنكم ) بقولى ذلك ( من الله من ) زائدة ( شئ ) قدره عليكم وإنما ذلك شفقة ( إن ) ما ( الحكم إلا لله ) وحده ( عليه نوكلت ) به وقت ( وعليه فليتنوكل المتوكلون ) قال تعالى ( ولما دخلوا ،

وجماهم وقوتهم واشتبارهم بين أهل مصر باكرام الملك لهم واحترامهم فأمرهم بالفرق ليساموا من إصابة العين فانها كما قال أهل السنة سبب عادى للضرر كالسهم والسيوف يوجد الضرر عندها لاجها وقالت الفلاسفة إن العائن ينبعث من عينه قوة سمية تتصل بالعيون فيهلك أو يفسد فأنبتوا العين تأثرا بنفسها وهو كلام باطل واعتقاده كفر ، وأعظم نافع في الرق من العين سورنا الموعدين (قوله من الله) أى من قضائه (قوله وإنما ذلك) أى القول (قوله شفقة) أى رافة بكم . إن قلت لم أمرهم بذلك في هذه المرة ولم يأمرهم في المرة الأولى . أجيب بجوابين الأول لكون معهم بنيامين وهو عزيز عليه غفاه عليهم من أجل كونه معهم والثاني أنهم اشتهروا في مصر بأنهم أولاد رجل واحد وفيهم نور النبوة والشهامة والجمال سيما وقد كانوا عند الملك بمنزلة بخلاف المرة الأولى (قوله عليه توكلت) أى فوضت أموري واعتمدت عليه لاطى ما أمرتكم به لأن الأخذ في الأسباب مع التوكل أفضل من ترك الأسباب (قوله ولما دخلوا من حيث أمرهم أبوهم) اختلف في جواب لما قيل هو قوله ما كان ينبغي الخ والمعنى أن دخولهم من أبواب متفرقة لا يدفع عنهم بما قدره الله شيئا بل الدخول متفرقا كالدخول مجتمعا بالنسبة لقضاء الله وقيل هو قوله آوى

إليه أخاه وهو جواب لما الثانية أيضا لأن المقصود بدخول المدينة الدخول على يوسف والمقصود به إيواء الأخ فلما الثانية مرتبة على لما الأولى صلح أن يكون جوابها واحدا (قوله من حيث أمرهم أبوهم) أي من أبواب متفرقة (قوله ما كان يغني) أي يدفع عنهم متفرق ففاعل يغني ضمير يعود على التفرق (قوله لإحاجة) استثناء منقطع ولذا فسر به ولكن والمعنى لم يكن تفرقهم دافعا عنهم من قدراته شيئا لكن حاجة في نفس يعقوب قضاها وهي دفع العين عنهم التي كانت تصيبهم عند دخولهم مجتمعين فإن التفرق في الدخول دفعها بلادة الله (قوله لتعليمنا إياه) أشار بذلك إلى أن مامصدرية (قوله ولما دخلوا على يوسف) أي منزله ومحل حكمه وهذا الدخول غير الدخول السابق فإن المراد به دخول المدينة قل المفسرون لما دخلوا عليه قالوا أيها الملك هذا أخونا الذي أمرتنا أن نأتيك به فقد جئناك به فقال أحسنتم وأصغتم ستجدون ذلك عندي ثم أنزلهم وأكرمهم ثم أضافهم وأجلس كل اثنين على مائدة فبقي بنيامين وحيدا فبقي وقال لو كان أخي يوسف حيا لأجلسني معه فقال لهم يوسف لقد بقي هذا وحده فقالوا كان له أخ فهلاك قال لهم فأنما أجلسه معي فأخذه فأجلسه معه على المائدة وجعل يواكله فلما دخل الليل أمرهم بمثل ذلك من الفرائش وقال كل اثنين بنيامين على فراش واحد فبقي بنيامين وحده فقال يوسف هذا ينام عندي على فراشي فقام بنيامين مع يوسف على فراشه فجعل يوسف يضمه إليه ويشم ريح أبيه منه حتى أصبح فلما أصبح قال لهم إني أرى هذا الرجل وحيدا ليس معه ثان فأنما أضمه إليّ (٢٣٥) فيكون معي في منزلي ثم إنه

أنزلهم وأجرى لهم الطعام فقال روبييل مارأينا مثل هذا فلما خلا به قال له يوسف ما سمكت قال بنيامين قال فهل لك من ولد قال عشرة بنين قال فهل لك من أخ لأم قال كان لي أخ فهلك قال يوسف أحب أن أكون أنا أخاك بدل أخيك الهالك قال بنيامين ومن يجد أخا منك أيها الملك ولكن لم يدك يعقوب ولا راحيل فبقي يوسف عليه السلام وقام إليه وعانقه وقال إني أنا أخوك الخ وقال كعب لما قال له

مِنْ حَيْثُ أَمَرَهُمْ أَبُوهُمْ (أَي مَتَفَرِّقِينَ) (مَا كَانَ يُغْنِي عَنْهُمْ مِنَ اللَّهِ) أَي قَضَائِهِ (مِنْ) زَائِدَةٍ (شَيْءٍ إِلَّا) لَكِنْ (حَاجَةً فِي نَفْسٍ يَعْقُوبَ قَضَاهَا) وَهِيَ إِرَادَةُ دَفْعِ الْعَيْنِ شَفَقَةً (وَإِنَّهُ لَدَوَّ عِلْمِهِ لِمَا عَلَّمْنَاهُ) لَتَعْلِيمِنَا إِيَّاهُ (وَلَكِنْ أَكْثَرَ النَّاسِ) وَهِيَ الْكُفَّارُ (لَا يَتَكَلَّمُونَ) إِلَهُامُ اللَّهِ لِأَصْفِيَانِهِ (وَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ آوَى) ضَمٌّ (إِلَيْهِ أَخَاهُ قَالَ إِنِّي أَنَا أَخُوكَ فَلَا تَبْتَئِسْ) تَحْزَنْ (بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ) مِنَ الْحَسَدِ لَنَا، وَأَمْرُهُ أَنْ لَا يَخْبِرَهُمْ وَتَوَاطَا مَعَهُ عَلَى أَنَّهُ سَيَحْتَالُ عَلَى أَنْ يَبْقِيَهِ عِنْدَهُ (فَلَمَّا جَمَّزَهُمْ بِجَهَازِهِمْ جَمَعَ السَّمَايَةَ) هِيَ صَاعٌ مِنْ ذَهَبٍ مَرْصَعٍ بِالْجَوَاهِرِ (فِي رَحْلِ أَخِيهِ) بَنِيَامِينَ (ثُمَّ أَذَّنَ مُؤَذِّنٌ) نَادَى مُنَادٍ بَعْدَ انْقِصَالِهِمْ عَنْ مَجْلِسِ يُوسُفَ (أَيَّتُهَا الْعِيرُ) الْقَافِلَةُ (إِنَّكُمْ لَسَارِقُونَ) قَالُوا وَ (قَدْ أَقْبَلُوا عَلَيْهِمْ مَاذَا) مَا الَّذِي (تَقْعُدُونَهُ) قَالُوا نَقْعُدُ صُوعًا (صَاعٌ) الْمَلِكِ وَلَمَّا جَاءَ بِهِ رَحِلُ بَعِيرٍ (مِنْ الطَّعَامِ) (وَأَنَابِيرٍ) بِالْحُلِيِّ (زَعِيمٌ) كَفِيلٌ (قَالُوا تَاللَّهِ) قَسَمَ فِيهِ مَعْنَى التَّعَجُّبِ (لَقَدْ عَلِمْتُمْ مَا جِئْتُمْ لِنَفْسٍ فِي الْأَرْضِ وَمَا كُنَّا سَارِقِينَ) مَاسَرَقْنَا قَطْ (قَالُوا) أَيُّ الْمُؤَذِّنِ وَأَصْحَابِهِ (فَمَا جَزَاؤُهُ) أَيُّ السَّارِقِ (إِنْ كُنْتُمْ كَاذِبِينَ) فِي قَوْلِكَ: مَا كُنَّا سَارِقِينَ،

يوسف إني أنا أخوك قال بنيامين أنا لا فأرقك فقال يوسف قد علمت اغتنام والدي في فأذا حبستك عندي ازداد غمه ولا يمكنني هذا إلا بعد أن أشهرك بأمر فطيع وأنسبك إلى مالا يحمد فقال لأبائي أفعَلْ مَا بَدَأَكَ فَأَنِي لَا أَفَارُكَ قَالَ يَوْسُفُ فَأَنِي أَدُسُ صَاعِي فِي رَحْلِكَ ثُمَّ أَنَادَى عَلَيْكَ بِالسَّرْقَةِ لِأَحْتَالٍ فِي رَدِّكَ بَعْدَ إِطْلَاقِكَ قَالَ فَاغْلُظْ مَا شِئْتَ فَذَلِكَ قَوْلُهُ تَعَالَى فَلَمَّا جَهَّزَهُمُ الْخُ (قَوْلُهُ فَلَمَّا جَهَّزَهُمُ) عَبْرُهُنَا بِالْفَاءِ إِشَارَةٌ إِلَى طَلَبِ سُرْعَةِ سَيْرِهِمْ وَذَهَابِهِمْ بِلَادَهُمْ بِخِلَافِ الْمَرَّةِ الْأُولَى فَإِنَّ الْمَطْلُوبَ طُولَ إِقَامَتِهِمْ لِيَتَعَرَفَ حَالَهُمْ (قَوْلُهُ هِيَ صَاعٌ مِنْ ذَهَبٍ) كَانَ يَشْرَبُ فِيهِ الْمَلِكُ فَسُمِّيَ سَقَايَةً بِاعْتِبَارِ أَوَّلِ حَالِهِ وَصَاعًا بِاعْتِبَارِ آخِرِ أَمْرِهِ لِأَنَّ الصَّاعَ آلَةُ الْكِيلِ (قَوْلُهُ مَرْصَعٌ بِالْجَوَاهِرِ) أَيُّ مَزِينٍ وَمَحْلٍ بِهَا (قَوْلُهُ بَعْدَ انْقِصَالِهِمْ عَنْ مَجْلِسِ يُوسُفَ) أَيُّ خُرُوجِهِمْ وَسَيْرِهِمْ بِلَقِيلٍ لِنَهْمٍ وَصَلُوا إِلَى بَلْبَيسَ وَرَدُّوا مِنْ عِنْدِهَا (قَوْلُهُ أَيْتُهَا الْعِيرُ) هِيَ فِي الْأَصْلِ كُلُّ مَا يَحْمِلُ عَلَيْهِ مِنْ إِبِلٍ وَحَمِيرٍ وَيُقَالُ أَطْلَقْتُ وَأُرِيدُ أَصْحَابَهَا فَهِيَ حَازِ عِلَاقَتَهُ الْمَجَاوِرَةَ (قَوْلُهُ وَأَقْبَلُوا) قَدَّرَ لِلْمُفَسِّرِ قَدْ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ الْجُمْلَةَ حَالِيَةً وَالْمَعْنَى أَنَّهُمْ التَّفَتُّوا إِلَيْهِمْ وَخَاطَبُوهُمْ بِمَا ذَكَرَ (قَوْلُهُ مَاذَا تَقْعُدُونَ) أَيُّ أَيُّ شَيْءٍ صَاعٌ مِنْكُمْ (قَوْلُهُ صُوعًا الْمَلِكِ) أَيُّ آلَةِ كَيْلِهِ وَإِنَّمَا اتَّخَذَ آلَةَ كَيْلٍ لِعَزَاةٍ مَا يَكَالُ بِهِ فِي ذَلِكَ الْوَقْتِ وَفِيهِ قُرْآنُ كَثِيرَةٍ السَّبْعِيَّةِ مِنْهَا وَاحِدَةٌ وَهِيَ صُوعًا وَمَا عَدَلَهَا شَاذٌ (قَوْلُهُ حَمَلُ بَعِيرٍ) أَيُّ جَعَلَا لَهُ (قَوْلُهُ قَالُوا تَاللَّهِ الْخُ) إِنَّمَا قَالُوا ذَلِكَ لِمَا ظَهَرَ مِنْ أَحْوَالِهِمْ مَا يَبْدُلُ عَلَى صَدَقَتِهِمْ حَيْثُ كَانُوا مَوَاطِينَ عَلَى الطَّاعَاتِ وَالْخِبرَاتِ حَتَّى بَلَغَ مِنْ أَمْرِهِمْ أَنَّهُمْ سَدُّوا أَفْوَاهَهُمْ لِمَا نَآكَلُ شَيْئًا مِنْ أَمْوَالِ النَّاسِ (قَوْلُهُ لَقَدْ عَلِمْتُمْ) الْإِلَاحُ مَوْطِئَةٌ لِقَسَمِ

محذوف تأكيد لما قبله ( قوله ووجد فيكم ) الجلة الحالية ، والمعنى لما جزأوه إن كنتم صادقين في قولكم والحال أنه ظهر خلاف ما كنتم ( قوله خبره من وجد ) أى فمن اسم موصول ووجد صلتها والكلام على حذف مضاف أى استرقاق من وجد أشاره المفسر بقوله يسرق ( قوله وكانت سنة آل يعقوب ) أى طريقهم وشرعيتهم يسرق السارق سنة ( قوله كذلك الجزاء ) أى المذکور وهو استرقاق السارق ( قوله فصرفوا ) أى ردوا من المكان الذى لحقهم فيه جماعة الملك ( قوله فبدأ بأوعيتهم ) أى فكان يفتح وعاء وعاء ويفتشه ثم بها فراغه منه يستغفر الله مما قدفهم به إلى أن وصل إلى رحل بنيامين فقال : ما أظن هذا أخذ شيئا فقالوا والله لا نتركك حتى تنظر في رحله فإنه أطيب لنفسك وأنفسنا فلما فتحوها متاعه وجدوا الصواع فيه ( قوله ثم استخرجها من وعاء أخيه ) أى فلما أخرجها منه نكس الأخوة رموسهم من الحياء وأقبلوا على بنيامين يلومونه ويقولون له فضحتنا وسودت وجهنا يا بني راحيل مازال لنا منكم بلاء فقال بنيامين بل بنوراحيل مازال لهم منكم بلاء ذهبتم بأخى فأهلكتموه في البرية إن الذى وضع هذا الصواع في رحلي هو الذى وضع البضاعة في رحالكم ( قوله كذلك الكيد ) أى الحيلة وهى استفتاء يوسف من إخوته ( قوله كدنا ليوسف ) أى ألهمناه أن يضع الصاع في رحل أخيه ليضمه إليه على ما حكم به إخوته ( قوله علمنا الاحتيال الخ ) أى فلما وقع من يوسف في تلك الواقعة ( ٢٣٦ ) برحى من الله تعالى وحيفئذ فلا يقال كيف نادى على إخوته بالسرقة واتهمهم بها مع أنهم بريئون ( قوله لأن جزاءه ) أى عنده الضرب الخ ) أى وهذه الطريقة لا توصله إلى أخذ أخيه ( قوله مثلى المسروق ) أى مثلى قيمته ( قوله إلا أن يشاء الله ) استثناء منقطع والمعنى ما كان ليأخذ أخاه في دين الملك ولكن أخذه بشريعة يعقوب لمشيئة الله لأخذه إذ لو شاء عدم أخذه لما علمه تلك الحيلة ( قوله بحكم أبيه ) أى

ووجد فيكم ( قَالُوا جَزَاؤُهُ ) مبتدأ خبره ( مَنْ وَجَدَ فِي رَحْلِهِ ) يسترق ثم أكد بقوله ( فَبَوَّ ) أى السارق ( جَزَاؤُهُ ) أى المسروق لا غير ، وكانت سنة آل يعقوب ( كَذَلِكَ ) الجزاء ( تَجْزِي الظَّالِمِينَ ) بالسرقة فصرفوا ليوسف لتفتيش أوعيتهم ( فَبَدَأَ بِأَوْعِيَّتِهِمْ ) ففتشها ( قَبْلَ وَعَاءِ أَخِيهِ ) ثلاثتهم ( ثُمَّ اسْتَخْرَجَهَا ) أى السقاية ( مِنْ وَعَاءِ أَخِيهِ ) قال تعالى ( كَذَلِكَ ) الكيد ( كِدْنَا لِيُوسُفَ ) علمناه الاحتيال في أخذ أخيه ( مَا كَانَ ) يوسف ( لِيَأْخُذَ أَخَاهُ ) رقيقا عن السرقة ( فِي دِينِ الْمَلِكِ ) حكم ملك مصر لأن جزاءه عنده الضرب وتغريم مثلى المسروق لا الاسترقاق ( إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ ) أخذه بحكم أبيه أى لم يتمكن من أخذه إلا بمشيئة الله بإلهامه سؤال إخوته وجوابهم بسنتهم ( تَرَفَعُ دَرَجَاتٍ مَنْ نَشَاءُ ) بالإضافة والتنوين في الهم كيوسف ( وَفَوْقَ كُلِّ ذِي عِلْمٍ ) من المخلوقين ( عَلِيمٌ ) أعلم منه حتى ينتهى إلى الله تعالى . ( قَالُوا إِنْ يَسْرِقْ فَقَدْ سَرِقَ أَخٌ لَهُ مِنْ قَبْلُ ) أى يوسف وكان سرق لأبى أمه صنا من ذهب فكسره ،

واتهمهم بها مع أنهم بريئون ( قوله لأن جزاءه ) أى عنده الضرب الخ ) أى وهذه الطريقة لا توصله إلى أخذ أخيه ( قوله مثلى المسروق ) أى مثلى قيمته ( قوله إلا أن يشاء الله ) استثناء منقطع والمعنى ما كان ليأخذ أخاه في دين الملك ولكن أخذه بشريعة يعقوب لمشيئة الله لأخذه إذ لو شاء عدم أخذه لما علمه تلك الحيلة ( قوله بحكم أبيه ) أى

شريعته ( قوله بالإضافة والتنوين ) أى فهما قراءة ان سبعيان ( قوله وفوق ) خبر مقدم وعليم مبتدأ مؤخر ، والمعنى أن إخوة يوسف وإن كانوا علماء إلا أن الله جعل يوسف قوهم في العلم بل فضله عليهم بمزايا عظيمة منها الرسالة والامكان والاعتماد عليهم وغير ذلك ( قوله قالوا إن يسرق الخ ) سبب هذه المقالة أنه لما خرج الصاع من رحل بنيامين افتضح الأخوة ونكسوا رموسهم فقالوا تبرئة شأحتهم إن يسرق الخ وآتوا بان المفيدة للشك لأنه ليس عندهم تحقق مرقته بمجرد إخراج الصاع من رحله وبالمضارع لحكاية الحال الماضية ( قوله وكان سرق لأبى أمه صنا الخ ) هذا أحد أقوال في السرقة التي نسبوها له ، وقيل جاءه سائل يوما فأخذيضة من البيت فناولها للسائل وقيل أخذ دجاجة من الطير التي كانت في بيت يعقوب فأعطاه سائلا وقيل كان يخبأ الطعام من المائدة للفقراء وقيل لم يسرق أصلا لظاهره ولا باطنا وإنما كانت تهمة فقط وذلك أن عمته حضرت بهدموت أمه فأحبته حبا شديدا ، فلما تزعزع وقعت محبة يعقوب عليه فأحبه فقال لأخته يا أختاه سلمى إلى يوسف فوالله ما أقدر أن يغيب عنى ساعة واحدة فقالت لا أعطيك فقال والله ما أنا بتاركة عندك فقالت ادعه عندي أياما أنظر إليه لعل ذلك يسلينى عنه ففعل ذلك فعمدت إلى منطقة كانت لاسحاق وكاتوا بتوارثونها بالكبر وكانت أكبر أولاد إسحق وكانت عندها فشدت المنطقة على وسط يوسف تحت ثيابه وهو صغير لا يشعر ثم قالت لقد فقدت منطقة إسحاق ففتشوا أهل البيت فوجدوها مع يوسف فقال يعقوب إن كان فعل ذلك فهو سارق فأمسكته عندها حتى مات .

لثلا

(قوله ثلاثا يصده) أى يدوم على عبادته (قوله والصمير للكلمة الخ) أى فهو عائد على متأخر لفظاً ورتبة وحيث يكثر في الكلام تقديم وتأخير والتقدير قال أتم شر مكاني وأسرها في نفسه وهذا أحد قولين وقيل إنه عائد على قوله فقد سرق أخ له من قبل، ومعنى قوله أسرها لم يرد لها جواباً (قوله أتم شر مكاني) أى منزلة والمعنى أن ما ظهرتم به شر مما ظهر به يوسف وأخوه فأنهما اتهما بالسرقه ظاهراً وأتم سرقتم يوسف من أبيه وفعلتم به ما فعلتم (قوله لسرقتم أخاكم من أبيكم) أى وهو يوسف (قوله عالم) أشار بذلك إلى أن اسم التفضيل ليس على بابة إذ لا مشاركة بين الحادث والقديم (قوله قالوا يا أيها العزيز الخ) سبب هذه المقالة أنه لما استخرج الصاع من رحل بنيامين غضب روبييل لذلك وكان بنو يعقوب إذا غضبوا لم يطاقوا وكان روبييل إذا غضب لم يقيم لضبه شيء وكان إذا صاح ألقى كل حامل حملها إذا سمعت صوته وكان مع ذلك إذا مسه أحد من ولد يعقوب يسكن غضبه وكان أقوى الأخوة وأشد، وقيل كان هذا صفة شمعون بن يعقوب فقال لإخوته: كم عدد الأسواق بمصر؟ قالوا عشرة قال اكفوني أتم الأسواق وأنا أكفيكم الملك أو اكفوني أتم الملك وأنا أكفيكم الأسواق فدخلوا على يوسف فقال روبييل أيها الملك اتردن علينا أخانا أولاً صبحن صبيحة لا يبقى بمصر امرأة (٢٣٧) حامل إلا وضعت حملها وقامت كل

شعرة في جسد روبييل حتى ارجت من ثيابه فقال يوسف لابن صغير له: قم إلى جنب هذا فمسه أوخذ بيده فأتى له، فلما مسه سكن غضبه فقال لإخوته من مسني منكم؟ فقالوا لم يصبك منا أحد فقال روبييل إن هنا بذرا من بذر يعقوب فغضب ثانياً فقام يوسف إليه فوكزه رجله وأخذ يدا من يديه فوقع على الأرض وقال لهم: أتم يا معشر العبرانيين ترمعون أن لا أحد أشد منكم، لما رأوا ما زل بهم ورأوا

لثلاثا يصده (تأسرها يوسف في نفسه ولم يبد لها) يظهرها (لهم) والصمير للكلمة التي في قوله (قال) في نفسه (أنتم شر مكاناً) من يوسف وأخيه لسرقتم أخاكم من أبيكم وظلمكم له (والله أعلم) (عالم) بما تصفون (تذكرون في أمره) قالوا يا أيها العزيز إن له أباً شيخاً كبيراً يحبه أكثر منا ويتولى به عن ولده المهالك ويمحونه فراقه (فخذ أحداً) استعبده (مكانه) بدلاً منه (إنا تركنا من المؤمنين) في أفعالك (قال معاذ الله) نصب على المصدر حذف فعله وأضيف إلى المفعول أى نعوذ بالله من (أن نأخذ إلا من وجدنا متاعنا عنده) لم يقل من سرق نحرزاً من الكذب (إنا إذا) إن أخذنا غيره (لظالمون) فلما استتأسوا) يتسوا) منه خلصوا) اعتزلوا (نجياً) مصدر يصلح للواحد وغيره أى يتأجى بعضهم بعضاً (قال كبيرهم) سناً روبييل، أو رايهم وداً (ألم تعلموا أن أباًكم قد أخذ عليكم موثقاً عهداً (من الله) في أخيك (ومن قبل ما) زائدة (فرطتم في يوسف) وقيل ما مصدرية مبتدأ خبره من قبل (فلن أبرح) أفارق (الأرض) أرض مصر (حتى يأذن لي أبي) بالعود إليه (أو يحكم الله لي) بخلص أخى (وهو خير الحاكمين) أعد لهم (أرجعوا إلى أبيكم) قولوا يا أبانا،

أن لا سبيل إلى الخلاص خضعوا ودلوا وقالوا يا أيها العزيز الخ (قوله كبيراً) أى في السن أو القدر لأنه نبي من أولاد الأنبياء (قوله استعبده) أى استرقه (قوله مكانه) منصوب على الظرفية أو ضمن خذ معنى اجعل مكانه مفعول ثان (قوله من المؤمنين) أى في أفعالك وإليها في توفية السكيل وحسن الضيافة وغير ذلك (قوله إنا إذا لظالمون) أى في أخذ أحدكم مكانه (قوله يتسوا) أشار بذلك إلى أن السنين والتاء زائدتان (قوله اعتزلوا) أى مجلس الملك (قوله نجياً) هو حال والمعنى خلصوا حال كونهم متناجين ومتشاورين في أمر هذه القضية (قوله في أخيك) أى في رده (قوله ما زائدة) أى والجار والمجرور متعلق بفرطتم (قوله وقيل ما مصدرية مبتدأ) أى وهى وما دخلت عليه في تأويل مصدر مبتدأ فالمتبدا في الحقيقة المصدر المنسبك والمعنى وتفریطكم كأن من قبل تفریطكم في بنيامين. واعترض هذا الاعراب بأن الظروف المنقطعة عن الإضافة لاتقع خبراً. ويجاب بأن محل ذلك ما لم يمتين المضاف إليه كما هنا (قوله فلن أبرح الأرض) أشار بذلك إلى أن أبرح ضمنت معنى أفارق فالأرض مفعول به وأبرح تامة (قوله أو يحكم الله) إما معطوف على يأذن أو منصوب بأن مضمرة في جواب التنى كأنه قال فلن أبرح الأرض إلا أن يحكم الله كقولهم لا ترمك أو قضى حتى أى إلا أن قضى حتى (قوله قولوا يا أبانا الخ) إنما أمرهم بذلك لتزول التهمة عنهم عند أبيهم



(قوله إن ابنك سرق) إنما نسبوه لسرقه لأنهم شاهدوا الصواع قد أخرج من مناعه فقلب على ظنهم أنه سرق ، فذهبوا  
نسبوه إلى السرقه في ظاهر الحال لافي الحقيقة (قوله وما كنا للغيب حافلين) أي وما كنا للعواقب عالمين فلم ندر حين إعطيناك اللوثق  
أنه سيمسرق وتصاب به كما أصبت بيوسف (قوله أي أرسل إلى أهلها) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف وكذا  
في قوله والعبير (قوله وهم قوم من كنعان) أي وكانوا جيئرا ليعقوب (قوله وإنا لصادقون) أي سواء نسبنا إلى التهمة  
أم لا وليس غرضهم أن يثبتوا صدق أنفسهم بهذه المقالة لأن دعوى الخصم لا تثبت بنفسها (قوله فرجعوا) أي التسعة وقدره  
إشارة إلى أن قوله قال بل سؤلت الخ مرتب على محذوف (قوله فصر جليل) خبر لبتدأ محذوف قدره المفسر بقوله صبرى ،  
وتقدم أن الصبر الجليل هو الذى لا شكوى معه لخلق ولا جزع من فعل الخالق ولذلك فوض أمره لله ولم يسأل العبير ولم يرسل  
يستخبر من القرية التى كانوا فيها بل استسلم للقضاء ولم يقطع الرجاء (قوله عسى الله أن يأتيني بهم) إنما قال ذلك لأنه لما  
طال حزنه واشتد كربته علم أن الله سيجعل له فرجا ومخرجا لأنه إذا اشتد الكرب كان إلى الفرج أسرع وقيل إن يعقوب أطلقه  
الله على باطن الأمر وأن أولاده أحياء لم يصابوا بشيء وأنه سيجتمع عليهم غير أنه أمر بكم ذلك فلوح بتلك الإشارة إلى  
مآله (قوله وأخويه) أي بنيامين (٢٣٨) وكبيرهم (قوله الحكيم في صنعه) أي لأنه يضع الأشياء في أماكنها

(قوله وتولى عنهم) مرتب  
على ما ذكره له (قوله  
الألف بدل من ياء الإضافة)  
أي والأصل يا أسنى بكسر  
الفاء وفتح الياء قلبت  
الكسرة فتحة ثم تحركت  
الياء واخترع ما قبلها  
قلب ألفا فيقال في إعرابها  
أسنى منادى منصوب  
بفتحة مقدرة على ما قبل  
ياء التكلم للقلبة ألفا  
(قوله على يوسف) إنما  
تجدد حزنه على يوسف  
عند إخباره بواقعة

إِنَّ ابْنَكَ سَرَقَ وَمَا شَهِدْنَا ) عَلَيْهِ ( إِلَّا بِمَا عَلَّمْنَا ) تَبَيَّنَا مِنْ مَشَاهِدَةِ الصَّاعِ فِي رَحْلِهِ  
( وَمَا كُنَّا لِلْغَيْبِ ) لَمَّا غَابَ عَنَّا حِينَ إِعْطَاءِ اللُّوثِقِ ( حَافِظِينَ ) وَلَوْ عَلَّمْنَا أَنَّهُ يَسْرِقُ لَمْ نَأْخُذْهُ  
( وَسَمَّلَ الْقَرْيَةَ الَّتِي كُنَّا فِيهَا ) هِيَ مِصْرُ أَيِ أَرْسَلَ إِلَى أَهْلِهَا فَاسْأَلَهُمْ ( وَالْأَمِيرَ ) أَيِ أَصْحَابِ الْعَبِيرِ  
( الَّتِي أَقْبَلْنَا فِيهَا ) وَهَمَّ قَوْمٌ مِنْ كَنْعَانَ ( وَإِنَّا لَصَادِقُونَ ) فِي قَوْلِنَا فَرَجِعُوا إِلَيْهِ وَقَالُوا لَهُ ذَلِكَ ( قَالَ  
بَلْ سَوَّلَتْ ) زَيْنَتْ ( لَكُمْ أَنْفُسُكُمْ أَثَرًا ) فَعَمَلْتُمُوهُمُ اتِّهَمَهُمْ لَمَّا سَبَقَ مِنْهُمْ مِنْ أَمْرِ يُوسُفَ  
( فَصَبْرٌ جَمِيلٌ ) صَبْرِي ( عَسَى اللَّهُ أَنْ يَأْتِيَنِي بِهِمْ ) بِيُوسُفَ وَأَخْوِيهِ ( جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ )  
بِمَحَالِ ( الْحَكِيمِ ) فِي صَنْعِهِ ( وَتَوَلَّى عَنْهُمْ ) تَارِكًا خُطَابَهُمْ ( وَقَالَ يَا أَسْنَى ) الْأَلْفَ بَدَلَ مِنْ  
يَاءِ الْإِضَافَةِ أَيِ يَا حَزَنِي ( عَلَى يُوسُفَ وَأَبْيَضَتْ عَيْنَاهُ ) انْمَحَقَ سَوَادُهَا وَبَدَلَ بَيَاضًا مِنْ بَكَائِهِ  
( مِنَ الْحُزَنِ ) عَلَيْهِ ( فَهُوَ كَظِيمٌ ) مَغْمُومٌ مَكْرُوبٌ لَا يَظْهَرُ كَرْبُهُ ( قَالُوا تَاللَّهِ ) لَا تَقْتُولُوا  
تَزَالُ ( تَذَكَّرُ يُوسُفَ حَتَّى تَكُونَ حَرَضًا ) مُشْرِفًا عَلَى الْهَلَاكِ لَطُولِ مَرَضِكَ وَهُوَ مُصَدَّرٌ  
يَسْتَوِي فِيهِ الْوَاحِدُ وَغَيْرُهُ ( أَوْ تَكُونَ مِنَ الْمَالِكِينَ ) اللُّوثِ ،

بنيامين لأن الحزن القديم إذا صادفه حزن آخر كان أوجع للقلب  
وأعظم لهيجان الحزن وليس في هذا إظهار جزع بل هو شكوى لله لا للخلق فعنى يا أسنى أشكو إلى الله شدة حزني فلا ينافي  
قوله فصر جليل (قوله وابيضت عيناه) قيل معناه عمي فلم يبصر شيئا ست سنين وهذا بناء على جواز مثل هذا على الأنبياء  
بعد التبليغ واشتهار الأمر وقيل معناه ضعف بصره من كثرة البكاء واتصال الدمع بعينه ببعض لم يكن عمي حقيقة بل من  
كثرة البكاء صار على إنسان العين غشاوة مانعة له من النظر ولم يذهب أصلا وهذا هو الأقرب (قوله فهو كظيم) أي مكظوم  
من الحزن من الحزن بمسك عليه لا يذكره لأحد قال قتادة : الكظيم الذى يرد حزنه في جوفه لم يقل إلا خيرا (قوله قالوا تالله)  
أي تسلية له على ما نزل به من الحزن العظيم . إن قلت كيف حلفوا على شيء لا يعلمون حقيقته . أجيب بأنهم حلفوا على  
غلبة الظن وهي بمنزلة اليقين فهو من لغو اليمين الذى لا يؤاخذ به العبد (قوله تفتؤا نذكر يوسف الخ) إنما قدر المفسر لا لأن  
التسم الثابت جوابه مؤكدا بالنون أو التلام عند الكوفيين أو بهما عند البصريين فلهذا رأينا الجواب هنا خاليا منهم علمنا أن  
القديم على النفي بمعنى أن جوابه منفي لا مثبت فلو قيل تالله أحبك كان المراد لأحبك وهو من قبيل التورية ومن ذلك إذا  
قال والله أحبيتك غدا فيحتمل بالمجمل بخلاف ما إذا قال لا أحبيتك فيحتمل بعينه (قوله حتى تكون حرضا) هو من باب  
نعت بقتل حرض حرضا أشرف على الهلاك (قوله وغيره) أي للنبي والمجموع والذكر واللوث .

(قال)

(قوله قال لهم) أي جواباً لقولهم (قوله إنما أشكو بثي) البتة تفريق الحزن وإظهاره لأن الإنسان إذا ستر الحزن وكتمه كان هماً وإذا ذكره لغيره كان بشاً فالبتة أشد الحزن وهذه المقالة قالها الجبريل عليه السلام لما ورد أنه كان ليعقوب شخص مؤنخ له فقال له ذات يوم يا يعقوب ما الذي أذهب بصرك وما الذي قوس ظهرك ؟ قال أما الذي أذهب بصري فالبكاء على يوسف ، وأما الذي قوس ظهري فالحزن على بنيامين ، فأتاه جبريل فقال له يا يعقوب إن الله يقرئك السلام ويقول لك أما تستحي أن تشكو إلى غيري ؟ فقال إنما أشكو بثي وحزني إلى الله ، فقال جبريل الله أعلم بما تشكو ، وإنما عوتب يعقوب بهذا لأن حسنة الأبرار سيئات للقرين لأن العتاب على قدر المرتبة (قوله وأعلم من الله ما لا تعلمون) أي من رحمته وإحسانه (قوله وهو حي) أي لما روى أن ملك الموت زار يعقوب فقال له يعقوب أيها الملك الطيب ربيح الحسن صورته الكريم على ربه هل قبضت روح ابني يوسف قال لا فطابت نفس يعقوب وطمع في رؤيته (قوله يا بني اذهبوا إلح) سبب تلك المقالة أن أولاده لما أخبروه بسيرة ملك مصر وكال حاله في جميع أقواله وأفعاله أحست نفس يعقوب وطمع أن يكون هو يوسف فعند ذلك قال يا بني إلح (قوله فتحسبوا) هو بالحاء المهملة طلب الخبر بالحاسة والتجسس بمعناه ، روى أن يعقوب حين أمر أولاده أن يذهبوا ليأتوا بخبر يوسف وأخيه كتب لهم كتاباً إلى يوسف لما حبس عنده بنيامين من يعقوب إسرائيل الله ابن إسحاق ذبيح الله ابن إبراهيم خليل الله إلى ملك مصر ، أما بعد فانا أهل بيت وكل بنا البلاء ، أما جدى (٢٣٩) إبراهيم فشددت يدها ورجلاه وألقي في النار فصار لأمر

الله ، وأما عمي إسماعيل فابتلى بالقرية في صفه فصار لأمر الله ، وأما إني إسحاق فابتلى بالديج ووضع السكين على قفاه ففداه الله ، وأما أنا فكان لي ابن وكان أحب أولادي إلى فذهب به إخوته إلى البرية ثم أتوني بقميصه ملطخاً بالدم وقالوا قد سلكه الذئب فذهبت

(قَالَ لَهُمْ) (إِنَّمَا أَشْكُو بَثِّي) هو عظيم الحزن الذي لا يصبر عليه حتى يبيت إلى الناس (وَحَزَنِي إِلَى اللَّهِ) لا إلى غيره فهو الذي تنفع الشكوى إليه (وَأَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ) من أن رؤيا يوسف صدق وهو حي ثم قال (يَا بَنِي أَذْهَبُوا فَتَحَسَّسُوا مِنْ يَوْسُفَ وَأَخِيهِ) اطلبوا خبرهما (وَلَا تَيْسَاسُوا) تقنطوا (مِنْ رَوْحِ اللَّهِ) رحمته (إِنَّهُ لَا يَيْئَاسُ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا الْقَوْمُ الْكَافِرُونَ) فانطلقوا نحو مصر ليوסף (فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَيْهِ قَالُوا يَا أَيُّهَا الْعَزِيزُ مَسْنَا وَأَهْلُنَا الشَّرَّ) الجوع (وَجِئْنَا بِبِضَاعَةٍ مُزْجَاةٍ) مدفوعة يدفعها كل من رآها لردامتها وكانت دراهم زيوفا أو غيرها (فَأَوْفٍ) أنتم (لَنَا الْكِيلُ وَتَصَدَّقْ عَلَيْنَا) بالمساحة عن رداءة بضاعتنا (إِنَّ اللَّهَ يَجْزِي الْمُتَصَدِّقِينَ) يثيبهم ، فرق عليهم وأدر كته الرحمة ورفع الحجاب بينه وبينهم ثم (قَالَ) لهم توبيخاً (هَلْ عَلِمْتُمْ مَفْعَلَكُمْ يَیُوسُفَ) من الضرب والبيع وغير ذلك (وَأَخِيهِ)

عيناى ثم كان لي ابن آخر وكان أخاه من أمه فكنت أنسلى به وإنك حبسته وزعمت أنه سرق وإنا أهل بيت لا نسرق ولا نده سارقاً فان رددته إلى والدعوت عليك دعوة تدرك السابع من ولدك ، فلما قرأ يوسف كتاب أبيه اشتد بكأؤه وقل صبره وأظهر نفسه لاختوته (قوله وأخيه) لم يقل وأخويه لأنه كان يعلم أن الثالث مقيم بمصر فلم يخف عليه حاله (قوله اطلبوا خبرهما) أي بالحاسة كما أن التجسس طلب الخبر بالحاسة أيضاً فهما بمعنى واحد ولذا قرئ هنا بالجيم شذوذاً (قوله من روح الله) بالفتح مصدر بمعنى الرحمة وهو في الأصل استراحة القلب من غمه والمعنى لا تقنطوا من راحة تأتيكم من الله (قوله فانطلقوا نحو مصر) قدره إشارة إلى أن قوله فلما دخلوا عليه مرتب على محذوف (قوله مدفوعة) أي مردودة (قوله وكانت دراهم زيوفا) أي معيبة (قوله أو غيرها) أولتنويع الخلاف فقيل كانت تعالوا قيل صوفاً (قوله فأوف لنا الكيل) أي أعطنا ما كنت تعطينا من قبل بالثمن الجيد فانا نريد أن تقيم لنا الناقص مقام الزائد (قوله بالمساحة) وقيل برد أخينا بنيامين . إن قلت إن ما فعلوه خلاف ما أمرهم به أبوم من التحسس من يوسف وأخيه . أجيب بأن أبواب التحسس كثيرة وهذا منها لأن الاعتراف بالعجز وضيق اليد وشدة الحاجة مما يرقق القلب فان كان يوسف فسيظهر لهم حاله لحصول الرقة والعطف منه لهم وإن كان غيره فلا يرق ولا يعطف (قوله ورفع الحجاب إلح) قيل هو اللثام الذي كان يثلم به وقيل هو الستر الذي كان يكلمهم من خلفه وقيل هو تاج الملك الذي كان يضعه على رأسه وكان له في قرنه علامة تشبه الشامة وكان ليعقوب مثلها وإسحاق مثلها ولإسراة مثلها ففرغوها (قوله قال هل علمتم ما فعلتم يوسف وأخيه) أي هل علمتم عاقبة ما فعلتم سها من تسليم الله إياهم من كل مكروه وإنا نعام الله عليهما بذلك اللهم العظيمة

(قوله من هضمكم له) أى ظلمكم وإذا يتكم له (قوله إذا تم جاهلون) أى وقت جهلكم بما فيه (قوله من شأله) أى أخلاقه (قوله وإدخال أقب بينهما الخ) أى فاقرا أت أربع التحقيق والتسهيل للثانية مع ألف بينهما بدونها ، فى قراءة خمسة سبعة أى وهى إنك بهمة واحدة (قوله قال أنابوسف) إنما عرض باسمه تعظيما لثقله من ظلم إخوته ولما عوذ الله من النصر والملك (قوله إنه من يتق) بأقبات الباء وصلا ووقفا وبخذفها فيهما قراءتان سبعيتان فعلى الإثبات تكون من موصولة والفعل ضلتها وعلى الحذف تكون شرطية والفعل مجزوم بخذفها (قوله فيه وضع الظاهر الخ) أى والأصل لا يصيب أجرم (قوله وغيره) أى كأمير والصفح والحلم (قوله لخطئين) يقال خطى إذا كان عن عمد وأخطأ إذا لم يكن عن عمد ولذا عبر بخطئين دون عخطئين (قوله قال لا تثريب) أى لا توبىخ ولا لوم عليكم (قوله اليوم) خبر ثان أو متعلق بالخبر فالوقف عليه وهو الأقرب ولذا مشى عليه المفسر وقوله يغفر الله لكم استئناف ويصح أن يكون ظرفا لقوله يغفر فالوقف على قوله عليكم (قوله بغفر الله لكم) الجملة دعائية (قوله وهو أرحم الراحمين) أى يقبل التوبة ويغفر عن المذنبين ومن كرم يوسف عليه السلام أنهم لما عرفوه قالوا له إنك تدعونا بكرة وعشيا إلى الطعام ونحن نستحي منك لما تقدم منا فقال إن أهل مصر كانوا ينظرون إلى يعقوب العبودية (٢٤٠) ويقولون سبعان من باع عبدا يبيع بثمنين درهمين ما بلغ ولقد شرفت بكم وعظمت

من هضمكم له بعد فراق أخيه (إذ أنتم جاهلون) ما يؤول إليه أمر يوسف (قألوا) بعد أن عرفوه لما ظهر من شأله مثبتتين (أنتك) بتحقيق المميزين وتسهيل الثانية وإدخال ألف بينهما على الوجهين (لأنت يوسف قال أنا يوسف وهذا أخى قد من) نعم (الله علينا) بالاجتماع (إنه من يتق) يغفر الله (ويصبر) على ما يناله (فإن الله لا يضيع أجر المؤمنين) فيه وضع الظاهر موضع المضمحل (قألوا تالله لقد آثرَكَ) فصلك (الله علينا) بالملك وغيره (وإن) مخفية أى إنا (كنا لخطئين) آثمين فى أمرك فأذننا لك (قال لا تثريب) عتب (عليكم اليوم) خصه بالذكر لأنه مظنة التثريب فغيره أولى (يغفر الله لكم وهو أرحم الراحمين) وسألهم عن أبيه فقالوا ذهبت عيناه فقال (أذهبوا بقميصي هذا) وهو قميص إبراهيم الذى لبسه حين ألقى فى النار أى لأنه لما ألقى فيها عرابا أنه جبريل قميص من حرير الجنة فألبسه إياه فكان ذلك القميص عند إبراهيم فلما مات ورثه إسحاق فلما مات ورثه يعقوب وجعله فى قسبة من فضة وسترأسها وعلقها فى عنق يوسف حفظا من

فى عيونهم حيث علموا أنك إخوتى وأتى من حفدة إبراهيم عليه السلام (قوله وسألهم عن أبيه) أى حين وقع التعارف وهو تمهيد لقوله أذهبوا بقميصي (قوله وهو قميص إبراهيم الذى لبسه حين ألقى فى النار) أى لأنه لما ألقى فيها عرابا أنه جبريل قميص من حرير الجنة فألبسه إياه فكان ذلك القميص عند إبراهيم فلما مات ورثه إسحاق فلما مات ورثه يعقوب وجعله فى قسبة من فضة وسترأسها وعلقها فى عنق يوسف حفظا من

العين فلما ألقى فى الحبس عرابا أنه جبريل وأخرج له ذلك القميص من القسبة وألبسه إياه (قوله وقال) أى جبريل أو صلاته (قوله يأت بصيرا) يحتمل أن يأت بمعنى صير فبصير مفعول ثان وهو الذى درج عليه المفسر ويحتمل أنها بمعنى يحىء فبصير أجال (قوله بأهلكم أجمعين) أى وكانوا اثنين وسبعين ما بين رجل وامرأة وقيل ثلاثا وسبعين فأرسل لهم ألقى راحلة وكانوا حين خرجوا من مصر مع موسى مائة ألف وخمسمائة وثمانية وسبعين رجلا سوى الذرارى والضعفاء وكانت الذرية إذ ذاك ألف ألف ومائتى ألف فقد بورك فيهم حتى بلغوا هذا العدد فى تلك المدة البسيطة لأنه كان بين يعقوب وموسى أربع مائة سنة (قوله خرجت من عريش مصر) أى متوجهة إلى أرض كنعان والعريش بلدة معروفة آخر بلاد مصر وأول بلاد الشام وما ذكره المفسر أحد قولين والآخر أن الراد خرجت من نفس مصر (قوله لمن حضر من بنيه وأولادهم الخ) مقتضى هذا أن الأولاد لم يذهبوا جميعا لمصر بل بقى بعضهم وقال غيره إن الأولاد ذهبوا جميعا وهذا الخطاب لأولادهم (قوله لى لأجد ريج يوسف) أى ريج الجنة من قميص يوسف فالإضافة لأدنى ملابس وفى هذا دليل على أن كل سهل فهو فى مدة الهنة صعب وكل صعب فهو فى زمان الإقبال سهل حيث وصل إليه ريج القميص من المكان البعيد عند انقضاء مدة الفراق ومنع من وصول خبره إليه - مع قرب إحدى البنتين من الأخرى فى تلك المدة العظيمة ، ومن ذلك قول العارف ابن الفارض رضى الله عنه :

أهوام إقباله كالسيوم في قصر . ويوم إضراره في الطول كاللحج ( قوله أوصلته إليه الصبا ) هي ربح نهب من مطاع الشمس . إن قلت إن ربح الصبا تقابل الذهاب من مصر إلى الشام فإذا كانت تقابله فكيف تحمل الربح من القميص الذي معه إلى جهة الشام فتمتضي المادة أن التي حملت هي الدبور لأنها هي التي تذهب من جهة مصر إلى الشام . أجب بأن هذا خرق عادة أو يقال إن هذا ظاهر إذا كانت حملته لمقابلتها فقط ، وأما ما حصل فقد فاح شداه على جميع الدنيا ولذا قال مجاهد : هبت ربح نصف القميص ففاحت روائح الجنة في الدنيا واتصلت يعقوب فوجد ربح الجنة من ذلك القميص وحينئذ حمل الصبا لريحه ظاهر لأنها لم تحمل ريحه ليعقوب فقط بل حملته لأهل الدنيا ، وقد بالغ الناس في مدح الصبا حتى قال بعض الحكماء : لو توالى على الأرض سبعة أيام لأبنت الزعفران ، وقال بعضهم مادحها :

أيا جيل نسمان بالله خليا نسيم الصبا يخلص إلى نسيما  
فإن الصبار ربح إذا ما فست على نفس مهموم تجلت هموما  
أجد بردها أوتشف من حرارة على كبد لم يبق إلا رسوما

( قوله أو أكثر ) قبل عشرة وقيل شهر ( قوله لولا أن تفندون ) أن وما دخلت عليه في تأويل مصدر مبتدأ خبره محذوف وجوبا وجواب لولا محذوف أيضا وتقدير الكلام لولا تنفيذكم لي موجود لصدقتموني ، والتنفيد هو تضعيف الرأي ( قوله قالوا ) أي من حضر عنده من أولاد بنيه ( قوله في ضلالك القديم ) أي ( ٢٤١ ) من ذكر يوسف وعدم نسيانك إياه

لأنه كان عندهم قد مات وهلك ( قوله فأحب أن يفرحه ) أي فقال لآخوته إنني ذهبت بالقميص ملطخا بالدم فأنا أذهب بهذا القميص فأفرحه كما أحزته فحمله وخرج به حافيا حاسرا ومعه سبعة أرغفة لم يستوف أكلها حتى أتى أباه

أوصلته إليه الصبا بإذنه تعالى مسيرة ثلاثة أيام أو ثمانية أو أكثر (لَوْلَا أَنْ تُفَنِّدُونِ) تسفهون لصدقتموني (قَالُوا) له (تَاللَّهِ إِنَّكَ لَفِي ضَلَالِكَ) خطئك (الْقَدِيمِ) من إفراطك في محبته ورجاء لقائه على بُعد العهد (فَلَمَّا أَنْ) زائدة (جَاءَ الْبَشِيرُ) يهودا بالقميص وكان قد حمل قميص الدم فأحب أن يفرحه كما أحزته (أَتَيْنِيهِ) طرح القميص (عَلَى وَجْهِهِ فَارْتَدَّتْ) رجع (بَصِيرًا) قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ إِنِّي أَعْلَمُ مِنَ اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ . قَالُوا يَا أَبَانَا اسْتَغْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا إِنَّا كُنَّا خَاطِئِينَ . قَالَ سَوْفَ أَسْتَغْفِرُ لَكُمْ رَبِّي إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ ) أخر ذلك إلى السحر ليكون أقرب إلى الإجابة أو إلى ليلة الجمعة ثم توجهوا إلى مصر وخرج يوسف والأكابرة لثقتهم

وكانت للسافة ثمانين فرسخا فلما وصل إليه علمه في نظير تلك البشارة كلمات كان ورثها عن أبيه إسحاق وهو عن أبيه إبراهيم وهي : بالطيف فوق كل لطيف الطيف بي في أموري كلها كما أحب ورضي في دنياي وآخري ( قوله فارتد بصيرا ) أي رجع بصره لحالته الأولى ( قوله قل ألم أقول لكم ) أي أعلم من الله ما لا تعلمون أي من أمور باطنية لا تعلمونها فأنتم تنظرون للظاهر وأنا أنظر للباطن ( قوله قالوا يا أبانا الخ ) أي لما ظهر الحق وتبين اعتذروا لأبيهم بما وقع منهم ( قوله استغفر لنا ) أي اطلب لنا من ربنا غفران ذنوبنا ( قوله إنا كنا خاطئين ) أي آمين ( قوله أخر ذلك إلى السحر ) أي فلما انتهى إلى وقت السحر قام إلى الصلاة متوجها إلى الله فلما فرغ منها رفع يديه وقال اللهم اغفر لي جزئي على يوسف وقلة صبري عنه واغفر لأولادي ما أتوا إلي وإلى أخيه يوسف فأوحى الله إليه أني قد غفرت لك ولهم أجمعين ( قوله أو إلى ليلة الجمعة ) أي وقيل إلى الاجتماع بيوسف ليجتمع معه على الاستغفار والعبادة لهم ويؤيده ما روى أنه استقبل القبله قائما يدعو وقام يوسف خلفه يؤتمن وقاموا خافهما أذلة خاشعين حتى نزل جبريل عليه السلام وقال إن الله قد أجاب دعوتك في ولدك وعقد موافيقهم بعدك على النبوة ، وهذا إن صح فهو دليل على نبوتهم . فربح عموهم منهم بمصر ( قوله ثم توجهوا إلى مصر ) قال أصحاب الأخبار : لما دنا يعقوب من مصر كلم يوسف الملك الأكبر وخرقه بمجيء أبيه وأهله فخرج يوسف في أربعة آلاف من الجنود وركب أهل مصر معهم يتلقون يعقوب عليه السلام وكان يعقوب يمشي وهو يتوكأ على يد ابنه يهودا فلما نظر إلى الخيل والناس قال يا يهودا هذا فرعون مصر قال لا بل هذا ابنك يوسف فلما دنا كل واحد من صاحبه أراد يوسف أن يبدأ يعقوب بالسلام فقال له جبريل تمهل حتى يبدأك بالسلام فقال يعقوب السلام عليك يا مذهب الأحرار [ ٣١ - صاوي - ثاني ] وقيل إنهما نزلا وتماقنا فملا كما يفعل الوالد بولده والولد بوالده وبكيا ، وقيل إن يوسف

قال لآييه يا أبت بكيت على حق ذهب بصرك ألم تعلم أن القيامة تجمعنا قال بلى ولكن خشيت أن يسلب دينك فيحال بيني وبينك وخرج يوسف للقاء أبيه في أربعة آلاف من الجند لكل واحد منهم جبة من فضة وراية خزر وقصب قزيفت الصحراء بهم واصطفوا صفوا ولما صعد يعقوب ومعه أولاده وحفدته نظر إلى الصحراء مملوءة بالفرسان مزينة بالألوان فنظر إليهم متعجبا فقال جبريل انظر إلى الهواء فإن الملائكة قد حضرت صرورا بحالك كانوا باكين محزونين مدة لأجلك وهاجت الفرسان بعضهم في بعض وصهلت الخيول وسبحت الملائكة وضربت الطبول والنبوقات فصار كأنه يوم القيامة ، قيل وكان دخولهم يوم عاشوراء (قوله فلما دخلوا) أى يعقوب وأولاده (قوله في مضر به) أى خيمته وكان ذلك خارج المدينة على عادة الملوك (قوله آوى إليه أبويه) أى قرّبهما منه (قوله وأمه) أى على القول بحياتها حينئذ وقوله أوخالته أى واسمها ليا وهذا على القول بموت أمه راحيل ، وقيل المراد بخالته امرأة أخرى غير ليا تزوجها يعقوب بعدها ، وقيل أحيا الله أمه بعد موتها وسجدت له تحقيقا لرؤياه والله أعلم بحقيقة الحال (قوله ادخلوا مصر) هذا الدخول غير الدخول الأول لأن المراد به هنا دخول نفس المدينة ، وأما الأول فالمراد به دخول خيمته خارج البلد (قوله إن شاء الله آمين) أى من كل مكروه لأن الناس كانوا يخافون من ملوك مصر فلا يدخلها أحد إلا بجوارم فقال لهم يوسف (٢٤٢) ادخلوا مصر آمين على أنفسكم وأهلكم لأنكم أتم ملوكها فلا تخافون

( فَلَمَّا دَخَلُوا عَلَى يُوسُفَ ) في مضر به ( آوَى ) ضم ( إِلَيْهِ أَبَوَيْهِ ) أباه وأمه أو خالته ( وَقَالَ ) لهم ( اَدْخُلُوا مِصْرَ إِنْ شَاءَ اللَّهُ آمِينَ ) فدخلوا وجلس يوسف على سرير ( وَرَفَعَ أَبَوَيْهِ ) أجلسهما معه ( عَلَى الْمَرْشَى ) السرير ( وَخَرَّوْا ) أى أبواه وإخوته ( لَهُ سُجَّدًا ) سجود الانحناء لا وضع جبهة وكان تعيّنهم في ذلك الزمان ( وَقَالَ يَا أَبَتِ هَذَا تَأْوِيلُ رُؤْيَايَ مِنْ قَبْلُ قَدْ جَعَلْنَا رَبِّي خَفًّا وَقَدْ أَحْسَنَ بِي ) ( إِذْ أَخْرَجَنِي مِنَ السِّجْنِ ) لم يقل من الحب تكرّما لثلاث نخل إخوته ( وَجَاءَ بِكُمْ مِنَ الْبَدْوِ ) للبادية ( مِنْ بَعْدِ أَنْ تَزَوَّجَ ) أنشد ( الشَّيْطَانُ بَيْنِي وَبَيْنَ إِخْوَتِي إِنَّ رَبِّي لَطِيفٌ لِمَا يَشَاءُ إِنَّهُ هُوَ الْعَلِيمُ ) بخلق ( الْحَكِيمُ ) في صنعه وأقام عنده أبوه أربعين سنة أو سبع عشرة سنة ، وكانت مدة فراقه ثمانى عشرة أو أربعين سنة ، وحضره الموت فوصى يوسف أن يحمله ويدفنه عند أبيه ففنى بنفسه ودفنه ثمة ثم عاد إلى مصر وأقام بعده ثلاثا وعشرين سنة . ولما تم أمره

من أحد (قوله فدخلوا الخ) قدر ذلك إشارة إلى أن قوله : ورفع أبويه مرتب على محذوف (قوله وخرّوا له سجدا) يحتمل أن يكون ذلك السجود خارج البلد عند أول اللقاء ويحتمل أنه بعد الدخول وجلس يوسف وأبويه على السرير (قوله سجود انحناء) أى على عادة تحية الملوك وهذا أحد قولين ، وقيل المراد بالسجود حقيقته

وهو وضع الجبهة على الأرض ولا يشكّل على هذا أن حقيقة السجود لا تكون إلا لله لأنه يقال إن يوسف جعل كالقبلة لذلك السجود ، وما قيل في سجود الملائكة لآدم يقال هنا . إن قلت كيف رضى يوسف بسجود أبيه له مع كونه أكبر منه وكان الواجب مراعاة الأدب ؟ . أجيب بأن هذا بأمر من الله تحقيقا لرؤيا يوسف لأن رؤيا الأنبياء وحى (قوله هذا) أى السجود (قوله خفا) أى صدقا حيث وجدت وتحققت في الخارج على طبق ما في النوم (قوله وقد أحسن بي) أى أنعم عليّ (قوله ثلاث نخل إخوته) أى ولأن نعمة الله عليه في الخروج من السجن فكانت سببا لوصوله إلى الملك بخلاف إخراجه من الحب فانه أعقبا الرق والتهمة والسجن وليس في ذلك إدخال سرور على أبويه (قوله وجاء بكم من البدو) عطف على أخرجني ، والمعنى وقد أنعم عليّ وقت إخراجه من السجن وقت مجيئكم من البدو (قوله إن ربى لطيف) ضمنه معنى مديّر فعده باللام ، واللطيف معناه الرفيق المحسن (وكانت مدة فراقه ثمانى عشرة الخ) حاصله أنه اختلف في مدة فراق يوسف لأبيه فذكر المفسر ثلاثة أقوال ، وقيل اثنان وعشرون ، وقيل ست وثلاثون ، وقيل خمس وثلاثون ، وقيل سبعون ولا يعلم الحقيقة إلا الله ، واتفقوا على أن عمر يوسف مائة وعشرون سنة (قوله فوصى يوسف أن يحمله الخ) أى وقد فصل خيمته في تابوت من ساج حتى قدم به الشام فوافق ذلك موت هيصو أخى يعقوب وكان قد ولدها في بطن واحد فدفنوا في قبر واحد (قوله ولما تم أمره) أى في ملكه .

(قوله وعلم أنه) أى الملك (قوله إلى الملك الدائم) أى وهو نعيم الآخرة (قوله قال) أى طلب الملك الدائم بوقائه على الاسلام وما قبل ذلك فهو ثناء على الله فتم على الدعاء لمراعاة الأدب إشارة إلى أن الانسان ينبغي له إذا أراد أن يدعو يقيم الثناء على الله اعترافاً بالنعمة ثم بعد ذلك يسأل مطلوبه (قوله من الملك) أى بضنه وهو ملك مصر إذ لم يملك جميع الأقطار إلا أربعة اثنان مسلمان : إسكندر ذوالقرنين وسليمان بن داود هـ واثنان كافران بختنصر وشداد بن عاد (قوله فاطر السموات والأرض) يصح أن يكون نعتاً لرب أو مدحاً أو عطف بيان أو ثناء ثانياً (قوله توفى مسلماً) إن قلت كيف يطلب اللوت مع أن تمنيه لا يجوز . أجب بأنه علم بالوحى قرب أجله فطلب ما يكون عند اللوت وهو اللوح بالصالحين فحط طلب اللوت على ما بعده . إن قلت إن كل نبي مقطوع بعمته على الاسلام فلم طلب ذلك . أجب بأن الله تجلى على يوسف بخوف الاجلال فطلب ذلك لأن المعصوم عند ذلك ينسب العصمة (قوله من آبائي) أى إبراهيم وإسحق ويعقوب فالمراد لحوقاً خاصاً الذى هو أعلى الراتب (قوله ومات) أى وقد توارثت القراعة من العمالة بعد يوسف مصر ولم يزل بنو إسرائيل تحت أيديهم على بقايا من دين يوسف وآبائه إلى أن بعث الله موسى عليه السلام وأغرق فرعون وقومه فقطع الله القراعة منها وأورثها الله بنو إسرائيل (قوله ونشأح المصريون في قبره) أى حتى هموا أن يقتلوا ثم اصطالحوا على أن يدفنوه في أعلى النيل (٣٤٣) من جهة الصعيد لئلا يركته الجميع فجعلوه في صندوق

وعلم أنه لا يدوم تاقته نفسه إلى الملك الدائم فقال ( رَبِّ قَدْ آتَيْتَنِي مِنَ الْمُلْكِ وَعَلَّمْتَنِي مِنْ تَأْوِيلِ الْأَحَادِيثِ ) تسمير الرؤيا ( فاطر ) خالق ( السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنْتَ وَلِيِّيَ ) متولى مصالحى ( فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ تَوَفَّنِي مُسْلِمًا وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ ) من آبائي فعاش بعد ذلك أسبوعاً أو أكثر ، ومات وله مائة وعشرون سنة ، ونشأح المصريون في قبره فجعلوه في صندوق من مرمر ودفنوه في أعلى النيل لتعم البركة جانبيه فسبحان من لا اقضاء للملكه (ذلك) المذكور من أمر يوسف (من أنباء الغيب) أخبار ما غاب عنك يا محمد (نوحيه إليك وما كنت لتدريهم) لدى إخوة يوسف (إذ أجمعوا أمرهم) في كيدهم ، أى عزموا عليه (وهم يَمْكُرُونَ) به أى لم تحضرم فتعرف قصتهم فتخبر بها وإنما حصل لك علمها من جهة الوحى (وما أكثر الناس) أى أهل مكة (ولو حرصت) على إيمانهم (بمؤمنين . وما تسألهم عليه) أى القرآن (من أجر) تأخذه (إن) ما (هو) أى القرآن (إلا ذكر) عظة (للمالكين . وكأين) وكما (من آية) دالة على وحدانية الله (في السموات والأرض يَمْزُونَ عَلَيْهَا) يشاهدونها (وهم عنها معرضون) لا يفكرون فيها ،

عليه عجوز قبل إنها من أولاد يعقوب وشرطت عليه أن تكون معه في الجنة فضمن لها ذلك وشرطت عليه أيضاً أن يدعو لها أن ترجع شابة كلما هربت فدعا لها فكانت كلما وصلت في السن خمسين سنة رجعت بنت ثلاثين ف عاشت ألفاً وستمائة سنة فخلفه موسى ودفنه بالأرض المقدسة فهو الآن هناك . وأما إخوته فلم يثبت في محل دفنهم شيء وما قيل من أنهم مدفونون في المحل المعروف بالقرافة الكبرى فهو بالظن فقط (قوله للذكور) أى من أمر يوسف وقصته (قوله من أنباء الغيب) أى الأخبار الغيبية التي لم تكن تعلمها قبل الوحى (قوله وما كنت لديهم) كالعلة لقوله من أنباء الغيب ولقوله نوحيه إليك (قوله وهم يَمْكُرُونَ) أى يحتالون فيما دبروه (قوله وإنما حصل لك علمها من جهة الوحى) أى فيكون إخباره بها معجزة لأنه لم يطالع الكتب القديمة ولم يأخذ عن أحد من البشر فآبائه تلك القصة العظيمة على أبلغ وجه من غير غلط ولا تحريف غاية الإعجاز (قوله وما أكثر الناس الخ) هذه تسلية له صلى الله عليه وسلم (قوله ولو حرصت) هذه الجملة معترضة بين ما أخبرها (قوله وكأين) مبتدأ ومن آية تمييز وهو تسلية أخرى له صلى الله عليه وسلم ، والمعنى لا تتعجب من إعراضهم عنك فإن إعراضهم عن هذه الآيات الدالة على وحدانية الله وقدرته أغرب وأعجب (قوله كم) أشار بذلك إلى أن كأن بمعنى كم الخبرية التي للتكثير (قوله في السموات والأرض) صفة لآية وقوله يَمْزُونَ عَلَيْهَا خبر للبتداء (قوله وهم عنها معرضون) الجملة حالية

(قوله وما يؤمن أكثرهم بالله) أى وما يتعرف أكثرهم بالتوحيد حيث يقولون الله هو الخالق الرزق للمطى وغير ذلك (قوله يظنونها) أى الأصنام يقولهم إلا شريكاً هو لك (قوله قهمة تشاهم) أى عقوبة تشملهم وتحيط بهم (قوله هذه سبيلهم) أى طريقهم وشريعهم (قوله ادعوا إلى الله) أى أدل الناس على طاعته ودينه (قوله حجة واضحة) أى بها يتميز الحق من الباطل (قوله عطف على أنا المبتدأ الخ) أى فأنما مبتدأ ومن اتبعني عطف عليه وقوله : على بصيرة جار ومجرور متعلق بمحذوف خبر مقدم فالوقف على قوله ادعوا إلى الله ويكون في اللقار جملتان الأولى تنتهى لقوله ادعوا إلى الله والثانية مبدؤها قوله على بصيرة الخ وهذا ما جرى عليه المفسر في الاعراب (قوله من جملة سبيله) راجع لقوله وسبحان الله وما أنا من الشركين فهما معطوفان على قوله ادعوا إلى الله كأنه قال شريعى ادعوا إلى الله وأسبح الله وكوفى لست من الشركين على بصيرة أنا ومن اتبعني (قوله وما أرسلنا من قبلك إلا رجالا) رد (٢٤٤) على أهل مكة حيث قالوا هلا بعث الله لنا ملكا ، والمعنى كيف يتعجبون

من ذلك مع أن جميع رسل الله الذين كانوا من قبلك هم من قبلك (قوله وفي قراءة) أى وهي سبعة أيضا (قوله لجفائهم) أى غلظ طبعهم وهو مقابل لقوله وأحلم وقوله وجهلهم مقابل لقوله وأعلم فهو لطف ونشر مشوش (قوله أفلم يسيرا) أى الممطرة داخلة على محذوف والثاء والطفة على ذلك المحذوف والتقدير أعموا فلم يسيرا والاستفهام للتوبيخ (قوله في الأرض) أى في أسفارهم (قوله الذين من قبلهم) أى كقوم هود وصالح ولوط وغيرهم من هلكوا (قوله من إهلاكهم) بيان لآخر أمرهم (قوله ولدار الآخرة) أى الدار

(وَمَا يُؤْمِنُ أَكْثَرُهُمْ بِاللَّهِ) حيث يقولون بأنه الخالق الرزق (إِلَّا وَهُمْ مُشْرِكُونَ) به بعبادة الأصنام ولذا كانوا يقولون في تلبيتهم : لبيك لا شريك لك إلا شريكاً هو لك تملكه وما ملك ، يظنونها (أَفَأَمِنُوا أَنْ تَأْتِيَهُمْ غَاشِيَةٌ) قهمة تشاهم (مِنْ عَذَابِ اللَّهِ أَوْ تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً) فجأة (وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ) بوقت إتيانها قبله (قُلْ) لهم (هَذِهِ سَبِيلِي) وفسرها بقوله (ادْعُوا إِلَى) دين (اللَّهِ عَلَى بَصِيرَةٍ) حجة واضحة (أَنَا وَمَنْ أَتَّبَعَنِي) آمن بى عطف على أنا المبتدأ الخبر عنه بما قبله (وَسُبْحَانَ اللَّهِ) تنزيها له عن الشركاء (وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ) من جملة سبيله أيضا (وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رِجَالًا يُوْحَىٰ) وفي قراءة بالنون وكسر الحاء (إِلَيْهِمْ) لاملأكة (مِنْ أَهْلِ الْقُرَى) الأمصار لأنهم أعلم وأحلم بخلاف أهل البوادي لجفائهم وجهلهم (أَفَلَمْ يَسِيرُوا) أى أهل مكة (فِي الْأَرْضِ) فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم (أى آخر أمرهم من إهلاكهم بتكذيبهم رسلهم (وَلَتَذَارُ الْآخِرَةُ) أى الجنة (خَيْرٌ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا) الله (أَفَلَا يَعْقِلُونَ) بالياء والثاء أى يأهل مكة هذا فتؤمنون (حَقِّي) غاية لما دل عليه : وما أرسلنا من قبلك إلا رجالا أى فتراخى نصرهم حتى (إِذَا اسْتَيْسَسَ) ينس (الرُّسُلُ وَظَنُوا) أيقن الرسل (أَنَّهُمْ قَدْ كُذِّبُوا) بالتشديد تكذبا لا إيمان بعده ، والتخفيف أى ظن الأمم أن الرسل أخلقوا ما وعدوا به من النصر (جَاءَهُمْ نَصْرُنَا فَنُجِّى) بنونين مشدداً ومخففاً وبنون مشدداً ماض (مَنْ نَشَاءُ وَلَا يَرْدُّ بَاسُنَا) عذابنا (عَنِ الْقَوْمِ الْمُجْرِمِينَ) للشركين (لَقَدْ كَانَ ،

في

الآخرة (قوله خير للذين اتقوا) أى وأما لغيرهم فليست خيرا لهم

لحرمانهم من نعيمها (قوله الله) قدره إشارة إلى أن مفعول اتقوا محذوف (قوله بالياء والثاء) أى فهما قراءتان سبعيتان (قوله يأهل مكة) راجع لقراءة التاء فيكون خطاباً لهم وعلى الياء يكون إخباراً عنهم (قوله غاية لما دل عليه وما أرسلنا الخ) أى وحينئذ يكون المعنى وما أرسلنا من قبلك إلا رجالا نوحى إليهم فكذبهم أنهم فتراخى نصرهم حتى الخ (قوله أيقن الرسل) هذا راجع لقراءة التشديد ، والمعنى أيقن الرسل بالوحي من الله بأن قومهم يكذبونهم تكذبا لا إيمان بعده وأما قراءة التخفيف فالظن على بابه (قوله والتخفيف) أى فهما قراءتان سبعيتان (قوله من النصر) بيان لما (قوله بنونين مشدداً الخ) حاصل ما ذكره ثلاث قراءات التشديد والتخفيف مع النونين والتشديد مع النون الواحدة وظاهر كلامه أن جميعها سبى وليس كذلك بل للتشديد مع النونين قراءة شاذة (قوله ماض) أى مبنى للفعول ومن نشاء نائب فاعل .

(قوله في قصصهم) القصص بالفتح مصدر قص إذا قبح الأثر والحبر، والمراد الأخبار (قوله الرسل) أي كهود وصالح ووط، وشعيب وغيرهم ويحتمل أن الضمير عائذ على يوسف وإخوته بدليل قوله تعالى في أول السورة - نحن نقص عليك أحسن القصص - والمعنى أن الذي قدر على إخراج يوسف من الحب والسجن ومن عليه بالعز والملك وجمع شمله بأبيه وإخوته بعد للدة الطويلة قادر على إعزاز محمد صلى الله عليه وسلم وإعلاء كلمته وإظهار دينه رغما على أنف كل معارض (قوله عبرة) أي تفكر وانعاط (قوله لأولي الأبواب) تعريض بأنهم ليسوا بأولي الأبواب (قوله هذا القرآن) أي الذي تقدم ذكره في قوله - إنا أنزلناه قرآنا عربيا (قوله تصديق الذي بين يديه) هذه أخبار أربعة أخبر بها عن كان المحذوفة التي قدرها المفسر، والمعنى أن هذا القرآن مصدق لما تقدم قبله من الرسل ومن الكتب التي جاءوا بها فقول المفسر من الكتب لا مفهوم له (قوله في الدين) أي من الحلال والحرام والمواظع وغير ذلك (قوله ورحمة) أي إنعاما وإحسانا .

[سورة الرعد] مبتدأ وقوله مكية خبر أول وقوله ثلاث الخ خبر ثان (قوله مكية إلا ولا يزال الدين كفروا الآية) وقيل للذي منها قوله تعالى - هو الذي يرثكم البرق إلى قوله له دعوة الحق (قوله (٢٤٥) أو مدنية إلا ولو أن قرآنا

الآيتين) وقيل مدنية كلها وقيل مكية كلها فتحصل أن فيها خمسة أقوال وسميت بالرعد لذكره فيها . ومن فضائلها أن قراءتها عند المختصر تسهل خروج الروح (قوله ثلاث أو أربع الخ) حاصل ما ذكره من الخلاف في عدد آياتها أربعة أقوال (قوله الله أعلم بمراده بذلك) تقدم أن هذا القول هو الأسلم في تفسير تلك الأحرف المقطعة (قوله هذه الآيات) أي آيات السورة وأشير لها باعتبار علم الله بها أو

في قصصهم) أي الرسل (عبرة لأولي الأبواب) أصحاب العقول (ما كان) هذا القرآن (حديثا يفترى) يختلق (ولكن) كان (تصديق الذي بين يديه) قبله من الكتب (وتفصيل) تبين (كل شيء) يحتاج إليه في الدين (وهدي) من الضلالة (ورحمة لقوم يؤمنون) خصوصا بالذكر لا تنفعهم به دون غيرهم ،

### (سورة الرعد)

مكية إلا : ولا يزال الدين كفروا الآية ، ويقول الذين كفروا لست مرسلات الآية ، أو مدنية إلا : ولو أن قرآنا الآيتين : ثلاث أو أربع أو خمس أو ست وأربعون آية (بسم الله الرحمن الرحيم . للّٰه) الله أعلم بمراده بذلك (تلك) هذه الآيات (آيات الكتاب) القرآن والإضافة بمعنى من (والذي أنزل إليك من ربك) أي القرآن مبتدأ خبره (الحق) لا شك فيه (ولكن أكثر الناس) أي أهل مكة (لا يؤمنون) بأنه من عنده تعالى (الله الذي رفع السموات بغير عمد ترّونها) أي العمد جمع عمد وهو الاسطوانة وهو صادق بأن لا عمد أصلا ،

باعتبار وجودها في اللوح المحفوظ فلا يقال إن اسم الإشارة لا بد أن يكون لحاضره ولم توجد في الخارج ويصح أن يعود اسم الإشارة على ماضى من أول القرآن إلى هنا (قوله والذي أنزل إليك) اسم للوصول مبتدأ وأنزل صلته ومن ربك متعلق به أو حال وقوله الحق خبر كما قال المفسر ، والمعنى أن القرآن الذي أنزل عليك ربك هو الحق الذي لا شك فيه (قوله أي أهل مكة) هذا تفسير للناس باعتبار النزول وإلا فالعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب فأكثر الناس لا يؤمنون في كل زمان (قوله لا يؤمنون) أي لا يصدقون بذلك ، والمعنى لا تعتبرهم فانهم لا يعول عليهم (قوله الله الذي رفع الخ) هذا شروع في ذكر الأدلة على وجوب وجوده تعالى واتصافه بالكالات ، وبدأ بأدلة من العالم العلوى وأعقبها بأدلة من العالم السفلى بقوله وهو الذي مد الأرض الخ (قوله جمع عمد) أي على غير قياس وقياسه أن يجمع على عمد بضمين وقد قرئ به شاذًا ، وقيل جمع عمد (قوله وهو الأسطوانة) ويقال له سارية (قوله وهو صادق بأن لا عمد أصلا) أي وهو المراد فالتنبيح منسب على القيد بقيد أي لم تروها لعدم وجودها ، وقيل إن لها عمدا على جبل قاف وهو جبل من زمرد محيط بالدنيا والسماء عليه مثل القبة ، فالتنبيح منسب على القيد دون اللقيد ، وعلى ذلك جملة ترّونها صفة لعمد والضمير عائذ عليها ، وقيل إن ترّونها حل من السموات



والتقدير رفع السموات حال كونها مرئية لكم بغير عمد ، وقيل إنها جملة مستأفة لأهل لها من الأهراب وعلى هذين القولين فالضمير عائذ على السموات (قوله ثم استوى على العرش) ثم لجرد العطف لا للترتيب إذ لا ترتيب بين رفع السموات والاستواء على العرش والاستواء في الأصل الركوب والتمكن وذلك مستحيل عليه تعالى لاستلزامه الجسمية والجهة والراد به هنا القهر والغلبة والاستيلاء لأن من شأن من ركب على شيء أن يكون قاهرا غالبا ، ومن ذلك قول الشاعر :

قد استوى جسر على العراق من غير سيف ودم مهراق

وهذه طريقة الخلف وما منى عليه المفسر طريقة السلف وكل من الطريقتين صحيح (قوله وسخر الشمس والقمر) أى لنفع العالم بهما (قوله يوم القيامة) أى وحينئذ فيلقين في النار بعد ذهاب نورهما ليعذب بهما عبادهما ومدارج عليه للمفسر من أن للراد بالأجل السمي هو يوم القيامة أحد تفسيرين والآخر أن الراد الوقت المعين لقطع تلك فان الشمس تقطعه في سنة واحدة والقمر في شهر لا يختلف جرى واحد منهما قال تعالى : والشمس تجري لمستقر لها الخوكل صحيح (قوله يدبر الأمر) أى أمر العالم العلوى والسفلى وذلك بالاحياء والامانة (٢٤٦) والاعزاز والاذلال وغير ذلك من أنواع التصرفات (قوله لعلمكم

بلقاء ربكم توقنون) أى لأن من قدر على ذلك كله فهو قادر على إحياء الانسان بعد موته (قوله وهو الذى مد الأرض) شروع في ذكر أدلة من العالم السفلى (قوله بسط الأرض) أى طولا وعرضا ليرتاح الحيوان عليها (قوله ثوابت) أى لتسكنها عن الاضطراب بأهلها وفي الحديث «أول بقعة وضعت من الأرض موضع البيت ثم مدت منها الأرض وأول جبل وضعه الله على وجه الأرض أبو قبيس

(ثُمَّ أَسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ) استواء يليق به (وَسَخَّرَ) ذَلَّ (الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلًّا) منهما (يَجْرِي) في فلكه (لِأَجَلٍ مُّسَمًّى) يوم القيامة (يُدَبِّرُ الْأَمْرَ) يقضى أمر ملكه (يُفَصِّلُ) يبين (الآيَاتِ) دلالات قدرته (لَعَلَّكُمْ) يا أهل مكة (يَلْقَاءَ رَبِّكُمْ) بالبعث (تُوقِنُونَ) وَهُوَ الَّذِي مَدَّ) بسط (الْأَرْضَ وَجَعَلَ) خلق (فِيهَا رَوَاسِيَ) جبالا ثوابت (وَأَنْهَارًا) وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ جَعَلَ فِيهَا رَوْحَيْنِ اثْنَيْنِ) من كل نوع (يُنْفِثُ) ينفث (اللَّيْلَ) بظلمته (النَّهَارَ) إِنَّ فِي ذَلِكَ) المذكور (لآيَاتٍ) دلالات على وحدانيته تعالى (لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ) في صنع الله (وَفِي الْأَرْضِ قِطْعٌ) بقاع مختلفة (مُتَجَاوِرَاتٍ) متلاصقات فمنها طيب وسبخ وقليل الريع وكثيره وهو من دلائل قدرته تعالى (وَجَنَّاتٍ) بساتين (مِنْ أَعْنَابٍ وَزُرْعٍ) بالرفع عطفا على جنات والجذر على أعناب وكذا قوله (وَنَخِيلٍ صِنْوَانٍ) جمع صنو وهى النخلات يجمعها أصل واحد وتشعب فروعا (وَعِزُّ صِنْوَانٍ) منفردة (تُسْقَى) بالتاء أى الجنات وما فيها والياء أى للذكور (بِمَاءٍ وَاحِدٍ وَنُفْعَلُ) بالنون والياء (بِقَضَاهَا عَلَى بَعْضٍ فِي الْأَكْلِ) ،

ثم مدت منه الجبال (قوله ومن كل الثمرات) متعلق بجعل ومفعولها الثانى محذوف تقديره لكم (قوله) بضم فوجين اثنين) بيان لأقل مراتب العدد وإلا فقد يكون أكثر من نوعين كما هو معلوم بالمشاهدة والمراد بالثمر ما يشمل الحب وتعداد الأصناف المذكورة إما باعتبار الألوان كالبياض والسواد أو الطعوم كالحلاوة والملوحة والمخوضة والمزوجة أو القدر كالسكب والصغر أو الكيفية كالحرارة والبرودة والنعومة والخشونة وغير ذلك (قوله ينفث الليل بظلمته النهار) أى ويزيل ظلمة الليل بضياء النهار فيعدم كلا بوجود الآخر فى الآية اكتفاء (قوله يتفكرون) أى يتأملون فيستدلون بتلك الصنعة على وجوب صانعها ويعرفون أن لها صانعا حكيما قادرا متصفا بالكمالات وخص المتفكرون بالذكر لأنهم هم الذين يحصل لهم الاعتبار والايان (قوله طيب) أى يثبت وقوله وسبخ أى لا يثبت شيئا (قوله وهو) أى هذا الاختلاف (قوله بالرفع) أى له وللثلاثة بعده وقوله والجذر أى كذلك فهما قراءتان سبعيتان (قوله وهى النخلات) أى الصنوان (قوله بالتاء) أى وحينئذ فيقرأ بفضل بالنون والياء وقوله والياء أى وحينئذ فيقرأ بفضل بالنون لاغير بالقراءات ثلاث وكلها سبعة خلافا لما يوهه المفسر من أنها أر بع (قوله فى الأكل) أى وغيره كاللون والرائحة والقدر والحلاوة والمخوضة وغير ذلك وهذا كمثل بنى آدم منهم الصالح الميعن الذين والحديث الغليظ الطبع خلقوا من آدم بفضل الله من شاء على من شاء ، ولذا قال الحسن هذا مثل ضربه الله لقلوب

بني آدم كانت الأرض طينة واحدة في يد الرحمن فسطعها فصارت قطعاً متجاورات وأُزيل على وجهها ماء السماء فتخرج هسهة زهرتها وتخرج هذه نباتها وتخرج هذه صبغها وملحها وخبيثها وكل يسقى بماء واحد كذلك الناس خلقوا من آدم فينزل الله عليهم من السماء تذكرة فترق قلوب قوم وتخضع وتقسو قلوب قوم قتلهم ولا تسمع (قوله بضم الكاف وسكونها) أى فهما قراءتان سبعيتان بمعنى ما كُول (قوله لقوم يعقلون) خصوا بالذكر لأنهم الذين يفتنعون بالتفكير والاعتبار (قوله وإن تعجب) بادغام الباء في الفاء وبتحقيقها قراءتان سبعيتان والعجب استعظام أمر خفى سببه (قوله من تكذيب الكفار لك) أى مع كونك كنت مشهوراً بينهم بالأمانة والصدق فلما جئت بالرسالة كذبوك (قوله فعجب قولهم) لا بد هنا من صفة محذوفة لتم الفائدة والتقدير فعجب عظيم أو أى عجب وعجب خبر مقدم وقولهم مبتدأ مؤخر (قوله منكروين للبعث) حال من الضمير في قولهم (قوله أنذا كنا تراباً) هذه الجملة في محل نصب مقول القول وهو أحسن ما يقال (قوله لأن القادر الخ) تعليل لقوله تعالى فعجب قولهم (قوله وما تقدم) أى من رفع السموات بغير عمد وتسخير الشمس والقمر وغير ذلك من الأمور المتقدمة (قوله قادر على إعادتهم) أى لأنه إذا تعلقت قدرته بشئ كان فلا فرق بين الابتداء والاعادة وأما قوله تعالى : وهو أهون عليه فذلك باعتبار عادة المخاوقات أن القادر على الابتداء تسهل عليه الاعادة بالأولى وإلا فالكل في قدرته تعالى سواء (قوله وفي المزمزين في الموضعين الخ) من هنا إلى قوله وتركها أربع قراءات (قوله وفي قراءة بالاستفهام (٢٤٧) في الأول الخ) وفي ذلك ثلاث

قراءات تحقيق المزمزين من غير إدخال ألف بينهما وتحقيق الأولى تسهيل الثانية مع إدخال ألف بينهما بدونها وقوله وأخرى عكسه قراءتان التحقيق مع الألف ودونها ولا يجوز تسهيل الثانية فتكون القراءات تسعاً وكلها سبعة واختلاف القراء في هذا الاستفهام المكرر اختلافاً منتشراً وهو في أحد عشر موضعاً

بضم الكاف وسكونها ، فن حلو وحامض وهو من دلائل قدرته تعالى (إِنَّ فِي ذَلِكَ) للذكور (لَا يَأْتِ لِقَوْمٍ يَفْقَهُونَ) يتدبرون (وَإِنْ تَعَجَّبْتَ) يا محمد من تكذيب الكفار لك (فَعَجَبٌ) حقيق بالمعجب (قَوْلُهُمْ) منكروين للبعث (أَعِذَا كُنَّا تُرَابًا أَوْ أُنَّا لَنِي خَلْقٍ جَدِيدٍ) لأن القادر على إنشاء الخلق وما تقدم على غير مثال قادر على إعادتهم . وفي المزمزين في الموضعين التحقيق وتحقيق الأولى وتسهيل الثانية وإدخال ألف بينهما على الوجهين وتركها وفي قراءة بالاستفهام في الأول والخبر في الثاني وأخرى عكسه (أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ وَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ) ونزل في استعجالهم العذاب استهزاء (وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالسَّيِّئَةِ) المذاب (قَبْلَ الْحَسَنَةِ) الرحمة (وَقَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمُ الْمُثَلَّاتُ) جمع المثلة بوزن السمرة أى عقوبات أمثالهم من المكذبين أفلا يمتنعون بها (وَإِنَّ رَبَّكَ ،

في تسع سور من القرآن فأولها ما في هذه السورة . والثاني والثالث في الاسراء بلفظ واحد أنذا كنا عظاماً ورقاتاً أننا لمبعوثون ختاً جديداً . والرابع في المؤمنون أنذا كنا تراباً وعظاماً أننا لمبعوثون . والخامس في النحل أنذا كنا تراباً أننا لمخرجون . والسادس في العنكبوت أننكم لتأتون الفاحشة ما سبقكم بها من أحد من العالمين أننكم لتأتون الرجال . والسابع في آلم السجدة أنذا ضللنا في الأرض أننا خلقنا جديداً . والثامن والتاسع في الصافات أنذا متنا وكنا تراباً وعظاماً أننا لمبعوثون أنذا متنا وكنا تراباً وعظاماً أننا لمدينون . والعاشر في الواقعة أنذا متنا وكنا تراباً وعظاماً أننا لمبعوثون . والحادي عشر في النازعات أننا لمردودون في الحافرة أنذا كنا عظاماً نخرة ، والوجه في الاستفهام في الموضعين أن الأول للانكار والثاني تأكيد له ، والوجه في كونه في موضع واحد حصول الانكار به وإحدى الجملتين مرتبطة بالأخرى فإذا أنكر في إحداها حصل الانكار في الأخرى (قوله الأغلال) جمع غل وهو طوق من حديد يجعل في أعناقهم (قوله أصحاب النار) أى لا يحصى لهم عنها فهم ملازمون لها كالأصاحب الملازم لصاحبه (قوله ونزل في استعجالهم العذاب) أى وذلك أن مشركي مكة كانوا يطلبون تعجيل العذاب استهزاء حيث يقولون اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء أو ائتنا بعذاب أليم (قوله قبل الحسنه) أى وهي تأخير العذاب عنهم (قوله وقد خلت من قبلهم) الجملة حالية (قوله جمع المثلة) بفتح اليم وضم اللثة أى وهي النعمة تنزل بالشخص فجعل مثلاً يرتدع به غيره (قوله بوزن السمرة) أى وهو شجر الطلح أى اللوز .

(قوله لدو مطفرة) الراد ستر الذنوب وعدم اللواخذة بها حالا بل يؤخر الأخذ بها فان تاب الشخص ورجع دام ذلك الستر عليه وإلا أخذه أخذ عزيز متندر (قوله على ظلمهم) الجملة حالية أى والحال أنهم ظالمون لأنفسهم بالمعاصي (قوله لمن عصاه) أى ودام على ذلك فرحمة الله فى الدنيا غلبت غضبه لجميع الخلق مؤمنهم وكافرهم ، وأما فى الآخرة فقد افردت رحمته للمؤمنين خاصة (قوله ويقول الذين كفروا) أى اعتنا (قوله هلا) أشار بذلك إلى أن لولا التحضيض (قوله كالمصا واليد) أى وغير ذلك مما اقترحوا قال تعالى حكاية عنهم وقالوا : لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الأرض ينبوعا الآية (قوله إنما أنت منذر) أى ليس عليك إلا الإنذار بما أوحى إليك لأنهم معاندون كفار ليس قصدكم بذلك الايمان بل التعت في الكفر (قوله ولكل قوم هاد) الجملة مستأنفة وهاد باثبات الباء وحذفها في الوقت وبحذفها في الوصل لاغير ثلاث قراءات سبعة ، وأما فى الرسم فهى محذوفة (قوله الله يعلم ما تحمل كل أنثى) أى لأنه الخالق المصور فلا تخفى عليه خافية ويعلم عرفانية متعددة لواحد وما اسم موصول مفعوله والعائد محذوف (قوله وغير ذلك) أى من أوصاف الحمل من كونه أبيض أو أسود قصيرا أو طويلا سعيدا أو شقيا قويا أو ضعيفا (قوله تنقص الأرحام من مدة الحمل) أى المعتادة وهى تسعة أشهر فهو يعلم الحمل الناقص عن تلك المدة وقوله وما تزداد أى وما تزيد فهو يعلم الناقص عن تلك المدة والزائد عليها لا يخفى عليه شئ من أوقات الحمل ولا من أحواله وقيل نقصان السقط والزيادة زيادتها على تسعة (٢٤٨) أشهر وأقل مدة الحمل ستة أشهر ، وقد يولد لهذه المدة ويعيش (قوله

وكل شئ عند بمقدار) هذا أعم مما قبله فالشئ يشمل الحمل وغيره من أفعال العباد وأحوالهم وخواطرم فقد بر سبحانه وتعالى العالم بأسره على طبق ما تعلق به قدرته وإرادته ولا يعجزه شئ ولا يشغله شأن عن شأن قال تعالى : ما خلقكم ولا بعثكم إلا كنفس واحدة ، فينبى للإنسان أن لا يدبر لنفسه شيئا

لدو مطفرة للناس على) مع (ظلمهم) وإلا لم يترك على ظهرها دابة (وإن ربك لشديد العقاب) لمن عصاه (ويقول الذين كفروا لولا) هلا (أنزل عليه) على محمد (آية من ربك) كالمصا واليد والناقة قال تعالى (إنما أنت منذر) مخوف للكافرين وليس عليك إتيان الآيات (ولكل قوم هاد) نبى يدعوهم إلى ربهم بما يعطيه من الآيات لا بما يقترحون (الله يعلم ما تحمل كل أنثى) من ذكر وأنثى وواحد ومتعدد وغير ذلك (وما تنقص) تنقص (الأرحام) من مدة الحمل (وما تزداد) منه (وكل شئ عند بمقدار) بقدر وحد لا يتجاوزه (عالم الغيب والشهادة) ما غاب وما شوهد (الكبير) العظيم (المتكلم) على خلقه بالقهر بياء ودونها (سواء منكم) فى علمه تعالى (من أسر القول ومن جهر به ومن هو مستخف) مستتر (بالليل) بظلامه (وساكر) ظاهر بذمابه

ولا يشتغل بشئ تكفل به غيره بل يعتمد على من يدبر الأمور ويفوض له أحواله ويترك الأوهام التى حجبته القلوب عن مطالعة النيوب (قوله بقدر وحد لا يتجاوزه) أى لا يتخلف شئ عن الحد الذى قدره الله من سعادة وشقاوة ورزق وغير ذلك (قوله ما غاب وما شوهد) أى ما غاب عنا وما شوهد لنا ولا فكل شئ بالنسبة له مشاهد فلا فرق بين ما فى أعلى السموات وما فى تخوم الأرضين (قوله الكبير) أى الذى يصغر كل شئ عند ذكره وليس المراد به كبر الجثة إذ هو مستحيل عليه تعالى فالمراد بالكبير المنتصف بكل كمال أزلا وأبدا (قوله المتكلم) أى المزمع عن كل نقص (قوله بياء ودونها) أى فهما قراءتان سبعيتان فى الوصل والوقف وأما فى الرسم فالياء محذوفة لاغير (قوله سواء منكم الخ) سواء خبر مقدم ومن أسر القول ومن جهر به مبتدأ مؤخر ولم يثن الخبر لأنه فى الأصل مصدر وهولائى ولا يجمع ومنكم حال من الضمير المستتر فى سواء لأنه بمعنى مسبو (قوله فى علمه تعالى) أى فهو يعلم الجميع على حد سواء لا يتفاوت من جهر على من أسر (قوله من أسر القول) أى فى نفسه فلم يسمعه غيره (قوله ومن جهر به) أى سمعه غيره ، والمعنى سواء ما أضمرته القلوب وما نطقت به الألسنة (قوله ومن هو مستخف بالليل) أى وسواء من استخفى فى ظلام الليل ومن هو ظاهر فى النهار لأنه الخالق لليل وطلعت وهما نوره وما تفعله العبيد فيهما من خير وشر وهذه الآية من تدبرها وعمل بمقتضاها ورثته الاخلاص فى أعماله فيستوى عنده أسرار العباد وإظهارها ليلًا ونهارًا والمراقبة لأنه إذ علم أن هذه الأشياء مستوية عنده ولا يخفى عليه شئ منها فلا يستطيع أن يقدم على ما يهوى منه لا ظاهرا ولا باطنا

(قوله في سره) بفتح السين وسكون الراء ، يقال سرب في الأرض سربوا ذهب فيها ذهباً والسرب بفتح السين يث في الأوض  
 لا منقذ له وهو الوكر وليس مراداً هنا بل المراد الطريق الظاهرة وهي بفتح السين وسكون الراء (قوله للإنسان) أي مؤمن  
 أو كافر وهذا من مزيد التكرمة للنوع الإنساني وإلا فهو الحافظ لكل شيء (قوله ملائكة) قيل خمسة بالليل وخمسة بالنهار  
 واحد على اليمين يكتب الحسنات ، وواحد على الشمال يكتب السيئات ، وواحد موكل بناصيته فإذا تواضع رفعه ، وإذا تكبر  
 وضعه ، وواحد موكل بعينه يحفظهما من الأذى ، وواحد موكل بجمعه يمنع عنه الهوام ، والصحيح أنهم عشرة بالليل وعشرة  
 بالنهار كما في شراح الجوهرة نقلاً عن حديث البخاري ويجمعون في صلاة الفجر وصلاة العصر ثم يخرج الدين كانوا من  
 قبل فيسألهم الله ويقول : كيف تركتم عبادي ؟ فيقولون تركناهم وهم يصلون وأتيناهم وهم يصلون ولا يفارقون الشخص أبداً  
 إلى المات فإذا مات فقد فرغ حفظهم له وهم واحد على يمينه وآخر على شماله وآخر أمامه وآخر خلفه واثان على عينيه وواحد  
 على شفتيه واثان على فمه يحفظان الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وواحد آخذ بناصيته فان تواضع رفعه وإن تكبر  
 خفضه . وهؤلاء العشرة غير رقيب وعتيد كاتب الحسنات والسيئات على الاعتماد ، وحكمة هذا السؤال وإن كان الله عالماً  
 بكل شيء تحريف بنى آدم بين أهل الملا الأعلى ، وحكمة إجابة الملائكة بقولهم تركناهم وهم يصلون ولم يذكروا الكافر  
 والتارك للصلاة أن العمل الصالح يرفع لأهل السماء فينشرف بنو آدم على العموم وتنزل عليهم الرحمة وتكثر أرزاقهم لأن الرحمة  
 تمل الطائع والعاصي فأخبار الملائكة بطاعة بنى آدم على العموم لاستجلاب الرحمة لهم من عالم الغيب (قوله من أمر الله) اختلاف  
 للفسرون في من فقيل بمعنى الباء والمحفوظ منه محذوف ، والتقدير يحفظونه (٢٤٩) بأمر الله من الحوادث ،

وقيل إن من على حقيقتها  
 والمحفوظ منه مذكور  
 بقوله من أمر الله : أي  
 يحفظونه من الجن  
 والحوادث وغير ذلك إذ  
 علمت ذلك فالمفسر قد  
 أفاد القول الأول (قوله  
 من الحالة الجميلة) أي وهي  
 الطاعة ، والمعنى أنه جرت

في سره أي طريقه (بالتأني ، له) (للإنسان) (مُعَقَّبَاتٌ) ملائكة تعتقبه (من بين يديه)  
 قدومه (ومن خلفه) ورائه (يحفظونه من أمر الله) أي بمره من الجن وغيرهم (إن الله  
 لا يُبَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ) لا يسلبهم نعمته (حَتَّى يُفَيِّرُوا مَا بِأَنفُسِهِمْ) من الحالة الجميلة بالمعصية  
 (وَإِذَا أَرَادَ اللَّهُ بِقَوْمٍ سُوءًا) عذاباً (فَلَا مَرَدَّ لَهُ) من المعقبات ولا غيرها (وَمَا لَهُمْ) لمن أراد  
 الله بهم سوءاً (مِنْ دُونِهِ) أي غير الله (مِنْ) زائدة (وَالِ) يمنعه عنهم (هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ  
 الْبَرْقَ خَوْفًا) للمسافرين من الصواعق (وَطَمَعًا) للمقيم في المطر (وَيُنْشِئُ) يخلق (السَّحَابَ الثِّقَالَ)

عادة الله أنه لا يقطع نعمة عن قوم إلا إذا بدلوا أحوالهم الجميلة بأحوال قبيحة وبمعنى هذه الآية قوله تعالى - ذلك بأن الله لم يك مغفراً  
 نعمة أنعمها على قوم حتى يفسدوا ما بأنفسهم - وقوله عليه الصلاة والسلام « إذا رأيت قسوة في قلبك وحرماناً في رزقك ووهناً في  
 بدنك فاعلم أنك تكلمت بما لا يعينك » فالنعم تأتي من الله بلا سبب وسلبها يكون بسبب المعاصي (قوله وإذا أراد الله بقوم  
 سوءاً) إذا شرطية وجوابها قوله فلا مرد له والعامل فيها محذوف لدلالة الجواب عليه تقديره لم يرد أو واقع ، والمعنى متى سبق في  
 علم الله نزول بلاء بقوم فلا يقدر على دفعه أحد من الملائكة ولا من غيرهم إذا علمت ذلك تعلم جهل من يقول لو كانت الأولياء  
 موجودين لما نزل علينا بلاء (قوله وما لهم من دونه من وال) أي ناصر يدفعه . قال تعالى - وكم من ملك في السموات لا تنفى  
 شفاعتهم شيئاً إلا من بعد أن يأذن الله لمن يشاء ويرضى - فلا دفاع لما قضاه ولا راد لما قدره (قوله هو الذي يريكم البرق) لما أخبر  
 سبحانه وتعالى بقوله - وإذا أراد الله بقوم سوءاً فلا مرد له - رب عليه قوله : هو الذي يريكم البرق الخ إشارة إلى أنه سبحانه  
 وتعالى منه الرحمة والعقاب (قوله البرق) هو لمعان يظهر من خلال السحاب ، وقيل لمعان المطراق الذي يزرجه السحاب (قوله  
 خوفاً وطمعا) منصوبان على الحال من الكاف في يريكم وليس مفعولاً لأجله لعدم اتحاد الفاعل فان فاعل الإرادة الله وقيل  
 الخوف والطمع العبيد وبعضهم جعله مفعولاً لأجله بتأويل يريكم يجعلكم راين فتخافون وتطمعون (قوله للمسافرين) لا مفهوم  
 له بل المقيمون الذين يضرهم المطر كمن يحفف الثمار والحبوب كذلك ، وقوله وطمعا للمقيم الخ لا مفهوم له أيضاً بل المسافر المحتاج للمطر  
 للشرب مثلاً كذلك فالبرق تارة يكون خيراً وتارة يكون شراً يأتي بالحبر فيأظاهرة شراً ويأتي بالشر فيأظاهرة خيراً (قوله وينشئ السحاب)  
 [ ٣٢ - صاوي - ثاني ]

هو تمر شجرة في الجنة يخلقها الله وينزل فيه الماء من السماء فالسحاب من الجنة وماؤه من الجنة تهب الريح من تحت - بقول العرش فتخرج الحمل والمحمول من الجنة وهذا مذهب أهل السنة ، وقالت المعتزلة : إن السحاب له خراطيم كالابل فينزل فيشرب من البحر الملح ويرفع في الجو فتفسفه الرياح فيحلو فينزله الله على من أراد من خلقه (قوله هو ملك موكل بالسحاب الخ) هذا هو المشهور بين المفسرين وعليه فما نسمعه هو صوت تسبيح الملك الموكل بالسحاب فإذا سمعته للملائكة ضجت معه بالتسبيح فعندها ينزل المطر ، وقيل هو صوت الآلة التي يضرب بها السحاب (قوله أى يقول سبحان الله وبحمده) أى تنزيها له عن النقائص واتصافه بالكلمات (قوله ملتبسا) أشار بذلك إلى أن الباء للباس (قوله والملائكة) قيل المراد بهم أعوان ملك السحاب ، وقيل للمراد جميع الملائكة (قوله من خيفته) أى هيئته وجلاله (قوله وهى نار الخ) وقيل هى الصوت الشديد النازل من الجوزم يكون فيه نار (قوله تخرج من السحاب) أى فإذا نزلت من السماء فرمما تغوص في البحر فتقتل الحيتان (قوله نزل في رجل) أى من طواغيت العرب وقد اختصرها المفسر ، وحاصلها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث إليه نفرا من أصحابه يدعونه إلى الله تعالى ورسوله ، فقال لهم أخبرونا من ربّ محمد الذى يدعونى إليه فهل هو من ذهب أم فضة أم حديد أم نحاس فاستعظم القوم كلامه فانصرفوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا : ما رأينا أ كفرو قلبا ولا أجراً على الله تعالى من هذا الرجل ، فقال ارجعوا إليه فرجعوا فلم يزدكم (٢٥٠) على مقالته الأولى شيئا بل قال أخبت منها فرجعوا إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال

بالمطر (وَيُسَبِّحُ الرَّعْدُ) هو ملك موكل بالسحاب يسوقه ملتبسا (بِحَمْدِهِ) أى يقول سبحان الله وبحمده (و) يسبح (الملائكة من خيفته) أى الله (وَيُرْسِلُ الصَّوَاعِقَ) وهى نار تخرج من السحاب (فَيُصِيبُ بِهَا مَنْ يَشَاءُ) فتحرقه ، نزل في رجل بعث إليه النبي صلى الله عليه وسلم من يدعو فقال من رسول الله وما الله أمن ذهب هو أم فضة أم نحاس فنزلت به صاعقة فذهبت بقحف رأسه (وَهُمْ) أى الكفار (يَجَادُونَ) يخاصمون النبي صلى الله عليه وسلم (فِي اللَّهِ وَهُوَ شَدِيدُ الْحَالِ) القوة أو الأخذ (لَهُ) تعالى (دَعْوَةُ الْحَقِّ) أى كلمته وهى لا إله إلا الله (وَالَّذِينَ يَدْعُونَ) بالياء والتاء يعبدون (مِنْ دُونِهِ) أى غيره وهم الأصنام (لَا يَسْتَجِيبُونَ لَهُمْ بِشَيْءٍ) مما يطلبونه (إِلَّا) استجابة (كَبَاسِطٍ) أى كاستجابة باسط (كَفَيْهِ إِلَى الْمَاءِ) على شفير البئر يدعوه (لِيَبْلُغَ قَاهُ) بارتقاعه من البئر إليه (وَمَا هُوَ بِبَالِغِهِ) أى فاه أبداً فكذلك مام بمستجيبين لهم (وَمَا دُعَاةُ الْكَافِرِينَ) عبادتهم الأصنام أو حقيقة الدعاء (إِلَّا فِي ضَلَالٍ) ضياع ،

لهم ارجعوا إليه فرجعوا فينبأهم عنده يدعونه وينازعونهم ارتفعت سحابة فكانت فوق رؤوسهم فرعدت وبرقت ورمت بصاعقة فأحرقت الكافر وهم جالوس عنده فرجعوا ليخبروا النبي صلى الله عليه وسلم فبادرهم وقال لهم احرقوا صاحبكم ، فقالوا من أين علمت ؟ قال قد أوحى إلى - ورسول الصواعق فيصيب بهامن

يشاء - (قوله بقحف رأسه) بكسر القاف عظم الرأس الذى فوق الدماغ (قوله وهو شديد الحال) بكسر (و) الله

الميم من الماحلة وهى المكيدة ، وقيل من المحل وهو القوة والأخذ وهو الأولى ، ولندامشى عليه المفسر (قوله له دعوة الحق) أى شرعها وأمرها (قوله وهى لا إله إلا الله) أى مع عديلتها وهى محمد رسول الله فهى كلمة الحق جعلت مفتاحا للإسلام فلا يقبل من أحد إلا بالاقرار بها (قوله بالياء والتاء) التاء فتواترة وأما التاء فشاذة وكان المناسب للمفسر التنبيه عليها (قوله لا يستجيبون لهم) أى لا يجيبونهم (قوله إلا استجابة) أشار بذلك إلى أن الكلام على تقدير مصدر مضاف إلى المفعول ، والمعنى أن الأصنام التى يعبدوها الكفار لا تعقل ولا تسمع ولا تبصر فلا تجيب عابديها بشئ أصلا وقد ضرب الله مثلا لعدم إجابتها لهم بقوله - إلا كباسط الخ - والمعنى أن من يسط كفيه للماء ليدخل فيه لا يجيبه الماء لعدم إشعاره يسط كفيه وعطشه وعدم قدرته على ذلك فكذلك من يدعو الأصنام لتدفع عنه كربة أو توليه نعمة لا تجيبه بشئ لعدم قدرتها على ذلك لنفسها فضلا عن غيرها (قوله وما هو) أى الماء (قوله عبادتهم الأصنام أو حقيقة) هذان قولان في تفسير الدعاء والأقرب الأول بدليل قوله أولا والذين يدعون يعبدون (قوله ضياع) إنما كان دعائهم ضائعا لأنه طلب من غير من لا يملك لنفسه نفعا ولا ضرا وأما دعاؤهم لله فليس بضائع بل يستجيب لهم إن شاء فإن كان بأمور الدنيا فظاهر وإن كان بالجنة فيهديهم للإيمان ، هذا هو الذى يجب المصير إليه ويؤيده قوله تعالى - وما كان الله ليضلهم وأنف فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون - فانها في مشركى مكة وجملة ومادعاء الكافرين إلا في ضلال نتيجة ما قبلها

(قوله والله يسجد من في السموات) أى وهم اللائكة ولا يكون إلا طوعا وقولا والأرض أى من الانس والجن وقوله طوعا وكرها حالان من الفاعل أى طائعين ومكرهين والسكره في المنافقين كما قال المفسر، وأما باقى الكفار فلم يكن منهم سجود وهذا إن حمل السجود على حقيقته وهو وضع الجبهة على الأرض بالفعل وإن أريد من السجود الأمر به بقيت من على عمومها فيندرج تحتها الإنس والجن والملك ويصح حمله على معناه المجازى وهو الخضوع والانقياد والمعنى والله خضع وانقاد وذلك من في السموات والأرض جميعا وهو بمعنى قوله تعالى - إن كل من في السموات والأرض إلا آتى الرحمن عبدا - وعلى هذا فالمراد بمن في السموات والأرض السموات والأرض ومن فيهن وغلب العاقل لشرفه ولأنه المكلف بالسجود الحقيقي والنوى فالعارف بربه للسلم لا حكمه ولو غير عاقل بدليل قائلنا آتينا طائعين خضع طوعا لإجلاله لهيبه الله وجلاله والجاهل خضع كرها بمعنى جرت المقادير عليه رغما على أنه (قوله وظلالهم) معطوف على من مسلط عليه يسجد كما قدره المفسر ومعنى سجود الظل سجوده حقيقة تبعاً لصاحبه إن أريد بالسجود حقيقته وخضوعه، وانقياده إن أريد به المعنى المجازى وسجود الظلال كلها طوعا لخلوها عن النفس التى تحمل الإنسان على عدم الرضا فى الحقيقة السكارة إنما هو النفس التى حواها الجسم وأما الجسم والظل فمضوءهما طوعا، ولذا قيل إن الكافر إذا سجد للصنم سجد طله لله (قوله البكر) جمع بكرة وهى من أول النهار (قوله والآصال) جمع أصيل، وهو من بعد العصر إلى الغروب فالمراد جميع (٢٥١) الأوقات إن أريد بالسجود

الخضوع والانقياد وأوقات الصلوات إن أريد بالسجود حقيقته (قوله قل من ربه السموات والأرض) هذا مرتب على ما قبله (قوله لا جواب غيره) أى لتعيينه عليه لاعترافيهم به وإنما يتركون هذا الجواب عنادا (قوله قل فأتخذتم الخ) المعنى أبعد قراركم بأنه رب السموات والأرض واعترافكم به

(وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا) كالمؤمنين (وَكَرْهًا) كالمنافقين ومن أكره بالسيف (و) يسجد (ظِلَالُهُمْ بِالْعُدُوِّ) البكر (وَأَلَا صَالٍ) العشايا (قُلْ) يا محمد لقومك (مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ قُلِ اللَّهُ) إن لم يقولوه لأجواب غيره (قُلْ) لهم (أَفَاتَّخَذْتُمْ مِنْ دُونِهِ) أى غيره (أَوْلِيَاءَ) أصناما تعبدونها (لَا يَمْلِكُونَ أَنْفُسَهُمْ نَفْعًا وَلَا ضَرًّا) وتركتم ما لكهما استفهام توبيخ (قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ) الكافر والمؤمن (أَمْ هَلْ تَسْتَوِي الظُّلُمَاتُ) الكفر (وَالنُّورُ) الإيمان؟ لا (أَمْ جَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ خَلَقُوا كَخَلْقِهِ فَتَشَابَهَ الْخَلْقُ) أى خلق الشركاء بخلق الله (عَلَيْهِمْ) فاعتقدوا استحقاق عبادتهم بخلقهم استفهام إنكار أى ليس الأمر كذلك ولا يستحق العبادة إلا الخالق (قُلِ اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ) لا شريك له فيه فلا شريك له فى العبادة (وَهُوَ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ) لعباده ثم ضرب مثلا للحق والباطل فقال (أَنْزَلَ) تعالى (مِنَ السَّمَاءِ مَاءً) مطرًا،

يأبى بكم أن تتخذوا من دونه من لا يملك لنفسه نفعاً ولا ضرراً (قوله وتركتم ما لكهما) أى وهو الله (قوله استفهام توبيخ) أى الثانى وأما الأول فهو للتقرير (قوله قل هل يستوى الأعمى والبصير) هذا ترقى فى الرد عليهم (قوله الكافر والمؤمن) أى فالمراد بالأعمى أعمى القلب والبصير بصيره (قوله الكفر) أى وعبر عنه بالظلمات جمعا لتعدد أنواعه بخلاف الإيمان فهو متحد فلذا عبر عنه بالنور مفردا وسمى الكفر ظلمات لأنه موصل لدار الظلمات وهى النار وسمى الإيمان بالنور لأنه موصل لدار النور وهى الجنة (قوله لا) أشار بذلك إلى أن الاستفهام إنكارى بمعنى النفي وبمعنى هذه الآية قوله تعالى - مثل نوره كمشكاة فيها مصباح الآية - وقوله تعالى - أو كظلمات فى بحر لجج - الآية (قوله أم جعلوا) أى بل أجمعوا فأم منقطعة تفسر ببل والمهزمة (قوله شركاء) أى الأصنام (قوله خلقتوا) أى الأصنام وقوله خلقه أى الله، والمعنى هل لهذه الأصنام خلق تخلق الله فاشقبه بخلقها فاستحققت العبادة لذلك وهو إنكار عليهم أى لم يخلقوا أصلا بل ولا يستطيعون دفع ما ينزأ بهم فكيف العاجز يعبد (قوله أى ليس الأمر كذلك) أى لم يخلقوا تخلق الله حتى يشبهه بخلق الله بل الكفار يعلمون بالضرورة أن هذه الأصنام صدر عنها فعل ولا خلق ولا أثر أصلا وإذا كان كذلك فجعلهم إياها شركاء لله فى الألوهية محض جهل وعناد (قوله وهو الواحد القهار) أى المنفرد بالإيجاد والاعدام القاهر لعباده المختار فى أفعاله فلا يستل عما يفعل (قوله ثم ضرب مثلا) أى بينه، والمراد بالمثل الجنس لأن المذكور للحق مثله والباطل كذلك .

(قوله فسالت أودية) أى أنهار جمع ولد وهو اللوضع الذى يسيل فيه الماء بكثرة وحيتند فهو مجاز عقلى من إسناد الشيء لمكانه والأصل فسالت الماء فى الأودية (قوله بقدرها) بفتح الدال باتفاق السبعة ، وقرئ شذوذا بسكونها (قوله بمقدار مثلها) أى ما يعلا كل واحد بحسبه صفرا وكبرا (قوله زبدا) الزبد ما يظهر على وجه الماء من الرغوة أو على وجه القدر عند غليانه وقد تم التثل الأول (قوله وبما توقدون) الجار والمجرور خبر مقدم وزبد مثله مبتدأ مؤخر (قوله بالثناء والياء) أى وهما قراءتان سبعيتان (قوله فى النار) متعلق بتوقدون وقوله ابتغاء حلية علة لتوقدون (قوله كالأوانى) أى وللسكوك الذى ينتفع به الناس فى معاشهم (قوله زبد مثله) أى فى كونه يصعد ويعلو على أصله (قوله الكبر) هو منفاخ الحداد وأما الكور فهو اللوضع الذى توقد فيه النار كالكانون (قوله للذكور) أى من الأمور الأربعة التى للحق والباطل (قوله فأما الزبد) لف ونشر مشوش (قوله مرميابه) أى يرميه الماء إلى الساحل ويرميه الكبر فلا ينتفع به (قوله والحق ثابت) أى ما كثر كما أن الماء والجوهر ثابتان وإنما يرمى بزبدما والمعنى أن مثل الباطل كمثل الرغوة التى تعالو على وجه الماء وخبث الجوهر الذى يصعد على وجهه عند

(٢٥٢)

(فَسَأَلْتُ أَوْدِيَةً بِقَدَرِهَا) بِمِقْدَارِ مِثْلِهَا (فَاخْتَمَلَ السَّيْلُ زَبْدًا رَابِيًا) عَلِيًّا عَلَيْهِ هُوَ مَا عَلَى وَجْهِهِ مِنْ قَدَرٍ وَنَحْوِهِ (وَرِمَّا تَوْقِدُونَ) بِالتَّاءِ وَالْيَاءِ (عَلَيْهِ فِي النَّارِ) مِنْ جَوَاهِرِ الْأَرْضِ كَالذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالنَّحَاسِ (أَبْتِغَاءَ) طَلَبِ (حَلِيَّةٍ) زِينَةٍ (أَوْ مَتَاعٍ) يَنْتَفِعُ بِهِ كَالْأَوَانِي إِذَا أُذِيتَ (زَبْدٌ مِثْلُهُ) أَيْ مِثْلُ زَبَدِ السَّيْلِ وَهُوَ خَبَثُهُ الَّذِي يَنْفِيهِ الْكِبَرُ (كَذَلِكَ) الْمَذْكُورُ (يَضْرِبُ) اللَّهُ الْحَقَّ وَالْبَاطِلَ أَيْ مِثْلَهُمَا (فَأَمَّا الزَّبْدُ) مِنَ السَّيْلِ وَمَا أُوقِدَ عَلَيْهِ مِنَ الْجَوَاهِرِ (فَيَذْهَبُ جُثَاءً) بَاطِلًا مَرْمِيًّا بِهِ (وَأَمَّا مَا يَنْفَعُ النَّاسَ) مِنَ الْمَاءِ وَالْجَوَاهِرِ (فَيَمْسُكُ) يَبْقَى (فِي الْأَرْضِ) زَمَانًا كَذَلِكَ الْبَاطِلُ يَضْمَحِلُ وَيَمْحَقُ وَإِنْ عَلَا عَلَى الْحَقِّ فِي بَعْضِ الْأَوَاقَاتِ وَالْحَقُّ ثَابِتٌ بَاقٍ (كَذَلِكَ) الْمَذْكُورُ (يَضْرِبُ) بَيْنَ (اللَّهِ الْأَمْثَالَ) لِلَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ أَجَابَهُ بِالطَّاعَةِ (الْحَسَنَى) الْجَنَّةِ (وَالَّذِينَ لَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُ) وَهُمْ الْكَافِرُ (لَوْ أَنَّ لَهُمْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَافْتَدَوْا بِهِ) مِنَ الْعَذَابِ (أُولَئِكَ لَهُمْ سُوءُ الْحِسَابِ) وَهُوَ الْمُواخَاذَةُ بِكُلِّ مَا عَمِلُوهُ لَا يَغْفِرُ مِنْهُ شَيْءٌ (وَمَا أُولَئِكَ بِمَنْ وَبِئْسَ الْمِهَادُ) الْقَرَارُ هُوَ . وَنَزَلَ فِي حِمْزَةٍ وَأَبَى جَهْلٌ (أَفَنْ يَعْلَمَ أَلَمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ الْحَقُّ) فَأَمَّنْ بِهِ (كَفَنَ هُوَ أَعْمَى) لَا يَعْلَمُهُ وَلَا يُؤْمِنُ بِهِ ؟ لَا (إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ) يَتَعَفَّى (أُولُوا الْأَلْبَابِ)

كما أن الرغوة فى كل لا قرار لها ولا ينتفع بها بل ترى كذلك الباطل يضمحل ولا يبقى والحق ثابت ينتفع به كالجوهر والماء الصافين وفى هذه الآية بشرى للأمم المحمدية بأنها ثابتة على الحق لا يضرهم من خلفهم فى العقائد بل وإن علا وارتفع لابد من اضمحلاله وزواله (قوله يضرب الله الأمثال) أى لارشاد عبيده باللطف والرفق فان من جملة ما جاء به القرآن الأمثال (قوله للذين استجابوا) خبر

أصحاب

مقدم وقوله الحسنى مبتدأ مؤخر (قوله الجنة) أى وزيادة

بدليل الآية الأخرى : الذين أحسنوا الحسنى وزيادة (قوله والذين) مبتدأ أخبر عنه بثلاثة أمور الأول قوله لو أن لهم الثانى قوله أولئك لهم الخ الثالث قوله وما وأوام الخ ، والمعنى أن الكفار يجنون أن لو كان لهم قدر ما فى الأرض جميعا مرتين ويفتدون به من العذاب النازل بهم يوم القيامة (قوله سوء الحساب) أى الحساب السيئ فهو من إضافة الصفة للموصوف والمراد أنهم يناقشون الحساب ويستلون عن التقير والقمطر ولذا ورد فى الحديث «من نوقش الحساب هلك» (قوله وما وأوام جهنم) أى منزلهم الملعنة لهم (قوله وبئس المهاد) هو ما يعهد أى يفرش وقدره إشارة إلى أن المخصوص بالذم محذوف (قوله ونزل فى حمزة وأبى جهل) أى سبب نزول هذه الآيات مدح حمزة بالصفات الجليلة والوعد عليها بالخير وذم أبى جهل بالصفات القبيحة والوعيد عليها بالشر ولكن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب فكآيات الوعد لحمزة ومن كان على قدمه وخلقه إلى يوم القيامة وآيات الوعيد لأبى جهل ومن كان على قدمه وخلقه إلى يوم القيامة (قوله أفن يعلم) الهمة داخله على محذوف والفاء عاطفة على ذلك المحذوف والتقدير أيسئوى المؤمن والكافر فمن يعلم الخ (قوله لا) أشار بذلك إلى أن الاستفهام إنكسارى بمعنى النفى .

(قوله أصحاب العقول) أى السليمة الكاملة (قوله الذين يوفون) بدل من من ، وحاصل ما ذكره من الصفات لهم ثمانية أولها قوله يوفون بعهد الله وآخرها قوله ويدرون بالحسنة السيئة (قوله المأخوذ عليهم وهم فى عالم الذر) أى بالتوحيد وهو قول الله لهم ألت بربكم (قوله أو كل عهد) أى كل ميثاق أخذ عليهم كان للخالق أو للخلق ولو كافرا فيجب الوفاء بالعهد ولا تجوز الخيانة ولما كانت الأوصاف الآتية لازمة للوفى بالعهد قدم عليها وجعل ما بعده تفصيلا له وحينئذ فالمراد بالوفاء بالعهد امتثال الأمور التى على حسب الطاقة واجتناب المنهيات (قوله ولا ينقضون الميثاق) تأكيد لما قبله ولازم له لأن الوفاء بالعهد غير ناقض للميثاق فالعهد هو الميثاق وقيل الميثاق هو التزام الخلق بالوفاء بأمر الخالق والعهد هو أمر الله (قوله بترك الإيمان) راجع للأول وقوله أو الفرائض راجع للثانى فى تفسير العهد (قوله من الإيمان) بيان لما والمعنى أنهم يأتون بالإيمان بشروطه وأركانه وآدابه (قوله والرحم) أى القرابة لما فى الحديث يقول الله تعالى «أنا الرحمن خلقت الرحم وشققت لها اسما من اسمى ، فمن وصلها وصلته ومن قطعها قطعته» وقال عليه الصلاة والسلام «الرحم معلقة بالعرش تقول : من وصلنى وصله الله ، ومن قطعنى قطعته الله» وصلة الرحم تكون ببذل المعروف والافتاق بحسب الاستطاعة (قوله وغير ذلك) أى كالتوادة للناس وعيادة المريض وغير ذلك لما فى الحديث «التوادة مع الناس نصف العقل» وفى الحديث «وخالق الناس بخلق حسن» والتوادة باعطاء من حرمك ووصل من قطعك والنفوة عن ظلمك (قوله ويخشون ربهم) أى يهابونه لإجلال وتطهرا فلا يخشون غيره ولا يلتفتون لما سواه (قوله ويخافون سوء العذاب) أى يخافون (٢٥٣) الحساب السيئ المؤدى لفخول النار (قوله والذين صبروا

على الطاعة الخ) أشار المفسر إلى أن مراتب الصبر ثلاثة أعلاها الصبر عن المعصية وهو عدم فعلها رأسا ويلبها الصبر على الطاعات أى دوام فعلها على حسب الطاقة ويلبها الصبر على البلاء وأعلى الجميع الصبر عن الشهوات لأنه مرتبة

أصحاب العقول (الَّذِينَ يُوفُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ) المأخوذ عليهم وهم فى عالم الذر أو كل عهد (وَلَا يَنْقُضُونَ لِلِإِثْقَ) بترك الإيمان أو الفرائض (وَالَّذِينَ يَصِلُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُوصَلَ) من الإيمان والرحم وغير ذلك (وَيَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ) أى وعيده (وَيَخَافُونَ سُوءَ الْحِسَابِ) تقدم مثله (وَالَّذِينَ صَبَرُوا) على الطاعة والبلاء وعن المعصية (أَبْتِغَاءً) طلب (وَجِهَ رَبِّهِمْ) لاغيره من أعراض الدنيا (وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَأَنْفَقُوا) فى الطاعة (يَمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً وَيَدْرُونَ) يدفعون (بِالْحَسَنَةِ السَّيِّئَةِ) كالجهل بالحلم والأذى بالصبر (أُولَئِكَ لَهُمْ عِقَابُ الدَّارِ) أى العاقبة المحمودة فى الدار الآخرة هى (جَنَّاتُ عَدْنٍ) إقامة (يَدْخُلُونَهَا) هم (وَمَنْ صَلَحَ) آمن

الأولياء والصديقين (قوله ابتغاء وجه ربهم) أى طابا لمرضاته (قوله لاغيره من أعراض الدنيا) أى كالصبر ليقال ما أكل صبره وأشد قوته أولئلا يعاب على الجزع أولئلا تشمت به الأعداء وغير ذلك من الأمور التى تكون لغير وجه الله وفضل الصبر لوجه الله عظيم جدا قال تعالى - وبشر الصابرين - الآية ، وورد «إذا كان يوم القيامة نادى مناد ليقيم أهل الصبر فيقوم ناس من الناس فيقال لهم انطلقوا إلى الجنة فتلقاهم الملائكة فتقول إلى أين ؟ فيقولون إلى الجنة . قالوا قبل الحساب ؟ قالوا نعم ، فيقولون من أتم ؟ فيقولون نحن أهل الصبر . قالوا وما كان صبركم ؟ قالوا صبرنا أنفسنا على طاعة الله وصبرناها عن معاصي الله وصبرناها على البلاء والحن فى الدنيا ، فتقول لهم الملائكة سلام عليكم بما صبرتم فتم عقي الدار » (قوله وأقاموا الصلاة) أى فرضا أو نفلا بالآتيان بها بشروطها وأركانها وآدابه (قوله وأنفقوا فى الطاعة) أى إنفاقا واجبا كالزكاة والنفقة الواجبة أو مندوبا كالتطوعات (قوله سرا وعلانية) أى لم يعلم به أحد أو علم فالمدار على الإخلاص فى النفقة أسر بها أو أعلن (قوله كالجهل بالحلم) أى فيدفع السفه والتعدي بالحلم وعدم المؤاخذه (قوله والأذى بالصبر) أى فلا يكافئون الشر بالشر بل يدفعون الشر بالخير والصبر (قوله أولئك) مبتدأ وقوله لهم خبر مقدم وعقي الدار مبتدأ مؤخر والجملة خبر المبتدأ الأول وهى مستأنفة لبيان جزاء من ذكر (قوله أى العاقبة المحمودة فى الدار الآخرة) أشار بذلك إلى أن النعمت محذوف والإضافة على معنى فى فالعقب المحمودة هى الجنة (قوله جنات عدن) قدر المفسر هى إشارة إلى أن جنات عدن خبر مبتدأ محذوف ، والمراد بجنات عدن الجنة بجميع دورها لا خصوص الدار المسماة بذلك (قوله ومن الخ) قدر الضمير للإيضاح وإلا فالفصل حاصل بالضمير المنصوب



(قوله من آباؤهم) أى أصولهم وإن علاؤهم كورا وإنا (قوله وأزواجهم) أى اللاتي متن في عصمتهم (قوله وذرياتهم) أى فرودهم وإن سفلوا (قوله وإن لم يعملوا) أى الآباء والأزواج والذريات (قوله تكرمهم لهم) أى لأن الله جعل من ثواب للطبع سروره بما يراه في أهله ولو كان دخولهم الجنة بأعمالهم الصالحة لم تكن في ذلك كرامة للطبع إذ كل من كان صالحا في عمله فله الدرجات العلية استقلالا (قوله أو القصور) جمع قصر وهو كما ورد خيمة من درة بخوفة طولها فرسخ وعرضها فرسخ لها أنف باب مصاريعها من ذهب يدخلون عليهم من كل باب بالتحف والهدايا يقولون سلام عليكم بما صبرتم (قوله أول دخولهم للتهنئة) هذا التفسير لم ير لغيره بل في كلام غيره ما يدل على خلاف ذلك قال مقاتل إن الملائكة يدخلون في مقدار كل يوم من أيام الدنيا ثلاث مرات معهم الهدايا والتحف من الله تعالى يقولون سلام عليكم بما صبرتم (قوله يقولون) قدره إشارة إلى أن قوله تعالى سلام عليكم في محل نصب مقول لقول محذوف (قوله سلام عليكم) أى سلمكم الله من آفات الدنيا فهو دعاء لهم وتحيية (قوله بما صبرتم) الجار والمجرور متعلق بمحذوف خبر المحذوف قدره المفسر بقوله هذا الثواب الخ (قوله بصبركم) أشار بذلك إلى أن ما مصدرية تسبك مع ما بعدها بمصدر (قوله فنعم عقبي الدار) المراد بالدار قيل الدنيا وقيل الآخرة (قوله عقباكم) قدره إشارة إلى أن المخصوص بالمدح (٢٥٤) محذوف (قوله والذين ينقضون) جرت عادة الله في كتابه أنه إذا ذكر أوصاف أهل السعادة

أتبعه بذكر أوصاف أهل الشقاوة وهذه أوصاف أبي جهل ومن هذا خذوه إلى يوم القيامة (قوله من بعد ميثاقه) أى من بعد الاعتراف والقبول (قوله أولئك) أى من هذه صفاته (قوله وهم جهنم) تفسير للعاقبة السيئة (قوله الله يسط الرزق الخ) هذا جواب عن شبهة الكفار حيث قالوا لو كان الله غضبان علينا كما زعمتم أيها المؤمنون لما بسط لنا الأرزاق ونعمنا في الدنيا

(من آباؤهم وأزواجهم وذرياتهم) وإن لم يعملوا بعملهم يكونون في درجاتهم تكرمهم لهم (والملائكة يدخلون عليهم من كل باب) من أبواب الجنة أو القصور أول دخولهم للتهنئة يقولون (سلام عليكم) هذا الثواب (بما صبرتم) بصبركم في الدنيا (فنعم عقبي الدار) عقباكم (والذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه وينقطعون ما أمر الله به أن يوصل ويفسدون في الأرض) بالكفر والمعاصي (أولئك لهم اللعنة) البعد من رحمة الله (ولهم سوء الدار) العاقبة السيئة في الدار الآخرة وهي جهنم (الله ينسط الرزق) يوسمه (لن يشاء ويقدر) يضيقه لمن يشاء (وفرخوا) أى أهل مكة فرح بطر (بالحياة الدنيا) أى بما نالوه فيها (وما الحياة الدنيا في) جنب حياة (الآخرة إلا متاع) شيء قليل يتمتع به ويذهب (ويقول الذين كفروا) من أهل مكة (لولا) هلا (أنزل عليه) على محمد (آية من رب) كالصا واليد والناقة (قل) لهم (إن الله يضل من يشاء) إضلاله فلا تنفى عنه الآيات شيئا (ويهدى) يرشد (إليه) إلى دينه (من أناب) رجع إليه ويبدل من (الذين آمنوا وتطمئن) تسكن (قلوبهم بذكر الله) أى وعده (ألا بذكر الله ،

فرد الله عليهم شهتهم بذلك والمعنى أن بسط الرزق في الدنيا ليس تابعا للإيمان بل ذلك بتقدير الله الأزل لمن يشاء فقد يسط الرزق للكافر استدراجا ويضيقه على المؤمن امتحانا (قوله يوسمه لمن يشاء) أى مؤمن أو كافر وقوله يضيقه لمن يشاء أى مؤمن أو كافر (قوله وفرحوا بالحياة الدنيا) هذا بيان لقبيح أحوالهم فهو مستأنف (قوله فرح بطر) أى لافرح سرور وشكر نعم الله (قوله في الآخرة) أى نسوبة للآخرة والمعنى وما الحياة الدنيا منسوبة في جنب الحياة الآخرة الامتاع (قوله يتمتع به ويذهب) أى فلا يبقاء لها قال تعالى لا يفرنك قلب الذين كفروا في البلاد متاع قليل (قوله هلا) أشار بذلك إلى أن لولا تفضيضية (قوله آية من ربه) أى غير ما حاه به من نبع الماء وتسبيح الحصى وغير ذلك (قوله فلا تنفى عنه الآيات شيئا) أى فجميعها لا يفيدهم شيئا إذا ما جاز على أحد المتدينين يجوز على الآخر فما قالوه في حق ما جاء به من كونه سحرا أو كهانة يقولون في حق ما لم يأت به على فرض اتيان به قال تعالى وما تنفى الآيات والنذر عن قوم لا يؤمنون (قوله ويهدى إليه) أى يوصله لمرضاته ولما يحبه (قوله ويبدل من من) أى بدل كل ويصح جعله مبتدأ خبره للوصول الثاني وما بينهما اعتراض (قوله الذين آمنوا) أى اتصفوا بالتصديق الباطني الناشئ عن إذعان وقبول (قوله وتطمئن قلوبهم) هذه علامة مؤمن الكامل والطمانينة بذكر الله هي ثقة القلب بالله والاستغفال به عن سواه ثم اعلم أن هذه الآية تفيد أن ذكر الله تطمئن به قلوب وآية الأفعال تفيد أن ذكر الله يحصل به الوجع والخوف، فقتضى ذلك أنه بين الآيتين تناف. وأجيب بأن الطمانينة هنا مضاهة للسكون إلى الله والوقوف به فينشأ عن

ذلك عدم خوف غيره وعدم الرجاء في غيره فلا ينافي حصول الخوف من الله والوجل منه وهذا معنى آية الأتقال وحينئذ صار الغير عندنا هباء منثورا ليس معناه دفع ضرر ولا جلب نفع وبمعنى الآيتين قوله تعالى: الله نزل أحسن الحديث كتابا متشابها مثاني تقشعر منه جلود الذين يخشون ربهم ثم تالين جلودهم وقلوبهم إلى ذكر الله فتحصل أن المؤمن الكامل هو اللطيف بالله الوائق به الخائف من هيئته وجلاله فلا يشاهد غيره لافي جلب نفع ولا دفع ضرر لأن الله هو المالك المتصرف في الأمور خيرها وشرها حيث شاهد المؤمن: وحدانية الله في الوجود أعرض عما سواه واكتفى به فلا يعرج على غيره أصلا وهذا أتم ما ذكره المفسر حيث دفع التناقض بأن معنى الطمأنينة سكون القلب بذكر الوعد والشارات والوجل بذكر الوعيد والندارات (قوله تطمئن القلوب) أي الكاملة في الإيمان (قوله طوبى) أصله طيبى وقعت اليأس كنة بعد ضمة قلبت واوا والمعنى عيشة طيبة لهم وقد فسرت في آية أخرى بقوله تعالى فهو في عيشة راضية في جنة عالية قطوفها دانية (قوله أو شجرة في الجنة) أي وأصلها في دار النبي صلى الله عليه وسلم وفي كل دار وغرفة في الجنة منها غصن لم يخلق الله لولا ولا زهرة إلا وفيها منها إلا السواد ولم يخلق الله فاكهة ولا ثمرة إلا وفيها منها ينبع من أصلها عينان الكافور والسابيل كل ورقة منها تظل أمة ثياب أهل الجنة تخرج من أكمامها فتنبت الحلل والحلى ويخرج منها الخيل المسرجة للجمعة والابل برحائها وأزمتها وما ذكره المفسر في تفسير طوبى قولان من أقوال كثيرة وقيل إنه دعاء من الله لهم والتقدير طيب عيشكم وقيل غير ذلك (قوله وحسن مآب) أي ولهم حسن مرجع ومنقلب في الآخرة وهي الجنة (قوله كذلك أرسلناك) هذا تسلية له صلى الله عليه وسلم أي فلا تحزن على عدم إيمان قومك فانتأر سائر الأنبياء (٢٥٥) إلى قومهم فكفروا ولم يطيعوا

فليس من كذبك بأول مكذب (قوله في أمة) أي إلى أمة (قوله قد دخلت من قبلها أمة) أي سبقت ومضت (قوله وهم يكفرون بالرحمن) بالجملة الحالية (قوله لما أمروا بالسجود له) أي كاذ كرفي سورة الفرقان بقوله تعالى وإذا قيل لهم اسجدوا للرحمن قالوا وما الرحمن وهذا القول منهم على سبيل العناد ويسمى عند أرباب المعاني تجاهل العارف فإن الرحمن هو النعم على عباده وهم يشاهدون

تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ) أى قلوب المؤمنين (الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ) مبتدأ خبره (طوبى) مصدر من الطيب أو شجرة في الجنة يسير الراكب في ظلها مائة عام ما يقطعها (لَهُمْ وَحُسْنُ مَآبٍ) مرجع (كَذَلِكَ) كما أرسلنا الأنبياء قبلك (أَرْسَلْنَاكَ فِي أُمَّةٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهَا أُمَمٌ لَتَتْلُوا) تقرأ (عَلَيْهِمُ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ) أى القرآن (وَهُمْ يَكْفُرُونَ بِالرَّحْمَنِ) حيث قالوا لما أمروا بالسجود له وما الرحمن (قُلْ) لهم يا محمد (هُوَ رَبِّي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ مَتَابٍ) ونزل لما قالوا له إن كنت نبيا فسير عنا جبال مكة ، واجعل لنا فيها أنهارا وعيوننا لنغرس ونزرع وابعث لنا آباءنا الموتى يكلمونا أنك نبى (وَلَوْ أَنَّ قُرْآنًا سُيِّرَتْ بِهِ الْجِبَالُ) نقلت عن أما كتبها (أَوْ قُطِعَتْ) شقت (بِهِ الْأَرْضُ أَوْ كُفِّرَتْ بِهِ السَّمَوَاتُ) بأن يحيوا لما آمنوا (بَلْ لِلَّهِ الْأَمْرُ جَمِيعًا) لا لغيره فلا يؤمن إلا من شاء إيمانه دون غيره ، وإن أوتوا ما اقترحوا . ونزل لما أراد الصحابة إظهار ما اقترحوا طمعا في إيمانهم (أَفَلَمْ يَنبَأْ) يعلم (الَّذِينَ آمَنُوا أَنَّ) مخففة أى أنه

نعمه عليهم ومع ذلك قالوا وما الرحمن وهذا كقول فرعون ومارب العالمين (قوله هوربى) أى الرحمن الذى أنكرتموه هو خالقي (قوله عليه توكلت) أى فوضت أموري إليه (قوله متاب) أى توبى ومرجى (قوله ونزل لما قالوا) أى كفار مكة منهم أبو جهل وعبد الله بن أمية جلسوا خلف الكعبة وأرسلوا إلى النبي صلى الله عليه وسلم فاتاهم وقيل إنه مر بهم وهم جلوس فدعاهم إلى الله فقل عبد الله بن أمية إن سرك أن تتبعك فسيرجبال مكة بالقرآن فادفعها عنا حتى تفسح فاتها أرض ضيقة لمزارعنا واجعل لنا فيها أنهارا وعيوننا لنغرس الأشجار ونزرع وتتخذ البساتين فلست كاز عمت بأهون على ربك من داود حيث سخر له الجبال تسير معه أو سخر لنا الريح لتركبها إلى الشام ليرتناوحو أنجنا وزرع في يومنا كما سخرت لسلیمان الريح كاز عمت فلست أهون على ربك من سليمان وأحي لنا جديك قصيا فان عيسى كان يحيى الموتى ولست بأهون على الله منه فنزلت هذه الآية (قوله أو قطعت به الأرض) أى من خشية الله عند قراءته فجعلت أنهارا وعيونا (قوله لما آمنوا) جواب لو والمعنى أو فعل الله ما ذكر وأجابهم لم يحصل منهم إيمان لأن الله علم عدم هداهم (قوله بل لله الأمر جميعا) أى القدره على كل شئ وهو إضراب عما تضمنته الجملة الشرطية من معنى التنبؤ والمعنى بل الله قادر على الاتيان بما اقترحوه إلا أن إرادته لم تتعلق بذلك لعلهم بأنهم لا يؤمنون (قوله وإن أوتوا ما اقترحوا) أى أعطوا ما طلبوه (قوله لما أراد الصحابة الخ) أى فقالوا يا رسول الله إنك عجب الدعوة فاطلب لهم ما اقترحوا عسى أن يؤمنوا (قوله يعلم) يطلق اليأس على العلم في لغة هوزان ونضع لتضمنه معناه فان اليأس من الشئ علم بأنه لا يكون (قوله أن مخففة) أى واسمها ضمير الشأن وجملة لو يشاء الخ خبر أن .

(قوله لو يشاء الله لهدى الناس جميعا) أى ولكن لم يفعل ذلك لعدم تلقى مشيئته باهتدائهم . إن قلت لم لم يحب الله نبيه بعين ماطلبوا كما أوجب صالحا فى الناقة وعيسى فى المائدة مع علمه بأنهم لا يؤمنون ؟ . أوجب بأنه جرت عادة الله فى عباده الكفار أنهم متى طلبوا شيئا من المعجزات وعاهدوا نبيهم على الإيمان عند مجيئها ولم يؤمنوا أنه يهلكهم ويقطع دارهم عن آخرهم وقد أراد الله إبقاء هذه الأمة الحمديدية وعدم استئصالها بالهلاك إكراما لنبيها فلم تحصل الإجابة بعين ماطلبوا رحمة بهم وإكراما لنبيهم (قوله ولا يزال الذين كفروا) إخبار من الله لنبيه بالنصر المرتب على صبره وقوله نصيبهم خبر يزال (قوله بصنعمهم) أشار بذلك إلى أن ماصدريه تسبك مع ما بعدها بمصدر والياء تنبئية أى بسبب صنعمهم (قوله قارعة) التنوين للتشكيك إشارة إلى أنها ليست مخصوصة بشئ معين بل هى عامة فى كل ما يهلكهم (قوله تفرعهم) أى تهلكهم (قوله أوتحل قريبا) معطوف على قارعة ، والمعنى نصيبهم بما صنعوا قارعة أو حلولك قريبا من دارهم والمطف يقتضى المغيرة فالمراد بالقارعة غير حلوله وإن كان من أعظم التوارع وهذا تسلية له صلى الله عليه وسلم ، والمعنى اصبر فانك منصور ومؤيد وهم يخذلون فان الدواهي مسلطة عليهم (قوله قريبا) أى مكانا قريبا وهو الحديبية (قوله بالنصر عليهم) أى بفتح مكة (قوله وقد حل بالحديبية) أى مرتين الأولى سنة ست حين أراد العمرة وبث عثمان (٢٥٦) وقد صدوا النبي صلى الله عليه وسلم والؤمنين عن البيت فصالح الكفار

النبي على أن يمكنوه من الدخول فى السنة السابعة فدخلها واعتمر ، والثانية سنة ثمان حين أراد فتح مكة فانه حل بها هو وجيشه وأمرهم أن يفرقوا ويوقد كل شخص نارا على حدة لإرهاب العدو فى صبيحتها حصل الفتح العظيم ودخلوا مكة (قوله فأملت للذين كفروا) هذا نزل من الله سبحانه وتعالى حيث عامل عباده معاملة ملك عدل فى

(لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَهْدَى النَّاسَ جَمِيعًا) إِلَى الْإِيمَانِ مِنْ غَيْرِ آيَةٍ (وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا) مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ (تُصِيبُهُمْ بِمَا صَنَعُوا) بِصَنَعِهِمْ أَيْ كُفْرِهِمْ (قَارِعَةً) دَاهِيَةٌ تَفْرَعُهُمْ بِصُنُوفِ الْبَلَاءِ مِنَ الْقَتْلِ وَالْأَسْرِ وَالْحَرْبِ وَالْجُدْبِ (أَوْ تَحُلُّ) يَأْمَحِدُ بِجَيْشِكَ (قَرِيبًا مِنْ دَارِهِمْ) مَكَّةَ (عَتَقَى يَأْتِي وَعَدُ اللَّهِ) بِالنَّصْرِ عَلَيْهِمْ (إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيعَادَ) وَقَدْ حَلَّ بِالْحَدِيبِيَّةِ حَتَّى أَتَى فَتَحَ مَكَّةَ (وَلَقَدْ أَسْتَهْزَيْتُ بِرُسُلٍ مِنْ قَبْلِكَ) كَمَا اسْتَهْزَيْتُ بِكَ وَهَذَا تَسْلِيَةٌ لِلنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (فَأَمَلَيْتُ) أَهَمْتُ (لِلَّذِينَ كَفَرُوا ثُمَّ أَخَذْتُهُمْ) بِالْعُقُوبَةِ (مَكِيفَ كَانَ عِقَابِ) أَيْ هُوَ وَاقِعٌ مَوْقِعُهُ فَكَذَلِكَ أَفْعَلُ بِنِ اسْتَهْزَاءِ بِكَ (أَفَنْ هُوَ قَائِمٌ) رَقِيبٌ (عَلَى كُلِّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ) عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ وَشَرٍّ وَهُوَ اللَّهُ كَمَنْ لَيْسَ كَذَلِكَ مِنَ الْأَصْنَامِ ؟ لَا . دَلَّ عَلَى هَذَا (وَجَعَلُوا لِلَّهِ شُرَكَاءَ قُلْ سَمُّوهُمْ) لَهُ مِنْ هَمْ ؟ (أَمْ) بَلْ أَمْ (تَنْبِئُونَهُ) تَخْبِرُونَ اللَّهَ (بِمَا) أَيْ بِشَرِّكَ (لَا يَنْفَعُ) (فِي الْأَرْضِ) اسْتِفْهَامُ إِنْكَارِ أَيْ لَا شَرِيكَ لَهُ إِذْ لَوْ كَانَ لَعَلَهُ ، تَعَالَى عَنْ ذَلِكَ (أَمْ) بَلْ تَسْمُونَهُمْ شُرَكَاءَ (بِظَاهِرٍ مِنَ الْقَوْلِ) بَظَنٍ بَاطِلٍ لَا حَقِيقَةَ لَهُ فِي الْبَاطِنِ .

رعيته حيث أمرهم بطاعته المرة بعد المرة وأغدق عليهم النعم وكلما عصوه سترهم وأمدهم بالعطايا فلما تكرر منهم العصيان وعدم الخوف أخذهم بالعقاب فهل هذا ظلم منه أو عدل وجواب الاستفهام أنه عدل ولو كان صادرا من سلطان فى رعيته فكيف من الخالق الذى يستحيل عليه الظلم عقلا (قوله فكذلك أفعل بن استهزاء بك) أى لأعلى الموم إكراما لنبيه صلى الله عليه وسلم (قوله أفمن هو قائم) الهمة داخله على محذوف والفاء عاطفة على ذلك المحذوف والتقدير أهميتهم وسؤيتهم بين الله وبين خلقه فمن هو قائم الخ ، والمعنى أفمن كان حافظا للنفوس ورازقها وعالما بها كمن ليس بقائم بل هو عاجز عن القيام بنفسه فضلا عن غيره (قوله لا) هذا هو جواب الاستفهام (قوله دل على هذا) أى على الجواب المحذوف وهذا نظير قوله تعالى : أفمن خلقكم لا تخلق ، ولكنه صرح فيها بالمقابل (قوله قل صموهم) أى صفوهم وانظروا هل بتلك الأوصاف تستحق العبادة (قوله من هم) أى بينوا حقيقتهم من أى جنس ومن أى نوع (قوله أم تنبئونه الخ) أم منقطعة فقد أفسرها ببل والهمة ، والمعنى تخبرون الله بشريك لا يعلمه فى الأرض لعدم وجوده إذ لو وجد لعلمه وخص الأرض لكون آلهتهم التى جعلوها شركاء كائنين فيها (قوله أم بظاهر) أم هنا للاضراب الباطلى ولقد أفسرها ببل فقط ، والمعنى أن تسميتهم شركاء ظن باطل فاسد لا يعتبر وإنما هو اسم من غير مسمى

(قوله بل زين الذين كفروا) إضراب عن محاجتهم كأنه قال لا تلتفت لهم ولا تقبضهم فانهم لا فائدة فيهم لأنهم زين لهم ما هم عليه من السكر والكفر (قوله وصوتوا) ضم الصاد وفتحها قراءتان سبعيتان ، وللعنى منعوا عن طريق الهدى أو منعوا الناس عنه . فائدة — قال الطيبي : في هذه الآية احتجاج بليغ مبنى على فنون من علم البيان . أولها : أفمن هو قائم على كل نفس بما كسبت كن ليس كذلك احتجاج عليهم وتوبيخ لهم على القياس الفاسد لفقد الجهة الجامعة لهما . ثانيها : وجعلوا لله شركاء من وضع الظاهر موضع الضمير للتنبيه على أنهم جعلوا شركاء لمن هو فرد واحد لا يشركه أحد في اسمه . ثالثها قوله : قل موم أي عينوا أسماءهم فقولوا فلان وفلان فهو إنكار لوجودها على وجه برهاني كما قول ، إن كان الذي تدعيه موجودا فسمه لأن المراد بالاسم العلم . رابعها قوله : أم تنبئونه بما لا يعلم احتجاج من باب نفي الشيء بنفي لارمه وهو العارم وهو كناية . خامسها قوله : أم بظاهر من القول احتجاج من باب الاستدراج والهمزة لتقرير رلبعضهم على التفكير ، اللعنى أقولون بأفواهكم من غير رؤية فتفكروا فيه لتقفوا على بطلانه . سادسها التدرج في كل من الاضرابات على اللطف ، وجه حيث كانت الآية مشتملة على هذه الأساليب البديعة مع اختصارها كان الاحتجاج المذكور مائدا على نفسه بالاهجاز وأنه ليس من كلام البشر اه (قوله وما لهم) خبر مقدم وواق مبتدأ مؤخر ومن الله متعلق به أي ليس لهم مانع من (٢٦٧) عذاب الله إذا جاءهم (قوله مثل الجنة) مبتدأ والى صفته ووعد

المتقون صلة الموصول والخبر محذوف والتقدير سكان فيها نقص عليك كما قال المفسر (قوله تجري من تحتها أي من تحت قصورها وغرفها (قوله الأنهار) فسر في آية أخرى في قوله تعالى : مثل الجنة التي وعد المتقون فيها أنهار كل شيء يؤكل يتجدد

(بَلْ زَيْنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مَكْرُهُمْ) كفرهم (وَصَدُّوا عَنِ السَّبِيلِ) طريق الهدى (وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ . لَهُمْ عَذَابٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا) بالقتل والأسر (وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَقُّ) أشد منه (وَمَا لَهُمْ مِنْ اللَّهِ) أي من عذابه (مِنْ وَاقٍ) مانع (مِثْلُ) صفة (الجنة التي وعد المتقون) مبتدأ خبره محذوف أي فيما نقص عليكم (تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ أَكُلُهَا) ما يؤكل فيها (دَائِمٌ) لا يفتى (وَوَظِلُّهَا) دائم لا تنسخه شمس لعدسها فيها (تِلْكَ) أي الجنة (عُقْبَى) عاقبة (الَّذِينَ اتَّقَوْا) الشرك (وَعُقْبَى الْكَافِرِينَ النَّارُ . وَالَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ) كبد الله بن سلام وغيره من مؤمنى اليهود (يَفْرَحُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ) لموافقته ما عندهم (وَمِنَ الْأَخْزَابِ) الذين تحزبوا عليك بالمعاداة من المشركين واليهود (مَنْ يُنْكِرُ بَعْضَهُ) كذكر الرحمن وما عدا القصص (قُلْ إِنَّمَا أُمِرْتُ) فيما أنزل إلى (أَنْ) أي بأن (أَعْبُدُ اللَّهَ وَلَا أُشْرِكُ بِهِ إِلَهًا أَدْعُوا إِلَيْهِ مَآبٍ) مرجى (وَكَذَلِكَ) الإيزال (أُنْزِلْنَا) أي القرآن

غيره فلا تنقطع أنواع ما كولاتها فليست كثرة الدنيا تنقطع في بعض الأحيان (قوله وظلها دائم) المراد بالظل فيها عدم الشمس فلا ينافي أنها نور ونورها حاصل من نور العرش لأنه سقفها ومع ذلك فانوار أهلها تنقلب على ضوء العرش (قوله عقبي الذين اتقوا) أي ما لهم ومنتهام (قوله الذين اتقوا الشرك) تقدم أن هذا أدنى مراتب التقوى (قوله وعقبى الكافرين النار) أي ما لهم ومنتهامهم (قوله والذين آتيناهم الكتاب) أي التوراة والإنجيل فال في الكتاب للجنس (قوله من مؤمنى اليهود) أي ومؤمنى النصرى كأهل نجران والحبشة واليمن فانهم كانوا إذا سمعوا ما أنزل إلى الرسول فاضت أهينهم دموعا كما تقدم في السائدة (قوله لموافقته ما عندهم) أي في التوراة والإنجيل (قوله من ينكر بعضه) أي فكانوا إذا سمعوا شيئا يوافق هواهم سلموه وأقرؤا به وإذا خالف هواهم أنكروه فمثل القصص لا ينكرونها ومثل الدعاء إلى التوحيد يشكرونه (قوله كذا الرحمن) أي بالنسبة إلى مشركى العرب ، وذلك لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما كتب لهم كتاب الصلح يوم الحديبية قال فيه بسم الله الرحمن قالوا وما نعرف الرحمن إلا الرحمن البهامة ، يعنون مسيلة الكذاب لقول بعضهم مادحاه :

سميت بالهبد يا ابن الأكرمين أما وأنت غيث الورى لازلت رحمانا وقد هجاء بعض الصحابة بقوله : سميت بالحبث يا ابن الأخشين أما وأنت شر الورى لازلت شيطانا (قوله أعبد الله) أي أوحده (قوله إليه أدهوا) أي [٣٣ - صاوى - ثاني] إلى عبادته وشريعته (قوله مرجى) أي في الآخرة (قوله وكذلك) أي مثل إزال الكتب السابقة

(قوله حكما عربيا) حالان من الضمير في أنزلناه والضمي أنزلناه حاكما بين الناس بينة العرب وألشد الحكم له لأنه ترحان عن الله فطاعته طاعة الله (قوله فيما يدعونك إليه من ملتهم) أى كقولهم له اعبد آلهتنا سنة ونعبد الملك سنة وكالصلاة إلى بيت المقدس بعد ما حولت عنه (قوله فرضا) أى على سبيل الفرض والتقدير والقصود تخفيف من يجوز عليه اتباع الهوى لأن الصوم إذا حولت بمنزلة ذلك كان المقصود غيره (قوله ولا واثق) أصله واثق استقلت الكسرة على الياء خذفت فالتقى ما كان حذف الياء لالتقاءهما (قوله لما عيروهم بكثرة النساء) أى حيث قالوا لو كان مرسلنا حقا لكان مستغلا بالزهد وترك الدنيا والنساء فرد الله تعالى عليهم مقاتلهم بقوله ولقد أرسلنا الخ فقد كان لسليمان ثلاثمائة امرأة حرة وسبعمئة صرية وكان لأبيه داود مائة امرأة ومع ذلك فلم يحدح في نبوتها فكيف يجعلون ذلك قادحا في نبوتك. واعلم أن القوم كانوا يذكرون أنواعا من الشبهات في إبطال النبوة . فالشبهة الأولى قولهم ما لهذا الرسول يأكل الطعام ويمشى في الأسواق وسيأتي ذكرها في الفرقان الثانية قولهم رسول الله إلى الخلق لا بد وأن يكون من جنس الملائكة كما قالوا لولا أنزل عليه ملك وقالوا لو ما أتينا بالملائكة وستأتي أيضا . الثالثة قولهم لو كان رسولا من عند الله لما اشتغل بالنساء . فأجاب الله بقوله ولقد أرسلنا رسلا من قبلك الآية . الرابعة قولهم لو كان رسولا من عند الله لكان أى شئ طلبناه من المعجزات أتى به فأجاب تعالى بقوله وما كان لرسول أن يأتي بآية إلا بإذن الله الآية . الخامسة قولهم لو كان رسولا لحصل ما أوعدنا به من نزول العذاب فأجاب الله تعالى بقوله لكل أجل كتاب أى لكل حادث وقت معين (٢٥٨)

لا يتأخر عنه ولا يتقدم عليه السادسة قولهم لو كان صادقا ما نسخ الأحكام التي هي ثابتة في التوراة والإنجيل وما نسخ بعض الأحكام التي جاء بها فأجاب الله تعالى عنه بقوله - يحو الله ما يشاء ويثبت - (قوله وذرية) أى وقد كان لرسول الله سبعة أولاد ثلاثة ذكور وأربع إناث وترتيبهم في الولادة هكذا القاسم

(حُكْمًا عَرَبِيًّا) بلفظ العرب تحكم به بين الناس (وَلَسْنَا أَنْتَبَتَ أَهْوَاءَهُمْ) أى الكفار فيما يدعونك إليه من ملتهم فرضا (بَعْدَ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ) بالتحديد (مَالِكَ مِنْ اللَّهِ مِنْ) زائدة (وَلِيٍّ) ناصر (وَلَا وَاقٍ) مانع من عذابه . ونزل لما عيروهم بكثرة النساء (وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ وَجَعَلْنَا لَهُمْ أَزْوَاجًا وَذُرِّيَّةً) أولادا وأنت مثلهم (وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ) منهم (أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ) لأنهم عبيد مربوبون (لِكُلِّ أَجَلٍ) مدة (كِتَابٍ) مكتوب فيه تحديده (يَمْحُوهُ اللَّهُ) منه (مَا يَشَاءُ وَيُثَبِّتُ) بالتخفيف والتشديد فيه ما يشاء من الأحكام وغيرها (وَعِنْدَهُ أُمُّ الْكِتَابِ) أصله الذي لا يتغير منه شئ . وهو ما كتبه في الأزل (وَأَمَّا) فيه إدغام نون إن الشرطية في المألوفة (زُرِينِكَ بَعْضَ الَّذِي نَعْدُهُمْ) به من العذاب في حياتك وجواب الشرط مخوف أى فذاك (أَوْ نَتَوَفَّيَنَّكَ) قبل تعذيبهم (فَأَمَّا عَلَيْكَ الْبَلَاءُ) لا عليك إلا التبليغ (وَعَلَيْنَا الْحِسَابُ) إذا صاروا إلينا

فترى فرقية ففاطمة فأما كلشوم فعبد الله فابراهيم وكلهم من خديجة الإبراهيم فمن مارية القبطية وكلهم فنجازهم ماتوا في حياته لإفاطمة فمات بعده بستة أشهر (قوله وما كان لرسول الخ) أى لم يجعل الله لرسول الإنان بآية مما اقترحه قومه بالإرادته تعالى (قوله مربوبون) أى مقهورون مغلوبون (قوله لكل أجل كتاب) رد لاستعجالهم العذاب فانه كان يخوفهم بذلك فاستعجلوه عنادا (قوله مكتوب فيه) أى في ذلك الكتاب وهو اللوح المحفوظ (قوله بالتخفيف والتشديد) أى فهما قراءتان سبعيتان (قوله وهو ما كتبه في الأزل) أى قدره بمعنى تعالى به علمه وإرادته وما مشى عليه . أنسر من أن الصحف واللوح المحفوظ يقع فيها التغير والتبديل والمراد بأم الكتاب علم الله المتعلق بالأمور أزلا هو أحد تفسيرين . إن قلت يرد على هذا ما ورد أن الله لما خلق اللوح والقلم وأمره بكتابة ما كان وما يكون وهو كان قال رفعت الأقلام وجفت الصحف . أجيب بأن المراد رفعت الأقلام عما هو مطابق لعلم الله والتفسير الآخر أن الحروف والابنات يقعان في صحف الملائكة فقط . والمراد بقوله وعنده أم الكتاب اللوح المحفوظ وهو لا يقبل التغير ولا التبديل . والحاصل أن ما في علم الله لا يقبل التغير جزما وما في الصحف يقبل التغير جزما والخلاف في اللوح المحفوظ والآية محتملة والله أعلم بحقيقة الحال (قوله وإما ترينك) إن شرطية مدغمة في ما الزائدة كما قال المفسر وترينك فعل الشرط والفاعل مستتر تقديره نحن والكاف مفعول أول . وبعض الذي مفعول ثان والمفعول الثالث محذوف تقديره المفسر بقوله في حياتك (قوله أى فذاك) مبتدأ أخبره محذوف تقديره شاف صدرك من أصدائك (قوله أو توفينك) معطوف على ترينك فهو شرط أيضا وجوابه محذوف والتعظيم فلازم عليك وقوله فاما عليك

البلاغ دليل للحدوف (قوله فنجازيهم) أى على أعمالهم خيرها وشرها وقد جمع الله نبيه بين تعذيبهم على يده في الدنيا ومجازاة الله لهم في الآخرة (قوله أولم يروا) المدة داخلة على محذوف والواو عاطفة على ذلك المحذوف والتقدير أينسكرون ما وعدناهم به من العذاب ولم يروا الخ (قوله نقصد أرضهم) أى أرض أهل مكة فالمقصود نصر النبي بزوال نعمة الكفار وملكه إياهم قال تعالى - وأورثكم أرضهم وديارهم وأموالهم - الآية فالمراد بنقص أطراف الأرض ملك كبرائها وخذلانهم وما ذكره المفسر هو أحد قولين والآخر أن المراد بالأرض جميعها لا خصوص أرض الكفار وبنقص أطرافها موت العلماء والأشراف والكبراء والصالحاء وحينئذ فوجه مناسبة هذا لما قبله كأن الله يقول ألم ينظروا إلى التغيرات الحاصلة في الدنيا من الخراب بعد العمارة والموت بعد الحياة والنيل بعد العز فاذا كان هذا مشاهدا لهم فما المانع من أن الله يصير الكفار أذلاء بعد عزم ومقهورين بعد قدرتهم (قوله لا معقب لحكمه) أى لا مغير ولا ناقض له (قوله وهو سريع الحساب) أى فيحاسبهم في زمن يسير (٢٥٩) (قوله وقد مكر الذين من قبلهم) هذا نسلية له صلى الله

عليه وسلم (قوله فله المكر جميعا) أى لأنه الخالق لهم العالم بأحوالهم فهو يوصل إليهم العذاب من جهة لا يعلمون بها (قوله فيعد فيعد لها) أى يهيئ ويحضر (قوله وفي قراءة) أى وهي سبعة أيضا (قوله قل كفى بالله شهيدا) أى لأنه الخالق للعجزات على يدي (قوله ومن عنده علم الكتاب) معطوف على لفظ الجلالة والمعنى أن الله ومن عنده علم الكتاب فيهم الكفاية في الشهادة يبنى وينسبكم وال في الكتاب الجنس فيشمل التوراة والإنجيل والفرقان فقهله من مؤمنى اليهود

فنجازيهم (أولم يروا) أى أهل مكة (أنا نأتى الأرض) نقصد أرضهم (ننقصها من أطرافها) بالفتح على النبي صلى الله عليه وسلم (والله يحكمكم) فى خلقه بما يشاء (لا معقب) لا راد (لحكمه) وهو سريع الحساب . وقد مكر الذين من قبلهم من الأمم بأنبيائهم كما مكروا بك (فله المكر جميعا) وليس مكرم ككفره لأنه تعالى (يعلم ما تكسب كل نفس) فيعد لها جزاءها وهذا هو المكركل لأنه يأتيهم به من حيث لا يشعرون (وسيعلم الكافر) المراد به الجنس ، وفي قراءة الكفار (لن عقيب الدار) أى العاقبة المحمودة فى الدار الآخرة لهم أم للنبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه (ويقول الذين كفروا) لك (لست مرسلًا) قل لهم (كفى بالله شهيدا بيني وبينكم) على صدق (ومن عنده علم الكتاب) من مؤمنى اليهود والنصارى .

## (سورة إبراهيم)

مكية إلا ألم تر إلى الذين بدلوا الآيتين : إحدى أو اثنتان

أو أربع أو خمس وخمسون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم) الله أعلم بمراده بذلك ، هذا القرآن (كتاب أنزلناه إليك) يا محمد (لتخرج النامر من الظلمات) الكفر (إلى النور) الإيمان (بإذن) بأمر (رؤسهم) ويبدل من إلى النور (إلى صراط) طريق (العزيز) الغالب (الحميد) المحمود (الله) بالجبر

والنصارى أى أو مطلقا فهو نظير قوله تعالى - يا أيها النبي حسبك الله ومن اتبعك من المؤمنين - .

[سورة إبراهيم عليه السلام] سميت بذلك لذكر قصته فيها . إن قلت إن قصة إبراهيم قد ذكرت في غير هذه السورة كالأنباء والبقرة . أجب بأن هذه التسمية لا تقتضى اطراد التسمية بل التسمية أمر توقيفى (قوله الآيتين) أى إلى قوله تعالى - قل تمتعوا فان مصيركم إلى النار - (قوله إحدى الخ) أى فى آياتها أربعة أقوال (قوله هذا القرآن) قدره إشارة إلى أن قوله كتاب خبر لمحذوف (قوله أنزلناه) أى لفظا ومعنى (قوله لتخرج الناس) هذا هو حكمة الانزال (قوله الكفر) عبر عنه بالظلمات جمعا لتعدد طرقه بخلاف الإيمان فهو متحد لا تعدد فيه وحكمة التعبير عن الكفر بالظلمات أنه يوصل لدار الظلمات وهى النار وعن الإيمان بالنور لأنه يوصل إلى دار النور وهى الجنة (قوله بإذن رؤسهم) فسرته بالأمر إشارة إلى أن المعنى لتأمرهم بالخروج من الظلمات إلى النور (قوله ويبدل من إلى النور) أى بإعادة الجار وهو بدل كل من كل (قوله طريق العزيز) أى وهو الاسلام وسمى بذلك لأنه للوصول لدار السعادة .

(قوله بدل أو عطف بيان) أى من العزيز وهذا على القاعدة من أن نعت المعرفة إذا تقدم عليها يعرب بحسب العوامل وتعرّب بمدا منه أو عطف بيان وحينئذ فالأصل إلى صراط الله العزيز الحميد (قوله والرفع مبتدأ) أى فهم اقراءان سبعين (قوله ملكا وخلقاً وعبداً) أى فلا شريك له فى شئ من ذلك (قوله وويل) قيل معناه دمار وهلاك للكافرين ، وقيل واد فى جهنم لو وضعت فيه جبال الدنيا لذات من حره وهو مبتدأ وسوغ الابتداء به فسد الدعاء (قوله نعت) أى للكافرين وفيه الفصل بين النعت والمنعوت بأجنبي وهو قوله من عذاب شديد فالأوضح أن يكون مبتدأ جره أولئك فى ضلال بعيد (قوله يستحبون الحياة الدنيا) أى يحبونها ويألفونها زيادة على الآخرة ، والمعنى يقدمون الحياة الدنيا على الآخرة (قوله ويستدلون عن سبيل الله) أى يمنعون الناس عن الدين الحق (قوله ويبغونها عوجاً) أى يظنون العدول والانحراف عنها ، والمعنى أنهم يضلون غيرهم ويضلون فى أنفسهم (قوله فى ضلال بعيد) أى كفر مبعد لهم عن الرحمة والحج (قوله وما أرسلنا من رسول) أى محمداً أو غيره . إن قلنا إن كان المراد بقومه الذين نشأ فيهم فظاهر وإن كان المراد الذين أرسل لهم فرسول الله أرسل لكافة الخلق مع أنه لم يظهر منه إلا الإنسان العربى وهو لسان (٢٦٠) بعض قومه أجيب بأن الله علمه جميع اللغات فكان يخاطب كل قوم بلغتهم

بدل أو عطف بيان وما بعده صفة ، والرفع مبتدأ خبره (الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ) ملكا وخلقاً وعبداً (وَوَيْلٌ لِلْكَافِرِينَ مِنْ عَذَابٍ شَدِيدٍ . الَّذِينَ) نعت (يَسْتَحْيُونَ) يختارون (الْحَيَاةَ الدُّنْيَا عَلَى الْآخِرَةِ وَيَصُدُّونَ) الناس (عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ) دين الاسلام (وَيَبْغُونَهَا) أى السبيل (عوجاً) معوجة (أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ) عن الحق (وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ رَسُولٍ إِلَّا بِلِسَانٍ) بلغة (قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ) ليفهمهم ما أتى به (فَيُضِلَّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ الْعَزِيزُ) فى ملكه (الْحَكِيمُ) فى صنعه (وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا) التسع (وَقُلْنَا لَهُ (أَنْ أَخْرِجْ قَوْمَكَ) بنى إسرائيل (مِنَ الظُّلُمَاتِ) الكفر (إِلَى النُّورِ) الإيمان (وَذَكَرْهُمْ بِأَيَّامِ اللَّهِ) بنعمه (إِنَّ فِي ذَلِكَ) التذكير (لَآيَاتٍ لِّكُلِّ صَبَّارٍ) على الطاعة (شَكُورٍ) للنعم (وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ أَذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ إِذْ أَنْجَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سُوءَ الْعَذَابِ وَيُذَبِّحُونَ أَبْنَاءَكُمْ) المولودين (وَيَسْتَحْيُونَ) يستبقون (نِسَاءَكُمْ) لقول بعض الكهنة إن مولوداً يولد فى بنى إسرائيل يكون سبب ذهاب ملك فرعون (وَفِي ذَلِكَكُمْ) الانجاء أو العذاب (بَلَاءٌ) إتمام أو ابتلاء (مِنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ . وَإِذْ تَأَذَّنَ) أعلم (رَبُّكُمْ لَنْ شَكَرْتُمْ) نعمتى ،

وإن لم يثبت أنه تكلم باللغة التركية لأنه لم يتفق أنه خاطب أحداً من أهلها ولو خاطبه لكلمه بها (قوله فيضّل الله من يشاء) استئناف مفصل لقوله ليبين لهم (قوله وهو العزيز) أى الغالب على أمره وهو كالعلة لقوله فيضّل الله من يشاء الخ (قوله الحكيم) أى الذى يضع الشئ فى محله (قوله ولقد أرسلنا موسى) تفصيل لما أجمل فى قوله : وما أرسلنا من رسول الآية (قوله القس) تقدم منها ثمانية

بالتوحيد

فى الأعراف والتسعة فى يونس (قوله وقُلْنَا لَهُ) لاجابة لتقديره بل المناسب أن يفسر

أن بأى التفسيرية لأن ضابطها موجود وهو تقدم جملة فيها معنى القول دون حروفه وهو أرسلنا ويصح جعلها مصدرية : أى باخراج قومك وهذه الباء للتعدي وفى آياتنا للحال (قوله بنعمه) أى فالمراد بالأيام النعم وعبر عنها بالأيام لحصولها فيها (قوله لكل صبار) أى كثير الصبر ، وقوله شكور : أى كثير الشكر وخصوصاً بالذكر لأنهم المنتفعون بها (قوله واذكر) خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ، والمعنى اذكر لقومك ما وقع لموسى وقومه لعلهم يتعبرون (قوله يسومونكم) أى يذيقونكم (قوله سوء العذاب) أى العذاب السيئ وهو الشديد (قوله ويذبحون أبناءكم) عطفه بالواو هنا إشارة إلى أنه غير العذاب السيئ المذكور وأما فى البقرة فهو تفسير لسوء العذاب فصح التنافير بهذا الاعتبار وإن كانت القصة واحدة (قوله ويستحيون نساءكم) أى للخدمة فكانوا يستخدمونهن ويمنعهن عن أزواجهن (قوله لقول بعض الكهنة) جمع كاهن وهو المخبر عن الغيبات المستقبلية وأما العراف فهو المخبر عن الأمور الماضية (قوله وفى ذلكم بلاء من ربكم) أى فآله سبحانه وتعالى يختبر عباده بالخبر والشكر قال تعالى - ونبلوكم بالشر والخير فتنة - لأن النعمة أو البلية إذا أصابت الشخص فهو معرض إما رضا الله إن شكر وصبر ، أو لنضبه إن جزع وكفر (قوله وإذ تأذن ربكم) من جملة كلام موسى لقومه كأنه قيل ولذا كروا نعمة الله عليكم واذكروا حين

أى والإفلم يعترفوا رسالة  
رسلهم (قوله وإنا نأى شك  
الح) أى والشك كفر  
فلاينا فى قولهم : إنا كفرنا  
بما أرسلتم به (قوله فى  
الريبة) أى وهى عدم  
اطمئنان النفس الى الشئ  
(قوله قالت رسلهم) أى  
جوابا لقول الأمم إنا كفرنا  
بما أرسلتم به (قوله أفى الله  
شك) الهمزة للاستفهام  
والجار والمجرور متعلق  
بمحذوف تقديره أثبت ،  
وشك فاعل بالجار والمجرور  
لإعتداده على الاستفهام أو  
الجار والمجرور خبر مقدم

وشك مبتدأ مؤخر والأولى الأول لسلامته من الفصل بين الصفة وهو فاطر والوصوف وهو لفظ الجلالة بأجنبي وهو المبتدأ (قوله للدلائل الظاهرة) أى العقلية والنقلية (قوله فاطر السموات والأرض) هذا من جملة أدلة توحيده (قوله يدعوكم) الجملة حالية (قوله ليفقر لكم) أى لا يتكلم بطاعتكم بل نعمة امتثالكم وطاعتكم عائدة عليكم (قوله من زائدة) هذا مبني على مذهب الأخفش من أنها تزداد في الإثبات وهي طريقة ضعيفة فلا يناسب تخريج القرآن عليها ، وقوله أو تبعضية فيه أنه ظاهر في السلم الأصلي ، وأما الكافر إذا أسلم فلا يظهر لأن الاسلام يجب ما قبله ولو حقوق العباد ، وحينئذ فالجواب الأتم أن تجعل من بمعنى بدل : أى يفقر لكم بدل عقوبة ذنوبكم أو ضمن يفقر معنى يخلص ومن على بابها للتعدية ، والتقدير ليخلصكم من ذنوبكم ولعلّ هذا الجواب هو الأقرب (قوله ويؤخركم) معطوف على يفقر ، والمعنى يدعوكم الى طاعته لأمرين غفران ذنوبكم وتأخير العذاب الى أجل مسمى بأن تعيشوا في الدنيا سالمين من الحزى كالحسف والسفح فإذا تم على الإيمان دخلتم الجنة ففرتم بالسعادتين (قوله قاتلوا) أى الأمم جواباً لقالة الرسل (قوله لا البشر مثلنا) أى فلامزية لكم علينا فلم اختصاصهم بالنبوة دوننا (قوله أن تصدونا) أن مصدرية وتصدوا منصوب بأن وهامة نصبه حذف النون والواو فاعل وتامفعوله (قوله من الأصنام) بيان لما (قوله حجة ظاهرة) أى غير ما جئتم به (قوله قالت لهم رسلهم) أى جواباً لمقاتلتهم .



(قوله ولكن الله يئن على من يشاء) أى قاتنا وإن كنا جنرا مثلكم إلا أن الله فضلنا عليكم بالنبوة وأعطانا المعجزات على مراده فان آميتهم فهو خير لكم وإن كفرتم فهو شر لكم فلا قدرة لنا على إتيان ما نطلبونه لأننا عبيد مقهورون (قوله بأمره) المناسب أن يقول بأمره (قوله فليتوكل المؤمنون) أى يفوضوا أمورهم إليه ويصبروا على ما أصابهم (قوله وما لنا) أى أى شئ ثبت لنا (قوله أى لا مانع لنا من ذلك) أشار بذلك إلى أن الاستفهام إنكارى بمعنى النفي (قوله وقد هدانا سبلنا) أى أرشدنا إلى طريقنا الموصلة للسعادة العظمى (قوله ولنصبرن على ما آذيتونا) أى فلا نبالي بكم ولا بأذيائكم (قوله على أذاكم) أشار بذلك إلى أن ما مصدرية (قوله فليتوكل للتوكلون) أى يدرموا على التوكل (قوله وقال الدين كفروا) أى التعتنون المتمردون (قوله لنخرجكم من أرضنا) أى فلاتخاطبونا بل أريحونا من هذا التعب (قوله لتصبرن) دفع بذلك إيهال إن العود يقتضى أنه سبق لهم التلبس بملتهم مع أن الرسل معصومون من ذلك . فأجاب المفسر بأن المراد بالعود الصبرورة أى لتصبرن داخلين فى ملتنا (قوله فأوحى إليهم) أى إلى (٢٦٢) الرسل بعد هذه المقالات للأنس من إيمانهم (قوله لنهكن الظالمين) أى

نستأصمهم بالهلاك فلا يبقى منهم أحد (قوله ذلك) مبتدأ خبره قوله لمن خاف الخ (قوله أى مقامه بين يدي) أى موقفه عندى يوم القيامة (قوله وخاف وعيد بالعباد) فى هذه الآية إشارة إلى أن الخوف من الله غير الخوف من وعيده لأن العطف يقتضى المخاطبة (قوله واستفتحوا) أى طلب الرسل الفتح من الله لما أبسوا من إيمان قومهم (قوله استنصر الرسل) أى طلبوا من الله النصر (قوله وخاب معطوف على مقدر ، والتقدير فنصروا وخاب

(وَلَكِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ) بِالْنبُوءَةِ (وَمَا كَانَ) مَا يَبْنَى (لَنَا أَنْ نَأْتِيَكُمْ بِسُلْطَانٍ إِلَّا بِأَمْرِ اللَّهِ) بِأَمْرِهِ لِأَنَّا عَبِيدٌ مَرْبُوبُونَ (وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ) يَتَّقُوا بِهِ (وَمَا لَنَا أَنْ لَا نَتَّوَكَّلَ عَلَى اللَّهِ) أَيْ لَا مَانِعَ لَنَا مِنْ ذَلِكَ (وَقَدْ هَدَانَا سُبُلَنَا وَلَنَصْبِرَنَّ عَلَى مَا آذَيْتُمُونَا) عَلَى أَذَاكُمْ (وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُتَوَكِّلُونَ) وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِرُسُلِهِمْ لَنُخْرِجَنَّكُمْ مِنْ أَرْضِنَا أَوْ لَتَعُوذُنَّ (فِي مَلَّتِنَا) دِينَنَا (فَأَوْحَى إِلَيْهِمْ رَبُّهُمْ لَنُهْلِكَنَّ الظَّالِمِينَ) الْكَافِرِينَ (وَلَنُسَكِّنَنَّكُمْ الْأَرْضَ) أَرْضَهُمْ (مِنْ بَعْدِهِمْ) بَعْدَ هَلَاكِهِمْ (ذَلِكَ) النَّصْرُ وَإِرْثُ الْأَرْضِ (لَمَنْ خَافَ مَقَامِي) أَيْ مَقَامَهُ بَيْنَ يَدَيَّ (وَخَافَ وَعِيدِ) بِالْعَذَابِ (وَأَسْتَفْتَحُوا) اسْتَنْصَرَ الرُّسُلَ بِاللَّهِ عَلَى قَوْمِهِمْ (وَخَابَ) خَسِرَ (كُلُّ جَبَّارٍ) مُتَكَبِّرٍ عَنْ طَاعَةِ اللَّهِ (عَنِيْدٍ) مَعَانِدٍ لِلْحَقِّ (مِنْ وَرَائِهِ) أَيْ أَمَامَهُ (جَهَنَّمَ) يَدْخُلُهَا (وَيُسْقَى) فِيهَا (مِنْ مَاءٍ صَدِيدٍ) هُوَ مَا يَسِيلُ مِنْ جَوْفِ أَهْلِ النَّارِ مُخْتَلِطًا بِالْقَيْحِ وَالدَّمِ (يَتَجَرَّعُهُ) يَتَلَعَهُ مَرَّةً بَعْدَ مَرَّةٍ لِمَرَارَتِهِ (وَلَا يَكَادُ يُسِفُّهُ) يَزْدَرِدُهُ لِقُبْحِهِ وَكَرَاهَتِهِ (وَيَأْتِيهِ الْمَوْتُ) أَيْ أَسْبَابُهُ الْمُقْتَضِيَةُ لَهُ مِنْ أَنْوَاعِ الْعَذَابِ (مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَمَا هُوَ بِمَيِّتٍ وَمِنْ وَرَائِهِ) بَعْدَ ذَلِكَ الْعَذَابِ (عَذَابٌ غَلِيظٌ) قَوِي مُتَّصِلٌ (مَثَلُ) صِفَةُ (الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ) مُبْتَدَأٌ وَيُبَدَلُ مِنْهُ (أَعْمَالُهُمْ) الصَّالِحَةُ كَصَلَةِ وَصَدَقَةٍ ،

الخ (قوله خسر) أى فى الدنيا والآخرة (قوله متكبر عن طاعة الله) أى متعظم فى نفسه مهتقر لما سواه (قوله أى أمامه) أى فالوراء يستعمل فى الأمام والخلف فهو من الأضداد ، وقيل هو اسم لما توارى عنك سواء كان من خلفك أو من أمامك (قوله صديد) بدل أو عطف بيان (قوله هو مايسيل الخ) وقيل هو مايسيل من فروج الزناة يسقاه الكافر (قوله يتجرعه) أى يكلف تجرعه ويقهر عليه (قوله ولا يكاد يسيفه) أى لا يقرب من إساغته قال عليه الصلاة والسلام فى قوله تعالى - ويسقى من ماء صديد يتجرعه - قال يقرب إلى فيه فيكرهه فإذا أدنى منه شوى وجهه ووقعت فروة رأسه أى جلدها بشعرها فإذا شربه قطع أمعاءه حتى يخرج من دبره كما قال وسقوا ماء حيا فقطع أمعاءهم وقال - وإن يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل يشوى الوجوه بئس الشراب وساءت مرتفقا - (قوله وما هو بميت) أى فيستريح قال ابن جرير تعلق نفسه عند حنجرتة فلا تخرج من فيه فيموت ولا ترجع إلى مكانها من جوفه فتنفسه الحياة (قوله بعد ذلك العذاب) أشار بذلك إلى أن الضمير فى ورائه عائذ على العذاب وقيل عائذ على كل جبار ، واللعن ويستقبل فى كل وقت عذابا أشد مما هو فيه كالحيات والعقارب والزهرير وغير ذلك أجازنا الله من ذلك (قوله متصل) أى لا ينقطع بل هودائم مستمر (قوله ويبدل منه)

أى من الوصول ، والأصل مثل أعمال الدين غفروا (قوله في عدم الانتفاع بها) أى فهمي ، وإن كانت أعمال بر إلا أنها لا تنفع صاحبها يوم القيامة بسبب كفره لأن كفره أحبطها وأبطالها ، وإنما جزاؤها إن كانت لا تتوقف على الاسلام يكون في الدنيا بتوسيع الرزق والعافية في البدن (قوله اشتدت به الريح) أى حملته وذهبت به (قوله لعدم شرطه) أى وهو الايمان (قوله البعيد) أى الذى لا يرجى زواله (قوله ألم تر) الخطاب لكل من يتأتى منه التأمل والنظر فليس خاصا بالنبي صلى الله عليه وسلم (قوله تنظر) أى تبصر وتتأمل ببصيرتك فتستدل على أن الخالق متصف بالكمالات (قوله استفهام تقرير) أى وللعنى أقر يا مخاطب بذلك واعترف ولا تعاند فإن القادر على خلق السموات لا يعجزه شيء فهو حقيق بالعبادة دون غيره (قوله بالحق) الباء إما للسببية أو للابسة ، وللعنى خلق السموات والأرض بسبب الحق أو ملتبسا بالحق أى الحكمة الباهرة لاعتبا (قوله متعلق بخناق) أى أو محذوف حال من فاعل خلق (قوله إن يشأ يذهبكم) أى يعدكم فإن القادر لا يصعب عليه شيء قال تعالى - إنا لقادرون على أن نبدل خيرا منهم وما نحن بمسبوقين - (قوله وما ذلك) أى الاذهاب والالتيان بشديد على الله قال تعالى - ما خلقكم ولا بشكم إلا كنفس واحدة - (قوله وبرزوا) هذا (٢٦٣) إخبار من الله تعالى عن محاجة الكفار مع بعضهم ومع إبليس يوم القيامة والبروز الظهور والمعنى يظهرون بين الخلائق فلا يغيب لهم شيء من أوصافهم أبدا (قوله خرجوا) أى من القبور للحساب والجزاء (قوله والتعبير الخ) جواب عما يقال إن هذه الأشياء لم تحصل - فأجاب بأن ذلك لتحقق الوقوع أى لأن الله سبحانه وتعالى عالم بما كان وما يكون وما هو كائن فالماضى والمستقبل في علمه على حد سواء (قوله فقال الضعفاء) أى فى الراى (قوله إنا كنا لكم تبعا)

فى عدم الانتفاع بها (كَمَا دِ اشْتَدَّتْ بِه الرِّيحُ فِى يَوْمٍ عَاصِفٍ) شديد هبوب الريح فجعلته هباءً مثورًا لا يقدر عليه والجورور خبر المبتدأ (لَا يَقْدِرُونَ) أى الكفار (يَمَّا كَسَبُوا) عملوا فى الدنيا (عَلَى شَيْءٍ) أى لا يجدون له ثوابًا لعدم شرطه (ذَلِكَ هُوَ الضَّلَالُ) الهلاك (الْبُعِيدُ) أَلَمْ تَرَ) تنظر يا مخاطب استفهام تقرير (أَنَّ اللَّهَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ) متعلق بخلق (إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ) أيها الناس (وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ) بدلکم (وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ) شديد (وَيَرْزُوا) خرجوا أى الخلائق والتعبير فيه وفيما بعده بالماضى لتحقق وقوعه (لَهُ جَمِيعًا) فَقَالَ الضُّعَفَاءُ) الأتباع (لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا) المتبوعين (إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا) جمع تابع (فَهَلْ أَنْتُمْ مُّقْنُونَ) دافسون (عَنَّا مِنْ عَذَابِ اللَّهِ مِنْ شَيْءٍ) من الأولى للتبيين والثانية للتمييز (قَالُوا) أى المتبوعون (لَوْ هَدَانَا اللَّهُ لَهْدَيْنَاكُمْ) لدعوناكم إلى الهدى (سَوَاءٌ عَلَيْنَا أَجْرُ عَنَّا أَمْ صَبْرُنَا مَا لَنَا مِنَ) زائدة (مَحِيصٍ) ملجأ (وَقَالَ الشَّيْطَانُ) إبليس (لَمَّا قُضِيَ الْأَمْرُ) وأدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار واجتمعوا عليه (إِنَّ اللَّهَ وَعَدَكُمْ وَعَدَ الْحَقُّ) بالبعث والجزاء فصدقكم (وَوَعَدْتُكُمْ) أنه غير كائن (فَأَخْلَفْتُكُمْ) وَمَا كَانَ لِي عَلَيْكُمْ مِنْ) زائدة (سُلْطَانٍ) قوة وقدرة أقهركم على متابعتى (إِلَّا) لكن ،

أى فى تكذيب الرسل والدخول فى دينكم (قوله من الأولى للتبيين الخ) أى والكلام فيه تقديم وتأخير والتقدير فهل أنتم مغنون عنا بعض الشيء الذى هو عذاب الله (قوله قالوا) أى جوابا لهم واعتذارا عما فعلوا بهم (قوله لو هدانا الله) أى لو وصلنا الله لدار السعادة فى الدنيا بالايمان لهديناكم لكن حصل لنا الضلال فاضلناكم فاحترنا لكم ما لأنفسنا (قوله سواء علينا أجزعنا أم صبرنا) هذان من كلام جميع الكفار الأتباع والرؤساء ويؤيده ما روى أنهم يقولون تعالوا نجزع فيجزعون خمسمائة عام فلا ينفهم فيقولون تعالوا نصبر فيصبرون كذلك فلا يفهم ثم يقولون سواء علينا الخ ، والجزع القلق وعدم تحمل الشدائد (قوله ملجأ) أى محل هروب نلتجى به (قوله وقال الشيطان الخ) أى حين يوضع له منبر من نار فى النار فيجتمع عليه أهل النار يلومونه فيقول لهم إن الله وعدكم الخ (قوله لما قضى الأمر) أى نفذ قضاؤه باستقرار أهل الجنة فى الجنة وأهل النار فى النار (قوله وعد الحق) أى الوعد الثابت الناجز وليس للراد الوعد بالخبر بل المراد به الجزاء والبعث (قوله فصدقكم) أشار بذلك إلى أن فى الكلام حذفا بدليل قوله فأخلفتمكم (قوله أنه غير كائن) قدره إشارة إلى أن معمول وعد الثانى محذوف (قوله فأخلفتمكم) أى تبين خلافه (قوله لكن) أشار بذلك إلى أن الاستثناء منقطع لأن دعوته ليست من جنس السلطان

(قوله فلا تلوموني) أي على وسوسى لكم (قوله ولوموا أنفسكم) أي وبغوها على انفسى قائل لم أكن مكرها لكم علم اباي بل جاءكم اليينات والرسل وسمعت الدلائل الظاهرة على توحيد الله فتركتموها واتبعتموني (قوله على إجابتي) أي ومخالفة ربكم (قوله بمغيثكم) أي من العذاب (قوله بفتح الياء وكسرهما) أي فهما قراءتان سبعيتان والأصل بمصرخين لى حذفت اللام للتخفيف والنون للاضافة فاجتمع مثلاًن أدغم أحدهما فى الآخر فحركت ياء الاضافة بالفتح طلباً للخفة على إحدى القراءتين وكسرت على أصل التخاص من التقاء الساكنين على الأخرى (قوله إني كفرت بما أشركتمون) أي تيرأت وأنكرت إشراككم إياي مع الله حيث أطعتموني فى وسوسى لكم بالشرك فكأنهم أشركوه مع الله (قوله قال تعالى) أشار بذلك إلى أنه ليس من كلام إبليس وقيل من كلامه (قوله وأدخل الدين آمنوا) لما ذكر أحوال الأشقياء شرع فى ذكر أحوال السعداء (قوله حال مقدرة) أي مقدرين الخلود فيها وتقدير الخلود عند الدخول من تمام النعم (قوله بإذن ربهم) متعلق بأدخل (قوله من الله) قال تعالى سلام قولا من رب رحيم (قوله ومن الملائكة) قال تعالى : وللملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم (قوله ألم تر) الخطاب إما للذي أو لكل من يتأتى منه الخطاب (قوله مثلاً) التل تشبيه مجهول بمعلوم ليقاس عليه (قوله أي لا إله إلا الله) خصها بالذكر (٣٦٤) لأنها مفتاح الجنة ولا يقبل من أحد الايمان إلا بها . وقيل كل كلمة حسنة

كالتسبيح والتحميد والاستغفار وغير ذلك (قوله أصلها ثابت) أي عروقتها ثابتة فى الأرض ما كسنة فيها حتى أنها لا تحتاج لسقى بل تشرب من عروقها (قوله وفرعها فى السماء) أي لجهة العلو (قوله كل حين) اختلف فى مقداره فقبل الحين كل سنة لأن النخلة تنمر فى كل سنة مرة وقيل ستة أشهر لأنه من وقت طلوعها إلى طيها كذلك وقيل ثمانية أشهر لأن حملها ظاهراً

(أَنْ دَعَوْتَكُمْ فَاسْتَجَبْتُمْ لِي فَلَا تَلُومُونِي وَلُومُوا أَنْفُسَكُمْ) على إجابتي (مَا أَنَا بِمُصْرِخِكُمْ) بمغيثكم (وَمَا أَنْتُمْ بِمُصْرِخِي) بفتح الياء وكسرهما (إِنِّي كَفَرْتُ بِمَا أَشْرَكْتُمُونِ) بإشراككم إياي مع الله (مِنْ قَبْلُ) فى الدنيا ، قال تعالى (إِنَّ الظَّالِمِينَ) الكافرين (كُفُّوا عَذَابَ أَلِيمٍ) مؤلم (وَأُدْخِلَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ) حال مقدرة (فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ يُحَيَّتُهُمْ فِيهَا) من الله ومن الملائكة وفيما بينهم (سَلَامٌ . أَلَمْ تَرَ) تنظر (كَيْفَ ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا) ويبدل منه (كَلِمَةً طَيِّبَةً) أي لا إله إلا الله (كَشَجَرَةٍ طَيِّبَةٍ) هي النخلة (أَصْلُهَا ثَابِتٌ) فى الأرض (وَفَرْعُهَا) غصنها (فِي السَّمَاءِ تُؤْتِي) تعطى (أَكْلُهَا) ثمرها (كُلُّ حِينٍ بِإِذْنِ رَبِّهَا) بإرادته كذلك كلمة الإيمان ثابتة فى قلب المؤمن وعمله يصعد إلى السماء ويناله بركته ونوابه فى كل وقت (وَيَضْرِبُ) يبين (اللَّهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ) يتعظون فيؤمنون (وَمَثَلُ كَلِمَةٍ خَبِيثَةٍ) هي كلمة الكفر (كَشَجَرَةٍ خَبِيثَةٍ) هي الخنظل (اجْتُمَتْ) استوصلت (مِنْ فَوْقِ الْأَرْضِ مَا لَهَا مِنْ قَرَارٍ) مستقر وثبات،

كذلك

وباطناً كذلك وقيل أربعة أشهر لأنه من حين ظهورها إلى إدراكها كذلك وقيل شهران

لأنه من وقت أكلها إلى قطع ثمرها كذلك وقيل كل وقت لأن ثمر النخل يؤكل دائماً فيؤكل منها الطلع والبلح والبسر والرطب والتمر وهو الأولى (قوله وعمله يصعد إلى السماء) قال تعالى : إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه ، ووجه الشبه بين الإيمان والشجرة أن الشجرة لها عرق راسخ وفرع عال وثمر يؤكل والايمان تصديق بالقلب وقول باللسان وعمل بالأبدان فإذا أكثر الانسان من ذكر هذه الكلمة ظهرت عليه أنوارها ولمت فى فؤاده أسرارها فدام نفعه بها فى العاجل والآجل ومن هنا اختص الصوفية بها بمعنى أنهم تلقوها عن أشياخهم بالسند المتصل وتلقوها بها فصارت شعارهم ودثارهم ، ولذا قال السنوسى فعلى العاقل أن يكثر من ذكرها مستحضراً لما احتوت عليه من العاني حتى تخرج مع معناها بلحمه ودمه فانه يرى لها من الأسرار والمعاني ما لا يدخل تحت حصر (قوله هي كلمة الكفر) أي كل ما يدل عليه (قوله هي الخنظل) حكمة التشبيه بها أنها لا تنوص فى الأرض بل عروقتها فى وجه الأرض ولا غصون لها تصعد إلى جهة السماء بل ورقها يمتد على الأرض كشجر البطيخ وثمرها رديء وتسميتها شجراً مشاكلة لأنها من النجم لامن الشجر لأن الشجر ماله ساق والنجم ماله ساق (قوله اجتفت) أي قلعت جنتها ، ولغنى على التشبيه أي كأنها لعدم ثبات أصلها وامتداده فى الأرض كالشيء للقلاع جنته .

(قوله ثبت الله الدين آمنوا) هذا راجع لئلا الأول (قوله في الحياة الدنيا) أي فلا يزلزلون عن الدين إذا ابتلوا بالصواب كالقتل وأخذ المال وقد الأحباب والفتانات عند الملمات وغير ذلك وهذه بشرى للمؤمنين بأن إيمانهم ثابت في قلوبهم لا يزلزل أبدا بل يثبتهم الله دنيا وأخرى (قوله أي في القبر) خصه بالذكر لأنه بعد سؤاله لا يفتنون في التوحيد وإنما يكون حسابهم في الوقت على فروع الدين (قوله لما يسألهم للملكان) أي حين يحجي الله الميت حتى يسمع قرع نعال من كان ماشيا في جنازته فيقعدانه ويقولان له ما ربك وما دينك وما نبيك ، فأما المؤمن فيقول ربى الله ودينى الاسلام ونبى محمد صلى الله عليه وسلم فيقولان له نعم نومة العروس قد علمنا أن كنت لموقنا ، وأما الكافر والمنافق فيقول لا أدري كنت أسمع الناس يقولون شيئا فقلت مثل ما يقولون فيضربانه بطراق من نار فيصيح صيحة يسمعه من فى الأرض غير الثقلين ويقولان له لا دريت ولا تليت (قوله ويفعل الله ما يشاء) أي يحكم لامعقب لحكمه وهو جواب عن سؤال مقدر تقديره لم هدى هؤلاء وأضل هؤلاء فأجاب بأنه يفعل ما يشاء فلا يسئل عما يفعل (قوله ألم تر) استفهام تعجيب وهو خطاب لرسول الله ولكل عاقل (قوله أى شكرها) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف (قوله هم كفار قریش) أى فتم الله التى بدلوا شكرها كفرا كون نسبهم أشرف الأنساب وبلدهم أشرف البلاد وكون الخلق تسمى إليهم ولا يسعون فبدلوا (٣٦٥) ذلك حيث كذبوا خبر الخلق

وعبدوا الأصنام (قوله قومهم) أى أتباعهم (قوله دار البوار) يقال بار يبور بوارا بالضم: هلك، وبار الشئ بوارا: كسد فأطلق اللازم وأريد الملزوم لأنه يلزم من الكساد الهلاك (قوله يصلونها) حال من القسوم (قوله وجعلوا) عطف على بدلوا (قوله أن دادا) جمع ندة بمعنى النظير (قوله ليضلوا) اللام للعاقبة والصيرورة لأن اتخاذهم الانداد

كذلك كلمة الكفر لا ثبات لها ولا فرع ولا بركة (يُثَبِّتُ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا بِالْقَوْلِ الثَّابِتِ) هي كلمة التوحيد (فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفِي الْآخِرَةِ) أى فى القبر لما يسألهم الملكان عن ربهم ودينهم ونبىهم فيجيبون بالصواب كما فى حديث الشيخين (وَيُضِلُّ اللَّهُ الظَّالِمِينَ) الكفار فلا يهتدون للجواب بالصواب بل يقولون لا ندري كما فى الحديث (وَيَفْعَلُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ . أَلَمْ تَرَ) تنظر (إِلَى الَّذِينَ بَدَّلُوا نِعْمَةَ اللَّهِ) أى شكرها (كُفْرًا) هم كفار قریش (وَأَحَلُّوا) أنزلوا (قَوْمَهُمْ) بأضلالمهم إياهم (دَارَ الْمَوَارِ) الهلاك (جَهَنَّمَ) عطف بيان (يَصْلَوْنَهَا) يدخلونها (وَبِئْسَ الْقَرَارُ) المقرهى (وَجَعَلُوا لِلَّهِ أَندَادًا) شركاء (لِيَضِلُّوا) بفتح الياء وضمها (عَنْ سَبِيلِهِ) دين الاسلام (قُلْ) لهم (تَمَتَّعُوا) بدنيا كم قليلا (بِأَن مَّصِيرَكُمْ) مرجعكم (إِلَى النَّارِ . قُلْ لِعِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا يُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا بَيْعَ) ،

ليس لأجل الضلال بل لكونهم يقر بونهم إلى الله زانى (قوله بفتح الياء وضمها) أى فهما قراءتان سبعيتان . والمعنى ليضلوا فى أنفسهم وهذا على الفتح أوليضلوا غيرهم وهذا على الضم (قوله بدنيا كم) أى أو بعبادتكم الأصنام لأنها من جملة الشهوات التى يجمع بها والمعبرة به يوم اللفظ لا بخصوص السبب فان هذا تهايد لكل ظالم (قوله فان مصيركم إلى النار) أى ما لكم إليها (قوله قل لعبادى) بثبوت الياء مفتوحة وبحذفها لفظا لا خطا قراءتان سبعيتان هنا ، وفى أربعة مواضع من القرآن فى سورة الانبياء فى قوله أن الأرض يرثها عبادى الصالحون ، وفى العنكبوت فى قوله يا عبادى الذين آمنوا إن أرضى واسعة وقوله فى سبأ : وقايل من عبادى الشكور وقوله فى سورة الزمر: قل يا عبادى الذين أمرتوا على أنفسهم ، والاضافة فى عبادى للتشريف ، ولذا قال الهارف :

وما زادنى شرفا ونبها وكنت بأخصى أطا الثريا  
دخولى تحت قولك يا عبادى وأن صيرت أحمد لى نبيا

(قوله الذين آمنوا) أى تصفوا بالايمان وفى ذلك إشارة إلى أن الصلاة والزكاة وغيرهما من وجوه البر لا تكون إلا لمن تصفه بالايمان فلا تنفع الكافر فى حال كفره فلا ينافى أنه مخاطب بفروع الشريعة لكن لا تصح منه إلا بالاسلام وفائدة خطابه بها أنه يغضب عليها زيادة على عذاب الكفر بدليل قوله تعالى : ما سلككم فى سقر قالوا لم نك من المصلين ولم نك نطعم المسكين الآية (قوله وينفقوا مما رزقناهم) أى النفقة الواجبة كالزكاة والندوية كالتطوع

وقوله سرا وعلاية أي فالإنسان مخير في الاتفاق إما سرا أوجها لكن الأفضل في الواجبة الجهر لثلاثتهم بقلة الدين وفي التطوعات السر لكونه أقرب إلى الاخلاص (قوله فداء) مثنى المفسر على أن المراد بالبيع الفداء ومثنى غيره على إبقاء البيع على ظاهره أي لا شيء يباع فيه الفداء (قوله غفلة) أشار المفسر إلى أن قوله خلال مصدر بمعنى الخالة ، وقال غيره إن خلال جمع خلة كقلال جمع قلة (قوله أي صداقة تنفع) هذا محمول على الكفار بدليل آية الزخرف : الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو إلا المتقين فالتقون لهم الاخلاء يوم القيامة وفي القبور وفي كل موطن مخوف والكفار قد تقطعت بهم الأسباب فليس لهم أخلاء نافعون أصلا (قوله الله الذي خلق) شروع في ذكر دلائل وحدانيته تعالى واتصافه بالكالات وهذه الآية مشتملة على عشرة أدلة (قوله من السماء ماء) أي ثماء المطر من السماء كما ذكره أهل السنة (قوله من الثمرات) المراد بها ما يشمل الطعام واللبن (قوله رزقا لكم) حال من الثمرات (قوله السفن) أي الكبار والصغار وقوله بالركوب أي على ظهرها وقوله والحمل أي حمل الأثقال من محل إلى آخر (قوله وسخر لكم الأنهار) جمع نهر أي ذللها لكم في جميع الأرض على ما تشتهي أنفسكم (قوله داثين) الدأب العادة المستمرة دائما على حالة واحدة والمعنى أن الله سخر الشمس والقمر يجريان من يوم خلقهما الله لا يخلقان ولا يفران عن سيرها إلى آخر الدهر فالشمس نعمة النهار والقمر نعمة الليل وهما منافع للعالم بهما يهتدون ويعرفون السنين والحساب وتنطيب ثمارهم وزروعهم فهما سبب عادي لنفع العالم يوجد النفع عندهما لابهما (قوله لا يفران) أي لا يضعفان ولا ينكسران (قوله في فلكنهما) أي محلها ومقرها وهو السماء الرابعة للشمس وسماء (٢٦٦) الدنيا للقمر (قوله لتسكنوا فيه) أي تطمئنون فيه من تعب النهار

(قوله لتبتغوا من فضله) أي تسعوا في معاشكم ومعادكم قال تعالى ومن رحمته جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه وتبتغوا من فضله (قوله وآتاكم مسن كل ماسألتموه) عطف عام على خاص، ومن قيل صلة على مذهب الأخفش من زيادتها في الاثبات أي

فداء (فيه ولا خلال) مخالة أي صداقة تنفع هو يوم القيامة (الله الذي خلق السموات والأرض وأنزل من السماء ماء فأخرج به من الثمرات رزقا لكم وسخر لكم السفن لتجري في البحر بالركوب والحمل بأمره) ياذنه (وسخر لكم الأنهار وسخر لكم الشمس والقمر داثين) جارين في فلكنهما لا يفران (وسخر لكم الليل لتسكنوا فيه (والنهار) لتبتغوا فيه من فضله (وآتاكم من كل ماسألتموه) على حسب مصالحكم (وإن تعدوا نعمة الله) بمعنى إنعامه (لا تحصوها) لا تطبقوها عداها (إن الإنسان) الكافر (لظلم كفارا) كثير الظلم لنفسه بالمعصية والكفر بنعمة ربه (و) اذكر (إذ قال إبراهيم رب اجعل هذا البلد مكة (آمنا) ذا أمن ، وقد أجاب الله دعاءه فجعله حرما ،

آتاكم كل ماسألتموه وقيل تبعية أي آتاكم بعض كل ماسألتموه أي اجتمع إليه ولولم يحصل سؤال بالفعل فالمراد بأنكم تسألون عنه لاحتياجكم إليه فإن الله أعطانا النعم من غير سؤال منا ، والمعنى أعطى الله كل فرد فرد بعض كل ما يحتاج إليه العالم فأصول النعم اشترك فيها جميع العالم عقلاء وغيرهم مسلمين وكفاراً ، وما يحتمل أنها موصولة وهو الآتم والتقدير بعض كل الذي سألتموه أو مصدرية والتقدير بعض كل مسؤلكم (قوله على حسب مصالحكم) جواب عما يقال إن الإنسان لم يعط بعض كل ماسأل فانه قد يسأل السلطنة مثلا ولا يعطاها فأجاب بأن هذه العطية ليست على حسب ما يصلح للعبد بل على حسب مراد الله تعالى فعطاياه سبحانه تعالى على حسب مراده في خلقه فمنهم من جعل رزقه واسعا ومنهم من جعل رزقه ضيقا وهكذا (قوله وإن تعدوا نعمة الله) أي أفرادها فانها غير متناهية (قوله بمعنى إنعامه) أشار بذلك إلى أن المراد بالنعمة الانعام وهو صفة فعل ودفع بذلك ما يقال كيف يقول الله وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها مع أن كل نعمة دخات الوجود متناهية ويمكن عداها فأجاب بأن المراد بالنعمة الانعام بمعنى تجدها شيئا فشيئا (قوله الكافر) المراد به أبو جهل لأنها نزلت فيه والعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب (قوله وإذ قال إبراهيم) إذ ظرف معمول محذوف قدره المفسر بقوله اذكر وهو خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم أي اذكر لهم قصة إبراهيم ودعوته لساكني البيت الحرام ولبنيه لعلمهم يعتبرون فينجزوا عما هم عليه فان لم يعتبروا فقد تعرضوا لما يحل بهم (قوله هذا البلد) قال الأشياخ حكمة تعريف البلد هنا وتنكيرها في البقرة أن إبراهيم نكره منه الدعاء فإني البقرة كان قبل بنائها فطلب من الله أن يجعل لها وأن تكون آمنا وما هنا بعد بنائها فطلب من الله أن تكون آمنا

(قوله لا يسفك فيه دم إنسان) أى لا يمكن منه جبار بقصد إهانة البيت وأهله وما وقع من الحجاج في مقاتلته لابن الزبير وهدمه للبيت إنما كان بقصد التعظيم للبيت بسبب دعواه أن ابن الزبير كان مخطئا في بناء البيت على قواعد إبراهيم وقوله لا يسفك فيه دم إنسان أى ولو قصاصا وهو مذهب أبى حنيفة وإنما يضيق عليه ليخرج فإذا خرج اقتصر منه (قوله ولا يظلم فيه أحد) أى ومن تجرأ وظلم فيه فقد تعرض لعذاب الله قال تعالى ومن يرد فيه بالحاد بظلم نذقه من عذاب أليم (قوله ولا يصاد صيده) أى يحرم صيد البر في الحرم على كل شخص محرما أو غيره (قوله ولا يختلى خلاه) أى لا يقطع حشيشه الثابت بنفسه واستثنى العلماء من ذلك الإذخر والسنا والسواك والعصا وقطع الشجر للبناء محله لأنه ينبغي توسعته . إن قلت إن قوله آمنا يمارضه ماروى أن ذا السويقتين يخرب البيت ويخيف أهله في آخر الزمان . أجب بأن معنى الأمن الطمأنينة ظاهرا وباطنا من سطوات الخالق والمخلوق للحيوان العاقل وغيره غالبا فلا ينافى حدوث النواذر من بعض الجبارة . وأجب أيضا بأن المراد الأمن من الحراب إلى قرب الساعة فإن ذا السويقتين يخرب الكعبة قرب الساعة بعد موت عيسى عليه الصلاة والسلام .

قائدة : قول إبراهيم رب اجعل هذا البلد الحى يقتضى أن دأبه الدعاء ، وما ورد من قوله حين ألقى في النار : حسبي من سؤالى علمه بحال يقتضى أنه لم يكن دأبه الدعاء فما السر في ذلك . أجب بأنه كان في زمن إلقائه في النار في مقام الفناء والسكر وهو الغيبة عن شهود الخلق بشهود الحق فلا يشهد أثرا ، وفي زمن دعائه في مقام البقاء وجمع الجمع وهو البقاء بالله بمعنى شهود الآثار بعد شهود مؤثرها فمقامه في حال دعائه أعلى وأجل من مقامه في حال تركه له ولا يقاس بمقامات الأنبياء مقام بل بدايتهم أعلى وأجل من نهاية غيرهم فالأولياء وإن عظموا لا يصلون لأدنى رتب (٢٦٧) الأنبياء ، وأما قول أبى الحسن الشاذلى

واقرب منى بقدرتك قربا  
تمحق به عنى كل حجاب  
محقة عن إبراهيم خليك  
الح فنعناه قربا يليق بى  
لا كقرب الخليل فقد  
طلب من الله أن يذيقه  
قطرة من بحار تجلياته  
التي تجلى بها على الخليل

لا يسفك فيه دم إنسان ولا يظلم فيه أحد ولا يصاد صيده ولا يختلى خلاه (وَأَجْنُبْنِي) بَعْدَنِي  
(وَبَنِيَّ) عَنْ (أَنْ نَعْبُدَ الْأَصْنَامَ . رَبِّ إِنَّهُنَّ) أى الأصنام (أَضْلَلْنَ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ)  
بعبادتهم لها (فَمَنْ تَبِعَنِي) على التوحيد (فَإِنَّهُ مِنِّي) من أهل ديني (وَمَنْ عَصَانِي فَإِنَّكَ  
عَفُورٌ رَحِيمٌ) هذا قبل علمه أنه تعالى لا يفر الشر (رَبَّنَا إِنِّي أَسْكَنْتُ مِنْ ذُرِّيَّتِي) أى  
بعضها وهو اسمعيل مع أمه هاجر (يُؤَادٍ غَيْرِ ذِي زَرْعٍ) هو مكة (عِنْدَ بَيْتِكَ الْمُحَرَّمِ)  
الذى كان قبل الطوفان ،

حتى أسكره فلم يشهد شيئا سواه (قوله واجنبني وبني) المراد أولاده وأولاد أولاده كاسماعيل وإسحاق ويعقوب والأسباط . إن قلت إن الأنبياء معصومون من الشرك في دعائه تحصيل الحاصل . والجواب الأتم أن دعاءه تشريع وتعليم وتذلل وتواضع مع كونه يعلم عصمة نفسه ويقال مثل هذا في دعوات باقى الأنبياء بالنجاة مما هم معصومون منه كعذاب النار وغضب الجبار ونحو ذلك (قوله رب انهن) ككرر النداء تأكيدا (قوله بعبادتهم لها) أشار بذلك إلى أن نسبة الاضلال للأصنام مجاز لأنها سبب في الضلال بسبب عبادتها (قوله فانه منى) أى منسوب لى وماحق بى (قوله هذا قبل علمه الح) جواب عما يقال إن الله لا يفر الشر فكيف يقول فأنك غفور رحيم . وأجب أيضا بأن قوله ومن عصاني أى بغير الكفر وبأن طلب الغفران لتريته الكفار إن ماتوا على الاسلام (قوله وهو اسمعيل مع أمه هاجر) وسبب ذلك الاسكان أن هاجر كانت جارية لسارة فوهبتها لإبراهيم فولدت منه اسمعيل فقارت سارة منها لأنها لم تكن قد ولدت قط فأشدته بالله أن يخرجها من عندها فأمره الله تعالى بالوحى أن ينقلها إلى أرض مكة وآتى له بالبراق فركب عليه هو وهاجر والطفل فاتى من الشام ووضعها في مكة عند البيت مكان زمزم وليس بمكة أحد ولا بناء ولا ماء ثم قام إبراهيم منطلقا فبعته هاجر وقالت أين تذهب وتركنى بهذا الوادى الذى ليس به أنيس ولا شئ فلم يلتفت فقالت آله أمرك بهذا قال نعم قالت إذا لا يضيعنى ثم رجعت فانطلق إبراهيم ثم رفع يديه إلى السماء وقال ربنا إني أسكنت الح (قوله براد) أى في واد والوادي هو المنخفض بين الجبلين (قوله غير ذى زرع) أى لا يصلح للزراع به لكونه أرضا حجرية لا تنبت شيئا (قوله الذى كان قبل الطوفان) أشار بذلك إلى أن تسميته يتا محرما فيه مجاز باعتبار ما كان ويصح أن يكون مجازا باعتبار ما يؤول إليه الأمر لأن الله أوحى إليه وأعلمه أن هناك بيتا حراما وأنه سيعمره .

(قوله ربنا) كثر النداء لأن الدعاء ينبغي فيه الاطناب وكثرة الانبها (قوله ليقيموا الصلاة) الام لام كي متعلقة بأسكتت ، والمعنى أسكتتهم بهذا الوادي الخالي من كل مرتفق ليستغلوا بأشرف العبادات في أشرف الأماكن ، وللراد من الدعاء بإقامة الصلاة توفيقهم لأدائها على الوجه الأكمل (قوله تهوى) القراء السبعة على كسر الواو: أى تسرع وتطيرشوقا إليهم وقرى شذوذا بفتح الواو وخرجت على زيادة إلى: أى تهوام وخص الأئمة بالله كره لأن القلوب سلاطين الأعضاء فإذا حنت إليهم القلوب سعت لهم الأجسام قهرا (قوله تميل ونحن) أشار بذلك إلى أنه ضمن تهوى معنى تميل فعدها بالى وإلا فهو يتعدى باللام ، وفي هذا دعاء للمؤمنين بأن يرزقهم الله حج البيت ودعاء لسكان مكة من ذريته بميل الناس إليهم ليرتفقوا ويتفخروا بهم فقد جمع في هذا الدعاء بين أمر الدين والدنيا للناس والبرية (قوله لو قال أئمة الناس الخ) أى ولكنه لم يقل ذلك فلم يحصل لسابقة علم الله تعالى أنه لا يحسن إليهم جميع الناس لوجود الكفار منهم فإبراهيم دعا بما سيحصل في الخارج المطابق لما علمه الله (قوله لهم يشكرون) أى يصرفون الثمن في مصارفها (قوله وقد فعل بنقل الطائف إليه) أى وهو قطعة من أرض الشام من مكان يقال له حوران بدلت قطعة من الحجاز فصارت العيون والأشجار بالطائف والحجارة والحصى والقفر بأرض حوران يشاهده كل من رآه وهو إجابة قوله - وارزقهم من الثمرات - وأما قوله - فاجعل أئمة من الناس - الخ فقد حصل مبدأ إجابته بجرم . وذلك أن إبراهيم لما وضع إسماعيل وأمه تركهما ومعهما جراب من تمر وسقاء من ماء فلما نفذ الماء عطشت هي وولدها فصعدت على الصفا لتنظر هل ترى أحدا (٢٦٨) فلم تر أحدا فهبطت ثم أتت الروة فقامت عليها فنظرت هل ترى أحدا فلم تر

أحدا ففعلت ذلك سبع مرات ولذلك شرع السعي بينهما سبعا فعند ذلك جاء جبريل وضرب زمزم بجناحه فخرج الماء فجعلت تحوط عليه وتقول زى زى وفى الحديث « برحم الله أم إسماعيل لو تركت زمزم لكانت عينا من عينا» فجعلت تشرب منه فشكروا كذلك حتى مرت

(رَبَّنَا لِيُقِيمُوا الصَّلَاةَ فَاجْعَلْ أَئِدَّةَ) قلوباً (مِنَ النَّاسِ تَهْوِي) تميل ونحن (إِلَيْهِمْ) قال ابن عباس : لو قال أئمة الناس لحنت إليه فارس والروم والناس كلهم (وَأَرْزُقَهُمْ مِنَ الثَّمَرَاتِ لَعَلَّهُمْ يَشْكُرُونَ) وقد فعل بنقل الطائف إليه (رَبَّنَا إِنَّكَ تَعْلَمُ مَا نُخْفِي) نسر (وَمَا نَعْلِنُ ، وَمَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْ) زائدة (شَيْءٍ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ) يحتمل أن يكون من كلامه تعالى أو كلام إبراهيم (الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَهَبَ لِي) أعطاني (عَلَى) مع (الْكَبِيرِ إِسْمَاعِيلَ) ولد له تسع وتسعون سنة (وَإِسْحَاقَ) ولد له مائة واثنان عشرة سنة (إِنَّ رَبِّي لَسَمِيعُ الدُّعَاءِ . رَبِّ اجْعَلْنِي مُقِيمَ الصَّلَاةِ) واجعل (مِنْ ذُرِّيَّتِي) من يقيها وأتى بمن لإعلام الله تعالى له أن منهم كفارا (رَبَّنَا وَتَقَبَّلْ دُعَاءَ) المذكور (رَبَّنَا اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ)

هذا

بهم قبيلة من جرم كانوا داهيين إلى الشام فعضشوا فرأوا الماء عندها فقالوا لها

أتأذنين لنا أن نزل عندك ؟ فقالت نعم ولكن لاحق لكم في الماء ، فقالوا لها أشركينا في مائك نشرك في ألباتنا ففعلت ، فنزلوا وأرسلوا إلى أهلهم فلما شب إسماعيل تعلم منهم العربية وكان أنفسهم فزوجوه بامرأة منهم وماتت أمه بعد ما تزوج (قوله ربنا إنك تعلم ما نخفي وما نعلن) أى تعلم ما نسر من جميع أمورنا وما نظهر منها أول المعنى تعلم ما نخفي من الوجد بفرقة إسماعيل وأمه حيث أسكنتهما بواد غير ذي زرع وما نعلن : أى من قول هاجر الله أمرك بهذا وقولى لها نعم (قوله يحتمل أن يكون) أى قوله وما يخفى على الله من شئ الخ ، فعلى الأول هو اعتراض بين كلامي إبراهيم وعلى الثانى ففيه وضع الظاهر موضع الضمر (قوله الحمد لله الخ) هذا قاله إبراهيم في وقت آخر بعد الدعاء فانه حين الدعاء لم يكن اسحاق موجودا بل كان إسماعيل فقط طفلا وحين الحمد كان اسحق موجودا ومعلوم أن بينهما ثلاث عشرة سنة (قوله إن ربى لسميع الدعاء) أى مجيبه (قوله مقيم الصلاة) أى مواظبا عليها بشروطها وأركانها وآدابها (قوله واجعل من ذريتي) أشار للمفسر إلى أن قوله - ومن ذريتي - معطوف على الياء في اجعلني فيكون الفعل مسلطا عليه (قوله وتقبل دعائي) بقبوت الياء وصلا ووقفا وحذفها كذلك قراءة ثان سبعيتان (قوله ربنا اغفر لي) إن قلت كيف يطلب المغفرة مع أنه نبي معصوم من جميع الذنوب . أجيب بأن المغفرة لاستدعى سبق ذنب بل تكون من الطاعات كما إذا ارتقى مقاماً أعلى مما كان فيه فيستغفر الله عما كان فيه على حد ما قيل في قوله صلى الله عليه وسلم « أنى ليغان على قلبي فأستغفر الله سبعين مرة » .





(قوله وقد مكروا) أى أهل مكة (قوله حيث أرادوا قتله الخ) أى حين اجتمعوا بدار الندوة ينشاورون في شأنه وقد تقدم ذلك في الأنفال في قوله تعالى - وإذ يكرهك الذين كفروا - الخ (قوله ما كان) فسر إن لأن اللام في لتزول لام الجحود وهي لاتقع إلا بعد كون منق بما أولم (قوله لا يعابها) أى لا يلتفت إليه (قوله وللراد بالجبال هنا) أى ففيها قولان قيل المراد حقيقة بها وقيل شرائع الاسلام فهي مستعملة في مجازها (قوله في القرار والثبات) هذا هو وجه الشبه بينهما (قوله وفي قراءة) أى وهي سبعة أيضا (قوله فان مخففة) أى واللام في لتزول فارقة (قوله والمراد تعظيم مكرم) أى على هذه القراءة الثانية فتحصل أن المعنى على القراءة الأولى ما كان مكرم مزيلا للجبال لضعفه وعدم العبرة به وعلى الثانية والحال أن مكرم لتزول منه الجبال لعظمه وشدته وللمكر على القراءتين قيل تشاورهم في شأن النبي وقيل كفرهم ولكن القول الثاني يوافق القراءة الثانية بدليل آية تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الأرض وتخر الجبال هدا أن دعوا للرحمن ولها (قوله وعلى الأولى) أى القراءة الأولى وهي النافية (قوله ما قرى) أى الذي قرى وهي قراءة شاذة (قوله فلا تحسبن الله) هذا مفرع على قوله ولا تحسبن الله غافلا وهو تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم وتهديد للظالمين (قوله مخلف وعده رسله) القراءة السبعة بإضافة مخلف إلى وعده ورسله بالنصب وقرى شذوذًا بإضافته إلى رسله ونصب وعده فيكون قد فصل بين المتضايين بالمفعول وهذا نظير قراءة ابن عامر في الأنعام قتل أولادهم شركائهم (قوله اذكر) قدره إشارة إلى أن قوله (٣٧٠) يوم ظرف معمول لمحذوف ويصح أن يكون معمولًا لقوله : فلا تحسبن الله

مخلف وعده رسله ويصح أن يكون بدلًا من يوم الأول في قوله يأتيهم العذاب (قوله يوم تبدل الأرض غير الأرض والسموات) اختلف المفسرون في هذا التبديل فقيل المراد تبدل صفاتها ففسوى الجبال وقلع الأشجار وتنشق الأنهار وتذهب الكواكب من السموات وتكسف شمسه ويخسف قمرها وقيل تبدل ذاتهما فتبدل

(وَقَدْ مَكَرُوا) بالنبي صلى الله تعالى عليه وسلم (مَكَرَهُمْ) حيث أرادوا قتله أو تقييده أو إخراجة (وَعِنْدَ اللَّهِ مَكَرُهُمْ) أى علمه أو جزاؤه (وَأِنْ) ما (كَانَ مَكَرُهُمْ) وإن عظم (اِيتَزُولُ مِنْهُ الْجِبَالُ) المعنى لا يعابها ولا يضر إلا أنفسهم ، والمراد بالجبال هنا قيل حقيقة وقيل شرائع الاسلام المشبهة بها في القرار والثبات . وفي قراءة بفتح لام لتزول ورفع الفعل فإن مخففة والمراد تعظيم مكرم ، وقيل المراد بالمكر كفرهم ويناسبه على الثانية « تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الأرض وتخر الجبال هدا » وعلى الأول ما قرى : وما كان (فَلَا تَحْسَبَنَّ اللَّهَ مُخْلِفَ وَعْدِهِ رُسُلَهُ) بالنصر (إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ) غالب لا يعجزه شيء (ذُو أَنْتِقَامٍ) ممن عصاه ، اذكر (يَوْمَ تُبَدَّلُ الْأَرْضُ غَيْرَ الْأَرْضِ وَالسَّمَوَاتُ) هو يوم القيامة فيحشر الناس على أرض بيضاء نقية كما في حديث الصحيحين . وروى مسلم حديث « سئل النبي صلى الله عليه وسلم : أين الناس يومئذ ؟ قال على الصراط » ،

(ويزولا)

الأرض بأرض نقية بيضاء كالفضة لم يسفك عليها دم وتبدل السموات بسما من ذهب

وعلى هذا القول فالخلائق يكونون قيل على الصراط وما زاد منهم يكون على متن جهنم وقيل يكون في ظلمة قبل الحشر وقيل على أ كف ملائكة سماء الدنيا وجمع بين القولين بأن تبديل الصفات يكون أولا قبل نفخة الصعق وتبديل الذات يكون بعد النفخة الثانية (قوله فيحشر الناس على أرض بيضاء نقية) أى ويؤيد ذلك ما روى عن ابن عباس والضحك أن الخلائق إذا جمعوا في صعيد واحد الأولين والآخرين أمر الجليل جل جلاله بملائكة سماء الدنيا أن يتولاهم فيأخذ كل واحد منهم إنسانا وشخصا من المبعوثين إنسا وجنا ووحشا وطيرا وحولهم إلى الأرض التي تبدل وهي أرض بيضاء من فضة نورانية وصارت الملائكة من وراء الخلق حلقة واحدة فاذا هم أكثر من أهل الأرض بعشر مرات ثم إن الله يأمر بملائكة السماء الثانية فيمصدقون بهم حلقة واحدة وإذا هم مثلهم عشرين مرة ثم تنزل ملائكة السماء الثالثة فيحصدون من وراء الكل حلقة واحدة فاذا هم مثلهم ثلاثين ضعفا ثم تنزل ملائكة السماء الرابعة فيحصدون من وراء الكل حلقة واحدة فيكونون أكثر منهم بأربعين ضعفا ثم تنزل ملائكة السماء الخامسة فيحصدون من وراءهم حلقة واحدة فيكونون مثلهم خمسين مرة ثم تنزل ملائكة السماء السادسة فيحصدون من وراء الكل حلقة واحدة وهم مثلهم سبعين مرة والخلق تندمج حتى يملأ القدم ألف قدم لشدة الزحام ويغوص الناس في العرق

غُلَّ، أنواع مختلفة إلى الأذقان وإلى الصدور وإلى الحقون وإلى الركبتين ومنهم من يصيبه الرشح اليسير كالتقاعد في الحمام ومنهم من يصيبه البيلة كالمطش إذا شرب الماء وكيف لا يكون القلق والعرق والأرق وقد قربت الشمس من رءوسهم حتى لو مد أحد يده لناولها وتضاعف حرها سبعين مرة وقال بعض السلف لو طلعت الشمس على الأرض كهيئتها يوم القيامة لاحتقرت الأرض وذاب الصخر ونشفت الأنهار (قوله وبرزوا) عطف على تبدل فهو بمعنى المضارع أى يوم تبدل الأرض وتبرز الخلاق (قوله وترى) معطوف على تبدل أيضا (قوله مشدودين مع شياطينهم) أى فتجمع أيديهم وأرجلهم في أعناقهم ويشد كل واحد مع شيطانه الذى كان معه في الدنيا (قوله في الأصفاذ) جمع صفاذ ففتحيتن وهو القيد (قوله والأغلال) جمع غل بالضم وهو طوق من حديد (قوله سرايلهم من قطران) أى جلودهم تطل بالقطران حتى يكون الطلاء كالقميص (قوله وتنشئ وجوههم) أى وقلوبهم (قوله متعلق ببرزوا) أى وما بينها (٢٧١) اعتراض (قوله في قدر نصف نهار) أى وكل واحد يرى أنه يحاسب وحده (قوله هذا بلاغ للناس) في هذه الآية من الحسنات البديعية رد العجز على الصدر فقد افتتحت هذه السورة بقوله كتاب أنزلناه إليك لتخرج الناس من الظلمات إلى النور (قوله لتبليغهم) أى توصيلهم إلى ما فيه صلاحهم ورشدهم.

أى وكل واحد يرى أنه يحاسب وحده (قوله هذا بلاغ للناس) في هذه الآية من الحسنات البديعية رد العجز على الصدر فقد افتتحت هذه السورة بقوله كتاب أنزلناه إليك لتخرج الناس من الظلمات إلى النور (قوله لتبليغهم) أى توصيلهم إلى ما فيه صلاحهم ورشدهم.

(وَبَرَزُوا) خرجوا من القبور (لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ . وَتَرَى) يا محمد : تبصر (الْمُجْرِمِينَ) الكافرين (يَوْمَئِذٍ مُّقَرَّنِينَ) مشدودين مع شياطينهم (فِي الْأَصْفَادِ) القيود والأغلال (سَرَابِيلُهُمْ) قصصهم (مِنْ قَطْرَانٍ) لأنه أبلغ لاشتعال النار (وَتَنَشَّى) تملو (وُجُوهُهُمْ النَّارُ لِيَجْزِيَ) متعلق ببرزوا (اللَّهُ كُلُّ نَفْسٍ مَا كَسَبَتْ) من خير وشر (إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ) يحاسب جميع الخلق في قدر نصف نهار من أيام الدنيا لحديث بذلك (هَذَا) القرآن (بَلَاغٌ لِلنَّاسِ) أى أنزل لتبليغهم (وَلِيُنذِرُوا بِهِ وَلِيَعْلَمُوا) بما فيه من الحجج (أَنَّمَا هُوَ) أى الله (إِلَهُ وَاحِدٌ وَلَيْدٌ كَرَّ) بادغام التاء في الأصل في الدال : يتعظ (أُولُوا الْأَلْبَابِ) أصحاب العقول .

## (سورة الحجر)

### مكية تسع وتسعون آية

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . الرَّ ) الله أعلم بمراده بذلك (نَلَكَ) هذه الآيات (آيَاتُ الْكِتَابِ) القرآن والإضافة بمعنى من (وَقُرْآنٌ مُبِينٌ) مظهر للحق من الباطل عطف بزيادة صفة (رُبَّمَا) بالتشديد والتخفيف (يَوْمَئِذٍ) يتمنى (الَّذِينَ كَفَرُوا) يوم القيامة إذا عاينوا حالهم وحال المسلمين (لَوْ كَانُوا مُسْلِمِينَ) ورب للتكثير فإنه يكثر منهم تمنى ذلك ،

(قوله والاضافة بمعنى من) أى لأن الآيات بعض الكتاب (قوله عطف) أى مرادف وإنما سوغه وحسنه تغير اللفظ وزيادة الصفة في المعطوف فينشد يؤخذ من الآية أنه كما يسمى كتابا يسمى قرآنا (قوله بزيادة صفة) أى وهو قوله مبين (قوله بالتشديد والتخفيف) أى فهما قراءتان سبعيتان لفتان في رب (قوله الذين كفروا) أى من أهل مكة وغيرهم (قوله إذا عاينوا حالهم) أى من العذاب (قوله وحال المسلمين) أى من النعيم المقيم (قوله لو كانوا مسلمين) يصح في لو أن تكون امتناعية وجوابها محذوف تقديره لسروا بذلك أو مصدرية تسبك مع ما بعدها بمصدر معمول ليود والتقدير ربما يود الذين كفروا هكونهم مسلمين (قوله ورب للتكثير) أى وما كافة لها عن الجر . إن قلت إن رب إذا دخلت عليها ما الكافة اختصت بالفعل الماضي وهنا قد دخلت على المضارع . أجب بأن المضارع بالنسبة لهم الله واقع ولا شك فلا تفاوت بين ماضٍ ومستقبل بالنسبة لعله تعالى وإنما ذلك بالنظر لعقولنا .

[ سورة الحجر مكية ]  
أى باجماع ومحييت بالحجر  
قد كره فيها وهو واد بين  
المدينة والشام وستأتى  
قصة أصحابه (قوله الله  
أعلم بمراده) تقدم أن هذا  
هو التحقيق عند ذوى  
التحقيق (قوله هذه  
الآيات) أى آيات السورة

(قوله وقيل للتقليل) أى باعتبار الأوقات التى يفيتون فيها من الهدية فالكفار من شدة الهول يدهشون فلا يفيتون إلا فى بعض الأوقات فإذا أتوا أكثر منهم التنى (قوله ذرم) لم يستعمل لهذا الأمر ماض استغناء عنه بترك بل يستعمل منه المضارع وقد جاء منه الماضى قليلاً قال عليه الصلاة والسلام «ذروا الحبشة ما وفرنكم» (قوله يأكلوا) مجزوم بحذف النون فى جواب الأمر وكذا قوله وجمتعوا (قوله ويلهمهم) مجزوم أيضاً بحذف الياء وفيه ثلاث قراآت سبعة كسر الهاء الثانية والليم وضمها وكسر الهاء وضم الليم وأما الهاء الأولى فمكسورة لا غير لأنها من بنية الكلمة (قوله الأمل) فاعل يلهمهم (قوله عاقبة أمرهم) قدره إشارة إلى أن مفعول يعملون محذوف (قوله وهذا قبل الأمر بالقتال) أى قوله ذرم الخ فهذه الآية منسوخة بآية القتال (قوله زائدة) أى فى المفعول (قوله أريد أهلها) أى ففيه مجاز إما بالحذف أو مرسل من إطلاق المحل واردة الحال فيه (قوله إلا ولها كتاب معلوم) الجملة حالية والعنى وما أهلكتنا قرية فى حال من الأحوال إلا فى حال أن يكون لها كتاب أى أجل مؤقت لملاكمها وجعلنا الواو حالية أسهل من جعلها زائدة بين الصفة والوصف (قوله من أنه) فاعل تسبق ومن زائدة فى الفاعل للتأكيد (قوله أجهلها) أى وهو الكتاب المتقدم (قوله يتأخرون عنه) أى الأجل (قوله وقالوا يأبى الله الذى نزل عليه الذكر) نادوه صلى الله عليه وسلم بذلك على سبيل التهمك والاستهزاء لا إقراراً بأنه نزل عليه الذكر ولذا قال المفسر فى زعمه دفع به ما قد يقال إن فى الآية مضاربة أولها لآخرها (٢٧٢) (قوله إنك لجنون) أى إنك لتقول قول المجانين حيث تدعى أن الله

نزل عليك الذكر وقولهم هذا كقول فرعون : إن رسولكم الذى أرسل إليكم لمجنون . والحاصل أنهم قالوا مقاتلين الأولى يأبى الله الذى نزل عليه الذكر والثانية لومانأتينا بالملائكة وقدر الله ذلك على سبيل الف والفسر المشوش فقوله ماتنزل الملائكة رد للثانية وقوله إنا نحن نزلنا الذكر رد للأولى (قوله لومانأتينا)

وقيل للتقليل فإن الأحوال تدهشهم فلا يفيتون حتى يتمنوا ذلك إلا فى أحيان قليلة (ذَرَهُمْ) أترك الكفار يا محمد (يَأْكُلُوا وَيَتَمَتَّعُوا) بدنيام (وَيُلْهِمُوا) يشغلهم (الْأَمَلُ) بطول العمر وغيره عن الإيمان (فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ) عاقبة أمرهم وهذا قبل الأمر بالقتال (وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ زَائِدَةٍ قَرِيَةٍ) أريد أهلها (إِلَّا وَلَهَا كِتَابٌ) أجل (مَعْلُومٌ) محدود لإهلاكها (مَا تَسْبِقُ مِنْ زَائِدَةٍ أُمَّةٍ أَجَلَهَا وَمَا يَسْتَأْخِرُونَ) يتأخرون عنه (وَقَالُوا) أى كفار مكة للنبي صلى الله عليه وسلم (يَأْتِيهَا الَّذِي نَزَّلَ عَلَيْهِ الذِّكْرُ) القرآن فى زعمه (إِنَّكَ لَمَجْنُونٌ . لَوْ مَا هَلَا تَأْتِينَا بِالْمَلَائِكَةِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ) فى قولك : إنك نبي وإن هذا القرآن من عند الله قال تعالى (مَا نَنْزِلُ) فيه حذف إحدى التامين (الْمَلَائِكَةُ إِلَّا بِالْحَقِّ) بالمذاب (وَمَا كَانُوا إِذَا) أى حين نزول الملائكة بالمذاب (مُنْظَرِينَ) مؤخرين (إِنَّا نَحْنُ) تأكيد لاسم إن أو فصل (نَزَّلْنَا الذِّكْرَ) القرآن (وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ) من التبديل والتحرير والزيادة والنقص ،

(واقعد

نستعمل لومانأ حرف تخفيض وحرف امتناع لوجود فالتخفيضية لايلها

إلا الفعل ظاهراً أو مضمراً والامتناعية لايلها إلا الأسماء لفظاً أو تقديرًا إذا علمت ذلك فهى هنا للتخفيض ولذا فسرهما بهلا (قوله بالملائكة) أى لتخبرنا بصدقك (قوله فيه حذف إحدى التامين) أى والأصل تنزل وفى قراءة سبعة أيضاً تنزل بضم النون الأولى وقطع الثانية وكسر الزاى المشددة ونصب الملائكة على المفعولية وقرئ شذوذاً ما تنزل بفتح التاء وسكون النون وكسر الزاى والملائكة فاعل (قوله إلا بالحق) أى إلا تنزيلاً ملتبساً بالحق لا بما قلتم واقترحتم والمعنى جرت عادة الله فى خلقه أنه لا يظهر للملائكة إلا لمن يريد إهلاكهم وهو لا يريد ذلك مع أمته صلى الله عليه وسلم لعلمه بقاءها وأنه يخرج منها من يعبد الله ويوحده إلى يوم القيامة فهم لا يجابون لما اقترحوا (قوله وما كانوا إذا منظرين) أصل إذن إذ بمعنى حين فضمت لها أن فصار إذ أن فاستقلوا المتمزة لحذفوها فصار إذن ومحجىء لفظة أن دليل على اضمار فعل بعدها والتقدير وما كانوا إذ كان ما طلبوه الخ (قوله إنا نحن نزلنا الذكر) أى وليس انزاله بزمك كما اعتقدوا (قوله أو فصل) أى ضمير فصل واعتراض بأن ضمير الفصل لا يكون إلا ضمير غيبة ولا يقع إلا بين اسمين وهنا ليس كذلك وحيفتد فلما نسب للمفسر أن يقتصر على الأول (قوله وإنا له لحافظون) أى حيث جعله . مجزاً للبشر مغابراً لكلامهم لا يأتية الباطل من بين يديه ولا من خلفه باقى على عمر الدهور سراً وقبلاً جعل الله له خدمة من البشر يحفظونه قترى الكبير العظيم إذا غلط وهو يقرأ برده أصغر صغبر فى المجلس مع عدم العيب فى ذلك

بمخلاف الكسب السماوية فقد دخل فيها التبديل والتغيير ، والزيادة والنقص ، ومن معنى هذه الآية قوله تعالى - وقرآنا فرقناه لتقرأه على الناس على مكث - الآية ( قوله ولقد أرسلنا ) هذا نسليه له صلى الله عليه وسلم ( قوله رسلا ) قدره إشارة إلى أن مفعول أرسلنا محذوف ، وعدتهم ثلثمائة وثلاثة عشر أو أربعة عشر ، وقيل لا يعلم عدتهم إلا الله تعالى ( قوله في شيع ) جمع شيعة والمراد بها هنا الفرقة المتفقة في مذهب كان حقا أو باطلا وإضافة شيع للأولين على حذف مضاف أى في شيع الأمم الأولين ( قوله وما يأتيهم ) قدر المفسر كان إشارة إلى أن المضارع بمعنى الماضي وآتى به مضارعا استحضارا للحال الماضية للتعجب منها ( قوله يستهزئون ) أى يسخرون ( قوله وهذا نسليه له ) أى فاصبر ولا تحزن فلست بأول من سخر به قومه بل وقع لمن قبلك مثلك ( قوله كذلك نسلكه ) السلك بالفتح إدخال الحيط في اللؤلؤة ، وبالكسر نفس الحيط ( قوله أى مثل إدخالنا التكذيب ) أى الذى دل عليه بقوله يستهزئون ( قوله وقد خلت سنة الأولين ) أى طريقتهم والجملة مستأنفة ( قوله وهؤلاء مثلهم ) أى فانتظر ما ينزل بالمكذبين من العذاب ( قوله ولو فتحنا عليهم ) أى على كفار مكة ( قوله فظلوا ) الضمير إما عائذ على الشركين والمعنى لو فتحنا باب السماء لهؤلاء الشركين وصعدوا إلى السماء ورأوا عجائبها لقالوا الخ ، أو على الملائكة والمعنى لو كشفنا عن أبصار الكفار فرأوا باب السماء مفتوحا والملائكة تصعد منه ( ٢٧٣ ) لما آمنوا ( قوله إنما سكرت )

بالتخفيف والتشديد  
قراءتان سبعيتان ( قوله  
سدت ) أى فيقال سكرت  
النهر من باب قتل  
سدوته والسكر بالكسر  
ما يسد به ، والمعنى يسد  
أبصارنا عن محسوساتنا  
المعتادة بتلك التخيلات  
( قوله بل نحن قوم  
مسحورون ) لإضراب  
انتقال عما أفاده أولا من  
خصوص سحر العين  
بالحصر ، والمعنى أنهم  
يقولون إنما سدت أبصارنا  
غفل لما أمر لاحقيقة له

( وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ رَسَلًا ( فِي شَيْعٍ ) فَرَقَ ( الْأَوَّلِينَ . وَمَا ) كَانَ ( يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ) كاستهزاء قومك بك . وهذا نسليه له صلى الله عليه وسلم ( كَذَلِكَ نَسْلُكُهُ ) أى مثل إدخالنا التكذيب في قلوب أولئك ندخله ( فِي قُلُوبِ الْمُجْرِمِينَ ) أى كفار مكة ( لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ ) بالنبي صلى الله عليه وسلم ( وَقَدْ خَلَتْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ ) أى سنة الله فيهم من تعذيبهم بتكذيبهم أنبياءهم وهؤلاء مثلهم ( وَلَوْ فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَابًا مِنَ السَّمَاءِ فَظَلُّوا فِيهِ ) فِي الْبَابِ ( يَقْرُجُونَ ) يصعدون ( لَقَالُوا إِنَّمَا سُكَّرَتْ ) سدت ( أَبْصَارُنَا بَلْ نَحْنُ قَوْمٌ مَسْحُورُونَ ) يُخِيلُ إِلَيْنَا ذَلِكَ ( وَلَقَدْ جَعَلْنَا فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا ) اثني عشر : الحمل والثور والجوزاء والسرطان والأسد والسنبلة والميزان والعقرب والقوس والجدي والدلو والحوت ، وهى منازل الكواكب السبعة السيارة : المريخ وله الحمل - والعقرب ، والزهرة ولها الثور والميزان ، وعطارد وله الجوزاء والسنبلة ، والقمر وله السرطان ، والشمس ولها الأسد ، والمشتري وله القوس والحوت ، وزحل وله الجدي والدلو .

ولم يتجاوزها لقلوبنا ثم أضربوا عن ذلك وجعلوا السحر واصلا لقلوبهم ( قوله ولقد جعلنا في السماء بروج ) هذا من أدلة توحيد سبحانه وتعالى ، والبروج جمع برج والمراد منازل وطرق تسير فيها الكواكب السبعة ( قوله اثني عشر برج ) أى وقد جمعها بعضهم في قوله .

حمل الثور جوزة السرطان ورعى الليث سفيل الميزان  
ورعى عقرب : قوس الجدي زرع الدلو برحمة الحيتان

( قوله وهى منازل الكواكب ) أى محل سيرها ( قوله المريخ ) بعكس الميم نجم في السماء الخامسة وقد جمع الكواكب بعضهم في قوله : زحل شرى مريخه من شمس فتزاهرت لعطارد الأقمار فزحل في السماء السابعة ، والمشتري في السادسة ، والمريخ في الخامسة ، والشمس في الرابعة ، والزهرة في الثالثة ، وعطارد في الثانية ، والقمر في الأولى وهى عماء الدنيا ( قوله والشمس ولها الأسد ) أى يئتها المنسوب لها فلا ينافى أنها تسير في البروج كلها المنقسمة لثمان وعشرين مغزلة لكل برج منزلتان وثلاث وقطعها الشمس في سنة والقمر في شهر وقد جعل الله بهذه الكواكب النفع في العالم السفلى كالأكل والشرب يوجد النفع عندها لا بها فهى أسباب علوية

(قوله وزيناها بالكواكب) أى جعلنا الكواكب زينة للسماء وحسن الكواكب في السماء الدنيا أو ثواب في العرش فولان للعلماء (قوله للناظرين) أى التأمّلين بأبصارهم وبصائرهم (قوله وحفظناها) أى السماء (قوله من كل شيطان رجيم) أى وذلك لأن الشياطين كانوا لا يحبّون عن السموات فيدخلونها ويأتون بأخبارها إلى الكهنة فلما ولد عيسى منعوا من ثلاث سموات، ولما ولد سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم منعوا من السموات كلها، ولما بعث ربيت عليهم الشهب فكانت تخطى وتصيب، فلما عرج به صلى الله عليه وسلم صارت لا تخططهم أبداً (قوله إلا من استرق السمع) استثناء منقطع لأن ما قبل الاستثناء دخولهم السماء وما بعده استراقهم من خارجها والمعنى أن الشياطين يركب بعضهم بضاً يريدون الاستراق فتكون الشهب بالمرصاد لهم كما صرحت به سورة الجن في قوله تعالى - وأنا كنا نقعد منها - الخ (قوله كوكب مضى) وقيل الشهاب شعله فار تنفصل من الكوكب وهو الصحيح (قوله أو يخبئه) أى يفسد أعضائه فيصير غولاً في الوادى يضل الناس (قوله والأرض مددناها) الأرض منصوب بفعل محذوف يفسره مددناها (قوله بسطانها) أى على الماء (قوله لئلا تتحرك بأهلها) أى لأن الله لما خلقها وبسطها على الماء تحركت واضطربت فتبعتها بالجلال الرواسى فسكنكت (قوله معلوم) أى الله فيعلم قدر ما يحتاج إليه الخلق في معاشهم (قوله معاش) جمع معيشة وهى ما يعيش بها الإنسان من المأكل والمشرب والملبس وغير ذلك (قوله بالياء) أى باتفاق السبعة لأنها في المفرد أصلية فلا تقلب في الجمع همزا بل تبقى على حالها بخلاف اللد الزائد في المفرد فإنه يقلب همزة في الجمع . قال ابن مالك : ولد زيد (٢٧٤) ثالثاً في الواحد همزا يرى في مثل كالتلائد وقرئ شذوذا بالهمز

على التشبيه بشمائل (قوله) ومن لستم له برازقين (مضى الفسر على أنه معطوف على معاش حيث قدر قوله جعلنا لكم (قوله من العبيد) أى والخدم وغيرهم فأنتم تفتفعون بتلك الأشياء ولستم برازقين لها وإنما رزقها على خالقها (قوله وإن من شيء إلا عندنا خزائنه) كالدليل

(وَزَيَّنَّاها) بالكواكب (لِلنَّاطِرِينَ . وَحَفَظْنَاهَا) بالشهب (مِنْ كُلِّ شَيْطَانٍ رَجِيمٍ) مرجوم (إِلَّا) لكن (مَنْ أَسْتَرَقَ السَّمْعَ) خطفه (فَاتَّبَعَهُ شِهَابٌ مُبِينٌ) كوكب مضى يحرقه أو يخبئه أو يخبئه ((وَالْأَرْضَ مَدَدْنَاهَا) بسطانها (وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَاسِيَ) جبالاً ثوابت لئلا تتحرك بأهلها (وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ شَيْءٍ مَوْزُونٍ) معلوم مقدر (وَجَعَلْنَا لَكُمْ فِيهَا مَعَايِشَ) بالياء : من الثمار والحبوب (وَجَعَلْنَا لَكُمْ رِزْقَيْنِ) من الصيد والدواب والأنعام فأنما يرزقهم الله (وَإِنْ) ما (مِنْ) زائدة (شَيْءٍ إِلَّا عِنْدَنَا خَزَائِنُهُ) مفاتيح خزائنه (وَمَا نُنْزِلُهُ إِلَّا بِقَدَرٍ مَعْلُومٍ) على حسب المصالح (وَأَرْسَلْنَا الرِّيَّاحَ لَوَاقِحَ) تلقح السحاب فيمتلئ ماء (فَأَنْزَلْنَاهَا مِنَ السَّمَاءِ) السحاب (ماء) مطراً (فَأَنْسَقَيْنَا كُوهَهُ وَمَا أَنْتُمْ لَهُ بِخَازِنِينَ)

أى لقوله وجعلنا لكم فيها معاش ومن لستم له برازقين ، فهو لإعلام بسعة فضله سبحانه وتعالى وقوله شيء نكرة في سياق النفي فتم كل شيء كان في الدنيا أو الآخرة جليلاً أو حقيراً (قوله إلا عندنا خزائنه) أى لا يوجد الله إذا تعلق قدرته وإرادته به ففى الكلام مجاز حيث شبه سرعة إيجاده الأشياء بحصولها بالفعل وجعلها في خزائن والجامع بينهما سرعة الحصول في كل فالعنى بيده الأشياء كلها خيرها وشرها جليلها وحقيرها فإذا أراد الله شيئاً حصل فلا يطلب الإنسان من غيره بل يطلب المفاتيح من بيده الخزائن والمفاتيح كناية عن التسهيل فمن أراد الله له شيئاً أعطاه مفتاحه بمعنى سهل أسبابه (قوله إلا بقدر معلوم) أى فيسعد هذا ويشقى هذا ويفقر هذا ويفنى هذا على حسب ما قدره الله إذا علمت ذلك فالمناسب للفسر أن يقول على حسب تقدير الله فان الله تعالى ليس مراده مقيداً بمصالح عباده بل أفعاله على حسب ما أراده وعلمه وإلا فنجده الكافر يطول عمره وهوى فقر ومرض ثم يختم له بالكفر ويكون في النار فأى مصلحة في ذلك (قوله وأرسلنا الرياح) جمع ريج وهو جسم لطيف منبث في الجو سريع المرور (قوله لواقح) إما جمع ملقح من ألحق وحيثئذ لجمعه ملاقح حذفت الميم تخفيفاً أو جمع لاقح يقال لقتع الريح إذا حملت الماء إلى السحاب . واهل أن سبحانه وتعالى يرسل الرياح الأربعة لخدمة المطر فريج الصبا تثير السحاب من ثمر شجرة في الجنة ، وريج الشمال تجمعها ، وريج الجنوب تدره ، وريج الجنوب تفرقه (قوله تلقح السحاب) أى تملأ الماء فيه (قوله السحاب) أى فالمراد بالسحاب كل ما علوا وارتفع ويصح أن يراد بالسحاب حقيقة لأن أصل ماء المطر من السماء (قوله فأنسقيناه كوهه) الكاف مفعول أول والماء مفعول ثان ، والمعنى جعلناه مقبلاً لكم ولأرضكم ومواشيكم .

(قوله أى ليست خزائنه بأيديكم) أى بل خزائنه عند الله فهو من مشمولات قوله : وإن من شئ إلا عندنا خزائنه (قوله وإنا لنحن نحيي) أى جميع الخلق وإن حرف تأكيد ونصب ونا اسمها وجهه نحيي خبرها وقوله لنحن ضمير منفصل يؤكد لنا لاضمير فصل لما تقدم أنه مردود بأن ضمير الفصل لا يقع إلا بين اسمين وهنا ليس كذلك (قوله ونحن الوارثون) الوارث فى الأصل هو الذى يأخذ المال بعد موت مورثه ثم أطلق الإرث وأريد لازمه وهو البقاء بعد فناء غيره فإنه يلزم من أخذ الوارث مال للورث بقاؤه بعد موت صاحبه فهو سبحانه وتعالى وارث جميع الخلق بمعنى أنه يبقى بعد فناءهم (قوله ولقد علمنا المستقدمين منكم) نبي علمنا تفصيلاً لا يخفى عليه شئ فى الأرض ولا فى السماء (قوله للتأخرين) أشار بذلك إلى أن السين والتاء فى المستقدمين وللتأخرين زائدتان ، والمعنى أن علمه محيط بجميع خلقه متقدمهم ومتأخرهم وعاصيهم لا يخفى عليه شئ من أحوال خلقه (قوله وإن ربك هو يحشركم) أى يجمعهم للحساب ثم بعد ذلك ينقسمون فريقين فريق فى الجنة وفريق فى السعير (قوله من صال) الصلصال بمعنى الصلصال كالزلال بمعنى الزلز ووزنه فلال بتكرار اللام قلبت الأولى منها من جنس فاء الكلمة ، والصلصال طور رابع من أطوار آدم الطيفية لأنه كان أولاً تراباً ثم عجن بأنواع المياه فصار طيناً ثم ترك حتى أثنى واسود فصار حمأً مسنوناً ثم يبس بعد تصويره فصار صلصلاً ثم تنفخ فيه (٢٧٥) الروح بعد مائة وعشرين سنة :

أر بعين وهو طين  
وأر بعين وهو حمأ مسنون  
وأر بعين وهو صال  
مصنوع وهكذا أطوار  
أولاد آدم تمسكت النطفة  
فى الرحم أر بعين يوماً  
ثم نصير علقه مثل ذلك  
ثم نصير مضغة مثل ذلك  
ثم تنفخ فيه الروح بعد  
مائة وعشرين يوماً (قوله  
متخبر) أى من طول  
مكنه حتى يتخبر (قوله  
أبا الجن وهو إبليس)  
هذا أحد قولين ، وقيل

أى ليست خزائنه بأيديكم (وإنا لنحن نحيي ونميت ونحن الوارثون) الباقون نثر جميع الخلق (ولقد علمنا المستقدمين منكم) أى من قدم من الخلق من لدن آدم (ولقد علمنا المستأخرين) للتأخرين إلى يوم القيامة (وإن ربك هو يحشركم إنه حكيم) فى صنعه (علم) بخلقهم (ولقد خلقنا الإنسان) آدم (من صلصال) طين يابس يسمع له صلصلة أى صوت إذا قر (من حمأ) طين أسود (مسنون) متخير (والجان) أبا الجن وهو إبليس (خلقناه من قبل) أى قبل خلق آدم (من نار السموم) هى نار لادخان لها تنفذ فى السام (و) اذكر (إذ قال ربك للملائكة إني خالق بشرأ من صلصال من حمأ مسنون . فإذا سويته) أتممته (ونفخت) أخرجت (فيه من روجي) فصار حياً وإضافة الروح إليه تشرىف لآدم (فقموا له ساجدين) سجدوا تحية بالانحناء (فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَتَّجْمُونَ) فيه تأكيد (إلا إبليس) هو أبو الجن كان بين الملائكة ،

هو أبو الشياطين فرقة من الجن لم يؤمن منهم أحد والجان هو أبو الجن وعلى هذا تكون الأصول ثلاثة : آدم وهو أبو البشر وإبليس وهو أبو الشياطين ، والجان وهو أبو الجن ، وعلى ما مضى عليه التفسير يكونان أصليين فقط آدم وإبليس (قوله هى نار لادخان لها) أى ومنها تكون الصواعق (قوله تنفذ فى السام) أى تدخل فيها لطفى السام وشدة حرارة النار فإذا دخلت فى الإنسان قتلتها (قوله وإذا قال ربك) إذ ظرف معمول لحدوف قدره المفسر بقوله اذكر (قوله من صال) من لا ابتداء الغاية (قوله فإذا سويته) أى صورته إنساناً كاملاً معتدل الأعضاء والطباع (قوله ونفخت فيه من روجي) أى أفضت عليه روحاً من الأرواح التى خالقها فصار بها حياً ، وليس المراد النفخ حقيقة لاستحالة على الله (قوله وإضافة الروح إليه) أى كما يقال بيت الله وناقة الله (قوله فقموا) الفاء واقعة فى جواب إذا وقعوا فعل أمر من وقع يقع بمعنى سقط وخر (قوله بالانحناء) أى لا بوضع الجبهة وهذا أحد قولين ، وقيل للرادبالسجود حقيقته ، وآدم كالقابلة والسجود لله ، أو يقال إن السجود لآدم وقوله السجود لغير الله كفر محله فى غير ما أمر الله به ، وأما فى مثل هذا فالكفر فى المخالفة (قوله فيه تأكيد) أى للبالغة وزيادة الاعتناء فباتت كعبدة الأول اندفع نوم الجواز وبالثانى استفيد أنهم سجدوا جملة واحدة (قوله كان بين الملائكة) أشار بذلك إلى حجة الاستثناء ثم هو محتمل أن يكون منقطعاً لأنه لم يكن منهم حقيقة أو متصلاً باعتبار أنه كان متصفاً بصفاتهم وقيل إنه منهم والتحقيق خلافه .

(قوله أبى أن يكون مع الساجدين) استئناف مبين لكيفية عدم السجود (قوله قال تعالى) . إن قلت إن مكالمه الله تعالى بدون واسطة شرف وتعظيم ، وإبليس ليس من أهل ذلك . أجب بأن محل كونها شرفا إن كانت على سبيل الاكرام ، وأما كلام الله تعالى لإبليس فهو على سبيل الاهانة والطرده فلم يكن تحريفا (قوله مامنعك الخ) حمله على هذا التفسير قوله في الآية الأخرى : مامنعك أن تسجد لما خلقت بيدي . ولذا قال لازائدة ويصح أن تكون غير زائدة ، وللعنى أى شئ ثبت لك في عدم كونك مع الساجدين (قوله لا ينبغي لى) أى لا يصح ولا يليق (قوله لبشر خلقته الخ) أى وخلقته من نار فأنا خبر منه لأن النار جسم لطيف نورانى والصلصال جسم كثيف ظلمانى والنورانى خير من الظلمانى ، هذا وجه تكبره عن السجود وإدعائه الخيرية وهى مردودة بأن آدم مركب من العناصر الاربع بخلاف إبليس وأيضاً فالفضل بيد الله يعطيه لمن يشاء (قوله وقيل من السموات) وهذا الخلاف مرتب على الخلاف فى أن السجود لآدم هل كان فى الجنة أو خارجها فن قال بالأول جعل الضمير فى منها عائداً على الجنة ، ومن قال بالثانى جعله عائداً على السموات (قوله فأنك رجيم) أى مرجوم والرجم كما فى القاموس اللعن والشم وانطرد والمجران (قوله إلى يوم الدين) أى وبعد ذلك يزداد عذابا على اللعنة التى هوفها (قوله إلى يوم يعثون) قصد اللعين بذلك أنه لا يموت أبداً (٢٧٦) لأنه إذا أمهل إلى يوم البعث الذى هو يوم النفخة الثانية فقد أمهل

إلى الأبد لانقطاع الموت حينئذ وقصد أيضاً الفسحة فى الأجل لأجل الاغواء فأجابه الله إلى الثانية دون الأولى (قوله وقت النفخة الأولى) أى فيموت فى جملة الخلائق ثم يعث مع الناس فمدة موته أربعون سنة ولم يكن هذا الامهال إكراماً له بل إهانة وشقاء ليزداد عذابه (قوله والباء للقسم) وقيل للسببية (قوله لأزوين لهم) الضمير عائداً على أولاد آدم

(أبى) امتنع من (أَنْ يَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ . قَالَ) تعالى (يَا إِبْلِيسُ مَا لَكَ) ما منعك (أَنْ لَا) زائدة (تَكُونَ مَعَ السَّاجِدِينَ . قَالَ لَمْ أَكُنْ لِأَسْجُدَ) لا ينبغي لى أن أسجد (لِبَشَرٍ خَلَقْتَهُ مِنْ صَلْصَالٍ مِنْ حَمَلٍ مَسْنُونٍ . قَالَ فَأَخْرِجْ مِنْهَا) أى من الجنة وقيل من السموات (فَإِنَّكَ رَجِيمٌ) مطرود (وَإِنَّ عَلَيْكَ اللَّعْنَةَ إِلَى يَوْمِ الدِّينِ) الجزاء (قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ) أى الناس (قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ . إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ لِلْعُلُومِ) وقت النفخة الأولى (قَالَ رَبِّ إِنَّمَا أَغْوَيْتَنِي) أى ياغوائك لى والباء للقسم وجوابه (لَأَزَيِّنَنَّ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ) للعاصي (وَلَا أَغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ . إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمْ الْمُخْلِصِينَ) أى المؤمنين (قَالَ) تعالى (هَذَا صِرَاطٌ عَلَىٰ مُسْتَقِيمٍ) وهو (إِنَّ عِبَادِي) أى المؤمنين (لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ) قوة (إِلَّا) لكن (مَنْ أَتَّبَعَكَ مِنَ الْفَاوِينَ) الكافرين (وَإِنَّ جَهَنَّمَ لَمَوْعِدُهُمْ أَجْمَعِينَ) أى من تبعك معك (لَهَا سَبْعَةُ أَبْوَابٍ) أطباق (كُلُّ بَابٍ) منها (مِنْهُمْ جُزْءٌ) نصيب (مَقْسُومٌ . إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ) بساتين ،

(وعيون)

وإن لم يتقدم لهم ذكر العلم بهم (قوله المخلصين) أى الذين أخلصوا فى أعمالهم

فلا تسلط لى عليهم (قوله قال هذا صراط على مستقيم) أى هذا دين مستقيم لا عوجاج فيه فعلى حفظه فضلاً وإحساناً (قوله إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ) حاصل ذلك أن إبليس لما قال : لأزوين لهم فى الأرض ولأغوينهم أجمعين لإعبادك منهم المخلصين أوهم بذلك أن له سلطاناً على غير المخلصين فبين تعالى أنه ليس له سلطان على أحد من العباد لامن المخلصين ولامن غيرهم بل من اتبعه فهو من طرده الله له لامن سلطنة إبليس ، ويؤيده قوله فى الآية الأخرى : إن كيد الشيطان كان ضعيفاً وتقييد المفسر بالمؤمنين نظراً للدورة (قوله لكن) أشار بذلك إلى أن الاستثناء منقطع (قوله لها سبعة أبواب) أى وأعلاها جهنم وهى لعنة المؤمنين ثم لظى لليهود ثم الحطمة للنصارى ثم السعير للصابئين ثم مقر للجوس ثم الجحيم لعباد الوثن ثم الهاوية للمنافقين (قوله لكل باب) أى طبقة من أطباقها (قوله جزء مقسوم) أى حزب معد لها (قوله إن المتقين) أى الذين اتقوا الشرك وهم المؤمنون ولوعصاة لأن المتقى هو الآتى بالتقوى ولومرة واحدة غير أن العاصي إذا مات مصراً على العاصي تحت المشيئة إن شاء عذبه مدة ثم يعفو عنه بشفاعته النبوية صلى الله عليه وسلم وإن شاء لم يعذبه ، وهذا هو مذهب أهل السنة والجماعة ، وقال أبو هاشم الجبائى وجمهور المعتزلة : إن للمتقين هم الذين اتقوا جميع العاصي فلا يثبت دخول الجنة إلا لمن ترك جميع العاصي

وهذا مذهب باطل لما نقلته النصوص القرآنية والأحاديث النبوية . والذي يجب الإيمان به أن الجنة تملك بالموت على كلمة التوحيد ولو صعبها أمثال ألبال من المعاصي غير أن أهل الجنة مراتب ( قوله وعيون ) يحتمل أن المراد بها الأنهار التي قال الله فيها = مثل الجنة التي وعد للتقون فيها أنهار من ماء غير آسن - الآية ، ويحتمل أن تكون زيادة عليها وهل كل مؤمن له عدة بساتين وعدة أنهار ، أو كل له بستان ونهر لمقابلة الجمع بالجمع ( قوله ويقال لهم ) أى إذا أرادوا الانتقال من محل إلى آخر والإفهم مستقرون فيها فأمرهم حينئذ بالدخول تحصيل حاصل ، والقائل يحتمل أن يكون الملائكة أو الله تعالى ( قوله بسلام ) الجار والمجرور متعلق بمحذوف حال من الواو في ادخلوها : أى ادخلوها حال كونكم مصحوبين بسلامة من الله من جميع المخاوف والمكافرة وهذا على المعنى الأول الذى ذكره المفسر ، ويقال على المعنى الثانى ادخلوها مصحوبين بسلام من بعضكم لبعض ومن الملائكة أى يسلم بعضكم على بعض وتسلم الملائكة عليكم ( قوله أى سلموا ) تفسير للمعنى الثانى ( قوله آمنين ) قدر المفسر ادخلوا إشارة إلى أنه حال ثانية وهى مرادفة للأولى ولا حاجة لهذا التقدير ( قوله من كل فرع ) أى ومنه زوال ما هم فيه من النعيم المقيم وقوله بسلام آمنين زيادة فى سرور أهل الجنة لأن النعيم إذا لوحظ فيه عدم الانقطاع كان فى غاية السرور ولا شك أن الجنة كذلك بخلاف الدنيا فإن نعيمها ملاحظ فيه الانقطاع عند حصوله فذلك كانت دارهم وغم ( قوله من غل ) الغل هو من أمراض القلب كالحسد والكبر والعجب والشحناء والبغضاء . روى أن المؤمنين يوقفون على باب الجنة وقفة فيقتص بعضهم من بعض ثم يؤمر بهم إلى الجنة ، وقد نعى الله قلوبهم من الغل والنس والحقد والحسد فهم يحبون بعضهم بحبهم لربهم وشأن الحب أن لا يكون محبوبه غل فى قلبه بل بينهم الصفاء والوفاء ( قوله حال من هم ) أى من ضمير صدورهم المضاف إليه والشرط موجود لأن المضاف جزء

( وَعُيُونٍ ) تجرى فيها ، ويقال لهم ( ادخلوها بسلام ) أى سالمين من كل مخوف أومع سلام أى سلموا وادخلوا ( آمينين ) من كل فرع ( وَتَزَعْنَا مَا فِي صُدُورِهِمْ مِنْ غِلٍّ ) حقد ( إِخْوَانًا ) حال من هم ( عَلَى سُرُرٍ مُتَقَابِلِينَ ) حال أيضا ، أى لا ينظر بعضهم إلى قفا بعض لدوران الأسرة بهم ( لَا يَمَسُّهُمْ فِيهَا نَصَبٌ ) تعب ( وَمَا هُمْ مِنْهَا بِمُخْرَجِينَ ) أبداً ( نَجِيٌّ ) خبر يا محمد ( عِبَادِي أَنَّى أَنَا الْغَفُورُ ) للمؤمنين ( الرَّحِيمُ ) بهم ( وَأَنْ عَذَابِي ) للعصاة ( هُوَ الْعَذَابُ الْأَلِيمُ ) المؤلم ( وَنَبِّئُهُمْ عَنْ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ ) وهم ملائكة اثنا عشر أو عشرة أو ثلاثة

والياقوت والسرير مثل ما بين صنعاء إلى الحجابية ( قوله حال أيضا ) أى من الضمير فى إخوانا ( قوله لدوران الأسرة بهم ) أى أنهم إذا اجتمعوا وتلاقوا ثم أرادوا الانصراف يدور سرير كل واحد منهم بحيث يبقى مقابلا بوجهه لمن كان عنده وقفاه إلى الجهة التى يسير لها السرير وهذا أبلغ فى الأناجى والاكرام ( قوله لا يمسهم فيها نصب ) أى إعياء بخلاف الدنيا فيها الإعياء والتعب والكسدرات والمشقات ( قوله وما هم منها بمخرجين ) أى بل هم خالدون فيها لا يزولون ولا يحولون فالجنة خلود بلا زوال وبقاء بلا فناء وكما لا نقصان ( قوله نبى عبادى الخ ) أى أخبر يا محمد عبادى المؤمنين العاصين بأنى أنا الغفور الرحيم فلا يقنطون من رحمتى ولا يخافون عذابى وهذا من الله تعطف لعباده واستجلاهم للتوبة وقد أكد هذه الجملة بألفاظ ثلاثة أو لها أنى وثانيها أنا وثالثها تعريف الجملة بأل ، ولما ذكر العذاب لم يقل وأنى أنا الملعوب وهذا يدل على أن الرحمة تغلب الغضب فلا يستبعد العاصى رحمة الله بل يقبل على سيده بالتوبة والانابة فانه هو الغفور الرحيم ففى كان فى العبد أوصاف متعددة تقتضى الغضب ووصف واحد يقتضى الرحمة فان وصف الرحمة يغلب ( قوله وأن عذابى هو العذاب الأليم ) أتى بهذه الآية لمناسبة ذكر النار أولا فقد ذكر النار والجنة ثم ذكر ما يناسب كلا على سبيل اللف والنشر المشوش . واستفيد من هذه الآية أن العبد يكون بين الرجاء والخوف فى الحديث عن عبادة بن الصامت رضى الله عنه أنه قال « بلغنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال : لو يعلم العبد قدر عفو الله ما تورع ولو يعلم قدر عذابه لجمع نفسه إلى قتله » وعنه صلى الله عليه وسلم « أنه مر بنفر من أصحابه وهم يضحكون فقال أنضحكون وبين أيديكم النار ؟ فقل نبى عبادى الخ ( قوله ونبئهم عن ضيف إبراهيم ) معطوف على قوله نبى عبادى الخ ، والمعنى وأخبر عبادى عن قصة ضيوف إبراهيم الخ . واعلم أنه فى هذه السورة أثبت نبوة سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم أولا ثم أتبع ذلك بذكر أدلة التوحيد ، ثم خلق آدم وما يتعلق به ثم بين أهل السعادة وأهل الشقاوة ثم أتبع ذلك بذكر قصص بعض الأنبياء



ليكون عبرة للمتعبين وأوقع في نفس المتعطين ، وقد ذكر هنا أربع قصص قصة إبراهيم ثم قصة لوط ثم قصة شعيب ثم صالح على سبيل الاختصار وقد تقدمت في سورة هود بأبسط مما هنا (قوله عن ضيف إبراهيم) الضيف في الأصل الميل سمي النازل للقرى بذلك لميله إليك ونزوله عندك وهو مصدر يستوي فيه الواحد والجمع والمذكر والمؤنث وقد يجمع ويثنى (قوله منهم جبريل) أى على كل من الأقوال الثلاثة (قوله إذ دخلوا) إذ ظرف معمول لمخوف تقديره اذكر (قوله أى هذا اللفظ) أى لفظ سلاما وهو مفعول مطلق لفعل محذوف تقديره سلمنا عليك أو سلم الله عليك سلاما ، ولم يذكر هنا رد السلام ولا بقية القصة اختصارا (قوله إنا منكم وجلون) تقدم أن سبب خوفه منهم أنه رأى فيهم جلال الله وهيبته (قوله قالوا لا توجل) قرأ السبعة بفتح التاء والجيم وفعله وجل كعلم وقرئ شذوذا بالبناء للمفعول ولا توجل بقلب الواو ألفا ولا توجل بضم التاء وزيادة ألف بعد الواو فالقراءات الشاذة ثلاث (قوله أبشروني) هكذا بهمزة الاستفهام في قراءة الجمهور وقرئ شذوذا بحذفها فيجتمل الاخبار والاستفهام وحذفت أداته للعلم بها (قوله على أن مسنى الكبر) أى فكان عمره إذ ذاك مائة واثنى عشرة سنة (قوله فبم تبشرون) الجار والمجرور متعلق بتبشرون (٢٧٨) وقدم لأن الاستفهام له صدر الكلام وقرأ العامة بفتح النون مخففة على أنها

نون الرفع وقرأ نافع بكسرهما مخففة وابن كثير بكسرهما مشددة (قوله استفهام تعجب) أى من أن يولد له ولد مع مسنى الكبر إياه وتعجبه بالنظر للعادة لا بالنظر لقدرة الله ولذا دفع ذلك بقوله ومن يقط من رحمة ربه إلا الضالون (قوله قالوا ابشركنا بالبنين) أى اليقين الذى لا لبس فيه (قوله أى لا يقطع) أشار بذلك إلى أن الاستفهام إنكارى بمعنى التنى (قوله بكسر النون وفتحها) أى فهما

منهم جبريل (إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا) أى هذا اللفظ (قَالَ) إبراهيم لما عرس عليهم الأكل فلم يأتوا كلوا (إِنَّا مِنْكُمْ وَجِلُونَ) خائفون (قَالُوا لَا تَوْجَلْ) تحف (إِنَّا) رسل ربك (نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ عَالِمٍ) ذى علم كثير هو إسحق كما ذكر في هود (قَالَ أَبَشِّرْهُنَّ بِبَنِينَ) بالولد (قَالَ أَنْ مَسْنَى الْكِبَرِ) حال أى مع مسه إياى (فَبِأَى شَيْءٍ) (نُبَشِّرُونَ) استفهام تعجب (قَالُوا بَشِّرْنَاكَ بِالْحَقِّ) بالصدق (فَلَا تَكُنْ مِنَ الْفَانِينَ) الآيسين (قَالَ وَمَنْ) أى لا (يَقْنُطُ) بكسر النون وفتحها (مِنْ رَحْمَةِ رَبِّهِ إِلَّا الضَّالُّونَ) الكافرون (قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ) شأنكم (أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ) قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ كافرين أى قوم لوط لإهلاكهم (إِلَّا آلَ لُوطٍ إِنَّا لَمُنَجُّوهُمْ أَجْمَعِينَ) لايمانهم (إِلَّا أَمْرًا أَنَّهُ قَدْ رَأَيْنَا إِنهَاء لَيْنَ الْغَابِرِينَ) الباقيين في العذاب لكفرها (فَلَمَّا جَاءَ آلَ لُوطٍ) أى لوطا (الْمُرْسَلُونَ) قَالَ لَهُمْ (إِنَّكُمْ قَوْمٌ مُّنْكَرُونَ) لا أعرفكم (قَالُوا بَلْ جِئْنَاكَ بِمَا كَانُوا) أى قومك (فِيهِ يَمْتَرُونَ) يشكون وهو العذاب (وَأَتَيْنَاكَ بِالْحَقِّ وَإِنَّا لَصَادِقُونَ) في قولنا (فَأَسْرِ بِأَهْلِكَ بِقِطْعٍ مِنَ اللَّيْلِ وَاتَّبِعْ أَوْثَارَهُمْ) امش خلفهم (وَلَا يَلْقَافُ مِنْكُمْ أَحَدٌ) ،

ثلاث

قراءتان سبعيتان وقرئ شذوذا بضم النون (قوله قال فما خطبكم)

أى الذى أرسلتم لأجله سوى البشارة فإن البشارة يعنى فيها واحد فلا تحتاج لعدد (قوله إلا آل لوط) يحتمل أن يكون مستثنى من الارسال ، والمعنى إنا أرسلنا إلى قوم مجرمين إلا آل لوط فلم نرسل لهلاكهم بل أرسلنا لنجاتهم وحينئذ يكون الاستثناء متصلا ، أو مستثنى من قوم مجرمين فهو منقطع لأنهم لم يدخلوا في القوم المجرمين ، ويشير للثاني قول المفسر لايمانهم (قوله إلا امرأته) الأقرب أنه مستثنى من ضمير منجوهم (قوله قدرنا) إسناد التقدير لللائكة مجاز إذ المقدر حقيقة هو الله تعالى وهذا كما يقول خواص الملك : أمرنا بكذا والأمر هو الملك (قوله الباقيين في العذاب) أى فيقال غير الشئ : بقى ، ويقال أيضا مضى فهو من الأضداد (قوله فلما جاء آل لوط) أى بعد أن خرجوا من عند إبراهيم وسافروا لقرية لوط وكان بينهما أربعة فراسخ (قوله أى لوطا) أشار بذلك إلى أن لفظة آل زائدة بدليل الآية الأخرى - ولما جاءت رسلنا لوطا - (قوله منكرون) أى تنسركم نفسى وتجزع منكم ، وإنما جزع منهم لخوفه من قومه عليهم بدليل آية هود : ولما جاءت رسلنا لوطا ساء بهم وضاق بهم ذرعا وقال هذا يوم عصيب (قوله وأتيناك بالحق) الباء للابسة أى متلبسين بالحق (قوله فأسر بأهلك) أى وهم بقاء فلم يخرج من قريته إلا هو وبناته (قوله بقطع من الليل) أى في جزء منه (قوله امش خلفهم) أى لتطمئن عليهم .

(قوله ثلاثا يرى عظيم ما ينزل بهم) أى فينزعج من ذلك (قوله وهو الشام) أى فظوى الله لهم الأرض في الوقت حتى نجوا ووصلوا إلى إبراهيم (قوله أوحينا) أشار بذلك إلى أن قضينا ضمن معنى أوحينا فعدى بما تعدى به (قوله وجاء أهل المدينة) الواو لا تقتضى ترتيباً ولا تعقيباً فإن هذا المجرى قبل إعلام اللانكسة له بأنهم رسل الله فالقصة هنا على خلاف الترتيب الواقى بخلافها في هود (قوله مدينة سدوم) بالسین المهملة واللام المعجمة وأخطأ من قال بالمهملة (قوله يستبشرون) أى يبشر بعضهم بعضاً بأضياف لوط وتقدم أن الخبر لهم بالضيوف امرأة لوط (قوله فلا تفضحون) أى لا تسيئون فيهم (قوله واتقوا الله) أى خافوا عقابه (قوله عن العالمين) أى عن تضييف أحد من الغرباء وكانوا يمنعونهم من مخالطة الناس وإضافتهم خوفاً من أن يؤلفهم ويستعين بهم عليهم (قوله فتزوجوهن) أى إن أسلمتم ويحتمل أنه كان في شريعته يحل تزوج الكافر بالمسلمة وتقدم في هود أنه يحتمل أن الراد نساء أمته (قوله لمعرك) ففتح العين لغة في العمر (٢٧٩) بضميتين وهو مدة حياة الانسان

في الدنيا ولكن لم يرد القسم في كلام العرب إلا بالفتح (قوله إنهم) أى قوم لوط ، وقيل المراد قريش وعلى كل حال فهذه الجملة معترضة بين قصة قوم لوط (قوله أى وقت شروق الشمس) أى طلوعها وهذا بيان لانتفاء العذاب وابتدائه كان وقت الصباح (قوله فجعلنا غاليها) أى وجه الأرض وما عليه (قوله أى قرام) أى وكانت أربعة فيها أربعمائة ألف مقاتل ، وقيل خمسة وفيها أربعة آلاف ألف (قوله وأمطرنا عليهم) تقدم في هود أنه يحتمل أن المطر كان على من كان غائبا عن القرى

ثلاثا يرى عظيم ما ينزل بهم (وَأَمْضُوا حَيْثُ تُؤْمَرُونَ) وهو الشام (وَقَصَيْنَا) أوحينا (إِلَيْهِ ذَلِكَ الْأَمْرَ) وهو (أَنَّ دَابِرَ هَؤُلَاءِ مَقْطُوعٌ مُصْبِحِينَ) حال أى يتم استئصالهم في الصباح (وَجَاءَ أَهْلُ الْمَدِينَةِ) مدينة سدوم وهم قوم لوط لما أخبروا أن في بيت لوط مرداً حسناً وهم اللانكسة (يَسْتَبْشِرُونَ) حال طمعاً في فعل الفاحشة بهم (قَالَ) لوط (إِنَّ هَؤُلَاءِ ضَنِينِي فَلَا تَفْضَحُونِ . وَاتَّقُوا اللَّهَ . وَلَا تَخْزُونِ) بقصدكم إيام فعل الفاحشة بهم (قَالُوا أَوْ لَمْ نَنْهَكَ عَنِ الْعَالَمِينَ) عن إضافتهم (قَالَ هَؤُلَاءِ بَنَاتِي إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ) ما تريدون من قضاء الشهوة فتزوجوهن ، قال تعالى (لَمَعْرَكٍ) خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ، أى وحياتك (إِنَّهُمْ لَفِي سَكْرَتِهِمْ يَعْمَهُونَ) يترددون (فَأَخَذْنَاهُمُ الصَّيْحَةَ) صيحة جبريل (مُشْرِقِينَ) وقت شروق الشمس (فَجَعَلْنَا عَالِيَهَا) أى قرام (سَافِلَهَا) بأن رفعها جبريل إلى السماء وأسقطها مقلوبة إلى الأرض (وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ حِجَابًا مِنْ سِجِّيلٍ) طين طين بالنار (إِنَّ فِي ذَلِكََ لَذِكْرَ لَآيَاتٍ) دلالات على وحدانية الله (لِلْمُؤْمِنِينَ) للناظرين المتبرين (وَإِنَّهَا) أى قرى قوم لوط (لَيْسَ بِلِطِيمٍ) طريق قريش إلى الشام لم تدرس أفلا يعتبرون بهم (إِنَّ فِي ذَلِكََ لَآيَةً) لعبرة (لِلْمُؤْمِنِينَ) وإن مخفة أى إنه (كَانَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ) هي غيضة شجر بقرب مدين وهم قوم شعيب (نَظَّالِينَ) بتكذيبهم شعيباً (فَانْتَقَمْنَا مِنْهُمْ) بأن أهلكناهم بشدة الحر (وَإِنَّهَا) أى قرى قوم لوط والأيككة (لِبِائِسٍ) :

ويحتمل أنه عليهم بعد قلبها بهم (قوله إن في ذلك لذكور) أى من قصة إبراهيم ولوط (قوله للمؤمنين) أى المتفكرين الذين يتأملون الشيء فيعرفون حقيقته (قوله لم تدرس) أى آثارهم (قوله لعبرة للمؤمنين) خصوا بالذكور لأنهم المنتفعون بذلك (قوله وإن كان أصحاب الأيكة) شروع في ذكر قصة شعيب مع قومه أصحاب الأيكة وذكرت هنا مختصرة وسيأتى بسطها في سورة الشعراء (قوله مخفة) أى واسمها ضمير الشأن وكان ناقصة وأصحاب الأيكة اسمها ولظالمين خبرها واللام للتوكيد والجملة خبر إن (قوله هي غيضة شجر) الغيضة في الأصل اسم للشجر اللتف ، والمراد بها هنا المكان الذي فيه الشجر الكثر . ونسبوا لها ملازمتهما لها وإقامتهما عندها وكان عامة شجرهم للقل : أى العدم (قوله بتكذيبهم شعيباً) أى وبخسهم السكيل والميزان وقطعهم الطريق (قوله بشدة الحر) أى فسلطها الله عليهم سبعة أيام حتى قربوا من الهلاك فبعث الله لهم سحابة كالظلة فالتجأوا إليها واجتمعوا تحتها لتظلل بها فبعث الله عليهم منها نارا فأحرقتهم جميعا فأهلكهم أولا بشدة الحر وتم بالظلة ، وأما أهل مدين فأهلكوا بالصيحة كما تقدم في سورة هود من أنه أرسل لأهل مدين ولأصحاب الأيكة .

(قوله طريق مبين) أى ومضى الطريق إماماً لأنه يؤم ويقبض لأن الإنسان إذا أراد الانتقال من موضع لأخر فانه يأتم بالطريق حتى يصل الى الموضع الذى يريد (ولقد كذب أصحاب الحجر) شروع فى قصة صالح (قوله واد بين المدينة والشام) أى وآثاره باقية يمر عليها الذهاب من الشام للحجاز (قوله لأنه تكذيب لباقي الرسل) جواب عما يقال لم جمع للرسلين مع أنهم لم يكذبوا إلا رسولا واحدا (قوله وآتيناهم) أضاف الإتياء لهم وإن كان لصالح لأنه مرسل لهم (قوله فى الناقة) أشار بذلك إلى أن الناقة وإن كانت آية واحدة إلا أنها اشتملت على آيات تخرجها من الصخرة وعظم جنتها وغزاره لبنها وولادتها فصيلا قدرها (قوله لا يشفكرون) أى لا يتأملون ولا ينظرون فيها (قوله وكانوا ينتحون من الجبال بيوتا) أى ينقرون الجبال بالماويل حتى يصير بيوتا من غير بفيان (قوله آمين) أى من وصول الموصوف لهم ومن تخريب الأعداء لبيوتهم لشدة إتيانها (قوله فأخذتهم الصيحة) أى من السماء والزلزلة من الأرض لما عقروا الناقة ، وتقدم فى هود أن صالحا قال لهم قبل نزول العذاب بهم: تمتعوا فى دياركم ثلاثة أيام (قوله وقت الصباح) أى بعد مضي الثلاثة الأيام (قوله ما كانوا يكسبون) ما اسم موصول أو مصدرية أو نكرة موصوفة فاعل أغنى ، والتقدير الذى كانوا يكسبون أو كسبهم أو شئ يكسبونه (قوله من بناء الحصون الخ) بيان لما (قوله إلا بالحق) أى الإخلاقا ملتبسا بالحكمة والصلحة والنافع للعباد ودلائل على وحدانية الله (قوله وإن الساعة) أى القيامة (٢٨٠) (قوله فيجازى كل واحد بعمله) أى فينتقم من السيء وينم على الحسن (قوله

وهذا منسوخ) أى قوله - فاصفح الصفح الجميل - وهو أحد قولين ، والثانى أن الآية محكمة ، ولا ينافى أمره بالقتال فإن المقصود أمره بأن يصفح عن الخلق الصفح الجميل ويعاملهم بالخلق الحسن فيعفو عن السيء ويسامح للذنوب وإن كان مأمورا بقتال المشركين فقتاله للأمر به لاهوى نفسه ، ولذا قال البوصيرى :

طريق (مبين) واضح أفلا تعتبرون بهم يا أهل مكة (ولقد كذب أصحاب الحجر) واد بين المدينة والشام وهم ثمود (المُرسلين) بتكذيبهم صالحا لأنه تكذيب لباقي الرسل لا اشتراكهم فى المحيى بالتوحيد (وآتيناهم آياتنا) فى الناقة (فكانوا عنها معرضين) لا يشفكرون فيها (وكانوا ينتحون من الجبال بيوتا آمين) . فأخذتهم الصيحة مضحين) وقت الصباح (فأغنى) دفع (عنهم) العذاب (ما كانوا يكسبون) من بناء الحصون وجمع الأموال (وما خلقنا السموات والأرض وما بينهما إلا بالحق وإن الساعة لآتية) لا محالة فيجازى كل أحد بعمله فاصفح) ياعند عن قومك (الصفح الجميل) أعرض عنهم إعراضا لا جزع فيه وهذا منسوخ بآية السيف (إن ربك هو الخلاق) لكل شئ (العليم) بكل شئ (ولقد آتيناك سمعا من المثنائى) قال صلى الله عليه وسلم: هى الفاتحة رواه الشيخان؛ لأنها تنفى فى كل ركعة (والقرآن العظيم) .

لا

ولو أن انتقامه لهُوى النفس لدامت قطعية وجفاء

(قوله ولقد آتيناك سبعا من المثنائى) سبب نزولها أن سبع قوافل أتت من بصرى وأذرعات فى يوم واحد ليهود قريظة والنضير فيها أنواع من البر والطيب والجواهر ، فقال المسلمون : لو كانت هذه الأموال لنا لتقرّبنا بها وأنفقناها فى سبيل الله فنزلت ، والمعنى قد أعطيتكم سبع آيات هى خير لكم من سبع قوافل . إن قلت إن مقتضى ذلك أن تكون الآية مدنية مع أنه تقدم أن السورة مكية باجماع . أجيب بأنه لا مانع أن هذه الآية نزلت مرتين مرة بمكة ومرة بالمدينة (قوله هى الفاتحة) أى لأنها سبع آيات ، فمن عدّ البسملة آية منها تكون الآية الأخيرة - صراط الدين - الخ ، ومن لم يعدّها آية تكون السابعة قوله - غير المغضوب عليهم ولا الضالين - وهذا القول هو الراجح وعليه فيكون عطف قوله - والقرآن العظيم - من عطف الكل على الجزء أو من عطف العام على الخاص ، وقيل للراد بالسبع المثنائى الحواميم ، وقيل السبع الطوال أو لها البقرة وآخرها مجموع الأنفال مع براءة ، وقيل - جميع القرآن وعليه يكون العطف مرادفا (قوله لأنها تنفى فى كل ركعة) أى تعاد فى كل ركعة ، وهذا أحد الوجوه فى سبب تسميتها بالمثنائى ، وقيل سميت بذلك لأنها مقسومة بين العبد وبين الله نصفين فنصفها الأوّل ثناء على الله ونصفها الثانى دعاء ، وقيل لأن كلماتها مثناة مثل قوله - الرحمن الرحيم إياك نعبد وإياك نستعين - الى آخرها ، وقيل لأنها نزلت مرتين مرة بمكة ومرة بالمدينة معها سبعون ألف ملك .

(قوله لا تمدن عينيك) أى لا ترغب فيما متعنا به أصنافا من الكفار فانه مستحقر ، وفي الحديث عن أبي بكر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من أوتي القرآن فرأى أن أحدا أوتي من الدنيا أفضل مما أوتي فقد صغر عظميا وعظم صغيرا » ( قوله ولا تحزن عليهم ) أى لا جلمهم ( قوله ألن جانبك ) أى تواضع لهم وارحمهم كالطائر الذى يخفض جناحه على أفراده رحمة بها وشفقة عليها ، وقد فعل صلى الله عليه وسلم ما أمر به . قال البوصيرى فى هذا المعنى :

أحل أمته فى حرز ملتته كالبيت حل مع الأشبال فى أجم

( قوله كما أنزلنا ) الكاف حرف تشبيه وجر وما اسم موصول فى محل جر الجار والمجرور متعلق بمحذوف ، والتقدير وقل إلى أنا النذير لكم بالعذاب كالعذاب الذى أنزلناه على المقتسمين والماضى بمعنى المستقبل إذ الذى نزل بأهل مكة لم يكن واقعا حين نزول الآية بل وقع بعد الهجرة وكذا ما وقع للمقتسمين طرق مكة لم يكن واقعا حينئذ بل وقع يوم بدر . إن قلت إن العذاب المنذر به ينبئ تشبيهه بشئ قد وقع ليحصل به الانعاط . أجيب بأنه سهل ذلك تحتم نزوله فكأنه واقع ولا بد وقد تحقق ذلك يوم بدر ( قوله اليهود والنصارى ) أى حيث اقتسموا كتبهم فآمنوا ببعضها الذى وافق هواهم وكفروا ببعض الذى خالفه ( قوله الذين جعلوا ) بيان للمقتسمين ( قوله القرآن ) المراد به على هذا التفسير معناه اللغوى فينشد صح تفسير المفسر له بكتبهم المنزلة عليهم ( قوله عظيم ) جمع عضة وأصلها قيل عضو ، ( ٢٨١ ) وقيل عضة فعلى الأول يكون

من عضى الشاة إذا جعلها أعضاء : أى أجزاء متفرقة وعلى الثانى يكون من عضة إذا كذب ، والمعنى جعلوا القرآن أجزاء متفرقة أو جعلوه أكاذيب ( قوله وقيل المراد بهم الذين اقتسموا طرق مكة ) أى وهم ستة عشر رجلا بعثهم الوليد بن المغيرة أيام الموسم فاققسموا أعتاب مكة وأنقابها وفجأها يقولون

لَا تَمُدَّنْ عَيْنَيْكَ إِلَى مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا ( أَصْنَافًا ) مِنْهُمْ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ ) إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا ( وَأَخْفِضْ جَنَاحَكَ ) أَلِنْ جَانِبَكَ ( لِلْمُؤْمِنِينَ . وَقُلْ إِنِّي أَنَا النَّذِيرُ ) مِنْ عَذَابِ اللَّهِ أَنْ يَنْزِلَ عَلَيْكُمْ ( الْمُبِينُ ) الْبَيِّنُ الْإِنْذَارُ ( كَمَا أَنْزَلْنَا ) الْعَذَابَ ( عَلَى الْمُقْتَسِمِينَ ) الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى ( الَّذِينَ جَعَلُوا الْقُرْآنَ ) أَيْ كَتَبَهُمُ الْمَنْزِلَةَ عَلَيْهِمْ ( عِصِينَ ) أَجْزَاءً حَيْثُ آمَنُوا بِبَعْضٍ وَكَفَرُوا بِبَعْضٍ ، وَقِيلَ الْمُرَادُ بِهِمُ الَّذِينَ اقْتَسَمُوا طَرُقَ مَكَّةَ يَصُدُّونَ النَّاسَ عَنِ الْإِسْلَامِ وَقَالَ بَعْضُهُمْ فِي الْقُرْآنِ سِحْرًا وَبَعْضُهُمْ كِهَانَةً وَبَعْضُهُمْ شِرًّا ( فَوَرَبِّكَ لَنَسْأَلَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ) سُؤَالَ تَوْبِيخٍ ( عَمَّا كَانُوا يَفْعَلُونَ . فَأُصْذِعْ ) يَا مُحَمَّدُ ( بِمَا تُؤْمَرُ ) أَيْ أَجْهَرُ بِهِ وَأَمْضِهِ ( وَأَعْرِضْ ) عَنْ الْمُشْرِكِينَ ( هَذَا قَبْلَ الْأَمْرِ بِالْجِهَادِ ) إِنَّا كَفَيْنَاكَ الْمُشْتَهَرِينَ ( بِكَ ) يَا هَلَاكُنَا كُلًّا مِنْهُمْ بَاقَةً ،

لمن سلكها لا تغفروا بهذا الخارج فينا يدعى النبوة فانه مجنون وربما قالوا ساحر وربما قالوا كاهن ، وسماوا بالمقتسمين لأنهم اقتسموا هذه الطرق فأماهم الله شر ميتة وكانوا نصبوا الوليد بن المغيرة حكما على باب المسجد فإذا سأله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال صدق أولئك ، وما ذكره المفسر قولان من سبعة ذكرها القرطبي ( قوله وقال بعضهم ) معطوف على اقتسموا فالضمير فى بعضهم عائد على الذين اقتسموا وهو إشارة إلى أن المراد بالقرآن على هذا القول الكتاب المنزل على سيدنا محمد فجعلوه أجزاء حيث اختلفت أقوالهم فيه فقال بعضهم سحر و بعضهم كهانة أو المراد جعلوه أكاذيب فلم يؤمنوا به ( قوله سؤال توبيخ ) جواب عما يقال إنه أثبت سؤالهم هنا ونفاة فى سورة الرحمن حيث قاله فيومئذ لا يسئل عن ذنبه إنس ولا جان - فحاصل الجواب أن المذنب هناك سؤال الاكرام والاحترام والثابت هنا سؤال التوبيخ والتفريع ( قوله فاصدع بما تؤمر ) سبب نزولها أن رسول الله أول أمره كان يدعو الى الله محتفيا وبأمر كل من آمن به بالاختفاء فلما نزلت هذه الآية أظهر أمره وبالغ فى إظهاره ( قوله هذا قبل الأمر بالجهاد ) أى فتسكون الآية منسوخة ، وقيل ليست منسوخة بل هى محكمة ، والمعنى لا تاتفت لهم ولا تبال بهم ( قوله إنا كفيناك المستهزئين ) أى وهم جماعة من قومه كانوا يسخرون به ويبالغون فى إزدائه وانما عجبت لهؤلاء العقوبة لشدة إزدائهم لرسول الله وبفهمهم له والافالمستهزئون كثير كأتى لمب وزوجته وولده وأبى جهل

(قوله وهم الوليد بن القيرة) أي وقد مرّ رجل نبال وهو يجرّ إزاره فتعلقت قطعة من النبل بإزار الوليد فمنعه التكبر من يطأه رأسه وينزعها فجعلت تضرب في ساقه فخذشته فمرض منها فمات ، وقوله والعاصي بن وائل خرج على راحلته ينزعه يدخل شعبا فدخلت شوكة في أخمص رجله فالتفتحت حتى صارت مثل عنق البعير فمات مكانه ، وقوله وعدى بن قيس الصواب الحرث بن قيس بن الطلائة كما ذكره في الحمزية وشرحها والحازن وغيرهم من كتب التفسير وقد هلك بأن صار التيسع يجري من أنفه وعينه وفمه حتى مات ، وقوله والأسود بن المطلب رماه جبريل بورقة خضراء فذهب بصره ووجعت عينه فجعل يضرب برأسه الجدار حتى هلك ، وقوله والأسود بن عبد يغوث أصابه مرض الاستسقاء فمات به ، وقيل إن النبي صلى الله عليه وسلم شكاه هؤلاء الخمسة لجبريل عليه السلام فكفاه الله شرهم ، وقد أجاد صاحب الحمزية حيث قال في حقهم

وكفاه المستهزئين وكفاه نبيا من قومه استهزاء  
ورماه بدعوة من فناء السيت فيها للظالمين فناء  
خمسهم أصيبوا بداء والردى من جنوده الأدواء  
فدهى الأسود بن عبد يغوث أن سقاه كأس الردى استسقاء  
وأصاب الوليد خدشة سهم قصرت عنها الحية الرقطاء  
وقضت شوكة على مهجة العا (٢٨٢) ص فله النقعة الشوكاء  
وعلى الحرث القيوح وقد ساء ل بها رأسه وساء الوعاء

خمس طهرت بقطمهم الأثر  
ض فكف لأذى بهم  
سلام

(قوله الذين يجعلون مع الله إلها آخر) أي  
يشركون في عبادته غيره  
(قوله فسوف يعلمون) هذا تهديد ووعيد لهم  
(قوله بما يقولون) أي  
بسبب قولهم وتسكلمهم  
في شأنك فإن شأن ذلك  
يضيق منه الصدر  
بحسب الطبيعة البشرية  
(قوله فسبح بحمد ربك)

وهم الوليد بن المغيرة والعاصي بن وائل وعدى بن قيس والأسود بن المطلب والأسود بن عبد يغوث (الَّذِينَ يَجْعَلُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ) صفة وقيل مبتدأ ولتضمنه معنى الشرط دخلت الفاء في خبره وهو (فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ) عاقبة أمرهم (وَلَقَدْ) للتحقيق (نَعْلَمُ أَنَّكَ يَصِيقُ صَدْرَكَ بِمَا يَقُولُونَ) من الاستهزاء والتكذيب (فَسَبَّحْ) ملتبسا (بِحَمْدِ رَبِّكَ) أي قل سبحان الله وبحمده (وَكَُنْ مِنَ السَّاجِدِينَ) الصلّين (وَأَعْبُدْ رَبَّكَ حَتَّى يَأْتِيَكَ الْيَقِينُ) الموت

## (سورة النحل)

مكية إلا : وإن عاقبتكم إلى آخرها : مائة وثمان وعشرون آية

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ)

١١

أي فافزع إلى ربك والتجئ إليه بكفك ما همك من أمور الدنيا والآخرة

في الحديث « اعمل لوجه واحد يكفك كل الأوجه » (قوله أي قل سبحان الله وبحمده) أي تنزيها له عن كل نقص وإضافة بكل كال (قوله الصلّين) أشار بذلك إلى أن الكلام فيه مجاز من إطلاق الجزء على الكل رخص السجود بالذكر لأنه أشرف أركانها (قوله واعبد ربك) عطف عام على خاص ، والمعنى دم على عبادته (قوله حتى يأتيك اليقين) أي اعبد ربك في جميع زمن حياتك ولا تخل لحظة من عمرك من غير عبادة فإن العمر ساعة فاجعله طاعة ، وهذا الخطاب وإن كان للنبي صلى الله عليه وسلم إلا أن المراد منه العموم (قوله الموت) أي وسمى يقينا لأنه متيقن الوقوع والنزول .

[سورة النحل مكية] سميت بذلك لذكر قصة النحل فيها على سبيل العبرة العظيمة ، وتسمى أيضا سورة النمل لكثرة تعداد النمل فيها ، والمقصود من ذكر هذه السورة الدلالة على اتصافه تعالى بكل كمال وتنزيهاه عن كل نقص ، وأدل ما فيها على هذا المعنى أمر النحلة وشأنها في دقة فهمها واتخاذها البيت واختلاف ألوان ما يخرج منها وجعله شفاء مع أكلها من كل الثمرات النافعة والضارة الحلوة والمرارة وغير ذلك (قوله إلا وإن عاقبتكم) فإنها زلت بالمدينة في قتل حمزة وظاهر التفسير أنه لم يكن منها مدني إلا تلك الآيات وهو المشهور ، وقيل مكية لا خمس آيات هؤلاء الثلاثة وقوله : والذين هاجروا في الله من بعد ما ظلموا ، وقوله : ثم إن ربك للذين هاجروا من بعد ما تبتوا ، وقيل غير ذلك .

(قوله لما استبطأ المشركون العذاب الخ) قال بن عباس لما نزل قوله تعالى - اقتربت الساعة واشتق القمر - قال الكفار بعضهم لبعض إن هذا الرجل يزعم أن اقيامة قد اقتربت فأمسكوا عن بعض ما كنتم عليه حتى تنظروا ما هو كأن لم يروا أنه لا ينزل شيء قالوا ما نرى شيئا فنزل - اقتراب للناس حسابهم - فأشفقوا فلما امتدت الأيام قالوا يا محمد ما نرى شيئا مما تنوفا به فنزل - أتى أمر الله - فوثب النبي صلى الله عليه وسلم ورفع الناس رؤوسهم وظنوا أنها قد جاءت حقيقة فنزل - فلا تستعجلوه - فاطمأنوا (قوله أى الساعة) مثنى للفسر على أن المراد بأمر الله اقيامة وهو أحد قولين ، وقيل المراد بأمر الله عقوبة الكاذبين في الدنيا بالسيف (قوله وأتى بصيغة الماضي) أى على سبيل المجاز في الكلام استعارة تبيح حيث شبه الإتيان في المستقبل بالإتيان في الماضي بجامع تحقق الحصول في كل واستعير اسم التشبه به للشبه واشتق من الإتيان في الماضي أتى بمعنى يأتى (قوله فانه واقع لاحالة) أى ولا مفر لكم منه (قوله عما يشركون) تنازعه كل من سبحانه وتعالى وقوله غيره قدره إشارة إلى أن مفعول يشركون محذوف (قوله أى جبريل) أى وجمع تعظيما له (قوله بالوحى) أى وسمى روحا لأن به حياة القلوب الناشئة عنه السعادة الأبدية ومن حاد عنها فهو هالك كما أن الروح بها حياة الأجسام وهى بدونها هلكة (قوله بارادته) أشار بذلك إلى أن المراد بالأمر الارادة ومن بمعنى الباء (٢٨٣) (قوله أن مفسرة) أى وضابطها

تقدم جملة فيها معنى القول دون حروفه وهو قوله : ينزل الملائكة بالروح (قوله خوفوا الكافرين) أى بسد إعلامهم بالتوحيد (قوله بالعذاب) قدره إشارة إلى أن معمول الانذار محذوف وقوله أنه لا إله إلا أنا معمول لمحذوف قدره للمفسر بقوله وأعلموم (قوله فأتقون) أى امتثلوا أوامرى واجتنبوا نواهى فقيه

لما استبطأ المشركون العذاب نزل (أتى أمر الله) أى الساعة وأتى بصيغة الماضي لتحقق وقوعه ، أى قرب (فَلَا تَسْتَعْجِلُوهُ) تطلبوه قبل حينه فإنه واقع لاحالة (سُبْحَانَهُ) تنزيها له (وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ) به غيره (يُنَزِّلُ الْمَلَائِكَةَ) أى جبريل (بِالرُّوحِ) بالوحى (مِنْ أَمْرِهِ) بإرادته (عَلَى مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ) وهم الأنبياء (أَنْ) مفسرة (أُنْذِرُوا) خوفا الكافرين بالعذاب وأعلموم (أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاتَّقُونِ) خافون (خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ) أى محققا (تَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ) به من الأصنام (خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ نُطْفَةٍ) منى إلى أن صيره قويا شديدا (فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ) شديد الخصومة (مُبِينٌ) مبينها في نقي البعث قائلنا من يحىي العظام وهى رميم (وَالْأَنْعَامُ) الإبل والبقر والغنم ونصبه بفعل مقدر يفسره (خَلَقَهَا لَكُمْ) فى جملة الناس (فِيهَا دِفْءٌ) ما تستدفنون به من الأكسية والأردية من أشعارها وأصوافها (وَمَنْفَعٌ) من النسل والدرر والركوب (وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ) قدم الظرف للفاصلة ،

تنبيه على الأحكام الفرعية بعد التنبيه على التوحيد (قوله أى محققا) أشار بذلك إلى أن الجار والمجرور فى محل نصب على الحال (قوله تعالى عما يشركون) أى تنزه عن إشراكهم به غيره (قوله خلق الإنسان) أى غير آدم (قوله من نطفة) من لا ابتداء الغاية وقوله إلى أن صيره قويا شديدا قدره جوابا عما يقال إن كونه خصيا مبينا لا يكون عقب خلقه من نطفة بل بعد قوته وشدته (قوله فى نقي البعث) فى السببية ، والمعنى أنه يخاصم ويجادل بسبب كونه منكرا للبعث (قوله قائلنا من يحىي العظام الخ) أشار بذلك إلى ما روى « أن أتى بن خلف جاء بالعظم المريم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقل يا محمد أنظن أن الله يحىي هذا بعد مارم ؟ قال صلى الله عليه وسلم نعم » فى هذه الآية رد على هذا الكافر ومن هذا حذره (قوله والأنعام خلقها) هذا من جملة أدلة توحيده وتعداد نعمه ، وذلك أن الله تعالى لما ذكر خلق السموات والأرض أتبعه بذكر خلق الإنسان ثم يذكر ما يحتاج إليه فى ضروراته من أكل وليس فذكر الأنعام التى يكون منها ذلك (قوله فى جملة الناس) أشار بذلك إلى أن الخطاب فى لسمك لتريش ولو حمل على العموم كما هو الواقع لاستغنى عن ذلك (قوله فيها دفء) هو بوزن حمل يطلق على كل ما يستدفأ به من ملبوس ومأكول (قوله وأصوافها) أى وأوبارها (قوله ومنافع) عطف عام على خاص (قوله والدرر) أى اللين (قوله والركوب) أى بالنسبة للجموع (قوله للفاصلة) أى للاحصر فإن الإنسان قد يأكل من غيره وليس منها عنه قال تعالى : قل من حرم زينة الله التى أخرج لعباده والطيبات من الرزق .

(قوله ولكم فيها) أى الأنعام (قوله حين تريحون) قدم الراحة على التسريح مع أنه خلاف الواقع لأن الجمال في الرواح أعظم منه فوقت التسريح لأن النعم تقبل من الرعى مملوءة البطون حافلة الضروع فيفرح أهلها بها بخلاف تسريحها إلى الرعى فانها تخرج جالمة البطون ضامرة الضروع وأكثر ماتكون هذه الراحة أيام الربيع لحسن النعم إذ ذاك (قوله وتحمل) أى النعم والمروء بها خصوص الإبل (قوله أنقالكم) جمع قتل وهو ما يحتاج إليه من آلات السفر والأحمال الثقيلة (قوله إلى بلد لم تكونوا بالفيه الخ) المراد أى بلد بعيد مكة أو غيرها . وقال ابن عباس أريد بها اليمن ومصر والشام . وقال عكرمة مكة والظاهر أنه عام لكل بلد بعيد كاعلمت (قوله إلا بشق الأنفس) أى تعبا (قوله والحيل) معطوف على الأنعام ولذا قدر المفسر خلق (قوله والبغال) جمع بغل وهو التوله بين الحيل والحير (قوله مفعول له) أى لأجله وجرت الأول باللام لأن الفاعل مختلف ففاعل الحاق هو الله وفاعل الركوب الخالق (قوله بهما) أى الركوب والزينة (قوله لا ينافى خلقها لغير ذلك) أى فلا يفيد الحصر في الركوب والزينة بل خلقها للأكل أيضا وبذلك أخذ الشافعي ، وأما عند الأئمة الثلاثة فأكل الحيل حرام كباقي الدواب ، واستدلوا بأن منفعة الأكل أعظم من منفعة الركوب ، فلو كان أكل لحوم الحيل جائزا لكان أولى بالله كره فلما لم يذكره الله علمنا تحريمه ولأن الله خص الأنعام بالأكل حيث قال - ومنها تأكلون - وخص هذه بالركوب فقال - لتركبوها - فعلنا أنها مخلوقة للركوب لا للأكل وفي الحقيقة الآية ليست صريحة في نهى ولا جواز (٢٨٤) وإنما مستند الأئمة السنة فمن حرم لحم الحيل حمل الحديث الصحيح على

النسخ أو الاضطرار ومن جوزها قال الأصل عدم الاضطرار أو النسخ (قوله بحديث الصحيحين) أى وهو ما روى عن أسماء بنت أبي بكر الصديق قالت : نحرنا على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فرسا ونحن بالمدينة فأكلناه (قوله من الأشياء العجيبة) أى كالطيور والسباع والوحوش وغيرها من الحيوانات (قوله وعلى

(وَلَكُمْ فِيهَا جَمَالٌ) زينة (حين تريحون) تردونها إلى مراحلها بالشئ (وحين تسرحون) تخرجونها إلى الرعى بالعداء (وتحمل أنقالكم) أحمالكم (إلى بلد لم تكونوا بالفيه) واصلين إليه على غير الإبل (إلا بشق الأنفس) بجهدا (إن ربكم لرهوف رحيم) بكم حيث خلقها لكم (و) خلق الخيل والبغال والحمير لتركبوها وزينة (مفعول له والتعليل بهما لتعريف النعم لا ينافى خلقها لغير ذلك كالأكل في الخيل الثابت بحديث الصحيحين (ويخلق ما لا تعلمون) من الأشياء العجيبة الغريبة (وكلى الله قصد السبيل) أى بيان الطريق المستقيم (ومنها) أى السبيل (جائر) حائد عن الاستقامة (ولو شاء) هدايتكم (لهديكم) إلى قصد السبيل (أجمعين) فتهتدون إليه باختيار منكم (هو الذي أنزل من السماء ماء لكم منه شراب) تشربونه (ومنه شجر) ينبت بسببه (فيه تسيمون) ترعون دوابكم (ينبت لكم به الزرع والزيتون والنخيل والأعناب)

ومن

الله) أى تفضلا وإحسانا (قوله أى الطريق المستقيم) أى طريق الهدى

والحق وتبينها بارسال الرسل وإزالة الكتب (قوله ومنها جائر) أى سبيل جائر وهو سبيل الضلال والكفر والجور العدول عن الاستقامة (قوله ولو شاء لهداكم أجمعين) أى وصلكم إلى الطريق المستقيم بأجمعكم ولكنه لم يشأ ذلك فلم يحصل لما سبق في علمه أن الجنة لها أهل وأن النار لها أهل (قوله هو الذي أنزل من السماء ماء) لما ذكر سبحانه وتعالى منته على نبي آدم بخلق الحيوانات الخاصة بهم أعقبه بذكر نعمة عامة لكل الحيوانات آدميين وغيرهم وهى إنزال الماء من السماء الناشئ عنه النباتات التى ينتفع بها جميع الحيوانات (قوله لكم) الجائر والمجرور صفة لماء وقوله : منه شراب مبتدأ وخبر . إن قلت إنه ليس خاصا بنبي آدم بل هو عام لكل حيوان . أجيب بأن نبي آدم هم المقصودون بالآيات وغيرهم بالتبع والضمير في منه عائد على الماء : أى تشربون من ماء السماء . إن قلت إن غالب الشرب يكون من السحاب والأنهار والعيون وهى بالأرض . أجيب بأن أصل الماء السكأن في الأرض من السماء لقوله تعالى - وأنزلنا من السماء ماء بقدر فأسكنناه في الأرض - (قوله ومنه شجر) المراد بالشجر هنا مطلق النبات سواء كان له ساق أم لا (قوله ينبت بسببه) أشار بذلك إلى أن من الثانية للسببية وأما الأولى فهى ابتدائية (قوله ينبت لكم به الزرع) المراد به الحب الذى يقتات وقدمه لأن به قوام البدن وثى بالزيتون لأنه إدام ودهن وثالث يذكر النخيل لأنه غذاء وتفكه ، وآخر الأعناب لأنها تشبه النخيل في ذلك .

(قوله ومن كل الثمرات) عطف عام على خاص (قوله المذكور) أى من إنزال الماء وإنبات النبات (قوله الآية) ذكر لفظ الآية في هذه السورة سبع مرات خمس بالافراد وثلثان بالجمع ، والحسكة في ذلك أن ما جاء بلفظ الافراد فباعتبار المدلول الذى هو وحدانية الحق ، وما جاء بلفظ الجمع فباعتبار الدليل فان في كل شئ آية تدل على أنه الواحد (قوله وسخر لكم الليل والنهار) لما ذكر النعم الكثيرة في العالم السفلى أعقبه بذكر النعم الكثيرة في العالم العلوى وكل ذلك لنفع العالم ونعم نظامه (قوله بالنصب) أى فى الشمس والقمر والنجوم مسخرات قراءتان سبعيتان الرفع والنصب (قوله مسخرات بأمره) أى مذللات بإرادته فهو سبحانه وتعالى المؤثر في العالم العلوى والسفلى فلا تتحرك ذرة في الدنيا ولا تسكن إلا بتأثير الله فيها ، وإنما هذه الأشياء أسباب عادية يوجد النفع عندها لآبها ، فى هذه الآية رد على القائلين إن العالم العلوى هو المؤثر في العالم السفلى بطبيع أو علة (قوله بالنصب حال) أى مؤكدة لعاملها وهو سخر (قوله لقوم يعقلون) عبرتنا بالعقل إشارة إلى أن العالم العلوى مغيب عن الأبصار فيحتاج للتأمل فيه لزيد العقل بخلاف العالم السفلى فهو مشاهد فيمكن فيه (٢٨٥) أدنى تأمل وتعقل والأسلم أن يقال إن التغاير في هذا وما قبله وما بعده تفنن في التعبير دفعا للثقل وإشارة إلى أن من اتصف بواحد منها فقد اتصف بجميعها (قوله وما ذرا) معطوف على الليل ولذا قدر المفسر الفعل (قوله من الحيوان والنبات) فهى مذلة لبنى آدم ينتفعون بها ولا يعجزون عنها (قوله وغير ذلك) أى كالأحجار والمعادن والأنهار (قوله مختلفا ألوانه) أى وغمومه (قوله وهو الذى سخر البحر) أى عذبا وملحا (قوله لركوبه) أى بالسفن والعموم (قوله والنوص) أى الغزل

وَمِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ إِنَّ فِي ذَلِكَ (الَّذِكُورُ) (لَايَةً) دَالَّةٌ عَلَى وَحْدَانِيَّتِهِ تَعَالَى (لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ) فِي صُنْعِهِ فَيُؤْمِنُونَ (وَسَخَّرَ لَكُمْ الَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ) بِالنَّصْبِ عَطْفًا عَلَى مَا قَبْلَهُ وَالرَّفْعَ مَبْتَدَأً (وَالْقَمَرَ وَالنَّجُومَ) بِالْوَجْهِينِ (مُسَخَّرَاتٍ) بِالنَّصْبِ حَالٍ وَالرَّفْعَ خَبَرٍ (بِأَمْرِهِ) بِإِرَادَتِهِ (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ) يَتَدَبَّرُونَ (وَسَخَّرَ لَكُمْ) (مَآذِرًا) خَلَقَ (لَكُمْ فِي الْأَرْضِ) مِنَ الْحَيَوَانِ وَالنَّبَاتِ وَغَيْرِ ذَلِكَ (مُخْتَلِفًا أَلْوَانَهُ) كَأَحْمَرٍ وَأَصْفَرٍ وَأَخْضَرَ وَغَيْرَهَا (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَذْكُرُونَ) يَتَعَفَّلُونَ (وَهُوَ الَّذِي سَخَّرَ الْبَحْرَ) ذَلَّهُ لِرُكُوبِهِ وَالنَّوَصِ فِيهِ (لِنَأْكُلُوا مِنْهُ لَحْمًا طَرِيًّا) هُوَ السَّمَكُ (وَنَسْتَخْرِجُ مِنْهُ حِلْيَةً تَلْبَسُونَهَا) هِيَ الْوَلُؤُ وَالْمَرْجَانُ (وَتَرَى) تَبْصُرُ (الْفُلْكَ) السَّفْنَ (مَوَاحِرَ فِيهِ) تَمْخَرُ الْمَاءُ أَيْ تَشْقَى بِحَرِّهَا فِيهِ مَقْبَلَةٌ وَمُدْبِرَةٌ بِرِيحٍ وَاجِدَةٍ (وَلِتَبْتَغُوا) عَطْفٌ عَلَى لِنَأْكُلُوا : تَطْلُبُوا (مِنْ فَضْلِهِ) تَعَالَى بِالتَّجَارَةِ (وَلَمَّا كُنْتُمْ تَشْكُرُونَ) اللَّهُ عَلَى ذَلِكَ (وَأَلْقَى فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ) جِبَالًا نَوَابِتَ (لِأَنْ) لَا (تَمِيدَ) تَتَحَرَّكَ (بِكُمْ) ، وَجَعَلَ فِيهَا (أَنْهَارًا) كَالنَّيْلِ (وَسُبُلًا) طَرِيقًا (لَمَّا كُنْتُمْ يَهْتَدُونَ) إِلَى مَقَاصِدِكُمْ (وَعَلَامَاتٍ) تَسْتَدِلُّونَ بِهَا عَلَى الطَّرِيقِ كَالْجِبَالِ بِالنَّهَارِ (وَبِالنَّجْمِ) بِمَعْنَى النُّجُومِ (هُمْ يَهْتَدُونَ) إِلَى الطَّرِيقِ وَالْقِبْلَةِ بِاللَّيْلِ (أَفَن يَخْلُقُ) وَهُوَ اللَّهُ (كَمَنْ لَا يَخْلُقُ) وَهُوَ الْأَصْنَامُ حَيْثُ تَشْرِكُونَهَا مَعَهُ فِي الْعِبَادَةِ ؟ لَا (أَفَلَا تَذَكَّرُونَ) هَذَا فَعْتَمُونَ

فيه (قوله لما طريا) وصف بالطراوة لانه يسرع إليه الفساد رحمة ذلك انتفاع الناس به وعدم عزته عن الفقراء وإلا لدلو كان يمكث من غير فساد لآخرة الأغنياء وحرماوا منه الفقراء (قوله وتستخرجون منه) أى البحر وهو المالح فقط (قوله والمرجان) هو عروق حمر تطلع من البحر كأصابع الكف (قوله عطف على لنأكلوا) أى وما بينهما اعتراض (قوله بالتجارة) أى فيسافرون لها في البحر ويقدمون في أقل زمن (قوله أن تמיד) قدر المفسر لا ، ليصح الكلام لأن جعل الجبال في الأرض لأجل عدم الميد لا لأجل حصوله ، والمراد بالميد الميل والتحريك والاضطراب (قوله في الجبال) وعلامات (أى أمارات (قوله وبالنجم) المراد به الثريا وبنات نعش والذرقدان والجدي فيتهدى بها إلى الطريق والقبة (قوله أفن يخلق كمن لا يخلق) أى أنسوا بين الخالق لتلك الأشياء العظيمة والنعم الفخيمة وبين من لا يملك لنفسه نفعا ولا ضرا فضلا عن غيره والكلام على القاب ، والتقدير أفن لا يخلق كمن لا يخلق لا شئهم يشبهون من لا يخلق بمن يخلق في العبادة وإنما أتى بالعبرة مقابلة زيادة في التشجيع عليهم (قوله لا) أشار بذلك إلى أن الاستفهام إنكارى .



(قوله وإن تعدوا نعمة الله) هذا تذكير إجمالي بعد تفصيل بعض النعم (قوله حيث ينعم عليكم مع تصييركم) أى ولم يقطع نعمة عنكم بسبب ذلك بل وسعها عليكم (قوله والله يعلم ما تسرون وما تعلنون) أى ما تخفون من العقائد والأعمال وما تظهرونه من ذلك (قوله بالتاء والياء) فهما قراءتان سبعيتان في قوله تدعون فقط ، وأما تسرون وتعلنون فبالتاء الفوقية سبعة والياء التحتية شاذة (قوله لا يخلقون شيئا وهم يخلقون) ليس تكرارا مع قوله أفمن يخلق كمن لا يخلق لأنه أولا أفاد أنهم لا يخلقون شيئا ، وهنا أفاد أنهم مع كونهم لم يخلقوا شيئا هم مخلوقون ففيه زيادة فائدة (قوله خبر ثن) أى والأول قوله يخلقون وقوله وما يشعرون خبر ثالث (قوله أى الخلق) ويصح أن يعود الضمير على الأصنام ، والمعنى أن الأصنام لا تشعرق بيضاء الله قال ابن عباس : إن الله تعالى يبعث الأصنام لها أرواح ومعها شياطينها فتتبرأ من عابديها ، فيأمر الله بالكل إلى النار (قوله إلهكم إله واحد) هذا نتيجة ما قبله أى حيث ثبت أنه الخالق لتلك الأشياء المتقدم ذكرها فقد تقرر أنه المعبود التصف بالوحدة في القدرات والصفات والأفعال فلا شريك له فيها (قوله فالذين لا يؤمنون بالآخرة) أى لا يصدقون بها وبما يحصل فيها من بعث وحساب وجزاء وهذا نتيجة (٢٨٦) قوله أتى أمر الله فلا تستعجلوه وحينئذ فيكون المعنى أتى أمر الله فآمنوا

وصدقوا أخبارنا ولا تنكروها فالذين لا يؤمنون الخ (قوله متكبرون) أشار بذلك إلى أن السنين مزيدة للتوكيد (قوله لاجرم) تقدم أن فيها ثلاثة أوجه أحسنها أن لانافية ومنفيها محذوف وجرم فعل ماض بمعنى حق وثبت وأن وما دخلت عليه في محل رفع فاعل وحينئذ يصير المعنى لاعتبر بانكار الكفار واستكبارهم بل حق وثبت علم الله بما يسرون وما يعلنونه وعلى هذا فقول المفسر حقا

(وَإِنْ تَعْدُوا نِعْمَةَ اللَّهِ لَا تُحْصُوهَا) تعبطوها فضلا عن أن تطيقوا شكرها (إِنَّ اللَّهَ لَغَفُورٌ رَحِيمٌ) حيث ينعم عليكم مع تصييركم وعسيانكم (وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تُسِرُّونَ وَمَا تُعْلِنُونَ) وَالَّذِينَ تَدْعُونَ) بالتاء والياء : تعبدون (مِنْ دُونِ اللَّهِ) وهم الأصنام (لَا يَخْلُقُونَ شَيْئًا وَهُمْ يُخْلَقُونَ) يصورون من الحجارة وغيرها (أَمْوَاتٌ) لا روح فيهم خبر ثان (غَيْرُ أَحْيَاءٍ) تأكيد (وَمَا يَشْعُرُونَ) أى الأصنام (أَيَّانَ) وقت (يُعْثُونَ) أى الخلق فكيف يعبدون إذ لا يكون لها إلا الخالق الحى العالم بالغييب (إِلَهُكُمْ) المستحق للعبادة منكم (إِلَهُ وَاحِدٌ) لانظير له في ذاته ولا في صفاته وهو الله تعالى (فَالَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ قُلُوبُهُمْ مُنْكَرَةٌ) جاحدة للوحدانية (وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ) متكبرون عن الإيمان بها (لَا جَرَمَ) حقا (أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ) فيجازيهم بذلك (إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُسْتَكْبِرِينَ) بمعنى أنه يعاقبهم . ونزل في النضر بن الحرث (وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ مَا) استفهامية (ذَا) موصولة (أَنْزَلَ رَبُّكُمْ) على محمد (قَالُوا) هو (أَسَاطِيرُ) أكاذيب (الْأَوَّلِينَ) إضلالات للناس (لِيَجْزِلُوا) في عاقبة الأمر (أَوْزَارَهُمْ) ذنوبهم (كَامِلَةً) لم يكفر منها شيء (يَوْمَ الْقِيَامَةِ)

مفعول مطلق لفعل محذوف تقديره حق حقا (قوله بمعنى أنه يعاقبهم) روى عن الحسين (ومن ابن على أنه مر بمساكين قد قدموا كسرا لهم وهم يأكلون ، فقالوا الغداء يا أبا عبد الله فزله وجاس منهم ، وقال إنه لا يجب المستكبرين ثم أكل فلما فرغوا قال قد أجبتكم فأجيبوني ، فقاموا معه إلى منزله فأطعمهم رداً وأعطاهم فأنصرفوا ، وفي الحديث « إن المتكبرين يحشرون أمثال الذر يوم القيامة تطوهم الناس بأقدامهم لتكبرهم » (قوله ونزل في النضر بن الحرث) أى في شأنه وسببه وكان عنده كتب التواريخ ويزعم أن حديثه أحسن مما أنزل على محمد (قوله وإذا قيل لهم) القائل يحتمل أن يكون للمسلمين أو الوافد عليهم أو بعضهم لبعض على سبيل التهكم فإن الكفار لا يقرّون بأنه منزل من عند الله (قوله أساطير الآلهة) جمع أسطورة كأحاديث وأكاذيب وأعاجيب جمع أحذوثة وأكذوبة وأعجوبة (قوله إضلالات للناس) علة للقول (قوله في عاقبة الامر) أشار بذلك إلى أن اللام في ليحملوا لام العاقبة والصيرورة ، والمعنى أنهم لما وصفوا القرآن بكونه أساطير الأولين كان عقبتهم بذلك حملهم ذنوبهم (قوله كاملة) أى وبلاياهم التي أصابتهم في الدنيا لا تكفر عنهم شيئا يوم القيامة بل يعاقبون على جميع أوزارهم بخلاف بلايا المؤمنين فانها تكفر لذنوبهم أرفع درجات لهم فالبلايا للجرمين عقوبات وللأبرار مكافات وللعالمين درجات فقد يكون السابق في علمه تعالى أن العارف لا ينال تلك الدرجة إلا بمحنة فيوصلها الله له لينال تلك الدرجة .

(قوله ومن أوزار الذين يضلونهم) أى ويحصل للرؤساء الذين أضلوا غيرهم بعض أوزار الأتباع وهو السبب هذا ما قرره المفسرون بما لليضلون وهو خلاف التحقيق بل التحقيق أن من يعنى مثل ، والمعنى أن على الرؤساء مثل أوزار الأتباع ، ويشهد لذلك قوله صلى الله عليه وسلم «من دعا إلى هدى كان له من الأجر مثل أجور من يتبعه لا ينقص ذلك من أجورهم شيئاً ، ومن دعا إلى ضلالة كان عليه من الإثم مثل آثام من يتبعه لا ينقص ذلك من آثامهم شيئاً» (قوله بغير علم) إما حال من المفعول أى يضلون الأتباع حال كون الأتباع غير عالمين بأن الرؤساء فى ضلال بل يعتقدون أنهم على خير حيث قدومهم أو من الفاعل والمعنى يضلون غيرهم حال كونهم غير عالمين بما يستحقونه من العذاب فى مقابلة ضلالهم وإضلالهم (قوله فاشترکوا فى الإثم) أى العقوبة فتقوية للتبوعين بضلالهم وإضلالهم وعقوبة التابعين بالمطوعة والتقليد ولا يحدرون بالجهل (قوله ألا ساء ما يزرون) ساء فعل ماضى لإنشاء التمسك وما اسم موصول ويزرون صلته أو نكرة موصوفة ويزرون صفة لها والمائد على كل محذوف والتقدير يزرونه والمخصوص بالتم محذوف كما أشاره للمفسر بقوله حملهم هذا (قوله قد مكر الذين من قبلهم) هذا نسبية له صلى الله عليه وسلم (قوله وهو غمرود) بضم النون وبالذال المعجمة وهو ابن كنعان (٢٨٧) وكان يقبى الألوهية وكان أعظم أهل الأرض نجساً

(قوله بنى صرحاً طويلاً) أى بابل وكان طوله لجهة السماء خمسة آلاف ذراع وقيل كان طوله فرسخين (قوله الأساس) بكسر الهمزة جمع أس بعضها كرمح جمع رمح أو قنطرة جمع أسس بضمين كمنى وأعناق (قوله فأرسل عليه الريح والزلازل فهدمتها) أى فقصفتها وألق رأسه فى البحر وخر عليهم الباقى فأهلكهم وهم تحته (قوله غمرود) عليهم السقف من فوقهم

وَمِنْ) بَعْضُ (أَوْزَارِ الَّذِينَ يُضِلُّوهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ) لَأَنَّهُمْ دَعَوْهُمْ إِلَى الضَّلَالِ فَاتَّبَعُوهُمْ فَاشْتَرَكُوا فِي الْإِثْمِ (الْأَسَاءُ) بَنَسُ (مَا يَزْرُونَ) يَحْمِلُونَهُ حَمْلَهُمْ هَذَا (قَدْ مَكَرَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ) وَهُوَ غَمْرُودُ بْنُ صِرْحَا طَوِيلًا لِيَصْعَدَ مِنْهُ إِلَى السَّمَاءِ لِيُقَاتِلَ أَهْلَهَا (فَأَنَّى اللَّهُ) قَصْدُ (بُنْيَانِهِمْ مِنْ الْقَوَاعِدِ) الْأَسَاسِ فَأَرْسَلَ عَلَيْهِ الرِّيحَ وَالزَّلَازِلَ فَهَدَمَتَهَا (فَخَرَّ عَلَيْهِمُ السَّقْفُ مِنْ فَوْقِهِمْ) أَيْ وَهْمُ تَحْتَهُ (وَأَنبِئَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ) مِنْ جِهَةٍ لَا يَخْطُرُ بِبَالِهِمْ. وَقِيلَ هَذَا تَمْثِيلٌ لِإِفْسَادِ مَا أَرْمَوْهُ مِنَ الْمَكْرِ بِالرَّسْلِ (ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُخْزِيهِمْ) يَذْلُهُمْ (وَيَقُولُ) لَهُمْ اللَّهُ عَلَى لِسَانِ الْمَلَائِكَةِ تَوْبِيخًا (أَيْنَ شُرَكَائِي) بَزَعَكُمْ (الَّذِينَ كُنْتُمْ تُشَاقِقُونَ) تَخَافُونَ الْمُؤْمِنِينَ (فِي شَأْنِهِمْ) قَالَ أَيْ يَقُولُ (الَّذِينَ أَوْتُوا الْعِلْمَ) مِنَ الْأَنْبِيَاءِ وَالْمُؤْمِنِينَ (إِنَّ الْخِزْيَ الْيَوْمَ وَالْسُّوءَ عَلَى الْكَافِرِينَ) يَقُولُونَهُ شِمَاتَةً بِهِمْ (الَّذِينَ تَتَوَفَّيْهُمْ) بِالنَّاءِ وَالْيَاءِ (الْمَلَائِكَةُ ظَالِمِي أَنْفُسِهِمْ) بِالْكَفَرِ (فَأَقْبُوا السَّلَامَ) اقْبَادُوا وَاسْتَسْلِمُوا عِنْدَ الْمَوْتِ قَائِلِينَ (مَا كُنَّا نَعْمَلُ مِنْ سُوءٍ) شَرَكْ فَقُولِ الْمَلَائِكَةُ (بَلَى إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ) فَيَجَازِيكُمْ بِهِ .

أى سقط وزل عليهم (قوله أى وهم تحته) تفسير لقوله من فوقهم ودفع بقوله من فوقهم ما يترجم أنهم لم يكونوا تحته (قوله وقيل هذا تمثيل لإفساد ما أرموه) أى فإن الآية محمولة على العموم وليس هناك بناء حقيقة بل هو مثل ضربه الله للذين مكروا بأنبياء الله فأهلكهم الله بمكرهم فتلهم بقوم بنوا نبيا شديدا فانهدم ذلك البنيان وسقط عليهم فأهلكهم (قوله على لسان للملائكة) مرور منه على القول بأن الله لا يكلم الكفار وقيل إن الله يكلمهم وقوله تعالى - ولا يكلمهم الله يوم القيامة - أى كلام رحمة وتعظيم (قوله أين شركائي) أى ما لهم لا يحضرون معكم ليدفعوا عنكم ما نزل بكم من العذاب (قوله تشاققون) فتح التون وكسرها قراءتان سبعيتان وقرئ شدودا بكسر التون مع التشديد والأصل تشاققوني فأدغم (قوله تخافون المؤمنين) أى تنازعونهم فى شأنهم (قوله قال الذين أوتوا العلم) أى وهم فى الموقف (قوله شماتة بهم) أى فرحا بما حصل لهم جزاء لاستهزائهم بالمؤمنين فى الدنيا فإذا كان يوم القيامة وظهر أهل الحق وأكرموا بأنواع الكرامات وعذب أهل الباطل بأنواع العذاب فعند ذلك يفرح المؤمنون بذلك ويقول رؤساء المؤمنين إن الخزي اليوم والسوء على الكافرين (قوله بالياء والتاء) أى فهما قراءتان سبعيتان لكنه مع الياء يقرأ بالامالة والملائكة فاعل والمراد بهم عزرائيل وأصوانه وإنما أنت الفعل على قراءة التاء لأن لفظ الجمع مؤنث (قوله ما كننا نعمل من سوء) إنما أنكروا ذلك رجاء أن يضلوا

(2A)

وَيَقَالُ لَهُمْ ( فَادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فَبَلِيسَ مَثْوًى ) مَأْوًى ( الْمُتَكَبِّرِينَ .  
وَقِيلَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا ) الشُّرَكَ ( مَاذَا أُنْزِلَ رَبُّكُمْ قَالَُوا خَيْرًا لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا ) بِالْإِيمَانِ  
( فِي هَذِهِ الدُّنْيَا حَسَنَةٌ ) حِمَاةٌ طَيِّبَةٌ ( وَلَدَارُ الْآخِرَةِ ) أَى الْجَنَّةِ ( خَيْرٌ ) مِنْ الدُّنْيَا  
وَمَا فِيهَا ، قَالَ تَعَالَى فِيهَا ( وَلَنِعْمَ دَارُ الْمُتَّقِينَ ) هِيَ ( جَنَّاتُ عَدْنٍ ) إِقَامَةٌ مُبْتَدَأُ خَبَرِهِ ( يَدْخُلُونَهَا  
يَنْجَرُونَ مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ كَذَلِكَ ) الْجَزَاءُ ( يَجْزِي اللَّهُ الْمُتَّقِينَ .  
الَّذِينَ ) نَعَتْ ( تَتَوَفَّيهِمُ الْمَلَائِكَةُ طَيِّبِينَ ) طَاهِرِينَ مِنَ الْكُفْرِ ( يَقُولُونَ ) لَهُمْ عِنْدَ  
الْمَوْتِ ( سَلَامٌ عَلَيْكُمْ ) .

**ويقال**

إذ لا خير في فئة بعدها النار بل كل من عظم نعمته في الدنيا ولم يكن مرضيا عليه

فتنعمه زيادة في عذابه قال تعالى - يوم يحصى عليها في نار جهنم فتكوى بها جباههم وجنوبهم وظهورهم - وقال تعالى - ثم لتسئلن يومئذ عن النعيم ( قوله قال تعالى ) إنما قال ذلك إشارة إلى أن جواب المؤمنين تم بقوله ولدار الآخرة خبر وقوله ولنم دار المتقين ثناء ومدح من الله لدار الآخرة التي هي خير ( قوله هي ) قدره إشارة إلى أن الخصوص بالمدح محذوف ( قوله جنات عدن ) أي إقامة لا يطرأ عليها زوال ولا فناء بل هي دائمة بأهلها على سبيل التأييد ( قوله تجري من تحتها الأنهار ) أي من تحت قصورها وغرفها ، قال تعالى - من فوقها غرف مبنية تجري من تحتها الأنهار - والمراد بالأنهار المذكورة في قوله تعالى - فيها أنهار من ماء غير آسن - الخ ( قوله ما يشاءون ) أي يطلبون مما تشتهى الأنفس وقد الأعين ( قوله كذلك ) الكاف بمعنى مثل نعمت المصدر محذوف معمول ليجزى والتقدير يجزى الله المتقين جزاء مثل ذلك الجزاء ( قوله المتقين ) أي الذين اجتنبوا الشرك وأل في المتقين للاستغراق ( قوله نعمت ) أي المتقين ( قوله تتوفاهم الملائكة ) أي تقبض أرواحهم ( قوله طيبين ) حال من ضممت توفاهم حينئذ تبشرهم الملائكة عند قبض أرواحهم بالرضوان والجنة والكرامة فيحصل لهم عند ذلك السرور والفرح فيسهل عليهم قبض أرواحهم ويطيب لهم الموت على هذه الحالة فلا يخبر المؤمن بين الرجوع إلى الدنيا ويعطى جميع ما يشتهى فيها وبين الموت لاختار الموت ولا يرجع إلى الدنيا لشهوهه حقارة الدنيا بالنسبة لما رآه مهياً له ( قوله عند الموت ) أي لما ورد وإذا أشرف العبد المؤمن على الموت جاءه ملك فقال له السلام عليك يا ولي الله ، الله يقرأ عليك السلام ويصورك بالجنة .

(قوله في الآخرة) هذا أحد قولين وليس إن القول المذكور يكون عند خروج الروح ويكون الأمر بالدخول للروح دون الجسم ويشهد له قوله تعالى: يَأْتِيهَا النَّفْسُ الْمُطْمَئِنَّةُ أَرْجَىٰ إِلَىٰ رَبِّكَ الآية بناء على أن هذه المقالة تقال للمؤمن عند خروج روحه (قوله بما كنتم تعملون) الباء سببية وما اسم موصول والعائد محذوف والتقدير بسبب الذي كنتم تعملونه (قوله هل ينظرون) الاستفهام إنكارى بمعنى النفي ولذا فسر به النافية والمعنى لا ينتظر الكفار إلا أحد أمرين إما نزول الموت بهم أو حلول العذاب أو مائة خلو تجوز الجمع (قوله بالتاء والياء) أى فهما قراءتان سبعيتان (قوله أو القيامة) أو الحكاية الخلاف (قوله وما ظلمهم الله) مرتب على محذوف قدره المفسر بقوله كذبوا رسلهم فأهلكوا (قوله فأصابهم) معطوف على فعل الذين من قبلهم وما بينهما اعتراض (قوله أى جزاؤها) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف والأصل فأصابهم جزاء سيئات ما عملوا (قوله ما كانوا به يستهزئون) أى جزاء الذين كانوا به يستهزئون (قوله وقال الذين أشركوا الخ) هذا كلام صحيح فى حد ذاته لكنهم توصلوا به إلى أمر باطل . وحاصل ذلك أنهم قالوا لو شاء الله (٢٨٩) عدم عبادتنا لغيره لحصل

لكن وقعت منا العبادة لغيره فهمى بمشيئته فهو راض بها واعتقدوا أن الإرادة لازمة للرضا فى حقه تعالى وهو اعتقاد باطل . وحاصل الرد عليهم أن يقال إن الإرادة لا تستلزم الرضا بل قد يريد شيئا ولا يرضى به لتبذره عن الأغراض فى الأحكام والأفعال فلا تقاس أفعال الله على أفعال العباد وذلك لأن ما يفضى الله لا يصل له منه ضرر وما يرضيه لا يصل له منه نفع بل معنى ذلك أنه يعاقب على ما يفضيه وينيب على ما يرضيه بخلاف العباد فوضاهم لازم لارادتهم

ويقال لهم فى الآخرة (أَدْخُلُوا الْجَنَّةَ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ . هَلْ) ما (يَنْظُرُونَ) ينتظر الكفار (إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمْ) بالتاء والياء (الْمَلَائِكَةُ) لقبض أرواحهم (أَوْ يَأْتِيَ أَمْرُ رَبِّكَ) العذاب أو القيامة المشتملة عليه (كَذَلِكَ) كما فعل هؤلاء (فَعَلَّ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ) من الأمم كذبوا رسلهم فأهلكوا (وَمَا ظَلَمَهُمُ اللَّهُ) بإهلاكهم بغير ذنب (وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ) بالكفر (فَأَصَابَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا عَمِلُوا) أى جزاؤها (وَحَاقَ) نزل (بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ) أى العذاب (وَقَالَ الَّذِينَ أَشْرَكُوا) من أهل مكة (لَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا عَبَدْنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ نَحْنُ وَلَا آبَاؤُنَا وَلَا أَخَرَتُنَا مِنْ دُونِهِ مِنْ شَيْءٍ) من البعائر والسوائب فأشركنا ونحرمنا بمشيئته فهو راض به ، قال تعالى (كَذَلِكَ فَعَلَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ) أى كذبوا رسلهم فيما جاءوا به (فَهَلْ) فما (طَلَّى الرُّسُلَ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ) الإبلانغ البين وليس عليهم هداية (وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا) كما بعثناك فى هؤلاء (أَنْ) أى بَأَن (اعْبُدُوا اللَّهَ) وحدوه (وَأَجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ) الأوثان أن تعبدوها (فَمِنْهُمْ مَنْ هَدَى اللَّهُ) فآمن (وَمِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ) فى علم الله فلم يؤمن (فَسِيرُوا) يا كفار مكة (فى الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ) رسلهم من الملاك (إِنْ تَخَرِّصْ) يا محمد (طَلَى عُدَاهُمْ) وقد أضلهم الله ،

لأن ما يرضيهم يحصل لهم به النفع فهو واقع منهم بارادتهم وما يفضيهم يحصل لهم به الضرر فهو غير واقع بارادتهم والكفار قد سَوَّوا بين الخالق والمخلوق فقالوا ما قالوا والمقصود من هذه الشبهة إبطال إرسال الرسل وجعله عبثا تعالى الله عن ذلك (قوله من دونه من شئ) من الأولى ابتدائية والثانية زائدة (قوله فهو راض به) هذا هو محط شبهتهم التى رتبوا ماذكر عليها (قوله الإبلانغ البين) أشار بذلك إلى أن البلاغ مصدر بمعنى الإبلانغ (قوله ولقد بعثنا فى كل أمة رسولا) أى فلا خصوصية لك (قوله أى بَأَن اعبدوا) أشار بذلك إلى أن مصلرية ويصح جعلها تفسيرية والضابط موجود لتضمن البعث معنى القول (قوله واجتنبوا الطاغوت) أى تباعدوا عن عبادة الطاغوت والمراد بالطاغوت قيل كل ما يعبد من دون الله وقيل الشيطان (قوله فلم يؤمن) أفرد باعتبار لفظ من وفى نسخة فلم يؤمنوا بالجمع مراعاة للبنى (قوله فسيرا) أمر لأهل مكة بالسير والنظر فى أحوال من قدمهم (قوله كيف كان عاقبة المكذبين) أى ما لهم وآخر أمرهم على أى كيفية (قوله رسلهم) قدره إشارة إلى أن قوله

(قوله لا تقدر على ذلك) هذا هو جواب الشرط وقوله فإن الله الخ تعليل للجواب (قوله لا يهدي من يضل) الجملة خبر إن والرباط ضمير مقدر في يضل تقديره من يضل والظاهر أن هذا الرباط هو فاعل يضل العائد على الله وأما الضمير للفعل الذي هو الهاء فانه عائد على من ولا ربط فيه (قوله بالبناء للفاعل والفعول) أي فهما قراءتان سبعتان ، والمعنى أن من أراد الله إضلاله فلا تمكن هدايته فلا تتعب نفسك في هدايه . إن قلت إن التكليف لمن أراد الله علم هدايه بالمهدي تكليف بالمستحيل . أجيب بأنه لا يستل عما يفعل (قوله وما لهم من ناصرين) أي من يريد إضلاله لامانع له من عذاب الله إذا نزل به وقوله وأقسموا بالله) أي حلفوا به وقوله جهد أيمانهم أي لأنهم كانوا يحلفون بأيمانهم وألهمهم فإذا كان الأمر عظيمًا حلفوا بالله (قوله أي غاية اجتهدهم) أي فالمراد بالجهد بالفتح الطاقة فقولهم الجهد بالفتح الشقة وبالضم الطاقة بحسب الغالب (قوله قال تعالى) أي ردا لمقاتلهم (قوله مصدران مؤكدان) أي للجملة المقدرة بعد بلى (قوله أي وعد ذلك الخ) الأوضح أن يقول أي وعد ذلك وعدا وحقه حقا (قوله لا يعلمون ذلك) (٣٩٠) أي أنهم يبعثون لجهنم (قوله المقدر) أي بعد بلى (قوله من أمر الدين)

أي وهو البعث (قوله بتعذيبهم الخ) متعلق بيبين والمعنى ليعز لهم الأمر الذي يختلفون فيه بإثابة للطبع وتعذيب العاصي (قوله وليعلم) معطوف على ليبين (قوله لشيء) تسميته شيئا باعتبار ما يقول إليه وإلا فالمعصوم لا يسمى شيئا (قوله والآية لتقرير القدرة على البعث) أي فهمي رد على من قال إن الله لا يبعث من يموت والأمر كناية عن سرعة الإيجاد عند تعلق الإرادة بالإيجاد وليس ثم كاف ولا نون وإلازم إما خطاب للمعصوم حال عدمه وهو لا يعقل

لا تقدر على ذلك (فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي) بالبناء للفاعل والفعول (مَنْ يُضِلُّ) من يريد إضلاله (وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ) مانعين من عذاب الله (وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ) أي غاية اجتهدهم فيها (لَا يَبْعَثُ اللَّهُ مَنْ يَمُوتُ) قال تعالى (تَبٰلٰى) يبعثهم (وَعَذَابًا عَلَيْهِمْ حَقًّا) مصدران مؤكدان منصوبان بفعلهما المقدر أي وعد ذلك وحقه حقا (وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ) أي أهل مكة (لَا يَعْلَمُونَ) ذلك (لِيُبَيِّنَ) متعلق بيبعثهم المقدر (لَهُمُ الَّذِي يَخْتَلِفُونَ) مع المؤمنين (فِيهِ) من أمر الدين بتعذيبهم وإثابة المؤمنين (وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ كَانُوا كَآذِينَ) في إنكار البعث (إِنَّمَا قَوْلُنَا لِشَيْءٍ إِذَا أَرَدْنَاهُ) أي أردنا إيجاده وقولنا مبتدأ خبره (أَنْ نَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ) أي فهو يكون وفي قراءة بالنصب عطفا على قول والآية لتقرير القدرة على البعث (وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي اللَّهِ) لإقامة دينه (مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا) بالأذى من أهل مكة وهم النهي صلى الله عليه وسلم وأصحابه (لَنُبَوِّئَهُمْ) قتلهم (فِي الدُّنْيَا) دارا (حَسَنَةً) هي المدينة (وَلَا نُجْزِيَ الْآخِرَةَ) أي الجنة (أَكْبَرُ) أعظم (لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ) أي الكفار أو المتخلفون عن الهجرة مالمهاجرين من الكرامة لواقعهم ، هم (الَّذِينَ صَبَرُوا) على أذى المشركين والهجرة لإظهار الدين (وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ) فيرزقهم من حيث لا يحتسبون (وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ إِلَّا رَجُلًا نُوحِيَ إِلَيْهِمْ) لاملأئكة ،

(فسألوا)

أو تحصيل الحاصل إن كان الخطاب له بعد وجوده وكلا الأمرين محال

(قوله والذين هاجروا) أي انتقلوا من مكة للمدينة (قوله لإقامة دينه) أشار بذلك إلى أن في معنى اللام والكلام على حذف مضامين (قوله أكبر) أي من دار الدنيا (قوله أو المتخلفون) تضمر ثان للضمير في يعلمون (قوله لواقعهم) جواب الشرط (قوله الذين صبروا) خبر لمحذوف قدره المفسر بقوله هم (قوله وعلى ربهم يتوكلون) أي يثقون به ويفوضون أمورهم إليه والتعبير بالمضارع لاستحضار الحال الماضية إشارة إلى أن توكلهم كان أعظم توكل وذلك أنهم خرجوا عن أموالهم وأنفسهم في مرضاة ربهم ورضوا بالذل بدل العز والفقر بدل الغنى فصاروا سادات الناس في الدنيا والآخرة . قال البوصيري رضي الله عنه :

الموسى ولا يعصى حوا ريون في فضلهم ولا نقباء

(قوله فيرزقهم من حيث لا يحتسبون) نتيجة التوكل وليست معنى التوكل (قوله وما أرسلنا من قبلك إلا رجالا) سبب نزولها أن كفار مكة قالوا ما كان الله أن يرسل رسولا من الرجال بل اللائق أن يرسل ملكا .

(قوله فاستلوا أهل الذكرك) جواب شرط مقدر دل عليه قوله إن كنتم لاتعلمون مقديره إن شككم في ذلك فاستلوا (قوله) إن كنتم لاتعلمون) أى على سبيل الفرض والتقدير وإلا فهم عالمون بذلك وإنما كفرهم عناد (قوله أقرب من تصديق المؤمنين بمحمد) أى لأن كفار مكة كانوا يعتقدون أن أهل الكتاب عندهم علم بالكتب القديمة وقد أرسل الله لهم رسلا كهومي وعيسى وداود وحكيان وغيرهم وكانوا بشرا فإذا سألوهم فلا بد أن يجيبوا بأن الرسل الذين أرسلوا إليهم كانوا بشرا حينئذ يزول عن قلوبهم الريب والاشك (قوله متعلق بمحذوف) أى جوابا لسؤال مقدر كأنه قال لم أرسلوا فقليل أرسلوا بالبينات والزبر وهذا أحسن ما قيل هنا (قوله القرآن) إنما سمى القرآن ذكرا لأنه مشتمل على المواعظ التي بها يتذكر العاقل ويتنبه الغافل (قوله) لتبين للناس ما نزل إليهم) أى ما أجمل من الأحكام فبيان الجمل من القرآن تكفل به رسول الله صلى الله عليه وسلم فأحاديثه كالشرح والتفسير للقرآن (قوله أقام من الدين) الهمة داخلة على محذوف والفاء عاطفة على ذلك المحذوف تقديره أعموا ولم يتفكروا فأم من الدين الخ (قوله السبئات) صفة لمقدر محذوف قدره المفسر بقوله المكرات بفتح الكاف جمع مكرة يسكونها المرة من السكر (قوله أن يخسف) أن وما دخلت عليه في تأويل مصدر (٢٩١) معمول لأن والتقدير أقاموا

خسف الله بهم الأرض (قوله وقد أهلكوا) بيدر) أى أهلك صناديدهم وهم الذين اجتمعوا في دار الندوة (قوله يفتكروا) ذلك) أى الهلاك أى يعتقدوه ويظنونه وهو بدل من يكونوا والبدل من المحزوم مجزوم أو حذفت النون تخفيفا (قوله في قلبهم) أى حال كونهم متقلبين في أسفارهم (قوله) أو يأخذهم على تخوف) أى يهلكهم في حال خوفهم أو المراد بالتخوف التنقص كما قال المفسر من تخوفته

(فَسْتَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ) العلماء بالتوراة والإنجيل (إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ) ذلك فإنهم يعلمونه وأتم إلى تصديقهم أقرب من تصديق المؤمنين بمحمد صلى الله عليه وسلم (بِالْبَيِّنَاتِ) متعلق بمحذوف أى أرسلناهم بالحجج الواضحة (وَالزُّبُرِ) الكتب (وَأَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الذِّكْرَ) القرآن (لِتَبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ إِلَيْهِمْ) فيه من الحلال والحرام (وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ) في ذلك فيعتبرون (أَقَامِنَ الَّذِينَ مَكَرُوا) المكرات (السَّيِّئَاتِ) بالنبي صلى الله عليه وسلم في دار الندوة من تقيده أو قتله أو إخراجه كما ذكر في الأفعال (أَنْ يَخْسِفَ اللَّهُ بِهِمُ الْأَرْضَ) كفارون (أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ) أى من جهة لا تخطر ببالهم وقد أهلكوا بيدر ولم يكونوا يقدروا ذلك (أَوْ يَأْخُذْهُمْ فِي تَقْلِبِهِمْ) في أسفارهم للتجارة (فَمَا هُمْ بِمُعْجِزِينَ) بفائتين العذاب (أَوْ يَأْخُذْهُمْ عَلَى تَخَوُّفٍ) تنقص شيئا فشيئا حتى يهلك الجميع حال من الفاعل أو المفعول (فَإِنَّ رَبَّكُمْ لَرَّءُوفٌ رَحِيمٌ) حيث لم يعاجلهم بالعقوبة (أَوْ لَمْ يَرَوْا إِلَى مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ) له ظل كشجر وجبل (تَنْفِيًّا) تميل (غَلَاظُهُ عَنِ الْيَمِينِ وَالشَّامِلِ) جمع شمال أى عن جانبيهما أول النهار وآخره (سُجَّدًا لِلَّهِ)

إذا انتقصته ، روى أن عمر رضى الله عنه قال على المنبر ما يقولون فيها فسكوا فقام شيخ بن هذيل فقال هذه لغتنا التخوف التنقص فقال هل تعرف العرب ذلك في أشعارها ؟ قال نعم . قال شاهرنا أبو بكر يصف ناقته :

تَخَوُّفُ الرَّحْلِ مِنْهَا تَامَكَ قَرْدَا كَمَا تَخَوُّفُ عُودِ الثَّيْبَةِ السَّفِينِ

فقال عمر عليكم بديوانكم لاتضلوا قالوا ما ديواننا قال شعر الجاهلية فإن فيه تفسير كتابكم ومعاني كلامكم والرحل بالحاء المهملة رحل الناقة والتامك بالفوقية السنام والقرد بفتح القاف وكسر الراء هو المرتفع أو المتراكم والنبيع شجرة تنخذ منه القسي والسفن بفتح السين وهو اللبرد أو القدوم. والمعنى أن الرحل أثر في سنام تلك الناقة فكله واتقصه كما ينقص اللبرد أو القدوم العود من الشجر (قوله أولم يروا) الهمة داخلة على محذوف والواو عاطفة على ذلك المحذوف والتقدير أعموا ولم يروا والاستفهام للتوبيخ (قوله له ظل) خرج الملك والجن (قوله تنفيؤ) أى تنتقل من جانب إلى آخر واختاف في النفي قليل هو مطلق الظل قبل الزوال أو بعده وهو الموافق لمعنى الآية هنا وقيل الظل ما كان قبل الزوال والنفي ما كان بعده وقيل غير ذلك (قوله عن اليمين والشمال) أى عين المستقبل للقبلة وشماله ، وذلك أن الشمس إذا طلعت من المشرق وأنت متوجه إلى القبلة كان ظلك عن يمينك فإذا ارتفعت واستوت في وسط السماء كان ظلك خلفك فإذا مالت إلى المغرب كان ظلك عن يسارك وأورد اليمين وجمع الشمال فننا (قوله أى عن جانبيهما) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف

مضاف (قوله حال) أى من قوله غلاله (قوله بما يراد منهم) أى من طول وقصر وتحول من جانب لآخر (قوله وم داخرون) الجملة حالية من الضمير فى سجدا (قوله نزلوا) أى فى جميعهم بالواو والنون كالعلاء وذلك لانصافها بالطاعة والاتباع لله وذلك من وصف العقلاء فجمعت بالواو والنون (قوله والله يسجد ما فى السموات وما فى الأرض) أى طوعا وكرها فسجود الملائكة وغير العاقل طوعا فقط وسجود الآدميين والجن طوعا من مؤمنهم وكرها من كافرهم (قوله أى يخضع له) أشار بذلك إلى أن للرباد بالسجود معناه اللغوى (قوله والملائكة) عطف على ما فى قوله ما فى السموات (قوله تفضيلا) أى تشريفا وتعظيما (قوله يتكبرون عن عبادته) أى لا يتركون عبادة ربهم ولا يتكبرون عنها (قوله حال من هم) صوابه من ربهم بدليل قوله عاليا الخ . والمعنى يخافون الله حال كونه سبحانه وتعالى مستعليا عليهم وقاهرا لهم ، فالمراد بالفوقية الاستعلاء والتفهر لا الجهة لأنها مستحيلة عليه تعالى (قوله ويفعلون ما يؤمرون) أى فلا يعصون ربهم أبدا بل هم يمثلون لأمره محبتون له (قوله وقال الله) أى لعباده (قوله لا تتخذوا لهذين أمثي) لانهية وتتخذوا مجزوم بحذف النون والواو فاعل ولهذين مفعول أول واثنين تأكيد له والمفعول الثانى محذوف تقديره معبودا ويعلم من النهى عن اتخاذ اثنين النهى عن اتخاذ أكثر بالأولى (قوله إنما هو إله واحد) آتى به لاثبات الألوهية والوحدانية ، والمعنى أن للعبود لا يكون إلا واحدا وإلا لم يوجد شئ من العالم قال تعالى : لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا وقال تعالى : ما اتخذ الله (٢٩٢) من ولد وما كان معه من إله إذا ذهب كل إله بما خلق ولما بعضهم

على بعض (قوله فأبى فارهبون) إياى مفعول لفعل محذوف يفسره قوله اهربون أى اهربوا إياى فارهبون والمعنى لا تخافوا غيرى فان النفع والضرب يدى والألوهية وصف فلا تخشوا غيرى ولا ترجوا غيرى (قوله وفيه التفات عن النبية) أى إلى التكلم لأنه أبلغ فى التخويف (قوله وله ما فى السموات والأرض)

حال أى خاضعين بما يراد منهم (وَهُمْ) أى الظلال (دَاخِرُونَ) صاغرون نزلوا منزلة العقلاء (وَلِلَّهِ يَسْجُدُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِنْ دَابَّةٍ) أى نسمة تدب عليها أى يخضع له بما يراد منهم ، وغلب فى الاثنيان بما لا يعقل لكثرة (وَالْمَلَائِكَةُ) خصهم بالذكر تفضيلا (وَهُمْ لَا يَتَكَبَّرُونَ) يتكبرون عن عبادته (يَخَافُونَ) أى للملائكة حال من ضمير يستكبرون (رَبَّهُمْ مِنْ قُوَّتِهِمْ) حال من هم أى عاليا عليهم بالتفهر (وَيَقْعَمُونَ مَا يُؤْمَرُونَ) به (وَقَالَ اللَّهُ لَا تَتَّخِذُوا الْهَيْنَيْنِ أَئْمِنَيْنِ) تأكيد (إِنَّمَا هُوَ إِلَهُ وَاحِدٌ) آتى به لاثبات الألوهية والوحدانية (فَأَبَايَ فَارْهَبُونَ) خافون دون غيرى وفيه التفات عن النبية (وَلَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) مُلْكًا وخلقًا وعبيدًا (وَلَهُ الدِّينُ) الطاعة (وَاصِبًا) دائما حال من الدين والعامل فيه معنى الظرف (أَفَتُفِيرُ اللَّهُ تَتَّقُونَ) وهو الإله الحق ولا إله غيره والاستفهام للانكار والتوبيخ (وَمَا يَكُمُ مِنْ نِعْمَةٍ فَمِنَ اللَّهِ) لا يأتى بها غيره وما شرطية ،

فيه التفات من التكلم للنبية وهذا دليل على أنه المنفرد بالألوهية والوحدانية إذ غيره لا يخلو إما أن يكون أو فى السموات أو الأرض وكل بما فيها مملوك لله فلا يصح ولا يليق اتخاذ غيره إلها (قوله ملكا وخلقا وعبيدا) أى لجميع ما فى السموات والأرض مملوكون مخلوقون له يتصرف فيهم كيف يشاء (قوله وله الدين) أى التدين والاتباع لغيره فالطاعة لا تكون إلا لله وحده وطاعة الرسول والوالدين وأولى الأمر من طاعة الله لأمره بها (قوله والعامل فيه معنى الظرف) أى الاستقرار المفهوم من الجار والمجرور ، والمعنى استقر الدين له حال كونه دائما وهذا ظاهر على أن الدين فاعل بالجار والمجرور وأما إن جعل الدين مبتدأ مؤخرا والجار والمجرور خبرا مقدما فلا يصح ما قاله المفسر لأن العامل فى الحال هو العامل فى صاحبها والمبتدأ ليس معمول لا الخبر وحينئذ فالأولى أن يجعل حالا من الضمير الكائن فى الظرف والتقدير والدين ثابت له حال كونه واصبا (قوله أفغير الله تتقون) الممزة داخل على محذوف تقديره أتركتهم عبادة الله ومحاقته فغير الله تتقون (قوله ولا استفهام لانكار) أى والمعنى لا يابق منكم أن تتوا غيره ولا تطيعوا غيره إلا إذا كان الأمر بذلك هو الله كطاعة الوالد والرسول فى الحقيقة التقوى لله (قوله وما بكم من نعمة) أى دنيوية أو آخروية (قوله وما شرطية) أى وفعل الشرط محذوف والتقدير إنما نزل بكم وقوله فمن الله جواب الشرط وقوله من نعمة بيان لما يريد غلبه أنه لا يحذف فعل الشرط إلا بعد أن فى موضعين الأول فى باب الاشتغال نحو وإن أحد من المشركين استجارك فأجره الثانى أن تكون النافية تالبة لأن مع وجود ما يبدل على الشرط كقول الله : من

فطلقها فليست لها مكلف . وإلا يصل مغرك الحساب

فإن لم توجد لا أو كانت الأداة غير إن لم يحذف إلا لضرورة فالأحسن الاعراب الثاني ( قوله أو موصولة ) أى بمعنى الذى والجار والمجرور متعلق بمحذوف صلة ما ومن نعمة بيان لما وهو مبتدأ وخبره قوله - فمن الله - والفاء زائدة فى الخبر لتضمن للبتدأ معنى الشرط ، والمعنى أن الله هو مولى النعم لا غيره وتسمية غيره منعما باعتبار أن النعم أجريت على يده وهو مظهر لها ( قوله تجارون ) من الجوار بوزن غراب وهو رفع الصوت بالدعاء فى كشف منازل من الضر ( قوله ثم إذا كشف الضر عنكم ) أى أزاله بإصال النفع لكم ( قوله ليكفروا ) اللام لام كي وهى متعلقة بشركون أولام العاقبة والصيرورة أولام الأمر للتهديد ( قوله أمر تهديد ) أى تخويف ( قوله عاقبة ذلك ) أى وهى الخلود فى النار ( قوله لأنها لا تضر ولا تنفع ) أشار بذلك إلى أن مفعول يملكون محذوف ( قوله وهى الأصنام ) تفسير لما ، والمعنى ويجعل ( ٢٩٣ ) المشركون للأصنام التى لا يعلمون

منها نفعاً ولا ضراً نصيباً الخ ( قوله من الحرث ) بيان لما والمراد بالحرث الزرع ( قوله بقولهم ) متعلق بيجعلون ( قوله وفيه التفات عن النبوة ) أى لزيادة التوبيخ عليهم ( قوله بقولهم الملائكة بنات الله ) أى وليس المراد بالبنات بناتهم التى يلدونها لأنهم يعترفون بأنهم منسوبة لهم فلا يضيفونها لله وإنما البنات التى يضيفونها لله هى الملائكة والقائل ذلك سبحانه وخزاعة ( قوله والجملة فى محل رفع ) المناسب أن يقول مستأنفة لأن لهم خبر مقدم وما مبتدأ مؤخر لا محل لها من الاعراب ( قوله أو نصب بيجعل )

أو موصولة ( ثُمَّ إِذَا مَسَّكُمْ ) أصابكم ( الضُّرُّ ) الفقر والمرض ( فَإِلَيْهِ تَجَاءرُونَ ) ترفعون أصواتكم بالاستغاثة والدعاء ولا تدعون غيره ( ثُمَّ إِذَا كُشِفَ الضُّرُّ عَنْكُمْ إِذَا فَرِيقٌ مِنْكُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ . لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ ) من النعمة ( فَتَعْتَمُوا ) باجتماعكم على عبادة الأصنام أمر تهديد ( فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ ) عاقبة ذلك ( وَيَجْعَلُونَ ) أى المشركون ( لِمَا لَا يَعْلَمُونَ ) أنها لا تضر ولا تنفع وهى الأصنام ( نَصِيبًا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ ) من الحرث والأصنام بقولهم هذا لله وهذا لشركائنا ( تَاللَّهِ لَتَسْتَلْزَنَ ) سؤال توبيخ وفيه التفات عن النبوة ( عَمَّا كُنْتُمْ تَفْتَرُونَ ) على الله من أنه أمركم بذلك ( وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ الْبَنَاتِ ) بقولهم الملائكة بنات الله ( سُبْحَانَهُ ) تنزيها له عما زعموا ( وَلَهُمْ مَا يَشْتَهُونَ ) أى البنون والجملة فى محل رفع أو نصب بيجعل ، المعنى يجعلون له البنات التى يكرهونها وهو منزّه عن الولد ويجعلون لهم الأبناء الذين يختارونها فيخصون بالأسنى كقوله : فاستفتهم أربك البنات ولهم البنون ( وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِالْأُنثَى ) تولد له ( ظَلَّ ) صار ( وَجْهُهُ مُسْوَدًّا ) متغيراً تغير مقم ( وَهُوَ كَظِيمٌ ) ممتلئ غمّاً فكيف تنسب البنات إليه تعالى ( يَتَوَارَى ) يختفى ( مِنَ الْقَوْمِ ) أى قومه ( مِنْ سُوءِ مَا بُشِّرَ بِهِ ) خوفاً من التعمير متردداً فيما يفعل به ( أُوَيْمِسُكُهُ ) يتركه بلا قتل ( عَلَى هُونٍ ) هوان وذل ( أَمْ يَدُسُّهُ فِي التُّرَابِ ) بأن يثده ( أَلَا سَاءَ ) بئس ( مَا يَحْكُمُونَ ) حكمهم هذا حيث نسبوا لخالقهم البنات اللاتى هى عندهم بهذا المحل ( لِلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ ) أى الكفار ( مَثَلُ السَّوْءِ ) أى الصفة السوأى بمعنى القبيحة وهى وأدم البنات مع احتياجهم إليهن للنكاح ،

أى بالعطف على معمولى يجعل فإن قوله لهم معطوف على الله وما معطوفة على البنات مساط عليهما يجعل وفيه انعطف على معمولى عامل واحد وهو جازر باتفاق ( قوله بالأسنى ) أى الأرفع والأشرف ( قوله وإذا بشر أحدهم ) الجملة فى محل نصب حال من الوار فى يجعلاون والمراد بالبشارة الإخبار ( قوله صار ) أشار بذلك إلى أن ظل ليست على بابها من أنها تدل على الإقامة على تلك الصفة نهارة بل المراد منها الانتقال من حالة لأخرى ( قوله من سوء ما بشر به ) أى من أجل سوء الأسنى التى بشر بها وسوءها من حيث إنه يخاف عايبها الزنا ويتحمل عارها وكونها لا تسقط وغير ذلك ( قوله متردداً ) قدره إشارة إلى أن قوله أيمسكه الخ معمول لحال محذوفة ولا يصلح أن يكون حالاً لأنه جملة طلبية ( قوله على هون ) حال من المفعول والمعنى أيمسكه مهيناً له ( قوله أم يثده ) أى يخفيه ( قوله بأن يثده ) الواد دفن البنت حية ( قوله بهذا المحل ) أى الرتبة وهى الحقارة والذل ( قوله أى الصفة السوأى ) أشار بذلك إلى أن قوله مثل السوء من إضافة الموصوف لصفته والسوأى ضم السين والتصر بوزن طوبى .



(قوله وقه المثل الأعلى) أى صفات الله أعلى الصفات وصفات الكفار أخسها حيث ينسبون لله ما يكرهون لأنفسهم مع كونه منزها عن صفات الحوادث (قوله وهو العزيز فى ملكه) أى الغالب فلا يعجزه شئ (قوله الحكيم فى خلقه) أى يضع الشئ فى محله (قوله ولو يؤاخذ الله الناس الخ) أى لو يجعل الله للناس العقوبة بسبب عصيانهم لم يبق أحدا (قوله مترك عليها) الضمير عائذ على الأرض المفهومة من السياق لأن الدابة مادب على وجه الأرض (قوله من دابة) من زائدة فى المفعول ووجه هلاك الجميع أن الله تعالى يسلك السماء عن اللطر والأرض عن النبات فإذا حصل ذلك هلك كل مذكور لأن كل دابة محتاجة للقوام فإذا أمسك قوامها هلكت عن آخرها وهو أقرب ما يقال فى ذلك (قوله ولكن يؤخرهم إلى أجل مسمى) أى ولكن سبقت حكمة الله بأن الدنيا تصير عمارا إلى أن تنقضى المدة التى قدرها الله تعالى فإذا كان كذلك فلا يعاجلهم بالعقوبة بل يوفيهم أرزاقهم وآجالهم لغاية الرحمة على الغضب فلو عاجلهم بالعقوبة لكان الغضب غالبا على الرحمة وهو خلاف ماسبق علمه به (قوله ولا يستقدمون) أى لا يتقدمون على الأجل المعين الذى حضر . إن قلت إنه لا يحسن ترتيبه على الشرط لأن الأجل إذا جاء لا يتوهم التقدم عليه (٣٩٤) إذ هو مستحيل ولا يبنى إلا ما يتوهم ثبوته . أوجب بأن قوله ولا يستقدمون

معطوف على جملة الشرط وجوابه كأنه قال فإذا جاء أجلهم لا يستأخرون عنه ساعة وإذا لم يحى لا يستقدمون عليه (قوله ويجعلون لله ما يكرهون) هذا من جملة صفات السوء (قوله والشريك فى الرياسة) أى وهو الأصنام جعلوها شركاء لله فى الألوهية التى هى أعلى أوصاف الرياسة (قوله وإهانة الرسل) أى كما أهانوا رسول الله فهم يكرهون البنات والشريك فى الرياسة وإهانة رسلهم

(وَلِلَّهِ الْمَثَلُ الْأَعْلَى) (الصفة العليا وهو أنه لا إله إلا هو) (وَهُوَ الْعَزِيزُ) (فى ملكه) (الْحَكِيمُ) فى خلقه (وَلَوْ يُؤَاخِذُ اللَّهُ النَّاسَ بِظُلْمِهِمْ) بالمعاصى (مَاتَرَكَ عَلَيْهَا) أى الأرض (مِنْ دَابَّةٍ) نسمة تدب عليها (وَلَكِنْ يُؤَخِّرُهُمْ إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى فَإِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ لَا يَسْتَأْخِرُونَ) (عنه) (سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ) عليه (وَيَجْعَلُونَ لِلَّهِ مَا يَكْرَهُونَ) لأنفسهم من البنات والشريك فى الرياسة وإهانة الرسل (وَتَصِفُ) تقول (أَلْسِنَتُهُمْ) مع ذلك (الْكُذِبَ) وهو (أَنْ لَهُمْ الْحُسْنَى) عند الله أى الجنة لقوله : ولئن رجعت إلى ربي إن عنده للحسنى . قال تعالى (لَا جَرَمَ) حقا (أَنْ لَهُمُ النَّارُ وَأَنَّهُمْ مُّفْرَطُونَ) متروكون فيها أو مقدمون إليها وفى قراءة بكسر الراء أى متجاوزون الحد (تَاللَّهِ لَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَى أُمَمٍ مِنْ قَبْلِكَ) رسلا (فَزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ) السيئة فزأوها حسنة فكذبوا الرسل (فَهُوَ وَآلِيُّهُمْ) متولى أمورهم (اليَوْمَ) أى فى الدنيا (وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ) مؤلم فى الآخرة، وقيل المراد باليوم يوم القيامة على حكاية الحال الآتية أى لاولى لهم غيره وهو عاجز عن نصر نفسه ،

فكيف

ويجعلون ما يكرهونه لله فينسبون لله البنات ويشركون مع الله

فى الألوهية غيره ويهينون رسول الله (قوله الكذب) مفعول به وقوله أن لهم الحسنى بدل كل من كل . والمعنى وتقول ألسنتهم زيادة على ماسبق منهم إن لهم الحسنى (قوله لقوله) دليل لقوله عند الله (قوله قال تعالى) أى ردا عليهم وتبكيثا لهم (قوله لا جرم) تقدم أن لنافية لمعنى ما قبلها وجرم بمعنى حق وثبت وأن وما دخلت عليه فى محل رفع فاعل . والمعنى لا عبرة بقولهم الكذب بل حق وثبت كون النار لهم وتركهم فيها وتقدم أن قول المفسر حقا مفعول مطابق لفعل محذوف تقديره حق حقا (قوله أو مقدمون إليها) أى معجلون إليها قبل غيرهم (قوله وفى قراءة) وهى سبعة أيضا (قوله تالله لقد أرسلنا) شروع فى تسليته صلى الله عليه وسلم (قوله فزين لهم الشيطان أعمالهم) أى جعلها حسنة ليضلهم بها (قوله أى فى الدنيا) هذا أحد قولين ذكرهما المفسر وعلى هذا القول فلا يحتاج لتأويل لأن مدة الدنيا كالوقت الحاضر بالنسبة للآخرة ، وقيل المراد باليوم يوم القيامة الخ أى وعليه فالיום مستعمل فى غير معناه الأصلى لأنه حقيقة فى الزمان الحاضر المقارن للتكلم ولذا أوله المفسر بقوله على حكاية الحال الآتية أى فعبر عن الزمان الذى لم يحصل بما هو موضوع للحاضر المقارن لتحقق حصوله فكانه حاضر الآن (قوله أى لاولى لهم) أى لناصر ولا منغيث لهم غيره (قوله وهو عاجز الخ) الجملة حاله .

(قوله فكيف ينصرم) أشار بذلك إلى أن الراد بالولي على هذا القول الثاني الناصر وأما على الأول فمعناه القرين المتولى إفاوهم (قوله وما أنزلنا الخ) هذا من جملة تسليته صلى الله عليه وسلم (قوله من أمر الدين) أى كالتوحيد وأحكام العبادات والعمالات وغير ذلك (قوله وهدي) أى من الضلال (قوله ورحمة) أى إحسانا (قوله لقوم يؤمنون) خصهم لأنهم المنتفعون به دون غيرهم . قال تعالى - وتزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين إلا خساراً - (قوله والله أنزل من السماء ماء) شروع في ذكر أدلة توحيدة سبحانه وتعالى (قوله دالة على البعث) أى لأن القادر على إحياء الأرض بالماء بعد يبسها قادر على إعادة الأجسام بعد تفرقها وانعدامها (قوله سماع تدبر) أى فالمراد بالسماع سماع القلوب لاصماع الآذان (قوله وإن لكم في الأنعام) في السببية . والمعنى وإن لكم بسبب الأنعام لعمرة الخ (قوله لعمرة) أى اتعاطا وتذكرا باعتبارها المعتبر ويستدل على أن الله هو الرحمن الرحيم الفعال لما يريد (قوله بيان للعمرة) أى لمتعلقها وهو المعتبر به (قوله مما في بطونه) من تتبعيض وقوله من بين فرث من ابتدائية كما قال المفسر . والمعنى نسقيكم بعض الذى فى بطونه لبنا خالصا ناشئا من بين فرث ودم وذكر الضمير فى بطونه هنا مراعاة للنظ الأنعام وأنه فى سورة المؤمنين مراعاة للمعنى الذى هو جماعة الأنعام لأن الأنعام اسم جمع (قوله نفل الكرش) بضم المثناة وسكون الفاء والكرش (٢٩٥) بوزن الكبد (قوله لبنا)

مفعول ثان لنسقيكم والاول هو الكاف (قوله وهو بينهما) وذلك لأن البهيمة إذا أسكت العاف طبخه الكرش فيجعل الله أسفله فرثا وأوسطه لبنا خالصا لا يشوبه شيء وأعلاه دماو بينهما حاجز بقدرة الله تعالى ثم يسلط الكبد عليه فتجرى الدم فى العروق واللبن فى الضروع ويبقى الفرث فى الكرش فينزول من مخرجه روثا (قوله سهل المرور) أى ولذا جعل

فكيف ينصرم (وَمَا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ) يا محمد (الْكِتَابَ) القرآن (إِلَّا لَتُبَيِّنَ لَهُمُ) للناس (الَّذِي اختلفوا فيه) من أمر الدين (وَهَدَى) عطف على تبين (وَرَحْمَةً لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ) به (وَاللهُ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْيَا بِهِ الْأَرْضَ) بالنبات (تَعْدَ مَوْتِهَا) يبسها (إِنَّ فِي ذَلِكَ) للذكور (لَايَةً) دالة على البعث (لِقَوْمٍ يَسْمَعُونَ) سماع تدبر (وَأَنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ لَعِبْرَةً) اعتباراً (نُسْقِيكُمْ) بيان للعمرة (مِمَّا فِي بُطُونِهِ) أى الأنعام (مِنْ) للابتداء متعلقة بنفسيكم (يَبْنِي فَرَثٍ) نفل الكرش (وَدَمٍ لَبَنًا خَالِصًا) لا يشوبه شيء من الفرث والدم من طعم أو ريح أولوف وهو بينهما (سَائِغًا لِلشَّارِبِينَ) سهل المرور فى حلقهم لا ينقص به (وَمِنْ ثَمَرَاتِ النَّخِيلِ وَالْأَعْنَابِ) نمر (تَتَخَذُونَ مِنْهُ سَكْرًا) خمرًا يسكر سميت بالمصدر وهذا قبل تحريمها (وَرِزْقًا حَسَنًا) كالتمر والزبيب والخل والدبس (إِنَّ فِي ذَلِكَ) للذكور (لَايَةً) على قدرته تعالى (لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ) يتدبرون (وَأَوْحَى رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ)

غذاء لصغار الحيوانات التى ترضعها أمهاتها ولعظم مزيتها يقال عقب أ كله اللهم بارك لنا فيه وزدنا منه بخلاف غيره من الأطعمة فيقال وعوضنا خيرا منه (قوله ومن ثمرات النخيل) خبر مقدم والمبتدأ محذوف قدره المفسر بقوله نمر وقوله تتخذون نست لذلك المحذوف والضمير فى منه عائد على ذلك المحذوف (قوله خمرًا) أى وقيل إنه اسم للخل بلفظ الحبشة وقيل اسم للعصير مادام حلوا وتسميته سكرًا باعتبار ما يشول إليه وعلى هذين التفسيرين فالامتنان به باق لم ينسخ (قوله سميت بالمصدر) أى فالسكر مصدر سكر من باب فرح (قوله وهذا قبل تحريمها) أى لأن هذه السورة مكية وتحريم الخمر كان بالمدينة ونزلت به سورة المائدة وهى مدنية (قوله والدبس) هو عسل الرطب ويطلق على عسل العنب (قوله المذكور) أى من إخراج اللبن على هذه السكيفية واتخاذ السكر والرزق من الثمرات (قوله وأوحى ربك إلى النحل) لما ذكر سبحانه وتعالى ما يدل على باهر قدرته وعظيم حكمته من إخراج اللبن من بين فرث ودم وإخراج السكر والرزق الحسن من ثمرات النخيل والأعنب ذكر إخراج العسل الذى جعله شفاء للناس من النحل وهى دابة ضعيفة لما فيه من العجائب البديعة والأشياء الغريبة وكل هذا يدل على وحدانية الصانع وقدرته وعظمته (قوله إلى النحل) هو اسم جنس جمى يفرق بينه وبين واحده بالتاء كنمل ونملة وشجر وشجرة ويذكر ويؤنث لمن التأنيث قوله هنا أن اتخذناه بجمه فى غير القرآن تذكره فيقال أن اتخذ .

(قوله وحى إلهام) أى هداية ورشد لا وحى نبوة إذ هى مستحيلة على غير المتصين من هى آدم ثمن أفعالها لتبر النور للانسانى فقد كفر (قوله مفسرة) أى لتقدم جملة فيها معنى القول دون حروفه وهو قوله : أوحى (قوله أو مصدرية) أى فوحى وما دخلت عليه فى تأويل مصدر مجرور بالباء ، والتقدير أوحى ربك إلى النحل باتخاذها (قوله من الجبال بيوتا) أى أما كن ومن بمعنى فى : أى اتخذى فى الجبال أما كن تأوين إليها الخ ، ومن عجيب قدرته تعالى أن ألهمها باتخاذ بيوت على شكل مسدس من أضلاع متساوية لا يزيد بعضها على بعض وليس فيه فرج خالية ولا خلل ، وألهمها الله تعالى أن تجعل عليها أميرا كبيرا نافذا حكمه فيها وهى تطيعه وهذا الأمير أكبرها جثة وأعظمها خلقه يسمى يسوب ، وألهمها سبحانه وتعالى أن تجعل على كل باب خلية بوابا لا يمكن غير أهلها من الدخول إليها ، وألهمها أن تخرج من بيوتها فتدور وترعى ثم ترجع إلى بيوتها ولا تضل عنها (قوله ومما يرشون) أى وفيما يننون لك : أى فالتحل تارة تبنى بيوتها التى هى من الشمع والماء تارة فى الجبال وتارة فى الأشجار وذلك فى النحل الوحشى وتارة تبنيه فى الخلایا وهذا فى النحل الأهلى (قوله وإلا لم تأو إليها) أى والإبان لم يلهمها الله اتخاذ البيوت فى الأما كن الثلاثة لم تأو إليها فيضيع عسلها ولا يفتنع به (قوله من كل الثمرات) أى حلوها ومرها طيبها ووردتها (قوله وإن توعدت) أى صعبت (قوله ولا تضل) معطوف على قوله فلا تصر عليك (قوله أى منقادة لميراد منك) أى متمثلة ولذا يقسم يسوبها أعمالها بينها فالبعض يعمل الشمع والبعض يعمل العسل والبعض يأتى بالماء ويسبه فى البيت والبعض يبنى البيوت (قوله شراب عتاف (٣٩٦) ألوانه) أى ما بين أبيض وأصفر وأحمر وغير ذلك من ألوان العسل ، واختلف

فى سبب اختلاف ألوانه فقيل بسبب اختلاف الرعى ، وقيل بسبب اختلاف سن النحل فالأبيض لصغيرها والأصفر لكملها والأحمر لمسنها ردة هذا بأنه لا دليل عليه (قوله قيل لبعضها) أى الأوجاع كالبلغم والبرودة وباقي الأمراض الباردة (قوله أولكلها) أى

وحى إلهام (أن) مفسرة أو مصدرية (اتخذى من الجبال بيوتا) تأوين إليها (ومن الشجر) بيوتا (ومما يرشون) أى الناس يننون لك من الأما كن وإلا لم تأو إليها (ثم كلى من كل الثمرات فأسلكى) ادخل (سبل ربك) طرقة فى طلب المرعى (ذلل) جمع ذلول حال من السبل أى مسفرة لك فلا تصر عليك وإن توعدت ولا تضل عن العود منها وإن بعد ، وقيل من الضمير فى أسلكى أى منقادة لما يراد منك (يخرج من بطونها شراب) هو العسل (مختلف ألوانه فيه شفاء للناس) من الأوجاع قيل لبعضها كما دل عليه تفكير شفاء أولكلها بضميمته إلى غيره ، أقول وبدونها بنيتها ، وقد أمر به صلى الله عليه وسلم من استطلق عابه بطنه رواه الشيخان (إن فى ذلك لآية لقوم يتفكرون) فى صنمه تعالى

(واقه)

الأوجاع جميعها فالأمراض التى شأنها البرودة هو نافع لها بنفسه والأمراض التى شأنها

الحرارة ينفع فيها مضموما لغيره ولذلك تجد غالب المعاجين لا تخلو عنه (قوله أقول وبدونها بنيتها) أى بنية الشفاء الجازمة أن الله يخلق الشفاء عند استعماله لاخباره تعالى بذلك فتحصل أن فى قوله تعالى - فيه شفاء للناس - أقوال ثلاثة : قيل شفاء لبعض الأوجاع التى شأنها البرودة ، وقيل شفاء لجميعها لكن فى الأمراض الباردة يستعمل خالصا والحرارة يستعمل مشوبا بغيره ، وقيل شفاء لجميعها بالنية فى كل حال ولكل أحد ، ولذا روى عن ابن عمر أنه كان لا يشكو قرحة ولا شيئا إلا جعل عليها عسلا حتى يعمل إذا خرج طلا عليه عسلا ، وحكى النقاش عن أبى وجرة أنه كان يكحل بالعسل ويتشق بالعسل ويتداوى بالعسل (قوله وقد أمر به صلى الله عليه وسلم الخ) قد اختصر المفسر الحديث ، ونصه عن أبى سعيد الخدرى رضى الله عنه قال « جاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال إن أحنى استطلق بطنه ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اسقه عسلا فسقاه ثم جاء فقال إنى سقيته عسلا فلم يزد إلا استطلاقا فقال له ثلاث مرات ثم جاءه الرابعة فقال أسقه عسلا فقال سقيته فلم يزد إلا استطلاقا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم صدق الله وكذب بطن أخيك فسقاه فبرأه ولا عبرة باعتراض اللعدين الذين فى قلوبهم مرض على هذا الحديث حيث قالوا : إن الأطباء مجمعون على أن العسل مسهل فكيف يوصف لمن به الاسهال لأن الاسهال يكون من أنواع كثيرة منها الاسهال الحادث من التخمر والأخلاق ، وقد أجمع الأطباء على أن علاجه بالمعيز على الاسهال إذ حبس الطبيعة مضر فهذا الحديث محمول على ذلك ، ولذا نفعه آخر حين نظفت المعدة وخلعت من الفضل (قوله إن فى ذلك لآية) أى دلالة على وحدانية الصانع

الحكيم القادر (قوله والله خلقكم) أي أنشأكم وأوجدكم (قوله ثم يتوفاكم) أي ينتكم (قوله ومنكم من يرد الخ) معطوف على محذوف ، والتقدير فمنكم من يبق على قوة جسمه وعقله إلى أن يموت ومنكم الخ (قوله إلى أرذل العمر) أي أضغه . قال بعض العلماء : عمر الانسان له أربع مراتب : أولها سنّ النشوء والنماء وهو من أول العمر إلى بلوغ ثلاث وثلاثين سنة وهو غاية سنّ الشباب وبلوغ الأشد ، ثم المرتبة الثانية سنّ الوقوف وهو من ثلاث وثلاثين سنة إلى أربعين سنة وهو غاية القوة وكال العقل ، ثم المرتبة الثالثة سنّ الكهولة وهي من الأربعين إلى ستين سنة ، وفي هذه المرتبة يشرع الانسان في التقص غير أنه يكون خفيا ، ثم المرتبة الرابعة سنّ الشيخوخة والانحطاط من الستين إلى آخر العمر وفيه يتبين التقص ويكون الهرم والحرف وقد استعاض منه صلى الله عليه وسلم حيث قال « اللهم إني أعوذ بك من البخل والكسل وأرذل العمر وعذاب القبر وقتنة الحياة والمات » (قوله لكيلا يعلم بعد علم شيئا) اللام لام التعليل وكى ، صدرية ولا نافية وشيئا تنازعه الفعل والمصدر فأعمل الثاني وأضمر في الأول وحذف ، والمعنى لأجل اقضاء علمه بالأشياء التي كان يعلمها قبل هذه الحالة فيرجع إلى مبدئه في عدم المعرفة والعالم كالطفل الذي لا يدري شيئا (قوله من قرأ القرآن) أي عامله به وكذلك (٢٩٧) العلماء العاملون لا يسيرون

بهذه الحالة بل كلما ازدادوا في العمر ازدادوا في العلم والمعرفة والعقل كما هو مشاهد ، ولذا قالوا أعلى كلام العارفين ماصدر منهم في آخر عمرهم بل قالوا الرد لأرذل العمر يسكون للكفار وللممكنين في الشهوات من عوام المؤمنين (قوله والله فضل بعضكم على بعض في الرزق) للقصود من ذلك الرد على الكفار حيث جعلوا الله شريكا في ألوهيته كأنه قال الله جعل منكم أغنياء وفقراء فالأغنياء

(وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ) ولم تكونوا شيئا (ثُمَّ يَتَوَفَّاكُمْ) عند انقضاء آجالكم (وَمِنْكُمْ مَنْ يَرُدُّ إِلَى أَرْذَلِ الْأُمُورِ) أي أخسه من الهرم والحرف (لِكَيْلَا يَعْلَمَ بَعْدَ عِلْمٍ شَيْئًا) قال عكرمة: من قرأ القرآن لم يصير بهذه الحالة (إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ) بتدبير خلقه (قَدِيرٌ) على ما يريد (وَاللَّهُ فَضَّلَ بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ فِي الرِّزْقِ) فمنكم غني وفقير ومالك ومملوك (فَمَا الَّذِينَ فَضَّلُوا) أي الموالي (يَرَادَى رِزْقُهُمْ عَلَى مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ) أي يجاعل ما رزقناهم من الأموال وغيرها شركة بينهم وبين مماليتهم (فَهُمْ) أي للماليت والموالي (فِيهِ سَوَاءٌ) شركاء ، المعنى ليس لهم شركاء من مماليتهم في أموالهم فكيف يجعلون بعض مماليتك الله شركاء له (أَفَبِنِعْمَةِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ) يكفرون حيث يجعلون له شركاء ، (وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا) خلق حواء من ضلع آدم وسائر النساء من نطف الرجال والنساء (وَجَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ بَنِينَ وَحَفَدَةً) أولاد الأولاد (وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ) من أنواع الثمار والحبوب والحيوان (أَفَبِالْبَاطِلِ) الصنم (يُؤْمِنُونَ وَيَنْعَمَتِ اللَّهُ هُمْ يَكْفُرُونَ) بأشراكهم (وَيَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ) أي غيره (مَالًا يَمْلِكُ لَهُمْ رِزْقًا مِنَ السَّمَوَاتِ) ،

لا ترضى أن تشرك الفقراء في أوصافهم فكيف يجعلون الله شريكا في صفاته مع أنه الغنى اللطابق عما سواه وهذا من ثمرات قوله ويجعلون لله ما يكرهون (قوله أي الموالي) المراد بهم السادة (قوله المعنى ليس لهم شركاء) أشار بذلك إلى أن قوله فهم فيه سواء حذف منه أداة الاستفهام ، والتقدير أنهم فيه سواء ومعناه التي : أي ليسوا مستويين فيه : أي لا ترضى الأغنياء بقسوة الفقراء معهم في غنائهم ولا الموالي بقسوة العبيد معهم في سيادتهم فكيف يجعلون وصف الألوهية لغيره تعالى (قوله أفبنعمت الله) الهمة داخله على محذوف والغاء عاطفة على ذلك المحذوف وهي داخله على الفعل ، والمعنى أيشركون به فيجحدون نعمته (قوله يكفرون) أشار بذلك إلى أنه ضمن قوله يجعلون معنى يكفرون فعدها بالباء وإلا فالجحد يتعدى بنفسه (قوله من أنفسكم) أي نوعكم وجنسكم (قوله خلق حواء من ضلع آدم) أي الأيسر القصير (قوله بنين) لم يذكر البنات لكرهتهم لمن فلم يمتن عليهم إلا بما يحبونه (قوله أولاد الأولاد) أي ومما حفدة لأنهم يخدعون أجدادهم ويسارعون في طاعتهم لأن الحافد معناه الخادم (قوله أبا الباطل يؤمنون) يقال فيه ما قيل فيما قبله فيكون التقدير أبعد تحقق ما ذكر من نعم الله يؤمنون بالباطل وهو استفهام توبيخ وتقرير (قوله ويعبدون) عطف على يكفرون (قوله مالا يملك لهم رزقا من السموات) أي أصناما لا تستطيع جلب نفع ولا دفع ضرر

(قوله بالمطر) أى باتزاله (قوله بدل من رزقا) أى على أن الرزق اسم عيى بمعنى الرزوق وفيه أن البدل إما للتوكيد أو للبيان وشيئا لا يصلح لذلك ، وحينئذ فالمناسب جله صفة لمصدر محذوف مفعول مطلق لقوله يملك والتقدير ما لا يملك لهم ملكا شيئا أى قليلا أو كثيرا جليلا أو حقيرا (قوله تشركونهم به) أى فإن ضرب المثل تشبيه حال بحال والله منزّه عن الأحوال والكيفيات ، وأما ضرب المثل بمعنى تشبيه حال بعض المخلوقات بحال بعض لأجل الاستدلال على اتصافه بالكلمات فلا ينهى عنه بل ذكره الله تعالى فى كتابه وعلمنا كيفية ضربه ، قال تعالى - أنزل من السماء ماء فصالت أودية بقدرها - الخ وقال هنا - تحرب الله مثلا عبدا مملوكا الخ - (قوله أن لا مثل له) وقيل الراد أن الله يعلم كيفية ضرب الأمثال وأنتم لا تعلمون كيفيتها (قوله ضرب الله مثلا) هذا مرتب على قوله فلا تضربوا الله الأمثال ، لأن المنهى عنه الأمثال التى تفيد تشبيه الله بغيره ، وأما المثل الذى يفيد التوحيد فقد ضربه الله بقوله : ضرب الله مثلا الخ (قوله صفة تميزه من الحر) جواب عما يقال إن كل شخص مملوك لله حرا كان أو عبدا . فأجاب بأن الراد به الرقيق إذ الحر لا يسمى مملوكا عرفا وإن كان يسمى عبدا لله (قوله لا يقهر على شئ) أى من التصرفات . واختلف (٢٩٨) العلماء فى العبد هل يملك ما تحت يده من الأموال أولا يملكها فقال

مالك إنه يملك غير أن ملكه غير تام ، وقال الشافعي لا يملك أصلا وإنما الذى تحت يده ملك سيده والآية مفروضة فى عبد لا يقدر على شئ ويكون العبد يملك أولا شئ آخر (قوله ومن) معطوف على عبدا (قوله حسنا) أى حلالا (قوله والأول مثل الأمثال والثانى مثله تعالى) أى فالقصود من ذلك التوصل إلى إبطال الشريك والرد على الكفار كأن الله يقول

بالمطر (وَالْأَرْضِ) بِالنَّبَاتِ (شَيْئًا) بَدَلٌ مِنْ رِزْقًا (وَلَا يَسْتَطِيعُونَ) يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ وَهُوَ الْأَصْنَامُ (فَلَا تَضْرِبُوا لِلَّهِ الْأَمْثَالَ) لَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَشْبَاهًا تَشْرِكُونَهُمْ بِهِ (إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ أَنَّ لَمْثَلْ لَهُ) (وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ) ذَلِكَ (ضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا) وَيَبْدُلُ مِنْهُ (عَبْدًا مَمْلُوكًا) صِفَةُ تَمِيزِهِ مِنَ الْحَرِّ فَإِنَّهُ عَبْدُ اللَّهِ (لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ) لَمْ يَمْلِكْهُ (وَمَنْ) نَكْرَةٌ مَوْصُوفَةٌ أَى حَرًّا (رَزَقْنَاهُ مِنْ رِزْقًا حَسَنًا فَهُوَ يَنْفِقُ مِنْهُ سِرًّا وَجَهْرًا) أَى يَتَصَرَّفُ فِيهِ كَيْفَ يَشَاءُ وَالْأَوَّلُ مِثْلُ الْأَصْنَامِ وَالثَانِى مِثْلُهُ تَعَالَى (هَلْ يَسْتَوُونَ) أَى الْعَبِيدُ الْعَجْزَةُ وَالْحُرُّ الْمُتَصَرِّفُ ، لَا (الْحَمْدُ لِلَّهِ) وَحْدَهُ (بَلْ أَكْثَرُهُمْ) أَى أَهْلُ مَكَّةَ (لَا يَعْلَمُونَ) مَا يَصِيرُونَ إِلَيْهِ مِنَ الْعَذَابِ فَيَشْرِكُونَ (وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا) وَيَبْدُلُ مِنْهُ (رَجُلَيْنِ أَحَدُهُمَا أَبْكَمُ) وَلَدٌ أُخْرَسَ (لَا يَقْدِرُ عَلَى شَيْءٍ) لِأَنَّهُ لَا يَفْهَمُ وَلَا يُفْهَمُ (وَهُوَ كَلٌّ) ثَقِيلٌ (عَلَى مَوْلَاهُ) وَلِىُّ أَمْرِهِ (أَيْنَمَا يُوْجِّهْ) يَصْرِفُهُ (لَا يَأْتِ) مِنْهُ (بِحَيْزٍ) بِنَجْحٍ وَهَذَا مِثْلُ الْكَافِرِ (هَلْ يَسْتَوِى هُوَ) أَى الْأَبْكَمُ الْمَذْكُورُ (وَمَنْ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ) أَى وَمَنْ هُوَ نَاطِقٌ نَافِعٌ لِلنَّاسِ حَيْثُ يَأْمُرُ بِهِ وَيُحِثُّ عَلَيْهِ (وَهُوَ عَلَى صِرَاطٍ) طَرِيقٍ (مُسْتَقِيمٍ) وَهُوَ الثَّانِى الْمُؤْمِنُ ؟ لَا ، وَقِيلَ هَذَا مِثْلُ اللَّهِ وَالْأَبْكَمُ لِلْأَصْنَامِ

والذى

أنتم لاتسبون العبد المملوك العاجز بالحرّ النقي

الذى يتصرف فى ماله كيف يشاء فكيف تشركون الأصنام التى هى أضغف من العبد المملوك مع الله القادر المتصرف فى خلقه (قوله هل يستون) أى فى الاجلال والتعظيم ولم يقل يستويان نظرا إلى تعدد أفراد كل قسم وإنما لم يجمع المفسر الحركا جمع العبيد إشارة إلى أنه مثل متوصل به إلى توحيد الله والله تعالى واحد فأفرده تأديبا (قوله لا) هو جواب الاستفهام (قوله الحمد لله) هذا حمد من الله لنفسه فى مقام الرد على المشركين أى هو السحق لجميع المحامد النعم التفضل الخالق الرازق ، وأما هذه الأصنام فلا تستحق ذلك لأنها جمادات عاجزة لاتنفع ولا تضر (قوله فيشركون) أى يعبدون غير الله مع ظهور البراهين والحجج الدالة على وحدانية الله تعالى (قوله أحدهما أبكم) أى والآخر ناطق قادر خفيف على مولاه أينما يوجهه يأت بغير وقد حذف هذا المقابل لدلالة قوله : ومن يأمر بالعدل الخ عليه (قوله ولد أخرس) المناسب تفسيره بالذى لا يسمع ولا يبصر ليظهر قوله لأنه لا يفهم ولا يفهم (قوله أينما يوجهه الخ) أين اسم شرط لازم ويوجهه فعل الشرط وقوله لا يأت جواب الشرط مجزوم بحذف الياء (قوله بنجح) بضم النون بوذن قتل أى لا يأت بشئ نافع (قوله ومن يأمر بالعدل) معطوف على الضمير فى يستوى والشرط موجود وهو الفصل بالضمير المتفضل (قوله وقيل هذا) أى من يأمر بالعدل .

(قوله والذى قبله) أى وهو قوله : عبداعملوكا ومن رزقناه ، وقيل كل فى الكافر والمؤمن ، وقيل كل فى المعبود بحق والمعبود باطل فتسكون الأقوال أربعة (قوله فى الكافر والمؤمن) قيل محمول على العموم ، وقيل المراد بالكافر أبو جهل والمؤمن النبی صلى الله عليه وسلم ، وقيل غير ذلك (قوله والله غيب السموات) هذا دليل على كمال علمه وقدرته (قوله أى علم ما غاب) أى خفى وبطن (قوله وما أمر الساعة) أى قيام الحاق من القبور (قوله إلا كلح البصر) أى انطباق جفن العين أوقحه (قوله لأنه بافظ كن فيكون) فيه تسامح إذ ليس ثم كاف ولا نون بل المراد سرعة الإيجاد فإذا أراد شيئا أوجده سريعاً (قوله لا تعلمون) أى لا تعرفون (قوله حال) أى من الكاف فى أخرجكم (٢٩٩) (قوله وجعل لكم السمع) أى أفرد

باعتبار كونه مصدراً فى الأصل (قوله ألم يروا) أى ينظروا بأبصارهم (قوله مسخرات) هو حال من الطير (قوله فى جوف السماء) الجوف الفضاء مكان بين بين السماء والأرض . قال كعب الأحبار: إن الطير يرتفع فى الجوف مسافة اثني عشر ميلاً ولا يرتفع فوق ذلك (قوله عند قبض أجنحتهم) هذا يفيد أنها فى حال الطيران تقبض أجنحتها مع أنه خلاف المشاهد فالمناسب أن يقول ما يسكنون فى حال طيرانهم إلا الله فإن نقل أجسادها يقتضى سقوطها ولا علاقة فوقها ولا شيء تحتها يسكنها (قوله من جلود الأنعام بيوتا) أى وذلك فى بعض الناس كأهل السودان

والذى قبله فى الكافر والمؤمن (وَاللَّهُ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) أى علم ما غاب فيهما (وَمَا أَمْرُ السَّاعَةِ إِلَّا كَلَمْحِ الْبَصَرِ أَوْ هُوَ أَقْرَبُ) منه لأنه بلفظ كن فيكون (إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ . وَاللَّهُ أَخْرَجَكُمْ مِنْ يُطُونَ أُمَمَاتِكُمْ لَا تَعْلَمُونَ شَيْئًا) الجملة حال (وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ) بمعنى الاسماع (وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ) القلوب (لَمَّا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ) على ذلك فتؤمنون (أَلَمْ يَرْوُوا إِلَى الطَّيْرِ مُسَخَّرَاتٍ) مذللات للطيران (فِي جَوِّ السَّمَاءِ) أى الهواء بين السماء والأرض (مَا يُسْكِنُهُنَّ) عند قبض أجنحتهم وبسطها أن يقعن (إِلَّا اللَّهَ) بقدرته (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ) هى حلقتها بحيث يمكنها الطيران ، وخلق الجو بحيث يمكن الطيران فيه وإسكانها (وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُم مِّن بُيُوتِكُمْ سَكَنًا) موضعاً تسكنون فيه (وَجَعَلَ لَكُم مِّن جُلُودِ الْأَنْعَامِ بُيُوتًا) كالخيام والقباب (تَسْتَخِفُّونَهَا) للحمل (يَوْمَ ظَنَنْتُمْ) سفركم (وَيَوْمَ إِقَامَتِكُمْ وَمِنْ أَضْوَافِهَا) أى النعم (وَأَوْبَارِهَا) أى الإبل (وَأَشْمَارِهَا) أى المزمز (أَنَاقًا) متاعاً لبيوتكم كبسط وأكسية (وَمَتَاعًا) تمننون به (إِلَى حِينٍ) يبلى فيه (وَاللَّهُ جَعَلَ لَكُم مِمَّا خَلَقَ) من البيوت والشجر والنعام (ظِلَالًا) جمع ظل تقيكم حر الشمس (وَجَعَلَ لَكُم مِّنَ الْجِبَالِ أَكْنَانًا) جمع كن وهو ما يستكن فيه كالغار والسرب (وَجَعَلَ لَكُم سَرَائِيلَ) قُصَا (تَقِيكُمْ الْحَرَّ) أى والبرد (وَسَرَائِيلَ تَقِيكُم بَأْسَكُمْ) حربكم أى الطعن والضرب فيها كالدرع والجواشن (كَذَلِكَ) كما خلق هذه الأشياء (يُعِثُّ نِعْمَتَهُ) فى الدنيا (عَلَيْكُمْ) بخلق ما تحتاجون إليه (لَمَّا كُنْتُمْ) يا أهل مكة (تُسَلِّمُونَ) توحّدونه (فَإِنْ تَوَلَّوْا) أعرضوا عن الإسلام (فَأَنَّمَا عَلَيْكَ) يا محمد (الْبَلَاغُ الْمُبِينُ) البلاغ البين

فإنهم يتخذون خيامهم من الجلود (قوله كالخيام) جمع خيمة والقباب جمع قبة وهى دون الخيمة (قوله تستخفونها) أى يخف عنيكم حملها فى رحيلكم وإقامتكم فلا تنقل عليكم حملها فى الحالين (قوله ومن أضوافها) معطوف على من جلود الأنعام وقوله أناناً معطوف على بيوتاً ولم يذكر القطن والسكنان لأنهما لم يكونا ببلاد العرب (قوله كبسط) بضم الباء والسين وقد تسكن (قوله والله جعل لكم مما خلق ظلالاً) أى ما تستظلون به وذكر فى مقام الامتنان لأن بلاد العرب شديدة الحر فاحتجهم للظلال وما يدفع عنهم شدة الحر وقوته أكثر (قوله والنعام) أى السحاب (قوله جمع كن) أى غطاء ، والأكنة الأغشية ومنه : وجعلنا على قلوبهم أكنة (قوله أى والبرد) أشار بذلك إلى أن فيه حذف الواو مع ما عطفت ويسمى عند أهل المعاني اكتفاء (قوله كالدرع) أى درع الحديد وقوله والجواشن جمع جوشن وهو الدرع فالصنف للتفسير (قوله فإن تولوا) أى داموا على التولى والاعراض .

(قوله وهذا قبل الأمر بالقتال) مراده أن هذه الآية منسوخة وفيه أنه لا يظهر إلا لو قهر جواب الشرط فلا قتالهم مثلا ، وأما لو قدر فلا عتب عليك ولا مؤاخذه لأنك لا قدرة لك على خلق الإيمان في قلوبهم فلا يظهر النسخ لأنه لا ينافي الأمر بقتلهم (قوله يعرفون نعمت الله) أى وهى ما تقدم من أوّل السورة إلى هنا من النعم العظيمة يقرون بأنها من عند الله ولا يصرفونها في مصارفها (قوله ثم ينكرونها) آتى بتم إشارة إلى أن إنكارهم مستبعد بعد المعرفة لأن من عرف النعمة حقها أن لا ينكرها بعد ذلك (قوله وأكثرهم الكافرون) أى يموتون كفارا وأقلهم يهتدى للإسلام فان أكثر مناديدهم مات كافرا والأقل منهم أسلم (قوله ويوم نبث) يوم منصوب بفعل محذوف قدره المفسر بقوله اذكر ، وللعنى اذكر يا محمد لقومك يوم نجعل لكل أمة شهيدا أو المراد بالبعث الأحياء أى يوم نحى من كل أمة شهيدا والأوّل أقرب (قوله يشهد عليها) أى بالتكذيب والكفر ، وقوله ولما أى بالتصديق والإيمان (قوله وهو يوم القيامة) أى لأنه ورد «أنه يؤتى بالأمم الماضية وأنبيائهم فيقال للأنبياء هل ينتمى أممكم ؟ فيقولون نعم بلعنا ، فيقال للأمم هل بلغكم رسلكم ؟ فيقولون ياربنا ماجأنا من نذير فيؤتى بالأمم الحمدية فتشهد للأنبياء بالتبليغ وعلى الأمم بالتكذيب ، فتقول الأمم من أين آتى لكم ذلك وأنتم آخر الأمم ؟ فيقولون أخبرنا نبينا بذلك عن ربنا وهو صادق عن صادق فيأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيزكى أمته وأما الكفار من أمته فين يقول يارب قد بلغتهم تنقطع حجتهم (٣٠٠) فهو مخصوص بأنه مقبول الشهادة من غير مزك له (قوله ثم لا يؤذن

لدين كفروا) اختلف في متعلق الاذن بالنسخ فقال المفسر في الاعتذار ويدل له قوله تعالى -ولا يؤذن لهم فيعتذرون- وقيل لا يؤذن لهم في كثرة الكلام وقيل في الرجوع إلى الدنيا والتكليف وقيل في التكلم وقت شهادة الشهود بل يسكتون وقتها ولا يقدر أحد منهم على التكلم إذ ذاك (قوله ولاهم يستعتبون) أى

وهذا قبل الأمر بالقتال (يَعْرِفُونَ نِعْمَتَ اللَّهِ) أى يقرون بأنها من عنده (ثُمَّ يَنْكِرُونَهَا) بإشراكهم (وَأَكْثَرُهُمُ الْكَافِرُونَ) (وَ) اذكر (يَوْمَ نَبْعَثُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا) هو نبيها يشهد لها وعليها وهو يوم القيامة (ثُمَّ لَا يُوْذَنُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا) في الاعتذار (وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ) لا يطلب منهم العتبي أى الرجوع إلى ما رضى الله (وَإِذَا رَأَى الَّذِينَ ظَلَمُوا) كفروا (الْعَذَابَ) النار (فَلَا يَخَفُ عَنْهُمْ) العذاب (وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ) يمهلون عنه إذا رأوه (وَإِذَا رَأَى الَّذِينَ أَشْرَكُوا شُرَكَاءَهُمْ) من الشياطين وغيرها (قَالُوا رَبَّنَا هَؤُلَاءِ شُرَكَائُنَا الَّذِينَ كُنَّا نَدْعُوا) نعبدكم (مِنْ دُونِكَ فَأَقْوُوا إِلَيْهِمُ الْقَوْلَ) أى قالوا لهم (إِنَّكُمْ لَكَاذِبُونَ) في تولكم إنكم عبدتمونا كما في آية أخرى : ما كانوا إيانا يعبدون ، سيكفرون بعبادتهم (وَأَقْوُوا إِلَى اللَّهِ يَوْمَ تَذِىلُ السَّمُ) أى استسلموا لحكمه (وَضَلَّ) غاب (عَنْهُمْ) ما كانوا يفترون) من أن آلهتهم تشفع لهم (الَّذِينَ كَفَرُوا وَاصْطَدُوا) الناس (عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ) دينه (زِدْنَاهُمْ عَذَابًا فَوْقَ الْعَذَابِ) الذى استحقوه بكفرهم قال ابن مسعود

عقارب

لا تزال عتباهم وهى ما يعتبون ويلامون عليها يقال استعتبت فلانا

بمعنى أزلت عتباهم فالسين والتاء للسلب نظير الهمزة في أعذر إليه على السنة الرساين (قوله إلى ما رضى الله) أى من الرجوع إلى الدنيا والعبادة فيها (قوله فلا يخفف عنهم) أى فهم لا يخفف عنهم وإنما احتيج لتقدير البتة لصحة دخول التاء لأن الفعل لنضارع الصالح لمباشرة الأداة لا يقرن بالفاء فاحتج لجعلها جملة اسمية لوجود الفاء (قوله العذاب) تفسير للضمير المستقر في الفعل (قوله وإذا رأى) أى أبصر (قوله شركاءهم) مفعول به والاضافة لأدنى ملازمة لكون الاشراك نشأ منهم وكذا يقال في قوله هؤلاء شركاؤنا (قوله قالوا ربنا هؤلاء شركاؤنا) إنما قصدوا بذلك توزيع العذاب بينهم (قوله فأقوا إليهم القول) للعنى فيخلق الله الحياة والعقل والنطق في تلك الأصنام ويقولون إنكم قد كذبتم في عبادتكم لنا فأنكم ما عبدتمونا بل عبدتم هواكم وإنما كذبوهم وقد كانوا يعبدونهم لأن الأوثان لم يكونوا راضين بذلك فسكأنهم لم يعبدوهم (قوله أى استسلموا) أى انقادوا بعد أن كانوا في الدنيا متكبرين ولكن هذا الانقياد لا ينفعهم (قوله من أن آلهتهم تشفع لهم) أى حيث قالوا ما نعبدكم إلا ليقربونا إلى الله زلفى (قوله الذين كفروا) مبتدأ خبره قوله زدناهم (قوله واصلوا عن سبيل الله) أى منعوا الناس عن الدخول في الإيمان وهذه الآية تعم من يحمل الناس على الكفر ولو يقول لإلهه (قوله قال ابن مسعود) أى في تفسير العذاب الزائد وقال سعيد بن جبير حيات كالبعث وعقارب أمثال البغال ناسج إحداهن الأسعة فيجد صاحبها ألها

لرعي غريفا ، وقال ابن عباس ومقاتل بنى بزيادة العذاب خمسة أنهار من أصغر مذنب كالنار يسيل من تحت العرش يذبون بها ثلاثة على مقدار الليل - واثنان على مقدار النهار ، وقيل إنهم يخرجون من حر النار إلى برد الزمهرير فيبادرون من شدة الزمهرير إلى النار مستغيثين بها ( قوله أنبياءها كالنخل الطوال ) أى وجسمها بالنسبة لأنبيائها كجسم أعداء النسبة إلى نابه فتصكون الجنة جنة أجارنا الله والمسلمين منها ( قوله بما كانوا يفسدون ) الباء سببية وماصدية أى بسبب كونهم مفسدين ( قوله ويوم نبعث ) كمرر لزيادة التهديد ( قوله أى قومك ) هذا أحد تفسيرين ، وقيل الرد بهؤلاء الأنبياء لاستجماع شرعه لشرائعهم ، وأما كونه شهيدا على أمته فقد علم مما تقدم فعملها عليه فيه تكرار إلا أن يقال للواد بشهادته على أمته تركيته وتعديله لم حتى شهدوا على تبليغ الأنبياء وهذا لم يعلم مما مر مع أنه الولد في الحديث ( قوله ونزلنا عليك ) أى فى الدنيا فهو كلام مستأنف ( قوله نبينا ) حال أو مفعول لأجله وهو مصدر ولم يجىء من المصادر على وزن تفعال بالكسر لإتنيان وتلقا وفي الأسماء كثير نحو التمساح والتمثال ( قوله نبينا ) أى بيانا شافيا بليضا لأن زيادة البناء تدل على زيادة المعنى ( قوله لكل شئ ) محتاج إليه من أمر الشريعة . إن قلت إنا نجد كثيرا من أحكام الشريعة لم يعلم من القرآن تفصيلا كعدد ركعات الصلاة ونصاب الزكوات وغير ذلك فكيف يقول الله نبينا لكل شئ . أجيب بأن البيان إما فى ذات الكتاب أو بأحاطته على السنة . قال تعالى - وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا - أو بأحاطته على الاجماع . قال تعالى - ومن يشاقق الرسول من بعد ما نبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين - الآية أوعلى القياس . قل تعالى - فاعتبروا يا أولى الأبصار - والاعتبار ( ٣٠١ ) النظر والاستدلال القدان يحصل بهما القياس فهذه أربعة

عقارب أنبياءها كالنخل الطوال (بِمَا كَانُوا يُفْسِدُونَ) بصدمة الناس عن الإيمان (وَ) اذكر (يَوْمَ نَبْعَثُ فِي كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا عَلَيْهِمْ مِنْ أَنْفُسِهِمْ) هُوَ نَبِيُّهُمْ (وَجِئْنَا بِكَ) يَا مُحَمَّد (شَهِيدًا عَلَى هَؤُلَاءِ) أَيْ قَوْمِكَ (وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ) الْقُرْآنَ (نَبِيًّا) بَيَانًا (لِكُلِّ شَيْءٍ) بِحِجَابٍ إِلَيْهِ النَّاسُ مِنْ أَمْرِ الشَّرِيعَةِ (وَهَدَى) مِنَ الضَّلَالَةِ (وَرَحْمَةً وَبُشْرَى) بِالْجَنَّةِ (لِلْمُسْلِمِينَ) الْمُوَحِّدِينَ (إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ) التَّوْحِيدِ أَوِ الْإِنصَافِ ،

( قوله للوحدين ) أى وأما المتكفر فهو لهم خسران وعذاب وإنذار ( قوله إن لله يأمر بالعدل ) هذه الآية من ثمرات قوله ونزلنا عليك الكتاب نبينا لكل شئ حتى قال العلماء : إن لم يكن فى القرآن غير هذه الآية لكفت فى البيان والهدى والرحمة لأنها آمرة بكل خير ناهية عن كل شر ( قوله التوحيد ) أى شهادة أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله ، وهذا التفسير وارد عن ابن عباس ، وفى رواية عنه أيضا : العدل خلق الأنداد والاحسان أن تعبد الله كأنك تراه وأن تحب للره ما تحب لنفسك ، فإن كان مؤمنا تحب أن يزداد إيمانا ، وإن كان كافرا تحب أن يكون أخاك فى الاسلام وفى رواية : العدل التوحيد والاحسان الاخلاص ، وكل هذا أفاده المفسر بقوله التوحيد والانصاف أى فى كل الأمور فالانصاف فى التوحيد اعتقاد أن الله متصف بكل كمال منزّه عن كل نقص والانصاف فى الاعتقاد نسبة الأفعال كلها لله ، ونسبة الكسب للعبيد خلافا للجبرية والمعتزلة ، فالفرقة الأولى نفت الكسب أصلا وقالوا العبد كالحيط المعلق فى الهواء لا فضل له أصلا وتعذيب الله له ظلم وهؤلاء كفار ، والفرقة الثانية قالوا العبد يخلق أفعال نفسه الاختيارية وهؤلاء فساق . وكلا المذهبين جور ، والانصاف نسبة الأفعال كلها لله خيرها وشرها ، ظاهرها وباطنها ، ولكن من الأفعال ما هو خير . وهذه لا كسب للعبد فيها ، ولذا لا يثاب عليها ولا يعاقب ، ومنها ما هو اختيارى وهذه للعبد فيها نوع كسب ولذا يثاب عليه إن كان خيرا ويعاقب عليه إن كان شرا ، وهذا مذهب أهل السنة خرج من بين فرث ودم لنا خالصا سائقا للشاربين والانصاف فى العبادات عدم التفريط والافراط فيها بل يكون بين ذلك قواما ، والانصاف فى النفقات أن لا يسرف ولا يتقر . قال تعالى - ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك ولا تبسطها كل البسط - والانصاف بين عباد الله يتسم لوجاته وينصر

نظلم على الظالم ويعامل الخلق بالخلق والرفق وغير ذلك



(قوله والاحسان) أى مع الله ومع عباده فالاحسان مع الله أداء الفرائض على الوجه الأكمل والاحسان مع عباده أن تحضر من ظلمك وتعطى من حرمك وتصل من قطعك (قوله كما فى الحديث) أى فقد سأل جبريل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الاحسان فقال له عليه الصلاة والسلام أن تعبد الله كأنك تراه فإن لم تكن تراه فإنه يراك . وللعنى أن تعبد الله ملاحظا لجلاله كأنك تراه ببصرك وهذا مقام المشاهدة فإن لم تصل لهذه المرتبة فلاحظ أنه يراك وأنتك فى حضرته وهذا مقام المراقبة فنل الشاهد كالبصير الجالس فى حضرة الملك فأدبه من جهتين كونه راثيا للملك وكون الملك راثيا له ، ومثل المراقب كمثل الأعمى الجالس فى حضرة الملك فأدبه من جهة ملاحظته كونه الملك راثيا له (قوله وإنياء ذى القربى) أى التصديق على القريب وهو أكد من التصديق على غيره لأن فيه صدقة وصلة . قال عليه الصلاة والسلام « إن أعجل الطاعة ثوابا صلة الرحم » (قوله من أنكر والمعاصى) أى فبدخل فيه الزنا وغيره فهو تعميم بعد تخصيص (قوله اهتماما به) أى لأنه أعظم المعاصى بعد الكفر ، ولذا قال بعض العلماء أعجل العقوبة على المعاصى العقوبة على البنى وفى الحديث « لو أن جبلين بنى أحدهما على الآخر لاتقم الله من الباغى » وفيه أيضا « الظلمة وأعوانهم كلاب النار » (قوله كما بدأ بالفحشاء كذلك) أى اهتماما به لأن فيه ضياع الأنساب والأعراض ويرتب عليه المقت والعقوبة من الله . قال تعالى - ولا تقربوا الزنا إنه كان فاحشة وساء سبيلا - (قوله يعظكم) حال من (٣٠٢) فاعل يأمر وينهى أى يأمركم وينهاكم حال كونه واعظا لكم

(قوله فى الأصل) أى فأصله تتذكرون قلبت التاء ذالا وأدغمت فى الذال (قوله هذه أجمع آية الخ) روى « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ هذه الآية على الوليد بن المغيرة فقال أعدها يا محمد فلما قرأها قال إن له حلاوة وإن عليه طلاوة وإن أعلامه لثمر وإن أسفله لمغلق وما هو بقول البشر

(وَالْإِحْسَانِ) أداء الفرائض أو أن تعبد الله كأنك تراه كما فى الحديث (وإنياء) إعطاء (ذِي الْقُرْبَى) القرابة خصه بالذكر اهتماما به (وَيَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ) الزنا (وَالْمُنْكَرِ) شرعا من الكفر والمعاصى (وَالْبَغْيِ) الظلم للناس خصه بالذكر اهتماما كما بدأ بالفحشاء كذلك (يَعْظُكُمُ) بالأمر والنهى (لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ) تتعظون وفيه إدغام التاء فى الأصل فى الذال وفى المستدرك عن ابن مسعود وهذه أجمع آية فى القرآن للخير والشر (وَأَوْفُوا بِعَهْدِ اللَّهِ) من البيع والأيمان وغيرها (إِذَا عَاهَدْتُمْ) وَلَا تَنْقُضُوا الْأَيْمَانَ بَعْدَ تَوْكِيدِهَا (تَوْكِيدُهَا) توثيقها (وَقَدْ جَعَلَهُ اللَّهُ عَلَيْكُمْ كَفِيلًا) بالوفاء حيث حلقت به والجملة حال (إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا تَعْمَلُونَ) تهديد لهم (وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَقَّضُوا) أفسدت (غَزَلَهَا) ما غزلته (مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ) إحكام له وبرم (أَنْكَرًا) حال جمع نكث وهو ما ينكث أى يحل إحكامه وهى امرأة حمقاء من مكة

كانت

ولكونها أجمع آية استعملها الخطباء فى آخر الخطبة (قوله وأوفوا بعهد الله)

هذا من جملة المأمور به على سبيل التفصيل وبدأ بالأمر بالوفاء بالعهد لانه أكد الحقوق وهذه الآية نزلت فى الدين بايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم على الاسلام ولكن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب (قوله من البيع) بكسر الباء جمع بيعة وهى المعاهدة على أمر شرعى (قوله والأيمان) جمع يمين أى وأوفوا بما حلقت عليه ولا تحننوا فى أيمانكم أى إذا كان فيها صلاح وإلا فالحنن خير لقوله عليه الصلاة والسلام « من حلف على يمين فرأى غيرها خيرا منها فليأت الذى هو خير وليكفر عن يمينه » فهو عام مخصوص (قوله وغيرها) أى كالمواعيد فالمراد من العهد كل ما يلزم الانسان الوفاء به سواء أوجبه الله على الشخص أو التزمه الشخص من نفسه كعهود المشايخ التى يأخذونها على المريدين بأنهم يلازمون طاعة الله ولا يخالفونه فى أمرها فالواجب على المريدين الوفاء بها حيث كانت المشايخ موزونين بميزان الشرع متصفين بالأخلاق الحميدة والأفعال السديدة (قوله بعد توكيدها) أى تغليظها والتوكيد مصدر وكد بالواو ويقال أكد بالهمزة فصدره التأكيد وهما لقتان (قوله كفيلا) أى شهيدا (قوله والجملة حال) أى من فاعل تنقضوا (قوله ولا تكونوا كالتى نقضت غزلها) أى لا تنقضوا العهود التى عاهدتم عليها الخالق أو الخالق فى غير معصية فتكونوا كالتى نقضت غزلها (قوله حال) أى أو منصوب على المصدرية لأن معنى نقضت نكثت فهو مطابق لعامله فى المعنى (قوله جمع نكث) بكسر النون (قوله وهى امرأة حمقاء) أى واسمها ربيعة بنت سعد بن نعيم قرشية قد انحلت مغزلا فدر فرلع وصنورة مثل الأصبع

ولذلك عظيمة هي قدرها فكانت تغزل هي وجوارها من النداء إلى الظهور ثم تأمرهم فينقص ما غزته . وقوله حمقاء أى قليلة العقل (قوله كانت تغزل) أى الصوف والوبر والشعر (قوله تتخذون) أى تصيرون وأيمانكم مفعول أول ودخلا مفعول ثان (قوله دخلا) أصل الدخل العيب فإن شأنه أن يدخل في الشيء وليس من جنسه ، والمراد به هنا الفساد والخديعة كما قال المفسر (قوله أى لأن تكون) أشار بذلك إلى أن النصب على وجه التعليل : أى لأجل أن تكون وأمة فاعل تكون على أنها تامة أو اسمها على أنها ناقصة وجملة هي أرى خبرها (قوله وكانوا) أى قريش وهو مشاهد في أهل زماننا حيث يلتجئون لأرباب للنائب ماداموا في مناصبهم فإذا عزلوا أو نقصت مرتبهم تركوهم ولم يلتفتوا لهم وكأنهم لم يعرفوهم وليس هذا من الإيمان بل الإيمان الوفاء بالعهد وعدم نقضه إن لم يكن في بقائه عصيان الله (قوله فإذا وجدوا أكثر منهم) أى مالا أوجاها (قوله حلف أولئك) الحلف بكسر فسكون العهد يكون بين القوم (قوله لينظر المطيع) أى ليظهر لكم المطيع من غيره فإن المطيع يدوم على العهد والود وإن ذهب من حليفه حظوظ المظاهر وغيره يدور مع المظاهر (قوله أو يكون) معطوف على قوله بما أمر به وعليه والضمير عائد على المصدر المسبب من (٣٠٣) أن تكون والمعنى لاتخذوا عهودكم

حيلة وخداعا من أجل كون تلك الأمة التي عاهدتموها ذات مال أوجاه فإن اتقل المال أو الجاه لم يبرهم تنقض عهود الأوائل فصاحب هذه الأوصاف خائن لله ولعباده (قوله فيه تختلفون) أى تردذون (قوله ولو شاء الله لجمعكم أمة واحدة) هذا تسلية له صلى الله عليه وسلم (قوله سؤال تبكيت) أى لا تفهم وقد أشار بذلك إلى وجه الجمع بين هذه الآية وبين قوله تعالى : فيؤمئذ لا يستل عن ذنبه إنس ولا جان ،

كانت تغزل طول يومها ثم تنقضه (تَتَّخِذُونَ) حال من ضمير تكونوا أى لا تكونوا مثلاً في اتخاذكم (أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا) هو ما يدخل في الشيء وليس منه أى فساداً وخديعة (يَبْنِيَكُمْ) بأن تنقضوها (أَنْ) أى لأن (تَكُونُ أُمَّةٌ) جماعة (هِيَ أَرْبَى) أكثر (مِنْ أُمَّةٍ) وكانوا يحالفون الحلفاء فإذا وجدوا أكثر منهم وأعز نقضوا حلف أولئك وحالفوهم (إِنَّمَا يَبْلُغُكُمْ) يختبركم (اللهُ بِهِ) أى بما أمر به من الوفاء بالعهد لينظر المطيع منكم والعاصي أو يكون أمة أرى لينظر أتقون أم لا (وَلَيَبْيِئَنَّ لَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مَا كُنْتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ) في الدنيا من أمر العهد وغيره بأن يعذب الناكث ويثيب الوافي (وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَجَعَلَكُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً) أهل دين واحد (وَلَكِنْ يَضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَلَتَسْتَأَنَّ) يوم القيامة سؤال تبكيت (عَمَّا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ) لتجازوا عليه (وَلَا تَتَّخِذُوا أَيْمَانَكُمْ دَخَلًا بَيْنَكُمْ) كرره تأكيداً (فَتَزَلُّ قَدَمٌ) أى أقدامكم عن حجة الاسلام (بَعْدَ بُيُوتِهَا) استقامتها عليها (وَتَذَوُّوا الشَّوْءَ) أى العذاب (بِمَا صَدَدْتُمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ) أى بصدكم عن الوفاء بالعهد أو بصدكم غيركم عنه لأنه يستن بكم (وَلَكُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ) في الآخرة (وَلَا تَشْتَرُوا بِعَهْدِ اللَّهِ ثَمَنًا قَلِيلًا) من الدنيا بأن تنقضوه لأجله

فالتبت سؤال التبكيت والمنفى - وقال التفهم (قوله ولا تتخذوا أيمانكم) أى عهودكم (قوله دخلا بينكم) أى فساداً وخديعة (قوله كرره تأكيداً) أى كرر النهي عن اتخاذ الأيمان خديعة وحيلة تأكيداً للإشارة إلى أن هذا أمر فظيع جداً فإن نقض العهد فيه فساد الدين والدنيا والعرض والوفاء به فيه خير الدنيا والآخرة (قوله فزل قدم) منصوب باضمار أن في جواب النهي وأقر قدمه ونكره إشارة إلى أن زلة القدم ولومرة واحدة أو أى قدم مضرة لأن من زل به القدم فقد طرد عن باب الله (قوله عن حجة الاسلام) أى طريقه ومثل ذلك من زل به القدم في عهد شيخه فنقضه فانه مطرود عن طريقته ومتى طرد عن طريقته فقد سلب ما وهبه الله له من النور الإلهي فلا يرجع له الفتح في طريقة أخرى لأن غاية الطرق واحدة وهو قد طرد عن الغاية (قوله العذاب) أى في الدنيا بدليل قوله ولكم عذاب عظيم في الآخرة (قوله عن سبيل الله) أى دينه الموصل لمرضاته (قوله أى صدكم عن الوفاء) هو من صد اللزوم أى امتناعكم وإعراضكم عن الوفاء (قوله أو بصدكم غيركم عنه) هو من صد التمدى أى منعكم غيركم (قوله لأنه) أى ذلك الغير (قوله يستن) أى يقتدى بكم في نقض العهود (قوله لا تشتروا بعهد الله ثمناً قليلاً) أى لا تركوا عهد الله في نظير عرض قليل تأخضونه (قوله بأن تنقضوه) أى

العهد وقوله لأجله أى اتقى القليل وظاهره طو من حلال وإما كان قرض العهد لأجل القليل من الحلال مذموماً فالحرام أولى بالتم وللرد بالتمن القليل أعراض الدنيا وإن كثرت (قوله إنما عند الله هو خير لكم) على لما قبله وإن حرف توصيد ونصب وما اسم موصول اسمها وعند الله صلته ووجه هو خير لكم خبرها ، وقوله من الثواب بيان لما (قوله إن كنتم تعلمون) شرط حذف جوابه وقد . للفسر بقوله فلا تنقضوا (قوله ما عندكم ينفذ) مبتدأ وخبر والنفاذ بالفتح الفناء والذهب يقال نفذ بالكسر ينفذ بالفتح : فنى وفرغ ، وأما نفذ بالفتح والمجعة ينفذ بالضم فعناه مضى يقال نفذ حكم الأمير بمعنى مضى (قوله باقى) يصح الوقف عليه بثبوت الباء وحذفها مع سكون القاف قراءتان سبعيتان (قوله دائماً) أى لا يفرغ ولا يضى (قوله بالياء والنون) أى فهما قراءتان سبعيتان (قوله على الوفاء باليهود) أى أو للرد مشاق التكاليف (قوله أجزهم) مفعول ثان ليجزى وقوله بأحسن الباء بمعنى على (قوله أحسن بمعنى حسن) أشار بذلك إلى أن أفضل التفضيل ليس على باب ودفع بذلك ما يتوهم من قصر المجازاة على الأحسن الذى هو الواجبات مع أنهم يجازون على الواجبات والندوبات . وهناك تقرير آخر فى الآية : وهو أن الأحسن صفة لموصوف محذوف أى ثواب أحسن من عملهم أى أكثر منه فضلاً وإحساناً قال تعالى - من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها - والباء لجرد التعدية (قوله من عمل صالحاً) من اسم شرط مبتدأ وعمل فعل الشرط ، وقوله فلنحيينه جوابه (قوله قيل هى حياة الجنة) هذا القول لمجاهد وقتادة ورواه عوف عن الحسن ، وقال لا يطيب لأحد الحياة إلا فى الجنة لأنها حياة بلا موت وغنى بلا فقر وصحة بلا سقم وملك بلا هلاك وسعادة بلا شقاوة (قوله وقيل فى الدنيا بالقناعة) هذا القول للحسن وقوله أو الرزق الحلال هو لسعيد بن (٣٠٤) جبر وعطاء ، وزيد على ما ذكره المفسر ما قيل هى حلوة الطاعة ، وقيل

(إِنَّمَا عِنْدَ اللَّهِ) من الثواب (هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ) مما فى الدنيا (إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ) ذلك فلا تنقضوا (مَا عِنْدَكُمْ) من الدنيا (يَنْفَذُ) ببنى (وَمَا عِنْدَ اللَّهِ بَاقٍ) دائماً (وَلَيَجْزِينَ) بالياء والنون (الَّذِينَ صَبَرُوا) على الوفاء باليهود (أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ) أحسن بمعنى حسن (مَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْتَى وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَنُحْيِيَنَّهٗ حَيَوةً طَيِّبَةً) قيل هى حياة الجنة ، وقيل فى الدنيا بالقناعة أو الرزق الحلال (وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ) فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْآنَ) أى أردت قراءته (فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ) أى قل أعوذ بالله

رزق يوم بيوم وقيل الحياة الطيبة تحصل فى القبر لأن المؤمن يستريح بالموت من نكد الدنيا ونعها وقيل ماهو أعم فالحياة الطيبة فى الدنيا بالتوفيق للطاعة والرزق الحلال وفى القبر بالراحة

من النكد والتعب وفى الجنة بالنعيم المقيم (قوله ولنجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون) من

أى فى الجنة ، واستفيد من هذا أن الحياة الطيبة ليست هى الجزاء لأنه قد قيل بأنها تكون فى الدنيا أو القبر وليس النعيم فى ذلك بجزاء بل الجزاء ما كان فى الآخرة بالجنة وما فيها (قوله فإذا قرأت القرآن) حكمة التفريع على ما تقدم أن قراءة القرآن من أفضل الأعمال فطلب بالاستعاذة عند قراءته ليحفظ من الضياع المترتب على الوسواس الشيطانية ، وللعنى إذا علمت مما تقدم أن عظم الجزاء على محاسن الأعمال فاستعد بالله من الشيطان الرجيم عند قراءة القرآن الذى هو أحسن الأعمال وأزكاها (قوله أى أردت قراءته) أشار بذلك إلى أن الأمر بالاستعاذة قبل القراءة وإليه ذهب أكثر الفقهاء والمحدثين ووجهه أن الاستعاذة تذهب الوسوسة فتقدمها أولى وذهب الأقل إلى إبقاء الآية على ظاهرها وأن الأمر بالاستعاذة بعد تمام القراءة ووجهه بأن القارى يستحق الثواب العظيم على قراءته وربما حصلت له الوسوسة فى قلبه هل حصل له ذلك أم لا فأمر بالاستعاذة لتذهب تلك الوسوسة ويبقى الثواب خالصاً لأن التردد فى صدق الوعد بالثواب من أسباب منعه (قوله فاستعد) السين والتاء للطلب أى اطلب من الله التعوذ والتحصن من شره والأمر للاستحباب وظاهر الآية أن الاستعاذة مطلوبة عند قراءة القرآن مطلقاً فى الصلاة وغيرها وبه أخذ الشافى ووافقه مالك فى النفل وكره الاستعاذة فى صلاة الفرض لدليل أخذه من السنة (قوله أى قل أعوذ بالله الخ) هذا بيان للأفضل وإقامته الأمري يحصل بأى صيغة كانت ، وعن ابن مسعود روى أن الله عنه قرأت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت أعوذ بالسميع العليم من الشيطان الرجيم فقال قل أعوذ بالله من الشيطان الرجيم هكذا أقرأني جبريل عن القلم عن اللوح المحفوظ وأراد بالقلم الذى نسخ به من اللوح المحفوظ ونزل به جبريل دفعة إلى سماء الدنيا ، وليس للرد به القلم الذى كتب فى اللوح المحفوظ فإنه مقدم الرتبة على اللوح

لظهور المنزه عن الرذائل  
فهو من إضافة الموصوف  
للصفة (قوله بالحق) الباء  
للالبة أى نزله تنزيلا  
ملتبسا بالحق (قوله  
بإيمانهم به) أى بسبب  
إيمانهم بالقرآن (قوله  
للمسلمين) أى وأما غيرهم  
فهو خسران لايزيدون  
به إلا ضلالا فهو تعريض  
بحصول ضد ذلك لتفسير  
المسلمين (قوله ولقد نعلم)  
أى علما مستمرا لا يتجدد  
فيه (قوله إنما يعلمه)  
إنما أداة حصر أى لا يعلم  
محمدًا القرآن إلا بشر  
لا جبريل كما يقول (قوله

(وهو قن) أى حداد وكان روميا وفى نسخة قن اى عبد واسمه جبر وهو غلام عاصر بن الحضرمي ، وقيل يعنون جبرا ويسارا كانا يصنعان السيوف بمكة ويقرآن التوراة والانجيل باللغة التى نزل بها وكان الرسول صلى الله عليه وسلم يمر عليهما ويسمع ما يقرآنه لينسلى بما وقع للأنبيا قبله وقيل غير ذلك وحلى كل فقد ورد أنه أسلم ذلك البشر الذى نسبوا لرسول الله التعل من (قوله قال تعالى) أى ردا عليهم (قوله يميلون إليه) أى ينسبون إليه أنه يتعلم منه (قوله أعجمي) الأعجمي الذى لم يتسكلم بالخرية (قوله وهذا لسان عربي) أى ولا يكون العربي متلقيا من العجمي (قوله فكيف يعلمه أعجمي) أى لا يصح ولا يليق ذلك لاستحالة عادة (قوله إن الذين لا يؤمنون بآيات الله) أى فى علمه وقوله لا يهديهم الله أى فى الخارج (قوله وأولئك هم الكاذبون) أى فى قولهم إنما يعلمه بشر (قوله والتأكيد) مبتدأ وقوله رد خبر (قوله من كفر بالله من بعد إيمانه) نزلت هذه الآية فى عمار ابن ياسر وذلك أنه من جملة السبعة السابقين للإسلام وهم عمار وأبوه ياسر وأمه سمية وصهيب وبلال وخباب وأبو بكر الصديق رضى الله عنهم وذلك أن الكفار أخذوهم وعذبوهم ليرجعوا عن الإيمان فأما سمية أم عمار فربطوها بين بعيرين وضربها أبو جهل بحجرة فى فرجها فماتت وقتل زوجها ياسر وهما أول قتيلين فى الإسلام [ ٣٩ - صاوى - ثانى ]

وأما عمار فانه أعطاه بعض ما أرادوا بلسانه وقلبه كاره لذلك فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم بأن عمارا كفر فقال لا إن عمارا صلى إيمانا من قرنه إلى قدمه واختلط الإيمان بلحمه ودمه فأتى عمار وهو يبكي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما وراءك ؟ فقال شر يا رسول الله نلت منك وذكرت فقال كيف وجدت قلبك قال مطمئن بالإيمان جعل النبي يمسح عيفيه وقال له إن عادوا لك فقل لهم ما قلت ، وأما بلال فكانوا يعذبونه وهو يقول أحد أحد حتى اشتراه أبو بكر وأعتقه وأما خباب فقد أوقدوا له نارا فلم يطفئها الا ودك ظهره ، وأما أبو بكر حفظه الله بقومه وعشيرته ، وفيما فعله عمار دليل على جواز التلفظ بالكفر عند خوف القتل ولكن القتل أجل كما وقع من أبيه ، ولما روى أن مسيلة أخذ رجلين فقال لأحدهما ماتقول في عهد قال رسول الله قال ماتقول في عهد أيضا بخلافه وقال للآخر ماتقول في عهد قال رسول الله قال ماتقول في عهد أنا أصم فأعاد عليه ثلاثا فأعاد جوابه فقتله فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أما الأول فقد أخذ برخصة الله وأما الثاني فقد صدع بالحق فهيننا له (قوله على التلفظ بالكفر) أى أوفعه (قوله والخبر أو الجواب الخ) الأولى تقدير هذا قبل الاستثناء (قوله لهم وعبد) الأولى أن يقدره بالفاء لأن الجواب إذا وقع جملة اسمية يقرن بالفاء وللمبتدأ الذى يشبه الشرط يقرن خبره بالفاء أيضا لشبهه بالشرط (قوله دل على هذا) أى على (٣٠٦) الجواب أو الخبر (قوله ولكن من شرح) أتى بالاستدراك لأنه ربما يتوهم

من قوله إلا من أكره  
أنه حين الاكراه يجوز  
التكلم بالكفر ولو انشرح  
صدره له في بعض الأحيان  
فدفع ذلك التوهم  
بالاستدراك ولا يبعد الوهم  
قوله مطمئن بالايان ومن  
إما شرطية أو موصولة  
ولا يلزم تقدير مبتدأ قبل  
من وما قبل إن الاستدراك  
لا يقع في الشروط ممنوع  
(قوله بمعنى طابت به نفسه)  
أي قبله ومال إليه (قوله  
فعليهم) جمع مراعاة لمعنى  
من (قوله ذلك بأنهم)

على التلفظ بالكفر فتلفظ به (وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْإِيمَانِ) وَمَنْ مَبْتَدَأْ أَوْ شَرْطِيَّةً وَالْخَبْرَ أَوْ الْجَوَابَ لَهُمْ وَعِيدٌ شَدِيدٌ دَلَّ عَلَى هَذَا (وَلَكِنْ مَنْ شَرَحَ بِالْكَفْرِ صَدْرًا) لَهُ أَيْ فَتَحَهُ وَوَسَّعَهُ بِمَعْنَى طَابَتْ بِهِ نَفْسُهُ (فَعَلِمْتَهُمْ غَضَبُ مِنَ اللَّهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ. ذَلِكَ) الْوَعِيدُ لَهُمْ (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ اسْتَحَبُّوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا) اخْتَارُوهَا (عَلَى الْآخِرَةِ وَأَنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ، أُولَئِكَ الَّذِينَ طَمَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَتَعَذَّبَهُمْ وَأَبْصَارُهُمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْغَافِلُونَ) عَمَّا يَرَادُ بِهِمْ (لَا جَرَمَ) حَقًّا (أَنَّهُمْ فِي الْآخِرَةِ هُمُ الْخَاسِرُونَ) لِمَصِيرِهِمْ إِلَى النَّارِ الْمُؤَبَّدَةِ عَلَيْهِمْ (ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ هَاجَرُوا) إِلَى الْمَدِينَةِ (مِنْ بَعْدِ مَا فَتَنَّا) عَذَّبُوا وَتَلَفَظُوا بِالْكَفْرِ وَفِي قِرَاءَةِ الْبِنَاءِ لِلْفَاعِلِ : أَيْ كَفَرُوا أَوْ فَتَنُوا النَّاسَ عَنِ الْإِيمَانِ (ثُمَّ جَاهَدُوا وَصَبَرُوا) عَلَى الطَّاعَةِ (إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا) أَيْ الْفِتْنَةَ (لَفُتُورٌ) لَهُمْ (رَحِيمٌ) بِهِمْ وَخَبَرُ الْأَوَّلَى دَلَّ عَلَيْهِ خَبَرُ الثَّانِيَةِ إِذْ ذَكَرَ (يَوْمَ تَأْتِي كُلُّ نَفْسٍ بِجَدِلٍ) ،

أى حاصل وثابت بسبب أنهم الخ فاصم الإشارة مبتدأ والجار والمجرور

في محل رفع خبره (قوله لايهدي القوم الكافرين) أى لايوصلهم إلى الايمان ولايصمهم من الزيغ (قوله أولئك الذين طبع الله على قلوبهم الخ) أى جعل عليها غلافا معنويا بحيث لاتدعن للحق ولا تسمعه ولا تبصره (قوله المحاصرون) أى لأنهم ضيقوا أعمارهم في غير منفعة تعود عليهم والموجب لحسranهم أن الله تعالى وصفهم بست صفات تقدمت: الغضب والعذاب العظيم واختيار الدنيا على الآخرة وحرمانهم من الهدى والطبع على قلوبهم وصمهم وأبصارهم وجعلهم من الغافلين (قوله ثم إن ربك) تزفت هذه الآية في عياش بن ربيعة وكان أخا أبي جهل من الرضاة وقيل من أمه وفي أبي جندل بن سهل بن عمرو والوليد ابن الوليد بن المغيرة وسلمة بن هشام وعبد الله بن أسد الثقفي فتنهم المشركون وعذبوهم فأعطوهم بعض ما أرادوا ليسلموا من شرهم ثم هاجروا وجهدوا (قوله للذين هاجروا) متعلق بمحذوف هو خبر إن أى لنفور رحيم للذين هاجروا بهذا معنى قوله الآتي وخبر إن الأولى الخ (قوله وفي قراءة) أى وهى سبعة أيضا وعليها فيحتمل أن الفعل لازم فيكون معنى قوله فتنوا اقتنوا بمعنى قامت بهم الفتنة وقد أشار له المفسر بقوله أى كفروا أو امتد كما قال أو فتنوا الناس عن الايمان (قوله يوم تاتي) يوم ظرف معمول لمحذوف قدره للمفسر بقوله اذكر والأمر للنبي صلى الله عليه وسلم أى اذكر يا محمد لقومك أهوال الآخرة وما

يقع فيها لهم يعتبرون (قوله تحتاج) أى تخاسم ونسى في خلاصها (قوله عن نفسها) إن قلت إن ظاهر الآية مشكل لأنه يقتضى أن النفس لها نفس وليس كذلك . أوجب بأن المراد بالنفس الأولى الانسان المركب من جسم وروح وحقيقة والراد بالنفس الثانية الذات المركبة من جسم وروح غير ملاحظ فيها الحقيقة فاختلفا بالاعتبار فكأنه قال يوم يأتى كل إنسان بجادل من ذاته ولا يهجم غيره والراد بالمجادلة الاعتذار بما لا يقبل منهم كقولهم والله بنا ما كنا مشركين روى عن ابن عباس أنه قال : ما زال الخصومة بين الناس يوم القيامة حتى يخاصم الروح الجسد فيقول الروح يارب لم يكن لى يد أبطش بها ولا رجل أمشى بها ولا عين أبصر بها فضف عليه العذاب فيقول الجسد يارب أنت خلقتى كالخشب ليس لى يد أبطش بها ولا رجل أمشى بها ولا عين أبصر بها فجاء هذا الروح كشعاع النور فيه نطق لسانى وبه أبصرت عينائى وبه مشيت رجلاى فيضرب الله لهم مثلاً أعمى ومقعدا دخلا حائطا أى يستأنا فيه ثمار فالأعمى لا يبصر الثمر والمقعدا لا يتناولوه فحمل الأعمى المقعد فأصابا الثمر فعلى من يكون العذاب قال عليهما قال عليهما جميعا العذاب إذا علمت ذلك تعلم أن هذا التوعيد خاص بالكافر وأما المؤمن فهو فى أمن وأمان لا يحزنه الفزع الأكبر وإن كان يحصل له الخوف من جلال الله وهيبته لأن الله سبحانه وتعالى فى ذلك اليوم يتجلى بالجلال على عادته فيخاف المسلمون والمشركون فالمشركون يخافون من العذاب اللاحق لهم والمسلمون يخافون من هيبته تعالى وإن كانوا مسلمين بالإيمان (قوله لا يهجمها غيرها) أى لشغلها بهما (قوله وهم لا يظلمون شيئا) أى لا يعذبون من غير ذنب أو المراد لا ينقصون من أجورهم شيئا والأول أولى لأن نفي النقص من الأجر علم من قوله وتوفى كل نفس ما عملت (قوله وضرب الله مثلا) التل تشبيه قول بقول آخر بينهما مشابة ليتبين أحدهما ويظهر (٣٠٧) (قوله هى مكة) هذا هو المشهور بين المفسرين وهو الصحيح وعليه فالآية مدنية لأن الله تعالى وصف القرية بصفات ست كانت هذه الصفات فى أهل مكة حين كان النبي صلى الله عليه وسلم بالمدينة وعلى القول بأنها مكية يكون

تحتاج (عن قدها) لا يهجمها غيرها وهو يوم القيامة (وتوفى كل نفس) جزاء (ما عملت وهم لا يظلمون) شيئا (وضرب الله مثلا) ويبدل منه (قربة) هى مكة والراد أهلها (كانت آمنة) من الغارات لا تحتاج (مطمئنة) لا يحتاج إلى الانتقال عنها لضيق أو خوف (يأتيتها رزقها رغدا) واسما (من كل مكان فكفرت بأنعم الله) بتكذيب النبي صلى الله عليه وسلم (فأذاقها الله لباس الجوع) قحطوا سبع سنين (والخوف) بسرايا النبي صلى الله عليه وسلم (بما كانوا يصنعون) .

إخبارا بالغيب تنزيلا لما سيقع منزلة الواقع لتحقيق الحصول (قوله رغدا) بفتح الراء والفتح المعجمة يقال رغد العيش بالضم رغادة : اتسع (قوله من كل مكان) أى من كل جهة من البر والبحر (قوله بأنعم الله) جمع نعمة على ترك الاعتداد بالثناء كدع وأدع أو جمع نعماء كأبؤس وبأساء (قوله بتكذيب النبي) الباء سببية (قوله فأذاقها الله لباس الجوع والخوف) أى وذلك أن الله ابتلاهم بالجوع سبع سنين فقطع عنهم المطر وقطعت العرب عنهم الميرة حتى جهدوا فأكلوا العظام المحرقة والجيف والكلاب والميتة وشربوا الدماء واشتد بهم الأمر حتى كان أحدهم ينظر إلى السماء فيرى شبه الدخان ثم إن رؤساء مكة كلوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فى ذلك فقالوا له ما هذا دأبك عادت الرجال فما بال النساء والصبيان فأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم للناس فى حمل الطعام إليهم ، وفى رواية أنهم أرسلوا إليه أبا سفيان بن حرب فى جماعة فقدموا عليه المدينة وقال له أبو سفيان يا محمد إنك جئت تأمر بصلوة الرحم والعفو وإن قومك قد هلكوا فداع الله لهم فدعا لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وأذن للناس بحمل الطعام إليهم وهم بعد مشركون . واعلم أن العلماء ذكروا فى هذه الآية ثلاث استعارات - الأولى تصريحية أصلية فى الجوع والخوف من حيث إضافة اللباس إليهما ، وتقريرها أن يقال شبه ماغشبههم من اصفرار اللون ونحوه البدن وسوء الحال باللباس بجامع الظهور فى كل واستعير اسم المشبه به للشبه . الثانية مكنية ، وتقريرها أن يقال شبه ذلك اللباس من حيث الكراهية بالطعم المر البشع وطوى ذكر المشبه به وعرزله حتى من لوازمه وهو الاذاقة فائباتها تحييل . الثالثة تبعية ، وتقريرها أن يقال شبه الابتلاء بالاذاقة واستعير اسم المشبه به للشبه واشتق من الاذاقة بمعنى ابتلاهم (قوله بسرايا النبي) الباء سببية والمراد بسراياه جماعته التى كان يبعثها للاغارة عليهم فكان أهل مكة يخافونهم (قوله بما كانوا يصنعون) أى بسبب صنعهم أو بسبب الذى كانوا يصنعونه

(قوله ولقد جاءهم) أى أهل مكة (قوله رسول منهم) أى من جنسهم (قوله وهم ظالمون) الجلة حالية والمراد بالظالمين الكافرون (قوله فكلوا) مفرع على التثنية أى فإذا علمتم ما حصل للكفار من الحرمان وما حل بهم بسبب كفر النعم فدوموا أيها المؤمنون على حالتكم للرضية واكلوا الخ (قوله حلالا طيبا) حالان من ما أى كلوا مما رزقكم الله به حال كونه حلالا طيبا (قوله تعبدون) أى تطيعون (قوله إنما حرّم عليكم الميتة الخ) شروع فى ذكر المحرمات ليعلم أن ما عدا ذلك حلال طيب (قوله فمن اضطر غير باغ) أى خارج على الامام كالمغاة وقوله ولا عاد أى قاطع للطريق فلا يباح لهم تعاطى الميتة إذا اضطروا ما لم يتوبوا ، وأما المضطر غير ما ذكر فيحل له الأكل منها والشبع والتزود عند مالك وعند الشافعى لا يحل له إلا ما يستد ريقه (قوله ولا تقولوا) لانهية والفعل مجزوم بحذف النون والواو فاعل وقوله هذا حلال الخ مقول القول وقوله لما نصف اللام للتعليل وما مصدرية والكذب مفعول لتصف وقوله لتفترؤا بدل من التعليل الأول ، والمعنى لا تقولوا هذا حلال وهذا حرام لأجل وصف ألسنتكم الكذب افتراء على الله بنسبة ذلك إليه (قوله بنسبة ذلك) أى التحليل والتحريم (قوله لا يفلقون) أى لا يفوزون ولا يظفرون بمطلوبهم لافى الدنيا ولا فى الآخرة والوقف (٣٠٨) هنا ، وقوله متاع قليل كلام مستأنف (قوله متاع قليل) مبتدأ خبره محذوف

وقدره الفسر بقوله لهم وقدره مقدما ليكون مستوعبا للابتداء بالنكرة (قوله وعلى الدين هادوا) شروع فى ذكر ما يخص اليهود من التحريم إثر بيان ما يحل لأهل الاسلام وما يحرم عليهم وتحريم الشيء إما لضرر فيه وإما لبنى المحرم عليهم فأشار للأول بقوله إنما حرّم عليكم الميتة الخ ، وأشار للثانى بقوله وعلى الدين هادوا الخ (قوله ثم إن ربك) لما بالغ فى تهديد المشركين وبين ما أحلّ وما حرّم ذكر أن فعل تلك

وَلَقَدْ جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِنْهُمْ (مُحَمَّدٌ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) (فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ) (الجوع والخوف) (وَهُمْ ظَالِمُونَ . فَكُلُوا) أيها المؤمنون (مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلَالًا طَيِّبًا وَأَشْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ . إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخَنَازِيرِ وَمَا أُهِلَّ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ . وَلَا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ) أى لوصف ألسنتكم (الْكُذْبَ هَذَا حَلَالٌ وَهَذَا حَرَامٌ) لما لم يحله الله ولم يحرمه (لَتَفْتُرُوهُ عَلَى اللَّهِ الْكُذْبَ) بنسبة ذلك إليه (إِنَّ الَّذِينَ يَفْتُرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكُذْبَ لَا يَفْلَحُونَ) لهم (مَتَاعٌ قَلِيلٌ) فى الدنيا (وَلَهُمْ) فى الآخرة (عَذَابٌ أَلِيمٌ) مؤلم (وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا) أى اليهود (حَرَمًا مَّا قَصَصْنَا عَلَيْكَ مِنْ قَبْلُ) فى آية : وعلى الذين هادوا حرما كل ذى ظفر إلى آخرها (وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ) بتحريم ذلك (وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ) بارتكاب المعاصى الموجبة لذلك (ثُمَّ إِنَّ رَبَّكَ لِلَّذِينَ عَمِلُوا الشُّوءَ) الشرك (بِجَهَالَةٍ ثُمَّ تَابُوا) رجعوا (مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا) عملهم (إِنَّ رَبَّكَ مِنْ بَعْدِهَا) أى الجاهالة أو التوبة (لَغَفُورٌ رَحِيمٌ) بهم (إِنَّ إِبْرَاهِيمَ كَانَ أُمَّةً) إماما قدوة جامعا لخصال الخير (قَانِتًا) مطيعا (لِلَّهِ حَنِيفًا) مائلا إلى الدين القيم ،

القبائح لا يمنع من التوبة والرجوع والإجابة بل باب التوبة مفتوح (ولم لكل كافر ما لم ينزغ فهو ترغيب للكافر فى الاسلام والمعاصى فى التوبة والافلاع عن الذنوب (قوله للذين) متعلق بمحذوف دل عليه خبر إن الآتية تقديره ثم إن ربك لغفور رحيم للذين عملوا السوء الخ (قوله بجهالة) أى بسبب جهل العواقب وجلال الله إذ لا يقع الذنب إلا من جاهل بالعواقب أو جاهل بجلال الله ولو علم قدر العقاب للدخول للمعاصى ما قدم على معصية قط (قوله من بعد ذلك) أى الشرك (قوله أو التوبة) أو لتتوبع الخلاف فى مرجع الضمير (قوله إن إبراهيم كان أمة) للفسرين فى معنى هذه اللفظة أقوال : قيل الأمة معلم الخير أى أنه كان معلما للخير بأنم به أهل الدنيا ، وقيل إنه كان مؤمنا وحده والناس كلهم كفار فلهذا المعنى كان أمة وحده ، وقيل الأمة الذى يقتدى به ويؤتم به لأنه كان إماما يقتدى به ، وفى الأصل الأمة الجماعة وإطلاق الأمة بمعنى الجماعة عليه لجمعه أوصاف الكمالات التى تفرقت فى الخلق ، ومنه قول الشاعر :

وليس على الله بمستنكر أن يجمع العالم فى واحد

وقد ذكر الله فى هذه الآيات من صفات إبراهيم عشرة أوصاف حميدة (قوله مائلا إلى الدين القيم) أى تاركا لمباحدها من الأديان

الباطلة (قوله ولم يك من المشركين) هذا الوصف قد علم التزاما من قوله حنيفا وإنما ذكره ردّا على المشركين حيث زعموا أنهم على ملة إبراهيم (قوله شاكرًا لأنعمه) أى صارفا جميع ما أنعم الله به عليه إلى ما خلق لأجله فهو معصوم عن الغفلة وعن كل شاغل يشغله عن الله ظاهرا وباطنا (قوله اجتباؤه) أى اختاره من دون خلقه وهذا الوصف وما بعده ناشئ من الله خاصة لم يكن له فيه كسب إشارة إلى أن منشأه من الأخلاق الحميدة والأفعال الجميلة باختيار الله له لا بنفسه (قوله إلى صراط مستقيم) أى أى دين قويم لا عوجاج فيه (قوله فيه التفات عن الغيبة) أى إلى التسكّم إشارة إلى زيادة الاعتناء بشأنه (قوله هي الثناء الحسن) أى الله كرم بحجر (قوله في كل أهل الأديان) أى عند كل أهل الملل فجميعهم يرضون عنه ولا يكفرون به ويزعمون أنهم على ملته (قوله لمن الصالحين) أى من أكملهم وأعلام درجة وهذا تيميم لقوله - وآتيناه في الدنيا حسنة - فإن حسنة الدنيا لا تتم إلا بحسنة الآخرة (قوله ثم أوحينا إليك) هذا هو الوصف العاشر، ولما كان أعلى الأوصاف لإبراهيم وأجلها وأكملها اتباع رسول الله صلى الله عليه وسلم ملته فصله عما قبله حيث عطفه بهم (قوله أن اتبع) يصح أن تكون أن تفسيرية أو مصدرية فتكون مع ما دخلت عليه في محل نصب مفعول لقوله أوحينا (قوله ملة إبراهيم) أى شريعته ومعنى اتباع النبي فيها اتباعه في الأصول وهي علة التوحيد فرسول الله أمر باتباع إبراهيم بل واتباع من تقدمه من الأنبياء في التوحيد لأنهم مشتركون فيه قال تعالى - شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا - الآية (قوله حنيفا) حال من إبراهيم وهو وإن كان مضافا إليه إلا أن شرطه موحود، هو أن المضاف كالجزء من المضاف إليه لأنه يصح الاستغناء بالثاني (٣٠٩) عن الأول (قوله ردّا على

زعم اليهود والنصارى)  
لأنه أن يقول ردّا على  
للمشركين لأن اليهود  
والنصارى لم يكونوا  
مدّعين الإشراف (قوله  
إنما جعل السبت الخ)  
هذا رد على اليهود حيث  
كانوا يدعون أن تعظيم  
السبت من شريعة إبراهيم  
وهم متبعون له فرد الله  
عليهم بأنه ليس السبت

(وَلَمْ يَكُنْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ. شَاكِرًا لِأَنْعُمِهِ أُجْتَبِيَ) اصطفاؤه (وَهَدَاهُ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ. وَآتَيْنَاهُ) فيه التفات عن الغيبة (فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً) هي الثناء الحسن في كل أهل الأديان (وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ) الذين لهم الدرجات العلى (ثُمَّ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ) يا محمد (أَنْ أَتَّبِعَ) ملة (دِينِ إِبْرَاهِيمَ حَنِيفًا وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ) كرر ردّا على زعم اليهود والنصارى أنهم على دينه (إِنَّمَا جُعِلَ السَّبْتُ) فرض تعظيمه (عَلَى الَّذِينَ اخْتَلَفُوا فِيهِ) على نبيهم وهم اليهود أمروا أن يتفرغوا للعبادة يوم الجمعة فقالوا لا نزيد وأختاروا السبت فشدد عليهم فيه (وَإِنَّ رَبَّكَ لَيَخْصُكُمْ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيهَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ) من أمره بأن يثيب الطائع ويعذب العاصي باتهاك حرمة (أَدْعُ) الناس يا محمد (إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ) دينه (بِالْحِكْمَةِ) بالقرآن (وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ) مواعظه

من ملة إبراهيم التي زعمهم أنكم متبعون لها بل كان من شريعته تعظيم يوم الجمعة، ولذا اختاره الله للامة المحمدية لأنه يوم تمام النعمة ويوم للزبد في الجنة (قوله على الذين اختلفوا فيه) أى خالفوا ربه حيث أمرهم على لسان نبيهم أن يعظموا يوم الجمعة بالتفرغ للعبادة فيه فأبوا واختاروا السبت فشدد عليهم بتحريم الاصطيد فيه عليهم، وليس المراد بالاختلاف أن بعضهم رضى به والبعض لم يرض بل للراد امتناع الجميع (قوله واختاروا السبت) أى وقالوا لأنه تعالى فرغ فيه من خلق السموات والأرض وما بينهما، فنحن نوافق ربنا في ترك الأعمال يوم السبت، واختارت النصارى يوم الأحد وقالوا لأنه مبدأ الخلق فنجعله عبدا لنا (قوله من أمره) أى السبت (قوله بأن يثيب الطائع) أى وهو من لم يصطد به وعظمه (قوله ويعذب العاصي) أى وهو من صنع الحيلة واصطاد فيه فعذبوا في الدنيا بمسخهم قردة وخنازير وفي الآخرة بالعذاب الدائم (قوله ادع) فعل أمر وفاء له مستتر وجوبا تقديره أنت ومفعوله محذوف قدره للفسر بقوله الناس وفي هذا إشارة إلى أن بعثته عامة وعبر بالناس وإن كان داعيا للجن أيضا باعتبار ما ظهر لنا فقط (قوله دينه) سمي الدين سبيلا لأنه الموصل لدار السعادة الأبدية والسيادة السرمدية (قوله بالقرآن) أى وسعي حكمة لأنها العلم النافع (قوله والموعظة الحسنة) عطف خاص على عام لأن القرآن مشتمل على مواعظ وغيرها، والمراد بالموعظة الحسنة الترغيب والترهيب، والحكمة في ذكر الموعظة الحسنة التشويق للعبادة والنشاط لها وسهولة البعد عن المخالقات لما في الحديث «كان صلى الله عليه وسلم يتخولنا بالموعظة أحيانا مخافة السامة علينا» أى يخلل كلامه بالترغيب والترهيب في بعض الأحيان ثلاثا يحصل لنا الملل من توالى الأمر والنهي وتتابعا من غير



نحطها حتى يروح النفوس ويشوقها ويحثها على فعل الطاعات واجتناب المنهيات (قوله أو القول الرفيق) تفسير ثان الموعظة الحسنة ، والمراد بالقول الرفيق الالفاظ التي فيها الاين والرفق كقوله تعالى - قل لاسألكم عليه أجرا إلا المودة في القربى - وقوله تعالى حكاية عن مؤمن آل فرعون - ويا قوم مالي أدعوكم إلى النجاة وتدعونني إلى النار - الآيات (قوله بالتي هي أحسن) أي ليعترب في ذلك حصول الفائدة لهم والانقياد للطريق التويم (قوله بآياته) أي كقصة إبراهيم مع قومه حيث قال لهم حين جن عليه الليل ورنى كوكبا : هذا ربي الخ (قوله والدعاء إلى حججه) أي براهينه ودلائله قال تعالى - قل انظروا ماذا في السموات والأرض - الآية (قوله أي عالم) أشار بذلك إلى أن اسم التفضيل ليس على بابه ودفع بذلك ما يقال إن اسم التفضيل يقتضي المشاركة مع أن صفات الله قديمة لامشارك له فيها (قوله بمن ضل عن سبيله) أي حاد وزاغ عنه (قوله وهو أعلم بالمهتدين) حكمة التعبير في جانب أهل الهدى بصيغة الاسم وفي جانب أهل الضلال بالفعل الإشارة إلى أن أهل الهدى استمروا على الفطرة الأصلية وأهل الضلال غيروا تلك الفطرة وبدلوها باحداث الضلال . إن قلت قوله تعالى - إن الانسان لئي خسر إلا الذين آمنوا - الخ يقتضي أن الأصل في الانسان الضلال والهدى طارئ عليه . أجيب بأنه محمول على العالم الجسماني : أي أن الأصل في الانسان باعتبار عالم الأجساد الحسran والضلال ، والهدى طارئ . بعبارة الرسل ، وما في هذه الآية محمول على عالم الأرواح وهو الأصل الاصيل لأن الله لما خاطب الأرواح في عالم النور وقال لهم ألت بربكم قالوا جميعا بلى فاهتدى في عالم الأجساد استصحب ذلك الأصل ومن ضل في عالم (٣١٠) الأجساد فقد نسي ذلك العهد واتبع شهوات نفسه . ثم اعلم أن مقتضى حل

المفسر يقتضي أن المدعو بالحكمة والموعظة الحسنة والجدال بالتي هي أحسن واحد وقال بعضهم الناس خلقوا ثلاثة أقسام: الأول العلماء الراسخون فهم المشار إليهم بقوله - ادع إلى سبيل ربك بالحكمة - أي العلم النافع لينتفعوا به وينتفعوا الناس . الثاني

أو القول الرفيق (وَجَادِلْهُمْ بَالَّتِي) أي بالمجادلة التي (هِيَ أَحْسَنُ) كالدعاء إلى الله بآياته والدعاء إلى حججه (إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ) أي عالم (بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ) فيجازيهم ، وهذا قبل الأمر بالقتال . ونزل لما قتل حمزة ومثل به فقال صلى الله عليه وسلم وقد رآه : والله لأمثلن بسبعين منهم مكانك (وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَمَا قَبُولُوا بِمِثْلِ مَا عُوقِبْتُمْ بِهِ وَلَئِنْ صَبَرْتُمْ عَنْ الْإِنْتِقَامِ (لَهُوَ) أي الصبر (خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ) فكف صلى الله عليه وسلم وكفر عن يمينه رواه البزار (وَأَصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلَّا بِاللَّهِ) بتوفيقه (وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ) أي الكفار إن لم يؤمنوا لحرصك على إيمانهم (وَلَا تَكُ فِي ضَيْقٍ مِمَّا يَمْكُرُونَ)

الذين لم يبلغوا حد الكمال وكانوا دون الأوائل وهي المشار إليهم بقوله : والموعظة الحسنة . أي

الثالث الكفار وأصحاب الجدال والحصام وهم المشار إليهم بقوله وجادلهم بالتي هي أحسن لينقادوا للحق ويرجعوا إليه (قوله وهذا قبل الأمر بالقتال) أشار بذلك إلى أن الآية منسوخة وقيل ليست بمنسوخة لأن الأمر بالمجادلة الحسنة ليس فيها تهمة من القتال بل المراد ادعهم وجادلهم برفق في أول الأمر فإن امتثلوا فواضح وإلا فسيء آخر (قوله ونزل) أي بالمدينة (قوله لما قتل حمزة) أي في السنة الثانية في أحد . وحمزة عم رسول الله وأخوه من الرضاع وقريبه من الأم وكان أسق من النبي صلى الله عليه وسلم بستة أشهر ومثل به) أي مثل به المشركون فقطعوا أنفه وأذنيه وذكروه وأنشبهه وفجروا بطنه (قوله وقدرآه) الجملة حالية (قوله والله لا مثلن الخ) في كلام المفسر اختصار للحديث ولفظه : أما والله لئن ظفرتني الله بهم لأمثلن الخ (قوله وإن عاقبتهم) أن أردتم المعاقبة (قوله ولئن صبرتم) أي عفوتم وتركتم القصاص (قوله لهو) بضم الهاء وسكونها قراءة ثان سبعيتان (قوله فكف) أي عن التحليل بهم (قوله واصبر) الخطاب للنبي ، والمراد به العموم تعليما للأمة حسن الأدب (قوله وما صبرك إلا بالله) أي باقداره لك عليه لا بنفسك فان الصبر كالحب والبغض قائم بالقلب والقلب بيد الله يقلبه كيف يشاء فمن خاف الله فيه الصبر صبر ومن لا فلا يبس للعبد مدخل فيه (قوله ولا تحزن عليهم) أي لا تتأسف على إعراضهم عن الهدى (قوله ولاتك في ضيق) بفتح الصاد وكسر هاء قراءتان سبعيتان أي لا يكر فيك ضيق فالكلام على القلب ، وإنما أي به مقلوبا إشارة إلى أن الضيق إذا اشتد كان كالشيء المحيط . أتى هنا بحذف نون تك وفي العمل باتباعها تفننا لأن حذفها للتخفيف وهو حذف غير لازم . قال ابن مالك :

ومن مضارع لكان منجزم تحذف نون وهو حذف ما التزم

لأن أصل بك يكون دخل الجازم فسكن النون فالتقى سا لسان حذفت الواو لالتقاءهما وحذفت النون تخفيفاً (قوله أى لاتهمم بمكرم) أشار بذلك إلى أن ما مصدرية تسبك مع ما بعدها بمصدر (قوله بالعون والنصر) أشار بذلك إلى أن اللعبة مع المتقين والمحسنين معنوية خاصة ، وهذا لا ينافي قوله تعالى - ولا أدنى من ذلك ولا أكثر إلا هو معهم أينما كانوا - لأن اللعبة خاصة وعامة فالعامة بالتصريف والتدبير لكل مخلوق والخاصة بالاعانة والنصر والرضا للثقلين والمحسنين أحياء وأمواتا فرضا الله على الثقلين والمحسنين دائم مستمر لا ينقطع ، فإذا كان كذلك فينبغي زيارة الصالحين وخدمتهم لكونهم في حضرة الرضا أحياء وأمواتا لا ينقطع عنهم مدد ربهم ، وقوله في الحديث « إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث علم ينتفع به » الخ المراد ثواب أعمالهم المتجدد فلا يتجدد لهم ثواب عمل ، وأما ما ثبت لهم في نظير العمل السابق فهو دائم مستمر وإنما يتجدد لهم ثواب علم خلفوه أو ولد صالح إلى آخر ما في الحديث ، ومن هنا زيارة الصالح الخي أفضل من زيارة الصالح الميت لأن الخي أعماله كلها مستمرة الصعود مادام حيا ويتجدد له ثوابها ولذلك ضمن روح المؤمن الصالح بالحياة فلا تحب الموت لأن فيه عزلها عن خدمة ربها التي هي أشرف الأشياء وأفضلها . [ سورة الإسراء ] مكية ، وتسمى سورة بنى إسرائيل وتسمى سورة سبحان لأنه جرت عادة الله في كتابه أنه يسمى السورة باسم بعضها وسورة مبتدأ ومكية خبر أول وقوله مائة الخ خبر ثان (قوله إلا وإن كادوا الخ) وقيل كلها مكية (قوله الآيات الثمان) أى وآخرها قوله تعالى - سلطانا نصيرا - لكن بحث البيضاوى فيه بأن قوله تعالى - وقل رب أدخلنى مدخل صدق - الخ نزل بمكة حين أمر صلى الله عليه (٣١١) وسلم بالهجرة وقد يجاب عن

بحجته بأنها لما نزلت بعد الأمر بالهجرة التحقت بالمدينة خصوصاً ، وقد قال العلماء : المدينى ما نزل بعد الهجرة وإن بأرض مكة (قوله سبحان) هو فى الأصل مصدر سماعى لسبح للشدد أو اسم مصدر له ثم صار علما على التنزيه : أى وعلى كل فهو مفعول مطلق لفعل محذوف

أى لاتهمم بمكرم ، فأنا ناصر لك عليهم (إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوْا) الكفر والمعاصى (وَالَّذِينَ هُمْ مُحْسِنُونَ) بالطاعة والمبر بالعون والنصر .

## (سورة الإسراء)

مكية إلا : وإن كادوا ليفتنونك الآيات الثمان : مائة وعشر آيات

أو واحد عشر آية

(يُخَوِّفُ اللَّهُ الرَّحْمَنَ الرَّحِيمَ . سُبْحَانَ) أى تنزيه (الَّذِى أَسْرَى بِمَبْدِهِ) محمد صلى الله عليه وسلم (لَيْلًا) نصب على الظرف ، والاسراء سير الليل ، وفائدة ذكره الإشارة بتكثيره ،

تقديره أصبح فالقصد منه إما التنزيه فقط : أى تنزيه من هذا وصفه عن كل نقص لأن هذه معجزة لم تسبق لغيره صلى الله عليه وسلم أو المقصود التعجب فقط على حد سبحان الله المؤمن لا ينجس : أى عجباً لباهر قدرة فاعل هذا الفعل وكأله أو التنزيه مع التعجب كأنه قال عجباً لتنزيه الله تعالى عن كل نقص حيث صدر منه هذا الفعل العجيب الخارق للعادة (قوله الذى) اسم موصول مضاف لسبحان والموصول وإن كان مبهماً إلا أنه تميز بالصلة فإن هذه الصلة ليست لغيره تعالى سيما مع تصدير الجملة بالتسبيح الذى هو مختص بآله (قوله أسرى) هو وسرى فعل لازم بمعنى سار فى الليل فالهجرة ليست للتعدي إلى المفعول (قوله بعبد) لم يقل بنبيه ولا برسوله إشارة إلى أن وصف العبودية أخص الأوصاف وأشرفها لأنه إذا صحت نسبة العبد لربه بحيث لا يشرك فى عبادته له أحدا فقد فاز وسعد ، ولذا ذكره الله فى المقامات الشريفة كآهنا وفى مقام الوحى ، قال تعالى - فأوحى إلى عبده ما أوحى - وفى مقام الدعوة ، قال تعالى - وأنه لما قام عبد الله يدعوه - الخ ، ولذا قال القاضى عياض :

وما زادنى شرفاً وتبها وكنت بأخصى أطا الثريا دخولى تحت قولك يا عبادى وأن صيرت أحمد لى بيا وهناك رجه آخر وهو خوف ضلال أمته به كاضل لمة عيسى حيث قالوا ابن الله ، وقوله بعبد : أى بروحه وجسمه على الصحيح خلافاً لمن قال إن الاسراء بالروح فقط ، ونقل عن عائشة وهو مردود بأنها كانت حديثة السن إذ ذاك ولم تكن فى عصمته صلى الله عليه وسلم (قوله محمد) إنما لم يصرح به لعله من السياق ومن سبب النزول (قوله وفائدة ذكره) أى مع

علمه من ذكر الاسراء .

(قوله إلى تقليل مدته) أي فقيل قدر أربع ساعات وقيل ثلاث وقيل قدر لحظة . قال السبكي في تاليفه : وهبت وكل الأمر في قدر لحظة (قوله من المسجد الحرام) من لا ابتداء الغاية (قوله أي مكة) إيماءه بذلك ليصدق بكل من القولين وهما هل كان مضطجعا في المسجد أو في بيت أم هانئ . وفي الحقيقة لا تخالف لأنه على القول بأنه كان في بيت أم هانئ فقد احتملت الملائكة وجاءوا به إلى المسجد وشقوا صدره هناك ثم أتوا له بالبراق بعد ذلك فلم يحصل الاسراء إلا من المسجد فالأولى للفسر أن يبقى الآية على ظاهرها ، وكان المسجد إذ ذاك بقدر المطاف ثم وسعه الملوكة ، وأول من وسع فيه عمر بن الخطاب رضي الله عنه فكانوا يشترطون دور مكة ويدخلونها فيه (قوله إلى المسجد الأقصى) هو أول مسجد بني في الأرض بعد الكعبة بناء آدم بعد أن بني الكعبة بأربعين سنة ، والحكمة في الاسراء به إلى بيت المقدس بظهر شرفه على جميع الأنبياء والرسلين لأنه صلى بهم إماما في مكانهم وشأن الذي يتقدم على الإنسان في بيته يكون هو السلطان لأن السلطان له التقدم على غيره مطلقا ويسهل على أمته المحشر حيث وضع قدمه فيه فإن الخلق يحشرون هناك (قوله بيت المقدس) من إضافة الموصوف لصفته : أي البيت المقدس : أي للطهر من عبادة غيره تعالى ولذا لم يعبد فيه صنم قط (قوله الذي باركنا حوله) أي بركة دنيوية بالثمار والأنهار كما قال للفسر وأما في داخله فليست مختصة به بل البركة في كلا المسجدين بل هي أتم في المسجد الحرام (قوله ليريه) اللام للحكمة : أي حكمة إسرائنا به رؤيته من آياتنا وعامة القراء على قراءته بالنون وقرأ الحسن ليريه بالياء فعلى الأول يكون في الكلام التفاتان الأول من الغيبة للتكلم في قوله باركنا وليريه الثاني في قوله - إنه هو السميع البصير - ، وعلى الثاني يكون فيه أربع التفاتات : الأول من الغيبة في قوله بعده إلى التكلم في قوله باركنا . الثاني من التكلم إلى الغيبة في ليريه . الثالث من الغيبة إلى التكلم في قوله من آياتنا . الرابع من التكلم إلى الغيبة في قوله - إنه هو السميع البصير - ومن في قوله من آياتنا للتبويض

(٣١٢)

آياتنا . الرابع من التكلم

أي ليريه بعض آياتنا وإنما أتى بها تعظيما لآيات الله : أي أن محمدا وإن رأى ما رأى من الآيات العظيمة والعجائب الفخيمة فهو بعض بالنسبة لآيات الله وعجائب قدرته

إلى تقليل مدته (من المسجد الحرام) أي مكة (إلى المسجد الأقصى) بيت المقدس لبُمدته منه (الذي باركنا حوله) بالثمار والأنهار (ليريه من آياتنا) عجائب قدرتنا (إنه هو السميع البصير) أي العالم بأقوال النبي صلى الله عليه وسلم وأفعاله فأنعم عليه بالإسراء المشتمل على اجتماعه بالأنبياء وعروجه إلى السماء ورؤية عجائب الملكوت ومناجاته له تعالى ؛ فإنه صلى الله عليه وسلم قال :

وجلائل حكمته . إن قلت إن ما هذا يقضي التبويض ، وقوله تعالى في حق إبراهيم

- وكذلك زى إبراهيم ملكوت السموات والأرض - أنه لا تبويض فظاهر هذا أن ما رآه إبراهيم أكثر مما رآه محمد وهو خلاف الاجماع . أجيب بأن ملكوت السموات والأرض بعض الآيات العظيمة التي رآها محمد فأبراهيم رأى بعض البعض (قوله إنه هو السميع البصير) المشهور أن الضمير عائد على الله تعالى : أي هو السميع للأقوال البصير بالأحوال والأفعال ، وقيل الضمير عائد على النبي صلى الله عليه وسلم ، وحكمة الاتيان بهذين الوصفين الثناء على رسول الله صلى الله عليه وسلم حيث شاهد مشاهد وسمع ما سمع ولم يزغ بصره ولم يدهش سمعه فهو نظير قوله تعالى - ما زاغ البصر وما طغى - إشارة إلى علو مقامه ورفعة شأنه ؛ ولذا قال العارف البرهي :

وإن قابلت لفظة لن تراني بما كذب الفؤاد فهمت معنى

فإن الله كلم ذاك وحيا وكلم ذا مشافهة وأدنى

فوسى خزا مفضيا عليه وأحمد لم يكن ليزيغ ذهنا

إلى أن قال :

(قوله على اجتماعه بالأنبياء) أي الرسل وغيرهم وصالوا خلفه (قوله وعروجه إلى السماء) أي صعوده إليها محفوفًا بالملائكة الكرام (قوله ورؤية عجائب الملكوت) أي كالملائكة والجنة والنار . واعلم أن العوالم أربع : عالم الملك وهو ما نشاهده ، وعالم الملكوت وهو ما خفى عنا ، وعالم الجبروت وهو العلوم والأسرار ، وعالم الغزة وهو ما لا يمكن التعبير عنه كذات الله ويسمى سر سر السر . قال السيد البكري : وبسر سر سر الذي لا تنق بالافصاح عن حقيقته الرقائق (قوله ومناجاته له تعالى) أي شفاها مع رفع الحجاب (قوله فإنه صلى الله عليه وسلم الخ) القصد من ذلك تفصيل ما أجمل في الآية الكريمة ، وقد اختلفت الروايات في الاسراء وللعراج جدا ، وقد اقتصر المفسر على هذه الرواية لكونها رواية البخاري ومسلم .

(قوله أثبت بالبراق) أي بعد أن جاءه جبريل وميكائيل ومعهما ملك آخر فاحتلما، حتى جاءوا به زمزم فأضبطوه وشقوا من ثمره نحره إلى أسفل بطنه وأخرجوا قلبه وغسلوه ثلاث مرات ثم ملقوه عليها وعلى وقيصا وإسلاما ثم أطبقوه وختموا بين كتفيه بخاتم النبوة، ثم أتى بالبراق بضم الباء مأخوذ من البرق لصرعة عبرة أو من البرق لشدته صفاء لونه ولعانه وهو من جملة أربعين ألف براق ترنع في ربض الجنة معدة له صلى الله عليه وسلم (قوله دابة) أي ليست ذكرا ولا أنثى، وفي الاستعمال يجوز التذكير باعتبار كونه مركوبا ويؤنث، باعتبار كونه دابة (قوله فوق الحمار ودون البغل) أي فهو متوسط بينهما (قوله عند منتهى طرفه) هو يسكون وراء البصر (قوله فركبته) أي وكان جبريل عن يمينه آخفا بركابة وميكائيل عن يساره آخذا بزمام البراق (قوله حتى أثبت بيت المقدس) في هذه الرواية اختصار وزيد في غيرها «أنه نزل بالمدينة ومدين وطور سيناء وبيت لحم فصلى في كل موضع ركعتين بأمر من جبريل عن الله لتحصل زيادة بركته لتلك الأماكن وليقتدى به غيره في العبادة بالأماكن المشرفة ورأى بين كل موضع والأخر عجائب وغرائب مذكورة في قصة النجم العيطي (قوله فربط الدابة) أي ربط من باب ضرب شدة (قوله بالحلقة بسكون اللام ويجوز فتحها والربط تعلما للاحتياط في الأمور وإشارة إلى أن الأخذ في الأسباب لا ينافي التوكل (قوله التي تربط فيها الأنبياء) أي الذين كانوا يأتون بيت المقدس لزيارته، وفي رواية «أن جبريل أخذ البراق من الباب وأدخله المسجد وخرق الصخرة بأصبعه وربط البراق فيها» (قوله فصليت فيه ركعتين) أي إماما بالأنبياء أجسادا وأرواحا بالملائكة وأرواح المؤمنين، وهذه الصلاة لم يعلم كونها فرضا أو نقلا غاية ما يقال إنه أمر بها وهو مطيع وفي الحديث اختصار لأنه طوى ذكر صلاة الركعتين تحية المسجد حين اجتماع جميع الأنبياء والملائكة وأرواح المؤمنين، ويحتمل (٣١٣) أن يقال إن الركعتين للذكورتين في الحديث هما تحية المسجد

«أثبت بالبراق، وهو دابة أبيض فوق الحمار ودون البغل يضع حافره عند منتهى طرفه فركبته فسار بي حتى أثبت بيت المقدس فربطت الدابة بالحلقة التي تربط فيها الأنبياء، ثم دخلت فصليت فيه ركعتين، ثم خرجت فجاءني جبريل بإناء من خمر وإناء من لبن فاخترت اللبن قال جبريل أصبت الفطرة. قال: ثم عرج بي إلى السماء الدنيا فاستفتح جبريل قِيلَ من أنت؟ قال جبريل، قِيلَ ومن مملك؟ قال: محمد، قِيلَ: وقد أرسل إليه؟ قال: قد أرسل إليه ففتح لنا فإذا أنا بآدم،

الإسلام، وفي بعض الروايات أن جبريل قال له «ولو اخترت الحمر لموت أمك ولم يبق لك منهم إلا القليل» وفي رواية: «أن الآنية كانت ثلاثا والثالث فيه ماء وأن جبريل قال له: ولو اخترت الماء لموت أمك» (قوله قال) أي الراوي وهو أنس بن مالك خادم رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله ثم عرج بي) أي بعد أن أتى بالمعراج ووضع على صخرة على صخرة بيت المقدس وهو سلم له عشر مراق إحداها من ذهب والأخرى من فضة وأحد جانبيه من ياقوتة حمراء والآخر من ياقوتة بيضاء وهو مكمل بالدرت سبع منها للسموات السبع والثامنة للسدرة والتاسعة للكرسي والعاشرة إلى العرش، فلما هما بالصعود نزلت للرقاة التي عند السماء الدنيا فركبها وصعدت بهما إلى محلها ثم نزلت الثانية لهما وهكذا (قوله إلى السماء الدنيا) أي وهي من فوق مكشوف والثانية من ممررة بيضاء والثالثة من حديد والرابعة من نحاس والخامسة من فضة والسادسة من ذهب والسابعة من ياقوتة حمراء والكرسي من ياقوتة بيضاء والعرش من ياقوتة حمراء وأبواب السماء كلها من ذهب وأقفالها من نور ومفاتيحها اسم الله الأعظم (قوله فاستفتح جبريل) أي طلب الفتح من الملك الموكل بالباب وحكمة غلقها إذ ذلك زيادة الإكرام بالسؤال والترحيب له صلى الله عليه وسلم (قوله قِيلَ من أنت الخ) فيه اختصار، وفي الرواية المشهورة «قِيلَ مرحبا به وأهلا حياه الله من أخ ومن خليفة فقم الأخ ونم الخليفة ونم المجيء جاء» (قوله قِيلَ وقد أرسل إليه) المعنى أجه وقد أرسل إليه. إن قلت إن رسالته ليست خافية عليهم حتى يسألوا عنها. أحبب أن المراد أرسل إليه للعروج إلى السموات والمسكالة (قوله فإذا أنا بآدم) في بعض الروايات «وعن يمينه أسودة وباب يخرج منه ريح طيبة وعن يساره أسودة وباب يخرج منه ريح خبيثة، فإذا نظر قبل يمينه ضحك واستبشر، وإذا نظر قبل شماله حزن وبكى، فسأل جبريل عن ذلك، فقال هذه الأسودة نسف فيه والباب الذي عن يمينه باب الجنة والذي عن يساره باب النار فإذا رأى من يدخل قبل يمينه ضحك وإذا رأى من يدخل قبل يساره بكى

(قوله فرحب بي) أي قال مرحبا بالابن الصالح والنبي صالح (قوله ثم عرج بنا) أي أتا مع جبريل (قوله بابني الخالة) فيه مسامحة إذ عيسى ابن بنت خالة يحيى ويحيى ابن خالة أم عيسى لأن عيسى ابن مريم وهي بنت حنة وحنة أخت إشاع وإشاع أم يحيى وقد انصف عيسى صفات لللائكة لاياً كل ولا يشرب ولا ينام (قوله شطر الحسن) أي نصفه والنصف الآخر قسم بين جميع الخلق وحسنه صلى الله عليه وسلم غير ذلك الحسن الذي أعطى يوسف شطره إذ هو غير منقسم ولم يعط منه شيء لغيره ، قال البوصري :

منزه عن شريك في محاسنه فجوه الحسن فيه غير منقسم  
(قوله بإدريس) وهو أول من خاط الثياب وقبل ذلك كانوا يلبسون الجلود (قوله بهرون) في بعض الروايات «ونصف لحينه سوداء ونصف لحينه بيضاء» وذلك من (٣١٤) مسك أخيه موسى لما حين جاء ووجد قومه قد عبدوا العجل (قوله فاذا

أنا بموسى) في بعض الروايات «وحوله مفر من قومه فلما جاوزته بكى فقيل له ما يبكيك؟ قال ابكي لأن غلاماً بث من بعدي يدخل الجنة من أمته أكثر ممن يدخل الجنة من أمه فلو أنه في نفسه لم أبال» وفي رواية «أنه سأل الله تعالى أن يجعله من أمة محمد صلى الله عليه وسلم فأجابه الله» (قوله بإبراهيم) أي خليل الرحمن «فقال لي مرحبا بالابن الصالح والنبي الصالح ودعا لي بخير وقال أقرى أمتك مني السلام وأخبرهم أن الجنة طيبة التربة عذبة الماء وأن غراسها سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر» (قوله وإذا هو) القصص من ذلك

فرحب بي ودعا لي بخير ، ثم عرج بنا إلى السماء الثانية فاستفتح جبريل . قيل : من أنت ؟ فقال : جبريل . قيل ومن معك ؟ قال : محمد . قيل : وقد بعث إليه ؟ قال : قد بعث إليه ففتح لنا فاذا أنا بابني الخالة يحيى وعيسى فرحباني ودعوا لي بخير ، ثم عرج بنا إلى السماء الثالثة فاستفتح جبريل . قيل : من أنت ؟ قال : جبريل . قيل : ومن معك ؟ قال محمد . قيل : قد أرسل إليه ؟ قال : قد أرسل إليه ففتح لنا فاذا أنا بيوسف وإذا هو قد أعطى شطر الحسن فرحب بي ودعا لي بخير ، ثم عرج بنا إلى السماء الرابعة فاستفتح جبريل . قيل : من أنت ؟ قال : جبريل . قيل : ومن معك ؟ قال : محمد . قيل : وقد بعث إليه ؟ قال : قد بعث إليه ففتح لنا فاذا أنا بإدريس فرحب بي ودعا لي بخير ، ثم عرج بنا إلى السماء الخامسة فاستفتح جبريل . قيل : من أنت ؟ فقال : جبريل . قيل : ومن معك ؟ قال : محمد . قيل : وقد بعث إليه ؟ قال : قد بعث إليه ففتح لنا فاذا أنا بهرون فرحب بي ودعا لي بخير ، ثم عرج بنا إلى السماء السادسة فاستفتح جبريل . قيل : من أنت ؟ قال : جبريل . قيل : ومن معك ؟ قال محمد . قيل : وقد بعث إليه ؟ قال : قد بعث إليه ففتح لنا فاذا أنا بموسى فرحب بي ودعا لي بخير ، ثم عرج بنا إلى السماء السابعة فاستفتح جبريل . قيل : من أنت ؟ فقال : جبريل . قيل : ومن معك ؟ قال محمد . قيل : وقد بعث إليه ؟ قال : قد بعث إليه ففتح لنا فاذا أنا بإبراهيم فاذا هو مستند إلى البيت المعمور وإذا هو يدخله كل يوم سبعون ألف ملك ثم لا يعودون إليه ، ثم ذهب بي إلى سدة المنتهى فاذا أوراقها كأذان القيلة وإذا ثمرها كالقلال فما غشيها من أمر الله ما غشيها تغيرت فما أحد من خلق الله تعالى يستطيع يصفها من حسنها قال فأوحى الله إلي ما أوحى ،

وفرض

بيان أن اللائكة لا يعلم عدتهم إلا الله قال تعالى : وما يعلم جنود ربك إلا هو

(قوله ثم ذهب بي) أي عرج بي لأن هذا هو المراج الثامن (قوله إلى سدره المنتهى) أي إلى أعلاها فان السدره أصلها في السماء السادسة وأغصانها وفروعها فوق السماء السابعة (قوله كاذان القيلة) أي في الشكل والإفكل ورقة تفل هذه الأمة (قوله كالقلال) جمع قلة وكانت معلومة عند المخاطبين ، وفي بعض الروايات «كقلال هجر» وهي بلدة القلة منها كالري الكبير (قوله فلما غشيها) أي قام بها من الحسن والبهاء (قوله قال فأوحى) فيه اختصار أي ثم رفع إلى مستوى سمع فيه صريف الأقالم وهو المراج التاسع ثم دلى الررف فرج به في النور ، فنشد ذلك تأخر جبريل فقال له أننا يفارق الخليل خليله ؟ فقال له هذا مكانى فلو فارقت لا حترقت من النور أي ذهب نورى وتلاشت لشدة الآتول وظهورها ، قال رسول الله غاطبى ربي ورأيت به بينى بصري وأوحى إلى الخ (قوله ما أوحى) أنهم ذلك إشارة إلى هظم ما أوحى به إليه وعدم إحاطة جميع الخلق به ، قال البوصري .

فإن من جودك الدنيا وضرتها ومن علوك علم الأوح والقلم (قوله وفرض على الخ) عطف خاص على عام وإعانة صريح به لتعلقه بالآمة، وأما عطائاه التي تخصه فلم يعبر عنها إذ لا تحيط بها العبارة ولا تحصرها الإشارة وقوله على أي وعلى أمتي لأن الأصل عدم الخصوصية إلا للدليل يدل على التخصيص فذكر الفرض عليه يستلزم الفرض على أمته (قوله فنزلت) أي وممرت على إبراهيم فلم يقل شيئاً (قوله إلى موسى) أي في السماء السادسة، والحكمة في أن موسى اختص بالمراجعة دون غيره من الأنبياء أن أمته كانت من الصلوات بما لم يكلف به غيرها فثقلت عليهم ففرق موسى بأمة محمد صلى الله عليه وسلم لكونه طاب أن يكون منها وأيضاً فقد طاب موسى الرؤية فلم ينلها ومحمد نالها من غير طلب فأحب مراجعته وزدده ليزداد من نور الرؤية فيقتبس موسى من تلك الأنوار ليكون رانياً من رأي، قال ابن الفارض :

أبقى لي مقابلة لعل يوماً قبل موني أرى بها من رآك وفي هذا المعنى قال ابن وفا :  
والسر في قول موسى إذ يردده اجتلي النور فيه حيث يشهده  
يبدو سناء على وجه لرسول فيا لله حسن جمال كان يشهده (٣١٥)

(قوله وخبرتهم) أي

جزيتهم حيث كانهم الله

بركعتين في العداة

وركعتين في وقت الزوال

وركعتين في العشي فلم

يطبقوا ذلك وعجزوا

عنه (قوله قال فرجعت

إلى ربي) أي إلى المكان

الذي ناجيت فيه ربي

وليس المراد أن الله في

ذلك المكان ورجع له

فإن اعتقاد ذلك كفر

بل المراد أن الله جعل

هذا المكان محلاً لسيدنا

محمد صلى الله عليه وسلم

يناجيه فيه ليجمع له بين

وفرض على في كل يوم وليلة خمسين صلاة، فنزلت حتى انتهيت إلى موسى، فقال : ما فرض ربك على أمتك ؟ قلت : خمسين صلاة في كل يوم وليلة، قال : ارجع إلى ربك فاسأله التخفيف فإن أمتك لا تطيق ذلك وإني قد بلوت بني إسرائيل وخبرتهم . قال فرجعت إلى ربي قلت : أي رب خفف عن أمتي فخط عنى خمسا فرجعت إلى موسى قال : ما فعلت ؟ قلت : قد حط عنى خمسا قال : إن أمتك لا تطيق ذلك فارجع إلى ربك فاسأله التخفيف لأمتك قال : فلم أزل أرجع بين ربي وبين موسى ويحط عنى خمسا خمسا حتى قال : يا محمد هي خمس صلوات في كل يوم وليلة بكل صلاة عشر، فتلك خمسون صلاة، ومن هم بمحسنة فلم يعملها كتبت له حسنة فإن عملها كتبت له عشراً . ومن هم بسيئة ولم يعملها لم تكتب، فإن عملها كتبت له سيئة واحدة فنزلت حتى انتهيت إلى موسى فأخبرته فقال ارجع إلى ربك فاسأله التخفيف لأمتك فإن أمتك لا تطيق ذلك . قلت : قد رجعت إلى ربي حتى استحييت « رواه الشيخان واللفظ لمسلم . وروى الحاكم في المستدرك عن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « رأيت ربي عز وجل » . قال تعالى :

الرفعتين الحسية والمعنوية ( قوله ويحط عنى ) أي الله تعالى فجعله للرات تسع وكل مرة يرى فيها ربه كما رآه في المرة الأولى فقد رأى ربه في تلك الليلة عشر مرات ( قوله حتى قال الخ ) هذا حديث قدسي من هنا إلى قوله : كتبت سيئة واحدة ( قوله بكل صلاة عشر ) أي في اللعاففة والثواب فقد تفضل سبحانه وتعالى بتكثير الثواب على تلك الخدمة القليلة ( قوله ومن هم بمحسنة ) المراد بالهم ترجيح الفعل دون عزم وتصميم لأنه الذي يكتب في الخير ولا يكتب في الشر ، وأما العزم والتصميم فيكتب في الخير والشر ، وأما الهاجس والمخاطر وحديث النفس فلا يؤاخذ الإنسان بها لا في خير ولا شر ، وقد نظم بعضهم الحمسة قوله :

مراتب القصد خمس هاجس ذكرها غاطر فحديث النفس فاستمع

بليته هم فعزم كلها رقت سوى لأخير نفية الأخذ قد وقعا

(قوله فنزلت) في بعض الروايات أن الله قال له « قد أمضيت فريضة وخففت عن عبادي » (قوله استحييت) بياء من بعد الحاء النهملة (قوله رواه الشيخان) أي البخاري ومسلم، والمعنى روي معنى حديث الاسراء واتفقا عليه (قوله واللفظ لمسلم) أي وأما البخاري ففيه تغيير لبعض الألفاظ (قوله رأيت ربي) أي بعيني رأسي وآتى بهذا الحديث تمجداً للقصة ثم بعد تمام الأمر هيط من

السموات السبع إلى بيت المقدس فركب البراق وآتى مكة قبيل الصبح فلما أصبح قطع وعرف أن الناس تكذبه ففقد حزينا فرأى به أبو جهل جلس إليه فقال له كالمستعزى هل كان من شيء قال نعم أسرى بنى الليلة قال إلى أين ؟ قال إلى بيت المقدس قال ثم أصبحت بين أظهرنا قال نعم فقال أبو جهل إذا دعوت قومك آخذتهم بما حدثتني به ؟ قال نعم فقال ياعشر بنى كعب بن لؤي هلموا فجاءوا حتى جلسوا إليهما فحدثهم صلى الله عليه وسلم بذلك ، فبقى الناس بين مصفق وواضع يديه على رأسه متعجبا وضجوا لذلك وعظموه فجاء أبو بكر فحدثه صلى الله عليه وسلم بذلك فقال صدقت صدقت فقالوا أنصده أنه ذهب الليلة إلى بيت المقدس وجاء قبل أن يصبح فقال نعم إني لأصدق فيه هو أبعد من ذلك أنصده بخبر السماء في غدوة أو روحة فقلنا سمى الصديق فقال القوم صف لنا بيت المقدس فشرع في وصفه حتى إن جبريل نقله من مكانه ووضعه بين يديه صلى الله عليه وسلم وجعل ينظر إليه و يصف لهم فقال القوم أما النعت فوالله لقد أصاب ثم قالوا أخبرنا عن غيرنا فأخبرهم عنها تفصيلا فقالوا إن هذا السحرمين فأترل الله تعالى : وما جئنا الرؤيا التي أرىناك إلا فتنة للناس (قوله وآتيناه موسى) معطوف على جملة : سبحان الذي أسرى بعبده ومناسبة لما قبلها أن كلامه متعلق بعبادنا نبي فالأولى متعلقة بعبادنا سيدنا محمد وهذه متعلقة بعبادنا موسى عليهما الصلاة والسلام بجامع أن موسى أعطى التوراة بسيرة إلى الطور وهو بمنزلة معراجة صلى الله عليه وسلم لأنه منحه نعمة التكليم وشرف باسم الكليم (قوله وجعلناه) أى موسى أو الكتاب (قوله هدى) أى هاديا من الضلالة واشترك (قوله أن لا يتخذوا) أن مصدرية ولا نافية والفعل منصوب بحذف النون ولا م التعليل مقترنة كما زادها للفسر وهذا على قراءة التحية وأما (٣١٦) على قراءة التاء الفوقية فالفعل مجزوم بلا النافية وأن زائدة والقول مقدر والتقدير

وقلت لهم لا تتخذوا الخ وقوله من دوني في محل للمفعول الثانى ووكيلا مفعول أول وهو مفرد في اللفظ جمع في المعنى أى لا تتخذوا وكلاء غيرى تلتجئون إليهم وتفتوضون أموركم إليهم (قوله فإن زائدة) المناسب أنها هنا مفسرة لأن هذا ليس من واضع زيادتها وحيد

(وَأَتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ) التوراة (وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَائِيلَ) (لأ) ن (لَا يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِي وَكِيلًا) يفوضون إليه أمرهم . وفي قراءة تتخذوا بالفوقانية التفاتا فإن زائدة والقول مضر . يا (ذُرِّيَّةَ مَنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ) في السفينة (إِنَّهُ كَانَ عَبْدًا شَكُورًا) كثير الشكر لنا حامداً في جميع أحواله (وَقَضَيْنَا) أوحينا (إِلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ فِي الْكِتَابِ) التوراة (لَتَفْسِدُنَّ فِي الْأَرْضِ) أرض الشام بالمعاصي (مَرَّتَيْنِ وَلَتَعْلُنَّ عُلُوقًا كَبِيرًا) تبغون بغيا عظيما (فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ أُولَاهُمَا) أولى مرتى الفساد (بَعَثْنَا عَلَيْكُمْ عِبَادًا لَنَا أُولَى بَأْسٍ شَدِيدٍ) أصحاب قوة في الحرب والبطش (فَجَاسُوا) ترددوا لطلبكم (خِلَالَ الدِّيَارِ) وسط دياركم ليقتلوكم ويسبوكم (وَكَانَ وَعْدًا مَفْعُولًا) وقد أسفدوا الأولى بقتل زكريا ،

فيقدر جملة فيها معنى القول دون حروفه ، ولما كان وجه زيادتها ظاهرا بحسب الصورة حملا للفسر عليه فبعت (قوله ذرية الخ) أعربه الفسر منادى وحرف النداء محذوف وحينئذ فالمعنى يا ذرية من حملنا مع نوح وحدوا الله واعبدوه واشكروه في جميع حالاتكم كما كان نوح إنه كان عبدا شكورا فقله إنه كان الخ تعليل لمحذوف وهذا هو الأقرب والأسهل وبعضهم أعرب ذرية مفعولا ثانيا لتتخذوا ووكيلا مفعولا أول أو ذرية بدل من وكيلا أو منصوب على الاختصاص فتحصل أن في إعراب ذرية أربعة أقوال أسهلها ما مضى عليه الفسر (قوله أوحينا) فسر القضاء بالوحى لتعديه إلى فان قضى يتعدى بنفسه أو بعلى ولما فهو مضمن معنى الإيحاء ، والمراد بالكتاب التوراة ويصح أن يبقى القضاء على بابه من أن معناه التقدير والحكم وتكون إلى بمعنى على أى حكنا وقدرنا على بنى إسرائيل ، وحينئذ فالمراد بالكتاب اللوح المحفوظ (قوله مرتين) تشبيه حرة وهى الواحدة من الرأى المرور (قوله تبغون) أى تظلمون وتطفون (قوله وعد أولاهما) المراد بالوعد الوعيد أى جاء وقت العقاب الموعود به (قوله بعثنا عليكم عبادا لنا) أى جالوت وجنوده كما يأتى للفسر ، وقيل يختصر (قوله فجاسوا) هو بالجيم باتفاق الجمهور وقرئ شذوذا بالحاء المهملة ، والمعنى على كل تقبوا وفتشوا (قوله خلال الديار) إما مفرد بمعنى وسط كما قال الفسر أو جمع خلل كجبل وجبال (قوله وكان) أى البعث المذكور وتفتيش الأعداء عليهم (قوله بقتل زكريا الخ) مضى الفسر على أن المرة الأولى هى قتل زكريا والثانية هى قتل ولده يحيى ، ومضى غيره على أن المرة الأولى مخالفة أحكام التنزهة وقتل شعبا وقيل أرميا ، والثانية قتل زكريا ويحيى وقصد قتل عيسى .

( قوله فبعث عليهم جالوت وجنوده ) الصحيح ان الهى بعث عليهم في المرة الأولى مختصر ، قيل وقد كانت مدة ملكه سبعماية سنة . وأما جالوت وجنوده فلم يقع منهم تخريب لبيت المقدس بل جاءوا لغزوم عزرع إليهم داود وطالوت بجيوشهم فقتل الله جالوت على يد داود كما تقدم مفصلا في سورة البقرة ( قوله الدولة ) في الصباح تداول القوم الشئ وهو حصوله في يده هذا تارة وفي يد هذا أخرى والاسم الدولة بفتح الدال وضمها وجمع الفتوح دول بالكسر كقصة وقصع وجمع الضموم دول كغرفة وغرف اه ( قوله والغلبة ) تفسير ( قوله وأمددناكم بأموال وبنين ) أى بعد النهب والقتل الأول ( قوله أكثر نفيرا ) أى أكثر الناس اجتماعا وذهابا للعدو ، ونفيرا منصوب على التمييز ( قوله إن أحسنتم ) الخطاب لبني إسرائيل ( قوله أحسنتم لأنفسكم ) أى فلا يصل إلى شئ من طاعةكم إذ مستحيل على الله تعالى أن يصل له من عباده نفع أو ضرر وحينئذ فلا ينبغي للانسان أن يفخر بطاعته بل يعمل الطاعة وهو راج قبولها من ربه لأنها علامة على دوام السعادة لصاحبها وأنه من أهل النعم في الحديث « يا عبادي إنكم لن تبخلوا ضرى فتضروني ولن تبخلوا نفى فتنتفوني وإنما هي أعمالكم أحصيا لكم ثم أوفيكم إياها فمن وجد خيرا فليحمد الله ومن وجد غير ذلك فلا يلومن إلا نفسه » . وقال العارف :

ماذا يضرك وهو عا ص أو يفيدك وهو طائع (٣١٧) فمن عن أن الله يتنفع

بالعبادة فقد كفر لفبته  
الاتقارله ، تعالى الله عنه  
( قوله فلها ) خبر مبتدأ  
محذوف قدره الفسر  
واللام بمعنى طى وإنما عبر  
بها للشاكلة ( قوله فاذا  
جاء ) جواب الشرط  
محذوف قدره الفسر بقوله  
بشنام دل عليه جواب  
إذا الأولى ( قوله الآخرة )  
صفة لموصوف محذوف  
قدره الفسر بقوله المرة  
( قوله ليسوا وأوجهكم )  
متعلق بهذا الجواب  
المحذوف وفيها ثلاث

فبعث عليهم جالوت وجنوده يقتلهم وسبوا أولادهم وخربوا بيت المقدس ( ثُمَّ رَدَدْنَا لَكُمُ  
الْكُرَّةَ ) الدولة والغلبة ( عَلَيْهِمْ ) بعد مائة سنة بقتل جالوت ( وَأَمَدَدْنَاكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ  
وَجَعَلْنَاكُمْ أَكْثَرَ نَفِيرًا ) عشيرة وقلنا ( إِنْ أَحْسَنْتُمْ ) بالطاعة ( أَحْسَنَّاكُمْ ) لأنفسكم ( لِأَنَّ  
ثَوَابَهَا ( وَإِنْ أَسَأْتُمْ ) بالفساد ( فَلَهَا ) إساءتكم ( فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ ) المرة ( الْآخِرَةِ ) بشنام  
( لِيَسْؤُوا وَجُوهَكُمْ ) يحزنونكم بالقتل والسبي حزنا يظهر في وجوهكم ( وَلِيَدْخُلُوا الْمَسْجِدَ )  
بيت المقدس فيخربوه ( كَمَا دَخَلُوهُ ) وخربوه ( أَوَّلَ مَرَّةٍ ) وَلِيَتَّبِعُوا ) يهلكوا ( مَا عَاوَا )  
غلبوا عليه ( تَنْذِيرًا ) هلاكاً وقد أفسدوا ثانياً بقتل يحيى ، فبعث عليهم مختصر فقتل منهم ألوفا  
وسبى ذريتهم وخرب بيت المقدس ، وقلنا في الكتاب ( عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يَزَحْمَكُمْ ) بعد  
المرة الثانية إن تبتم ( وَإِنْ عُدْتُمْ ) إلى الفساد ( عُدْنَا ) إلى العقوبة ، وقد عادوا بتكذيب محمد  
صلى الله عليه وسلم فسلط عليهم بقتل قريظة ونفى النضير وضرب الجزية عليهم ( وَجَعَلْنَا جَهَنَّمَ  
لِلْكَافِرِينَ حَصِيرًا ) محبساً وسجناً ،

قرأت سبعة الأولى بضمير الجماعة مع الباء فالواو فاعل الثانية بنون العظمة وفتح همزة آخرها والفاعل هو الله الثالثة بالياء  
الفتوحة والهمزة الفتوحة والفاعل إما الله وإما الوعد وإما البعث وإما النفي تأمل ( قوله بقتل يحيى ) أى وقيل بقتل زكريا  
ويحيى وقصد قتل عيسى ( قوله فبعث عليهم مختصر ) هو بضم الباء وسكون الحاء المعجمة والتاء المثناة معناه ابن ونصر بفتح  
التون وتشديد الصاد والراء المهملة اسم صنم وهو علم أعجمى مركب ، وصمى بذلك لأنه وجد وهو صغير مطروحا عند صنم ولم  
يعرف له أب فنسب إليه ، قيل إنه ملك الأقاليم كلها ، وقيل المسلط عليهم في المرة الثانية خردوش ملك من ملوك بابل وسيأتي  
في السيرة ( قوله ألوفا ) أى نحو الأربعين ( قوله وسبى ذريتهم ) أى نحو السبعين ألفا ( قوله وقلنا في الكتاب ) أى التوراة ( قوله  
وضرب الجزية عليهم ) أى طى باقيهم كأهل خيبر ( قوله وسجنا ) تفسير فيكون معنى حصيرا محلا حاصرا لهم وقيل حصيرا فرشا  
كالحصير فيكون بمعنى قوله تعالى - لهم من جهنم مهاد - [تمة] يذكر فيها تلخيص القصة التي ذكرها المفسرون في هذه الآيات  
قال محمد بن اسحق : كانت بنو إسرائيل فيهم الأحداث والذنوب وكان الله متجاوزا عنهم ومحسنا إليهم وكان أول منازل  
بهم أن ملكا منهم كان يدعى صديقة وكان الله إذا ملك عليهم الملك بعث معه نبيا يسدده ويرشده ويتبع الأحكام التي  
تنزل عليه فبعث الله معه شعيا بن أمضيا عليه السلام وذلك قبل مبعث زكريا ويحيى ، ففي آخر مدة صديقة عظمت الأحداث



فيهم والمعاصي فبعث الله عليهم سنحاريب ملك بابل ومعه ستمائة ألف راية قفز حول بيت المقدس والملك مريض من فرجة كانت في ساقه فجاء شعيا إليه وقال يا ملك بنى إسرائيل إن سنحاريب نزل بك هو وجنوده فقال يا بني الله هل أتاك من الله وحى فيما حدث فتخبرنا به فقال لم يأتني وحى في ذلك فينهام على ذلك أوحى الله إلى شعيا أن انت إلى ملك بنى إسرائيل فمره أن يوصى وصيته ويستخاف على ملكه من يشاء من أهل بيته فانه ميت فأخبره شعيا بذلك فأقبل الملك على القبة وصار يلى ويتضرع إلى الله بقاب مخاض فاستجاب الله دعاء الملك وأوحى إلى شعيا أن أخبر صدique أن ربه استجاب له ورحمه وأخر أجله خمس عشرة سنة واتجاه من عدوه سنحاريب فلما قال له ذلك انقطع عنه الحزن وخر ساجدا شاكرًا لله متضرعا فلما رفع رأسه أوحى الله إلى شعيا أن قل للملك يأتى بماء التين فيجعله على قرحته فيشفى فأخبره ففعل فشفاه الله ، فقال الملك لشعيا سل ربك أن يجعل لنا علما بما هو صانع بعدونا هذا قال الله لشعيا سيصبحون موتى كلهم إلا سنحاريب وخمسة نفر من كتابه فلما أصبح وجدوا الأمر كما ذكر فخرج الملك واتمس سنحاريب فلم يجد في الموتى فبعث في طلبه فأدركه ومعه خمسة نفر أحدهم مختصر فجعلهم في أطواق الحديد ، وقال الملك لسنحاريب كيف رأيت فعل ربنا بك ونحن وأنتم غافلون فقال سنحاريب قد أناني خبر ربكم ونصره إياكم قبل أن أخرج من بلادى فلم أطع مرشدا وأوقعتى في الشقوة قلة العقل ، فقال الملك لسنحاريب إن ربنا لم يبقك ومن معك لكرامة بك عليه وإنما أبناك ومن معك لنزدادوا شقوة في الدنيا وعذابا في الآخرة ولتخبروا من وراءكم بما رأيتم من فعل ربنا بكم ثم إن الملك أطال عليهم العذاب ، فقال سنحاريب له القتل خير مما يفعل فأوحى الله إلى شعيا أن يرسل سنحاريب ومن معه لينذروا من وراءهم ففعل فخرج سنحاريب ومن معه حتى قدموا بابل فأخبرهم الخبر فقال له قومه نهيناك فلم تطعنا وهي أمة لا يستطيعها أحد مع ربهم وكان أمر سنحاريب تخويفا لبني إسرائيل ثم كفاهم الله تعالى شرم تذكرة وعبرة ثم إن سنحاريب لبث سبع سنين ومات فاستخلف على ملكه مختصر (٣١٨) فعمل بعماله واستمر متباعدا عن بنى إسرائيل حتى مات ما حكمهم فتناقصوا

في الملك وقتل بعضهم

بعضا وشعيا ينهام فلم

وأولف

قبلوا فأوحى الله لشعيا قم في قومك اوح على لسانك فلما قام

أفطق الله لسانه بالوحى فقال يا صمى ويا أرض أنصت فان الله يريد أن يقضى شأن بنى إسرائيل الذين رباهم بنعمته واصطنعهم لنفسه وخصهم بكرامته وفضلهم على عباده وهم كالغنم الضائعة التي لا راعى لها وضرب الله لهم مثلا ثم قال إنه مثل ضربته لهم يتقربون إلى بذيح البقر والغنم وليس ينالني اللحم ولا أكله ويدعون أن يتقربوا إلى بالتقوى والكف عن ذبح الأنفس التي حرمتها وأيديهم مخضوبة منها وثيابهم متزلمة بدمائها يشيدون لى بالبيوت مساجد ويطهرون أجوافها وينجسون قلوبهم وأجسادهم ويدنسونها ويزوقون لى المساجد ويزينونها ويحربون عقولهم وأخلاقهم ويفسدونها فأى حاجة لى إلى تشييد البيوت ولست أسكنها لى إلى تزويق المساجد ولست أدخنها إنما أمرت برفعها لأذكر وأسبح يقولون صمنا فلم يرفع صيامنا وصلينا فلم تنور صلاتنا وتصدقنا فلم تترك صدقاتنا ودعونا بمثل حنين الحمام وبكينا بمثل عواء الدباب في كل ذلك لا يستجاب لنا . قال الله فسأهم ما الذى يعنى أن أستجيب لهم ألست أسمع السامعين وأبصر الناظرين وأقرب المحبين وأرحم الراحمين فكيف أرفع صيامهم وهم يلبسونه بقول الزور ويتقوون عليه بطعمة الحرام أم كيف أنور صلاتهم وقلوبهم صاغية إلى من يحارب بنى ويحادى ويتكلم بحارمى أم كيف تزكو صدقاتهم وهم يتصدقون بأموال غيرهم إنما آجر عليها أهلها المفصولين أم كيف أستجيب دعاءهم وإنما هو قول بأستنتهم والفعل من ذلك بعيد إلى أن قال وإنى قد قضيت يوم خلقت السموات والأرض أن أجعل النبوة فى لأجرا وأن أجعل الملك فى الرعا والعز فى الأذلاء والقوة فى الضعفاء والنفى فى الفقراء والعلم فى الجهلة والحلم فى الأميين فسأهم متى هذا ومن القائم بها من أعوان هذا الأمر وأنصاره إن كانوا يعلمون فأنى باعث نبيا أميا ليس أعجميا من عريان ضالين ليس بفظ ولا غليظ ولا صخاب فى الأسواق ولا مزين بالفحش ولا قول للخنا أسدده لكل جميل وأهب له كل خلق كريم أجعل السكينة لباسه والبر شعاره والتقوى ضميره والحكمة مقوله والصدق والوفاء طبيعته والعفو والمعروف خلقه والعدل سيرته والحق شريعته والهدى إمامه والاسلام ملته وأحمد اسمه أهدي به بعد الضلالة وأعلم به بعد الجهالة وأرفع به بعد الخلة وأشهر به بعد النكرة وأكثر به بعد القلة وأغنى به بعد العيلة وأجمع به بعد الفرقة

وأولئك به بين قلوب مختلفة وأهواء مشتتة وأم متفرقة وأجل أمته خير أمة أخرجت للناس بأمرهم بالمعروف ونهيهم عن المنكر توحيد إلى وإيماناً في وإخلاصاً إلى يصلون إلى قياماً وقعوداً وركعاً وسجوداً يقاتلون في سبيل صفواً وزحواً ويخرجون من ديارهم وأموالهم ابتغاء رضوانى ألهمهم التكبير والتوحيد والتسبيح والتحميد والمدح إلى والتعجيل إلى في مسيرهم ومجالسهم ومضاجعهم ومتقاربهم ومشواهم قربانهم دملوهم وأناجيلهم في صدورهم رهبان بالليل ليوث بالنهار ذلك فضلى أوتيه من أشاء والله ذو الفضل العظيم ، فلما فرغ شعباً من مقاتله عدوا عليه ليقتلوه فهرب منهم فلقيته شجرة فانفلقت له فدخل فيها فوضعا النشار في وسطها فنشروها حتى قطعوها وقطعوه في وسطها واستخاف الله عليهم ملكاً يقال له ناشة بن أموص وبعث لهم أرميا بن حاقيا نبيا ثم عظمت الأحداث وارنكاب المعاصي فأوحى الله إلى أرميا أن أنت قومك من بني إسرائيل فاقصص عليهم ما أمرك به إلى أن قال وإني حلفت بعزتي لأقيضن لهم فتنة يتحير فيها الحليم ولأسلطن عليهم جبारा قاسيا ألبسه الهيبة وأنزع من صدره الرحمة فسلط الله عليهم بختنصر فخرج في سبائة ألف راية ودخل بيت المقدس بمجنوده وقتل بني إسرائيل حتى أفنهم وخرّب بيت المقدس ، وكان من أجل البيوت ابتناء الله لسليمان بن داود عليهما السلام سخره الجن فأتوه بالذهب والفضة والعادن وآتوه بالجواهر والياقوت والزمرد وبنوه بهذه الأصناف فاحتسب تلك العادن والأموال على سبعين ألفاً ومائة ألف عجلة فأودعها بيابل وأقاموا يستخدمون بني إسرائيل بالحزى والنكال مائة عام إلى أن قال فذلك قوله تعالى - فإذا جاء وعد أولاهما بعثنا عليكم عباداً لنا أولى بأساً شديداً - يعنى بختنصر وأصحابه ثم إن بختنصر قام في سلطانه ماشاء الله ، ثم رأى رؤيا عجيبة إذ رأى شيئاً أصابه فأنساء الذى رأى فدعا دانيال وحنانيا وعزازيا وميثايل وكانوا من فرارى الأنبياء وسألهم عنها فقالوا أخبرنا بها نخبرك بشاؤيلها قال ما ذا كرها ولئن لم تخبروني بها وبثاؤيلها لا نزعن أكتافكم فخرجوا من عنده فدعوا الله فأعلمهم بالذى سألمهم فجاءوا فقالوا رأيت تمثالا قدما وساقاه من غبار وركبته وغذاه من نحاس وبطنه من فضة وصدره من ذهب ورأسه وعنقه (٣١٩) من حديد قال صدقتم قالوا

فبينما أنت تنظر إليه قد أحبك أرسل الله

.....

عليه صخرة فدقته فهي التي أنسكها قال صدقتم فما تأويلها قالوا إنك أريت ملك الملوك بعضهم كان آيين ملكاً وبعضهم كان أحسن ملكاً وبعضهم كان أشد ملكاً فالغبار أضعفه ثم فوقه النحاس أشد منه ثم فوق النحاس الفضة أحسن من ذلك والذهب أحسن من الفضة ثم الحديد ملذك فهو أشد مما كان قبله والصخرة التي رأيت أرسل الله من السماء فدقته نبي يبعث الله فيدق ذلك أجمع ويصير الأمر إليه فلما تجبر بختنصر على أهل الأرض ظن أنه بحوله وقوته فقال لأصحابه قد ملكت الأرض فأخبروني كيف لي أن أطلع إلى السماء العليا فأقتل من فيها وأتخذها ملكاً فبعث الله عز وجل إليه بعوضة فدخلت في منخره حتى عضت على أم دماغه فما كان يقر ولا يسكن حتى مات فلما مات شقوا رأسه فوجدوا البعوضة عاضة على أم دماغه وارتحل من بقى من بني إسرائيل إلى الشام وكثروا حتى كانوا على أحسن ما كانوا عليه وكانت التوراة قد حرقت وكان عزيز من السبائا الذين كانوا بيابل ، فلما رجع إلى الشام جعل يبكي ليله ونهاره وخرج عن الناس فبينما هو كذلك إذا جاءه ملك على صورة رجل ، فقال له يا عزيز ما يبكيك . قال أبكى على كتاب الله وعهده الذى لا يصلح ديننا وآخرتنا غيره . قال أفتحب أن يرد إليك ارجع فصم وتطهر وطهر ثيابك ، ثم وعدك هذا المكان غدا ففعل فأتى ذلك الرجل بإناء فيه ماء فسقاه من ذلك الماء فثلث التوراة في صدره فرجع إلى بني إسرائيل فأملأها لهم وعادت كما كانت ورجعت بنو إسرائيل لكثرة الأحداث والمعاصي يكذبون الأنبياء ويقتلونهم ، وكان آخر من بعث إليهم زكريا ويحيى وعيسى فقتلوا زكريا ويحيى وقصدوا إلى قتل عيسى فرفعه الله ، والسبب في قتل يحيى أن ملك بني إسرائيل كان يكرمه ويدنى مجلسه وأن الملك هوى بنت امرأته ، وقيل بنت أخيه فسأل يحيى تزويجها فنهاه عن نكاحها فبلغ ذلك أمها فخذت هلى يحيى وعمدت حين جالس الملك على شرابه فألبستها ثياباً راقاً حمرًا وطيبتها وألبستها الحلى وأرسلتها إلى الملك وأمرتها أن تسقيه فان هو راودها عن نفسها أبت عليه حتى يعطيها ما تسأله فسأته أن يأتيتها برأس يحيى في طشت ففعل ، وفي الحديث « لاخير في الدنيا فان يحيى بن زكريا قتلته امرأة » فسلط الله عليهم ملكاً من ملوك بابل يقال له خردوش فسار إليهم بأهل بابل فدخل عليهم الشام ، فلما ظهر عليهم أمر رأسا من رؤساء جنوده يقال له يروزدان فدخل بيت المقدس .

فقام في البقرة التي كانوا يقرّبون فيها قربانهم فوجد فيها دم يصبى من آلهة عباده ، فقال يا بني إسرائيل : ما شأن هذا الدم على الجبل وني خره ؟ فقالوا هذا دم قربان لنا قربناه فلم يقبل منا فذلك يغلي ، فقال ما صدقتموني وقتل منهم سبعمائة وسبعين روحاً فلم يهدأ الدم ، فأمر بسبعمائة غلام من غلمانهم فذبّحهم على الدم فلم يهدأ ، فقال لهم يا بني إسرائيل ويلكم أصدقوني قبل أن لا أرك منكم نافع تار من ذكر ولا أنثى إلا قتلتاه فأخبروه أنه دم يحيى بن زكريا قال الآن صدقتموني لمثل هذا يقتل منكم ربكم وآمن بالتوراة وقال لمن حوله أغلقوا أبواب المدينة وأخرجوا من كان هنا من جيش خردوش ، ثم قال يا يحيى بن زكريا قد علم ربى وربك ما أصاب قومك من أهلك وما قتل منهم فاهداً باذن ربك قبل أن لا أبقي من قومك أحداً ، فهدأ الدم باذن الله ورفع القتل عن بني إسرائيل ، وقال لهم إن خردوش أمرنى أن أقتل منكم حتى تسيل دماؤكم وسط عسكرى وإنى لا أستطيع أن أعصيه ، فأمرهم فحفرُوا خندقاً وآتوا بالخليل والبعل والحمير والابل والبقر والغنم ، فأمر بذبّحها حتى مال الدم في العسكر ، وأمر بالقتل الذين تناولوا قبل ذلك فطرحوا على ما قتل من المواشى ، فلم يظن خردوش إلا أن ما فى الخندق من دماء بني إسرائيل فاكتفى بذلك وأمر برفع القتل ، وهذه هي الواقعة الأخيرة التي أنزل الله فيها - فإذا جاء وعد الآخرة ليسوءوا وجوهكم - الخ ثم انتقل الملك بالشام ونواحيها إلى الروم واليونان إلا أن بقايا بني إسرائيل كثير وكانت لهم الرئاسة بيت المقدس ونواحيها على وجه الملك وكانوا في نعمة إلى أن بدلوا وأحدثوا ، فسأله الله عليهم ططوس بن اسبانيوش الرومى فخر ببلادهم وطردهم عنها ، وزرع الله منهم الملك والرئاسة وضرب عليهم الذلة فليسوا في أمة إلا وعليهم الصغار والجزية وبقي بيت المقدس خراباً إلى خلافة عمر بن الخطاب فعمره المسلمون بأمره اه (قوله) (٣٣٠) إن هذا القرآن الذي أنزل على محمد (قوله يهدى) أى يرشد ويوصل

(قوله لى هي أقوم) أى فمن تمسك به نجا ومن حاد عنه هلك فى الحديث «إنى تارك فيكم ثقلين ما إن تمسكتم بهما لن تضلوا أبدا كتاب الله وعترتى» (قوله أجرا كبيراً) أى لا يعلم قدره غيره تعالى

(إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي) أى للطريقة التي (هِيَ أَقْوَمُ) أعدل وأصوب (وَيُبَشِّرُ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِينَ يَعْمَلُونَ الصَّالِحَاتِ أَنَّ لَهُمْ أَجْرًا كَبِيرًا) (و) يخبر (أَنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ أَعْتَدْنَا) أعدنا (لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا) مؤلماً هو النار (وَيَدْعُ الْإِنْسَانَ بِالشَّرِّ) على نفسه وأهله إذا ضجر (دُعَاءُهُ) أى كدعائه له (بِالْخَيْرِ، وَكَانَ الْإِنْسَانُ) الجنس (مَعْجُولًا) بالدعاء على نفسه وعدم النظر في عاقبته (وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ آيَاتَيْنِ) دالتين على قدرتنا (فَمَحْوًى آيَةُ اللَّيْلِ) طمسنا نورها بالظلام لتسكنوا فيه (وَالْإِضَافَةُ لِلْبَيَانِ) (وَجَعَلْنَا آيَةَ النَّهَارِ مُبْصِرَةً) أى مبصرة فيها بالضوء ،

وهذا الأجر ثابت لمن عمل الصالحات وإن لم يكن حافظاً لآلفاظ القرآن بل المدار على امتثال (لتبشروا) الأوامر واجتناب النواهي (قوله ويخبر) أشار بذلك إلى أن قوله وأن الذين لا يؤمنون الخ معطوف على يبشرون وغير داخل في حيز البشارة (قوله أعدنا) أى هيأنا وأحضرنا (قوله ويدع الإنسان) حذف الواو لالتقاء الساكنين وحذفت من الخط تبعاً لحذفها من اللفظ (قوله إذا ضجر) أى أصابه شدة الغم والافئط (قوله أى كدعائه) أشار بذلك إلى أن الكلام على القشيه ، والمعنى أن الإنسان إذا أصابه الغم يدعو على نفسه وأهله بالشَّرِّ كما يدعو لهم بالخير إذا كان منبسطاً راضياً ، وتقدم في قوله تعالى - ولو يسجل الله للناس الشر استعجالهم بالخير لقضى إليهم أجلهم - الآية أن الله يستجيب الدعاء بالخير ولا يستجيب الدعاء بالشر (قوله معجولاً) أى لا يتأمل في عاقبة ما يريد فعله بل يقدم على فعل كل ما خطر بباله ، فإذا كان كذلك فيذهب للإنسان التأنى في الأمور وتفويضها إلى الله تعالى ليحصل له الراحة في الدنيا والسعادة في العقبى ولا يتعجل في الأمور بحيث يسارع إلى الانتقام من ظلمه والدعاء على من أساء عليه بل الواجب إما التفويض أو الدعاء للظالم بالهداية والتوفيق للخير (قوله وجعلنا الليل والنهار آيتين) أى علامتين على عظيم قدرتنا وباهر حكمتنا حيث جعلناهما على منوال واحد ينقص هذا ويزيد هذا (قوله فمحوى آية الليل) أى خلة على هذه الحالة ، وليس المراد أنه كان مضبباً ثم محى ضوءه ، وفي الحقيقة في الكلام حكمتان : الأولى فكر خلق الليل والنهار من حيث ذاتهما وهى الدلالة على باهر قدرة صانعهما . الثانية حكمة كون الليل خاتى مظلمة والنهار خلق مضبباً ، وهى لتسكنوا في الليل ولتبتنوا من فضله في النهار (قوله لتسكنوا فيه) قدره أخذاله من مثالبه وهو قوله في جانب النهار لتبتنوا الخ (قوله والإضافة للبيان) أى آية هى الليل وكذا يقال في آية النهار (قوله أى مبصرة فيها) هو بفتح الصاد وأشار بذلك إلى أن الكلام فيه الحذف والابصال حذف الجار فاقصل الضمير فيكون فيه مجاز عطفى من إسناد الحدث إلى زمانه

(قوله لتبتنوا) أى تطالبوا (قوله وتعلموا بهما) أى فهو متعلق بكل من هونا وجعلنا لأن علم عدد السنين والحساب بمرور الليل والنهار جميعا (قوله والحساب) هو معطوف على عدد ولا يقال هو تكرر لأنه يقال إن العدد موضوع الحساب (قوله وكل شيء فصلاء) الأحسن أنه من باب الاشتغال فكل منصوب بفعل محذوف يفسره قوله فصلناه وكذا يقال في قوله وكل إنسان أزمناه (قوله للأوقات) أى كآجال الديون وأوقات الصلاة والحج والصوم والزكاة وغير ذلك من أمور الدين والدنيا (قوله تفصيلا) مصدر مؤكد لما قبله إشارة إلى أن الله لم يترك شيئا من أمور الدين والدنيا إلا بينه نظير قوله تعالى - ما فرطنا في الكتاب من شيء - (قوله وكل إنسان أزمناه طائر) فسر للمفسر الطائر بالعمل وفسره غيره بالكتاب وإليه يشير بقول مجاهد ومضى العمل طائرا، إما لأن العرب إذا أرادوا فعل أمر نظروا إلى الطير إذا طار فإن طار متيامنا قدموا على ذلك الأمر وعرفوا أنه خير وإن طار متياسرا تأخروا وعرفوا أنه شر فلما كثر ذلك منهم معوا نفس الحبر والشر بالطائر تسمية للشيء باسم لازمه (قوله خص بالذكر لأن الزوم فيه أشد) أى ولأن العنق إما محل الزينة كالقلادة ونحوها أو الشين كالأغلال ونحوها فإن كان عمله خيرا كان كالقلادة في عنقه وهو مما يزينه وإن كان شرا كان كالنعل في عنقه وهو مما يشينه (قوله مكتوب فيها شقي أو سعيد) خص مجاهد السعادة والشقاوة وإن كان الرزق والأجل مكتوبين فيها أيضا، لأن السعادة أو الشقاوة هما اللذان يبقيان معه في الآخرة، وأما الرزق والأجل فينتضيان بموته (قوله ونخرج له يوم القيامة كتابا) قال الحسن بسطت لك صحيفة ووكل بك ملكان أحدهما عن يمينك والآخر عن شمالك، فأما الذى عن يمينك فيحفظ (٣٣١) حسناتك، وأما الذى عن يسارك فيحفظ عليك سيئاتك حتى إذا مات طويت صحيفةك وجعلت معك في قبرك حتى تخرج لك يوم القيامة (قوله اقرأ كتابك) روى أن الإنسان يقرأ كتابه وإن لم يكن قارئاً في الدنيا (قوله كفى بنفسك) الباء زائدة في فاعل كفى وحسباً تمييزاً عليك

(لَتَبْتَئُوا) فِيهِ (فَضْلًا مِنْ رَبِّكُمْ) بِالْكَسْبِ (وَلَتَعْلَمُوا) بِهِمَا (عَدَدَ السِّنِّينَ وَالْحِسَابِ) لِلْأَوْقَاتِ (وَكُلُّ شَيْءٍ) يَحْتَاجُ إِلَيْهِ (فَضْلُنَا تَفْصِيلًا) بَيْنَهُ تَبْيِينًا (وَكُلُّ إِنْسَانٍ أَلْزَمْنَاهُ طَائِرًا) عَمَلُهُ يَحْمِلُهُ (فِي عُنُقِهِ) خَصَّ بِالذِّكْرِ لِأَنَّ الزُّومَ فِيهِ أَشَدُّ. وَقَالَ مُجَاهِدٌ: مِمَّنْ مَوْلُودٌ يُولَدُ إِلَّا وَفِي عُنُقِهِ وَرَقَةٌ مَكْتُوبٌ فِيهَا شَقِيٌّ أَوْ سَعِيدٌ (وَنُخْرِجُ لَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ كِتَابًا) مَكْتُوبًا فِيهِ عَمَلُهُ (يَلْقَاهُ مَنشُورًا) صَفْتَانِ لِكِتَابًا وَيُقَالُ لَهُ (اقْرَأْ كِتَابَكَ كَفَىٰ بِنَفْسِكَ الْيَوْمَ عَلَيْكَ حَسِيبًا) مُحَاسَبًا (مَنْ أَهْتَدَىٰ قَائِمًا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ) لِأَنَّ ثَوَابَ اهْتِدَائِهِ لَهُ (وَمَنْ ضَلَّ قَائِمًا يَضِلْ عَلَيْهَا) لِأَنَّ إِمَامَهُ عَلَيْهَا (وَلَا تَزِرُ) نَفْسُ (وَاِزْرَةً) آثَمَةً، أَيْ لَا تَحْمِلُ (وِزْرًا) نَفْسُ (أُخْرَى).

متعلق به وحسبياً إما بمعنى حاسب أو كاف أو محاسب كما قال المفسر، والمعنى أنه يكفي بحاسبة الشخص لنفسه فلا يحتاج لأحد يحاسبه بل إذا أنكر تشهد عليه أعضاؤه بما عملت، ثم ما مضى عليه المفسر من أن المراد بالطائر العمل يكتب ويوضع في عنقه وهو في بطن أمه فيلزمه مادام في الدنيا فإذا كان يوم القيامة يخرج له كتاباً من خزانة تحت العرش وهو الصحيفة التي كانت الملائكة تكتب عليه في الدنيا فيأخذها إما يمينه إن كان مسلماً أو بشماله إن كان كافراً فيقالبه على ما في عنقه هو أحد تفسيرين في الآية. والآخر أن الكتاب واحد تكتبه الملائكة عليه مادام في الدنيا فإذا مات طوى ووضع تحت العرش فإذا كان يوم القيامة أخرج من تلك الخزانة وألزمه في عنقه، فيكون معنى أزمناه طائر في عنقه: أى في يوم القيامة عند تطاير الصحف ويكون عطف قوله ونخرج له يوم القيامة على ما قبله من عطف السبب على السبب (قوله قائماً يهتدى لنفسه) أى قائماً تعود منفعة اهتدائه إلى نفسه لاتعداه إلى غيره (قوله قائماً يضل عليها) أى قائماً وبال ضلاله على نفسه لاهل من عداه ممن لم يباشر وهذا تحقيق لمعنى قوله تعالى - وكل إنسان أزمناه طائر في عنقه - (قوله ولا تزر وزر أخرى) أى لا تحمل نفس مذنبية بل ولا غير مذنبية ذنوب نفس أخرى. إن قلت ورد في الحديث «من سقى سنة سيئة فعليه وزرها ووزر من عمل بها إلى يوم القيامة» لمقتضاه أنه يحمل وزره فيكون منافياً لهذه الآية. أجيب بأن المراد بالوزر الذى يحمله في الحديث وزر التسبب ولا شك أن التسبب من فعل الشخص ومع ذلك فلا ينقص من وزر الفاعل شيء فالتسبب الفاعل يعاقب على فعله وتسببه والفاعل بدون تسبب يعاقب على فعله فقط. [ ٤١ - صاوى - ثانى ]

(قوله وما كنا معذنين) أي ولا منيبين على الأفعال لأن شرط صحة العبادات ووجوبها بلوغ الدعوة لمن لم تبسّله الدعوة لأعجب عليه عبادة ولا تصح منه لوفائها فلا يشاب عليها ، ومعلوم هذه الآية يدل على أن أهل الفترة جميعا ناجون بفضل الله ولو غيروا وبدلوا وما ورد من تخصيص بعض أفراد حكام الطائي وامرئ القيس بدخولهم النار فهي أحداث آحاد لا تعارض القطعي (قوله وترفها) الترفه بالضم النعمة والطعام الطيب والثمن الظريف (قوله منعها) أي المنعكفين في شهواتها العافلين عن الآخرة (قوله بالطاعة) متعلق بأمرنا (قوله باهلك أهلها) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف : أي دمرنا أهلها (قوله وكم أهلكتنا) كم خبرية منصوبة بأهلكنا ومن القرون تمييز لكم (قوله من بعد نوح) خص بالذكر لأنه أول من كذبه قومه (قوله وكفى ربك) الباء زائدة في الفاعل وخيرا بصيرا تمييزا وبذنوب متعلق بخيرا بصيرا وقوله عالما ببواطنها وظواهرها لف ونشر مرتب ، فالعلم بالبواطن هو معنى الخير ، وبالظواهر هو معنى البصير (قوله وبه يتعلق بذنوب) هكذا في النسخ التي بأيدينا ولعل فيه تحريفا ، والأصل وبذنوب متعلق بخيرا بصيرا (قوله من كان يريد العاجلة) أي من كان حظه الدنيا فهو صادق بالكفر والمنافق ويدخل في ذلك المراءون بأعمالهم إذ لولا المدحة والثناء عليهم ما فعلوا الطاعات (قوله عجلنا له فيها ما نشاء لمن نريد) أي أعطينا لمن نريد (٣٣٣) في الدنيا الذي نشأه من سعة رزق وعافية وغير ذلك ، والمعنى لا نزيد

على ما قدر له ألا بل ما يعطى إلا ما سبق في علمه تعالى أنه يعطاء فحبه في الدنيا لم تزد شيئا منها فينبغي الإخلاص في العبادة والتوجه لله تعالى والاقبال عليه ليحظى بسعادة الدارين (قوله بدل من له) أي أن قوله لمن نريد بدل من قوله له بدل بعض من كل باعادة اللام وقوله عجلنا جواب الشرط وهو من وكان فعله ويريد خبر كان واسمها ضمير مستتر (قوله ثم جعلنا) آتى بتم

وَمَا كُنَّا مُعَذِّينَ) أَحَدًا (حَتَّى نَبْعَثَ رَسُولًا) يبين له ما يجب عليه (وَإِذَا أَرَدْنَا أَنْ نُهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا) منعها بمعنى رؤسائها بالطاعة على لسان رسلنا (فَقَسَّوْا فِيهَا) فخرجوا عن أمرنا (فَحَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ) بالمداب (فَدَمَّرْنَا مَا أَهْلَكْنَاهَا بِأَهْلَاكِ أَهْلِهَا وَنَخَّرِيهَا (وَكَمْ) أي كثيرا (أَهْلَكْنَا مِنَ الْقُرُونِ) الأمم (مِنْ بَعْدِ نُوحٍ) وكفى ربك بذنوب عباده خبيراً بصيراً) عالما ببواطنها وظواهرها . وبه يتعلق بذنوب (مَنْ كَانَ يُرِيدُ) بعمله (الْعَاجِلَةَ) أي الدنيا (عَجَّلْنَا لَهُ) فيها ما نشاء لمن نريد (التعجيل له بدل من له باعادة الجار (ثُمَّ جَعَلْنَا لَهُ) في الآخرة (جَهَنَّمَ يَصْلِيهَا) يدخلها (مَذْمُومًا) ملوماً (مَذْخُورًا) مطروداً عن الرحمة (وَمَنْ أَرَادَ الْآخِرَةَ وَسَمَّى لَهَا سَمِيًّا) عمل عملها اللائق بها (وَهُوَ مُؤْمِنٌ) حال (فَأُولَئِكَ كَانُوا فِي سَعْيِهِمْ مَشْغُورًا) عند الله أي مقبولا مثابا عليه (كُلًّا) من الفريقين (نُعَذِّبُ نَعْمَى) هؤلاء وهؤلاء (بدل (مِنْ) متعلق بنعم (عَطَاءَ رَبِّكَ) في الدنيا (وَمَا كَانَ عَطَاءُ رَبِّكَ) فيها (مَحْظُورًا) ممنوعاً عن أحد (أَنْظُرْ) ،

كيف

إشارة إلى أن دخول النار متأخر (قوله ملوما) أي أن الخلق

في القيامة يلومونه على ما حصل منه في الدنيا (قوله مدحورا) من دحر يدحر من باب خضع فهو مدحور بمعنى أن الله طرده وأبعده عن جنته (قوله ومن أراد الآخرة) أي من كان حظه ونيته ومنتهى آماله الدار الآخرة بأن لم يجعل الدنيا قرارا له ولا وطنا بل جعلها سفينة موصلة لمقصوده (قوله سعيها) إما مفعول به أو مفعول مطلق ، والمعنى كما قال المفسر عمل عملها الذي يليق بها كأعمال البر والطاعات واجتناب المنهيات (قوله حال) أي من ضمير سعى (قوله فأولئك) جواب الشرط وفيه مراعاة معنى من وفيما قبله مراعاة لفظها ، وهو إشارة إلى أن من جمع ثلاث خصال فهو من أهل الجنة الإيمان والعمل الصالح والإخلاص ، ولذا قال بعضهم : من لم تكن معه ثلاث لم ينفعه عمله : إيمان ثابت ونية صادقة وعمل مصيب ، وتلا هذه الآية وهذا هو كمال الإيمان (قوله مثابا عليه) أي ف شكر الله لعباده قبولهم وإثابتهم على أعمالهم (قوله كلا) مفعول لنعم (قوله من الفريقين) أي مرید الدنيا ومرید الآخرة (قوله بدل) أي من كلا بدل كل من كل كأنه قال : نعم هؤلاء وهؤلاء الأول للفريق الأول والثاني للفريق الثاني فهو لف ونشر مرتب (قوله في الدنيا) أي كسعة الرزق والجاه والعافية وغير ذلك (قوله ممنوعاً عن أحد) أي مؤمن أو كافر ، وأما في الآخرة فمعتاؤه ممنوع عن الكافر وهو مختص بالمؤمن

(قوله كيف) منصوب على الحال من فضلنا كأنه قال انظر تفضيلنا بهم على بعض كائنات على أي حالة (قوله من الدنيا) أي من درجاتها لأن فضل الآخرة عظيم لا ينقطع بل هو دائم لا يفنى (قوله فينبئني الاعتناء بها) أي بالآخرة وقوله دونها أي الدنيا (قوله لا تجعل مع الله إلها آخر) الخطأ إما للنبي والمراد غيره أو لكل مكاف وهو الأولى ، والمعنى لا تشرك أيها المكاف غير الله مع الله لافي ظاهره ولا باطنك بل خالص قلبك من التعلق بغيره والمحبة لسواه ولا تجعل الغير في خيالك فانه نقص من مراتب الأخيار ، ولذا قال ابن الفارض : ولو خطرت لي في سواك إرادة على خاطري يوما حكمت بردي

(قوله فتتقدم مذموما مخذولا) يصح أن تكون بعد بمعنى عجز فذموما مخذولا حالان ويصح أن تكون بمعنى صار مذموما مخذولا خبران لها (قوله لا ناصر لك) تفسير لمخذولا وتقدم تفسير مذموما بما لهما . والمعنى ما لهما من الخلق مخذولا من الخالق لم يجعل له ناصرا (قوله وقضى ربك إلخ) ذكر الله سبحانه وتعالى في هذه الآيات جملة من التكاليف نحو خمسة وعشرين حكما بعضها أصلي وبعضها فرعي وابتدأ منها بالتوحيد بقوله لا تجعل مع الله إلها آخر فتتقدم مذموما مخذولا وختم به بقوله ولا تجعل مع الله إلها آخر قتلت في جهنم ما لهما مدحورا إشارة إلى أنه رأس الأمور وأساسها وما عداها من الأحكام مبنى عليه ، ولما كان حق الوالدين أكد الحقوق بعد حق الله ورسوله ذكر بعد التوحيد وشدد فيه دون بقية التكاليف لأن أمر العقوق فظيع وفيه الوعيد الشديد في الحديث «قل لعاق والديه يفعل ما يشاء» فان مصيره إلى النار (قوله أمر) أي أمرا جازما وقيل إن قضى بمعنى أوصى وقيل بمعنى حكم وقيل بمعنى ألزم وقيل بمعنى أوجب وكل صحيح (قوله (٣٣٣) ألا تعبدوا إلا إياه) بأن لا تشركوا

معه في العبادة غيره فتمثلوا أو امره وتجنبوا نواهيه ودخل في ذلك الأمر الرسول الله بالرسالة وعبته وتعظيمه لأن ذلك من جملة الأمور به قال تعالى : قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله (قوله أي بأن) أشار بذلك إلى أن مصدرية

كَيْفَ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ) فِي الرِّزْقِ وَالْجَاهِ (وَلَا خَيْرَ أَكْبَرَ) أَعْظَمَ (دَرَجَاتٍ وَأَكْبَرَ تَفْضِيلًا) مِنَ الدُّنْيَا فَيَنْبِئُ الْعِتْنَاءَ بِهَا دُونَهَا (لَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَقْعُدَ مَذْمُومًا مَخْذُولًا) لَا نَاصِرَ لَكَ (وَقَضَى) أَمْرَ (رَبِّكَ أَنْ) أَيْ بَأْنِ (لَا تَسْبُدُوا إِلَّا إِلَاهَ ، وَ) أَنْ تَحْسَنُوا (بِالْوَالِدَيْنِ إِحْسَانًا) بَأْنِ تَبْرُوهُمَا (إِمَّا يَبْلُغَنَّ عِنْدَكَ الْكِبَرَ أَحَدُهُمَا) فَاعِل (أَوْ كِلَاهُمَا) وَفِي قِرَاءَةِ يَبْلُغَنَّ فَأَحَدُهُمَا بَدَلَ مِنْ أَلْفِهِ (فَلَا تَقُلْ لَهَا أَفٍّ) بِفَتْحِ الْفَاءِ وَكُسْرِهَا مَنُونًا وَغَيْرَ مَنُونٍ مُصَدَّرٌ بِمَعْنَى تَبًا وَقُبْحًا (وَلَا تَنْهَرْهُمَا) تَزْجِرُهُمَا (وَقُلْ لَهَا قَوْلًا لَئِيمًا) جِيلًا لَيْنًا ،

ويكون الفعل منصوبا بحذف التون ويصح أن أن عطفة من الثقيلة واسمها ضمير الشأن ولانهاية والفعل مجزوم بحذف التون والواو فاعل على كل حال (قوله وبالوالدين) متعلق بمحذوف قدره المفسر بقوله وأن تحسنوا والجملة معطوفة على جملة أن لا تعبدوا (قوله بأن تبروها) أي تطيعوا أمرها في غير معصية الله (قوله إما يبلغن) إن شرطية مدغمة في ما الزائدة والفعل مبنى على الفتح لاتصاله بنون التوكيد الثقيلة في محل جزم وأحدهما فاعل وصكلاهما معطوف عليه وجواب انشيط هو قوله فلا تقل لهما أف وما عطف عليه من بقية الخمسة التي كلف بها الإنسان في حق والديه (قوله وفي قراءة) أي وهي سبعة أيضا وعليها فاعل مجزوم بحذف نون الرفع والألف فاعل والنون المشددة للكسورة للتوكيد والتقييد بحالة الكبر خرج مخرج الغالب لأن الولد غالبا إما يتهاون بوالديه عند حصول الكبر لهما ومعنى قوله عندك أن يكون في منزلك وكفالتك ومعنودا من عيالك وهذا بحسب الغالب وإلا فالولد مطلوب ببر والديه مطلقا كما عنده أولا (قوله بفتح الفاء) أي من غير تنوين وقوله وكسرهما أي منونا وغير منون فالتعميم راجع لقراءة الكسر خلافا لما يرويه المفسر فالقراءات السبعة ثلاث وقرئ شذوذا بالرفع مع التنوين وركه وبالفتح مع التنوين وسكون الفاء فتكون الشواذ أربعة جملة القراءات سبع هنا وفي الأنبياء وفي الأحقاف ولغاتنا أربعون لغة ذكرها ابن عطية في تفسيره (قوله مصدر بمعنى تبًا) بفتح التاء وضمها أي خسراتنا وقوله وقبحا أي لا تقل لهما قبحا ولا لأفعالكما والأوضح أن يقول امم فعل مضارع أي لا تقل لهما أنا أتضجر من شيء يصدر منك (قوله تزجرهما) أي عما لا يعجبك منها باغلاظ بأن لا تأمرها ولا تنهاها ولو كان ذلك الأمر غير مناسب بل إذا أحب أن يأمرها أو ينهاها فليكن على سبيل للشاورة واللفظ والرفق (قوله وقل لهما قولا كريما) أي حسنا كأن يقول لهما يا أبتاه يا أماه ولا يسميها .

(قوله واخفض لهما جناح الذل) في الكلام استعارة تبعية في الفعل حيث شبهت لإلانة الجانب بخفض الجناح والجامع الرافة في كل واستعير اسم الشبه به للشبه واشتق من الخفض اخفض بمعنى ألن، وفي الجناح أصلية حيث شبه الجانب بالجناح واستعير اسم الشبه به للشبه وإضافة جناح للذل من إضافة الموصوف لصفة: أي جانبك الدليل، وقد أشار لذلك كله المفسر (قوله أي لرقتك عليهما) أشار بذلك إلى أن من لتعليل. والمعنى من أجل الرحمة لآخوفا من العار مثلا (قوله وقدر برارحهما) أي ادع لهما بالرحمة ولو في كل يوم وليلة خمس مرات ولو كافرين إذا كانا حين لأن من الرحمة أن يهديهما للإسلام (قوله كما ربياني صغيرا) الكاف لتعليل أي من أجل أنهما رحماني حين ربياني صغيرا. روى «أن رجلا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم: إن أبوي بلغا مني في الكبر آتى ألي منهما ما وليا مني في الصغر فهل قضيت حقهما قال لا فانهما كانا يفعلان ذلك وهم يحبان بقاءك وأنت تفعل ذلك وأنت تريد موتهما» (قوله ربكم أعلم بما في نفوسكم) هذا وعد ووعد والمعنى لآخرة بآداء البر باللسان فإن الله عالم بالسرائر (قوله طائعين لله) أي في حق الوالدين (قوله فانه كان للأوابين) مرتب على محذوف والتقدير وفعلتم معهما خلاف الأدب (قوله الرجاعين إلى طاعته) وقيل هم الذين يذكرون ذنوبهم في الخلاء ثم يستغفرون منها وقيل غير ذلك وفي الحقيقة الأواب هو التواب (قوله من بادرة) البادرة الذلة تنع خطا (قوله وهم لا يضررون عقوقا) الجملة حالية (قوله وآت ذا القربى) لما قدم حق الله وحق الوالدين ذكر حق الأقارب وغيرها وحق المساكين وأبناء السبيل الأجانب والخطاب في هذه الآيات إما للنبي والمراد هو وأمه لأن الأصل عدم الخصوصية أو للكاتب والأمر للوجوب عند أبي حنيفة (٣٣٤) فعنده يجب على التوسر مواساة أقارب به المحارم كالأخ والأخت وللتدب

عند غيره وعمل الخلاف في الواساة بالمال بأن ينفق عليهم وأما صلتهم بمعنى عدم مقاطعتهم ومعاداتهم فواجبة إجماعا كنفقة الأصول والفروع والآية شاملة لذلك كله (قوله من البر) أي الاحسان بالمال وقوله والصلة أي مطلقا فهو عطف عام على خاص

(وَإِخْفِضْ لِمَا جَنَاحَ الذُّلِّ) أَنْ لِمَا جَانِبَكَ الدَّلِيلُ (مِنْ الرَّحْمَةِ) أَي لِرَقَّتِكَ عَلَيْهِمَا وَقُلْ رَبِّ أَرْزُقْهُمَا كَمَا رَحِمَنِي حِينَ رَبَّيَا صَغِيرًا. رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا فِي نُفُوسِكُمْ) مِنْ إِخْصَارِ الْبِرِّ وَالْعُقُوقِ (إِنْ تَكُونُوا صَالِحِينَ) طَائِعِينَ لِلَّهِ (فَإِنَّهُ كَانَ لِلْأَوَّابِينَ) الرَّجَاعِينَ إِلَى طَاعَتِهِ (غَفُورًا) لِمَا صَدَرَ مِنْهُمْ فِي حَقِّ الْوَالِدِينَ مِنْ بَادِرَةٍ وَهُمْ لَا يَضُرُّونَ عَقُوقًا (وَأَتِ) أَعْطَى (ذَا الْقُرْبَى) اقْرَابَةً (حَقَّهُ) مِنَ الْبِرِّ وَالصَّلَةِ (وَالْيَسْكِينِ) وَأَبْنِ السَّبِيلِ وَلَا تُبْذَرِ تَبْذِيرًا بِالْإِتِّفَاقِ فِي غَيْرِ طَاعَةِ اللَّهِ (إِنَّ الْمُبْذَرِينَ) كَانُوا إِخْوَانَ الشَّيَاطِينِ) أَي عَلَى طَرِيقَتِهِمْ (وَكَانَ الشَّيْطَانُ لِرَبِّهِ كَفُورًا) شَدِيدَ الْكُفْرِ لَنَمِّهِ فَكَذَلِكَ أَخُوهُ الْمُبْذَرِ (وَإِنَّمَا تُعْرَضُونَ عَنْهُمْ) أَي الْمَذْكُورِينَ مِنْ ذِي الْقُرْبَى وَمَا بَدَدَهُ فَلَمْ تَعْطِهِمْ ،

(قوله والمسكين) المراد به ما يشمل الفقير والمعنى وآت المسكين حقه من البر والاحسان على حسب الطاقة فإن ذلك (ابتداء من أوصاف التتقين قال تعالى: إن المتقين في جنات وعيون آخذين ما آتاهم ربهم إلى أن قال، والذين في أموالهم حق للسائل والمحروم (قوله وابن السبيل) أي الغريب ومعنى بذلك لأنه ملازم للطريق فكانه ابن لها (قوله في هجر طاعة الله) أي كالمعاصي والشبهوات المستغنى عنها بأن يزيد في الاتفاق على المباح وهذا مذموم إذا كان المال حلالا أما إن كان حراما فلا يجوز له الاتفاق منه أصلا بل يجب عليه أن يرد له لأربابه (قوله إن المبذرين الخ) هذا غاية في التهم (قوله كانوا إخوان الشياطين) أي ولم يزالوا كذلك. والمعنى أن المبذرين يشبهون الشياطين في أن كلا منهما ضل في نفسه وأضل غيره فالشياطين صرفوا همهم وقوتهم وما أنعم الله عليهم به في معاصي الله ولم يصلحوا، والمبذرون صرفوا أموالهم فيما يغضب الله تعالى وأفسدوا ولم يصلحوا (قوله أي على طريقتهم) أي المقتهدين بهم وملازمين لأفعالهم لأن الملازم للشيء يسمى بأخاله (قوله شديد الكفر لنعمه) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف والتقدير وكان الشيطان لنعم ربه كفورا (قوله فكذلك أخوه المبذر) أي فقد كفر نعم ربه حيث صرفها في غير طاعة الله (قوله وإما تعرضن) معطوف على محذوف تقديره وآت ذا القربى حقه والمسكين وابن السبيل إن كان بيدك شيء وإما تعرضن الخ. والمعنى لا تقطع رجاء الفقير منك بل إما أن تعطيه إن كان معك شيء أو ترده بلطف كما كان من خلقه صلى الله عليه وسلم فكان إذا سئل أعطى أو وعد بالطاء (قوله وما بعده) أي المسكين وابن السبيل .

(قوله ابتغاء رحمة) مفعول لأجله وهو علة مقدمة على العول . والعنى وأما تعرض عنهم لأجل عسرهم فقل لهم قولاً ميسوراً اعتماداً على الله وطلباً لرحمة من ربك ترجوها ، وفي ذلك إشارة إلى أن الإنسان لا ينبغي له قطع رجائه من الله بل يعتمد على الله دائماً في عسره ويسره فإن العنى هو وثوق القلب بالله فلا يعتمد على سبب من الأسباب بل يتوكل على الله ولا يقطع رجاءه منه ولا رجاء غيره فيه ثقة بربه (قوله بأن تعدم) أى أو تدعو لهم بأن تقول أغناكم الله سهل لكم أسباب الخير وغير ذلك (قوله ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك) أى مضمومة ومجموعة معه فى الغل وهو بضم النون المعجمة طوق من حديد يجعل فى العنق (قوله أى لا تمسكها عن الاتفاق) أى فهو نهى عن البخل على سبيل السكينة لأن شأن من جعل يده مغلولة إلى عنقه عدم القدرة على التصرف وشأن البخيل عدم التصرف فى المال بالاتفاق وغيره (قوله كل المسك) المناسب للمساك لأن الفعل رباعى وكأنه شا كل قوله البسط (قوله كل البسط) أى بأن تنفق زيادة على ما يجب وما يندب (قوله فتعقد) أى تصير فقوله ما لوما خبر لتعقد ومحسوراً معطوف عليه (قوله راجع للأول) أى البخيل (قوله منقطعاً لاشئ عندك) أى فهو من حصره السفر إذا أثر فيه ويصح أن يكون من الحسرة بمعنى الندامة أى نادماً على ما حصل منك (قوله راجع للثانى) أى وهو من بسط يده كل البسط ولا تشكل هذه الآية على ما ورد من فعل السلف الذين خرجوا عن أموالهم فى حجة الله ورسوله وصاروا فقراء لأن النهى محمول عليهم من كان يعقبه الندم والتحسر ، (٣٢٥) وأما من فعل ذلك من السلف وأقره عليه رسول الله كآبى بكر وغيره من الذين كانوا يؤثرون على أنفسهم ومدحهم الله على ذلك فلم يوجد منهم التحسر على فوات الدنيا لقنائهم عنها وبقائهم بالله وخطاب تلك الآيات إنما هو على حسب أخلاق العامة (قوله إن ربك يبسط الرزق لمن يشاء الله) أى فانظر لما رزقك الله به

(اِبْتِغَاءَ رَحْمَةٍ مِنْ رَبِّكَ تَرْجُوهَا) أى لطلب رزق تنتظره تأتيك فتعطيهم منه ( قُلْ لَهُمْ قَوْلًا مَيْسُورًا ) لئلا سهلاً بأن تعدم بالاعطاء عند مجيء الرزق ( وَلَا تَجْعَلْ يَدَكَ مَغْلُولَةً إِلَى عُنُقِكَ ) أى لا تمسكها عن الاتفاق كل المسك ( وَلَا تَبْسُطْهَا فِي الْاِتِّفَاقِ ) ( كُلُّ الْبَسْطِ فَتَقْعُدَ مَلُومًا ) راجع للأول ( مَحْسُورًا ) منقطعاً لاشئ عندك راجع للثانى ( إِنْ رَبِّكَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ يَوْسَعُ ) ( لِمَنْ يَشَاءُ وَيَقْدِرُ ) يضيقه لمن يشاء ( إِنَّهُ كَانَ بِبَيَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا ) عالماً ببواطنهم وظواهرهم فيرزقهم على حسب مصالحهم ( وَلَا تَقْتُلُوا أَوْلَادَكُمْ ) ( بِالْوَدِّ ) ( خَشْيَةً ) مخافة ( اِئْتِاقٍ ) مقر ( تَعْنُ تَرْزُقُهُمْ وَإِيَّاكُمْ ) ( إِنْ قَتَلْتُمْ كَانَتْ خِطَاءً ) ( إِنَّمَا ) ( كَبِيرًا ) عظيماً ( وَلَا تَقْرُبُوا الزِّنَا ) ( أَلْبَغِ مِنْ لَا تَأْتُوهُ ) ( إِنَّهُ كَانَ فَاحِشَةً ) قبيحاً ( وَسَاءَ ) ( سَبِيلًا ) طريقاً هو ( وَلَا تَقْتُلُوا النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ إِلَّا بِالْحَقِّ )

وأفق على حسبه وأرض بما قسم الله لك فوسع عند سعة الرزق وضيق عند ضيقه وكن حيث أقامك الله (قوله ببواطنهم وظواهرهم) نف ونشر مرتب (قوله ولا تقتلوا أولادكم) سبب ذلك أن بعض الجاهلية كانوا يقتلون البنات خوف الفقر وبعضهم خوف العار فحصل النهى عن ذلك لما فيه من سوء الظن بالله وتخريب الدائم وكل منهما مذموم وهو خطاب للموسرين بدليل قوله خشية إملاق تمل ذلك قدم الأولاد وما تقدم فى الأنعام خطاب للموسرين ، ولذلك قدم ذكر الآباء وأخذ ذكر الأولاد (قوله بالوآد) أى الدفن بالحياة وخص بالذكور وإن كان القتل بأى شئ حراماً لأنه الذى كانوا يفعلونه فى الجاهلية (قوله كان خطأ) إما بكسر الحاء وسكون الطاء بوزن حمل مصدر خطى كعلم وبفتحهمين اه م مصدر لأخطأ رباعياً أو بكسر الحاء وفتح الطاء ممدوداً مصدر لأخطأ كقاتل ثلاث قراءات وكلها سبعة (قوله ولا تقرّبوا الزنا) هو بالقصر فى القراءة الشائعة وقرئ شذوذاً بالمد وخرجت على وجهين أحدهما أنه لغة فى المقصور والثانى أنه مصدر زانى أى قاتل لأنه يكون من اثنين (قوله أبلغ من لا تأتوه) أى لأنه يفيد النهى عن مقدماته كالمس والمباشرة والقبلة صريحاً النهى عن الفعل بالأولى (قوله وساء سبيلاً) أى لأنه خريق من طرق النار وخص الزنا بالنهى وإن كان اللواط أشنع وأببح لأنه كان سارياً فى العرب بخلاف اللواط فقد كان فى قوم لوط وتسمى ثم ظهر فى هذه الأمة بعد قرن الصحابة والتابعين (قوا) التى حرم الله أى حرم قتلها بأن حصمها منه وهو السلم أو الكفر الذى تحت ذمتنا (قوله إلا بالحق) مستثنى من النهى والمعنى لا تقتلوا النفس المعصومة إلا بالقتل بالحق وهو أحد ثلاث : كفر بعد إيمان وزنا بعد إحسان وقتل مؤمن معصوم عمداً كآل الحارث .



(قوله ومن قتل مظلوماً) أي وهو المؤمن المصوم (قوله تسليطاً على القاتل) أي حيث ثبت القتل حمداً هدواناً وجب على الحاكم الشرعي أن يمكن ولياً للقتول من القاتل فيفعل فيه الحاكم ما يختاره الولي من القتل أو العفو أو الأدية ولا يجوز للولي التسليط على القاتل من غير إذن الحاكم لأن فيه فساداً وتخريباً (قوله غير قاتله) أي غير قاتل المقتول (قوله أو بغير ما قتل به) يستثنى منه من قتل بحرماً كلواط وسحر فانه لا يجوز القتل بذلك بل يقتل بالسيف (قوله إنه كان) أي الولي منصوراً : أي من الله ومن الحاكم (قوله ولا تقربوا مال اليتيم إلا بالتي هي أحسن) أي لا تقربوه بحال من الأحوال إلا بالحصلة التي هي أحسن من جميع الحصال وهي تمتته له والاتفاق عليه منه بالمعروف (قوله حتى يبلغ أشده) غاية لقوله إلا بالتي هي أحسن كأنه قال فاقربوه بالتي هي أحسن إلى أن يبلغ أشده : أي رشده فإذا بلغ أشده فادفعوا إليه المال ولا تصرف لكم فيه بوجه ، وأشد إماماً مفرد بمعنى القوة أوجع لا واحداً من لفظه أوجع شدة أو شد بكسر الشين فيهما أو شد بفتحها وعلى كل فالمراد به القوة بأن يبلغ عاقلاً رشيداً وإن كان الأشد في الأصل بلوغ ثلاث وثلاثين سنة (قوله إذا عاهدتم الله أو الناس) أي أو ما عاهدكم الله عليه من التكليف (قوله كان مسئولاً عنه) أي هل وفي به صاحبه أم لا وقدر المفسر عنه إشارة إلى أن المسئول صاحب العهد لا نفس العهد إذ لا يتأتى سؤاله (قوله وأوفوا الكيل) خطاب للبايعين . قال بعضهم : يؤخذ من الآية أن أجره الكيال على البايع لأنها من تمام التسليم ما لم تشتط أو يجبر عرف (٣٣٦) بأنها على المشتري (قوله بالقسطاس) بضم القاف وكسرها قراءتان سبعيتان

وَمَنْ قُتِلَ مَظْلُومًا فَقَدْ جَعَلْنَا لَوْلِيٍّ (لوارثه) تسليطاً على القاتل (فَلَا يُسْرِفْ) يتجاوز الحد (في القتل) بأن يقتل غير قاتله أو بغير ما قتل به (إِنَّهُ كَانَ مَنصُورًا) وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ حَتَّى يَبْلُغَ أَشُدَّهُ وَأَوْفُوا بِالْعَهْدِ (إذا عاهدتم الله أو الناس) (إِنَّ الْعَهْدَ كَانَ مَسْئُولًا) عَنْهُ (وَأَوْفُوا الْكَيْلَ) أَعْمُو (إِذَا كِلْتُمْ) وَزِنُوا بِالْقِسْطَاسِ الْمُسْتَقِيمِ (الميزان السوي) (ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلًا) مَا لَا (وَلَا تَقْفُ) تَتَّبِعْ (مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ) (إِنَّ السَّمْعَ وَالْبَصَرَ وَالْفُؤَادَ) القلب (كُلُّ أُولَئِكَ كَانَ عَنْهُ مَسْئُولًا) صاحبه ماذا فعل به (وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا) أي ذا مرح بالكبر والخيلاء (إِنَّكَ لَنْ تَخْرِقَ الْأَرْضَ) تَتَّبِعُهَا حَتَّى تَبْلُغَ آخِرَهَا بِكِبَرِكَ (وَلَنْ تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا) المعنى أنك لا تبلغ هذا المبلغ فكيف تَخْتَالُ (كُلُّ ذَلِكَ) المذكور (كَانَ سَيِّئَةً عِنْدَ رَبِّكَ مَكْرُوهًا) ذَلِكَ يَمَّا أَوْحَى إِلَيْكَ يَا مُحَمَّدَ (رَبُّكَ مِنَ الْحَكَمَةِ) الموعظة ،

روى استعملته العرب في لغتهم وأجرته مجرى كلامهم في الاعراب ونحوه فصار عربياً (قوله ذلك) أي للذكر من قوله لا تجعل مع الله إلهاً آخر إلى هنا والمعنى امتثال الأمور واجتناب المنهيات خير في الدنيا وأحسن تأويل: أي عاقبة في الآخرة ويحتمل غوامض الإشارة على خصوص إفاء الكيل والميزان غيره في الدنيا

(ولا

لما فيه من إقبال المشتري على البايع وفي الآخرة بحسن العاقبة) (قوله ولا تقف

ماليس لك به علم) أي لا تقل رأيت ولم تر وسمعت ولم تسمع وعلمت ولم تعلم (قوله كل أولئك) أي الحواس الثلاثة (قوله كان عنه مسئولاً) أي في الآخرة فلا يجوز للإنسان أن يتكلم في غيره بمجرد الظن ومن ذلك الفتوى بغير علم وشهادة الزور وظن السوء بالناس وغير ذلك (قوله مرحاً) مصدر مرح كفرح وزنا ومعنى (قوله إنك لن تخرق الأرض) أي بكبرك وغررك فلست أظن من الأرض حتى تدرك حدودها وتبلغ منتهائها (قوله تثقيا) بالياء المثناة والنون (قوله طولاً) تمييز محوّل عن الفاعل : أي ولن يبلغ طولك الجبال وهذا تهكم على العبد المتكبر كأن الله يقول له شأن المتكبر أن يرى كل شيء أحقر منه وأنت ترى كل شيء أعظم منك لأنك تمشي على الأرض لن تخرقها حتى تدركها ولن يبلغ طولك الجبال حتى تكون أعلى منها فلا يليق منك التكبر (قوله كل ذلك) أي المذكور من الخمس والعشرين المذكورة في قوله تعالى - لا تجعل مع الله إلهاً آخر - إلى قوله - ولا تمش في الأرض مرحاً - (قوله كان سيئة) بالياء والماء قراءتان سبعيتان فعلى الأولى يكون المراد من قوله كل ذلك المنهيات وهي اثنا عشرة خلة والتأنيث في سيئة باعتبار معنى كل وتذكير مكروها باعتبار لفظها ، وعلى الثانية يكون المراد جميع ما تقدم من المأمورات والمنهيات ، وقوله كان سيئة : أي السيئة منه وهو المنهيات الاثنا عشرة ويكون في الآية اكتفاء : أي وكان حسنة محموداً (قوله ذلك مما أوحى) أي ما تقدم من المأمورات والمنهيات بعض ما أوحى إليك .

(قوله ولا تجعل مع الله إلهاً آخر) ختم به الأحكام كما ابتدأها به بمطردة إلى أن التوحيد مبدأ الأمور ومختلها وهورأس الأشياء وأساسها والأعمال بدونه باطلة لاتفيد شيئاً (قوله أفاضناكم ربكم) لما أمر بالتوحيد ونهى عن الإشراك أتبعه بذلك التقييد والتشريع على من ينسب لله الولد خصوصاً أخص الأولاد في زعمهم وهى البنات فالاستفهام للتوبيخ والتقريع (قوله أخلصكم) بيان للمعنى الصفاء اللغوى يقال صفاه بمعنى خلصه ، والمعنى أخلصكم ربكم بالبنين الذين تدعون أنهم أشرف الأولاد وجعل لنفسه البنات الذين تدعون خستها عن المذكور إن هذا الرأى شنيع من وجوه : أولها نسبة الولد من حيث هو لله . ثانيها نسبة الحبس له . ثالثها الحكم على اللاتسكة الكرام بالأنوثة مع أنهم عباد مكرمون لا يوصفون بكورة ولا بأنوثة وكل ذلك موجب للخلافة في النار (قوله بنات لنفسه) فى بعض النسخ باسقاط الألف بعد التاء وهى الصحيحة لأن من المعلوم أن بنات جمع مؤنث سالم ينصب بالكسرة وفى بعض النسخ بقبوتها ولعلها من سهو الناسخ أو مخرجة على لغة قليلة تنصبه بالفتحة (قوله قولاً عظيماً) أى كبيراً لأن نسبة الولد إليه تستلزم حدوده وهو محال فى حقه تعالى (قوله ولقد صرفنا) أى أظهرنا ووضحنا (قوله من الأمثال الخ) بيان للفعول ومن زائدة ، والمعنى بينا فى هذا القرآن الأمثال والوعود والوعيد (قوله إلا نفورا) أى إعراضاً واستكباراً عن الهدى . قال البوصيرى :

عجبا للكفار زادوا ضلالا بالذى فيه للعقول اعتداء  
(قوله قل لهم) أى فى الاستدلال على إبطال التعدد وإثبات الوجدانية له تعالى (٣٢٧) (قوله لو كان معه آلهة)

هذا إشارة إلى قياس استثنائى يستثنى فيه تقيض التالى لينتج تقيض المقدم وقد حذف منه الاستثنائية والنتيجة والأصل لكنهم لم يطلبوا طريقا لقتاله فلم يكن معه آلهة ، والمعنى لو فرض أن له شريكا فى الملك لنازعه وقاتله واستعلى عليه لكنه لم يوجد من هو بهذه المثابة فبطل التعدد وثبتت الوجدانية

(وَلَا تَجْعَلْ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَقْلَى فِي جَهَنَّمَ مَلُومًا مَذْهُورًا) مطرودا عن رحمة الله (أَفَأَصْنَأَكُمْ) أخلصكم يا أهل مكة (رَبِّكُمْ بِالْبَنِينَ وَأَتَّخِذَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ إِنَاثًا) بنات لنفسه بزعمكم (إِنَّكُمْ لَتَقُولُونَ) بذلك (قَوْلًا عَظِيمًا . وَلَقَدْ صَرَّفْنَا) بينا (فِي هَذَا الْقُرْآنِ) من الأمثال والوعد والوعيد (لِيَذْكُرُوا) يتعظوا (وَمَا يَزِيدُهُمْ) ذلك (إِلَّا نَفُورًا) عن الحق (قُلْ) لهم (لَوْ كَانَ مَعَهُ) أى الله (إِلَهَةٌ كَمَا تَقُولُونَ إِذَا لَا تَقُولُونَ) طلبوا (إِلَى ذِي الْعَرْشِ) أى الله (سَبِيلًا) ليقانلوه (سُبْحَانَهُ) تنزيها له (وَتَعَالَى عَمَّا يَقُولُونَ) من الشركاء (عُلُوهَا كَبِيرًا . نُسَبِّحُ لَهُ) تنزهه (السَّمَوَاتُ السَّبْعُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ وَإِنْ) ما (مِنْ شَيْءٍ) من المخلوقات (إِلَّا يُسَبِّحُ) ملتبساً (بِحَمْدِهِ) أى يقول سبحان الله وبحمده (وَلَكِنْ لَا تَقْتَهُونَ) تهمون (تَسْبِيحَهُمْ) لأنه ليس بلفظكم (إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا) حيث لم يعاجلكم بالعقوبة (وَإِذَا قُرَأَ الْقُرْآنُ جَعَلْنَا بَيْنَكُمْ)

والكبرياء له سبحانه وتعالى (قوله ليقانلوه) أى على عادة ملوك الدنيا عند تعدد دم (قوله وتعالى) عطف على ما تضمنه قوله سبحانه كأنه قال تنزهه وتعالى (قوله تسبح له السموات السبع الخ) القصد من ذلك التوبيخ والتقريع على من أثبت لله شريكا ، والمعنى كيف يشركون مع الله غيره وكل شئ ينزهه عن كل نقص (قوله والأرض) أفرداها مع أنها سبع كالسموات لكون جنسها واحدا وهو التراب (قوله من المخلوقات) أى الانس والجن والملوك وسائر الحيوانات والجمادات (قوله أى يقول سبحان الله وبحمده) أى أعتقد تنزيهه الله وأصفه بحمده : أى بكل كمال (قوله ولكن لا تفقهون تسبيحهم) هذا يقتضى أن تسبيح الجمادات والحيوانات غير العاقلة بلسان المقال وهو الذى اختاره جمهور السلف وذهب الأقل إلى أنه بلسان الحال بمعنى أنها تدل تلك المخلوقات على أن لها صانعا متصفا بالكلمات منزها عن النقائص فكان ذلك تسبيحا لها . قال العارف :

وفى كل شئ له آية تدل على أنه الواحد (قوله حيث لم يعاجلكم بالعقوبة) أى منع غفلتكم وعدم تدبركم فى آياته ونظركم فى مصنوعاته (قوله وإذا قرأ القرآن) خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم حين أراد الكفار قتله على حين غفلة وأل فى القرآن إمال الجنس الصادق بأى آية هو الحق لما فى الحديث «خذ من القرآن ما شئت لما شئت» وكون القرآن حجابا ساترا ليس من خصوصياته صلى الله عليه وسلم بل له ولائته المؤمنين به المخلصين كما هو مشاهد ومجرب بين العارفين وأدلة السنة فى ذلك أشهر من أن تذكره أو العهد والمراد ثلاث آيات مشهورات من النحل والكهف والحاثية وهى قوله تعالى فى سورة النحل - أولئك الذين طبع الله على

قلوبهم وصممهم - وفي سورة الكهف - وجعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه - وفي الجاثية - أفرأيت من اتخذ الله هواءً ولهم الله على علم - الآية وزاد العلماء أول سورة يس إلى قوله - فهم لا يبصرون - لما ورد أنه قرأها حين اجتمعوا على بابه لارادة قتله وأذن الله له في الهجرة فأخذ حفنة من تراب في يده وخرج وهو تلاو يس إلى قوله - فأغشيناهم فهم لا يبصرون - وجعل ينثر التراب على رؤوسهم ثم انصرف فلم يره أحد منهم بل أخذ الله أبصارهم (قوله وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة) أي وهم النكرون لبعث (قوله أي ساراً) أشار بذلك إلى أن اسم المفعول بمعنى اسم الفاعل (قوله فيمن أراد الفتك به) أي كآبي جهل وأم جميل زوجة أبي لهب ويهود خبير ويهود المدينة والنافقين، والفتك بتأليب الفاء هو القتل على غفلة (قوله أغطية) أي حجباً معنوية تمنعهم من إدراكه (قوله فلا يسمعون) أي إما أصلاً كما وقع لبعض الكفار حيث كان النبي يقرأ القرآن وهم لا يسمعون أو للنفي صماع التدبر والانعاط وهو موجود في جميع الكفار والنافقين (قوله وحده) حال من قوله ربك بمعنى منفرداً في الألوهية (قوله ولوا على أديبارهم نفورا) أي أعرضوا ولم يؤمنوا (قوله نحن أعلم بما يستمعون به) المقصود من هذه الآية تسلياً للنبي صلى الله عليه وسلم مما وقع من الشركين (٣٣٨) وتهديد لهم حيث كانوا يجاسون عند النبي مظهرين الاستماع وفي الواقع قاصدين

الاستهزاء (قوله من الهزة) بيان لا (قوله إذ يستمعون) ظرف لأعلم وكذا قوله - وإذ هم نجوى - والمعنى نحن أعلم بالنبي يستمعون بسببه وقت استماعهم إليك ووقت تناجيهم (قوله نجوى) إما مصدر أو جمع (قوله بدل من إذ قبله) أي وهو قوله وإذ هم نجوى (قوله يقول الظالمون) أي لبعضهم أو لمن كان قريباً منهم في المجلس من المؤمنين (قوله كيف ضربوا لك الأمثال) أي حيث شبهوك

وَيَنبَغِي الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ حِجَابًا مَسْتُورًا) أي ساتراً لك عنهم فلا يرونك، نزل فيمن أراد الفتك به صلى الله عليه وسلم (وَجَعَلْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةً) أَغْطِيَةً (أَنْ يَفْقَهُوهُ) مِنْ أَنْ يَفْقَهُوهُ الْقُرْآنَ أَيْ فَلَا يَفْقَهُوهُ (وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا) تَقْلًا فَلَا يَسْمَعُونَهُ (وَإِذَا ذَكَرْتَ رَبَّكَ فِي الْقُرْآنِ وَحْدَهُ وَلَوَّا عَلَى أذْيَارِهِمْ نُفُورًا) عَنْهُ (نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَسْتَمِعُونَ بِهِ) بِسَبَبِهِ مِنَ الْهَزَّةِ (إِذْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ) قِرَاءَتِكَ (وَإِذْ هُمْ نَجْوَى) يَتَنَاجَوْنَ بَيْنَهُمْ أَيْ يَتَحَدَّثُونَ (إِذْ) بَدَلَ مِنْ إِذْ قَبْلِهِ (يَقُولُ الظَّالِمُونَ) فِي تَنَاجِيهِمْ (إِنْ) مَا (تَتَّبِعُونَ إِلَّا رَجُلًا مَسْجُورًا) مَخْدُوعًا مَغْلُوبًا عَلَى عَقْلِهِ قَالَ تَعَالَى (أَنْظُرْ كَيْفَ ضَرَبُوا لَكَ الْأَمْثَالَ) بِالْمَسْحُورِ وَالْكَاهِنِ وَالشَّاعِرِ (فَضَلُّوا) بِذَلِكَ عَنِ الْهُدَى (فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا) طَرِيقًا إِلَيْهِ (وَقَالُوا) مُنْكَرِينَ لِلْبَعْثِ (أَإِذَا كُنَّا عِظَامًا وَرُفَاتًا أَوْنَا لِمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا) قُلْ لَهُمْ (كُونُوا حِجَارَةً أَوْ حَدِيدًا) أَوْ خَلْقًا مِمَّا يَكْبُرُ فِي صُدُورِكُمْ (يَعْظَمُ عَنْ قَبُولِ الْحَيَاةِ فَضْلًا عَنِ الْعِظَامِ وَالرَّفَاتِ فَلَا بَدَّ مِنْ إِيجَادِ الرُّوحِ فِيكُمْ) فَسَيَقُولُونَ مَنْ يُعِيدُنَا (إِلَى الْحَيَاةِ) قُلِ الَّذِي فَطَرَكُمْ (أَوَّلَ مَرَّةٍ) وَلَمْ تَكُونُوا شَيْئًا لِأَنَّ الْقَادِرَ عَلَى الْبَدْءِ قَادِرٌ عَلَى الْإِعَادَةِ بَلْ هِيَ أَهْوَنُ،

(فسينفضون)

بالأوصاف النافضة كالسحور والشاعر والكاهن (قوله فضلوا بذلك عن الهدى)

أي لأن الهدى تابع للتسليم وحسن العقيدة وهؤلاء بريئون من ذلك (قوله طريقاً إليه) أي إلى الهدى لعدم تيسير أسبابه لهم (قوله منكرين للبعث) أشار بذلك إلى أن الاستفهام للانكار والاستبعاد (قوله ورفاتا) هو ما يبرأ في نفثته ودقه حتى يصير كالتراب، وقيل هو التراب يؤيده أنه تكرر في القرآن تراباً وعظاماً (قوله قل كونوا حجارة) أي جواباً عن إنكارهم البعث، والمعنى قل لهم لو صرتم حجارة أو حديداً أو خلقاً آخر غيرها كاسموات والأرض والجبال فلا بد من إيجاد الحياة فيكم فان قدرة الله لا تعجز عن إحيائكم وإعادتكم للجسمية والروحية فكيف إذا كنتم عظاماً ورفاتاً، وليس المراد الأمر بل المراد أنكم لو كنتم كذلك لما أعجزكم الله عن الإعادة (قوله مما يكبر في صدوركم) أي اعتقادكم، والمعنى لو كنتم أشياء يعظم في اعتقادكم قبولها الحياة لكونها بعيدة منها لأحياكم الله إذ القادر لا يعجزه شيء (قوله قل الذي فطركم) أي يعيدكم الذي فطركم (قوله بل هي أهون) أي لأن البدء لم يكن على مثال سابق بخلاف الإعادة، وذلك بالنظر لعقولنا وأفعالنا وإلا فالبدء والإعادة بالنسبة إليه تعالى على حد سواء، خلق الجبل العظيم عنده مساو لخلق القرة. قال تعالى - ما خلقكم ولا بشئكم إلا كنفس واحدة - .

(قوله فسيفنضون إليك رهوسهم) يقال نفض الشيء نفضاً وأفض رأسه حره كالتجعب من الشيء (قوله أن يكون قريباً) هو في محل نصب خبر عسى على أنها ناقصة واسمها ضمير يعود على البعث أوفى محل رفع فاعل بها على أنها تامة (قوله يوم يذعوكم) ظرف لقوله قريباً (قوله على لسان إسرأفيل) هو أحد قولين والآخر أن للننادي جبريل والنافخ إسرأفيل ، وصورة النداء أنه يقول : أيتها العظام البالية والأوصال المتقطعة واللحوم المتمزقة والشعور المتفرقة إن الله يأمركن أن تجتمعن لفصل القضاء (قوله فتجيئون) أي تبعثون (قوله بحمده) حال من الواو في تستجيئون أي تجيئونه حال كونكم حامدين له على ذلك لما قيل إنهم ينفضون التراب عن رهوسهم ، يقولون سبحانك اللهم وبحمديك (قوله بأمره) نصير آخر لمن الحمد هنا وعليه فالباء سببية (قوله وقيل وله الحمد) أي ورد : أنهم يقولون نعم وله الحمد وهو إخبار عن جميع الخلق مؤمنهم وكافركم فالؤمنون يحمدون الله شكراً على ما أولاهم من النعم والكفار يحمدونه رجاء أن ينفعهم ذلك الشكر وهو لا ينفعهم ، وقيل هو في خصوص المؤمنين (قوله في الدنيا) أي أوفى القبور لأنها من جملة عمر الدنيا (قوله يقولوا) مجزوم في جواب الأمر (قوله التي هي أحسن) أي ولا يغلطوا عليهم فإن ذلك داع إلى الشرك كأن يقولوا لهم إنكم من أهل النار ومن الأشقياء وغير ذلك (قوله إن الشيطان الخ) تعليل لمفهوم قوله يقولوا التي هي أحسن كأنه قال ولا يقولوا غيرهما (٣٣٩) ينفر النفوس لأن الشيطان الخ

(قوله بينهم) أي بين المؤمنين والمشركون (قوله يفسد بينهم) أي لأن الاغلاط عليهم ربما يشير الفساد ويؤدي لزيادة الفساد (قوله هي ربكم أعلم الخ) أي وما بينهما اعتراض ، والمعنى ربكم أعلم بما قربة أمركم (قوله بالتسوية والإيمان) أي بسببهما (قوله وما أرسلناك عليهم وكلاً) أي وما جعلنا أممهم موكلاً لك بل ليس عليك إلا البلاغ

(فَسَيُفْنَضُونَ) يَحْرُكُونَ (إِلَيْكَ رُهُوسَهُمْ) تَجْعَبًا (وَيَقُولُونَ) اسْتَهْزَاءً (مَتَى هُوَ) أَى الْبَعْثُ (قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ قَرِيبًا. يَوْمَ يَذْعُوكُمْ) يناديكم من القبور على لسان إسرأفيل (فَتَسْتَجِيبُونَ) فتجيئون دعوته من القبور (بِحَمْدِهِ) بأمره ، وقيل وله الحمد (وَتَظُنُّونَ) تظنون (إِنْ) مَا (لَيْتُمْ) في الدنيا (إِلَّا قَلِيلًا) لَهول ماترون (وَقُلْ لِمُؤْمِنِينَ) المؤمنين (يَقُولُوا) للكفار الكلمة (الَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِنَّ الشَّيْطَانَ يَنْزَغُ) يفسد (بَيْنَهُمْ إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلْإِنْسَانِ عَدُوًّا مُبِينًا) بين العداوة ، والكلمة التي هي أحسن هي (رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِكُمْ) إن يشأ برحمتكم بالتوبة والإيمان (أَوْ إِنْ يَشَأْ) تعذيبكم (يُعَذِّبُكُمْ) بالموت على الكفر (وَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا) فتجبرهم على الإيمان وهذا قبل الأمر بالقتال (وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِمَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) فيخصهم بما شاء على قدر أحوالهم (وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ) بتخصيص كل منهم بفضيلة كوسى بالكلام وإبراهيم بالخلة ومحمد بالامراء (وَأَتَيْنَا دَاوُدَ زَبُورًا.

فدارهم ومما أحباك بتحمل أدام (قوله وهذا قبل الأمر بالقتال) أي فهو منسوخ بآية : يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلب عليهم ومقتضى العلة أنه حيث أدى الاغلاط إلى زيادة الفساد وجب تركه في أي زمن (قوله بمن في السموات والأرض) أي بأحوالهم فيخص بالنبوة من شاء من خلقه وبولايتهم وسعادته من شاء منهم ، وفي هذه الآية رد على المشركين حيث اسبقوا النبوة على رسول الله بقولهم : كيف يكون نبيم أنى طالب نبيا وكيف يكون العراة الجبايع أصحابا ، وهذه العبارة لا يجوز إطلاقها على النبي إلا في مقام الحكاية عن الكفار ، ولذا أتى بعض المالكية بقتل قائلها في مقام التنقيص والباء متعاقبة بأعلم ولا يلزم عليه قصر علمه على من في السموات والأرض لأنه مفهوم لقب وهو لا يعتبر ، وقد رد العلماء على من اعتبره كأبي بكر الدقاق (قوله ولقد فضلنا بعض النبيين على بعض) أي بتفضيل من الله ومزايا خصهم بها وميز بعضهم عن بعض (قوله وآتيناه داود زبوراً) خص بالذكر لأن اليهود زعمت أنه لاني بعد موسى ولا كتاب بعد الزورا وقصدهم بذلك إنكار نبوة محمد وإنكار كتابه فرد الله عليهم بقوله - وآتيناه داود زبوراً - لأنهم يعترفون بنبوة داود ونزول الزبور عليه مع أنه جاء بعد موسى ، والزبور كتاب أنزل على داود مشتمل على مائة وخمسين سورة أطولها قدر ربع من القرآن وأقصرها قدر سورة إذا جاء نصر الله وكها دعاء وتحميد ليس فيها حلال ولا حرام ولا فرائض ولا حدود ولا أحكام ، وفي هذه الآية إشارة إلى أن تفضيل الأنبياء بالفضائل النفسانية والتخلي عن العلائق الجسمانية والتخلي بالأخلاق الرحمانية [ ٤٢ - صاوى - ثاني ]

لا بكثرة الأموال والأنبياء حتى داود عليه السلام فإن شرفه بما أوحى الله إليه من الكتاب لا بما أوتيه من الملك فالعز والتتصيل في الزوايا الأخروية لا الدنيوية فإنها تكون في اللؤم والكفر فلا يتن الله بها على أحبابه وأصفيائه (قوله قل لهم) أي قل يا محمد رداً على من اعتقد مع الله شريكاً (قوله أنهم آلهة) أشار بذلك إلى أن مفعولي زعم محذوفان (قوله من دونه) أي غيره وفي الآية تقديم وتأخير والتقدير قل ادعوا الذين من دونه زعمتم أنهم آلهة فالله أي أنهم يعبدونها كما يعبدون الله فاندفع ما يقال إن المشركين إنما يعتقدون الشرك مع الله لا أن الآلهة غيره وهو ليس باله (قوله كاللائكة الخ) أي وكريم فالسلام في خصوص العقلاء بدليل قوله : أولئك الذين يدعون (قوله فلا يملكون كشف الضر عنكم) أي لا يستطيعون إزالته لعجزهم وحيث أنه هؤلاء ليسوا بآلهة لأن الإله هو القادر الذي لا يعجزه شيء والجملة جواب الأمر (قوله أولئك الذين يدعون) هذا من جهة ما قبله واسم الإشارة مبتدأ وجملة يبتغون وما عطف عليه خبر والذين بدل من اسم الإشارة أو عطف بيان عليه و يدعون صلته وقدر المفسر مفعوليه ، والمعنى أن العقلاء الذين زعمتهم آلهة وعبدتهم يطلبون من الله القرب بسبب طاعتهم وخضوعهم وذلم لهم لربهم ويرجون رحمته ويخافون عقابه بل كل من كان أقرب منهم في الدرجة فهو أشد خضوعاً وخوفاً ولا يرضون بكونهم معبودين من دون الله (قوله بدل (٣٣٠) من واو يبتغون) أي وأقرب خبر مبتدأ محذوف والجملة صلة أي كما أشار

له المفسر بقوله يبتغيها الذي هو أقرب (قوله فكيف تدعونهم آلهة) أي مع كونهم راجين خائفين محتاجين لربهم والآله لا يكون كذلك (قوله مكان محذورا) أي مخافاً منه ، والمعنى هو حقيق بأن يخاف منه كل أحد (قوله وإن من قرية) أي طائفة أو عاصمة وقوله : إلا نحن مهلكوها أي الطائفة وقوله أو معذبوها أي العاصية ، والمعنى أن كل أحد يفنى

قُلْ لِمَ (أَدْعُوا الَّذِينَ زَعَمُوا أَنَّهُمْ آلَهُ مِنْ دُونِهِ) كَاللَّائِكَةِ وَعِيسَى وَعَزِيرُ (فَلَا يَمْلِكُونَ كَشْفَ الضَّرِّ عَنْكُمْ وَلَا تَحْوِيلًا) لَهُ إِلَى غَيْرِكُمْ (أُولَئِكَ الَّذِينَ يَدْعُونَ) هُمُ آلَهُ (يَبْتَغُونَ) يَطْلُبُونَ (إِلَى رَبِّهِمُ الْوَسِيلَةَ) الْقُرْبَةَ بِالطَّاعَةِ (أَيُّهُمْ) بَدَلُ مَنْ وَاوِ يَبْتَغُونَ أَيْ يَبْتَغِيهَا الَّذِي هُوَ (أَقْرَبُ) إِلَيْهِ فَكَيْفَ بغيره (وَيَرْجُونَ رَحْمَتَهُ وَيَخَافُونَ عَذَابَهُ) كَغَيْرِهِمْ فَكَيْفَ تَدْعُونَهُمْ آلَهُ (إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ كَانَ مَحْذُورًا. وَإِنْ) مَا (مِنْ قَرْيَةٍ) أُرِيدَ أَهْلُهَا (إِلَّا نَحْنُ مُهْلِكُوهَا قَبْلَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ) بِالْمَوْتِ (أَوْ مُعَذِّبُوهَا عَذَابًا شَدِيدًا) بِالْقَتْلِ وَغَيْرِهِ (كَانَ ذَلِكَ فِي الْكِتَابِ) اللَّوْحُ الْمَحْفُوظُ (مَسْطُورًا) مَكْتُوبًا (وَمَا مَنَعَنَا أَنْ نُرْسِلَ بِالْآيَاتِ) الَّتِي اقْتَرَحَهَا أَهْلُ مَكَّةَ (إِلَّا أَنْ كَذَّبَ بِهَا الْأَوَّلُونَ) لَمَّا أُرْسِلْنَا فَأَهْلَكْنَاهُمْ وَلَوْ أُرْسِلْنَا إِلَى هَؤُلَاءِ لَكَذَّبُوا بِهَا وَاسْتَحَقُّوا الْإِهْلَاكَ وَقَدْ حَكَّمْنَا بِأَهْلِهِمْ لِإِتِّمَامِ أَمْرِ مُحَمَّدٍ (وَآتَيْنَا نَمُودَ الْفَاقَةِ) آيَةً (مُبْصِرَةً) بَيِّنَةً وَاضِحَةً (فَطَلَعُوا) كَفَرُوا (بِهَا) فَأَهْلَكُوا (وَمَا نُرْسِلُ بِالْآيَاتِ) الْمَعْجَزَاتِ (إِلَّا تَحْوِيلًا) لِلْعِبَادِ فَيُؤْمِنُوا ،

قبل يوم القيامة قال تعالى - كل من عليها فان - ولكن الفناء مختلف ففهم من يموت ميتة حسنة ومنهم من يموت ميتة سوء (قوله بالموت) أي فالحلاك قد يستعمل في الموت قال تعالى : إن امرؤ هلك (قوله كان ذلك) أي ما ذكر من الإهلاك والتعذيب (قوله مسطوراً) أي فلا يغير ولا يبدل (قوله وما منعنا أن نرسل الخ) سبب نزول هذه الآية أنهم قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم اقلب لنا الصفا ذهباً وسير لنا هذه الجبال عن مكة لتزرع مكانها وأحي لنا آبائنا الموتى فإن فعلت ذلك آمنا بك فشرع النبي يسأل الله تعالى في ذلك ففرزت هذه الآية ، والمعنى ما كان السبب في تركنا لإجابتهم عجزاً منا بل السبب في ترك الإجابة غلبة رحمتنا بهم فانهم قد جرت عادتنا من أول الزمان إلى وقتك هذا أن كل أمة طلبت من نبيها آية فأتينهم بها فإذا كفروا استأصلناهم بالهلاك وقد سبق في علمنا أن أمك تبقى طويلاً وجه الأرض إلى يوم القيامة ولو آتيناهم ما طلبوه ولم يؤمنوا لاستأصلناهم بالهلاك فلم يتم ما سبق في علمنا فمنهم ما طلبوه رحمة بأمك جميعاً (قوله التي قرحوها) أي ألقى الصفا ذهباً وغير ذلك مما يأتي في قوله : وقالوا لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الأرض ينبوعاً (قوله مبصرة) بكسر الصاد باتفاق السبعة واستناد الإخبار لها معاجز لأنها سبب في التبصر والاعتبار والاهتداء ، ونصت معجزة صالح بالله كرهنا لأن المكذبين لها ديارهم المهلكة قريبة منهم يبصرونها في أسفارهم ذهباً وإياباً (قوله المعجزات) دفع بذلك ما يقال إن في الآية تعارضاً حيث نفي إرسال الآيات أولاً ونفيها ثانياً .

(و)

وحاصل الجواب أن يقال إن النقي أولاً الآيات المقترحة والثبت ثانياً المعجزات عبر المقترحة (قوله وإذ قلنا لك) إذ ظرف منطلق بحذف قشرة الفسر بقوله اذكر (قوله فهو يصمك منهم) أى من قتلهم لامن أذاهم فانه حاصل (قوله وما جعلنا الرؤيا) المراد الرؤية بالبصر واستعمالها بالآلف قليل والكثير استعمال البصرية بالناء والحالية بالآلف وإنما عبر عنها بالآلف لوقوعها بالليل ولسرعة تنصيحها كأنها منام (قوله والشجرة) معطوفة على الرؤيا (قوله للمعونة) إسناد اللعن لها إما حقيقة باعتبار أنها مؤذية ومدمومة ومطرودة عن رحمة الله لأنها تخرج في أصل الجحيم أو مجاز والمراد ملعون آكلوها (قوله في القرآن) الجار والمجرور متعلق بمحذوف صفة للشجرة أى المذكورة في القرآن (قوله وهى الزقوم) هى أخبث الشجر التى تنبت بهيمة وتكون فى أصل الجحيم طعام أهل النار (قوله إذ قالوا النار تحرق الشجر الخ) أى فقصوا بذلك إنكار قدرة الله تعالى وإثبات المعجزة والاستهزاء بقول الرسول وهو غفلة منهم عن قدرة الله معتمدين على الأمر العادى مع أنه شهود تخلفه فى مثل المنهامة فانها تبتلع الجمر والحديد الحمى بالذار ولا يحرقها وطير السمندل يتخذ من وبره مناديل فاذا انسخت ألقيت فى النار فيزول وصغها وتبقى بحالها (قوله وإذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم) ككرر قصة آدم مع إبليس فى القرآن مراراً لابتناء السعادة والشقاوة عليها وإشارة إلى أن السعيد هومن تبع آدم والشقي هومن تبع إبليس ليحصل ما ترتب على ذلك من النعيم المقيم لأهل السعادة والعذاب الأليم لأهل الشقاوة (قوله اسجدوا لآدم) أى بعد أن قال لهم : إني جاعل فى الأرض (٣٣١) خليفة فقالوا أتجعل فيها من

يفسد فيها ، قال لهم إني أعلم ما لا تعلمون ثم علمه أسماء الأشياء كلها ، ثم عرض الله على الملائكة المسميات وأمر آدم أن يقول للملائكة أنبشوني بأسماء هؤلاء قالوا لا علم لنا إلا ما علمتنا قال الله يا آدم أنبشهم بأسمائهم فلما أنبأهم بأسمائهم صار شيطانهم فوجب تعظيمه واحترامه فأمروا بالسجود

(وَ) اذكر (إِذْ قُلْنَا لَكَ إِنَّ رَبَّكَ أَحَاطَ بِالنَّاسِ) علماً وقدرة ، فهم فى قبضته فيعلمهم ولا تخف أحداً فهو يصمك منهم (وَمَا جَعَلْنَا الرُّؤْيَا الَّتِي أَرَيْنَاكَ) عياناً ليلة الاسراء (إِلَّا فِتْنَةً لِلنَّاسِ) أهل مكة إذ كذبوا بها وارتنده بعضهم لما أخبرهم بها (وَالشَّجَرَةُ الْمُلْمُونَةُ) فى القرآن (وهى الزقوم التى تنبت فى أصل الجحيم جعلناها فتنة لهم إذ قالوا النار تحرق الشجر فكيف تنبت (وَنُحُوتُهُمْ) بها (فَأَيُّ يَدُهُمْ) نخوفنا (إِلَّا طُفْيَانًا كَبِيرًا) (وَ) اذكر (إِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ) سجدوا تحية بالانحناء (فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ قَالَ أَأَسْجُدُ لِمَنْ خَلَقْتُ طِينًا) نصب بنزع الخافض أى من طين (قَالَ أَرَأَيْتَكَ) أى أخبرنى (هَذَا الَّذِي كَرَّمْتَ) فضلت (عَلَى) بالأمر بالسجود له وأنا خير منه خلقتنى من نار (لَيْتَنِي) لام قسم (أُنْفِثَنِي إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَأُحْتَنِكَنَّ) لأستأصلن (ذُرِّيَّتَهُ) بالاغواء (إِلَّا قَلِيلًا) منهم ،

له وفاء ببعض حقوقه عليهم (قوله سجدوا تحية بالانحناء) دفع بذلك ما يقال إن السجود لغیر الله كفر والملائكة برشون منه ويدفع أيضاً بأن السجود لآدم حقيقة بوضع الجبهة وآدم كالقابلة كالمصلين للكعبة ، وأيضاً محل كون السجود لغیر الله كفراً مالم يكن الأمر به هو الله وإلا فيجب امتناله وقد تقيم ذلك (قوله فسجدوا) أى الملائكة جميعاً (قوله لا إبليس) أى امتنع من السجود قولاً وفعلًا (قوله قال أسجد الخ) الاستفهام إنكارى فهو بمعنى النقي (قوله قال أرايتك هذا الذى كرمت على) الممزة للاستفهام ورأى فعل ماض والناء فاعل والكاف مؤكدة لناء الخطاب واسم الإشارة مفعول أول والذى بدل منه أوصفه له وكرمت صلة الموصول والمائد محذوف تقديره كرمته والمفعول الثانى محذوف تقديره لم كرمته على ولم يحبه الله عن هذا السؤال تحقيراً له حيث اعترض على مولاه وتكبر وحسد عباد الله ، والإرادة هنا بمعنى الاخبار ففيه مجاز مرسل من باب إطلاق السبب على المسبب لأن شأن من كان رانياً لشيء أن يخبر به وأطلق الاستفهام وأريد منه الطلب ففيه مجاز مرسل على مجاز وتقدم نظائر هذه الآية فى الأنعام وسبأ فى القصص (قوله خلقتنى من نار) أى وهى أفضل العناصر الأربع (قوله لام قسم) أى مقدر تقديره والله وقوله لأحتنكن جواب القسم والجملة مستأنفة مرتبة على محذوف والتقدير فطرده الله فطاب اللعين الإمهال للنفخة الثانية فأجابه الله بخلاف ما طلب فقال : لئن أخرتن الخ ، والاحتنك فى الأصل مأخوذ من حنك الدابة إذا جعل الرسن فى حنكها واحتنك الجراد الأرض أكل ما عاها والياء فى أخرتن ثابتة لبعض القراء وصلوا ووقفوا ومحدوفة لبعضهم كذلك وثابتة لبعضهم وصلوا وحذفها وقفنا فالقراآت ثلاث كلها سمية هنا ، وأما التى تاتى فى المتأخرين فالياء ثابتة لكل لشبوتها فى الرسم .

(قوله عن عصمته) أى عصمة واجبة كالأنبياء أو جائزة كالصلحاء (قوله قال تعالى له اذهب) هذا تهديده وليس الأمر فى الواقع الخسة على حقيقته بل هو استدراج وتهديد لأنه معصية والله لا يأمر بها على حد « إذا لم نستح فاصنع ما شئت » (قوله إلى وقت النفخة الأولى) هذا جواب له على خلاف ما طلب فانه طلب الانظار إلى النفخة الثانية ليفتر من لئوت فانه يعلم أن لاموت بعد النفخة الثانية (قوله جزاؤكم) غلب المخاطب لأنه سبب فى الاغواء (قوله جزاء) منصوب بالمصدر قبله (قوله وافرأ) أشار بذلك إلى أن اسم المفعول بمعنى اسم الفاعل (قوله بالفناء) بكسر الفين والدة وهو تطريب الصوت بما يهيج الشهوات المحرمة (قوله وكل داع إلى معصية) كالكلام مع الأجنبية ونحوه (قوله بخيلك) الباء للابسة ، والمعنى صح عليهم حال كونك ملتسبا بجنودك الركاب والمشاة ، فالمراد بالخيال ركابها وذلك كقطع الطريق الذين يركبون الخيل يأخذون الأموال ويقتلون النفوس (قوله وشاركم فى الأموال) أى بحملهم على كسبها وجمعها من الحرام والتصرف فيها فيما لا يبنى (قوله من الزنا) أى ومثله ما لو طلق الرجل امرأته ثلاثا وآتى منها بأولاد فإن الشيطان شريكه فيهم (قوله وعدمهم) أى احماهم على اعتقاد عدم البعث والجزاء (قوله إن عبادي) الاضافة للتشريف (قوله ليس لك عليهم سلطان) أى بل هم محفوظون منك (قوله وكفى بربك وكيلًا) أى إن الشيطان وإن كان قادرا على (٣٣٢) الوسوسة باقدار الله له فالله أرحم بعباده فهو يدفع عنهم كيده وشره ،

فالمعصوم من عصمه الله وليس للعبد قدرة على دفع الوسواس عنه .  
[قائدة] ذكر الياقنى عن الشاذلى أن غمايعين على دفع وسوسة الشيطان أنك عند وسوسته لك تضع يدك اليمنى على جانب صدرك الأيسر بحذاء القلب وتقول سببحان الملك القدوس الخلاق الفعال سبع مرات ثم تقرأ قوله تعالى - إن يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد وما ذلك على الله يعجز - اه

من عصمته (قَالَ) تعالى له (أَذْهَبْ) مُنْظَرًا إِلَى وقت النفخة الأولى (فَن تَبْعَكَ مِنْهُمْ فَإِنْ جَاءَهُمْ جَزَاؤُكُمْ) أنت وهم (جَزَاءٌ مَوْفُورًا) وافرأ كاملاً (وَأَسْتَفْزِرُ) استخف (مَنْ أَسْتَطَاعَتْ مِنْهُمْ بِصَوْتِكَ) بدعائك بالفناء والزماير وكل داع إلى معصية (وَأَجْلِبْ) صاح (عَلَيْهِمْ بِخَيْلِكَ وَرَجْلِكَ) وهم الركاب والمشاة فى المعاصى (وَشَارِكُهُمْ فِي الْأَمْوَالِ) المحرمة كالربا والغصب (وَالْأَوْلَادِ) من الزنا (وَعِذَّهُمْ) بأن لا بعث ولا جزاء (وَمَا يَمِدُّهُمْ الشَّيْطَانُ) بذلك (إِلَّا غُرُورًا) باطلا (إِنْ عِبَادِي) المؤمنين (لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ) تسلط وقوة (وَكَفَى رَبَّكَ وَكِيلًا) حافظاً لهم منك (رَبُّكُمْ الَّذِي يُرْجِي) يجرى (لَكُمْ الْفَلَكَ) السفن (فِي الْبَحْرِ لَتَبْتَغُوا) تطلبوا (مِنْ فَضْلِهِ) تعالى بالتجارة (إِنَّهُ كَانَ بِكُمْ رَحِيمًا) فى تسخيرها لكم (وَإِذَا مَسَّكُمُ الضُّرُّ) الشدة (فِي الْبَحْرِ) خوف الفرق (ضَلَّ) غاب عنكم (مَنْ تَدْعُونَ) تعبدون من الآلهة فلا تدعونه (إِلَّا إِيَّاهُ) تعالى فإنكم تدعونه وحده لأنكم فى شدة لا يكشفها إلا هو (فَلَمَّا تَخَيُّكُمْ) من الفرق وأوصلكم (إِلَى الْبَرِّ أَعْرَضْتُمْ) عن التوحيد ،

(وكان

) قوله ربكم الذى يزجى لكم الفلك فى البحر) لما أخبر الله سبحانه وتعالى

بأن الشيطان مسلط على بنى آدم إلا من عصمه منهم وحفظه بين أوصاف الحافظ للخلق من تسلط الشيطان كأنه قال ربكم الحافظ لكم هو الذى يزجى والأجزاء الاجراء يقال زجاء وأزجاء بمعنى أجراه والفلك السفينة يستعمل مفردا وجمعا ووزن المفرد قفل والجمع بدنى ويذكر باعتبار المركب ويؤنث باعتبار السفينة (قوله السفن) يشير إلى أن الفلك مستعمل فى الجمع (قوله فى البحر) أى عذابا وملحا (قوله لتبتغوا من فضله) أى الوصول إلى المقاصد دنيوية وأخروية فبالسفن يتوصل إلى التجارات والمكاسب وللحج وزيارة الصالحين (قوله إنه كان بكم رحيمًا) تعليل ثان لقوله يزجى (قوله الشدة) أى من أجل هبوب الريح (قوله خوف الفرق) أى من أجل خوفه (قوله ضل من تدعون) أى ذهب عن قلوبكم وخواطركم كل معبود سواه فلا تدعون غير الله لكشفه (قوله إلا إياه) يحتمل أن يكون الاستثناء متصلا بحمل قوله من تدعون على جميع العبودات بحق أو بباطل ، ويحتمل أن يكون منقطعا بحمله على المعبود بباطل وتكون على هذا إلا بمعنى لكن (قوله من الفرق) الجار والمجرور متعلق بنجاكم وقوله إلى البر متعلق بحذوف قدره المفسر بقوله وأوصلكم (قوله أعرضتم عن التوحيد) أى تركتموه فالكافر يرجع لعبادة الأصنام والمعاصى يرجع لفلانه وشهوته بعد أن كان الجليح آيين متوجهين إلى الله خائفين منه .

(قوله وكلن الانسان كفورا) كالتعاقيل لقوله أعرضتم (قوله أأمانتم) الممزة داخله على محذوف والفاء عاطفة على ذلك المحذوف والتقدير أتجوزون من الفرق فأمنتم الخ والاستفهام للتوبيخ (قوله أن نخسف بكم جانب البر) أى نخفيكم فى بطن الأرض ، والمعنى أتم وإن أمنتم من النرق فى البحر لا تأمنون من الخسف فى البر ، والأفعال الخمسة تقرأ بالتون والياء سبعيتان (قوله كقارون) أى فقد وقع به الخسف قال الله تعالى - نخسفنا به وبداره الأرض - (قوله أى نرميكم بالحصباء) أى بسبب ريح تأتيكم (قوله كقوم لوط) أى فقد نزلت عليهم حجارة من السماء أهلكتهم (قوله حافظا منه) أى مما ذكر من الخسف ، إرسال الحطباء (قوله تارة) مصدر وتجمع على تيرة وتارات (قوله إلا قصفته) أى كسرتة (قوله فنفرقكم) مرتب على محذوف قدره الفسر بقوله فتكسر فلنكسر (قوله بكفركم) أى بسببه وأشار بذلك إلى أن ما مصدرية ، ويصح أن تكون اسم موصول أى بسبب الذى كفرتم به (قوله نصيرا) أى ناصر السكم علينا فيحفظكم ويمنع عنكم ما فعلناه بكم (قوله أو تابعا يطالبنا الخ) تفسير فإن لتدينا ، والمعنى عليه لا تجحدوا لكم مطالبا يأخذ ثأركم منا (قوله ولقد كرمنا بنى آدم) أى شرفناهم على جميع المخلوقات بأمر جليلة عظيمة: منها يأكلون بأيديهم لا بأفواههم ، ومنها كونهم معتدلى القامة على شكل سن وصورة جميلة ، ومنها أن الله خلق لهم ما فى الأرض جميعا ، ومنها إخدام الملائكة الكرام لهم حتى جعل منهم حفظة وكتبة لهم وغير ذلك (قوله بالعلم) أى والعقل (قوله ومنه طهارتهم بعد الموت) أى فذوات (٣٣٣) بنى آدم طاهرة بعد الموت

ونجاسة الكفار منهم  
معنوية لحث باطنهم  
وعليه يحمل قوله تعالى  
- إنما للشركون نجس -  
(قوله على الدواب) أى  
الابل والحيل والبغال  
والخيل (قوله من الطيبات)  
أى المستلذات كاللحم  
والسمن واللبن والحبوب  
والفواكه فى جميع  
الأزمان (قوله وفضلناهم  
على كثير الخ) أى ميزناهم  
بفضائل ليست فى كثير

(وَكَانَ الْإِنْسَانُ كَفُورًا) ججودا للنعم (أَفَأَمِنْتُمْ أَنْ نُخَسِفَ بِكُمْ جَانِبَ الْبَرِّ) أى الأرض  
كقارون (أَوْ تُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا) أى نرميكم بالحصباء. كقوم لوط (ثُمَّ لَا تَجِدُوا  
لَكُمْ وَكِيلًا) حافظا منه (أَمْ أَمِنْتُمْ أَنْ نُعِيدَ كُمْ فِيهِ) أى البحر (تَارَةً) مرة (أُخْرَى  
فَتُرْسِلَ عَلَيْكُمْ قَاصِفًا مِنَ الرِّيحِ) أى ريحا شديدة لاتمر بشئ. إلاقصفته فتكسر فلنكسر  
(فَنَفْرُقَكُم بِمَا كَفَرْتُمْ) بكفركم (ثُمَّ لَا تَجِدُوا لَكُمْ عَلَيْنَا بِهِ تَبِيعًا) ناصرا أو تابعا  
يطالبنا بما فعلنا بكم (وَلَقَدْ كَرَّمْنَا) فضلنا (بَنِي آدَمَ) بالعلم والنطق واعتدال الخلق وغير ذلك  
ومنه طهارتهم بعد الموت (وَحَمَلْنَاهُمْ فِي الْبَرْ) على الدواب (وَالْبَحْرُ) على السفن (وَوَزَقْنَاهُمْ  
مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى كَثِيرٍ مِمَّنْ خَلَقْنَا) كالبهائم والوحوش (تَفْضِيلًا) فمن بمعنى  
ما أوعى بابها وتشمل الملائكة والمراد تفضيل الجنس ولا يلزم تفضيل أفرادهم إذ هم أفضل من البشر  
غير الأنبياء. اذكر (يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ أَنَسٍ بِإِيمَانِهِمْ) نبينهم فيقال يا أمة فلان أو بكتاب أعمالهم ،

من غيرهم (قوله فمن بمعنى ما) أى فهمى مستعملة فى غير العقلاء ، ويكون المراد بالكثير جميع ما سواهم من غير الملائكة  
(قوله أو على بابها) أى فهمى مستعملة فى العقلاء وغلبوا على غيرهم (قوله والمراد تفضيل الجنس) أى الجنس الانسان أفضل  
من جنس الملائكة ، وهذا جواب عما يقال لانسلم أن جميع البشر أفضل من جميع الملائكة . فأجاب بأن التفضيل بالجنس  
فلا ينافى أن رؤساء الملائكة أفضل من عامة البشر (قوله إذ هم) أى الملائكة (قوله أفضل من البشر) ظاهره مطلقا ،  
وهو خلاف التحقيق ، والتحقيق الذى عليه الأشاعرة أن خواص البشر كالأنبياء والرسل أفضل من خواص الملائكة وهم  
جبريل وميكائيل وإسرافيل وعزرائيل وعوام البشر ، وهم الصلحاء أفضل من عوام الملائكة ، وهم ماعندا الرؤساء الأربعة  
(قوله يوم ندعوا) يوم معمول لمحذوف قدره الفسر بقوله : اذكر . والمعنى اذكر يا محمد هذا اليوم وهو له لأمتك ليكون  
داعيا إلى الاتعاظ والخوف فيحملهم على الاستعداد (قوله كل أناس) وزنه فعال ، ويجوز حذف همزته فيقال ناس فيصير  
وزنه عال (قوله نبينهم) أى لما روى عن أبى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم « فينادى يوم القيامة يا أمة إبراهيم  
يا أمة موسى يا أمة عيسى يا أمة محمد صلى الله عليه وسلم ، فيقوم أهل الحق الذين اتبعوا الأنبياء فيأخذون كتبهم بإيمانهم ،  
ثم ينادى الأتباع يا أتباع نمرود يا أتباع فرعون يا أتباع فلان وفلان من رؤساء الضلال وأكابر الكفار ، فيأخذون كتبهم  
بجرائمهم من وراء ظهورهم » (قوله أو بكتاب أعمالهم) أى لقوله تعالى - وكل شئ أحصيناه فى إمام مبين - وما ذكره الفسر



قولان في تفسير الامام وبنى أقوال آخر. قيل المراد به الكتاب الذي أنزل عليهم ، فينادى في القيامة يا أهل التوراة يا أهل الانجيل يا أهل القرآن ماذا عميتم في كتابكم هل امتثلتم أوامرهم هل اجتنبتم نواهيهم ؟ وقيل المراد به للذهب الذي كانوا يصنعون الله عليه فيقال يا حنفي يا شافعي يا معتزلي يا قدرى ونحو ذلك . وقيل المراد به عمل البر الذي اشتهر به في الدنيا فينادى أهل الصدقات وأهل الجهاد وأهل الصيام وغير ذلك . وقيل المراد به الأموات لأن الامام جمع أم تكفأ جمع خف فينادى الخلق بأسمائهم فيقال يا ابن فلانة سترأ على ولد الزنا ورعاية حق عيسى وإظهار شرف الحسن والحسين ، ورد هذا القول الزعزعي وقال إنه من بدع الفسرين (قوله فيقال يا صاحب الخير) هو على حذف مضاف أى يا صاحب كتاب الخير (قوله وهو يوم القيامة) وله أسماء كثيرة : منها الساعة والحاقة والقارعة والواقعة ويوم الدين ويوم الجزاء ويوم الحشر وغير ذلك (قوله فمن أوتى كتابه) من إما شرطية أو مرسولة ودخات الغاء في خبرها لشبهها بالشرط (قوله فأولئك يقرءون كتابهم) أى وإن لم يكونوا قارئين في الدنيا وحين يقرءون كتابهم يظهرونه لأهل الموقف قال تعالى حكاية عنهم - فأما من أوتى كتابه يمينه فيقول هاؤم اقروا كتابيه - الخ (قوله قدر قشرة النواة) الصواب أن يقول قدر الحيط الذي في قلب النواة ، وأما القشرة التي ذكرها فهي القطمير وأما النقيير فهو القرة التي في ظهرها ، والثلاثة مذكورة في القرآن (قوله ومن كان في هذه أعمى) أى وهو الذي يعطى كتابه بشماله فيسود وجهه (٣٣٤) حينئذ ويحصل له الندم قال تعالى - وأما من أوتى كتابه بشماله فيقول ياليتني

فيقال يا صاحب الخير يا صاحب الشر وهو يوم القيامة (فَمَنْ أُوْتِيَ) منهم (كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ) وهم السعداء أولو البصائر في الدنيا (فَأُولَئِكَ يَقرُؤْنَ كِتَابَهُمْ وَلَا يَظَلُمُونَ) ينقصون من أعمالهم (فَتَبَيَّلًا) قدر قشرة النواة (وَمَنْ كَانَ فِي هَذِهِ) أى الدنيا (أَعْمَى) عن الحق (فَهُوَ فِي الْآخِرَةِ أَعْمَى) عن طريق النجاة وقراءة الكتاب (وَأَضَلُّ سَبِيلًا) أبعد طريقا عنه . ونزل في تقييد وقد سأله صلى الله عليه وسلم أن يحرم واديههم وألحوا عليه (وَأِنْ) مخففة (كَادُوا) قاربوا (لَيَفْتَنُنَّوْكَ) يستنزلونك (عَنِ الَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ لِتَفْتَرِيَ عَلَيْنَا غَيْرَهُ وَإِذَا) لوفعلت ذلك (لَا تَخْذُوكَ خَلِيلًا . وَلَوْ لَا أَنْ تَبْتَئَكَ) على الحق بالعصمة (لَقَدْ كِدْتَ) قاربت (تَرَكُنْ) تميل (إِلَيْهِمْ شَيْئًا) ركونا (قَلِيلًا) لشدة احتيالهم وإلحاحهم وهو صريح في أنه صلى الله عليه وسلم لم يركن ولا قارب (إِذَا) لو ركنت (لَأَذَقْنَاكَ ضَعْفَ) عذاب (الْحَيَاةِ وَضَعْفَ) عذاب (الْمَمَاتِ) ،

لم أوت كتابيه الخ (قوله أعمى عن الحق) أى فالمراد أعمى القلب لا بصر رشده (قوله وقراءة الكتاب) أى قراءة سارة وإلا فهو يقرؤه قراءة يحصل له بها الندم والحسرة والحزن (قوله وأضل سبيلا) أى لأنهم حينئذ لا يشفعهم الإيمان (قوله عنه) أى عن طريق النجاة (قوله ونزل في تقييد) أى وهم قبيلة

يسكنون الطائف . وحاصله أنهم قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم : لا تدخل في أمرك حتى تعطينا خلاصا تفتخر بها على العرب لا نعشر ولا نحشر ولا نجبي في صلاتنا ، فالمراد بقولهم لا نعشر لا نعطي العشر من الزكاة وبقولهم لا نحشر لا نؤمر بالجهاد وبقولهم لا نجبي بضم النون وفتح الجيم وتشديد الباء الموحدة مكسورة لأزكع ولا نسجد في صلاتنا ، والمراد لا نصلي وكل ربا لنا فهو لنا وكل ربا علينا فهو موضوع عنا وأن تمتعنا باللات سنة حق فأخذ ما يهدى لها . فإذا أخذناه كسرناها وأسلمنا ، وأن تحرم وادينا كما حرمت مكة فإن قالت العرب لم فعلت ذلك ؟ فقل إن الله أمرني فسكت النبي وطمع القوم في سكوتة أن يعطيهم ذلك فأنزل الله وإن كادوا الخ (قوله مخففة) أى واسمها ضمير الشأن (قوله يستنزلونك) أى يطالبون نزولك عن الحكم الذي أوحينا إليك من الأوامر والنواهي (قوله لتفتري) أى تحتلق وتكذب (قوله غيره) أى غير ما أوحينا إليك (قوله وإذا) هي حرف جواب وجزاء تقدر بلو الشرطية كما قال المفسر (قوله لا تخذوك) جواب قسم محذوف تقديره والله لا تخذوك وهو مستقبل في المعنى لاقتضاء المجازاة الاستقبال (قوله وهو صريح) أى قوله لقد كدت تركن إليهم (قوله لم يركن) أى بالطريق الأولى وقوله ولا قارب أى بمنطوق التركيب . والمعنى امتنع قربك من الركون لوجود تبيننا بياك وإذا امتنع القرب من الركون فامتناع الركوع أولى (قوله لو ركنت) للناسب أن يقول لو قاربت الركون لأن جواب لولا هو للمقاربة ولأن حسنات الأبرار سيئات المقربين فإن المقاربة من فعل القبيح لا عذاب عليها موما والكاملون بشدد عليهم

وإذا محنت القرب فاعرف لغره إن السخى لمن يحب صحيح

(قوله أى مثل ما يعذب غيرك) أى من جميع الخلق ، والمعنى لو قاربت الركون لأتزلنا عليك عذابا فى الدنيا والآخرة مثل عذاب الخلق مرتين (قوله مانعا منه) أى من العذاب المضاعف (قوله لما قال له اليهود الخ) وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم لما قدم للدينة كره اليهود مقامه فيها فأتوه فقالوا يا أبا القاسم لقد علمت ما هذه بأرض الأنبياء فإن أرض الأنبياء الشام وهى الأرض المقدسة وكان بها إبراهيم والأنبياء فإن كنت نبيا مثلهم فانت الشام وإنما يمنعك من الخروج إليها مخافة الروم وإن الله سيمنعك من الروم إن كنت رسوله ، فسار النبي بجيشه على ثلاثة أميال من المدينة ، وفى رواية إلى ذى الحليفة حتى يجتمع إليه أصحابه ويأتى الإذن من الله فيخرج فنزلت هذه الآية فرجع وسلطه الله عليهم فقتل منهم بنى قريظة وأجل بنى النضير بعد زمن قليل وهذا مبنى على أن الآية مدنية وأما على أن الآية مكية فالمراد بالأرض أرض العرب ، والمعنى هم المشركون أن يخرجوه منها فمنعهم الله عنه ولم ينالوا منه ما أملوه (قوله ليستفزونك) أى يزعمونك بمكرهم وهداوتهم (قوله وإذا لا يلبثون) العامة على ثبوت النون ورفع الذلل لمعطفه على قوله ليستفزونك وقرئ شذوذا بحذف النون وخرجت على أنه منصوب بإذن (قوله خالفك) وفى قراءة خلافك وهما سبعيتان والمعنى واحد (قوله إلاقبلا) صفة لمصدر أو لزمان محذوف : أى إلا لبنا أو زمانا قليلا (قوله سنة من قد أرسلنا) سنة منصوب بنزع الخافض كما أشاره (٣٣٥) لمفسر بقوله : أى كسنتنا ،

والمعنى تشعل باليهود من إهلاكهم لو أخرجوك كسنتنا فيمن قد مضى من الرسل حيث نهلك من أخرجهم وهذا على أن الآية مدنية ، وعلى أنها مكية فالمعنى تفعل بأهل مكة الذين عزموا على إخراجك كما فعلنا بمن مضى قبلهم وقد قطع الله دابرهم بسيفه صلى الله

أى مثل ما يعذب غيرك فى الدنيا والآخرة (ثُمَّ لَا تَجِدُ لَكَ عَلَيْنَا نَصِيرًا) ماها منه ، ونزل لما قال له اليهود إن كنت نبيا فالحق بالشام فإنها أرض الأنبياء (وإن) مخففة (كَادُوا لَيَسْتَفْزِرُوا نَكَ مِنَ الْأَرْضِ) أرض المدينة (لِيُخْرِجُوكَ مِنْهَا وَإِذَا) لو أخرجوك (لَا يَلْبَثُونَ خَلْفَكَ) فيها (إِلَّا قَلِيلًا) ثم يهلكون (سُنَّةً مِّن قَدْ أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنْ رُّسُلِنَا) أى كسنتنا فيهم من إهلاك من أخرجهم (وَلَا تَجِدُ لِسُنَّتِنَا تَحْوِيلًا) تبديلا (أَقِمِ الصَّلَاةَ لِذُلُوكِ الشَّمْسِ) أى من وقت زوالها (إِلَى غَسَقِ اللَّيْلِ) إقبال ظلمته أى الظهر والعصر والمغرب والعشاء (وَقُرْآنَ الْفَجْرِ) صلاة الصبح (إِنَّ قُرْآنَ الْفَجْرِ كَانَ مَشْهُودًا) تشهد ملائكة الليل وملائكة النهار (وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَمِعُوا) فصل (بِهِ) بالقرآن (نَافِلَةً لَّكَ) :

عليه وسلم فى بدر وغيرها (قوله أقم الصلاة) أى دم على أداء الصلاة التى فرضها الله عليك وهى الصلوات الخمس بشروطها وأركانها وآدابها (قوله لدلوك الشمس) مادة دلوك تدل على التحول والاتقال ومنه الدلاك لعدم استقرار يده وفى الزوال انتقال الشمس من وسط السماء إلى مايليه ويستعمل فى الغروب أيضا (قوله أى من وقت زوالها) أشرب ذلك إلى أن اللام بمعنى من الابتدائية والكلام على حذف مضاف والدلوك بمعنى الزوال ويصح أن تكون اللام على بابها للتعليل ويصح أن تكون بمعنى بعد والأسهل ما قاله المفسر (قوله إلى غسق الليل) الجار والمجرور متعلق بمحذوف حال من فاعل أقم ، والتقدير أقم الصلاة مبتدئا من دلوك الشمس منتها إلى غسق الليل (قوله وقرآن الفجر) بالنصب عطف على الصلاة (قوله صلاة الصبح) أى وصحيت قرأنا لأنه أحد أركانها فسميت باسم بعضها (قوله تشهد ملائكة الليل الخ) أى تحضره الملائكة الحافظة لما فى الحديث « إن لله ملائكة يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار فيجتمعون عند صلاة الصبح وعند صلاة العصر فى مد الدين باتوا فيكم فيسألهم الله وهو أعلم بهم فيقول ماذا تركتم عبادى ؟ فيقولون تركناهم وهم يصلون وأتيناهم وهم يصلون » وأخذ مالك من الآية أن الصلاة الوسطى هى الصبح (قوله ومن الليل) الجار والمجرور متعلق بتعبد ومن بمعنى بعض ، والتعبد فى الأصل من المجود وهو النوم بالليل ثم استعمل فى الصلاة بالليل بعد الانقباض من النوم فهو من تسمية الأضداد يستعمل فى النوم وضده ، والمعنى انتبه من نومك وصل فى جوف الليل والناس نيام (قوله بالقرآن) أى فالضمير عائد على القرن لا المعنى المتعبد فيه استخدم .

( قوله فريضة زائدة لك ) هذا مبنى على أن قيام الليل كان واجبا عليه دون أمته وحيفتد ليسكون معنى النافلة الزيادة الثبوتية ( قوله أو نضية ) تفسير ثان وهو مبنى على أنه في حقه مندوب فالنافلة على بابها . إن قلت على هذا التفسير لخصوصية النبي صلى الله عليه وسلم بذلك بل هو مندوب لأمرته كذلك . أجب بأنها له علة درجات وشكره على نعمائه لما في الحديث « كان يقوم الليل حتى تورمت قدماء ، فقالت له عائشة أفعل ذلك وقد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر ؟ فقال أفلا أكون عبدا شكورا » ولغيره تكفير لدنوبه وخطراته وتهجده صلى الله عليه وسلم لم يزد في رمضان ولا في غيره على ثلاث عشرة ركعة اثنتان خفيفتان وما بقي طوال ( قوله عسى أن يبعثك الخ ) عسى في كلام الله للتحقيق لأنه وعد كريم وهو لا يخلف ( قوله مقاما ) منصوب بيبعثك لأنه مضمن معنى يقيمك ، وإليه يشير المفسر بقوله يقيمك في الآخرة مقاما ( قوله وهو مقام الشفاعة في فصل القضاء ) أى حين يجمع الله الناس في صعيد واحد وتدنو الشمس حتى يكون بينها وبين رؤوس الخلائق قعر للورد وتحيط النار بهم والملائكة تحدى بهم سبع صفوف حتى يكون على القدم ألف قدم أو مائة ألف قدم على قدم فيشتد الكرب على الخلائق فيذهبون إلى آدم فيستأمنونه الشفاعة ، فيقول إني أكملت من الشجرة ولكن اتنوا نوحا فيأتونه فيستأمنونه الشفاعة ، فيقول إني دعوت على قومي ولكن اتنوا إبراهيم فيأتونه ، فيقول إني كذبت ثلاث كذبات ولكن اتنوا موسى فيأتونه ، فيقول إني قتلت نفسا ولكن اتنوا عيسى فيأتونه ، فيقول إني قومي عبدوني من دون الله ولكن اتنوا محمدا صلى الله عليه وسلم فيأتونه ، فيقول ( ٣٣٦ ) أنا لها أنا لها فيستأذن الله فيؤذن له ثم يخرج ساجدا ويثني على الله بثناء عظيم ، فيقال له ارفع رأسك

وقل نسمع واشفع تشفع  
وسل تعط نبرع رأسه  
حينئذ ينفض الوقت  
ويدخل أهل الجنة الجنة  
وأهل النار النار ثم ينفع  
ثانيا فيخرج من النار من  
كان في قلبه مثقال ذرة  
من إيمان ، وفي الحديث  
« أناسيد ولم آدم ولا غير  
ويدي لواء الحمد ولا غير

فريضة زائدة لك دون أمتك أو فضيلة على الصلوات المفروضة ( عسى أن يبعثك ) يقيمك ( ربك ) في الآخرة ( مقاما محمودا ) يحمذك فيه الأولون والآخرون وهو مقام الشفاعة في فصل القضاء . ونزل لما أمر بالهجرة ( وَقُلْ رَبِّ أَدْخِلْنِي ) المدينة ( مُدْخِلَ صِدْقٍ ) إدخالا مرضيا لا أرى فيه ما أكره ( وَأُخْرِجْنِي ) من مكة ( مُخْرَجَ صِدْقٍ ) إخراجا لا ألقت بقلبي إليها ( وَأَجْعَلْ لِي مِنْ لَدُنْكَ سُلْطَانًا نَصِيرًا ) قوة تنصرني بها على أعدائك ( وَقُلْ ) عند دخولك مكة ( جَاءَ الْحَقُّ ) الاسلام ( وَزَهَقَ الْبَاطِلُ ) بطل الكفر ( إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوًّا ) مضمحلا زائلا « وقد دخلها صلى الله عليه وسلم وحول البيت ثمانية وستون صنما فجعل يطعنهما بعد في يده ويقول ذلك حتى سقطت » . رواه الشيخان .

( ونزل )

آدم فمن دونه تحت لوائى » ( قوله لما أمر بالهجرة ) فيه أن الآية مدنية

إلأن يقال إن ما هنا مرور على القول بأن السورة كلها مكية وهو ما مشى عليه البيضاوى أول السورة كما تقدم ( قوله أدخلني للمدينة ) أى تسمى طيبة وقبة الاسلام وقد استنارت به صلى الله عليه وسلم ( قوله مدخل صدق ) المدخل بضم الميم والمخرج كذلك لأن فاعلها رابى مصدران بمعنى الإدخال والإخراج ( قوله مرضيا ) أى تطمئن به نفسى بحيث لا يزحجنى شئ ( قوله لا ألقت بقلبي إليها ) أى إلى مكة لبلوغ الآمال بغيرها وما تقدم من شرح تلك الآية هو ما مشى عليه المفسر ، وقيل أدخلني في أمرك الذى أرسلتنى به من النبوة مدخل صدق وأخرجني من الدنيا وقد قت بما وجب على من حق النبوة مخرج صدق وقيل أدخلني في طاعتك مدخل صدق وأخرجني من المناهى مخرج صدق ، وقيل أدخلني حينما أدخلتنى بالصدق وأخرجني بالصدق ولا تجمانى ممن يدخل بوجه ويخرج بوجه فإن ذا الوجهين لا يكون أمينا عند الله ولورود تلك المعانى استعملتها الصوفية على حسب مقاصدهم لأن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ( قوله قوة تنصرني بها على أعدائك ) أى وقد أحلب الله دعاءه فوعده بملك فارس والروم وقال له - والله يصمك من الناس - وقال - ليظهره على الدين كله - ( قوله قل عند دخولك مكة ) أى يوم الفتح ( قوله وزهق الباطل ) يقال زهق اضمحل وزهقت روحه خرجت ( قوله يطعنهما ) أى يطعن كلا منها في عينه ( قوله حتى سقطت ) أى مع أنها كانت مثبتة بالحديد والرصاص وبقي منها صنم خراعة فوق الكعبة وكان من نحاس أصفر ، فقال النبي باعلى لرم به فصعد فرمى به فكسره .

(قوله من البيان) أى لبيان الجنس وقدم على اليمين اهتماما بشأنه فالقرآن قليله وكثيره شفاء من الأمراض الحسية الظاهرية بدليل ماورد في حديث الفاتحة « وما يدريك أنها رقية » وشفاء من الأمراض العنوية الباطنية كالاتقادات الباطلة والأخلاق المذمومة كالكبر والعجب والرياء وحب الدنيا والحرص والبخل وغير ذلك لاشتغالها على التوحيد وأدلتها وعلى مكارم الأخلاق وأدلتها ، وما مشى عليه الفسر من أن من البيان هو التحقيق لماورد « خذ من القرآن ما شئت » وورد « من يستشف بالقرآن لشفاء الله » وقيل إنها للتبويض ، والمعنى أن منه ما يشفى من الأمراض كالفاتحة وآيات الشفاء (قوله من الضلالة) أى سوء الاعتقاد وخست بالذكر مع أنه شفاء من الأمراض الحسية أيضا لأن الضلالة رأس الأمراض (قوله ورحمة) أى بركة دنيوية وأخروية فهو عطف عام (قوله للؤمنين) أى فهم المتشفون به دون غيرهم ولكن يشترط حسن النية والاعتقاد والجزم بالاجابة (قوله ولا يزيد الظالمين إلا خسارا) أى نقصا وطغيانا لأنهم لا يصدقون به فخرموا من الانتفاع به (قوله وإذا أنعمنا على الإنسان) أى بأن أعطيناه الصحة والغنى (قوله الكافر) أى فهذه الأوصاف في حقه وكل ماورد في حق الكفار من الذم فانه يجزى بذيله على عصاة الأمة للتصفين بتلك الأوصاف (قوله أعرض عن الشكر) أى عن صرف النعم في مصارفها وتكبر وتعظم (قوله فهو عطفه) أى لوى جانبه (قوله متبخترا) أى متكبرا (قوله كان يثوسا) أى غير راج رحمة الله ، ولا ينافى ما هنا قوله تعالى في الآية الأخرى - وإذا مسه اشتر فذو دعاء عريض - لأن الكفار مختلفون فبعضهم في حال الشر يكثر الدعاء وبعضهم يقتطع من رحمة الله أو يقال إنهم وإن أكثروا الدعاء ظاهرا ، هم قانطون في الباطن من رحمة الله (قوله على شكاية) أى كل واحد منا ومنكم يعمل على حالته وطبيعته وروحه التى جبل عليها فالروح السعدة صاحبها (٣٣٧) يعمل عمل السعداء وتظهر منه الأخلاق المرضية

(وَنَزَّلُ مِنَ) للبيان (الْقُرْآنَ مَا هُوَ شِفَاءٌ) من الضلالة (وَرَحْمَةٌ لِّلْمُؤْمِنِينَ) به (وَلَا يَرِيدُ الظَّالِمِينَ) الكافرين (إِلَّا خَسَارًا) لكفرهم به (وَإِذَا أَنْعَمْنَا عَلَى الْإِنْسَانِ) الكافر (أَعْرَضَ) عن الشكر (وَنَأَى بِجَانِبِهِ) ثنى عطفه متبخترا (وَإِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ) الفقر والشدة (كَانَ يَثُوسًا) قنوطا من رحمة الله (قُلْ كُلٌّ) منا ومنكم (يَعْمَلُ عَلَى شَأْنِهِ) طريقته (فَرَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَنْ هُوَ أَهْدَى سَبِيلًا) طريقا فيثيبه (وَيَسْأَلُونَكَ) أى اليهود (عَنِ الرُّوحِ) الذى يحيا به البدن (قُلْ) لهم (الرُّوحُ ،

يجوز أن يكون من اهتدى على حذف الزوائد وأن يكون من هدى للمعدي وأن يكون من هدى القاصر بمعنى اهتدى وسبيلا تمييز على كل حال وفي الآية اكتفاء أى وبمن هو أصل سبيلا (قوله ويسألك عن الروح) سبب نزولها كما قال ابن عباس أن قريشا اجتمعوا وقالوا إن محمدا نشأ فينا بالأمانة والصدق وما اتهمناه بكذب وقد ادعى ما ادعى فابعثوا نفرا إلى اليهود بالمدينة واسألوهم عنه فانهم أهل كتاب فبعثوا جماعة إليهم فقالت سلوه عن ثلاثة أشياء فإن أجاب عن كلها أولم يجب عن شئ منها فليس بنبي وإن أجاب عن اثنين ولم يجب عن واحد فهو نبى فأسألوهم عن فتية فقدوا في الزمن الأول ما كان أمرهم فانه كان لهم حديث عجيب وعن رجل بلغ شرق الأرض وغربها ما خبره وعن الروح فسألوا النبي صلى الله عليه وسلم فقال أخبركم بما سألتكم غدا ولم يقل إن شاء الله فلبث الوحى اثني عشر وقيل خمسة عشر وقيل أربعين يوما وأهل مكة يقولون وعدنا محمد غدا وقد أصبحنا لا نخبرنا بشئ حتى حزن رسول الله صلى الله عليه وسلم من مكث الوحى وشق عليه ما يقوله أهل مكة ثم نزل جبريل عليه السلام بقوله تعالى - ولا تقولن لشيء إني فاعل ذلك غدا إلا أن يشاء الله - ونزل في الفتية : أم حسبت أن نجيب الكهف والرقيم كانوا من آياتنا عجبا إذ أوى الفتية إلى الكهف - الآيات ، ونزل فيمن بلغ المشرق والمغرب - ويسألك عن ذى القرنين - والآيات ، ونزل في الروح قوله تعالى - ويسألك عن الروح - الآية فأصل السؤال من اليهود والنصاراء قريش (قوله عن الروح) أى عن حقيقة الروح الذى به حياة البدن وهذا هو الأصح ، وقيل الروح التى سألوها عنها هو جبريل وقيل ملك له سبعون ألف وجه لكل وجه سبعون ألف لسان يسبح الله تعالى بجميع ذلك فيخلق الله تعالى بكل تسبيحة ملكا وقيل إنهم جند من جنود الله على صورة بنى آدم لهم أيد وأرجل ورموس ليسوا بملائكة ولا أناس يأكلون الطعام ، وقيل ملك عظيم عن بين العرش لو شاء أن يتعام السموات السبع في لقمة واحدة لا تبلغها لبس شيء أعظم منه إلا أن يرضى

يُشْفَعُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ - أهل التوحيد متحجب عن الملائكة لو كشف لهم عنه لاحترقوا من نوره، وقيل عيسى، وقيل القرآن (قوله من أمر ربّي) أى مما أسرار الله بعلمه وهذا هو الصحيح وقيل الروح على الدم وقيل النفس ونقل عن بعض أصحاب مالك أنها صورة بكسد صاحبها ، وفى الآية اقتصار على وصف الروح كما اقتصر موسى فى جواب قول فرعون ومارب العالمين على ذكر صفاته فان إدراكه بالسكنه على ما هو عليه لا يعلمه إلا الله (قوله وما أوتيتم من العلم إلا قليلا) رد لقول اليهود أوتينا التوراة وفيها العلم الكثير بدليل القراءة الشاذة وما أوتوا ، وقيل الخطاب عام لجميع الخلق أى إن الخلق عموما وإن أعطوا من العلم ما أعطوا فهو قليل بالنسبة لعلمه تعالى (قوله ولئن شئنا) هذا امتنان من الله تعالى على نبيه صلى الله عليه وسلم بالقرآن وتحذيره عن التفريط فيه والقصود غيره ، والمعنى حافظوا على العمل بالقرآن واحذروا من التفريط فيه فانتا قادرون على إذهابه من صدوركم ومصاحفكم ولكن إبقاؤه رحمة بكم (قوله لام قسم) أى وجوابه قوله لنذهبن وجواب الشرط محذوف لدلالة جواب القسم عليه (قوله لكن أبقيناه) أشار بذلك إلى أن الاستثناء منقطع وقدره ولكن على طريقة البصريين وعند الكوفيين بقدر بيل وقوله أبقيناه أى إلى قرب قيام الساعة فعند ذلك يرفع من المصاحف والصدور لما فى الحديث « لاتقوم الساعة حتى يرفع القرآن من حيث نزل له دوى حول العرش فيقول الله مالك فيقول أنلى فلا يعمل بى ولا يرفع القرآن حتى تموت حملته العاملون به ولا يبقى إلا لكع ابن لكع فعند (٣٣٨) ذلك يرفع من المصاحف والصدور ويفيضون فى الشعر فتخرج الدابة وتقوم القيامة بأثر ذلك»

مِنْ أَمْرِ رَبِّي) أى علمه لاتعلمونه (وَمَا أُوتِيتُمْ مِنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا) بالنسبة إلى علمه تعالى (وَلَكِنَّ) لام قسم (شَيْئًا لَنَذْهَبَنَّ بِالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ) أى القرآن بأن نحوه من الصدور والمصاحف (نُمُّ لَا تَجِدُ لَكَ بِهِ عَلَيْنَا وَكِيلًا . إِلَّا) لكن أبقيناه (رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ إِنَّ فَضْلَهُ كَانَ عَلَيْكَ كَبِيرًا) عظيما حيث أنزله عليك وأعطاك المقام المحمود وغير ذلك من الفضائل (قُلْ لَنْ أَجْتَمَعَتِ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِثْلِ هَذَا الْقُرْآنِ) فى الفصاحة والبلاغة (لَا يَأْتُونَ بِمِثْلِهِ وَلَوْ كَانَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ ظَهِيرًا) معينا، نزل ردًا لقولهم لو نشاء لقلنا مثل هذا (وَلَقَدْ صَرَّفْنَا) بينا (لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ) صفة لمحذوف أى مثلا من جنس كل مثل ليتعظوا (فَأَبَى أَكْثَرُ النَّاسِ) أى أهل مكة (إِلَّا كُفُورًا) جحودا للحق (وَقَالُوا) عطف على أبى (لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ ،

وقوله حيث أنزله) علة لقوله إن فضله كان عليك كبيرا (قوله وغير ذلك) أى ككونك خاتم المرسلين وسيد ولد آدم ونحو ذلك (قوله قل لئن اجتمعت الانس والجن) السلام وموطئة لقسم محذوف جوابه قوله لا يأتون بمثله ولم يقل والملائكة مع أنه معجز لهم أيضا لأنهم

حق

مسلمون منقادون فلا يحتاج للرد عليهم (قوله لا يأتون بمثله) أى لأنه

خارج عن طوق البشر لأن الكلام على حسب علم المتكلم وهو قد أحاط بكل شىء علما وقوله بمثله أى كلا أو بعضا قال بعضهم إن أقل الاعجاز يقع بآية . قال البوصيرى : وقال بعضهم : إن أقل الاعجاز يكون بأقصر سورة لأنه لم يكن فى القرآن آية مفردة بل الآية تستلزم مناسبة لما قبلها وما بعدها فتكون ثلاث آيات (قوله ولو كان بعضهم الخ) عطف على محذوف تقديره لا يأتون بمثله لو لم يكن بعضهم لبعض ظهيرا ، ولو كان الخ (قوله نزل ردا الخ) مرتبط بما قبله (قوله ولقد صرّفنا للناس) أى كررنا وأظهرنا ، ومن زائدة فى المفعول ، أى صرّفنا للناس كل مثل ، والمثل المعنى الغريب (قوله فأبى أكثر الناس) أى امتنعوا (قوله جحودا للحق) الجحود الإنكار مع العلم والمعاداة فهو أخص من مطلق إنكار (قوله وقالوا لن نؤمن لك الخ) لما أقام الحجة عليهم ولم يستطيعوا ردها أخذوا يطلبون أشياء على وجه العناد فقالوا لن نؤمن لك الخ روى عكرمة عن ابن عباس « أن نفرا من قريش اجتمعوا بعد غروب الشمس عند الكعبة وطلبوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاءهم فقالوا يا محمد إن كنت جئت بهذا الحديث يعنون القرآن تطالب به مالا جمعنا لك من أموالنا حتى تكون أكثرنا مالا وإن كنت تريد الشرف سؤدناك علينا وإن كنت تريد ملكا ملكناك علينا وإن كان هذا الذى بك ربنا من الجن تراه قد غلب عليك لانستطيع رده بذلك أموالنا فى طلب الطب حتى نبرئك منه وكانوا يسمون التابع من الجن ربنا ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بى شىء مما تقولون

ولكن الله بعث إليكم رسولا وأنزل على كتابا وأمرني أن أكون بشيرا ونذيرا فبليتكم رسالة ربي ونصحت لكم فان قبلوا مني فهو حظكم من الدنيا والآخرة وإن تردوه على أصبر لأمر الله عز وجل حتى يحكم الله بيني وبينكم ، فقالوا يا محمد إن كنت صادقا فيما تقول فسل لنا ربك الذي بعثك فليسبر عنا هذا الجبل الذي قد ضيق علينا ويسط لنا بلادا ويفجر لنا فيها الأنهار » إلى آخر ما قص الله عنهم (قوله حتى تفجر) بضم التاء وفتح الفاء وتشديد الجيم مكسورة وفتح التاء وضم الجيم مخففة قراءتان سبعيتان هنا فقط ، وأما قوله فتفجر فالقراءة الأولى لا غير (قوله ينبوعا) أى عينا لا يغور ماؤها ولا يذهب (قوله جنة) أى بستان (قوله كما زعمت) أى قلت : إن نشأ نخسف بهم الأرض أو نسقط عليهم كسفا من السماء (قوله كسفا) يسكون السين وفتحها قراءتان سبعيتان (قوله قبلا) حال من الله والملائكة أى حال كونهم مرتبين لنا (قوله أو ترقى) هو بفتح القاف مضارع رقى بكسرها والمصدر رقا ومعناه الصعود الحسى ، وأما فى المعاني فبفتح القاف فى الماضى والمضارع يقال رقى فى الخير ، وأما الرقا للمريض فماضيا رقى كرمى (قوله لورقيت) بكسر القاف (قوله تقروه) حال مقدرة من الضمير فى علينا أو نعت لكتاب (قوله تعجب) أى من اقتراحتهم وتنزيه له (٣٣٩) سبحانه وتعالى عن أن يشاركه أحد

فى ألوهيته (قوله هل كنت إلا بشرا رسولا) أى وليس فى طائفتى الاتيان بما تتطلبونه (قوله وما منع الناس أن يؤمنوا) أن وما دخلت عليه فى تأويل مصدر مفعول ثان لمنع والتقدير وما منع الناس الايمان وقوله إلا أن قالوا فى تأويل مصدر فاعل منع وقوله إذ جاءهم الهدى ظرف لقوله منع والمعنى لا يمنع الناس من الايمان وقت مجئ الهدى لهم إلا قولهم أبعث الله بشرا رسولا وخص بالذكر مع أن الواضع لهم كثيرة

حَتَّى تُفَجَّرَ لَنَا مِنَ الْأَرْضِ يَنْبُوعًا ) عَيْنًا يَنْبُعُ مِنْهَا الْمَاءُ ( أَوْ تَكُونَ لَكَ جَنَّةٌ ) بستان ( مِنْ نَخِيلٍ وَعِنَبٍ فَتُفَجَّرَ الْأَنْهَارُ خِلَالَهَا ) وسطها ( تَنْجِيْرًا . أَوْ تُسْقَطَ السَّمَاءُ كَمَا زَعَمَتْ عَلَيْنَا كِيفًا ) قَطْعًا ( أَوْ تَأْتِيَ بِاللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ قَبِيلًا ) مقابلة وعيانا فترام ( أَوْ يَكُونَ لَكَ بَيْتٌ مِنْ زُخْرَفٍ ) ذهب ( أَوْ تَرْقَى ) تصعد ( فِي السَّمَاءِ ) بسم ( وَلَنْ نُؤْمِنَ لِرُوقَيْتَ ) لورقيت فيها ( حَتَّى تُنْزَلَ عَلَيْنَا ) منها ( كِتَابًا ) فيه تصديقك ( تَقْرُوهُ ، قُلْ ) لهم ( سُبْحَانَ رَبِّيَ ) تعجب ( هَلْ ) ما ( كُنْتُ إِلَّا بَشَرًا رَسُولًا ) كسائر الرسل ولم يكونوا يأتوا بآية إلا بإذن الله ( وَمَا مَنَعَ النَّاسَ أَنْ يُؤْمِنُوا إِذْ جَاءَهُمُ الْهُدَى إِلَّا أَنْ قَالُوا ) أى قولهم منكروين ( أُبْعَثَ اللَّهُ بَشَرًا رَسُولًا ) ولم يبعث ملكا ( قُلْ ) لهم ( لَوْ كَانَ فِي الْأَرْضِ ) بدل البشر ( مَلَائِكَةٌ يَنْشُؤْنَ مَطْمَئِنِّينَ لَنَزَّلْنَا عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ مَلَكًا رَسُولًا ) إذ لا يرسل إلى قوم رسول إلا من جنسهم ليكنهم مخاطبته والفهم عنه ( قُلْ كَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ ) على صدق ( إِنَّهُ كَانَ بِعِبَادِهِ خَبِيرًا بَصِيرًا ) عالما ببواطنهم وظواهرهم ( وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَمَنْ يُضِلِّ فَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ أَوْلِيَاءَ ) يهدونهم ( مِنْ دُونِهِ وَنَحْشُرُهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ) ماشين ( عَلَى وُجُوهِهِمْ ،

لانه أعظمها (قوله قل لهم) أى ردا لشبهتهم (قوله لو كان فى الأرض ملائكة الخ) أى جرت عادة الله فى خلقه أنه لا يرسل لخلقهم رسولا إلا من جنسهم لأنهم يألفونه ويستطيعون خطابه بخلاف ما إذا أرسل لهم رسولا من غير جنسهم فأنهم لا يستطيعون رؤيته ولاخطابه لعدم الألفة بينهم فلو كان فى الأرض ملائكة يمشون مثلكم وتألفونهم لا نزل عليكم ملكا رسولا (قوله مطمئنين) أى مستوطنين بها لا يرجون إلى السماء (قوله شهيدا) أى على أتى رسول الله إليكم وقد بلغكم ما أرسلت به إليكم وأنكم كذبتهم وعاندتم (قوله إنه كان عباده خيرا بصيرا) فيه تسلية له صلى الله عليه وسلم ووعيد للكفار (قوله من يهد الله) أى من يخلق فيه الهدى ، وقوله فهو المهتد أى يكون كذلك فى الدنيا بمعنى أنه يكون حاله فى الدنيا مطابقا لما قدره الله له أولا وبذلك اندفع ما يقال إن فيه اتحاد الشرط والجزاء والمهتد بحذف الياء من الرسم هنا وفى الكهف قاتها فى الموضعين من يا آت الزوائد وأما فى النطق فتحذف وصلا ووقفا عن بعض القراء ووقفا لاوصلا عند بعضهم (قوله فلن نجد لهم أولياء) أى أنصارا (قوله على وجوههم) الجار والمجرور متعلق بحذف حال من الهاء فى نحشره قدره المفسر بقوله ماشين ، روى عن أنس « أن رجلا قال : يا رسول الله قال الله الذين يحشرون على وجوههم إلى جهنم أبحشر الكافر على وجهه قال رسول الله

صلى الله عليه وسلم : أليس الذى أمشاه على الرجلين فى الدنيا قادرا على أن يمنيه على وجهه يوم القيامة ، وروى أيضا «محضر الناس يوم القيامة ثلاثة أصناف صنفا مشاة وصنفارا كبا وصنفا على وجوههم . قيل يارسول الله وكيف يمشون على وجوههم؟ قال إن الذى أمشاهم على أقدامهم قادر أن يمشيهم على وجوههم أما إنهم يلقون بوجوههم كل حذب وشوكه والحذب ما ارتفع من الأرض (قوله عميا وبكما وصبا) أى لا يبصرون ولا ينطقون ولا يسمعون . إن قلت كيف وصفهم الله بذلك عنا وأثبت لهم ضد تلك الأوصاف فى قوله: ورأى المجرمون النار، دعوا ههناك ثبورا ، سمعوا لها تغيظا وزفيرا . أعيب بأن المعنى عميا لا يرون ما يسرهم وبكما لا يتكلمون بحجة وصبا لا يسمعون ما يسرهم ، أو المعنى يحشرون معدوى الحواس ثم تعاد لهم (قوله مأواهم جهنم) أى . مسكنهم ومقرهم (قوله كلما خبت) أصله خبوت كقعدت تحركت الواو وانفتح ما قبلها قلبت ألفا فالتقى سا كنان حذفت الألف لالتقائهما (قوله سكن لهما) أى بأن أكلت جلودهم ولحومهم (قوله زدناهم سعيرا) أى بدلناهم جلودا غيرها فتعود ملتبئة متسكرة (قوله ذلك) أى ما ذكر من أن مأواهم جهنم وإعادتهم بعد فناءهم (قوله وقالوا) معطوف على كفروا (قوله خلقا جديدا) إما مصدر من معنى الفعل أوحال أى مخلوقين (قوله أولم يروا) رد لانكارهم البعث (قوله قادر على أن يخلق مثلهم) أى فلا يستبعد عليه إعادتهم بأعيانهم (قوله أى الأناسى) جمع إنسى وهو البشر (قوله وجعل لهم أجلا) معطوف على جملة أولم يروا فليس داخلا (٣٤٠) فى حيز الانكار (قوله لاريب فيه) أى لا شك فى ذلك الأجل (قوله قل

لهم) أى شرحا لحالهم الذى يدعون خلافها حيث قالوا لن نؤمن لك حتى تفجر لنا الخ أى لأجل أن تنبسط وتنسع فى الرزق وتوسع على القليلين فبين الله لهم أنهم لو ملكوا خزائن الله لداموا على بخلهم وشحهم (قوله لو أنتم تملكون) يجوز أن المسئلة من باب الاشتغال وأتم مرفوع فعل مقدر

عُمِيًّا وَبُكْمًا وَمَمَّا مَأْوُهُمْ جَهَنَّمُ كُلَّمَا خَبَتْ ) سكن لهما ( زِدْنَاهُمْ سَعِيرًا ) تلها واشتعالا ( ذَلِكَ جَزَاؤُهُمْ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا وَقَالُوا ) منكرين للبعث ( أَءِذَا كُنَّا عِظَامًا وَرُفَاتًا أَعْنَا لَمَبْعُوثُونَ خَلْقًا جَدِيدًا . أَوَلَمْ يَرَوْا ) يملوا ( أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ ) مع عظمهما ( قَادِرٌ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ ) أى الأناسى فى الصغر ( وَجَعَلَ لَهُمْ أَجَلًا ) لموت والبعث ( لَا رَيْبَ فِيهِ قَابَى الظَّالِمُونَ إِلَّا كُفُورًا ) جعودا له ( قُلْ ) لهم ( لَوْ أَنْتُمْ تَمْلِكُونَ خَزَائِنَ رَحْمَةِ رَبِّي ) من الرزق والمطر ( إِذَا لَأَمْسَكُمْ ) لبخلتم ( خَشْيَةَ الْإِنْفَاقِ ) خوف فنادها بالاتفاق فحققوا ( وَكَانَ الْإِنْسَانُ قَتُورًا ) بخيلا ( وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى تِسْعَ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ ) واضحات ، وهى : اليد والعصا والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم والطمس والسنين ونقص الثمرات .

(فستل)

يفسره الظاهر لأن أو لا يلها إلا الفعل ظاهرا أو مضمرا والاصل لو تملكون حذف الفعل لدلالة

ما بعده عليه فانفصل الضمير وهو الواو (قوله إذا لأمسكم) أى منعتم حق الله فيها (قوله خشية الإنفاق) علة للامساك (قوله بخيلا) أى ممسكا عن بذل ما يندبى فيما يندبى فالأصل فى الانسان الشح والخارج عنه خالف أصله كما قال تعالى: ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون (قوله ولقد آتينا) اللام موطئة لقسم محذوف (توله يذات) إمامنصوب بالكسرة صفة لتسع أو مجرور بها صفة لآيات (قوله واضحات) أى ظاهرات دالة على صدقه (قوله وهى اليد) أى التى كان يضمها إليه ويخرجها فتخرج بيضاء لها شعاع (قوله والعصا) أى التى كان يلقيها فتصير حية عظيمة (قوله والطوفان) أى الماء حتى ملأ بيوتهم ومساكنهم فكانوا لا يستطيعون أن يوقدوا نارا أصلا (قوله والجراد) أى فأكل زروعهم وحبوبهم (قوله والقمل) تقدم أنه قيل هو السوس ، وقيل هو القمل المعروف (قوله والضفادع) أى فملأ بيوتهم وطعامهم وشرابهم (قوله والدم) أى فالتلبت مياهم دما حتى كادوا يموتون عطشا (قوله والطمس) أى مسخ الأموال حجارة (قوله والسنين ونقص الثمرات) هذان شئ واحد لأن نقص الثمرات لازم للسنين ، وما ذكره المفسر فى عد الآيات التسع هو المشهور لأن هذه التسع هى التى ظهرت على يد موسى تهديدا لفرعون وقومه رجاء لإيمانهم ، وقيل إن التسع هى اليد والعصا والجراد والقمل والضفادع والدم وانفجار الماء من الحجر وانفلاق البحر وتلق الجبل ، وفيه بعد لأن انفجار الماء من الحجر وانفلاق البحر وتلق الجبل لم تكن مقصودة لفرعون بل البحر كان هلاكا والباقي بعده ، وقيل إن يهوديا سأل النبي صلى الله عليه وسلم عنها فقال أن لا تشركوا بالله شيئا ولا تسرقوا ولا تزنا

ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق ولا تسحروا ولا تأكلوا الربا ولا تشموا يريء إلى ذي سلطان ليقتله ولا تقذفوا حصنة ولا تفروا من الزحف وعليكم خاصة اليهود أن لا تمدوا في السبت فقبل اليهودى يده ورجله ، وعلى هذا فالمراد بالآيات الأحكام التي كلفوا بها وهي عامة ثابتة في جميع الشرائع وقوله وعليكم الخ حكم زائد مخصوص باليهود (قوله فسئل يا محمد بن إسرائيل) أى ليكون قولهم الموافق لك حجة على المشركين ، وعلى هذا فالجملية معترضة بين قصة موسى وفرعون (قوله عنه) أى عن ماجرى بين موسى وفرعون (قوله سؤال تقرير) أى سؤالاً يترب عليه التقرير من بنى إسرائيل وقوله للمشركين اللام للتعليل أى لأجل المشركين ، والمعنى اسئل يا محمد بن إسرائيل عن ماجرى بين موسى وفرعون ليكون ذلك داعياً لإيمان للمشركين وانقيادهم (قوله أوفقنا له) معطوف على قوله يا محمد ، والمعنى أن الخطاب لموسى وحينئذ فيكون القول مقدرًا والمفعول محذوف والتقدير اسئل فرعون بنى إسرائيل أى اطلبهم منه لتذهب بهم إلى الشام يدل عليه قوله في الآية الأخرى : فأرسل موسى بنى إسرائيل (قوله وفي قراءة) المناسب أن يقول وقرىء لأنها شاذة وإنما القراءة السبعية بالأمر وفيها وجهان الهمز وتركه بنقل حركة الهمزة إلى الساكن (قوله بلفظ الماضى) أى بلامز بوزن قال (قوله إذ جاءهم) ظرف لآتيننا على الاحتمال الأول وعلى الثانى فقد تنازعه كل من آتيننا وقلنا (قوله فقال له فرعون) معطوف على مقدر والتقدير إذ جاءهم فبلغهم الرسالة ووقع بينهم ماوقع من الماوارات فقال الخ (قوله مغلوباً على عقلك) أشار بذلك (٣٤١) إلى أن مسحوراً باق على معناه

الأصل أى أنك سحرت فقلب على عقلك ويصح أن يكون بمعنى فاعل كشموم أى أظنك ساحراً لا تيسانك بالفرائب والعجائب (قوله لقد علمت) هو بفتح التاء خطاب لفرعون أى فقال له موسى يا فرعون والله لقد علمت إن هذه الآيات ما أنزلها إلا رب السموات والأرض عبراً

(فَسئَلْ) يا محمد (بنى إسرائيل) عنه سؤال تقرير للمشركين على صدقك قلنا له أسأل ، وفي قراءة بلفظ الماضى (إِذْ جَاءَهُمْ فَقَالَ لَهُ فِرْعَوْنُ إِنِّي لَأَظُنُّكَ يَا مُوسَى مَسْحُورًا) مخدوعاً مغلوباً على عقلك (قَالَ لَقَدْ عَلِمْتَ مَا أَهْلَكَ هَؤُلَاءِ) الآيات (إِلَّا رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بِصَافَرٍ) عبراً ولكنك تمأند وفي قراءة بضم التاء (وَإِنِّي لَأَظُنُّكَ يَا فِرْعَوْنُ مَثْبُورًا) هالكا أو مصروفاً عن الخير (فَأَرَادَ) فرعون (أَنْ يَسْتَفِزَّهُمْ) يخرج موسى وقومه (مِنَ الْأَرْضِ) أرض مصر (فَأَغْرَقْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ جَمِيعًا) وَقُلْنَا مِنْ بَدِهِ لِيُنْزِلَ إِبْرَاهِيمَ أَشْكُنُوا الْأَرْضَ فَإِذَا جَاءَ وَعْدُ الْآخِرَةِ) أى الساعة (جِئْنَا بِكُمْ لَفِيفًا) جميعاً أنتم وهم (وَبِالْحَقِّ أَنْزَلْنَاهُ) أى القرآن (وَبِالْحَقِّ) المشتمل عليه (نَزَلَ) كما أنزل لم يعثره تبديل (وَمَا أَرْسَلْنَاكَ) يا محمد (إِلَّا مُبَشِّرًا) من آمن بالجنة (وَنَذِيرًا) من كفر بالنار (وَقُرْآنًا) ،

وإنما كفره عناد خوفاً على ضياع ملكك ورياستك (قوله وفي قراءة) أى وهي سبعة أيضاً وقوله بضم التاء أى والضمير لموسى يكون للمعنى لقد أبقت وتحققت أن هذه الآيات التي جئت بها منزلة من عند الله تعالى (قوله وإني لأظنك) أى أتعتقدك وعبر بالظن مشاكلة فإن ظن فرعون كذب وظن موسى حق وصدق لظهور أماراته (قوله أو مصروفاً عن الخير) أى ممنوعاً عنه (قوله يخرج موسى وقومه) أى يقتلهم جميعاً (قوله فأغرقناه ومن معه) أى فنعلمنا بهم ما أرادوه بموسى وقومه (قوله من بعده) أى بعد إغراقه (قوله اسكنوا الأرض) أى أرض مصر والشام (قوله أى الساعة) أى القيامة ووعدها وقتها وهو النفخة الثانية (قوله جئنا بكم) أى أحييناكم وأخرجناكم من القبور (قوله جميعاً) أشار بذلك إلى أن لفيفاً اسم جمع لا واحد له من لفظه وقيل مصدر لف لفيظ ، والمعنى جئنا بكم منضمين بعضكم لبعض (قوله وبالحق أنزلناه) معطوف على قوله : وهذا صرّفنا وهذا على أسلوب العرب حيث ينتقلون مما كانوا يصندونه شيئاً آخر ثم يرجعون له . واختلف المفسرون في الحق الأول والثانى فشئى المفسر على أن المراد بهما الحكم والمواعظ والأمثال التي اشتمل عليها القرآن وإنما التكرير للتأكيد إشارة إلى أنه لم يتغير ولم يقبل إلى يوم القيامة كما تغيرت التوراة والإنجيل ، وقيل المعنى وما أنزلنا القرآن إلا بالحكمة المقضية لانتزاله لاعبنا وما نزل إلا بالحكم والمواعظ لاشتماله على الهداية إلى سبيل الرشاد فالحق الأول كناية عن سبب نزوله والحق الثانى هو ما اشتمل عليه من المعاني (قوله المشتمل عليه) أى المحتوى عليه القرآن (قوله لإلهام) ونذيراً) حالان من الكاف في أرسلناك .



(قوله منصوب بفعل) أى فهو من باب الاشتغال وعليه جملة فرقناه لاجل لها من الاعراب والتنوين لتعظيم أى قرآننا عليه (قوله فرقناه) هو بالتخفيف فى القراءة المشهورة وقرئ شذوذاً بالتشديد (قوله نزلناه مفراً) هذا أحد أقوال فى تفسير قوله فرقناه ، وقيل بينا حلاله وحرامه ، وقيل فرقنا به بين الحق والباطل (قوله أو وثلاث) أو لحكاية الخلاف أى أنه اختلف فى مدة نزول القرآن هل هى عشرون سنة أو ثلاث وعشرون وهو المبنى على الخلاف فى تعاقب النبوة والرسالة وتعارفهما (قوله لتقرأه) متعاقب بفرقنا وقوله : على الناس متعاقب بتقرأه وكذا قوله : على مكث ولا يلزم عليه تعلق حرف جر متجدى اللفظ والمعنى بعامل واحد لأن الأول فى محل للمفعول به والثانى فى محل الحال أى متمهلاً فاختلف المعنى (قوله مهل وتودة) أى سكينته وتأن (قوله ليفهموه) أى ليسهل حفظه وفهمه (قوله على حسب الصالح) أى الوقائع التى تقتضى نزوله . فالخامس أنه نزل مفراً لحكمتين : الأولى ليسهل حفظه وفهمه . والثانية اقتضاء الوقائع لذلك قال تعالى : ولا يأتونك بمثل إلا جئناك بالحق وأحسن تفسيراً (قوله تهديد لهم) أى فالعنى أن إيمانكم لا يزيد القرآن كلاً وامتناعكم لا يورثه نقصاً (قوله إن الذين أوتوا العلم) تعليل لقوله : آمنوا به أولاً تؤمنوا ، والمعنى إن لم تؤمنوا به فقد آمن به من هو خير منكم وفيه تسلية له صلى الله عليه وسلم أى لا تحزن على إعراضهم وعدم إيمانهم وتسل بأيمان هؤلاء العلماء (قوله وهم مؤمنو أهل الكتاب) أى كعبيد الله بن سلام وسلمان والنجاشي وأقرانهم (قوله للأذقان) اللام بمعنى (٣٤٢) على أو على بابها متعاقبة ييخرون ويكون بمعنى بدلون وخست

الأذقان بالذ كر لأنها أول جزء من الوجه تقرب من الأرض عند السجود وسجداً حال أى ساجدين لله على إنجاز وعده الذى وعده به فى الكتاب القديمة أنه يرسل محمداً صلى الله عليه وسلم وينزل عليه القرآن (قوله ويقولون) أى فى حال سجودهم (قوله عن خلف الوعد) أى

منصوب بفعل يفسره (فرقناه) نزلناه مفراً فى عشرين سنة أو ثلاث (لتقرأه) على الناس (على مكث) مهل وتودة ليفهموه (ونزلناه تنزيلاً) شيئاً بعد شئ على حسب الصالح (قل) لكفار مكة (آمنوا به أولاً ولا تؤمنوا) تهديد لهم (إن الذين أوتوا العلم من قبله) قبل نزوله وهم مؤمنو أهل الكتاب (إذا يتلى عليهم يحرون للأذقان سجداً ويقولون سبحان ربنا) تنزيهاً له عن خلف الوعد (إن) مخففة (كان وعد ربنا) بنزوله وبعث النبي صلى الله عليه وسلم (لمفعولاً . ويحرون للأذقان يتكئون) عطف بزيادة صفة (ويزيدهم) القرآن (خشوعاً) تواضعاً لله ، وكان صلى الله عليه وسلم يقول يا الله يا رحمن فقالوا إنها أن نعبد إلهين وهو يدعو إلهاً آخر معه فنزل (قل) لهم (أدعوا الله أو أدعوا الرحمن) أى سموه بأيهما أو نادوه بأن تقولوا يا الله يا رحمن ،

(أياً)

الذى رأينا فى كتبنا بأزال القرآن وإرسال محمد صلى الله عليه وسلم

(قوله مخففة) أى واسمها ضمير الشأن وقوله : لمفعولاً أى موفى ومنجزاً (قوله بزيادة صفة) أى وهى البكاء ومراده بهذا دفع التكرار وهو معنى قوله تعالى فى سورة المائدة : وإذا سمعوا ما أنزل إلى الرسول ترى أعينهم تفيض من الدمع الح (قوله ويزيدهم القرآن) أى فالضمير يعود على القرآن ويصح عوده على البكاء (قوله وكان صلى الله عليه وسلم) أشار بذلك إلى سبب نزولها . وحاصله أنه سجد صلى الله عليه وسلم ذات ليلة فجعل يقول فى سجوده يا الله يا رحمن فقال أبو جهل إن محمداً إنها أن نعبد إلهين (قوله إلهاً آخر) أى وهو الرحمن ظنا منهم أن المراد به مسيحة الكذاب لأن قومه كانوا يسمونه رحمن الجلالة . قال بعضهم فى حقه :

سميت بالمجد يا ابن الأكرمين أبا وأنت غيث الورى لازات رحمانا

وهجاء بعض المسلمين بقوله :

سميت بالحبث يا ابن الأخبثين أبا وأنت شر الورى لازات شيطانا

(قوله أى سموه بأيهما) أى اذكروا اسمه فى غير نداء (قوله أنادوه) تفسير ثان لقوله ادعوا فعلى الأول يكون ناصباً لمفعولين أولهما محذوف تقديره معبودكم وعلى الثانى يكون ناصباً لمفعول واحد (قوله بأن تقولوا يا الله يا رحمن) أشار بذلك إلى أن أسماء الله توقيفية فلا يجوز لنا أن نسميه باسم غير وارد فى الشرع . قال صاحب الجوهرية : واختير أن أسماء توقيفية \*

(قوله أيا شرطية) أي منصوبة بتدعوا فهي عاملة ومعمولة والضاف إليه محذوف قدره القدر بقوله : أي هذان (قوله له الأسماء الحسنى) هذه الجملة جواب الشرط وهو ما اشتهر على ألسنة العرب وقدر المفسر جوابه بقوله فهو حسن فتكون الجملة دليل الجواب، والأسماء جمع اسم وهو اللفظ الدال على ذات المسمى ، وأماؤه تعالى كثيرة ، قيل ثلاثمائة ، وقيل ألف وواحد ، وقيل مائة ألف وأربعة وعشرون ألفا عدد الأنبياء عليهم الصلاة والسلام لأن كل نبي تمته حقيقة اسم خاص به مع إمداد بقية الأسماء له لتحقيقه بجمعها ، وقيل ليس لها حد ولا نهاية لها على حسب شئونه في خلقه وهي لانهاية لها والحسنى إما مصدر وصف به أو مؤنث أحسن كأفضل وفضلى فأفرد لأنه وصف جمع قلة لما لا يعقل فيجوز فيه الأفراد والجمع وإن كان الأحسن الجمع . قال الأجهوري :

و جمع ككثرة لما لا يعقل الأنصح الأفراد فيه يافل وغيره فالأنصح المطابقة نحو هبات وأفراط لا تفقه

وحسن أسمائه تعالى لتمامها على معان شريفة هي أحسن المعاني لأن معانها ذات الله أوصافه (قوله كما في الحديث) أي ونصه « إن لله عز وجل تسعة وتسعين اسما من أحصاها دخل الجنة هو الله الذي لا إله إلا هو » إلى آخر الرواية التي ذكرها المفسر واختارها وإن كان الحديث واردا بأوجه خمسة لكونها أصح الروايات الواردة ، ومنها « إن لله تسعة وتسعين اسما مائة غير واحد إنه وتر يحب الوتر وامن عبد يدعو بها لإوجبت له الجنة » ومنها « إن لله تسعة وتسعين اسما من أحصاها كلها دخل الجنة أسأل الله تعالى الرحمن الرحيم الإله الرب » إلى آخره ، ومنها « إن لله عز وجل تسعة وتسعين اسما مائة إلا واحدا إنه وتر يحب الوتر من حفظها دخل الجنة الله الواحد الصمد » الخ ، ومنها « إن لله تعالى مائة اسم غير اسم من دعا بها استجاب الله له » وكما في الجامع الصغير في حرف الهمزة مع النون عن طي وعن أبي هريرة ، والحفظ والاحصاء عند أهل الظاهر معرفة ألفاظها ومعانيها ، وعند أهل الله هو الاتصاف بها والظهور بحقائقها والظهور على مدارج تتأججها (٣٤٣) (قوله هو) ليس من الأسماء

الحسنى بل هو عند أهل الظاهر ضمير شأن يفسره ما بعده ، وعند أهل الله اسم ظاهر يتعبدون

(أيًا) شرطية و (ما) زائدة أي أي هذين (تدعوا) فهو حسن ، دل على هذا (قوله) أي لسمائها (الأسماء الحسنى) وهذان منها فإنها كما في الحديث . « هو الله الذي لا إله إلا هو الرحمن الرحيم الملك القدوس السلام المؤمن المهيمن العزيز الجبار المتكبر الخالق البارئ المصور الغفار

بذكره وعلى كل فهو زائد على التسعة والتسعين (قوله الله) هو أعظم الأسماء المذكورة لكونه جامعا لجميع الأسماء والصفات وهو علم على الذات الواجب الوجود المستحق لجميع الحمد وأل لازمة له لا تعريف ولا غيره وهو ليس بمشتق على الصحيح (قوله الذي لا إله إلا هو) نعت للاسم الجليل : أي الذي لا يعبد غيره (قوله الرحمن) أي المنعم بجلال النعم كما وكيفاً دنيوية وأخروية ظاهرية وباطنية (قوله الرحيم) أي المنعم بدقائق النعم كما وكيفاً دنيوية وأخروية ظاهرية وباطنية والدقائق ما تفرعت عن الجلائل كالزيادة في الإيمان والعلم والمعرفة والتوفيق والعافية والسمع والبصر (قوله الملك) أي المتصرف في خلقه بالإيجاد والاعدام وغير ذلك وتسمية غيره تعالى به مجاز (قوله القدوس) أي المنزه عن صفات الحوادث وآتى به عقب الملك لدفع توهم أنه يطرأ عليه نقص كالملوك (قوله السلام) أي المؤمن من المخاوف والمهلك أو الذي يسلم على عباده (قوله المؤمن) أي المصدق لرسله بالمعجزات ولأوليائه بالكرامات وعباده للمؤمنين على إيمانهم وإخلاصهم لأنه لا يطلع على الإخلاص نبي مرسل ولا ملك مقرب وإنما يعلم من الله (قوله للمهيمن) أي المطلع على خطرات القلوب (قوله العزيز) من عز بمعنى غلب وقهر فهو من صفات الجلال أو من عز بمعنى قل فلم يوجد له مثيل ولا نظير فهو من صفات السلوب (قوله الجبار) أي المنتقم القهار فيكون من صفات الجلال أو المصلح للكسر يقال جبر الطيب الكسر أصلحه فيكون من صفات الجلال (قوله المتكبر) من الكبرياء وهو التعالى في العظمة وهي مختصة به تعالى لما في الحديث القدسي « العظمة إزارى والكبرياء ردائي فمن نازعني فيها قسمته » (قوله الخالق) أي الموجد للخلوقات من العدم (قوله البارئ) أي المبرئ من الأسقام المظهر لما في الغيب من برى بمعنى أظهر ما كان خفيا فيرجع لعنى الخالق (قوله المصور) أي المبدع للأشكال على حسب إرادته فأعطى كل شئ من المخلوقات صورة خاصة وهيئة منفردة يتميز بها على اختلافها وكثرتها (قوله الغفار) إما مأخوذ من الغفر بمعنى الستر لأنه يستر على عباده قبايحهم فيها في الدنيا عن الآدميين وفي الآخرة عن الملائكة ولو كانت موجودة في الصحف أو من الغفر بمعنى المحو من الصحف وهو مرادف للغفور والغافر ، وقيل إن الغافر هو الذي يغفر بعض الذنوب والغفور الذي يغفر أكثرها والغفار الذي يغفر جميعها ، والصحيح

الأول لأنه لا مبالغة في أسماء الله بل صيغتها صيغة نسبة كقوله (قوله القهار) أى ذو البطش الشديد فهو من صفات الجلال (قوله الوهاب) أى ذوالهبات العظيمة لغیر غرض ولاعلة فالطاعات لا تزيد في ملكه شيئا وإنما رتب الثواب عليها من فضله وكرمه وهذا الاسم من صفات الجلال (قوله الرزاق) أى معطى الأرزاق لعباده دنيا وأخرى . قال تعالى - وما من دابة في الأرض إلا على الله رزقها - وهو بمعنى الرزق قسمان ظاهر وهو الأقوات من طعام وشراب ونحو ذلك وباطن وهو العلوم بالأمرار والعارف فالأول رزق الأبدان والثانى رزق الأرواح وكل من عند رنا (قوله الفتاح) أى ذوالفتح لما كان مغلوقا حسيا أو معنويا فهو السهل لكل عسير من خيرى الدنيا والآخرة فضلا منه وإحسانا وهذا ما قبله من صفات الجلال (قوله العالم) أى ذوالعلم وهو صفة أزلية قائمة بذاته تعالى تتعلق بالواجبات والجائزات والمستحيلات تعلق إحاطة وانكشاف لا يوصف بنظر ولا ضرورة ولا كسب (قوله القابض) أى ذوالقبض ضد البسط فهو جل وعز قابض للأرزاق والأرواح وغير ذلك فيكون من صفات الجلال (قوله الباسط) أى ذوالبسط ضد القبض فهو سبحانه وتعالى باسط الأرزاق في الدنيا والآخرة والقلوب وغير ذلك . قال تعالى - والله يقبض ويبسط - وهذا ان الامان يظهر أثرهما في العبيد ، وللعارفين مقامات في القبض والبسط فلمبتدئ يسمون تجليه قبضا وبسطا والمتوسط يسمونه أنسا وهيبة والكمال يسمونه جلالات وجمالات (قوله الخافض) أى لمن أراد خفضه : أى فهو خافض لكلمة الكفر وللظالمين ولكل متكبر وغير ذلك (قوله الرفع) أى ذوالرفع لأهل الاسلام والعلماء والصديقين والأولياء والسموات والجنة وغير ذلك من الحسى والمعنوى والأول من صفات الجلال والثانى من صفات الجلال (قوله المعز) أى خالق العز لمن يشاء من خاقه (قوله المذل) أى خالق الذل لمن أراد من عباده والأول من صفات الجلال والثانى من صفات الجلال (قوله السميع) أى ذوالسمع ، وهو صفة أزلية تتعلق بجميع الموجودات تعلق إحاطة وانكشاف (قوله البصير) أى ذوالبصر وهو صفة أزلية تتعلق بجميع الموجودات تعلق إحاطة وانكشاف فهي مساوية في التعلق لصفة السمع ولا يعلم حقيقة اختلافهما إلا الله تعالى وهما مختلفان لتعلق (٣٤٤) العلم لأن العلم يتعلق بالمعدومات والموجودات وهما إنما يتعلقان بالموجودات فقط وكل منها منزوع عن صفات الحوادث . قال بعض العارفين : من أراد

القهار الوهاب الرزاق الفتاح العالم القابض الباسط الخافض الرفع المعز المذل السميع البصير  
الحكم العدل اللطيف الخبير الحليم العظيم النفور الشكور ،

فقط وكل منها منزوع عن صفات الحوادث . قال بعض العارفين : من أراد

العلی

خفاء نفسه عن أعين الناس بحيث لا يرونه ، فليقرأ عند مروره عليهم

- لا تدركه الأبصار وهو يدرك الأبصار وهو اللطيف الخبير - تسع مرات (قوله الحكم) أى ذو الحكم التام (قوله العدل) أى ذو العدل أو العادل فلا يظلم متقال ذرة فأحكام الله لا جور فيها بل دائرة بين الفضل والعدل لأن الجور التصرف في ملك الغير بغير إذنه ولا ملك لأحد معه وأردف الحكم بالعدل دفعا لتوهم أن حكمه تارة يكون بالعدل وتارة يكون بالجور (قوله اللطيف) أى العالم بخفيات الأمور أو معطى الإحسان في صورة الامتحان كاعطاء يوسف الصديق الملك في صورة ابتلاء بالرقية وآدم النور الأكبر في صورة ابتلائه بأكله من الشجرة وإخراجه من الجنة ، وفيينا صلى الله عليه وسلم الفتح والنصر المبين في صورة ابتلائه بإخراجه من مكة وهي حنة الله في عباده الصالحين .

[ فائدة ] من قرأ قوله تعالى - الله لطيف بعباده يرزق من يشاء وهو القوى العزيز - في كل يوم تسع مرات لطف الله به في أموره ويسرله رزقا حسنا وكذلك من أكثر من ذكر اللطيف (قوله الخبير) أى المطلع على خفيات الأشياء فيرجع معنى اللطيف على التفسير الأول أو القادر على الاخبار بما عجزت عنه المخلوقات . قال بعضهم : من أراد أن يرى شيئا في منامه فليقرأ قوله تعالى - أليعلم من خلق وهو اللطيف الخبير - تسع مرات عند نومه (قوله الحليم) هو الذى لا يجمل بالعقوبة على من عصاه وكرمه به بل يمهله فإن تاب عما عنه خطاياه ، ومن أقبح ما تقول العامة : حلم ربنا يفتت الكبود إذ معناه الاعتراض على سعة حلمه ولا يدرون أنه لو لاحله علينا لحسف بنا فسمه حلمه بنا من أجل النعم علينا . قال العارف : الحمد لله على حلمه بعد علمه وعلى عفوه بعد قدرته (قوله العظيم) أى الذى يصغر كل شيء عند ذكره ولا يحيط به إدراك ولا يعلم كنه حقيقته سواء . فى الحديث « سبحان من لا يعلم قدره غيره ولا يبلغ الواصفون صفته » فهو من الصفات الجامعة (قوله النفور) تقدم معناه عند تفسير اسمه القهار (قوله الشكور) أى الذى يشكر عباده : أى يثنى عليهم في الدنيا والآخرة فيعطى الثواب الجزيل على العمل القليل ويرفع ذكرهم في الملأ الأعلى .

( قوله البلى ) أى الرضع المزعج من كل قص للتصف بكل حال المستغنى عن كل ماسواه للفتنر إليه كل ما عداه ( قوله الكبير ) هو والعظيم بمعنى واحد ( قوله الحفيظ ) أى الحافظ للعالم العلوى والسفلى دنيا وأخرى قال تعالى - إن ربى على كل شئ حفيظ - ( قوله للقيت ) أصله اللزوم نقلت حركة الواو إلى الساكن قبلها فقلت الواو ياء مناسبة ما قبلها أى خالق القوت للأجساد والأرواح دنيا وأخرى وقوت الأجساد الطعام والشراب ونفعها بذلك وتقذها به وقوت الأرواح الايمان والأسرار والمعارف وارتفاعها بها والكافر لا قوت لروحه ( قوله الحبيب ) أى الكافى من توكل عليه أو الشريف الذى كل من دخل حماه تحرف أو المحاسب لعباده على التقير والفتيل والقطير فى قدر نصف يوم من أيام الدنيا أو أقل ( قوله الجليل ) أى العظيم فى الذات والصفات والأفعال فيرجع لمعنى العظيم والكبير ( قوله الكريم ) أى المعطى من غير سؤال أو الذى عمّ عطاؤه الطائع والمعاصى ( قوله الرقيب ) أى المراقب الحاضر المشاهد لكل مخلوق المتصرف فيه وهو أهم من المهيمن لأنه المطلع على خطرات القلوب والرقيب المطلع على الظاهر والباطن ( قوله المحيب ) أى لسعوة الداعى قال تعالى - ادعونى أستجب لكم - وفى الحديث « مامن عبد يقول يارب إلا قال الله ليك يا عبدى » ( قوله الواسع ) السعة فى حقه تعالى ترجع لثنى الأولية والآخيرية والاحاطة فهو من صفات السلوب أو يراد منها أن رحمته وسعت كل شئ فيكون من صفات الجلال ( قوله الحكيم ) أى ذو الحكمة وهى العلم التام والصنع المتقن ( قوله الودود ) أى الحب لعباده الصالحين المحبين الراضى عليهم قال تعالى - هل جزاء الاحسان إلا الاحسان - أو الودود بمعنى المحبوب لأنه محب ومحبوب ، فحبه لعباده إنعامه عليهم أو إرادة إنعامه فترجع لمعنى الرضا ومحبة عباده له ميلهم إليه وشغلهم به همن سواء ( قوله الحميد ) أى الشريف ومثله الماجد ( قوله الباعث ) أى الذى يبعث الأموات أى يحيينهم للحساب ويبعث الرسل لعباده لأقامة الحجج عليهم والأرزاق الدنيوية والآخروية ( قوله الشهيد ) أى المطلع على الظاهر والباطن فيرجع لمعنى الرقيب وأما قوله تعالى - عالم الغيب والشهادة - فقسميته غيبا بالنسبة لنا وإلا فالكل شهادة عنده ( ٣٤٥ ) ( قوله الحق ) أى الثابت الذى لا يقبل الزوال أزلا ولا أبدا فيرجع لمعنى واجب الوجوب ( قوله الوكيل ) أى المتولى أمور خلقه دنيا وأخرى ( قوله القوى )

العلوى الكبير الحفيظ المقيت الحسيب الجليل الكريم الرقيب المحيب الواسع الحكيم الودود حميد الباعث الشهيد الحق الوكيل القوى للتين الولي الحميد المحصى المبدى المعيد المحي المميث الحى القيوم الواحد الماجد الواحد ،

أى ذوالقدرة التامة التى يوجد بها كل شئ\* ويعدمه على طبق مراده ( قوله التين ) أى صاحب القوة العظيمة التى لا تعارض ولا يعترضها قص ولا خلل ( قوله الولي ) أى الموالى والمتابع لاحسان لعبيده ، أو المتولى للخير والشر بمعنى صدور الكل منه فيرجع لمعنى الوكيل ويشهد للأول قوله تعالى - الله وليّ الذين آمنوا - الآية ، ولثانى قوله تعالى : أم اتخذوا من دونه أولياء قاله هو الولي ، وأما الولي من الخلق فعناه الموالى لطاعة ربه المداوم عليها ، أو من تولى الله أمره فلم يكله لغيره ( قوله الحميد ) أى الحمود أى مستحق الحمد كله ، أو الحامد لعبيده الصالحين ولنفسه بنفسه ( قوله المحصى ) أى الضابط لعدد مخلوقاته جليلها وحقيقها . قال تعالى - وأحصى كل شئ\* عددا - ( قوله المبدى ) بالهمزة أى المبتدئ من العدم إلى الوجود ، وأما بغير همز فعناه المظهر وليس مرادا هنا لكون الرواية بالهمز ( قوله المعيد ) أى الذى يعيد الخلق بعد انعدامهم قال تعالى : وهو الذى يبدأ الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه . واختلف أهل السنة فى تلك الاعادة ، قيل عن عدم محض ، وقيل عن تفريق أجزاء . قال صاحب الجوهرة :

وقل يعاد الجسم بالتحقيق عن عدم وقيل عن تفريق

( قوله المحي ) أى المقوم للأبدان بالأرواح للخلاتق من العدم أى الناقل لهم من حالة العدم لحالة الحياة ( قوله المميث ) أى الخالق للموت وهو عدم الحياة هما من شأنه الحياة قال تعالى - خلق الموت والحياة - ( قوله الحى ) أى ذوالحياة وهى فى حقه تعالى صفة أزلية قائمة بذاته يستلزمها انصافه بالمعاني والمضوية ( قوله القيوم ) أى القائم بذاته تعالى المستغنى عن غيره ، أو المقوم لغيره بقدرته فهو المتصرف فى العالم دنيا وأخرى ( قوله الواحد ) أى الذى من الوجدان وهو عدم فساد الشئ\* بمعنى أنه لو أغنى الخلق جميعا وأعطاهم سؤلهم لم ينتقص من ملكه إلا كما ينتقص المحيط إذا أدخل البحر ( قوله الماجد ) هو بمعنى الحميد المتقدم ، وهو الشريف أو واسع الكرم ( قوله الواحد ) أى الذى لا ثانى له فى ذاته ولا فى صفاته ولا فى أفعاله فهو مستلزم لثنى الكرم الحقة المتصل والمنفصل فى الذات والمتصل والمنفصل فى الصفات والمنفصل فى الأفعال والمتصل فيها لا يثنى [ ٤٤ - صاوى - ثانى ]

بل هو تعلق القدرة والارادة في سائر الكائنات إيجادا وإعداما فلا غاية له ولا نهاية قال تعالى - كل يوم هو في شأن - أى كل لحظة ولحظة في شؤون بيدها ولا يتبدلها والوحدة في غيره نقص وفي حقه كمال ، كما ورد أنه واحد لا من قلة بل وحدة تعزز وانفراد وتكبر لانعدام الشبيه والنظير والثليل ، وفي بعض النسخ زيادة لفظ الأحد وهو بمعنى الواحد والصواب إسقاطه لأنه ليس ثابتا في حديث الترمذى الذى نسب الحديث إليه (قوله الصمد) أى الذى يقصد في الحوائج فهو كاللدليل للوحدانية (قوله القادر) أى ذو القدرة التامة وهي صفة أزلية قائمة بذاته تعالى تتعلق بالممكنات إيجادا وإعداما على وفق الإرادة (قوله المقدر) مبالغة في القدرة أى العظيم القدرة التى لا شبيه لها ولا مثيل ولا نظير فيرجع لمعنى القوى المتين (قوله اللقمد) بكسر اللام أى لمن أراد من عباده (قوله الآخر) أى لمن أراد تأخيره قال تعالى - قل اللهم مالك الملك توتى الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء - الآية (قوله الأول) أى الذى لا افتتاح لوجوده (قوله الآخر) أى الذى لا انتهاء لوجوده (قوله الظاهر) أى الذى ليس فوقه شئ ولا يقبله شئ ، أو الظاهر بآثاره وصنعه . ومن الحكم هذه آثارنا تدل علينا قال تعالى - كل يوم هو في شأن - (قوله الباطن) أى الذى ليس أقرب منه شئ أو الذى تجب عنا بجلاله وهيئته فلا تراه الأبصار في الدنيا ولا تدرك حقيقته لأحد دنيوا ولا أخرى . وقد جمعت هذه الأسماء الأربعة في قوله صلى الله عليه وسلم « اللهم أنت الأول فليس قبلك شئ » وأنت الآخر فليس بعدك شئ » وأنت الظاهر فليس فوقك شئ » وأنت الباطن فليس دونك شئ » اقض عنا الدين وأغننا من الفقر » (قوله الوالى) أى المتولى على عباده بالتصرف والتصرف والاعتماد فيرجع لمعنى الملك (قوله تعالى) أى النزه عن صفات الحوادث فيرجع لمعنى القدوس وأتى به عقب الوالى لدفع توهم طردته نقص عليه كالولاية (قوله البر) أى المحسن لعباده الطائعين والعاصين (قوله التواب) أى كثير التوبة لعباده الذنبيين أى يقبل توبتهم إن تابوا أو الذى يخلق التوبة في العبد فتظهر فيه قال تعالى - ثم تاب عليهم ليتوبوا إن الله هو التواب الرحيم - وقال تعالى - وهو الذى يقبل التوبة (٣٤٦) عن عباده ويعفو عن السيئات - (قوله المنتقم) أى المرسل للنقم والعذاب

على الكفار والجبابرة  
الذين ماتوا مصرتين على  
ذلك فهو من صفات الجلال  
كقهار (قوله العفو) أى  
الذى لا يؤخذ المذنب

الصمد القادر المقدر المقدم المؤخر الأول الآخر الظاهر الباطن الوالى المتعالى البر التواب المنتقم  
العفو الرؤوف مالك الملك ذو الجلال والاكرام المقسط الجامع الغنى الغنى المانع الضار النافع  
النور الهادى البديع الباقي الوارث الرشيد الصبور » رواه الترمذى .

بالذنوب بل يحوها ويبدلها بحسنات (قوله الرؤوف) من الرأفة وهي شدة الرحمة قال  
ومنها في حقه تعالى الانعام أو إرادته (قوله مالك الملك) أى للتصرف فيه على ما يريد ويختار قال تعالى - يحكم لامرأته لحكمه -  
(قوله ذو الجلال) أى صاحب الهيبة والعظمة ، وقوله والاكرام أى الانعام والاحسان (قوله المقسط) أى الذى يحكم بالانصاف بين  
خلقه وضده القاسط بمعنى الجائر (قوله الجامع) أى لكل كمال أو للخلق يوم القيامة قال تعالى : وهو على جميعهم إذا يشاء قدير ،  
أو ما هو أعم وهو أولى (قوله الغنى) أى ذوالغنى المطلق وهو المستغنى عن كل ماسواه المفتقر إليه كل ماعداه (قوله الغنى) أى المعطى  
الغنى لمن يشاء دنيا وأخرى قال تعالى - وأنه هو أغنى وأقنى - (قوله المانع) أى الرافع عن عبيده الضار الدنيوية والأخروية  
قال تعالى - إن الله يدافع عن الذين آمنوا ، ولولا دفع الله الناس بعضهم ببعض لفسدت الأرض (قوله الضار) أى خالق الضرر  
ضد النفع وهو إصالح الضر لمن شاء من عباده (قوله النافع) أى خالق النفع ضد الضر وهو إصالح الخير لمن شاء من عباده دنيا  
وأخرى (قوله النور) أى الظاهر في نفسه المظهر لغيره أو خالق النور (قوله الهادى) أى خالق الهدى والرشاد الموصل له من  
أحب من عباده (قوله البديع) أى المبدع والحكم كل شئ صنعه أو المخترع الأشياء على غير سابقة مثال قال تعالى - بديع  
السموات والأرض - أى محكمهما ومتقهما ومخترع لهما على غير مثال سابق (قوله الباقي) أى الدائم الذى لا يزول ولا يحول  
(قوله الوارث) أى الباقي بعد فناء خلقه ، أو الذى يرجع إليه كل شئ قال تعالى : إنا نحن رزق الأرض ومن عليها ، إنا يرجعون ،  
كل شئ هالك إلا وجهه ، ألا إلى الله تصير الأمور - (قوله الرشيد) أى صاحب الرشده وهو الذى يضع الشئ في محله ، أو خالق الرشده  
في عباده فيرجع لمعنى الهادى (قوله الصبور) أى الذى لا يجبل بالعقوبة على من عصاه فيرجع لمعنى الحليم ، والله أعلم بحقيقة  
معاني أسمائه وأسرارها (قوله رواه الترمذى) أى عن أبى هريرة . واعلم أن للعارفين في استعمال هذه الأسماء طرقا : فمنهم من  
يستعملها كلها ، ومنهم من يستعملها نظما كالشيخ الهياطى وسيدى مصطفى البكري وغيرها ، وأجل ما تلقيناه منظومة أستاذنا بركة

الوقت والزمان وإمام العصر الآوان القطب الشهير والمظهر الخبير إبي البركات مهبط الرحمت الذي عم فضله الكبير والصغير شيخنا الشيخ أحمد بن محمد البردبر ، فانها عديدة النظير لاحتوائها على الدعوات الجامعة والأسرار اللامعة بمظاهر تلك الأسماء وهي آخر العلوم الالهية التي ظهرت على لسانه وقد أقيمت عليه في ليلة واحدة مقام من فراشه وكتبها وكان يقرؤها في كل يوم وليلة ثلاث مرات، فمن أراد الفوز الأكبر والظفر بالمقصود من خير الدنيا والآخرة فعليه بحفظها والمواظبة عليها صباحا ومساء ، ومن أراد الاطلاع على بعض معانيها وفوائدها فعليه بشرحنا عليها فان فيه النفع التام إن شاء الله تعالى ( قوله ولا تجهر بصلاتك ) سبب نزولها كما قال ابن عباس : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان مخفيا بمكة ، وكان إذا صلى بأصحابه رفع صوته بالقرآن فإذا سمعه المشركون صبوا القرآن ومن أنزله ومن جاء به ، فقال الله لنبيه - ولا تجهر بصلاتك - أي بقرائك ولا تخافت بها عن أصحابك فلا تسمعهم وابتغ بين ذلك سبيلا وهذا الأمر قد زال من يوم إسلام عمر والحزمة فهو منسوخ فالمعصي الجهر في الصلاة الجهرية ولو يزيد على سماع المؤمنين ، وقيل نزلت في الدعاء . وروى عن عائشة وجماعة ومثل الدعاء سائر الأذكار فلا يجهر بها ولا يخافت بها بل يكون بين ذلك قواما ، وعلى هذا القول فالآية غير منسوخة بل العمل بها مستمر ( قوله ولا تخافت بها ) المخافة عدم رفع الصوت يقال خفت الصوت إذا سكن ( قوله لينتفع ) ( ٣٤٧ ) أصحابك ) علة للنهي عن الخفة

( قوله وقل الحمد لله ) أي الثناء بالجليل واجب لله ( قوله الذي لم يتخذ ولدا ) أي لم يكن له ولد لاستحالة عليه ( قوله الألوهية ) أي لم يكن له مشارك في ألوهيته إذ لو كان معه مشارك فيها لما وجد شيء من العالم قال تعالى - لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدنا - وقال تعالى - ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من إله إذا ذهب كل إله بما خلق ولعلنا بعضهم على بعض ( قوله

قال تعالى ( وَلَا تَجْهَرُ بِصَلَاتِكَ ) بقرائك فيها فيسمعك المشركون فيسبوك ويسبوا القرآن ومن أنزله ( وَلَا تَخَافِ ) نسر ( بها ) لينتفع أصحابك ( وَابْتَغِ ) اقصد ( يَبْنِ ذَلِكَ ) الجهر والخافتة ( سَبِيلًا ) طريقا وسطا ( وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي لَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ ) في الألوهية ( وَلَمْ يَكُنْ لَهُ وَلِيٌّ ) ينصره ( مِنْ ) أجل ( الدَّلِّ ) أي لم يذل فيحتاج إلى ناصر ( وَكَبَرُ تَكْبِيرًا ) عظمه عظمة تامة عن اتخاذ الولد والشريك والدل كل ما لا يليق به ، وترتيب الحمد على ذلك للدلالة على أنه المستحق لجميع الحمد لكمال ذاته وتفرده في صفاته . روى الامام أحمد في مسنده عن معاذ الجهنى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم « أنه كان يقول : آية العز الحمد لله الذي لم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك في الملك إلى آخر السورة » والله تعالى أعلم . قال مؤلفه : هذا آخر ما كملت به تفسير القرآن الكريم الذي ألقه الشيخ الامام العالم العلامة المحقق جلال الدين المحلى الشافعى رضى الله عنه ، وقد أفرغت فيه جهدى ، وبذلت فكرى فيه في نقائس أراها إن شاء الله تعالى نجدى . وألقته في مدة ،

ولم يكن له ولي ( من الدل ) أي لم يكن له ناصر يمنع عنه الدل لاستحالة عليه عقلاء واستفيد من الآية أن له أولياء لامن أجل الدل بل بمعنى أنه ينصرهم ويتولى أمورهم مع استغنائه عنهم كاستغنائه عن الكفار وإعما اختيارهم وتسميتهم أولياء وأحبابا فمن فضله وإحسانه ، وكما أنه يستحيل عليه الولي بمعنى الناصر له من الدل يستحيل عليه العدو بمعنى الموصول الأذى إليه . وأما بمعنى أنه مفضوب عليه وليس راضيا بأفعاله فهو واقع ( قوله أي لم يذل ) أي لم يجز عليه وصف الدل لا بالفعل ولا بالقوة ( قوله عظمه ) أي زهه من كل نقص ( قوله وترتيب الحمد إلخ ) دفع بذلك ما يقال إن اللقائم للتنزيه للحمد لأن الحمد يكون في مقابلة نعمة وهنا ليس كذلك أجيب بأن الله كما يستحق الحمد لأوصافه يستحقه لذاته ( قوله آية العز ) أي التي من قرأها مؤمنا بها حصل له العز والرفعة وورد في عدة استعمالاتها أنها ثلاثمائة وأحد وخمسون كل يوم ويقول قبلها توكلت على الحى الذى لا يموت الحمد لله الذى لم يتخذ ولدا إلى آخرها ( قوله جلال الدين المحلى ) كان على غاية من العلم والعمل والزهد والورع والحلم حتى كان من أخلاقه أنه يقضى حوائج يتيه بنفسه مع كونه كان عنده الخدم والعبيد ( قوله وقد أفرغت فيه ) الضمير عائذ على ما في قوله آخر ما كملت به وكذا بقية الضمائر ( قوله جهدى ) بفتح الجيم وضما أى طاقى ( قوله وبذلت فكرى ) الفكر قوة في النفس يحصل بها التأمل ( قوله في نقائس ) أى دقائق ونكات مرضية ( قوله أراها ) بفتح الهمزة وضما ( قوله تجدى ) أى تنفع .

(قوله قدر ميعاد الكلم) أى وهو أر بعون يوماً لأنه سيأتى أنه ابتداء فيه أول يوم من رمضان وختمه لعشرة من غوَالٍ وفى ذلك إشارة إلى أن فى هذه المدة حصل موسى الفتح وإعطاء التوراة وهى كلام الله فقد خلعت على خلعة من خلعه حيث فتح على فى تلك المدة بخدمة كلام الله، والإخبار بذلك من باب التحدث بالنعمة فإن هذا الزمن عادة لا يسع التأليف إلا بعبارة من الله سبحانه مع صف من الشيخ حينئذ فإنه كان عمره أقل من ثنتين وعشرين سنة بشهور (قوله وهو) أى ما بكت به (قوله مستفاد من الكتاب المكمل) هذا تواضع من الشيخ وإشارة إلى أنه هذا حذره واقفى أثره فالشيخ المحلى قدس الله روحه قد سن سنة حسنة للشيخ السيوطى فله أجراها وأجر من عمل بها إلى يوم القيامة (قوله وعليه) أى الشيخ أو الكتاب المكمل وهو متعلق بحذوف خبر مقدم والاعتداء مبتدأ مؤخر وقوله فى الآى الخ متعلق بالاعتداء والمول . عطوف على الاعتداء عطف مرادف (قوله بعين الانصاف) إما على حذف مضاف أى بعين صاحب الانصاف أو فى الكلام استعارة بالكناية حيث شبه الانصاف بانسان ذى عين وطوى ذكر للشبه به ورمز له بشئ من لوازمه وهو العين فائبته تخييل واحترز بعين الانصاف من عين الاعتصاف فانها لا ترى مما سن أصلاً كما قال العارف :

وعين الرضا عن كل عيب كليله كما أن عين السخط نبذى السوايا

(قوله ووقف فيه على خطأ) (٣٤٨) أى اطاع عليه (قوله فأطعن) أى دلى عليه وعرفى به (قوله وقد قلت)

قدر ميعاد الكلم ، وجملته وسيلة للفوز بمجنات النعم ، وهو فى الحقيقة مستفاد من الكتاب المكمل . وعليه فى الآى التشابه الاعتداء والمول . فرحم الله امرأً نظر بعين الانصاف إليه . ووقف فيه على خطأ فأطعن عليه ، وقد قلت :

حدث الله ربى إذ هدانى لما أبديت مع هجرى وضعى

فن لى بالخطأ فأرد عنه ومن لى بالقبول ولو بحرف

هذا ولم يكن قط فى خلدى أن أترض لذلك لعلى بالمعز عن الخوض فى هذه المسالك . وعسى الله أن ينفع به فيما جئاً ، ويفتح به قلوباً غلغلاً وأعيناً عمياً وآذاناً صماً . وكأنى بمن اعتاد المطولات وقد أضرب عن هذه التكلفة وأصلها حسماً ، وعدل إلى صريح العناد ولم يوجه إلى دقائقها فما ، ومن كان فى هذه أعمى فهو فى الآخرة أعمى . رزقنا الله به هداية إلى سبيل الحق وتوفيقاً ، وإطلاعا على دقائق كلماته وتحقيقاً ،

أى شاكراً لله سالكا سبيل الاعتذار (قوله إذ هدانى) أى لأجل هدايته لى (قوله لما أبديت) متعلق بهدائى (قوله فن لى بالخطأ) أى من يتكفل لى باظهار الخطأ (قوله فأرد عنه) أى أجيب عنه أو أصلحه (قوله ومن لى بالقبول) أى من يشرنى بالقبول من الله لهذا التأليف ولو حرفاً لأن القبول من رحمة الله

وجعلنا

ومن رحمه لا يعذبه (قوله هذا) أى افهم وتأمل ما ذكرته لك

(قوله فى خلدى) ففتحيت معنى البال والقلب (قوله لذلك) أى لتأليف تلك التكلفة (قوله للمسالك) أى مسالك التفسير الذى هو أصعب العلوم لاحتياجه إلى الجمع بين العقول والنقول (قوله وعسى الله) هذا ترج من الشيخ رضى الله عنه وقد حقق الله رجاءه (قوله جماً) بفتح الجيم أى كثيراً (قوله غلغلاً) أى مغطاة بمجموعة من فهم علم التفسير لصعوبته (قوله عمياً) أى لا تبصر فإذا نظرت فيه وتأملت فأرجو أن يزول عنها العمى لتبصره وتتركه (قوله وآذاناً صماً) أى فبسماعه يزول عنها الصمم وتصير مستمعة لدقائق التفسير (قوله وكأنى بمن اعتاد المطولات) أى ملتبس بمن اعتاد قالبه للابسة ويصح أن تكون بمعنى من ، والمعنى وكأنى قريب بمن اعتاد الخ (قوله وقد أضرب) أى أعرض (قوله وأصلها) أى وهى قطعة الجلال المحلى (قوله حسماً) الحسم للنوع والقطع وهو مفعول مطلق مؤكد لعامله المعنوى الذى هو أعرض كأنه قال وقد أعرض إعراضاً (قوله وعدلى) أى مال (قوله إلى صريح العناد) من إضافة الصفة للوصف أى العناد الصريح (قوله ومن كان فى هذه) أى التكلفة مع أصلها وفى معنى عن وقوله أعمى أى معرضاً عنها وغير واقف على دقائقها وقوله فهو فى الآخرة الراد بها للمطولات وقوله أعمى أى غير فاهم لها وهو اقتباس من الآية الشريفة . والاقتباس تضمن الكلام شيئاً من القرآن أو الحديث لاعلى أنه منه (قوله رزقنا الله به الخ) هذا الضمير وما بعده لما كمل به (قوله هداية) أى وصولاً للتصود (قوله على دقائق كلماته) أى القرآن

(قوله مع الذين أنعم الله عليهم) للزاد بالمعية أنه يستمتع فيها برؤيتهم (٣٤٩) وزيارتهم والحضور معهم وإن

كان كل في منزله (قوله) وفرغ من تأليفه) أى جمعه وتسويده بدليل قوله وفرغ من تبليغه (قوله سنة سبعين وثمانمائة) أى وذلك بعد وفاة الجلال الحلى بست سنين (قوله وفرغ من تبليغه) أى تحريره وقوله من المسودة (قوله سادس صفر) أى فكانت مدة تحريره أربعة أشهر إلا أربعة أيام (قوله السيوطى) بضم السين نسبة لسيوط قرية بصعيد مصر. واعلم أنه قد وجد بمدخمت هذه التكملة مما هو منقول عن خط السيوطى ما نصه : قال الشيخ شمس الدين محمد ابن أبى بكر الخطيب الطوخى أخبرنى صديق الشيخ العلامة كمال الدين الحلى أخبرنى عن الإمام جلال الدين الحلى رحمه الله تعالى أنه رأى أخاه الشيخ جلال الدين المذكور فى النوم وبين يديه صديقنا الشيخ العلامة الحقيق جلال الدين السيوطى مصنف هذه التكملة وقد أخذ الشيخ هذه التكملة فى يده وتصفحها ويقول لمصنفها المذكور: أيها أحسن وضى أو وضك؟ فقال وضى : فقال انظر وعرض عليه مواضع فيها ، وكأنه يشير إلى اعتراض فيها بلطف ، ومصنف هذه التكملة كلما أورد عليه شيئا يجيبه والشيخ يعبس ويضحك .

قال شيخنا الإمام العلامة جلال الدين عبد الرحمن بن أبى بكر السيوطى مصنف هذه التكملة : القى أعتقده وأجزم به أن الوضع الذى وضعه الشيخ جلال الدين الحلى رحمه الله تعالى فى قطمته أحسن من وضى أنا بطبقات كثيرة ، كيف وغالب ما وضعت هنا مقتبس من وضعه ومستفاد منه لامية عندى فى ذلك . وأما القى رؤى فى التمام للكتوب أعلاه فمل للشيخ أشار به إلى المواضع القليلة التى خالفت وضعه فيها لتكنة وهى يسيرة جدا ما أظنها تبلغ عشرة مواضع : منها أن الشيخ قال فى سورة ص : والروح جسم لطيف يحيا به الانسان بنفوذ فيه ، وكنت تبعته أولا فذكرت هذا الحد فى سورة الجبرثم ضربت عليه لقوله تعالى : ويستلونك عن الروح قل الروح من أمر ربي الآية فهى صريحة أو كالصريحة فى أن الروح من علم الله تعالى لانهلم فالإمسك عن تعريفها أولى . ولذا قال الشيخ تاج الدين ابن السبكي فى جمع الجوامع : والروح لم يتكلم عليها محمد صلى الله عليه وسلم فتمسك عنها ومنها أن الشيخ قال فى سورة الحج : الصابئون فرقة من اليهود فذكرت ذلك فى سورة البقرة وزدت أو النصارى بيانا لقول ثان فإنه المعروف خصوصا عند أصحابنا الفقهاء . وفى النهاج وإن خالفت السامرة لليهود والصابئة النصارى فى أصل دينهم حرمن ، وفى شروحه أن الشافى رضى الله عنه نص على أن الصابئين فرقة من النصارى ، ولا أستحضر الآن موضعا ثالثا فكان الشيخ رحمه الله تعالى يشير إلى مثل هذا ، والله أعلم بالصواب ، وإليه المرجع والمآب .

تم الجزء الثانى ، ويليه الجزء الثالث وأوله :

**سورة الكهف**

الإمام الحسين رضى الله تعالى عنه وعنا وأمتنا من مدده آمين .

وجعلناه مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا. وفرغ من تأليفه يوم الأحد عاشر شوال سنة سبعين وثمانمائة ، وكان الابتداء فيه يوم الأربعاء مستهل رمضان من السنة المذكورة ، وفرغ من تبليغه يوم الأربعاء سادس صفر سنة إحدى وسبعين وثمانمائة والله أعلم .

قال الشيخ شمس الدين محمد بن أبى بكر الخطيب الطوخى : أخبرنى صديق الشيخ العلامة كمال الدين الحلى أخو شيخنا للشيخ الإمام جلال الدين الحلى رحمه الله تعالى أنه رأى أخاه الشيخ جلال الدين المذكور فى النوم وبين يديه صديقنا الشيخ العلامة الحقيق جلال الدين السيوطى مصنف هذه التكملة وقد أخذ الشيخ هذه التكملة فى يده وتصفحها ويقول لمصنفها المذكور: أيها أحسن وضى أو وضك؟ فقال وضى : فقال انظر وعرض عليه مواضع فيها ، وكأنه يشير إلى اعتراض فيها بلطف ، ومصنف هذه التكملة كلما أورد عليه شيئا يجيبه والشيخ يعبس ويضحك .

قال شيخنا الإمام العلامة جلال الدين عبد الرحمن بن أبى بكر السيوطى مصنف هذه التكملة : القى أعتقده وأجزم به أن الوضع الذى وضعه الشيخ جلال الدين الحلى رحمه الله تعالى فى قطمته أحسن من وضى أنا بطبقات كثيرة ، كيف وغالب ما وضعت هنا مقتبس من وضعه ومستفاد منه لامية عندى فى ذلك . وأما القى رؤى فى التمام للكتوب أعلاه فمل للشيخ أشار به إلى المواضع القليلة التى خالفت وضعه فيها لتكنة وهى يسيرة جدا ما أظنها تبلغ عشرة مواضع : منها أن الشيخ قال فى سورة ص : والروح جسم لطيف يحيا به الانسان بنفوذ فيه ، وكنت تبعته أولا فذكرت هذا الحد فى سورة الجبرثم ضربت عليه لقوله تعالى : ويستلونك عن الروح قل الروح من أمر ربي الآية فهى صريحة أو كالصريحة فى أن الروح من علم الله تعالى لانهلم فالإمسك عن تعريفها أولى . ولذا قال الشيخ تاج الدين ابن السبكي فى جمع الجوامع : والروح لم يتكلم عليها محمد صلى الله عليه وسلم فتمسك عنها ومنها أن الشيخ قال فى سورة الحج : الصابئون فرقة من اليهود فذكرت ذلك فى سورة البقرة وزدت أو النصارى بيانا لقول ثان فإنه المعروف خصوصا عند أصحابنا الفقهاء . وفى النهاج وإن خالفت السامرة لليهود والصابئة النصارى فى أصل دينهم حرمن ، وفى شروحه أن الشافى رضى الله عنه نص على أن الصابئين فرقة من النصارى ، ولا أستحضر الآن موضعا ثالثا فكان الشيخ رحمه الله تعالى يشير إلى مثل هذا ، والله أعلم بالصواب ، وإليه المرجع والمآب .

تم الجزء الثانى ، ويليه الجزء الثالث

وأوله :

**سورة الكهف**

الإمام الحسين رضى الله تعالى عنه وعنا وأمتنا من مدده آمين .



فهرس

# الجزء الثاني

من حاشية الشيخ الضاوي على تفسير الجلالين

صحيفة

٢ سورة الأنعام

الكلام على الثلاث آيات التي في أول هذه

السورة وفضلها وما ورد فيها

٤ تسلية الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم

على عدم إيمان الكافرين به وبما جاء

به ، وردة الله تعالى عليهم

٦ البراهين الواضحة والحجج الساطعة على

وحدانية الله تعالى وأنه لا إله غيره

٨ استماع الكافرين للقرآن وقولهم فيه : إنه

أساطير الأولين

٩ قول أبي طالب مادحا للنبي صلى الله عليه

وسلم لدينه ونبيه عن أذاه وفأيه عن

الإيمان به ، وندم الكافرين عند رؤيتهم

لنار وتنبههم الرجوع إلى الدنيا للإيمان

بآيات الله تعالى

١٥ وظائف المرسلين والحكمة في إرسالهم

١٦ الكلام على قوله تعالى - وإذا جاءك

الذين يؤمنون بآياتنا - الآية ، وأنها ليست

مختصة بالمؤمنين الذين في زمنه صلى الله

عليه وسلم بل هي عامة لجميع المؤمنين إلى

يوم القيامة

٢٣ حجة إبراهيم عليه السلام مع أبيه آزر

والتشجيع على عبادة الأصنام

صحيفة

٣١ أدلة التوحيد

٣٨ اختلاف الأئمة في طلب ذكر اسم الله

عند الدع

٤٧ امتنان الله على عباده بتعداد النعم بقوله :

وهو الذي أنشأ جنات الآيات

٥١ ما أحله الله تعالى وما حرمه

٥٤ العلامات الكبرى للقيامة

٥٦ ما المراد بالحسنة والسبئية في قوله تعالى :

من جاء بالحسنة الخ - وبيان المضاعفة

في الحسنة ، وأن الحسنة تتفاوت وكذلك

السبئية

٥٨ سورة الأعراف

أمر جميع الخلق باتباع ما أنزل إليهم

من ربهم

٦٠ أمر الملائكة بالسجود لآدم ، وما معنى

السجود لآدم ، وامتنال الملائكة ما عدا

إبليس ، والمحاورة التي دارت بينه وبين

آدم عليه السلام

٦٥ تحذير بني آدم من اتباع الشيطان

٦٨ بيان أن الكافرين يخطفون في النار ولا

يدخلون الجنة أبدا

٦٩ بيان أن المؤمنين يخلدون في الجنة أبدا

٧٥ ذكر قصص بعض المرسلين مع قومهم

## مصحف

- ٨٣ إرسال الله تعالى موسى عليه السلام إلى  
فرعون وما حصل بينهما  
٨٩ مواعدة الله تعالى لموسى بالمكاملة معه  
٩٦ قصة أصحاب السبت  
١٠٠ فائدة حسنة فيأذكره القطب الشيرازي  
عماذكره العلماء في قوله تعالى - وإذا  
أخذ ربك من بني آدم من ظهورهم  
ذرياتهم - أسئلة لها معناها وأجوبتها  
النافعة عنها  
١٠١ قصة بلم بن باعوراء  
١٠٣ سؤال الكفار النبي صلى الله عليه وسلم  
عن الساعة والجواب عنه  
١٠٨ سورة الأفعال  
١٠٩ أوصاف للمؤمنين حقاً  
١١٢ عتاب الله للمؤمنين بعد رجوعهم  
من غزوة بدر  
١٢٣ أمر الله المؤمنين بأعداد العدة لقتال  
الكافرين  
١٢٥ أخذ النبي صلى الله عليه وسلم الفداء  
من أسرى بدر ومعتبة الله له على  
ذلك وآراء الخلفاء في ذلك  
١٢٧ سورة التوبة  
١٢٨ إعلام الله ورسوله يوم النحر ببراءتهما  
من المشركين  
١٣١ الأمر بقتال الكافرين إذا نقضوا العهد  
وطعنوا في الدين  
١٣٢ فضل من يعمر مساجد الله تعالى ،  
والنهي عن اتخاذ الكافرين أولياء ولو  
كانوا أولى قربى  
١٣٣ غزوة حنين وما حصل فيها من النصر  
وكثرة القنائم للنبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه  
١٣٦ صفات رؤساء اليهود والنصارى  
١٣٨ بيان النفس الذي كان يفعل أهل

## مصحف

- الجاهلية ، وبيان أن الزمان قد استدار  
كهيئته يوم خلق الله السموات والأرض  
١٣٩ عتاب الله للمؤمنين لما دعاهم النبي إلى  
غزوة تبوك ، ونصر الله للنبي حين كان  
في النار مع صاحبه أنى بكم  
١٤٣ من تصرف لهم الزكاة  
١٤٤ إذابة المنافقين للنبي صلى الله عليه وسلم ،  
والرد عليهم ووعدهم في الدنيا والآخرة  
١٤٧ فضل المؤمنين والمؤمنات وجزاؤهم ،  
والأمر بجهاد الكفار والمنافقين  
١٤٨ قصة ثعلبة بن حاطب  
١٥٦ الدين اتخذاً ومسجداً الضراراً ذابة النبي  
وأهل قباء وإعادة سوء مكرم عليهم  
١٦٠ توبة الله على النبي والأوصار والمهاجرين  
وعلى الثلاثة الذين خلفوا في غزوة  
تبوك وقصتهم  
١٦١ باب حديث كعب بن مالك  
١٦٤ النبي صلى الله عليه وسلم رؤوف رحيم  
بأمتة ، وفضل الآيتين آخر هذه السورة  
١٦٥ سورة يونس عليه السلام وما فيها من  
قصص الأنبياء والمرسلين  
١٧٢ ترغيب الله لعباده في الآخرة ونعيمها  
بقوله تعالى : والله يدعو إلى دار السلام  
١٨٠ بيان أن القرآن نزل للاتعاط به ولشفاء  
الصدور من العقائد الفاسدة وهدى  
ورحمة للمؤمنين  
١٨٢ الكلام على أولياء الله تعالى وبشارتهم  
في الدنيا والآخرة  
١٨٧ دعاء موسى عليه السلام على فرعون  
وملئه  
١٨٨ مجازة موسى عليه السلام وبني إسرائيل  
البحر وإغراق فرعون وجنوده ، وهل  
ما قاله فرعون حين إدراك الفرق له  
يكون به مؤمناً أم لا ؟

صحيفة

- ١٩٢ سورة هود عليه السلام وما فيها من  
أبناء الرسلين مع قومهم تسلياً للنبي  
صلى الله عليه وسلم
- ٢١٣ ذكر شئ من أهوال يوم القيامة ووعيد  
الاشقياء ووعد السعداء
- ٢١٧ سورة يوسف عليه السلام وبيان قصته  
مع إخوته ، ولطف الله تعالى به حيث  
جعل الرفعة التامة له في طي الكاره  
والصبر عايتها
- ٢٤٥ سورة الرعد وما فيها من الأدلة الواضحة  
على وحدانية الله تعالى وقدرته
- ٢٥٢ المؤمن بعهد الله وجزاؤهم
- ٢٥٤ الذين استحقوا الجنة وأوصافهم للموجبة  
لذلك
- ٢٥٩ سورة إبراهيم عليه السلام
- ٢٦٦ قصة سيدنا إبراهيم ودعوته لساكني  
البيت الحرام ولبنيه
- ٢٧١ سورة الحجر
- ٢٧٥ ما خلق منه آدم ، وما خلق منه إبليس ،  
وما حصل بينهما
- ٢٧٧ ضيافة الملائكة لإبراهيم عليه السلام ،  
وما حصل لقوم لوط عليه السلام
- ٢٨٢ سورة النحل
- ٢٨٣ بيان بعض نعم الله تعالى التي لا تحصى

صحيفة

- ٢٩٣ ما جعله الكفار لأصنامهم ، وما جعلوه  
لله تعالى
- ٢٩٥ ما يدل على باهر قدرته تعالى من  
إخراج اللبن من بين الفرت والدم  
وغبر ذلك
- ٢٩٩ الدليل على كمال قدرة الله تعالى
- ٣٠١ الآية الكافية في بيان كل خـ
- ٣٠٢ المرأة التي تقضت النزل
- ٣٠٨ الأوصاف التي وصف الله بها إبراهيم  
عليه السلام
- ٣١١ سورة الاسراء
- ٣١٣ رواية الإسراء والمعراج
- ٣١٧ تمة في تلخيص معنى قوله تعالى - وقضينا  
إلى بني إسرائيل في الكتاب - الآيات
- ٣٢٣ ما أمر الله به ، وما نهى عنه
- ٣٣٦ المقام المحمود الذي أوتيته صلى الله عليه وسلم
- ٣٣٧ الكلام على قوله تعالى - ويستلونك  
عن الروح - الآية
- ٣٣٨ إعجاز القرآن للانس والجن ، والآيات  
التي طلبها كفار مكة من النبي عنادا
- ٣٤٣ أسماء الله الحسنى التي من حفظها دخل  
الجنة
- ٣٤٧ آية العز وما ورد في فضلها واستعمالها

حَاشِيَةٌ

العارف بالله تعالى العفوري له  
أحمد بن محمد الصاوي المالكي الحنوفى

١١٧٥ - ١٢٤١ هـ

على

نفسه الجلالين

للإمامين العظيمين الجلالين المحلى والجلال السيوطي

رحمهما الله تعالى آمين

القرآن الكريم مضبوط بالشكل الكامل

الجزء الثالث

الطبعة الأخيرة راجع تصحيحها

فضيلة الشيخ علي محمد الضباع

شيخ القراء والمقارئ بالديار المصرية

دار الجيّد

بيروت

الحمد لله الأول الآخر  
الباطن الظاهر ، والصلاة  
والسلام على سيدنا محمد  
الطاهر الفاجر ، وعلى  
آله وأصحابه ذوى الصلا  
والفاجر .

وبعد : فلما انتهى  
الكلام على محكلة  
الجلال السيوطى فله شرع  
الآن فى الكلام على  
تأليف شيخه الجلال محمد  
ابن أحمد المحلى نفعا الله  
بهما وبعلمهما فى الدنيا

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

### (سورة الكهف)

مكية إلا : واصبر نفسك الآية ، مائة وعشر آيات أو وخمس عشرة آية

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . الْحَمْدُ) هو الوصف بالجميل ثابت (لِلَّهِ) تعالى ، وهل المراد  
الإعلام بذلك للإيمان به ، أو الثناء به ، أوهما ؟ احتمالات أفيدتها الثالث (الَّذِي أَنْزَلَ عَلَى عَبْدِهِ)  
محمد (الْكِتَابَ) القرآن (وَلَمْ يَجْعَلْ لَهُ) أى فيه (عِوَجًا) اختلافا وتناقضا والجملة حال  
من الكتاب ،

والآخرة ونسأل الله تعالى الاعانة على البدء والختام والموت على كمال الإيمان والاسلام . قال نفعا الله به : (قيا)

[سورة الكهف مكية] سميت بذلك لذكر قصة أصحاب الكهف فيها من باب تسمية الشيء باسم بعضه ، وسورة  
مبتدأ ومكية خبر أول ومائة الخ خبر ثان (قوله ثابت) قدره إشارة إلى أن الجار والمجرور فى لله متعلق بمحذوف خبر المبتدأ  
والمراد بالثبوت الدوام والاستمرار أزلا وأبدا فحصل الفرق بين حمد القديم والحادث فوصف القديم بالكالات أزلى مستمر  
وكال الحادث عارض (قوله الاعلام بذلك) أى الاخبار بأن وصفه الكمالى أزلى فتكون الجملة خبرية لفظا ومعنى ، والمقصود  
منها كونها عقيدة للعباد وشرطا فى إيمانهم والخبر بالحمد حامد (قوله أو الثناء به) أى إنشاء الثناء بضمون تلك الجملة لا إنشاء  
للمضمون فانه ثابت أزلا يستحيل إنشاؤه فتكون على هذا خبرية لفظا إنشائية معنى كأنه قال أجدد وأثني حمد النفسى بنفسى  
لعجز خاقى عن كنهه حمدى ، ولذا حكى عن أبى العباس الرضى أنه سأل ابن النحاس النحوى عن آل فى الحمد لله هل هى  
جنسية أو عهدية فقال يقولون إنها جنسية فقال لا بل هى عهدية لأن الله لما علم عجز خلقه عن كنهه حمد حمد نفسه بنفسه  
وأبناهم لهم يحمده به (قوله أوهما) أى الاعلام والثناء ويكون هذا من باب استعمال الجملة فى الخبر والإنشاء على سبيل الجمع  
بين الحقيقة والمجاز فاستعملها فى الخبر حقيقة واستعملها فى الإنشاء مجاز وحينئذ فيكون المقصود من هذه الجملة أمرين الاعلام  
للإيمان والتصديق وإنشاء الثناء (قوله أفيدتها الثالث) أى أكثرها فائدة لدلالته على أمرين مقصود كل منهما بالذات .  
إن قات إن إنشاء الثناء يستلزم الاعلام والاعلام يستلزم إنشاء الثناء . قلنا نعم لكن فرق بين الحاصل المقصود والحاصل  
غير المقصود فتحصل أنه إذا جعلت الجملة خبرية فقط كان إنشاء حاصله غير مقصود وإن جعلت إنشائية فقط كان الإيمان  
بها حاصله غير مقصود وإن استعملت فىهما كان كل مقصودا لذاته (قوله الذى أنزل) تعليق الحكم بالمشقة يؤذن  
بالعناية كأنه قال الحمد لله لأجل إزاله الخ وإلما جعل الازال سببا فى الحمد لأنه أعظم نعمة وجدت دنيا وأخرى إذ به تنال  
سعادة العارفين إذ فيه صلاح العباد والمعاش ، قال تعالى : وأنزلنا عليك الكتاب تبينا لكل شئ (قوله على عبده)  
الإضافة لتشريف المضاف ، ولذا قال القاضى عياض :

وبما زادنى شرفا وتبها وكنت بأخصى أطا الثريا

دخولى تحت قولك يا عبادى وأن صيرت أحمدلى نبيا

(قوله ولم يجعل له) الجملة إما معطوفة على قوله أنزل فتكون من جملة الحمود عليه أو حال كما قال المفسر (قوله اختلافا)  
أى فى اللفظ والمعنى ، والموج بالكسر الفساد فى المعانى والفتح فى الأجسام (قوله تناقضا) نعت لاختلافا على حذف مضاف  
أى ذاتانفص .

(قوله قِيمًا) إن أريد به الاستقامة في المعنى كان حالًا مؤكدة كما قال للفسر وإن أريد به الاستقامة مطلقا كان حالًا مؤسسية (قوله مستقيما) أى مستدلا قائما بمصالح العباد دنيا وأخرى فهو مصلح لصاحبه دنياء وآخرته من حيث إنه يؤمنه في تبه ويتلقى عنه السؤال ويكون بورا على الصراط ويوضع في الميزان ويرقى به درجات الجنة وهذا للعامل به وقائم على غير العامل به بمعنى أنه يكون حجة عليه ، أو المعنى قِيمًا حسن الألفاظ والمعاني لكونه في أعلى طبقات النفاحة والبلاغة . فان قلت ما فائدة التأكيد ؟ قلنا دفع توهم أن نفي العوج عن غلبته لأن الحكم للغالب (قوله لينذر) متعلق بأنزل وهو ينصب مفعولين قدر للفسر الأول بقوله الكافرين والثاني هو قوله بأسا وقوله وينذر معطوف على قوله لينذر الأول وحذف مفعوله الثاني لدلالة ما هنا عليه وذكر مفعوله الأول في الكلام احتباك حيث حذف من كل نظير ما أثبتته في الآخر (قوله الكتاب) هو فاعل ينذر ، وفي بعض النسخ بالكتاب وحينئذ يكون فاعل الإنذار إما ضمير عائذ على الله أو على محمد (قوله الذين يعملون الصالحات) نعت للمؤمنين وقوله : أن لهم أى بأن لهم وإنما ذكر المفعولين معا لعدم النظير لهم بخلاف أهل الإنذار فأنواعهم مختلفة (قوله ما كثرين) أى مقيمين فيه (قوله هو الجنة) أى الأجر الحسن (قوله من جملة الكافرين) أشار بذلك إلى أن قوله وينذر معطوف على ينذر الأول عطف خاص على عام والنسبة التشبيح والتقبيح عليهم حيث نسبوا لله الولد وهو مستحيل عليه قال تعالى : تسكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الأرض وتخر الجبال هدا أن دعوا (٣) للرحمن ولدا وما ينبغي للرحمن أن يتخذ ولدا (قوله الذين

قالوا اتخذ الله ولدا) أى مولودا ذكرا أو أنثى فيشمل النصارى واليهود ومشركى العرب (قوله ما لهم به) بهذا القول (من علم ولا لا بأهم) من قبلهم القائلين له (كبرت) عظمت (كلمة تخرج من أفواههم) كلمة تميز مفسر للضمير المبهم والمخصوص بالدم محذوف أى مقاتلهم المذكورة (إن) ما (يقولون) فى ذلك (إلا) مقولا (كذبا . فلعلك باخع) مهلك (نفسك على آثارهم) بدم أى بدم تولىهم عنك (إن لم يؤمنوا بهذا الحديث) القرآن (أصفا) غيظا وحزنا منك لحركك على إيمانهم ونصبه على المفعول له (إننا جعلنا ما على الأرض من الحيوان والنبات والشجر والأنهار ،

لأستحاثه وعدم وجوده . وإشاك أنه راجع لله أى ليس لهم علم بالله إذ لو علموه لما نسبوا له الولد (قوله من قبلهم) بفتح الليم بدل من آبائهم أى فالمراد بأبائهم من تقدمهم هموما ، وليس المراد بهم خصوص من لهم عليهم ولادة (قوله كبرت كلمة) كبر فعل ماض لانشاء الهم والتاء علامة التأنيث والفاعل مستتر تقديره هى وكلمة تميز له والمخصوص بالدم محذوف قدره المفسر بقوله مقاتلهم ، وهذه الجملة مستأنفة لانشاء ذمهم ونظيرها قوله تعالى : كبر مقتا عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون (قوله تخرج من أفواههم) أى من غير تأمل وتدبر فيها بل جرت على ألسنتهم من غير سند (قوله فى ذلك) أى فى هذا المقام وهو نسبة الولد لله (قوله إلا كذبا) صفة لموصوف محذوف قدره المفسر بقوله مقولا (قوله فاعلك باخع الخ) لعل تأتى للترجى ولا شفاق وكل ليس مقصودا هنا بل المراد هنا انتهى ، والمعنى لا تبخع نفسك أى لا تهلكها من أجل أسفك وغمك على عدم إيمانهم (قوله بدم) تفسير لآثارهم أى فالآثار جمع أثر والمراد منه البعدية (قوله إن لم يؤمنوا) شرط حذف جوابه لدلالة ما قبله عليه والتقدير فلا تهلك ، والمقصود منه تسلية النبي صلى الله عليه وسلم ، والمعنى لا تحزن على عدم إيمانهم حزنا يؤدى لاهلاك نفسك ، وأما أصل الحزن والغم فهو شرط فى الايمان لا ينهى عنه لأن الرضا وشرح الصدر بالكفر كفر (قوله لحركك) علة للعلة (قوله ونصبه على المفعول) أى والعامل فيه باخع (قوله إننا جعلنا ما على الأرض من الحيوان والنبات والشجر والأنهار ،

لأستحاثه وعدم وجوده . وإشاك أنه راجع لله أى ليس لهم علم بالله إذ لو علموه لما نسبوا له الولد (قوله من قبلهم) بفتح الليم بدل من آبائهم أى فالمراد بأبائهم من تقدمهم هموما ، وليس المراد بهم خصوص من لهم عليهم ولادة (قوله كبرت كلمة) كبر فعل ماض لانشاء الهم والتاء علامة التأنيث والفاعل مستتر تقديره هى وكلمة تميز له والمخصوص بالدم محذوف قدره المفسر بقوله مقاتلهم ، وهذه الجملة مستأنفة لانشاء ذمهم ونظيرها قوله تعالى : كبر مقتا عند الله أن تقولوا ما لا تفعلون (قوله تخرج من أفواههم) أى من غير تأمل وتدبر فيها بل جرت على ألسنتهم من غير سند (قوله فى ذلك) أى فى هذا المقام وهو نسبة الولد لله (قوله إلا كذبا) صفة لموصوف محذوف قدره المفسر بقوله مقولا (قوله فاعلك باخع الخ) لعل تأتى للترجى ولا شفاق وكل ليس مقصودا هنا بل المراد هنا انتهى ، والمعنى لا تبخع نفسك أى لا تهلكها من أجل أسفك وغمك على عدم إيمانهم (قوله بدم) تفسير لآثارهم أى فالآثار جمع أثر والمراد منه البعدية (قوله إن لم يؤمنوا) شرط حذف جوابه لدلالة ما قبله عليه والتقدير فلا تهلك ، والمقصود منه تسلية النبي صلى الله عليه وسلم ، والمعنى لا تحزن على عدم إيمانهم حزنا يؤدى لاهلاك نفسك ، وأما أصل الحزن والغم فهو شرط فى الايمان لا ينهى عنه لأن الرضا وشرح الصدر بالكفر كفر (قوله لحركك) علة للعلة (قوله ونصبه على المفعول) أى والعامل فيه باخع (قوله إننا جعلنا ما على الأرض من الحيوان والنبات والشجر والأنهار ،

( قوله وغير ذلك ) أى من بالى النعم التى خلقها الله للعباد كالذهب والفضة والمعادن ( قوله زينة لها ) أى يزين بها ويتنعم ، قال تعالى : زين للناس حب الشهوات من النساء والبنين والقناطير المقنطرة من الذهب والفضة الآية ( قوله لنختبر الناس ) أى ناملهم معاملة المختبر ( قوله ناظرين إلى ذلك ) حال من الناس أى لنختبر الناس فى حال نظرهم إلى الزينة ( قوله أيهم ) مبتدأ وأحسن خبر وهما تمييز والجملة فى محل نصب سقت مسد مفعولى نبلا ( قوله أى أزهده ) تفسير لقوله : أحسن عملا ، وللفى تميز بين حسن العمل وسيئه بتلك الزينة فمن زهدها كان من أهل الحسن ومن رغب فيها كان بضد ذلك فتدبر ( قوله لجاهلون ) أى مصيرون وصعيدا مفعول ثان ( قوله فتانا ) بضم الفاء مصدر كالحطام والرفات أى ترابا ( قوله جرزا ) نفت لصعيدا ، والمعنى إنا لنعيد ما على وجه الأرض من الزينة ترابا مستويا بالأرض كصعيد أملس لانبثاق به . إن قلت إن قوله ما عليها صريح فى أن الأرض تستمر فيكون منافيا لقوله فى الآية الأخرى : يوم تبدل الأرض غير الأرض . أجيب بأنه خص ما على الأرض من الزينة لأنه الذى به التورور والفتنة ( قوله أم حسب ) أم منقطعة وفيها ثلاثة مذاهب : مذهب الجمهور تفسير ببل والمهمزة ، وعند طائفة تفسير بالمهمزة وحدها وعليه درج المفسر ، وعند طائفة أخرى تفسر ببل وحدها ( قوله أى أظننت ) الاستفهام إنكارى أى لا تظن أن قصة أهل الكهف عجيبة دون باقى الآيات فإن غيرها من الآيات الدالة على قدرة الله كالليل والنهار والسموات والأرض أعجب منها ( قوله الكهف ) مفرد وجمعه كهوف وأكهف ( قوله النار فى الجبل ) أى وإن لم يكن متصفا وهو قول ، وقيل إن الكهف النار المتسع فإن لم يتسع سعى غارا فقط ( قوله والرقم ) هو بمعنى مرقوم ( قوله اللوح ) أى وكان من ( ع ) رصاص ، وقيل من حجارة وهو مدفون عند باب الفار تحت البناء الذى عليه ،

وقيل إن الرقم اسم الوادى الذى فيه أصحاب الكهف ، وقيل اسم القرية ، وقيل اسم الجبل ، وقيل اسم كتاب مرقوم عندهم فيه الشرع الذى تسكوا به من دين عيسى ، وقيل دراهمهم التى كانت

وغير ذلك ( زِينَةً لَهَا لِيَبْلُوَهُمْ ) لنختبر الناس ناظرين إلى ذلك ( أَيُّهُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا ) فيه أى أزهده ( وَإِنَّا لَجَاعِلُونَ مَا عَلَيْهَا صَعِيدًا ) فتانا ( جُرُزًا ) يابسًا لا ينبت ( أَمْ حَسِبْتَ ) أى ظننت ( أَنَّ أَصْحَابَ الْكَهْفِ ) الفار فى الجبل ( وَالرَّقِيمَ ) اللوح المكتوب فيه أسماؤهم وأنسابهم ، وقد سئل صلى الله عليه وسلم عن قصتهم ( كَانُوا ) فى قصتهم ( مِنْ ) جملة ( آيَاتِنَا ) عجيبة ( خَيْرَ كَانُوا ) وما قبله حال أى كانوا عجباً دون باقى الآيات وأعجبها ، ليس الأمر كذلك . اذكر ( إِذْ أَوَى الْفِتْيَةُ إِلَى الْكَهْفِ ) ،

معهم ، وقيل كلهم ( قوله فيه أسماؤهم ) أى فقيه فلان ابن فلان من مدينة كذا خرج فى رقت كذا جمع من سنة كذا ( قوله فى قصتهم ) أى وكانت بعد عيسى عليه السلام ( قوله ليس الأمر كذلك ) أى ليست أعجبها ولا هى عجب دون غيرها بل هى من جملة الآيات العجيبة ( قوله إذ أوى الفتية إلى الكهف ) أى نزله وسكنوه . وحاصل قصتهم كما قال محمد ابن إسحق : لما طغى أهل الانجيل وكثرت فيهم الخطايا حتى عبدوا الأصنام وذبحوا لها وبقى فيهم من هو على دين عيسى مستمسكين بعبادة الله وتوحيده وكان بالروم ، لك يقال له دقيانوس عبد الأصنام وذبح للطواغيت وكان يحمل الناس على ذلك ويقتل من خالفه فرّ بمدينة أصحاب الكهف وهى مدينة من الروم يقال لها أفسوس واسمها عند العرب طرسوس فاستخفى منه أهل الإيمان فصار يرسل أعمامه فيفتشون عليهم ويحضرونهم له فيأمرهم بعبادة الأصنام ويقتل من يخالفه ، فلما عظمت هذه الفتنة ورأى الفتية ذلك حزناً شديداً وكانوا من أشرف الروم وهم ثمانية وكانوا على دين عيسى ، فأخبر الملك بهم وعبادتهم فبعث إليهم فأحضروا بين يديه ليكون فقال ما منكم أن تدبجوا لآلهتنا وتبجوا أنفسكم كأهل المدينة فاختراروا إما أن تكونوا على ديننا وإما أن تقتلكم فقال له أكبرهم إن لنا لها عظمتها من السموات والأرض لن ندعوا من دونه لها أبداً اصنع ما بدا لك وقال أصحابه مثل ذلك فأمر الملك بنزع لباسهم والحلية التى كانت عليهم وكانوا مسورين ومطوقين وكانوا غلماناً مردداً حسناً جداً وقال سأفرغ لكم وأعاقبكم وما يمنعنى من فعل ذلك بكم إلا أتى أراكم شباباً فلا أحب أن أهلكمكم وإنى قد جعلت لكم أجلاً تدبرون فيه أمركم وترجعون إلى عقولكم ، ثم إنه سافر لفرض من أغراضه ظافراً أنه إذا رجع من سفره يعاقبهم أو يقتلهم فاشتوروا فيما بينهم ، وانفقوا على أن يأخذ كل واحد منهم نفقة من بيت أبيه يتصدق ببعضها ويتزود بالباقي ، ففعلوا ذلك وانطلقوا إلى جبل قريب من مدينتهم يقال له ينجلاوس فيه كهف وصوّا فى طريقهم بكتب تتبعهم فطردوه فعاد ففعلوا ذلك مراراً

فقال لهم السكب أنا أحب أصحاب الله عز وجل فناموا وأنا أحرسكم فتبعهم فدخلوا الكهف وقعدوا فيه ليس لهم عمل إلا الصلاة والصيام والتسبيح والتحميد وجعلوا نفقهم تحت يد واحد منهم اسمه تلميذا كان يأتي المدينة يشتري لهم الطعام مرا ويتجسس لهم الخبر فلبثوا بذلك ثمانين سنة ثم رجع الملك دقيانوس من سفره إلى المدينة وكان تلميذه يومئذ بالمدينة يشتري لهم طعاما فجاء وأخبرهم برجوع الملك وأنه يفتش عليهم ففزعوا وشرعوا يذكرون الله عز وجل ويتضرعون إليه في دفع شره عنهم وذلك عند غروب الشمس ، فقال لهم تلميذا يا إخوتاه كلوا وتوكلوا على ربكم فأكلوا وجلسوا يتحدثون ويتواصون فينيهم كذلك إذ ألقى الله عليهم النوم في الكهف وألقاه أيضا على كلهم وهو باسط ذراعيه على باب الكهف ففتش عليهم الملك فدل عليهم فتحرر فيما يصنع بهم فالتقى الله في قلبه أن يسد عليهم باب العار وأراد الله عز وجل أن يكرمهم بذلك ويجعلهم آية للناس وأن يبين لهم أن الساعة آتية وأنه قادر على بعث العباد من بعد الموت فأمر الملك بسده وقال دعوهم في كهفهم يموتوا جوعا وعطشا ويكون كهفهم الذي اختاروه قبرا لهم وهو يظن أنهم أيقاظ يعلمون ما يصنع بهم ، وقد توفي الله أرواحهم وفاة نوم ثم إن رجلين مؤمنين في بيت الملك دقيانوس يكتبان إيمانهما شرعا يكتبان قصة هؤلاء الفتية فكتبنا وقت فقدهم وعددهم وأنسابهم ودينهم وعن فروا في لوحين من رصاص فجعلاهما في تابوت من نحاس وجعلنا التابوت في البنيان وقالوا لعل الله أن يظهر على هؤلاء الفتية قوما مؤمنين قبل يوم القيامة فيعرفوا من هذه الكتابة خبرهم ، ثم مات الملك دقيانوس هو وقومه ومر بعده سنون وقرون وتغايرت الملوك ثم ملك تلك المدينة رجل صالح يقال له بيدروس واختلف الناس عليه فتمت لهم المؤمنين بالساعة ومنهم الكافرون بها فشق ذلك عليه حيث كان يسمعونهم يقولون لا حياة إلا حياة الدنيا وإنما تبعث الأرواح دون الأجساد فجعل يتضرع ويقول رب أنت تعلم اختلاف هؤلاء فابته لهم آية تبين لهم أمر الساعة والبعث فأراد الله أن يظهر على الفتية أصحاب الكهف ويبين للناس شأنهم ويجعلهم آية وحجة عليهم ليعلموا أن الساعة آتية لا ريب فيها وأن الله (٥) يبعث من في القبور فالتقى الله في قلب رجل من أهل تلك الناحية

جمع فتى وهو الشاب الكامل خائفين على إيمانهم من قومهم الكفار (فَقَالُوا رَبَّنَا آتِنَا مِنْ لَدُنْكَ) من قبلك (رَحْمَةً وَهَيِّئْ) أصلح (لَنَا مِنْ أَمْرِنَا رَشَدًا) هداية (فَضْرِبْنَا عَلَى آذَانِهِمْ) أى أغنمهم (فِي الْكَهْفِ سِنِينَ عَدَدًا) :

فهدمه وبني به حظيرة لعمه ، فلما انفتح باب الكهف بعث الله هؤلاء الفتية فجلسوا فرحين مسفرة وجوههم طيبة نفوسهم وقد حفظ الله عليهم أبدانهم وجالهم وهيتهم فلم يتغير منها شيء فكانت هيئتهم وقت أن استيقظوا كهيتهم وقت أن رقدوا ثم أرسلوا تلميذا إلى المدينة ليشتري لهم الطعام فذهب فرأى المدينة قد تمر حالها وأهلها وملكها وقد أخذ أهل المدينة وذهبوا به إلى ذلك الملك المؤمن فأخبره تلميذا بقصته وقصة أصحابه ، فقال بعض الحاضرين يا قوم لعل هذه آية من آيات الله جلها الله لكم على يد هذا النقي فانطلقوا بنا حتى يرينا أصحابه فانطلق أريوس وأسطيوس من عظماء المملكة ومعهما جميع أهل المدينة كبيرهم وصغيرهم نحو أصحاب الكهف لينظروا إليهم فأول من دخل عليهم هذان العظماء الكبيران فوجدوا في أثر البناء تابوتا من نحاس ففتحاه فوجدوا فيه لوحين من رصاص مكتوبا فيهما قصتهم ، فلما قرءوها عجبوا وحمدوا الله الذي أراهم آية تدلهم على البعث ثم أرسلوا قاصدا إلى ملكهم الصالح بيدروس أن يحل بالاضور إلينا لعلك ترى هذه الآية العجيبة فإن فتية بعثهم الله وأحياهم وقد كان توفاهم ثلاثمائة سنة وأكثر فلما جاءه الخبر ذهب همه وقال أحمداك رب السموات والأرض تفضلت على ورحمتي ولم تطفى النور الذي جعلته لآبائي فركب وتوجه نحو الكهف فدخل عليهم وفرح بهم واعتنقهم ووقف بين أيديهم وهم جلوس على الأرض يسبحون الله ويحمدونه فقالوا له نستودعك الله والسلام عليك ورحمة الله حفظك الله وحفظ مملكتك ونفذك بالله من شر الانس والجن فبينما الملك قائم إذ رجعوا إلى مصعبهم فناموا وتوفي الله أنفسهم فقام الملك إليهم وجعل يبايعهم عليهم وأمر أن يجعل كل رجل منهم في تابوت من ذهب ، فلما مشى وفام أتوه في منامه فقالوا له إنا لم نخلق من ذهب ولا فضة ولكننا خلقنا من التراب وإلى التراب نصير فتركنا كما كنا في الكهف على التراب حتى يبعثنا الله منه فأمر الملك عند ذلك بتابوت من سح فجعلوا فيه وأمر أن يبنى على باب الكهف مسجد فيه ويسد به باب العار فلا يراهم أحد وجعل لهم عيدا عظيما وأمر أن يؤتى كل سنة أهمل من الحازن (قوله جمع فتى) أى كصبي وصبية (قوله أصاح) أى أويسر (قوله هداية) أى نفيتا على الإيمان وتوفيقا للأعمال الصالحة (قوله فضربنا على آذانهم) مفعوله محذوف تقديره حجابا مانعا لهم من السماع وهذا هو



اللعن الحقيقي وليس مراداً بل المراد آتئامهم في الكلام نجوت حيث شبه إلقاء النوم بضرب الحجاب واستعير اسم المشبه به لشيء واشتق من الضرب ضربنا بمعنى آتئنا استعارة تصريحية تبعية (قوله معدودة) أشار بذلك إلى أن عدداً مصدر بمعنى معدودة نعمت لسنين وسياقياً عدّها في الآية (قوله علم مشاهدة) جواب عما يقال كيف قال تعالى لنعلم مع أنه تعالى عالم بكل شيء لولا فأجاب بقوله علم مشاهدة، والمعنى ليظهر ويصايد ويحصل لهم ما يتعلق به علمنا أنزلنا من ضبط مدتهم (قوله الفريقين المختلفين) قيل المراد بالفريقين أصحاب الكهف لاقتراهم فرقتين فرقة تقول يوم وفرقة تقول بعض يوم وقيل هم أهل المدينة اختلفوا فرقتين في قدر مدتهم بالتخمين والظن (قوله فعل) أي ماض وليس اسم تفضيل لأنه لا يبنى من غير الثلاثي (قوله لبثهم) أشار بذلك إلى أن ماصدريه مراعى فيها اعتبار المدة، وقوله متعلق بما بعده أي حال منه وأمداء مفعول أحصى (قوله نحن نقص عليك نبأهم) أي نقص لك يا محمد خبرهم (قوله بالحق) الباء للابسة والجار والمجرور حال من نبأ (قوله إنهم فتية) أي شباب كانوا من عظماء أهل تلك المدينة وأحدهم كان وزيراً للملك (قوله آمنوا برهم) أي صدقوا به وانقادوا لأحكامه (قوله قوتيناها على قول الحق) أي حيث خالفوا الملك (٦) ولم يحصل لهم منه رعب ولا خوف (قوله إذ قاموا) ظرفاً لبطناً أي ربطنا

على قلوبهم وقت قيامهم (قوله بين يدي ملكهم) أي واسمهم دقيانوس (قوله فقالوا) أي خطاباً للملك ثلاث جمل وآخرها قوله شططا (قوله لن ندعو) أي نعبد (قوله أي قولا ذا شططا) أشار بذلك إلى أن شططا منصوب على المصدريه صفة لمحذوف على حذف مضاف أي إفراط في الكفر أي مجاوزة الحد فيه (قوله هؤلاء قومنا) هذه جمل ثلاث قالوها فيما بينهم بعد خروجهم من عند الملك وآخرها قوله كذبا (قوله

معدودة) (ثُمَّ بَمَثَنَاهُمْ) أيقظناهم (لَنَمْلَمَ) علم مشاهدة (أَيُّ الْحِزْبَيْنِ) الفريقين المختلفين في مدة لبثهم (أَخَصَى) فعل بمعنى أضبط (لَمَّا لَبِثُوا) لبثهم متعلق بما بعده (أَمَدًا) غاية (نَحْنُ نَقُصُّ) قرأ (عَلَيْكَ نَبَأُهُمُ بِالْحَقِّ) بالصدق (إِنَّهُمْ فَتِيَةٌ آمَنُوا بِرَبِّهِمْ وَزِدْنَاهُمْ هُدًى . وَرَبَطْنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ) قوتيناها على قول الحق (إِذْ قَامُوا) بين يدي ملكهم وقد أمرهم بالسجود للأصنام (فَقَالُوا رَبَّنَا رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَنْ نَدْعُوَا مِنْ دُونِهِ) أي غيره (إِلَهًا لَقَدْ قُلْنَا إِذَا شَطَطًا) أي قولا ذا شطط : أي إفراط في الكفر إن دعونا إلهًا غير الله فرضاً (هَؤُلَاءِ) مبتدأ (قَوْمُنَا) عطف بيان (أَتَّخِذُوا مِنْ دُونِهِ آلِهَةً لَوْ لَا) هلا (يَأْتُونَ عَلَيْهِمْ) على عبادتهم (بِسُلْطَانٍ بَيِّنٍ) بحجة ظاهرة (فَمَنْ أَظْلَمُ) أي لا أحد أظلم (يَمُنُّ أَفْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا) بنسبة الشريك إليه تعالى . قال بعض الفتية لبعض (وَإِذْ أَعْتَرَلْتُمُوهُمْ وَمَا يَعْبُدُونَ إِلَّا اللَّهَ فَأَوْا إِلَى الْكَهْفِ يَنْشُرْ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيُخْرِجْ لَكُمْ مِنْ أَمْرِكُمْ مِرْقَاتًا) بكسر الميم وفتح القاء وبالعكس : ما ترفعون به من غداء وعشاء (وَتَرَى الشَّمْسَ إِذَا طَلَعَتْ تَرْتَاوِرُ) بالتشديد والتخفيف : تميل (عَنْ كَهْفِهِمْ ذَاتَ الْيَمِينِ) ناحيته (وَإِذَا غَرَبَتْ تَقَرَّبُ مِنْهُمْ ذَاتَ الشَّمَالِ) تتركهم وتتجاوز عنهم فلا تصيبهم ألبته ،

عطف بيان) أي أو بدل (قوله اتخذوا) خبر المبتدأ (قوله هلا) أشار بذلك إلى أن لولا للتخصيص والمقصود (وهم من ذكر هذا الكلام فيما بينهم تذاكر التوحيد وتقوية أنفسهم عليه (قوله على عبادتهم) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف (قوله أي لأحد) أشار بذلك إلى أن الاستفهام إنكارى بمعنى النفي (قوله قال بعض الفتية لبعض) قدره إشارة إلى أن إذ ظرف منصوب بمحذوف أي قال بعضهم لبعض وقت اعتزلهم (قوله وما يعبدون إلا الله) ما ووصولة أو مصدرية، والمعنى وإذا اعتزلتموهم والذي يعبدونه غير الله أو عباداتهم غير الله (قوله ينشر لكم) أي ييسط ويوسع (قوله وبالعكس) أي فهما قراءتان سبعيتان ، وأما الجارحة فكسر الميم فقط (قوله من غداء وعشاء) أي وغير ذلك (قوله وترى الشمس) الخطاب للنبي أولسكل أحد ، والمعنى لو كنت هناك عندهم واطلعت على كهفهم لرأيت الشمس إذا طلعت الخ (قوله بالتشديد) أي فأصله تزاوَر قابت التاء زايًا وأدغمت في الزاى (قوله والتخفيف) أي بحذف إحدى التاءين وهما قراءتان سبعيتان (قوله ناحيته) أشار بذلك إلى أن ذات اليمين وذات الشمال ظرف مكان بمعنى جهة اليمين وجهة الشمال والمراد بين الداخل للكهف وشماله وذلك أن كهفهم مستقبل بنات نعش قتميل عنهم الشمس طالعة وغاربة ثلاث تؤذيهم بحرها ولا ينافي هذا ما تقدم في القصة أنه سد

باب الكهف وبنى عليه مسجد لأن الكهف له محل منفتح من أعلاه جهة بنات نعش (قوله وهم في فجوة منه) أى وسطه والجملة حالية (قوله المذكور) أى من نومهم وحمايتهم من إصابة الشمس لهم (قوله من يهد الله فهو المهتد) جملة معترضة فى أثناء النص لتسليته صلى الله عليه وسلم (قوله فلن تجد له وليا) أى معينا (قوله مرشدا) أى هاديا (قوله وتحسبهم) خطاب للنبي أو لكل أحد (قوله بكسر القاف) أى كفضذ وأغاذ ويضم أيضا كعضد وأعضاد (قوله ونقلبهم الخ) قيل يقلبون فى كل سنة مرة فى يوم عاشوراء وقيل يقلبون مرتين وقيل كل تسع سنين والمقلب لهم قيل الله وقيل ملك يأمره الله تعالى (قوله وكابهم) وكان أصفر اللون وقيل أمر وقيل كلون السماء واسمه طمير وقيل ريان ، وهو من جملة الحيوانات التى تدخل الجنة وبهذا تعلم أن حب الصالحين والتعاقب بهم يورث الخير العظيم والفوز بجنات النعيم (قوله ذراعيه) منصوب بباسط وهو ليس بمعنى الماضى المنتقطع بل المستمر وقولهم اسم الفاعل لا يعمل إن كان بمعنى الماضى لاي معنى المستقبل (قوله بقاء الكهف) أى رحبته ، وقيل المراد بالوصيد العتبة وقيل الباب وقيل التراب (قوله لو اطلعت عليهم) الخطاب للنبي أو لكل أحد (قوله فرارا) منصوب على المصدر من معنى الفعل قبله أو على الحال أى فارا (قوله رعبا) (٧) أى فرعا . وروى عن سعيد بن

جبير عن ابن عباس قال : غزونا مع معاوية نحو الروم فمررنا بالكهف الذى فيه أصحاب الكهف فقال معاوية لو كشف لنا عن هؤلاء نظرنا إليهم فقال ابن عباس قد منع من ذلك من هو خير منك لو اطلعت عليهم لوليت منهم فرارا فبعث معاوية أناسا فقال اذهبوا فانظروا فلما دخلوا الكهف بعث الله عليهم ريحا فأخرجتهم (قوله يسكون العين وضمها) ظاهره أن القراءات أربع

(وَهُمْ فِي فَجْوَةٍ مِنْهُ) متسع من الكهف ينالهم برد الريح ونسيمها (ذَلِكَ) المذكور (مِنْ آيَاتِ اللَّهِ) دلائل قدرتهم (مَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَهُوَ الْمُهْتَدِ وَمَنْ يُضِلِّ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لَهُ وَلِيًّا مُرْشِدًا . وَتَحْسَبُهُمْ) لو رأيتهم (أَيْقَانًا) أى متبين لأن أعينهم منفتحة ، جمع يقظ بكسر القاف (وَهُمْ رُقُودٌ) نيام جمع رقاد (وَنُقَلِّبُهُمْ ذَاتَ الْيَمِينِ وَذَاتَ الشَّمَالِ) ثلاثا تأكل الأرض لحومهم (وَكَلْبُهُمْ بَاسِطٌ ذِرَاعَيْهِ) يديه (بِالْوَصِيدِ) بقاء الكهف وكانوا إذا انقلبوا انقلب هو مثلهم فى النوم واليقظة (لَوْ أَطَّلَعْتَ عَلَيْهِمْ لَوَلَّيْتَ مِنْهُمْ فِرَارًا وَلَمُلَمْتَ) بالتشديد والتخفيف (مِنْهُمْ رُعْبًا) يسكون العين وضمها منهم الله بالرعب من دخول أحد عليهم (وَكَذَلِكَ) كما فعلنا بهم ما ذكرنا (بِمَعْنَاهُمْ) أيقظناهم (لِيَتَنَاسَلُوا مِنْهُمْ) عن حالهم ومدة لبثهم (قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ كَمْ لَبِثْتُمْ قَالُوا لَبِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ) لأنهم دخلوا الكهف عند طلوع الشمس وبعثوا عند غروبها فظنوا أنه غروب يوم الدخول ، ثم (قَالُوا) متوقفين فى ذلك (رَبُّكُمْ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثْتُمْ فَابْعَثُوا أَحَدَكُمْ بِوَرِقِكُمْ) يسكون الراء وكسرهما بفضتكم (هَذِهِ إِلَى الْمَدِينَةِ) يقال إنها المسماة :

وليس كذلك بل ثلاث فقط سبعيات لأن اللام إن خفت جاز فى العين السكون والضم وإن شددت تعين فى العين السكون فقط (قوله كما فعلنا بهم ما ذكرنا) أى من إلقاء النوم عليهم تلك المدة الطويلة فيكون إيظاظهم آية أخرى يعتبر بهاهم وغيرهم (قوله ليتناسلوا) اللام للسبية أو للعاقبة والعيورة (قوله قال قائل منهم) أى واحد منهم وهو كبيرهم ورئيسهم مكسبنا (قوله كم لبثتم) كم منصوبة على الظرفية ويميزها محذوف تقديره كم يوما (قوله أو بعض يوم) أو للشك منهم لترددهم فى غروب الشمس وعدمه (قوله لأنهم دخلوا الكهف الخ) ظاهره أنهم ناموا فى يوم دخولهم وتقدم أنهم مكثوا مدة فى الكهف قبل نومهم يتعبدون ويأكلون ويشربون فكان المناسب أن يقول لأنهم ناموا طلوع الشمس الخ (قوله قالوا) أى بعضهم لبعض (قوله متوقفين فى ذلك) أى فى قدر مدة لبثهم (قوله ربكم أعلم بما لبثتم) هذا تفويض منهم لأمر الله احتياطا وحسن أدب (قوله فابنوا) أى أرسلوا (قوله أحدكم) أى وهو تلميذا (قوله بورقكم) قيل الورق الفضة المضروبة وقيل الفضة مطلقا وتحذف فاء الكلمة فيقال رقة (قوله يسكون الراء وكسرهما) سبعيتان (قوله هذه) أى الدراهم التى مكثت معهم من بيوت آبائهم فأنفقوا بعضها قبل نومهم وبقى بعضها معهم فوضعوه عند رؤسهم حين ناموا وكان عليها اسم ملكهم دقيانوس وكان الواحد منها قدر خف وله الناقة الصخر .

(قوله الآن) أى فى الاسلام وأما فى الجاهلية فكانت تسمى أفسوس وقيل أفسوس من أهمال طرسوس (قوله أهل) أى أهل ذبيحة لأنهم كان منهم من يذبح للطواغيت وكان فيهم قوم يخفون إيمانهم فطلبوا أن يكون طعامهم من ذبيحة المؤمنين (قوله وليتلف) أى يترقى فى ذهابه ورجوعه لئلا يعرف (قوله ولا يشعرن بكم أحدا) أى لا يضعفن ما يؤدى إلى شعور أحدكم (قوله إنهم) أى أهل المدينة (قوله إن يظهروا عليكم) أى يطلبوكم ويطلعوا عليكم (قوله أو يعيدوكم فى ملتهم) أى يصيروكم إليها (قوله ولن تفلحوا إذا أبدا) أى لن تظفروا بطلوكم لو وقع منكم ذلك ولو كررها . إن قلت كيف أثبتوا عدم الفلاح بالعود فى ملتهم مع الاكراه الستفاد من قوله إنهم إن يظهروا عليكم الخ مع أن المكروه غير مؤاخذ بما أكره عليه . أجيب بأن هذا مخصوص بشريعتنا ، وأما من قبلنا فكانوا يؤاخذون بالاكراه بدليل قوله صلى الله عليه وسلم « رفع عن أمتي الخطأ والنسيان وما استكرهوا عليه » (٨) (قوله وكذلك) أى كما آتيناكم بهنناهم (قوله قومهم والمؤمنين) قدر ذلك

إشارة إلى أن مفعول أعثرنا محذوف (قوله أى قومهم) أى ذرية قومهم لأن قومهم قد انقرضوا (قوله بلاغذاء) أى قوت (قوله وأن الساعة) أى القيامة (قوله معمول لأعثرنا) المناسب جعله ظرفا لمحذوف تقديره اذكر أو لقوله : قال الذين غلبوا (قوله أى المؤمنون والكفار) أى فقال المؤمنون بنبي عليهم مسجدا يصلى فيه الناس لأنهم على ديننا وقال الكفار بنبي عليهم بيعة لأنهم من أهل ملتنا (قوله وربيهم أعلم بهم) يحتمل أن يكون من كلام الله أو من كلام المتنازعين (قوله وهم المؤمنون) أى الذين كانوا

الآن طرسوس بفتح الراء (فَلْيَنْظُرْ أَيُّهَا أَزْكَى طَعَامًا) أى أى أطعمة المدينة أهل (فَلْيَأْتِكُمْ رِزْقٌ مِنْهُ وَلْيَتَلَطَّفْ وَلَا يُشْعِرَنَّ بِكُمْ أَحَدًا إِنَّهُمْ إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ يَمْجُورُكُمْ) يقتلوك بالرجم (أَوْ يُعِيدُكُمْ فِي مِلَّتِهِمْ وَلَنْ تُفْلِحُوا إِذَا) أى إن عدتم فى ملتهم (أبدا . وَكَذَلِكَ) كما بهنناهم (أَعَثَرْنَا) أطلعنا (عَلَيْهِمْ) قومهم والمؤمنين (لِيَمْلِكُوا) أى قومهم (أَنْ وَعَدَ اللَّهُ) بالبعث (حَقًّا) بطريق أن القادر على إقامتهم المدة الطويلة وإبقائهم على حالهم بلا غداء قادر على إحياء الموتى (وَأَنَّ السَّاعَةَ لَا رَيْبَ) شك زفيتها (إِذْ) معمول لأعثرنا (يَتَنَزَّعُونَ) أى المؤمنون والكفار (يَبْتَغِيهِمْ أَمْرُهُمْ) أمر الفتية فى البناء حولهم (فَقَالُوا) أى الكفار (أَبْنُوا عَلَيْهِمْ) أى حولهم (بُنْيَانًا) يستمر (رَبُّهُمْ أَعْلَمُ بِهِمْ) ، قَالَ الَّذِينَ غَلَبُوا عَلَى أَمْرِهِمْ) أمر الفتية وهم المؤمنون (لَنَتَّخِذَنَّ عَلَيْهِمْ) حولهم (مَسْجِدًا) يصلى فيه وفعل ذلك على باب الكهف (سَيَقُولُونَ) أى المتنازعون فى عدد الفتية فى زمن النبي أى يقول بعضهم : هم (ثَلَاثَةٌ رَابِعُهُمْ كَلْبُهُمْ وَيَقُولُونَ) أى بعضهم (خَمْسَةٌ سَادِسُهُمْ كَلْبُهُمْ) والقولان لنصارى نجران (رَجْمًا بِالْغَيْبِ) أى ظنا فى الغيبة عنهم وهو راجع إلى القولين معاً ونصبه على المفعول له أى لظنهم ذلك (وَيَقُولُونَ) أى المؤمنون (سَبْعَةٌ وَثَامِنُهُمْ كَلْبُهُمْ) الجملة من المبتدأ وخبره صفة سبعة بزيادة الواو ، وقيل تأكيذاً ودلالة على لصوق الصفة بالموصوف ووصف الأولين بالرجم دون الثالث دليل على أنه مرضى وصحيح (قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ بِعِدَّتِهِمْ مَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا قَلِيلٌ) قال ابن عباس : أنا من القليل وذكرهم سبعة (فَلَا تَمَارِ) تجادل (فِيهِمْ)

إلا

فى زمن الملك يديروس الرجل الصالح (قوله وفعل ذلك على باب الكهف) أى

وبقى ظهر الكهف مفتوحا كما تقدم (قوله أى المتنازعون) أى وهم النصارى والمؤمنون (قوله ثلاثة) خبر مبتدأ محذوف قدره المفسر بقوله هم (قوله رابعهم كلبهم) مبتدأ وخبر والجملة صفة ثلاثة وكذا يقال فى قوله ويقولون خمسة ويقولون سبعة (قوله نجران) موضع بين الشام والعين والحجاز (قوله رجما بالغيب) أى ظنا من غير دليل ولا برهان (قوله أى المؤمنون) أى قالوا ذلك بأخبار الرسول لهم عن جبريل عليه السلام (قوله بزيادة الواو) أى من غير ملاحظة معنى التوكيد (قوله وقيل تأكيذاً) أى زائدة لأكيد لصوق الصفة بالموصوف وحكمة زيادتها الإشارة إلى صحيح هذا القول دون ما قبله (قوله ودلالة على لصوق الصفة الخ) المعطف للتفسير على ما قبله فهما قولان فقط (قوله قل ربى أعلم بعتهم) أى من غيره (قوله ما يعلمهم إلا قليل) أى وهو النبي ومن مع منه (قوله وذكرهم سبعة) أى وهم مكسلبينا وقليخا ومرطونس ونيثوس وساربولس وذونوفاس

وفليستطيونس وهو الراعي واسم كلهم قطير وفيل خران وفيل ريان قال بعضهم: علموا أولادكم أسماء أهل الكهف فانها لو كتبت على باب دار لم تحرق وعلى متاع لم يسرق وعلى مركب لم تغرق ، وقال ابن عباس رضى الله عنهما: خواص أسماء أهل الكهف تنفع لتسعة أشياء للطلب والمهرب ولإطفاء الحريق تكتب على خرقة وترعى في وسط النار تطفأ بأذن الله ، وللبكاء الأطفال والحى الثالثة وللصداع تشد على العضد الأيمن ولأم الصبيان وللمركوب في البر والبحر ولحفظ المال ولنماء العقل ونجاة الآمين اه (قوله إلا مرء ظاهراً) أى غير متعمق فيه بل نقص عليهم مافى القرآن من غير تجهيل لهم وتفتيش على عقائدهم (قوله بما أنزل إليك) أى وهو القرآن (قوله ولا تستفت فيهم أحداً) أى لا تسأل أحداً عن قصتهم فان فيها أوحى إليك الكفاية (قوله اليهود) المناسب عدم التقييد بذلك بل يقيد بالنص لما روى أنه عليه الصلاة والسلام سأل نصارى نجران عنهم فنهى عن ذلك (قوله وسأله أهل مكة) أى بتعليم اليهود لهم حيث قالوا لهم سلوه عن الروح وأصحاب الكهف وعن ذى القرنين فسألوه عنها فقال أبقرنى غدا أخبركم ولم يقل إن شاء الله فأبطأ عليه الوحى بضعة عشر يوماً أو أربعين حتى شق عليه وتمارت قريش في ذلك (قوله فنزل) أى بعد انقضاء تلك المدة تعالماً لأمتة الأدب وتفويض الأمور إلى الله تعالى فان الانسان لا يدري مايفعل به فاذا كان هذا الخطاب لرسول الله وهو سيد الخلق فما بالك بغيره (قوله أى لأجل شئ) أى تهتم به وتريد القدوم عليه (قوله إني فاعل ذلك) المراد بالفعل مايشمل القول (قوله (٩) أى فيما يستقبل من الزمان)

أشار بذلك إلى أن المراد بالند مايستقبل كان في يومك أو بعده بقليل أو كثير لخصوص اليوم الذى بعد يومك (قوله إلا أن يشاء الله) استثناء من عموم الأحوال كأنه قال لا تقولن لشيء في حال من الأحوال إلا في حال تلبسك بالتعليق على مشيئة الله (قوله ويكون ذكرها بعد النسيان الخ)

إِلَّا مَرَأَ ظَاهِرًا) بما أنزل عليك (وَلَا تَسْتَفْتِ فِيهِمْ) تطلب الفتيا (مِنْهُمْ) من أهل الكتاب اليهود (أَحَدًا) وسأله أهل مكة عن خبر أهل الكهف فقال أخبركم به غداً ولم يقل إن شاء الله فنزل (وَلَا تَقُولَنَّ لشيءٍ) أى لأجل شئ (إِنِّي فَاعِلٌ ذَلِكَ غَدًا) أى فيما يستقبل من الزمان (إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ) أى إلا ملتبساً بمشيئة الله تعالى بأن تقول إن شاء الله (وَأَذْكُرْ رَبَّكَ) أى مشيئته معلقاً بها (إِذَا نَسِيتَ) التعليق بها ويكون ذكرها بعد النسيان كذكرها مع القول قال الحسن وغيره مادام في المجلس (وَقُلْ عَسَى أَنْ يَهْدِيَنَّ رَبِّي لِأَقْرَبَ مِنْ هَذَا) من خبر أهل الكهف في الدلالة على نبوتى (رَشَدًا) هداية وقد فعل الله تعالى ذلك (وَلَبِثُوا فِي كَهْفِهِمْ ثَلَاثَ مِائَةٍ) بالتنوين (سِنِينَ) عطف بيان لثلاثمائة ، وهذه السنين الثلاثمائة عند أهل الكتاب شمسية ، وتزيد القمرية عليها عند العرب ،

أى لما روى أنه صلى الله عليه وسلم لما نزلت الآية قال إن شاء الله (قوله قال الحسن وغيره مادام في المجلس) أى ولو انفصل عن الكلام السابق . وقال ابن عباس يجوز انفصاله إلى شهر وقيل إلى سنة وقيل أبداً وقيل إلى أربعة أشهر وقيل إلى سنتين ، وقيل مالم يأخذ في كلام آخر وقيل يجوز بشرط أن ينوى في الكلام وقيل يجوز انفصاله في كلام الله تعالى لأنه أعلم براده لا في كلام غيره وعامة المذاهب الأربعة على خلاف ذلك كله فان شرط حل الأيمان بالمشيئة أن تتصل وأن يقصد بها حل البين ولا يضر الفصل بتنفس أو سعال أو عطاس ولا يجوز تقليد ما عدا المذاهب الأربعة ولو وافق قول الصحابة والحديث الصحيح والآية - فالخارج عن المذاهب الأربعة ضال مضل وربما أداه ذلك للكفر لأن الأخذ بظواهر الكتاب والسنة من أصول الكفر (قوله وقل) أى لأهل مكة (قوله أن يهدين) أى يدلنى (قوله فإى الدلالة) متعلق بأقرب (قوله رشداً) إما مفعول مضاعف ليهدين لموافقتهم له فى المعنى وإليه يشير المفسر بقوله هداية ويصح أن يكون تمييزاً لأقرب أى لأقرب هداية من هذا (قوله وقد فعل الله تعالى ذلك) أى هداة لما هو أعجب وأطلعه على ما هو أغرب حيث شاهد ما شاهد فى ليلة الاسراء وأعطاه علوم الأولين والآخرين وفاق عليهم بعالم لم يطلع عليها أحد سواه وأشار المفسر بذلك إلى أن الترجى فى كلام الله بمنزلة التحقق (قوله ولبثوا فى كهفهم) هذا رد على أهل الكتاب حيث اختلفوا فى مدة لبثهم (قولا عطف بيان) أى لأن تمييز المائة فى الكثير مفرد مجرور وفى قراءة بالاضافة وعليها فتكون من القليل . قال ابن مالك :

## ومائة والآف لله دأخف ومائة بالمعج رواقه رنف

(قوله تسع سنين) أى لأن كل ثلاث وثلاثين سنة وثلاث سنة شمسية تزيد سنة قمرية (قوله أى تسع سنين) أشار بذلك إلى أن حذف الميز من الثانى لدلالة الأول عليه (قوله قل الله أعلم بما لبثوا) إن قلت ما فائدة الاخبار بذلك بعد أن بين الله ذلك أجيب بأوجه أحدها أن المعنى قل الله أعلم بأن الثلاثمائة سنة والتسع قمرية لا شمسية خلافا لزعم بعض الكفار أنها شمسية ثانيها أن المعنى الله أعلم بحقيقة لبثهم وكيفيته . ثالثها أن المعنى الله أعلم بمدة لبثهم قبل البعث وبعده . وأعلم أنه اختلاف فى أصحاب الكهف هل ما نوارد فنوا أو هم نيام وأجسامهم محفوظة ، والصحيح أنهم نيام ويستيقظون عند نزول عيسى ويحجون معه ويموتون قبل يوم القيامة حين تأتى الریح اللينة كما قال صلى الله عليه وسلم «ليحجن عيسى ابن مريم ومعه أصحاب الكهف فانهم لم يحجوا بعد» ذكره ابن عيينة ، وفى رواية «مكتوب فى التوراة والانجيل أن عيسى ابن مريم عبد الله ورسوله وأنه يمر بالروحاء حاجا ومعتمرا ويجمع الله له ذلك فيجعل الله حواريه أصحاب الكهف والرقيم فيمرون حاجا فانهم لم يحجوا ولم يموتوا» اه (قوله أى علمه) أى علم السموات والأرض وماغاب فيهما (قوله على جهة المجاز) أى لأن التعجب استعظام أمر خفى سببه، وعظم وصف الله ظاهر بالبرهان لا يخفى فاحاطته بالموجودات سما وبصرا وعلمنا أمر ثابت بالبرهان وصار كالضرورة ، وإنما المقصود ذكر العظمة لاحقة التعجب (١٠) (قوله من ولى) إماميتدا مؤخر أو فاعل بالظرف (قوله فى حكمه) أى قضائه

(قوله وتلى ما أوحى إليك) أى ولا تعتبر بهم (قونه لا مبدل لكلماته) أى لا يقدر أحد أن يغير شيئا من القرآن فلا نخش من قراءتك عليهم تبديله بل هو محفوظ من ذلك لا يأتیه الباطل من بين يديه ولا من خلفه إلى يوم القيامة (قوله ملجأ) أى تلجئ إليه وتستعيث به عند النوازل والشدائد غير الله تعالى (قوله واصبر

تسع سنين وقد ذكرت فى قوله (وَأَزْدَادُوا تَسْمًا) أى تسع سنين فالثلاثمائة الشمسية ثلاثمائة وتسع قمرية (قُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا لَبِثُوا) ممن اختلفوا فيه وهو ما تقدم ذكره (لَهُ غَيْبُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) أى علمه (أَبْصِرْ بِهِ) أى بالله هى صيغة تعجب (وَأَنْصَبْ) به كذلك بمعنى ما أبصره وما أسمعه وما على جهة المجاز والمراد أنه تعالى لا يغيب عن بصره وسمعه شىء (مَا كُنْمْ) لأهل السموات والأرض (مِنْ دُونِهِ مِنْ بَلِيٍّ) ناصر (وَلَا يُشْرِكْ فِي حُكْمِهِ أَحَدًا) لأنه غنى عن الشريك (وَأَنْتُمْ مَا أَوْحَى إِلَيْكَ مِنْ كِتَابِ رَبِّكَ لِأَمْبِدَلٍ لِكَلِمَاتِهِ وَلَنْ يَجِدَ مِنْ دُونِهِ مُلْتَحَدًا) ملجأ (وَأَصْبِرْ نَفْسَكَ) احبسها (مَعَ الَّذِينَ يَدْهُونَ رَبَّهُمْ بِالْقُدُورَةِ وَالْعَنَى يُرِيدُونَ) بعبادتهم (وَجَهْ) تعالى لا شيئا من أهراس الدنيا وهم الفقراء (وَلَا تَعْدُ) تنصرف (هَيْنَاكَ عَنْهُمْ) عبر بهما عن صاحبهما (تُرِيدُ زِينَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَا تُطِيعُ مَنْ أَغْلَقْنَا قُلُوبَهُ عَنْ ذِكْرِنَا) أى القرآن ،

وهو

نفسك) فى هذه الآية أمر للنبي صلى الله عليه وسلم

بمراعاة فقراء المسلمين والجلوس معهم وهى أبلغ من آية الأنعام لأن تلك إنما نهى فيها عن طردهم وهذه أمر بحبس نفسه على الجلوس معهم كأن الله يقول له احبس نفسك على ما يكرهه غيرك من رفائة ثياب الفقراء ورائحتهم الكريهة ، ولا تلتفت للجمال الأغنياء وحسن ثيابهم فإن حسن الظاهر مع فساد الباطن غير نافع . قال الشاعر :

جمال الوجه مع قبح النفوس كقنديل على قبر المحوس

(قوله مع الذين يدهون ربههم) أى يبدونه (قوله بالقداة والعنى) الراد بالقداة أوائل النهار وأواخر الليل والعنى أوائل الليل وأواخر النهار وحينئذ قد استغرقوا أوقاتهم فى العبادة (قوم يريدون وجهه) أى يقصدون بعبادتهم ذات ربههم ورضاه عليهم (قوله لا شيئا من أهراس الدنيا) أى ولا شيئا من نعيم الجنة وهذا مقام الكمل والصحابة به أخرى (قوله تنصرف عيناك عنهم) هو كناية عن الاعراض عنهم أى لا تعرض عنهم بل أقبل عليهم وهو جواب عما يقال كان مقتضى الظاهر ولا تعد عينيك بالنصب لأنه فعل متعد مع أن التلاوة بالرفع لا غير فأجاب بالفسر بأنها وإن كانت بالرفع إلا أنها ترجع لمعنى النصب لأن الفعل مسند للعينين وهوى الحقيقة صند لصاحبهما ولذلك عبر بتنصرف لتصحيح رفع العينين دون تنصرف (قوله تريد زينة الحياة الدنيا) الجملة حال من الكاف فى هيناك والشرط موجود وهو كون الضاف جزءا من للضاف إليه والمعنى لا تنصرف عيناك عنهم حال كونك طالبا لزينة الدنيا بما يجالسه

الأخوة وحببة أهل الدنيا والخطاب للنبي والمراد هو وغيره ، وإنما نوطب النبي وإن كان معصوماً من ذلك نسبية للفقراء وتطمينا لقلوبهم ( قوله وهو عيينة بن حصن ) أى الفزاري أتى النبي صلى الله عليه وسلم قبل أن يسلم وعنده جماعة من الفقراء منهم سلمان وعليه شملة صوف قد عرق فيها ويده خوص يشقه وينسجه ، فقال عيينة للنبي أما يؤذيك ريح هؤلاء ونحن سادات مضرو وأشرافها إن أسلمنا تسل الناس وما يمنعنا من اتباعك إلا هؤلاء فنحنهم عنك حتى تبعك أو اجعل لنا مجلساً ولهم مجلساً وقد أسلم بعد ذلك وحسن إسلامه وكان في حنين من المؤلفة قلوبهم فأعطاه النبي صلى الله عليه وسلم منها أئمة بغير وكذلك أعطى الأقرع بن حابس وأعطى للعباس بن مرداس أربعين بغيراً ، وقيل نزلت في أصحاب الصفة وكانوا سبعمائة رجل فقراء في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يخرجون إلى تجارة ولا زرع ولا ضرع يصلون صلاة وينتظرون أخرى ، فلما نزلت قال النبي صلى الله عليه وسلم « الحمد لله الذي جعل في أمي من أمرت أن أصبر نفسي معهم » ( قوله فرطاً ) مصدر فرط مسمى أى متجاوزاً فيه الحد ( قوله وقل له ) أى لعيينة بن حصن ( قوله الحق ) خبر مبتدأ محذوف قتره المفسر بقوله هذا القرآن ( قوله تهديد لهم ) أى تخويف وردع لا تخيير وإباحة لذكره الوعد الحسن على الإيمان والوعيد بالنار على الكفر فالعاقل لا يرضى بفوات النعيم واختيار العذاب ( قوله إنا اعتدنا ) راجع لقوله - ومن ( ١١ ) شاء فليكفر - وقوله - إن

الدين آمنوا - راجع لقوله - فمن شاء فليؤمن - فهو لف ونشر مشوش ( قوله أحاط بهم سرادقها ) صفة لنار السرادق كناية عن السور وهو نار أيضاً لما ورد : أن أرضها من رصاص وحيطاتها من نحاس وسقفها من كبريت ووقودها الناس والحجارة فإذا أوقدت فيها النار صار الكل نارا أجازنا الله منها بمنه وكرمه ( قوله

وهو عيينة بن حصن وأصحابه ( وَأَتَّبَعَ هَوِيَهُ ) في الشرك ( وَكَانَ أَمْرُهُ فُرُطًا ) إسرافاً ( وَقُلْ ) له ولأصحابه هذا القرآن ( الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيُكْفِرْ ) تهديد لهم ( إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ ) أى الكافرين ( نَارًا أَحَاطَ بِهُمْ سُرَادِقُهَا ) ما أحاط بها ( وَإِنْ يَسْتَفْهِشُوا يُفَاقُوا بِمَاءٍ كَالْمُهْلِ ) كعكر الزيت ( يَشْوِي الْوُجُوهَ ) من حره إذا قرب إليها ( بِئْسَ الشَّرَابُ ) هو ( وَسَاءَتْ ) أى النار ( مُرْتَفَقًا ) تمييز منقول عن الفاعل أى قبح مرتفعها وهو مقابل لقوله الآتي في الجنة وحسنت مرتفقا وإلا فأى ارتفاق في النار ( إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ إِنَّا لَا نُضِيعُ أَجْرَ مَنْ أَحْسَنَ عَمَلًا ) الجملة خبر إن الذين وفيها إقامة الظاهر مقام المضمر والمعنى أجرم أى نثيهم بما تضمنه ( أُولَئِكَ لَهُمْ جَنَّاتُ عَدْنٍ ) إقامة ( تَجْرَى مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ ) قيل من زائدة ، وقيل للتبويض وهى جمع أسورة كآخرة جمع سوار ( مِنْ ذَهَبٍ وَيَلْبَسُونَ ثِيَابًا خُضْرًا ،

يناثوا ) فيه مشاكلة لقوله - وإن يستفشيوا - وتهكم بهم إذ لا غائاة فيه لأنه لا ينقذ من المهالك ( قوله كعكر الزيت ) بفتحين هو اسم لما يبقى في إناء الزيت بعد أخذ الصافي منه وهو تشبيه في الصورة وإلا فهو نار كما وصفه بقوله - يشوي الوجوه - ( قوله أى قبح مرتفعها ) أى غول الاسناد إلى النار ونصب مرتفقا على التمييز لأن ذكر الشئ مبهما ثم مفسراً أوقع في النفس ( قوله وهو مقابل ) أى ذكر على سبيل المقابلة والمشاكلة لما سيأتى في الجنة ( قوله وإلا ) أى لا نقل إنه مشاكلة بل على سبيل الحقيقة ( قوله وفيها إقامة الظاهر مقام المضمر ) أى وهو الرابط لأنه بمعنى الوصول الذى هو اسم إن على حد سعاد الذى أضناك حب سعاد \* ( قوله أى نثيهم ) تفسير لقوله لا نضيع ( قوله بما تضمنه ) أى بثواب تضمنه أولئك إلى قوله - وحسنت مرتفقا - وقد اشتملت هذه الآية على خمسة أنواع من الثواب الأول - جنات عدن - الثانى - تجرى من تحتهم الأنهار - الثالث - يحلون فيها - الرابع - ويلبسون ثيابا - الخامس - متكئين - الخ ( قوله تجرى من تحتهم ) أى تحت مساكنهم ( قوله قيل من زائدة ) أى بدليل آية هل أتى وحلوا أساور ( قوله وهى جمع أسورة ) أى فأساور جمع الجمع ( قوله من ذهب ) جاء فى آية أخرى من فضة وفى أخرى من ذهب وسوار من فضة وسوار من لؤلؤ وفى الصحيح « تبلغ حلية المؤمن حيث يبلغ الوضوء » .

(قوله من سندس وإستبرق) جمع سندسة وإستبرقة ، وقيل ليسا سمعين (قوله من الديباج) أى الحرير (قوله بطايتها) أى الفرس (قوله متكئين فيها) حال عاملها محذوف : أى يجلسون متكئين (قوله جمع أريكة) أى كسيفة ولا يقال له أريكة إلا إذا كان فى داخل الحجرة وبدونها سرير وتقتم أن السرير عليه سبعون فراشا كل فراش عليه زوجة من الحور العين (قوله فى الحجرة) بفتحين فى محل نصب على الحال (قوله للعروس) يستعمل فى الرجل والمرأة لكن الجمع مختلف فيقال رجال عرس ونساء عرائس (قوله الجنة) قدره إشارة إلى أن المخصوص بالمدح محذوف (قوله مرتقا) أى منتفعا ومسكنا (قوله واضرب لهم مثلا) قيل نزلت فى أخوين من أهل مكة من بنى مخزوم وهما أبوسلمة عبد الله بن عبد الأسود وكان مؤمنا وأخوه الأسود ابن عبد الأسود وكان كافرا فشبههما الله برجلين من بنى إسرائيل أخوين أحدهما مؤمن واسمه يهوذا وقيل تلميذا والآخر كافر واسمه قيطوس وهما اللذان وصفهما الله فى سورة الصافات بقوله - قال قاتل منهم إني كان لى قرين - الآيات وكانت قصتهما على ما ذكره عطاء الخراسانى قال : كان رجلان شريكان لهما ثمانية آلاف دينار ، وقيل كانا أخوين ورثا من أبيهما ثمانية آلاف دينار فاقتهما فاشتري أحدهما أرضا بألف دينار ، فقال صاحبه اللهم إن فلانا قد اشترى أرضا بألف دينار وأنا اشتري منك أرضا فى الجنة بألف دينار فتصدق بها ثم إن صاحبه بنى دارا بألف دينار ، فقال هذا اللهم إن فلانا بنى دارا بألف دينار وإنى اشتريت منك دارا فى الجنة بألف دينار فتصدق بها ، ثم تزوج امرأة وأنفق عليها ألف دينار فقال هذا : اللهم إني أخطب إليك امرأة من نساء الجنة بألف دينار (١٢) فتصدق بها ، ثم إن صاحبه اشترى خدما ومتاعا بألف دينار فقال هذا : اللهم

إني أشتري منك خدما ومتاعا فى الجنة بألف دينار فتصدق بها ثم أصابته حاجة شديدة فقال لو أنبت صاحبى لعله ينالنى منه معروف فجلس على طريق حتى مر به فى خدمه وحشمه فقام إليه فنظره صاحبه فعرفه فقال فلان قال نعم . قال ما شأنك ؟ قال أصابتنى حاجة بعد

من سندس) مارق من الديباج (وإستبرق) ما غلظ منه ، وفى آية الرحمن : بطايتها من إستبرق (متكئين فيها على الأرائك) جمع أريكة وهى السرير فى الحجرة وهى بيت يزىن بالثياب والستور للعروس (نعم الثواب) الجزاء الجنة (وحسنت مرتقا . واضرب) اجعل لهم (لكفار مع المؤمنين) مثلا رجلين بدل وهو وما بعده تفسير للمثل (جعلنا لأحدهما) الكافر (جنتين) بستانين (من أعناب وحفناهما بنخل وجعلنا بينهما زرا) يقات به (كلتا الجنتين) كلتا مفرد يدل على التثنية مبتدأ (آت) خبره (أكلها) ثمرها (ولم تظلم) تنقص (منه شيئا وفجرنا) أى شققنا (خلاهما نهرا) يجرى بينهما (وكان له) مع الجنتين (ثمر) بفتح التاء والميم ربضهما وبضم الأول وسكونه الثانى وهو جمع ثمرة ،

كشجرة

فأنبتك لتعينى بخير . قال فما فعل بمالك وقد اقتسما مالا وأخذت شطره فقص

عليه قصته ، فقال وإنك لمن الصادقين بهذا اذهب فلا أعطيك شيئا فطرده فقصى عليهما فتوفيا فزل فيهما - فأقبل بعضهم على بعض يتساءلون - الخ ، وليس هذا محصوا بأبى سلمة وأخيه بل هو مثل لكل من أقبل على الله وترك زينة الدنيا ومن اغتر بالدينا وزينتها وترك الإقبال على الله (قوله بدل) أى ويصح أن يكون . فقولنا ثانيا لأن ضرب مع اللثل يجوز أن يتعدى لاثنتين (قوله وحفناهما بنخل) أى جعلنا النخل حولهما ومحيطا بكل منهما (قوله وجعلنا بينهما زرا) أى ليكون جامعا للاقتوات والنواكه (قوله مفرد) أى باعتبار لفظه وقوله يدل على التثنية : أى باعتبار معناه فاعتبر اللفظ تارة فأفرد والمعنى أخرى فتى (قوله مبتدأ) أى وهو مرفوع بضمه مقترنة على الألف المحذوفة لالتقاء الساكنين منع من ظهورها التعذر وكلنا مضاف والجنتين مضاف إليه وهذا إعرابه إن أضيف لظاهر فإن أضيف لضمير كان ملحقا بالثنى فيعرب بالحروف (قوله آت أكلها الخ) هذا كناية عن نموها وزيادتها فليست كالأشجار يتم ثمرها فى بعض السنين وينقص فى بعض (قوله وفجرنا) أى شققنا (قوله يجرى بينهما) أى ليسقى أرضه ومواشيه بسهولة (قوله وكان له) أى لأحدهما (قوله ثمر) المراد به أمواله التى هى من غير الجنتين كالنقد والواشى وصحى ثمر لأنه يثمر : أى يزيد (قوله بفتح التاء والميم الخ) القراءات الثلاث سبعة (قوله وهو جمع ثمرة) أى بفتحين وهذا على كل واحد من الأوجه الثلاثة فالفرد لا يختلف وإنما الاختلاف فى الجمع فقوله كشجرة الخ لف ونشر مرتب .

(قوله فقال لصاحبه) حاصل مقابلات الكافر لصاحبه المؤمن ثلاث وكلها شنيعة . الأولى أنا أكثر منك الخ . والثانية ودخل جنته الخ . الثالثة وما أظن الساعة قائمة الخ (قوله يفاخره) أى يراجمه بالكلام الذى فيه الافتخار (قوله أنا أكثر منك مالا الخ) أنا مبتدأ وأكثر خبره ومنك متعلق بمحذوف حال من مالا ومالا تمييز محول عن المبتدأ والأصل مالى أكثر منك محذوف للمبتدأ وأقيم المضاف إليه مقامه فافصل وجعل المبتدأ فى الأصل تمييزاً ويقال فى قوله وأخز نفراً ما قبل هنا (قوله ويريه آثارها) أى بهجتها وحسنها ، وفى نسخة آثارها وهى ظاهرة (قوله وهو ظالم لنفسه) الجملة حالية من فاعل دخل ولنفسه مفعوله واللام زائدة (قوله قائمة) أى كائنة وحاصلة (قوله على زعمك) دفع بهذا ما يقال إنه ينكر البعث فكيف يقول ذلك ؟ فأجاب بأنه مجازاة له فى زعمه (قوله مرجعاً) أشار بذلك إلى أن منقلباً تمييز وهو اسم مكان من الانقلاب بمعنى الرجوع والمراد عاقبة المآل قوله قال له صاحبه) أى وهو المؤمن وقد رد المقالات الثلاث على طريق (١٣) الف الف والنشر المشوش (قوله

أكفرت) الاستفهام للتوبيخ والتقريع ، والمعنى لا ينبغي ولا يليق منك الكفر بالذى خلقك الخ وهذا رد للمقالة الأخيرة (قوله رجلاً) مفعول ثان لسؤاك لأنه بمعنى صيرك كما قال المفسر (قوله لكننا) استدراك على قوله أكفرت كأنه قال أنت كافر بالله لكن أنا مؤمن . واختلف القراء فى وصل لكننا فبعضهم يثبت ألفا بعد النون وبعضهم يحذفها وفى الوقف تثبت قولاً واحداً لثبوتها فى الرسم (قوله أو حذفت المهمزة) أى من غير نقل فقوله ثم أدغمت النون أى بعد تسكينها بالنسبة للنقل وعلى الثانى فهى ساكنة

كشجرة وشجر وخشب وبدنه وبدن (فَقَالَ لِصَاحِبِهِ) المؤمن (وَهُوَ يُحَاوِرُهُ) يفاخره (أَنَا أَكْثَرُ مِنْكَ مَالًا وَأَعَزُّ نَفَرًا) عشيرة (وَدَخَلَ جَنَّتَهُ) بصاحبه يطوف به فيها ويريه آثارها ، ولم يقل جنتيه إرادة للروضة وقيل اكتفاء بالواحد (وَهُوَ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ) بالكفر (قَالَ) مَا أَظُنُّ أَنْ تَبِيدَ (تندم) هَذِهِ أَبَدًا . وَمَا أَظُنُّ السَّاعَةَ قَائِمَةً وَلَئِنْ رُودِدْتُ إِلَى رَبِّي (فى الآخرة على زعمك) (لَأَجِدَنَّ خَيْرًا مِنْهَا مُنْقَلَبًا) مرجعاً (قَالَ لَهُ صَاحِبُهُ وَهُوَ يُحَاوِرُهُ) يجاوبه (أَكْفَرْتَ بِالَّذِي خَلَقَكَ مِنْ تُرَابٍ) لأن آدم خلق منه (ثُمَّ مِنْ نُطْفَةٍ) منى (ثُمَّ سَوَّكَ) عدلك وصيرك (رَجُلًا . لَكِنَّا) أصله لكن أنا نقلت حركة المهمزة إلى النون أو حذفت المهمزة ثم أدغمت النون فى مثلها (هُوَ) ضمير الشأن تفسره الجملة بعده ، والمعنى أنا أقول (اللَّهُ رَبِّي وَلَا أَشْرِكُ بِرَبِّي أَحَدًا . وَلَوْلَا) هلا (إِذْ دَخَلْتَ جَنَّتَكَ ثُلَّتْ) عند إعجابك بها هذا (مَا شَاءَ اللَّهُ لَا قُوَّةَ إِلَّا بِاللَّهِ) وفى الحديث « من أعطى خيراً من أهل أو مال فيقول عند ذلك ما شاء الله لا قوة إلا بالله لم يرفيه مكروها » (إِنْ تَرَنِ أَنَا) ضمير فصل بين المفعولين (أَقْلَّ مِنْكَ مَالًا وَلَوْلَا . فَسَوَّى رَبِّي أَنْ يُؤْتِيَنَّ خَيْرًا مِنْ جَنَّاتِكَ) جواب الشرط (وَيُرْسِلَ عَلَيْهَا حُسْبَانًا) جمع حسبانة أى صواعق (مِنَ السَّمَاءِ فَتُصْبِحُ صَعِيدًا زَلَقًا) أرضاً ملساء لا يثبت عليها قدم (أَوْ يُصْبِحُ مَآوِهَا غَوْرًا) بمعنى غائراً عطف على يرسل دون تصبغ لأن غور الماء لا يتسبب عن الصواعق (فَلَنْ تَسْتَطِيعَ لَهُ طَلَبًا) حيلة تدركه بها ،

تدعم حالا (قوله ضمير الشأن) أى فهو مبتدأ والجملة بعده خبر ولا تحتاج لرابط لأنها عينه فى المعنى وهو معها خبر عن أنا والرابط الباء من ربى (قوله ولا أشرك بربى أحداً) مراده لا أكفر به لأن إنكار البعث كفر (قوله ولولا إذ دخلت جنتك) هذا رد للمقالة الثانية ولولا تحضيضية داخله على قلت وإذ ظرف لقلت مقدم عليه وجملة ما شاء الله خبر لمحذوف قدره المفسر بقوله هذا (قوله لم يرفيه مكروها) أى لم يصب فيه بصيبة (قوله إن ترن) هذا رد للمقالة الأولى (قوله ضمير فصل) أى وأقل مفعول ثان وقرئ بالرفع فيكون خبراً عن أنا ومالا وولداً تمييزان وقوله فسوى الخ جواب الشرط (قوله أن يؤتين) يحتمل أن يكون فى الدنيا أو الآخرة (قوله جمع حسبانة) أى فهو اسم جنس جمى يفرق بينه وبين واحده بالياء (قوله بمعنى غائراً) أى ذاهباً فى الأرض (قوله لأن غور الماء الخ) أى أو يقال إنه يفسر الحسبان بالقضاء الإلهى وهو عام يتسبب عنه إما إصباح الجنة صعيداً زلقاً أو مأواها غوراً وعلى هذا فيكون معطوفاً على يصبح .



( قوله وأحيط بثمره ) أى أمواله بدليل قول المفسر مع جنته ( قوله بأوجه الضبط ) أى الثلاثة ( قوله وهى خاوية ) الجملة حالية ( قوله على عروشها ) جمع عرش وهو بيت من جريد أو خشب يجعل فوقه الثمار ( قوله دعائها ) جمع دعامة وهى الخشب ونحوه الذى ينصب ليد البكرم عليه ( قوله ويقول يا ليتنى ) أى تحسرا ونداما على تلف ماله لاتبوة بدليل قوله ولم تكن له فئة الخ ( قوله بالتاء والياء ) أى فهما قراءتان سبعيتان ( قوله ينصرونه ) أى يدعون عنه الهلاك ( قوله وما كان منتصرا ) أى قادرا على ذلك ( قوله هنالك ) يصح أن يكون خبرا مقدما والولاية مبتدأ مؤخر أو تكون هذه الجملة مستقلة أو معمولا لمنتصرا وقوله الولاية لله مبتدأ وخبر ( قوله الملك ) أى القهر والسلطنة ( قوله بالرفع ) راجع لفتح الواو وكسرها وكذا قوله وبالجر فالقرارات أربع سبعيات ( قوله خير ثوابا ) أى إثابة ( قوله لو كان يثيب ) أى قاسم التفضيل على بابه على فرض أن غير الله يثيب ( قوله وخير عقبا ) أى أن عاقبة المؤمن خير من عاقبة طاعة غيره ( قوله بضم القاف وسكونها ) أى فهما قراءتان سبعيتان ( قوله صبر ) أى شبه ( قوله ) ( ١٤ ) مثل الحياة الدنيا ( أى صفتها وحالها وهبتها ) ( قوله كاه ) أى كصفة وحال وهبتها

( وَأَحِيطَ بِثَمَرِهِ ) بأوجه الضبط السابقة مع جنته بالهلاك فهلك ( مَا ضَبَحَ يُقَلِّبُ كَفَنِهِ ) ندما وتحسرا ( عَلَى مَا أَتَقَى فِيهَا ) فى عمارة جنته ( وَهِيَ خَاوِيَةٌ ) ساقطة ( عَلَى عُرُوشِهَا ) دعائمها للبكرم بأن سقطت ثم سقط الكرم ( وَيَقُولُ يَا ) للتنبيه ( لِيَتَنَبَّيَ ) لِيَتَنَبَّيَ لَمْ أَشْرِكْ رَبِّي أَحَدًا . وَلَمْ تَكُنْ ) بالتاء والياء ( لَهُ فِتْنَةٌ ) جماعة ( يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ ) عند هلاكها ( وَمَا كَانَ مُنْتَصِرًا ) عند هلاكها بنفسه ( هُنَالِكَ ) أى يوم القيامة ( الْوَلَايَةُ ) بفتح الواو النصرة وبكسرها الملك ( لِلَّهِ الْحَقُّ ) بالرفع صفة الولاية وبالجر صفة الجلالة ( هُوَ خَيْرُ ثَوَابًا ) من ثواب غيره لو كان يثيب ( وَخَيْرُ عَقْبًا ) بضم القاف وسكونها عاقبة للمؤمنين ونصبتها على التمييز ( وَأَضْرِبْ ) صير ( لَهُمْ ) لقومك ( مَثَلِ الْحَيَوةِ الدُّنْيَا ) مفعول أول ( كَمَا ) مفعول ثان ( أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ ) تكاثف بسبب نزول الماء ( نَبَاتُ الْأَرْضِ ) أو امتزج الماء بالنبات فروى وحسن ( مَا ضَبَحَ ) صار النبات ( هَشِيمًا ) يابساً متفرقة أجزاؤه ( تَذْرُوهُ ) تنثره وتفرقه ( الرِّيحُ ) فتذهب به ، المعنى شبه الدنيا بنبات حسن فيس فتكسر ففرقه الرياح وفى قراءة الريح ( وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ مُقْتَدِرًا ) قادراً ( الْمَالُ وَالْبَنُونَ زِينَةُ الْحَيَوةِ الدُّنْيَا ) يتجمل بهما فيها ( وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ ) هى سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر ، زاد بعضهم : ولا حول ولا قوة إلا بالله ،

ماء الخ وهذه الآية نظير قوله تعالى - كمثل غيث أعجب الكفار نباته ثم يهيج فتراه مصفراً ثم يكون حطاماً - ( قوله تكاثف ) أى غلظ والتف بعضه على بعض ( قوله أو امتزج الماء بالنبات ) أشار بذلك إلى أنه تفسير ثان لا يختلط ومن المعلوم أن الامتزاج من الجانبين فصح نسبته إلى النبات وإن كان فى عرف اللغة والاستعمال أن الباء تدخل على الكثير غير الطارىء وقد دخلت هنا على الكثير الطارىء مبالغة فى كثرة الماء حتى كأنه الأصل ( قوله فروى )

بفتح الراء وكسر الواو أى ارتوى ( قوله هشيما ) أى مهشوما مكسورا ( قوله وتفرقه ) ( خير ) عطف تفسير ( قوله المعنى ) أى معنى المثل ( قوله شبه ) فعل أمر وفاعله مستتر عائد على النبي صلى الله عليه وسلم والدنيا مفعوله ( قوله وفى قراءة ) أى وهى سبعة أيضا ( قوله وكان الله ) أى ولم يزل ( قوله قادرا ) للناس أن يقول كامل القدرة كما يؤخذ من الصيغة ( قوله المال ) أى وهو الذهب والفضة والحيل السومة والأعنام والحراث ( قوله زينة ) هو مصدر بمعنى اسم المفعول بدليل قوله يتجمل بهما فيها ، ولذا صح الاخبار به عن الاثنين ( قوله هى سبحان الله الخ ) أى وتسمى غراس الجنة أى أن بكل واحدة من هذه الكلمات تفرس له شجرة فى الجنة فيها ماتشتهى الأنفس وتله الأعين . وقيل إن المراد بالباقيات الصالحات الصلوات المحس وقيل أركان الاسلام وقيل كل ما يثاب عليه العبد فى الدار الآخرة وهو الأثم وإما خص المفسر سبحان الله الخ بالباقيات الصالحات لمزيد فضلها وثوابها ، ولذا أوصى رسول الله عمه العباس بصلاة التسابيح ولو فى العمر مرة ، وأوصى الحليل رسول الله بأن يأمر أمته أن يكثر من غراس الجنة كما فى حديث الامراء

(قوله خير عند ربك) التفضيل ليس على بابه لأن زينة الدنيا ليس فيها خير ولا يرد علينا أن السى على العيال من الخير لأنه من حيز الباقيات الصالحات لا من حيز الزينة ، أو يقال إنه على بابه بالنسبة لزعم الجاهل (قوله ويرجوه) عطف تفسير (قوله ويوم نسير الجبال) هذا كالدليل لكون الدنيا فانية ذاهبة (قوله هباء) أى غبارا وقوله منبثا أى مفزعا كما في سورة الواقعة (قوله وفى قراءة) أى وهى سبعة أيضا (قوله وترى الأرض) أى تبصرها (قوله ولا غيره) أى من بناء وشجر وبحار وغير ذلك (قوله وحشرناهم) أتى به ماضيا إشارة إلى أن الحشر مقدم على تسيير الجبال والبروز ليعاينوا تلك الأهوال العظام كأنه قيل وحشرناهم قبل ذلك وعلى هذا فتبديل الأرض يحصل وهم ناظرون لذلك ووقت التبديل يكون الخلق على الصراط وقيل على أجنحة الملائكة كما تقدم (قوله فلم نغادر) عطف على قوله حشرناهم والمغادرة من جانب ولذا فسرنا بقوله ترك (قوله حال) أى من الواو فى عرضوا وصفا مفرد وقع موقع الجمع ، فالعنى جميعا ونظيره قوله تعالى - ثم اتوا صفا - أى جميعا أو المراد صفوفا لما ورد «أهل الجنة مائة وعشرون أتم منها ثمانون» ، وورد أن النبي صلى الله عليه وسلم قال «إن الله تبارك وتعالى ينادى بصوت رفيع غير قطيع يا عبادى أنا الله لا إله إلا أنا أرحم الراحمين وأحكم الحاكمين وأسرع الحاسبين (١٥) يا عبادى لا خوف عليكم اليوم ولا أنتم تحزنون أحضروا

(خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ أَمَلًا) أى ما يأمله الإنسان ويرجوه عند الله تعالى (وَ) اذكر (يَوْمَ نُسِيرُ الْجِبَالَ) يذهب بها عن وجه الأرض فتصير هباء منبثا وفى قراءة بالنون وكسر الياء ونصب الجبال (وَرَرَى الْأَرْضَ بَارِزَةً) ظاهرة ليس عليها شئ من جبل ولا غيره (وَحَشَرْنَاهُمْ) المؤمنين والكافرين (فَلَمْ نَغَادِرْ) نترك (مِنْهُمْ أَحَدًا) . وَعَرَضُوا عَلَى رَبِّكَ صَفًّا) حال أى مصطفين كل أمة صف ويقال لهم (لَقَدْ جِئْتُمُونَا كَمَا خَلَقْنَاكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ) أى فرادى خفاة عراة غرلا ، ويقال لمنكرى البعث (بَلْ زَعَمْتُمْ أَنْ) مخففة من الثقيلة أى أنه (لَنْ نَجْعَلَ لَكُمْ مَوْعِدًا) للبعث (وَوَضِعَ الْكِتَابَ) كتاب كل امرئ فى يمينه من المؤمنين وفى شماله من الكافرين (فَقَرَأَ الْمُجْرِمِينَ) الكافرين (مُشْفِقِينَ) خائفين (يَمَّا فِيهِ يَقُولُونَ) عند معاينتهم ما فيه من السيئات (يَا) للتنبيه (وَيَلْتَنَّا) هلكتنا وهو مصدر لافعل له من لفظه (مَالِ هَذَا الْكِتَابِ لَا يُغَادِرُ صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً) من ذنوبنا (إِلَّا أَحْصَاهَا) عدّها وأثبتها تعجبوا منه فى ذلك (وَوَجَدُوا مَا عَمِلُوا حَاضِرًا) مثبتا فى كتابهم (وَلَا يَظْلِمُ رَبُّكَ أَحَدًا) لا يعاقبه بغير جرم ولا ينقص من نواب مؤمن (وَإِذْ) منصوب باذكر (قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ) سجود انحناء لا وضع جبهة تحية له ،

العامة وقرئ شذوذا بالبناء للفاعل وهو الله أو الملك (قوله فى يمينه) أى حين يقرؤه بيض وجهه ويقول هاؤم اقرءوا كتابيه إلى آخر ما فى سورة الحاقة (قوله وفى شماله من الكافرين) أى حين يقرؤه يسود وجهه ويقول باليمنى لم أوت كتابيه الخ (قوله هلكتنا) أى هلاكنا والمقصود التحسر والتندم ، وقيل الياء حرف نداء وويلتنا منادى تنزيلا لها منزلة الماقل فكأنه يقول يا هلاكى احضرى فهذا أوانك (قوله وهو مصدر) أى الويل وقوله لافعل له من لفظه أى بل من معناه وهو هلك (قوله مال هذا الكتاب) ما استفهامية مبتدأ ولهذا الكتاب خبره : أى أى شئ ثبت لهذا الكتاب (قوله لا يغادر) الجملة حالة من الكتاب (قوله تعجبوا) أشار بذلك إلى أن الاستفهام للتعجب (قوله منه) أى الكتاب (قوله فى ذلك) أى الإحصاء المذكور (قوله ولا يظلم ربك أحدا) أى لا يعامله معاملة الظالم بحيث يعذبه من غير ذنب أو ينقص من أجره (قوله منصوب باذكر) أى فاذا ظفرت لذلك للقدّر . والعنى اذكر يا محمد لقومك وقت قولنا للملائكة الخ والراد اذكر لهم تلك القصة وقد كررت فى القرآن مرارا لأن معصية إبليس أول معصية ظهرت فى الخلق (قوله سجود انحناء) جواب عما يقال إن السجود لغیر الله كفر ، وتقدم الجواب بأن السجود لله وآدم كالمقبلة أو أن محل كون السجود لغیر الله كفرا إن لم يكن هو الأمر به وإلا فالكفر فى المخالفة

(قوله فسجدوا) أى جميعا (قوله قيل ثم نوع من الملائكة) أى وعلى هذا القول فهم ليسوا معصومين كالملائكة بل يتم الندون ويصون (قوله وإبليس أبو الجن) هذا توجيه لكونه منقطعاً وهو الحق وعليه فالجن نوع آخر غير الملائكة فالجن من نار والملائكة من نور (قوله فله ذرية) تفريع على كونه أباً إذ الأب يستلزم ابناً (قوله ففسق عن أمر ربه) أى تكبرا وحسدا (قوله أفتتخذونه) الحمزة داخلة على محذوف والفاء عاطفة على ذلك المحذوف والاستفهام توبيخي ، والمعنى أبعد ما حصل منه ما حصل يليق منكم اتخاذه الخ (قوله وذريته) عطف على الضمير في تتخذونه . قال مجاهد : من ذرية إبليس لاقس وولهان وهما صاحبا الطهارة والصلاة اللذان يوسوسان فيهما ومن ذريته مرة وبه يكنى وزلنبور وهو صاحب الأسواق يزين اللغو والحلف الكاذب ومدح الساع و بتر وهو صاحب المصائب يزين خدش الوجوه ولطم الحدود وشق الجيوب والأعور وهو صاحب الزنا ينفع في إحليل الرجل وعجيزة المرأة ومطروس وهو صاحب الأخبار الكاذبة يلقبها في أفواه الناس لا يجدون لها أصلا وداسم وهو الذي إذا دخل الرجل بيته ولم يسم (١٦) ولم يذكر الله دخل معه اه قال القرطبي : واختلف هل لإبليس أولاد

( فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ كَانَ مِنَ الْجِنِّ ) قيل هم نوع من الملائكة فالاستثناء متصل ، وقيل هو منقطع وإبليس هو أبو الجن فله ذرية ذكرت معه بعد والملائكة لاذرية لهم ( فَفَسَقَ عَنْ أَمْرِ رَبِّهِ ) أى خرج عن طاعته بترك السجود ( أَفْتَتَخَذُونَهُ وَذُرِّيَّتَهُ ) الخطاب لآدم وذريته والماء في الموضعين لإبليس ( أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِي ) تطيعونهم ( وَهُمْ لَكُمْ عَدُوٌّ ) أى أعداء حال ( بَنَسَ لِلظَّالِمِينَ بَدَلًا ) إبليس وذريته في طاعتهم بدل إطاعة الله ( مَا أَشْهَدُهُمْ ) أى إبليس وذريته ( خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَا خَلْقَ أَنْفُسِهِمْ ) أى لم أحضر بعضهم خلق بعض ( وَمَا كُنْتُ مُتَّخِذَ الْمُضِلِّينَ ) الشياطين ( عَضُدًا ) أعوانا في الخلق فكيف تطيعونهم ( وَيَوْمَ ) منصوب باذكر ( يَقُولُ ) بالياء والنون ( نَادُوا شُرَكَائِيَ ) الأوثان ( الَّذِينَ زَعَمْتُمْ ) ليشفئوا لكم بزعمكم ( فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ ) لم يجيبوهم ( وَجَعَلْنَا بَيْنَ الْأَوْثَانِ ) وعابديها ( مَوْبِقًا ) واديا من أودية جهنم يهلكون فيه جميعا وهو من وبى بالفتح هلك ( وَرَأَى الْمُجْرِمُونَ النَّارَ فَظَنُّوا ) أى أيقنوا ( أَنَّهُمْ مُوَاعِدُهَا ) أى واقعون فيها ( وَلَمْ يَجِدُوا عَنْهَا مَصْرِفًا ) معدلا ( وَلَقَدْ صَرَّفْنَا ) بينا ( فِي هَذَا الْقُرْآنِ لِلنَّاسِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ ) صفة لمحذوف أى مثلا من جنس كل مثل ليتعظوا ( وَكَانَ الْإِنْسَانُ ) أى الكافر ( أَكْثَرَ شَيْءَ جَدَلًا ) :

من صلبه فقال الشعبي سألني رجل فقل هل لإبليس زوجة ؟ فقلت إن ذلك هرس لم أشهده ثم ذكرت قوله تعالى : أفتتخذونه وذريته أولياء من دوني ، فعلت أنه لا تكون ذرية إلا من زوجة فقلت نعم . وقال مجاهد إن إبليس أدخل فرجه في فرج نفسه فباض خمس بيضات ، فهذه أصل ذريته ، وقيل إن الله خلق له في فخذة اليمنى ذكرا وفي فخذة اليسرى فرجا فهو ينسج هذه بهذا فيخرج له كل يوم عشر بيضات يخرج

#### خصومة

من كل بيضة سبعون شيطانا وشيطانه فهو يفرخ ويظهر وأعظمهم عند أيهم منزلة أعظمهم في بني آدم فتنة وقال قوم ليس له أولاد ولا ذرية وإنما المراد بذريته أعوانه من الشياطين (قوله تطيعونهم) أى بدل طاعتي (قوله حال) أى من مفعول تتخذون (قوله للظالمين) متعلق ببدا الواقع تغييرا للفاعل المستتر وقوله إبليس وذريته بيان للخصوص بالدم المحذوف والأصل بس إبليس وذريته (قوله أى إبليس وذريته) تفسير للضمير في أشهدتهم فالمعنى لم أحضرهم حين خلقت السموات والأرض ولحين خلقت أنفسهم فكيف تتخذونهم أولياء تطيعونهم (قوله وما كنت متخذ المضلين) فيه وضع الظاهر موضع الضمير (قوله عضدا) هو في الأصل العضو الذي هو من الرفق إلى الكنف ثم أطلق على المعين والناصر والمراد هنا مقدما لهم في مناصب خبر بل هم مطرودون عنها فكيف يظاعون (قوله بالياء والنون) أى وهما قراءتان سبعيتان (قوله الذين زعمتهم) أى زعمتهم شركاء فالفعولان محذوفان (قوله ليشفئوا لكم) متعلق بناموا (قوله وجعلنا بينهم) أى مشتركا (قوله واديا من أودية جهنم) قال أنس بن مالك هو واد في جهنم من قيح ودم (قوله من وبى بالفتح) أى كوعد (قوله ورأى المجرمون النار) أى عابوها من مسيرة أربعين عاما (قوله مصرفا) أى مكانا يحلون فيه غيرها (قوله من كل مثل) أى معنى غريب بديع يشبه

فمثل ق هرابته (قوله خصومة في الباطل) هذا هو معنى الجدل هنا وفيه إشارة إلى أن المؤمن ليس كثير الجدل في الباطل بل هو شديد الخصومة في الحق (قوله ويستغفروا) عطف على أن يؤمنوا (قوله إلا أن تأتيهم سنة الأولين) الكلام على حذف مضاف أى إلا اتنازلهم وطلبهم إتيان مثل سنة الأولين بقولهم اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك الآية (قوله وهى الإهلاك) أى الذى يستأصاهم (قوله المقدّر) أى فى الأزل وقوله عليهم أى الأولين (قوله أو يأتيهم) أى الناس (قوله مقابلة وغيانا) تفسير لقبلا بكسر ففتح (قوله أى أنواعا) تفسير لقبلا بضمين فكل من القراءتين له معنى يخصه (قوله القرآن) المناسب أن يقول أى جميع ما جاءت به الرسل (قوله آياتي) المناسب تفسيرها بمعجزات الرسل لخصوص القرآن لأنه فى كل كافر من هذه الأمة وغيرها (قوله وما أنذروا) ماموصولة والعائد محذوف هى الذى أنذروا به أو مصدرية أى إنذارهم (قوله هزوا) يقرأ بالهمزة والواو سبعيتان (قوله فأعرض عنها) أى لم يتدبرها وقت تذكره (١٧) بها (قوله إنا جعلنا) بمنزلة التعليل

أقوله فأعرض (قوله فلا يسمعون) أى سماع تفهم واتقاع (قوله لعجل لهم العذاب) أى المستأصل لهم (قوله وهو يوم القيامة) أشار بذلك إلى أن المراد بالموعد الزمان المعد لهم ويصح أن يراد به المكان (قوله لن يجدوا من دونه) أى العذاب (قوله موثلا) للوثل المرجع من وأل يشل أى رجح ويقال للرجأ أيضا ، يقال وأل فلان إلى فلان إذا لجأ إليه ، والمعنى لن يجدوا غير العذاب ملجأ يلتجئون إليه كناية عن عدم خلاصهم منه (قوله أى أهلها) أشار بذلك إلى أن

خصومة فى الباطل ، وهو تمييز منقول من اسم كان . المعنى وكان جدل الانسان أكثر شئ فيه (وَمَا مَنَعَ النَّاسَ) أى كفار مكة (أَنْ يُؤْمِنُوا) مفعول ثان (إِذْ جَاءَهُمُ الْمُدَى) القرآن (وَيَسْتَغْفِرُوا رَبَّهُمْ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمْ سُنَّةُ الْأَوَّلِينَ) فاعل : أى سنتنا فيهم وهى الإهلاك المقدّر عليهم (أَوْ يَأْتِيَهُمُ الْعَذَابُ قَبِيلًا) مقابلة وغيانا وهو القتل يوم بدر ، وفى قراءة بضمين جمع قبيل أى أنواعا (وَمَا زُيِّلَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا مُبَشِّرِينَ) للمؤمنين (وَمُنْذِرِينَ) للكافرين (وَيُحَادِّثُ الَّذِينَ كَفَرُوا بِالْبَاطِلِ) بقولهم أبعث الله بشراً رسولا ونحوه (لِيُذْهِبُوا بِهِ) لِيُطْلُوا بمجادلهم (الْحَقُّ) القرآن (وَأَتَّخَذُوا آيَاتِي) أى القرآن (وَمَا أَنْذَرُوا) به من النار (هَزُؤًا) سخرية (وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ دَكَرَ آيَاتِ رَبِّهِ فَأَعْرَضَ عَنْهَا وَنَسِيَ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ) ما عمل من الكفر والمعاصي (إِنَّا جَاءَ لَنَا عَلَى قُلُوبِهِمْ أَكِنَّةٌ) أغطية (أَنْ يَفْقَهُوهُ) أى من أن يفقهوا القرآن أى فلا يفهمونه (وَفِي آذَانِهِمْ وَقْرًا) ثقلا فلا يسمعون (وَأِنْ تَذَعُّهُمْ إِلَى الْمُدَى فَلَنْ يَهْتَدُوا إِذًا) أى بالجمل المذكور (أَبَدًا . وَرَبُّكَ الْمَغْفُورُ ذُو الرَّحْمَةِ لَوْ يُؤْخِذُهُمْ فِي الدُّنْيَا بِمَا كَسَبُوا لَعَجَّلَ لَهُمُ الْعَذَابَ) فيها (بَلْ لَهُمْ مَوْعِدٌ) وهو يوم القيامة (لَنْ يَجِدُوا مِنْ دُونِهِ مَوْثَلًا) ملجأ (وَتِلْكَ الْقُرَى) أى أهلها كعاد وثمود وغيرها (أَهْلَكْنَاهُمْ لَمَّا ظَلَمُوا) كفروا (وَجَعَلْنَا لِمُلْكِهِمْ) لإهلاكهم وفى قراءة بفتح الميم أى هلاكهم (مَوْعِدًا . وَ) اذكر (إِذْ قَالَ مُوسَى) هو ابن عمران (لِقَتِيهِ) ،

الكلام على حذف مضاف (قوله أهلكناهم) أى فى الدنيا كما قال تعالى : فمنهم من أرسلنا عليه حاصبا (قوله وجعلنا لهملكهم) أى هلاكهم المذكور وقتنا معينازل بهم فيه فكذاك قومك لهم وقت ينزل بهم فيه وهو معنى قوله موعدا (قوله وفى قراءة) أى وهى سبعية أيضا وتحتها قراءتان فتح اللام وكسرها فمجموع القراءات السبعية ثلاثة ضم الميم مع فتح اللام وفتح الميم مع فتح اللام أو كسرها (قوله واذكر) قتره إشارة إلى أن إذ ظرف لمحدوف ، والمعنى اذكر يا محمد لقومك وقت قول موسى لقائه الخ ، وأنفرد أذكرهم قصته وما وقع له مع الحضرة عليهما السلام (قوله هو ابن عمران) أى رسول بنى إسرائيل من سبط لاوى بن يعقوب وهذا هو الصحيح الذى أجمعت عليه الآثار الصحيحة ولا يقدح فيه كونه يتعلم من الحضرة لأن الكامل يقبل الكمال سواء قلنا إن الحضرة نبى أو ولي فاستفادته منه لا تنقدح فى كونه أفضل منه لأن تلك مزية وهى لا تقتضى الأنضائية ، يدل على ذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم مع كونه أعلم الناس أمره الله بالاستزادة من العلم بقوله - وقل رب زدنى علما - خلافا لمن زعم أنه موسى بن ميثا بن يوسف بن يعقوب وأدعى أنه نبيه قبل موسى بن عمران [ ٣ - صاوى - ثالث ]

عنتا بأن الله بعد أن أنزل على موسى بن عمران التوراة وكلمه بلا واسطة وأعطاه المعجزات العظيمة الباهرة بعد أن يستفيد من مطلق نبي أو ولي ، وهذا القول خلاف الصحيح (قوله يوشع بن نون) هو ابن إفرائيم بن يوسف أرسله الله بعد موسى لقاتل الجبارين وردت له الشمس وتقدمت قصته في سورة المائدة (قوله كان يتبعه) هذا بيان وجه إضافته إلى موسى وكان ابن أخته ، وقيل كان عبدا له وهو بعيد لأن شرط النبي الحزبي (قوله لا أبرح) هي من أخوات كان اسمها مستتر وجوبا وخبرها محذوف فقره المفسر بقوله أسير أي لا أبرح سائرا (قوله ملتي بحر الروم الخ) أي وملتقاها عند البحر المحيط (قوله مما يلي المشرق) أي وذلك بأفريقية (قوله دهرا طويلا) وقيل الحقب ثمانون سنة ، وقيل سنة واحدة بلغة قريش ، وقيل سبعون ويجمع على أحقاب كعشق وأضناق (قوله إن بعد) أي إن لم أدركه ، والمعنى لا بد من سيرى إلى أن أبلغ مجمع البحرين أو أسير زمنا طويلا حتى أياس من الوصول (قوله بين البحرين) أشار بذلك إلى أن بين ظرف وهو الموضع الذي وعد موسى أن يجتمع فيه بالحضر (قوله نسيا حوتهما) قيل كان مشويا ، وقيل كان عملا وقد أكل منه زمنا طويلا قبل أن يدركا الصخرة (قوله نسي يوشع حمله) (١٨) هذا يقتضي أنه كان موجودا على البر حين نسيه يوشع ، ولكن

الوجود في القصة أن موسى ويوشع لما وصلا الصخرة التي عندها عين الحياة فلما ثم استيقظ يوشع فتوضأ من تلك العين فاتضح الماء عليه فغاض ووثب في الماء فهذا يقتضي أنه نسي إخبار موسى بما رأى فالتناسب للمفسر أن يقول نسي يوشع أن يخبر موسى بما شاهده من الأمر العجيب . إن قلت إن شأن الأمر العجيب عدم نسيانه . أجب بأنه أدهش من

يوشع بن نون كان يتبعه ويخدمه يأخذ منه العلم (لا أبرح) لا أزال أسير (حتى أبلغ مجمع البحرين) ملتي بحر الروم وبحر فارس مما يلي المشرق أي المكان الجامع لذلك (أو أنمضي حقباً) دهرا طويلا في بلوغه إن بعد (فلما بلغنا مجمع بينهما) بين البحرين (نسيا حوتهما) نسي يوشع حمله عند الرحيل ونسي موسى تذكره (فألتخذ) الحوت (سبيله في البحر) أي جعله يجعل الله (مراباً) أي مثل السرب ، وهو الشق الطويل لا قاذله . وذلك أن الله تعالى أمتك عن الحوت جرى الماء فأنجاب عنه فبقى كالكوة لم يلتئم وجمد ما تحته منه (فلما جاوزا) ذلك المكان بالسير إلى وقت الغداء من ثاني يوم (قال) موسى (لقتيها أتينا غداءنا) هو ما يؤكل أول النهار (لقد لقينا من سفرنا هذا نصبا) تعباً وحصوله بعد الجاوزة (قال) أرايت (أي تنبه) إذ أوتينا إلى الصخرة بذلك المكان (فإني نسيت الحوت وما أنسانيه إلا الشيطان) يبدل من الماء (أن أذكركه) بدل اشتغال أي أنساني ذكره (وألتخذ) الحوت (سبيله في البحر عجباً) مفعول ثان أي يتعجب منه موسى وفناه ،

عظيم ما رأى من قدرة الله وعظمته للحكمة التي ترتبت على ذلك

(قوله فالتخذ سبيله) هذا الالتخاذ قبل النسيان فيكون في الآية تقديم وتأخير ، والأصل فأدركته الحياة فخرج من المكمل وسقط في البحر فالتخذ سبيله (قوله سرباً) مفعول ثان لاتخذ (قوله وذلك) أي سبب ذلك (قوله فأنجاب) أي انقطع الماء وانكشف (قوله فبقي) أي صار (قوله كالكوة) هي بالفتح ثقب البيت والجمع كوى بكسر الكاف ممدودا ومقصورا (قوله لم يلتئم) أي يلتصق حتى رجع إليه موسى فرأى مسلكه (قوله وجمد ما تحته) أي جعل الحوت لا يمس شيئا في البحر إلا ييس (قوله ذلك المكان) أي مجمع البحرين (قوله من سفرنا هذا) أي الذي وقع بعد مجاوزتهما الموعد (قوله نصبا) مفعول ببقينا (قوله وحصوله بعد الجاوزة) إنما كان حصول النصب بعد الجاوزة لحصول السفر مع الانتظار والتشوق ، وأما سفرهما قبل الوصول لمجمع البحرين فكان مقصودا دفعة فلا مشقة فيه (قوله أي تنبه) أي تذكر واستمع لما ألقيه إليك من شأن الحوت (قوله فإني نسيت الحوت) أي نسيت إخبارك بما شاهدته منه كما تقدم (قوله وما أنسانيه إلا الشيطان) . إن قلت إن الشيطان لا يسلط له على الأنبياء . أجب بأنه أضاف النسيان إليه هضمًا لنفسه (قوله أي يتعجب منه موسى وفناه) أي حيث أكل من الحوت شقه الأيسر ثم حي بعد ذلك .

(قوله لما تقدم في بيانه) أى وهو قوله وذلك أن الله أمسك عن الحوت جري الماء الخ (قوله من نطلبه) وهو الخضر (قوله فوجدنا عبدا) قيل دخلا السرب مكان الحوت فوجداه جالسا على جزيرة في البحر، وقيل وجداه عند الصخرة مغطى بوب أبيض طرفه تحت رأسه والآخر تحت رجله فسلم عليه موسى فرفع رأسه واستوى جالسا وقال وعليك السلام يهـ بنى إسرائيل، فقال له موسى ومن أخبرك أنى نبي بنى إسرائيل، فقال الذى أدراك بنى وذلك على ثم قال لقد كان لك فى بنى إسرائيل شغل قال موسى إن ربى أرسلنى إليك لأتبعك وأعلم منك (قوله من عبادنا) الإضافة لتشريف المضاف : أى من عبیدی الخصوصيين (قوله هو الخضر) بفتح الخاء مع كسر الضاد أوسكونها وبكسر الخاء مع سكون الضاد ففيه ثلاث لغات وهذا لقبه واسمه بليا بفتح الباء وسكون اللام بعدها ياء تحتية آخره ألف مقصورة ومعناه بالعربية أحمد بن مسكان وكنيته أبو العباس. قال بعض العارفين: من عرف اسمه واسم أبيه وكنيته ولقبه مات على الاسلام ولقب بالخضر لأنه جلس على الأرض فأخضرت تحته، وقيل لأنه كان إذا صلى أخضر ماحوله وهو من نسل نوح وكان أبوه من الملوك (قوله نبوة فى قول) أى وقد صححه جماعة والجمهور على أنه حتى إلى يوم القيامة لشربه من ماء الحياة يجتمع به خواص الأولياء (١٩) ويأخذون عنه. قال العارف

السيد البكرى صاحب ورد الشعر في توسلاته : بنقيهم في كل عصر الخضر أبى ال عباس من أحياءه وصاله حتى وحقت لم يقل بوفاته إلا الذى لم يلق نور جماله فعليه منى كل هاب الصبا أركى سلام طاب في إرساله وقد اجتمع برسول الله صلى الله عليه وسلم وأخذ عنه فهو صحابى (قوله من لدنا) أى مما يختص بنا ولا يعلم بواسطة معلم من أهل الظاهر (قوله خطيبا) أى واعظا يذكّر الناس حق فاضت العيون

لما تقدم في بيانه (قال) موسى (ذلك) أى قد دنا الحوت (ما) أى الذى (كُنَّا نَبْغُ) نطلبه فإنه علامة لما على وجود من نطلبه (فَارْتَدَّا) رجعا (على آثارهما) يقصانها (قَصَصَا) فأتيا الصخرة (فَوَجَدَا عَبْدًا مِنْ عِبَادِنَا) هو الخضر (آتَيْنَاهُ رَحْمَةً مِنْ عِنْدِنَا) نبوة فى قول، وولاية فى آخر وعليه أكثر العلماء (وَعَلَّمْنَاهُ مِنْ لَدُنَّا) من قبلنا (علما) مفعول ثان أى معلوما من الغيبات، روى البخارى حديث « إن موسى قام خطيبا فى بنى إسرائيل فمثل أى الناس أعلم ؟ فقال أما فعتب الله عليه إذ لم يرد العلم إليه فأوحى الله إليه إن لى عبداً بجمع البحرين هو أعلم منك قال موسى يارب فكيف لى به ؟ قال تأخذ معك حوتا فتجعله فى مكمل فحينما قددت الحوت فهو ثم فآخذ حوتا فجعله فى مكمل ثم انطلق وانطلق معه فتاه يوشع بن نون حتى أتيا الصخرة ووضعا رؤوسهما فناما واضطرب الحوت فى المكمل فخرج منه فسقط فى البحر فآخذ سبيله فى البحر مربا وأمسك الله عن الحوت جرية الماء فصار عليه مثل الطاق فلما استيقظ نسي صاحبه أن يخبره بالحوت فانطلقا بقية يومهما وليتهما حتى إذا كانا من الغداة قال موسى لفتاه آتنا غداءنا إلى قوله واتخذ سبيله فى البحر عجبا قال وكان للحوت سرىا ولم يسي وفتاه عجبا الخ (قال له موسى هل أتبعك ،

ورقت القلوب وكانت تلك الخطبة بعد هلاك القبط ورجوع موسى إلى مصر (قوله إذ لم يرد العلم إليه) أى فكان عليه أن يقول مثلا الله أعلم ، وهذا من باب هتاف الأحاب تأديبا لموسى وإلا فالواقع أن موسى أعلم من الخضر (قوله هو أعلم منك) أى فى خصوص علم الكشف والوقائع المخصوصة وهو بالنسبة للعلم الذى أوحاه الله إلى موسى قليل فذلك رغب موسى فى حيازته لعلمه (قوله فكيف لى به) أى فلما سمع موسى هذا تشوّقت نفسه الزكية وهمته العلمية لتحصيل علم ما لم يعلم (قوله قال تأخذ معك حوتا) لعل الحكمة فى تخصيصه مظهر بعد من حياته ودخوله فى البحر (قوله فتجعله فى مكمل) هو الزنبيل بكسر الزاى من خوص النخل ويقال له القفة تسع خمسة عشر صاعا (قوله فهو ثم) أى هناك (قوله جرية الماء) بكسر الجيم (قوله مثل الطاق) هو البناء المقوس كالقنطرة (قوله أن يخبره بالحوت) أى بما حصل من أمره (قوله قال موسى) أى بعد أن صليا الظهر من اليوم الثانى (قوله قال) أى النبى صلى الله عليه وسلم فى شأن تفسير الآية (قوله قال له موسى) أى بعد أن تلاقيا وحصل الوصول (قوله هل أتبعك) استفهام تعطف رعاية للأئب فى حق للعلم وبذلك الأدب يحصل النفع والسودد .

(قوله على أن تعلمني) أي ليس لي قصد في اتباعك إلا لتعليمك إياي لأشياء من الأغراض غير التعليم (قوله رشدا) مأخوذ من  
تعليمني : أي لتعلمني صوابا من الذي علمك الله (قوله وفي قراءة) أي وعليها فيكون من باب قتل وقياس مصدره بفتح الراء  
فيكون بضمها اسم مصدر وعلى الأولى فيكون من باب طرب (قوله وسأله ذلك) جواب عما يقال إن موسى من أولى العزم  
ونبي ورسول جزما وأجمعه الله كلامه وأعطاه التوراة وهو أفضل من الخضر فكيف يسى إليه ويتعلم منه ، فأجاب بأن الزيادة  
في العلم مطلوبة على أن علم الخضر لا يحتاج إليه موسى في شرعه وإنما هي مزية خص بها الخضر وأمر الله موسى أن يأخذها  
عن الخضر ويكتسبها لتكمله جميع الزايات ولا يقتضى أن الخضر أعلم منه لأن موسى كامل في علمه لا يحتاج شريعته إلى شيء من علم  
الخضر وإنما علمه مزية خصه الله بها لا يقتدى به فيها (قوله قال إنك لن تستطيع معي صبرا) أي لما ترى من مخالفة شرعك  
ظاهرا لأن التعلم قسبان : متعلم ليس عنده شيء من العلوم ولم يمارس الاستدلال وهذا تعليمه سهل ويقبل كل ما ألقى إليه ،  
ومتعلم يمارس الاستدلال وحصل العلوم غير أنه يريد أن يزداد علما على علمه وهذا تعليمه شاق شديد لأنه إذا رأى شيئا أو سمع  
كلاما عرضه على ما عنده (٢٠) فان وافقه وإلا ناقش فيه (قوله وكيف تصبر) الاستفهام تعجبي (قوله إني على

علم) أي وهو علم الكشف  
(قوله وأنت على علم)  
أي وهو علم ظاهر  
الشريعة (قوله مصدر)  
أي مفعول مطابق مؤكد  
لعامله في المعنى لأن لم تحط  
بمعنى لم تحبّر والخبر بالضم  
معناه العلم والأوضح أنه  
تمييز نسبة : أي لم تحط به  
من جهة العلم (قوله أي  
وغير عاصي) أشار بذلك  
إلى أن قوله ولا أعصى  
معطوف على صابرا ولا  
بمعنى غير (قوله لأنه لم  
يكن على ثقة من نفسه)  
أي فكأنه قال مستجديني

عَلَى أَنْ تُعَلِّمَنِي مِمَّا عَلَّمْتَ رَسَدًا) أي صوابا أرشد به وفي قراءة بضم الراء وسكون الشين  
وسأله ذلك لأن الزيادة في العلم مطلوبة (قَالَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا . وَكَيْفَ تَصْبِرُ  
عَلَى مَا لَمْ يَحِطْ بِهِ خَيْرًا) في الحديث السابق عقب هذه الآية : يا موسى إني على علم من الله  
علمني لا تعلمه وأنت على علم من الله علمك الله لأعلمه ، وقوله خبرا مصدر بمعنى لم تحط أي لم  
تخبر حقيقته (قَالَ سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ صَابِرًا وَلَا أَعْصِي) أي وغير عاصي (لَكَ أَمْرًا)  
تأمرني به ، وقيد بالمشيئة لأنه لم يكن على ثقة من نفسه فيما التزم وهذه عادة الأنبياء والأولياء  
أن لا يثقوا إلى أنفسهم طرفة عين (قَالَ فَإِنْ أَتَيْتَنِي فَلَا تَسْأَلْنِي) وفي قراءة بفتح اللام  
وتشديد النون (عَنْ شَيْءٍ) تنكره مني في علمك واصبر (حَتَّى أَخْبَثَ لَكَ مِنْهُ ذِكْرًا)  
أي أذكرك لك بعلمه ، وقبل موسى شرطه رعاية لأدب المتعلم مع العالم (فَانْطَلَقَا) يمشيان على  
ساحل البحر (حَتَّى إِذَا رَكِبَا فِي السَّفِينَةِ) التي مرت بهما (خَرَقَهَا) الخضر بأن اقتلع لوحا  
أو لوحين منها من جهة البحر فأسلما بلغت اللجج (قَالَ) له موسى (أَخْرَقَهَا لِنَفْرَقِ  
أَهْلًا) وفي قراءة بفتح التحتانية والراء ورفع أهلهما (لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا إِمْرًا) أي عظيما منكرا

روى

صابرا إن وافق شرعي أو أوحى الله إليّ في شأنه فأنا لا أدري ما يفعل الله

ولم يقل الخضر إن شاء الله لأن الله أطامه على أن موسى لا يصبر على أمر يخالف شرعه فحينئذ جزم بأنه لا يستطيع معه صبرا  
(قوله أن لا يثقوا إلى أنفسهم) ضمنه معنى يميلوا أو يركنوا فعدها بالي (قوله فلا تسألني) أي لا تبادرنني بالسؤال عن حكمته  
بل اصبر حتى يظهر لك ما فيه من الباطن (قوله بفتح اللام) أي مع الحمز وهما قراءتان سبعيتان وبدون الحمز مع تشديد  
النون لغیر السبعة (قوله في علمك) أي بحسب ظاهر علمك (قوله واصبر) قدره إشارة إلى أنه الغيا بحق (قوله بعلمته) أي  
حكمته وسببه (قوله فانتقلقا) أي ومعهما يوشع وإنما لم يذكر في الآية لأنه تابع والمقصود ذكر موسى والخضر ، وقبل لم يكن  
معهما بل رده موسى حين التقى مع الخضر (قوله يمشيان على ساحل البحر) أي يطلبان سفينة فوجدا سفينة فركبها فقال  
أهلها هؤلاء لصوص لأنهم رأوهم نزلوا بغير زاد ولا متاع ، فقال صاحب السفينة مام بلصوص ولكني أرى وجوه الأنبياء ،  
وعن أبي بن كعب عن النبي صلى الله عليه وسلم مرت بهم سفينة فكلما أهلها أن يحملوم ففرقوا الخضر بعلامة فحملوم بغير  
نول : أي عوض (قوله بفأس) بالهمزة وجمعه فؤوس : أي القدوم (قوله لما بلغت اللجج) اللجج بالضم جمع لجة وهو الماء الغزير  
(قوله وفي قراءة) أي وهما سبعيتان .

(قوله روى أن الماء لم يدخلها) وقيل إن موسى لما رأى ذلك أخذ ثوبه فجعله في الحرق (قوله بما نسبت) أى بالأمر الذى غفلت عنه لقيام حمية الشرع به ، وقيل أراد بالنسيان الترك (قوله عسرا) مفعول ثان لترهقنى (قوله غلاما) قيل كان اسمه شعمون (قوله لم يبلغ الحنث) يطلق الحنث على المعصية وعلى مخالفة العيمين ، والمراد لم يبلغ حد التكليف من باب إطلاق المألوف وإرادة اللازم (قوله مع الصبيان) أى وكانوا عشرة (قوله أو اقتلع رأسه بيده) أى بعد أن لوى عنقه (قوله لأن القتل عقب اللقي) أى بخلاف السفينة فإن الحرق لم يكن عقب ركوبها فلذا لم يأت بالقاء (قوله وفى قراءة) وهما سبعيتان (قوله بغير نفس) أى من غير استحقاتها للقتل والجار والمجرور متعاقب بقتل (قوله لقد جثت) أى فعلت (قوله نكرا) هو أعظم من الأمر لأن فيه القتل بالفعل بخلاف خرق السفينة فإنه يمكن تداركه ، وقيل بالعكس لأن الأمر (٢١) قتل أنفس متعددة بسبب

الحرق فهو أعظم من قتل الغلام وحده (قوله بسكون الكاف وضما) أى فهما قراءتان سبعيتان (قوله لعدم العذر هنا) لأنه لم يبد هنا عذرا (قوله بالتشديد والتخفيف) أى فهما قراءتان سبعيتان والنون للوقاية أتى بها لتقى الفعل من الكسر كما أتى بها فى من وعن عاقلة على تسكين النون (قوله حتى إذا أتيا أهل قرية) أى وكان إتيانهم لها بعد الغروب والليلة باردة ممطرة (قوله هى إنطاكية) بتخفيف الياء (قوله طلبا منهم الطعام) روى أنهما طافا فى القرية فاستطعماهم لم يطعموهما واستضافاهم لم يضيفوهما فاطمعهن امراء من أهل بريرة فدعوا لنساءهم ولعننا

روى أن الماء لم يدخلها (قَالَ أَلَمْ أَقُلْ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا . قَالَ لَا تَأْخُذْ بَعِثَ نَسِيتُ) أى غفلت عن التسليم لك وترك الانكار عليك (وَلَا تُرْهِقْنِي تَكْلَفِي) (مِنْ أَمْرِى عُسْرًا) مشقة فى صحبتى إياك أى عاملنى فيها بالعفو واليسر (فَانْطَلَقَا) بعد خروجهما من السفينة بمشيان (حَتَّى إِذَا لَقِيََا غُلَامًا) لم يبلغ الحنث يلعب مع الصبيان أحسنهم وجهاً (فَقَتَلَهُ) الخضر بأن ذبحه بسكين مضطجما أو اقتلع رأسه بيده أو ضرب رأسه بالجدار أقوال ، وأتى هنا بالقاء العاطفة لأن القتل عقب اللقي ، وجواب إذا (قَالَ) له موسى (أَقْتَلْتَ نَفْسًا زَكِيَّةً) أى طاهرة لم تبلغ حد التكليف وفى قراءة زكية بتشديد الياء بلا ألف (بِغَيْرِ نَفْسٍ) أى لم تقتل نفساً (لَقَدْ جِئْتَ شَيْئًا نُكْرًا) بسكون الكاف وضما أى منكراً (قَالَ أَلَمْ أَقُلْ لَكَ إِنَّكَ لَنْ تَسْتَطِيعَ مَعِيَ صَبْرًا) زاد لك على ما قبله لعدم العذر هنا ولهذا (قَالَ إِنْ سَأَلْتُكَ عَنْ شَيْءٍ بَعْدَ هَذَا) أى بعد هذه المرة (فَلَا تُصَاحِبْنِي) لا تتركى أتبعك (قَدْ بَلَغْتَ مِنْ لَدُنِّي) بالتشديد والتخفيف من قبل (عَذْرًا) فى مفارقتك لى (فَانْطَلَقَا حَتَّى إِذَا أَتَيَا أَهْلَ قَرْيَةٍ) هى انطاكية (أَسْتَطَعْنَا أَهْلَهَا) طلبا منهم الطعام بضيافة (فَأَبَوْا أَنْ يُضَيِّفُوهُمَا فَوَجَدَا فِيهَا جِدَارًا) ارتفعه مائة ذراع (يُرِيدُ أَنْ يَمْلِكَا) أى يقرب أن يسقط لميلانه (فَأَقَامَهُ) الخضر بيده (قَالَ) له موسى (لَوْ شِئْتُ لَتَخَذْتُ) وفى قراءات لا تحذت (عَلَيْهِ أَجْرًا) جُعلا حيث لم يضيفونا مع حاجتنا إلى الطعام (قَالَ) له الخضر (هَذَا فِرَاقُ) أى وقت فراق (بَيْنِي وَبَيْنِكَ) فيه إضافة بين إلى غير متعدد سوغها تكريره بالمطف بالواو (سَأَنْبِتُكَ) قبل فراقك (بِتَأْوِيلِ مَا لَمْ تَسْتَطِيعْ عَلَيْهِ صَبْرًا .

رجلهم ، وعن فتادة شر القرى من لاضيف الضيف (قوله مائة ذراع) أى وعرضه خمسون وامتداده على وجه الأرض خمسة مائة ذراع (قوله فأقامه الخضر بيده) قيل مسه بها فاستقام ، وقيل أقامه بعمود ، وقيل نقضه وبناء (قوله لو شئت لتخذت عليه أجرا) أى كان ينبغي لك أخذ جمل منهم على فعلك لتقصيرهم فينا مع حاجتنا فقد فعلت المعروف مع غير أهل (قوله وفى قراءة) أى باظهار الدال وإدغامها فى التاء على كل فتكون القراءات أربعا سبعيات (قوله بتأويل) أى تفسير هذه الآيات التى وقفت لموسى مع الخضر ، وحكمة تخصيص الخضر لموسى تلك الثلاثة ماورد «أنه لما أنكر خرق السفينة نودى ياموسى أن كان تدبيرك هذاوات فى التابوت مطروحا فى اليم ، فلما أنكر أمر الغلام قيل له أين إنكارك هذا من وكرك القبطى وقضائك عليه ، فلما أنكر إقامة الجدار نودى أين هذا من رفعك حجر البئر لبقى شعب دون أجر .



(قوله أما السفينة) شروع في وفاة ما وعد الخضر به موسى على سبيل الكف والتضرع. والسفينة تجمع على سفين وسفان ويجمع السفين على سفن بضمين مأخوذة من السفن كأنها تسفن الماء : أى تفسره وصاحبها سفان (قوله لئسا كين عشرة) أى وكانوا أخوة ورثوها عن أبيهم خمسة زمني وخمسة يعملون في البحر ، وقيل بكل واحد زمانة ليست بالآخر ، فأما العمال منهم فأحدهم مجذوم ، والثاني أهور ، والثالث أعرج ، والرابع آدر ، والخامس محموم لا تنقطع عنه الحصى الدهر كله وهو أصغرهم والخمسة الذين لا يطيقون العمل أهمى وأصم وأخرس ومقعّد ومجنون وكان البحرا الذي يعملون فيه ما بين ثرس إلى الروم (قوله فأردت أن أعييها) أى فإذا رآها الملك معيبة تركها فإذا جاوزوه أصلحوها وانتفعوا بها (قوله وكان وراءهم) الجملة حالية على إضمار قد (قوله إذا رجعوا) من المعلوم أنه إذا كان وراءهم وقت رجوعهم فبالضرورة يكون في حال توجههم أمامهم فقد اتحد هذا القول مع ما بعده ، وقد يجاب بأن قوله : وكان وراءهم : أى في حال توجههم لسكنهم في حال رجوعهم يبرون عليه وحينئذ فلا يكون أمامهم الآن ، وقوله أو أمامهم الآن : أى ووراء بمعنى أمام. قال تعالى - من ورأه جهنم - (قوله ملك كافر) أى وكان ملك غسان واسمه جيسور (قوله صالحة) أى صحيحة (قوله غشيناً) أى أن الله أعلم الخضر بوقوع ذلك من الغلام إن لم يقتله (قوله أن يردهما) أى يكافهما ويوقعهما في الكفر (قوله طبع كافراً) أى خلق مجبولاً على الكفر وحينئذ فيكون مستثنى من حديث « كل مولود يولد على فطرة للإسلام » (قوله لمحبتهما له) علة لايقاعه لهما في الكفر (قوله بالتشديد والتخفيف) قراءتان سبعيتان (قوله خيراً) (٢٢) منه اسم التفضيل ليس على بابه إذ لم يكن في الغلام خير أو على بابه باعتبار

زعمهما (قوله زكاة) تمييز وكذا قوله رحماً (قوله جارية) أى بنتاً (قوله فولدت نبياً) وقيل اثني عشر نبياً ، وقيل ولدت سبعين نبياً وما فعله الخضر من قتل الغلام إنما هو جار على شرعه لا على شرعنا فإنه لا يجوز قتل الصبيان الكفار إلا أن يقانلوا بالسلاح

أما السفينة فكانت لئسا كين عشرة (يعملون في البحر) بها مؤاجرة لها طلباً للكسب (فأردت أن أعييها وكان وراءهم) إذا رجعوا ، أو أمامهم الآن (ملك كافر) يأخذ كل سفينة صالحة (غضباً) نصبه على المصدر المبين لنوع الأخذ (وأما الغلام فكان أبواه مؤمنين فخشينا أن يرهدهما ظناً ناكراً كفرًا) فإنه كما في حديث مسلم : طبع كافراً ولوعاش لأرهمها ذلك لمحبتهما له يتبعانه في ذلك (فأردنا أن يبدل لهما) بالتشديد والتخفيف (رهبهما خيراً منه زكاة) أى صلاحاً وتقياً (وأقرب) منه (رُحماً) بسكوى الحاء وضما رحمة وهي البر بالديه فأبدلها تعالى جارية تزوجت نبياً فولدت نبياً فهدى الله تعالى به أمة (وأما الجدار فكان لغلامين يتيمين في المدينة وكان تحته كنز) مال مدفون من ذهب وفضة (لهما وكان أبوهما صالحاً) لحفظا بصلاحه

في

في الحرب ولو اطلع شخص على ما اطاع عليه الخضر فلا يجوز له قتل القاتل ،

وقد أرسل بعض الخوارج لابن عباس يسأله كيف قتل الخضر الغلام الصغير وقد نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن قتل أولاد الكفار فضلاً عن أولاد المؤمنين ، فكتب إليه على سبيل المجازاة والتسليم لدعواه إن علمت من حال الولدان ما علمه عالم موسى فأك أن تقتلهم ، وروى أن موسى لما قال للخضر أقتل نفساً زكية الآية غضب الخضر واقتلع كتف الصبي الأيسر وقشر اللحم عنه وإذا فيه مكتوب كافراً لا يؤمن بالله أبداً (قوله فكان للغلامين) اسم أحدهما أصرم والآخر صريم (قوله في المدينة) هي المعبر عنها أولاً بالقرية تحقيراً لما لكون أهلها لم يضيفوها وعبر عنها بالمدينة تعظيماً لما من حيث اشتغالها على هذين الغلامين وعلى أيهما (قوله مال مدفون من ذهب وفضة) هذا أحد أقوال في تفسير الكنز ، وقيل كان علماً في حفرة مدفونة ، وقيل كان لوحاً من ذهب مكتوب في أحد جانبيه : بسم الله الرحمن الرحيم عجب لمن يؤمن بالقدر كيف يحزن ، عجب لمن يؤمن بالرزق كيف يتعب ، عجب لمن يؤمن بالموت كيف يفرح ، عجب لمن يؤمن بالحساب كيف يفتل ، عجب لمن يعرف الدنيا وتقلبها بأهلها كيف يطمئن إليها إلا لله إلا الله محمد رسول الله ، وفي الجانب الآخر مكتوب : أنا الله لا إله إلا أنا وحدي لا شريك لي خلقت الخير والشر فطوبى لمن خلقته للخير وأجرته على يديه ، والويل لمن خلقته للشر وأجرته على يديه (قوله وكان أبوهما صالحاً) قيل إنه أبوهما مباشرة ، وقيل هو الأب السابع ، وقيل العاشر ، وكان يسمى كاشعاً واسم أمهما دنيا وفيه دليل على أن تقوى الأصول تنفع الفروع .

(قوله أي إنسان ردها) أي حتى يبلغا أن يعلم إنسان أشدهما : أي قوتها وكلمها (قوله ويستخرجها كنزها) أي من تحت الجدار ولولا فعل ذلك لصاع (قوله بل بأمر إلهام من الله) لم يقل برحى لعدم الجزم بقبولته (قوله ذلك) أي ما ذكر من الأجوبة الثلاثة (قوله ونوعت العبارة) أي أن هذا التنازع تنويع في العبارة و بعضهم أبدى حكمة في اختلاف التعبير وهي أن الأولى لما كان ظاهرها إفساد أعضائه لنفسه حيث قال فأردت أدمع الله وإن كان الكل منه ، والثاني لما كان فيه نوع إصلاح ونوع إفساد عبر فيه بقوله فأردنا ، والثالث لما كان إصلاحا عضواً أضافه لله بقوله : فأراد ربك ، قيل إن الخضر لما أراد أن يفارق موسى قال له موسى أوصني . قال كن بساماً ولا تكن ضحاكاً ودع اللجاجة ولا تمش في غير حاجة ولا تعب على الخاطئين خطاياهم وأبك على خطيئتك يا ابن عمران (قوله ويستألفونك) أي الشركون بأمر اليهود فاليهود سبب في السؤال وإن لم تقع منهم المباشرة له فصح قول المفسر اليهود (قوله عن ذي القرنين) لقب بذلك لما قيل إن له قرنين صغيرين في رأسه ، وقيل لأنه أعطى علم الغايب والباطن ، وقيل لأنه ملك فارس والروم (قوله اسمه الاسكندر) أي وهو الذي بنى الاسكندرية وسماها باسمه (قوله ولم يكن نبياً) أي على الصحيح وإنما كان ولياً فقط وما يأتي مما يورث نبوته فهو قول ومحمول على الإلهام والاتقاء في القلب وذلك غير مخصوص بالأنبياء وإسكندر هذا من أولاد سام بن نوح وكان ابن عجوز ليس لها غيره وكان أسود اللون وكان على شريعة إبراهيم الخليل فانه أسلم على يديه ودعاه وأوصاه بوصايا وكان يطوف معه وكان الخضر وزيره وابن خالته وكان يسير معه على مقدمة جيشه ، وهذا بخلاف ذي القرنين الأصغر فانه من ولد العيص بن اسحق وكان كافراً عاش ألفاً وستمائة سنة وكان قبل المسيح بثلاثمائة سنة ، وفي القرطبي قال وهب بن منبه : كان ذو القرنين رجلاً من الروم ابن عجوز من عجائزهم

في أنفسهما وما لهما ( فَأَرَادَ رَبُّكَ أَنْ يَبْلُغَا أَشُدَّهُمَا ) أي إنسان ردهما ( وَيَسْتَخْرِجَا كَنْزَهُمَا رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ ) مفعول له عامله أراد ( وَمَا فَعَلْتُهُ ) أي ما ذكر من خرق السفينة وقتل الغلام وإقامة الجدار ( عَنْ أَمْرِي ) أي اختياري بل بأمر إلهام من الله ( ذَلِكَ تَبَايُلُ مَا لَمْ تَسْطِيعْ عَلَيْهِ صَبْرًا ) يقال استطاع واستطاع بمعنى أطلق في هذا وما قبله جمع بين اللتين ونوعت العبارة في فأردت فأردنا فأراد ربك ( وَيَسْتَأْذِنُكَ ) أي اليهود ( عَنْ ذِي الْقَرْنَيْنِ ) اسمه الاسكندر ولم يكن نبياً ( قُلْ سَأَتْلُو ) سأقص ( عَلَيْكُمْ مِنْهُ ) من حاله ( ذِكْرًا ) خبراً

ليس لها ولد غيره وكان اسمه اسكندر فلما بلغ كان عبداً صالحاً قال الله تعالى أي على لسان نبي كان موجوداً أو بالإلهام بإذا القرنين إني بأعنتك : أي سلطاناً إلى أم الأرض وهم أم مختلفة ألسنتهم وهم

جميع الأرض وهم أصناف أمتان بينهما طول الأرض كلها وأمتان بينهما عرض الأرض كلها وأم في وسط الأرض منهم الجن والانس وبأجوج ومأجوج ، فأما اللتان بينهما عرض الأرض فأمّة في قطر الأرض تحت الجنوب ويقال لها هاويل ، وأمّة في قطر الأرض الأيسر ويقال لها تاويل ، وأما اللتان بينهما طول الأرض فأمّة عند مطلع الشمس يقال لها منسك ، وأمّة عند مغرب الشمس يقال لها ناسك ، فقال ذو القرنين إلهي لقد ندبتني لأمر عظيم لا يقدر قدره إلا أنت فأخبرني عن هذه الأمم بأى قوة أكاثرم وبأى صبر أقاسيهم وبأى لسان أناطتهم ، وكيف لي بأن أفتق لغتهم وليس لي قوة ، فقال الله تعالى سأظفرك بما حمتك أشرح لك صدرا أقسم كل شيء ، وأثبت لك فهما فتفقه كل شيء ، وأبلسك الهيبة فلا يروعك شيء ، وأسخر لك النور والظلمة فيكونان جندا من جنودك يهديك النور من أمامك وتحفظك الظلمة من ورائك ، فلما قيل له ذلك سار بمن اتبعه فانطلق إلى الأمّة التي عند مغرب الشمس لأنها كانت أقرب الأمم منه وهي ناسك ، فوجد جنوداً لا يحصيها إلا الله وقوة وبأساً لا يطيقه إلا الله تعالى والسنة مختلفة وأهواء مشتتة فكاثرم بالظلمة فضرب حولهم ثلاثة عساكر من جنود الظلمة قدر ما أحاط بهم من كل مكان حتى جمعهم في مكان واحد ، ثم دخل عليهم بالنور فدعاهم إلى الله تعالى وإلى عبادته فنهض منهم من آمن به ومنهم من صد عنه ، فأدخل على الذين تولوا الظلمة فضيبتهم من كل مكان فدخلت في أفواههم وأتوفهم وأعينهم بيوتهم وغشيتهم من كل مكان فتحبروا وهاجوا وأشفقوا أن يهلكوا فنجوا إلى الله بصوت واحد إنا آمنة ، فكشفنا عنهم وأخذهم عنوة ودخلوا في دعوته ، فجدد من أهل المغرب أمما عظيمة فجعلهم جندا واحداً ثم انطلق بهم يقودهم والظلمة تسوقهم وتحرسه من خلفه والنور أمامه يقوده ويده وهو يسير في ناحية الأرض اليمنى يريد هاويل ، وسخر الله له يده وقلبه وعقله ونظره فلا يخطئ إذا عمل عملاً ، فإذا أتوا غاضة أو بحراً نرى سقفاً من ألواح صفراء أمثال النعال فيضها في ساعة ثم يحمل عليها جميع من

خه من تلك الأمم فاذا قطع البحار والأنهار قطعها ودفع إلى كل رجل لوحا فلا يكثر بحمله فأتتهى إلى هاويل ففعل بهم كفعله ناسك فآمنوا فأخذ جيوشا منهم فانطلق إلى ناحية الأرض الأخرى حتى انتهى إلى منسك عند مطلع الشمس ، ففعل فيها وجند منها جنودا كفعله في الأول ، ثم كرمقبلا حتى أخذ بناحية الأرض اليسرى يريد تاويل ، وهى الأرض التى تقابل هاويل بينهما عرض الأرض ففعل فيها كفعله فيها قبلها ، ثم عطف على الأمم التى فى وسط الأرض من الانس والجن وأجوج ومأجوج ، فلما كان فى بعض الطريق مما إلى منقطع الترك نحو المشرق قالت أمة سالحة من الانس : إذا القرنين إن بين هذين الجبلين خلقا من خلق الله كثيرين ليس فيهم مشابهة للانس وهم أشباه البهائم يأكلون العشب ويفترسون العوالب والوحش كما تفرسها السباع يأكلون دواب الأرض كلها من الحيات والعقارب والوزغ وكل ذى روح مما خلق الله فى الأرض وليس لله خلق نجى نماءهم فى العام الواحد ، فاذا طالت المدة سيملئون الأرض ويخرجون أهلها منها - فهل نجعل لك خرجا على أن نجعل بيننا وبينهم سدا - إلى آخر ما يأتى فى الآية ، وبالجملة فقد ملكه الله ومكنه ودانت له الملوك ، فقد روى « أن الذين ملكوا الدنيا كلها أربعة : مؤمنان وكافران ، فالؤمنان سليمان بن داود والأسكندر ، والكافران نمرود ويختنصر وسيملكهما من هذه الأمة خامس وهو المهدي » (٢٤) (قوله إنا مكناله فى الأرض) أى بالتصرف فيها حيث شاء (قوله طريقا)

أى كالات السبر وكثرة الجنود (قوله إلى مراده) أى وهو جميع الأرض (قوله فأتبع سببا) بالتشديد والتخفيف قراءتان سبعيتان (قوله موضع غروبها) أى فالمراد أنه بلغ آخر العمارة من الأرض ووصل إلى ساحل البحر المحيط فلما لم يبق قدامه شط بل مياه لا آخر لها رأى الشمس كأنها تقرب فيه وسماه الله عينا لأنه بالنسبة إلى ما هو أعظم منه فى علم الله كالعين

(إِنَّا مَكَّنَّا لَهُ فِي الْأَرْضِ) بتسهيل السير فيها (وَأَتَيْنَاهُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ) يحتاج إليه (سَبَبًا) طريقا يوصل إلى مراده (فَأَتْبَعَ سَبَبًا) سلك طريقا نحو المغرب (حَتَّى إِذَا بَلَغَ مَقْرِبَ الشَّمْسِ) موضع غروبها (وَجَدَهَا تَقْرُبُ فِي عَيْنِ حَمِئَةٍ) ذات حمأة وهى الطين الأسود وغروبها فى العين فى رأى العين وإلا فهى أعظم من الدنيا (وَوَجَدَ عِنْدَهَا) أى العين (قَوْمًا) كافرين (قُلْنَا يَاذَا الْقَرْنَيْنِ) بالهام (إِنَّمَا أَنْ تَعَذَّبَ) القوم بالقتل (وَأِنَّمَا أَنْ تَتَّخِذَ فِيهِمْ حُسْنًا) بالأسر (قَالَ أَمَّا مَنْ ظَلَمَ) بالشرك (فَسَوْفَ نُعَذِّبُهُ) نقتله (ثُمَّ يُرَدُّ إِلَى رَبِّهِ فَيُعَذِّبُهُ عَذَابًا نَكْرًا) يسكون الكاف وضما : شديدا فى النار (وَأَمَّا مَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَلَهُ جَزَاءُ الْحُسْنَى) أى الجنة والإضافة للبيان ، وفى قراءة بنصب جزاء وتنوينه ، قال القراء ونصبه على التفسير أى لجهة النسبة (وَسَنَقُولُ لَهُ مِنْ أَمْرٍ نَأْيُسِرًا) أى نأمره بما يسهل عليه (ثُمَّ أَتْبَعَ سَبَبًا) نحو المشرق (حَتَّى إِذَا بَلَغَ مَطْلِعَ الشَّمْسِ) موضع طلوعها (وَجَدَهَا تَطْلُعُ عَلَى قَوْمٍ) ،

وإن كان عظيما فى نفسه (قوله حمئة) بالهمزة بدون ألف وبألف بعدها

م  
يأه قراءتان سبعيتان ، فأما الأولى فهى من الحمأة وهى الطين الأسود ، وأما الثانية فهى اسم فاعل من حمى يحمى ، والمعنى فى عين حارة ولا تنافى بين القراءتين لأن العين جامعة بين الوصفين الحرارة وكون أرضها من طين (قوله وغروبها فى العين الخ) جواب عما يقال إن الشمس فى السماء الرابعة وهى قدر كرة الأرض مائة وستين مرة فكيف نسميها عين فى الأرض تقرب فيها ، فأجل بأن هذا الوجدان باعتبار ما رأى لاحقيقة كما يرى راكب البحر الشمس طالعة وغاربة فيه (قوله كافرين) أى وكانوا فى مدينة لما اثنا عشر ألف باب كانت على ساحل البحر المحيط وقوتهم ما يافظه البحر من السمك وكان لباسهم جلود الوحوش (قوله قلنا) أى بالهام (قوله بالأسر) أى وسعى إحسانا بالنسبة للقتل (قوله أما من ظلم) أى استمر على ظلمه (قوله ثم يرد) أى فى الآخرة (قوله يسكون الكاف وضما) أى فهما سبعيتان (قوله أى لجهة النسبة) أى نسبة الخبر للمقتم وهو الجار والمجرور إلى البتداء المؤخر وهو الحسنى والتقدير فالحسنى كائنة له من جهة الجزاء (قوله وسنقول له) أى لمن آمن (قوله موضع طلوعها) أى الوضع الذى تطلع الشمس عليه أولا ، قيل بلغه فى اثنتى عشرة سنة ، وقيل أقل لأنه سخر له السحاب وطوى له الأرض .

(قوله لم الزنج) بفتح الزاي وكسرهما (قوله سترأ) هو بالفتح تأسدور وبالكسر الاسم وخوفى الآية بالكسر (قوله ولا سقف) أى ولا أشجار لأن أرضهم رخوة لا تحمل بناء لعدم الجبال فيها فتميد بأهلها ولا تستقر (قوله ويظهرون عند ارتفاعها) أى مغيها يسعون في تحصيل مهمات معاشهم فالحمل بالضد من أحوال الخلق فبادمت الشمس طالعة فهم في السرايب وإذا غربت خرجوا لتكسباتهم (قوله أى الأمر) أشار بذلك إلى أن قوله كذلك خبر لمحذوف (قوله وقد أحطنا الخ) الجملة مستأنفة من كلام الله وقائدة الأخبار بذلك الاعتناء بشأن ذى القرنين وأن الله معه بالنصر والعون أينما حل (قوله ثم أتبع) تقدم أنه يقرأ بالتشديد والتخفيف (قوله سببا) أى طريقا آخر توصله لجهة الشمال لأن يأجوج ومأجوج وإن كانوا في وسط الأرض إلا أنهم لجهة الشمال لأن أرضهم واسعة جدا تنتهى إلى البحر المحيط . قال بعضهم : مسافة الأرض تمامها خمسمائة عام ثلاثمائة بحار ومائة وتسعون مسكن يأجوج ومأجوج تبقى عشرة للحبشة منها سبعة وثلاثة لجملة الخلق غيرهم (قوله هنا و بعد) أى في هذه الآية ، وفي قوله الآتى : على أن تجعل بيننا وبينهم سدا ، وفي يس : وجعلنا من بين أيديهم سدا ومن خلفهم سدا ، فهذه المواضع تقرأ بالفتح والضم سبعيتان (قوله جبلان) أى عاليان جدا أملسان (قوله بمنقطع) بفتح الطاء أى آخر بلاد الترك (قوله سد الاسكندر ما بينهما) أى الفتحة التى بين الجبلين (٢٥) وقدرها مائة فرسخ ومسيرة الفرسخ ساعة ونصف فتكون مسيرة مائة وخسين ساعة مسيرة اثني عشر يوما ونصف فتبلغ مسافته نحو العقبة من مصر (قوله أى أمامهما) أى بقربهما (قوله قوما) أى وهم الترك والروم (قوله لا يكادون يفقهون قولا) أى لغرابة لغتهم و بطء فهمهم (قوله وفى القراءة) أى وهما سبعيتان والمعنى لا يفهمون غيرهم أشدة عجمتهم فكلامهم

م الزنج (لمَ تَجْعَلْ لَهُمْ مِنْ دُونِهَا) أى الشمس (سترأ) من لباس ولا سقف ؛ لأن أرضهم لا تحمل بناء ولهم مشروب فيغيبون فيها عند طلوع الشمس ويظهرون عند ارتفاعها (كذلك) أى الأمر كما قلنا (وَقَدْ أَحْطَيْنَا بِمَا لَدَيْهِ) أى عند ذى القرنين من الآلات والجند وغيرها (خبرأ) علما (ثُمَّ أَتْبَعَ سَبَبًا . حَتَّى إِذَا بَلَغَ بَيْنَ السَّدَّيْنِ) بفتح السين وضمها هنا و بعد ، ها جبلان بمنقطع بلاد الترك سد الاسكندر ما بينهما كما سيأتى (وَجَدَ مِنْ دُونِهِمَا) أى أمامهما (قَوْمًا لَا يَسْكَدُونَ يَفْقَهُونَ قَوْلًا) أى لا يفهمونه إلا بعد بطء وفى قراءة بضم الياء وكسر القاف (قَالُوا يَا ذَا الْقَرْنَيْنِ إِنَّ يَأْجُوجَ وَمَأْجُوجَ) بالهمز وتركها ها اسمان أعجميان لقبيلتين فلم ينصرفا (مُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ) بالنهب والبنى عند خروجهم إلينا (فَهَلْ تَجْعَلُ لَكَ خَرْجًا) يُجْعَلُ من المال وفى قراءة خراجا (هَلَى أَنْ تَجْعَلَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ سَدًّا) حاجزا فلا يصلون إلينا (قَالَ مَا مَكْنًى) ،

مفلق (قوله قالوا) أى قال مترجمهم لأنهم من أولاد يافث بن نوح وذو القرنين من أولاد سام فلا يفهم لغتهم وإنما كان لهم مترجم يفهم كلا من اللغتين ، وقيل خاطبوه بأنفسهم وفهم لغتهم كرامة له لما تقدم أن الله جعل له فهمًا يفقه به كل شئ وهو الأقرب . قال أهل التواريخ : أولاد نوح ثلاثة سام وحلم ويافث ، فسام أبو العجم والعرب والروم ، وحلم أبو الحبشة والزنج والنوبة ، ويافث أبو الترك والبربر وصقالبة ويأجوج ومأجوج . قال ابن عباس : هم عشرة أجزاء ولد آدم كلهم جزء (قوله إن يأجوج ومأجوج) روى أن كلا من الجبلين اشتمل على أربعة آلاف أمة لا يموت الواحد منهم حتى ينظر ألف ذكر من صلبه كلهم قد حمل السلاح ، وهم : أصناف صنّف منهم طوله عشرون ومائة ذراع فى السماء وصنّف منهم طوله وعرضه سواء عشرون ومائة ذراع وصنّف منهم يفتش أحدهم إحدى أذنيه ويلتفت بالأخرى لا يمرّون بغيل ولا وحش ولا خنزير إلا أكلوه ، ومن مات منهم أكلوه والجميع كفار دعاهم النبي صلى الله عليه وسلم إلى الإيمان ليلة الإسراء فلم يجيبوا (قوله بالهمز وتركه) أى فهما قراءتا سبعيتان (قوله أعجميان) أى لا اشتقاق لهما ومنعا من الصرف العلمية والعجمة (قوله بالنهب والبنى) أى فكانوا يخرجون أيام الربيع إلى أرضهم فلا يدعون فيها شيئا أخضر إلا أكلوه ولا يابس إلا احتلوه وأدخلوه أرضهم (قوله عند خروجهم) أى من هذه الفتحة (قوله وفى قراءة خراجا) أى وهى سبعة أيضا [ ٤ - صاوى - ثالث ]

(قوله وفي قراءة بنونين) أى وهى سبعة أيضا (قوله وغيره) أى كمالك (قوله وأجعل لكم السد نبرعا) روى أنه قال لهم أهدوا إلى الصخر والحديد والنحاس حتى أعلم علمهم فأطلق حتى توسط بلادهم فوجد طول الواحد منهم مثل نصف الرجل الربوع منا ، لهم مغالب وأضراس كالسباع ، ولهم شعر يوارى أجسادهم ويتقون به من الحر والبرد ، ولكل واحد منهم أذنان هظيمتان يفرش إحداها ويلتحف بالأخرى يصيف فى واحدة ويشقى فى الأخرى ينسافدون تسافد البهائم فلما عاين ذو القرنين ذلك اهتم بالسد فبنى الجدار على الماء بالصخر والحديد والنحاس المذاب ، فلما وصل إلى ظاهر الأرض بنى بقطع الحديد وأفرغ عليه النحاس المذاب ولا يشكل هذا على ما تقدم من أنهم أصناف لأنه رأى صنفا من الأصناف (قوله آتوني) بفتح الهمزة وكسرها مع اللد فيهما قراءة ان سبعيتان فزبر على الفتح منصوب على المفعولية وعلى الكسر منصوب بنزع الخافض (قوله زبر الحديد) جمع زبرة (٢٦) كغرف وغرفة (قوله بضم الحرفين الخ) أى فالقراءات السبعة ثلاث

(قوله بالبناء) متعلق بساوى (قوله ووضع المنافخ) جمع منفخ كمنبر ويقال منفاخ كمنفخ ويجمع على منافخ (قوله فنفخوا) أى وهذه كرامة لدى القرنين حيث منع الله حرارة النار عن العملة الذين ينفخون ويفرغون النحاس مع أنه أصعب من النار مع قربهم من ذلك (قوله وحذف من الأول) أى هو وضميره لأنة فضلة والأصل آتوني قطرا أفرغ عليه قطرا (قوله بين زبره) أى مكان الحطب والفحم الذى كان بينهما فلما أكلته النار بقي ما بينهما

وفى قراءة بنونين من غير إدغام (فيه ربى) من المال وغيره (خبر) من خرّجكم الذى يجعلونه لى فلا حاجة بى إليه وأجعل لكم السد نبرعا (فَاعِينُونِي بِقُوَّةٍ) لما أطلبه منكم (أَجْعَلْ يَدَيْكُمُ وَيُنْهَيْهِمْ زَدْمًا) حاجزا حصينا (آتوني زبر الحديد) قطعه على قدر المجارة التى يبنى بها فبنى بها وجعل بينها الحطب والفحم (حتى إذا ساوى بين الصدفين) بضم الحرفين وفتحهما وضم الأول وسكون الثانى أى جانبي الجبلين بالبناء ووضع المنافخ والنار حول ذلك (قال أنفخوا) فنفخوا (حتى إذا جعله) أى الحديد (نارا) أى كالنار (قال آتوني أفرغ عليّ قطرا) هو النحاس المذاب تنازع فيه الفعلان وحذف من الأول لإعمال الثانى فأفرغ النحاس المذاب على الحديد الحمى فدخل بين زره فصار شمتا واحدا (فما استطاعوا) أى بأجوج ومأجوج (أن يظهروه) يملوا ظهره لارتفاعه وملاسته (وما استطاعوا له نقبا) خرقا لصلابته وسمكه (قال) ذو القرنين (هذا) أى السد أى الإقدار عليه (رحمة من ربى) نعمة لأنه مانع من خروجهم (فاذا جاء وعد ربى) بخروجهم القريب من البعث (جعله دكاء) مذكوكا مبسوطا (وكان وعد ربى) بخروجهم وغيره (حقا) كائنا ، قال تعالى (وتركنا بعضهم يومئذ) يوم خروجهم (يموج فى بعض) يختلط به ،

لسكرتهم

خاليا فأفرغ فيه النحاس المذاب فامتزج بالحديد (قوله لارتفاعه) أى فكان

ارتفاعه مائى ذراع (قوله وملاسته) أى فكان لا يثبت عليه قدم ولا غيره (قوله وما استطاعوا له نقبا) أى خرقا بالفعل كما يشهد له ما روى الشيخان عن أبى هريرة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنهم يحضرونه كل يوم حتى إذا كادوا يخرقونه قال الذى عليهم أرجعوا فستحرقوه عدا قال فيعيده الله كأكشد مما كان حتى إذا بلغ مدتهم وأراد الله أن يبعثهم إلى الناس قال الذى عليهم أرجعوا فستحرقوه غدا إن شاء الله قال فيرجعون فيجدونه على هيئته حين تركوه فيخرقونه فيخرجون منه إلى الناس يستسقون المياه وتنفر الناس منهم (قوله فاذا جاء وعد ربى) أى وقت وعده (قوله بخروجهم) أى فيخرجون على الناس فينفرون منهم فيرمون بسهام إلى السماء فترجع مضطربة بالدماء فيقولون قهرنا من فى الأرض ومن فى السماء فيزدادون قوة وقسوة (قوله قال تعالى) أشار بذلك إلى أن كلام ذى القرنين تم عند قوله حقا وهذا من كلام الله (قوله وتركنا بعضهم يومئذ يموج فى بعض) أى لشدة الازدحام عند خروجهم وذلك عقب موت الدجال فينحاز عيسى بالمؤمنين إلى جبل الطور

فوارا منهم ثم يسلط الله عليهم دودا في آتوهم فيموتون به فتنتن الأرض منهم قتاتى طيور ترميمهم في البحر بدعاء عيسى عليه السلام ولا يدخلون مكة ولا المدينة ولا بيت المقدس ولا يصلون إلى من تحصن بورد أو ذكر (قوله لكثرتهم) أى وضيق الأرض فان أرضنا بالنسبة لأرضهم ضيقة جدا (قوله ونفخ في الصور) أى النفخة الثانية بدليل التعقيب في قوله فجمنهم وأما النفخة الأولى فنسبها تخرج روح كل ذى روح واختلف في القدر الذى بين النفختين والصحيح أنه أرمعون عاما (قوله أى القرن) وهو بيد إصرا فيل عليه السلام (قوله قربنا) أى أظهرنا بحيث يكونون مشاهدين لها (قوله يومئذ) إن كان المراد به يوم للوقت فالعرض على حقيقته بمعنى التقريب والاظهار وإن كان المراد بعد انقضاؤه ، فالمراد بالعرض امتزاجها بهم فيكون كناية عن دخولهم فيها وتعذيبهم بها وقائدة التأكيد على الأول الإشارة إلى أنه لم يكن بينهم وبينها حجاب (قوله أعينهم) أى بصرهم (قوله لا يهتدون به) أى لا يتعظون ولا يؤثر في قلوبهم (قوله لا يستطيعون سمعا) أى سماع قبول وفهم لوجود الحجاب المانع لهم من ذلك (قوله أخسب الذين كفروا) الهمزة داخلة على محذوف والفاء عاطفة على ذلك المحذوف والتقدير أكفروا خسبوا الخ والاستفهام للتوبيخ والتقريع (قوله أى ملائكتى) (٢٧) وعيسى وعزيرا) أشار بذلك إلى

تنوعهم في الكفر  
فالشركون يعبدون  
الملائكة والنصارى  
يعبدون عيسى واليهود  
يعبدون العزير (قوله  
وعزيرا) هذا لقبه واسمه  
قطفير أو إطفير (قوله  
من دوني) أى غيري  
وهو صادق بكونهم  
يشركونهم معه في العبادة  
أو خصومهم بالعبادة دونه  
(قوله مفعول ثان ليتخذوا)  
أى والأول قوله عبادى  
لفعلولا اتخذ مذكوران  
(قوله والمفعول الثانى  
لحسب محذوف) أى  
والأول قوله أن يتخذوا

لكثرتهم (وَنُفِخَ فِي الصُّورِ) أى القرن للبعث (فَجَمَعْنَاَهُمْ) أى الخلائق في مكان واحد يوم القيامة (جَمَعَهُمْ وَعَرَضْنَا) قربنا (جَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ لِّلْكَافِرِينَ عَرَضًا . الَّذِينَ كَانَتْ أَعْيُنُهُمْ) بدل من الكافرين ( فِي غِطَاءٍ عَنْ ذِكْرِي ) أى القرآن فهم عمى لا يهتدون به ( وَكَانُوا لَا يَسْمَعُونَ سَمْعًا ) أى لا يقدرون أن يسموا من النبي ما يتلو عليهم بفضاله فلا يؤمنون به ( أَفَحَسِبَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَن يَتَّخِذُوا عِبَادِي ) أى ملائكتى وعيسى وعزيرا ( مِن دُونِي أَوْلِيَاءَ ) أربابا مفعول ثان ليتخذوا والمفعول الثانى لحسب محذوف ، المعنى اأظنوا أن الاتخاذ المذكور لا يفضي ولا أعاقبهم عليه ؟ كلا ( إِنَّا أَعْتَدْنَا جَهَنَّمَ لِّلْكَافِرِينَ ) هؤلاء وغيرهم ( نُزُلًا ) أى هي مدة لهم كالنزل المد للضيف ( قُلْ هَلْ نُنَبِّئُكُمْ بِالْأَخْسَرِينَ أَعْمَالًا ) تمييز طابق الميز ويتنهم بقوله ( الَّذِينَ صَلَّ سَعِيَّهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ) بطل عملهم ( وَهُمْ يَحْسَبُونَ ) يظنون ( أَنَّهُمْ يُحْسِنُونَ صُنْعًا ) عملا يجاوزون عليه ( أُولَئِكَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ ) بدلائل توحيده من القرآن وغيره ( وَلِقَائِهِ ) أى وبالبعث والحساب والثواب والعقاب ،

الخ والتقدير أظن الكافرون اتخذهم عبادى من دوني أربابا لا يفضي ، بل هو مضطرب لى وأعاقبهم عليه ، وب تفسير الأولياء بالأرباب اندفعت شبهة من يزعم أن محبة الأولياء وزيارتهم إشراك واستدلوا بمثل هذه الآية فيقال إن كان اعتقاد الأولياء على سبيل أنهم يضرون الخلق وينفعونهم بذواتهم فسلم أنه إشراك ، وأما إن كان على سبيل أنهم عباد اختاروا خدمة ربهم وعبادته فاختارهم وأحبهم فهذا الاعتقاد منج من المهلاك ومورث للفوز بصحبته ومرافقتهم في دار السلام ، لما ورد والمرء مع من أحب ( قوله كلا ) هي كلمة ردع وزجر ( قوله إنا أعتدنا ) أى هيأنا وأحضرننا ( قوله هؤلاء ) أى الذين عبدوا الملائكة وعيسى وعزيرا ( قوله وغيرهم ) أى من بقية الكفار ( قوله كالنزل المد للضيف ) أى فهو استهزاء وصغرية بهم حيث مى محل عذابهم نزلا والنزل اسم لمكان الضيف أو لما بهيا له ( قوله بالأخسرين ) جمع أخسر إما بمعنى أشد الناس خسرا أو بمعنى خاسر ( قوله طابق الميز ) جواب عما يقال كيف جمع التميز مع أن أصله الافراد ولم جمع المصدر مع أنه لا يثنى ولا يجمع فأجاب بأنه جمع لمساكلة ميزه ( قوله الذين ضل سعيهم ) خبر مبتدأ محذوف أى هم الذين الخ ( قوله بطل عملهم ) أى لأن شرط الثواب الاسلام والكفر لا تنفع معه طاعة ( قوله وهم يحسبون ) الجملة حالية من فاعل ضل ( قوله أى وبالبعث ) أى فالمراد ببقاء الله لقاء بعثه وحسابه الخ

(قوله غيبت) أي فبسبب ذلك (قوله أي لا نجعل لهم قدراً) أي منزلة وإنما قال ذلك لأن الكفار على التحقيق توزن أعمالهم وبعضهم أجاب بأن الآية فيها حذف النعت والتقدير وزناً كافياً (قوله ذلك أي الأمر) أشار بذلك إلى أن قوله ذلك خبر لمحدوف (قوله الذي ذكرت) تفسير لاسم الإشارة (قوله وإبتداً) أشار بذلك إلى أن جملة جزاؤهم جهنم مستأنفة وهو صادق بأن يكون جزاؤهم مبتدأ وجهن خبراً وبالعكس ويصح أن يكون ذلك مبتدأ أول وجزاؤهم مبتدأ ثان وجهن خبر الثاني وهو وخبره خبر الأول (قوله بما كفروا) الباء سببية ومصدرية أي بسبب كفرهم واتخاذهم (قوله في علم الله) أي قبل أن يخلقوا وهو جواب عما يقال إنهم يدخلونها في المستقبل فلم عبر بالماضي ؟ فأجاب بأن الراد ثبتت واستقرت لهم قبل خلقهم فهو نظير قوله تعالى - إن الذين سبقتم من الحسن - الآية (قوله هو وسط الجنة) إما بسكون السين بمعنى أنها متوسطة بين الجنات أو بفتحها بمعنى خيارها . قال كعب : ليس في الجنان جنة أهل من جنة الفردوس فيها الآسمرون المعروف والناهون عن النكر ، والفردوس الجنة من الكرم خاصة أو ما عليها كرم ، واختلف فيه فقيل هو عربي ، وقيل أعجمي ، وقيل (٢٨) هو رومي ، وقيل فارسي ، وقيل سرياني (قوله منزلاً) أي وقيل

هو ما بهياً للضيف (قوله خالدين) حال مقدرة (قوله لا يغيثون) حال أخرى (قوله تحولا) أي انتقالاً عنها إلى غيرها لأن فيها ما تشبهه الأنفس وتلك الأعين (قوله لو كان البحر مدداً) سبب نزولها أن اليهود قالت يا محمد إنا قد أوتينا التوراة وفيها علم كثير فكيف تقول : وما أوتيتهم من العلم إلا قليلاً ، وقصدهم بذلك الإنكار عليه وإثبات الفضل لهم

(فَحَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ) بطلت (فَلَا تُقِيمُ لَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَزْنًا) أي لا نجعل لهم قدراً (ذَلِكَ) أي الأمر الذي ذكرت من حبوط أعمالهم وغيره وإبتداً (جَزَاؤُهُمْ جَهَنَّمُ بِمَا كَفَرُوا وَاتَّخَذُوا آيَاتِي وَرُسُلِي هُزُوًا) أي مهزواً بهما (إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَانَتْ لَهُمْ) في علم الله (جَنَّاتُ الْفِرْدَوْسِ) هو وسط الجنة وأصلها والاضافة إليه للبيان (نُزُلًا) منزلاً (خَالِدِينَ فِيهَا لَا يَبْغُونَ) يطلبون (عَمَّا حَوْلًا) تحولاً إلى غيرها (قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ) أي ماؤه (مِدَادًا) هو ما يكتب به (لِكَلِمَاتِ رَبِّي) الدالة على حكمة وعجائبه بأن تكتب به (لَتَغَدَّى الْبَحْرُ) في كتابتها (قَبْلَ أَنْ تَغْدَى) بالتاء والياء تفرغ (كَلِمَاتُ رَبِّي وَلَوْ جِئْنَا بِمِثْلِهِ) أي البحر (مِدَادًا) زيادة فيه لنفد ولم تفرغ هي ونصبه على التمييز (قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ) آدمي (مِثْلُكُمْ يُوْحِي إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمْ إِلَهٌ وَاحِدٌ) أن المكفوفة بما باقية على مصدريتها ، والمعنى يوحى إلى وحدانية الإله (قَنْ كَانَ يَرْجُوا) بأمل (لِقَاءَ رَبِّهِ) فالمعت والجزاء (فَلْيَعْمَلْ عَمَلًا صَالِحًا وَلَا يُشْرِكْ بِعِبَادَةِ رَبِّهِ) أي فيها بأن يرأى (أَحَدًا) .

(سورة)

(قوله أي ماؤه) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف

(قوله لكلمات ربي) أي النفسية القائمة بذاته ويصح أن يراد بها الكلمات القرآنية الحادثة ويكون المراد بعدم تنهاها باعتبار مدلولاتها (قوله لنفد البحر) أي فرغ (قوله قبل أن تنفد) إن قلت إن الآية تدل على نفاد الكلمات وفراغها لأن مقتضى قوله - قبل أن تنفد كلمات ربي - أنها تفرغ بعد فراغ المداد . وأجيب بأن قبل بمعنى غير (قوله بالتاء والياء) أي فهما قراءتان سببيتان (قوله لنفد) قدره إشارة إلى أن لو شرطية جوابها محذوف ، ويوضح هذه الآية قوله تعالى في سورة لقمان : ولو أن مافي الأرض من شجرة أقلام والبحر يمده من بعده سبعة أبحر ما نفدت كلمات الله (قوله ونصبه) أي مداداً وقوله على التمييز أي لمثل (قوله باقية على مصدريتها) أي فما وإن كفتها عن العمل لا تخرجها عن المصدرية (قوله والمعنى) أي المأخوذ من التركيب (قوله عملاً صالحاً) أي بشروطه وأركانه (قوله بأن يرأى) هذا قدر زائد على التوحيد والعمل وحينئذ فيكون بياناً للإيمان الكامل الذي يرقى به صاحبه للراتب العلية والتي خاص وإلا فللراتب ثلاث : من أراد بعمله الحظ الثاني فهو في أدنى للراتب ، ومن أراد به الخوف من العقاب والفوز بجزيل الثواب فهو أعلى منه ، ومن أراد وجه الله فهو في أعلى المراتب .

[ سورة مريم محكمة ] سميت بذلك لذكر قصتها فيها على عادته تعالى من تسمية السورة باسم بعضها وفي بعض النسخ عليها السلام ولا ضرر فيها وإن كان المقصود ذكر اسم السورة لالعلم المشهور ولم تذكر امرأة باسمها صريحا في القرآن إلا مريم فذكرت فيه في ثلاثين موضعا ، وحكمة ذلك التثبيت لمن يزعم من الكفار أنها زوجة الله لأن العظيم تأنف من ذكر زوجته باسمها فكان الله يقول لهم لو كان ما زعمون حقا ما صرحت باسمها (قوله أو إلا فخلف من بعدهم خلف الخ) تحصل أن الأقوال ثلاثة : قيل مكية بتمامها ، وقيل المدني منها آية السجدة فيها ، وقيل المدني منها آيتان قوله : فخلف من بعدهم خلف إلى قوله : شيئا (قوله كهيعص) اعلم أن الكاف والصاد يمتدان لازما باتفاق السبعة رهو قدر ثلاث ألفات والهاء والياء يمتدان مدا طبيعيا باتفاقهم رهو قدر ألف ويجوز في العيين المد اللازم المذكور والقصر بقدر ألفين قراءتان سبعيتان ويتعين في النون من عين إخفاؤها في الصاد وغنتها وفتح العين ويجوز في الدال الإظهار والادغام في ذال ذكر والقراءتان سبعيتان (قوله الله أعلم بمراده بذلك) هذا هو الحق ، وللسلف أقوال أخر منها ما قاله ابن عباس أنه اسم من أسماء الله تعالى وقال قتادة هو اسم من أسماء القرآن ، وقيل هو اسم الله الأعظم ولذا يذكره العارفون في أحزابهم كالسيد إبراهيم الدسوقي وأبي الحسن الشاذلي ، وقيل هو اسم السورة ، وقيل قسم أقسم الله به (٢٩) وعن الكلبي هو ثناء أنى الله به على نفسه ، وقيل معناه كاف لخلق هاد لعباده

### (سورة مريم)

مكية ، أو إلا سجدها فمدنية ، أو إلا : فخلف من بعدهم خلف الآيتين فمدنيتان وهي ثمان أو تسع وتسعون آية

( بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . كَهَيْئَةِ ) الله أعلم بمراده بذلك هذا ( ذِكْرُ رَحْمَتِ رَبِّكَ عَبْدَهُ ) مفعول رحمة ( زَكْرِيَّا ) بيان له ( إِذْ ) متعلق برحمة ( نَادَى رَبَّهُ نِدَاءً ) مشتلا على دعاء ( خَفِيًّا ) سرا جوف الليل لأنه أسرع للإجابة ( قَالَ رَبِّ إِنِّي وَهَنَ ) ضعف ( الْعَظْمُ ) جميعه ( مِنِّي وَاشْتَعَلَ الرَّأْسُ ) منى ( شَيْبًا ) تمييز محوّل عن الفاعل أى انتشر الشيب في شعره كما ينتشر شمع النار في الحطب وإنى أريد أن أدعوك ( وَلَمْ أَكُنْ بِدُعَائِكَ ) أى بدعائى إياك ( رَبِّ شَقِيًّا ) أى خائبا فيما مضى فلا تخيننى فيما يأتى ( وَإِنِّي خِفْتُ الْمَوَالِيَ ) أى الذين يلونى فى النسب ،

من إضافة المصدر لفاعله وهذه التاء لاتنزع عمل المصدر لأنها من بنية الكلمة لالوحدة ، ومعنى ذكر الرحمة بلوغها وإصابتها لعبده زكريا بمعنى عامله بالرحمة والنعمة لالالفض والنقمة وليس المراد بالذكر حقيقته وهو ضد النسيان لأنه مستحيل (قوله متعاق برحمة) أى على أنه ظرف له أى رحمة الله إياه وقت أن ناداه (قوله مشتلا على دعاء) أى وهو قوله : ربّ إني وهن العظم إلى قوله : واجعله ربّ رضيا ، فجعله النداء ثمان حمل والدعاء منه هو قوله : فهب لى من لدنك الخ (قوله جوف الليل) أى فى جوفه (قوله لأنه أسرع للإجابة) أى ما ذكر من كونه خفيا حاصلّا فى جوف الليل فتحصل أن إخفاء الدعاء والذل والتواضع والانكسار فيه من أسباب الإجابة سيما إذا كان فى جوف الليل (قوله قال ربّ) أى يمالئى وربى (قوله وهن) من بلب وعد بفتح الهاء للسبعة وقرئ بضمها وكسرهما (قوله جميعه) أشار بذلك إلى أن أّل فى العظم للاستغراق (قوله أى انتشر) أشار بذلك إلى أن فى اشتعل استعارة تبعية حيث شبه انتشار الشيب باشتعال النار فى الحطب واستعير الاشتعال للانتشار واشتق منه اشتعل بمعنى انتشر والجامع أن كلا يصف ما نزل به وأعاد الضمير على الرأس مذكرا لأنها تذكر لا غير (قوله وإنى أريد أن أدعوك) تمهيد لقوله ولم أكن الخ (قوله أى بدعائى إياك) أشار بذلك إلى أن دعاء مصدر مضاف لمفعوله والفاعل محذوف (قوله فيما مضى) أى أنت قد أجبتنى فى الزمان الماضى حال شوبيتى وعودتى منك الإحسان والاجابة فلا تخيننى فيما يأتى فى حال شيخوختى (قوله وإنى خفت الموالى) جمع مولى وهو العاصب .



(قوله كفى ألم) أى لأنهم كانوا شرار بني إسرائيل خائف أن يبدلوا دينهم (قوله من ورأى) متعلق بمحذوف أى جور المولى من ورأى (قوله على الدين) متعلق بخفت (قوله من تبديل الدين) بيان لما (قوله وكانت امرأتى) أى وهى إشاع أخت حنة كانتا بنت فاقود فولد لإشاع يحيى ولحنه مريم (قوله لاند) أى لم تلد أصلاً لافى صغرها ولا لافى كبرها (قوله وبالرفع صفة وليا) هى سبعة أيضاً وهى أظهر معنى لأنها تفيد أن هذا الوصف من جملة مطلوبه (قوله العلم والنبوة) أى لا للآل لأن الأنبياء لا يورثون درهماً ولا ديناراً (قوله قال تعالى) أشار بذلك إلى أن هذا من كلام الله ولا ينافيه ما تقدم فى سورة آل عمران من أنه من كلام الملائكة لأنه يمكن أن يكون الخطاب وقع مرتين أو المعنى على لسان الملائكة (قوله الحاصل به) نعت لابن (قوله إنا نبشرك بغلام) بين هذه البشارة ووجود الولد فى الخارج بالفعل ثلاث عشرة سنة (قوله اسمه يحيى) إماماً سماه بذلك ، لأن رحم أمه حي به بعد موته بالعلم أو لحياة القلوب به وهو ممنوع من الصرف للعلمية والعجمة وتقول فى ثنيتها يحيى ان رفاً ويحيى نصباً وجراً (٣٠) وتقول فى جمعه للسلامة يحيون رفاً ويحيى نصباً وجراً (قوله أى مسمى

يحيى) أى لم يسم يحيى قبله (قوله كيف) اسم استفهام سؤال عن جهة حصول الولد لاستبعاد ذلك بحسب العادة لا بحسب القدرة الإلهية أو استفهام تعجب وسرور فى هذا الأمر العجيب (قوله وكانت امرأتى عاقراً) أى ولم تزل (قوله ليس) بالياء المثناة بعدها ياء موحدة من اليس يقال عتا العود بمعنى ليس وجف ومعناه هنا ليس العظم والعصب والجلد (قوله عتوو) هو ضممتين وواو ين (قوله كسرت التاء الخ) اشتمل كلامه على أربع إعمالات فى

كبتى ألم (مِنْ وَرَأَى) أى بعد موتى على الدين أن يضيعوه كما شاهدته فى بنى إسرائيل من تبديل الدين (وَكَانَتْ أُمْرَأَتِي عَاقِرًا) لاند (فَهَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ) من عندك (وَلِيًّا) ابناً (يَرِثُنِي) بالجزم جواب الأمر وبالرفع صفة وليا (وَيَرِثْ) بالوجهين (مِنْ آلٍ يَعْقُوبُ) جدى العلم والنبوة (وَأَجْعَلْهُ رَبِّ رَضِيًّا) أى مرضيًّا عندك ، قال تعالى فى إجابة طلبه الابن الحاصل به رحمته (يَا زَكَرِيَّا إِنَّا نُبَشِّرُكَ بِغُلَامٍ) يرث كما سألت (أَسْمُهُ يَحْيَى لَمْ نَجْعَلْ لَهُ مِنْ قَبْلُ سَمِيًّا) أى مسمى يحيى (قَالَ رَبِّ أَنَّى) كيف (يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَكَانَتْ أُمْرَأَتِي عَاقِرًا وَقَدْ بَلَغْتُ مِنَ الْكِبَرِ عِتِيًّا) من عتا: ييس، أى نهاية السن مائة وعشرين سنة وبلغت امرأته ثمانيا وتسعين سنة ، وأصل عتى عتوو كسرت التاء تخفيفاً وقلبت الواو الأولى ياء لمناسبة الكسرة والثانية ياء لتدغم فيها الياء (قَالَ) الأمر (كَذَلِكَ) من خلق غلام منكماً (قَالَ رَبُّكَ هُوَ عَلَىٰ هَيْنٍ) أى بأن أرد عليك قوة الجاع وأفتق رحم امرأتك للعوق (وَقَدْ خَلَقْتُكَ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ تَكُ شَيْئًا) قبل خلقك ولإظهار الله هذه القدرة العظيمة ألهمه السؤال ليجاب بما يدل عليها ولما تأقت نفسه إلى سرعة البشيرة (قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً) أى علامة على حمل امرأتى (قَالَ آيَتُكَ) عليه (أَنْ لَا تُكَلِّمَ النَّاسَ) أى تمنع من كلامهم بخلاف ذكر الله (ثَلَاثَ لَيَالٍ) أى بأيامها كما فى آل عمران ثلاثة أيام (سَوِيًّا) .

حال

الكلمة كسر التاء وقاب الواو الأولى ياء وقلب الثانية كذلك لاجتماعها مع الواو وسبق إحداهما

بالسكون وإدغام الياء فى الياء وهذا على غير قراءة حفص وأما على قراءته من كسر العين اتباعاً للتاء ففيه خمس إعمالات (قوله الأمر) نذر إشارة إلى أن كذلك خبر لمحذوف (قوله قال ربك) أى على لسان ملك أو إلقاء فى القلب وأما الخطاب جهراً مشافهة فلم يكن لغير موسى وسيدنا محمد عليهما الصلاة والسلام (قوله وأفتق) من باب نصر أى أشق (قوله للعاق) بفتح العين أى إلى ويصح ضمها مصدر علق (قوله وقد خلقتك) الجملة حالية (قوله ولما تأقت نفسه) أى تطلعت وتشوقت وأشار بذلك إلى أن قوله قال رب اجعل لى آية مراتب على محذوف (قوله إلى سرعة البشيرة) أى بلامه تدل على حصوله بالفعل وليس عند ذكر ياشك فى إجابة الله دعاءه بل قصد تعجيل السرة ليزداد فرحاً وشكراً (قوله أى تمنع) أى قهراً بلا إرادة (قوله أى بأيامها) أشار بذلك إلى وجه الجمع بين ما هنا وبين آية آل عمران وحكمة ذكر الليالى هنا أن الليل سابق على النهار وهذه السورة مكية والمكي مقدم على المدني وآل عمران مدنية فأعطى السابق للسابق وللتأخر للتأخر .

( قوله حال من فاعل تكلم ) أى ينعدم منك الكلام حال كونك سليماً لم يطرأ عليك آفة ولا علة تمنعك من الكلام ، ويصح أن يكون صفة ثلاث أى ثلاثاً كاملات لانقص فيهن ( قوله فخرج على قومه ) أى متغير اللون عاجزا عن الكلام فأنكروا ذلك عليه وقالوا له سالك فأشار إليهم أن صلوا بكرة وعشيا ( قوله من المحراب ) يطلق على الغرفة وصدر البيت وأكرم مواضع ومقام الامام من المسجد والموضع ينفرد به الملك وعلى المسجد جميعه فالمحراب المعروف الآن بوافق اللغة قديماً ( قوله أى المسجد ) أى موضع الصلاة ( قوله وكانوا ينتظرون فتحه ) أى فكان هو مقبلاً به ولا يفتحه إلا وقت الصلاة ولا يدخلونه إلا بأذنه ( قوله أشار إليهم ) أى بأصبعه وقيل كتب لهم ( قوله أوائل النهار وأواخره ) أى فالمراد بالصلاة في هذين الوقتين صلاة الصبح وصلاة العصر والمعنى صلوا صلاتكم على عادتكم ولا تنتظروني أكلمكم بل دعوني وحالي ( قوله فعلم ) أى زكريا ( قوله وبعد ولادته الخ ) قدر ذلك إشارة إلى أن قوله يا يحيى الخ مرتب على محذوف ( قوله قال تعالى له ) أى على لسان الملك ( قوله خذ الكتاب ) أى اعمل بأحكامه وليس المراد اشتغل بحفظه في المكتب مثلاً لأن الله ألقاه على قلبه بمجرد قوله خذ الكتاب ( قوله بقوة ) أى بجد واجتهاد وإنما أمر بذلك لأن كلام الله عظيم جليل القدر فيحتاج للاهتمام به والاجتهاد فيه ومن هنا ينبغي لطالب العلم الجد والاجتهاد فيه ولا يترأخى في طلبه فانك إن أعطيت العلم كلك أعطاك بعضه وإن أعطيت بعضك لم يعطك شيئاً منه ، ولذا قال الامام الشافعى رضى الله عنه : أخى لن تنال العلم إلا بستة ( ٣١ ) سأنتيك عنها مجرباً يبيان

ذكاء وحرص واجتهاد

وبلغة

اصيعة أستاذ وطول

زمان

ولم يأمر الله سيدنا محمداً

بتلقى ما أوحى إليه بقوة

لأن الله أعطاه عزماً وقوة

عظيمة فلم يحتاج للامر

بذلك بل قيل له : إنا

سنلقى عليك قولا ثقيلاً

( قوله ابن ثلاث سنين ) أى

فأحكم الله عقله وقوى فهمه

حال من فاعل تكلم أى بلا علة ( فخرج على قومه من المحراب ) أى المسجد وكانوا ينتظرون فتحه ليصلوا فيه بأمره على العادة ( فأوحى ) أشار ( إليهم أن سجدوا ) صلوا ( بكرة وعشيا ) أوائل النهار وأواخره على العادة ، فلم يمنعه من كلامهم حملها يحيى ، وبعد ولادته بسنتين قال تعالى له ( يا يحيى خذ الكتاب بقوة ) أى التوراة ( بقوة ) بجد ( وآتيناه الحكم النبوة ) صديقاً ( ابن ثلاث سنين ) ( وحققاً ) رحمة للناس ( من لدنا ) من عندنا ( وزكوة ) صدقة عليهم ( وكان نقيماً ) روى أنه لم يعمل خطيئة ولم يهمل بها ( وبراً بالدين ) أى محسناً إليهما ( ولم يكن جباراً متكبراً ) عاصياً لربه ( وسلاماً ) منا ( عليه يوم ولد ويوم يموت ويوم يبعث حياً ) أى في هذه الأيام المخوفة التى يرى فيها مالم يره قبلها فهو آمن فيها ( وأذكر في الكتاب القرآن ) أى خبرها ،

وقولهم النبوة على رأس الأربعين محله في غير يحيى وعيسى على ما يأتى وقيل المراد بالحكم فهم التوراة وقراءتها وأما النبوة فتأخرت للأربعين كغيره ( قوله وحققاً ) أى رحمة ورقة في قلبه وتعطفاً على الناس ( قوله صدقة عليهم ) أى توفيقاً للتصدق وقيل المراد بالزكاة طهارته من الأوساخ أو طهارته من اتبعه أو المراد أن الله تصدق به على والديه ( قوله وكان نقيماً ) أى مجبولاً على التقوى ومن جملة تقواه أنه كان يتقوت بالعشب وكان كثير البكاء فكان لضعفه مجارطى خذه ( قوله ولم يهمل بها ) أى لم تحط بباله ولا خصوصية له بذلك بل جميع الأنبياء كذلك ( قوله عاصياً لربه ) أشار بذلك إلى أن الباطلة ليست مرادة بل المنى أصل العصيان لا المبالغة فيه ( قوله وسلام عليه ) أى أمان له من المخاوف ونكر هنا وعرف في قصة عيسى لأن ما هنا حاصل من الله والقليل منه كثير وما ذكر في قصة عيسى آل فيه للعهد أى السلام المهود وهو الكائن من الله ( قوله يوم ولد ) أى من أن يناله الشيطان بمكره ( قوله ويوم يموت ) أى من عذاب القبر ( قوله ويوم يبعث حياً ) أى من هول الموقف ولا ينافى هذا ماورد « أن الأنبياء يوم القيامة يجثون على الركب ويقولون رب سلم سلم » لأن جلال الله محيط بهم فهم خائفون من هيئته وجلاله لامن عذابه وعقابه لصدق وعد الله في تأمينهم فلا يخلف وعده . بقی شيء آخر وهو أنه ورد أن يحيى قتل في حياة والده فكيف ذلك مع طلبه ولداً ربه وإجابة الله له بقوله كذلك هو على حين . أجيب بأن هذه الرواية ضعيفة والحق أنه عاش بعد أبيه الزمن الطويل وحينئذ قد سقط السؤال والجواب ( قوله واذكر في الكتاب مريم ) أى قصة ولادتها لعيسى وحملها به فانها من الآيات الكبرى وتقدم أن معنى مريم العابدة خادمة الرب ( قوله القرآن ) أشار بذلك إلى أن آل في الكتاب للعهد .

(قوله إذ أنبذت) ظرف لحدوف قدره التفسير بقوله أي خبرها وهو بدل اشتغال وليس المراد خصوص الخبر الواقع في وقت الانبذ بل هو وما بعده إلى آخر القصة (قوله أي اعتزلت في مكان) أشار بذلك إلى أن مكانا منصوب على الظرفية ويصح أن يكون مفعولا به على أن معنى انبذت أنت مكانا (قوله من الدار) أي دار زوج خالتها وهو زكريا القيم عليها ، وفي بعض النسخ أو شرق بيت المقدس أي فقوله في الآية شرقيا يحتمل أن يكون شرقيا من دارها أو من بيت المقدس (قوله أو تنفسل من حيضها) أي لأنها كانت تتحول من المسجد إلى بيت خالتها إذا حاضت وتعود إليه إذا طهرت وقد حاضت قبل حملها ببسوس مرتين (قوله روحنا) سمي بذلك لأن الله أحيا به القلوب والأديان كما أن الروح به حياة الأجساد أو كناية عن محبة الله له كما يقول الانسان لمن يحبه : أنت روحي (قوله فتمثل لها) اختلف في كيفية تمثل الملك في غير صورته الأصلية هل تنعدم بقية أجزائه الزائدة أو تنفصل مع كونها باقية أو لاتنفصل وإنما تخفى عن الراى وهو الذى تدين الله به لأن لهم قدرة على التشكلات بالصور الجميلة ولا تحكم عليهم (قوله بعد لبسها ثيابها) جواب عما يقال إن الملك لا يدخل على امرأة مكشوفة الرأس فضلا عن كونها مكشوفة البدن فكيف أتى مريم وهي تنفسل . فأجاب المفسر بأنه إنما تمثل لها بعد أن لبست ثيابها (قوله بشرا سويا) أي بصورة شاب أمرد معتدل الحلقة لتأنس بكلامه ولعله يهيج شهوتها فتتهدر نطقها إلى رحمها ، ولا يقال إن النظر (٣١٢) الهيج للشهوة حرام لأن ذلك إذا كان مع اختيار وأما الليل الطبيعي

(إذ حين) (أُنْبَذَتْ مِنْ أَهْلِهَا مَكَانًا شَرْقِيًّا) أي اعتزلت في مكان نحو الشرق من الدار (فَاتَّخَذَتْ مِنْ دُونِهِمْ حِجَابًا) أرسلت سترا تستقر به لتغلى رأسها أو ثيابها أو تنفسل من حيضها (فَأَرْسَلْنَا إِلَيْهَا رُوحَنَا) جبريل (فَتَمَثَّلَ لَهَا) بعد لبسها ثيابها (بَشْرًا سَوِيًّا) تام الخلق (قَالَتْ إِنَّيَأَعُوذُ بِالرَّحْمَنِ مِنْكَ إِنْ كُنْتَ نَقِيًّا) فتنتهى عنى بتعوذى (قَالَ إِنَّمَا أَنَا رَسُولُ رَبِّكِ لِیَهَبَ لَكِ غُلَامًا زَكِيًّا) بالنبوة (قَالَتْ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَلَمْ يَمَسِّنِي بَشَرٌ) بتزوج (وَلَمْ أَكُ بَغِيًّا) زانية (قَالَ) الأمر (كَذَلِكَ) من خلق غلام منك من غير أب (قَالَ رَبُّكِ هُوَ عَلَىٰ مَيِّنٍ) أي بأن ينفخ بأمرى جبريل فيك فتحملى به ولكون ما ذكر في معنى العلة عطف عليه (وَلَنَجْزِيَنَّكَ آيَةَ لِلنَّاسِ) على قدرتنا (وَرَحْمَةً مِنَّا) لمن آمن به (وَكَانَ) خلقه (أَمْرًا مُّقْضِيًّا) به في علمى فننفخ جبريل في جيب ،

فلا يؤاخذ به الانسان (قوله بالرحمن) خصته بالذكر ليرحم ضعفها وعجزها عن دفعه لعدم اللغيت لها من الخلق (قوله إن كنت نقيا) أي عاملا بمقتضى تقواك وإيمانك (قوله فتنتهى عنى) هو جواب الأمر وقدره فعلا مضارع مقرونا بالغاء فهو على تقدير الابتداء ليكون الجواب

درعها

جملة اسمية حتى يسوغ اقترانه بالغاء أى فأنت تنتهى عنى

(قوله رسول ربك) أي جبريل وقولهم إن الوحي لم ينزل على امرأة قط أى رسالته وأما بنبرها فلا مانع منه (قوله ليهب لك) بالياء والهمزة قراءتان سبعيتان فعلى الأولى الاسناد لله وعلى الثانية الاسناد لجبريل لكونه سببا فيه (قوله غلاما زكيا) فيه مجمل الأول لأنه حينئذ لم يكن غلاما (قوله بتزوج) دفع به ما يقال إن قولها لم يمسنى بشر يدخل تحته ولم أك بغيا فأجاب بأن المس عبارة عن النكاح في الحلال والزنا ليس كذلك بل يقال فجر بها وما أشبهه (قوله بغيا) لم يقل بغية لأن بغيا غالب في النساء فأجروه إجراء حائض وطامث وعافر أو يقال إن أصله بغويا بوزن فعول اجتمعت الواو والياء وسبقت إحداهما بالسكون قلبت الواو ياء وأدخمت في الياء وكسرت الفين لتصح الياء وحيث كان بزنة فعول فلا تلحقه التاء كما قال ابن مالك :

ولا تلى فارقة فصولا أصلا ولا المفعول والمفعيلا

وهذا ليس استبعادا منها لقدرة الله وإنما هو تعجب من مخالفة العادة (قوله الأمر) قدره إشارة إلى أن كذلك خبر لحدوف (قوله قال ربك) بنزله العلة كأنه قيل الأمر كذلك لأنه علينا حين ولنجعله الخ (قوله على قدرتنا) أى كمال قدرتنا على أنواع الخلق فانه تعالى خلق آدم من غير ذكر ولا أنثى وخلق حواء من ذكر بلا أنثى وخلق عيسى من أنثى بلا ذكر وخلق بقية الخلق من ذكر وأنثى (قوله أمرا مقضيا) أى لا يتغير ولا يقبل (قوله فننفخ جبريل) أى نفخة وصلت إلى فرجها ودخلت منه جوفها ، وليس المراد أنه نفخ في فرجها مباشرة .

(قوله درعها) أى ليعصها (قوله مكانا قصيا) أى بعيدا من أهلها وهو بيت لحم فرلوا من تغيير قومها يولادتها من غير زوج (قوله فأجاءها المخاض) أى الجأها (قوله لتعتمد عليه) أى فاعتمدت عليه وقيل حضنته وكان يابسا فاخضر وأمر لوقته (قوله فولدت) أى بيت لحم غطفت عليه لجأت به إلى بيت المقدس فوضعت على صخرة فأنحاضت الصخرة له وصارت كالهدى وهو الآن موجودة تزار بحرم بيت المقدس ثم بعد أيام توجهت به إلى بحر الأردن فغمسته فيه وهو اليوم الذى يتخذ النصارى بعيدا ويسمونه يوم الغطاس وهم يظنون أن المياه في ذلك اليوم تقديست لذلك يغطسون في كل ماء (قوله في ساعة) هو الصحيح وقيل حملة في ساعة وصور في ساعة ورضعته في ساعة، وقيل كان مدة حملها تسعة أشهر وقيل ثمانية أشهر وقيل ستة أشهر وسنها إذ ذاك عشر سنين وقيل ثلاث عشرة سنة وقيل ست عشرة سنة (قوله ليقتنى مت قبل هذا) إنما تمت الموت لثلاثين المصيبة بمن تسلم في شأنها بسوء وإلا فهي راضية بما بشرت به (قوله وكنت نسيا) بكسر النون وفتحها قراءة ثان سبعين وقوا مفسيا تأكيد لنسيا (قوله فتأداها) أى لما شق عليها الأمر وعلمت أنها تهم ولا بد لعدم وجود بينة ظاهرة تشهد لها. قيل أول من علم بها يوسف النجار وكان رفيقا لها يخدمان المسجد ولا يعلم من أهل زمانها أحد أشد عبادة واجتهادا منها فبقي متحيرا في أمرها، ثم قال لها قد وقع في نفسى من أمرك شئ وقد حرصت على كتمانك فقلنى ذلك فرأيت أن أنسلكم به أشقى صدرى فقالت قل قولاً جميلاً قال أخبرنى يا مريم هل ينبت زرع بغير بذر فقالت نعم ألم تعلم أن الله أبى الشجر بالقدرة من غير بذر ولا غيث أو تقول إن الله تعالى لا يقدر أن ينبت الشجرة حتى استعان بالماء ولولا (٣٣) لك لم يقدر على إنباتها قال

يوسف لا أقول هذا  
ولكننى أقول إن الله يقدر  
على ما يشاء يقول له كن  
فيكون قالت مريم ألم تعلم  
أن الله تعالى خلق آدم  
وامراته من غير ذكرك  
ولأننى فعند ذلك زال ما فى  
نفسه من التهمة وكان  
ينوب عنها فى خدمة  
المسجد مدة تقاسمها (قوله  
من تحتها) بفتح الميم

درعها فأحست بالحمل فى بطنها مصوراً (فَحَمَلَتْهُ فَانْتَبَهَتْ) تنحت (بِهْ مَكَانًا قَصِيًّا) بعيداً  
من أهلها (فَأَجَاءَهَا) جاء بها (المَخَاضُ) وجع الولادة (إِلَى جِذْعِ النَّخْلَةِ) لتعتمد عليه  
فولدت، والحمل والتصوير والولادة فى ساعة (قَالَتْ يَا) للتنبيه (لِيَقْتَنِي مَتٌ قَبْلَ هَذَا) الأمر  
(وَكُنْتُ نَسِيًّا مَنْسِيًّا) شيئاً متروكاً لا يعرف ولا يذكر (فَتَأَدَّاهَا مِنْ تَحْتِهَا) أى جبريل  
وكان أسفل منها (أَلَا نَحْزَنِي قَدْ جَعَلَ رَبُّكِ تَحْتَكِ سَرِيًّا) نهر ماء كان انقطع (وَهَزَى  
إِلَيْكِ بِجِذْعِ النَّخْلَةِ) كانت يابسة والباء زائدة (تَسَاقَطَ) أصله بناء من قلبت الثانية سيناً  
وأدغمت فى السين وفى قراءة تركها (عَلَيْكِ رُطْبًا) تمييز (جَنِيًّا) صفته (فَكُلِي) من الرطب  
(وَأَشْرَبِي) من السرى (وَقَرَّمِي عَيْنًا) بالولد تمييز محمول من الفاعل أى لتقر عينك به :

وكسرهما قراءة ثان سبعين فعلى الأولى التاعل هو الموصول وتحتها صلته وعلى الثانية الفاعل ضمير مستتر والجار والمجرور متعلق  
بنادى (قوله أى جبريل) تفسير لمن على الفتح والضمير المستتر فى نادى على الكسر وقيل للنادى لها عيسى ومعنى كونه تحتها  
أسفل ثيابها وحينئذ فيكون قوله أن لا تحزنى إلى قوله فلن أكلم اليوم إنسيا أول كلام عيسى (قوله وكان أسفل منها) أى كان  
جبريل فى مكان أسفل من مريم (قوله أن لا تحزنى) يحتمل أن تكون أن مفسرة وقد وجد شرطها وهو تقدم ما هو بمعنى القول  
ولا ناهية وحذفت النون للجازم أو ناصبة ولا نافية وحذفت النون للناصب (قوله نهر ماء) أى وجمعه سريان كرهيف ورغفان  
ويطلق السرى على الشرىف الرئيس وأصله سريو اجتمعت الواو والياء وصبقت إحداهما بالسكون قلبت الواو ياء وأدغمت فى الياء  
كسيد ويكون المراد به عيسى وما منى عليه المفسر أظهر لمناسبة قوله فكللى واشربى (قوله كان انقطع) أى ثم جرى وامتلأ  
ماء ببركة عيسى وأمه (قوله والباء زائدة) أى ويصح أن تكون أصلية والمفعول محذوف والجار والمجرور متعلق بمحذوف صفة  
لرطباً والتقدير وهزى إليك رطباً كأننا بجذع النخلة (قوله وفى قراءة تركها) أى التاء مع تخفيف السين وفتح القاف وبقي قراءة  
سبعة أيضاً وهى ضم التاء مع كسر القاف بمعنى تسقط رطباً مفعول به (قوله تمييز) أى على القراءتين اللتين ذكرهما المفسر  
لا على الثالثة (قوله جنياً) أى تاماً فضجه صالحاً للاجتماع (قوله وقرى عينا) العامة على فتح القاف من قرير بكسر  
العين فى الماضى وفتحها فى المضارع من باب تعب وقرى شذوذاً بكسر القاف وهى لغة نجد بفتح العين فى الماضى وكسرهما

( قوله أى تسكن ) أى فهو من القرار بمعنى عدم الحركة ويصح أن يكون من القر وهو البرد لأن العين إذا فرح صاحبها كان دمعها باردا وإذا حزن كان دمعها حارا كأنه قال اتركى الحزن وافرحى بما أعطاك ربك ( قوله حذف منه لام الفعل ) أى وأصله ترأين بهمزة هي عين الكلمة وياء مكسورة هي لامها وأخرى ساكنة هي ياء الضمير والتون علامة الرفع نقلت حركة الهمزة إلى الراء فسقطت الهمزة فتحركت الياء وانتحج ما قبلها قلبت ألفا فالتقى ساكنان حذف لالتقاءهما ثم أكد بالتون وحرك بالكسر فيه ست إهمالات نقل الحركة وسقوط الهمزة وقلب الياء ألفا وحذفها وتأكده بالتون وتحريكه بالكسر وإن نظرت لحذف نون الرفع للجازم كانت سبعة أفاد المفسر منها خمسا ولم يرتبها كما يعلم بالتأمل ( قوله فيسألك عن البشر وسألك عن أمرك فقولى الخ ) ويكون انشاء النذر من حين قولها للسائل تلك المقالة ( قوله صوما ) قيل كان في بني إسرائيل من أراد أن يجتهد صام عن الكلام كما يصوم عن الطعام فلا يتكلم حتى يمسي وفي هذا دلالة على ترك مجادلة السفهاء والتكلم معهم فإنه أغبط لهم ( قوله مع الأناسى ) أى لأمع الله كاله كرو ولا مع الملائكة لما ورد أنها كانت تكلم الملائكة ولأنكم الانس والأناسى يفتح الهمزة جمع إنسى (٣٤) أو وإنسان وأصله على هذا أناسين قلبت النون ياء وأدغمت في الياء ( قوله

أى بعد ذلك) أى بعد قولها إني نذرت للرحمن صوما (قوله فأتيت به) أى في يوم وضعه وقيل بعد أربعين يوما لما طهرت من نقاسها (قوله فأروه) أى أبصروه (قوله قالوا) أى أهلها وكانوا أهل بيت صالحين بمصدق قوله تعالى - إن الله اصطفى آدم ونوحا وآل إبراهيم وآل عمران على العالمين ذرية بعضها من بعض - ( قوله لقد جئت) أى فعلت وأتيت (قوله فريا) من فريت

أى تسكن فلا تطمح إلى غيره ( فأيا ) فيه إدغام نون إن الشرطية في ما الزائدة ( ترين ) حذف منه لام الفعل وعينه وأقيت حركتها على الراء وكسرت ياء الضمير لالتقاء الساكنين ( من البشر أحدا ) فيسألك عن ولدك ( فقولى إني نذرت للرحمن صوما ) أى إمساكا عن الكلام في شأنه وغيره من الأناسى بدليل ( فلن أكلم اليوم إنسيا ) أى بعد ذلك ( فأتت به قومها تحمله ) حال فأروه ( قالوا يا مريم لقد جئت شيئا فريا ) عظيميا حيث أتيت بولد من غير أب ( يا أخت هارون ) هو رجل صالح أى يا شبيهته في العفة ( ما كان أبوك أمرا سواه ) أى زانيا ( وما كانت أمك بغيا ) زانية فمن أين لك هذا الولد ؟ ( فأشارت ) لهم ( إليه ) أن كلوه ( قالوا كيف نكلم من كان ) أى وجد ( في المهد صديقا . قال إني عبد الله آتيني الكتاب ) أى الإنجيل ( وجعلني نبيا وجعلني مباركا أينما كنت ) أى نفاعا للناس إخبار بما كتب له ( وأوصيني بالصلاة والزكاة ) أمرني بهما ( ما دمت حيا . وبررا بوالدي ) منصوب بجعلني مقدر ( ولم يجعلني جبارا ) متعظما ( شقيا ) عاصيا لربه ،

الجلد قطعته أى شيئا قاطعا وخارقا للعادة ومقطعا للعرض له ( قوله هو رجل صالح ) أى في بني إسرائيل ( والسلام )

شبهت به في عفتها وصلاتها . قيل إنه تبع جنازته يوم مات أربعون ألفا من بني إسرائيل كلهم يسمون هرون سوى سائر الناس ( قوله ما كان أبوك ) أى همران وقوله وما كانت أمك أى حنة ( قوله فأشارت إليه ) أى وحيفت غضب القوم وقالوا أنسخرين بنا ثم قالوا كيف نكلم من كان في المهد صبيا ( قوله وجد ) أشار المفسر إلى أن كان تامة وحيفت فصبيا حال ويصح أن تكون ناقصة وصبيا خبرها ( قوله في المهد ) قيل المراد به حجرها وقيل هو المهد بعينه ، ورد أنه لما أشارت إليه ترك الرضاع وانسكا على يساره وأقبل عليهم وجعل يشير بيمينه وقال إني عبد الله الخ ( قوله عبد الله ) وصف نفسه بذلك لئلا يتخذ لها وكل هذه الأوصاف تقتضى براءة أمه لأن هذه الأوصاف الكاملين المطهرين من الأرجاس ( قوله وجعلني نبيا ) أى في الحال وقيل المراد سيجعلني بعد الأربعين قولان للطاء والله أعلم بحقيقة الحال ( قوله أى نفاعا للناس ) أى لأنه كان يعزى الأكمه والأبرص ويحيى الموتى ويهدي من ضل ( قوله إخبار بما كتب له ) أى فالماضي بمعنى المستقبل وقيل على حقيقته ( قوله أمرني بهما ) أى بفعلهما ( قوله وبررا ) العامة على فتح الباء وقرى بكسرها إما على حذف مضاف أى ذابرا أو مبالغة ( قوله متعظما ) أى على جعلني متواضعا ومن تواضعه أنه كان يأكل ورق الشجر ويجلس على التراب ولم يتخذ له مسكنا .

(قوله والسلام) آل فيه للعهد أى السلام الحاصل ليحيى حاصل لى فلا يقال إن يحيى سلم عليه ربه وعيسى سلم على نفسه بل هو حاك السلام عن الله (قوله ويوم أبعث حيا) هذا آخر كلامه ، ثم سكت بعد ذلك فلم يتكلم حتى بلغ المدة التى يتكلم فيها الأطفال (قوله قال تعالى) أشار بذلك إلى أن هذا من كلام الله تعالى وأما كلام عيسى فقد انتهى إلى قوله حيا (قوله ذلك) أى المذكور بتلك الأوصاف واسم الإشارة مبتدأ وعيسى خبره وابن مريم صفته وقول الحق خبر مبتدأ محذوف أى قول ابن مريم قول الحق وهو من إضافة الموصوف للصفة : أى القول الحق ، والمعنى أن الموصوف بما ذكر من الأوصاف هو عيسى ابن مريم وقوله القول الحق أى الصديق المطابق للواقع (قوله وبالنصب) أى فهم قراءتان سبعيتان (قوله بتقدير قلت) أى فهو مصدر مؤكد لعامله (قوله والمعنى) أى على كل من القراءتين فعلى الرفع يكون المعنى قول عيسى القول الحق وعلى النصب يكون المعنى قلت حاكيا عن عيسى القول الحق والقائل ذلك هو الله تعالى (قوله الذى فيه يمترون) خبر محذوف أى هو عيسى الذى فيه يترددون ويتعجبون (قوله قالوا إن عيسى ابن الله) أى وقالوا غير هذه المقالة كما يأتى فى قوله فاختلف الأحزاب من بينهم ، وإنما اقتصر على هذه هنا لأنها التى يتضح إبطالها بقوله ما كان لله الخ (قوله ما كان لله) أى لا يمكن ولا يتأتى لأنه مستحيل لا تتعلق به القدرة (قوله أن يتخذ من ولد) أن وما دخلت عليه فى تأويل مصدر اسم كان ، والمعنى ما كان اتخاذ الولد من صفته بل هو محال قال تعالى - تكاد السموات

(٣٥)

تفطرن منه وتنشق الأرض وتخر الجبال هدا أن دعوا للرحمن ولما وما ينبئ للرحمن أن يتخذ ولدا - (قوله عن ذلك) أى اتخاذ الولد (قوله إذا قضى أمرا) هذا كالدليل لما قبله كأنه قال إن اتخاذ الولد والنسب فى أسبابه شأن العاجز الضعيف المحتاج الذى لا يقدر على شئ وأما القادر الغنى الذى يقول للشيء كن فيكون

(وَالسَّلَامُ) من الله (صَلَّى يَوْمَ وَلِدَتْ وَيَوْمَ أُمُوتُ وَيَوْمَ أُبْعِثُ حَيًّا) يقال فيه ما تقدم فى السيد يحيى . قال تعالى (ذَلِكَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ قَوْلَ الْحَقِّ) بالرفع خبر مبتدأ مقدر أى قول ابن مريم وبالنصب بتقدير قلت ، والمعنى القول الحق (الَّذِي فِيهِ يَمْتَرُونَ) من المربة أى يشكون وهم النصارى قالوا إن عيسى ابن الله ، كذبوا (مَا كَانَ لِلَّهِ أَنْ يَتَّخِذَ مِنْ وَلَدٍ سُبْحَانَهُ) تنزيها له عن ذلك (إِذَا قُضِيَ أَمْرًا) أى أراد أن يحدثه (فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ) بالرفع بتقدير هو وبالنصب بتقدير أن ، ومن ذلك خلق عيسى من غير أب (وَأَنَّ اللَّهَ رَبِّي وَرَبُّكُمْ فَأَعْبُدُوهُ) بفتح أن بتقدير اذكر وبكسر ها بتقدير قل بدليل : ما قلت لهم إلا ما أمرتني به أن اعبدوا الله ربي وربكم (هَذَا) المذكور (صِرَاطٌ) طريق (مُسْتَقِيمٌ) مؤدٍ إلى الجنة (فَاخْتَلَفَ الْأَحْزَابُ مِنْ بَيْنِهِمْ) أى النصارى فى عيسى أهو ابن الله أو الله معه أو ثالث ثلاثة (فَوَيْلٌ).

فلا يحتاج فى اتخاذ الولد إلى إحيال الآتى حيث أوجده بقول كن لا يسمى ابنا له بل هو عبده ومخوفه فهو تبكيت وإلزام لهم بالحجج الباهرة (قوله بتقدير أن) أى بعد فاء السببية الواقعة بعد الأمر (قوله وإن الله ربي وربكم) هذا من كلام عيسى سواء قرئ بكسر إن أو فتحها فهو من تعلقات قوله وأوصانى بالصلاة والزكاة الخ (قوله بتقدير اذكر) أى اذكر يا عيسى أن الله الخ (قوله بتقدير قل) أى وإن تكسر بعد القول (قوله هذا صراط مستقيم) من كلام عيسى أيضا (قوله المذكور) يعنى القول بالتوحيد ونفى الولد (قوله فاختلف الأحزاب) أى أن النصارى تحزبوا وتفرقوا فى شأن عيسى بعد رفعه إلى السماء أربع فرق اليه توبية والنسطورية والملكانية والاسلامية ، لما روى أنه اجتمع بنو إسرائيل فأخرجوا منهم أربعة نفر من كل قوم عالمهم فأمروا فى شأن عيسى حين رفع فقال أحدهم هو الله هبط إلى الأرض فأحيا من أحياء وأمات من أمات ثم صعد إلى السماء وهم اليعقوبية فقالت الثلاثة كذبت ثم قال اثنان منهم للثالث قل فيه قال هو ابن الله وهم النسطورية فقال الاثنان كذبت ثم قال أحد الاثنين للآخر قل فيه فقال هو ثالث ثلاثة الله إله وهو إله وأمه إله وهم الملكانية فقال الرابع كذبت بل هو عبده الله ورسوله وكلته وهم المسلمون وكان لكل رجل منهم أتباع على ما قال فاقتلوا وظهروا على المسلمين وكفر الفرقة الأخيرة بعدم اتباعهم لنبينا صلى الله عليه وسلم من حين البعث وأما الذين اتبعوه منهم فهم الذين يعطون أجرهم مرتين كالنجاشي وأتباعه وهم الذين قال تعالى فيهم - ولتجدن أقرهم مودة للذين آمنوا الآيات - .

(قوله فشدّة عذاب) وقيل المراد بالويل واد في جهنم يأكل الحجارة والحديد قوتهم فيه الجيف (قوله من مشهد يوم عظيم) يطلق المشهد على الشهادۃ وعلى الحضور وهو المراد هنا وصى بأهلك لشهادة الأعضاء عليهم بما كسبوا قال تعالى - يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون - (قوله أسمع بهم وأبصر) هو فعل ماض جاء على صورة الأمر ومضاه التعجب ، وإعراجه أسمع فعل ماضٍ للتعجب والباء زائدة والضمير قاعله وأبصر مثله وحذف بهم من الثاني لدلالة الأول عليه ، وليس المراد التعجب من التكلم وهو الله لاستحالة عليه بل المراد التعجب وهو حمل المخاطب على التعجب أى اعجبوا يا عبادى من شدّة سمعهم وبصرهم في ذلك اليوم (قوله من إقامة الظاهر مقام الضمر) أى إشارة إلى أن من اتصف بصفاتهم يسمى ظالمًا (قوله في ضلال) أى خطأ وعدم اعتدائه للحق (قوله به صموا) أى بسبب الضلال حصل لهم الصمم الخ في الدنيا فالتعجب منهم في الحالتين شدّة الاسماع والابصار في الآخرة وضدّها في الدنيا (قوله هو يوم القيامة) أى وله أسماء كثيرة منها يوم الدين ويوم الجزاء ويوم الحساب والحقاق والقارعة واليوم للوعود وغير ذلك (قوله يتحسّر فيه المسىء الخ) أى والمحسن على ترك الزيادة في الاحسان كما في الحديث (قوله إذ قضى الأمر) أى أحكم وأمضى ، وذلك أنه ورد «إذا استقر أهل الجنة في الجنة وأهل النار في النار يؤتى بالموت في صورة كبش فيذبح بين الجنة والنار ، وينادى المتأدى يا أهل الجنة خلود بلاموت ويا أهل النار خلود بلاموت فعند ذلك يزداد أهل النار حسرة (٣٦) على حسرتهم وأهل الجنة فرحا على فرحهم» (قوله وهم في غفلة) الجملة حالية

وكذا قوله وهم لا يؤمنون وهذا الإنذار لكل مكلف وإنما خصه المفسر بأهل مكة لأنهم سبب نزولها والعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب (قوله باهلاكم) أى فلا يبقى حتى سوى الله تعالى لما ورد «إن الله تعالى ينادى بعد انقراض الدنيا بأهلها لمن الملك اليوم ؟ فيجيب نفسه بقوله : لله الواحد القهار» (قوله وإلينا

فشدّة عذاب (لِلَّذِينَ كَفَرُوا) بما ذكر وغيره (مِنْ مَّشْهَدٍ يَوْمٍ عَظِيمٍ) أى حضور يوم القيامة وأحواله (أَسْمِعْ بِهِمْ وَأَبْصِرْ) بهم صيغتا تعجب بمعنى ما أسمعهم وما أبصرهم (يَوْمَ يَأْتُونَنَا) في الآخرة (لَكِنَّ الظَّالِمُونَ) من إقامة الظاهر مقام الضمر (اليَوْمَ) أى في الدنيا (فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ) أى بين به صموا عن سماع الحق وعموا عن إبصاره أى اعجب منهم يا مخاطب في سمعهم وإبصارهم في الآخرة بعد أن كانوا في الدنيا صما عميا (وَأَنْذِرْهُمْ) خوف يا محمد كفار مكة (يَوْمَ الْحُشْرَةِ) هو يوم القيامة يتحسّر فيه المسىء على ترك الاحسان في الدنيا (إِذْ قُضِيَ الْأَمْرُ) لهم فيه بالعذاب (وَهُمْ) في الدنيا (فِي غَفْلَةٍ) عنه (وَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ) به (إِنَّا نَحْنُ) تأكيد (نَرِثُ الْأَرْضَ وَمَنْ عَلَيْهَا) من العقلاء وغيرهم باهلاكم (وَالْإِنِّ يَرْجِعُونَ) فيه للجزاء (وَأَذْكُرْ) لهم (فِي الْكِتَابِ إِبْرَاهِيمَ) أى خبره (إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا) مبالغا في الصدق (نَبِيًّا) ويبدن من خبره (إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ) آزر (يَا أَبَتِ) التاء عوض عن ياء الإضافة

ولا

يرجعون) أى يردون فيجازى كلّ أحد بما قدمه من خير وشر

(قوله واذكر في الكتاب إبراهيم) يحتمل أنه معطوف على قوله وأنذرهم يوم الحسرة ، والمعنى واذكر لأهل مكة قصة إبراهيم لعلمهم يعتبرون فيؤمنوا ويحتمل أنه معطوف على قوله واذكر في الكتاب مريم عطف قصة على قصة وهو الأقرب (قوله مبالغا في الصدق) أى في أقواله وأفعاله وأحواله (قوله نبيا) وصف خاص لأن كل نبى صديق ولا عكس وبين الولاية والصديقية عموم وخصوص مطلق أيضا فكل صديق ولى ولا عكس لأن الصديقية مرتبة تحت مرتبة النبوة (قوله ويبدل منه) أى بدل اشتغال وحينئذ فقوله إنه كان صديقا نبيا معترض بين البديل والمبدل منه (قوله لأبيه) قيل حقيقة وهو ما مشى عليه السيوطى في سورة الأنعام تبعا للمفسر هنا ولا يضرك كفر أصول الأنبياء فإن الله يخرج الحى من الميت ولا ينافيه قوله صلى الله عليه وسلم «مازلت أتقل من الأصلاب الطاهرة إلى الأرحام الفاخرة» لأن المعنى الطاهرة من سفاح الجاهلية وإن كانوا كفارا أو يقال إن آزر لم يتحقق كفره إلا بعد بعثه لإبراهيم وحينئذ فقد انتقل منه النور الحمى إلى ولده وهو في حالة الفترة وقيل هو عمه واسم أبيه تارخ وصى أبا على عادة الأكابر من تسمية المأبأ وعليه فلا يرد الحديث للتقدموها قولان للمفسرين (قوله التاء عوض عن ياء الإضافة) أى فأصله أبى فيقال في إعراجه يا حرف نداء وأب منادى منصوب بفتحة مقترنة على ما قبل ياء التكلم منع منه ظممه ، ما اشتغال الخبر بحركة المناسبة والتاء عوض عن الياء .

(قوله ولا يجمع بينهما) أى فلا يقل يا أبى لأن فيه الجمع بين العوض والمعوذ ويقال يا أبنا لأن الألف فيه عوض عن الياء أيضا فبها جمع بين عوضين (قوله لم تعبد ما لا يسمع) أى لاى سبب تعبد ما لا يسمع فيه ولا بصير (قوله أو ضر) أى أو دفع ضرر (قوله من العلم) أى العلم بالتوحيد والشرع (قوله فاتبعنى) أى امثل أمرى فيما آمرك به (قوله مستقيا) أى لا اعوجاج فيه (قوله بطاعتك إياه) أى فالمراد بعبادته امتثال أمره في عبادة الأصنام حيث حسناله بوسوسته (قوله عصيا) أى وطاعة العاصي عصيان (قوله إني أخف أن يمسك عذاب) أى في المستقبل إن لم يرجع وإني أعبر بالخوف لأنه لم يكن قاطعا بموته على الكفر بل كان مترجيا لإيمانه ، وقيل المراد بالخوف العلم والأقرب الأول لأنه لو علم عدم هدايته ما خاطبه بهذا الخطاب اللطيف (قوله ناصرا وقرينا) المناسب للاختصار على تفسيره بالقرين لأنه بعد الدخول في العذاب لا يتأتى معاونته ولا مناصرة (قوله أراغب) مبتدأ وأنت فاعل سدد مسد الخبر وسوؤه اعتاده على الاستفهام وهو أولى من جملة خبرا مقدما وأنت مبتدأ مؤخرا لأنه يلزم عليه الفصل بين العامل وهو أراغب وللعمول وهو عن آلهى بأجنبي وهو (٣٧) أنت لأن المبتدأ غير معمول

للخبر (قوله لئن لم تنته الخ) قابل التعطف واللفظة في الخطاب بالفاظظة واللفظة فناداه باسمه وصدر كلامه بالانكار وهدده بقوله لئن تنته لأرجنك .

وكل إنا بما لدى فيه ينضح (قوله بالحجارة) أى حتى تموت أو تخلى سبيل (قوله أو بالكلام القبيح) أى الستم والدم (قوله فاحذرنى) قدره إشارة إلى أن قوله واهجرنى معطوف على محذوف ليحصل التناسب بين المعطوف والمعطوف عليه فان جملة اهجرنى إنشائية

ولا يجمع بينهما وكان يعبد الأصنام (لَمْ تَعْبُدْ مَا لَا يَسْمَعُ وَلَا يُبْصِرُ وَلَا يُغْنِي عَنْكَ) لا يكفيك (شَيْئًا) من قمع أو ضر (يَا أَبَتِ إِنِّي قَدْ جَاءَنِي مِنَ الْعِلْمِ مَا لَمْ يَأْتِكَ فَاتَّبِعْنِي أَهْدِكَ صِرَاطًا) طريقًا (سَوِيًّا) مستقيما (يَا أَبَتِ لَا تَعْبُدِ الشَّيْطَانَ) بطاعتك إياه في عبادة الأصنام (إِنَّ الشَّيْطَانَ كَانَ لِلرَّحْمَنِ عَصِيًّا) كثير العصيان (يَا أَبَتِ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يَمَسَّكَ عَذَابٌ مِنَ الرَّحْمَنِ) إن لم تتب (فَتَكُونَ لِلشَّيْطَانِ وَلِيًّا) ناصرا وقرينا في النار (قَالَ أَرَاغِبٌ أَنْتَ عَنْ آلِهَتِي يَا إِبْرَاهِيمُ) فتسببها (لَنْ لَمْ تَنْتَهُ) عن التعرض لها (لَا تُجَنِّتْ) بالحجارة أو بالكلام القبيح فاحذرنى (وَاهْجُرْنِي مَلِيًّا) دهرًا طويلا (قَالَ سَلَامٌ عَلَيْكَ) منى أى لا أصيبك بمكروه (سَأَسْتَغْفِرُكَ رَبِّي إِنَّهُ كَانَ بِي حَفِيًّا) من حفى أى بارا فيجيب دعائى وقد وفى بوعده المذكور في الشعراء : واغفر لأبى ، وهذا قبل أن يتبين له أنه عدو لله كما ذكره في براءة (وَأَعْتَزِّلُكُمْ وَمَا تَدْعُونَ) تعبدون (مِنْ دُونِ اللَّهِ وَأَدْعُو) أعبد (رَبِّي عَسَى أَنْ) (لَأَكُونَ بِدَعَاءِ رَبِّي) بعبادته (شَقِيًّا) كما شفتم بعبادة الأصنام (فَلَعَّا أَعْتَزَلَهُمْ وَمَا يَبْذُوثُ مِنْ دُونِ اللَّهِ) بأن ذهب إلى الأرض المقدسة (وَهَبْنَا لَهُ) ابنين يأنس بهما (إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَكُلًّا) منهما (جَعَلْنَا نَبِيًّا وَوَهَبْنَا لَهُمْ) للثلاثة (مِنْ رَحْمَتِنَا) المال والولد (وَجَعَلْنَا لَهُمْ لِسَانَ صِدْقٍ عَلِيًّا) رفيعا هو الثناء الحسن ،

وجملة لئن لم تنته الخ خبرية ولا يصح عطف الانشاء على الخبر (قوله مليا) إما منصوب على الظرفية وإليه يشير المفسر بقوله دهرًا طويلا أو على الحال من فاعل اهجرنى أى اعترلنى سالما لا يصيبك منى مضرة (قوله أى لا أصيبك بمكروه) أى فهو سلام متاركة ومقاطعة (قوله سأستغفر لك ربى) أى أطاب غفرانه لك للترتب على هدايتك وإسلامك (قوله حفيا) أى مبالغا في الإكرام واللفظ بى والاعتناء بشأنى ويطلق الحق على المستقصى في السؤال ومنه قوله تعالى - كأنك حفى عنها - (قوله وهذا قبل أن يتبين له أنه عدو لله) هذا جواب عما يقال كيف يجوز الاستغفار للكفار . فأجاب بأنه استغفر له قبل علمه أنه عدو لله فلما علم ذلك تراء منه ، وبهذا تعلم أنه يجوز الدعاء بالمغفرة للكافر إن قصد بها هدايته وإسلامه ، فان قطع بكفره فلا يجوز (قوله وأعزلكم) أى أرتحل من أرضكم وبلاذكم وقد فعل ذلك (قوله بأن ذهب) أى من بابل العراق إلى الأرض المقدسة (قوله يأنس بهما) استفيد منه أنه رأى يعقوب وهو كذلك لما تقدم أنه بشر بإسحق ومن وراء إسحق يعقوب وقد عاش إبراهيم مائة وخمسا وسبعين سنة وبينه وبين آدم ألفا سنة وبينه وبين نوح ألف سنة (قوله إسحق ويعقوب) خصهما لأنه صيد كرمي سميل بمزايا تخصه (قوله للثلاثة) أى إبراهيم وولديه (قوله المال والولد) أى قبسط لهم الدنيا ووسع لهم الأرزق



وأكثر لهم الأولاد فجميع الأنبياء الذين جاءوا بعده من ذريته (قوله في بيع أهل الأديان) أي بكل أهل دين يرضون عن إبراهيم وإسحق ويعقوب ويذكرهم بغير إلى يوم القيامة (قوله وأذكر في الكتاب موسى) معطوف على قوله وأذكر في الكتاب مريم عطف فصلة على قصة . والحاصل أن الله تعالى ذكر في هذه السور أسماء عشرة من الأنبياء زكريا ويحيى وعيسى وإبراهيم وإسحق ويعقوب وإسماعيل وموسى وهرون وإدريس ، وذكر لكل أوصافا ومناقب يحب الإيمان بها فنيها على عظيم شأنها وتعليلها للامة المحمدية ليقنعوا بهم ، وكذا يقال في جميع قصص الأنبياء المذكورة في القرآن (قوله بكسر اللام وفتحها) أي فهما قراءتان سبعيتان (قوله من أخاص في عبادته) أي لم يلتفت لغير مولاه وهذا راجع لقراءة الكسر (قوله وأخلصه الله) أي صفاه ونقاه وهو راجع لقراءة الفتح فيكون لغاوتنا مراتبا ، فموسى عليه السلام صفاه مولاه واختاره لخدمته وحبته فتسبب عن ذلك إخلاصه في عبادته (قوله وكان رسولا نبيا) أي ثبت واستقر أزلا في علمنا نبوته ورسالته وإلا فرسالته الخارج حين المناداة (قوله بقول يا موسى) أي في سورة القصص في قوله تعالى - فلما قضى موسى الأجل وسار بأهله - الآيات (قوله اسم جبل) هو معروف بين مدين ومصر (قوله الذي يلي يمين موسى) هذا صريح في أن المراد به الطور الذي عند بيت المقدس لا الطور الذي عند السويس لأنه على يسار التوجه من مدين إلى مصر كما هو مشاهد والأعين صفة لاجانب بدليل تبعيته له في الاعراب في قوله (٣٨) تعالى - وواعدناكم جانب الطور الأيمن - والمعنى أنه سمع النداء في ذلك المكان

بجميع أجزائه من كل جهة (قوله وقربناء) أي تقريب شرف ومكانة لا مكان (قوله من كل جهة) أي بكل جارة (قوله بدل أو عطف بيان) أي وأخاه مفعول به وقوله من رحمنا أي من أجل رحمنا (قوله هي المقصودة بالهبة) جواب عما يقال ما معني هبته له مع كونه أسبق منه والموهوب

في جميع أهل الأديان (وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ مُوسَى إِنَّهُ كَانَ مُخْلَصًا) بكسر اللام وفتحها من أخلص في عبادته وأخلصه الله من الدنس (وَكَانَ رَسُولًا نَبِيًّا) ونَادَيْنَاهُ بقول : يا موسى إني أنا الله (مِنْ جَانِبِ الطُّورِ) اسم جبل (الْأَيْمَنِ) أي الذي يلي يمين موسى حين أقبل من مدين (وَقَرَّبْنَاهُ نَجِيًّا) مناجيا بأن أسمعه الله تعالى كلامه (وَوَهَبْنَا لَهُ مِنْ رَحْمَتِنَا) نعمتنا (أَخَاهُ هَارُونَ) بدل أو عطف بيان (نَبِيًّا) حال هي المقصودة بالهبة إجابة لسؤاله أن يرسل أخاه معه ، وكان أسبق منه (وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ إِسْمَاعِيلَ إِنَّهُ كَانَ صَادِقَ الْوَعْدِ) لم يعد شيئا إلا وفي به وانتظر من وعده ثلاثة أيام أو حولا حتى رجع إليه في مكانه (وَكَانَ رَسُولًا) إلى جرم (نَبِيًّا) وَكَانَ بِأَمْرٍ أَهْلُهُ أي قومه (بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ) وَكَانَ عِنْدَ رَبِّهِ مَرْضِيًّا أصله مرضو وقلبت الواو ان يامين والضمزة كسرة (وَأَذْكُرُ فِي الْكِتَابِ إِدْرِيسَ) ،

يكون متأخرا عن الموهوب له . فأجاب بأن المراد جعله نبيا يعينه

هو ويشد عضده (قوله إجابة لسؤاله) تعليل لقوله وهبنا حيث قال - واجعل لي وزيرا من أهلي - (قوله وكان أسبق منه) أي بسنة وقيل بأربع سنين (قوله إسماعيل) أي ابن إبراهيم وكان من هاجر جارية سارة التي وهبها له فلما ولدت له إسماعيل نقلها إلى الحجاز قبل بناء البيت ، ففري إسماعيل بين جرمهم عرب من اليمن فزوجوه منهم ، فلما كبر أرسله الله إليهم كما قال المفسر ثم تناسلت منه العرب الذين منهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وكفاه بهذا غفرا ، ولما كان أعظم مزية من أولاد إبراهيم أفردته بالذكر والثناء (قوله صادق الوعد) خص بهذا الوصف وإن كان موجودا في غيره من الأنبياء لأنه المشهور بين خصاله (قوله وانتظر من وعده) أي شخصا وعده إسماعيل وكان عليه إراز الضمير لأن الصلة جرت على غير من هي له ، والمعنى أن إسماعيل وعد شخصا أن ينتظره في مكان ليذهب الرجل ويأتي له فكث ثلاثة أيام أوحولا (قوله وكان رسولا) أي بشرية أبيه (قوله قلبت الواو ان الخ) أي فوقعت الواو الثانية منطرفة قلبت ياء فاجتمعت الواو والياء وسبقت إحداها بالسكون قلبت الواو ياء وأدغمت في الياء ، وهذا الوصف جامع لكل خير لأن من كانت أفعاله مرضية لربه لا يصدر عنه إلا كل بر وإحسان ولا شك أن الأنبياء كذلك لأن الله أعلم حيث يجعل رسالته (قوله إدريس) هذا لقبه واسمه أخنوخ بن شيث بن آدم ، ولقب بذلك لأنه أول من درس الكتب ، لأن الله أنزل عليه ثلاثين صحيفة قيل هي التي نزلت على أبيه وقيل غيرها ، وهو أول من خفا بالقلم وخط الثياب واتخذ السلاح وقاتل الكفار ونظر في علم النجوم والحساب

( قوله هو جسد أبي نوح ) لأن نوحاً بن ملك ففتح اللام وسكون اليم ابن متوشاخ بن إدريس ( قوله ورفعه مكالاً علياً )  
 اختلف المفسرون في المكان العليّ ، فقيل المراد به المكان المعنوي وهو الرفعة وعلو المذلة ، وقيل المراد به المكان الحسي ، وعليه  
 فقيل هو السماء الرابعة ، وقيل الجنة . واختافوا في سبب رفعه ، فقيل إنه كان يرفع لإدريس كل يوم من العبادة مثل ما يرفع  
 لجميع أهل الأرض في زمانه فنجب منه الملائكة واشتاق إليه ملك الموت فاستأذن ربه في زيارته فأذن له فأتاه في صورة  
 بني آدم وكان إدريس يصوم الدهر فلما كان وقت إفطاره دعاه إلى طعامه فأبى أن يأكل معه ففعل ثلاث ليال فأنكره إدريس  
 وقال له في الليلة الثالثة إنني أريد أن أعلم من أنت ؟ قال أنا ملك الموت استأذنت ربي أن أحبك فقال إدريس لي إليك حاجة  
 قال ما هي ؟ قال تقبض روحي ، فأوحى الله إليه أن اقبض روحه فقبضها وردّها إليه في ساعة ، فقال له ملك الموت ما الفائدة  
 في سؤالك قبض الروح ؟ قال لأذوق الموت وغمته فأكون أشد استعداداً ، ثم قال له إدريس إن لي إليك حاجة قال وما هي ؟  
 قال ترفعي إلى السماء لأنظروا إليها وإلى الجنة والنار فأذن الله له فرفعه فلما قرب من النار قال لي إليك حاجة قال وما تريد ؟ قال  
 نسأل مالكاً حتى يفتح أبوابها ففعل ، فقال له كما أريدني النار فأرني الجنة فذهب به إلى الجنة فاستفتح ففتح أبوابها فأدخله  
 الجنة ثم قال له ملك الموت اخرج لتعود إلى مقرّك فتعاق بشجرة وقال ما أخرج منها فبعث الله ملكاً حكماً بينهما فقال له الملك  
 مالك لا تخرج قال لأن الله تعالى قال : كل نفس ذائقة الموت وقد ذقته وقال : وإن منكم إلا واردها وقد وردتها وقال : وما هم  
 منها بمخرجين ولست أخرج ، فأوحى الله إلى ملك الموت بأذني دخل ( ٣٩ ) الجنة وبأمرى لا يخرج منها فهو حيّ  
 هناك . وقيل سببه أنه

نام ذات يوم فاشتد عليه  
 حرّ الشمس فقال اللهم  
 خفف عن ملك الشمس  
 وأعنه فإنه يمارس ناراً  
 حامية فأصبح ملك الشمس  
 وقد نصب له كرسي من نور  
 عنده سبعون ألف ملك  
 عن يمينه ومثله عن  
 يساره يخدمونه ويتولون

هو جسد أبي نوح ( إِنَّهُ كَانَ صِدِّيقًا نَبِيًّا . وَرَفَعْنَاهُ مَكَانًا عَلِيًّا ) هو حي في السماء الرابعة  
 أو السادسة أو السابعة أو في الجنة أدخلها بعد أن أذيق الموت وأحيى ولم يخرج منها ( أُولَئِكَ )  
 مبتدأ ( الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ) صفة له ( مِنَ النَّبِيِّينَ ) بيان له وهو في معنى الصفة وما بعده  
 إلى جملة الشرط صفة للنبيين ، فقوله ( مِنْ ذُرِّيَّةِ آدَمَ ) أي إدريس ( وَمِنْ حَمَلْنَا مَعَ نُوحٍ )  
 في السفينة أي إبراهيم ابن ابنه سام ( وَمِنْ ذُرِّيَّةِ إِبْرَاهِيمَ ) أي إسماعيل وإسحق ويعقوب  
 ( وَ ) من ذرية ( إِسْرَائِيلَ ) وهو يعقوب ، أي موسى وهرون وزكريا ويحيى وعيسى ،

عمله من تحت حكمه فقال ملك الشمس يارب من أين لي هذا ؟ قال دعائك رجل من بني آدم يقال له إدريس فقال يارب اجعل  
 بيني وبينه خلة فأذن له في ذلك فصار يتردد على إدريس ، فقال له إنك أكرم الملائكة عند ملك الموت فاشفع لي عنده ليؤخر أجلي  
 فأؤدّد عبادة وشكراً ، فقال الملك لا يؤخر الله نفساً إذا جاء أجلها ، فرفضه في مكانه ثم أتى ملك الموت فقال له لي صديق من  
 من بني آدم يتشفع بي إليك لتؤخر أجله فقال ليس ذلك إليّ ولكن إن أحييت أعلمته متى يموت فيقدم لنفسه ، قال نعم فنظر  
 في ديوانه فقال إنك كلتنى في إنسان يموت الساعة عند مطلع الشمس قال إني أتيتك وزكته هناك فانطلق فوجده قد مات  
 ثم أحياه الله فهو يرفع في الجنة نارة ويعبد الله مع الملائكة في السماء الرابعة نارة أخرى . قال العلماء : أربعة من الأنبياء أحياء  
 اثنتان في الأرض وهما الخضر وإلياس واثنتان في السماء وهما عيسى وإدريس ( قوله أولئك ) اسم الإشارة عائداً على الأنبياء  
 المذكورين في هذه السورة وهم عشرة أولهم زكريا وآخرهم إدريس كما تقدم ( قوله صدقة له ) أي لاسم الإشارة أي أولئك  
 الموصوفون بأنعام الله عليهم ، وذلك أن الله لما وصف كلا من الأنبياء بأوصاف تخصه أولاً ذكر ثانياً لهم صفة نعمهم ( قوله بيان  
 لهم ) أي لنعم عليهم ( قوله أي إدريس ) تفسير للذرية أي إن إدريس من ذرية آدم لأنه تقدم أنه ابن شيث بن آدم ( قوله  
 ومن حملنا ) أي ومن ذرية من حملنا ( قوله أي إبراهيم ) تفسير لبعض ذرية من حمل مع نوح لأن من حمل معه أولاده الثلاثة  
 وإبراهيم من ذرية أحدهم وهو سام لكن بوسائط فإن بين إبراهيم ونوح عشرة قرون ( قوله وعيسى ) أي فأولاد البشاة  
 من الذرية . والحاصل أن من ذرية آدم لصلبه إدريس ومن ذرية نوح بوسائط إبراهيم ومن ذريته إسماعيل وإسحق  
 ويعقوب ومن ذرية يعقوب موسى وهرون وزكريا ويحيى وعيسى .

(قوله وعن هدينا) عطف على من ذرية آدم زيادة في تعجيدهم (قوله خرّوا سجدا وبكيا) أى أن الأتقياء إذا سمعوا آيات الله التى خصهم بها من الكتب المنزلة عليهم سجدوا وبكوا خضوعا وخشوعا (قوله وبالك) أى على غير قياس وقياسه بكاء كقاض وقضاة (قوله فكونوا مثلهم) أى فى السجود والخشوع والخصوع والبكاء عند تلاوة القرآن كما فى الحديث « اتلوا القرآن وابكوا فان لم تبكوا فتبكوا » (قوله فخلق من بعدهم) أى وجد من بعد النبيين (قوله خلف) هو بالسكون فى السر والفتح فى الخبر يقال خلف سوء وخلف صدق (قوله هو واد فى جهنم) أى تستميد من حره أوديتها (قوله إلا من تاب) فتر المفسر لكن إشارة إلى أن الاستثناء منقطع لأن للسنتى المؤمنين والسنتى منه الكفار (قوله بدلى من الجنة) قال بعضهم إنه بدل كل من بعض لأن الجنة بعض الجنات . ورد بأن آل فى الجنة جنسية فهو بدل كل من كل (قوله أى غائبين عنها) أى غير شاهدين لها لأن الوعد حاصل فى الدنيا ومن فيها لا يشاهد الجنة (قوله أى موعوده) أى الذى وعد به من الجنة وغيرها (قوله بمعنى آتيا) أى فاسم للفعول بمعنى اسم الفاعل (قوله أو موعوده الخ) أشار لتفسير آخر وعليه فاسم للفعول باق على ما هو عليه وحينئذ فيكون المراد (٤٠) بالموعود خصوص الجنة (قوله لنوا) هو الكلام الزائد المستغنى عنه

(قوله لكن يسمعون) سلما) أشار بذلك إلى أن الاستثناء منقطع لأن السلام ليس من جنس اللغو (قوله وليس فى الجنة نهار ولا ليل) أى وإنما يعرفون الليل بارضاء الحجب وغلق الأبواب والنهار بفتحها ورفع الحجب كما روى وليس معرفة الليل الاستراحة فيه والنوم إذ لا نوم ولا تعب فيها بل ذلك على عادة الملوك فى الدنيا من تهيبته تحف فى الصباح والمساء ليم نظامهم (قوله تلك الجنة)

(وَرَمَحْنَاهُ هَدَيْنَا) أى من جملتهم ، وخبر أولئك (إِذَا تَنَسَّلَ عَلَيْهِمْ آيَاتُ الرَّحْمَنِ خَرُّوا سُجَّدًا وَبُكِيًّا) جمع ساجد وبك أى فكونوا مثلهم وأصل بكى بكوى قلبت الواو ياء والضمه كسرة (فَخَلَفَ مِنْ بَٰعْدِهِمْ خَلْفٌ أَضَاعُوا الصَّلَاةَ) تركها كاليهود والنصارى (وَأَتَّبَعُوا الشَّهَوَاتِ) من المعاصى (فَسَوْفَ يَلْقَوْنَ غَيًّا) هو واد فى جهنم أى يقعون فيه (إِلَّا) لكن (مَنْ تَابَ وَآمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَٰئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ وَلَا يُظْلَمُونَ) يتقصون (شَيْئًا) من ثوابهم (جَنَّاتٍ عَدْنٍ) إقامة بدل من الجنة (الَّتِي وَعَدَ الرَّحْمَنُ عِبَادَهُ بِالْغَيْبِ) حال أى غائبين عنها (إِنَّهُ كَانَ وَعْدُهُ) أى موعوده (مَأْتِيًّا) بمعنى آتيا وأصله مأتوى أو موعده هنا الجنة يأتية أهله (لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا) من الكلام (إِلَّا) لكن يسمعون (سَلَامًا) من الملائكة عليهم أو من بعضهم على بعض (وَلَهُمْ فِيهَا مَرْحَمَةٌ وَمَنْ أَرَادَ أَنْ يَنْزِلْ) أى على قدرها فى الدنيا وليس فى الجنة نهار ولا ليل بل ضوء ونور أبداً (تِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي نُورِثُ) نعطى ونورل (مَنْ عِبَادِنَا مِنْ قَبْلُ) بطاعته ، ونزل لما تأخر الوحي أياها وقال النبي صلى الله عليه وسلم لجبريل : ما يمنحك أن تزورنا ،

أكثر

اسم الإشارة عائد على الجنة فى قوله : فأولئك يدخلون الجنة ولا يظلمون شيئا

وأتى باسم الإشارة البعيد إشارة لعلو مرتبتها ورفيع منزلتها (قوله نورث من عبادنا) عبر بالميراث إشارة إلى أنهم يعطونها عطاء لا يرد ولا يبطل كالميراث (قوله من كان تقيا) أى سعيدا وهو من مات على كلمة الاخلاص ولومصرا على الكبار فكل له الجنة وإن أدخل النار وعذب فيها بقدر جرمه لأن الجنة جعلت مسكنا للموحدين والنار جعلت مسكنا للشركين ، ويشهد لهذا المعنى قوله تعالى فى سورة فاطر - ثم أوردنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فهم ظالم لنفسه - إلى أن قال - جنات عدن يدخلونها - وقوله صلى الله عليه وسلم « من مات لا يشرك بالله شيئا دخل الجنة وإن زنى وإن سرق وإن شرب الخمر » ولكن الجنة مراتب ودرجات على حسب التفاوت فى الأعمال الصالحة (قوله بطاعته) أى ولو بمجرد الاسلام (قوله ونزل لما تأخر الوحي) أى حين سأله اليهود عن الروح وأصحاب الكهف وذى القرنين فقال أخبركم غدا ولم يقل إن شاء الله فتأخر جبريل حتى شق على النبي صلى الله عليه وسلم ثم نزل بعد أربعين يوما ، وقيل خمسة عشر ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أبطأت على حتى صافى واشتقت إليك فقال له جبريل إني كنت أشوق ولكم هبة مأمور إذا بعثت نزلت وإذا حبست احتبست .

(قوله أكثر مما تزورنا) هذا صواب من رسول الله لجبريل كأنه قال له إن شئت إليك في ازدياد فكان الرجاء فيك الزيادة لا المجر (قوله وما تنزل إلا بأمر ربك) هذا على لسان جبريل أمره الله تعالى بذلك اعتذارا لرسول الله صلى الله عليه وسلم وجوابا لسؤاله للذكور والنزول شيئا فشيئا (قوله من أمور الآخرة) بيان لما ويصح أن يحمل قوله ما بين أيدينا على ما يأتي ، وقوله وما خلفنا على ما سبق ، وقوله وما بين ذلك على الحالة الراهنة (قوله له علم ذلك جميعه) أى تفصيلا ، وأما علم بعضه إجمالا فيكون لبعض الحوادث كالأنبياء والأولياء بالهام من الله تعالى ومع ذلك فيكتمونه ولا يفشون منه إلا ما أذن لهم فيه ، إذا علمت ذلك فالتشقق بالتجروء على الغيبات من الضلال اللبى لأنه لو استند لقواعد فهمى كاذبة ولو صادفت الحق بمصدق قوله صلى الله عليه وسلم « كذب النجمون ولو صدقوا » وإن استند لكشف فاصه لا يطلع إلا على بعض جزئيات ومع ذلك هو مأمور بكتمتها لأن الله قال لنبيه على لسان جبريل - له ما بين أيدينا وما خلفنا وما بين ذلك - فكيف بغيره من آحاد الخلق (قوله أى تارك لك) أى إن عدم التنزل لحكمة يعلمها الله لا تركا لك وهجرانا ، وهذه الآية بمعنى قوله تعالى - ما ودعك ربك وما قلى - (قوله هو) قدره إشارة إلى أن رب خبر المحذوف (قوله فاعبده) أى دم على عبادته ولا تحزن (٤١) بابطاء الوحي واستهزاء

الكفرة (قوله أى مسمى بذلك) أى بلفظ الجلالة أو رب السموات والأرض وقيل معنى سميا مثلا يستحق أن يسمى إلها واحدا يسمى بالله فإن المشركين وإن سماوا الصم إلها لم يسموه الله قط لظهور أحديته وأنه رب السموات والأرض وما بينهما قال تعالى - ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله - وقد ورد أن امرأة سميت ولها الله فزلت عليه نار فأحرقته - (قوله المنكر للبعث) أشار بذلك إلى أن المراد بالإنسان

أكثر مما تزورنا (وَمَا تَنْزَلُ إِلَّا بِأَمْرِ رَبِّكَ لَهُ مَا بَيْنَ أَيْدِينَا) أى أمامنا من أمور الآخرة (وَمَا خَلَفْنَا) من أمور الدنيا (وَمَا بَيْنَ ذَلِكَ) أى ما يكون من هذا الوقت إلى قيام الساعة أى له علم ذلك جميعه (وَمَا كَانَ رَبُّكَ نَسِيًّا) بمعنى ناسيا أى تاركا لك بتأخير الوحي عنك ، هو (رَبُّ) مالك (السموات والأرض وما بينهما قَاعُ بَيْتِنَاهَا وَأَصْطَفَيْنَا لِعِبَادَتِهِ) أى اصبر عليها (هَلْ تَعْلَمُ لَهُ سَمِيًّا) أى مسمى بذلك ؟ لا (وَيَقُولُ الْإِنْسَانُ) المنكر للبعث أبى بن خلف أو الوليد بن المغيرة النازل فيه الآية (آذًا) بتحقيق الممزة الثانية ونسبها وإدخال ألف بينها بوجهها وبين الأخرى (مَا مَثُ لَسَوْفَ أُخْرَجُ حَيًّا) من القبر كما يقول محمد فالاستفهام بمعنى النفي أى لا أحيأ بعد الموت وما زائدة للتأكيد وكذا اللام ورده عليه بقوله تعالى (أَوَلَا يَذْكُرُ الْإِنْسَانُ) أصله يتذكر أبداً التاء ذالا وأدغمت في الذال وفي قراءة تركها وسكون الذال وضم الكاف (أَنَا خَلَقْنَاهُ مِنْ قَبْلُ وَلَمْ يَكُ شَيْئًا) فيستدل بالابتداء على الإعادة (فَوَرَبُّكَ لَنَخْشُرَنَّهِنَّ) أى المنكرين للبعث (وَالشَّيَاطِينَ) أى نجيم كلا منهم وشيطانه في سلسلة (ثُمَّ لَنُخْضِرَنَّهِنَّ حَوْلَ جَهَنَّمَ) من خارجها (جُثِيًّا) على الركب جمع جاث وأصله جنود أو جنوى من جثا يجنوا أو يجنى لفتان (ثُمَّ لَنَنْزِعَنَّ مِنْ كُلِّ شِيعَةٍ) فرقة منهم (أَئِمْهُمْ

خصوص الكافر المنكر للبعث (قوله أو الوليد) أو لتتويع الخلاف في المراد بالإنسان الذى قال تلك المقالة وفي الحقيقة كل من الشخصين قد قالها (قوله آذًا) منصوبة بقوله أخرج حيا ، ولا يقال إن ما بعد اللام لا يعمل فيها قبلها لأن ذاك في لام الابتداء وأما هذه فهي زائدة كما قال المفسر (قوله وإدخال ألف بينها) أى الثانية وقوله وبين الأخرى : أى الأولى ، وكان المناسب أن يقول وتركه فتكون القراآت أربعا وهى سبعيات (قوله أولا يذكروا) الاستفهام لتتويع (قوله وفي قراءة) أى وهى سبعة أيضا (قوله من قبل) أى من قبل بعثه (قوله فيستدل بالابتداء على الإعادة) أى لأنها أهون . قال تعالى - وهو الذى يبدأ الخلق ثم يعيده وهو أهون عليه - (قوله فوربك) أضاف اسمه تعالى إليه صلى الله عليه وسلم تشريفا وتعظيما (قوله لنخضرهم حول جهنم جنيا) أى وهو الموقف (قوله وأصله جنود) أى بواوين قلب الثانية ياء تنظرها فاجتمعت مع الواو الساكنة قلبت الواو ياء وأدغمت في الياء بعد الواو قلبت الواو ياء وأدغمت في الياء وطى كل كسرت التاء تصح الياء (قوله ثم لنزعن من كل شيعة) أى من كل أمة (قوله أبهم) مرصولة بمعنى الذى بنيت على الضم لاضافتها وحذف صلتها وقوله أشد خبر المحذوف والجملة صلتها وهى وصلتها في محل نصب مفعول لتزعن وعنتها تمييز مفعول [ ٦ - صاوى - ثالث ]

عن البتة المحذوف : أى عنوه أهدء ، والمعنى أنه يميز طوائف الكفار فيطرح الأعلى فالأعلى على الترتيب لأن عذاب الضال الضال يكون فوق عذاب من يصل تبعا لغيره وليس عذاب من يجرّد ويتجبر كعذاب الملقه ( قوله صليا ) بضم الصاد وكسرها قراءة ثان سبعيتان جمع صال كثنيا جمع جاث ( قوله فنبدأ بهم ) أى بالذين هم أولى بها ( قوله من صلى بكسر اللام ) أى كرضى ، وقوله وفتحها : أى كرمى ( قوله وإن منكم إلا واردها ) أى مسلما أو كافرا . والحاصل أنه اختلف المفسرون في الراد بالورود فقيل الدخول ، وقيل الحضور معها في الموقف والذي عول عليه الأشياخ أن المراد به المرور على الصراط وهو على ظهرها أحد من السيف وأرق من التصره ويتسع للمؤمن بقدر عمله ومن هنا تقول النار للمؤمن جز يأمؤمن فقد أطفأ نورك لهي وهم في المرور مختلفون لما في الحديث « يرد الناس النار ثم يصعدون عنها بأعمالهم فأولهم كلح البصر ثم كارج ثم كعدو الفرس ثم كالراكب المجذثم كشد الرجل في مشيه » ( قوله أى داخل جهنم ) أى وتكون على المؤمنين ولومأواعصاة غير من تحقق فيهم الوعيد برداوسلاما لدخولهم فيها وهي خامدة فلا يشعرون بها ( قوله كان ) أى الورد ( قوله حتما مقضيا ) أى بمقتضى حكمته لا بإيجاب عليه ( قوله ثم نتجى الذين اتقوا ) أى نخرجهم (٤٢) منها من غير أن يمسم عذابها وهم من لم ينفذ فيهم الوعيد أو بعد العذاب وهم من نفذ فيهم الوعيد ( قوله ونذر الظالمين ) أى تركهم فيها على سبيل الخلود ، وقوله جنبيا حال من الظالمين ( قوله وإذا تتلى عليهم الح ) أى حين نزلت على النبي صلى الله عليه وسلم آيات القرآن وتلاها على المؤمنين والكافرين وهجروا عن معارضتها أخذ أغنياء الكفار في الافتخار على فقراء المؤمنين بمالهم من حظوظ الدنيا حيث قالوا لهم انظروا إلى منازلنا فتروها أحسن من منازلكم وإلى مجالسنا فتروها أحسن من مجالسكم

أَشَدُّ عَلَى الرَّحْمَنِ عُتِيًّا ) جراءة ( ثُمَّ لَنَحْنُ أَعْلَمُ بِالَّذِينَ هُمْ أَوْلَىٰ بِهَا ) أحق بحبهم الأشد وغيره منهم ( صُلِيًّا ) دخولا واحترقا فنبدأ بهم وأصله صلوى من صلى بكسر اللام وفتحها ( وَإِنْ ) أى ما ( مِنْكُمْ ) أحد ( إِلَّا وَارِدُهَا ) أى داخل جهنم ( كَانَ عَلَىٰ رَبِّكَ حَتْمًا مَّقْضِيًّا ) حتمه وقضى به لا يتركه ( ثُمَّ نَنجِي ) مشدداً وخففاً ( الَّذِينَ آمَنُوا ) الشرك والكفر منهما ( وَنَذَرُ الظَّالِمِينَ ) بالشرك والكفر ( فِيهَا جُثِيًّا ) على الركب ( وَإِذَا تَتْلَىٰ عَلَيْهِمْ ) أى المؤمنين والكافرين ( آيَاتُنَا ) من القرآن ( بَيِّنَاتٍ ) واضحات حال ( قَالِ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا ) أى الفريقين ( نحن وأتم ) خيراً مقاماً منزلاً ومسكناً بالفتح من قام وبالضم من أقام ( وَأَحْسَنُ نَدِيًّا ) بمعنى النادى وهو مجتمع القوم يتعدون فيه ينعون نحن فنكون خيراً منكم قال تعالى ( وَكَمْ ) أى كثيراً ( أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ ) أى أمة من الأمم الماضية ( هُمْ أَحْسَنُ أَثَانًا ) مالا ومتاعا ( وَرَبًّا ) منظرا من الرؤية فكما أهلكناهم لكفرهم نهلك هؤلاء ( قُلْ مَنْ كَانَ فِي الضَّلَالَةِ ) شرط جوابه ( فَلْيَمْدُدْ ) بمعنى الخبر أى يمد ( لَهُ الرَّحْمَنُ مَدًّا ) في الدنيا يستدرجه ( حَتَّىٰ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ إِمَّا الْعَذَابَ ) كالقتل والأسر ( وَإِمَّا السَّاعَةَ ) المشتملة على جهنم فيدخلونها ،

(فسيعلمون)

نجلس في صدر المجلس وتجلسون في طرفه الحقير ، فإذا كان ذلك لنا في الدنيا

فنحن عند الله خير منكم ولو كنتم على خير لا كرمكم كما أكرمنا وقصدم بذلك فتنة فقراء المؤمنين بزينه الدنيا . قال تعالى - وإن كل ذلك لما صناع الحياة الدنيا والآخرة هندر بك للثقين - ( قوله قال الذين كفروا ) أى أغنيائهم ( قوله للذين آمنوا ) أى الفقراء منهم ( قوله نحن وأتم ) بيان للفريقين ( قوله بالفتح وبالضم ) أى فهما قراءتان سبعيتان فالفتح على أنه من قام ثلاثيا والضم على أنه من أقام رباعيا وكل يحتمل أن يكون اسم مكان أو اسم مصدر ( قوله قال تعالى ) أى ردا عليهم ( قوله هم أحسن ) مبتدأ وخبره والجملة صفة لقرن وأثانا وربيا تمييزان ( قوله وربيا ) أى مربيا كالدهج بمعنى المذبح ، وقوله منظرا : أى هيئة وصورة ( قوله قل ) أى للكفار المفتخرين على فقراء المؤمنين ( قوله في الضلالة ) أى الكفر والغفلة عن عواقب الأمور ( قوله بمعنى الحجر ) أى وآتى به على صورة الأمر إعلاما بأنه يحصل ولا بد بمقتضى حكمته كأنه أزم نفسه بذلك ( قوله أى يمد له الرحمن ) إيماء ذكر الرحمن إشارة إلى أن رحمته سبقت غضبه ( قوله يستدرجه ) أى بأن يطيل عمره ويكثر ماله ويمكنه من التصرف فيه ( قوله حتى إذا رآوا ما يوعدون ) غاية في قوله - فليمد له الرحمن - ( قوله وإما الساعة ) إما حرف تفصيل وهي مانعة خلوتيجوز الجمع

والعذاب والساعة بدلان من ما ، والذى يستمرون فى الطفيان إلى أن يعلموا إذا رأوا العذاب أو الساعة من هوشر مكانا وأضعف جندا (قوله فسيعلمون) جواب إذا ، وقوله - من هوشر مكانا - راجع لقوله - وأضعف جندا - راجع لقوله وأحسن نديا - على طريق اللف والنشر المرتب (قوله أم أم المؤمنين) أشار بذلك إلى أن من استفهامية ويصح كونها موصولة مفعول يعلمون (قوله عليهم) متعلق بجندا لتضمينه معنى المعاوين وذلك كإوقع لهم فى بدر فالكفار كان جندهم إبليس وأعوانه جاءوا إليهم ليعينهم ثم اتخذوا عنهم ، والمؤمنون كان جندهم الملائكة التى قاتلت معهم كما تقدم فى الأنفال وآل عمران (قوله ويزيد الله) هذه الجملة مستأنفة أو عطوفة على جملة الشرط المحكية بالقول كأنه قال قل لهم من كان فى الضلالة الخ وقل لهم يزد الله الذين اهتدوا الخ (قوله بما ينزل عليهم من الآيات) أى فكلمنا نزلت عليهم آية من القرآن ازدادوا بها هدى وإيمانا . قال تعالى - وإذا نلت عليهم آياته زادتهم إيمانا - (قوله هى الطاعة) تقدم أن هذا أحد تفاسير فى الباقيات الصالحات وهو الأحسن (قوله خير عند ربك) أى من زينة الدنيا التى ينتم بها الكفار (قوله بخلاف أعمال الكفار) أى فأنها شر مردا لكونهم يردون إلى جهنم ، فتحصل أن الأعمال كلها باقية لأصحابها فالمؤمنون تبقى لهم الأعمال الصالحة فينتفعون بها فى الجنة والكفار تبقى لهم الأعمال السيئة فيعذبون بها فى النار فالعقل يختار لنفسه أى العملين يبقى له (قوله (٤٣) والخبرية الخ) أى فأفضل التفضيل ذكر على سبيل المشاكسة

للكلام السابق فاندفع ما يقال إن أعمال الكفار لا خير فيها أصلا فكيف تصح المفاضلة (قوله أفرأيت الذى كفر بآياتنا) الاستفهام تعجيبى : أى تعجب يا محمد من مقالة هذا الكافر الشنيعة (قوله العاص بن وائل) هو أبو سيدنا عمرو الذى فتح مصر فى خلافة عمر بن الخطاب رضى الله عنهما وهو والد عبد الله أحد

(فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ شَرٌّ مَكَانًا وَأَضْعَفُ جُنْدًا) أهوانا أم أم المؤمنين وجندهم الشياطين وجند المؤمنين عليهم الملائكة (وَيَزِيدُ اللَّهُ الَّذِينَ اهْتَدَوْا) بالإيمان (هُدًى) بما ينزل عليهم من الآيات (وَالْبَاقِيَاتُ الصَّالِحَاتُ) هى الطاعات تبقى لأصحابها (خَيْرٌ عِنْدَ رَبِّكَ ثَوَابًا وَخَيْرٌ مَرَدًّا) أى ما يرد إليه ويرجع بخلاف أعمال الكفار ، والخبرية هنا فى مقابلة قولهم : أى الفريقين خير مقاما (أَفَرَأَيْتَ الَّذِي كَفَرَ بِآيَاتِنَا) العاصى بن وائل (وَقَالَ) لخباب بن الأرت القاتل له تبعث بعد الموت والطلب له بمال (لَا وَتَيْنِ) على تقدير البعث (مَالًا وَلَدًا) فأقضيك قال تعالى (أَطْلَعَ الْغَيْبِ) أى أعلمه وأن يؤتى ما قاله واستغنى بهمة الاستفهام عن همزة الوصل حذف (أَمْ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا) بأن يؤتى ما قاله (كَلَّا) أى لا يؤتى ذلك (سَنَكْتُبُ) نأمر بكتب (مَا يَقُولُ) ونمذ له من العذاب مدًا (يزيده بذلك عذابا فوق عذاب كفره) (وَرَثَهُ مَا يَقُولُ) من المال والولد (وَيَأْتِينَا) يوم القيامة ،

العبادة المشهورة (قوله لخباب بن الأرت) هو بدرى من فقراء الصحابة ، وذلك أن خبابا كان صائغا فصاغ للعاصى حليا ثم طالبه بأجره ، فقال له لن أقضيك حتى تكفر بمحمد ، فقال خباب لن أكفر به حتى تموت ثم تبعث . قال وإنى لمبعوث من بعد الموت فسوف أعطيك إذا رجعت إلى مال وولد (قوله واستغنى بهمة الاستفهام الخ) أى فأضله أطلع حذف همزة الوصل تخفيفا (قوله كلا) ذكر النحويون فى هذه اللفظة ستة مذاهب : أحسنها أنها حرف ردع وزجر . والثانى أنها حرف تصديق بمعنى نعم . الثالث أنها بمعنى حقا . الرابع أنها رد لما قبلها . الخامس أنها صلة فى الكلام بمعنى أى . السادس أنها حرف استفتاح ، وذكرت فى القرآن فى ثلاثة وثلاثين موضعا وكلها فى النصف الثانى منه فى خمس عشرة سورة كلها مكية ترجع إلى ثلاثة أقسام قسم يجوز الوقف عليها وعلى ما قبلها فينتهأ بها وذلك فى خمسة مواضع الثانى فى هذه السورة والثانى فى الشعراء وواحدة فى صيا ، وقسم اختلف فيه هل يجوز الوقف عليها أو يتعين على ما قبلها ، وذلك فى تسعة مواضع واحدة فى المؤمنين واثنان فى سائل سائل الأولى والثالثة فى المدثر والأولى فى سورة القيامة والثانية فى سورة ويل للمطففين والأولى فى سورة الفجر والثالثة فى سورة ويل لكل ، وقسم لا يجوز الوقف عليها باتفاق وهو التسع عشرة الباقية (قوله سنكتب ما يقول) أى نظيره له ونعلمه أنا كتبناه فاندفع ما يقال إن الكتابة لا تأخر عن القول . قال تعالى - ما يلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد (قوله يزيده بذلك عذابا الخ) أى لما تقدم أن كل من كان أشد كفرا كان أعظم عذابا (قوله ورثه ما يقول) أى نسلبه وناخذه منه بأن يخرج من الدنيا خاليا من ذلك .

(قوله فردا) أى منقطعا عن ماله وولده بالكفاية فلا يلقى مالا ولا ولدا أصلا لافى البعث ولا فى حشر لا يقطع الأسباب بينهم وبين أولادهم بل وبين ما يشتهون كما قال تعالى : وحيل بينهم وبين ما يشتهون . وأما للمؤمنون وإن كانوا يبعثون فرادى إلا أنهم يلاقون أحبائهم وأولادهم وما يشتهونه (قوله واتخذوا) حكاية عما وقع من الكفار عموما (قوله الأوثان) هو مفعول أول وآلهة مفعول ثان (قوله سيكفرون الخ) فى معنى التعليل (قوله ضدا) أى أضدادا وإنما أفردته إما لكونه مصدرا فى الأصل أولآته مفرد فى معنى الجمع (قوله على الكافرين) أى وأما المؤمنون فليس للشياطين عليهم سبيل قال تعالى **إِنَّ عِبَادِي لَيْسَ لَكَ عَلَيْهِمْ سُلْطَانٌ** (قوله تهيجهم إلى المعاصي) أى تغريهم بتزيين الشهوات لهم (قوله أزا) مفعول مطلق لتؤزتهم ، والأز يطلق على الغليان وعلى الحركة الشديدة وعلى التهيج والإزعاج وهو المراد هنا (قوله فلان تجل عليهم) أى لتسترع أنت والمؤمنون من شرهم وتظهر الأرض من فسادهم لأن لهم أياما محصورة وأنفاسا معدودة يعيشونها ثم يردون إلى عذاب النار (قوله إنما نعد لهم عدا) أى نضبط ما يقع منهم ولا نهمل منه شيئا ليؤاخذوا به (قوله أو الأنفاس) تفسير ثان (قوله إلى وقت عذابهم) أى وهو موتهم لأن يومهم يصير قبورهم حفرة من حفر النار فيعذبون فيها إلى قيام الساعة فيقذفون فى النار (قوله يوم نحشر) ظرف معمول لمحدوف قدره المفسر بقوله اذ كر أى اذ كر يا محمد لقومك هذا اليوم العظيم فانه يوم الفصل بين أهل الجنة وأهل النار (قوله بمعنى راكب) هذا المعنى (٤٤) ليس مأخوذا من معنى الوفد لأن الوفد فى اللغة الجماعة الذين يقدمون

على الملوك للعطايا من غير تقييد بركوب بل هو مأخوذ من قرينة مدح المتقين لما ورد : أنهم يحشرون ركبا على عجائب مرجها من ياقوت وعلى نوق رحالها من ذهب . وأزمتها من زبرجد . واختلف فى وقت ركوبهم ف قيل من أول خروجهم من القبور ، وقيل من المنصرفهم من الموقف

(فَرَدًا) لا مال له ولا ولد (وَاتَّخَذُوا) أى كفار مكة (مِنْ دُونِ اللَّهِ) الأوثان (آلِهَةً) يعبدونهم (لِيَكُونُوا لَهُمْ عِزًّا) شفعاء عند الله بأن لا يعذبوا (كَلَّا) أى لمانع من عذابهم (سَيَكْفُرُونَ) أى الآلهة (بِعِبَادَتِهِمْ) أى ينفونها كما فى آية أخرى : ما كانوا إيانا يعبدون (وَيَكُونُونَ عَلَيْهِمْ ضِدًّا) أحوانا وأعداء (أَلَمْ تَرَ أَنَا أَرْسَلْنَا الشَّيَاطِينَ) سلطانهم ( عَلَى الْكَافِرِينَ تَوَزُّؤُهُمْ ) تهيجهم إلى المعاصي (أَزَا . فَلَا تَعْجَلْ عَلَيْهِمْ) بطلب العذاب (إِنَّمَا نَعْدُ لَهُمْ) الأيام والليالي أو الأنفاس (عدا) إلى وقت عذابهم ، اذ كر (يَوْمَ نَحْشُرُ الْمُتَيْنِ) بإيمانهم (إِلَى الرَّحْمَنِ وَقَدْ) جمع وافد بمعنى راكب (وَنَسُوقُ الْمُجْرِمِينَ) بكفرهم (إِلَى جَهَنَّمَ وَرِثًا) جمع وارد بمعنى ماش عطشان (لَا يَمْلِكُونَ) أى الناس (الشَّفَاعَةُ إِلَّا مَنْ اتَّخَذَ عِنْدَ الرَّحْمَنِ عَهْدًا) أى شهادة أن لا إله إلا الله ،

ولا

وطى كل فيستمرون راكبين حتى يقرعوا باب الجنة ، وجمع بأنهم يركبون من أول خروجهم

من القبور حتى يأتوا الموقف ثم بعد انقضاء الموقف يركبون حتى يدخلوا الجنة . وعن ابن عباس من كان يحب ركوب الخيل وفد إلى الله تعالى على خيل لاتروث ولا تبول لجلها من الياقوت الأحمر ومن الزبرجد الأخضر ومن اللؤلؤ الأبيض وسرجها السندس والياستبرق ، ومن كان يحب ركوب الإبل فعلى نجائب لا تبعر ولا تبول أزمتها من الياقوت والزبرجد ، ومن كان يحب ركوب السفن فعلى سفن من زبرجد وياقوت قد أمتوا الفرق وأمنوا الأهوال . وورد أيضا « يحشر الناس يوم القيامة على ثلاث طرائق راغبين وراغبين واثنان على بعير وثلاثة على بعير وأربعة على بعير وعشرة على بعير » (قوله بكفرهم) أشار بذلك إلى أن المراد بالمجرمين الكفار (قوله وردا) أى مشاة عطاشا قد تقطعت أعناقهم من العطش ومع ذلك يعملون أوزارهم على ظهورهم لما ورد « أن المؤمن إذا خرج من قبره استقبله عمله فى أحسن صورة وأطيب ريح فيقول هل تعرفنى ؟ فيقول لا فيقول أنا عملك الصالح طالما ركبتك وأتعبتك فى الدنيا اركبنى اليوم ، وأن الكافر يستقبله عمله فى أقبح صورة وأنتها ربحا فيقول هل تعرفنى فيقول لا فيقول أنا عملك السيئ طالما ركبتنى وأتعبت فى الدنيا وأنا اليوم أركبك قال تعالى : وهم يحملون أوزارهم على ظهورهم » (قوله لا يملكون) أى الخلق عموما مؤمنهم وكافرهم وقوله الشفاعة أى كونه يشفع لغيره أو يشفع غيره فيه (قوله إلا من اتخذ) مستثنى من العموم للتقدم وهو متصل (قوله عند الرحمن) ككرر لفظ الرحمن فى هذه السورة ست عشرة مرة إشارة إلى أن رحمته غلبت غضبه (قوله أى شهادة أن لا إله إلا الله) أى مع عديلتها وهى محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم .

(قوله ولا حول ولا قوة إلا بالله) في رواية : والتبرى من الحول والقوة لله وعدم رجاء غيره ( قوله ومن زعم أن الملائكة بنات الله ) أى وهم مشركو العرب وهذا رجوع لذكر قبائح الكفار إثر بيان عاقبتهم وعاقبة المؤمنين ( قوله قال تعالى ) أى تقريرا وتوبييحا ( قوله منكرا عظيما ) أى فظيما شديدا ( قوله تكاد السموات الخ ) هذا بيان لكون ذلك الشيء منكرا عظيما ( قوله ينفطرن ) أى يفتتن ويقطعن ( قوله وفي قراءة ) أى وهى سبعة أيضا وظاهره أن القراءات أربع وليس كذلك بل هى ثلاث فقط لأن فى قراءة التاء من تكاد وجهين التاء والنون من ينفطرن وفى قراءة الباء وجهها واحدا وهو التاء من ينفطرن واثلاث سبعيات ( قوله وتنشق الأرض ) أى تنخسف بهم ( قوله من أجل أن دعوا للرحمن ولدا ) العنى أن هذه المقالة منهم ، وجبة للغضب عليهم الذى ينشأ عنه نزول السماء قطعا قطعا عليهم وخسف الأرض بهم وسقوط الجبال عليهم لولا حلمه وسبق رحمته ، والمعنى أن هذه المقالة من عظمها وشناعتها تفرع منها السموات والأرض والجبال وتختفى أنها لو أهلكت من تفقه بها لولا رحمة الله ( قوله قال تعالى ) أى ردا عليهم ( قوله وما ينبئني ) ( ٤٥ ) للرحمن ) أى لا يليق به ذلك

ولا يتأتى لاستحالة عليه عقلا وقتلا لأن الولد علامة الضعف والحدوث ( قوله لقد أحصاهم ) أى أحاط بهم علمه ( قوله وعدهم عدا ) أى عد أشخاصهم وأنفسهم وأقبا لهم فلا يخفى عليه شئ من أمورهم ( قوله مبلغ جميعهم ) راجع لقوله وعدهم وقوله ولا واحد منهم راجع لقوله وأحصاهم فكانه قال أحاط بهم علمه جمعا وفردا ( قوله فردا ) أى منفردا ( قوله سيجعل لهم الرحمن ودا ) أى فى الدنيا والآخرة

ولا حول ولا قوة إلا بالله ( وَقَالُوا ) أى اليهود والنصارى ومن زعم أن الملائكة بنات الله ( اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا ) قال تعالى لهم ( لَقَدْ جِئْتُمْ شَيْئًا إِذَا ) أى منكرا عظيما ( تَكَادُ ) بالتاء والياء ( السَّمَوَاتُ يَنْفَطِرُنَ ) بالنون وفى قراءة بالتاء وتشديد الطاء بالانشقاق ( مِنْهُ وَتَنْشَقُّ ) بالأرض وَتَخْرُ الْجِبَالُ هَذَا ) أى تنطبق عليهم من أجل ( أَنْ دَعَوْا لِلرَّحْمَنِ وَلَدًا ) قال تعالى ( وَمَا يَنْبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا ) أى ما يليق به ذلك ( إِنْ ) أى ما ( كُلُّ مَنْ ) فى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ إِلَّا آتَى الرَّحْمَنِ عَبْدًا ) ذليلا خاضعا يوم القيامة منهم عزير وعيسى ( لَقَدْ أَحْصَاهُمْ وَعَدَّهُمْ عَدًّا ) فلا يخفى عليه مبلغ جميعهم ولا واحد منهم ( وَكُلُّهُمْ آتِيهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَرْدًا ) بلا مال ولا نصير يمنعه ( إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَيَجْعَلُ لَهُمُ الرَّحْمَنُ وُدًّا ) فيما بينهم يتوادون ويتحابون ويحبهم الله تعالى ( فَإِنَّمَا يَسْمُرُ نَاهُ ) أى القرآن ( بِلِسَانِكَ ) العربى ( لِنُبَشِّرَ بِهِ الْمُتَّقِينَ ) الفاترين بالإيمان ( وَتُنذِرَ ) تخوف ( بِهِ قَوْمًا لُدًّا ) جمع ألد أى جلد بالباطل وهم كفار مكة ( وَكَمْ ) أى كثيرا ( أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ ) أى أمة من الأمم الماضية بتكذيبهم الرسل ( هَلْ تُحِسُّ ) تجد ( مِنْهُمْ مِنْ أَحَدٍ أَوْ تَسْمَعُ لَهُمْ رِكْزًا ) صوتا خفيا ؟ لا ، فكما أهلكنا أولئك نهلك هؤلاء .

والتنوين للتعظيم أى ودا عظيما فكما عظمت طاعاتهم عظم ودّهم لربهم ولأحبابه وعبر بالرحمن لعظم تلك النعمة فإن المحبة رأس الإيمان وأساسه لما فى الحديث « ألا لإيمان لمن لأحبة له » فمن أعطى المحبة لله ولأحبابه فقد أعطى خير الدنيا والآخرة لأن المحبة حكمة إيجاد الخلق لما فى الحديث القدسي « فأحييت أن أعرف غفلت الخلق فبي عرفوني » وبالجملة فالحبة أمرها عظيم ولها كان تنافس العارفين فيها كبيرا ، فكل من عظمت معرفته ازداد محبة وشغفا ، وعبر بأداة الاستقبال لأن المؤمنين كانوا بمكة فى مبدأ الاسلام مفرقين فوعد الله رسوله بأن يؤلف بين قلوب المؤمنين ويضع فيها المحبة فهذه الآية نزلت فى مبدأ الاسلام نسلية له صلى الله عليه وسلم ، وودا بضم الواو للسبعة وقرئ بفتحها وكسرهما فهو مثلث ( قوله فأنما يسمرناه ) أى أنزلناه مبسرا ( قوله العربى ) أى فالمراد باللسان اللغة العربية ( قوله جمع ألد ) أى شديد الخصومة ( قوله وكما أهلكنا الخ ) تخويف لهم ونساية له صلى الله عليه وسلم ( قوله هل تحس ) بضم التاء وكسر الحاء من أحس رباعيا والاستفهام إنكارى كما أشار إليه بقوله لا وقرئ شدودا بفتح التاء وضم الحاء أو كسرهما ( قوله منهم ) حال من أحد لأنه نفت نكرة قدم عليها ( قوله صوتا خفيا ) أى والمعنى استأصلناهم بالهلاك جميعا حتى لا يرى منهم أحد ولا يسمع لهم صوت خفى



[سورة طه مكية] أى كلها وقيل إلا فاصبر على ما يقولون الآية وهذه السورة نزلت قبل إسلام هرون الخطاب رضى الله عنه وكانت سببا فيه (قوله أو أربعون الخ) أى فالخلاف فى سبع آيات أو خمس (قوله الله أعلم بمراده بذلك) أشار بذلك إلى أن طه حروف مقطعة استأثر الله بعلمها ، وقيل إن طه اسم من أسماء رسول الله صلى الله عليه وسلم حذف منه حرف النداء ، وقيل إنه فعل أمر وأصله طأها ، والمعنى طأ الأرض بقدميك معا خوطب به لما كان يشدد على نفسه في تهجده حيث كان يقوم الليل كله ويقف على إحدى رجليه ويرجى الأخرى من شدة التعب فأمره الله بالتخفيف على نفسه ، فكان يصلى وينام ويقوم على رجليه معا (قوله من طول قيامك) بيان لما ، وقيل إن معنى لتشتقى لتتعب نفسك بتأسفك على كفر من كفر ، فأما عليك البلاغ فأمر نفسك من هذا التعب فانا أنزلنا القرآن لمن يذكر ويخشى ، وقيل إنه رد وتكذيب للكفرة حيث قالوا لما رأوا كثرة عبادته وتهجداته إنك لتشتقى بترك ديننا وإن القرآن أنزل عليك لتشتقى به (قوله لكن) أشار بذلك إلى أن الاستثناء منقطع لأن التذكرة ليست من جنس الشقاء (قوله تذكرة) مفعول لأجله ولتشتقى كذلك وإنما نصب الثانى دون الأول لأن فاعل الذكرى والانزال هو الله (٤٦) بخلاف الأول (قوله لمن يخشى) أى لمن فى قلبه رقة يتأثر بالمواعظ

(قوله بدل من اللفظ) أى عوض من التلفظ والنطق بفعله المقدر والأصل نزله تنزيلا خذف الفعل وجوبا لنياية المصدر عنه فى المعنى والعمل (قوله هو) قدره إشارة إلى أن الرحمن خبر لمحدوف وحينئذ فيكون نعتا مقطوعا قصد به المدح (قوله سرير الملك) أى الذى يجلس عليه الملك قال تعالى فى حق بلقيس: قال نكروا لها عرشها (قوله استواء يليق به) هذه طريقة السلف الذين

## (سورة طه مكية)

مائة وخمس وثلاثون آية أو أربعون أو اثنتان

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . طه) الله أعلم بمراده بذلك (مَا أَنزَلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ) يا محمد (لَتَشْتَقِيَ) لتتعب بما فعلت بعد نزوله من طول قيامك بصلاة الليل ، أى خفف عن نفسك (إِلَّا) لكن أنزلناه (تَذَكُّرَةً) به (لِمَن يَخْشَى) يخاف الله (تَنزِيلًا) بدل من اللفظ بفعله الناصب له (يَمَن خَلَقَ الْأَرْضَ وَالسَّمَوَاتِ الْعُلَى) جمع عليا ككبرى وكبر ، هو (الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ) وهو فى اللغة سرير الملك (اسْتَوَى) استواء يليق به (لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا) من المخلوقات (وَمَا تَحْتِ الثَّرَى) هو التراب الندى ، والمراد الأرضون السبع لأنها تحته (وَإِن تَجْهَرُ بِالْقَوْلِ) فى ذكر أو دعاء فالله غنى عن الجهر به (فَإِنَّهُ يَعْلَمُ السِّرَّ وَأَخْفَى) منه ، أى ما حدثت به النفس وما خطر ولم تحدث به ،

فلا

يفوضون علم المشابهة لله تعالى ومن ذلك جواب الامام مالك رضى الله عنه

عن معنى الاستواء على العرش فى حقه تعالى حيث قال للسائل : الاستواء معلوم والكيف مجهول والايمان به واجب والسؤال عنه بدعة أخرجوا عنى هذا المبتدع . وأما الخلف وهم من بعد الحمالة فيؤولونه بمعنى صحيح لائق به سبحانه وتعالى فيقولون إن المراد بالاستواء الاستيلاء بالتصرف والقهر فالاستواء له معنيان الركوب والجلوس والاستيلاء بالقهر والتصرف وكلا المعنيين وارد فى اللغة يقال استوى السلطان على الكرمى بمعنى جلس واستوى على الاقطار بمعنى ملك وقهر ، ومن الثانى قول الشاعر : قد استوى بشر على العراق عن غير سيف ودم مهوراق وحينئذ فالتعيين إطلاقة عليه تعالى بهذا المعنى هو الثانى (قوله من المخلوقات) بيان للثلاثة (قوله هو التراب الندى) أى الذى فيه نداوة فإن لم يكن نديا فهو تراب ولا يقال له ترى (قوله وإن تجهر بالقول) المقصود منه النهى عن الجهر لغیر أمر شرعى كأنه يقول إن الله غنى عن الجهر فلا تجهد نفسك به فالجهر بالدكر أو الدعاء أو القراءة بقصد إجماع الله تعالى إياهل أو كفر وأما لفرض آخر كإرشاد العباد وحضور القلب ودفع الشواغل والوسوسة فهو مطلوب (قوله فالله غنى الخ) ندره إشارة إلى أن جواب الشرط محذوف وقوله فانه يعلم السراخ لتعليل لذلك المحذوف (قوله وأخفى) هو أفعل تفضيل أى والذى هو أخفى من السر (قوله أى ما حدثت به النفس الخ) هذا أحد أقوال فى تفسير السر وأخفى ، وقال ابن عباس : السر ما أمره ابن آدم

في نفسه وأخفى ما أخفى على ابن آدم مما هو قاعله وهو لا يعلمه فآله يعلم ذلك كله وعلمه فيما مضى من ذلك وما يستقبل علم واحد وجميع الخلائق في علمه كنفس واحدة (قوله فلا تجهد) بفتح التاء والماء أو ضم التاء وكسر الميم من جهد وأجهد : أى لا تمتص نفسك بالجهر بقصد إسماع الله تعالى ، وهذا نهى له صلى الله عليه وسلم والمراد به غيره (قوله والحسن مؤث الأحسن) أى فهمي أدم تفضيل بوصف بها الواحد من المؤث والجمع من المذكر غير العاقل كآهنا (قوله وهل أذاك حديث موسى) الاستفهام للتشويق والتقرير في ذهن السامع والجملة مستأنفة خطاب لسيدنا محمد صلى الله عليه وسلم كأن الله يقول له إنا نرساناك بالتوحيد ولا غرابة في ذلك فإنه أمر مستمر فيما بين الأنبياء كآرا عن كابر ، وقد خوطب به موسى حيث قيل له : إني أنا الله لا إله إلا أنا فاعبدني ، وبه ختم موسى مقالته حيث قال : إنما إلهكم الله الذي لا إله إلا هو فالقصد من الاستفهام تشويق السامع ليتلقى ماذا كر بتطلع والتفات وحضور قلب للاحقيقته فإنه مستحيل عليه تعالى أو أن هل بمعنى قد كما قال المفسر (قوله إذا رأى نارا) ظرف لحديث (قوله امرأته) أى وهى بنت شبيب واسمها صفورا وقيل صفورة واسم أختها ليا ، وقيل شرفا وقيل عبدا واختلف في التي تزوجها فقيل هى الصغرى ، وقيل الكبرى وتقدم ذلك (قوله امكثوا) إنما أتى بجمع الذكور وإن كان الخطاب لامرأته تعظيما وأمرعاة لمن معها من الخدم والأولاد (قوله وذلك في مسيره الخ) روى أنه عليه السلام استأذن شعيبا عليه السلام في الخروج إلى أمه وأخيه بمصر فخرج بأهله وأخذ على (٤٧) غير الطريق مخافة من ملوك الشام فلما وافى وادى طوى

فلا تجهد نفسك بالجهر (الله لا إله إلا هو الأسماء الحسنى) التسعة والتسعون الواردة بها الحديث والحسن مؤث الأحسن (وهل) قد (أنتيك حديث موسى . إذ رأى نارا فقال لأهله) لامرأته (أمكثوا) هنا وذلك في مسيره من مدين طالبا مصر (إني آئتست) أبصرت (نارا لعلى آتيتكم منها يقبسي) شعلة في رأس فتيلة أو عود (أو أجد على النار هدى) أى هاديا يهدينى على الطريق وكان أخطأها لظلمة الليل ، وقال : لعل لعدم الجزم بوفاء الوعد (فلما أتيتها) وهى شجرة عوسج (نودى يا موسى إني) بكسر الهمزة بتأويل نودى بقيل وبفتحها بتقدير الباء (أنا) تأكيد لياء التكلم (ربك) فاخلع نعليك إنيك بالوادي المقدس (المطهر أو المبارك طوى) بدل أو عطف بيان بالتثنية وتركه مصروف باعتبار المكان وغير مصروف للتأنيث باعتبار البقعة مع العلمية ،

وهو بالجانب الغربي من الطور الذى هو بفلسطين لأنه هو الذى على يمين للتوجه من مدين وقيل هو الذى بين مصر وأيلة وردت بأنه على يسار التوجه من مدين إلى مصر كما هو مشاهد وقد قال تعالى وناديناه من جانب الطور الأيمن ولله ولد فى ليلة مظلمة شاتية باردة وكانت ليلة الجمعة وقد

أخطأ الطريق وتفرقت ماشيته ولما علم عنده وقبح زنده فلم يخرج نارا فبينما هو فى ذلك إذ رأى عن يسار الطريق من جانب الطور نارا فأمر أهله بالمكث لئلا يتبعوه فيما عزم عليه من الذهاب إلى النار كاهو المعتاد لئلا يفتقلوا إلى موضع آخر فإنه مما لا يخطر بالبال ، فلما وصل إلى تلك النار التى أبصرها خاطبه الله وأرسله إلى فرعون وخلف أهله فى الموضع الذى تركهم فيه فلم يزالوا مقيمين فيه حتى مر بهم راع من أهل مدين ففرهم فحملهم إلى شعيب فمكثوا عنده حتى جاوز موسى يبنى إسرائيل البحر وغرق فرعون وقومه فبعثهم شعيب إلى موسى بمصر (قوله إني آئتست) من الإنسان وهو الابصار ومنه إنسان العين لأنه يبصر الأشياء (قوله أو أجد على النار هدى) أو مائة خلوت تجوز الجمع على بمعنى عند أى عند النار (قوله وكان أخطأها) أى لأنه سار على غير الطريق مخافة من ملوك الشام (قوله لعدم الجزم بوفاء الوعد) لأنه لا يدري ما يفعل الله به (قوله فلما أتتها) أى النار التى آتتها (قوله وهى شجرة عوسج) هذا أحد أقوال فيها وقيل عليق وقيل غاب (قوله نودى يا موسى إني أنا ربك) هذا أول للكلمة بينه وبين الله تعالى وآخرها قوله فيما يأتى أن العذاب على من كذب وتولى ، وهذا بالنسبة لهذه الواقعة وإلا فله مكالمات أخرى ومع الكلام بكل أجزائه من جميع جهاته حتى إن كل جارحة منه كانت أذنا (قوله فاخلع نعليك) أى تواضعا لله ومن ثم كان الساف يطوفون بالكعبة حفاة وقيل أمر بخلعها لنجاستهما لأنهما كانا من جلد حموريت لم يدبغ ، روى أنه خلعهما وألقاهما خلف الوادى (قوله بالتثنية وتركه) هما قراءتان سبعيتان .

(قوله وأنا اخترتك) أى للنبوّة والرسالة وكان عمره إذ ذلك أربعين سنة كما سيأتى عند قوله تعالى ثم جئت على قدر يا موسى : (قوله إني أنا الله) بدل مما يوحى وهو إشارة للعقائد العقلية وقوله : فاعبدنى إشارة للأعمال الفرعية ، وقوله إن الساعة آتية إشارة للعقائد السمعية فقد اشتمل ذلك على جملة الدين (قوله وأقم الصلاة) خصها بالذكر وإن كانت داخلة في جملة العبادات لعظم شأنها واحتوائها على الذكر وشغل القلب واللسان والجوارح فهى أفضل أركان الدين بعد التوحيد (قوله لذكرى فيها) أى لذكرى فيها لأنها مشتملة على كلامى وغيره من أنواع الذكر (قوله إن الساعة آتية) أى حاصلة ولا بد وسميت ساعة لأنها تأتى في ساعة أى قطعة من الزمان (قوله أكاد أخفيها) أى أريد إخفاء وقتها ، والحكمة في إخفاء وقتها وإخفاء الموت أن الله تعالى حكم بعدم قبول التوبة عند قربها وفي الغرغرة فلو عرف الخلق وقتها لاشتغلوا بالمعاصى إلى قرب ذلك الوقت ثم يتوبون فينخلصون من عقاب للعصية فتعريف وقتها كالأغراء بفعل المعاصى (قوله بعلاماتها) أى أماراتها وأول العلامات الصغرى بعثة رسول الله صلى الله عليه وسلم وآخرها ظهور المهدي (قوله لتجزى) إما متعلق بأخفيها أو بآتية وقوله أكاد أخفيها جملة معترضة بين المتعلق والتعلق (قوله بما تسمى) ماموصولة وجملة تسمى صلتها والعائد محذوف قدره المفسر بقوله به وقوله من خير وشر بيان لما (قوله فلا يصدنك) الخطاب لموسى ، والمراد غيره والفعل مبنى على الفتح لاتصاله بنون التوكيد الثقيلة (قوله فتدرى) منصوب بفتحة (٤٨) مقدرة على الألف بأن مضمرة بعد فاء السببية في جواب النهى (قوله

وماتلك يمينك يا موسى) أى بعد أن خلق عليه خلعة النبوّة والرسالة بسط له الكلام ليزداد حبا وشغفا ويؤيده بالمعجزات الباهرة وما اسم استفهام مبتدأ وتلك اسم إشارة خبر وقوله يمينك متعلق بمحذوف حال والعامل فيه معنى الإشارة وهذا أحسن من جعل تلك اسما موصولا بمعنى التى ويمينك صلتها لأنه ليس مذهب

(وَأَنَا اخْتَرْتُكَ) من قومك (فَاسْتَمِعْ لِمَا يُوحَى) إليك منى (إِنِّي أَنَا اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدْنِي وَأَقِمِ الصَّلَاةَ لِذِكْرِي) فيها (إِنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ أَكَادُ أُخْفِيهَا) عن الناس ويظهر لهم قربها بعلاماتها (لِتَجْزَى) فيها (كُلُّ نَفْسٍ بِمَا تَسْمَى) به من خير أو شر (فَلَا يَصُدُّكَ) يصرفنك (عَنْهَا) أى عن الإيمان بها (مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهَا وَاتَّبَعَ هَوَاهُ) فى إنكارها (فَتَرَدَى) أى قهلك إن انصدت عنها (وَمَا تَلَكَ) كائنه (بِيَمِينِكَ يَا مُوسَى) الاستفهام للتقرير ليرتب عليه المعجزة فيها (قَالَ هِيَ عَصَايَ أَتَوَكَّأُ) أعتمد (عَلَيْهَا) عند الثوب والمشى (وَأَهْشُ) أخبط ورق الشجر (بِهَا) ليستقط (فَلْيَ غَنِيْ) فتأكله (وَلِيْ فِيهَا مَا رُبُّ) جمع مأرب مثلث الزاء أى حوائج (أُخْرَى) كحمل الزاد والسقاء وطرد الهوام ، زاد فى الجواب بيان حاجاته بها (قَالَ أَلْقَاهَا يَا مُوسَى . فَأَلْقَاهَا فَإِذَا هِيَ حَيَّةٌ) ثعبان عظيم (تَسْعَى) تمشى على بطنها سربعا كسرعة الثعبان الصغير ،

السمى

البصريين (قوله الاستفهام للتقرير) أى فحكمة الاستفهام

هكون موسى يقر ويعترف بصفات تلك العصا فيمنحه فوق ما يعلم منها ، وليس المراد حقيقة الاستفهام الذى هو طلب الفهم فانه مستحيل عليه تعالى لعلها بها (قوله قال هى عصاى) أى وكانت من آس الجنة نزل بها آدم منها ثم ورثها شعيب فلما زوجه ابنته أمرها أن تعطيه عصا يدفع بها السباع عن غنمه وكانت عصى الأنبياء عنده فوق فى يدها عصا آدم فأخذها موسى بعلم شعيب ، وإنما زاد فى الجواب لأن المقام مقام مياسطة ، وخطاب الحبيب ولا شك أن الزيادة فى الجواب فى هذا المقام مما يريح الفؤاد وإلا فكان يكفيه أن يقول هى عصاى (قوله عند الثوب) أى النهوض للقيام (قوله وأهش) بضم الهاء من هش بهش بمعنى خبط الشجر ليستقط ورقه ، وأما هش بهش بكسر الهاء فيقال على اللين والاسترخاء وسرعة الكسر والبشاشة (قوله ولى فيها ما ربُّ) أى فى هذا الجواب إباحية من الله تعالى لطول الكلام أو اتكالا على علمه تعالى (قوله كحمل الزاد) أشار بالكاف إلى أن لها منافع أخرى فكان يستقى بها الماء من البئر فيجعلها موضع الحبل وكل شعبة من شعبتها نصير دلوا ممتلئا وكانت تماشيه وتحادثه وكان يضرب بها الأرض فيخرج له ما يأكله يومه ويركزها فيخرج الماء فإذا رفعها ذهب الماء وكان إذا اشتوى ثمرة ركزها فتصن غصنين فصارت شجرة وأورقت وأثمرت وكانت شعبتها تضيآن بالليل كالسراج وإذا ظهر له عدو كانت تحاربه (قوله فألقاها) أى طرحها على الأرض (قوله فإذا هى حية تسمى) عبر عنها بالحية وفى آية أخرى شعبان

وفي أخرى : بها كالجنان ووجه الجمع ما أشار له للفسر قوله تمشى على بطنها سريعا كسرمة الثعبان الخ . والحاصل أن تسميتها حية باعتبار كونها ثعبانا عظيما وجانا باعتبار مشيها (قوله المسمى بالجنان) أى وهو الثعبان الصغير . وأما الجنب فهو النوع المعروف (قوله قال خذها ولا تخف) إنما حصل له الخوف لأن صورتها هائلة فشعبتها صارتا شديقتين لها والمجن عنقها وعيناها تتقدان نارا تمر بالشجرة العظيمة قتلتهما وتقطع الشجرة العظيمة بأنبيائها . يسمع لأنبيائها صوت عظيم فظن أنها سطوة من الله عليه فولى مدبرا ولم يعقب فلما قال الله له خذها لا تخف تبين له أنها نعمة لانقمة (قوله فأدخل يده) أى مكشوفة ، وقيل كان عليه مدرعة صوف فلما قال الله له خذها لك كم المدرعة على يده فأمره الله أن يكشف يده وقال أرأيت لو أذن الله لها أن كانت المدرعة تفتى عنك شيئا قال لا ولكنى ضعيف من الضعف خلقت فكشف عن يده ثم وضعها في فم الحية (قوله وتبين) هو فعل ماض وفاعله ضمير يعود على موسى أى عم (قوله أن موضع الخ) في محل المفعول به (قوله موضع مسكها) أى الانكاء عليها ، والمعنى أنه لما وضع يده في فمها وانقلبت عصا ويده بحالها رأى محل يده هو ما بين الشعبتين فالشعبتان صارتا شديقتين وصار ما تحتها وهو محل مسكها بيده عنقاً لها (قوله ورأى ذلك) أى بصر الله موسى قلبها حية في ذلك الوقت لثلاثا يجرع الخ (قوله لدى فرعون) أى عنده (قوله بمعنى الكف) أى لاجمعي حقيقة وهى من الأصابع إلى النكس (٤٩) (قوله تحت العضد) بيان للراد من الجنب وقوله إلى الابط أى من المرفق منتها إلى الابط (قوله من الأدمة) أى السرة (قوله من غير سوء) متعلق بتخرج وهذا يسمى عند أهل البيان احتراسا وهو أن يؤتى بشئ يرفع ثوب غير اراد لأن البياض قد يراد به البرص والبهق (قوله تضىء كشعاع الشمس) أى فكان إذا أدخل يده اليمنى في جيبه وأدخلها تحت إبطه الأيسر وأخرجها كان لها نور ساطع

المسمى بالجانب المعبر به فيها في آية أخرى (قَالَ خُذْهَا وَلَا تَخَفْ) منها (سَمِعِيدهَا سِيرَتَهَا) منصوب بنزع الخافض أى إلى حالتها (الْأُولَى) فأدخل يده في فمها فمادت عصا وتبين أن موضع الإدخال موضع مسكها بين شعبتيها وأرى ذلك السيد موسى لثلاثا يجرع إذا انقلبت حية لدى فرعون (وَأَضْمَمَ يَدَكَ) اليمنى بمعنى الكف (إِلَى جَنَاحِكَ) أى حبسك الأيسر تحت العضد إلى الإبط وأخرجها (تَخْرُجُ) خلاف ما كانت عليه من الأدمة (بَيْضَاءَ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ) أى برص تضىء كشعاع الشمس تفتى البصر (آيَةٌ أُخْرَى) وهى وبيضاء حالان من ضمير تخرج (لَتُرِيَنَّكَ) بها إذا فعلت ذلك لإظهارها (مِنْ آيَاتِنَا) الآية (الْكُبْرَى) أى العظمى على رسالتك وإذا أراد عودها إلى حالتها الأولى ضمها إلى جناحه كما تقدم وأخرجها (أَذْهَبَ) رسولا (إِلَى فِرْعَوْنَ) ومن معه (إِنَّهُ طَغَى) جاوز الحد في كفره إلى ادعاء الإلهية (قَالَ رَبِّ اشْرَحْ لِي صَدْرِي) وسعه لتحمل الرسالة (وَيَسِّرْ) سهلا (لِي أَمْرِي) لأبلغها (وَأَخْلُلْ عُقْدَةً مِنْ لِسَانِي) حدثت من احتراقه ،

يضىء بالليل والنهار كضوء الشمس واتمم واشد ضوءا ثم إذا ردتها إلى جيبه صارت إلى لونها الأول (قوله الآية الكبرى) قدره إشارة إلى أن الكبرى صفة لمحذوف مفعول ثان لقوله ليريك والكاف مفعول أول والكبرى اسم تفضيل ، والمعنى الذى هو أكبر من غيرها حتى من العصا لأنها لم تعارض أصلا ، وأما العصا فقد عارضها السحرة (قوله اذهب إلى فرعون) أى بهاتين الآيتين وهما العصا واليد . روى أن الله تعالى قال لموسى عليه السلام : اسمع كلامى واحفظ وصيقي وانطلق برسالتى فانك بعينى وصيى وإن ملك يدي ونصرى وإنى ألبسك جبة من سلطاني تستكمل بها القوة في أمرك أبشرك إلى خلق ضعيف من خلقى بطر نعمتى وأمن مكرى وغرته الدنيا حتى جعد حتى وأنكر بويقي ، أقسم بعزتي لولا الحجة التى وضعت بينى وبين خلقى لبطشت به بطشة جبار ولكن هان على وسقط من عيني ، فبلغه رسالتى وادعه إلى عبادتى وحذره نعتى وقل له قولنا لينا لا يفتقر لبئس الدنيا فإن ناصيته بيدي لا يطرף ولا يتنفس إلا بملئى ، فسكت موسى سبعة أيام لا يتكلم ثم جاءه الملك فقال له أجب ربك فيما أمرك ، ففعل ذلك قال رب اشرح لى صدرى الخ (قوله وسعه لتحمل الرسالة) أى فانك كلفتنى بأمر عظيم لا يقوى عليه إلا من شرحت صدره وقوته (قوله وأخلل عقدة من لسانى) أى لكنته حاصلة فيه وقد أجيب بحلها فعاد لنصاحته الأصلية وهذا هو الأحسن ، وقيل زال بعضها بدليل قوله تعالى :

[ ٧ - صولى - ثالث ]

- هو أنصح ، في لساننا - وقول فرعون - ولا يكاد يبين - ورد بأن معنى هو أفصح أنه لم يطراً عليه لكثرة وقول فرعون باعتبار ما يهبده منه ( قوله بجمرة وضعها الخ ) أى وذلك أن موسى لاعبه فرعون ذات يوم ففتفت لحيته ولطمه على وجهه فاغتم وهم بقتله فقالت له زوجته آسية بنت مزاحم مثل هذا الغلام لا ينعم منه لأنه لا يفرق بين التمرة والجمرة فأتى له بطست فيه تمر ، وقيل جوهر ، و بطست آخر فيه جمر فأراد أن يأخذ التمرة أو الجوهرة فأخذ جبريل بيده ووضعها على الجمر فأخذ جمرة ووضعها على فيه فاحترق لسانه وصار فيه لكنة ( قوله يفقهوا قولى ) مجزوم في جواب الدعاء ( قوله وزيرا ) من الوزر وهو الثقل مى بذلك لأنه يتحمل مشاق الملك ويعينه على أموره ويقوم بها ( قوله مفعول ثان ) أى والأول وزيرا والأحسن عكسه بأن يجعل وزيرا مفعولا ثانيا مقدما وهرون مفعولا أول مؤخرا لأن القاعدة إذا اجتمع معرفة ونكرة يجعل المفعول الأول هو المعرفة لأن أصله المبتدأ والنكرة المفعول الثانى لأن أصله الخبر ووزيرا نكرة وهرون معرفة ونكرة يجعل المفعول الأول هو الأمر والمضارع الخ ) حاصل ما هنا أن القراآت السبعية خمس اثنتان عند الوقف على ياء أخى وهما قراءة الفعلين بصيغتي قضم الممزة في الأول وتفتح في الثانى ، والمضارع تفتح في الأول وتضم في الثانى وثلاثة عند وصل أخى بما بعده وهى أن تسكن الياء ممدودة قدر ألفين مع قراءة الفعلين بالمضارع أو تحذفها بالأمر أو تحذفها وهما بالأمر أيضا ( قوله وهو جواب الطلب ) أى وهو اجعل لى ( قوله كى نسبحك كثيرا ) تعليل اسئل من الأفعال الثلاثة التى هى اجعل واشدد وأشرك ( قوله قال قد أوتيت ) أى جوابا لمطلوبه ( ٥٠ ) وقوله سؤلوك أى مسئولك ففعل بمعنى مفعول كأكل وخبز بمعنى مأكول

وعجوز ( قوله ياموسى )  
خاطبه باسمه إشعارا  
بمحبة وتعظيم شأنه  
ورفعة قدره عليه السلام  
( قوله منا عليك ) أى  
تفضلا حاصلًا عليك  
وقدره دخولا على ما بعده  
( قوله ولقد مننا عليك )  
استئناف مسوق لزيادة  
العلمانية لموسى كأن

بجمرة وضعها فيه وهو صغير ( يفقهوا ) يفهموا ( قولى ) عند تبليغ الرسالة ( وأجئل لى وزيرا )  
معينا عليها ( من أهلى هرون ) مفعول ثان ( أخى ) عطف بيان ( اشدد به أزرى ) ظهري  
( وأشركه فى أئرى ) أى الرسالة والفعلان بصيغتي الأمر والمضارع المجزوم وهو جواب الطلب  
( كى نسبحك ) تسبيحا ( كثيرا . ونذ كرك ) ذكرا ( كثيرا . إنك كنت نبأ بصيرا )  
علما فأنمت بالرسالة ( قال قد أوتيت سؤلوك ياموسى ) منّا عليك ( ولقد مننا عليك مرة  
أخرى . إذ ) للتعليل ( أوحينا إلى أمك ) مناما أو إلهاما لما ولدتك وخافت أن يقتلك  
فرعون فى جملة من يولد .

( ما )

الله يقول له إنا قد مننا عليك بمنى سابقة من غير دعاء منك ولا طلب

فلأن نعطيك ما نطلبه بالأولى ، وصدر الجملة بالقسم زيادة فى الاعتناء بشأنه ( قوله مرة أخرى ) تأنيث آخر بمعنى غير أى  
تحققت منظر عليك مرة أخرى غير المنة التى تحققت لك بسؤالك ، والمراد بالمنة الجنس الصادق بالمنى الكثيرة ( قوله للتعليل )  
أى لقوله مننا ، والمعنى لأننا أوحينا إلى أمك الخ ويصح أن تكون للظرفية ، والمعنى ولقد مننا عليك وقت إحنائنا  
إلى أمك الخ . وحاصل ما ذكره من المن من غير سؤال ثمانية . الأولى قوله إذ أوحينا . الثانية قوله وألقيت عليك . الثالثة  
قوله : ولتضع على عيني . الرابعة قوله : فرجنا لك إلى أمك . الخامسة قوله : وقتلت نفسا . السادسة قوله : وقتنا . فتوقا .  
السابعة قوله : فلبت سنين . الثامنة قوله : واصطنعتك لنفسى ( قوله إلى أمك ) أى واسمها يوحناذ بيا مضمومة فواو  
ساكنة بعدها حاء مهملة فالف فتون مكسورة فذال معجمة ( قوله مناما أو إلهاما ) أى أو بظنة ولا ينافيه كونه نبية فإن  
المخصوص بالأنبياء الوحي بالشرائع والتكاليف وأما الوحي بغير الصريح فإلزام حق للنساء كما وقع لمريم أم عيسى ( قوله ما ولدتك ) أى فى السنة  
التي رتب فرعون أتباعه للنج كل من يولد من الله كورفى تلك السنة ، وذلك أن فرعون رأى رؤيا حالته فقضاهى السكينة فميرت له ولود  
يكون زوال ما سكه على يديه فأمر أتباعه بأن يذبحوا كل من يولد من الله كورخى شق الأمر فأبقى القتل فى سنة ورفع فى سنة فصادف  
ولادة موسى عليه السلام فى السنة التى فيها القتل ، فلما ولد جاء أتباع فرعون يفتشون على الولود فوضعت أمه فى التنور لجاءت  
أخته وأوقدت ففتشوا عليه فلم يجدوه ، فخرجوا من عندها فنظرت إلى التنور فوجدته موقدا فخافت عليه فناداها من التنور  
فأخرجته سالما فأوحى الله إليها أن أرضعيه فإذا خفت عليه فألقيه فى الهم ، فأخذت صدوقا وجعلت فيه قطنا ووضعته فيه

ثم طأت رأس التابوت بالقار وألقته في اليم ، فتوجه البحر حتى أدخله في نهر كائن في بستان فرعون وكان فرعون جالساً مع آسية روجته فأمر به فأخرج ففتح فإذا هو صبي أحسن الناس وجهاً فأحبه عدو الله حبا شديداً حتى إنه لم يقدر على بعده عنه ، وذلك قوله تعالى - وألقيته عليك محبة منى - (قوله ما يوحى) أهمه للتعظيم كقوله تعالى - فضيهم من اليم ما غشيهم - (قوله في أمرك) أى شأئك (قوله ويبدل منه) أى بدل مفصل من مجمل (قوله أى شاطئه) المراد قربه لأن الصندوق أخذ من نفس البحر قريباً من البر (قوله والأمر بمعنى الخبر) أى وحكمة العدول عنه أنه لما كان إلقاء البحر إياه بالساحل أمراً واجب الحصول لتعلق الإرادة به نزل البحر منزلة شخص مطيع أمره الله بأمر لا يستطيع مخالفته (قوله وألقيت عليك محبة منى) يحتمل أن المعنى ألقيت عليك محبة صادرة منى بأن أحبيتك فتسبب عن محبي محبة الناس لك ، ويحتمل أن المعنى ألقيت عليك محبة خلقتها في قلوب الناس لك فأحبوك ، والأول أحسن لعدم الكلفة فيه (قوله ولتضع) عطف على محذوف قدره المفسر بقوله لتحب من الناس (قوله تربي على رعايتي الخ) أى فالعين هنا بمعنى الرعاية والحفظ مجازاً مرسلًا من إطلاق السبب وهو نظر العين على السبب وهو الحفظ والرعاية ، لأن شأن من ينظر للشيء بعينه أن يحفظه ويرعاه (قوله أختك مريم) أى وكانت شقيقته وهى غير أم عيسى (قوله لتعرف خبرك) أى فوجدتك في يد فرعون (٥١) فدلهم على أمك حيث قالت

هل أدلكم الخ (قوله وأنت لا تقبل الخ) أى لحكمة عظيمة وهى وقوعك في يد أمك لأنك لورضت غيرها لاستغفوا عن أمك (قوله على من يكفله) أى يكمل رضاعه ، وقد أرضعته أمه قيل ثلاثة أشهر وقيل أربعة (قوله فرجعناك) معطوف على محذوف قدره المفسر بقوله فأجيبت الخ (قوله كي تفر عينها) أى تسكن وتبرد دعة حزنها (قوله ولا تحزن حينئذ) أى حين

(مَا يُوحَى) في أمرك ويبدل منه (أَنْ أَقْدِفِيهِ) ألقيه (فِي التَّابُوتِ فَأَقْدِفِيهِ) بالتابوت (فِي الْيَمِّ) بحر النيل (فَلْيُلْقِيهِ الْيَمُّ بِالسَّاحِلِ) أى شاطئه والأمر بمعنى الخبر (يَأْخُذُهُ عَدُوٌّ لِي وَعَدُوُّ لَهُ) وهو فرعون (وَأَلْقَيْتُ) بعد أن أخذوك (عَلَيْكَ مَحَبَّةٌ مِنِّي) لتحب من الناس فأحبك فرعون وكل من رآك (وَلِتَضَعْ عَلَى عَيْنِي) تربي على رعايتي وحفظي لك (إِذْ) للتعليل (تَمْشِي أَخْتُكَ) مريم لتعرف خبرك وقد أحضروا مراضع وأنت لا تقبل ثدى واحدة منهن (فَتَقُولُ هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى مَن يَكْفُلُهُ) فأجيبت غمامت بأمه فقبل ثديها (فَرَجَعْنَاكَ إِلَى أُمِّكَ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا) بلقائك (وَلَا تَحْزَنَ) حينئذ (وَوَقَّعْتُ نَفْسًا) هو القبطى بمصر فاغتممت لقتله من جهة فرعون (فَنَجَّيْنَاكَ مِنَ الْغَمِّ وَفَتَنَّاكَ فُتُونًا) اختبرناك بالإيقاع في غير ذلك وخلصناك منه (فَلَبِثْتَ سِنِينَ) عشراً (فِي أَهْلِ مَدْيَنَ) بعد مجيئك إليها من مصر من عند شعيب النبي وتزوجك بابنته (ثُمَّ جِئْتَ عَلَى قَدَرٍ) في علمي بالرسالة وهو أربعمائة سنة من عرك (يَا مُوسَى) وَأَصْطَنَعْتُكَ) اخترتك (لِنَفْسِي) بالرسالة (أَذْهَبَ أَنْتَ وَأَخُوكَ) إلى الناس (بِآيَاتِي) التسع

إذ قبلت ثديها ، والمراد نفي دوام الحزن (قوله هو القبطى) أى واسمه قاب قان وكان طباحاً لفرعون (قوله من جهة فرعون) أى لامن جهة قتله فانه كان كافراً (قوله وفتنناك فتونا) أى خالصناك من محنة بعد أخرى . روى أن سعيد بن جبير سأل ابن عباس رضى الله عنهما عن هذه الآية فقال : خالصناك من محنة بعد محنة ولد في عام كان يقتل فيه الولدان فهذه فتنة يا ابن جبير ، وألقته أمه في البحر وهم فرعون يقتله وقتل قبطيا وأجر نفسه عشر سنين وضل الطريق وضلت غنمه في ليلة مظلمة ، وكان يقول عند كل واحدة فهذه فتنة يا ابن جبير (قوله سنين عشرا) أى ولبت في مصر قبل قتل القبطي ثلاثين سنة وقيل خرج من مصر وهو ابن اثنى عشرة سنة فكث بمدن رعى النعم عشرين وبعدها ثمانى عشرة سنة (قوله على قدر) أى مقدار من الزمان (قوله واصطنعتك لنفسى) أى لتشتغل بأوامرى وتبليغ رسالتى ، وأن تكون في حركاتك وسكناتك لى لا أغيرى (قوله اذهب أنت وأخوك بآياتى) أى قد أجبتك فيما طلبت وأعطينا أخاك الرسالة فاذهب أنت وهو إلى فرعون وومعه (قوله إلى الناس) قدره إشارة إلى أنه حذف من هنا دلالة قوله فيما يأتى إلى فرعون عليه كآنه حذف فيما يأتى قوله بآياتى لدلالة ما هنا عليه ففى الكلام احتباك حيث حذف من كل نظير ما أثبتته فى الآخر (قوله بآياتى التسع) المناسب للمفسر أن يقول العسا واليد لأن بآياتى التسع لم يكن فى المبدأ بل كان فى أثناء المدة وعليه فجمع الآيات باعتبار ما اشتملت عليه العسا واليد من المعجزات المتعددة

( قوله ولا تنيا في ذكرى ) يقال وفي بني نوبا كوعد بعد وعدا إذا قرر وأصله نونيا حذف الواو لوقوعها بين عدونها الفتحه والكسرة ( قوله وغيره ) أى كتبليخ الرسالة وهو للقصود بالذات ( قوله اذهبا إلى فرعون ) إن قلت ما حكمة جمعهما في ضمير واحد مع أن هرون لم يكن حاضرا في محل النجاة بل كان في ذلك الوقت بمصر . أجب بأن الله كشف الحجاب في ذلك الوقت عن مع هرون حتى سمع الخطاب مع أخيه لكن موسى سمعه من الله بلا واسطة وهرون سمعه من جبريل عن الله وهذا أحسن ما يقال ( قوله فقولاه قولنا لينا ) أى سهلا لطيفا وقد قصه الله في سورة النازعات في قوله: هل لك إلى أن تزكى وأهديك إلى ربك فتخشى فإنه دعوة في صورة عرض ( قوله في رجوعه عن ذلك ) أى عما هو فيه من ادعاء الربوبية والتكبر ( قوله والترجى بالنسبة إليهما ) أى إلى موسى وهرون ، والمعنى اذهبا مترجيين إيمانه وطامعين فيه ولا تذهبا آيسين منه ( قوله اعلمه تعالى بأنه لا يرجع ) أى والفائدة في إرسالهما إلزامه الحجة وقطع عذره لجريان عادته سبحانه وتعالى أنه لا يعذب أحدا إلا بعد تبليغه الدعوة وعنده بعد ذلك ( قوله قال ربنا ) أسند القول لهما لأنه وقع من كل منهما وإن كان مكانهما مختلفا لما تقدم أنه لا مانع من إزالة الحجاب ( ٥٢ ) عن هرون وسماحه من جبريل ما قيل لموسى وقت النجاة ( قوله أو يعجل بالعقوبة ) أى فلا يصبر إلى تمام الدعوة وإظهار المعجزة ( قوله أو أن يطغى ) أى يزداد تكبرا وكفرا وأوامعة خلو تجوز الجمع ( قوله قال لا تخافا ) أى لا تزعجانه ( قوله فأتياه ) أى اذهبا بأنفسكما إليه ولا تتعدا في مكان وترسلا له ( قوله فقولنا إنا رسول ربك ) أمرها الله أن يقولوا له ست جهل أولها قوله : إنا رسول الربك . الثانية قوله فأرسل معنا بنى إسرائيل . الثالثة ولا تعذبهم . الرابعة قد جئناك بآية من ربك

( وَلَا تَنِيَا ) فقرأ ( في ذكرى ) بتسبيح وغيره ( اُذْهَبَا إِلَى فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَى ) بادعائه الربوبية ( فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيِّنًا ) في رجوعه عن ذلك ( لَعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ ) يتعظ ( أَوْ يَخْشَى ) الله فيرجع ، والترجى بالنسبة إليهما لعلمه تعالى بأنه لا يرجع ( قَالَا رَبَّنَا إِنَّا نَتَخَفُ أَنْ يَفْرِطَ عَلَيْنَا ) أى يعجل بالعقوبة ( أَوْ أَنْ يَطْغَى ) علينا أى يتكبر ( قَالَا لَا تَخَافَا إِنِنِى مَعَكُمَا ) بمضى ( أَسْمِعْ ) ما يقول ( وَأَرَى ) ما يفعل ( فَأَتَيْنَاهُ فَقُولَا إِنَّا رَسُولَا رَبِّكَ فَأَرْسِلْ مَعَنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ ) إلى الشام ( وَلَا تَعْذِّبْهُمْ ) أى خل عنهم من استعمالك أيام في أشغالك الشاقة كالخفر والبناء وحمل الثقل ( قَدْ جِئْنَاكَ بِآيَةٍ ) بحجة ( بَنِي رَبِّكَ ) على صدقنا بالرسالة ( وَالسَّلَامُ عَلَى مَنِ اتَّبَعَ الْهُدَى ) أى السلامة له من العذاب ( إِنَّا قَدْ أُوحِيَ إِلَيْنَا أَنَّ الْعَذَابَ عَلَى مَنْ كَذَّبَ ) ما جئنا به ( وَتَوَلَّى ) أعرض عنه ، فأتياه وقال له جميع ما ذكر ( قَالَ قَرْنِ رَبُّكُمَا بِأَمْرِي ) اقتصر عليه لأنه الأصل ولادلالة عليه بالتربية ( قَالَ رَبُّنَا الَّذِي أَعْطَى كُلَّ شَيْءٍ مِّنَ الْخَلْقِ خَلْقَهُ ) الذى هو عليه متميز به عن غيره ( ثُمَّ هَدَى ) الحيوان منه إلى مطعمه ومشربه ومنكحه وغير ذلك ( قَالَ ) فرعون ( قَمَّا بَالُ ) حال ( الْقُرُونِ ) الأم ( الْأُولَى ) كقوم نوح وهود ولوط وصالح ،

بالعقوبة ) أى فلا يصبر إلى تمام الدعوة وإظهار المعجزة ( قوله أو أن يطغى ) أى يزداد تكبرا وكفرا وأوامعة خلو تجوز الجمع ( قوله قال لا تخافا ) أى لا تزعجانه ( قوله فأتياه ) أى اذهبا بأنفسكما إليه ولا تتعدا في مكان وترسلا له ( قوله فقولنا إنا رسول ربك ) أمرها الله أن يقولوا له ست جهل أولها قوله : إنا رسول الربك . الثانية قوله فأرسل معنا بنى إسرائيل . الثالثة ولا تعذبهم . الرابعة قد جئناك بآية من ربك

في

الخامسة : والسلام على من اتبع الهدى . السادسة : إنا قد أوحى إلينا أن العذاب

على من كذب وتولى ( قوله فأرسل معنا بنى إسرائيل ) أى أطلقهم من أسرك ولا تتول عليهم فانهم أولاد الأنبياء ولا يليق أن يولى عليهم خسيس ، والمعنى أن موسى وهرون أرسلوا إلى فرعون بأنه يؤمن بالله وحده ولا يتولى على بنى إسرائيل ( قوله بحجة ) أى دليل وبرهان على ما ادعينا من الرسالة ( قوله فأتياه وقال له جميع ما ذكر ) قدر ذلك إشارة إلى أن قوله قال فن ربكما الخ مرتب على محذوف وإشعارا بأنهما سارعا إلى امتثال الأمر من غير توان فيه ( قوله قال فن ربكما ) لم يصف الرب لنفسه تكبرا وطمعانا وخوفا على قومه إذا أضاف الرب لنفسه أن يميلوا لموسى ( قوله أقره عليه ) أى مع توجيه الخطاب لهما ( قوله لأنه الأصل ) أى في الرسالة وهرون وإن كان رسولا إلا أن القصود منه معاونة موسى ( قوله ولادلالة عليه بالتربية ) أى ولاقامة فرعون الدليل على موسى بأن ذكره بتربيته له في قوله الآتى في الشعراء ألم نربك فينا وليدا ( قوله خلقه ) أى صورته وشكله ( قوله الحيوان منه ) أى من كل شئ ( قوله قال لها بال القرون الأولى ) لما ظهر للعين حقيقة ما قال موسى وبطلان ما هو عليه أراد أن يصرفه عليه السلام إلى مالا يعبئ من الأمور التى لا تعلق لها بالرسالة من الحكايات خوفا على رياسته أن تذهب فلم يلتفت موسى عليه السلام إلى ذلك الحديث وقال علمها عند ربى

(قوله في عبادتهم الأوثان) أى أكان سببا في شقاوتهم أو سعادتهم وإنما لم يوضح له الجواب لأنه مأمور بتلاطفته فإذا وضع له الجواب ربما نفر وتغير (قوله لا يضل ربي) أى لا يذهب شيء عن علمه (قوله ولا ينسى) أى بعد علمه (قوله الذى جعل لكم الأرض) هذا من جملة جواب موسى عن سؤال فرعون الأول (قوله مهادا) أى كالمهاد (قوله طرقا) أى تسلكونها من قطر إلى قطر لتقتضوا ما تريدكم (قوله قال تعالى) أشار بذلك إلى أن قوله : فأخرجنا به أزواجا من كلامه تعالى لا بطريق الحكاية عن موسى بل خطابا لأهل مكة وامتنانا عليهم ويتهى إلى قوله تارة أخرى وقيل إنه من كلام موسى أيضا وفيه التفات من الغيبة للتكلم (قوله وخطابا لأهل مكة) أى في قوله : كلوا وارعوا (٥٣) (قوله شق) ألفه للتأنيث

(قوله يقال رعت الأنعام الخ) أى فيستعمل لازما ومتعديا (قوله أى مبيحين لكم) المناسب أن يقول أى قائلين لكم كلوا الخ فهو أمر إباحة (قوله جمع نهي) وقيل إنه اسم مفرد فهو صدر كالهدى والسرى (قوله بخلق أيكم آدم منها) أى لجميع الخلق غير آدم خلقوا من الأرض بواسطة وهذا أحد قولين وقيل كل إنسان خلق من التراب بلا واسطة لأن كل نقطة وقعت في الرحم يأخذ الملك الموكل بها شيئا من تراب المكان الذى يدفن فيه فيذره على النطفة فيخلق الله النسمة من النطفة والتراب (قوله ولقد أريناه آياتنا كلها) إخبار عما وقع لموسى في مدة دعائه لفرعون وبهذا

في عبادتهم الأوثان (قَالَ) موسى (عَلَيْهَا) أى علم حالهم محفوظ (عِنْدَ رَبِّي فِي كِتَابٍ) هو اللوح المحفوظ مجازيهم عليها يوم القيامة (لَا يَضِلُّ) يغيب (رَبِّي) عن شيء (وَلَا يَنْسَى) ربي شيئا، هو (الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ) في جملة الخلق (الْأَرْضَ مِهَادًا) فراشا (وَسَلَكَ) سهل (لَكُمْ فِيهَا سُبُلًا) طرقا (وَأَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً) مطرا قال تعالى تقبى لما وصفه به موسى وخطابا لأهل مكة (فَأَخْرَجْنَا بِهِ أَزْوَاجًا) أصنافا (مِنْ نَبَاتٍ شَتَّى) صفة أزواجا أى مختلفة الألوان والطعوم وغيرها، وشتى جمع شتيت كريض ومرضى من شت الأمر: تفرق (كُلُوا) منها (وَأَرْعَوْا أَنْعَامَكُمْ) فيها جمع نعم هى الإبل والبقر والغنم، يقال رعت الأنعام ورعيتها والأمر للإباحة وتذكير النعمة والجملة حال من ضمير أخرجنا أى مبيحين لكم الأكل ورعى الأنعام (إِنَّ فِي ذَلِكَ) المذكور هنا (لَايَاتٍ) لغيراً (لِأُولِي النُّهَى) لأصحاب العقول جمع نهي كغرفة وغرف، سمى به العقل لأنه ينهى صاحبه عن ارتكاب القبائح (مِنْهَا) أى من الأرض (خَلَقْنَاكُمْ) بخلق أيكم آدم منها (وَفِيهَا نَعْمِدُكُمْ) مقبورين بعد الموت (وَمِنْهَا نُخْرِجُكُمْ) عند البعث (تَارَةً) مرة (أُخْرَى) كما أخرجناكم عند ابتداء خلقكم (وَلَقَدْ أَرَيْنَاهُ) أى أبصرنا فرعون (آيَاتِنَا كُلَّهَا) التسع (فَكَذَّبَ) بها وزعم أنها سحر (وَأَبَى) أن يوحد الله تعالى (قَالَ أَجِئْتُنَا لِتُخْرِجَنَا مِنْ أَرْضِنَا) مصر ويكون لك الملك فيها (بِسِحْرِكَ يَا مُوسَى . فَلَنَأْتِيَنَّكَ بِسِحْرٍ مِثْلِهِ) يمارضه (فَاجْعَلْ بَيْنَنَا وَبَيْنَكَ مَوْعِدًا) لذلك (لَا تُخْلَفْهُ نَحْنُ وَلَا أَنْتَ مَكَانًا) منصوب بنزع الخافض : في (سَوَى) بكسر أوله وضمه أى وسطا نستوي إليه مسافة الجاني من الطرفين (قَالَ) موسى (مَوْعِدُكُمْ يَوْمَ الزَّيْنَةِ) .

التقرير صح قول التفسير اتسع واندفع ما يقال إن فرعون في ابتداء الأمر لم ير إلا العصا واليد وعليه فتكون هذه الجملة معترضة بين القصة (قوله قال أجئنا لتخرجنا من أرضنا بسحرك يا موسى) أى بعد أن رأى مارأى من معجزة العصا واليد قال ماذا كرتسرىخوفا على حظ رياسته لثلاثيؤمن قومه (قوله فلنأتينك) اللام موطئة لقسم محذوف تقديره وعزتي وكبريائي وقوله بسحر متعلق بنأتينك (قوله مثله) أى في الغرابة (قوله موعدا) الأحسن أنه ظرف زمان مفعول أول مؤخر لقوله اجعل وقوله بيننا مفعول ثان مقدم وقوله بنزع الخافض أى فالمنى عين زمانا بيننا وبينك نجتمع فيه في مكان سوى أى متوسط (قوله بكسر أوله وضمه) أى فهما قراءتان سبعيتان (قوله قال موعداكم يوم الزينة) خصه عليه السلام بالتهيين لمزيد وثوقه بربه وعدم مبالاة بهم وليكون ظهور الحق على رؤوس الأشهاد ويشيع ذلك بين كل حاضر وباد فيكون أعظم غرا لموسى عليه السلام .



(قوله يوم هيدلهم) أى وكان يوم عاشوراء. وافترق أنه يوم سبت (قوله وأن يحشر الناس) أن وما دخلت عليه في تأويل مصدر معطوف على الزينة أى ويوم حشر الناس ضحى (قوله وقته) أى وقت الضحى وهو ارتفاع الشمس (قوله أدبر) أى انصرف من الجاس (قوله أى ذوى كيده) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف (قوله ثم أتى بهم الموعد) أى في يوم الزينة في المكان المتوسط وهو سكنرية (قوله وهم اثنان وسبعون) الاثنان من القبط والسبعون من بني إسرائيل وهذا أحد أقوال في عددهم، وقيل كانوا اثنين وسبعين ألفا وهو ما في بعض النسخ، وقيل اثنى عشر ألفا (قوله مع كل واحد حبل وعصا) تقدم أنها كانت حمل أر بعانة بعر (قوله أى ألزمكم الله الويل) أشار بذلك إلى أن ويلكم منصوب بفعل محذوف والويل معناه الدمار والملاك (قوله بإشراك أحد معه) أى بسبب إشراك أحد مع الله، والمعنى ألزمكم الله الويل إن أنكرتم على الله الكذب بسبب إشراككم مع الله بدوام تصديقكم لفرعون (قوله بضم الياء الخ) أى فهما قراءتان سبعيتان فالضم من الرباعي والفتح من الثلاثي (قوله) فتنازعوا أمرهم بينهم) أى تناظروا (٥٤) وتنازعوا في أمر موسى وأخيه سراء واختلف فيما أمروه فليل هو قولهم

يوم عيد لهم يتزينون فيه ويجتمعون (وَأَنْ يُحْشَرَ النَّاسُ) يجمع أهل مصر (ضُحًى) وقته للنظر فيما يقع (فَتَوَلَّى فِرْعَوْنُ) أدبر (فَجَمَعَ كَيْدَهُ) أى ذوى كيده من السحرة (ثُمَّ أَتَى) بهم الموعد (قَالَ لَهُمْ مُوسَى) وهم اثنان وسبعون مع كل واحد حبل وعصا (وَبَلَّغَكُمْ) أى ألزمكم الله الويل (لَا تَقْتَرُوا عَلَى اللَّهِ كَذِبًا) بإشراك أحد معه (فَيَسْجِجَكُمْ) بضم الياء وكسر الحاء ويفتحهما أى يهلككم (بِعَذَابٍ) من عنده (وَقَدْ خَابَ) خسر (مَنْ افْتَرَى) كذب على الله (فَتَنَازَعُوا أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ) في موسى وأخيه (وَأَسْرُوا النَّجْوَى) أى الكلام بينهم فيهما (قَالُوا) لأنفسهم (إِنَّ هَٰذَيْنِ) لأبي عمرو، ولغيره هذان وهو موافق للغة من يأتي في الثنى بالألف في أحواله الثلاث (لَسَاحِرَانِ يُرِيدَانِ أَنْ يُخْرِجَاكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِمَا وَيَذْهَبَا بِطَرِيقَتِكُمُ اللَّئِلَى) مؤنث أمثل بمعنى أشرف، أى بأشرافكم بميلهم إليهما لقلبتهما (فَأَجْمِعُوا كَيْدَكُمْ) من السحر بهمة وصل وفتح الليم من جمع أى لم، وبهزة قطع وكسر الليم من أجمع أحكم (ثُمَّ انْتَوَا صَفًّا) حال أى مصطفين (وَقَدْ أَفْلَحَ) فاز (الْيَوْمَ مَنْ اسْتَعْلَى) غلب (قَالُوا) يَا مُوسَى (إِنَّمَا أَنْ تُلْقِيَ) عصاك أى أولا (وَأِنَّمَا أَنْ نَكُونَ أَوَّلَ مَنْ أَلْقَى) عصاه (قَالَ) بَلْ أَلْقُوا (فَالْقُوا) (فَإِذَا جَاءَهُمْ وَعَصِيَهُمْ) أصله عضوا قلبت الواو ياءين،

إن هذين لساحران الخ وقيل هو قول بعضهم لبعض ما هذا ساحر فإن غلبنا اتبعناه وإن غلبناه بقينا على مانحن عليه (قوله وأسروا النجوى) أى تحدثوا سرا فيما بينهم (قوله لأبي عمرو) أى فقراءته بالياء اسم إن وساحران خبرها واللام للإبتداء زحلق للخبر وقوله ولغيره خبر مقدم وهذان مبتدأ مؤخر وقوله وهو موافق أى هذان موافق لمن يعرب المثني بحركات مقصورة على الألف فيبنى اسم الإشارة الدال عليه على الألف وقد أجمل المفسر في قوله

وهكسرت

ولغيره هذان . والحاصل أن القراءات السبعيات أربع : الأولى

لأبي عمرو التي ذكرها المفسر وبقي ثلاث الأولى تشديد نون هذان مع تخفيف نون إن ، والثانية والثالثة تخفيف نون هذان مع تشديد نون إن أو تخفيفها فعلى تشديد نون إن يكون هذان اسمها مبني على الألف وساحران خبرها وعلى تخفيفها يكون هذان ساحران مبتدأ وخبراً وإن عطفة واسمها ضمير الشأن والجملة خبر إن (قوله أى بأشرافكم) تفسير لطريقتهما فان من جملة معافى الطريقة ثمائل الناس وأشراهم : أى وذلك كفرعون وجلسائه (قوله فأجمعوا كيدكم) أى اجعلوه مجمعا بحيث لا يتخلف عنه واحد منكم (قوله بهزة وصل الخ) أى فهما سبعيتان (قوله ثم انتوا صفا) أى لأنه أهيب في صدور الرايين (قوله إما أن تلقى) أن وما بعدها في تأويل مصدر منصوب بفعل محذوف قدره المفسر بقوله اختر (قوله قال بل ألقوا) أى ليظهر الفرق بين المعجزة والسحر (قوله فإذا جاءهم وعصيتهم) إذا جأته وجبالهم وعصيتهم مبتدأ خبره جملة بخيل إليه الخ (قوله أصله عضوا) بوزن فلوس وقوله قلبت الواو ياءين الخ أى قلبت الثانية ياء لوقوعها منطرفة فاجتمعت مع الواو وسبقت

أحداها بالسكون قلبت الواو ياء وادخمت في الياء (قوله وكسرت العين) أي أتباعا لقصاد وكسرت الصاد لتصح الياء (قوله يخجل إليه) أي لأنهم طلواها بالزئبق فلما اشتد حر الشمس اضطربت واهتزت فتخجل أنها تتحرك (قوله خيفة) أصله خوفة قايت الواو ياء لكسر ما قبلها (قوله من جهة أن سحرم الخ) جواب عما يقال كيف حصل له الخوف مع علمه بأنه على الحق ولا يصل له سوء منهم (قوله إنك أنت الأعلى) فيه إشارة إلى أن لهم علوا وغلبة بالنسبة لسائر الناس فطمئنه الله بأمره لا يخطر بباله فان ابتلاع العصا لحبالمهم وعصيم أمر لا يخطر ببال موسى (قوله تلقف) بفتح اللام وتشديد القاف أو يسكون اللام وفتح القاف قراءة ثان سبعتان (قوله ماصنوا) أي اخترعوا مما لاحقيقة له (قوله أي جنسه) دفع بذلك ما يقال لم لم يقل ولا يفلح السحرة بصيغة الجمع وفيه إشارة إلى أن الكلام موجه للعموم فكأنه قال لا يفاح كل ساحر سواء كان من هؤلاء أو من غيرهم (قوله حيث أتى) أي في أي زمان أو مكان أقبل منه (قوله فألقى موسى عصاه الخ) قدره إشارة إلى أن قوله فألقى السحرة سجدا مرتب على محذوف (قوله فألقى السحرة سجدا) أي إيمانا بالله وكفرا بفرعون وهذا من غرائب قدرة الله حيث ألقوا حبالمهم وعصيم للكفر والجحود، ثم ألقوا رؤوسهم بعد ساعة للشكر والسجود لما أعظم الفرق بين الالقاءين قيل لم يرفضوا رؤوسهم من السجود حتى رأوا الجنة والنار والثوب والعقاب ورأوا منازلهم في الجنة (قوله وقالوا آمنا) قدر للفسر الواو إشارة إلى أنه معطوف على قوله فألقى السحرة سجدا، وفيه إيماء إلى أنهم جمعوا في الإيمان بين القول

والفعل (قوله قال آمنتم له قبل أن آذن لكم) أي لما شاهد فرعون من السحرة السجود والاقرار خاف أن يقتدى الناس بهم في الإيمان بالله وحده فألقى شبهتين الأولى قوله آمنتم له قبل أن آذن لكم أي لم تشاورني ولم تستعينوا بنظر غيركم بل في الحال آمنتم له فثبت ذلك على أن إيمانكم ليس

وكسرت العين والصاد (يُخْجِلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ أَنَّهَا) حَيَات (تَسْمَى) عَلَى بَطُونِهَا (فَأَوْجَسَ) أَحْسَنَ (فِي نَفْسِهِ خِيفَةً مُوسَى) أَي خَافَ مِنْ جِهَةِ أَنْ سَحْرَهُمْ مِنْ جِنْسٍ مَعْجَزَةٍ أَنْ يَلْتَبَسَ أَمْرُهُ عَلَى النَّاسِ فَلَا يُؤْمِنُوا بِهِ (قُلْنَا) لَهُ (لَا تَخَفْ إِنَّكَ أَنْتَ الْأَعْلَى) عَلَيْهِم بِالْقَلْبَةِ (وَأَتَى مَا فِي يَمِينِكَ) وَهِيَ عَصَاهُ (تَلَقَّفْ) تَبَتَّلْ (مَا صَنَعُوا إِنَّمَا صَنَعُوا كَيْدُ سَاحِرٍ) أَي جِنْسِهِ (وَلَا يَفْلَحُ السَّاحِرُ حَيْثُ أَتَى) بِسَحْرِهِ ، فَأَتَى مُوسَى عَصَاهُ فَتَلَقَّفَتْ كُلُّ مَا صَنَعُوهُ (فَأَلْقَى السَّحْرَةَ سُجَّدًا) خَرُوا سَاجِدِينَ لِلَّهِ تَعَالَى ، وَ (قَالُوا آمَنَّا بِرَبِّ هَارُونَ وَمُوسَى . قَالَ) فَرَعُونَ (ءَآمَنْتُمْ) بِتَحْقِيقِ الْهَمْزَيْنِ وَابْدَالِ الثَّانِيَةِ أَلْفَا (لَهُ قَبْلَ أَنْ آذِنَ) أَنَا (لَكُمْ إِنَّهُ لَكَبِيرُكُمْ) مَعْلُومُ (الَّذِي عَلَّمَكُمُ السِّحْرَ فَلَا قُطْعَانَ أَيْدِيكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ مِنْ خِلَافِ) حَالٍ بِمَعْنَى مُخْتَلَفَةِ أَيْ الْأَيْدَى الْيُمْنَى وَالْأَرْجُلَ الْيُسْرَى (وَلَا صَلَبَيْنَكُمْ فِي جُدُوعِ النَّعْلِ) أَي عَلَيْهَا (وَلَتَعْلَمُنَّ أَيُّنَا) بِمَعْنَى نَفْسِهِ وَرَبِّ مُوسَى (أَشَدُّ عَذَابًا وَأَبْقَى) أَدُومَ ،

عن بصيرة بل بسبب آخر، الثانية قوله إنه لكبيركم الذي علمكم السحر : أي فأنتم أتباعه في السحر فتواطئتم معه على أن تظهروا المعجز من أنفسكم تروى بجالأمره وتفخما لشانه لتتزعوا الملك من وهاتان الشبهتان لايقبلهما إلا من عنده تردد أو شك وأما من كشف الله عنه الحجاب كالسحرة فلا يدخل عليه شيء من ذلك لظهور شمس الهدى واتضحها لهم (قوله بتحقيق الهمزتين) أي الأولى وهي للاستفهام والثانية وهي المزيدة في الفعل الرباعي وقوله وابدال الثانية ألفا صوابه الثالثة وهي فاء الكلمة فيكون في كلامه إشارة لقراءة واحدة أو يقال إن معنى قوله الثانية أي في الفعل بقطع النظر عن همزة الاستفهام فيكون قد أشار لقراءتين : الأولى بتحقيق الهمزتين ، الثانية بتحقيق همزة الاستفهام، وبقيت قراءة أخرى وهي تسهيل الثانية والثلاث سبعتان ولا يتأتى هنا الرابعة المتقدمة في الأعراف وهي قلب الأولى وإزاا لعدم الضمة قبها هنا ، بخلاف ما تقدم فأنها تقدمها ضمة ونص الآية قال فرعون أ آمنتم وأصل الفعل آمن ككرم يهزتين الأولى زائدة والثانية فاء الكلمة قلبت الثانية ألفا على القاعدة ،

قال ابن مالك : ومدا ابدال ثاني الهمزتين من كلمة ان يسكن كآثر والتمن

ثم دخلت همزة الاستفهام (قوله من خلاف) من ابتدائية أي فالقطع ابتدىء من مخالفة العضو للعضو (قوله أي عليها) أشار بذلك إلى أن في الكلام استعارة تبعية حيث شبه الاستعلاء المطلق بالظرفية المطلقة فسرى التشبيه من الكلمات الجزئيات فاستعيرت لفظة في الموضوع للظرفية الخاصة لمضى على الموضوع للاستعلاء الخاص بجامع التحكن في كل .

(قوله على مخالفته) متعلق بكل من أخذ وأبى (قوله قالوا لن نؤثرك على ما جاءنا) أى قالوا ذلك غير مكرئين بوعيده لهم (قوله من البيئات) أى للمجرات الظاهرة وجمعها باعتبار ما اشتملت عليه العصا واليد من الخوارق للعادات وإنما نسب الجبى لهم وإن كان موسى جاء بها لفرعون وقومه أيضا لأنهم هم المنتفون بها (قوله قسم) أى وجوابه محذوف تقديره لا نؤثرك على الحق ولا يجوز أن يكون قوله لن نؤثرك جوابه لأن القسم لا يجاب بلن إلا شذوذا ولا ينبغي حمل التنزيل عليه (قوله أو عطف على ما) أى والتقدير لن نؤثرك على الذى جاءنا من البيئات ولا على الذى فطرنا (قوله فاقض ما أنت قاض) اقض عمل أمر وقاعله مستتر تقديره أنت وما اسم موصول مفعوله وأنت قاض صلته والعائد محذوف تقديره الذى أنت قاضيه ، وقد أشار لهذا ابن مالك بقوله :  
كذلك حذف ما بوصف خفضا      كانت قاض بعد أمر من قضى

وهو جواب عن تهديده المذكور كأنهم قالوا لا نبالى بك ولا تهديدك فافعل ما بدالك ولم يثبت في الكتاب ولا في السنة أنه فعل ما هددهم به (قوله النصب على الاتساع) أى نصب هذه المبدلة منه الحياة الدنيا على نزع الخافض (قوله وما أكرهتنا عليه من السحر) معطوف على خطابنا : أى ويفر لنا الذى أكرهتنا عليه من السحر (قوله تعلموا وعملا) أى لأن فرعون كان يخبره الكهنة بظهور مولود من بنى إسرائيل يكون زوال ملكه على يديه فاعلمهم كانوا يصفونه له بهاتين العجبتين (٥٦)

على مخالفته (قَالَوا لَنْ نُؤْثِرَكَ) نختارك (عَلَى مَا جَاءَنَا مِنَ الْبَيِّنَاتِ) الدالة على صدق موسى (وَالَّذِي فَطَرَنَا) خلقنا ، قسم أو عطف على ما (فَاقْضِ مَا أَنْتَ قَاضٍ) أى اصنع ما قلته (إِنَّمَا تَنْفِى هَذِهِ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا) النصب على الاتساع أى فيها وتجزى عليه فى الآخرة (إِنَّا آمَنَّا بِرَبِّنَا لِنُغْفِرَ لَنَا خَطَايَانَا) من الإثمراك وغيره (وَمَا أَكْرَهْتَنَا عَلَيْهِ مِنَ السَّحْرِ) تعلموا وعملا لمحارضة موسى (وَاللَّهُ خَيْرٌ) منك ثوابا إذا أطيع (وَأَبْقَى) منك عذابا إذا عصى ، قال تعالى (إِنَّهُ مَنْ يَأْتِ رَبَّهُ مُجْرِمًا) كافراً كفرعون (فَإِنَّ لَهُ) نار (جَهَنَّمَ لَا يَمُوتُ فِيهَا) فيستريح (وَلَا يَحْيَى) حياة تنفذه (وَمَنْ بَآئِنَهُ مُؤْمِنًا قَدْ عَمِلَ الصَّالِحَاتِ) الفرائض والنوافل (قَالَ وَلَيْكَ لَهُمُ الدَّرَجَاتُ الثَّلَاثُ) جمع عليا مؤنث أعلى (جَنَّاتُ عَدْنٍ) أى إقامة بيان له (تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا) وذلك جزاءه مَنْ تَزَكَّى (تَطْهَرُ مِنَ الذُّنُوبِ) (وَلَقَدْ أَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ أْمُرْ بِعِبَادِي) بهمة قطع من أسرى وبهمة وصل وكسر النون من سرى لفتان أى سر بهم ليلا من أرض مصر (فَاضْرِبْ) اجعل (لَهُمْ) بالضرب بمصاك (طَرِيقًا إِلَى الْبَحْرِ)

فأحب أن يتبها لمحارضته باكره الناس على تعليم السحر وإكرههم أيضا على الاتيان بهم من الدائن البعيدة وما يدل على كونهم مكرهين على عمله ماروى أنهم قالوا لفرعون أرنا موسى وهو نائم ففعل فوجدوه تحرسه عصاه فقالوا ما هذا ساحر فان الساحر إذا نام بطل سحره فابى إلا أن يعارضوه (قوله والله خير وأبقى) رد لقوله ولتعلمن أيضا أنه عذابا وأبقى (قوله قال

يبسا)

تعالى) أشار بذلك إلى أن قوله : إنه من يأت ربه الخ مستأنف من كلامه تعالى

وقيل إنه من كلام السحرة ألهمهم الله إياه (قوله إنه من يأت ربه مجرما) أى بأن يموت على كفره (قوله فيستريح) أى من العذاب (قوله حياة تنفذه) أى بأن تكون هنية مربية (قوله من تحتها الأنهار) أى من تحت قصورها (قوله وذلك) أى ما تقدم من قوله - جنات عدن - الخ (قوله تطهر من الذنوب) أى بدم قتلها أو بالتوبة النصوح منها (قوله ولقد أوحينا إلى موسى) عطف قصة على قصة لأن الله تعالى قص علينا أولا مبدء رسالة موسى إلى فرعون وما وقع منه وقص علينا ثانيا منتهى أمر فرعون وجنوده وكل ذلك عبرة للأمم الحمدية ليعلموا أن الظالم وإن أمهله الله وأمدته بالنعم لا يهمل ، وقد ذكرت هذه القصة هنا مختصرة وتقدم ذكرها في الأعراف مبسوطا (قوله بعبادى) أى وكانوا ستائة ألف وسبعين ألفا (قوله لفتان) أى وهما قراءتان سبعيتان وكان للناسب للفسر التنبيه على ذلك (قوله أى سر بهم ليلا) تفسير لكل من القراءتين (قوله من أرض مصر) أى إلى البحر فهو مأمور بالسيرة فلا يقال لم لم يسر بهم في البر في طريق الشام (قوله طريقا) مفعول به لتضمن اضرب معنى اجعل كما أشار له للفسر ، والمراد بالطريق جنبه فلن الطرق كانت اثنتي عشرة بعدد أسباط بنى إسرائيل .

(قوله يسا) أى يؤول إلى ذلك لأنه لم يكن أبسا قبل وإنما مرت عليه الصبا فجفت . قال ابن عباس : لما أمر الله موسى أن يقطع جومه البحر وكان يوسف عهد إليهم عند موته أن يخرجوا بعظامه معهم من مصر فلم يعرفوا مكانها حتى دلتهم عليها عجوز فأخذوها وقال لها موسى اطلبي منى شيئا ، فقالت أكون معك فى الجنة فلما خرجوا تبعهم نرعون ، فلما وصل البحر وكان على حسان أقبل جبريل على فرس أتى فى ثلاثة وثلاثين من الملائكة فسار جبريل بين يدي فرعون فأبصر الحصان الفرس فأتبعهم فرعون على أثرها فصاحت الملائكة بالقبض الحقوا حتى إذا لحق آخرهم وكاد أولهم أن يخرج التقى البحر عليهم ففرقوا فرجع بنو إسرائيل حتى ينظروا إليهم وقالوا يا موسى ادع الله أن يخرجهم لنا حتى ننظر إليهم فلفظهم البحر إلى الساحل فأصابوا من أمتعتهم شيئا كثيرا (قوله لا تخاف) العامة ما عدا حمزة وحده على الرفع وعليه فهو جملة مستأنفة لاجل لها من الاعراب أوحال من فاهل اضرب : أى ضرب لهم طريقا حال كونك غير خائف ، وقرأ حمزة بالجزم على أن لا ناهية وتخف مجزوم بها ، وقوله ولا تخشى هو بالألف باتفاق القراء فعلى رفع لا تخاف العطف ظاهر وعلى الجزم فيكون قوله ولا تخشى معطوفا على لا تخف مجزوما وعلامة جزمه حذف الألف والألف الموجودة للإشباع أتى بها موافقة للفواصل (٥٧) ورهوس الآى (قوله فأتبعهم

فرعون) أى بعد ما أرسل حاشرين يجمعون له الجيش فجمعوا جيوشا كثيرة حتى كان مقدمة جيشه سبعمائة ألف فضلا عن الجناحين والقلب والساقة (قوله بجنوده) الجار والمجرور متعلق بمحذوف حال من فرعون (قوله فغشيه من اليم) ما غشيه (أى علام وعمرهم من الأمر المائل مالم يبلغ كنهه أحد) قوله وأصل فرعون قومه) إخبار عن حاله قبل الفرق (قوله خلاف قوله : وما

يَنبَسَا) أى أبسا فامتثل ما أمر به وأبى الله الأرض فروا فيها (لَا تَخَافُ دَرَكََا) أى أن يدركك فرعون (وَلَا تَخْشَى) خروا (فَاتَّبَعَهُمْ فِرْعَوْنُ بِجُنُودِهِ) وهو معهم (فَغَشِيَهُمْ مِنَ الْيَمِّ) أى البحر (مَا غَشِيَهُمْ) فأغرقهم (وَأَصْلُ فِرْعَوْنُ قَوْمُهُ) بدعائهم إلى عبادته (وَمَا هَدَى) بل أوقعهم فى الملاك خلاف قوله : وما أهدىكم إلا سبيل الرشاد (يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ قَدْ أَنجَيْنَاكُم مِّنْ عَدُوِّكُمْ) فرعون يا غرقاه (وَوَاعَدْنَاكُمْ جَانِبَ الطُّورِ الْأَيْمَنِ) فنوتى موسى التوراة للعمل بها (وَوَزَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْمُنَّ وَالسَّلْوَى) هما الترنجيبين والطير السمانى بتخفيف الميم والقصر ، وللنادى من وجد من اليهود زمن النبى صلى الله عليه وعلى آله وسلم ، وخوطبوا بما أنعم الله به على أجدادهم زمن النبى موسى توطئة لقوله تعالى لهم (كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ) أى للمعم به عليكم (وَلَا تَطْغَوْا فِيهِ) بأن تكفروا النعمة به (فَيَجْعَلْ عَلَيْكُمْ غَضَبِي) بكسر اللام وضمها (فَقَدْ هَوَى) سقط فى النار (وَلِئَلَّا نَقَارَ لِيَنَّ تَابَ) من الشرك (وَأَمَنَ) وحَّد الله (وَعَمِلَ صَالِحًا) يصدق بالفرض والنفل (ثُمَّ أَهْتَدَى) باستمراره على ما ذكر إلى موته .

أهدىكم إلا سبيل الرشاد) أى أنه مخالف له فهو تكذيب لفرعون فى قوله (قوله قد أنجيناكم من عدوكم الخ) قسم أولا نعمة الانجاء ثم النعمة الدينية ثم الدنيوية فهو ترتيب فى غاية الحسن (قوله فنوتى موسى التوراة) جواب عما يقال إن المواعدة كانت لموسى لآلهم فكيف أضيف لهم . وأجيب أيضا بأنه أمر موسى أن يختار منهم سبعين رجلا فأضيفت المواعدة لهم بهذا الاعتبار (قوله ما الترنجيبين) هو شئ حلو أبيض مثل الثلج كان ينزل عليهم فى التيه من الفجر إلى طلوع الشمس لكل إنسان صاع (قوله والطير السمانى) أى فكان ربح الجنوب يأتهم به فيذبح الرجل منهم ما يكفيه وشربهم من العيون التى تخرج من الحجر (قوله للنادى من وجد من اليهود الخ) هذا أحد قولين ، وقيل مخاطب من كان فى عهد موسى (قوله توطئة) أى تمهيدا (قوله من طيبات ما رزقناكم) أى لذائذه وحللاته (قوله بأن تكفروا النعمة) أى بعدم شكرها وطردها لها (قوله بكسر اللام الخ) أى فى كل قراءتان سبعيتان (قوله سقط فى النار) أى على سبيل الخلود (قوله يصدق بالفرض والنفل) أى العمل الصالح يشمل كلا منهما (قوله باستمراره على ما ذكر إلى موته) أى بأن يدوم على التوبة والإيمان والأعمال الصالحة وهو جواب عما يقال ما فائدة ذكر الاهتداء آخره مع أنه داخل فى مضمون قوله وآمن فأقاد المفسران النجاة التامة والمغفرة الشاملة لمن حصلت منه التوبة والإيمان والأعمال الصالحة ثم استمر عليها إلى أن لقي مولاه [ ٨ - صدى - ثالث ]

(قوله وما أعجلك عن قومك يا موسى) ما استفهامية مبتدأ وأعجلك خبره وعن قومك متعلق بأعجلك ، واللحن أى شئ حالك متعجلا عن قومك وسابقا لهم . وحاصل ذلك أن الله سبحانه وتعالى وهب موسى ثلاثين يوما وأنها بشر بعد إغراق فرعون وقومه بصومها ولا يأكل ولا يشرب ولا ينام فيها وأمره تعالى أن يحضر من قومه سبعين رجلا مختارهم من بني إسرائيل ليذهبوا معه إلى الطور لأجل أن يأخذوا التوراة فخرج بهم وخلف هرون على من بقي ، وفي رواية أنه أمر هرون أن يأتي بهم عند تمام الليقات فصار موسى بالسبعين ، ثم عجل من بينهم نشوقا إلى ربه وخلفهم وراءه وأمرهم أن يتبعوه إلى الجبل فقال تعالى له : وما أعجلك الخ ، والقصود من سؤال الله لموسى إعلامه بما حصل من قومه والإيستحيل عليه تعالى السؤال لطلب الفهم (قوله عن قومك) سياق المفسر يقتضى أن المراد بهم جملة بني إسرائيل وأيده جماعة من المفسرين (قوله لحيى ميعاد أخذ التوراة) أى لحيثك في ميعاد أخذ التوراة (قوله قال هم أولاء على أثرى) هم مبتدأ وأولاء خبره ، وقوله على أثرى خبر بعد خبر (قوله أى زيادة على رضاك) أى فسارعت إلى امتثال أمرك طلبا لزيادة رضاك ، لا لأصل الرضا فانه حاصل وطلبه لا يليق بحال الأنبياء (قوله وقيل الجواب) أى جواب السؤال وهو قوله - وحيث إليك رب لترضى - (قوله أتى بالاعتذار) أى عن سببه لقومه ، وقوله بحسب ظنه (٥٨) متعلق بالاعتذار (قوله وتخلف المظنون لما قال تعالى) أى ظهر لموسى أن ظنه

تخاف حين أخبره الله بأن قومه قد عبدوا العجل وهذا يؤيد ما قلناه أولا أن المراد بالقوم جميع بني إسرائيل (قوله أى بعد فراقك لهم) أى بعشرين يوما وهذا الإخبار من الله تعالى عند تمام الأربعين (قوله وأضلهم السامري) اسمه موسى بن ظفر منسوب إلى سامرة قبيلة من بني إسرائيل كان منافقا وكان قد ربه جبريل لأن فرعون لما

(وَمَا أَعْجَلَكَ عَنْ قَوْمِكَ) لحيى ميعاد أخذ التوراة (يَا مُوسَى . قَالَ هُمْ أَوْلَاءُ) أى بالقرب منى يأتون (وَلَى أَثَرِي وَعَجِلْتُ إِلَيْكَ رَبِّ لِتَرْضَى) عنى ، أى زيادة على رضاك ، وقبل الجواب أتى بالاعتذار بحسب ظنه وتخلف المظنون لما (قَالَ) تعالى (فَإِنَّا قَدْ فَتَنَّا قَوْمَكَ مِنْ بَيْنِكَ) أى بعد فراقك لهم (وَأَضَلَّهُمُ السَّامِرِيُّ) فببدوا العجل (فَرَجَعَ مُوسَى إِلَى قَوْمِهِ غَضْبَانَ) من جهنهم (أَسِفًا) شديد الحزن (قَالَ يَاقَوْمِ أَلَمْ يَعِدْكُمْ رَبُّكُمْ وَعَدًّا حَسَنًا) أى صدقا أنه يعطيكم التوراة (أَفَطَالَ عَلَيْكُمْ الْعَهْدُ) مدة مفارقتي إياكم (أَمْ أَرَدْتُمْ أَنْ يَحِلَّ) يجب (عَلَيْكُمْ غَضَبٌ مِنْ رَبِّكُمْ) بببادتكم العجل (فَأَخْلَفْتُمْ مَوْعِدِي) وتركتم الحبيء بعدى (قَالُوا مَا أَخْلَفْنَا مَوْعِدَكَ بِمَلِكِنَا) مثلث الميم ، أى بقدرتنا أو أمرنا (وَلَكِنَّا كُفَرْنَا) بفتح الحاء مخففا وبضمها وكسر الميم مشددا (أَوْ زَارًا) أنقلأ (مِنْ زِينَةِ الْقَوْمِ) أى حلى قوم فرعون استعارها منهم بنو إسرائيل بعله عرس فبقيت عندهم (فَقَذَّفْنَاهَا) طرحنها في النار بأمر السامري

(فكذلك)

شرع في ذبح الولدان وضعت أمه في حفرة فتعهده جبريل وكان ينفذه

من أصابه الثلاثة فيخرج له من إحداها لبن ومن الأخرى سم ومن الأخرى عسل (قوله فرجع موسى) أى بعد أن تم الأربعين وأخذ التوراة ، روى أنه لما رجع موسى مع الصياح والضجيج وكانوا يرقصون حول العجل ، فقال للسبعين الذين كانوا معه هذا صوت الفتنة (قوله أنه يعطيكم التوراة) أن وما دخلت عليه في تأويل مصدر مفعول ثان لقوله بعدكم والأول الكاف (قوله أم أردتم أن يحل عليكم غضب من ربكم) اللحن إن كان الحامل لكم على عبادة العجل والمخالفة طول العهد فانه لم يطل ، وإن كان الحامل لكم على ذلك غضب الله عليكم فلا يليق من العاقل التعرض لغضب الله عليه (قوله وتركتم الحبيء بعدى) أى لأنه وعدمه أن يتبعوه على أثره لليقات غفلوا واشتغلوا بعبادة العجل (قوله ما أخلفنا موعده بملكنا) أى لا ثما لوخيلنا وأنفسنا ما أخلفنا ولكن السامري سؤل لنا وغلب على عقولنا فأطعناه (قوله مثلث الميم) أى سلبها قراآت سبعيات (قوله وبضمها وكسر الميم) أى فهما قراءتان سبعيتان (قوله استعارها منهم بنو إسرائيل) أى قبل مسخ أموالهم (قوله بعله عرس) أى إن بني إسرائيل أظهروا أن العلة في استعارتها هو العرس وفي الواقع ليس كذلك (قوله بأمر السامري) أى فقال لهم إنما تأخر عنكم موسى لما معكم من الأوزار فالرأى أن تحفروا لها حفيرة وتوقدوا فيها نارا وتقذفوها فيها لتخلصوا من ذنبها .

(قوله فأخرج لهم عجلاً) هذا من كلامه تعالى حكاية عن فتنة السامري فهو معطوف على قوله : وأضلهم السامري (قوله جسداً) حال من العجل ولا يقال جسد إلا للحيوان ولا يقال لغيره جسد إلا للزعران والدم إذا ييس (قوله وأتباعه) أى الذين ضلوا وصاروا يساعدونه على من توقف من بنى إسرائيل (قوله أفلا يرون) الاستفهام للتوبيخ والتفريع (قوله أن مخضفة من الثقيلة) أى فقوله لا يرجع بالرفع في قراءة العامة (قوله ولقد قال لهم هرون الخ) أى فنصحه هرون قبل رجوع موسى (قوله وإن ربكم الرحمن) إنما ذكر هذا الاسم تنبيها على أنهم متى تابوا قبل الله توابعهم لأنه هو الرحمن (قوله حتى يرجع إلينا موسى) غاية لمكوفهم بطريق التعلل والتسويق لا بطريق الوعد وترك عبادته (٥٩) عند رجوعه (قوله إذ رأيتم) ظرف

منصوب بمنك ، والمعنى أى شئ منعك وقت رؤيتك سلام (قوله لازائدة) أى للتأكيد ، والمعنى ما منعك من اتباعي في النضب لله والمقاتلة لمن كفر (قوله باقامتك بين من بعد غير الله) أى ولم يبلغ في منهم والانكار عليهم (قوله بكسر الهم) أى خذفت الباء و بقيت الكسرة دالة عليها وقوله وفجها أى خذفت الألف للنقلية هن الباء و بقيت الفتحة دالة عليها والقراءتان سبعيتان (قوله أعطف لقا به) أى لالكونه أخاه من أمه فقط فان الحق أنه شقيقه (قوله وكان أخذ شعره) أى الرأس (قوله ولم ترقب قولى) معطوف على أن تقول أى وخشيت عدم رقبك أى انتظارك

(فَكَذَلِكَ) كما ألقينا (أَلْقَى السَّامِرِيُّ) مامعه من حليهم ومن التراب الذى أخذ من أثر حافر فرس جبريل على الوجه الآتى (فَأَخْرَجَ لَهُمْ عَجَلًا) صاغه من الحلي (جَسَدًا) لحا ودما (لَهُ خَوَازِ) أى صوت يسمع أى انقلب كذلك بسبب التراب الذى أثره الحياة فيما يوضع فيه ووضعه بعد صوغه في فيه (فَقَالُوا) أى السامري وأتباعه (هَذَا إِلَهُكُمْ وَإِلَهُ مُوسَى . فَتَنَّى) موسى ربه هنا وذهب بطلبه ، قال تعالى (أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَّ) مخضفة من الثقيلة واسمها محذوف أى شئ (لَا يَرْجِعُ) العجل (إِلَيْهِمْ قَوْلًا) أى لا يرد لهم جوابا (وَلَا يَمْلِكُ لَهُمْ ضَرًّا) أى دفعه (وَلَا نَفْعًا) أى جلبه أى فكيف يتخذ لها (وَلَقَدْ قَالَ لَهُمْ هَارُونُ مِنْ قَبْلُ) أى قبل أن يرجع موسى (يَا قَوْمِ إِنَّمَا فُتِنْتُمْ بِهِ وَإِنَّ رَبَّكُمُ الرَّحْمَنُ فَاتَّبِعُونِي) في عبادته (وَأَطِيعُوا أَمْرِي) فيها (قَالُوا لَنْ نَبْرَحَ) نزال (عَلَيْهِ عَاكِمِينَ) على عبادته مقيمين (حَتَّى يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَى . قَالَ) موسى بعد رجوعه (يَا هَارُونُ مَا مَنَعَكَ إِذْ رَأَيْتَهُمْ ضَلُّوا) بعبادته (أَنَّ) (لَا تَتَّبِعِينَ) لازائدة (أَفَعَصَيْتَ أَمْرِي) باقامتك بين من بعد غير الله تعالى (قَالَ) هرون (يَا أَبْنَى أُمَّ) بكسر الهم وفصحها أراد أى وذكرها أعطف لقلبه (لَا تَأْخُذْ بِلِغَتِي) وكان أخذها بشماله (وَلَا يَرَأْسِي) وكان أخذ شعره بيمينه غضباً (إِنِّي خَشِيتُ) لو اتبعتك ولا بد أن يتبعني جمع من لم يعبد العجل (أَنْ تَقُولَ فَرَّقْتَ بَيْنَ بَنِي إِسْرَءِيلَ) وتغضب على (وَلَمْ تَرْقُبْ) تنتظر (قَوْلِي) فيما رأيته في ذلك (قَالَ فَسَا خَطْبُكَ) شأنك الداهى إلى ما صنعت (يَا سَامِرِيُّ؟ قَالَ بَصُرْتُ بِمَا لَمْ يَبْصُرُوا بِهِ) بالياء والتاء أى علمت ما لم يعلموه (فَقَبَضْتُ قَبْضَةً مِنْ) تراب (أَثَرِ) حافر فرس (الرَّسُولِ) جبريل (فَنَبَذْتُهَا) ألقيتها في صورة العجل المصاغ (وَكَذَلِكَ سَوَّلَتْ) زينت (لِي نَفْسِي) وألقى فيها أن أخذ قبضة من تراب ما ذكر وألقيا على ما لا روح له بصير له روح ، ورأيت قومك ،

وتأمل في قولى حتى تفهم عذرى ذلاليه في قولى واقعة على هرون ، هذا هو المتبادر من عبارة المفسر ، وقيل إنه معطوف على فرقت أى وخشيت أن تقول لم ترقب قولى أى تحفظه وتعمل به فعليه الباء واقعة على موسى (قوله قال بصرت) ضم الصاد في قراءة العامة من باب ظرف وقرئ بكسرها من باب تعب (قوله بالياء) أى بنو إسرائيل وقوله والتاء أى أنت وقومك والقراءتان سبعيتان (قوله من أثر الرسول) أى وعرفه لسابق الألفة فلما جاء جبريل ليطلب موسى إلى الليقات لأخذ التوراة كان راكبا على فرس كلما وضعت حافرها على شئ اخضر فعرف السامري أن للتراب الذى تضع الفرس حافرها عليه شأنا (قوله في صورة العجل) أى في فيه (قوله المصاغ) صوابه المصوغ كما في بعض النسخ .

( قوله طلبوا منك ) أى حين جاوزوا البحر كما قال تعالى : وجاوزنا بين إسرائيل البحر فأتوا على قوم يكفرون على أصنام لهم الآية ( قوله فإن لك فى الحياة ) إن حرف تأكيد ونصب والجار والمجرور خبرها مقدم وأن تقول فى محل نصب اسمها مؤخر ، والمعنى أن هذا القول ثابت لك مادمت حيا لا ينفك عنك فكان يصيح فى البرية لامساس وحرّم موسى عليهم مكالته ومواجهته ومبايعته ، ويقال إن قومه باقية فيهم تلك الحالة إلى الآن ، وهذه الآية أصل فى نفي أهل البدع والمعاصي وهجرانهم وعدم مخالطتهم ( قوله فكان يهيم فى البرية ) أى مع السباع والوحوش . يقال إن موسى عليه السلام همّ بقتله فقال الله له لا تقتله فإنه سخي ( قوله وفتحها ) أى فهما قراءتان سبعيتان ( قوله ثم لنسفنه فى اليم ) أى فلا يبق له عين ولا أثر ( قوله بعد ذبحه ) أى ولما ذبحه سال منه الدم ( قوله إنما الحكم الله الخ ) كلام مستأنف لتحقيق الحق وإبطال الباطل ، وهذا آخر قصة موسى المذكورة فى هذه السورة ( قوله كذلك نقص عليك ) جملة مستأنفة ذكرت نسبية له صلى الله عليه وسلم وتكثيرا لمعجزاته وزيادة فى علم أمته ليعرفوا ( ٦٠ ) أحباب الله فيحبونهم وأعداء الله فيبغضونهم ليزدادوا رفعة وشأنا

طلبوا منك أن تجعل لهم إلها فحدثنى نفسى أن يكون ذلك العجل إلههم ( قال ) له موسى ( فأذهب ) من بيننا ( فإن لك فى الحياة ) أى مدة حياتك ( أن تقول ) لمن رأيته ( لا ميساس ) أى لا تقربنى فكان يهيم فى البرية وإذا مس أحدا أو مسه أحد حما جيمًا ( وإن لك مؤعدًا ) لعذابك ( لن تخلقه ) بكسر اللام أى لن تغيب عنه ، وفتحها أى بل تبعث إليه ( وأنظر ) إلى إلهك الذى ظلت أصله ظلت بلامين أولاهما مكسورة حذفت تخفيفا أى دمت ( عليه عاكما ) أى مقبلا تعبده ( لنعرقنه ) بالنار ( ثم لنسفنه فى اليم نسفا ) نذرينه فى هواء البحر وفصل موسى بعد ذبحه ما ذكره ( إنما الحكم الله الذى لا إله إلا هو وسع كل شيء علما ) تمييز محمول من الفاعل أى وسع علمه كل شيء ( كذلك ) أى كما قصصنا عليك يا محمد هذه القصة ( نقص عليك من أنباء ) أخبار ( ما قد سبق ) من الأمم ( وقد آتيناك ) أعطيناك ( من لدنا ) من عندنا ( ذكرا ) قرآنا ( من أعرض عنه ) فلم يؤمن به ( فإنه يحمل يوم القيامة وزرا ) حلا ثقيلا من الإنم ( خالدين فيه ) أى فى عذاب الوزر ( وساء لهم يوم القيامة حملا ) تمييز مفسر للضمير فى ساء والخصوص بالذم محذوف تقديره وزرهم واللام للبيان ويبدل من يوم القيامة ( يوم نفخ فى الصور ) القرن النفخة الثانية ( ونحشر المجرمين ) الكافرين ( يومئذ زرقا ) عيونهم مع سواد وجوههم ( يتخافتون بينهم ) ينساررون ( إن ) ما ( ليثم ) فى الدنيا ( إلا عسرا ) :

حيث اطلعوا على سير الأوائل ( قوله أى كما قصصنا عليك ) أشار بذلك إلى أن الكاف نعت لمصدر محذوف تقديره كقصصنا هذا الخبر القريب نقص عليك الخ ( قوله هذه القصة ) أل للجنس لأن التقديم ثلاث قصص : قصة موسى مع فرعون ومع بنى إسرائيل ومع السامري ( قوله ذكرا ) سمي بذلك لتذكيره التم والدار الآخرة ( قوله من أعرض عنه ) هذه الجملة فى محل نصب صفة لذكرنا ( قوله فلم يؤمن به ) أشار بذلك إلى أن المراد

بالإعراض عنه الكفر به وإنكار كونه من عند الله كلا أو بعضا ( قوله من الإنم ) بيان للحمل الثقيل ( قوله خالدين فيها ) الجملة فى محل نصب على الحال من الضمير فى يحمل العائد على من باعتبار معناها ، والتقدير يحملون الوزر حال كونهم محلدين فيه ( قوله أى فى الوزر ) أى عقابه فالسكلام على حذف مضاف ( قوله وساء لهم يوم القيامة حملا ) ساء فعل ماضى لإنشاء الذم والفاعل مستتر عائد على الحمل المفسر بقوله حملا ولهم جار ومجرور متعلق بقول محذوف ويوم القيامة ظرف لساء وحمل تمييز والخصوص بالذم محذوف قدره المفسر بقوله وزرهم ( قوله يوم نفخ ) أى فأمر بالنفخ وفى قراءة سبعة أيضا بالياء مع بناء الفعل للفعل أى ينفع إسرائيل ( قوله القرن ) أى وفى طافات على عدد أرواح الخلائق ( قوله النفخة الثانية ) أى لحشر الخلائق ( قوله زرقا ) حال من المجرمين ( قوله مع سواد وجوههم ) خست بالذكر لأنها مظهر القبح والحسن ( قوله يتخافتون بينهم ) أى يخفضون أصواتهم ويخفونها لما شاهدوه من الرعب والهول .

(قوله من اليبالي بأيامها) حتى المفسر المشرط اليبالي دون الأيام لتجريده من التاء فان المعداد إذا كان مؤثرا جرد العدد من التاء  
 عكس للذكر (قوله أمثلهم طريقة) أى أعد لهم رأيا في الدنيا (قوله لما عاينوه في الآخرة من المول) أى فنسب ذلك انقول لهم  
 لشدة ما عاينوا من المول لالكونه أقرب إلى الصدق (قوله ويستألونك) أى كفار مكة نعتنا واستهزاء (قوله ثم يطيرها بالرياح)  
 أى فالحن أيها تذهب بقدره الله فلا يبقى لها أثر (قوله فيذرهما) أى يتركها والضمير عائدة على الأرض (قوله قاعا صافيا) حالان  
 من الضمير في يذرهما ، والقاع المستوى الصلب ، والصنف الأرض للساء فهو قريب في المعنى من القاع فهو توكيد له (قوله عوجا)  
 تقدم أن العوج بالكسر في المعنى وبالفتح في المحسوسات وما هنا من الثاني لكن عبر فيه بالكسر لأنه لشدة غرابته كأنه صار  
 من قبيل اللعاني (قوله يتبعون لداي) أى فيقبلون من كل جهة (قوله وهو إسرافيل) أى فيضع الصور على فيه ويقف على  
 صخرة بيت المقدس ويقول : يا أيها العظام البالية والأوصال المتقطعة واللحوم المتزقة إن الله يأمركن أن تجتمعن لفصل القضاء  
 فيقبلون عليه ، وقيل للنادي جبريل والناخ إسرافيل وصحه بعضهم (قوله إلى عرض الرحمن) أى المرض عليه (قوله لا عوج  
 له) أى لا يزفون عنه عينا ولا شمالا بل يأتيونه سراعا (قوله الرحمن) أى (٦١) لجلاله وهيئته (قوله إلا همسا) مفعول به  
 وهو استثناء مفرغ (قوله

إلا من أذن له الرحمن)  
 من مفعول به وهي واقعة  
 على الشفوع له أو على  
 الشفيع فقول المفسر أن  
 يشفع له أى أو يشفع في  
 غيره (قوله بأن يقول  
 لا إله إلا الله) أى مع  
 حديثها وهي محمد رسول  
 الله ، والمعنى أن من مات  
 على الاسلام فقد رضى الله  
 قوله وأذن له أن يشفع في  
 غيره وأن يشفع غيره فيه  
 (قوله ما بين أيديهم) أى  
 الخلق هموما (قوله ولا  
 يحيطون به) أى بما بين  
 أيديهم وما خلفهم (قوله

من اليبالي بأيامها) (نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ) في ذلك ، أى ليس كما قالوا (إِذْ يَقُولُ امْثَلُكُمْ  
 أعد لهم (طريقة) فيه (إِنْ لَبِثْتُمْ إِلَّا يَوْمًا) يستقلون لبنهم في الدنيا جدا لما يعاينونه  
 في الآخرة من أهوالها (وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْجِبَالِ) كيف تكون يوم القيامة (قُلْ) لهم  
 (يَنْسِفُهَا رَبِّي نَسْفًا) بأن يفتتها كالرمل السائل ثم يطيرها بالرياح (فَيَذَرُهَا قَاعًا) منبسطا  
 (صَفْصَفًا) مستويا (لَا تَرَى فِيهَا عِوَجًا) انخفاضا (وَلَا أَمْتًا) ارتقايا (يَوْمَئِذٍ) أى يوم  
 إذ نسفت الجبال (يَتَّبِعُونَ) أى الناس بعد القيام من القبور (الدَّاعِيَ) إلى المحشر بصوته  
 وهو إسرافيل يقول : هلموا إلى عرض الرحمن (لَا عِوَجَ لَهُ) أى لا تباعهم أى لا يقدر أن  
 لا يتبعوا (وَحَشَمْتَ) سكنت (الْأَصْوَاتُ لِلرَّحْمَنِ فَلَا تَسْمَعُ إِلَّا هَمْسًا) صوت وطء الأقدام  
 في قلها إلى المحشر كصوت أخفاف الإبل في مشيها (يَوْمَئِذٍ لَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ) أحدا (إِلَّا مَنْ  
 أِذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ) أن يشفع له (وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا) بأن يقول : لا إله إلا الله (يَعْلَمُ مَا بَيْنَ  
 أَيْدِيهِمْ) من أمور الآخرة (وَمَا خَلْفَهُمْ) من أمور الدنيا (وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا) لا يعلمون  
 ذلك (وَعَنَتِ الْوُجُوهُ) خضعت (لِلْفَحَى الْقَيُْومِ) أى الله (وَقَدْ خَابَ) خسر (مَنْ حَمَلَ ظُلْمًا)  
 أى شركا (وَمَنْ يَعْمَلْ مِنَ الصَّالِحَاتِ) الطاعات ،

لا يعلمون ذلك) أى لا تفصيلا ولا إجمالا وإنما يعلمه الله سبحانه وتعالى (قوله وعنت الوجوه) عنافعل ماض والتاء للتأنيث والوجوه فاعل  
 وأصله عنوت تحركت الواو وانفتح ما قبلها قلبت ألفا ثم حذفت لالتقاء الساكنين فهو من باب ما يسمو صموا وأما عن كرضى يعنى عنافهو  
 بمعنى تعب وليس مراداهنا بل المراد خضعت وذلك وأل في الوجوه للاستفراق أى كل الوجوه والمراد أصحابها وخضت الوجوه بالله كالأذن  
 الدل أول ما يظهر فيها (قوله للحى) أى الذى حياته أبدية لا أول لها ولا آخر (قوله القيوم) أى القائم على كل نفس بما كسبت فيجاز بها  
 على الخبر والشر (قوله وقد خاب من حمل ظلما) أشار بذلك إلى أن الخلاق تنقسم في القيامة قسمين أهل سعادة وأهل شقاوة وكلاهما  
 في خضوع وذلك لله جل جلاله لكن أهل السعادة خضوعهم لإجلاله وهيبة ورغبة في الله وأهل الشقاوة خضوعهم رهبة وإخفاقا من عذاب  
 الله ويأسا من رحمة الله قال تعالى : وجوه يومئذ مسفرة ضاحكة مستبشرة ووجوه يومئذ عليها غبرة ترهقها قفرة (قوله خسر) أى  
 ظهر خسراؤه (قوله من حمل ظلما) أى تحمله وارنكبه وهذه الآية باعتبار ظاهرها تدل على أن أهل الظلم خائبون خاسرون أى  
 معرضون لذلك في الحديث « الظلم ظلمات يوم القيامة » فان الظالم ربما أداه ظلمه إلى الكفر والعياذ بالله تعالى فإذا مات على  
 ذلك فهو عند في النار وإن مات على الاسلام فقد نقص عن مراتب المطهرين بسبب الزيادة في سيئاته والنقص من حسناته .



(72)

(وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا يَخَافُ ظُلْمًا) بزيادة في سيئاته (وَلَا هُفَاً) بنقص من حسناته (وَكَذَلِكَ) معطوف على كذلك نقص ، أى مثل إنزال ما ذكر (أُنزِلْنَا) أى القرآن (قُرْآنًا عَرَبِيًّا وَصَرَفْنَا) كررنا (فِيهِ مِنَ الْوَعِيدِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ) الشرك (أَوْ يُحَذِّثُ) القرآن (لَهُمْ ذِكْرًا) بهلاك مَنْ تقدّمهم من الأمم فيعتبرون (فَتَمَّا لَىٰ اللَّهُ الْمَلِكُ الْحَقُّ) عما يقول المشركون (وَلَا تَعْجَلْ بِالْقُرْآنِ) أى بقراءته (مِنْ قَبْلِ أَنْ يُنْفِىٰ إِلَيْكَ وَحْيُهُ) أى يفرغ جبريل من إبلاغه (وَقُلْ رَبِّ زِدْنِي عِلْمًا) أى بالقرآن فكلمنا أنزل عليه شيء منه زاد به علمه (وَلَقَدْ عَوْدْنَا إِلَىٰ آدَمَ) وصيناه أن لا يأكل من الشجرة (مِنْ قَبْلُ) أى قبل أكله منها (فَنَسِىَ) ترك عهدنا (وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْمًا) خرمًا وصبرًا عما نهيناه عنه (وَ) اذكر (إِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ فَسَجَدُوا إِلَّا إِبْلِيسَ) وهو أبو الجن كان يصحب الملائكة ويعبد الله معهم (أَبَى) عن السجود لآدم قال أنا خير منه (فَقُلْنَا يَا آدَمُ إِنَّ هَذَا عَدُوٌّ لَّكَ وَلِزَوْجِكَ) حواء بالمد (فَلَا يُخْرِجَنَّكُمَا مِنَ الْجَنَّةِ فَتَشْقَى) تنعب بالحرث والزرع والحصد والطعن والحيز وغير ذلك ،

القرآن فانها أفضل ما يستل وأعز ما يطلب ، ومن هنا أمر المشايخ الذين يتلاوة القرآن واقتصر والتعبد به بعد كلهم ونظافة قلوبهم وما داموا لم يكملوا يأمرهم بالمجاهدة بالذكر ونحوه لتخلص قلوبهم والحكمة في ذلك أن العفة في الذكر أخف منها في القرآن لما في الأثر : رب قارئ القرآن يامنه ، فجعل العارفون للتوصل للقرآن طرقا يجاهدون أنفسهم فيها ليزدادوا بقرائهم القرآن علوما ومعارف وأخلاقا وحينئذ فليس تركهم القراءة في المبدأ لكون غيره أفضل منه بل لينظفوا أنفسهم للقراءة . ( قوله وصيناه أن لا يأكل من الشجرة ) أى نهيناه عن الأكل منها وحثنا عليه الأكل منها فطلب مرادنا على أمرنا ( قوله ترك عهدنا ) أى متأولا حيث غلظه إبليس بقوله : هل أدلك على شجرة الخلد وملاك لا يبلى ، فاقسمهما إني لكما لمن الناصحين ، فظن أنه لا يخاف أحد بالله كذا ( قوله وإذ قلنا للملائكة ) كررت هذه القصة في سبع سور من القرآن تعليما للعباد امتثال الأمر واجتناب النهي وعطف هذه القصة على ما قبلها من عطف السبب على السبب لأن هذه القصة سبب في عداوة إبليس لآدم ( قوله فسجدوا ) أى جميعا وتقدم الجواب عن وجود الملائكة بأوضح وجه ( قوله إلا إبليس ) استثناء متصل أو منقطع ( قوله كان يصحب الملائكة الخ ) توجيه للاتصال لكونه لم يعبر بلسكن ( قوله فلا تخرجنكما ) للنهي لابليس صورة ، والمراد نهيهما عن تعاطي أسباب الخروج فيفسبب عن ذلك حصول التعبد له في الدنيا .

( قوله واقتصر على شقاه ) أى مع أن النهى لهما معا ( قوله إن لك أن لا تجوع فيها ولا تهرى الخ ) قابل الله سبحانه ونصلى بين الجوع والهرى والظما والضحو وإن كان الجوع يقابل العطش والهرى يقابل الضحو ، لأن الجوع ذل الباطن والهرى ذل الظاهر والظما حر الباطن والضحو حر الظاهر ففى عن ما كن الجنة ذل الظاهر والباطن وحر الظاهر والباطن ( قوله ففتح الهمة وكسرها ) أى فهما قراءتان سبعيتان ( قوله قال يا آدم ) بيان لصورة الوسوسة ( قوله فبذت لهما سواتهما ) أى بسبب تساقط حلل الجنة عنهما لما أكلتا من الشجرة ( قوله يسوء صاحبه ) أى يحزنه ( قوله من ورق الجنة ) أى ورق التين فصارا يلزقان بعضه بعض حتى يصير طويلا عريضا يصلح للاستتار به ( قوله وعصى آدم ربه فغوى ) أى وقع فيها نهى عنه متأولا حيث تخلف ما قصده بأكله من الشجرة وصل عن مطلوبه وهو الخلود فى الجنة فمضيت به وفوعه فى مخالفة باعتباره الواقع لافى القصد والنية بل قصده ونيتة امتثال الأمر وتجنب ما يوجب الخروج وحيفت فلا يجوز أن يطلق على آدم العصيان والغواية من غير اقتران بالتأويل ولا نفي اسم العصيان عنه لصريح الآية وظل كل حال فالله عنه راض وهو معصوم قبل النبوة وبعدها من كل ما يخالف أمر الله هذا هو الحق فى تقرير هذا المقام . وأعلم أن الخطأ والنسيان يقع من المعصومين للتشريع والمصالح كالمعصومين فى نصوص الشرع وتسمية الله له فى حقهم معصية من باب حسنات الأبرار سيئات المقربين ( قوله بالأكل ) ( ٢٣٣ ) من الشجرة ) تقدم أنها الحنطة

وقيل التين وقيل غير ذلك ( قوله ثم اجتباها ) أى اصطفاها واختاره ( قوله قبل توبته ) أى بقوله ربنا ظلمنا أنفسنا الخ ( قوله إلى المداومة على التوبة ) أى الاستمرار عليها ( قوله قال اهبطا ) أى قال الله تعالى لآدم وحواء اهبطا من الجنة لأن مكنتهما فيها كان معلقا على عدم أكلهما من الشجرة وقد سبق فى عامه تعالى أنهما يأكلان منها فهو أمر مبرم والمعلق على المبرم مبرم فأخراجهما

واقتصر على شقاه لأن الرجل يسمى على زوجته ( إِنَّ لَكَ أُنْثَى ) ( لَا تَجْعَلْ فِيهَا وَلَا تَعْرِى وَأُنْثَى ) ففتح الهمة وكسرها عطف على اسم إن وجعلتها ( لَا تَقْمُوا فِيهَا ) تعطش ( وَلَا تَضْحَى ) لا يحصل لك حر شمس الضحى لا انتفاء الشمس فى الجنة ( فَوَسْوَسَ إِلَيْهِ الشَّيْطَانُ قَالَ يَا آدَمُ هَلْ أَدُلُّكَ عَلَى شَجَرَةِ الْخُلْدِ ) أى التى يخلد من يأكل منها ( وَمَلَكَ لَا يَبْئَلُ ) لا يفنى وهو لازم الخلد ( فَأَكَلَا ) أى آدم وحواء ( مِنْهَا فَبَدَتْ لَهُمَا سَوْآتُهُمَا ) أى ظهر لكل منهما قبله وقبل الآخر ودبره وسمى كل منهما سواة لأن انكشافه يسوء صاحبه ( وَطَفِقَا يَخْصِفَانِ ) أخذا يلزقان ( عَلَيْهِمَا مِنْ وَرَقِ الْجَنَّةِ ) ليستترا به ( وَعَصَى آدَمُ رَبَّهُ فَغَوَى ) بالأكل من الشجرة ( ثُمَّ أَجْتَبِيَهُ رَبُّهُ ) قربه ( فَتَابَ عَلَيْهِ ) قبل توجه ( وَهَدَى ) أى هداها إلى المداومة على التوبة ( قَالَ أَهْبِطَا ) أى آدم وحواء بما اشتملتا عليه من ذريتهما ( مِنْهَا ) من الجنة ( جَمِيعًا بَعْضُكُمْ ) بعض النورية ( لِبَعْضٍ عَدُوٌّ ) من ظلم بعضهم بعضا ( فَأَمَّا ) فيه إدغام نون إن الشرطية فى ما الزائدة ( يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّي هُدًى فَمَنِ اتَّبَعَ هُدَايَ ) أى القرآن ( فَلَا يَضِلْ ) فى الدنيا ( وَلَا يَشْقَ ) فى الآخرة ( وَمَنْ أَعْرَضَ عَن ذِكْرِي ) أى القرآن فلم يؤمن به ( فَإِنَّ لَهُ مَعِيشَةً ضَنْكًا )

ليس للضرب عليهما بل لمزيد شرفهما ورفع قدرهما لأنهما خرجا من الجنة منفردين ويعودان إليها بمائة وعشرين صفا من أولادها لا يحيط بعدة تلك الصفوف إلا الله تعالى . إن قلت ما الحكمة فى تعليق الخروج على الأكل من الشجرة ولم يكن بلا سبب . أجب بأن الله سبحانه وتعالى كريم ومن عادة الكريم أن لا يسلب نعمته عن النعم عليه إلا بحجة قال تعالى - ذلك بأن الله لم يك مغفرا نعمة أنعمها على قوم حتى ينفروا ما بأنفسهم ( قوله أى آدم وحواء ) يحتمل أن أى حرف نداء وآدم منادى مبنى على الضم فى محل نصب وحواء معطوف على آدم ، ويحتمل أن أى حرف تفسير وآدم وحواء تفسير للضمير فى اهبطا ( قوله بما اشتملتا عليه ) قصد بذلك التوفيق بين هذه الآية وآية الأعراف حيث جمع فيها وتقدم لنا وجه آخر فى التوفيق بينهما بأن الجمع باعتبار آدم وحواء وإبليس والحية وظل هذا فقوله بعضكم لبعض عدو باعتبار أن الحية وإبليس عدو لآدم وفريته ( قوله من ظلم بعضهم بعضا ) أى من أجل ظلم بعضهم بعضا لما فى الحديث « سألت ربى أن لا يسلط على أمتى عدوا من سوى أنفسها فاستجاب لى » ( قوله فاما يأتينكم منى هدى ) إن شرطية مدغمة فى ما الزائدة ويأتينكم فعل الشرط مبنى على الفتح فى محل جزم لاتصاله بنون التوكيد الثقيلة ومنى متعلق بهدى وهدى فاعل وقوله لمن أتبع الخ من شرطية واتبع فعل الشرط وحمله فلا يضل جوابه وقوله ومن أعرض الخ جملة شرطية أيضا والجلتان فى محل جن جواب الشرط الأول ( قوله أى القرآن ) فى تفسير الهدى والله كر

فيما يأتي بالقرآن قصور لأن الخطاب مع آدم وذريته وهادم وتذكيرهم أهم من أن يكون بالقرآن أو بغيره من الكتب الثائرة على الرسل فالمناسب أن يقول أي كتاب ورسول (قوله بالتنوين) أي وصلا وإيداله ألفا وقفا وفي قراءة شاذة ضكى كسرى بألف بدل عن التنوين إجراء للوصل مجرى الوقف (قوله مصدر) أي وهو لا ينفى ولا يجمع ولا يؤث بل هو لفظ واحد للجميع ولذلك لم يقل ضنكة (قوله بعباد الكافر في قبره) أي لما ورد أنه يضبط عليه القبر حتى تختلف أضلاعه ولا يزال في العذاب حتى يبعث ، وقيل المراد بالعيشة الضنكى الحياة فيما يفض الله تعالى وإن كان في رخاء ونعمة إذ لاخير في نعمة بعدها النار لما في الحديث «رب شهوة ساعة أورثت حزنا طويلا» (قوله أي المعرض عن القرآن) المناسب أن يقول المعرض عن الهدى لما علمت (قوله أي أعمى البصر) أي وذلك في المهنر فاذا دخل النار زال عماه ليرى مقعده في النار وعذابه بها (قوله الأمر كذلك) قدره إشارة إلى أن كذلك خبر لمحدوف (قوله تركتها ولم تؤمن بها) أي فلما راد بالنسيان الأهراس وعدم الإيمان بها ، وليس المراد حقيقة النسيان وحيفئذ فلا يصح الاستدلال بهذه الآية على أن من حفظ القرآن ثم نسيه يحشر يوم القيامة أعمى لأنه أمر اختاف فيه (٦٤) العلماء ، فذهب مالك رضي الله عنه حفظ الزائد عما تصح به الصلاة من القرآن

بالتنوين مصدر بمعنى ضيقة وفسرت في حديث بعباد الكافر في قبره (وَحَشْرُهُ) أي المعرض عن القرآن (يَوْمَ الْقِيَامَةِ أَعْمَى) أي أعمى البصر (قَالَ رَبِّ لِمَ حَشَرْتَنِي أَعْمَى وَقَدْ كُنْتُ بَصِيرًا) في الدنيا وعند البعث (قَالَ) الأمر (كَذَلِكَ أَنتَكَ آيَاتُنَا فَنَسِيَهَا) تركتها ولم تؤمن بها (وَكَذَلِكَ) مثل نسيانك آياتنا (الْيَوْمَ تَنسَى) تترك في النار (وَكَذَلِكَ) ومثل جزائنا من أعرض عن القرآن (نَجْزِي مَنْ أَشْرَفَ) أشرك (وَلَمْ يُؤْمِنْ بِآيَاتِ رَبِّهِ وَلَمَذَابُ الْآخِرَةِ أَشَدُّ) من عذاب الدنيا وعذاب القبر (وَأُتْبِيَ) أودم (أَفَلَمْ يَهْدِ) يتبين (لَهُمْ) لكفار مكة (كَمْ) خبرية مفعول به (أَهْلَكْنَا) أي كثيرا إهلاكنا (قَبْلَهُمْ مِنَ الْقُرُونِ) أي الأمم الماضية بتكذيب الرسل (يَمْشُونَ) حال من ضمير لهم (فِي مَسَاكِينِهِمْ) في سفرهم إلى الشام وغيرها فيعتبروا ، وما ذكر من أخذ إهلاك من فعله الخالي عن حرف مصدرى لرعاية المعنى لا مانع منه (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِّمَنْ يَعْلَمُ) (لِأُولِي الذِّهْنِ) لذوى العقول (وَلَوْ لَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ) بتأخير العذاب عنهم إلى الآخرة (لَكُنَّا) الإهلاك (لِزَامًا) لازما لهم في الدنيا (وَأَجَلٌ مُّسَمًّى) مضروب لهم معطوف على الضمير المستتر في كان وقام الفصل بخبرها مقام التأكيد ،

مستحب أ كيد ابتداء ودواما فنسيانه مكروه ، ومذهب الشافعى نسيان كل حرف منه كبيرة تكفر بالتوبة والرجوع لحفظه (قوله أودم) أي لأنه لا ينقطع بخلاف عذاب الدنيا والقبر (قوله أفلم يهد لهم) الهد لهم (الهمزة داخله على محدوف والفاء عاطفة على ذلك المحذوف والتقدير أعموا فلم يهد لهم (قوله يتبين) أشار بذلك إلى أن يهد فعل لازم ، والمعنى أعموا فلم يظهر لهم إهلاكنا فكثيرا من قباهم من القرون (قوله مفعول به)

أى وتمييزها محذوف أى قرنا وقوله من القرون متعلق بمحذوف صفة لذلك التمييز (قوله بتكذيب الرسل) الباء سببية أى إن الإهلاك بسبب تكذيب الرسل وترك الإيمان ورسوله (قوله وما ذكر) مبتدأ وقوله لا مانع منه خبره ، والمعنى أن أخذ المصدر من الفعل لصحة النفى لا يتوقف على الحرف المصدرى بل يسبك المصدر من الفعل بدون سابق لتوقف المعنى عليه وأما لصحة الأعراب فلا يكون غالبا إلا بحرف مصدرى (قوله لذوى العقول) أى السليمة الصافية وخصوا بالذكر لأنهم المنتفعون (قوله ولولا كلمة سبقت من ربك لكان لزاما) أى أن الله سبحانه وتعالى سبق في علمه تأخير العذاب العام لهذه الأمة إكراما لنبيها ولولا ذلك لحل بهم كما حل بمن قبلهم من القرون الماضية فتأخيره إهمال ، لا إهمال ليتدارك الكافر ما فاتته فيما بقي من عمره فإن تاب قبله ربه (قوله معطوف على الضمير المستتر في كان) أى والمعنى لكان الإهلاك والأجل المعين له لزما أى لازما لهم ، ولم يقل لازمين لأن لزما مصدر فى الأصل وإن كان هنا بمعنى اسم الفاعل وقوله وقام الفصل الخ أى أن العطف على ضمير الرفع المتصل جائز إذا حصل الفاصل بالضمير المنفصل أو فاصل ما كإنا ، قال ابن مالك : وإن على ضمير رفع متصل عطفت فافصل بالضمير المنفصل أو فاصل ما

وأحسن مما قرره المفسر أن يجعل قوله وأجل مسمى معطوفاً على كلمة . والمعنى ولولا كلمة وأجل مسمى وهو مدة معيشتهم في الدنيا التي قبرها الله لهم لكان العذاب العام لازماً ( قوله فاصبر على ما يقولون ) أى حيث علمت أن تأخير عذابهم ليس بإهمال بل هو لازم لهم في القيامة فتسلّ واصبر ولا تنزعج ( قوله منسوخ بآية القتال ) أى وعليه فالمراد بقوله اصبر لانعاجلهم بالقتال ، وقيل إن الآية محكمة وعليه فالمراد بالصبر عدم الاضطراب مما صدر منهم من الأذى ( قوله صل ) إنما سمى التسبيح والتحميد صلاة لاشتغالها عليهما ولأن المقصود من الصلاة تزيه الله عن كل نقص . والمعنى لا تشتغل بالدعاء عليهم بل صل الصلوات الحسنى ولما كان الأصل في الأمر الوجوب حمل الأمر بالتسبيح والتحميد على الأمر بالصلاة ( قوله حال ) أى من فاعل سبح والباء في عمدة ربك للابسة كما قال المفسر ( قوله ومن آناه الليل ) جمع إني بكسر الهمزة والتصريح وأصله آناه بهمزتين أبدلت الثانية ألفاً على القاعدة المعروفة ( قوله وأطراف النهار ) المراد بالجمع مافوق الواحد لأن المراد به الزمن الذى هو آخر النصف الأول وأول الثانى ( قوله للنصب ) أى بسبح . والمعنى صل في أطراف النهار وهو الوقت الذى يجمع الطرفين وهو الزوال ( قوله لعلك ترضى ) متعلق بسبح أى سبح في هذه الأوقات لعلك ترضى بذلك ، وانظر إلى هذا الخطاب اللطيف المشر بأنه صلى الله عليه وسلم حبيب رب العالمين وأفضل الخلق أجمعين (٦٥) حيث قال له ربه لعلك ترضى ولم

يقول لعلى أرضى عليك  
ونحو ذلك ومن هنا قوله  
عليه الصلاة والسلام  
«وجعلت قرعة عيني في الصلاة»  
وقول السيدة عائشة  
رضي الله عنها : ما أرى  
ربك إلا يسارع في هواك  
فصلاته صلى الله عليه  
وسلم مأمور بها ليرضى هو  
لا يكفر الله عنه سيئاته  
ولا ليرضى عليه وحينئذ  
فلا كلفة عليه فيها لأن فيها  
شهود له الذى هو قرعة  
عينه وللعارفين السكاملين

( فَأُصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ ) منسوخ بآية القتال ( وَسَبِّحْ ) صل ( بِحَمْدِ رَبِّكَ ) خال أى متلبساً به ( قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ ) صلاة الصبح ( وَقَبْلَ غُرُوبِهَا ) صلاة العصر ( وَمِنْ آتَاءِ اللَّيْلِ ) ساعاته ( فَسَبِّحْ ) صل المغرب والعشاء ( وَأَطْرَافِ النَّهَارِ ) عطف على محل من آتاء المنصوب أى صل الظهر لأن وقتها يدخل بزوال الشمس فهو طرف النصف الأول وطرف النصف الثانى ( لَعَلَّكَ تَرْضَى ) بما تعطى من الثواب ( وَلَا تَمُدَّنْ عَيْنَيْكَ إِلَى مَا مَتَّعْنَا بِهِ أَزْوَاجًا ) أصنافاً ( مِنْهُمْ زَهْرَةَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ) زينتها وبهجتها ( لِنَمْتَنَّهُمْ فِيهِ ) بأن يطنوا ( وَرِزْقُ رَبِّكَ ) فى الجنة ( خَيْرٌ ) مما أوتوه فى الدنيا ( وَأَبْقَى ) أدام ( وَأَمُرُ أَهْلِكَ بِالصَّلَاةِ وَاصْطَبْرَ ) اصبر ( عَلَيْهِمَا لَا نَسْأَلُكَ ) نكلفك ( رِزْقًا ) لنفسك ولا لغيرك ( نَحْنُ نَرْزُقُكَ وَالْعَاقِبَةُ ) الجنة ( لِلتَّقْوَى ) لأهلها ( وَقَالُوا ) أى المشركون ( لَوْلَا ) هلا ( بَيِّنَاتٌ ) محمد ( بِآيَةٍ مِنْ رَبِّهِ ) مما يقترحونه ( أَوْ لَمْ تأْتِهِمْ ) بالباء والياء ( بَيِّنَةٌ ) بيان ،

من أمته نصيب من هذا المقام ( قوله ولا تمدن عينيك ) عطف على فاصبر : أى لا تنظر بعينيك إلى زهرة الدنيا نظر رغبة وهذا الخطاب لرسول الله ، والمراد غيره لأن ذلك مستحيل عليه لما ورد أنه خير بين أن يكون نبيا منكأ أو نبيا عبدا فاختار أن يكون نبيا عبدا وورد «لست من الدنيا وليست الدينامى» ( قوله أصنافاً منهم ) أى الخلق فالهنا دائرة فى أصناف الخلق فتارة تكون مع الشرف وتارة مع الوضيع وهكذا ( قوله زهرة الحياة الدنيا ) الأحسن أنه منصوب على أنه مفعول ثانٍ لمتعنا بتضمينه معنى أعطينا والأول هو قوله أزواجاً ( قوله بأن يطنوا ) الباء سببية أى فتنهم بسبب طغيانهم فيه ( قوله ورزق ربك خير وأبقى ) أى فعلى الإنسان أن يشتغل بما هو خير وأبقى وهو الجنة ونعيمها ويترك ما يفسد وهو الدنيا وقسمته الأزلية تأتية منها من غير تعب ولا مشقة ( قوله ونمر أهلك ) أى أمتك ( قوله واصطبر عليها ) أى وأمرهم بذلك ( قوله نحن نرزقك ) أى نحن متكفلون برزقك فتفرغ لما كلفت به ولا تشتغل بما تكفلناك به ، وروى أنه صلى الله عليه وسلم كان إذا أصاب أهل بيته ضيق أمرهم بالصلاة وتلا هذه الآية « ( قوله والعاقبة للتقوى ) أى الجملة المحمودة لأهل التقوى ( قوله أى المشركون ) أى وهم كفار مكة ( قوله مما يقترحونه ) أى يطلبونه تعنتاً كما تقدم بعضه فى قوله تعالى : وقالوا لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الأرض ينبوعاً الآيات ( قوله أو لم تأتتهم ) لهمزة داخلية على محذوف والواو عاطفة على ذلك المحذوف أى أمهوا ولم تأتتهم الخ ( قوله بالياء والياء ) أى فهما قراءتان سبعيتان

(قوله ما في الصحف الأولى) أي الكتب المقدمة . وللعنى ألم يكتفوا بالقرآن المخنوى على أخبار الأمم الماضية (قوله ولو أنا أهلكتهم) كلام مستأنف لتقرير ما قبله (قوله لقالوا ربنا أالخ) أي لكان لهم أن يحتجوا يوم القيامة ويعتفروا بهذا العذر فقطع الله هذرهم بإرسال الرسول لهم ولم يهلكهم قبل مجيئه (قوله من قبل أن نفل) أي يحصل لنا القدر والموان (قوله ونحزى) أي نفتضح (قوله ما يؤول إليه الأمر) أي أمرنا وأمركم (قوله فتربصوا) أي انتظروا (قوله من أصحاب الصراط السوى) من في الموضوعين استفهامية والكلام على حذف مضاف والتقدير فستعلمون جواب من أصحاب الخ وهو أنهم هم المؤمنون (قوله ومن اهتدى من الضلالة) أشار الفسر إلى وجه المغايرة بين التسميق ، فأصحاب الصراط السوى من لم يضل أصلاً كالنبي ومن أسلم صلباً ، ومن اهتدى هو من سبق له الكفر ثم أسلم بعد ذلك .

[سورة الأنبياء عليهم السلام] سميت بذلك لذكر قصص جملة من الأنبياء فيها (قوله مكية) أي نزلت قبل الهجرة باتفاق (قوله أو اثنتا عشرة آية) هذا الخلاف (٦٦) مرتب على الخلاف في قوله تعالى قال أفتعبدون من دون الله إلى قوله أفلا تعقلون هل

(مَا فِي الصُّحُفِ الْأُولَى) المشتمل عليه القرآن من أنباء الأمم الماضية وإهلاكهم بتكذيب الرسل (وَلَوْ أَنَّا أَهْلَكْنَاهُمْ بِمَذَابٍ مِنْ قَبْلِهِ) قبل محمد الرسول (لَقَالُوا) يوم القيامة (رَبَّنَا لَوْلَا) هلا (أَرْسَلْتَ إِلَيْنَا رَسُولًا فَنَتَّبِعَ آيَاتِكَ) المرسل بها (مِنْ قَبْلِ أَنْ نَذِلَّ) في القيامة (وَنَحْزَى) في جهنم (قُلْ) لهم (كُلُّ) منا ومنكم (مُتَرَبِّصٌ) منتظر ما يؤول إليه الأمر (فَتَرَبَّصُوا فَمَا تُنصِرُونَ) في القيامة (مَنْ أَصْحَابُ الصِّرَاطِ) الطريق (السَّوِيِّ) المستقيم (وَمَنْ اهْتَدَى) من الضلالة أنحن أم أقم .

## (سورة الأنبياء)

مكية، وهي مائة وإحدى أو اثنتا عشرة آية

(يُسْمِ اللَّهُ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ . اقْتَرَبَ) قرب (لِلنَّاسِ) أهل مكة منكرو البعث (حِسَابُهُمْ) يوم القيامة (وَهُمْ فِي غَفْلَةٍ) عنه (مُعْرِضُونَ) عن التأهب له بالإيمان (مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ ذِكْرٍ مِنْ رَبِّهِمْ مُحَدَّثٍ) شيئاً فشيئاً أى لفظ قرآن (إِلَّا أَسْتَمِعُوهُ وَهُمْ يَلْعَبُونَ) يستهزئون (لَاهِيَةً) غافلة (قُلُوبُهُمْ) عن معناه (وَأَسْرُوا النُّجُوى) أى الكلام (الَّذِينَ ظَلَمُوا) بدل من واو وأسروا النجوى ،

هو آية واحدة أو آيتان وأول الثانية قوله أف لكم الخ (قوله أهل مكة) أشار بذلك إلى أنه من إطلاق العام وإرادة الخاص وحاصل ذلك أن كفار قريش قالوا محمد يهددنا بالبعث والجزاء على الأعمال وهذا بهيد فانزل الله اقترب للناس حسابهم ووجه قرب الحساب أنه آلهامه لكل آت قريب أو يبال إن قربه باعتبار ماضى من الزمان فإن ما بقى أقل مما مضى (قوله وهم في غفلة معرضون) الجملة حالية أى قرب حسابهم والحال أنهم غافلون معرضون غير متأهبين له

والعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب فهذه الآية وإن كان سببها الرد على كفار مكة إلا أن العبرة بعمومها (قوله ما يأتىهم من ذكر) هذا في معنى العلة لما قبله كأنه قال معرضون لأنه ما يأتىهم من ذكر الخ (قوله من ربهم) الجار والمجرور متعلق بيا تىهم (قوله أى لفظ قرآن) دفع بذلك ما يقال كيف وصف الله كذا بالحدث مع أن المراد به القرآن وهو قديم . فأجاب بأن وصفه بالحدث باعتبار ألفاظه الغزلة علينا ، وأما باعتبار المدلول وهو الوصف القائم بذاته تعالى فهو قديم وأما ما دلت عليه الالفاظ الحادثة ، فمنها ما هو قديم كمدلول آية السكرى والصمدية ، ومنها ما هو حادث كمدلول القصص وأخبار المتقدمين ، ومنها ما هو مستحيل كمدلول ما اتخذ الله من ولد (قوله وهم يلعبون) الجملة حالية من فاعل استمعوه وكذا قوله لاهية قلوبهم . والمعنى ما يقرأ عليهم القرآن إلا استمعوه في حال استهزائهم وكون قلوبهم غافلة عن معناه فلا يسمعون سماع تدبر وقبول وكل آية وردت في الكفار جرت بذيلها على عصاة الأمة ، ففي هذه الآية تحذير لمن يستمع القرآن في حال لهوه ولعبه وأقبح منه من يتررب بسماحه من حيث اشتغاله على الانعام المعروفة لامن حيث بلغته ومواظفه وأحكامه وكونه من عند الله فأن الله ولما إليه راجعون (قوله بدل من واو وأسروا النجوى)

(هل)

أشار بذلك إلى أن أمر فعل ماضٍ والواو فاعله والتجوى مفعوله والذين بدل وهذه إحدى طريقتين لتحويلين في الفعل الذي لحقته العلامة وأمسد للظاهر . والطريقة الثانية أن الواو حرف علامة والذين فاعل وتسمى بلفظة أكلوني البراغيث ولما كانت ضعيفة لا ينبغي حمل الآية عليها أعرض عنها المفسر (قوله هل هذا إلا بشر مثلكم) بدل من التجوى مفسر لها أى فكأنوا يتناجون بذلك سرايبهم ثم يشيع كل واحد منهم مقالته ليضل غيره (قوله أفتأتون السحر) أى تحضرونه وتقبلونه (قوله وأتم تبصرون) الجملة حالية من فاعل تأتون (قوله في السماء والأرض) أشار المفسر إلى أنه حال من القول أى يعلم القول حال كون القول كائناً في السماء والأرض (قوله للانتقال من غرض إلى آخر) أى فلتضع بل في القرآن إلا للانتقال لا للإبطال لأنه يكون إضراباً عن الكلام السابق وإعراضاً عنه لكونه صدر على وجه الغلط ونزه الله عنه خلافاً لمن يقول إنها تأتي للإبطال واستدل بقوله تعالى وقالوا اتخذ الرحمن ولداً سبحانه بل عباد مكرمون وقوله تعالى أم يقولون به جنة بل جاءهم بالحق ولا دليل في ذلك لأن بل فيها للانتقال من الأخبار بقولهم إلى الأخبار بالواقع فتأمل (قوله أضفأت أحلام) خبر محذوف فقوله المفسر بقوله هو والجملة مقول القول (قوله بل هو شاعر) أى يأتي بكلام يخيل للسامع معاني لا حقيقة (٦٧) لها وليس المراد بالشعر هنا خصوص الكلام المقفى الموزون

(هَلْ هَذَا) أى محمد (إِلَّا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ) فإى يأتي به سحر (أَفَتَأْتُونَ السَّحَرَ) تبعونه (وَأَنْتُمْ تَبْصِرُونَ) تعلمون أنه سحر (قُلْ) لهم (رَبِّى يَعْلَمُ الْقَوْلَ) كائناً (فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ السَّمِيعُ) لما أسروا (الْعَلِيمُ) به (بَلْ) للانتقال من غرض إلى آخر في المواضع الثلاثة (قَالُوا) فيما أتى به من القرآن هو (أَضْفَأَتْ أَحْلَامُ) أخلاط رآها في النوم (بَلِ افْتَرَاهُ) اختلقه (بَلْ هُوَ شَاعِرٌ) فإى يأتي به شعر (فَلْيَأْتِنَا بآيَةٍ كَمَا أُرْسِلَ الْأُولُونَ) كالناقة والمصا واليد، قال تعالى (مَا آمَنَتْ قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْيَةٍ) أى أهلها (أَهْلَكْنَاهَا) بتكذيبها ما أنها من الآيات (أَنْهُمْ يُؤْمِنُونَ) لا (وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ إِلَّا رِجَالًا يُوْحَى) وفي قراءة بالنون وكسر الحاء (إِلَيْهِمْ) لا ملائكة (فَسِئَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ) العلماء بالتوراة والإنجيل (إِنْ كُنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ) ذلك فإنهم يعلمونه وأتم إلى تصديقهم أقرب من تصديق المؤمنين بمحمد (وَمَا جَعَلْنَاهُمْ) أى الرسل (جَسَداً) بمعنى أجساداً (لَا يَأْكُلُونَ الطَّعَامَ) بل يأكلونه (وَمَا كَانُوا خَالِدِينَ) في الدنيا (ثُمَّ صَدَقْنَاهُمُ الْوَعْدَ) بأنجائهم (فَأَنْجَيْنَاهُمْ وَمَنْ نَشَاءُ) أى المصدقين لهم (وَأَهْلَكْنَا الْمُسْرِفِينَ) المكذبين لهم،

يوحى إليهم) أى يأتيهم الوحي بالشرائع والأحكام، والمعنى ما أرسلنا إلى الأمم قبل إرسالك لا تمتك إلا رجالاً من أفراد جنسك متأهلين للإرسال (قوله وفي قراءة) أى وهى سبعة أيضاً (قوله فاستلوا أهل الذكر) أى المطلعين على أحوال الرسل الماضية فانهم يخبرونكم بحقيقة الحال (قوله العلماء بالتوراة والإنجيل) إنما أحاطهم عليهم لأنهم كانوا يرسلون للشركين أن ابقوا على ما أتم عليه من التكذيب ونحن معكم فهم مشتركون في العداوة لرسول الله وأصحابه فلا يكذبونهم فيما هم فيه (قوله من تصديق المؤمنين) المصدر مضاف لمفعوله والفاعل محذوف أى أقرب من تصديقكم المؤمنين . والمعنى إذا أخبركم المؤمنون بحال محمد وحال الرسل المتقدمين وأخبركم أهل الكتاب بذلك صدقتم أهل الكتاب دون المؤمنين لا لفتكم أهل الكتاب وعداوتكم للمؤمنين (قوله وما جعلناهم جسداً لا يأكلون الطعام) رد لقولهم مال هذا الرسول يأكل الطعام . والمعنى لم نجعلهم ملائكة بل جعلناهم بشراً يأكلون الطعام (قوله وما كانوا خالدين) أى ما كثر على سبيل الخلود في الدنيا بل يموتون كغيرهم (قوله ثم صدقناهم الوعد) أى بإهلاك أعدائهم (قوله بأنجائهم) محمول على الرسل الذين أسروا بالجهاد فلا يرد من قتل من الرسل فانهم لم يؤمروا بالجهاد (قوله ومن نشاء) أى المؤمنين الذين اتبعوا . وقد وقع ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فان كبراء الذين حضروا منازيحه لم يموتوا في حروبه بل بقوا بعده ومهدوا دينه .

الكلام المقفى الموزون  
قصداً بل ما هو أعم (قوله)  
فليأتنا بآية جواب شرط  
مقدر كانه قيل وإن لم يكن  
كما قلنا بل كان رسولا كما  
يزعم فليأتنا الخ (قوله)  
كما أرسل الأولون) صفة  
لمصدر محذوف والتقدير  
إنما كان كائناً مثل إرسال  
الأولين (قوله من قرية)  
من زائدة في الفاعل  
(قوله لا) أشار بذلك إلى  
أن الاستفهام إنكارى  
بمعنى النفي (قوله وما  
أرسلنا) رد لقولهم هل  
هذا إلا بشر مثلكم (قوله)

( قوله لقد أنزلنا إليكم كتابا ) كلام مستأنف قصد به التبكيت عليهم . والمعنى كيف تعرضون عن كتاب فيه شرفكم وعزكم لأنه بلسانكم وعلى لسانكم فكان يقتضى الحمية والعقل أن تعظموا هذا الكتاب وهذا النبي الذى جاء به وتكونوا أول مؤمن به فأعراضكم عنه دليل على عدم عقلكم ( قوله فيه ذكركم ) أى الثناء عليكم بالجليل أو شرفكم أو مواعظكم ( قوله أفلا تعقلون ) الهمة داخلة على محذوف والفاء عاطفة على ذلك المحذوف والتقدير أجهلتم فلا تعقلون أن الأمر كذلك ( قوله وكم قصمنا من قرية ) كم خبرية مفعول مقدم لقصمنا ومن قرية بيان لكم ( قوله أى أهلها ) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف والمقصود من هذه الآية تحذير الكفار من هذه الأمة عن عدم الإيمان والرجوع عن الكفر بأنهم لا يضرهم سعة الدنيا عليهم والتفاخر بالأموال والأولاد كأن الله يقول لهم لا تتفخروا بذلك فأتانا أهلكننا كثيرا من أهل القرى الكفار وما جرى عليهم يجرى عليكم وأهل القرى قيل للراد بهم الأمم الماضية كقوم نوح ولوط وحال وشعيب وغيرهم ، وقيل المراد بهم أهل قرية تسمى حضور بوزن شكور بعث الله عليهم موسى بن ميثا بن يوسف بن يعقوب نبيا قبل موسى بن عمران فكذبوه وقتلوه (٦٨) فسلط الله عليهم يختنصر فقتل رجالهم وسبي نساءهم فلما استمر فيهم القتل

هربوا فقالت الملائكة لهم استهزاء لاتركضوا وارجعوا إلى مساكنكم وأموالكم لعلكم تستلون شيئا من دنياكم فانكم أهل نعمة وغنى فاتبعهم يختنصروا أخذتهم السيوف ونادى مناد من جو السماء يا نارات الأنبياء فلما رأوا ذلك أقروا بالدنوب حيث لم ينفعهم فعل القول الأول كم واقعة على القرى وعلى الثانى واقعة على أشخاص تلك القرية ( قوله أى شر أهل القرية ) بفتح العين بمعنى علم وأما بالضم فعناه

(لَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ) (كِتَابًا فِيهِ ذِكْرُكُمْ) (أَفَلَا تَعْقِلُونَ) فَيُؤْمِنُونَ بِهِ (وَكَمْ قَصَمْنَا) أَهْلَكْنَا (مِنْ قَرْيَةٍ) (أَيَّ أَهْلَكْنَا) (كَأَنَّا ظَالِمَةٌ) (كَافِرَةٌ) (وَأَنْشَأْنَا بَعْدَهَا قَوْمًا آخَرِينَ) . فَلَمَّا أَحْشَوْا بَأْسَنَا (أَيَّ شَرِّ أَهْلِ الْقَرْيَةِ بِالْإِهْلَاكِ) (إِذَا هُمْ مِنْهَا يَرْكُضُونَ) يهربون مسرعين فقالت لهم الملائكة استهزاء (لَا تَرَوْكُمْ كُفُورًا وَأَرْجِعُوا إِلَى مَا أُتْرِفْتُمْ) (فِيهِ وَمَا كُنْتُمْ لَكُمْ تَنْتَلُونَ) (شَيْئًا مِنْ دُنْيَاكُمْ عَلَى الْعَادَةِ) (قَالُوا يَا) (لَتَنْفِيهِ) (وَيَلْتَنَّا) (هَلَاكُنَا) (إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ) (بِالْكَفْرِ) (فَمَا زَالَتْ تِلْكَ) (الْكَلِمَاتُ) (دَعْوَاهُمْ) (يَدْعُونَ بِهَا وَيُرَدُّونَهَا) (حَتَّى جَعَلْنَاهُمْ حَصِيدًا) (أَيَّ كَلْبَرِجِ الْمَحْصُودِ بِالْمَنَاجِلِ) (بِأَن قَتَلُوا بِالسَّيْفِ) (خَامِدِينَ) (مِثْلِينَ كَهْمُودِ النَّارِ إِذَا طَفِئَتْ) (وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا) (لَا عَيْنِينَ) (عَاشِينَ) (بِلِ دَالِينَ) (عَلَى قُدْرَتِنَا) (وَنَافِعِينَ) (عِبَادِنَا) (لَوْ أَرَدْنَا أَنْ نَتَّخِذَ لَهْوًا) (مَا يَلْهَى) (بِهِ مِنْ زَوْجَةٍ) (أَوْ وَلَدٍ) (لَا نَتَّخِذُهُ مِنْ لَذْنًا) (مِنْ عِنْدِنَا) (مِنْ الْحُورِ الْعِينِ) (وَالْمَلَائِكَةِ) ،

(إن)

تسلكم بالشعر ضد النثر ( قوله يهربون ) أى قال كس كناية عن الهرب ( قوله استهزاء بهم )

جواب عما يقال إن الملائكة معصومون من الكذب فكيف يقولون لهم ذلك مع علمهم بأنهم مهلكون عن آخرهم فأجاب بأن هذا القول ليس على حقيقته بل سخرية بهم على حد : ذق إنك أنت العزيز الكريم ( قوله وما كنتم ) بالجر عطفًا على ما ( قوله شيئا من دنياكم ) أى فاقم أهل سخاء وغنى تعطون الفقراء وهذا توبيع وتهكم بهم ( قوله بالكفر ) أى وقتل موسى ( قوله فما زالت ) مانافية وزال فعل ماض ناقص وتلك اسمها ودعواهم خبرها ( قوله الكلمات ) المراد بها قولهم يا ويلنا إنا كنا ظالمين ( قوله حتى جعلناهم ) أى رجالهم وأما النساء فقد سباهم يختنصروا كما تقدم وكلام المفسر يفيد أن هذه الآية حكاية عن أهل حضور ( قوله تكهملوا النار ) أى سكون لها مع بقاء جمرها وأما الحمد فهو عبارة عن ذهاب النار بالكلية حتى يصير رمادا ( قوله لا عين ) حال من فاعل خلقنا وهو محط النقي ( قوله بل دالين على قدرتنا ) ويسبحوننا دليل بوله تعالى - وإن من شيء إلا يسبح بحمده - ( قوله ونافعين عبادنا ) أى وتفصيل جهات النفع بها لا يعلمها إلا الله سبحانه وتعالى ( قوله لو أردنا أن نتخذ لهوا ) رد على من أثبت الولد والزوجة لله ( قوله لا نتخذناه من لذنا ) جواب لو واستثناء تقيض التالى ينتج تقيض المقدم والمعنى لو جعلت إرادتنا باتخاذ الزوجة والولد لا نتخذناه من عندنا لكننا لم نتخذناه فلم نخلق به إرادتنا لاستحالة ذلك علينا .

(قوله إن كنا قاعلين) يحتمل أن تكون إن نافية أى ما كنا قاعلين (قوله بل نقذف بالحق على الباطل) أى شأنا أن نؤيد الحق ونذهب الباطل (قوله مما تصفون الله به) أشار بذلك إلى أن ماموصولة والعائد محذوف ويصح أن تكون مصدرية . والمعنى ولكم الويل من أجل وصفكم إياه بما لا يليق (قوله أى الملائكة) عبر عنهم بالعندية إشارة إلى أنهم فى مكانة وشرف ورفعة (قوله لا يستكبرون) أى يتكبرون (قوله ولا يستحسرون) أى لا يكون ولا يتعبون (قوله يسبحون الليل والنهار) المقصود من هذا الاخبار تحريض المؤمنين على الطاعات وتبكي الكفار على تركها لأن العبادة والتسبيح وصف أهل القرب والشرف وتركها وصف أهل البعد والحسة (قوله فهو منهم كالنفس منا) أى فهو سجيبة وطبيعة لهم ولا يشغلهم التسبيح عن غيره كلعن الكفرة وتزول الأرض وتبليغ الأحكام وغير ذلك كما أن شغلنا بالنفس لا يمنعنا الكلام . إن قلت إن هذا قياس مع الفارق لأن آله النفس غير آله الكلام وأما التسبيح واللعن فهما من جنس الكلام فاجتماعهما محال . أجب بأن الملائكة لهم ألسنة كثيرة بعضها يسبحون الله به وبعضها يلعنون أعداء الله به فلا يقاسون على بنى آدم (قوله وهمة الانكار) أى وهو راجع لقوله هم ينشرون (قوله هم ينشرون) أى حيث ادعوا أنها آلهة لهم ماذكر ضمنا والتزاما وإلا فهم لم يدعوا أنها تعبد الموتى (قوله لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدتا) لوحرف شرط (٦٩) وكان تامة فعل الشرط وآلهة قاعلها وفيهما متعلق بكان والإجماع غير صفة لآلهة ظهر اعرابها فيها بعدها وقوله لفسدتا جواب الشرط ففعل الشرط يقال له المقدم وجوابه يقال له التالى واستثناء نقيض التالى ينتج نقيض المقدم . والمعنى لكنهما لم تفسدا فلم يكن فيهما آلهة غير الله والجمع فى آلهة ليس قيذا وكذا قوله فيهما وإنما أتى بذلك ردا على الكفار فى اتخاذهم الآلهة فى السماء والأرض (قوله أى غيره)

(إِنْ كُنَّا قَاعِلِينَ) ذَلِكَ لَكُنَّا لَمْ نَفْعَلْ فَلَمْ نَزِدْ (بَلْ نَقْذِفُ) نَرْمِي (بِالْحَقِّ) الْإِيمَانِ (عَلَى الْبَاطِلِ) الْكُفْرِ (فَيَذِمُّهُ) يَذْهَبُ (فَإِذَا هُوَ زَاهِقٌ) ذَاهِبٌ ، وَدَمْنُهُ فِي الْأَصْلِ أَصَابَ دِمَاغَهُ بِالضَرْبِ وَهُوَ مُقْتَلٌ (وَلَكُمْ) يَا كُفَّارَ مَكَّةَ (الْوَيْلُ) الْعَذَابُ الشَّدِيدُ (مِمَّا تَصِفُونَ) اللَّهُ بِهِ مِنَ الزُّوجَةِ أَوْ الْوَلَدِ (وَلَهُ) تَعَالَى (مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) مُلْكًا (وَمَنْ عِنْدَهُ) أَى الْمَلَائِكَةُ مُبْتَدَأُ خَبَرِهِ (لَا يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِهِ وَلَا يَسْتَحْسِرُونَ) لَا يَمِينُونَ (يُسَبِّحُونَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لَا يَفْتُرُونَ) عَنْهُ فَهُوَ مِنْهُمْ كَالنَّفْسِ مِنَّا لَا يَشْغَلُنَا عَنْهُ شَاغِلٌ (أَمْ) بِمَعْنَى بَلِ لِلانْتِقَالِ وَهَمَزَةُ الْانْكَارِ (اتَّخَذُوا آلِهَةً) كَانَتْ (مِنْ الْأَرْضِ) كَجَبَرٍ وَذَهَبٍ وَفُصَّةٍ (هُمْ) أَى الْآلِهَةُ (يُنْشِرُونَ) أَى يَحْيِيُونَ الْمَوْتَى ؟ لَا ، وَلَا يَكُونُ لَهُمَا إِلَّا مِنْ يَحْيَى الْمَوْتَى (لَوْ كَانَ فِيهِمَا) أَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ (آلِهَةٌ إِلَّا اللَّهُ) أَى غَيْرُهُ (لَفَسَدَتَا) خَرَجْنَا عَنْ نِظَامِهِمَا لِلْمُشَاهِدَةِ لَوْجُودِ التَّمَانِعِ بَيْنَهُمْ عَلَى وَفْقِ الْعَادَةِ عِنْدَ تَعَدُّدِ الْحَاكِمِ مِنَ التَّمَانِعِ فِي الشَّيْءِ وَعَدَمِ الْإِتِّفَاقِ عَلَيْهِ (فَسُبْحَانَ) تَتَزَيَّهُ (اللَّهُ رَبِّ) خَالِقِ (الْعَرْشِ) ،

أشار بذلك إلى أن إلا صفة بمعنى غير فهى اسم لكن لم يظهر اعرابها إلا فيما بعدها لكونها على صورة الحرف ولا يجوز أن تكون أداة استثناء لامن جهة المعنى ولا من جهة اللفظ أما الأول فلائذ يلزم منه نفي التوحيد إذ التقدير لو كان فيهما آلهة ليس فيهم الله لفسدتا فيقتضى بمفهومه أنه لو كان فيهما آلهة فيهم الله لم تفسدا وهو باطل وأما الثانى فلأن المستثنى منه يشترط أن يكون عاما وآلهة جمع منسكرك فى الاثبات فلا عموم له فلا يصح الاستثناء منه (قوله لوجود التمانع بينهم) أى التخالف بين الآلهة ويسمى الدليل على ذلك يبرهان التمانع والتطارد فى فرض اختلافهما . وتقريره أن يقال لو فرض إلهان متصفان بصفات الألوهية وأراد أحدهما إيجاد شئ والآخر إعدامه فاما أن يتم مرادهما معا وهو باطل للزوم اجتماع الضدين أو لا يتم مرادهما معا وهو باطل أيضا للزوم عجز من لا يتم مراده وعجز من يتم مراده أيضا لوجود الممانعة بينهما فيطل تعدد الوحدانية وإذا فرض اتفاقهما فهو باطل أيضا لوجود برهان التوارد وتقريره أيضا أن يقال لو فرض إلهان وأرادا معا إيجاد شئ فاما أن يحصل إرادتهما معا وذلك باطل لانه يلزم عليه اجتماع مؤثرين على أثر واحد أو يسبق أحدهما إلى إيجاده فيلزم عليه عجز الآخر أو تحصيل الحاصل ويلزم عجز الأول لوجود الممانعة بينهما . وإعلان الدليل على ثبوت الوحدانية لله النقل والعقل ، أما النقل فكآيات كثيرة جدا منها : وإلهكم إله واحد لا إله إلا هو ، الله لا إله إلا هو الحى القيوم ، هو الذى يصوركم فى الأرحام كيف



يشاء لا إله إلا هو إلى غير ذلك وأما العقل فقد علمنا الله كيفيته بقوله تعالى - ما اعلمد الله من وه وما كان معه من إله إذا ذهب كل إله بما خلق ولعل بعضهم على بعض - وكهذه الآية إذا علمت ذلك فالدليل في هذه الآية قطعي كما هو الحق لكون الفساد مرتباً على فرض الاتفاق والاختلاف وليس إقناعياً بحسب ما يفهمه المخاطب خلافاً لما تقتضيه عبارة المفسر حيث أحاله على العادة وبهذه الآية اتفقت الكوم الخمسة السكم المتصل في الذات وهو التركيب فيها والسكم المنفصل فيها وهو النظر فيها والسكم المتصل في الصفات وهو التركيب فيها والسكم المنفصل فيها وهو الأفعال وهو المشارك له فيها ، والمتصل فيها لا ينفى لأنه ثابت لأن أفعاله كثيرة على حسب شؤونه في خلقه (قوله الكرسي) الصواب إبقاء العرش على ما هو عليه لأن التحقيق أن العرش جسم عظيم محيط بالعالم برمته والكرسي تحته وخص العرش بالله كونه لأنه أعظم من غيره فإذا كان الله رب العرش كان رب غيره بالأولى (قوله لا يستل عما يفعل) أي لا يستل عما يحكم في عباده من إعزاز وإذلال وهدي وإضلال وإسعاد وإشقاء لأنه الرب الخالق المالك لجميع الأشياء ، إذا علمت ذلك فالاعتراض على أفعال الله إما كفر أو قريب منه (قوله وهم يستلون) (٧٠) أي يقال للخلق لم فعلتم كذا لأنهم عبيد يجب عليهم امتثال أمر مولاهم

الكرسي (عَمَّا يَسْفُونَ) أي الكفار الله به من الشريك له وغيره (لَا يُسْتَلُّ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْتَلُونَ) عن أفعالهم (أَمْ أُتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ) تعالى أي سواء (آلِهَةً) فيه استفهام توبيخ (قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ) عن ذلك ولا سبيل إليه (هَذَا ذِكْرُ مَنْ مَعِيَ) أي أمي وهو القرآن (وَذِكْرُ مَنْ قَبْلِي) من الأمم وهو التوراة والإنجيل وغيرها من كتب الله ليس في واحد منها أن مع الله إلهاً مما قالوا ، تعالى عن ذلك (بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ الْحَقَّ) أي توحيد الله (فَهُمْ مُعْرِضُونَ) عن النظر الموصول إليه (وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا يُوحَى) وفي قراءة بالنون وكسر الحاء (إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا فَاعْبُدُونِ) أي وحدوني (وَقَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا) من الملائكة (سُبْحَانَهُ ، بَلْ هُمْ عِبَادٌ مُكْرَمُونَ) عنده والعبودية تنافي الولادة (لَا يَسْبِقُونَهُ بِالْقَوْلِ) لا يأتون بقولهم إلا بعد قوله (وَهُمْ بِأَمْرِهِ يَعْمَلُونَ) أي بعده (يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ) أي ما عملوا وما هم عاملون (وَلَا يَشْفَعُونَ إِلَّا لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يَنْصَحَ) تعالى أن يشفع له (وَهُمْ مِنْ خَشِيَتِهِ) تعالى (مُشْفِقُونَ) أي خائفون ،

وتبين بهذا أن من يستل عن أعماله كعيسى والملائكة لا يصلح للالهية (قوله أم اتخذوا من دونه آلهة) إضراب انتقالي من بطلان التعدد إلى إظهار بطلان اتخاذهم تلك الآلهة من غير دليل على ألوهيتها (قوله فيه استفهام توبيخ) أي من حيث إن أم بمعنى المهمة وسكت عن كونها بمعنى بل هنا والناسب لما تقدم أنها بمعنى أيضاً (قوله على ذلك) أي اتخاذ كأن الله يقول لهم نحن

(ومن)

قد أتينا ببراہین دالة على وحدانيتنا فأتوا ببرهان يدل

على ثبوت الشريك لنا (قوله هذا ذكر من معي) أي عظمتهم و متمسكهم على التوحيد (قوله ليس في واحد منها) أي فراجعوها وانظروا هل في واحد منها غير الأمر بالتوحيد والنهي عن الإشراك (قوله بل أكثرهم لا يعلمون) إضراب انتقالي من حاجتهم إلى بيان أنهم كالبهايم لا يميزون بين الحق والباطل (قوله الحق) الكلام على حذف مضاف أي توحيد الحق (قوله وما أرسلنا من قبلك إلخ) تقرير لما قبله من كون التوحيد نطق به الكتب القديمة واجتمعت عليه الرسل (قوله وفي قراءة) أي وهي سبعة أيضاً (قوله وقالوا) الضمير عائد على فرق من العرب وهم خزاعة وجهينة وبنو سلمة حيث قالوا الملائكة بنات الله (قوله والعبودية تنافي الولادة) أي لأن عبد الإنسان لا يكون ولده وهذا بحسب المعتاد عندهم (قوله وهم بأمره يعملون) أي لا يخالفونه في القول ولا في العمل (قوله يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم) أي فهم يراقبونه في جميع أحوالهم فلا يقدمون على قول ولا عمل بغير مراده لهم بأنهم تعالى محيط بهم (قوله إلا لمن أَرَضَى) أي كان مؤمناً فلا يقدمون على الشفاعة إلا لمن علموا أن الله راض عنه وقبل شفاعتهم فيه (قوله وهم من خشيتهم مشفقون) أي وجلون لا يأمنون مكروه ، والاشفاق الخوف مع الاجلال وبرادفه الحشية .

(قوله ومن يقل منهم) أي من الملائكة المحدث عنهم أولاً بقوله بل عباد مكرمون وهذا على سبيل الفرض والتقدير لأهم مصومون من الكفر والمعاصي ويحتمل أن القول قد وقع من بعضهم وهو إبليس كما قال المفسر وكونه من الملائكة باعتبار أنه كان بينهم وملحقاً بهم في العبادة حتى قيل إنه كان أعبدهم (قوله دعا إلى عبادة نفسه) أي لأجل الاضلال والاغواء ولأمانع من ذلك كما يقع لبعض الزنادقة من تشكلاته لهم في الصور النيرة كالقمر والشمس وغير ذلك ودعواه أنه رب العالمين وكما وقع لبعض العابد حيث أتى له وهو مصلوب وقال له اسجد لي أنا أخلصك وإن كان في الواقع معترفاً بالعبودية لله تعالى وآيها من رحمته إذا علمت ذلك فكل كلام المفسر لاغبار عليه (قوله كدبت يحري الظالمين) أي إياها (قوله أولم ير) الحمزة داخل على محذوف والواو عاطفة عليه والتقدير ألم يتفكروا ويعلموا (قوله بواو ودونها) قراءة ثان سبعيتان (قوله ير الذين كفروا الخ) شروع في ذكر ستة أدلة على التوحيد وأن ماسوى الله مهوور وهو القاهر فوق عباده (قوله كاتارتقا) أي شيئاً واحداً لما روي أن الله خلق السموات والأرض بعضها على بعض ثم خلق ريحاً توسطتها ففتتها بها وقيل خلق السموات قطعة واحدة مرتفعة والأرض قطعة واحدة منخفضة فجعل السموات سبعة والأرض سبعة (٧١) ولكن السموات طباق والأرض

مختلف فيها قيل طباق وقيل مجاورة لبعضها كناية عن الأقاليم السبعة وتقدم الجواب عن جمع السموات وإفراد الأرض بأن جنس السموات مختلف بخلاف الأرض (قوله أن كانت لا تمطر) بفتح الهمزة مصدرية أي كونها لا تمطر فأمطرت (قوله من الماء) الجار والمجرور متعلق بمحذوف مفعول ثان مقدم وكل شيء مفعول أول مؤخر والمعنى ناشئاً ومتسبباً عنه (قوله نبات وغيره) أي فالحياة في كل شيء بحسبه

(وَمَنْ يَقُلْ مِنْهُمْ إِنِّي إِلَهٌ مِنْ دُونِهِ) أي الله أي غيره وهو إبليس دعا إلى عبادة نفسه وأمر بطاعتها (فَذَلِكَ نَجْزِيهِ جَهَنَّمَ كَذَلِكَ) كما نجزيه (نَجْزِي الظَّالِمِينَ) أي المشركين (أَوْ لَمْ) بواو وتوكلها (يَرِ) يعلم (الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ كَانَتَا رَتْقًا) أي سداً بمعنى مسدودة (فَفَتَقْنَاهُمَا) أي جعلنا السماء سبعة والأرض سبعة، أو فتق السماء أن كانت لا تمطر فأمطرت وفتق الأرض أن كانت لا تنبت فأنبتت (وَجَعَلْنَا مِنَ الْمَاءِ النَّازِلِ مِنَ السَّمَاءِ وَالنَّارِجِ) من الأرض (كُلَّ شَيْءٍ حَيٍّ) نبات وغيره أي فالماء سبب لحياته (أَفَلَا يَوْمِئِذٍ) بتوحيدي (وَجَعَلْنَا فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيً) جبلاً ثوابتاً (أَنْ) لا (تَمِيدَ) تتحرك (بِهِمْ) وجعلنا فيها أي الرواسي (فِيجَا) مسالك (سُبُلًا) بدل أي طرقاً نافذة واسعة (لَعَلَّهُمْ يَمْعُدُونَ) إلى مقاصدهم في الأسفار (وَجَعَلْنَا السَّمَاءَ سَقْفًا) للأرض كالسقف للبيت (مَحْفُوظًا) من انبثاق (وَهُمْ عَنْ آيَاتِنَا) من الشمس والقمر والنجوم (مُعْرِضُونَ) لا يتفكرون فيها فيطمعون أن خالقها لا شريك له (وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ وَالشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلٌّ فِي نُورِيهِ عَوْضٍ) عن المضاف إليه من الشمس والقمر وتابعه وهو النجوم (فِي فَلَكٍ) أي مستدير كالطاحونة

حياة الحيوان قيام الروح به وحياة النبات بروزه من الأرض وخضرته وإثماره (قوله رواسي) جمع راسية من رسا الشيء إذا ثبت واستقر (قوله أن تميد) قدر المفسر لا النافية لصحة التعليل أي لأجل عدم تحركها بهم لأن تثبيتها بالجبال لأجل عدم التحرك لا للتحرك (قوله إلى مقاصدهم) أي الدنيوية والأخروية (قوله كالسقف للبيت) أي وهذا ما عليه أهل السنة وقالت الحكماء إن السماء محيطة بالأرض كاحاطة بياض البيضة بصفارها إذا علمت ذلك فلا فرار من قضاء الله إلا إليه (قوله محفوطاً من الوقوع) أي أو عن الفساد والخلل (قوله وهم عن آياتها) أي الدالة على وجود الصانع وكمال صفاته وأفعاله (قوله من الشمس والقمر) أي وغيرها كالنجوم وارتفاعها من غير عمد وتزول الماء منها (قوله لا يتفكرون فيها) أي مع أنهم لو سئلوا ممن خلق السموات والأرض ليقولن الله (قوله وهو الذي خلق الليل الخ) فيه التفات من التكلم للغبية (قوله من الشمس والقمر) بيان للمضاف إليه المحذوف (قوله أي مستدير كالطاحونة) أي كهيئة فلكة للفرز أي ثقائه وقيل الفلك السماء التي تسير فيها تلك الكواكب كما تسير السفن في البحر. واختلف الناس في حركات الكواكب على ثلاثة أقوال قيل إن الفلك ساكن والسير للكواكب وهو الذي يدل عليه لفظ القرآن، وقيل إن الفلك متحرك والكواكب متحركة وحركة

كل تدافع حركة الآخر ، وقبل إن الفلك متحرك والكواكب ساكنة ولا يعلم الحقيقة إلا الله تعالى . واختلف هل الشمس والقمر يجريان من تحت الأرض وعليه الحكماء أو منتهى سيرهما في العالم العلوى وعليه أهل السنة ( قوله وللتشبيه به ) جواب عما يقال لم جمعهما بضمير العقلاء . فأجلب بأنه لما أسندت لهما السباحة التي هي من أفعال العقلاء جمعا جمعهم ( قوله ونزل لما قال الكفار إن محمدا سيموت ) أى شتمته به ( قوله وما جعلنا لبشر من قبلك الخلد ) أى سبقت حكمتنا بأن كل بشر من قبلك بل ومن بعدك لا يخلد في الدنيا بل يفوق الموت ويتصير على البشر وإن كان غيره كذلك يدلل ما بعده للرد عليهم لكونهم من البشر ( قوله فالجدة الأخيرة الخ ) أى فالجمعة مقدمة من تأخير لأن الاستفهام له الصدارة والأصل أنهم الخالدون إن مت ( قوله كل نفس ) أى مخلوقة فلا يرد ذات الله تعالى وهو دليل لما قبله أهم منه وليس معيبا وقوله ذاتة الموت أى ذاتة مرارة مفارقة الروح للجسم وهي في غاية الصعوبة جدا ومناؤه بعصر القصب بالآلة المعروفة فإنه لا يبقى فيه طراوة أصلا بل يؤخذ للنار حالا غير أن المؤمن يقبل برؤية ما أعد له من النعيم الدائم والكافر يزداد بالموت عقوبة لرؤيته ما أعد له من العذاب للقيم ( قوله نختبركم ) أى فناملكم معاملة المختبر إذ لا يخفى على الله شيء ( قوله أتبصرون ) راجع للشمر وقوله وتشكرون راجع للخبر (٧٢) فالؤمن الكامل يشاهد الأشياء كلها من الله فإذا ابتلى بالفقر أو الرض مثلا

في السماء ( يَسْتَبْعُونَ ) يسبرون بسرعة كالسباح في الماء ، وللتشبيه به أى بضمير جمع من يقل . ونزل لما قال الكفار إن محمدا سيموت ( وَمَا جَعَلْنَا لِبَشَرٍ مِنْ قَبْلِكَ الْخُلْدَ ) أى البقاء في الدنيا ( أَفَأَنْتَ مُتُّهُمْ الْخَالِدُونَ ) فيها ؟ لا ، فالجدة الأخيرة محل الاستفهام الانكارى ( كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ) في الدنيا ( وَنَبَلَّوْكُمْ بِالْأَشْرِّ وَالْخَيْرِ ) كقفر وغنى وسقم وحمى ( فَنَتَنَّى ) مفعول له أى لننظر أتصبرون وتشكرون أولا ( وَإِلَيْنَا تُرْجَعُونَ ) فنجازيكم ( وَإِذَا رَأَوْا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ ) ما ( يَتَّخِذُونَكَ إِلاَّ هُزُوًا ) أى مهزوا به يقولون ( أَهَذَا الَّذِي بَذَرْنَاكُمْ ) أى يبعثها ( وَهُمْ يَذُكَّرُونَ ) لهم ( هُمْ ) تأكيد ( كَافِرُونَ ) به إذ قالوا مانعوه . ونزل في استعجالهم العذاب ( خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَجٍ ) أى إنه لكثرة عجله في أحواله كأنه خلق منه ( سَارِبَكُمْ آيَاتٍ ) مواعدي بالعذاب ( فَلَا تَسْتَعْجِلُونِ ) فيه فأراهم القتل بيدى ،

رضى به وازداد إقبالا عليه وإذا أفهم عليه بالنعى أو الصحة مثلا ازداد شكرا وخوفا من الله فهو راض عن الله في الحالتين وأما الكافر والفاسق فيشاهد الأشياء من الخلق فإذا ابتلى سخط وإذا أنعم عليه بطر فهو مغضوب عليه في الحالتين ، ( قوله وإلينا ترجعون ) أى تردون فيظهر لكم جزاء أعمالكم إن خيرا غير

(ويقولون

وإن شرا فشر ( قوله وإذا رآك الدين كفروا )

رأى بصرية أى أبصر لك المشركون ( قوله إن يتخذونك ) جواب إذا وإن نافية بمعنى ما كما قال للفسر ( قوله يقولون ) قدره إشارة إلى أن قوله أهذا الذى الخ مقول لقول محذوف والمعنى يقول بعضهم لبعض في حال الهزؤ والسخرية أهذا الخ ( قوله وهم يذكرون الرحمن هم كافرون ) هم مبتدأ وكافرون خبره وبذكرة تتعلق به وهم الثانية تأكيد لفظي للأولى وحينئذ فقد فصل بين العامل والعمول بالؤكد وبين المؤكد والمؤكد بالعمول وإضافة ذكر الرحمن من إضافة الصدر لقاعله كما أشاره للفسر حيث قدر لهم وحينئذ فالمراد بالذكر إرشاد الله لعباده بأرسال الرسل وإزالة الكتب ويحتمل أنه مضاف لمفعوله أى ذكرهم الرحمن بالتوحيد ( قوله إذ قالوا مانعوه ) أى الرحمن وذلك أنهم كانوا يقولون لانصرف الرحمن إلا الرحمن العليم وهو مسيلة الكذاب ( قوله في استعجالهم العذاب ) أى حيث قالوا اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء الآية ( قوله من عجل ) هو ضد البطء أى السرعة في الأمور ( قوله أى أنه لكثرة عجله في أحواله الخ ) أشار بذلك إلى أن في الكلام استعارة بالكناية حيث شبه العجل من حيث إن الإنسان طبع عليه حتى صار كالجبل له بالطين الذى خلق منه البشر وطوى ذكر التشبيه به ورمزه بشيء من لوازمه وهو خلق ، والمعنى أن الإنسان جبل على السرعة في الأمور والعجلة فيها حتى إنه يقع في المضرة ولا يشعر ( قوله مواعدي بالعذاب ) المراد متعلقاتها وهو أنواع العذاب في الدنيا كوقعة بدر وغيرها في الآخرة كعذاب النار

(قوله ويقولون) أى استهزاء واستعجالاً للعذاب (قوله إن كنتم صادقين) شرط حذف جوابه والتقدير قاتلوا به وهو خطاب منهم للنبي (قوله قال تعالى) كلام مستأنف لبيان شدة هول ما يستعجلونه لجعلهم به (قوله ولا عن ظهورهم) أى فهو كناية عن إحاطة النار بهم من كل ناحية (قوله ما قالوا ذلك) قدره إشارة إلى أن جواب لو محذوف (قوله بل تأتيهم بغتة) إضراب انتقالي من قولهم إلى بيان كفية وقوع العذاب بهم (قوله ردها) أى دفعها (قوله فيه تسلياً للنبي) أى حيث كان يفتن من استهزئهم وعدم انقيادهم (قوله قل من يكلوكم الخ) أى قل يا محمد للمستهزئين القائلين لانعرف الرحمن من يحفظكم بالليل والنهار من عذابه إن أرادهم بكم وقدم الليل لكثرة الآفات فيه (قوله والمحاطون لا يخافون الخ) بثلاثة لقوله : بل هم عن ذكر ربهم معرضون ، والمعنى ليس لهم حافظ ولا مانع غير الرحمن غير أنهم لا يخافونه لإعراضهم عن ذكره (قوله فيها معنى الهمة) (٧٣) أى زيادة على بل (قوله لا يستطيعون نصر أنفسهم) أى فكيف يتوهم أن ينصروا

غيرهم (قوله يجارون) أى ينقلون (قوله بل متعنا هؤلاء الخ) إضراب عما توهموه من أن حفظهم وإمدادهم بالنعم من قبل آلهتهم بل ما هم فيه من السراء والنعم والحفظ منا استدراج لهم (قوله بالفتح على النبي) أى وتسلط المسلمين عليهم (قوله أفهم الغالبون) استفهام توبيخ وتقرير وفيه معنى الانكار ولذا قدر المفسر لا ، وقوله بل النبي وأصحابه أى هم الغالبون (قوله قل إنما أنذركم بالوحي) المقصود من ذلك توبيخهم على ما وقع منهم حيث أقام لهم الحجج والبراهين فلم يذعنوا لها (قوله ولا يسمع الصم)

(وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ) بالقيامة (إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ) فيه ، قال تعالى (لَوْ يَعْلَمُ الَّذِينَ كَفَرُوا حِينَ لَا يَكُونُونَ) يدفعون (عَنْ وُجُوهِهِمُ النَّارَ وَلَا عَنْ ظُهُورِهِمْ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ) يمنعون منها في القيامة ، وجواب لو ما قالوا ذلك (بَلْ تَأْتِيهِمْ) القيامة (بَغْتَةً فَتَبْهَتُهُمْ) تخبرهم (فَلَا يَسْتَطِيعُونَ رَدَّهَا وَلَا هُمْ يُنظَرُونَ) يمهلون لتوبة أو معذرة (وَلَقَدْ أُنْتَهزَى بِرُسُلٍ مِنْ قَبْلِكَ) فيه تسلياً للنبي صلى الله عليه وسلم (فَحَاقَ) نزل (بِالَّذِينَ سَخِرُوا مِنْهُمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ) وهو العذاب فكذا يحيق بمن استهزأ بك (قُلْ) لهم (مَنْ يَكْلُوْكُمْ) يحفظكم (بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ مِنَ الرَّحْمَنِ) من عذابه إن نزل بكم ؟ أى لا أحد يفعل ذلك ، والمحاطون لا يخافون عذاب الله لإنكارهم له (بَلْ هُمْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِمْ) أى القرآن (مُعْرِضُونَ) لا يفكرون فيه (أَمْ) فيها معنى الهمة للانكار أى أ (لَهُمْ آلِهَةٌ تَمْنَعُهُمْ) مما يسوؤهم (مِنْ دُونِنَا) أى ألهم من يمنهم منه غيرنا (لَا يَسْتَطِيعُونَ) أى الآلهة (نَصْرُ أَنْفُسِهِمْ) فلا ينصرونهم (وَلَا هُمْ) أى الكفار (مِنَّا) من عذابنا (يُنصَرُونَ) يجارون ، يقال صحكك الله ، أى حفظك وأجارك (بَلْ مَتَّعْنَا هَؤُلَاءِ وَآبَاءَهُمْ) بما أنعمنا عليهم (حَتَّى طَالَ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ) فاغترأوا بذلك (أَفَلَا يَرَوْنَ أَنَّا نَأْتِي الْأَرْضَ) نقصد أرضهم (نَنْقُصُهَا مِنْ أَطْرَافِهَا) بالفتح على النبي (أَفَهُمْ الْغَالِبُونَ) ؟ لا ، بل النبي وأصحابه (قُلْ) لهم (إِنَّمَا أَنْذَرْتُكُمْ بِالْوَحْيِ) من الله لا من قبل نفسي (وَلَا يَسْمَعُ الْعُمْرُ الدُّعَاءَ إِذَا) بتحقيق المميزين وتسهيل الثانية بينها وبين الياء (مَا يُنذَرُونَ) أى هم لتكرهم العمل بما سمعوه من الإنذار كالصم (وَلَكِنَّ مَسْتَهْتَمِينَ) وقعة خفيفة (مِنْ عَذَابِ رَبِّكَ لِيَقُولُوا) لتنبئهم (وَيْلَنَا) هلا كنا (إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ) بالإشراك وتكذيب محمد (وَنَضَعُ الْمَوَازِينَ

الدعاء) بالياء المفتوحة ورفع الصم على الفاعلية ونصب الدعاء على الفعولية وفي قراءة سبعة أيضاً بالتاء الضمومة وكسر الليم خطاب للنبي والصم مفعولاه الأول والدعاء مفعوله الثانى والمقصود من ذلك تسليته صلى الله عليه وسلم كأن الله يقول له أرح قلبك ولا تعلقه بهم وأرض بحكم الله فيهم (قوله بتحقيق المميزين) أى همزة الدعاء وهمزة إذا (قوله وتسهيل الثانية) أى فهما قراءتان سبعيتان (قوله قعة خفيفة) أخذ الخفة من التعبير بالصم والنفخ والنفخ فى الأصل هبوب واتحة الشيء ، والمعنى وثان أصابهم عذاب خفيف ليقولوا تحسرا وتندما ياولنا الخ وهو كناية عن كونهم فى غاية الضعف والحقارة ومن كان كذلك فلا يبالى به (قوله ونضع الموازين) هذه الآية آخر خطابات قریش فى هذه السورة والجمع فى الموازين للتعظيم فان الصحيح أنه ميزان واحد لجميع الأمم ولجميع الأعمال ، وهو جسم مخصوص له لسان وكفتان وعمود كل كفة قدر ما بين

الشرقي والغرب ومكانه قبل الصراط كفته الجني الحسنات وهي نيرة عن يمين العرش وكلفته اليسرى للسيئات وهي مظلمة عن يساره يأخذ جبريل بموده ناظرا إلى لسانه وميكائيل أمين عليه يحضره الجن والإنس ووقته بعد الحساب ولا يكون الوزن في حق كل أحد بل هو تابع للحساب فمن حوسب وزنت أعماله ومن لا فلا ، والحق أن الكفار توزن أعمالهم السيئة غير الكفر ليجازوا عليها بالعقاب زيادة على عذاب الكفر وأعمالهم الحسنة التي لا تتوقف على نية كالعتق وصلة الرحم والوقف فيخفف عنهم بذلك من عذاب غير الكفر فتوزن أعمالهم لأجل ذلك لا للنجاة من عذاب الكفر فإنه لا يخفف عنهم ولا ينقطع ، وأما قوله تعالى : فلا تقيم لهم يوم القيامة وزنا ، فعناه نافعا بحيث ينجون من الخلود في النار ، وقيل حسناتهم التي فعلوها يجازون عليها في الدنيا كسعة وعافية ولا يجازون عليها في الآخرة أصلا . واختلاف هل الوزن يصنع أولا ، واستظهر الأول تحقيقا للعدل فتوضع السيئات في مقابلة الحسنات فإن رجع أحدهما وضع صنيع بقدر مارجح فينعم بقدره أو يعذب بقدره فإن لم يكن له إلا حسنات فقط أوسيتات فقط وضعت الصنيع في الكفة الأخرى . واختلاف أيضا هل الأعمال تصور وتوزن فالحسنات تصور بصورة حسنة نورانية ثم توضع في كفة الحسنات ، والسيئات تصور بصورة قبيحة ظلمانية ثم توضع في كفة السيئات أو توزن الصحائف أو توزن الأشخاص ولا مانع من حصول ذلك كله (قوله القسط) أفرد لأنه مصدر وصف به مبالغة أو على حذف مضاف (قوله شيئا) إما مفعول ثان أو مفعول مطلق (قوله وإن كان العمل) قدره المفسر إشارة إلى أن كان ناقصة واجمها مستتر يعود على العمل ومثقال بالنصب خبرها وفي قراءة سبعة برفعه على أنها تامة (٧٤) (قوله من خردل) المراد أقل قليل (قوله وكفى بنا حاسبين) أي عالمين

والقصود منه التحذير لأن الإنسان العاقل إذا علم أن الله تعالى يحاسبه مع القدرة عليه وإحاطة علمه بجزئيات أعماله فإنه يكون على حذر وخوف منه (قوله ولقد آتينا موسى وهرون الفرقان) شروع في ذكر قصص الأنبياء تسلية له

الْقِسْطَ (ذَوَاتِ الْمِيزَانِ) (لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ) أَي فِيهِ (فَلَا تُظْلَمُ نَفْسٌ شَيْئًا) مِنْ نَقْصِ حَسَنَةٍ أَوْ زِيَادَةِ سَيِّئَةٍ (وَإِنْ كَانَ) الْعَمَلُ (مِثْقَالَ) زَنَةٍ (حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ أَتَيْنَا بِهَا) أَي بِمُوزُونِهَا (وَكُفَىٰ بِنَا حَاسِبِينَ) مُحْصِينَ فِي كُلِّ شَيْءٍ (وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَىٰ وَهَارُونَ الْفُرْقَانَ) أَي التَّوْرَةَ الْفَارِقَةَ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ وَالْحَلَالِ وَالْحَرَامِ (وَضِيَاءَ) بِهَا (وَذِكْرًا) أَي عِظَةً بِهَا (لِلْمُتَّقِينَ) الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِالْغَيْبِ عَنْ النَّاسِ أَي فِي الْخَلَاءِ عَنْهُمْ (وَهُمْ مِنَ السَّاعَةِ) أَي أَهْوَالِهَا (مُشْفِقُونَ) أَي خَائِفُونَ (وَهَذَا) أَي الْقُرْآنَ (ذِكْرُ مَبَارَكٍ أَزْكَنَا لَهُ أَفَاتِمَ لَهُ مُنْكَرُونَ) الْاسْتِفْهَامُ فِيهِ لِلتَّوْبِيخِ (وَلَقَدْ آتَيْنَا إِبْرَاهِيمَ رُشْدَهُ مِنْ قَبْلُ) أَي هُدَاهُ قَبْلَ بُلُوغِهِ ،

(وَكُنَّا

صلى الله عليه وسلم وزيادة في علم أمته ، وذكر منها عشر قصص :

الأولى قصة موسى وهرون . الثانية قصة إبراهيم . الثالثة قصة لوط . الرابعة قصة نوح . الخامسة قصة داود وسليمان . السادسة قصة أيوب . السابعة قصة إسماعيل وإدريس وذى الكفل . الثامنة قصة يونس . التاسعة قصة زكريا . العاشرة قصة مريم وهبي صلوات الله وسلامه على الجميع (قوله ضياء) أي يستضاء بها من ظلمات الجهل والكفر (قوله الذين يخشون ربهم) أي عذابه (قوله بالغيب) حال من الفاعل في يخشون أي حال كونهم غائبين ومنفردين عن الناس ، والناس في ذلك مراتب فمنهم من يعتقد أن الله مطلع عليه ولا يغيب عنه ولكن قلبه غير ذائق لذلك وهذا محبوب قد تقع منه المعاصي . ومنهم من يراقب الله بقلبه بحيث يشاهد أنه في حضرة الله وأنه مطلع عليه وهذا أعلى من الأول ، ويسمى ذلك المقام مقام المراقبة . ومنهم من يشاهد الله بعين بصره وهذا أعلى المقامات ويسمى مقام الشهادة (قوله وهم من الساعة مشفقون) خصت بالذكر لكونها أعظم ما يخاف منه (قوله مبارك) أي كثير الخير (قوله أفاتم له منكرون) الخطاب لأهل مكة تقريباً لهم أي إن هذا القرآن فيه تذكيركم وفيه خير كثير أبلغ منكم إنكاره والاستهزاء به (قوله أي هداه قبل بلوغه) المراد بالهدى الاهتمام لصالح الدين والدنيا حين خرج من السرب وهو صغير وتفكر واستدل بالكواكب على وحدانية الله وليس المراد به النبوة ، وقيل من قبل موسى وهرون وعليه فالمراد بالرشد النبوة فتحصل أنه إن كان المراد بقوله قبل أي قبل البلوغ ، فالمراد بالرشد الاهتمام لصالح الدين والدنيا لأن الله تعالى لم يتخذ ولياً جاهلاً بمعرفته فضلاً عن نهي وإن كان المراد به قبل موسى وهرون ، فالمراد بالرشد النبوة والرشاد الخلق .

( قوله وكنا به عالمين ) أى ولم نزل كذلك ( قوله إذ قال لأبيه ) ظرف لقوله آتينا أو لمحدوف أى اذكر ( قوله لأبيه ) أى آزر ( قوله الثمانيون ) جمع ثمان وهو الصورة المصنوعة من رخام أو نحاس أو خشب وكانت تلك الأصنام اثنين وسبعين صنما بعضها من ذهب وبعضها من فضة وبعضها من حديد وبعضها من رصاص وبعضها من نحاس وبعضها من حجر وبعضها من خشب ، وكان كثيرها من ذهب مكللا بالجواهر فى عينيه ياقوتتان متقدتان تضئان بالليل ( قوله عاكفون ) عبر بالعكوف الذى هو عبارة عن الاستمرار على الشئ لغرض ما ولم يعبر بالعبادة تحقيرا لهم ( قوله قالوا وجدنا آبانا على الخ ) أجابوا بذلك وإن كان غير موافق لسؤاله بما لأنه مأل سؤاله إذ هو يعرف حقيقتها من كونها من ذهب أو غيره كأنه قال ما هى لأى شئ عبدتموها وحينئذ فلم يكن لهم جواب إلا التقليد ( قوله فى ضلال مبين ) أى لعدم استنادكم إلى دليل ( قوله قالوا أجتنا بالحق الخ ) أى لما استبعدوا تضليل آبائهم ظنوا أن ما قاله على وجه اللعب فقالوا أصدق ما تقول أم أنت هازل فيه ( قوله قال بل ربكم الخ ) إضراب عن قولهم باقاة البرهان على صدق ما ادعاه ( قوله وأنا على ذلكم ) أى على ما ذكرته من كون ربكم رب السموات والأرض دون ما عداه ( قوله من الشاهدين ) أى العالمين ( ٧٥ ) بالبرهان ( قوله وتالله لا أكيدن

أصنامكم ) انتقال من دلالة قولية إلى دلالة فعلية فلما لم يقد فيهم الدليل القولى عدل إلى الدليل الفعلى وهو الكسر والمعنى لأجتهدن فى كسرها وأكيدنكم فيها ( قوله بعد ذهابهم إلى مجتمعهم ) أى وقصد ذهاب معهم إبراهيم فلما كان فى أثناء الطريق ألقى نفسه وقال إني سقيم اشتكى رجله فتركوه ومضوا ثم نادى فى آخرهم وقد بقي ضعفاء الناس : تالله لأكيدن أصنامكم فسمعها الضعفاء فرجع إبراهيم إلى بيت

( وَكُنَّا بِهِ عَالِمِينَ ) أى بأنه أهل لذلك ( إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا هَذِهِ التَّمَاثِيلُ ) الأصنام ( الَّتِي أَنْتُمْ كَمَا عَاكِفُونَ ) أى على عبادتها مقيمون ( قَالُوا وَجَدْنَا آبَاءَنَا كَمَا كُنَّا عَابِدِينَ ) فاتقينا بهم ( قَالَ ) لهم ( لَقَدْ كُنْتُمْ أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ ) بعبادتها ( فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ ) يَبِّن ( قَالُوا أَجِئْتَنَا بِالْحَقِّ ) فى قولك هذا ( أَمْ أَنْتَ مِنَ اللَّاعِينَ ) فيه ( قَالَ بَلْ رَبُّكُمْ ) المستحق للعبادة ( رَبِّ ) مالك ( السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الَّذِي فَطَرَهُنَّ ) خلقهن على غير مثال سبق ( وَأَنَا عَلَى ذَلِكَ ) الذى قلته ( مِنَ الشَّاهِدِينَ ) به ( وَتَاللَّهِ لَا أَكِيدَنَّ أَصْنَامَكُمْ بَعْدَ أَنْ تُوَلُّوا مُدْبِرِينَ . فَجَعَلَهُمْ ) بعد ذهابهم إلى مجتمعهم فى يوم عيد لهم ( جُذَاذًا ) بضم الجيم وكسرها : فتناكبا فأس ( إِلَّا كَبِيرًا لَهُمْ ) علق الفأس فى عنقه ( لَعَلَّهُمْ إِلَيْهِ ) أى إلى الكبير ( يَرْجِعُونَ ) فيرون ما فعل بغيره ( قَالُوا ) بعد رجوعهم ورؤيتهم ما فعل ( مَنْ فَعَلَ هَذَا بِآلِهَتِنَا إِنَّهُ لَمِنَ الظَّالِمِينَ ) فيه ( قَالُوا ) أى بعضهم لبعض ( سَمِعْنَا فَتًى يَذْكُرُهُمْ ) أى يعيهم ( يُقَالُ لَهُ إِبْرَاهِيمُ . قَالُوا فَاتُّوا بِهِ عَلَى أَعْيُنِ النَّاسِ ) أى ظاهرا ( لَعَلَّهُمْ يَشْهَدُونَ ) عليه أنه الفاعل ( قَالُوا ) له بعد إتيانه ( ءَأَنْتَ ) بتحقيق الهمزتين وإبدال الثانية ألفا وتسهيلها وإدخال ألف بين المسهلة والأخرى وتركه ( فَمَلَكْتَ هَذَا بِآلِهَتِنَا يَا إِبْرَاهِيمُ . قَالَ ) ساكتا عن فعله

الأصنام وقبالة الباب صنم عظيم وإلى جنبه أصغر منه وهكذا كل صنم أصغر من الذى يليه ، وكانوا وضعوا عند الأصنام طعاما يأكلون منه إذا رجعوا من عيدهم إليهم ، فقال لهم إبراهيم : ألا تأكلون ؟ فلم يجيبوه فكسرها ( قوله بضم الجيم وكسرها ) أى فهما قراءتان سبعيتان وقرىء شذوذا بفتحها ( قوله بفأس ) هو مهموز الآلة التى يكسرها الحجر ( قوله إلا كبيرا لهم ) أى لم يكسره بل تركه والضمير فى لهم يصح أن يعود على الأصنام أو على عابديها ( قوله من فعل هذا ) أى التكسير ومن يحتمل أن تكون استفهامية مبتدأ وفعل هذا خبره أو موصولة وفعل صلتها وإنه لمن الظالمين خبره ( قوله قالوا سمعنا فتى ) القائل هم الضعفاء من قوم إبراهيم الذين سمعوا حلفه ( قوله أى يعيهم ) أى ينقصهم ويستهزئ بهم ( قوله يقال له إبراهيم ) مرفوع على أنه نائب فاعل يقال على إرادة لفظه أو مبتدأ خبره محذوف أى يقال له إبراهيم فاعل ذلك أو منادى وحرف النداء محذوف أو خبر لمحدوف أى يقال له هذا إبراهيم ( قوله قالوا فاتوا به ) القائل لذلك المخروذ ( قوله لعلهم يشهدون ) أى لعل الناس يشهدون عليه بفعله بأن يكون أحد من الناس رآه يكسرها ( قوله بتحقيق الهمزتين ) أى بإدخال ألف بينهما وتركه فتكون القراءات السبعيات خسا . وحاصلها أن الهمزتين إما محققتان أو الثانية مسهلة وفى كل إما بإدخال ألف بينهما أولا

فهذه أربع والخامسة إبدال الثانية ألفا ( قوله قال بل فعله كبيرهم هذا ) اعلم أن هذا من التعريض لأن القاعدة أنه إذا دار الفعل بين قادر عليه وعاجز عنه وأثبت للعاجز بطريق التكم به لزم منه انحصاره في الآخر فهو إشارة لنفسه مضمنا فيه الاستهزاء والتضليل وقوله هذا بدل من كبيرهم أو نعت له . ورد أن إبراهيم قال لهم إن الكبير غضب من إثمكم معه غيره الصغار في العبادة فكسروهم ، وأراد بذلك إقامة الحجة عليهم ( قوله إن كانوا ينطقون ) أى إن كانوا ممن يمكن أن ينطق وخص النطق بالذكر وإن كان غيره من السمع والعقل وبقية أوصاف العقلاء كذلك لأنه أظهر في تبكيته ( قوله فيه تقديم جواب الشرط ) أى وهو قوله فأسألهم وفيه إشارة إلى أن قوله : بل فعله كبيرهم هذا مرتبط بقوله إن كانوا ينطقون ، والمعنى بل فعله كبيرهم هذا إن كانوا ينطقون فأسألهم ( قوله فرجعوا إلى أنفسهم ) أى إلى عقولهم وتذكروا أن من لا يقدر على دفع المضرة أو جلب النفعة كيف يصلح أن يكون لها ( قوله ثم نكسوا على رؤوسهم ) أى انقلبوا إلى المجادلة والكفر بعد استقامتهم بالمراجعة ونكسوا بالتخفيف مبنيًا للمفعول في قراءة العامة وفاعل النكس هو الله كما يشير له ما يفسر وقرئ : شذوذًا بالتشديد وبالتخفيف مبنيًا للفاعل ( قوله أى ردوا إلى كفرهم ) أى الاستمرار عليه ( قوله وقالوا والله ) أشار بذلك إلى أن قوله لقد علمت الخ جواب قسم محذوف ( قوله بكسر الفاء ) أى مع التنوين وتركه وقوله وفتحها أى بترك التنوين فالقراءات ثلاث سبعيات ( قوله ) (٧٦) أفلا تعقلون ) الهمزة داخلية على محذوف والفاء عاطفة عليه والتقدير

أجهلتم فلا تعقلون .

[قائدة] : ورد في الحديث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : « لم يكذب إبراهيم إلا ثلاث كذبات فثنتان منها في ذات الله قوله : إني سقيم ، وقوله كبيرهم هذا ، وقوله لسارة هذه أختي » والمعنى أنه لم يتكلم بكلام صورته صورة الكذب إلا هذه الكلمات الثلاث فقوله إني سقيم أراد

( بَلْ فَسَلَهُ كَبِيرُهُمْ هَذَا فَسَلُوهُمْ ) عن فاعله ( إِنْ كَانُوا يَنْطِقُونَ ) فيه تقديم جواب الشرط وفيما قبله تعريض لهم بأن الضم المعلوم عجزه عن الفعل لا يكون لها ( فَرَجَعُوا إِلَى أَنْفُسِهِمْ ) بالتفكير ( فَقَالُوا ) لأنفسهم ( إِنَّكُمْ أَنْتُمُ الظَّالِمُونَ ) أى بعبادتهم من لا ينطق ( ثُمَّ نَكَسُوا ) من الله ( عَلَى رُءُوسِهِمْ ) أى ردوا إلى كفرهم وقالوا والله ( لَقَدْ عَلِمْتَمَا هُوَ لَاءُ يَنْطِقُونَ ) أى فكيف تأمرنا بسؤالهم ( قَالَ أَفَتَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ) أى بدله ( مَا لَا يَنْفَعُكُمْ شَيْئًا ) من رزق وغيره ( وَلَا يَضُرُّكُمْ ) شيئًا إذا لم تعبدوه ( أَفَ ) بكسر الفاء وفتحها بمعنى مصدر ، أى تننا وفتحًا ( لَكُمْ ) وَلِمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ) أى غيره ( أَفَلَا تَعْقِلُونَ ) أن هذه الأصنام لا تستحق العبادة ولا تصلح لها وإنما يستحقها الله تعالى ( قَالُوا حَرِّقُوهُ ) أى إبراهيم ( وَأَنْصُرُوا آلِهَتَكُمْ ) أى بتحريقه ( إِنْ كُنْتُمْ فَاعِلِينَ ) نصرتها فجمعوا له الحطب الكثير وأضرموا النار في جميعه وأوثقوا إبراهيم وجعلوه ،

في

سقيم القلب من ضلالتكم ، وقوله بل فعله كبيرهم هذا تبكيته لقومه وقوله هذه أختي

أى في الدين والخلق فهذه الألفاظ صدق في نفسها ليس فيها كذب أصلا ومعنى كون الأولى والثانية في ذات الله أنهما من أجل غيرته على الله وأما الثالثة فمن أجل غيرته على زوجته وهذا ما فتح الله به ( قوله قالوا حرقوه ) للقاتل ذلك التمرود بن كنعان ابن سنجاريب بن عمرو بن كوس بن حام بن نوح عليه السلام ، وقيل رجل من أكراد فارس اسمه هيبوب خسف الله به الأرض والحكمة في اختيارهم التحريق على غيره من أنواع القتل أن إبراهيم بادأهم بالضيعة والتشنيع عليهم فأحبوا أن يجازوه بما فيه التشنيع . الشهرة ( قوله فجمعوا له الحطب الخ ) حاصل التماسه في ذلك أنه لما اجتمع عمرو وقومه لإحراق إبراهيم حبسوه في بيت وبنوا بنيانا كالخطيرة بقرية يقال لها كوث ثم جمعوا له صلاب الحطب وأصناف الخشب مدة شهر حتى كان الرجل يمرض فيقول : لئن عوفيت لأجمعن حطب إبراهيم وكانت المرأة تنذر في بعض ما تطلبه لئن أصابته لتحطبنه في نار إبراهيم وكانت المرأة تنزل وتشتري الحطب بفزلها احتسابا في دينها وكان الرجل يوصي بشراء الحطب وإلقائه فيه فلما جمعوا ما أرادوا أشعلوا في كل ناحية من الحطب نارا فاشتعلت النار واشتتت حتى إن كان الطير ليرى بها فيحترق من شدة وهجها وحرها فأوقدوا عليها سبعة أيام فلما أرادوا أن يلقوا إبراهيم فلم يعلموا كيف يلقونه فقبل إن إبليس جاء وعلمهم عمل المنجنيق فعملوه ثم همدوا إلى إبراهيم فقيده ورفعه على رأس البنيان ووضعه في المنجنيق مقيدا مظلولا فصلحت السماء والأرض ومن فيهما

من اللاتسكة وجميع الحلق إلا الثقلين صبيحة واحدة أى ربنا إبراهيم خليلك يلقى في النار وليس في أرضك أحد يعبدك غيره فاقنن لنا في نصرته ، فقال الله تعالى إنه خليلي ليس لي خليل غيره وأنا الإله ليس له إله غيره فإن استغاث بأحدكم أو دعاه فلينصره فقد أذنت له في ذلك وإن لم يدع غيره فأنا وليه وأنا أعلم به غفلا يبنى وبينه ، فلما أرادوا إلقاءه في النار أتاه خازن المياه وقال : إن أردت أخذت النار ، وأتاه خازن الهواء وقال : إن شئت طبخت النار في الهواء ، فقال إبراهيم : لا حاجة لي إليكم حسبي الله ونعم الوكيل . روى أنه قال حين أوثقوه ليلقوه في النار « لا إله إلا أنت سبحانك لك الحمد ولك الملك لا شريك لك » ثم رموا به في المنجنيق إلى النار فاستقبله جبريل فقال يا إبراهيم ألك حاجة ؟ قال أما إليك فلا . قال جبريل فاسأل ربك فقال إبراهيم حسبي من سؤالي علمه بحالي ، وكان وقت إلقائه فيها ابن ست عشرة سنة وقيل ابن ست وعشرين سنة ، ولما ألقى فيها جعل كل شيء يطفى النار إلا الوزغ فإنه كان ينفخ في النار فصم بسبب ذلك وأمر صلى الله عليه وسلم بقتله ، وقال من قتل وزغاً في أول ضربة كتب له مائة حسنة وفي الثانية دون ذلك وفي الثالثة دون ذلك . ذكر بعض الحكماء أن الوزغ لا يدخل بيتاً فيه زعفران ، ومدة مكثه في النار سبعة أيام وقيل أربعون يوماً وقيل خمسون يوماً ( قوله في منجنيق ) آلة ترمى بها الحجارة فارسي معرب لأن الجيم والثاف لا يجتمعان في كلمة واحدة من كلام العرب ( قوله كوني بردا وسلاماً ) أى ابردى برداً غير ضار ، ورد أنه لما ألقى فيها أخذت اللاتسكة بضبعه فأقعدوه على الأرض فاذا عين ماء عذب وورد أحمر ونرجس وأتاه جبريل بقميص من حرير الجنة وطنفسة فألبسه اقميص وأقعدته على الطنفسة وجلس معه يحدثه ويقول له يا إبراهيم : إن ربك يقول لك أما علمت أن النار لا تضر أحبائي قال إبراهيم : ما كنت أياماً قط أنعم مني من الأيام القى ( ٧٧ ) كنت في النار ، ثم نظرنمرود وأشرف

على إبراهيم من صرح له فرآه جالساً في روضة والملك قاعد إلى جنبه فداده يا إبراهيم إن إلهك الذي بلغت قدرته أن حال بينك وبين النار لكبير هل تستطيع أن تخرج منها ؟ قال نعم . قال هل

في منجنيق ورموه في النار ، قال تعالى ( قُلْنَا يَا نَارُ كُونِي بَرْدًا وَسَلَامًا عَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ ) فلم تحرق منه غير وثاقه وذهبت حرارتها وبقيت إضاءتها وبقوله وسلاماً سلم من الموت ببردها ( وأرادوا به كيداً ) وهو التحريق ( فَجَعَلْنَاهُمْ الْأَخْسَرِينَ ) في مرادهم ( وَنَجَّيْنَاهُ وَلُوطًا ) ابن أخيه هاران من العراق ( إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا لِلْعَالَمِينَ ) بكثرة الأنهار والأشجار وهي الشام نزل إبراهيم بفلسطين ولوط بالمؤتسكة وبينهما يوم ( وَوَهَبْنَا لَهُ ) أى لإبراهيم وكان سأل ولدًا ،

تخفى إذا قت أن ضرك ؟ قال لا . قال قم فاخرج منها فقام إبراهيم يمشي فيها حتى خرج منها فلما وصل إليه قول له يا إبراهيم من الرجل الذي رأيت معك مثلك في صورتك قاعداً إلى جنبك ؟ قال ذلك ملك الظل أرسله إلى ربى ليؤنسني فيها . قال نمرود يا إبراهيم إنى مقرب إلى إلهك قربانا لما رأيت من قدرته وعزته فيما صنع بك حين أبيت إلا عبادته وتوحيده وإنى ذابح له أربعة آلاف بقرة . قال إبراهيم إذا لا يقبل الله منك ما كنت على دينك حتى تفارقه وترجع إلى ديني ، فقال لا أستطيع ترك ملكي ولكن سوف أذبحها له فذبحها له نمرود وكف عن إبراهيم عليه السلام ( قوله وبقوله وسلاماً الخ ) أى ولو لم يقل على إبراهيم لما أحرقت النار أحداً ولما أوقدت ( قوله فجعلناهم الأخسرين ) أى لأنهم خسروا السعى والنفقة فلم يحصلوا مرادهم ويحتمل أن المراد بالأخسرين المالكون لأن الله ساطع عليهم البعوض فأكلت لحومهم وشربت دماءهم ودخلت في رأس النمرود بعوضة فأهلكته ( قوله ابن أخيه هاران ) أى الأصغر وكان له أخ ثالث اسمه ناخور والثلاثة أولاد آزر وأما هاران الأكبر فهو عم إبراهيم أبو سارة زوجته وقد آمنت به ( قوله من العراق ) أى وصحب معه لوطاً وسارة ونزل بجران فكث بها ثم خرج منها حة . قدم مصر ثم خرج ورجع إلى الشام فنزل بالسبع من أرض فلسطين وترك لوطاً بالمؤتسكة فبعثه الله نبياً إلى أهلها وما قرب منها ( قوله بكثرة الأنهار والأشجار ) أشار بذلك إلى أن المراد بالبركة الدنيوية وعليه يحمل ماورد « إن عمر ابن الخطاب قال لسكعب : ألا تتحول إلى المدينة فيها مهاجر رسول الله وقبره ؟ فقال سكعب : أتى وجدت في كتاب الله المنزل يا أمير المؤمنين أن الشام كنز الله في أرضه وبها كنزه من عبادته » وإلا فالمدينة ومكة أفضل من الشام باتفاق ( قوله بفلسطين ) فتح الله وكسرها مع فتح اللام لاغير قرى بيت المقدس ( قوله ولوط بالمؤتسكة ) هي قرى قوم لوط رفعها جبريل وأسقطها مقاربة بأمر من الله .



(قوله كما ذكر في الصفات) أى في قوله: ربّ هب لي من الصالحين (قوله نافلة) حال من يعقوب أى أعطى يعقوب لإبراهيم زيادة على مطلوبه (قوله وولده) أى إسحق ويعقوب (قوله وإبدال الثانية ياء) هو وجه من جملة خمسة أوجه تقدّمت في سورة براءة (قوله يهدون بأمرنا) أى يدعون الناس بوحينا (قوله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة) عطف خاص على عام لأن الصلاة أفضل العبادات البدنية والإحسان أفضل العبادات المالية (قوله وكانوا لنا عابدين) تقديم الجار والمجرور يفيد الحصر أى كانوا لنا لا لغيرنا (قوله ولوطا) منصوب بفعل مقدر يفسره قوله آتينا (قوله فصلا بين الخصوم) أى على وجه الحق (قوله وعلمنا) أى بالشرائع والأحكام (قوله أى أهلها) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف أوفيه مجاز عطف (قوله الأعمال) قدره إشارة إلى أن الخبائث صفة لموصوف محذوف (قوله والرمي بالبندق) أى رمى المارة بالبرام وأما بندق الرصاص فلم يحدث إلا في هذه الأمة (قوله (٧٨) وغير ذلك) كالضراط في المجالس (قوله بأن أنجيئناه من قومه) المناسب

أن يقول: وأدخلناه في أهل رحمتنا أى جنتنا وإلا فيلزم عليه التكرار (قوله واذكر) قدره إشارة إلى أن نوحا منصوب بفعل محذوف وبث نوح وهو ابن أربعين سنة ومكث في قومه ألف سنة إلا خمسين وعاش بعد الطوفان ستين جملة عمره ألف وخمسون سنة وهذا أحد أقوال تقدمت (قوله بقوله رب لا تذر) على الأرض الخ أى بعد أن أوحى إليه أنه لن يؤمن من قومك إلا من قد آمن (قوله الذين في سفينته) وجملة ستة رجال وساقمهم ، وقيل أربعون رجلا وأربعون

كما ذكر في الصفات (إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ نَافِلَةً) أى زيادة على المستول ، أو هو ولد الولد (وَكُلًّا) أى هو وولده (جَعَلْنَا صَالِحِينَ) أنبياء (وَجَعَلْنَاهُمْ أَئِمَّةً) بتحقيق المهرتين وإبدال الثانية ياء يقتضى بهم في الخير (يَهْدُونَ) الناس (بِأَمْرِنَا) إلى ديننا (وَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِمْ فِعْلَ الْخَيْرَاتِ وَإِقَامَ الصَّلَاةِ وَإِيتَاءَ الزَّكَاةِ) أى أن تفعل وتقام وتؤتى منهم ومن أتباعهم وحذف هاء إقامة تخفيف (وَكَانُوا لَنَا عَابِدِينَ. وَلُوطًا آتَيْنَاهُ حُكْمًا) فصلاً بين الخصوم (وَعَلَّمْنَا نَجْيَانَهُ مِنَ الْقَرْيَةِ الَّتِي كَانَتْ تَعْمَلُ) أى أهلها الأعمال (الْخَبَائِثِ) من اللواط والرمي بالبندق واللعب بالطيور وغير ذلك (إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمَ سَوَاءٍ) مصدر ساءه نقيض سره (فَاسْقِينِ. وَأَدْخَلْنَاهُ فِي رَحْمَتِنَا) بأن أنجيئناه من قومه (إِنَّهُ مِنَ الصَّالِحِينَ. وَ) اذكر (نُوحًا) وما بعده بدل منه (إِذْ نَادَى) دعا على قومه بقوله: رب لا تذر الخ (مِنْ قَبْلِ) أى قبل إبراهيم ولوط (فَاسْتَجَبْنَا لَهُ فَجَعَلْنَاهُ وَآلَهُ) الذين في سفينته (مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ) أى الفرق وتكذيب قومه له (وَنَصَرْنَاهُ) منعه (مِنَ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بَيَاتِنًا) الدالة على رسالته ألا يصلوا إليه بسوء (إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمَ سَوَاءٍ فَأَغْرَقْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ. وَ) اذكر (دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ) أى قصتهما ويبدل منهما (إِذْ يَخْشَوْنَ فِي الْحَرِّ) هو زرع أو كرم (إِذْ نَفَسَتْ فِيهِ غَمُّ الْقَوْمِ) أى رعبه ليلاً بلا راع بأن اتفقت (وَكُنَّا لِحُكْمِهِمْ شَاهِدِينَ) فيه استعمال ضمير الجمع لاثنتين ،

قال

امرأة (قوله منعه) أشار بذلك إلى أنه ضمن نصر معنى منع حيث عدى بمن

(قوله ألا يصلوا إليه) أى ثلاثا يصلوا إليه فهو تعليل لنصرناه (قوله وداد وسليمان) معمولان لمحذوف قدره للفسر بقوله اذكر وعاش داود مائة سنة وبينه وبين موسى خمسمائة وتسع وستون سنة وقيل وتسع وسبعون ، وعاش ولده سليمان تسعا وخمسين وبينه وبين مولى النبي صلى الله عليه وسلم نحو ألف سنة وسبعمائة (قوله أى قصتهما) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف (قوله ويبدل منهما) في الحقيقة الإبدال من المضاف المحذوف (قوله إذ يحكمان) عبر عنه بالمضارع استحضارا للحال الماضية لرابتهما (قوله هو زرع أو كرم) هما قولان للفسرين وعلى كل كان قبل تمام نفعه (قوله إذ نفست) أى تفرقت وانتشرت فيه فأفسدته (قوله غم القوم) أى بعض القوم : أى قوم داود وهم أمته (قوله وكنا لحكمهم شاهدين) أى كان ذلك بعلمنا ومرأى منا فخذها أيها العاقل ولا تتردد فيها (قوله فيه استعمال ضمير الجمع لاثنتين) أى بناء على أن أقل الجمع اثنان ، ويجب أيضا بأن الجمع باعتبار الحاكمين والمحكوم عليهما .

(قوله قال داود : لصاحب الحرث رقاب الغنم) أى عوصا من حرثه . وحاصل تلك القصة أن رجلين دخلا على داود عليه السلام أحدهما صاحب حرث والآخر صاحب غنم ، فقال صاحب الحرث إن هذا قد انفلتت غنمه ليلا فوقت في حرثي فأفسدته فلم يبق منه شيئا ، فأعطاه داود رقاب الغنم في الحرث ، فخرجا فمرا على سليمان وهو ابن إحدى عشرة سنة ، فقال كيف قضى بينكما فأخبراه ، فقال سليمان لو وليت أمركما لقضيت بنير هذا . وروى أنه قال غير هذا أرفق بالفرسين ، فأخبر بذلك داود فدعاه فقال له بحق النبوة والأبوة إلا ما أخبرني بالذي هو أرفق بالفرسين . قال ادفع الغنم لصاحب الحرث ينتفع بلبنها وصوفها ونسلها ويزرع صاحب الغنم لصاحب الحرث مثل حرثه فإذا صار الحرث كهيكته يوم أكل دفع إلى صاحبه وأخذ صاحب الغنم غنمه ، فقال داود القضاء ما قضيت . ومن أحكام داود وسليمان عليهما السلام ما روى كانت امرأتان معهما ابناهما جاء الذئب فذهب بابن إحداهما فقالت لصاحبتها إنما ذهب بابنك ، وقالت الأخرى إنما ذهب بابنك فتحاكما إلى داود فقضى به للكبرى ، فخرجنا على سليمان بن داود فأخبرناه ، فقال اتنوني بالسكين أشقه بينهما ، فقالت الصغرى لا تفعل يرحمك الله هو ابنها فقضى به للصغرى (قوله ففهمناها) أى فهمناه الصواب فيها (قوله وحكماهما باجتهاد الخ) أى ويحوز الحظا على الأنبياء إذا لم يكن فيه مضادة ولكن لا يبيحهم الله عليه لعصمتهم ، والمجتهد مأجور أخطأ أو أصاب لكن الصيب له أجران ، والمخطئ له أجر واحد (قوله وقيل بوحى) أى لكل منهما وهذا في شريعتهم ، وأما في شريعتنا فذهب (٧٩) مالك ما أنفلته البهائم ليلا وهى

غير معروفة بالعداء ولم تربط ولم يلقى عليها قطي ربهما وإن زاد على قيمتها يقوم إن لم يبد صلاحه بين الرجاء والخوف وإن بدا صلاحه ضمن قيمته على البت ، وأما ما أنفلته نهارا وهى غير عادية ولم يكن معها راع وصرحت بعيدة عن المزارع فلا ضمان على ربهما وإن كان معها راع أو صرحتها ربهما

قال داود : لصاحب الحرث رقاب الغنم ، وقال سليمان ينتفع بدرها ونسلها وصوفها إلى أن يعود الحرث كما كان باصلاح صاحبها فيردها إليه (فَفَهَمْنَاهَا) أى الحكومة (سُلَيْمَان) وحكماهما باجتهاد ورجع داود إلى سليمان ، وقيل بوحى والثاني ناسخ للأول (وَكُلًّا) منهما (آتَيْنَا) . (حُكْمًا) نبوة (وَعِلْمًا) بأمور الدين (وَسَخَرْنَا مَعَ دَاوُدَ الْجِبَالَ يُسَبِّحْنَ وَالطَّيْرَ) كذلك سُخِّرَا للتسبيح معه لأمره به إذا وجد فترة لينشط له (وَكُنَّا فَاعِلِينَ) تسخير تسبيحهما معه وإن كان عجا عندكم أى مجاوبته للسيد داود (وَعَلَّمْنَاهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ) وهى الدرع لأنها تلبس وهو أول من صنعها وكان قبلها صفائح (لَكُمْ) فى جملة الناس (لِنُخَصِّنَكُمْ) بالنون لله وبالتحتانية لداود ، وبالتوقانية لللبوس (مِنْ بَأْسِكُمْ) حربكم مع أعدائكم (فَهَلْ أَنْتُمْ) يا أهل مكة (شَاكِرُونَ) نعى بتصدق الرسول أى اشكرونى بذلك ،

قرب المزارع أو كانت عادية فعلى ربهما ليلا أو نهارا ، ومذهب أبى حنيفة لا ضمان فيما أنفلته البهائم ليلا أو نهارا إلا أن يكون معها سائق أو قائد ، ومذهب الشافعى فيه تفصيل فانظره ، ويمكن تخرج حكم داود على شريعتنا بأنه رأى أن قيمة الغنم مثل قيمة الحرث وصاحب الغنم مفلس ، فالحكم أنها تعطى لصاحب الحرث (قوله وكلا آتينا حكما وعلمنا) دفع بذلك ما يتوهم من قوله ففهمناها سليمان أن داود ناقص فى العلم (قوله وسخرنا) أى ذلنا (قوله يسبحن) حال من الجبال وقوله والطير فيه قراءة ثان سبعيتان الرفع والنصب فالنصب إما على أنه مفعول معه أو معطوف على الجبال والرفع على أنه مبتدأ والخبر محذوف كما قدره المفسر بقوله كذلك ، وقدم الجبال لكون تسبيحها أغرب وأعجب (قوله لأمره به إذا وجد فترة) أى فكان إذا وجد فترة أمر الجبال والطير فيسبحن (قوله وإن كان عجا عندكم) أى مستغربا ، وقد اتفق فى هذه الأمة لغير واحد منها كالسيد السوقي وأمثاله (قوله وعلّمناه صنعة لبوس) وسبب ذلك أنه مرّ به ملكان على صورة رجلين ، فقال أحدهما للآخر قم الرجل إلا أنه يا كل من بيت المال فسأل الله أن يزقه من كسبه فألآن الله له الحديد فكان يعمل منه الدروع بنير نار كأنه طين فى يده (قوله وهى الدروع) وأنت الضمير لكون درع الحديد تؤثت وتذكر ، وأما درع المرأة أى قبضها فهو مذكر (قوله وهو أول من صنعها) أى حلقا بعضها داخل فى بعض وقبل ذلك كانوا يصنعونها من صفائح متصل بعضها ببعض (قوله لكم) أى يا أهل مكة (قوله فى جملة الناس) دفع به ما يرد كيف تكون لأهل مكة مع أن صنع داود لم يكن فى زمنهم فأفاد أنها نعمة أفضلت بمن بعده إلى أن كانوا من جملتهم (قوله وبالتوقانية لللبوس) أى لأنه بمعنى الدرع وهى تؤثت .

(قوله وسليمان الريح) عبر باللام إشارة إلى أن الله ملكه الريح وجعلها محشة لأمره وعبر بجمع في حق داود لأن الحبل والطير قد صاحبه في التسبيح واشتركا معه (قوله أي شديدة المهبوب الخ) لف ونشر مرتب (قوله تجري بأمره) حال (قوله إلى الأرض التي باركنا فيها) أي لأنها مقره فكان ينتقل منها ويرجع إليها . قال وهب : كان سليمان عليه الصلاة والسلام إذا خرج إلى مجلسه عكفت عليه الطيور وقام له الانس والجن حيث يجلس على سريره وكان امرأ غزيا قلما كان يقعد عن الغزو ولا يسمع في ناحية من الأرض بملك إلا أنه حتى يذله . وقال مقاتل : نسجت الشياطين لسليمان بساطا فرسحا في فرسخ ذهب في إبريسم وكان يوضع له منبر من الذهب وسط البساط فيقعد عليه وحوله ثلاثة آلاف كرسي من ذهب وقصة يقعد الأنبياء على كراسي الذهب والعلماء على كراسي الفضة وحولهم الناس وحول الناس الجن والشياطين وتظله الطير بأجنحتها حتى لا يقع عليه شمس ويرفع ريح الصبا البساط مسيرة شهر من الصباح إلى الراح . وقال الحسن : لما شغلت نبي الله سليمان الحيل حتى فاتته صلاة العصر غضب الله فقهر الحيل فأبدله الله مكانها خيرا منها وأسرع الريح تجري بأمره كيف يشاء ، فكان يندو من إيليا فيقبل باصطخ ثم يروح منها فيكون رواحها بابل ، وهكذا غدوها شهر ورواحها شهر حتى ملك الأرض مشرقا ومغربا ملك ساطنة وحكم ، وأمارساته فكانت لبني إسرائيل (قوله ومن الشياطين) أي الكفار منهم (قوله وغيره) أي كالنور والطاحون والقوارير والصابون فإن ذلك من استخرجاتهم (قوله لأنهم كانوا إذا فرغوا من عمل الخ) قيل إن سليمان كان إذا بعث شيطانا مع إنسان ليعمل له عملا قال (٨٠) له إذا فرغ من عمله قبل الليل فأشغله بعمل آخر لئلا يفسد ما عمله ويخر به

(قوله وأيوب) قدر اذكر إشارة إلى أن أيوب معمول لخدوف (قوله ويسدل منه) أي من أيوب والغنى اذكر قصة أيوب لإتدادي ربه في الحقيقة الإبدال من المضاف المقدر كاتقدم نظيره وسيأتي (قوله لما ابتلى متعلق بنادى (قوله بفقد جميع ماله) أي جملة ما ابتلاه الله به أربعة

(و) سخرنا (لِسُلَيْمَانَ الرِّيحَ عَاصِفَةً) وفي آية أخرى رخاء أي شديدة المهبوب وخفيته بحسب إرادته (تَجْرِي بِأَمْرِهِ إِلَى الْأَرْضِ الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا) وهي الشام (وَكُنَّا بِكُلِّ شَيْءٍ عَالِمِينَ) من ذلك علمه تعالى بأن ما يعطيه سليمان يدعو إلى الخضوع لربه ففعله تعالى على مقتضى علمه (و) سخرنا (مِنَ الشَّيَاطِينِ مَنْ يَفُوضُونَ لَهُ) يدخلون في البحر فيخرجون منه الجواهر لسليمان (وَيَعْمَلُونَ عَمَلًا دُونَ ذَلِكَ) أي سوى الفوس من البناء وغيره (وَكُنَّا لَهُمْ حَافِظِينَ) من أن يفسدوا ماعملوا لأنهم كانوا إذا فرغوا من عمل قبل الليل أفسدوه إن لم يشغلوا بغيره (و) اذكر (أَيُّوبَ) ويبدل منه (إِذْ نَادَى رَبَّهُ) لما ابتلى بفقد جميع ماله وولده وتمزيق جسده وهجر جميع الناس له إلا زوجته سنين ثلاثا أو سبعا ،

أو

أمور . وحاصل قصته باختصار أن أيوب كان رجلا من الروم

وهو ابن أموص بن رازح بن روم بن عيص بن إسحاق بن إبراهيم وكانت أمه من ولد لوط بن هاران أخى إبراهيم ، وكان له من أصناف المال كله من الابل والبقر والغنم والحيل والحر ما لا يكون لرجل أفضل منه في العدة والكترة وكان له خمسمائة فدان يتبعها خمسمائة عبد لكل عبد امرأة وولد ومال وكان له أهل وولد من رجال ونساء وكان نبيا تقيا شاكرا لأنعم ربه وكان معه ثلاثة نفر قد آمنوا به وكانوا كهولا وكان إبليس لا يحب عن شيء من السموات فيقف فيهن من حيث ما أراد فسمع صلاة لللائكة على أيوب فغسده ، وقال إلهي نظرت في عبدك أيوب فوجدته شاكرا حامدا لك ولو ابتليته لرجع عن شركك وطاعتك ، فقال الله له انطلق فقد سلطتك على ماله ، فانطلق وجمع عفاريت الشياطين والجن وقال لهم قد سلطت على مال أيوب ، فقال عفريت أعطيت من القوة ما إذا شئت تحولت إعصارا من نار فأحرق كل شيء آتى عليه . قال إبليس اذهب فانت الابل ورعاتها فلم يشعر الناس حتى ثار من تحت الأرض إعصار من نار فأحرق الابل ورعاتها حتى آتى على آخرها ، ثم جاء إبليس على صورة القيم على قعود إلى أيوب فوجده قائما يصلى فقال له أحرقت نار إبلك ورعاتها ، فقال أيوب الحمد لله هو أعطانيها وهو أخذها ، ثم سلط عفريتا على الغنم ورعاتها فصاح عليهم فماتوا جميعا وعلى الحور فتحوّل ريحا عاصفا فاطارها ، ثم جاء إبليس وأخبر أيوب بذلك فحمد الله وأثنى عليه ، فلما رأى أنه قد أفنى ماله ولم ينجح منه شيء صعد إلى السماء وقال : يارب سلطنى على أولاده ، فقال له : انطلق فقد سلطتك على أولاده ، فذهب إليهم وزلزل بهم القصر وقلبه عليهم فماتوا جميعا ، ثم جاءه في صورة للعلم الذى يعلمهم

الحكمة وهو جريح مشدوخ الرأس يسيل دمه فأخبره بموت أولاده وفصل له ذلك حتى رقى قلبه وبكى وقبض قبضة من التراب فوضعها على رأسه وقال يا ليت أمتي لم تلدنني ففرح إبليس وصعد إلى السماء صريحا لينظر مايفعل به فأوحى الله إلى أيوب إنه إبليس فاستغفر فوقه إبليس خاسئا ذليلا ، فقال يارب سلطني على جسده ، فقال له انطلق فقد سلطتك على جسده غير قلبه ولسانه وعقله فانقصر عدو الله صريحا فأثناه فوجده ساجدا فنفع في منخرية نفخة اشتعل منها جسده فخرج منها ثلث ليل مثل أليات الغنم ووقعت فيه حكة فكك بأظفاره حتى سقطت كلها ثم حكها بالمسوح الحشنة حتى قطعها ثم حكها بالفخار والحجارة الحشنة فلم يزل كذلك حتى قطع جسده وأثنى فأخرجه أهل القرية وجعلوا له عريشا وهجره الناس كلهم إلا زوجته رحمة بنت أفرائيم بن يوسف بن يعقوب فكانت تخدمه وتأتيه بالطعام وهجره الثلاثة الذين آمنوا به ولم يتركوا دينهم ، ونقل أن سبب قوله - أتى مسنى الضر - أن الدود قصد قلبه ولسانه فغشى أن يفتر عن الذكر ولا ينافي صبره قوله : أتى مسنى الضر لأنه شكوى للمخالق وهي لاتنافى الصبر . إن قلت إن الأنبياء يستحيل عليهم المنفر من الأمراض . أجيب بأن ما نزل به ليس من المنفرات في شيء (١) وإنما هو حرارة وحكة ظهرت من آثار نفخ العين إبليس وأعظم الله ضررها لخصوص أيوب تعظيما لقدره لأن أشد الناس بلاء الأنبياء ثم الأولياء ثم الأمثل فالأمثل كما ورد بذلك الحديث ( قوله أو ثمانى عشرة ) هذا هو الصحيح ( قوله وضيق ) إما فعل مبني للفعل عطف على ابتلى أو مصدر عطف على فقد ( قوله وأنت ) (أرحم الراحمين) تعريض بطلب الرحمة ( قوله فاستجبنا له ) نداءه ( أى الذى فى ضمنه الدعاء ) قوله فكشفنا ما به من ضرر وآتيناه أهله ( من ضرر ) روى أن الله تعالى قال له اركض برجلك الأرض فركض فخرجت عين ماء فأمره أن يغسل منها ففعل فذهب كل داء كان بظاهره ثم مشى أربعين خطوة فأمره أن يضرب برجله الأرض مرة أخرى ففعل فنبعت عين ماء بارد فأمره أن يشرب

أو ثمانى عشرة وضيق عيشه (أتى) بفتح الهمزة بتقدير الباء (مسنى الضر) أى الشدة (وأنت أرحم الراحمين . فاستجبنا له) نداءه ( فكشفنا ما به من ضرر وآتيناه أهله ) أولاده الذكور والإناث بأن أحيوا له وكل من الصنفين ثلاث أو سبع ( ومثلهم معهم ) من زوجته وزيد فى شبابها وكان له أندر القمح وأندر الشعير فبعت الله سبعين أفرغت إحداها على أندر القمح الذهب وأفرغت الأخرى على أندر الشعير الورق حتى فاض ( راحة ) مفعول له ( من عندنا ) صفة ( وذكري للعابدين ) ليصبروا فيثابروا ( و ) اذكر ( إسماعيل وإدريس وذا الكفل كل من الصابرين ) على طاعة الله وعن معاصيه ( وأدخلناهم فى رحمته ) من النبوة ( إنهم من الصالحين ) لها ، وصلى ذا الكفل لأنه تكفل بصيام جميع نهاره وقيام جميع ليله وأن يقضى بين الناس ولا يفضب فوق بذلك ،

منها فشرب فذهب كل داء كان بباطنه فصار كأصح ما كان وهو معنى قوله تعالى فى سورة ص - اركض برجلك هذا مغسل بارد وشراب - ( قوله بأن أحيوا له ) أى لأنهم ماتوا قبل انتهاء آجالهم ، وقيل رزقه الله مثلهم ، روى أن أمرته ولدت بعد ذلك ستة وعشرين ابنا ( قوله ثلاث أو سبع ) أى فجعلتهم ستة أو أربعة عشر ( قوله وكان له أندر ) هو الموضع الذى يدرس فيه الطعام ( قوله أفرغت إحداها على أندر القمح الذهب ) أى لمناسبته له فى الحجرة وكذا يقال فيما بعده ( قوله وذكري للعابدين ) خصهم لأنهم المنتفعون بذلك ( قوله وإسماعيل ) عاش مائة وثلاثين سنة وكان له حين مات أبوه تسع وثمانون سنة وقصة صبره على الذبح ستأتى مفصلة فى سورة الصافات ( قوله وإدريس ) هو جد نوح ولد فى حياة آدم قبل موته بمائة سنة وبعث بعد موته مائتى سنة وعاش بعد نبوته مائة وخمسين سنة فجعله عمره أربع مائة وخمسون سنة وكان بينه وبين نوح ألف سنة ( قوله وذا الكفل ) هذا لقبه واسمه بشر وهو ابن أيوب ( قوله وأدخلناهم ) معطوف على عذوف تقديره فأعطيناهم ثواب الصابرين وأدخلناهم الجنة ( قوله لأنه تكفل بصيام جميع نهاره الخ ) أى فكان يصوم النهار ويصلى بالليل ولا يفتر وكان ينام وقت القيلولة وكان لا ينام إلا تلك النومة فاستحنه إبليس لينظر هل يضبط أم لا فأثناه إبليس حين أخذ مضجعه فدق عليه الباب ، فقال من هذا ؟ فقال شيخ (١) إذا كان تمنع الجسم ونبت الإنسان على الكناسة وهجر جميع الناس إياه لايعد منفرا فأى شيء منفر بعد ذلك ؟ اللهم

إن هذا كلام لا يلقى بمقام الأنبياء .

كبير مظلوم بيني وبين قومي خصومة وإني مظلوم ، فقام وفتح له الباب وضار يطيل عليه الكلام حتى ذهب القيلولة فقال له إذا قدمت للحكم فانتني أخلص حقتك فلما جاس للحكم لم يجد له رجوع إلى القائلة من الغد أتاه ودق الباب فقال له من هذا ؟ فقال الشيخ المظلوم ففتح الباب فقال ألم أقل لك إذا قدمت للحكم فانتني ؟ فقال إن خصومي أخبث قوم إذا علموا أنك قاعد قالوا نعطيك حقتك وإذا جئت جحدوني فلما كان اليوم الثالث قال ذو الكفل لبعض أهله لا تدعن أحدا يقرب هذا الباب حتى أنام فإنه قد شق على الناس ، فلما كانت تلك الساعة جاءه إبليس فلم يأذن له الرجل فرأى طاقة فدخل منها ودق الباب من داخل فاستيقظ فقال له أنام والحصوم ببابك فعرف أنه عدو الله وقال فعات مافات لاغضبك فعصمك الله ( قوله وقيل لم يكن نبيا ) أي بل كان عبدا صالحا والصحيح أنه نبى قيل بعث إلى رجل واحد ( قوله وذا النون ) لقب ليونس وجمعه أنوان ونيان وهو اسم للحوت كبيرا وأصغرا ( قوله ابن متى ) اسم أبيه ، وقيل اسم أمه ( قوله ويبدل منه ) أي بدل اشتال ( قوله مغاضبا لقومه ) أي لآلئ به لأن خروجه باجتهاد منه حين وعدمه بالعذاب فلما ينزل بهم ظن أنه إن بقي بينهم قتلوه لأنهم كانوا يقتلون كل من ظهر عليه كذب ( قوله ) ( ٨٢ ) أي غضبان عليهم ) أشار بذلك إلى أن الفاعلة ليست على بابها ( قوله أي نقضى

عليه بما قضينا ) أشار بذلك إلى أن معنى أن لن نقدر عليه نقضى عليه بما قضينا من القدر وهو القضاء ، والمعنى فظن أننا لا نؤاخذه بخروجه ( قوله أونضيق عليه ) أي فمضى نقدر نضيق كافي قوله تعالى - الله ييسر الرزق لمن يشاء من عباده ويقدر - وقوله تعالى - ومن قدر عليه رزقه - لا من القدرة بمعنى الاستطاعة التي هي ضد العجز ( قوله من حبسه في بطن الحوت ) أي وكانت مدة مكثه

وقيل لم يكن نبيا ( و ) اذكر ( ذا النون ) صاحب الحوت وهو يونس بن متى ويبدل منه ( إِذْ ذَهَبَ مُغَاضِبًا ) لقومه : أي غضبان عليهم مما قامى منهم ولم يؤذن له في ذلك ( فَظَنَّ أَنْ لَنْ نَقْدِرَ عَلَيْهِ ) أي نقضى عليه بما قضينا من حبسه في بطن الحوت أو نضيق عليه بذلك ( فَتَأَدَّى فِي الظُّلُمَاتِ ) ظلمة الليل وظلمة البحر وظلمة بطن الحوت ( أَنْ ) أي بأن ( لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظَّالِمِينَ ) في ذهابي من بين قومي بلا إذن ( فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْغَمِّ ) بتلك الكلمات ( وَكَذَلِكَ ) كما نجيناه ( نُنَجِّي الْمُؤْمِنِينَ ) من كربهم إذا استغاثوا بنا داعين ( و ) اذكر ( زَكَرِيَّا ) ويبدل منه ( إِذْ نَادَى رَبَّهُ ) بقوله ( رَبِّ لَا تَذَرْنِي فَرْدًا ) أي بلا ولد يرثني ( وَأَنْتَ خَيْرُ الْوَارِثِينَ ) الباقي بعد فناء خلقك ( فَاسْتَجَبْنَا لَهُ ) نداه ( وَوَهَبْنَا لَهُ يُحْيِي ) ولدا ( وَأَصْلَحْنَا لَهُ زَوْجَهُ ) فأتت بالولد بعد عقمها ( إِنَّهُمْ ) أي من ذكر من الأنبياء ( كَانُوا يُسَارِعُونَ ) يبادرون ( فِي الْخَيْرَاتِ ) الطاعات ( وَيَدْعُونَنَا رَغَبًا ) في رحمتنا ( وَرَهْبًا ) من عذابنا ( وَكَانُوا لَنَا خَاشِعِينَ ) متواضعين في عبادتهم ،

( و )

بيطن الحوت أربعين يوما أو سبعة أيام أو ثلاثة أو أربع ساعات وأوحى الله إلى ذلك الحوت لاتأكل له لحما ولا تشم له عظاما فانه ليس رزقا لك وإنما جعلتك سبحانه . وحاصل ذلك أنه حين غاضب قومه لما لم ينزل بهم العذاب الذي توقعه به خرج فركب سفينة فسارت قليلا ثم وقفت في لجة البحر ، فقال اللاهون هنا عبد آبق من سيده تظهره القرعة فضر بها فخرجت على يونس فألقوه في البحر فابتلعه الحوت وهو آت بما يلام عليه من ذهابه للبحر وركوبه إياه فدعاه به فألقاه الحوت بالساحل ضعيفا وكانت تأتيه غزالة صباحا ومساء فيشرب من لبنها حتى قوى فرجع إلى قومه فآمنوا به جميعا . قال تعالى - وأرسلناه إلى مائة ألف أو يزيدون فآمنوا فمتنعناهم إلى حين - ( قوله أن لا إله إلا أنت ) أن إما مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشأن وما بعدها خبرها أو تفسيرية لتقدم جملة فيها معنى القول دون حروفه ، وهذا الدعاء عظيم جدا لاشتغاله على التهليل والتسبيح والاقرار بالذنب ، ولما ورد في الحديث « مامن مكروب يدعو بهذا الدعاء إلا استجيب له » ( قوله وزكريا ) معمول لمحدوف قتره بقوله اذكر ( قوله أي بلا ولد يرثني ) أي في العلم والنبوة ( قوله بعد عقمها ) الراد به انسداد الرحم عن الولادة ( قوله إنهم كانوا يسارعون ) علة لمحدوف : أي قالوا ما قتلوا لأنهم الخ ( قوله رغبا ورهبا ) إمام منصوبان عن المفعول من أجله أو على أنهما واقعان موقع الحال : أي راضين راضين .

(قوله والى أحصنت فرجها) صفة لموصوف محذوف معمول لمحذوف قدر ذلك المفسر بقوله واذا ذكر مريم (قوله من أن ينال) أى يصل إليه أحد بحلال أو حرام . إن قلت المزية ظاهرة في حفظه من الحرام وأما الحلال فكيف تمدح على التعفف عنه . أجيب بأن الهرب كان مشروعا لهم أو لتكون ولادتها خارقة للعادة (قوله حيث تنزع في جيب درعها) أى أمرناه بفعل ذلك أو المراد ننحنأ فيها بعض الأرواح الخالقة لنا وهى روح عيسى (قوله آية للعالمين) لم يقل آيتين لأن كلا من مريم وابنها بانضمامه للآخر صار آية واحدة أوفيه الحذف من الأول لدلالة الثانى عليه (قوله إن هذه أمتكم) أشار المفسر إلى أن اسم الإشارة يعود على ملة الإسلام والأمة في الأصل الجماعة ثم أطلقت على الملة لأنها قسم لازم الاجتماع ، والمعنى أن ملة الإسلام ملتكم لاختلاف فيها من لدن آدم إلى محمد فلا تغيير ولا تبديل في أصول الدين وإنما التغير في الفروع فمن غيّر وبدل في الملة فهو خارج عنها ضالّ مضل ، وحكمة ذكر هذه الآية عقب القصص دفع ما يتوهم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث بعقائد تخالف عقائد من قبله من الرسل (قوله حال لازمة) أى من أمة ، وقيل بدل من هذه ويكون قد فصل بين البديل والبدل منه بخبر إن نحو إن زيدا قائم أخاك وأمتكم بالرفع خبر إن وقرئ شذوذا بالنصب على أنه بدل من هذه أو (٨٣) عطف بيان (قوله فاعبدون) إن كان الخطاب للمؤمنين

فمعناه دوموا على العبادة وإن كان الخطاب للكفار فمعناه إنشاء العبادة والتوحيد (قوله وتقطعوا أئمرهم) أى تفرقوا في أئمرهم واختلسوا في دينهم وهذا إخبار من الله بأن الجميع لم يكونوا على دين واحد لسبق حكمته البالغة بذلك ، والحكمة في ذكر العبادة هنا والتقوى في المؤمنون وذكر الواو هنا والفاء هناك ، قيل تفنن وقيل لأن الخطاب هنا

(وَ) اذكر مريم (الَّتِي أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا) حفظته من أن ينال (فَنَفَخْنَا فِيهَا مِنْ رُوحِنَا) أى جبريل حيث تنزع في جيب درعها فحملت بعيسى (وَجَعَلْنَاهَا وَابْنَهَا آيَةً لِلْعَالَمِينَ) الإنس والجن والملائكة حيث ولدته من غير خل (إِنَّ هَذِهِ) أى ملة الإسلام (أُمَّتُكُمْ) دينكم أيها المخاطبون أى يجب أن تكونوا عليها (أُمَّةً وَاحِدَةً) حال لازمة (وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُون) وحدون (وَتَقَطَّعُوا) أى بعض المخاطبين (أَمْرَهُمْ بَيْنَهُمْ) أى تفرقوا أمر دينهم متخالفين فيه وهم طوائف اليهود والنصارى ، قال تعالى (كُلُّ إِلَهٍ لَنَا رَاجِعُونَ) أى فنجازيه بصله (فَنَ يَعْمَلُ مِنَ الصَّالِحَاتِ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا كُفْرَانَ) أى جحود (لِسَعْيِهِ وَإِنَّا لَهُ كَاتِبُونَ) بأن نأمر الحفظة بكتبته فنجازيه عليه (وَحَرَامٌ عَلَى قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا) أريد أهلها (أَنَّهُمْ لَا) زائدة (يَرْجِعُونَ) أى ممتنع رجوعهم إلى الدنيا (حَتَّى) غاية لامتناع رجوعهم (إِذَا فُتِحَتْ) بالتخفيف والتشديد (بِأَجُوجٍ وَمَاجُوجٍ) بالهمز وتركه اسماء أعجميان لقبيلتين ويقدر قبله مضاف أى سدما ،

للكفار فناسبه ذكر التوحيد والخطاب هناك لارسل فناسبه ذكر التقوى وآتى بالواو هنا لأنها لا تقتضى الترتيب وهو المراد هنا فان التفرق كان حاصلًا من قبل بخلاف ما يأتى فان التفرق حصل بعد إرسال الرسل فناسبه الفاء (قوله وهم طوائف اليهود والنصارى) لا مفهوم له بل هذه الأمة افرقت ثلاثا وسبعين فرقة اثنتان وسبعون في النار وواحدة ناجية كما في الحديث (قوله كل إلينا راجعون) تهديد للكفار . والمعنى أن الله تعالى لا يفلت أحدا بل كل من الثابت على الحق والزائع عنه راجع اليه (قوله من الصالحات) نى الأعمال الحسنة من فرض ونفل (قوله فلا كفران لسعيه) أى لا يمنع من ثوابه ولا يحرم منه ، فالكفران معصية بمعنى الكفر الذى هو الجحود والانكار فشبه منع الثواب بالكفر والجحود (قوله وإنا له كاتبون) أى حافظون للعمل فلا يضيع منه شئ (قوله وحرام) خبر مقدم وأنهم لا يرجعون مبتدأ مؤخر ، والمعنى رجوع أهل قرية أهلكتناها ممتنع ، وقوله إلى الدنيا إلى البقاء والعيشة فيها ، وقيل إلى الإيمان يعنى أن رجوعهم إلى الإيمان ممتنع لسبق الشقاء عليهم قال تعالى - ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه - (قوله غاية لامتناع رجوعهم) أى فهى متعلقة بحرام غاية لما قبلها ويصح أن تكون ابتدائية وتكون الجملة مستأنفة (قوله بالتشديد والتخفيف) أى فهما قراءتان سبعيتان (قوله بالهمز وتركه) قراءتان سبعيتان (قوله أعجميان لقبيلتين) أى من نبي آدم يقال إنهم تسعة أشرار نبي آدم وتقتسم قسمتهم .

(قوله وذلك قرب القيامة) أى بعد نزول عيسى وهلاك الجبال حين يأتى ويمكث أربعين يوماً كسنة ويوم كسهر ويوم كجمعة وسائر أيامه كباقي الأيام ، وفي الحديث «فقلنا يا رسول الله فى اليوم الذى كسنة يكفيننا فيه صلاة يوم؟ قال لا ، اقدروا له قدره قلنا يا رسول الله وما إسرعه فى الأرض؟ قال كالغيث استندبرته الريح فينزل عيسى على منارة بنى أمية شرق دمشق عليه حلتان مصرقتان فيقتله ثم يخرج يأجوج ومأجوج من السد فيحصل للخلق جند عظيم حتى تكون رأس التور خيراً من مائة دينار ثم يدعو الله عيسى فيرسل الله عز وجل النصف فى رقابهم فيهلكون جميعاً فتملأ رءسهم وجيفتهم الأرض فيدعوا الله عيسى فيرسل الله عليهم طيراً كأعناق البخت فتحملهم وتطرحهم حيث شاء الله ثم يرسل الله مطراً فيغسل الأرض من آثارهم ثم يقول الله الأرض أبقى ثمرك فيكثر الرزق جداً ويستقيم الحال لعيسى والمؤمنين فينهم كذلك إذ بعث الله عليهم ريحاً لينة تقبض روح كل مؤمن ومسلم وتبقى شرار الناس يتهارجون فى الأرض كتهارج الحمر فعابهم تقوم الساعة» وبين موت عيسى والنفخة الأولى وعشرون سنة لكن السنة بقدر شهر كما أن الشهر بقدر جمعة والجمعة بقدر يوم واليوم بقدر ساعة فيكون بين عيسى والنفخة الأولى قدر ثلث عشرة سنة من السنين المعتادة وفي الحديث «لا تقوم الساعة حتى تروا قبلها عشر آيات : الدخان والدجال والدابة وطاوع الشمس من مغربها ونزول عيسى ابن مريم ويأجوج ومأجوج وثلاثة خسوف بالشرق وخسف بالمغرب وخسف بجزيرة العرب وآخر ذلك نار تخرج (٨٤) من الجن تطرد الناس إلى محشرهم» (قوله وهم من كل حذب ينسانون)

أى يأجوج ومأجوج ينتشرون فى الأرض ويسرعون فيها من كل مرتفع من الأرض (قوله واقترب الوعد) عطف على فتحت (قوله أى النص) أشار بذلك إلى أن الضمير للقصة وشاخصة خبر مقدم وأبصار مبتدأ مؤخر والجملة خبر هى والتعقيب عسرى لأن التفاوت القليل كالعدم

وذلك قرب القيامة (وَهُمْ مِنْ كُلِّ حَذَبٍ) مرتفع من الأرض (يَنْسِلُونَ) يسرعون (وَاقْتَرَبَ الْوَعْدُ الْحَقُّ) أى يوم القيامة (فَإِذَا هِيَ) أى القصة (شَاحِصَةٌ أَبْصَارُ الَّذِينَ كَفَرُوا) فى ذلك اليوم لشدة يقولون (يَا) للتنبيه (وَيَلْنَا) هلاكنا (قَدْ كُنَّا) فى الدنيا (فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا) اليوم (بَلْ كُنَّا ظَالِمِينَ) أفسنا بتكذيبنا للرسول (إِنَّكُمْ) يا أهل مكة (وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ) أى غيره من الأوثان (حَصَبُ جَهَنَّمَ) وقودها (أَنْتُمْ لَهَا وَارِدُونَ) داخلون فيها (لَوْ كَانَ هَؤُلَاءِ الْأَوْثَانُ آلِهَةً) كما زعمتم (مَا وَرَدُوهَا) دخلوها (وَكُلٌّ مِنَ الْعَابِدِينَ وَالْمَعْبُودِينَ) فيها خالدون . لهم (لِالْعَابِدِينَ) فيها زفير وهم فيها (لَا يَسْمَعُونَ) شيئاً لشدة غليانها . ونزل لما قال ابن الزبيرى عبد عزيز المسيح والملائكة فهم فى النار على مقتضى ما تقدم (إِنَّ الَّذِينَ سَبَقَتْ لَهُمْ مِنَّا) ،

المنزلة

فان دفع ما يقال إنه رتب الشيوخ على فتح السد واقترب الساعة مع أن الشيوخ لا يوجد إلا يوم القيامة (قوله يقولون يا ويلنا) أشار بذلك إلى أن يا ويلنا مقول لقول محذوف (قوله بل كنا ظالمين) إضراب عن قولهم قد كنا فى غفلة لعله ينفعهم الاقرار بالذنب فلا ينفعهم (قوله من الأوثان) خصها بالله كرا لأنها كانت معظم معبوداتهم وإلا فالشمس والقمر يصيران نورين عقيرين فى النار (قوله وقودها) أى وسمى حصبا لأنه يرمى بهم فيها كما ترى الحصباء (قوله لو كان هؤلاء آلهة الخ) تبيكت عليهم (قوله زفير) أى أنين وتنفس شديد (قوله لشدة غليانها) أى فعدم سماعهم لشدة غليان النار عليهم لما ورد «إذا بقى من يخلف فيها جعلوا فى توايت من نار ثم جعلت تلك التوايت فى توايت أخرى ثم تلك التوايت فى توايت أخرى عليه مسامير من نار فلا يسمعون ولا يرى أحد منهم أن فى ذلك أحد ما يذب غيره» (قوله ونزل لما قال ابن الزبيرى الخ) حاصل ذلك : أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل السجد وصناديد قريش فى الحطيم وحول الكعبة ثلاثمائة وستون صنما فعرض له النضر بن الحارث فكلمه رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى أحفمه ثم تلا عليه : إنكم وما تعبدون من دون حصب جهنم الآيات الثلاث ثم قام فأقبل ابن الزبيرى وهو بكسر الزاى وفتح الباء وسكون العين وفتح الراء متصورا وقد أسلم بعد ذلك فأخبره الوليد بن المغيرة بما قاله رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أما والله لو وجدته لحصته فدعوا رسول الله فقال له ابن الزبيرى أنت قلت إنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم قال نعم قال أليست اليهود تعبد عزيرا والنصارى تعبد المسيح وبنو مدج يعبدون للملائكة ؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم بل هم يعبدون الشيطان فنزلت هذه الآية ودعا عليه .

(قوله للنزلة الحسنى) أى الدرجة والرتبة الحسنى أول الراد الكلمة الحسنى وهى لا إله إلا الله أول الراد السعادة الأبدية (قوله ومنهم من ذكر) أى العزيز وعيسى والملائكة ، والمعنى أن كل من سبقت له الحسنى سواء عبد أولا فهو مبعد عن النار (قوله أولئك عنها مبعدون) أى عن جهنم . إن قلت كيف ذلك مع قوله تعالى - وإن منكم إلا واردها - والورود يقتضى القرب منها . أجيب بأن المراد مبعدون عن عذابها وأهلها فإن المؤمنين إذا مروا على النار تخدم وتقول جز يأمؤمن فإن نورك قد أطفأ لهما وهذا لا ينافى الورد (قوله لا يسمعون حسيبها) أى حركة تلها وفى هذا تأكيد بعدم عنها (قوله لا يحزنهم الفزع الأكبر) هذا بيان لنجاتهم من الفزع إثر بيان تجاتهم من النار (قوله وهو أن يؤمر بالبعد إلى النار) أى الكافر ، وقيل هو حين تقاى النار على أهلها ويأسون من الخروج ، وقيل هو حين يذبح الموت بين الجنة والنار وينادى بأهل النار خلود بلاموت ، وقيل هو جميع أهوال القيامة (قوله عند خروجهم من القبور) أى تستقبلهم بالبشرى والسرور عند ذلك ، وقيل تستقبلهم على أبواب الجنة . ولا مانع أنها تستقبلهم فى الحالى (قوله اسم ملك) أى فى السماء الثالثة وطى هذا فالمصدر مضاف لفاعله فإن هذا الملك يطوى كتب الأعمال إذا رفعت إليه (قوله واللام (٨٥) زائدة) أى والكتاب مفعوله

(قوله أو السجل الصحيفة) أى والمعنى كطى الصحف على مكتوبها وعليه فهو من إضافة المصدر لمفعوله والفاعل محذوف تقديره كما يطوى الرجل الصحيفة على ما فيها (قوله وفى قراءة) أى سبعة أيضا (قوله جمعا) أى وأما على قراءة الأفراد فاللجنس (قوله كما بدأنا أول خلق) أى كما بدأناهم فى بطون أمهاتهم حفاة عراة غرلا كذلك نعيدهم يوم القيامة والخلق بمعنى المخلوق وإضافة أوله من إضافة

النزلة (الحسنى) ومنهم من ذكر (أُولَئِكَ عَنْهَا مُبْعَدُونَ. لَا يَسْمَعُونَ حَسِيسَهَا) صوتها (وَهُمْ فِيهَا اشْتَبَتْ أَنْفُسُهُمْ) من النعيم (خَالِدُونَ. لَا يُخْزَنُهُمُ الْفَزَعُ الْأَكْبَرُ) وهو أن يؤمر بالبعد إلى النار (وَتَتَلَقَّاهُمْ) تستقبلهم (المَلَائِكَةُ) عند خروجهم من القبور يقولون لهم (هَذَا يَوْمُكُمْ الَّذِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ) فى الدنيا (يَوْمَ) منصوب باذكر مقدرا قبله (نَطْوِي السَّمَاءَ كَطَيِّ السَّجِلِ) اسم ملك (لِلْكِتَابِ) صحيفة ابن آدم عند موته واللام زائدة أو السجل الصحيفة والكتاب بمعنى المكتوب واللام بمعنى على وفى قراءة للكتب جمعا (كَمَا بَدَأْنَا أَوَّلَ خَلْقٍ) عن عدم (نُعِيدُهُ) بعد إعدامه فالكاف متعلقة بتعيد وضميره عائد إلى أول وما مصدرية (وَعَدًا عَائِنًا) منصوب بوعدا مقدرا قبله وهو مؤكد لمضمون ما قبله (إِنَّا كُنَّا فَاعِلِينَ) ما وعدنا (وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ) بمعنى الكتاب أى كتب الله المنزل (مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ) بمعنى أم الكتاب الذى عند الله (أَنَّ الْأَرْضَ) أرض الجنة (يَرِيهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ) عام فى كل صالح (إِنَّ فِي هَذَا) القرآن (لَبَلَاغًا) كفاية فى دخول الجنة (لِقَوْمٍ عَابِدِينَ)

الصفة للوصوف ، والمعنى كما بدأنا المخلوق الأول نعيد ثانيا (قوله بعد إعدامه) هذا أحد قولين لأهل السنة . والقول الثانى أن الإعادة بعدة فرق الأجزاء قال فى الجوهرة : وقل يعاد الجسم بالتحقيق عن عدم وقيل عن تفريق (قوله وما مصدرية) أى وبدأنا صلتها والجملة فى محل جر بالكاف وأول خلق مفعول به لبدأنا (قوله وعدا علينا) أى فعلينا إنجازا لتعلق علمنا بوقوعه وقدرتنا على إنفاذه (قوله لمضمون ما قبله) أى الجملة الخبرية (قوله إنا كنا فاعلين) توكيد لما قبله (قوله بمعنى الكتاب) أى قال فى الزبور للجنس ، والمعنى جنس الكتب السماوية (قوله بمعنى أم الكتاب) أى وهو اللوح المحفوظ (قوله أن الأرض) مفعول كتبنا (قوله عام فى كل صالح) أى من هذه الأمة وغيرها من الأمم والمراد بالصلاح الموت على الإيمان ، والمعنى أن المؤمنين يرثون الجنة ويتمتعون فيها على قدر أعمالهم وعبر بالبراث لأنه ملك مستمر يأتى من غير تنكسب ، وأما من مات على الكفر فليس له فى الجنة نصيب لأن الجنة عزيرة عند الله فلا يعطى لأعدائه ، وأما الدنيا فقد تعطى للكافر لعدم عزتها عنده لما فى الحديث «لو كانت الدنيا تزن عند الله جناح بعوضة ماسق الكافر منها جرعة ماء» ومعناه لو كان للدنيا قدر عند الله لبقيت ببقائه ولو كانت باقية مانع الكافر فيها لهواه عاينه فقصر الله فى الأزل أن الدنيا فانية زائلة لا قدر لها عنده فنع فيها الكفار (قوله كفاية فى دخول الجنة) أى من حيث أنه يوصل لمرضاة الله تعالى فى الدنيا ويؤنس صاحبه فى القبر ويوضح فى الميزان ويرى به فى درجات الجنة



(قوله عاملين به) أى ممثلين أو امره مجتنبين نواهيه (قوله أى للرحمة) أشار بذلك إلى أن رحمة منصوب على أنه مفعول لأجله ويصح أن يكون منصوبا على الحال أى أنه نفس الرحمة لما ورد أن الأنبياء خلقوا من الرحمة ونبينا عين الرحمة أو على حذف مضاف أى ذا رحمة أو راحما لما في الحديث «إنما أنا رحمة مهداة» (قوله الانس والجن) أى برا وفاجرا مؤمنا وكافرا لأنه رفع بسببه الحسف والسخ وعذاب الاستئصال ورحمة أيضا من حيث إنه جاء بما يرشد الخلق إلى السعادة العظمى فمن آمن فهو رحمة له دنيا وأخرى ومن كفر فهو رحمة له في الدنيا فقط (قوله قل إنما يوحى إلى آتينا إلهكم إله واحد) اعلم أن في هذه الآية قصرين . الأول قصر الصفة على الموصوف . والثاني بالعكس . والمعنى كما قال المفسر ما يوحى إلى في أمر الإله إلا اختصاصه بالوحدانية ففيه رد (٨٦) على الكفرة الذين يعبدون غير الله (قوله بمعنى الأمر) أى فالمراد منه

عاملين به (وَمَا أَرْسَلْنَاكَ) يَا مُحَمَّد (إِلَّا رَحْمَةً) أى للرحمة (لِلْعَالَمِينَ) الإنس والجن بك (قُلْ إِنَّمَا يُوحَىٰ إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ إِلَهُ وَاحِدٌ) أى ما يوحى إلى في أمر الإله إلا وحدانيته (قُلْ أَنْتُمْ مُسْلِمُونَ) منقادون لما يوحى إلى من وحدانية الإله والاستغفار بمعنى الأمر (فَإِنْ تَوَلَّوْا) عن ذلك (قُلْ أَذَنْتُكُمْ) أعلمتكم بالحرب (عَلَىٰ سَوَاءٍ) حال من الفاعل والمفعول أى مستوين في علمه لا استبداد به دونكم لتأهبوا (وَإِنْ) مَا (أَذْرَىٰ أَقْرَبُ) أَمْ (بَعِيدُ مَا تُوعَدُونَ) من العذاب أو القيامة المشتعلة عليه وإنما يعلمه الله (إِنَّهُ) تَعَالَى (يَعْلَمُ الْغُيُوبَ مِنَ الْقَوْلِ) والفعل منكم ومن غيركم (وَيَعْلَمُ مَا تَكْتُمُونَ) أتم وغيركم من السر (وَإِنْ) مَا (أَذْرَىٰ لَعَلَّهُ) أى ما أعلمتكم به ولم يعلم وقته (فِتْنَةً) اختبار (لَكُمْ) ليرى كيف صنعكم (وَمَتَاعٌ) تمتع (إِلَىٰ حِينٍ) أى انقضاء آجالكم وهذا مقابل للأول المترجى بلعل وليس الثاني محلا للترجى (قُلْ) وفي قراءة قال (رَبِّ أَحْكُم) بيني وبين مكذبي (بِالْحَقِّ) بالعذاب لهم أو النصر عليهم فعذبوا بيدرا وأحد والأحزاب وحنين والحنديق ونصر عليهم (وَرَبُّنَا الرَّحْمَنُ الْمُسْتَعَانُ عَلَىٰ مَا تَصِفُونَ) من كذبكم على الله في قولكم اتخذ ولداً ، وعلى في قولكم ساحر ، وعلى القرآن في قولكم شعر .

التخصيص على الإسلام لا الاستفهام عنه (قوله أعلمتكم بالحرب) أى أئذرتكم . والمراد بالحرب عمارته هو وأصحابه لهم والمعنى أعلمتكم بأنى عمار بكم والحال أنى وأتم مستوون في العلم بنقص الصالح لئلا أنسب للغدير المذموم فاعله (قوله لتأهبوا) أى لتستعدوا وتهيئوا له وهو علة للنفى لا للنفى فالنفى لا استبداد به بل أعلمتكم لتأهبوا (قوله وإن أدرى أقرب أَمْ بعيد ما توعدون) أى لا أدرى الوقت الذى يحل بكم العذاب فيه وإنما علمه موكل إلى الله ، والمراد بالعذاب تعذيبه إياهم بحزبه في الدنيا وقوله أو القيامة أى

(سورة)

تعذيبهم بالنار (قوله إنه يعلم الجهر من القول) أى ما تقولونه جهرا مما لا يليق (قوله والفعل) أشار بذلك إلى أن في الآية اكتفاء (قوله أى ما أعلمتكم به) أى وهو تأخير العذاب عنهم في الدنيا (قوله اختبار لكم) أى معاملتكم معاملة المختبر (قوله وهذا مقابل للأول الخ) حاصله أن قوله لعله فتنة لكم محتمل للوقوع وعدمه وأما قوله ومتاع إلى حين فهو محقق الحصول والأحسن أن يجعل قوله ومتاع خبرا لمحدوف تقديره ، وهذا متاع إلى حين أى وتأخير عذابكم متاع أى تمتع لكم إلى وقت فراغ الأجل والجملة مستأنفة (قوله وفي قراءة قال) أى وهى سبعة أيضا فلا يرى أمر . والثانية إخبار عن مقالته (قوله احكم بالحق) أى عجل النصر لى والعذاب لأعدائى (قوله والحنديق) المناسب حذفه لأنه هو الأحزاب (قوله المستعان) أى الذى تطلب منه الإعانة (قوله على ما تصفون) أى على وصفكم لربكم وتنبه بالنقائص . فقد أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بتفويض الأمر إلى الله والصبر على المشاق تعلما لأتمته حسن الالتجاء إلى ربه

[سورة الحج . محكمة] سميت بذلك لذكر الحج فيها ( قوله إلا ومن الناس الحج ) هذا أحد قولين في الدنى منها ( قوله أو إلا هذان خصمان ) هذا قول ثان وقوله الست آيات أى وتنتهى إلى صراط الحميد لكن أربع آيات منها متعلقات بالكفار وآيتان متعلقتان بالمؤمنين ، وقيل إن السورة كلها مدنية وقيل إلا أربع آيات من قوله وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي إلى قوله عذاب مقيم فهى مكيات والتحقيق أنها مختلطة منها مكى ومنها مدنى وهى من أعاجيب السور نزلت ليلا ونهارا سفرا وحضرا مكيا ومدنيا ساميا وحريرا ناسخا ومنسوخا محكما ومتشابها ( قوله أو ثمان وسبعون آية ) أى ثنها سبعون آية جزما والخلاف في النيف الزائد على خمسة أقوال ( قوله أى أهل مكة ) إما يرفع أهل يلى أن أى حرف تفسير وأهل تفسير للناس أو نصبه على أن أى حرف نداء وأهل منادى وقوله وغيرهم بالرفع أو النصب وأشار بذلك إلى أن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ( قوله بأن تطيعوه ) أى بفعل المأمورات واجتناب النهيات ( قوله إن زلزلة الساعة الحج ) تعليل للأمر بالتقوى . والمعنى اتقوا ربكم لتأمنوا من المخاوف فإن من دخل حضرته أمن من كل ما يزعج قال تعالى : إن للتقين فى مقام أمين وإضافة زلزلة الساعة من إضافة المصدر لفاعله والمفعول محذوف تقديره الأرض وإسناد الزلزلة ( ٨٧ ) الساعة مجاز عطف لأنها مقدمتها ومن علاماتها الكبرى لما روى في حديث الصور :  
لأنه قرن عظيم ينفخ فيه ثلاث نفخات نفخة الفزع ونفخة الصعق ونفخة القيام لرب العالمين وأن عند نفخة الفزع يسير الله الجبال وترجف الراجفة تتبعها الرادقة فلوب يومئذ واجفة وتكون الأرض كالسفينة تضربها الأمواج أو كالنديل العلق تحركه الرياح ( قوله أى الحركة الشديدة ) أى تكون تلك الحركة فى نصف رمضان ( قوله التى يكون بعدها طلوع

### ( سورة الحج )

مكية إلا ومن الناس من يعبد الله الآيتين ، أو إلا هذان خصمان الست آيات قدنيات وهى أربع أو خمس أو ست أو سبع أو ثمان وسبعون آية

( بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . يَا أَيُّهَا النَّاسُ ) أى أهل مكة وغيرهم ( اتَّقُوا رَبَّكُمْ ) أى عقابه ( بِأَن تَطِيعُوهُ ) ( إِنَّ زَلْزَلَةَ السَّاعَةِ ) أى الحركة الشديدة للأرض التى يكون بعدها طلوع الشمس من مغربها الذى هو قرب الساعة ( شَىْءٌ عَظِيمٌ ) فى إزعاج الناس الذى هو نوع من العقاب ( يَوْمَ تَرَوُنَّهَا تُذْهِلُ ) بسببها ( كُلُّ مُرْضِعَةٍ ) بالفعل ( عَمَّا أَرْضَعَتْ ) أى تنساه ( وَتَضَعُ كُلُّ ذَاتِ حَمْلٍ ) أى حبل ( حَمْلَهَا وَتَرَى النَّاسَ سُكَارَى ) من شدة الخوف ( وَمَا هُمْ بِسُكَارَى ) من الشراب ( وَلَكِنْ عَذَابُ اللَّهِ شَدِيدٌ ) فهم يخافونه . ونزل فى النصربن الحرث وجماعة ( وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ ) قالوا الملائكة بنات الله والقرآن أساطير الأولين ، وأنكروا البعث وإحياء من صار ترابا ( وَيَقْبَسُ ) فى جداله ( كُلُّ شَيْطَانٍ ،

للشمس من مغربها) أشار المفسر بذلك إلى أن تلك الزلزلة تكون فى الدنيا قبل طلوع الشمس من مغربها ويقوى هذا القول قوله تعالى : تذهل كل مرضعة عما أرضعت والآية والرضاع والحمل إنما هو فى الدنيا وقيل تكون مع النفخة الأولى وقيل تكون مع قيام الساعة عند النفخة الثانية وحينئذ يكون قوله تذهل كل مرضعة مبالغة أى أن الزلزلة من شدة هولها وعظمة شأنها أن تذهل كل مرضعة عن ولدها ( قوله كل مرضعة بالفعل ) والمعنى مباشرة للارضاع ( قوله عما أرضعت ) يصح أن تكون مامصرة أى عن إرضاعها ويصح أن تكون موصولة أى عن الذى أرضعته ( قوله كل ذات حمل ) هو بفتح الحاء ما كان فى بطن أو على رأس شجرة وأما الحمل بكسر الحاء فهو ما يحمل على الظهر ( قوله ولكن عذاب الله شديد ) استدراك على محذوف تقديره فهذه الأحوال ليست شديدة ولكن عذاب الله الحج لما بعد لكن مخالف لما قبلها وهاتان الآيتان قيل نزلتا فى غزوة بنى المصطلق ليلا فتأدى رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس حتى كانوا حوله فقرأها عليهم فلم يركبوا أكثر من تلك الليلة فلما أصبحوا لم يحطوا بالسروج عن الدواب ولم يضربوا الحيام ولم يطبخوا والناس من بين بالك وجالس حزين متفكر ( قوله من يجادل فى الله ) أى فى قدرته وصفاته العظيمة ( قوله بغير علم ) حال من فاعل يجادل ( قوله وأنكروا البعث ) أى حيث قالوا أنذامتنا وكنا ترابا وعظاما أننا

يجمعون خلقا جديدا (قوله مرید) أى طاعت والراد إما رؤساء الكفرة الذين يدعون من دونهم إلى الضلال وإما إبليس وجنوده وهو الأقرب لقوله في الآية الأخرى : إن الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا إنما يدعو حزبه ليكونوا من أصحاب السعير (قوله كتب عليه) هو فعل مبنى للفعول وأن وما دخلت عليه في تأويل مصدر نائب فاعل (قوله من تولاه) إما شرطية والفاء واقعة في جوابها أو موصولة والفاء زائدة في الخبر لشبهه للبتدأ بالشرط (قوله يدعوهم) أى وصي الدعاء هداية تهما بهم (قوله أى النار) أشار بذلك إلى أن الراد بالسعير النار بجميع طبقاتها لا الطبقة السابعة بذلك (قوله بأياها الناس إن كنتم في ريب من البعث) مناسبة هذه الآية لما قبلها أنه لما ذكر من يجادل في قدرة الله بغير علم وكان جدالهم في البعث ذكر دليلين على ذلك : الأول في نفس الانسان وابتداء خلقه . والثاني في الأرض وما يخرج منها فاذا تأمل الانسان فيهما ثبت عنده البعث وأنه واقع لاحالة (قوله ثم من علقه) أى بأن (٨٨) نصير النطفة دما جامدا وهكذا يقال فيما بعده بدليل قوله تعالى في سورة المؤمنون

ثم خلقنا النطفة علقه  
فخلقنا العلقه مضغة لما  
ورد أن النطفة إذا وقعت  
في الرحم وأراد الله أن  
يخلق منها بشرا طارت  
في بشرة المرأة تحت كل  
ظفر وشرة ثم تمسكت  
أربعين يوما ثم نصير  
دما في الرحم فذلك جمعها  
وهو وقت جعلها علقه  
واختلط أن نفخ الروح  
فيه يكون بعد مائة  
وعشرين يوما وذلك  
أربعة أشهر (قوله تامة  
الخلق) أى تامة التصوير  
بأن خاق الرأس واليدان  
والرجلان (قوله أى غير  
تامة الخلق) أى غير تامة  
التصوير بأن لم يخلق فيها  
شيء من ذلك (قوله كال

مرید) أى متشرد (كُتِبَ عَلَيْهِ) قضى على الشيطان (أَنَّهُ مِنْ تَوَلَّاهُ) أى اتبعه (فَأَنَّهُ  
يُضِلُّهُ وَيَهْدِيهِ) يدعوهم (إِلَى عَذَابِ السَّعِيرِ) أى النار (بِأَيِّهَا النَّاسُ) أى أهل مكة (إِنْ  
كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ) شك (مِنْ الْبَعْثِ فَإِنَّا خَلَقْنَاكُمْ) أى أصلكم آدم (مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ)  
خلقنا ذريته (مِنْ نُطْفَةٍ) مفرقة (ثُمَّ مِنْ عَلَقَةٍ) وهى الدم الجامد (ثُمَّ مِنْ مُضْغَةٍ) وهى لحمه  
قدر ما يبيض (مُخَلَّقَةٍ) مصورة تامة الخلق (وَعَبْرٍ مُخَلَّقَةٍ) أى غير تامة الخلق (لِنَبِّينَ لَكُمْ)  
كال قدرتنا لتستدلوا بها في ابتداء الخلق على إعادته (وَنُقَرِّئُ) مستأنف (فِي الْأَرْحَامِ مَا نَشَاءُ  
إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى) وقت خروجه (ثُمَّ نَخْرِجُكُمْ) من بطون أمهاتكم (طِفْلًا) بمعنى أطفالا  
(ثُمَّ) نصركم (إِتَّبِعُوا أَمْرًا كُفْرًا) أى الكمال والقوة وهو ما بين الثلاثين إلى الأربعين سنة  
(وَمِنْكُمْ مَنْ يُتَوَفَّى) يموت قبل بلوغ الأشد (وَمِنْكُمْ مَنْ يُرَدُّ إِلَى أَرْدَلِ الْعُمُرِ) أخسه  
من الهرم والحرف (لِكَيْلَا يَعْلَمَ مِنْ بَعْدِ عِلْمٍ شَيْئًا) قال عكرمة من قرأ القرآن لم يضر بهذه  
الحالة (وَتَرَى الْأَرْضَ هَامِدَةً) يابسة (فَإِذَا أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ) تحركت (وَرَبَّتْ)  
ارتفعت وزادت (وَأَنْبَتَتْ مِنْ) زائدة (كُلِّ زَوْجٍ) صنف (بِهَيْجٍ) حسن (ذَلِكَ) للذكور  
من بدء خلق الإنسان إلى آخر إحياء الأرض (بِأَنَّ) بسبب أن (اللهُ هُوَ الْحَقُّ) الثابت الدائم  
(وَأَنَّهُ يُخَيِّمُ الْمَوْتَ) وَأَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ.

قدرتنا) قدره إشارة إلى أن مفعول نبين محذوف (قوله ونقر في الأرحام ما نشاء)

وأن

أى فلا تسقطه الرحم (قوله إلى أجل مسمى) أى معين لإخراجه فتارة يخرج لسته أشهر وتارة لأكثر (قوله طفلا) حال  
من مفعول نخرجكم وأفرده لأنه مصدر في الأصل أو لأنه يراد به الجنس أو لأن المعنى نخرج كل واحد منكم طفلا كقولك  
القوم يشبعهم رغيف أى كل واحد منهم والطفل يطلق على الولد من حين الانفصال إلى البلوغ (قوله إلى أردل العمر) قيل  
هو خمس وسبعون سنة وقيل ثمانون وقيل تسعون (قوله والحرف) بفتحين هو فساد العقل من الكبر (قوله لكيلا يعلم)  
متعلق ببدء أى لكيلا يعلم من بعد عقله الأول شيئا ليعود كهيئته الأولى في أوان الطفولية من سخافة العقل وقلة الفهم فينسى  
ما علمه وينكر ما عرفه (قوله قال عكرمة من قرأ القرآن الخ) أى فهو مخصوص بغير من قرأ القرآن والعلماء وأما ما فلا يردون إلى الأردل  
بل يزداد عقلهم كلما طال همرم كما هو مشاهد (قوله وترى الأرض هامدة) هذا هو الدليل الثاني على تمام قدرته تعالى (قوله  
تحركت) أى في رأى العين بسبب حركة النبات (قوله بأن الله هو الحق) أى هذا الصنع بسبب أنه تعالى هو الثابت الذى

لا يقبل الزوال أزلا ولا أبدا الموجد للأشياء على طبق علمه وإرادته (قوله وأن الساعة آتية) تؤكد لقوله وأنه يحيي الموتى وكذا قوله - وأن الله يبعث من في القبور - (قوله ونزل في أبي جهل) واسمه عمرو بن هشام وأبو جهل كنيته ويكنى أيضا بأبي الحكم (قوله ومن الناس من يجادل في الله بغير علم) عطف على قوله ومن الناس الأول ، والمعنى أن الكفار تنوعوا في كفرهم فبعضهم كان يقاتل غيره في الكفر وقد دلت الآية الأولى على هذا القسم ، وبعضهم كان قدوة يقتدى به غيره في الضلال والكفر وقد دلت هذه الآية عليه ، وبعضهم كان يدخل الإسلام باللسان وفي قلبه الريب والشك وهو الآتي في قوله - ومن الناس من يعبد الله على حرف - وحينئذ فليس في الآية تكرار (قوله بغير علم) أى معرفة وقوله ولا هدى أى استدلال وقوله ولا كتاب أى وحى . والمعنى أنه يجادل من غير مستند أصلا (قوله ثانى عطفه) أى لاوى جنبه ، والمراد منه الاعراض عن الحق لأن شأن من أعرض عن شئ لوى جنبه عنه فشبّه عدم التمسك بالحق بلّى الجانب واستعير اسم المشبه به للمشبه بجامع الاعراض في كل على طريق الاستعارة التصريحية الأصلية والعامة على كسر العين وهو الجانب وقرئ شذوذا بفتحها وهو مصدر بمعنى التعطف كأنه قال تاركا تعطفه أى رحمته وتمسك بالقسوة (قوله أى لاوى عنقه) الأوضح أن يقول جنبه لأن العطف بالكسر الجانب إلا أن يقال يلزم من لى الجانب لى العنق (قوله ليضل) متعلق بيجادل وقوله بفتح الياء أى فهو فعل لازم ، والمعنى ليحصل له الضلال فى نفسه وقوله وضما أى فهو متعد . والمعنى ليقع غيره فى الضلال (٨٩) وهما قراءتان سبعيتان واللام

للعاقبة والصيرورة (قوله عذاب) فى بعض النسخ زيادة قليل ومعناه عظيم متكرر وأخذ ذلك من التنوين على حد شرأمر ذائب (قوله عذاب الحريق) من إضافة الموصوف لصفة : أى العذاب المحرق أو الحريق طبقة من طباق جهنم (قوله ويقال له) أى من قبل الله على السنة

وَأَنَّ السَّاعَةَ آتِيَةٌ لَا رَيْبَ فِيهَا ، وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِي الْقُبُورِ ) وَنَزَلَ فِي أَبِي جَهْلٍ ( وَمِنْ النَّاسِ مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى ) مَعَهُ ( وَلَا كِتَابٍ مُنِيرٍ ) لَهُ نُورٌ مَعَهُ ( ثَانِي عِطْفِهِ ) حَالُ أَيِّ لَوَى عَنْقَهُ تَكْبَرًا عَنِ الْإِيمَانِ ، وَالْعِطْفُ الْجَانِبُ عَنْ يَمِينٍ أَوْ شِمَالٍ ( لِيَضِلَّ ) بَفَتْحِ الْيَاءِ وَضَمِّهَا ( عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ) أَيِّ دِينِهِ ( لَهُ فِي الدُّنْيَا خِزْيٌ ) عَذَابٌ قَتَلَ يَوْمَ بَدْرٍ ( وَنَذِيقُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ عَذَابَ الْحَرِيقِ ) أَيُّ الْإِحْرَاقِ بِالنَّارِ وَيُقَالُ لَهُ ( ذَلِكَ بِمَا قَدَّمْتَ يَدَكَ ) أَيُّ قَدَمْتَهُ ، عِبْرَةٌ عَنْهُمَا دُونَ غَيْرِهِمَا لِأَنَّ أَكْثَرَ الْأَمْثَالِ تَزَاوُلَ بِهِمَا ( وَأَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَّامٍ ) أَيُّ بَذَى ظِلْمٍ ( لِلْعَبِيدِ ) فَيُعَذِّبُهُمْ بِغَيْرِ ذَنْبٍ ( وَمِنْ النَّاسِ مَنْ يَعْبُدُ اللَّهَ عَلَى حَرْفٍ ) أَيُّ شَكٍّ فِي عِبَادَتِهِ شَبَّهُ بِالْحَالِ عَلَى حَرْفٍ جَبَلٍ فِي عَدَمِ ثَبَاتِهِ ( فَإِنْ أَصَابَهُ خَيْرٌ ) خِصَّةٌ وَسَلَامَةٌ فِي نَفْسِهِ وَمَالِهِ ( أَطْمَأَنَّ بِهِ ، وَإِنْ أَصَابَتْهُ فِتْنَةٌ ) مِحْنَةٌ وَسَقَمٌ فِي نَفْسِهِ وَمَالِهِ ،

ملائكة العذاب (قوله ذلك) أى ما ذكر من الخزي وعذاب الحريق (قوله عبر عنه بهما الخ) جواب عما يقال لم خص اليمين بالله كرم مع أن الفاعل هو الشخص ذاته (قوله تزاوُل) أى تعالج (قوله وأن الله) عطف على قدمت (قوله أى بذى ظلم) أى فظلام صيغة نسبة كتمار ونجار ودفع بذلك ما يقال إن نفي الكثرة يستدعى ثبوت أصل الظلم مع أنه مستحيل لأن الظلم التصرف فى ملك الغير بغير إذنه ولا ملك لأحد معه لأن حكمه فى ملكه دائر بين الفضل والعدل فلا يستل عمافعل وحينئذ فلا يليق من الشخص الاعتراض على أحكام الله تعالى وإنما يرضى وإسما ليفوز بسعادة الدنيا والآخرة (قوله فيعذبهم بغير ذنب) أى ومما ظلم لأنه وعد الطائع بالجنة ووعد لا يتخاف لكن لو فرض لم يكن ظلما (قوله ومن الناس من يعبد الله على حرف) نزلت فى للناققين وأعراب البوادي كان أحدهم إذا قدم المدينة فصيح فيها جسمه وتجت بها فرسه مهرا وولدت امرأته غلاما وكثر ماله قل هذا دين حسن وقد أصبت فيه خيرا واطمأن له وإن أصابه مرض وولدت امرأته جارية ولم تلد فرسه . قل ماله قال ما أصبت منذ دخلت فى هذا الدين إلا شرأ فبقلب عن دينه وقوله على حرف حال من فاعل يعبد أى متزلا وقد صار مثلا لكل من كان عنده شك فى شئ (قوله أى شك فى عبادته) أى ضف يقين فيها (قوله شبه بالحال) على حرف جبل فى عدم ثباته (أشار بذلك إلى أن فى الآية استعارة تمثيلية حيث شبه حال من دخل الإسلام من غير اعتقاد وصحة قصد بحال الجالس على طرف جبل تحته مهلو بجامع التزلزل وعدم الثبات فى كل (قوله اطمأن به) أى رضى به وسكن إليه (قوله فتنة) المراد بها هنا كل مكروه تطيح وتقبل على النفس ولم يقل وإن أصابه شر ليقع فى مقابلة الخبر لأن ما يخفى

هذه الطبع ليس شراً في نفسه بل قد يكون خيراً إذا حصل معه الرضا والتسليم (قوله انقلب على وجهه) أي ارتد للحالة التي كان عليها أولاً من الكفر والاعتراض على الله تعالى (قوله بغوات مآمله) أي وهو كثرة ماله واجتماعه بأحبائه (قوله ذلك هو الحسran للبين) أي الذي لا خسran مثله لغوات حظه من الدنيا والآخرة (قوله من الصنم) لا مفهوم له بل مثله كل مخلوق . والحاصل أن العبارة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب فهذه الآية تقال أيضاً لمن التجأ للمخلوق وترك الخالق معتمداً على ذلك المخلوق . وأما الالتجاء للمخلوق من حيث إنه مهبط الرحمت كمواسلة آل البيت والأولياء والصالحين فهو مطلوب وهو في الحقيقة التجاء للخالق يقرب ذلك أن الله تعالى أمرنا بالجلوس في المساجد والطواف بالبيت وقيام ليلة القدر ونحوها ، وما ذلك إلا للتعرض للرحمة النازلة في تلك الأماكن والأزمان فلا فرق بين الأشخاص وغيرها فهم مهبط الرحمت لا منشؤها تأمل (قوله اللام زائدة) أي ومن مفعول يدعو وضرة مبتدأ وأقرب خبره والجملة صلة من . إن قلت إنه أثبت الضر والنفع هنا ونفاها فيما تقدم فقد حصل التعارض والتناقض . أجيب بأن النبي باعتبار ما في نفس الأمر والاثبات باعتبار زعمهم الباطل (قوله هو) قدره إشارة إلى أن المخصوص بالدم محذوف (٩٠) (قوله وعقب ذكر الشاك بالحسran) الجار والمجرور حال من الشاك والباء

للإلبسة وقوله بذلك للمؤمنين متعلق بعقب ، والمعنى لما ذكر الشاك في الدين حال كونه ملتبسا بالحسran ذكر عقبه للمؤمنين وما أعد لهم من الثواب الجزيل (قوله من الفروض) أي وهي ما أمر بها المكلف أمراً جازماً يقرب على فعلها الثواب وعلى تركها العقاب وقوله والنوافل هي ما أمر بها الشخص أمراً غير جازم يقرب على فعلها الثواب ولبس في تركها عقاب (قوله تجرى من تحتها)

(أَنْقَلَبَ عَلَى وَجْهِهِ) أي رجع إلى الكفر (خَسِرَ الدُّنْيَا) بغوات ما أمّله منها (وَالْآخِرَةَ) بالكفر (ذَلِكَ هُوَ الْخُسْرَانُ الْأَمِينُ) البين (يَدْعُوا) يعبد (مِنْ دُونِ اللَّهِ) من الصنم (مَا لَا يَنْصُرُهُ) إن لم يعبد (وَمَا لَا يَنْفَعُهُ) إن عبده (ذَلِكَ) الدعاء (هُوَ الضَّلَالُ الْبَعِيدُ) عن الحق (يَدْعُوا لَمَنْ) اللام زائدة (ضَرَّهُ) بعبادته (أَقْرَبُ مِنْ نَفْعِهِ) إن فجع بتخليئه (لَيْتْسَ الْمَوْلَى) هو أي الناصر (وَلَيْتْسَ الْمَشِيرُ) صاحب هو ، وعقب ذكر الشاك بالحسran بذكر المؤمنين بالثواب في (إِنَّ اللَّهَ يَدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ) من الفروض والنوافل (جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ) إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ من إكرام من يعطيه وإهانة من يعصيه (مَنْ كَانَ يَظُنُّ أَنْ لَنْ يَنْصُرَهُ اللَّهُ) أي محمداً نبيه (فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَلْيَمْدُدْ بِسَبَبٍ بِحَبْلِ) إِلَى السَّمَاءِ أي سقف بيته يشده فيه وفي عنقه (ثُمَّ لْيَقْطَعْ) أي ليختنق به بأن يقطع نفسه من الأرض كما في الصحاح (فَلْيَنْظُرْ هَلْ يُذْهِبَنَّ كَيْدُهُ) في عدم نصره النبي (مَا يَغِيظُ) منها، المعنى فليختنق غيظاً منها فلا بد منها (وَكَذَلِكَ) أي مثل ما أزلنا الآيات السابقة (أَنْزَلْنَاهُ) أي القرآن الباقي (آيَاتٍ يَتَذَكَّرُ) ظاهرات ،

حال

أي من تحت قصورها (قوله إن الله يفعل ما يريد) أي فلا معقب لحسره

ولا يستل هما يفعل (قوله من كان يظن أن لن ينصره الله) هذه الآية مرتبطة بقوله ومن الناس من يعبد الله على حرف ، وأما قوله إن الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات الخ فهو معترض بين أوصاف الشاك لجري عادة الله بذكر أهل الوعد إثر أهل الوعيد . والمعنى من كان يظن من الكفار والشاكن في دينهم أن الله لا ينصر محمداً في الدنيا والآخرة فليات بحبل يشده في سقف بيته وفي عنقه ثم يختنق به حتى يموت فليتنظر هل فعل هذا يذهب غيظه وهو نصره محمد فالاتيان بالحبل والاختناق به كناية عن كونه يموت غيظاً فيكون بمعنى قوله تعالى - قل موتوا بغيظكم - وهذا هو المشهور في تفسير الآية ولما مشى عليه المفسر . وقيل إن المعنى من كان يظن أن لن ينصر الله محمداً فليطلب حيلة يصل بها إلى السماء ثم ليقطع النصر عنه وينظر هل يذهب ما احتال به غيظه إن أمكنه ذلك (قوله بلن يقطع نفسه) بالتحريك ، وهو إشارة إلى أن مفعول يقطع محذوف (قوله كما في الصحاح) راجع لجميع ما ذكر من قوله بحبل إلى السماء الخ . والصحاح ففتح الصاد اسم كتاب في اللغة للامام أبي النصر إسماعيل بن حماد الجوهري (قوله ما يغيظ) ما اسم موصول صفة لموصوف محذوف ويغيظ صلتها والعائد محذوف والتقدير الشيء الذي يغيظه (قوله منها) بيان لما الواقعة على نصره النبي

(قوله حال) أى من الهاء فى أنزلناه (قوله على هاء أنزلناه) أى فاللعن وأنزلنا إن الله يهدى من يريد أى ويضل من يريد فى الآية اكتفاء (قوله إن الذين آمنوا الخ) أى فالأديان ستة واحد للرحمن وأصحابه فى الجنة وخمسة للشيطان وأصحابها فى النار (قوله والمجوس) قيل هم قوم يعبدون النار وقيل الشمس ويقولون العالم له أصلان النور والظلمة وقيل هم قوم يستعملون التجاسات والأصل نجوس أبدلت النون ميم (قوله طائفة منهم) أى من اليهود وقيل هم طائفة من النصارى (قوله إن الله على كل شئ شهيد) تعليل لقوله إن الله يفضل بينهم (قوله عالم) أشار بذلك إلى أن الشهيد معناه الذى لا يغيب عنه شئ (قوله والشمس والقمر والنجوم) عطف خاص على قوله من فى السموات ونص عليها لما ورد أن بعضهم كان يعبدونها (قوله والجبال والشجر والدواب) عطف خاص على من فى الأرض وخصها بالذكر لأن بعضهم كان يعبدونها (قوله أى يخضع له) أشار بذلك إلى أن المراد بالسجود الخضوع والانقياد لله وهو أحد قولين ، وقيل المراد بالسجود حقيقة لأنه ورد «ما فى السماء نجم ولا شمس ولا قمر إلا يقع ساجدا حين يغيب ثم لا ينصرف حتى يؤذن له» وقال تعالى - والله يسجد من فى السموات والأرض طوعا وكرها وظلالهم بالغدو والآصال - (قوله وكثير من الناس) أشار المفسر إلى أنه معطوف على (٩١) فاعل يسجد (قوله يشقه) أى يحتم عليه الشقاء وهو عدم الاهتداء (قوله إن الله يفعل ما يشاء) أى فلا حرج عليه ولا منازع له فى حكمه (قوله هذان خصمان) اسم الإشارة يعود على المؤمنين والكفار كما قاله المفسر ، وسبب نزولها تخاصم حمزة وطى وعبيدة بن الحرث مع عتبة وشيبة ابني ربيعة والوليد بن عتبة فكان كل من الفريقين يسب دين الآخر ، وقيل نزلت فى المسلمين وأهل الكتاب حيث قال أهل الكتاب

حال (وَأَنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يُرِيدُ) هذاه معطوف على هاء أنزلناه (إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا) هم اليهود (وَالصَّابِئِينَ) طائفة منهم (وَالنَّصَارَى وَالْمَجُوسَ وَالَّذِينَ أَشْرَكُوا إِنَّ اللَّهَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ) بادخال المؤمنين الجنة وإدخال غيرهم النار (إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ) من عملهم (شهِيدٌ) عالم به علم مشاهدة (أَلَمْ تَرَ) تعلم (أَنَّ اللَّهَ يَسْجُدُ لَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ وَالنُّجُومُ وَالْجِبَالُ وَالشَّجَرُ وَالدَّوَابُّ) يخضع له بما يراى منه (وَكَثِيرٌ مِنَ النَّاسِ) وهم المؤمنون بزيادة على الخضوع فى سجود الصلاة (وَكَثِيرٌ حَقَّ عَلَيْهِ الْعَذَابُ) وهم الكافرون لأنهم أبوا السجود المتوقف على الايمان (وَمَنْ يُرِنْ اللَّهَ) يشقه (فَإِنَّ لَهُ مِنْ مُكْرِمٍ) مسدد (إِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ) من الاهانة والاكرام (هَذَانِ خَصْمَانِ) أى المؤمنون خصم والكفار الخمسة خصم وهو يطلق على الواحد والجماعة (أَخْتَصَمُوا فِي رَبِّهِمْ) أى فى دينه (فَالَّذِينَ كَفَرُوا قُطِعَتْ لَهُمْ نِيَابٌ مِنْ نَارٍ) يلبسونها يعنى أحيطت بهم النار (يُصَبُّ مِنْ فَوْقِ رُءُوسِهِمُ الْحَمِيمُ) الماء البالغ نهاية الحرارة (يُضْهِرُّ) يذاب (بِهِ مَا فِي بُطُونِهِمْ) من شحوم وغيرها ،

نحن أولى بالله وأقدم منكم كتابا ونبيننا قبل نبيكم . وقال المسلمون نحن أحق بالله منكم آمنا بنبينا محمد صلى الله عليه وسلم ونبيكم وبما أنزل الله من كتاب وأنتم تعرفون كتابنا ونبيننا وكفرتم حسدا . واختلف هل هذا الخصام فى الدنيا والتعقيب بقوله فالذين كفروا الخ باعتبار تحقق مضمونه أو فى الآخرة بدليل التعقيب ، ولذا قال على بن أبى طالب كرم الله وجهه أنا أول من يجتو يوم القيامة للخصومة بين يدي الله تعالى (قوله وهو يطلق على الواحد والجماعة) أى لأنه مصدر فى الأصل ، والتائب لاعتداله مفردا مذكرا وعليه قوله تعالى - وهل أتاك نبأ الخصم - ويتنى ويجمع كما هنا (قوله اختصموا) جمعه باعتبار ما احتوى عليه الفريق من الأشخاص فالجمع باعتبار المعنى كقوله تعالى - وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا - (قوله أى فى دينه) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف (قوله قطعت لهم ثياب من نار) أى فقدت على قدر جنتهم ، فى الكلام استعارة تمثيلية حيث شبه إعداد النار وإحاطتها بهم بتفصيل ثياب لهم وسترتها لأبدانهم ، وجمع الثياب لأن تراكم النار عليهم كالثياب الملبوس بعضها فوق بعض وهو أبلغ من مقابلة الجمع بالجمع (قوله يصب من فوق رؤوسهم الحميم) لما ذكر أن الثياب تغطى الجسد غير الرأس ذكر ما يصيب الرأس ، ولما ذكر ما يصيب ظاهرا الجسد ذكر ما يصيب باطنه وهو الحميم الذى يذوب ما فى البطن من الأحياء لما فى الحديث «إن الحميم ليصب من فوق رؤوسهم فينفذ من جمجمة أحدهم

حق يخلص إلى جوفه فيسلب مالى جوفه حتى يرمى من قدميه وهو الصهر ثم يصاد كما كان (قوله وتشوى به الجلود) أشار بذلك إلى أن الجلود مرفوع فعمل مقتر لأن الجلود لا تذاب نظير \* علفتها بناء وماء باردا \* ويصح أن يكون معطوفا على ما ويراد بالاذابة التقطع (قوله ولهم مقامع) جمع مقمعة بكسر الميم آلة التقمع أى الضرب والزجر (قوله من غم) أى من أجل حصوله لهم (قوله أعيدها فيها) أى لما ورد « إن جهنم تقور بهم فيصطدون إلى أعلاها فيريدون الخروج منها فتضربهم الزبالية بمقامع الحديد فيهبون فيها سبعين خريفا » (قوله وقيل لهم) أى تقول لهم لللائكة ذلك (قوله عذاب الحريق) من إضافة اللوصوف للصفة أى العذاب المحرق (قوله إن الله يدخل الذين آمنوا الخ) لم يقل فى حقهم والذين آمنوا عطفا على قوله فالذين كفروا إشارة لتعظيم شأن المؤمنين (قوله الأنهار) جمع نهر والمعنى تجري من تحت قصورهم (قوله من أساور) من إمازائدة أو للتبعض أو لبيان الجنس وقوله من ذهب من لا ابتداء الغاية (قوله بأن يرصع اللؤلؤ بالذهب) العبارة فيها قلب والأصل بأن يرصع الذهب باللؤلؤ وقيل إنهم يلبسون الأساور من النوعين الذهب واللؤلؤ ، وفى آية هل آتى - وحلوا أساور من فضة - فهم يلبسونها من الأنواع الثلاثة لما ورد « إن المؤمن يسور فى الجنة بثلاثة أسورة سوار من ذهب وسوار من فضة وسوار من لؤلؤ » وفى الحديث « تبلغ حلية المؤمن حيث يبلغ الضوء » (قوله ولباسهم فيها حرير) غير الأسلوب حيث (٩٢) لم يقل ويلبسون فيها حريرا إشارة إلى أن الحرير ثيابهم المعتادة فى الجنة

فان المعدول إلى الجملة الاسمية يدل على الدوام (قوله وهو المحرم لبسه على الرجال فى الدنيا) أى يوصلهم الله فى الآخرة إلى ما حرمه عليهم فى الدنيا . قال عليه الصلاة والسلام « من لبس الحرير فى الدنيا لم يلبسه فى الآخرة » واختلف فى معنى الحديث ف قيل لم يلبسه فى الآخرة إذا مات

(و) تشوى به (الجلود) . وَلَهُمْ مَقَامِعٌ مِنْ حَدِيدٍ (لضرب رؤوسهم) كَلِمًا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا (أى النار (مِنْ غَمٍّ) يلحقهم بها (أَعِيدُوا فِيهَا) ردوا إليها بالمقامع (و) قيل لهم (ذوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ) أى البالغ نهاية الإحراق ، وقال فى المؤمنين (إِنَّ اللَّهَ يَدْخُلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ يُحَلَّوْنَ فِيهَا مِنْ أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلَوْلُؤُا بِالْجِرِّ أَيِ مِنْهَا بِأَنْ يَرَصَّعَ اللَّوْلُؤُ بِالذَّهَبِ ، وبالنصب عطفا على محل من أساور (وَلِبَاسَهُمْ فِيهَا خَرِيرٌ) وهو الحرَّم لبسه على الرجال فى الدنيا (وَهُدُوا) فى الدنيا (إِلَى الطَّيِّبِ مِنَ الْقَوْلِ) وهو لا إله إلا الله (وَهُدُوا إِلَى صِرَاطٍ الْحَمِيدِ) أى طريق الله الحمودة ودينه (إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَيَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ) طاعته (و) عن (الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ الَّذِى جَعَلْنَاهُ) منسكا ومتعبداً (لِلنَّاسِ ،

مصرودخل النار فلا ينافى أنه إذا دخل الجنة يلبسه وقيل لم يلبسه أصلا ولو دخل الجنة سواء بل ينعم بغير الحرير وأما هو فلا يشتهيها فيها والاعتماد الأول وكذا يقال فى الأحاديث الواردة فىمن شرب الخمر ولبس الذهب (قوله وهو لا إله إلا الله) أى مع عديلتها وهى محمد رسول الله فهى أفضل القول لما فى الحديث « أفضل ما قلته أنا والتائبون من قبل لا إله إلا الله » فهى رأس المال لذا كرها لا يقبل شئ من الأعمال إلا بها فمن مات عليها حصلت له السعادة والسيادة . نسأل الله تعالى الثبات عايتها فى الدنيا والآخرة بمنه وكرمه (قوله إلى صراط الحميد) أى وهو دين الاسلام وسعى صراطا لأنه طريق يوصل إلى رضا الله تعالى (قوله أى طريق الله الحمودة) أشار بذلك إلى أن الحميد وصف لله تعالى ومعناه المحمود فى أفعاله (قوله ويصدون) معطوف على كفروا ففيه عطف المستقبل على الماضى وحينئذ قلنا أن يراد بالماضى المضارع أو مجرد المضارع عن معناه بأن يراد به الثبوت والاستمرار لتناسب العطف وهذا هو الأحسن ولا يصح جعل جملة ويصدون حالا لأن الجملة المضارعية للثبوت إذا وقعت حالا لاتقرن بالواو . قال ابن مالك :

وذلك بدء بمضارع ثبت حوت ضميرا ومن الواو خلت

ولا جعل الواو زائدة لأن الأصل عدمها وخبر إن محذوف يقتصر بعد قوله والباد لدلالة قوله نذقه من عذاب ألم عليه فاسيأتى فى التفسير (قوله منسكا) قدره إشارة الى أن مفعول جعلنا الثانى محذوف وقوله ومتعبدا عطف تفسير (قوله للناس) ظرف لقولنا متعلق بمنسكا الذى قدره للتفسير أو بجعلنا وهذا التقدير إنما هو لإيضاح المعنى والا فيصح جعل جملة سواء العاصف

فيه والباد مفعولا ثانيا وعلى ما قدره المفسر تكون حالية ( قوله سواء العاكف فيه ) - سواء بالرفع خبر مقدم والعاكف وما عطف عليه مبتدأ مؤخر وقرأ حفص بالنصب فيعرب حالا والعاكف مرفوع على الفاعلية لسواء لأنه مصدر وصف به فهو في قوة اسم الفاعل المشتق تقديره جعلناه مستويا فيه العاكف الخ . وللعنى أن المقيم في المسجد والطارى - سواء في النزول به فمن سبق إلى مكان فيه فهو حقه لا يقيمه منه غيره وليس المراد أن دور مكة غير مملوكة لأربابها فالقريب وأهل البلد سواء فيها بل هي مملوكة لأربابها ويحوز بيعها وإيجارها ( قوله والباد ) باثبات الياء وصلا ووقفا أو حذفها فيهما أو حذفها وقفا وإثباتها وصلا ثلاث قراءات سبعيات وقوله الطارى - فع به ما يتوهم من قوله البادى أن المراد به ساكن البادية بل المراد به الطارى كان من البادية أولا وإعاسى الطارى باديا لأنه لا يأتى إليها إلا من البادية ( قوله ومن يرد فيه ) أى يقصد فى المسجد الحرام ( قوله بالحاد ) أى عدول عن الاعتدال ( قوله الباء زائدة ) أى فى المفعول ( قوله نذقه من عذاب أليم ) أى فى الآخرة إلا أن يتوب . وأخذ منه أن السيئة فى مكة أعظم من السيئة فى غيرها ومن هنا كره مالك المجاورة فى مكة لنير أهلها ونذبه بالمدينة ( قوله ومن هذا ) أى جواب الشرط ( قوله يؤخذ خبر إن ) أى ويكون مقفرا بعد قوله والبادى ( قوله واذكر ) قدره إشارة إلى أن قوله بوأنا ظرف المحذوف ( قوله بينا لإبراهيم مكان البيت ) أريناه أصله لينيه حين أسكن ولده إسماعيل وأمه هاجر فى تلك الأرض وأنهم الله عليهما بزمن ( ٩٣ ) فدعا الله بعمارة هذا البيت ،

فبعت الله له ريحا هفافة فكشفت عن أساس آدم فرتب قواعده عليه لأن أساسه فى الأرض كما قيل ثلاثون ذراعا بذراع آدم ، وقيل بعث الله تعالى سحابة بقدر البيت فقامت بحذاء البيت وفيها رأس يتكلم بإبراهيم ابن على دورى فبنى عليه وجعل طوله فى السماء سبعة أذرع بذراعه وأدخل

سَوَاءَ الْعَاكِفُ ( فِيهِ وَالْبَادِ ) الطَّارِى ( وَمَنْ يُرْذِ فِيهِ بِالْحَادِ ) الْبَاءُ زَائِدَةٌ ( بِظُلْمِ )  
أى بسببه بأن ارتكب منيها ولو شتم الخادم ( نَذَقَهُ مِنْ عَذَابِ أَلِيمٍ ) مؤلم أى بعضه ، ومن هذا  
يؤخذ خبر إن ، أى نذيقهم من عذاب أليم ( وَ ) اذكر ( إِذْ بَوَّأْنَا ) بينا ( لِإِبْرَاهِيمَ مَكَانَ  
الْبَيْتِ ) لينيه وكان قد رفع زمن الطوفان وأمرناه ( أَنْ لَا تَشْرِكَ بِي شَيْئًا وَطَهَّرَ بَيْتِي ) من  
الأوثان ( لِلطَّائِفِينَ وَالْقَائِمِينَ ) المقيمين به ( وَالرُّكَّعِ السُّجُودِ ) جمع راكم وساجد : المصلين  
( وَأَذِّنْ ) ناد ( فِي النَّاسِ بِالْحَجِّ ) فنادى على جبل أبى قبيس : يا أيها الناس إن ربكم بنى بيتا  
وأوجب عليكم الحج إليه فأجيبوا ربكم والتفت بوجهه يمينا وشمالا وشرقا وغربا فأجابه كل من  
كتب له أن يحج من أصلاب الرجال وأرحام الأمهات : لبيك اللهم لبيك وجواب الأمر ( يَا تُوكَ  
رِجَالًا ) مشاة جمع راجل كقائم وقيام ،

الحجر فى البيت ولم يجعل له سقفا وجعل له بابا وحفر له بئرا يلقى فيه ما يهدى للبيت وبناه قبله شيث وقبل شيث آدم وقبل آدم الثلاثمائة ثم بعد إبراهيم بناه العمالة ثم جرحهم ثم قصى ثم قرىش ثم ابن الزبير ثم الحجاج وهى باقية الآن على بناءه ثم يهدمها فى آخر الزمان ذو السويقتين فيجدها عيسى ابن مريم عليه السلام ( قوله وأمرناه ) قدره إشارة إلى أن قوله أن لا تشرك معمول المحذوف وذلك المحذوف معطوف على بوأنا ( قوله من الأوثان ) قيل للراد بها الأصنام لأن جرهما والعمالة كانت لهم أصنام فى محل البيت قبل أن يبنيه إبراهيم عليه السلام وقيل المراد نزهه عن أن يعبد فيه غيره تعالى فهو كناية عن إظهار التوحيد ويصح أن يكون المراد طهره من الأقدار والأنجاس والدعاء وجميع ما تنفر منه النفوس ( قوله وأذن فى الناس بالحج ) أى بالدعاء إليه والأمر به ( قوله على جبل أبى قبيس ) أى فلما صعد للدعاء خففت الجبال رهوسها ورمعت له القرى ، فنادى فى الناس بالحج ، فأول من أجابه أهل اليمن فليس حاج من يومئذ إلى يوم تقوم الساعة إلا من أجاب إبراهيم عليه السلام يومئذ ، فمن لى مرة حج مرة ، ومن لى مرتين حج مرتين ؛ ومن لى أكثر حج بقدر تلييته ( قوله لبيك اللهم لبيك ) أى أجبتك إجابة بعد إجابة ( قوله يأتوك ) أى يأتوا مكانك لأن المقصود آتيان البيت لا آتيان إبراهيم وقوله رجلا وعلى كل ضامر ليس فيه دليل على أن راحكب البحر لا يجب عليه الحج لأن مكة ليست على البحر وإنما يتوصل إليها على إحدى هاتين الحالتين .



(قوله وعلى كل ضامر) التضمير في الأصل أن تعلق الفرس حتى يسمن ثم تنقل عنه الأكل شيئا فشيئا حتى يصل إلى حد القوت وحينئذ فيكون سريع الجري وقدم الرجل لما ورد أن له بكل خطوة سبعمائة حسنة من حسنات المحرم كل حسنة مائة ألف حسنة وللراكب بكل خطوة سبعون حسنة ، وأخذ الشافعي من هذا الحديث أن الشيء أفضل من الركوب ، وقال مالك الركوب أفضل لأنه أقرب للشكر ولأن رسول الله صلى الله عليه وسلم حج راكبا ولو كان الشيء أفضل لفعله رسول الله وأجاب عن الحديث بأنه مزية وهي لا تقتضي لأفضلية (قوله حملا على المعنى) أي حيث ألحق الفعل العلامة ولو راعى اللفظ لقال يأتي (قوله بالتجارة) أي لأنها جائزة للحاج من غير كراهة إذا لم تكن مقصودة بالسفر (قوله ويذكروا اسم الله) أي عند إعداد الهدايا وذبحها (قوله عشر ذى الحجة) أي وصيحت معلومات لحرم الحاج على عملها لأن وقت الحج في آخرها (قوله إلى آخر أيام التشريق) راجع للتولين قبله (قوله على ما رزقهم) أي لأجل ما رزقهم (قوله فاكلوا منها) أمر بإباحة لمخالفة ما كانت عليه الجاهلية من عدم الأكل من لحوم هداياهم فأمر الله بمخالفتهم واتفق العلماء على أن الهدى إذا كان تطوعا جاز الأكل منه . واختلفوا في الهدى الواجب فقال الشافعي لا يأكل منه (٩٤) وقال مالك يأكل من كل هدى وجب إلا من جزاء الصيد وفدية الأذى

والتذر إذا قصد به الساكنين . وقال أصحاب أبي حنيفة يأكل من دم النتح والقران ولا يأكل من واجب سواهما (قوله ثم ليقتضوا نفهم) أي بعد تمام حجهم وتحللهم لأن الواجب فعله يوم النحر أربعة أشياء على الترتيب الرمي فالتحرق فالحلق فطواف الإفاضة فبعد الفراغ منها حل له كل شيء كان محرما عليه قبل الإحرام (قوله بالتشديد والتخفيف) هما قراءتان سبعيتان (قوله لأنه أول بيت وضع) وقيل

(و) ركبانا (على كل ضامر) أي بعير مهزول وهو يطلق على الذكر والأنثى (يأتين) أي الضوامر حملا على المعنى (من كل فج عميق) طريق بعيد (ليشهدوا) أي يحضروا (متأفح لهم) في الدنيا بالتجارة ، أو في الآخرة ، أو فيهما أقوال (ويذكروا اسم الله في أيام معلومات) أي عشر ذى الحجة أو يوم عرفة أو يوم النحر إلى آخر أيام التشريق أقوال (على ما رزقهم من بهيمة الأنعام) الإبل والبقر والغنم التي تنحر في يوم العيد وما بعده من الهدايا والضحايا (فاكلوا منها) إذا كانت مستحبة (وأطعموا البائس الفقير) أي الشديد الفقر (ثم ليقتضوا نفهم) أي يزيلوا أوساخهم وشعثهم كطول الظفر (وليؤفوا) بالتخفيف والتشديد (نذورهم) من الهدايا والضحايا (وليطوفوا) طواف الإفاضة (بالبَيْتِ الْعَتِيقِ) أي القديم لأنه أول بيت وضع للناس (ذلك) خبر مبتدأ مقدر أي الأمر أو الشأن ذلك المذكور (ومن يمتظم حرمات الله) أي ما لا يحل انتهاكها (فهو) أي تعظيمها (خير له عند ربه) في الآخرة (وأحل لكم الأنعام) أكلها بعد الذبح (إلا ما يتلى عليكم) تحريمه في : حرمت عليكم الميتة الآية فالاستثناء منقطع ، ويجوز أن يكون متصلا والتحريم لما عرض من الموت ونحوه

(فاجتنبوا)

سمى عتيقا لأن الله أعتقه من تسلط الجبارة

عليه ومن الفرق لأنه رفع أيام الطوفان (قوله أي الأمر أو الشأن ذلك) أشار بذلك إلى أن قوله ذلك خبر لمحدوف وهذا على عادة النصحاء إذا ذكروا جملة من الكلام ثم أرادوا الخوض في كلام آخر يقولون هذا وقد كان كذا فهو يذكر للفصل بين كلامين أو بين وجهي كلام واحد (قوله هي ما لا يحل انتهاكها) أي هي التكالييف التي كلف الله بها عباده من واجب وسنة ومندوب ومكروه وحرام وقطيعها كناية عن قبولها والخضوع لها فتعظيمها في الواجب والسنة والمندوب فعل كل وفي المكروه والحرام ترك كل بل وترك ما يؤدي لذلك (قوله خير له عند ربه) أي قربة وطاعة يثاب عليها في الآخرة واسم التفضيل على بابها باعتبار ما يزرعه أهل اللهو والفسوق من أن من أطلق نفسه في الشهوات فقد أصاب حظها فهو خير باعتبار ما عندهم لا باعتبار ما عند الله لما ورد «رب شهوة ساعة أورث حزنا طويلا» (قوله الأنعام) أي الإبل والبقر والغنم (قوله بعد الذبح) أي أو النحر أو العقر (قوله إلا ما يتلى عليكم) أي إلا بدلول الآية التي تتلى عليكم (قوله فالاستثناء منقطع) أي ووجهه أن في الآية ما ليس من جنس الأنعام كالدم ولحم الخنزير (قوله ويجوز أن يكون متصلا) أي ووجهه العموم في قوله الأنعام لأن ظاهره حل الأنعام مطلقا ولو منخقة وموقودة ومتردية فأفاد أن الحلال ما عدا ما في الآية .

(قوله اجتنبوا الرجس) هو في الأصل القفر والأوساخ وعبادة الأوثان فذكر معنوى (قوله قول الزور) تعميم بعد تخصيص لأن عبادة الأوثان رأس الزور (قوله أى الشرك بالله في تلييتهم) أى فاتهم كانوا يقولون لبيك لا شريك لك إلا شريكا هو لك تملكه وما ملك (قوله أو شهادة الزور) أى الشهادة بما لا يعلم حقيقته (قوله حنفاء لله) أى عاصين له (قوله حالان من الواو) أى فى اجتنبوا لكن الأولى مؤسسة والثانية مؤكدة (قوله ومن يشرك بالله الخ) هذا مثل ضربه الله تعالى للشرك ، والمعنى أنه شبه حال الشرك بحال الهوى من السماء فى أن كلا لا يملك لنفسه حيلة حتى يقع فهو هالك لا محالة إما بتخطف الطير لهما أو تفرقة الرياح لأجزائه فى أمكنة بعيدة لا يرجى خلاصه (قوله يقدر قبله الأمر مبتدأ) أى واسم الإشارة خبر نظير ما تقدم (قوله شعائر الله) جمع شعيرة أو شعارة (قوله وهى البدن) فسرهما بذلك وإن (٩٥) كانت الشعائر فى الأصل أعلام الحج وأفعاله مراعاة للسباق

(قوله بأن تستحسن) أى تختار حسنة بأن تكون غالبية النعم لما روى أن عمر أهدى نجبية طلبت منه بثلاثمائة دينار (قوله من تقوى القلوب) أى من امتثال الأوامر واجتناب النواهي وقوله منهم قدره إشارة إلى أن العائد محذوف (قوله بما تعرف به) أى بعلامة يعرف بها أنها هدى (قوله كطعن حديدة بسنامها) أى وشق الجلال وإخراج السنام من الشق وكتعليق النعال فى رقبته (قوله كركوبها والحل عليها) أى وشرب لبنها الفاضل عن ولدها (قوله أى عنده) أشار بذلك إلى أن إلى بمعنى عند (قوله

( فَأَجْتَنَبُوا الرَّجْسَ مِنَ الْأَوْثَانِ ) من للبيان أى الذى هو الأوثان ( وَأَجْتَنَبُوا قَوْلَ الزُّورِ ) أى الشرك بالله فى تلييتهم أو شهادة الزور ( حُنَفَاءَ اللَّهِ ) مسلمين عادلين عن كل دين سوى دينه ( غَيْرَ مُشْرِكِينَ بِهِ ) تأكيد لما قبله وهما حالان من الواو ( وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَكَأَنَّمَا خَرَّ سَقَطًا مِنَ السَّمَاءِ فَتَخْطَفُهُ الطَّيْرُ ) أى تأخذه بسرعة ( أَوْ تَهْوِي بِهِ الرِّيحُ ) أى تسقطه ( فى مَكَانٍ سَحِيقٍ ) بعيد أى هو لا يرجى خلاصه ( ذَلِكَ ) يقدر قبله الأمر مبتدأ ( وَمَنْ يُعْظَمْ شَعَائِرَ اللَّهِ فَأَنَّهُ ) أى فإن تعظيمها وهى البدن التى تهدى للحرم بأن تستحسن وتستسمن ( مِنْ تَقْوَى الْقُلُوبِ ) منهم وسميت شعائر لإشعارها بما تعرف به أنها هدى كطعن حديدة بسنامها ( لَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ ) كركوبها والحل عليها ما لا يضرها ( إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى ) وقت نحرها ( ثُمَّ يَحْمِلُهَا ) أى مكان حل نحرها ( إِلَى الْبَيْتِ الْمُقَدَّسِ ) أى عنده ، والمراد الحرم جميعه ( وَلِكُلِّ أُمَّةٍ ) أى جماعة مؤمنة سلفت قبلكم ( جَعَلْنَا مَنَسَكًا ) بفتح السين مصدر وبكسرهما اسم مكان أى ذبحا قربانا أو مكانه ( لِيَذْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَى مَا رَزَقَهُمْ مِنْ بَهِيمَةِ الْأَنْعَامِ ) عند ذبحها ( قَالَهُمْ كُفُّوا إِلَهُ وَاحِدًا فَلَهُ أَسْلِمُوا ) انقادوا ( وَبَشِّرِ الْمُخْبِتِينَ ) اللطيعين المتواضعين ( الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ ) خافت ( قُلُوبُهُمْ وَالصَّابِرِينَ عَلَى مَا أَصَابَهُمْ ) من البلاء ( وَالْمُقِيمِي الصَّلَاةِ ) فى أوقاتها ( وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ ) يتصدقون ( وَالْبُذْنَ ) جمع بدنة وهى الإبل ( جَعَلْنَاهَا لَكُمْ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ ) أعلام دينه ( لَكُمْ فِيهَا خَيْرٌ ) نفع فى الدنيا كما تقدم وأجر فى المعنى ( فَادْكُرُوا اسْمَ اللَّهِ عَلَيْهَا ) عند نحرها ( صَوَافٍ ) قائمة على ثلاث مقولة اليد اليسرى ،

والمراد الحرم جميعه ) أى لخصوص الكعبة ( قوله أى ذبحا قربانا ) مفعول للصدر الذى هو ذبحا ، والمعنى أن يذبحوا القرбан وقيل معنى منسكا نوعا من التعبد والتقرب ( قوله ليدكروا اسم الله ) معناه أمرناهم عند ذبحهم بذكر الله ( قوله من بهيمة الأنعام ) أى عند ذبحها ونحرها ( قوله انقادوا ) أى خضعوا وفوضوا أمورهم إليه ورضوا بأحكامه ( قوله المتواضعين ) هذا أصل معناه لأن الاخبات نزول الحبث وهو المكان المنخفض ( قوله الذين إذا ذكر الله ) أى بأن سمعوا الذكر من غيرهم أو ذكروا بأنفسهم ( قوله من البلاء ) أى المهن بأن لا يجزعوا عند نزولها بهم ( قوله يتصدقون ) أى صدقة التطوع ويعلم منه أنهم يخرجون الزكاة الواجبة بالأولى ( قوله وهى الإبل ) أى فالبدن عند الشافى خاصة بالإبل ، وقال أبو حنيفة البدن الإبل والبقر وعلى كل حال فالبقر من شعائر الله أيضا ( قوله لكم فيها خير ) الجملة إما حالية أو مستأنفة ( قوله فادكروا اسم الله عليها ) أى بأن تقولوا عند ذبحها بسم الله والله أكبر اللهم إن هذا منك وإليك ( قوله قائمة ) المناسب أن يقول قائمات

( قوله فإذا وجبت جنوبها ) كناية عن الموت وجمع الجنوب مع أن البعير إذا سقط عند النحر إنما يسقط على أحد جنبيه لأن ذلك الجمع في مقابلة جمع البدن ( قوله سقطت إلى الأرض ) أي فالوجوب السقوط ، يقال وجبت الشمس : أي سقطت ( قوله فكلوا منها ) أي إن كانت مستحبة باتفاق وكذا إن كانت واجبة عند مالك إلا في جزاء الصيد وفدية الأذى والتذرع إذا قصد به الساكين ولا يأكل من الواجبة عند الشافعي ( قوله وأطعموا القانع ) أي المستغنى بما أعطيه التمتع عما في أيدي الناس الذي لا يلتفت له إليهم الذي قال الله في حق من اتصف بصفته : يحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف تعرفهم بسيماهم لا يسألون الناس إلحافاً ، وقال الامام الشافعي رضي الله عنه :

أمت مطامى فأرحت نفسي فان النفس ما طمعت تهون  
وأحييت القنوع وكان ميتا ففي إحيائه عرضى مصون  
إذا طمع يحل بقلب شخص عانته مهانة وصلاه هون

( قوله أي مثل ذلك التفسير ) أي المفهوم من قوله صواف ( قوله وإلا لم تطلق ) أي وإلا نسخرها لم يقدر على نحرها وركوبها ( قوله لن ينال الله لحومها ولا دماؤها ) رد لما كانت عليه المشركون من تشريح اللحم وجعله حول الكعبة وتضييقها بالدم تقربا إلى الله تعالى ( قوله أي ( ٩٦ ) لا يرفعار إليه ) أي وإنما يرفع إليه العمل الصالح ومنه التصديق ( قوله لتكبروا

( فَأَذَا وَجَبَتْ جُنُوبُهَا ) سقطت إلى الأرض بعد النحر وهو وقت الأكل منها ( فَكُلُوا مِنْهَا ) إن شئتم ( وَأَطْعِمُوا الْقَانِعَ ) الذي يقنع بما يعطى ولا يسأل ولا يتعرض ( وَالْمُفْتَزَ ) السائل أو المتعرض ( كَذَلِكَ ) أي مثل ذلك التفسير ( سَخَّرْنَاَهَا لَكُمْ ) بأن تنحروا وتركبوا وإلا لم تطلق ( لَمَّا كُنْتُمْ تَشْكُرُونَ ) إنا معي عليكم ( لَنْ يَنَالَ اللَّهُ لُحُومُهَا وَلَا دِمَاؤُهَا ) أي لا يرضان إليه ( وَلَكِنْ يَنَالُهُ التَّقْوَى مِنْكُمْ ) أي يرفع إليه منكم العمل الصالح الخالص له مع الإيمان ( كَذَلِكَ سَخَّرَهَا لَكُمْ لِتُكَبِّرُوا اللَّهَ عَلَى مَا هَذَا كُمْ ) أرشدكم لمعالم دينه ومناسك حجه ( وَبَشِّرِ الْمُحْسِنِينَ ) أي الموحدين ( إِنَّ اللَّهَ يُدَافِعُ عَنِ الَّذِينَ آمَنُوا ) غوائل المشركين ( إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ خَوَّانٍ ) في أمانته ( كَفُورٍ ) لنعمته وهم المشركون المعنى أنه يماقبهم ( أُذُنَ الَّذِينَ يَقَاتِلُونَ ) أي المؤمنين أن يقاتلوا وهذه أول آية نزلت في الجهاد ( بِأَنَّهُمْ ) أي بسبب أنهم ( ظَالِمُوا ) ظلم الكافرين إياهم ( وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ )

الله على ما هداكم ) أي بأن تقولوا : الله أكبر على ما هداكنا والحمد لله على ما أولانا ( قوله وبشر المحسنين ) أي رضا الله والدرجات الرفيعة ( قوله إن الله يدافع عن الدين آمنوا ) مناسبة هذه الآية لما قبلها أن الله تعالى لما ذكر جملة من أفعال الحج والترغيب فيه وذكر أن الكفار يصدون الناس عن المسجد الحرام كان

قائلا يقول بأي شيء تمكن الناس من الحج والهدايا مع وجود المانع

فأنزل الله هذه الآية بشارة للمؤمنين وأنها يحسنون من المسجد الحرام ويدفع عنهم أعداءهم ، وهذه الآية وإن كان سبب نزولها ما ذكر إلا أن العبرة بعموم اللفظ ولذا حذف العمول ليؤذن بالعموم فالمؤمنون ما لهم للنصر والفوز الأكبر وإن امتنعوا ببلاء أو غيره فذلك لتكفير سيئاتهم ورفع درجاتهم فهم بخير على كل حال ( قوله غوائل المشركين ) قدره إشارة إلى أن للفعول محذوف لدلالة المقام عليه والغوائل جمع غائلة وهي ما يصيب الإنسان من الكروه ( قوله في أمانته ) مفرد يضاف أي أماناته وهي الأوامر والنواهي ( قوله وهم المشركون ) أي لأنهم خائنون كافرون في كل وقت وأما العصاة من المؤمنين فليسوا كذلك وهذا وعيد للكفار إثر وعد المؤمنين لأن شأن الخائن يجازى على خيائته بالخزي والعقاب ( قوله أذن للذين يقاتلون ) أي يريدون القتال والمأذون فيه محذوف قدره المفسر بقوله أن يقاتلوا وفي قراءة سبعة أيضا يقاتلون بالبناء للفعول ( قوله وهذه أول آية نزلت في الجهاد ) أي بعد أن نهى عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم في نيف وسبعين آية ، وذلك أن مشركي مكة كانوا يؤذون أصحاب رسول الله ويعذبونهم فيشكون لرسول الله صلى الله عليه وسلم فيقول لهم اصبروا فاني لم أؤمر بقتال حتى هاجر رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنزل الله هذه الآية حينئذ كان يوم عيد عند المسلمين ( قوله وإن الله على نصرهم لقدير ) جملة مستأنفة

سيفتح بعد المؤمنين بالنصر على طريق الكناية .

(قوله هم الذين) قدر للفسر الضمير إشارة إلى أن الوصول خبر محذوف وهو أحد أوجه في إعرابه رويح أن يكون هنا أو بياناً أو بدلاً من الذين الأول أو منصوباً على المدح (قوله إلا أن يقولوا) استثناء مفرغ من محذوف قدره للفسر بقوله ما أخرجوا وهو متصل ، والمعنى لم يكن لهم سبب في إخراجهم إلا تعصب الشركين عليهم من أجل مخالفتهم في الدين . إن قلت إن سبب خروجهم أمر الله لنبيه . أجيب بأن سبب الخروج باطنا أمر الله لهم بالخروج وظاهراً تعصب الشركين عليهم ولا يصح استثناءه من المذكور لأنه بحسب المعنى الذين أخرجوا من ديارهم إلا أن يقولوا ربنا الله وهو لا يصح (قوله ولولا دفع الله الناس) لولا حرف امتناع لوجود ودفع مبتدأ والخبر محذوف والتقدير موجود وإضافة دفع لما بعده من إضافة المصدر لفعله وقوله بعضهم أي الكافرين وقوله ببعض أي المؤمنين ، والمعنى لولا دفع الله الكافرين بالمؤمنين موجود لهم في زمن موسى الكنايس التي كانوا يصلون فيها في شرعه ، وفي زمن عيسى الصوامع والبيع ، وفي زمن نبينا المساجد ، وهذا الدفع حين كانوا على الحق قبل التحريف والنسخ وأما من يوم بعث الله محمداً صلى الله عليه وسلم فقد بطل كل دين يخالف دينه قال تعالى - ومن يتبع غير الإسلام ديناً فإن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين - فالمعنى لولا عز (٩٧) الإسلام وقوة شوكته ما عبد الله

في أي زمن (قوله بالتشديد للتكثير) باعتبار المواضع (قوله وبالتخفيف) أي فهما قراءتان سبعيتان (قوله صوامع) جمع صومعة وهي المثل المرتفع البناء في الأماكن الحالية (قوله للرهبان) أي وقيل للصائين (قوله وصلوات) جمع صلاة سميت الكنايس بذلك لأنه صلى فيها وقيل هي كلمة معربة أصلها بالعبرانية صلواتا فتفتح الصاد والثاء الثلاثة والقصر ومعناه في لغتهم

هم (الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بِغَيْرِ حَقٍّ) في الإخراج ، ما أخرجوا (إِلَّا أَنْ يَقُولُوا) أي يقولهم (رَبُّنَا اللَّهُ) وحده وهذا القول حق فالإخراج به إخراج بغير حق (وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ) بدل بعض من الناس (بِبَعْضٍ كَلَّمَتُمْ) بالتشديد للتكثير وبالتخفيف (صَوَامِعُ) للرهبان (وَبَيْعُ) كنايس للنصارى (وَصَلَوَاتُ) كنايس لليهود بالعبرانية (وَمَسَاجِدُ) للمسلمين (يُذَكِّرُ فِيهَا) أي في المواضع المذكورة (أَسْمُ اللَّهِ كَثِيرًا) وتنقطع العبادات بحرابها (وَلَيَنْصُرَنَّ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ) أي ينصر دينه (إِنَّ اللَّهَ لَقَوِيٌّ) على خلقه (عَزِيزٌ) منيع في سلطانه وقدرته (الَّذِينَ إِنْ مَكَّنَّاهُمْ فِي الْأَرْضِ) بنصرهم على عدوهم (أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ وَأَمَرُوا بِالْمَعْرُوفِ وَنَهَوْا عَنِ الْمُنْكَرِ) جواب الشرط وهو وجوبه صلة الموصول ويقدر قبله هم مبتدأ (وَلِلَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ) أي إليه مرجعها في الآخرة (وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ) إلى آخره فيه تسلية للنبي صلى الله عليه وآله وسلم (فَقَدْ كَذَّبْتَ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ) ثانياً قوم باعتبار المعنى (وَعَادُ) قوم هود (وَنُوحُ) قوم صالح (وَقَوْمُ إِبْرَاهِيمَ) وقَوْمُ لُوطٍ وَأَصْحَابُ مَدْيَنَ) قوم شعيب (وَكُذِّبَ مُوسَى) :

المعنى (قوله أي ينصر دينه) أي وأولياؤه ومعنى نصره تعالى هو أن يظفر أولياؤه بأعدائه ومعنى نصر العبيد لرهبان هو تجلدهم بالقتال لأعداء الله أو بإضاح الأدلة والحجج على أعداء الله كالعلاء (قوله منيع في سلطانه) المناسب أن يقول غالب على أمره وقد أمجز الله وعده بأن أذل الكفار وأعز المسلمين فأورثهم أرضهم وديارهم (قوله الذين إن مكناهم في الأرض الخ) يجوز في هذا الموصول ما جاز في الذي قبله (قوله جواب الشرط) أي قوله أقاموا أو ما عطف عليه (قوله وهو وجوبه) أي الشرط وفعله وجوابه (قوله صلة الموصول) أي لا محل لها من الإعراب (قوله ويقدر قبله الخ) أي على أحد الاحتمالات المتقدمة وهو إخبار من الله عما يكون عليه المهاجرون والأنصار رضى الله عنهم (قوله ولله عاقبة الأمور) أي آخر أمور الخلق مصيرها إليه فيجازي كل شخص بعمله إن خيراً غير وإن شراً فشر (قوله وإن يكذبوك) أي يدوموا على تكذيبك وعدم الإيمان بك والضمير عائد على أهل مكة ، والمعنى لا تحزن وتسل فلست بأول من لذهبه قومه (قوله باعتبار المعنى) أي وهو الأمة والقبيلة (قوله وعاد ونمود) لم يقل قوم هود وقوم صالح لاشتهارها بهذين الاسمين (قوله وأصحاب مدين) خصهم بالله كرو وإن كان شعيب أرسل إلى أصحاب الأيكة وكذبوه أيضاً لأنهم ساقبون عليهم في التكذيب له خصوصاً

الله كرسبقهم بالتكذيب .

(قوله كذبه القبط لأقومه) أشار بذلك إلى وجه بناء الفعل في هذا الأخير لفصول ، والقبط يوزن القسطن أهل مصر (قوله فأملت للكافرين) وضع الظاهر موضع الضمير زيادة في التشفيح عليهم (قوله أي إنكارى عليهم) أشار بذلك إلى أن نكير مصدر بمعنى الإنكار (قوله باهلاكمهم) أي بعذاب الاستئصال (قوله للقرير) أي وللغنى فليقر الخاطبون بأن إهلاكهم لهؤلاء كان واقعا موقعه وفي الحقيقة هو مضمن معنى التعجب . وللعنى ما أشد ما كان إنكارى عليهم (قوله فكأين) مبتدأ ومن قرية تميز وقوله أهلكها خبره وقوله وهي ظالمة الجملة حالية . والعنى عدد كثير من القرى أهلكها والحال أنها ظالمة (قوله وفي قراءة) أي وهي سبعة أيضا (قوله أي أهلها) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف (قوله فهي خاوية على عروشها) أي تهدمت حيطانها فسقطت الحيطان فوق السقوف (قوله وبمعةطة) قدر المفسركم والجار إشارة إلى أنه معطوف على قرية . والعنى عدد كثير من الآبار معطلة عن الاستقاء منها بموت أهلها ، وقيل إن البر واحدة معهودة وهي التي تزل عليها صالح مع أربعة آلاف نفر من آمن به ونجى الله من العذاب وهم محضرموت ، وصحبت بذلك لأن صالحا حين خضرها مات وهناك بلدة عند البحر اسمها حاضورا (٩٨) بناها قوم صالح ومروا عليهم جلس بن جلاس وأقاموا بهازمان ثم كفروا وعبدوا

كذبه القبط لأقومه بنو إسرائيل أي كذب هؤلاء رسلهم فلك أسوة بهم (فَأَمَلَيْتُ لِلْكَافِرِينَ) أهلهم بتأخير العقاب لهم (ثُمَّ أَخَذْتُهُمْ) بالعذاب (فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ) أي إنكارى عليهم بتكذيبهم بإهلاكهم والاستفهام للقرير أي هو واقع موقعه (فَكَأَيْنَ) أي كم (مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَكْنَاهَا) وفي قراءة أهلكناها (وَهِيَ ظَالِمَةٌ) أي أهلها بكفرهم (فَهِيَ خَاوِيَةٌ) ساقطة (عَلَى عُرُوشِهَا) سفوها (وَ) كم من (بَيْتٍ مُّعْطَلَةٍ) متروكة بموت أهلها (وَقَصْرِ مَشِيدٍ) رفيع خال بموت أهله (أَفَلَمْ يَسِيرُوا) أي كفار مكة (فِي الْأَرْضِ فَتَكُونُ لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا) منازل بالكاذبين قبلهم (أَوْ آذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا) أخبارهم بالإهلاك وخراب الديار فيعتبروا (فَإِنَّهَا) أي القصة (لَا تَعْمَى الْأَبْصَارُ وَلَكِنْ تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ) تأكيد (وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْهَذَا وَلَنْ يُخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ) بانزال العذاب فأنجزه يوم بدر (وَإِنَّ يَوْمًا عِنْدَ رَبِّكَ) من أيام الآخرة بسبب العذاب (كَأَنَّ سَنَةً) مما تعدون (بِالْآثَاءِ وَالْيَاءِ فِي الدُّنْيَا ،

صنا وأرسل الله تعالى عليهم حنظلة بن صفوان نبيا فقتلوه فأهلكهم الله وعطس برهم وخرب قصورهم ، والتبادر من الآية العموم ولذا مشى عليه المفسر (قوله أفلم يسيرا) الهمة داخلة على محذوف والفاء عاطفة عليه تقديره أعفوا فلم يسيرا فهو تحريض لهم على السير ليشاهدوا آثار من قبلهم من الكفار ليقتبوا وهم وإن كانوا سافروا لم يسافروا للاعتبار والنظر فجلسوا كأن لم

(وَكَايْنِ)

يسافروا ولم يسيرا (قوله فتكون لهم قلوب) مفرع على

قوله يسيرا المنقى فهو منقضى أيضا (قوله منازل بالكاذبين) مفعول يعقلون (قوله أي القصة) أي وما بعده تفسير له (قوله لاتعمى الأبصار الخ) أي فالحال ليس في حواسهم الظاهرية وإنما هو في قلوبهم فترتب على ذلك انهما كهم في الشهوات وعدم إذعانهم للحق لأن عمى القلب هو الضرر في الدين لما ورد في الحديث « ألا وإن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله وإذا فسد فسد الجسد كله ألا وهي القلب » (قوله تأكيد) أي قوله التي في الصدور تأكيد للقلوب لأن من العلوم أن القلوب حالة في الصدور ، ومنه قولهم سمعت بأذن ونظرت بعيني (قوله ويستعجلونك بالعذاب) أي يطلب كفار مكة تعجيل العذاب استهزاء حيث يقولون أين ما نعدتنا به مع ككوننا كذبتنا كما كذبت الأمم الباضية رسلهم (قوله ولن يخلف الله وعده) تضمن ذلك نزول العذاب بهم في الدنيا وتضمن قوله وإن يوما عند ربك الخ عذابهم في الآخرة فهم يعذبون مرتين في الدنيا بالقتل والأسر وفي الآخرة بدخول النار الدائم (قوله فأنجزه يوم بدر) أي فقتل منهم سبعون وأسر سبعون من صناديدهم (قوله كأن سنة) اقتصر على الألف لانه منتهى العدد فلا تكرار وهو كناية عن طول العذاب وعدم تناهيه (قوله بالآثاء والياء) أي فيها قراءتان سهلتان .

( قوله وكأين من قرية ) أتى هنا بالوار مناسبة ما قبلها في قوله : ولن يخلف الله وعده وإن يوما ألج بخلاف الأولى فأتى بالغاء  
لخساسة ما قبلها في قوله : فكيف كان نكير ، فأتى كل بما يناسبه ( قوله قل يا أيها الناس ) للوصوفون باستعمال العذاب وقد  
جرت عادة الله في كتابه أنه يخاطب المؤمنين بيا أيها الذين آمنوا وكفار مكة بيا أيها الناس ( قوله وأنا بشير للمؤمنين ) فترد  
إشارة إلى أن في الآية اكتفاء بدليل التعميم للذكور بعد ( قوله لهم مغفرة ) أي من الذنوب الصغار والكبار ( قوله والذين  
سعوا ) أي اجتهدوا ( قوله بإبطالها ) الباء بمعنى في ، والمعنى اجتهدوا في إبطالها حيث قالوا في القرآن إنه أصاير الأولين وسحر  
وكهانة ( قوله من اتبع النبي ) أشار به إلى أن مفعول معجزين محذوف ( قوله ويبطونهم ) أي يعوقونهم ويبطلونهم ( قوله  
أومقرين عجزنا ) أي فالمفعول محذوف تقديره الله ، والمعنى عليه طائفتان عجزنا عنهم ( قوله وفي قراءة معاجزين ) أي وهي  
سبعية أيضا وتقدير المفعول عليها معاجزين الله أي مساجين له ، ومعنى مساجينهم ظنهم الفرار من عذاب الله ، ومعنى مسابقة الله  
إزالة العذاب بهم وعدم فرارهم منه ( قوله يظنون أن يفوتونا ) أي فلا يلحقهم عذابنا ( قوله أصحاب الجحيم ) أي مآلهم لها  
وهي معدة لهم ( قوله وما أرسلنا من قبلك إلخ ) هذه تسلية ثانية لرسول الله ( ٤٩ ) صلى الله عليه وسلم ( قوله من  
رسول ) من زائدة في  
المفعول أي رسولا ( قوله  
هو نبي أمر بالتبليغ )  
أي إنسان ذكر حر  
أوحى إليه بشرع وأمر  
بقبليغه . ( قوله ولا نبي )  
عطف على رسول . إن  
قلت إن تفسير النبي  
بكونه لم يؤمر بالتبليغ  
ينافي قوله أرسلنا . أجيـب  
بأن الإرسال معناه البعث  
لنفسه لأنه أوحى إليه  
بشرع يعمل به في نفسه  
وليس مأمورا بقبليغه  
للخلق أو يقدر قبل قوله  
ولا نبي ما يناسبه كأن يقال  
مثلا ولا نبأنا من نبي على

( وَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ أَهْلَيْتُ لَهَا وَهِيَ ظَالِمَةٌ ثُمَّ أَخَذْنَاهَا ) المراد أهلها ( وَإِلَى الْمَصِيرِ )  
للرجع ( قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ ) أي أهل مكة ( إِنَّمَا أَنَا لَكُمْ نَذِيرٌ مُبِينٌ ) بين الانذار وأنا بشير  
للمؤمنين ( فَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ ) من الذنوب ( وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ) هو  
الجنة ( وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي آيَاتِنَا ) القرآن بإبطالها ( مُعْجِزِينَ ) من اتبع النبي أي ينسبونهم  
إلى المعجز ويبطلونهم عن الإيمان أو مقدرين عجزنا عنهم ، وفي قراءة معاجزين مسابقين لنا  
أي يظنون أن يفوتونا بإنكارهم البعث والعقاب ( أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ ) النار ( وَمَا أَرْسَلْنَا  
مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ ) هو نبي أمر بالتبليغ ( وَلَا نَبِيٍّ ) أي لم يؤمر بالتبليغ ( إِلَّا إِذَا نَعَى )  
قرأ ( أَلْقَى الشَّيْطَانُ فِي أُمْنِيَّتِهِ ) قراءته ما ليس من القرآن مما يرضاه الرسل إليهم وقد قرأ  
النبي صلى الله عليه وسلم في سورة النجم بمجلس من قريش بعد : أفرايتم اللات والعزى ومناة  
الثالثة الأخرى بإلقاء الشيطان على لسانه من غير علمه صلى الله عليه وسلم به : تلك الغرائق  
العلاوين شفاعتهن لترجي ، ففروا بذلك ثم أخبره جبريل بما ألقاه الشيطان على لسانه من  
ذلك فخرن فسلى بهذه الآية ليطمنن ( فَيَنْسَخُ اللَّهُ ) يبطل ( مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ ثُمَّ يُحْكِمُ  
اللَّهُ آيَاتِهِ ) يثبتها ( وَإِلَهُهُ عَالِمٌ ) بإلقاء الشيطان ما ذكر ( حَكِيمٌ ) في تمكيته منه يفعل ما يشاء

حد \* علقها تبنا وماء باردا \* ( قوله أي لم يؤمر بالتبليغ ) أشار المفسر بهذا إلى أن العطف في الآية مغاير  
وإن كان لفظ النبي أعم ( قوله قراءته ) إنما سميت القراءة أمانة لأن القارئ إذا وصل إلى آية رحمة تمنى حصولها أو آية  
عذاب تمنى البعد عنه ( قوله ما ليس من القرآن ) مفعول ألقى ( قوله مما يرضاه ) بيان لما ( قوله الرسل إليهم ) أي وهم  
الكفار ( قوله وقد قرأ النبي ) أشار بذلك إلى أن سبب نزول هذه الآية قراءة النبي سورة النجم ، وذلك كان في رمضان  
سنة خمس من البعثة وكانت الهجرة إلى الحبشة في رجب من تلك السنة ، وقدم المهاجرين إلى مكة كان في شوال من تلك  
السنة ( قوله بإلقاء الشيطان ) متعاقق بقرأ ( قوله تلك الغرائق ) معمول قرأ ، والغرائق في الأصل القور من طير الماء  
واحدها غرنوق كغردوس أو غرنوق كعصفور ، وكانوا يزعمون أن الأصنام تقربهم من الله وتشفع لهم فشبهت بالطيور التي  
تعلو في السماء وترتفع ( قوله ففروا بذلك ) أي بما سمعوه وقالوا ما ذكر آلمتنا بخبر قبل اليوم ( قوله يبطل ) أي يزيل  
فالنسخ في اللغة معناه الإزالة وما ذكره المفسر من قصة الغرائق رواية عامة للمفسرين الظاهريين . قال الرازي : أما أهل  
التحقيق فقد قالوا هذه الرواية باطلة موضوعة ، واحتجوا على البطلان بالقرآن والسنة والمقول ، أما القرآن فبوجوه :

أحدها قوله تعالى : ولوقول علينا بعض الأقاويل الآية . ثانيها : قل ما يكون لي أن أبته من تلقاء نفسى الآية . ثالثها قوله تعالى : وما ينطق عن الهوى . وأما السنة فيها ما روى عن محمد بن خزيمة أنه سئل عن هذه القصة فقال هي من وضع الزنادقة وقال البيهقي هذه القصة غير ثابتة من جهة النقل فقد روى البخارى في صحيحه « أنه صلى الله عليه وسلم قرأ سورة النجم وسجد فيها للمسلمون والكفار والانس والجن » وليس فيه حديث الفرائق ، وأما المعقول فمن أوجه : أحدها أن من جوز على النبي صلى الله عليه وسلم تعظيما للأوثان فقد كفر . ثانيها لو كان اللقاء على الرسول ثم الازالة عنه لكانت عصمته من أول الأمر أولى وهو الذى يجب علينا اعتقاده في كل نبي . ثالثها وهو أقوى الأوجه أنا لجوزنا ذلك لارتفع الأمان عن شرعه ، ثم قال الرازى وقد عرفنا أن هذه القصة موضوعة وخبر الواحد لا يمرض الدلائل العقلية والنقلية المتواترة قاله الخطيب ، ثم قال وهذا هو الذى يطمئن إليه القلب وإن أظن ابن حجر الصفلى في صحته اهـ ، ويكون معنى الآية على هذا التحقيق ألقى الشيطان في أمنيته أى تلاوته شيئا وتخيلات في قلوب الأمم بأن يقول لهم الشيطان هذا مصر وكهانة فينسخ الله تلك الشبه من قلوب من أراد لهم الهدى ويحكم الله آياته في قلوبهم (١٠٠) والله عليم بما ألقاه الشيطان في قلوبهم حكيم في تسليطه عليهم ليعز

للفسد من المصلح (قوله  
ليجعل ما يلقى الشيطان)  
متعلق بيحكم أى ثم يحكم  
الله آياته ليجعل الخ  
(قوله والقاسية قلوبهم)  
عطف على الدين أى فتنة  
للقاسية قلوبهم (قوله  
حيث جرى على لسانه  
الخ) قد علمت أن هذا  
خلاف الصواب والصواب  
أن يقول حيث سلط  
الشيطان عليهم بالسوسة  
والطعن في القرآن (قوله  
وليعلم) عطف على  
ليجعل (قوله فيؤمنوا به)  
أى بالقرآن (قوله أى  
دين الاسلام) أى وسمى

(لِيَجْعَلَ مَا يُلْقِي الشَّيْطَانُ فِتْنَةً) محنة (لِلَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ) شك وفاق (وَالْقَاسِيَةِ قُلُوبُهُمْ) أى المشركين عن قبول الحق (وَإِنَّ الظَّالِمِينَ) الكافرين (لَنِي شِقَاقِي بَعِيدٍ) خلاف طويل مع النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين حيث جرى على لسانه ذكر آلهتهم بما يرضيهم ثم أبطل ذلك (وَلِيَعْلَمَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ) التوحيد والقرآن (أَنَّهُ) أى القرآن (الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ فَيُؤْمِنُوا بِهِ فَتُخْبِتَ) تطمئن (لَهُ قُلُوبُهُمْ وَإِنَّ اللَّهَ لَمَادٍ الَّذِينَ آمَنُوا إِلَى صِرَاطٍ) طريق (مُسْتَقِيمٍ) أى دين الاسلام (وَلَا يَزَالُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي مِرْيَةٍ) شك (مِنْهُ) أى القرآن بما ألقاه الشيطان على لسان النبي ثم أبطل (حَتَّى تَأْتِيَهُمُ السَّاعَةُ بَغْتَةً) أى ساعة موتهم أو القيامة فجأة (أَوْ يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ يَوْمَ عَقِيمٍ) هو يوم بدر لا خير فيه للكفار كالريح العقيم التى لا تأتى بخير ، أو هو يوم القيامة لا ليل له (الْمَلَكُ يَوْمَئِذٍ) أى يوم القيامة (لَهُ) وحده وما تضمنه من الاستقرار ناصب للظرف (بِحُكْمٍ يُنْفِئُهُمْ) بين المؤمنين والكافرين بما بين بعده (فَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ) فضلا من الله (وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ) شديد بسبب كفرهم (وَالَّذِينَ هَاجَرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ) أى طاعته من مكة إلى المدينة (ثُمَّ قَتِلُوا أَوْ مَاتُوا لِيَرْزُقْنَهُمُ اللَّهُ رِزْقًا حَسَنًا)

هو

صراطا لأنه يوصل لمرضاة الله كما أن الصراط يوصل لدار النعيم

(قوله ولا يزال الذين كفروا) رجوع له كرحال الكفار وما هم عليه (قوله أى القرآن) أشار بذلك إلى أن الضمير عائد على القرآن وقيل عائد على الرسول أى في شك من أمر الرسول من كونه صادقا أولا (قوله بما ألقاه الشيطان على لسان النبي) هذا خلاف الصواب ، والصواب أن يقول بما ألقاه الشيطان في قلوب من أضلهم الله (قوله يوم عقيم) العقم في الأصل عدم الولادة فشبّه اليوم الذى لا خير فيه بمرأة عقيم وطوى ذكر الشبه به ورمز له بشئ من لوازمه وهو العقم فآياته تخييل والجامع عدم الفجرة في كل (قوله يومئذ) التنوين عوض عن جملة أى الملك يوم تأتيتهم الساعة بغتة أو يأتيهم العذاب يوم القيامة لله ، ومعنى كونه لله عدم نسبة شئ في الملك لأحد سواه في ذلك اليوم (قوله ناصب للظرف) أى قوله يومئذ (قوله ليحكم بينهم) جملة مستأنفة سيف جوابا لسؤال مقتر تقديره ماذا يصنع بهم (قوله فضلا من الله) أى لاسبب أعمالهم (قوله والذين هاجروا) مبتدأ خبره ليرزقهم الله وخصهم بالذكور وإن كانوا داخلين في جملة المؤمنين تعظيما لشأنهم (قوله ثم قتلوا) أى في الحروب وقوله أو ماتوا أى على فراشهم من غير قتل .

(قوله هورزق الجنة) أى التمتع فيها (قوله أفضل المطيعين) أى فالمراد بالرزق الاعطاء وهو يناسب للخالق لا أن فسبته للخالق حقيقة وغيره مجاز (قوله ليدخلهم الخ) إما مستأنف أو بدل من قوله ليرزقهم (قوله بضم الميم وفتحها) أى فهما قراءتان سبعيتان (قوله حلیم) أى فلا يسجل بالمقوبة على من عصاه بل يمهله ليتوب فيستحق الجنة (قوله ذلك الذى قصصناه عليك) أى من وعد المؤمنين ووعيد الكافرين واسم الإشارة خبر المحذوف تقديره الأمر الذى قصصناه عليك ذلك : أى لاتخير فيه ولا تبدل فهي كلمة يؤتى بها لانتقال من كلام إلى آخر (قوله ومن عاقب) العقاب مأخوذ من التعاقب وهو محيى الشئ بعد غيره وحيث قد قوله عاقب بمعنى جازى حقيقة لغوية ، وأما قوله - بمثل ما عوقب به - أتى به لمشاكلة الأول للزدواج نظير - فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم - والباء فى بمثل للاكلة والباء فى به للسببية (قوله أى قاتلهم) أى قاتل من كان يقاتله نزلت هذه الآية فى قوم من المشركين لقوا قوما من المسلمين الليثين بقيتا من الحرم فقالوا إن أصحاب محمد يكرهون القتال فى الشهر الحرام فاحملوا عليهم فنشدهم المسلمون أن لا يقاتلوه فى الشهر الحرام فأبوا فحملوا عليهم وثبت المسلمون ونصرهم الله عليهم ، وإلى هذا يشير للفسر بقوله : غفور لهم عن قتالهم فى (١٠١) الشهر الحرام ، وقيل نزلت فى قوم من المشركين مثلاً بقوم من المسلمين قتلوه يوم أحد فعاقبهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بمثله ، وقيل لأنها عامة فى النبي وأصحابه ، وذلك أن المشركين كذبوا نبيهم وآذوا من آمن به وأخرجوه من مكة فوعد الله بالنصر محمد وأصحابه فانهم حزب الله والكفار حزب الشيطان (قوله غفور لهم) أى ما فعلوا لأنهم فعلوا دفعا عن أنفسهم لا نجرياً على الحرم (قوله ذلك) مبتدأ وبأن

هو رزق الجنة (وإن الله لمؤخّر الرازيين) أفضل المطيعين (ليدخلهم مدخلا) بضم الميم وفتحها أى إدخالاً أو موضعاً (يرضونه) وهو الجنة (وإن الله لعليم) بنياتهم (حلیم) عن عقابهم ، الأمر (ذلك) الذى قصصناه عليك (ومن عاقب) جازى من المؤمنين (بمثل ما عوقب به) ظلماً من المشركين أى قاتلهم كما قاتلوه فى الشهر الحرام (ثم ينجى عليه) منهم أى ظلم بإخراجه من منزله (لينهزته الله إن الله لمؤيد) عن المؤمنين (غفور) لهم عن قتالهم فى الشهر الحرام (ذلك) النصر (بأن الله يؤلج الليل فى النهار ويؤلج النهار فى الليل) أى يدخل كلاهما فى الآخر بأن يزيد به وذلك من أثر قدرته تعالى التى بها النصر (وأن الله سميع) دعاء المؤمنين (بصير) بهم حيث جعل فيهم الإيمان فأجاب دعاءهم (ذلك) النصر أيضاً (بأن الله هو الحق) الثابت (وأن ما يدعون) بالياء والتاء : يعبدون (من دونه) وهو الأصنام (هو الباطل) الزائل (وأن الله هو التلى) أى العالى على كل شئ بقدرته (الكبير) الذى يصنر كل شئ سواه (ألم تر) تعلم (أن الله أنزل من السماء ماء) مطراً (فتصبح الأرض مخضرة) بالنبات وهذا من أثر قدرته (إن الله لطيف) بعباده فى إخراج النبات بالماء

الله خبره (قوله بأن يزيد) أى الآخر ، وقوله ذلك : أى الإيلاج فهو إشارة إلى أن الإيلاج دليل القدرة والقدرة دليل النصر لأن القادر على إدخال كل منهما فى الآخر قادر على نصر أحبابه وخلفائه أعدائه (قوله وأن الله) بالفتح فى قراءة العامة عطف على أن الأولى وقرئ شذوذاً بالكسر استئنافاً (قوله ذلك بأن الله) مبتدأ وخبر وقوله هو إمام مبتدأ أو ضمير فصل (قوله الثابت) الذى لا يقبل الزوال أزلاً ولا أبداً (قوله بالياء والتاء) أى فهما قراءتان سبعيتان (قوله الزائل) أى القاتل الذى لا بقاء له (قوله وأن الله هو العلى الكبير) نتيجة ما قبله من الأوصاف (قوله ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء) شروع فى ذكر ستة أدلة على كونه هو الحق وبطلان ما قبله من الأدلة التى قبله فى الأدلة الترقى فى الاحتجاج والمعرفة فتأمل . الأول إزال الماء الناشئ عنه اخضرار الأرض . الثانى قوله - له ما فى السموات وما فى الأرض - . الثالث تسخير ما فى الأرض . الرابع تسخير الفلك . الخامس إمساك السماء . السادس إحياء ثم الإماتة ثم الإحياء ثانياً (قوله تعلم) فسر الرؤية بالعلم دون الابصار لأن الماء وإن كان مرتباً إلا أن كونه الله منزلاً له من السماء غير مرئى (قوله مطراً) لا مفهوم له لأن النيل وما الأبار من السماء إلا أن يقال اقتصر على المطر لأنه هو المشاهد نزوله من جهة السماء دون غيره (قوله فتصبح الأرض مخضرة) عبر بالمضارع إشارة إلى استمرار النفع به بعد نزوله .



(قوله بما في قلوبهم عند تأخير المطر) أى من التأخر والقنوط (قوله على جهة الملك) أى فلا ملك لأحد معه (قوله سخر لكم ما في الأرض) أى ذلك لكم ما فيها من الدواب لتتفعلوا بها (قوله والفلك) بالنصب في قراءة العامة عطف على ما في قوله ما في الأرض: أى وسخر لكم الفلك ، وأفردوا بالذكر ليكون تسخيرها أعجب من سائر للسخرات والفلك يطلق على الواحد والجمع بلفظ واحد فوزن الواحد قفل ووزن الجمع بدن (قوله من أن أولئلا تقع) أشار بذلك إلى أن تقع إما في محل نصب على المفعول لأجله: أى لأجل أن لا تقع أو في محل جر على حذف حرف الجر ، والتقدير من أن تقع: أى من وقوعها (قوله لإيادته) استثناء مفرغ من معنى قوله - ويسك السماء أن تقع على الأرض - ، والتقدير لا يتركها تقع في حال من الأحوال إلا في حالة كونها ملتبسة بمشيئة الله تعالى (قوله وهو الذي أحياكم) أى أوجدكم من العدم لتسعدوا أو تشقوا فكل من الأحياء الأول والثاني إما نعمة أو نقمة (قوله ثم يحييكم عند البعث) أى للثواب أو العقاب (قوله إن الإنسان لَكفور) أى جحود لنعم خالقه (قوله لكل أمة) (١٠٢) أى أهل دين فالمراد بالأمة من له ملة وشرع (قوله ففتح السين وكسرها)

(خَيْرٌ) بما في قلوبهم عند تأخير المطر (لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ) على جهة الملك (وَإِنَّ اللَّهَ لَهُو الغني) عن عباده (الحميد) لأوليائه (أَلَمْ تَرَ) نعم (أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي الْأَرْضِ) من البهائم (وَالْفُلُوكَ) السفن (تَجْرِي فِي الْبَحْرِ) للركوب والحمل (بَأْمَرِهِ) بإذنه (وَيُمسِكُ السَّمَاءَ) من (أَنْ) أولئلا (تَقَعَ عَلَى الْأَرْضِ إِلَّا بِإِذْنِهِ) قهلكوا (إِنَّ اللَّهَ بِالنَّاسِ لَرَءُوفٌ رَحِيمٌ) في التسخير والإمسك (وَهُوَ الَّذِي أَحْيَاكُمْ) بالإنشاء (ثُمَّ يُمِيتُكُمْ) عند انتهاء آجالكم (ثُمَّ يُحْيِيكُمْ) عند البعث (إِنَّ الْإِنْسَانَ) أى للشرك (لَكُفُورٌ) لنعم الله بتركه توحيدهم (لِكُلِّ أُمَّةٍ جَعَلْنَا مَنْسَكًا) ففتح السين وكسرها: شريعة (هُمْ نَاسِكُوهُ) عاملون به (فَلَا يَنَازِعُكَ) يراد به لا تنازعهم (فِي الْأَمْرِ) أى أمر الدييعة إذا قالوا ما قتل الله أحق أن تأكلوه مما قتلتم (وَأَدْعُ إِلَى رَبِّكَ) أى إلى دينه (إِنَّكَ لَعَلَى هُدًى) دين (مُسْتَقِيمٍ) وَإِنْ جَادَلُوكَ) فى أمر الدين (فَقُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ) فيجازيكم عليه وهذا قبل الأمر بالقتال (اللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ) أيها المؤمنون والكافرون (يَوْمَ الْقِيَامَةِ) فيما كنتم فيه تختلفون (بأن يقول كل من الفريقين خلاف قول الآخر) (أَلَمْ تَعْلَمْ) الاستفهام فيه للتقرير (أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّ ذَلِكَ) أى ما ذكر (فِي كِتَابٍ) هو الوح المحفوظ ،

أى هما قرأتان سبعيتان (قوله شريعة) أى أحكام دين لكل أمة معينة من الأمم بحيث لا تتخطى أمة منهم شريعتها للعينه لها إلى شريعة أخرى فالأمة التي كانت من مبعث موسى إلى مبعث عيسى منسكهم التوراة ومن مبعث عيسى إلى مبعث محمد صلى الله عليه وسلم منسكهم الانجيل والأمة للوجودون عند مبعث النبي صلى الله عليه وسلم ومن بعدهم إلى يوم القيامة منسكهم القرآن لاغيره وحينئذ فقوله فلا ينازعك فى الأمر: أى لا ينازعك هؤلاء الأمم فى أمر دينك

(إن

زعماء منهم أن شريعتهم باقية لم تنسخ فان التوراة والانجيل شريعتان

لمن مضى من الأمم قبل بعث محمد ومن وقت بعثته انسخ كل شرع سوى شرعه صلى الله عليه وسلم . إذا علمت ذلك فقول للفسر فلا ينازعك فى الأمر: أى أمر الدييعة الخ لا يسلم لانه يقتضى أن يكون أكل اللبنة من جملة للناسك والشرايع التي جعلها الله لبعض الأمم ولا شك فى بطلان ذلك فكان للناسب له أن يفسر الآية بما فسرناها به (قوله وادع إلى ربك) أى ادعهم أو ادع الناس عموما (قوله وهذا قبل الأمر بالقتال) أى فهو مفسوخ بآية القتال وهذا أحد قولين ، وقيل إن الآية محكمة ، وحينئذ فيكون المعنى اترك جدالهم وفوض الأمر إلى الله بقولك الله أعلم بما تعملون فيكون وعيداهم على أعمالهم حيث داموا على الكفر وهو لا ينافى قتالهم لأن القتال يرقه أحد أمرين الاسلام أو الجزية مع البقاء على الكفر (قوله الله يحكم بينكم) أى يقضى ويفصل (قوله الاستفهام فيه للتقرير) أى وهو حمل المخاطب على الاقرار بالحكم (قوله هو الوح المحفوظ) هو من درة بيضاء فوق السماء السابعة معلق فى الهواء طوله ما بين السماء والأرض وعرضه ما بين الشرق والغرب

(قوله أى علم ما ذكر) أى للوجود فى السماء والأرض (قوله سلطانا) أى من جهة الوحى (قوله وما ليس لهم به علم) أى دليل عقلى (قوله حال) أى من آيات (قوله فى وجوه الدين كفروا) وضع الظاهر موضع الضمير تبيكنا عليهم (قوله أى الإنكار لها) أشار بذلك إلى أن للنكر مصدر ميمى على حذف مضاف (قوله يكادون يسطون) هذه الجملة حال إيمان الوصول أو من الوجوه وضمن يسطون معنى يبطشون فدهاء بالباء وإلا فهو متعدي على (قوله النار) قدر المفسر الضمير إشارة إلى أن النار خبر المحذوف كأنه قيل وما الأشر فقبل هو النار (قوله وعدا الله الذين كفروا) وعد تنهتى للمفعولين الماء مفعول ثان مقدم والذين كفروا مفعول أول مؤخر نظير قوله تعالى - وعد الله للنافقين والنافقات والكفار نار جهنم - ويصح العكس بأن يحمل الضمير هو للمفعول الأول والذين كفروا هو للمفعول الثانى ، وإليه يشير المفسر بقوله بأن مصيرهم إليها حيث جعل الذين كفروا هو للوعد به والنار هى للعودة ، وللعنى جعل الله الكفار طعاما للنار وعدا بهم والأول أنسب من جهة العربية لأن للمفعول الأول شرطه صلاحيته للأخذ كأعطيت زيدا درهما (قوله يا أيها الناس ضرب مثل فاستمعوا له) (١٠٣)

- ويعبدون من دون الله مالم ينزل به سلطانا - فالخطاب وإن كان لأهل مكة إلا أن المراد به عموم من كان يعبد الأصنام . والمثل فى اللغة مرادف للمثل والشبه والنظير ثم صار حقيقة عرفية فى ما شبه مضربه بمورده كقولهم الصيف ضيعت اللبن ، وليس مرادا هنا بل المراد به الأمر الغريب والقصة العجيبة وإليه يشير المفسر فى آخر العبارة بقوله هذا أمر مستغرب (قوله فاستمعوا له) أى اصغوا إليه لتعجبوا (قوله

(إِنَّ ذَلِكَ) أى علم ما ذكر (عَلَىٰ أَنَّهُ يُسِيرُهُ) سهل (وَيَعْبُدُونَ) أى المشركون (مِنْ دُونِ اللَّهِ مَالَهُمْ يُنْزِلُ بِهِ) هو الأصنام (سُلْطَانًا) حجة (وَمَا لَيْسَ لَهُمْ بِهِ عِلْمٌ) أنها آلهة (وَمَا لِلظَّالِمِينَ) بالإشراك (مِنْ نَصِيرٍ) يمنع عنهم عذاب الله (وَإِذَا تَنَزَّلَتْ عَلَيْهِمْ أَنبَاتُنَا) من القرآن (بَيِّنَاتٍ) ظاهرات حال (تَعْرِفُ فِي وُجُوهِ الَّذِينَ كَفَرُوا الْمُنْكَرَ) أى الإنكار لها ، أى أثره من الكراهة والمبوس (يَكَادُونَ يَسْطُونَ بِالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ عَالِيَهُمْ آيَاتِنَا) أى يقعون فيهم بالبطش (قُلْ أَفَأَنْتُمْ تُبَشِّرُونَ مِنْ ذَلِكَُمْ) أى بأكره إليكم من القرآن الملعون عليكم ، هو (النَّارُ وَعَدَهَا اللَّهُ الَّذِينَ كَفَرُوا) بأن مصيرهم إليها (وَيُبَشِّرَ الْمُصِرِّ) هى (بِأَيُّهَا النَّاسُ) أى أهل مكة (ضُرِبَ مَثَلٌ فَاستَمِعُوا لَهُ) وهو (إِنَّ الَّذِينَ تَدْعُونَ) تعبدون (مِنْ دُونِ اللَّهِ) أى غيره وهم الأصنام (لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَابًا) اسم جنس ، واحد ذبابة يقع على الذكر والمؤنث (وَلَوْ اجْتَمَعُوا لَهُ) خلقه (وَأِنْ يَسْلُبْنَاهُمْ الذُّهَابَ شَيْئًا) مما عليهم من الطيب والزعفران اللطخون به (لَا يَسْتَنْفِذُوهُ) لا يستردوه (مِنْهُ) لسببهم فكيف يعبدون شركاء لله تعالى ؟ هذا أمر مستغرب عجز عنه بضرب المثل (صَفَّ الطَّالِبُ) العابد (وَالْمَطْلُوبُ) المعبود ،

وهو) أى المثل المضروب (قوله واحد ذبابة) أى ويجمع على ذبان بالكسر كغربان وذبان بالضم كغضبان وأذبة كأغربة مأخوذ من ذب إذا طرد وآب إذا رجع لأنه يذب فيرجع وهو أحرص الحيوانات وأجهلها لأنه يرى نفسه فى المهلكات ، ومدة عيشه أربعون يوما ، وأصل خلقته من الصفوات ، ثم يتواله بضمه من بعض يقع روثه على التى الأبيض فيرى أسود وعلى الأسود فيرى أبيض (قوله ولوا اجتماعه) الجملة حالية كأنه قال اتفق خلقهم الذباب على كل حال ولوفى حال اجتماعهم (قوله وإن يسلبهم) أى يأخذ ويختطف منهم (قوله مما عليهم من الطيب والزعفران الخ) أى لأنهم كانوا يطلون الأصنام بالزعفران ورفوسها بالصل وينطقون عليها الأبواب فيدخل الذباب من الكوى فيأكله ، وكانوا يحلون بها البواقيت والالآت وأنواع الجواهر ويطيبونها بأنواع الطيب فربما سقط شيء منها فيأخذه طائر أو ذباب فلا تقدر الآلهة على استرداده (قوله اللطخون بها) المناسب أن يقول اللطخين لأنه نص سبى للطيب والزعفران (قوله لا يستنفذوه) أى لا يخلصوه منه (قوله عبر عنه بضرب المثل) جواب مما يقال إن الذى ضرب وبين ليس بمثل حقيقة فكيف سماه مثلا ، فأجلب بأن القصة العجيبة تسمى مثلا تشبها لها ببعض الأمثال فى الترابية .

(قوله ماقدروا الله حق قدره) هذه الآية قيل خبر مرتبطة بما قبلها وعليه سيكون سبب نزولها كما قيل أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان جالسا وحوله أصحابه وفي القوم مالك بن أبي الصيف من أخبار اليهود ، فقال له رسول الله ناشدتك الله هل رأيت في التوراة أن الله يبنض الحبر السمين ؟ فقال نعم ؟ فقال له رسول الله : وأنت حبر سمين ، فضحك القوم ، فالتفت مالك إلى عمر ابن الخطاب وقال - ما أنزل الله على بشر من شيء - وقيل سبب نزولها أن اليهود قالوا خلق الله السموات يوم الأحد والأرض يوم الاثنين والجبال يوم الثلاثاء والأوراق والأشجار يوم الأربعاء والشمس والقمر في يوم الخميس وخلق آدم وحواء في يوم الجمعة ثم استوى على ظهره ووضع إحدى رجله على الأخرى واستراح ، فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم . وقيل إنها من تمة المثل وعليه درج المفسر (قوله الله يصطفى) أى يختار (قوله من اللائكة رسلا) إن قلت إن هذا يقتضى أن يكون الرسل بعض اللائكة لا كلهم ، وآية فاطر تقتضى أن الكل رسل . أجب بأن التبعض بالنسبة لإرسالهم لبنى آدم والجميع رسل بالنسبة لبعضهم بعضا (قوله ومن الناس رسلا) أشار بذلك إلى أن في الآية الخلف من الثانى لدلالة الأول عليه (قوله نزل لما قال المشركون) القائل هو الوليد بن المغيرة ووافقه على ذلك قومه (قوله كجبريل الخ) مثل باثنين من اللائكة واثنين من الانس (قوله ماقدموا) (١٠٤) أى من الاعمال (قوله وما خلفوا) أى لم يملأوه بالفعل (قوله أو ما عملوا)

أى بالفعل وقوله وما هم عاملون : أى فى المستقبل (قوله ترجع الأمور) أى نصير أمور الخلق إليه تعالى ويجازى كلا بعمله (قوله أى صلو) أى وعبر عنها بالركوع والسجود من باب تسمية الشيء باسم أشرف أجزائه (قوله كصلة الرحم ومكارم الأخلاق) أى وغيرها من الخيرات الواجبة وللندوبة (قوله لعلكم تفلحون) الترجى فى القرآن بمنزلة التحقيق فالفلاح

(ماقدروا الله) عظموه (حق قدره) عظمته إذ أشركوا به ما لم يتمتع من الذباب ولا ينتصف منه (إن الله لقوى عزيز) غالب (الله يصطفى من اللائكة رسلا ومن الناس رسلا) نزل لما قال المشركون أنزل عليه الذكر من بيننا (إن الله سميع) لمقاتلهم (بصير) بمن يتخذ رسولا كجبريل وميكائيل وإبراهيم ومحمد وغيرهم صلى الله عليهم وسلم (يملأ ما بين أيديهم وما خلفهم) أى ماقدموا وما خلفوا ، أو ما عملوا وما هم عاملون بعد (والى الله ترجع الأمور) أى الذين آمنوا أذكروا أسجدوا أى صلو (وأعبدوا ربكم) وحدوه (وأفعلوا الخير) كصلة الرحم ومكارم الأخلاق (لعلكم تفلحون) تفوزون بالبقاء فى الجنة (وجاهدوا فى الله) لإقامة دينه (حق جهاده) باستفراغ الطاقة فيه ، ونصب حق على المصدر (هو أجتباكم) اختارك لدينه (وما جعل عليكم فى الدين من حرج) أى ضيق بأن سهله عند الضرورات كالقصر والتهم وأكل الليته والقطر للرض والسفر (ملة أبيكم)

منصوب

(قوله وجاهدوا فى الله) أى أعداءكم الظاهرية والباطنية ،

فالظاهرية فرق الضلال والكفر ، ومجاهدتها معارضة ويسمى الجهاد الأصغر ، والباطنية النفس والهوى والشيطان ، ومجاهدتها الامتناع من شهواتها شيئا فشيئا ويسمى الجهاد الأكبر كما فى الحديث ، ووجه تسميته أكبر أن الأعداء الظاهرية تحضر تارة وتغيب أخرى وتضالغ وإذا قتلها الشخص أو قتلته فهو فى الجنة بخلاف الأعداء الباطنية فلا تغيب أصلا ولا يمكن الصلح معها وإذا قتلت صاحبها وغلبته فهو فى النار (قوله حق جهاده) من إضافة الصفة للوصف : أى جهادا حقا (قوله هو أجتباكم) أى اصطفاكم وجعلكم أمة وسطا (قوله وما جعل عليكم فى الدين من حرج) الراد بالدين أصوله وفروعه حيث لم يشدد عليهم كما شدد على من قبلهم ، فمن ذلك قبول توهمهم إذا ندموا وأقلعوا ولم يجعل توهمهم قتل أنفسهم ، وإذا أذنب الشخص منهم ذنبا ستره الله ولم يفضحه فى الدنيا بأن يجده مكتوبا فى جيبته أو على باب داره كما كان فيمن قبلهم وجعل النجاسة تزال بالماء دون قطع محلها وغير ذلك . إن قلت كيف لا حرج فى الدين مع أن اليد تقطع بسرقة ربع دينار والمحسن يرمم بزنا مرة ونحو ذلك . أجب بأن رفع الحرج لمن استقام على منهاج الشرع ، وأما السراق وأصحاب الحدود فقد انتهكوا حرمة الشرع واتقلوا من السهولة للصعوبة لأن الله لم يحرم المال مطلقا ولا النكاح مطلقا بل أحل أشياء وحرم أشياء لها أجزاء من شتى

الحدود إلا التشديد عليه ( قوله بنزع الخافض الكاف ) أى كلمة أيكم فالتشبيه في أصول الدين وفي سهولة الفروع ( قوله هو صاكن المسلمين ) أشار المفسر إلى أن الضمير عائد على الله تعالى وقيل الضمير عائد على إبراهيم ( قوله أى قبل هذا الكتاب ) أى في الكتب القديمة ( قوله وفي هذا ) أى بقوله - ورضيت لكم الإسلام ديناً - ( قوله ليكون الرسول ) متعلق بساكن واللام للعاقبة ( قوله داوموا عليها ) أى بشروطها وأركانها ( قوله وآتوا الزكاة ) أى لمستحقيها ( قوله ثقوا ) أى في جميع أموركم ( قوله هو ) قدره إشارة إلى أن المخصوص بالمذح محذوف ويحذفه من الثاني لدلالة هذا عليه .

[ سورة المؤمنون مكية ] سورة مبتدأ وللمؤمنون مضاف إليه مجرور بياء مقترنة منع من ظهورها اشتغال المحل بواو الحكاية ومكية خبر وظاهره أن جميعها مكي ، وقيل إلا ثلاث آيات وهي قوله ولو رحمناهم إلى آخرها فانهن مدنيات ( قوله وثمان ) هذا قول الكوفيين وقوله أو تسع عشرة آية هو قول البصريين ، وسبب هذا اختلافهم في قوله تعالى - ثم أرسلنا موسى وأخاه هارون بآياتنا وسلطان مبين هل هو آية كما قاله البصريون أو بعض آية كما قاله الكوفيون ( قوله قد للتحقيق ) أى لتحقيق ما يحصل في المستقبل وتزيله منزلة الواقع ( قوله فاز المؤمنون ) أى ظفروا ( ١٠٥ ) بمقصودهم ونجوا من كل مكروه

قال تعالى - فمن زحزح عن النار وأدخل الجنة فقد فاز - والمؤمنون جمع مؤمن وهو المصدق بالله ورسله وملائكته وكتبه واليوم الآخر والقدر خيره وشره حلوه ومره ( قوله خاشعون ) أى ظاهرا وباطنا فالحشوع الظاهري التمسك بأداب الصلاة كعدم الالتفات والعبث وسبق الامام ووضع اليد في الحاصرة وغير ذلك ، والحشوع الباطني استحضار عظمة الله وعدم التفكير بديوى ، وقدم الصلاة

منصوب بنزع الخافض الكاف ( إبراهيم ) عطف بيان ( هو ) أى الله ( سَمِّكُمْ الْمُسْلِمِينَ مِنْ قَبْلُ ) أى قبل هذا الكتاب ( وفي هذا ) أى القرآن ( لِيَكُونَ الرَّسُولُ شَهِيدًا عَلَيْكُمْ ) يوم القيامة أنه بلفكم ( وَتَكُونُوا ) أتم ( شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ ) أن رسلهم بأقمتهم ( فَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ ) داوموا عليها ( وَآتُوا الزَّكَاةَ وَاعْتَصِمُوا بِاللَّهِ ) ثقوا به ( هُوَ مَوْلَاكُمْ ) ناصركم ومتولى أموركم ( فَنِعْمَ الْمَوْلَى ) هو ( وَنِعْمَ النَّصِيرُ ) أى الناصر لكم .

## ( سورة المؤمنون )

مكية ، وهي مائة وثمان أو تسع عشرة آية

( بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . قَدْ ) لتحقيق ( أُنْفِخَ ) فاز ( الْمُؤْمِنُونَ . الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ ) متواضعون ( وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ اللَّغْوِ ) من الكلام وغيره ( مُعْرِضُونَ . وَالَّذِينَ هُمْ لِلزَّكَاةِ فَاعِلُونَ ) مؤدون ( وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ ) عن الحرام ( إِلَّا عَلَى أَزْوَاجِهِمْ ) أى من زوجاتهم ( أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ ) أى السراري ( فَلَهُنَّ غَيْرُ مَوْلًى ) في إتيانهم ( قَدْ أَبْتَغَى زَوَاءَ ذَلِكَ ) من الزوجات والسراري ،

لأنها أعظم أركان الدين بعد الشهادتين ( قوله والذين هم عن اللغو ) المراد به كل ما لا يعود على الشخص منه فائدة في الدين أو الدنيا كان قولاً أو فعلاً أو مكروهاً أو مباحاً كاللهزل واللعب وضياع الأوقات فيما لا يعنى والتوغل في الشهوات وغير ذلك مما نهى الله عنه ، وبالجملة فينبغي للإنسان أن يرى ساعياً في حصة لماعده أو درهم لمعاشه « من حسن إسلام المرء تركه ما لا يعنيه » قوله والذين هم للزكاة ( اعلم أن الزكاة تطلق على القدر المخرج كربع الخمر من التقدين والشر أو نصفه من الحارث والشاة من الأربعين وعلى المصدر الذى هو فعل الفاعل فعلى الأول يكون معنى فاعلون مؤدون لأن القدر المخرج لامعنى لفعله وعلى الثاني ففاعلون على بابه ( قوله حافظون ) أى مانعون ( قوله عن الحرام ) أى عن كل ما لا يحل وطؤه بوجه من الوجوه ( قوله أى من زوجاتهم ) أشار بذلك إلى أن طى بمنى من ( قوله أو ما ملكت أيمانهم ) عبر بمادون من وإن كان المقام له لأن الاناث ناقصات ولا سيما الأرقاء فبين شبه باليهام في حل البيع والشراء ( قوله أى السراري ) جمع سرية بالضم وهي في الأصل الأمة التى بوئت بيت مأخوذة من السر وهو الجماع أو الاخفاء لأن الانسان كثيراً ما يسترها ويسترها عن حرته أو من السرور لأن مالِكها يسترها ( قوله فانهم غير ملومين ) علة للإستثناء . [ ١٤ - صاوى - ثلاث ]

(قوله كالاستمئاء باليد) أي فهو حرام عند مالك والشافعي وأبي حنيفة ، وقال أحمد بن حنبل : يجوز بشرط ثلاثة أن يخاف الزنا ، وأن لا يجد مهر حرة أو ثمن أمة وأن يفعله بيده لا يديه أجنبي أو أجنبية (قوله والذين هم لأماناتهم) أي ما اتفقوا عليه من حقوق الخالق كالصلاة والصوم والحج وفعل للعروف والنهي عن للنكر وحقوق الخلق كالودائع والصنائع وأعراض الخلق وهوراتهم (قوله جمعا ومفردا) أي فهما قراءتان سبعيتان (قوله وعهدهم) مرادف للأمانات (قوله حافظون) أي غير مضيعين لها (قوله يحافظون) أي يداومون عليها بشروطها وأركانها وآدابها ، ولكون الصلاة عماد الدين وأعظم أركانه ابتداء بها أوصاف المؤمنين وختمها بها (قوله لاغيرهم) أخذ الحصر من وجود ضمير الفصل لأن الجملة المعرفة الطرفين تفيد الحصر وهو إضافي لا حقيقي لأنه ثبت أن الجنة يدخلها الأطفال والمجانين والعصاة الذين ماتوا على الإيمان بعد العفو لقوله تعالى - ويضفر مادون ذلك لمن يشاء - أو يقال إن الحصر فيهم حقيق بالنسبة للفردوس وباقي الجنان لمن لم يمت كافرا (قوله الذين يرتنون الفردوس) عبر بالارت دون الاستحقاق لأن الارث ملك دائم (قوله ويناسبه ذكر للبدا بعده) أشار بذلك إلى وجه للناسبة بين هذه الآية وما قبلها ، والمعنى أن الآية التي سبقت ذكر فيها للمعاد وما يؤول إليه أمر من انصف بتلك الصفات وهذه الآية ذكر فيها بيان المبدأ وحيث قد بين الآيتين (١٠٦) مناسبة وهذا أتم بما قيل إن هذه الآية جملة مستأنفة لا ارتباط لها

بما قبلها (قوله ولقد خلقنا الإنسان الخ) ذكر الله سبحانه وتعالى في هذه الآيات من هنا إلى قوله وعلى الفلك تحملون أربعة أنواع من دلائل قدرته تعالى: الأول تخلق الإنسان في أطوار خلقه وهي تسعة آخرها قوله تبعثون . الثاني خلق السموات . الثالث إزال للماء . الرابع منافع الحيوانات وذكر منها أربعة أنواع واللام

كالاستمئاء باليد في إتيانهم ( فَأُولَئِكَ هُمُ الْعَادُونَ ) المتجاوزون إلى ما لا يحل لهم ( وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمَانَاتِهِمْ ) جمعا ومفردا ( وَعَهْدِهِمْ ) فيما بينهم ، أو فيما بينهم وبين الله من صلاة وغيرها ( رَاعُونَ ) حافظون ( وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ ) جمعا ومفردا ( يُحَافِظُونَ ) يقيمونها في أوقاتها ( أُولَئِكَ هُمُ الزَّارِقُونَ ) لا غيرهم ( الَّذِينَ يَرْتُونَ الْفِرْدَوْسَ ) هو جنة أعلى الجنان ( هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ) في ذلك إشارة إلى المعاد ويناسبه ذكر للبدا بعده ( وَ ) الله ( لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ ) آدم ( مِنْ سُلَالَةٍ ) هي من سلالت الشيء من الشيء ، أي استخرجته منه وهو خلاصته ( مِنْ طِينٍ ) متعلق بسلالة ( ثُمَّ جَعَلْنَاهُ ) أي الانسان نسل آدم ( نُطْفَةً ) منيا ( فِي قَرَارٍ مَكِينٍ ) هو الرحم ( ثُمَّ خَلَقْنَا النُّطْفَةَ عَلَقَةً ) دما جامدا ( فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ مُضْغَةً ) لما قدر ما يعض ( فَخَلَقْنَا الْمُضْغَةَ عِظَامًا فَكَسَوْنَاهَا عِظَامًا لَحْمًا ) وفي قراءة عظما في الموضعين وخلقنا في المواضع الثلاث بمعنى صيرنا ( ثُمَّ أَنْشَأْنَاهُ خَلْقًا آخَرَ ) بنفخ الروح فيه ( فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ )

أي

موطئة لقسم محذوف قدره المفسر بقوله والله (قوله من سلالة) متعلق بخلقنا (قوله متعلق

بسلالة) أي لأنه بمعنى مسلول (قوله أي الانسان نسل آدم) أشار للمفسر بذلك إلى أن الضمير يعود على الانسان لكن لا بالمعنى الأول وحيث قد في الكلام استخدام ويؤيده قوله تعالى في الآية الأخرى - وبدأ خلق الانسان من طين ثم جعل نسله من سلالة من ماء مهين - (قوله في قرار مكين) أي في مقر متمكن وصف بذلك لأنه محفوظ لا يطرأ عليه اختلال مع كونه ضيقا (قوله ثم خلقنا النطفة علقه) قيل كانا وقيل جزء منها والباقي بوضع نصفه في موضع تربته والنصف الثاني يوضع في السماء فإذا أراد الله إحياء الخلق من القبور أمطرت السماء منيا فتتلاقى النطفة النازلة من السماء بالنطفة الباقية في الأرض فتوجد الخلائق بينهما وهذا هو حكمة قوله تعالى - كما بدأكم تعودون - (قوله وفي قراءة عظما) أي وهي سبعة أيضا (قوله ثم أنشأناه خلقا آخر) أي من غير توان ، والمعنى حولنا النطفة عن صفاتها إلى صفة لا يحيط بها وصف الواصفين (قوله بنفخ الروح فيه) هذا قول ابن عباس والشعبي والضحاك ، وقيل الخلق الآخر هو خروجه إلى الدنيا ، وقيل خروج أسنانه وشعره ، وقيل كالشبابه والأنثى أنه عام في هذا وغيره من النطق والادراك وتحصيل العقولات وجميع الأمور التي اشتمل عليها بنو آدم من الكمالات الحسية والضرورية التي يشير لها قول بعض العارفين : ونصب أنك جرم صغير وفيك انطوى العالم الأكبر

(قوله فتبارك الله) أي تعظم وتترفع قدره .

(قوله للمقدرين) أى للصوريين ودفع بذلك ما يقال إن اسم التفضيل يقتضى المشاركة مع أنه لاخالق غيره . فأجاب بأن اللزوم بالخلق التقدير لا الإيجاد والإيداع والتقدير حاصل من الحوادث (قوله للعالم به) أى من قوله الخالقين فإنه يدل عليه (قوله بعد ذلك) أى من الأمور العجيبة (قوله يوم القيامة) أى عند النفخة الثانية . إن قلت ما حكمة اختلاف التعاطفات يتم والقاء لأنه ورد أن مدة كل طور أو يعون يوما فإن نظر لآخر المدة وأولها اقتضى أن يعطف بهم وإن نظر لآخرها اقتضى أن يعطف بالقاء . أجب بأنه نزل التفاوت بين الأطوار منزلة التراخي والبعد الحسى لأن حصول النطفة من التراب غريب جدا وكذا جعلها دما بخلاف جعل الدم لحما فهو قريب لمشابهته له فى اللون أو الصورة وكذا جعلها عظما وأما جعلها خلقا آخر فغريب وكذا الموت والبعث فظهر حكمة التعبير فى كل موضع بما يناسبه (قوله ولقد خلقنا فوقكم) المراد به جهة العلو لأن كونها فوق إنما هو بسد خلق الخلق وإلا فوقت خلق السموات لم يكونوا مخلوقين (قوله لأنها طرق الملائكة) أى فى العروج والمهبوط والطيران ، وقيل معنى طرائق مطروقات أى موضوعا بعضها فوق بعض فهو معنى طباقا فى الآية الأخرى (قوله وأنزلنا من السماء) الجار والمجرور متعلق بأنزلنا (قوله بقدر) أى تقدير بحجب منافعهم ودفع مضارهم . وقيل للمنى بقدر حاجاتهم وإليه يشير المفسر (قوله فأسكنناه فى الأرض) أى جعلناه ساكننا ثابتا مستقرا (١٠٧) فى الأرض بعضه على ظهرها وبعضه

فى بطنها (قوله وإنا على ذهاب به لقادرون) الباء فى به لاتعدية ، والمعنى وإنا لقادرون على إذهابه . روى الشيخان عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال «إن الله عز وجل أنزل من الجنة خمسة أنهار سيعون وجيحون ودجلة والفرات والنيل أنزلها الله عز وجل» من عين واحدة من عيون الجنة من أسفل درجة من درجاتها على جناح جبريل استودعها

أى المقدرين ومميز أحسن محذوف للعلم به ، أى خلقنا (ثم إنكم بعد ذلك لمتئون . ثم إنكم يوم القيامة تبعثون) للحساب والجزاء (ولقد خلقنا فوقكم سبع طرائق) أى سبع سموات جمع طريقة لأنها طرق الملائكة (وما كنا عن الخلق غافلين) أن تسقط عليهم قهلبكم بل نمسكها كآية «ويمسك السماء أن تقع على الأرض» (وأنزلنا من السماء ماء بقدر) من كفايتهم (فأسكنناه فى الأرض وإنا على ذهاب به لقادرون) فيموتون مع دوابهم عطشا (فأنشأنا لكم به جنات من نخيل وأعناب) ما أكثر فواكه العرب (لكم فيها فواكه كثيرة ومنها تأكلون) صيفا وشتاء (وأنشأنا شجرة تخرج من طور سيناء) جبل بكسر السين وفتحها ومنع الصرف العلمية والتأنيث للبقعة (تنبت) من الرباعى والثلاثى (بالدهن) الباء زائدة على الأول ومعذبة على الثانى ، وهى شجرة الزيتون (وصيغ للأكليين) عطف على الدهن أى إدام يصنع اللقمة بنفسها فيه وهو الزيت ،

الجبال وأجراها فى الأرض وجعل فيها منافع للناس فذلك قوله تعالى وأنزلنا من السماء ماء بقدر فأسكنناه فى الأرض فإذا كان عند خروج يأجوج ومأجوج أرسل الله عز وجل جبريل فرفع من الأرض القرآن والعلم كله والحجر الأسود من ركن البيت ومقام إبراهيم وتابوت موسى بما فيه وهذه الأنهار الخمسة فيرفع ذلك إلى السماء فذلك قوله تعالى وإنا على ذهاب به لقادرون فإذا رفعت هذه الأشياء كلها من الأرض فقد أهلها خير الدنيا والدين» (قوله لكم فيها) أى الجنات (قوله ومنها) أى من ثمر الجنات كالرطب والعنب والتمر والزبيب وغير ذلك (قوله وشجرة تخرج من طور سيناء) المراد بها شجرة الزيتون وخضت بسيناء لأن أصلها منه ثم نقلت وهى أول شجرة نبقت فى الأرض بعد الطوفان وتبقى فى الأرض كثيرا حتى قيل إنها تعمر ثلاثة آلاف سنة (قوله سيناء) قيل معناه المبارك أو الحسن أو اللطيف بالأشجار وهو الجبل الذى نودى عليه موسى (قوله منع الصرف للعلمية والتأنيث) أى وقيل للعلمية والعجبة لأنه اسم أعجمى نطقت به العرب فاختلفت فيه لأنهم قالوا سيناء بكسر السين وفتحها وسينين فهو علم مركب كاسمى القيس ومنع من الصرف وإن كان جزء علم نظرا إلى أنه عومل معاملة العلم (قوله والتأنيث للبقعة) أى والهمزة فيه ليست للتأنيث بل للالحاق بقرطاس وهى منقلبة عن ياء أو واو لوقوعها متطرفة بعد ألف زائدة (قوله من الرباعى والثلاثى) أى فهما قرءان سبعيتان .

(قوله وإن لكم في الأنعام لعبرة) عبر في جانب الأنعام بالعبارة دون النيات لأن العبارة فيها أظهر (قوله مما في بطونها) عبر بلفظ الجمع هنا لأن المراد هنا العموم بدليل العطف بقوله ولكم فيها منافع الخ وذكر الضمير في النحل باعتبار البعض فإن المراد خصوص الاناث بدليل الاقتصار على اللب (قوله أي الإبل) خصها لأنها المحمول عليها غالباً ويصح عوده على الأنعام لأن منها ما يحمل عليه أيضاً كالبحر (قوله ولقد أرسلنا نوحاً إلى قومه) شروع في ذكر خمس قصص غير قصة خلق آدم فتكون ستاً : الأولى قصة نوح . الثانية قصة هود . الثالثة قصة القرون الآخرين . الرابعة قصة موسى وهرون . الخامسة قصة عيسى وأمه ، والقصود منه اطلاع الأمة الحمديّة على أحوال من مضى ليقتدوا بهم في الحصال الرضية ويقباعدوا عن خصالهم الذمومة ، ونوح لقبه واسمه قيل عبد الغفار وقيل عبد الله وقيل يشكر وعاش من العمر ألف سنة وخمسين لأنه أرسل على رأس الأربعين ومكث يدعو قومه ألف سنة إلا خمسين وعاش بعد الطوفان ستين سنة وهذا أحد أقوال تقدمت (قوله مالكم من إله غيره) بمنزلة التعليل لما قبله (قوله وهو اسم ما) أي قوله إله ، وأما لفظ غيره فيصح فيه الرفع إتباعاً لمحل إله والجرح إتباعاً للفظه قراءتان سبعيتان (١٠٨) (قوله وما قبله الخبر) أي وهو الجار والمجرور وما مشى عليه للفسر طريقة

(وَإِنَّ لَكُمْ فِي الْأَنْعَامِ) أي الإبل والبقر والغنم (لَعِبْرَةً) عظة تعتبرون بها (نَسْقِيكُمْ) بفتح النون وضمها (بِمَا فِي بَطُونِهَا) أي اللب (وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ كَثِيرَةٌ) من الأصواف والأوبار والأشعار وغير ذلك (وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ) وَعَلَيْهَا (أي الإبل) (وَعَلَى الْفَلَكَ) أي السفن (تُحْمَلُونَ) وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَى قَوْمِهِ فَقَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ (أطيعوه ووخدوه) (مَالَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ) وهو اسم ما وما قبله الخبر ومن زائدة (أَفَلَا تَتَّقُونَ) تخافون عقوبته بمبادتكم غيره (فَقَالَ الْمَلَأُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَوْمِهِ) لأتباعهم (مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُرِيدُ أَنْ يَتَفَضَّلَ) يتشرف (عَلَيْكُمْ) بأن يكون متبوعاً وأتم أتباعه (وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ) أن لا يعبد غيره (لَأَنْزَلْنَا مَلَائِكَةً) بذلك لا بشراً (مَا سَمِعْنَا بِهَذَا) الذي دعا إليه نوح من التوحيد (فِي آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ) أي الأمم الماضية (إِنْ هُوَ) أي مانوح (إِلَّا رَجُلٌ يَدْعُو إِلَى جَنَّةٍ) حالة جنون (فَتَرَبَّصُوا بِهِ) انتظروه (حَتَّى حِينٍ) إلى زمن موته (قَالَ) نوح (رَبِّ انصُرْنِي) عليهم (بِمَا كَذَّبُونِ) أي بسبب تكذيبهم إياي بأن تهلكهم، قال تعالى مجيباً دعاه (فَأَوْحَيْنَا إِلَيْهِ أَنْ اصْنَعْ الْفُلَ) السفينة (بِأَعْيُنِنَا) برأى منا وحفظنا (وَوَحَيْنَا) أمرنا ،

ضعيفة للنجاة وهي جوارز أعمال ما عند مخالفة الترتيب بين خبرها واسمها إذا كان الخبر ظرفاً أو جاراً ومجروراً والشهور إجمالها حينئذ فكان المناسب أن يقول وهو مبتدأ مؤخر وما قبله الخبر (قوله أفلا تتقون) الهمزة داخلة على محذوف والفاء عاطفة عليه والتقدير أجهاتم فلا تتقون (قوله فقال لنأ) أي الاشراف . وحاصل ما ذكره خمس مقالات : الأولى ما هذا إلا بشر مثلكم . الثانية ولو شاء

(قأذا)

الله لا نزل ملائكة . الثالثة ما سمعنا بهذا في آباءنا الأولين .

الرابعة إن هو إلا رجل به جنة . الخامسة فتر بصوابه حتى حين ، ولكونها ظاهرة الفساد لم يتعرض لردّها (قوله بأن يكون متبوعاً) أي بادعاء الرسالة (قوله أن لا يعبد غيره) أشار بذلك إلى أن مفعول المشيئة محذوف (قوله بذلك) أي بأن لا يعبد غيره (قوله لا بشراً) أي لأن الملائكة لشدة سطوتهم وعلو شأنهم ينقاد الخلق إليهم من غير شك فلما لم يفعل ذلك علمنا أنه ما أرسل رسولاً (قوله حالة جنون) أي ففعله بالكسر للهيئة . قال ابن مالك : \* وفعله لهيئة كجسه \* (قوله إلى زمن موته) أي فسكانوا يقولون لبعضهم أصبروا فإنه إن كان نبياً حقاً فآله ينصره ويقوى أمره وإن كان كاذباً فآله يبطل أمره ففسر ج من أول المرء باليمين الزمان الذي تظهر فيه العواقب فالمنع انتظروا عاقبة أمره فإن أفاق وإلا فاقتلوه (قوله قال رب انصُرني) أي قال ذلك بعد أن أبى من إيمانهم (قوله أن اصنع الفلك) أن مفسرة لوقوعها بعد جملة فيها معنى القول دون حروفه (قوله بأعيننا) حال من الضمير في اصنع وجمع الأعين للبالغة (قوله برأى منا وحفظنا) أشار بذلك إلى أن في الآية مجازاً مرسل لأن شأن من نظر إلى الشيء بعينه حفظه فأطلق اللازم وأريد الملزوم (قوله ووحينا) أي تعليننا فإن الله أرسل إليه جبريل فعلمه صنعها ، وصنعها في عامين وجعل طولها ثمانين فراساً وعرضها خمسة مائة فراساً ثلاثين والنراع إلى المنكب وهذا أشهر الروايات

وقيل غير ذلك ، وقد تقدم في هود وجعلها ثلاث طباق السفلى للسباع والحوام والوسطى للدواب والأنعام والعليا للانس ( قوله فاذا جاء أمرنا ) أى ابتداء ظهوره ( قوله وفار التنور ) عطف بيان لجيء الأمر . روى أنه قيل له عليه الصلاة والسلام « إذا فار الماء من التنور فاركب أنت ومن معك » وكان تنور آدم عليه السلام من حجر تخبز فيه حواء فصار إلى نوح فلما نبع منه الماء أخبرته امرأته فركبوا . واختلف في مكانه فقيل كان بمسجد الكوفة طى عيين الداخل مما يلي باب كندة اليوم ، وقيل كان في عين وردة من الشام ( قوله علامة لنوح ) أى على ركب السفينة ( قوله من كل زوجين ) أى غير البشر لما يأتى أنه أدخل فيها من البشر سبعين أو ثمانين ( قوله وغيرهما ) أى من كل ماله أوبييض بخلاف ما يتولد من العفونات كاللدود والبق فلم يحمله فيها ( قوله وفي قراءة ) أى وهى سبعة أيضا ( قوله ) ( ١٠٩ ) بالتثنية أى حذف ما أضيف إليه كل وعوض عنه التثنية

( قوله أى زوجته ) أى المؤمنة لأنه كان له زوجتان إحداهما مؤمنة فأخذها معه في السفينة والأخرى كافرة تركها وهى أم ولده كنعان ( قوله وهو زوجته ) أى الكافرة ( قوله بخلاف سام ) أى وهو أبو العرب وحام هو أبو السودان وياث هو أبو الترك ( قوله ستة رجال ) أى فالجملة اثنا عشر ( قوله بترك إهلاكهم ) متعلق بتخاطبى ( قوله إنهم مغرورون ) أى يحكمون عليهم بالفرق ( قوله وإهلاكهم ) أى ونجنا من إهلاكهم ( قوله وقل رب أنزلنى الح ) العبرة بعموم اللفظ فهذا الدعاء ينبنى قراءته لكل من

( فَإِذَا جَاءَ أَمْرُنَا ) يَاهْلَاكُم ( وَفَارَ التَّنُّورُ ) للخباز بالماء وكان ذلك علامة لنوح ( فَاسْلُكْ فِيهَا ) أى أدخل في السفينة ( مِنْ كُلِّ زَوْجَيْنِ ) أى ذكر وأنثى ، أى من كل أنواعهما ( اثْنَيْنِ ) ذكرًا وأنثى وهو مفعول ومن متعلقة باسلك ، وفى القصة أن الله تعالى حشر لنوح السباع والطير وغيرهما فجعل يضرب بيديه فى كل نوع فتقع يده اليمنى على الذكر واليسرى على الأنثى فيحملهما فى السفينة . وفى قراءة كل بالتثنية فزوجين مفعول واثنين تأ كيد له ( وَأَهْلَاكَ ) أى زوجته وأولاده ( إِلَّا مَنْ سَبَقَ عَلَيْهِ الْقَوْلُ مِنْهُمْ ) بالإهلاك وهو زوجته وولده كنعان بخلاف سام وحام وياث فحملهم وزوجاتهم ثلاثة وفى سورة هود « وَمَنْ آمَنَ وَمَا آمَنَ مَعَهُ إِلَّا قَلِيلٌ » قيل كانوا ستة رجال ونساءهم ، وقيل جميع من كان فى السفينة ثمانية وسبعون نصفهم رجال ونصفهم نساء ( وَلَا تُخَاطِبُنِي فِي الَّذِينَ ظَلَمُوا ) كفروا بترك إهلاكهم ( إِنَّهُمْ مُّعْرِضُونَ . فَإِذَا أُسْتَوِيتَ ) اعتدلت ( أَنْتَ وَمَنْ مَعَكَ عَلَى الْفُلِكِ قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِى نَجَّيْنَاكَ مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ) الكافرين وإهلاكهم ( وَقُلْ ) عند نزولك من الفلك ( رَبِّ أَنْزِلْنِى مُنْزَلًا ) بضم الميم وفتح الزاى مصدر أو اسم مكان و بفتح الميم وكسر الزاى مكان النزول ( مُبَارَكًا ) ذلك الانزال أو المكان ( وَأَنْتَ خَيْرُ الْمُنْزِلِينَ ) ما ذكر ( إِنَّ فِي ذَلِكَ ) المذكور من أمر نوح والسفينة وإهلاك الكفار ( لآيَاتٍ ) دلالات على قدرة الله تعالى ( وَإِنْ ) مخففة من الثقيلة واسمها ضمير الشأن ( كُنَّا لَمُبْتَلِينَ ) مختبرين قوم نوح بإرساله إليهم ووعظه ( ثُمَّ أَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قَرْنًا ) قومًا ( آخَرِينَ ) هم عاد ،

نزل محلا يريد الإقامة فيه ( قوله عند نزولك من الفلك ) أى حين استوت على الجودى وكان يوم عاشوراء وابتداء ركوبه السفينة كان لعشر خلون من رجب فكان مكثهم فى السفينة ستة أشهر ( قوله بضم الميم ) أى فهما قراءتان سبعيتان وظاهره أن الوجهين على قراءة ضم الميم وليس كذلك بل كل من الوجهين يتأتى على كل من القراءتين ( قوله مباركاً ذلك الانزال ) تفسير للضمير فى مباركاً والوجهان لكل من الضم والفتح ( قوله وإن كنا لمبتلين ) إن مخففة واللام فارقة ، والمعنى وإنا كنا معاملين قوم نوح معاملة المختبر لنظروا هل يطيعونه ويتعظون بوعظه ( قوله ثم أنشأنا من بعدهم ) أى من بعد قوم نوح ( قوله قرنا ) أى قوما سوا بذلك لأن بعضهم مقترن ببعض فى الزمان ( قوله هم عاد ) اسم قبيلة أرسل إليها هود وأما ذكره المفسر من أن المراد بالقرن عاد والرسول هود هو ما عليه أكثر المفسرين ويشهد له مجىء قصة هود عقب قصة نوح فى الأعراف وهود والشعراء . وخير ما فسرته بالوارد . ولا يشكل على هذا قوله فى آخر القصة : فأخذتهم الصيحة الموحدة وأن الرسول صالح لأنه يقال المراد بالصيحة صيحة الريح أو شدة صوته



(قوله فأرسلنا فيهم) أى فى القرن وإنما جعل القرن موضع الإرسال ليدل على أنه لم يأت من مكان غير مكانهم (قوله رسولا منهم) أى من جنسهم وقبيلتهم لأن هودا بن عبد الله بن رباح بن الحارث بن عاد بن عوص بن إرم بن سام بن نوح وهم يفسبون لعاد وتقدم ذلك فى هود (قوله بأن أهدوا) أشار بذلك إلى أن مصدرية ويصح جعلها تفسيرية لتقدمها جملة فيها معنى القول دون حروفه لأن أرسلنا بمعنى قلنا (قوله وقال للآل) عطف على ما قبله وآتى بالواو إشارة إلى تباين الكلامين بخلاف ما فى الأعراف وهود فإنه فى جواب سؤال مقتر ولذا ترك الواو (قوله الذين كفروا) وصف محض لأن قومه بعضهم آمن وبعضهم كفر (قوله وأترفناهم فى الحياة الدنيا) أى أعطيناهم ملكا عظيما قال تعالى مذكرا لهم بهذه النعم على لسان نبيهم - أممكم بأنعام وبنين وجنات وعيون - (قوله ما هذا إلا بشر مثلكم) هذه شبهة أولى تنتهى لقوله : لخاسرون . والثانية إنكارهم البعث وتنتهى لقوله بمبعوثين وأهل الجواب عنهما لفسادهما وركاكتهما (قوله ويشرب مما تشربون) أى منه فحذف العائد لاستكمال الشروط التى أشار إليها ابن مالك بقوله : كذا الذى جرب مع الموصول جرب كمر بالذى مررت فهو بر (قوله ولئن أطعتم) اللام موطئة لقسم محذوف قدره المفسر بقوله والله (قوله والجواب لأولهما) أى على القاعدة التى ذكرها ابن مالك بقوله : واحذف لى اجتماع شرط وقسم جواب ما أخرت فهو ملتزم (١١٠)

( فَأَرْسَلْنَا فِيهِمْ رَسُولًا مِنْهُمْ ) هوداً ( أَنْ ) أى بآن ( أَعْبُدُوا اللَّهَ مَا لَكُمْ مِنْ إِلَهٍ غَيْرُهُ أَفَلَا تَتَّقُونَ ) عقابه فتؤمنون ( وَقَالَ الْمَلَأُ مِنْ قَوْمِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا الْآخِرَةِ ) أى بالمصير إليها ( وَأَتْرَفْنَاهُمْ ) نعمناهم ( فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا مَا هَذَا إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ بَأْكُلُ مِمَّا تَأْكُلُونَ مِنْهُ وَيَشْرَبُ مِمَّا تَشْرَبُونَ . وَ ) الله ( لَئِنْ أَطَعْتُمْ بَشَرًا مِثْلَكُمْ ) فيه قسم وشرط والجواب لأولهما وهو من عن جواب الثانى ( إِنَّكُمْ إِذَا ) أى إذا أطعتموه ( تَخَاسِرُونَ ) أى مغبونون ( أَيْدِيكُمْ أَنْتُمْ إِذَا مِتُّمْ وَكُنْتُمْ تُرَابًا وَعِظَامًا أَنْتُمْ مُخْرَجُونَ ) هو خبر أنكم الأولى وأنكم الثانية تأكيد لما طال الفصل ( هَيْهَاتَ هَيْهَاتَ ) اسم فعل ماض بمعنى مصدر أى بعد بعد ( لِمَا تُوعَدُونَ ) من الإخراج من القبور واللام زائدة للبيان ( إِنْ هِيَ ) أى ما الحياة ( إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا ) بحياة أبنائنا ( وَمَا نَحْنُ بِمَبْعُوثِينَ . إِنْ هُوَ ) أى ما الرسول ( إِلَّا رَجُلٌ أَفْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا وَمَا نَحْنُ لَهُ بِمُؤْمِنِينَ ) أى مصدقين فى البعث بعد الموت ( قَالَ رَبِّ انصُرْنِي

ولا يصلح أن يكون جوابا للشرط لعدم وجود الفاء (قوله إنكم إذا الخ) الكاف اسم إن وخاسرون خبرها واللام للابتداء زحلق للخبير وإذا لتأكيد مضمون الشرط ولذا قال المفسر إذا أطعتموه (قوله أيعدكم) استفهام لتقرير ما قبله (قوله أنكم مخرجون) أى من القبور أو من العدم إلى الوجود تارة أخرى (قوله تأكيد لها)

بما

أى تأكيد لفظي (قوله اسم فعل ماض) اختلف فى اسم الفعل فقبل معناه لفظ الفعل

وعليه فهو مبنى على الفتح لأجل أنه من الأعراب والثانى توكيد له واللام زائدة وما اسم موصول فاعله وتوعدون صلته أو اللام للبيان والفاعل مستتر فيه ، والمعنى بعد وقوع خروجنا من القبور ، وقيل معناه المصدر وعليه فهو مبتدأ فى محل رفع والثانى توكيد له ولما توعدون متعلق بمحذوف خبر المبتدأ فاللام ليست زائدة إذا علمت ذلك فكلام المفسر رضى الله عنه فى غاية الإجمال لأن قوله اسم فعل ماض أحد قولين وقوله بمعنى مصدر هو القول الثانى وقوله أى بعد بعد يصح أن يقرأ بلفظ الفعل فيكون تفسيراً للفعل الماضى أو بلفظ المصدر فيكون تفسيراً للمصدر وقوله واللام زائدة ظاهرة على كل من القولين وليس كذلك بل هى زائدة على كون المراد به لفظ الفعل والموصول فاعل لآعلى كونها للبيان ولاعلى كونه مصدرا وقوله للبيان هذا قول ثان فكان المناسب أن يأتى بأو وترك التفرع على المصدر وتقدم أنها ليست زائدة بل متعلقة بمحذوف خبر ، وفى هذه اللفظة لغات كثيرة تزيد على الأربعين والمشهور منها ستة عشر وهى هيات بفتح التاء وضمها وكسرهما وفى كل مع التنوين وبدونه وهيات بأسكان التاء أو إبدالها هاء ساكنة وفى كل من الثمان إما بالهاء أولا أو إبدالها همزة وقرئ بالجميع لكن التواتر القراءة الأولى وهى التفتح من غير تنوين (قوله أى ما الحياة) أشار بذلك إلى أن إن نافية والضمير عائد على الحياة (قوله بحياة أبنائنا) جواب عما يقال إن فى قولهم ونحيا اعتراضا بالبعث مع كونهم منكرين له . فأجلب بأن المراد ونحيا أبنائنا بعد موتنا .

(قوله بما كذبون) أى بسبب تكذيبهم إياى (قوله صيحة العذاب والمهلك) جواب عما يقال إن الصيحة كانت طلب قوم صالح لا قوم هود (قوله كاذبة بالحق) أى الندل فيهم وأشار بذلك إلى أن الجار والمجرور متعلق بمحذوف حال من الصيحة (قوله غشاء) مفعول ثان لجعلنا (قوله وهو نبت ييس) الأوضح أن يقول وهو العشب إذا ييس (قوله فبعدا للقوم الظالمين) بعدا مصدر بدل من لفظ النمل والأصل بدوا بعدا واللام إما متعلقة بمحذوف للبيان أو ببعدا وهو إخبار أودعاء عليهم (قوله ثم أنشأنا من بعدهم) أى من بعد قوم هود ونوح وقوله قرونا آخرين أى كقوم صالح وإبراهيم ولوط وشعيب (قوله من أمة) أى جماعة (قوله وما يستأخرون) أى لا يتأخرون عنه ، وللقصود من هذه الآية التقرير والتخويف لأهل مكة كأنه قال لا تنتروا بطول الأمل فإن للظالم وقتا يؤخذ فيه لا يتقدم عليه ولا يتأخر عنه (قوله بعد تأنيثه) أى في قوله أجلها الرجوع إلى أمة وقوله رعاية للمعنى أى لأن أمة بمعنى قوم (قوله تنرا) التاء مبدلة (١١١) من واو وأصله وترا وهو مصدر على التحقيق ومعناه

على التحقيق ومعناه للتابعة مع مهلة ، وقيل للتابعة مطلقا وإن لم تكن مهلة ولكن الآية تفسر بالأول لأنه الواقع (قوله بالتثنية وعدمه) أى فحسما قراءتان سبعيتان فمن نون قال إن ألفه للأحق بجعفر كعلقى فلما نون ذهبت ألفه لاتقاء الساكنين ومن لم ينون قال إن ألفه للتأنيث كدعوى (قوله وتسهيل الثانية الخ) أى فينطق بها متوسطة بين الهمزة والواو وهما قراءتان سبعيتان (قوله وجعلناهم أحاديث) جمع أحادثة كأعجوبة وأضحوكة : ما يتحدث به

بِمَا كَذَّبُوا . قَالَ عَمَّا قَلِيلٍ ) من الزمان وما زائدة ( لَيُصِيبُنَّ ) ليصيرن ( نَادِمِينَ ) على كفرهم وتكذيبهم ( فَأَخَذْنَاهُمُ الصَّيْحَةَ ) صيحة العذاب والمهلك كاذبة ( بِالْحَقِّ ) فأتوا ( فَجَعَلْنَاهُمْ غُشَاءً ) وهو نبت ييس أى صيرناهم مثله فى اليبس ( فَبَعْدًا ) من الرحمة ( لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ ) المكذبين ( ثُمَّ أَنْشَأْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ قُرُونًا ) آخرين . مَا تَشِيقُ مِنْ أُمَّةٍ أَجَلَهَا ( بَأَن تَمُوتَ قَبْلَهُ ) وَمَا يَسْتَأْخِرُونَ ) عنه ذكر الضمير بعد تأنيثه رعاية للمعنى ( ثُمَّ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا تَتْرًا ) بالتثنية وعدمه أى متتابعين بين كل اثنين زمان طويل ( كُلَّمَا جَاءَ أُمَّةٌ ) بتحقيق الممرتين وتسهيل الثانية بينها وبين الواو ( رُسُلًا كَذَّبُوهُ فَاتَّبَعْنَا بِمُفَضَّا ) فى الملاك ( وَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ فَبِمَدَّ الْقَوْمِ لَيُؤْمِنُونَ . ثُمَّ أَرْسَلْنَا مُوسَى وَأَخَاهُ هَارُونَ بِآيَاتِنَا وَسُلْطَانٍ مُبِينٍ ) حجة بينة ، وهى اليد والمعصا وغيرهما من الآيات ( إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ فَاسْتَكْبَرُوا ) من الإيمان بها وبالله ( وَكَانُوا قَوْمًا ظَالِمِينَ ) قاهرين بنى إسرائيل بالظلم ( فَقَالُوا أَنُؤْمِنُ لِبَشَرَيْنِ مِثْلِنَا وَقَوْمُهُمَا لَنَا عَابِدُونَ ) مطيعون خاضعون ( فَكَذَّبُوهُمَا فَكَانُوا مِنَ الْمُهْلَكِينَ . وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ ) التوراة ( لَعَلَّهُمْ ) أى قومه بنى إسرائيل ( يَهْتَدُونَ ) به من الضلالة ، وأوتيا بعد هلاك فرعون وقومه جملة واحدة ( وَجَعَلْنَا آيَاتِنَا مِنْ مَرْمَرٍ ) عيسى ( وَأُمَّةً آيَةٍ ) لم يقل آيتين لأن الآية فيهما واحدة ولادته من غير خل ( وَآوَيْنَاهُمَا إِلَى رَبْوَةٍ ) مكان مرتفع ،

عجبا وتسليا ولا يقال ذلك إلا فى الشر ولاية ل فى الخير (قوله فبعدا لقوم لا يؤمنون) بعدا منصوب بمحذوف أى بدوا عن رحمتنا بعدا لا يزول (قوله بآياتنا) أى التسع وهى المعصا واليد والسنون المجدبة والطمس والطوفان والجراد والقمل والضفادع والهم (قوله وسلطان مبين) عطف مرادف إشارة إلى أن المعجزات كما تسمى بالآيات تسمى بالسلطان أيضا (قوله وغيرهما) أى من باقى التسع (قوله لبشرين مثلنا) أفرد مثل لأنه يجرى مجرى المصادر فى الأفراد والتذكير ولا يؤث أصل (قوله وقومهما لنا عابدون) الجملة حالية (قوله فكانوا من المهلكين) أى من جملة من هلك (قوله أى قومه بنى إسرائيل) أشار بذلك إلى أن الضمير فى لعلمهم راجع لقوم موسى لا لفرعون وقومه لأن التوراة إنما جاءت بعد هلاك فرعون وقومه (قوله جملة واحدة) إما راجع لقوله وأوتيا أو راجع لهلاك فرعون وقومه (قوله لأن الآية فيهما واحدة) أى لأن ولادته من غير أب أمر خارق للعادة فيصح نسبته لها وله (قوله وآويناها إلى ربوة) سبب ذلك أن ملك ذلك الزمان كان أراد أن يقتل هيسى عليه السلام فهربت به أمه إلى تلك الربوة ومكثت بها اثنتى عشرة سنة حتى هلك ذلك الملك .

( قوله وهو بيت المقدس ) هو أعلى مكان من الأرض لأنه يزيد على غيره في الارتفاع ثمانية عشر ميلا فهو أقرب البقاع إلى السماء ( قوله ومعين ) اسم مفعول من عان يعين فهو معين وأصله معيون كميون استثقلت الضمة على الياء فحذفت فالتقى ساكنان حذفت الواو لالتقاء الساكنين وكسرت العين لتصح الياء ( قوله يا أيها الرسل كلوا من الطيبات ) خطاب لجميع الرسل على وجه الاجمال ، فليس المراد أنهم خوطبوا بذلك دفعة واحدة ، بل المراد خوطب كل رسول في زمانه بذلك بأن قيل مثلا لكل رسول : كل من الطيبات واعمل صالحا إلى بما تعمل عليهم ، وحكمة خطاب النبي بها على سبيل الاجمال التشجيع على رهباني النصارى حيث يزعمون أن ترك المستلذات مقرب إلى الله فرد الله عليهم بأن المداور على أكل الحلال وفعل الطاعات ( قوله الحلالات ) أى مستلذات أم لا ( قوله واعملوا صالحا ) أى شكرا على تلك النعم لتزدادوا بها قربا من ربكم ( قوله فأجازيكم عليه ) أى إن خيرا فخير وإن شرا فشر فالآية فيها ترغيب وترهيب ( قوله واعلموا أن هذه أمتكم ) قتر للمفسر لفظ اعلموا إشارة إلى أن أن بفتح الهمزة معمولة ( ١١٢ ) لحذف وهذه اسمها وأمتكم خبرها وأمة حال وواحدة صفة له ( قوله دينكم )

وهو بيت المقدس أو دمشق أو فلسطين أقوال ( ذات قرار ) أى مستوية يستقر عليها ساكنوها ( ومعين ) أى ماء جارٍ ظاهر تراه الميرون ( يا أيها الرسل كلوا من الطيبات ) الحلالات ( واعملوا صالحا ) من فرض ونقل ( إنى بما تعملون عليهم ) فأجازيكم عليه ( و ) اعلموا ( أن هذه ) أى ملة الإسلام ( أمتكم ) دينكم أيها المخاطبون ، أى يجب أن تكونوا عليها ( أمة واحدة ) حال لازمة ، وفى قراءة بتخفيف النون وفى أخرى بكسرها مشددة استثناء ( ولأننا ربكم فاقنن ) فاحذرون ( فتقطعوا ) أى الاتباع ( أمرهم ) دينهم ( ينههم زبرا ) حال من فاعل قطعوا ، أى أحزابا متخالفين كاليهود والنصارى وغيرهم ( كل حزب بما لديهم ) أى عندهم من الدين ( فرحون ) مسرورون ( فذرهم ) أى اترك كفار مكة ( فى غمرتهم ) ضلاتهم ( حتى حين ) أى حين موتهم ( أيمسبون أنما نمدهم به ) نعطيهم ( من مال وبنين ) فى الدنيا ( نسارع ) نجعل ( لهم فى الخيرات ) لا ( بل لا يشعرون ) أن ذلك استدراج لهم ( إن الذين هم من خشية ربهم ) خوفهم منه ( مشفقون ) خائفون من عذابه ( والذين هم بإيات ربهم ) القرآن ( يؤمنون ) يصدقون ( والذين هم بربهم لا يشعرون ) معه غيره ( والذين يؤمنون ) ،

أشار بذلك إلى أن المراد بالأمة الدين ، والمراد به العقائد لأنها هى التى اتحدت فى جميع الشرائع ، وأما الأحكام الفرعية فقد اختلف باختلاف الشرائع ( قوله وفى قراءة بتخفيف النون ) أى والهمزة مفتوحة والفاعل مقتركا فى الشدة واسمها ضمير الشأن وهذه أمتكم مبتدأ وخبر والجملة خبر أن ( قوله استثناء ) أى فهو إخبار من الله بأن جميع الشرائع متفقة الأصول والقراآت الثلاث سبعيات ( قوله فاقنن )

يعطون

أى افعلوا ما أمرتكم به واتركوا ما نهيتكم عنه ( قوله فتقطعوا )

أمرهم ) أى جعلوا دينهم مفرقا ، فذلك صاروا فرقا مختلفة كاليهود والنصارى والمجوس وغير ذلك من الأديان الباطلة ( قوله زبرا ) جمع زبور بمعنى فريق ( قوله فرحون ) أى لاعتقادهم أنهم على الحق ( قوله فذرهم ) الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم والضمير لكفار مكة كما أشار لذلك المفسر وهو تسليية له ( قوله فى غمرتهم ) مفعول ثان لقهرم : أى مستقرين فيها ، والغمرة فى الأصل الماء الذى يضرر القامة ثم استعير ذلك للجبال ، والغمر بالضم يقال لمن يجرب الأمور والغمر بالكسر الحقد ( قوله من مال وبنين ) بيان لما ( قوله بل لا يشعرون ) إضراب انتقالي : أى لا يعلمون أن نوسعة الدنيا ليست ناشئة من الرضا عليهم بل استدراج لهم ، قال تعالى - إنما على لهم ليزدادوا إثمًا - ( قوله إن الدين هم ) الدين اسم إن وهم مبتدأ ومشفقون خبره ومن خشية ربهم متعلق بمشفقون ، وكذا يقال فيها بعده ( قوله مشفقون ) الاشتقاق الحرف مع زيادة التعظيم فهو أعلى من الخشية ، وهذه الأوصاف متلازمة من انصف بواحد منها لزم منه الانصاف بالباقي ( قوله القرآن ) أى وغيره من باقى الكتب السماوية .

(قوله يعذون) أشر بذلك إلى أن قوله يؤثون من الإتياء وهو الأعطاء (قوله وللوبهم وجلة) الجملة حالية من فاعل يؤثون : أى والحال أن قلوبهم خائفة من عدم قبول أعمالهم الصالحة لما قام بقلوبهم من جلال الله وهيئته وعزته واستنفائه ، ولذا ورد عن أبي بكر الصديق أنه قال : لا آمن مكر الله ولو كانت إحدى قديمي داخل الجنة والأخرى خارجها وكان كثير البكاء من خشية الله حتى أثرت الدموع في خديه (قوله يقدر قبله لام الجر) أى فيكون تعليلا لقوله وجلة (قوله أولئك يسارعون في الخيرات) هذه الجملة خبر عن قوله - إن الدين هم من خشية ربهم - وما عطف عليه فاسم إن أربع موصولات وخبرها جملة أولئك الخ (قوله وهم لها سابقون) الضمير قبل الخيرات ، وقيل للجنة ، وقيل للسعادة ، وقوله في علم الله : أى كتبوا سابقين في علم الله فظهر فيهم مقتضى سابقة العلم (قوله ولا تكلف نفسا إلا وسعها) أى فضلا منه سبحانه وتعالى وإلا فلا يستل عما يفعل ، وآتى بهذه الآية عقب أوصاف المؤمنين إشارة إلى أن تلك الأوصاف في طاقة الانسان وكذا جميع التكليف التي افترضها الله على عباده فعلا أو تركا ، وهذا لمن وفقه الله وكشفت عنه الحجب ، وأما المحجوب فيرى التكليف ثميلا يشق عليه تعاطيها. قال بعض العارفين : إذا رجع الحجاب فلا ملالة لتكليف الإله ولا مشقة (١١٣) (قوله عندنا) أى عندية رتبة

ومكانة واختصاص (قوله ينطق بالحق) أى يبين أعمال العباد خيرها وشرها (قوله بما عملته) الضمير عائد على النفس التقدمة ذكرها (قوله وهم لا يظلمون) الجمع باعتبار العموم المستفاد من لفظ نفس لأنه نكرة في سياق النفي (قوله فلا ينقص من ثواب أعمال الخير الخ) أى لأن الأعمال كلها والجزاء عليها مثبتة في اللوح المحفوظ وهو مطابق لما في علم الله (قوله بل قلوبهم) رجوع لأحوال

يمطون (مَا آتَوْا) أعطوا من الصدقة والأعمال الصالحة (وَقُلُوبُهُمْ وَجَلَةٌ) خائفة أن لا تقبل منهم (أَنَّهُمْ) يقدر قبله لام الجر (إِلَى رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ) . أُولَئِكَ يُسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَهُمْ كَمَا سَابِقُونَ) في علم الله (وَلَا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا) أى طاقتها فن لم يستطع أن يصلى قائما فليصل جالسا ، ومن لم يستطع أن يصوم فليأكل (وَلَدَيْنَا) أى عندنا (كِتَابٌ يَنْطِقُ بِالْحَقِّ) بما عملته وهو اللوح المحفوظ تسطر فيه الأعمال (وَهُمْ) أى النفوس العاملة (لَا يَظْلَمُونَ) شيئا منها فلا ينقص من ثواب أعمال الخيرات ولا يزداد في السيئات (بَلْ قُلُوبُهُمْ) أى الكفار (فِي غَبْرَةٍ) جهالة (مِنْ هَذَا) القرآن (وَلَهُمْ أَعْمَالٌ مِنْ دُونِ ذَلِكَ) المذكور للمؤمنين (هُمْ كَمَا عَامِلُونَ) فيمذبون عليها (حَتَّى) ابتدائية (إِذَا أَخَذْنَا مُتْرَفِيهِمْ) أغنياءهم ورؤساءهم (بِالْعَذَابِ) أى السيف يوم بدر (إِذَا هُمْ يَخْرُونَ) يضجون يقال لهم (لَا تَخْرُؤُوا أَيُّوْمَ بِإِنِّكُمْ مِنَّا لَا تَنْصُرُونَ) لا تمنعون (قَدْ كَانَتْ آيَاتِي) من القرآن (تُتْلَى عَلَيْكُمْ فَكُذِّبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ تَنْكَبُونَ) ترجعون قهقري (مُسْتَكْبِرِينَ) عن الإيمان (بِهِ) أى بالبيت أو الحرم بأنهم أهل في أمن بخلاف سائر الناس في مواظمتهم (سَامِرًا) حال ،

الكفار (قوله ولهم أعمال) أى سيئة (قوله من دون ذلك) أى غير ما ذكر للمؤمنين ، والمعنى أن الكفار لهم أعمال مضادة وعكسية لأوصاف المؤمنين المتقدمة (قوله هم لها عاملون) أى مستمررون عليها (قوله ابتدائية) أى تبدأ بعدها العمل (قوله إذا أخذنا مترفيهم) إذا ظرف لما يستقبل خافض لشرطه منصوب بجوابه وإذا الثانية للفتحة قائمة مقام الفاء . قال ابن مالك : وتختلف الفاء إذا المفاجأة كأن تجد إذا لنا مكافأة

(قوله أغنياءهم ورؤساءهم) أى كآبي جهل وأضرابه من صناديدهم (قوله يجأرون) أى يصرخون ويتهلون أو يستغيثون ويلتجئون في كشف العذاب عنهم ومع ذلك فلا ينفعهم (قوله يقال لهم) الأقرب أن ذلك عند قبض أرواحهم حين تأتيم الملائكة بالمطارق من نار يضربون بها وجوههم وأبدانهم ، وقيل إنه يوم القيامة حين يعذبون في النار (قوله قد كانت آياتي الخ) تعليلا لما قبله (قوله تنكصون) من باب جاس ودخل فهو بكسر الكاف وضمها (قوله ترجعون قهقري) أى إلى جهة الخلف وهو كناية عن إعراضهم عن الإيمان (قوله به) الجار والمجرور إما متعلق بمتكبرين أو بسامرا ، وأشار المفسر إلى أن الضمير إما عائد على البيت أو الحرم (قوله سامرا) من السمر ، وهو الحديث ليل (قوله حال) المناسب للفسر أن يقول أحوال رتبة خيرة عن قوله : تهجرون لأن الأحوال [ ١٥ - صاوي - ثالث ]

ثلاثة مستكبرين وسامرا وثميجرون (قوله أى جماعة) أثار بذلك إلى أن سامرا اسم جمع واحده مسامر (قوله من الثلاث) أى مأخوذ من المجران وهو الترك أو من هجرهجر بالتحريك : هذى ونكلم بما لا يعقله (قوله ومن الرابعى) أى مأخوذ من الاهجار وهو الفحش فى الكلام (قوله أفلم يدبروا القول) الهزمة داخلة على محذوف والغاء عاطفة عليه ، والتقدير أعمروا فلم يدبروا ، وهذا شروع فى بيان أن إقدامهم على هذه الضلالات لابد أن يكون لأحد أمور أربعة : أحدها أن لا يتأملوا فى دليل نبوته وهو القرآن المعجز مع أنهم تأملوا وظهرت لهم حقيقته . ثانيها أن يعتقدوا أن بعثة الرسول أمر غريب لم تسمع ولم ترد عن الأمم السابقة وليس كذلك لأنهم عرفوا أن الرسل كانت ترسل إلى الأمم . ثالثها أن لا يكونوا علمين بأمانته وصدقه قبل ادعاء النبوة وليس كذلك بل سبقت لهم معرفة كونه فى غاية الأمانة والصدق . رابعها أن يعتقدوا فيه الجنون وليس كذلك لأنهم كانوا يعلمون أنه أعقل ر (١١٤) الناس ، وسيأتى خامس فى قوله - أم تبسّطهم خرجا - وأم فى المواضع الأربعة

مقدرة بيل الاتقالية  
وهزمة الاستفهام التقريرى  
وهو حمل المخاطب على  
الاقرار بما يعرفه (قوله  
من صدق النبى الخ) بيان  
للحق على طبق الآية على  
سبيل اللف والنشر المرتب  
(قوله وأكثرهم للحق)  
أى القرآن وغيره فهو  
أهم من الحق الأول  
ولذا أظهر فى مقام الاضمار  
وأشار بقوله : وأكثرهم  
إلى أن الأقل لم يدم على  
كراهة الحق بل رجع  
عن كفره وآمن (قوله  
عادة) المناسب أن يقول  
عقلا لأن وجود الشريك  
يقضى بفساد العالم عقلا  
لأعادة (قوله بل أتيناكم

أى جماعة يتحدثون بالليل حول البيت (تَهْجُرُونَ) من الثلاثى : تتركون القرآن ، ومن الرابعى  
أى تقولون غير الحق فى النبى والقرآن ، قال تعالى (أَفَلَمْ يَدَّبَّرُوا) أصله يتدبروا فأدغمت التاء  
فى الدال (أَقُولُ) أى القرآن الدال على صدق النبى (أَمْ جَاءَهُمْ مَا لَمْ يَأْتِ آبَاءَهُمُ الْأَوَّلِينَ .  
أَمْ لَمْ يَعْرِفُوا رَسُولَهُمْ فَهُمْ لَهُ مُنْكَرُونَ . أَمْ يَقُولُونَ بِهِ جِنَّةٌ) الاستفهام فيه للتقرير بالحق  
من صدق النبى ومجىء الرسل للأمم الماضية ومعرفة رسولهم بالصدق والأمانة وأن لا جنون به  
(بَلْ) للانتقال (جَاءَهُمُ بِالْحَقِّ) أى القرآن المشتمل على التوحيد وشرائع الاسلام (وَأَكْثَرُهُمْ  
لِلْحَقِّ كَارِهُونَ . وَلَوْ أَتَبَعَ الْحَقُّ) أى القرآن (أَهْوَاءَهُمْ) بأن جاء بما يهوىونه من الشريك  
والولد لله ، تعالى عن ذلك (لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالْأَرْضُ وَمَنْ فِيهِنَّ) أى خرجت عن نظامها  
المشاهد لوجود التسامع فى الشيء عادة عند تعدد الحاكم (بَلْ أَتَيْنَاهُمْ بِذِكْرِهِمْ) أى بالقرآن  
الذى فيه ذكركم وشرفهم (فَهُمْ عَنْ ذِكْرِهِمْ مُعْرِضُونَ . أَمْ تَسْأَلُهُمْ خَرْجًا) أجزا على ما جئتهم  
به من الايمان (فَخَرَجَ رَبُّكَ) أجره وثوابه ورزقه (خَيْرٌ) وفى قراءة خرجا فى الموضعين وفى  
قراءة أخرجا فهما (وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ) أفضل من أعطي وأجر (وَلَنْكَ لَتَدْعُوهُمْ إِلَى  
صِرَاطٍ) طريق (مُسْتَقِيمٍ) أى دين الاسلام (وَإِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ) بالبعث  
والتواب والعقاب (عَنِ الصِّرَاطِ) أى الطريق (لَنَّا كَيُومُنَ) عادلون ،

بذ كرم) إضراب اتقالي ، والمعنى كيف يكرهون الحق مع أن القرآن  
أنهم بقشر يفهم وتعظيمهم فالائق بهم الانقياد له وتعظيمه ، والعامية على قصر أتيناكم وقرىء بالمد بمعنى أعطينا وحينئذ قالباء  
إما زائدة وذ كرم مفعول ثان أو المفعول محذوف وقرىء بالقصر مع تاء المتكلم أوتاه المخاطب ، وقوله بذ كرم هكذا قرأ العامة  
وقرىء شذوذا بذ كراهم بألف التأنيث ونذ كرمهم بنون العظمة (قوله أم تسألهم خرجا) راجع لقوله - أم يقولون به جنة -  
وما بينهما اعتراض (قوله فخرج ربك خير) تعليل لنفى السؤال للاستفاد من الانكار (قوله أجره وثوابه) أى فى الآخرة ،  
وقوله ورزقه : أى فى الدنيا فهذه الأمور كالحراج من حيث إن الله تفضل بها لعبيده فلا يتركها أبدا (قوله وفى قراءة خرجا فى  
للموضعين الخ) أى فالقرآت الثلاث سبعيات لكن الأولى أبغ من حيث إنه عبر فى حق الله بالخراج المفيد للتكرار وفى حق  
العبيد بالخرج المفيد لعدم التكرار والمائلة فى القراءتين الباقيتين للشاكلة (قوله وأجر) بالقصر من باب ضرب ونصر وبالمد :  
أى أثاب (قوله عن الصراط) متعلق هنا كيون (قوله عادلون) أى زائمون ومصحفون .

(قوله ولو رحمناهم الخ) قال الأشياخ الأظهر أن هذه الآية والتين بعدها إلى مبلسون مدييات ، وسبب ذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما هاجر إلى المدينة دعا على أهل مكة بقوله : اللهم أشدد وطأتك على مضر اللهم اجعلها عليهم سنينا كسنين يوسف فقصطوا حتى أكلوا العلهز وهو عين مكسورة ولا مساكنة وهاء وزاي معجمة شيء كانوا يتخذونه من السم ووبر الأبل في سنى المجاعة فجاء أبو سفيان إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمدينة فقال أشدك الله والرحم ألت تزعم أنك بعثت رحمة للعالمين قتلت الآباء بالسيف والأبناء بالجوع فنزلت الآية (قوله للجوا) اللجاج التهادى والاستمرار على العناد في تعاطى الفعل المنهى عنه (قوله) ولقد أخذناهم بالعذاب تأكيد لما قبله (قوله لما استكانوا) أصله استكونوا نقلت حركة الواو إلى ما قبلها فتحركت الواو وانفتح ما قبلها قلبت ألفا ، والمعنى لم يحصل منهم تواضع ورجوع إلى الله في الماضي ولم يحصل منهم التجاء إلى الله في المستقبل (قوله ابتدائية) أى تبدأ بعدها الجمل (قوله إذا فتحنا عليهم) إذا شرطية وإذا الثانية رابطة للجواب قائمة مقام الفاء (قوله آيسون) أى فلا بلاس اليأس ومنه إبليس ليأسه من رحمة الله (قوله وهو الذى أنشأ لكم الخ) خطاب (١١٥) للخلق عموما قصد به تذكير

النم للمؤمنين والتوبيخ للكافرين حيث لم يصرفوا النم في مصارفها لأن السمع خاق ليسمع به ما يرشد والبصر ليشاهد به الآيات الدالة على كمال أوصاف الله والقلوب بمعنى العقول ليتأمل بها في مصنوعات الله فمن لم يصرف تلك النم في مصارفها فهو بمنزلة عادمها قال تعالى - فلما أغشى عنهم سمعهم ولا أبصارهم ولا أفتدتهم من شيء - وأفرد السمع وجمع الأبصار تفننا (قوله تأكيد للقللة) أى لنظ ما تأكيد للقللة الاستفادة من التنكير والمعنى شكرا قليلا وهو كناية عن عدمه (قوله تبعثون) أى تحيون بعد

(وَلَوْ رَحَّمْنَاهُمْ وَكَشَفْنَا مَا بِهِمْ مِنْ ضُرٍّ) أى جوع أصابهم بمكة سبع سنين (لَلْجَوَا) تمادوا (فِي طُغْيَانِهِمْ) ضلالتهم (يَتَّبِعُونَ) يترددون (وَلَقَدْ أَخَذْنَاهُمْ بِالْعَذَابِ) الجوع (فَمَا اسْتَكَانُوا) تواضعوا (لِرَبِّهِمْ وَمَا يَتَضَرَّعُونَ) يرغبون إلى الله بالدعاء (حَتَّى) ابتدائية (إِذَا فَتَحْنَا عَلَيْهِمْ بَابًا ذَا) صاحب (عَذَابٍ شَدِيدٍ) هو يوم بدر بالقتل (إِذَا هُمْ فِيهِ مُبْلِسُونَ) آيسون من كل خير (وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ) خلق (لَكُمْ السَّمْعَ) بمعنى الإسماع (وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ) القلوب (قَلِيلًا مَّا) تأكيد للقللة (تَشْكُرُونَ) وَهُوَ الَّذِي ذَرَأَكُمْ فِي الْأَرْضِ وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ) تبعثون (وَهُوَ الَّذِي يُحْيِي) ينفخ الروح في المضة (وَيُمِيتُ وَلَهُ اخْتِلَافُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ) بالسواد والبياض والزيادة والنقصان (أَفَلَا تَعْقِلُونَ) صنعه تعالى فتعتبرون (بَلْ قَالُوا مِثْلَ مَا قَالَ الْأَوَّلُونَ) قَالُوا) أى الأولون (أَنَذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا أَنِنَا لَمَبْعُوثُونَ) لا ، وفي الممرتين في الموضعين التحقيق وتسهيل الثانية وإدخال ألف بينهما على الوجهين (لَقَدْ وَعَدْنَا نَحْنُ وَآبَاؤُنَا هَذَا) أى البعث بعد الموت (مِنْ قَبْلُ) (إِنْ) ما (هَذَا إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ) أكاذيب (الْأَوَّلِينَ) كالأضاحيك والأعاجيب جمع أسطورة بالضم (قُلْ) لهم (لَئِنْ الْأَرْضُ وَمَنْ فِيهَا) من الخلق (إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ) خالقها ومالكها (سَيَقُولُونَ اللَّهُ ، قُلْ) لهم (أَفَلَا تَذَكَّرُونَ) بإدغام التاء الثانية في الذال : تتعظون فتعلمون أن القادر على الخلق ابتداء قادر على الاحياء بعد الموت (قُلْ مَنْ رَبُّ السَّمَوَاتِ السَّبْعِ ،

لموت (قوله وله اختلاف الليل والنهار) أى خلقا وإيجادا (قوله بالسواد والبياض) لف ونشر مرتب (قوله أفلا تعقلون) الهمة داخلية على محذوف والفاء عاطفة عليه أى أغفلتم فلا تعقلون أن القادر على انشاء الخلق قادر على اعادتهم بعد الموت (قوله بل قالوا) أى كفار مكة (قوله مثل ما قال الأولون) أى من قوم نوح وهود وصالح وغيرهم (قوله لا) أشار بذلك إلى أن الاستفهام إنكارى بمعنى النفي (قوله وإدخال ألف بينهما) أى وترك الإدخال فالقرا آت أربع سبعيات في الثاني وثلاث في الأول بترك الإدخال بين الحقيقةين (قوله لقد وعدنا) وعد فعل ماض مبنى للجهرول ونائب الفاعل هو الضمير المتصل ونحن توكيد له وآباؤنا معطوف على الضمير المتصل فهو نائب فاعل أيضا وقوله هذا مفعول ثان لوعده ونائب الفاعل مفعول أول والأصل وعدنا الآن عهد بالبعث ووعد غيره آباءنا من قبلنا به وقده المرفوع الذى هو نائب الفاعل هنا وعكس في الفعل تفننا وإشارة إلى أنه يجوز الأمران (قوله قل لهم) أى لأهل مكة المنكرين ليعت (قوله من الخلق) أى المخلوقات عقلا وغيرهم (قوله إن كنتم تعلمون) شرط حذف جوابه والتقدير فأخبروني بخالقهما. (قوله سيقولون لله) إخبار من الله بما يقع منهم في الجواب قبل وقوعه (قوله بإدغام التاء) أى بعد قلبها دالا فذالا وتسكينها

(قوله الكرسي) للناسب إيقاؤه على ظاهره فإن العرش على التحقيق غير الكرسي (قوله والثناء للبالغة) أى وكذا الواو فهما زائدتان كز يادتهما فى الرحمت والرهوت من الرهة والرحمة (قوله يحصى ولا يحصى عليه) الأول مفتوح الياء كيرحى والثانى ضمها . والمعنى يتبع ويحفظ من أراد حفظه ولا يمنع منه أحد ولا ينصر من أراد خذلانه قال تعالى - إن ينصركم الله فلا غالب لكم وإن يخذلكم فمن ذا الذى ينصركم من بعده - (قوله وفى قراءة لله بلام الجر) أى وهو لمعظم السبعة (قوله فى الموضعين) أى الأخيرين وأما جواب السؤال الأول فهو باللام باضاف السبعة ولم يقرأ بدونها أحد (قوله نظرا إلى أن المعنى) أى فلام الجر مقدرة فى السؤال فظهرت فى الجواب نظرا للمعنى وأما على قراءة إسقاطها فباعتبار مراعاة لفظ السؤال لأنه لا فرق بين قوله : من رب السموات وبين لمن السموات كقولك من رب هذه الدار فيقال زيد وإن شئت قلت لزيد لأن السؤال لا فرق فيه بين أن يقال لمن هذه الدار أو من ربها (قوله قل فأتى) أى فكيف تسحرون (قوله عبادة الله) بدل من الحق فهو بالجر (قوله أى كيف تخيل لكم) أشار بذلك إلى أن المراد بالسحر (١١٦) التخيل والوهم لاحقيقته (قوله فى نفيه) أى الحق (قوله من ولد) من

زائدة فى المفعول وقوله من إله من زائدة فى اسم كان (قوله أى لو كان معه إله) أشار بذلك إلى أن قوله إذا للذهب جواب لشرط محذوف وهو لو الامتناعية علم من قوله وما كان معه من إله وتقديم تحقيق الكلام فى هذا البرهان فى سورة الانبياء (قوله كفعل ملوك الدنيا) كلامه يقتضى أن هذا أمر عادى لا إزراعى قطعى وهو خلاف التحقيق بل التحقيق أنه دليل عقلى قطعى (قوله عالم الغيب والشهادة) هذا دليل آخر على

وَرَبِّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ) الكرسي (سَيَقُولُونَ اللَّهُ قُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ) تحذرون عبادة غيره (قُلْ مَنْ بِيَدِهِ مَلَكُوتُ) ملك (كُلِّ شَيْءٍ) والثناء للبالغة (وَهُوَ يُبَيِّرُ وَلَا يُبَارِئُ عَلَيْهِ) يحصى ولا يحصى عليه (إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ . سَيَقُولُونَ اللَّهُ) وفى قراءة لله بلام الجر فى الموضعين نظراً إلى أن المعنى من له ما ذكر (قُلْ قَاتِلُوا نُسَحْرُونَ) تحذرون وتصرفون عن الحق عبادة الله وحده أى كيف تخيل لكم أنه باطل (بَلْ أَتَيْنَاهُم بِالْحَقِّ) بالصدق (وَلَا إِلَهُمْ لَكَادِبُونَ) فى نفيه ، وهو (مَا اتَّخَذَ اللَّهُ مِنْ وَلَدٍ وَمَا كَانَ مَعَهُ مِنْ إِلَهٍ إِذَا) أى لو كان معه إله (لَذَهَبَ كُلُّ إِلَهٍ بِمَا خَلَقَ) أى افرده به ومنع الآخر من الاستيلاء عليه (وَلَمَّا بَعْثْنَاهُمْ عَلَى بَعْضٍ) مغالبة كفعل ملوك الدنيا (سُبْحَانَ اللَّهِ) تنزيهاً له (عَمَّا يُصِفُونَ) به مما ذكر (عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ) ما غاب وما شهود ، بالجر صفة والرفع خبر هو مقدراً (فَتَعَالَى) تعظم (عَمَّا يُشْرِكُونَ) معه (قُلْ رَبِّ إِنَّمَا) فيه إدغام نون إن الشرطية فى ما الزائدة (تُرِيَنِي مَا يُوْعَدُونَ) من العذاب هو صادق بالقتل بيد (رَبِّ فَلَا تَجْعَلْنِي فِي الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ) فأهلك بهلاكهم (وَلِنَا عَلَى أَنْ تُرِيَكَ مَا نَعِدُهُمْ لِقَادِرُونَ . أَدْفَعْ بِآيَاتِي هِيَ أَحْسَنُ) ،

أى

الوحدانية كأنه قال الله عالم الغيب والشهادة

وغيره لا يعلمهما فغيره ليس باله (قوله بالجر صفة) أى للفظ الجلالة أو بدل منه وقوله والرفع خبر هو مقدراً أى فهما قراءتان سبعيتان (قوله فتعالى عما يشركون) عطف على معنى ما تقدم كأنه قال علم الغيب فتعالى (قوله قل رب الخ) هذا أمر لرسول الله صلى الله عليه وسلم بكيفية دعاء يتخلص به من عذابهم وهو عجاب لأن الله ما أمره بدعاء إلا استجاب له (قوله إما ترينى) إن شرطية وما زائدة وترينى فعل شرط والنون للوقاية والياء مفعول أول وما مفعول ثان ويوعدون صلة ما ورب تأكيد للأول وقوله فلا تجعلنى الخ جواب الشرط (قوله بالقتل بيد) أى وهو الذى رآه بالفعل (قوله فأهلك بهلاكهم) أى لأن شؤم الظالم قد يمت غيره . إن قلت إن رسول الله معصوم من جعله مع القوم الظالمين فكيف أمره الله بهذا الدعاء أجيب بأنه أمر بذلك إظهاراً للعبودية وتواضعاً لربه وتعظيماً لأجره وليكون فى جميع الأوقات ذا كرامة تعالى (قوله ولما على أن ترى الخ) إن حرف توكيد ونصب ونا اسمها والجار والمجرور متعلق بقادرون وما واقعة على العذاب وقادرون خبر إن واللام للإبتداء زحلت للخبر والمخبر ولما لقادرون على أن ترى العذاب الذى نعدكم به .

(قوله أى الخصلة الخ) أشير بذلك إلى أن إلى صفة لموصوف محذوف وقوله من الصنع الخ بيان للصلة التي هي أحسن (قوله وهذا قيل الأمر بالقتال) أى فهو منسوخ ويحتمل أن المعنى ادفع بالتي هي أحسن ولو في حال القتال كأن الله يقول له إذا قدرت عليهم فاصفع عنهم ولا تعاملهم بما كانوا يعاملونك به وحيثئذ فتكون الآية محكمة وقد حصل منه هذا الأمر عند فتح مكة (قوله وقول رب) أى في كل وقت لأن العصمة والحفظ من الشيطان أمرها عظيم جدا وهو وإن كان معصوما فالمقصود تعليم أمته وإظهار الالتجاء إليه (قوله من همزات الشياطين) جمع همزة وهي النغسة (قوله نزغاتهم) أى إفساداتهم ، والمعنى آتخصن بك من وساوس الشياطين (قوله وأعوذ بك رب) كرر ذلك للبالغة والاعتناء بهذه الاستعاذة (قوله ابتدائية) أى تبدأ بعدها الجمل إشارة إلى أن هذا الكلام منقطع عما قبله قصد به وصف حال الكافر بعد موته (قوله الجمع للتعظيم) جواب عما يقال لم لم يقل رب ارجعني بالافراد مع أن المخاطب واحد . وأجيب أيضا بأن الواو لتسكير الطلب كأنه قال ارجعن ارجعن ارجعن أو اجمع باعتبار الثلاثة الذين يقبضون روحه كأنه استغاث بالله أولا ثم رجع إلى طلب الرجوع إلى الدنيا من الثلاثة (قوله يكون فيما تركت) أى بدلا عنه (قوله أى لارجوع) أشير بذلك إلى أن كلا (١١٧) هنا معناها النقي ومع ذلك

فيها معنى الردع والزجر (قوله أى رب ارجعون) أى وما بعدها (قوله ومن ورأهم) الجمع باعتبار معنى أحد (قوله برزخ) هو المدة التي من حين الموت إلى البعث والمعنى أن بينهم وبين الرجعة حجابا وما نعا من الرجوع وهو الموت إذا علمت ذلك فالأموات لا تعود أجسامهم في الدنيا بأرواحهم كما كانوا أبدا وإنما يعنون يوم القيامة لافرق بين الأنبياء وغيرهم وما ورد عن بعض الصالحين من أنهم يحتمعون بالنبي

أى الخصلة من الصفع والإعراض عنهم (السَّيِّئَةِ) أذا هم إياك وهذا قبل الأمر بالقتال (نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَصِفُونَ) أى يكذبون ويقولون ، فنجازيهم عليه (وَقُلْ رَبِّ أَعُوذُ) أعتصم (بِكَ مِنْ هَمَزَاتِ الشَّيَاطِينِ) نزغاتهم بما يوسوسون به (وَأَعُوذُ بِكَ رَبِّ أَنْ يَحْضُرُونِ) في أموري لأنهم إنما يحضرون بسوء (حَتَّى) ابتدائية (إِذَا جَاءَ أَحَدَهُمُ الْمَوْتُ) ورأى مقعده من النار ومقعده من الجنة لو آمن (قَالَ رَبِّ أَرْجُونِ) الجمع للتعظيم (لَعَلِّي أَعْمَلُ صَالِحًا) بأن أشهد أن لا إله إلا الله يكون (فَيَا تَرَكْتُ) ضيعت من عمرى أى في مقابلته ، قال تعالى (كَلَّا) أى لا رجوع (إِنَّهَا) أى رب ارجعون (كَلِمَةً هُوَ قَائِلُهَا) له ولا فائدة فيها (وَمِنْ وَرَأِهِمْ) أمامهم (بَرَزَخُ) حاجز يصد عن الرجوع (إِلَى يَوْمِ يُعْمَثُونَ) ولا رجوع بعده (فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ) القرن النفخة الأولى أو الثانية (فَلَا أَنْسَابَ بَيْنَهُمْ يَوْمَئِذٍ) يتفخرون بها (وَلَا يَتَسَاءَلُونَ) عنها خلاف حالهم في الدنيا لما يشغلهم من عظم الأمر عن ذلك في بعض مواطن القيامة وفي بعضها يفتقون ، وفي آية : فأقبل بعضهم على بعض يتساءلون (فَن ثَقَلَتْ مَوَازِينُهُ) بالحسنات (فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ) الفائزون (وَمَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ) بالسيئات (فَأُولَئِكَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ)

صلى الله عليه وسلم بقلة فالمراد أن روحه الشريفة تشكات بصورة جسده الشريف وكذا يقال في الأولياء والشهداء لأن أرواح المطيعين مطلقة غير محبوسة وأما الكفار فأرواحهم محبوسة لا تسمى في الملكوت (قوله ولا رجوع بعده) أى يوم البعث (قوله النفخة الأولى) هو قول ابن عباس وقوله أو الثانية هو قول ابن مسعود (قوله يتفخرون بها) جواب عما يقال إن الأنساب ثابتة بينهم لا يصح فيها فأجاب بأن معنى لا أنساب بينهم لا يتفخرون بأنسابهم . وأجيب أيضا بأن معنى لا أنساب بينهم لا أنساب تنفهم لزوال التراحم والتعاطف من شدة الحسرة والذهشة (قوله خلاف حالهم في الدنيا) أى لأنهم كانوا يسألون عن بعضهم في الدنيا (قوله لما يشغلهم) علة لقوله ولا يتساءلون ودفع بذلك ما يقال كيف الجمع بين هذه الآية وآية : وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون فجعل المفسر بأن القيامة مواطن مختلفة وهذا مبنى على أن المراد النفخة الثانية وأما على أن المراد النفخة الأولى فوجه الجمع أن نفي السؤال إنما هو عند النفخة الأولى لموتهم حيثئذ وإثباته إنما هو بعد النفخة الثانية (قوله موازينه) الجمع إما للتعظيم أو باعتبار الوزن (قوله بالحسنات) الباء سببية أى بسبب ثقل الحسنات (قوله بالسيئات) أى بسبب ثقل السيئات ، والمعنى فمن رجعت حسنة فأولئك هم الفالحون ومن رجعت سيئاته فأولئك الذين خسروا الخ .



(قوله فهم في جهنم) أشار المفسر إلى أن قوله في جهنم خبر محذوف (قوله تفتح وجوههم) الفتح الإصابة بشدة (قوله تخرجت شفاههم الخ) أي قال كل واحد تشرق شفاه الدنيا واسترخاء السفلى لما ورد أنه تنقاص شفاه العليا حتى تبلغ وسط رأسه وتسترخى السفلى حتى تبلغ صرته (قوله تتلى عليكم) أي في الدنيا (قوله وفي قراءة) أي وهي سبعة أيضا (قوله وهما مصدران بمعنى) أي وهو سوء العاقبة (قوله بعد قدر الدنيا مرتين) أي وقدرها قبل سبعة آلاف سنة بعدد الكواكب السيارة، وقيل اثنا عشر ألف سنة بعدد البروج، وقيل ثلثمائة ألف سنة وستون سنة بعدد أيام السنة (قوله اخسثوا فيها) أي اسكنوا سكوت هوان وذل (قوله فيقطع رجائهم) أي وهذا آخر كلامهم في النار فلا يسمع لهم بعد ذلك إلا الزفير والشهيق والنباح كنباح الكلاب (قوله إنه كان فريق) تعليل لما قبله (١١٨) (قوله بضم السين وكسرها) أي فهما قراءتان سبعيتان (قوله وسلمان) للناسب

أن يقول بدله وخباب لأن سلمان ليس من المهاجرين (قوله فنسب إليهم) أي وحقه أن ينسب إلى الاستهزاء (قوله وكنتم منهم تضحكون) أي وذلك غاية الاستهزاء (قوله بكسر الهمزة وفتحها) أي فهما قراءتان سبعيتان (قوله بلسان مالك) دفع بذلك ما يقال إن قوله قال يقتضى أن الله يكلمهم مع أنه قال في آية أخرى: ولا يكلمهم الله. فأجاب بأن الكلام لهم الملك عن الله (قوله وفي قراءة قل) أي وهي سبعة أيضا. والحاصل أن هنا وفيما يأتي في قوله قال إن لبستم ثلاث قراءات سبعيات الأمر فيهما والماضى فيهما والأمر

فهم (فِي جَهَنَّمَ خَالِدُونَ تَلْفَحُ وُجُوهُهُمُ النَّارُ) تحرقها (وَهُمْ فِيهَا كَالْحُوتِ) شمرت شفاههم العليا والسفلى عن أسنانهم ويقال لهم (أَلَمْ تَكُنْ آيَاتِي) من القرآن (تُتْلَى عَلَيْكُمْ) تخوفون بها (فَكُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ). قَالُوا رَبَّنَا غَلَبَتْ عَلَيْنَا شِقْوَتُنَا) وفي قراءة شقاوتنا بفتح أوله وألف وهما مصدران بمعنى (وَكُنَّا قَوْمًا ضَالِّينَ) عن الهداية (رَبَّنَا أَخْرِجْنَا مِنْهَا فَإِنْ عُدْنَا) إلى الخالفة (فَإِنَّا ظَالِمُونَ. قَالَ) لهم بلسان مالك بعد قدر الدنيا مرتين (أَخْسَثُوا فِيهَا) ابعثوا في النار أذلاء (وَلَا تُكَلِّمُونِ) في رفع العذاب عنكم فيقطع رجائهم (إِنَّهُ كَانَ فَرِيقٌ مِنْ عِبَادِي) هم المهاجرون (يَقُولُونَ رَبَّنَا آمَنَّا فَاغْفِرْ لَنَا وَأَرْحَمْنَا وَأَنْتَ خَيْرُ الرَّاحِمِينَ. فَاتَّخَذْتُمُوهُمْ سُخْرِيًا) بضم السين وكسرها مصدر بمعنى الهزء منهم بلال وصهيب وعمار وسلمان (حَتَّى أَنْسَوُكُمْ ذِكْرِي) فتركتموه لاشتغالكم بالاستهزاء بهم فهم سبب الإساءة فنسب إليهم (وَكُنْتُمْ مِنْهُمْ تَضْحَكُونَ. إِنِّي جَزَيْتُهُمُ الْيَوْمَ) النعيم المقيم (بِمَا صَبَرُوا) على استهزائكم بهم وأذاكم إياهم (إِنَّهُمْ) بكسر الهمزة (هُمْ الْفَاطِرُونَ) بطلوهم استئناف وفتحها مفعول ثان لجزيتهم (قَالَ) تعالى لهم بلسان مالك وفي قراءة قل (كَمْ لَبِثْتُمْ فِي الْأَرْضِ) في الدنيا وفي قبوركم (عَدَدَ سِنِينَ) تمييز (قَالُوا لَبِثْنَا يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ) شكوا في ذلك واستقصروه لعظم ما هم فيه من العذاب (فَسُئِلَ الثَّانِي) أي لللائكة المحصين أعمال الخلق (قَالَ) تعالى بلسان مالك وفي قراءة أيضا قل (إِنْ) أي ما (لَبِثْتُمْ إِلَّا قَلِيلًا لَوْ أَنْتُمْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ) مقدار لبثكم من الطول كان قليلا بالنسبة إلى لبثكم في النار (أَفَحَسِبْتُمْ أَنْتُمْ خَالِقُنَا كَمْ عَبَثًا) لا لحكمة،

(وَأَنْتُمْ

في الأول والماضي في الثاني (قوله كم لبستم) كم في محل نصب على الظرفية الزمانية وقوله عدد سنين

هو عجزها، والمعنى لبستم كم عددا من السنين والقصد من هذا السؤال التوبيخ والتبكيت عليهم لأنهم كانوا يعتقدون بقاءهم في الدنيا ويقولون على اللبث فيها وينكرون البعث فلما أدخلوا النار وأيقنوا دوامهم وخلودهم فيها سألهم عن لبثهم في الدنيا زيادة في تحسرهم على ما كانوا يعتقدونه حيث أظهر خلافه (قوله فاستل العادين) بالتشديد جمع عاد من العدد وهذا من جملة كلامهم لأنه غشيمهم من الهول والذباب ما يشغاهم عن ضبط ذلك وإحصائه (قوله قال تعالى) أي تقر بها وتوبيخا وتصديقا لهم (قوله لو أنكم) لو هنا امتناعية ومفعول العلم محذوف قدره المفسر بقوله مقدار لبثكم وجواب لو محذوف أيضا قدره المفسر بقوله كان قليلا أي في علمكم، والمعنى لو أنكم كنتم تعلمون مقدار لبثكم من الطول لمعلمتكم لبثكم في الدنيا (قوله أفحسبتم) الهمزة داخلة على محذوف والفاء عاطفة عليه والتقدير أجهلتم حسبتهم وحسب بمعنى ظن والاستفهام للتوبيخ والانكار (قوله عبثا) إما حال مؤول باسم الفاعل أي عابثين أو مفعول

لأجله والعيب اللب وكل ما ليس فيه فرض صحيح لقوله : لحكمة ففسر لعيب (قوله وانكم إلينا لاترجعون) عطف على : أما خلقناكم فيكون حسب مسلطاً عليه (قوله بالبناء للفاعل وللفعول) أى فهما قراءتان سبعيتان (قوله لا) قدره جواباً للاستفهام (قوله بل لتعبدكم) أى لتكفكم (قوله على ذلك) أى على امتثال التعبد المذكور (قوله إلا ليعبدون) أى حكمة خلق لهم كونهم يمتنعون أوامرهم ويحتجبون نواهيهم (قوله فتعالى الله) أى تنزه (قوله لكلك الحق) أى الذى يحق له التصرف فى ملكه بالإيجاد والاعدام والثواب والعقاب وغير ذلك فكل ما سواه مقهور وهو القاهر فوق عباده (قوله الكريم) بالجر صفة للعرش لأن كل بركة ورحمة وخير نازلة منه وقرئ شذوذا بالرفع على أنه نعت مقطوع للدح (قوله الكرسي) تقدم أن المناسب لإبقاؤه على ظاهره (قوله هو السرير الحسن) هكذا فى بعض النسخ وفى بعضها إسقاطها (قوله صفة كاشفة) أى بيان للواقع لأن كل من ادعى مع الله إلهاً آخر لابد وأن يكون لا برهان له به (قوله فأنما حسابه عند ربّه) هو جواب الشرط (قوله إنه لا يفلح الكافرون) الجمهور على كسر إن استثناء وفيه معنى العلة وقرئ شذوذا بالفتح على أنه خبر حسابه والأصل حسابه أنه لا يفلح هو فوضع الظاهر موضع الضمير تسجيلاً عليهم (قوله فى الرحمة زيادة) (١١٩) على المغفرة) أى فذكر الرحمة بعد

المغفرة تحلية بعد تحلية  
فى الغفران هو السيئات  
وفى الرحمة رفع الدرجات  
(قوله أفضل رحمة)  
بالنصب على التمييز .

### [سورة النور]

سميت بذلك لذكر  
النور فيها وفى هذه السورة  
ذكر أحكام العفاف والستر  
وغبرها من الأحكام  
الدينية المفصلة ، ولذلك  
كتب عمر رضى الله عنه  
إلى الكوفة : علموا  
نساءكم سورة النور ،  
وقالت عائشة رضى الله  
عنها : لاتنزلوا النساء

(وَأَنكُمْ إِلَيْنَا لَا تَرْجِعُونَ) بالبناء للفاعل وللفعول ؟ لا ، بل لتعبدكم بالأمر والنهي وترجعوا إلينا ونجازى على ذلك « وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون » (فتعالى الله) عن العبث وغيره مما لا يليق به (الملك الحق لا إله إلا هو رب العرش الكريم) الكرسي هو السرير الحسن (ومن يدع مع الله إلهاً آخر لا برهان له به) صفة كاشفة لا مفهوم لها (فأنما حسابه) جزاؤه (عند ربه) لأنه لا يفلح الكافرون) لا يسعدون (وقل رب اغفر وارحم) المؤمنين فى الرحمة زيادة على المغفرة (وأنت خير الراحمين) أفضل رحمة ،

## (سورة النور)

مدنية ، وهى اثنتان أو أربع وستون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم) هذه (سورة أنزلناها وفرضناها) مخففاً ومشدداً لكثرة المفروض فيها (وأنزلنا فيها آيات بينات) واضحات الدلالات (لعلكم تذكرون) بادغام التاء الثانية فى الدال : تتعظون (الزانية والزاني) أى غير المحصنين ،

فى الغفر ولا تلموهن الكناية وعلموهن سورة النور والغزل (قوله هذه سورة) أشار المفسر إلى أن سورة خبر لمحذوف قدره بقوله هذه والاشارة لما فى علم الله لكونها فى حكم الحاضر الشاهد و يصح أن تكون سورة مبتدأ وحمله أنزلناها صفة لها والخبر قوله الزانية والزاني ، والمعنى السورة المنزلة والمفروضة كذا وكذا والخبر محذوف والتقدير فيما يتلى عليكم وهذا على قراءة الرفع وهى لعامة القراء وقرئ سورة بالنصب بفعل مضمر يفسره أنزلناه فهو من باب الاشتغال أو على الاغراء أى دونك سورة (قوله وفرضناها) أى أوجبنا ما فيها من الأحكام إيجاباً قطعياً (قوله مخففاً ومشدداً) أى فهما قراءتان سبعيتان (قوله وأنزلنا فيها) كسر الإبدال لكمال الاعتناء بشأنها (قوله آيات بينات) أى دلائل على وحدانية الله تعالى وقد ذكر فى أول هذه السورة أنواع من الأحكام والحدود وفى آخرها دلائل التوحيد فقوله : وفرضناها إشارة إلى الأحكام وقوله : وأنزلنا فيها آيات بينات إشارة إلى الأدلة (قوله بادغام التاء الثانية) أى بعد قلبها دالا فذالا أى وبسكينها أى فهما قراءتان سبعيتان وبقيت ثلاثة سبعة أيضاً وهى حذف إحدى التامين (قوله الزانية والزاني) مبتدأ والخبر محذوف تقديره فيما يتلى عليكم أو جملة فاجهوا ودخلت الفاء لشبه المبتدأ بالشرط وعليه درج المفسر ، وقسمت للرأفة فى حد الزنا وأخرت فى آية السرقة لأن شهوة الزنا فى المرأة أقوى وأكثر والسرقة ناشئة من الجسارة والقوة وهى فى الرجل أقوى وأكثر .

(قوله لرجعها بالسنة) أشار بذلك إلى أن الزانية والزاني لفظ عام يشمل المحسن وغيره فالسنة أخرجت المحسن وبيئت أن حقه الرجم فصار الكلام في غيره (قوله فاجلوهوا كل واحد منهما الخ) أي بسوط لين له رأس واحد ويجرد الرجل من ثيابه والوراء مما يقبها ألم الضرب وتوضع في قفص فيها تراب للسر (قوله والريق على النصف مما ذكر) أي الجلد والتغريب وهذا مذهب الشافعي وقال مالك : لا يفرَّب إلا الله كالحرة ، وأما المرأة والريق فلا يفرَّبان (قوله ولا تأخذ بكم) قرأ العامة بالتأنيث مراعاة للفظ وقرئ شدوذا بالياء التحتية (قوله رافة) بسكون المهملة وتحتها قراءة ثان سبعيتان قرئ بالمد بوزن سحابة ، والرافة أشد الرحمة ويقال رغب بالضم والفتح والكسر ككرم وقطع وطرب (قوله بأن تركوا شيئاً من حدِّها) أي لأن إقامة الحدود فيها رضا الله لما ورد « إقامة حدِّه تعالى في الأرض خير من أن تمطروا أو يمين صباحا » (قوله في هذا) أي قوله إن كنتم تؤمنون الخ (قوله تحريض) أي حث على ما قبل الشرط وهو قوله : ولا تأخذ بكم بهما رافة فالواجب بالغضب لله واستيفاء الحدود اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم فإنه قال « لو سرق فاطمة بنت محمد لقطعت يدها » (قوله وهو جوابه) أي كما هو رأى الكوفيين وقوله أودال كما هو رأى البصريين (قوله وليشهد هذابهما طائفة) الأمر للندب والطائفة الفرقة التي يمكن أن تكون حاقة (قوله قيل ثلاثة الخ) (١٢٠) القولان للشافعي وعند مالك أقل ذلك أربعة (قوله أي للناس لكل منهما

ما ذكر) أي فهذا زجر لمن يريد نكاح الزانية ، والمعنى أن الزاني يرغب في نكاح الزانية أو للشركة والزانية ترغب في نكاح الزاني أو للشرك (قوله وحرم ذلك على المؤمنين) أي لما فيه من الفساد كالطعن في النسب والتعرض للتهمة والتشبه بالفاسق فالواجب التزوج بالعفيفات لما في الحديث « تخيروا لنطفكم فان العرق دساس » (قوله نزل ذلك) أي الآية

لرجعها بالسنة وأل فيما ذكر موصولة وهو مبتدأ ولشبهه بالشرط دخلت الفاء في خبره وهو (فَاجْلِدُوا كُلَّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا مِائَةَ جَلْدَةٍ) أي ضربة ، يقال جلده ضرب جلده ويزاد على ذلك بالسنة تغريب عام والريق على النصف مما ذكر (وَلَا تَأْخُذْ بَعِثَ رَافَةٍ مِنْ دِينِ اللَّهِ) أي حكه بأن تركوا شيئاً من حدِّها (إِنْ كُنْتُمْ تَوَافُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ) أي يوم البعث وفي هذا تحريض على ما قبل الشرط وهو جوابه أو دال على جوابه (وَلْيَشْهَدْ عَذَابَهُمَا) أي الجلد (طَائِفَةٌ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ) قيل ثلاثة ، وقيل أربعة عدد شهود الزنا (الزَّانِي لَا يَنْكِحُ) يتزوج (إِلَّا زَانِيَةً أَوْ مُشْرِكَةً وَالزَّانِيَةُ لَا يَنْكِحُهَا إِلَّا زَانٍ أَوْ مُشْرِكٌ) أي ، المناسب لكل منهما ما ذكر (وَحُرِّمَ ذَلِكَ) أي نكاح الزواني (عَلَى الْمُؤْمِنِينَ) الأخيار ، نزل ذلك لما هم قراء المهاجرين أن يتزوجوا بنات المشركين وهن موسرات لينفقن عليهم فقيا ، التحريم خاص بهم وقيل عام ونسخ بقوله تعالى : وَأَنْكِحُوا الْأَيَامَى مِنْكُمْ (وَالَّذِينَ يَتَّبِعُونَ

وحيث قد فاطماني لسبب النزول هو الآية الثانية وإنما ذكر الأولى زيادة في التنبيه (قوله وهن موسرات) بالزنا أي غنيات (قوله خاص بهم) أي ولم ينسخ إلى الآن (قوله وأنكحوا الأيامى) جمع أيم وهي من ليس لها زوج تكرا أو ثيباً ومن ليس له زوجة وهو يشمل الزاني والزانية وغيرهما فإية الأمر أن نكاح الفاسق والفاسقة مكروه (قوله والذين يرمون المحصنات) تقدم أن الزاني والزانية إما أن يرجمان أو يجلدان إن لم يكونا كذلك فتبين أن الزنا أمره عظيم شديد لا بد وأن يثبت إما باقرار أو بأربعة عدول ، فإن اتفق واحد من ذلك حد المدعى فين هذه الآية وما قبلها شدة مناسبة وقوله لا ين مبتدأ ويرمون صلتها والخبر ثلاث جمل . الأولى فاجلوهوم . الثانية قوله : ولا تقبلوا لهم شهادة أبداً . الثالثة قوله : وأولئك هم الفاسقون ومعنى يرمون المحصنات يتهمونهن فشبّه الاتهام بالرمي بجامع التأدية للهلاك في كل لأنه إن ثبت ذلك الأمر فقد هلك الرمي وإن لم يثبت فقد هلك الرمي وقوله المحصنات لا مفهوم له بل وكذا المحصنون وإنما خصهن بالذكر لأن الشأن قوة شهوة النساء . (قوله العفيفات) تفسير للمحصنات باعتبار اللغة لأن الإحصان كما يطلق على العفة يطلق على التزوج وعلى الحرية ومفهوم قوله العفيفات أنه إذا رمي غير عفيف لا يحد ويشترط زيادة على العفة أن يكون الرمي يتأتى منه الزنا واللواط بأن يكون ذا آلة فإن رمي محبوباً بعز ولا يحد وأن يكون حراً مسلماً مكافئاً ما اتفق شرط منها يحد القاذف إلا الرمي الصبي بالوطاء به أو الصبية الطيبين فنهى مالك بحد وعند الشافعي يعز

(قوله بالزنا) أى أو اللواط فى أدنى مطابق أوجى تشكىل بآدى (قوله بأربعة شهداء) أى عدول وقوله برؤيتهم متعلق بشهادة أى شهادته بأنهم رأوا الذكر فى الفرج ولا بد أن يتحدوا فى الرؤية والأداء فإن اختلفوا ولو فى أى صفة حد الجميع (قوله أبدا) أى ماداموا مصرين على عدم التوبة بدليل الاستثناء وطى هذا درج مالك والشافعى وقال أبو حنيفة لا تقبل شهادتهم ولو تابوا (قوله إلا الذين تابوا) استثناء متصل لأن المستثنى منه الذين يرمون والتائبون من جرائمهم (قوله من بعد ذلك) أى القذف (قوله فيها ينتهى فسقهم) هذا مبنى على رجوع الاستثناء للجماعتين الأخمين وهو مذهب مالك والشافعى فعندها أن التائب تقبل شهادته ويحول عنه اسم الفسق (قوله وقيل لا تقبل) هذا مذهب أبى حنيفة واتفق الجميع على أن القاذف يجلد وإن تاب فليس الاستثناء واجبا إلى الجملة الأولى (قوله أزواجهم) جمع زوج بمعنى الزوجة وحذف التاء أنصح من إثباتها إلا فى الوازيت (قوله ولم يكن لهم شهداء) فهو له لو كان له بيعة فلا لعان بينهما عند مالك وقال الشافعى له ترك البيعة ويلاعن وأجاب عن الآية بأنها خرجت على سبب النزول فإنه لم يكن لهم بيعة (قوله إلا أنفسهم) بالرفع بدل من شهداء (قوله وقع ذلك) أى قذف الزوجة بالزنا (قوله لجماعة من الصحابة) أى وهم هلال بن أمية (١٢١) وعويمر العجلاني وعاصم بن عدى (قوله نصب على المصدر)

بالزنا (ثُمَّ لَمْ يَأْتُوا بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ) على زناهن برؤيتهم (فَأَجْلَدُوهُنَّ) أى كل واحد منهم (تَمْسَانِ جِلْدَةً وَلَا تَقْبَلُوا لَهُنَّ شَهَادَةً) فى نفيه (أَبَدًا وَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ) لاثباتهم كبيرة (إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا) عملهم (فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ) لهم قذفهم (رَحِيمٌ) بهم بإلزامهم التوبة فيها ينتهى فسقهم وتقبل شهادتهم ، وقيل لا تقبل رجوعا بالاستثناء إلى الجملة الأخيرة (وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ) بالزنا (وَلَمْ يَكُنْ لَهُنَّ شُهَدَاءُ) عليه (إِلَّا أَنْفُسُهُنَّ) وقع ذلك لجماعة من الصحابة (فَشَهَادَةُ أَحَدِهِمْ) مبتدأ (أَرْبَعُ شَهَادَاتٍ) نصب على المصدر (بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الصَّادِقِينَ) فيما روى به روحته من الزنا (وَالْخَامِسَةُ أَنَّ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَيْهِ إِنْ كَانَ مِنَ الْكَاذِبِينَ) فى ذلك وخبر المبتدأ تدفع عنه حد القذف (وَيَذَرُ) يدفع (غَنَاهَا الْعَذَابُ) أى حد الزنا الذى ثبت بشهادته (أَنْ تَشْهَدَ أَرْبَعَ شَهَادَاتٍ بِاللَّهِ إِنَّهُ لَمِنَ الْكَاذِبِينَ) فيما رماها به من الزنا (وَالْخَامِسَةَ أَنَّ غَضَبَ اللَّهِ عَلَيْهَا إِنْ كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ) فى ذلك (وَلَوْ لَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ) بالستر فى ذلك (وَأَنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ) بقبوله التوبة فى ذلك وغيره (حَكِيمٌ) فيما حكم به فى ذلك وغيره لبيّن الحق فى ذلك وعاجل بالمعقوبة من يستحقها (إِنَّ الَّذِينَ جَاءُوا بِالْإِفْكِ) أسوأ الكذب على عائشة رضى الله عنها أم المؤمنين بقذفها ،

أربع الأول فيه الوجهان والثانى بالنصب لا غير وحكمة تخصيص الرجل باللعنة والمرأة بالغضب أن اللعن معناه الطرد والبعد عن رحمة الله وفى لعانه إبعاد الزوجة والولد ، وفى لعانها إغضاب الرب والزوج والأهل إن كانت كاذبة (قوله وخبر المبتدأ) أى الذى هو قوله فشهادة أحدهم (قوله فى ذلك) أى فيما رماها به .

[قائدة] يترتب على لعانه دفع الحد عنه وقطع نسب الولد منه وإحجاب الحد عليها وعلى لعانها دفع الحد عنها وتأنييد تحريمها وفسخ نكاحها (قوله بالستر) متعلق بكل من فضل ورحمة (قوله لبيّن الحق فى ذلك) جواب لولا (قوله إن الذين جاءوا بالإفك الخ) شروع فى ذكر الآيات المتعلقة بالإفك وهى ثمانية عشر تنتهى بقوله أولئك مبرءون مما يقولون لهم مغفرة ورزق كريم ومناسبة هذه الآيات لما قبلها أن الله لما ذكر ما فى الزنا من الشناعة والقبح وذكر ما يترتب على من روى غيره به وذكر أنه لا يلىق بأحد الأمة فضلا عن زوجة سيد الراسين صلى الله عليه وسلم ذكر ما يتعلق بذلك (قوله أسوأ الكذب) أى أقبحه وأفحشه (قوله على عائشة) متعلق بالكذب وقد عقد عليها النبي صلى الله عليه وسلم بمكة وهى بنت ست سنين أو سبع ودخل عليها بالمدينة وهى بنت تسع وتوفى عنها وهى بنت ثمانى عشرة سنة

(قوله عصبة منكم) العصبة من العشرة إلى الأربعين وإن كان من عيبتهم وذكرتهم أربعة فقط لأنهم هم الرؤساء في هذا الأمر (قوله من المؤمنين) أي ولو ظاهرا فإن عهد الله بن أبي من كبار المنافقين (قوله قالت) أي عائشة في تعيين أهل الافك (قوله وحنه بنت جحش) هي زوجة طلحة بن عبيد الله (قوله لا تحسبوه شرا لكم) الخطاب به النبي صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعائشة وصفوان تسلية لهم (قوله بل هو خير لكم) أي لظهور كرامتهم على الله وتبجيل شأنكم وتهويل الوعيد لمن تكلم فيكم والثناء على من ظن بكم خيرا (قوله يأجركم الله به) بسبب الصبر عليه (قوله ومن جاء معها) أي يقود بها الراحلة (قوله وهو صفوان) أي السلمي ابن العطل (قوله في غزوة) قيل هي غزوة بني المصطلق وكانت في السنة الرابعة وقيل في السادسة . وسببها أن رسول الله (ﷺ) صلى الله عليه وسلم بلغه أن بني المصطلق يجتمعون لحربه وقادهم الحرث

(عُصْبَةٌ مِنْكُمْ) جماعة من المؤمنين قالت : حسان بن ثابت وعبد الله بن أبي ومسطح وحنه بنت جحش (لَا تَحْسَبُوهُ) أيها المؤمنون غير العصبة (شَرًّا لَكُمْ بَلْ هُوَ خَيْرٌ لَكُمْ) يأجركم الله به ويظهر براءة عائشة ومن جاء معها منه ، وهو صفوان فإنها قالت « كنت مع النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة بعد ما نزل الحجاب ففرغ منها ورجع ودنا من المدينة وأذن بالرحيل ليلة فحشيت وقضيت شأني وأقبلت إلى الرجل فإذا عقدى انقطع » هو بكسر المهملة القلادة « فرجمت ألتسه وحملوا هودجى هو ما يركب فيه على بعيرى يحسبونى فيه وكانت النساء خفافا إنما يأكلن الملقه » هو بضم المهملة وسكون اللام « من الطعام » أي القليل « ووجدت عقدى وجئت بعد ما ساروا فجلست في المنزل الذي كنت فيه وظننت أن القوم سيفقدونى فخرجون إلى فلبنتى عيناى فتمت ، وكان صفوان قد عرس من وراء الجيش فادخل » ما بتشديد الراء والهدال : أي نزل من آخر الليل « للاستراحة فسار منه فأصبح في منزله فرأى سواد إنسان نائم أي شخصه فرفق حين رآنى وكان يرانى قبل الحجاب فاستيقظت باسترجاعه حين عرفنى » أي قوله إنا لله وإنا إليه راجعون « فحمرت وجهى بجلبابى » أي غطيته بالملاء « والله ما كلنى بكلمة ولا سمعت منه كلمة غير استرجاعه حين أناخ راحلته ووطئ على يدها فركبتها فانطلق يقودى الراحلة حتى أتينا الجيش بعد ما نزلوا موغرين في نحر الظهيرة » أي من أوغر واقفين في مكان وغر « من شدة الحر فهلك من هلك في » وكان الذي تولى كبره منهم عبد الله ،

ابن ضرار أبو جويرية زوج النبي صلى الله عليه وسلم فلما سمع بذلك خرج إليهم حتى لقيهم على ماء من مياههم يقال له للرئيس من ناحية قديد إلى الساحل فاقتتلوا فهزم الله بني المصطلق وأمكن رسوله من أبنائهم ونسائهم وأموالهم فأقاهها وردھا عليهم (قوله بعدما نزل الحجاب) أي وهي قوله تعالى وإذا سألتهم عن متاعا فاستألوهم من وراء حجاب (قوله وأذن) بالمد والقصر أي أعلم (قوله وقضيت شأني) أي حاجتى كالبول مثلا (قوله فإذا عقدى انقطع) أي وكان من جزع أنظار وهو الحرز الجمانى غالى القيمة وكان أصله لأمه أعطته لها حين تزوجها رسول الله صلى

الله عليه وسلم وقيل لأختها أسماء (قوله ألتسه) أي أفتش عليه (قوله جلست في المنزل الذي كنت فيه) أي وهذا من حسن عقلها ربودة رأيها فان من الآداب أن الانسان إذا ضل عن رفقته وعلم أنهم يفتشون عليه أن يجلس في المكان الذي فقدوه فيه ولا ينتقل منه فربما رجعوا فلم يجدوه (قوله قمت) أي وكانت كثيرة النوم لحدائنه منها (قوله وكان صفوان قد عرس) أي وأن صاحب ساقة رسول الله لشجاعته وكان إذا رحل الناس قام يصلى ثم اتبعهم لما سقط منهم شيء إلا حملة حتى يأتي به أصحابه (قوله فسار منه) أي فادخل بالتشديد سار من آخر الليل وأما أدلج سار من أوله (قوله في منزله) أي منزل الجيش الذي مكنت فيه عائشة (قوله ووطئ على يدها) أي الراحلة خوف أن تقوم (قوله موغرين) أي أتينا الجيش في وقت القيولة (قوله فهلك من هلك) أي تكلم بما كان سببا في هلاكه (قوله في) أي بسببي

(قوله ابن أبي سؤل) نسب أولا لأبيه ثم لأمه (قوله انتهى قولها) هذا باعتبار ما اختصره والإغديتها له بقية كما في البخاري وهي « فقد منا المدينة فاشتكت بها شهرا وهم يفيضون من قول أصحاب الافك ويرين في وجهي أني لا أرى من رسول الله صلى الله عليه وسلم اللطف الذي كنت أرى منه حين أمرض إنما يدخل فيسلم ثم يقول : كيف نيك لا أشعر بشيء من ذلك حتى تفتفتح فكسر أي برئت من مرضي فخرجت أنا وأم مسطح قبل الناصع متبرزنا لانخرج إلا ليلا إلى نيل ، وذلك قبل أن تتخذ الكنف قريبا من بيوتنا وأمرنا أمر العرب الأول في البرية أو في التزه ، فأقابت أنا وأم مسطح بنت رهم نثنى ، ففترت في مرطها وهو بكسر الليم كساء من صوف ، فقالت نيم مسطح ، فقلت لها نيم ما قالت أنسبين رجلا شهد بدرا ؟ فقالت يا هنتاه أي قليلة المعرفة ألم تسمعي ما قالوا ؟ فأخبرني بقول أهل الافك فازددت مرضا على مرضي ، فلما رجعت إلى بيتي دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال : كيف نيك ؟ فقلت أني إلى أبي ، قالت وأنا حينئذ أريد أن أستيقن الخبر من قبلهما ، فأذن لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأثبت أبوئى فقلت لأمي ما يتحدث به الناس ؟ قالت يا بنتي هوى على نفسك الشأن فوالله قلما كانت امرأة قط وضيفة عند رجل يحبها ولها ضرائر إلا أكثرن عليها ، فقلت سبحان الله ولقد تحدثه الناس بهذا ، قالت فبت تلك الليلة حتى أصبحت لا أرى قالى دمع ولا أكتحل بنوم ، ثم أصبحت فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم على بن أبي طالب وأسامة بن زيد حين استلبث الوحي يستشيرهما في فراق أهله ، فأما أسامة فأشار إليه بالذي يعلم من نفسه بالوثة لهم ، فقال أسامة هم أهلك يا رسول الله ولا نعلم والله إلا خيرا ، وأما على بن أبي طالب فقال لم يضيق الله عليك والنساء سواها كثير وأسأل الجارية تصدقك ، فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بريرة فقال : يا بريرة هل رأيت فيها شيئا يريبك ؟ فقالت بريرة لا والذي بعنك بالحق نبيا إن رأيت منها أمرا أعجبه عليها هو همزة مفتوحة فنين معجمة فصاد مهملة أى أعجبه وأنكره أكثر من أنها جارية حديثة السن تنام عن العجين ، فيأتى الداجن هو بدال مهملة ثم جيم ما يأنف البيوت من الشاة والدجاج ونحو ذلك فيا كله ، فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم من يومه فاستعذر من (١٢٣) عبد الله بن أبي ابن سؤل ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يعذرني من

ابن أبي ابن سؤل» اه قولها رواه الشيخان ، قال تعالى :

رجل بلغى أذاه في أهلى فوالله ما علمت في أهلى إلا خيرا وقد ذكروا رجلا ما علمت عليه إلا خيرا وما كان يدخل على أهلى إلا مى فقام سعد بن معاذ وقال : يا رسول الله أنا والله أعذر لك منه إن كان من الأوس ضربنا عنقه وإن كان من إخواننا من الخزرج أمرتنا ففعلنا أمرك ، فقام سعد بن عبادة وهو سيد الخزرج وكان قبل ذلك رجلا صالحا ولكن احتملته الحمية فقال : كذبت لعمر الله لا تقتله ولا تقدر على ذلك ، فقام أسيد بن حضير فقال : كذبت لعمر الله لنقتله فانك منافق تجادل عن المنافقين فثار الحبيان الأوس والخزرج حتى هموا أن يقتتلوا ورسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر ، فزل خفضهم حتى سكتوا وسكت وقيت يوحى لا يرقأ لى دمع ولا أكتحل بنوم ، فأصبح عندى أبوئى وقد بكيت ليلتي ويوما حتى أظن أن البكاء فائق كبدي ، قالت فيبينهما جالسلى عندى وأنا أبكى إذ استأذنت امرأة من الأنصار فأذنت لها فجلست تبكي مى ، فبينما نحن كذلك إذ دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم فجلس ولم يجلس عندى من يوم قيل لى ما قيل قبلها وقد مكث شهرا لا يوحى إليه فى شأنى شىء قالت فتشهد ثم قال : يا عائشة إنه قد بلغنى عنك كذا وكذا فان كنت بريئة فسيروك الله ، وإن كنت ألممت بذنب فاستغفري الله وتوبى إليه ، فان العبد إذا اعترف بذنبه ثم تاب تاب الله عليه ، فلما قضى رسول الله صلى الله عليه وسلم مقالته قالص دمي : أى انتطلع جريانه حتى ما أحسن منه بقطرة وقلت لأنى أجب عنى رسول الله صلى الله عليه وسلم . قال والله ما أدرى ما أقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقلت لأمي أجيبي عنى رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما قال . قالت والله ما أدرى ما أقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم قالت وأنا جارية حديثة السن لا أقرأ كثيرا من القرآن ، فقلت لى والله لقد علمت أنكم سمعتم ما تحدث به الناس ووقر فى أنفسكم وصدقتم ، ولئن قلت لكم لى بريئة والله يعلم لى بريئة لاتصدقونى بذلك ، ولئن اعترفت لىكم بأمر والله يعلم لى بريئة لاتصدقننى . والله ما أجد لى ولكم مثلا إلا أبا يوسف إذ قال - فصر جميل والله المستعان على ما تصفون - ثم تحولت فاضطجعت على فراشى وأنا أرجو أن يبرئنى الله ولكن ما ظننت أن يغزل فى شأنى وحى ، ولأنا أحقر فى نفسى من أن يتكلم بالقرآن فى أمرى ولكن كنت أرجو أن يرى رسول الله صلى الله عليه وسلم فى النوم رؤيا يبرئنى الله بها ، فوالله ما رام أن يرح مجلسه ولا يخرج أحد من أهل البيت حتى أزل عليه الوحي ، فأخذ ما كان يأخذه من البراء أى الشدة

والكوب حتى إنه ليتحدر منه مثل الجبان أى الأول من العرق فى يوم شات ، فلما مررتى أى كشف عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يضحك ، فكان أول كلمة تكلم بها أن قال يا عائشة احدى الله فقد برأك الله ، فقالت أى قولى لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت والله لا أقوم إليه ولا أحمده إلا الله فأنزل الله عز وجل - إن الذين جاءوا بالإفك عصبة منكم - الآية ، فلما أنزل الله هذا فى برأتى قال أبو بكر الصديق وكان ينفق على مسطح بن أثاثة لقرايته منه والله ما أنفق على مسطح بشئ أبداً بعد ما قال فى عائشة فأنزل الله عز وجل - ولا تأتوا أولوا الفضل منكم والسعة - الآية إلى قوله - غفور رحيم - فقال أبى بكر بلى والله إني لأحب أن يغفر الله لى فرجع إلى مسطح الذى كان يجرى عليه ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسأل زيب بنت جحش عن امرى فقال يا زيب ما علمت ما رأيت ؟ فقالت يا رسول الله أحى مسمى وبصرى والله ما علمت عليها إلا خيراً ، قالت وهى التى كانت تسمى فعمها الله بالورع انتهى (قوله لكل امرئ منكم) أى من العصبة (قوله ما اكتسب من الإثم) أى جزاء ما اكتسب من الإثم فى الدنيا وهو لغير عبد الله بن أبى ، فأنهم قد حقا حقا القذف ، ومضى حسان وشلت يده فى آخر عمره ، ومضى مسطح أيضاً أو فى الدنيا والآخرة وهو لابن أبى ، فعذبه الله بجزى الدنيا والخلود فى النار (قوله لولا إذ معتموه) لما بين سبحانه وتعالى حال الخاطئين فى الإفك وأنهم اكتسبوا الإثم شرع فى توبيخهم وزجرهم بقصة زواج : الأول هذا . الثانى لولا جاءوا عليه الخ . الثالث (١٣٤) ولولا فضل الله الخ . الرابع إذ تلقونه الخ . الخامس ولولا إذ معتموه الخ .

السادس يعظمكم الله الخ .  
السابع إن الدين يحبون الخ . الثامن ولولا فضل الله عليكم الخ . التاسع يا أيها الذين آمنوا لا تتبعوا خطوات الشيطان ، إلى سميع عليم ولولا هنا للتوبيخ لدخولها على الخاضى ، لأن لولا هنا ثلاثة أحوال : إذا دخلت على ماض كان معناها التوبيخ وإذا دخلت على مضارع كان معناها التحضيض

(لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ) أى عليه (مَا اكْتَسَبَ مِنَ الْإِثْمِ) فى ذلك (وَالَّذِى تَوَلَّى كِبْرَهُ مِنْهُمْ) أى تحمل معظمه فبدأ بالخوض فيه وأشاعه وهو عبد الله بن أبى (لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ) هو النار فى الآخرة (لَوْلَا) هلا (إِذْ) حين (سَمِعْتُمُوهُ ظَنَّ الْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بِأَنفُسِهِمْ) أى ظن بعضهم ببعض (خَيْرًا وَقَالُوا هَذَا إِفْكٌ مُّبِينٌ) كذب بين فيه التفات عن الخطاب أى ظننتم أيها العصبة وقتلتم (لَوْلَا) هلا (جاءوا) أى العصبة (عَلَيْهِمْ بِأَرْبَعَةِ شُهَدَاءَ) شاهده (فَإِذْ لَمْ يَأْتُوا بِالشُّهَدَاءِ فَأُولَئِكَ عِنْدَ اللَّهِ) أى فى حكمه (هُمُ الْكَاذِبُونَ) فيه (وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ لَمَسَّكُمْ فِي مَا أَفَضْتُمْ) أيها العصبة أى خضم (فِيهِ عَذَابٌ عَظِيمٌ) فى الآخرة (إِذْ تَلَقَّوْنَهُ بِأَلْسِنَتِكُمْ) أى يرويه بعضكم عن بعض وحذف من الفعل إحدى التاءين ، وإذ منصوب بمسكم أو بأفضم (وَتَقُولُونَ بِأَنفُسِكُمْ مَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ وَتَحْسَبُونَهُ هَيِّنًا) لا إثم فيه (وَهُوَ عِنْدَ اللَّهِ عَظِيمٌ) فى الإثم ،

(ولولا)

وإذا دخلت على جملة اسمية كانت امتناعية ، وقد كررت هنا

فى ستة مواضع : الأول والثانى والرابع توبيخية لاجواب لها . والثالث والخامس والسادس شرطية ذكر جوابها فى الثالث والسادس وحذف فى الخامس فتدبر وإذا ظرف لظن ، وللعنى كان ينبغي لكم بمجرد سماعه أن تحسبوا الظن فى أم المؤمنين ولا تصرّوا على الأمر التبيح بعد سماعه (قوله بأفضمهم) أى بأبناء جنسهم فى الإيمان والصحة (قوله فيه التفات عن الخطاب) أى إلى النبوة إذ كان مقتضى الظاهر ظننتم ، وحكته التسجيل عليهم والبالغة فى توبيخهم (قوله لولا جاءوا عليه) أى الإفك (قوله شاهد) أى عاينوا الزنا (قوله فى حكمه) أى الشرعى لأن مداره على الشهادة والأمر الظاهر ، وهذا جواب عما يقال إنهم كاذبون والله مطلقاً ولو أتوا شهداء . فأجاب بأنهم كاذبون باعتبار حكم الشرع ، ولا شك أنهم لو أتوا ببينة معتبرة لكان حكم الله أنهم صادقون فى الظاهر ، فأراد الله أن يكذبهم ظاهراً وباطناً (قوله ولولا فضل الله عليكم ورحمته) لولا امتناعية وجوابها قوله لمسكم ، والمعنى امتنع من العذاب لكم لوجود فضل الله ورحمته عليكم (قوله فيما أفضمتم فيه) أى بسببه وما اسم موصول وأفضم صلتة أو مصدرية : أى بسبب الذى أفضمتم فيه أو بسبب إفضمتمكم . (قوله عذاب عظيم) أى لغير ابن ساول فإن عذابه عظم (قوله إذ تلقونه بألسنتكم) أى تلتفطون به باللسان فقط دون اعتقاده بالقلب فهم يعتقدون برأيتهم وإعما تافظهم بالإفك محض حسد وهناد

(قوله ولولا إذ سمعتموه) لولا توبيخية وإذ ظرف قلمتم ، والمعنى كان الواجب عليكم حين سمعتم هذا الأمر أن تقولوا سبحانك وحصل بالظرف بين لولا وقلمتم لأنه يقتضيه في الظروف ما لا يقتضيه في غيرها (قوله هو لتعجب هنا) أي مع التزييه ، والمعنى تزييها لك عن انتهاك حرمانك ، فانه غير لائق بك ولا بأحبائك الذين قلت فيهم - إنما يريد الله ليذهب عنكم الرجس أهل البيت ويطهركم تطهيرا - (قوله فيها كم) أشار بذلك إلى أنه ضمن يعظكم معنى فيها كم فعدها بمن (قوله أبدا) أي مدة حياتكم (قوله إن كنتم مؤمنين) شرط حذف جوابه لدلالة ما قبله عليه أي فلا تمودوا مثله (قوله باللسان) أي فالمراد بأشاعتها إشاعة خبرها (قوله بنسبتها إليهم) أشار بذلك إلى أن الراد بالدين آمنوا خصوص عائشة وصفوان (قوله وهم العصبه) تفسير للذين يحبون (قوله لحق الله) أي ذنب الاقدام وهو محمول على عبد الله بن أبي ، وأما غيره فقد تاب وحسنت توبته (قوله وأن الله ردوف رحيم) عطف على فضل الله (قوله لما جلستم بالعقوبة) جواب لولا (١٢٥) وخبر للبتداء محذوف والتقدير

موجودان (قوله خطوات) بضم الطاء وسكونها قراءتان سبعيتان (قوله ومن يتبع خطوات الشيطان) شرط حذف جوابه تقديره فلا يفلح أبدا وقوله فانه يأمر الخ تعليل للجواب (قوله أي التبع) هكذا بصيغة اسم المفعول وهو الشيطان (قوله باتباعهما) متعلق بيأمر (قوله ما زكا منكم من أحد أبدا) هذا يفيد أنهم تابوا وطهروا وهو كذلك بإعبد الله بن أبي فانه استمر على النفاق حتى هلك كآرا (قوله ولا ياتل) لانهية والفعل مجزوم بحذف الياء (قوله أي أصحاب الغنى) في تفسير

(وَلَوْلَا) هــ (إِذْ) حِين (سَمِعْتُمُوهُ قُلْتُمْ مَا يَكُونُ) مَا يَنْبَغِي (لَنَا أَنْ نَتَكَلَّمَ بِهَذَا سُبْحَانَكَ) هــ (هُوَ لَتَعْجَبَ هُنَا (هَذَا بُهْتَانٌ) كَذِب (عَظِيمٌ . يَبْغُكُمُ اللَّهُ) فِيهَا كَمْ (أَنْ تَمُودُوا لِمِثْلِهِ أَبَدًا إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ) تَعْمَلُونَ بِذَلِكَ (وَيُؤَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ) فِي الْأَمْرِ وَالنَّهْيِ (وَاللَّهُ عَلِيمٌ) بِمَا بِأَسْرِهِ وَيَنْهَى عَنْهُ (حَكِيمٌ) فِيهِ (إِنَّ الَّذِينَ يُحِبُّونَ أَنْ تَشِيعَ الْفَاحِشَةُ) بِاللِّسَانِ (فِي الَّذِينَ آمَنُوا) بِنِسْبَتِهَا إِلَيْهِمْ وَهِيَ الْعَصْبَةُ (لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ فِي الدُّنْيَا) بِحَدِّ الْقَذْفِ (وَالْآخِرَةِ) بِالنَّارِ لِحَقِّ اللَّهِ (وَاللَّهُ يَعْلَمُ) انْتِزَاعَهَا عَنْهُمْ (وَأَنْتُمْ) أَيُّهَا الْعَصْبَةُ بِمَا قُلْتُمْ مِنَ الْإِفْكَ (لَا تَعْلَمُونَ) وَجُودَهَا فِيهِمْ (وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ) أَيُّهَا الْعَصْبَةُ (وَرَحْمَتُهُ وَأَنَّ اللَّهَ رَدُوفٌ رَحِيمٌ) بِكُمْ لِمَا جَلَسْتُمْ بِالْعُقُوبَةِ (يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْبَلُوا خُطُوبَاتِ الشَّيْطَانِ) أَيُّ طَرَفِ تَزْيِينِهِ (وَمَنْ يَتَّبِعْ خُطُوبَاتِ الشَّيْطَانِ فَإِنَّهُ) أَيُّ الْمَتَّبِعِ (يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ) أَيُّ الْقَبِيحِ (وَالْمُنْكَرِ) شَرًّا بِاتِّبَاعِهِمَا (وَلَوْلَا فَضْلُ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ مَا زَكَا مِنْكُمْ) أَيُّهَا الْعَصْبَةُ بِمَا قُلْتُمْ مِنَ الْإِفْكَ (مِنْ أَحَدٍ أَبَدًا) أَيُّ مَا صَلَحَ وَطَهَرَ مِنْ هَذَا الذَّنْبِ بِالتَّوْبَةِ مِنْهُ (وَلَكِنَّ اللَّهَ يُزَكِّي) يَطْهَرُ (مَنْ يَشَاءُ) مِنَ الذَّنْبِ بِقَبُولِ تَوْبَتِهِ مِنْهُ (وَاللَّهُ سَمِيعٌ) بِمَا قُلْتُمْ (عَلِيمٌ) بِمَا قَصَدْتُمْ (وَلَا يَاتِلِ) يَحْلِفُ (أُولُوا الْفَضْلِ) أَيُّ أَصْحَابِ الْغِنَى (مِنْكُمْ وَالسَّعَةِ أَنْ) لَا (يُؤْتُوا أُولَى الْقُرْبَى وَالْمَسَاكِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ) نَزَلَتْ فِي أَبِي بَكْرٍ حَلْفٍ أَنْ لَا يَنْفَقَ عَلَى مَسْطَحٍ وَهُوَ ابْنُ خَالَتِهِ مَسْكِينٌ مُهَاجِرٌ بَدْرِي

الفضل بالغنى نوع تكرار مع قوله والسعة وأحيثنذ فالمناسب تفسير الفضل بالعلم والدين والاحسان وكفى به دليلا على فضل الصديق (قوله أن لا يؤتوا) أشار المفسر إلى أن الكلام على تقدير لا تنافى . قوله أولى القرين أي القرابة وقوله والمساكين والمهاجرين معطوفان على أولى فهذه الأوصاف الثلاثة لموصوف واحد وهو مسطح (قوله خاف أن لا ينفق على مسطح) أي فبعد ذلك تاب وجاء إلى أبي بكر واعتذر وقال إنما كنت أغشو مجلس حسان وأسمع منه ولا أقول ، فقال له أبو بكر لقد ضحكت وشاركت فيما قيل وكفر عن عيبي . [لطيفة] وقع لابن المقرئ أنه وقع منه هفوة فقطع والده ما كان يجريه له من النفقة فكتب الولد لأبيه :

لأقطعن عادة برّ ولا تجعل عقاب الرء في رزقه فان أمر الادك من مسطح  
يحط قدر النجم من أفقه وقد جرى منه الذي قد جرى وعوتب الصديق في حقه

فكتب إليه والده : قد يمنع للضطرّة من ميتة إذا عصى بالسير في طرقه  
لأنه يسوى على توبه توجب لإصلا إلى رزقه



ولم يبق مسطح من ذنبه ما حوت الصدق في حقه انتهى

(قوله لما خاض في الإفك) ظرف لقوله حلف (قوله وليعفوا) أى أولوا الفضل (قوله وليصفحوا) أى ليعرضوا عنهم لومهم (قوله ورجع إلى مسطح ما كان يتفق عليه) أى وحلف أن لا ينزع نفقته منه أبداً ومسطح هو ابن أخته بن عبد بن مطلب بن عبد مناف وقيل اسمه عوف ومسطح لقبه (قوله العافلات عن الفواحش) أى سلامة صدورهن ونقاء قلوبهن واستغراقهن في مشاهدة الله تعالى (قوله لعنوا في الدنيا) أى بعدوا فيها عن الثناء الحسن على ألسنة المؤمنين وقوله والآخرة أى بالعذاب إن لم يتوبوا (قوله ناصبه الاستقرار الخ) أى والتقدير وعذاب عظيم كأنهم يوم تشهد (قوله بالفوقانية والتحتانية) أى فهما قراءتان (١٢٦)

جزاء الواجب عليهم) أشار بذلك إلى أن المراد بالدين الجزاء لما في الحديث كالتدين تدان (قوله هو الحق) أى الثابت الذي لا يقبل الزوال أزلاً ولا أبداً (قوله ومنهم عبد الله ابن أبي) أتى بهذا ليصح قوله كانوا يشكون فيه فالشك من بعضهم وأما حسان ومسطح وحمزة فهم مؤمنون لا يترددون في الجزاء (قوله أزواج النبي) أى لأن من قذف واحدة منهم فقد قذف الجميع لا شترا كهن في العفة والصيانة والنسبة لرسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله لم يذكر في قذفهن توبة) أى مثل ما ذكر نيا تقدم في قوله إلا الذين تابوا (قوله ومن

لما خاض في الإفك بعد أن كان ينفق عليه وناس من الصحابة أقسموا أن لا يتصدقوا على من تكلم بشيء من الإفك (وَلْيَعْفُوا وَلْيَصْفَحُوا) عنهم في ذلك (أَلَا تُحِبُّونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ) للمؤمنين ، قال أبو بكر بلى أنا أحب أن يغفر الله لي ورجع إلى مسطح ما كان ينفق عليه (إِنَّ الَّذِينَ يَرْمُونَ) بالزنا (الْمُحْصَنَاتِ) العفاف (الْعَافِلَاتِ) عن الفواحش بأن لا يقع في قلوبهن فعلها (الْمُؤْمِنَاتِ) بالله ورسوله (لَعْنُوا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ . يَوْمَ) ناصبه الاستقرار الذي تعلق به لهم (تَشْهَدُ) بالفوقانية والتحتانية (عَلَيْهِمْ أَلْسِنَتُهُمْ وَأَيْدِيهِمْ وَأَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ) من قول وفعل وهو يوم القيامة (يَوْمَئِذٍ يُؤْفِكُهُمُ اللَّهُ دِينَهُمُ الْحَقَّ) يجازيهم جزاءهم الواجب عليهم (وَيَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ الْمُبِينُ) حيث حقق لهم جزاءه الذي كانوا يشكون فيه ومنهم عبد الله بن أبي . والمحصنات هنا أزواج النبي صلى الله عليه وسلم لم يذكر في قذفهن توبة ومن ذكر في قذفهن أول السورة التوبة غيرهن (الْخَبِيثَاتُ) من النساء ومن الكلمات (لِالْخَبِيثِينَ) من الناس (وَالْخَبِيثُونَ) من الناس (لِالْخَبِيثَاتِ) مما ذكر (لِالطَّيِّبَاتِ) مما ذكر (لِالطَّيِّبِينَ) من الناس (وَالطَّيِّبُونَ) منهم (لِالطَّيِّبَاتِ) مما ذكر : أى اللاتق بالخبيث مثله وبالطيب مثله (أُولَئِكَ) الطيبون والطيبات من النساء ومنهم عائشة وصفوان (مُبْرَدُونَ بِمَا يَقُولُونَ) أى الخبيثون والخبيثات من النساء فيهم (لَهُمْ) للطيبين والطيبات من النساء (مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ) في الجنة ، وقد افتخرت عائشة بأشياء : منها أنها خلقت طيبة ووعدت مغفرة ورزقا كريما .

(بأيها)

ذكر) مبتدأ وغيرهن خبره وهذا من باب التهنيل والتعظيم لأمر الإفك وإلا فهو كغيره

من سائر المعاصي التي تجحى بالتوبة وأما بعد نزول الآيات فقد صار قذف عائشة رضي الله عنها بصفوان حكفرا لمصادمة القرآن العظيم فاعتقاد برأتها شرط في صحة الإيمان (قوله الخبيثات للخبيثين) كلام مستأنف سيق لنا كيد البراءة لعائشة وتقييحا على من تكلم فيها . وللعنى أن المجالسة من دواعي الانضمام فالخبيث لا تكاد يألف غير جنسه والطيب كذلك وهو بمعنى قولهم : وكل إناء بالذي فيه ينضح \* (قوله من النساء ومن الكلمات) هذان قولان في تفسير الخبيثات وقوله مما ذكر أى من النساء والكلمات (قوله والطيبات للطيبين) لشارة بذلك لرسول الله وعائشة أى حيث كان رسول الله أطيب الطيبين تبيين بذلك أن عائشة من أطيب الطيبات (قوله أى اللاتق بالخبيث مثله) أى من نساء أو كلمات (قوله وقد افتخرت عائشة بأشياء) منها أن جبريل عليه السلام أتى بصورتها في سرفة حرير وقال هذه زوجتك ، ويروى أنه أتى بصورتها فراحته ، ومنها أن النبي

صلى الله عليه وسلم لم يتزوج بكراً غيرها وقبض رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجرها وفي يومها ودفن في بيتها وكان يتنزل الوحى عليه وهم معه في اللحاف ونزلت براءتهم من السماء وأنها ابنة الصديق خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم وخلقت طيبة ووعدت حقيرة ورزقا كريماً ، وفي القرطبي قال بعض أهل التحقيق : إن يوسف عليه الصلاة والسلام لما رى بالفاحشة برأه الله على لسان صبي في الهمد وإن مريم لما رمت بالفحشاء برأها الله على لسان ولدها عيسى عليهما السلام وإن عائشة لما رمت بالفحشاء برأها الله بالقول فما رضى لها براءة صبي ولا نبي حتى برأها الله بكلامه من القذف والبهتان انتهى (قوله يأيتها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتكم الح) لما ذكر الله أحكام العفاف وكان من جملة العفاف عدم دخول منازل الغير إلا بأذن أهلها ذكر الاستئذان عقب ذلك ، وسبب نزولها أن امرأة من الأنصار قالت يا رسول الله إنى أكون في بيتى على حال لأحب أن يرانى عليها أحد لا والله ولا ولد فيأتى الأب فيدخل على وإنه لا يزال يدخل على رجل من أهلى وأنا على تلك الحالة فنزلت (قوله غير بيوتكم) أى غير أهل سكنكم وحيث قد خرج مالك ذات الدار إذا دخل على مكترها فيجب عليه الاستئذان لأنه قد صدق عليه أنه غير يته (قوله حتى تستأنسوا) من الاستئناس وهو ضد الاستيحاش مى بذلك لأن المستأذن مستوحش ، فإذا أذن له فقد زال الاستيحاش (قوله فيقول الواحد السلام عليكم أأدخل) أشار بذلك إلى أن السلام مقدم على الاستئذان وهو قول الأكثر والحق التفصيل فإن وقع بصره على أحد في البيت قدم السلام والإقدام الاستئذان (١٢٧) ثم يسلم ويكون كل من السلام والاستئذان ثلاث مرات

والاستئذان ثلاث مرات  
يفصل بين كل مرتبة  
بسكوت يسير : الأول  
إعلام . والثانى للتهيؤ .  
والثالث استئذان فى  
الدخول أو الرجوع وإذا  
أتى الباب لا يستقبله من  
تلقاء وجهه بل يجىء  
من جهة ركنه الأيمن  
أو الأيسر وإذا طلب منه  
التعيين فليبين نفسه  
بصفة تميزه ولا يكتفى

(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ بِيُوتِكُمْ حَتَّى تَسْتَأْذِنُوا) أَيْ تَسْتَأْذِنُوا (وَتَسَلِّمُوا عَلَى أَهْلِهَا) فيقول الواحد السلام عليكم أأدخل كما ورد فى حديث (ذَلِكَ خَيْرٌ لَّكُمْ) من الدخول بغير استئذان (لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ) بإدغام التاء الثانية فى الدال خيريته فتمثلون به (فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا فِيهَا أَحَدًا) بِأَذْنِ لَكُمْ (فَلَا تَدْخُلُوهَا حَتَّى يُؤْذَنَ لَكُمْ وَإِنْ قِيلَ لَكُمْ) بعد الاستئذان (أَرْجِعُوا فَارْجِعُوا هُوَ) أَيْ الرُّجُوعُ (أَرْجِعُوا) أَيْ خَيْرٌ (لَكُمْ) من القعود على الباب (وَاللَّهُ يَمَّا تَعْمَلُونَ) من الدخول بإذن وغير إذن (حَلِيمٌ) فيجازيكم عليه (لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ أَنْ تَدْخُلُوا بُيُوتًا غَيْرَ مَسْكُونَةٍ فِيهَا مَتَاعٌ) أَيْ منفعة (لَكُمْ) باستئذان وغيره كبيوت الربط والخانات المسبلة (وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَعْمَلُونَ) تظهرون (وَمَا تَكْنُومُونَ) تخفون فى دخول غير بيوتكم من قصد صلاح أو غيره وسياق أنهم إذا دخلوا بيوتهم يسلمون على أنفسهم

بقوله أنا مثلاً لما روى عن جابر بن عبد الله قال «استأذنت على النبي صلى الله عليه وسلم فقال: من هذا قلت أنا فقال النبي صلى الله عليه وسلم أنا أنا كأنه كره ذلك لعدم إعادته» فالواجب أن يفعل الشخص كما فعل عمر بن الخطاب رضى الله عنه حين أورد الدخول على النبي صلى الله عليه وسلم وهو فى مشربة ، فقال السلام عليك يا رسول الله السلام عليكم أيدخل عمر (قوله من الدخول بغير استئذان) أى ومن تحية الجاهلية حيث كان الرجل منهم إذا أراد أن يدخل بيتا غير بيته يقول حينئذ صلبا حينئذ مساء فربما أصاب الرجل مع امرأته فى لحاف (قوله بادغام التاء الثانية فى الدال) أى بعد قلبها دالا فذالا (قوله أحد يأذن لكم) السالبة تصدق بنى الموضوع فهو صادق بأن لا يكون فيها أحد أصلا أو فيها من لا يصلح للأذن أو فيها من يصلح لكن لم يأذن (قوله حتى يؤذن لكم) أى حتى يأتىكم الأذن ولو مع خادم يوثق به (قوله هو أذكى) أى أطير للأمن من الرذائل والدنات (قوله ليس عليكم جناح) هذا كالأستثناء من قوله لا تدخلوا بيوت غير بيوتكم . وسبب نزولها أن أبا بكر رضى الله عنه لما نزلت آية الاستئذان قال يا رسول الله كيف بالبيوت التى بين مكة والشام على ظهر الطريق والخانات أفلا ندخلها إلا بأذن فنزلت (قوله غير مسكونة) أى غير معدة لسكنى طائفة مخصوصة كالربط والخانات والحمامات والخوانيت ونحوها (قوله باستئذان) أى طلب كمن يستتر فيه من الحر والبعد وقوله وغيره كالبيع والعمراء (قوله المسبلة) اقتصر عليها لأن مورد سؤال أبى بكر فى الخانات المسبلة التى بين مكة والشام (قوله وسياق) أى فى آخر السورة فى قوله فإذا دخلتم بيوت فسلموا على أنفسكم أى قولوا السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين فإن لللائكة رد علىكم أى وإن كان بها أهل فسلموا عليهم

(قوله قل للمؤمنين الخ) شروع في ذكر أحكامهم المستأذنين وغيرهم (قوله يفضوا) أي يخفضوا (قوله ومن زائدة) أي يفضوا  
أبصارهم وحكمة دخول من في غص البصر دون حفظ الفرج الإشارة إلى أن أمر النظر أوسع من أمر الفرج (قوله ذلك أركي  
لهم) أي لأنه أبعد للريبة ولا مفهوم للبصر والفرج بل باقي الجوارح كذلك وخص البصر والفرج بالتحكم لأنهما مقدمتان  
لتبصرهما من الجوارح (قوله فيجاريهم عليه) أي فالتعاض يجازي بالحسنات وغيره يجازي بالسبئات (قوله وقل للمؤمنات يفضن  
من أبصارهن) هذا أمر من الله سبحانه وتعالى للمؤمنات بفضن الأبصار وحفظ الفروج وبسط الكلام في شأنهن لأن النساء  
شأنهن التبرج والحيلاء والعجب لما روى «إذا أقبلت المرأة جلس إبليس على رأسها فزيها لمن ينظر وإذا أدبرت جلس على  
عميرتها فزيها لمن ينظر» وقد اشتملت هذه الآية على خمسة وعشرين ضميرا للأنثى ما بين مرفوع ومجرور ولم يوجد لها نظير  
في القرآن في هذا الشأن (قوله مما لا يحل لهن فعله بها) أي عن الأمر الذي لا يحل فعله بالفروج كأن تمكن المرأة من فرجها  
غير زوجها نظرا أو فعلا (قوله زيتتهن) أي موضع زيتتهن (قوله فيجوز نظره لأجنبي الخ) هذا مذهب مالك وأحد قولين  
هناك الشافعي (قوله حسما للباب) أي (١٢٨) سدا للذريعة (قوله وليضربن بخمرهن) أي يلقين خمرهن على

موضع جيوبهن وهو  
العنق والجيب في الأصل  
طوق القميص وكانت  
النساء على عادة الجاهلية  
يسدلن خمرهن من  
خلفهن فتبدو نحورهن  
وقلائدهن من جيوبهن  
لسعتها فأمرن بارسال  
خمرهن على جيوبهن  
سترا لما يبدو منها (قوله  
زيتتهن) أي مواضع  
زيتتهن (قوله إلا لبعولتهن)  
حاصل هذه الاستثنائات  
أشياء عشر نوعا آخرها  
أو الطفل (قوله أو آبائهن)  
أي وإن علوا وقوله أو  
أبائهن) ولو من الرضاع

(قُلْ لِلْمُؤْمِنِينَ يَفْضُوا مِنْ أَبْصَارِهِمْ) عما لا يحل لهم نظره ومن زائدة (وَيَحْفَظُوا فُرُوجَهُمْ)  
عما لا يحل لهم فعله بها (ذَلِكَ أَرْكَيَ) أي خير (لَهُمْ إِنْ اللَّهُ خَيْرٌ بِمَا يَفْعَلُونَ) بالأبصار  
والفروج فيجاريهم عليه (وَقُلْ لِلْمُؤْمِنَاتِ يَفْضُنَّ مِنْ أَبْصَارِهِنَّ) عما لا يحل لهن نظره  
(وَيَحْفَظْنَ فُرُوجَهُنَّ) عما لا يحل لهن فعله بها (وَلَا يُبْدِينَ) يظهرون (زِيَّتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ  
مِنْهَا) وهو الوجه والكفان فيجوز نظره لأجنبي إن لم يخف فتنة في أحد وجهين . والثاني يحرم  
لأنه مظنة الفتنة ورجح حسما للباب (وَلْيَضْرِبْنَ بِخُمُرِهِنَّ عَلَى جُيُوبِهِنَّ) أي يسترن الرؤوس  
والأعناق والصدور بالمقانع (وَلَا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ) الخفية وهي ما عدا الوجه والكفين (إِلَّا  
لِبُعُولَتِهِنَّ) جمع بعل أي زوج (أَوْ آبَائِهِنَّ أَوْ آبَاءَ بُعُولَتِهِنَّ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَ بُعُولَتِهِنَّ  
أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ بَنِي إِخْوَانِهِمْ أَوْ أَخَوَاتِهِمْ أَوْ نِسَائِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ)  
فيجوز لهم نظره إلا ما بين السرة والركبة فيحرم نظره لغير الأزواج وخرج بنسائهن الكافرات  
فلا يجوز للسلمات الكشف لمن وشمل ما ملكت أيماهنن العبيد (أَوْ الْقَائِمِينَ) في فضول  
الطعام (غَيْرِ) بالجر صفة والنصب استثناء (أَوْ إِلَى الْإِزْبَةِ) أصحاب الحاجة إلى النساء (مِنْ  
الرِّجَالِ) بأن لم ينتشر ذكر كل (أَوْ الطِّفْلِ) بمعنى الأطفال ،

(الدين)

وإن سفلوا (قوله أو إخوانهن) جمع أخ كان من نسب أو رضاع (قوله أو نسائهن)

أي نساء جنسهن اللاتي اشتركن معهن في الإيمان فيخرج الكافرات (قوله فيجوز لهم نظره) أي يجوز للرجال المحارم رؤية  
ما عدا ما بين السرة والركبة من محارمهم النساء ويجوز لهن نظر ذلك منهم . وهذا مذهب الشافعي ، وعند مالك لا يحل للرجال  
المحارم إلا نظر الوجه والأطراف من النساء المحارم ، وأما النساء فيحل لهن نظر ما عدا ما بين السرة والركبة من الرجال المحارم  
(قوله فلا يجوز للسلمات الكشف لمن) أي باتفاق مالك والشافعي لثلاث تصفها الكافرة لأهل دينها فتصل للفاسد (قوله العبيد)  
أي فيجوز أن يكشفن لهم ما عدا ما بين السرة والركبة لكن بشرط العفة وعدم الشهوة من الجانبين ، وهذا مذهب الشافعي  
وعند مالك يفرق بين الوغد وغيره فالوغد يرى من سيدهته الوجه والأطراف وغيره كالحر الأجنبي يرى منها الوجه والكفين  
(قوله أو التابعين) الحق أن المراد بالتابع الشيخ الهرم الذي لا يشتهي النساء أو الأهل الذي لا يعرف الأرض من السماء ولا  
الرجل من المرأة (قوله غير أولى الإربة) بالسكسر الحاجة (قوله من الرجال) حال من التابعين : أي فيجوز لمن ذكر نظر  
ما عدا ما بين السرة والركبة عند الشافعي وعند مالك يحل نظر الوجه والأطراف فقط .

(قوله الذين لم يظهروا على عورات النساء) اعلم أن الصبي إماماً لا يبلغ أن يحكي ما رأى وهذا غيبته كحضوره، أو أن يبلفه وليس فيه ثوران شهوة وهذا كالحرم، أو يعرف أمر الجماع والشهوة وهذا كالبالغ باتفاق مالك والشافعي (قوله ليعلم ما يخفين من زينتهن) أي فإن ذلك يورث الرجال ميلاً إليهن، وهذا من باب سد الباب وقليم الأحوط والإفصوت الخلل مثل ليس بعورة (قوله وتوبوا إلى الله جميعاً) هذا حسن اختتام لهذه الآية كأن الله يقول لا تقنطوا من رحمتي فمن كان قد وقع منه شيء مما نهيته عنه فليقب فان التوبة فيها الفلاح والظفر بالمقصود (قوله تغليب الذكور) أي في قوله وتوبوا الخ (قوله وأنكحوا الأيامي منكم الخ) الخطاب للأولياء والسادات والانكاح تزويج الغير (قوله جمع أيم) أي بوزن فيعل، قيل غير مقلوب، وقيل إن الأصل أيايم فقلب (قوله وهي من ليس لها زوج الخ) أي فلفظ الأيم يطلق على كل من الرجل والمرأة غير المتزوجين سواء سبق لهما تزويج أولاً، والأمر للوجوب إن خيف الزنا على المرأة أو الرجل أو اضطرت المرأة للنفقة لكن المرأة يزوجه وليها والرجل يتزوج بنفسه إن كان رشيداً أو أذن له وليه، وهذا مذهب مالك والشافعي، وعند أبي حنيفة تزوج المرأة نفسها فإن لم تخف الزنا أولم تضطر للمرأة كان مباحاً عند الشافعي ومندوباً عند مالك وأبي حنيفة. واعلم أن النكاح تعتريه الأحكام الأربعة: فتارة يجب وذلك إذا خاف الزنا ولو كان ينفق عليها من حرام، وتارة يندب إذا كان راضعاً به ولم يخش الزنا أو راجياً النسل، وتارة يحرم كما إذا كان يقطعه عن عبادة واجبة أو ينفق عليها من حرام مع (١٢٩) كونه لم يخش الزنا، وتارة يكره كما

إذا كان يقطعه عن عبادة مندوبة (قوله وهذا في الأحرار الخ) أي بقرينة قوله وإمائكم (قوله أي للمؤمنين) أي فالعبيد المؤمنون يزوجه وجوباً إن خيف بتركه الزنا وهذا عند الشافعي وعند مالك لا يجب على السيد تزويج عبده ولو خاف العبد الزنا وحيفتد فالأمر عنده للندب (قوله من عبادكم) أي فيزوجه سيده ولو بحرة

(الَّذِينَ لَمْ يَظْهَرُوا) يَظْهَرُوا (عَلَى عَوْرَاتِ النِّسَاءِ) للجماع فيجوز أن يبدن لهم ما عدا ما بين السرة والركبة (وَلَا يَخْفَيْنَ بِأَرْجُلَيْهِ لِيُعْلَمَ مَا يَخْفَيْنَ مِنْ زِينَتِهِنَّ) من خلخال يتقنع (وَتُوبُوا إِلَى اللَّهِ جَمِيعًا أَيُّهُ الْمُؤْمِنُونَ) بما وقع لكم من النظر الممنوع منه ومن غيره (لَمَلَّكُمْ تَغْلُحُونَ) تنجون من ذلك لقبول التوبة منه، وفي الآية تغليب الذكور على الإناث (وَأَنكِحُوا الْأَيَامَى مِنْكُمْ) جمع أيم، وهي من ليس لها زوج بكرًا كانت أو ثيباً ومن ليس له زوج وهذا في الأحرار والحرائر (وَالصَّالِحِينَ) أي المؤمنين (مِنْ عِبَادِكُمْ وَإِمَائِكُمْ) وعباد من جموع عبد (إِنْ يَكُونُوا) أي الأحرار (فَقَرَاءَ يَغْنِيهِمُ اللَّهُ) بالتزويج (مِنْ فَضْلِهِ وَاللَّهُ وَاسِعٌ) لخلقه (عَلِيمٌ) بهم (وَلَيْسْتَ تَعْفَى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ نِكَاحًا) أي ما ينكحون به من مهر ووقفة عن الزنا (حَتَّى يُغْنِيَهُمُ اللَّهُ) يوسع عليهم (مِنْ فَضْلِهِ) فينكحون (وَالَّذِينَ يَدْتَمِنُونَ الْكِتَابَ) بمعنى المكتابة (بِمَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ) من العبيد والإماء،

وقوله وإمائكم: أي فيزوج السيد أمته لرقيق وكذا حرته بشرط أن لا يجد للحرائر طولاً وأن يخشى الزنا ومحل الشرطين إن لم يكن عقياً (قوله من جموع عبد) أي وله جموع آخر كعبيد وأعابد وأعبود ونحو ذلك (قوله إن يكونوا فقراء يغنيهم الله من فضله) أي فإن في فضل الله كفاية عن المال لقوله عليه الصلاة والسلام «اطلبوا الغنى بالتزويج» فالهم تزويج الصالحين من عباد الله نساء ورجالاً وإن كانوا فقراء لما في الحديث «تنكح المرأة لما لها وجمالها ودينها فضلك بذات الدين تربت يداك» (قوله والله واسع) أي ذو العطايا العظيمة التي لا تنفد (قوله عليم بهم) أي بحالمهم فيغنيهم (قوله وليستعفف الذين لا يجدون نكاحاً) أي ليجتهدوا في طلب العفة وتحصيل أسبابها وذلك يكون بالتباعد عن النملان والنساء ويكون بملازمة الصوم والرياضة لما في الحديث «من استطاع منكم الباءة فليتزوج ومن لم يستطع فليصوم فإنه له جاهد» ويكون بترك استعمال العقاقير التي تقوى الشهوة واستعمال ضتها (قوله أي ما ينكحون به) أي فالمصدر بمعنى اسم المفعول ككتاب بمعنى مكتوب (قوله من الزنا) قدره إشارة إلى أن متعلق يستعفف محذوف (قوله والذين) اسم موصول مبتدأ ويتنقون صلته والكتاب معمول لبيتقون، وقوله: مما ملكت إيمائكم حال من فاعل بيتقون، وقوله: فكتابهم الجملة خبر وقرن بالفاء لما في المبتدأ من معنى الشرط (قوله بمعنى المكتابة) أي وهي مفاعلة لأن السيد كتب على نفسه العتق والعبد كتب على نفسه التجوم .

(قوله فكاتبوهم) الأمر للندب (قوله أي أمانه) أي في دينه (قوله وقدرة على الكسب) أي بحرفة وغيرها (قوله وآتوهم) الأمر قيل للندب وقيل للوجوب (قوله حط شيء) أي وهو أفضل من الاعطاء لأنه قد يصرفه في غير جهة الكتابة والأفضل أن يكون ذلك الحط في آخر نعيم (قوله ولا تسكروها فتياتكم) جمع فتاة ولا مفهوم للاكرام بل الرضا بالزنا من الكبار وإما عبره لأنه سبب النزول (قوله على البغاء) هو مصدر بغت المرأة تبغى بغاء : أي زنت وهو مختص بزنا النساء (قوله إن أردن تحصنا) لا مفهوم له بل يحرم الاكرام على الزنا وإن لم يردن التحصن ، وإما نص على ذلك لأنه الواقع من عبد الله بن أبي الذي نزلت في حقه الآية (قوله محل الاكرام) أي فلا يتحقق الاكرام إلا عند تلك الإرادة وأما عند ميله له فذلك باختياره فلا يتصور الاكرام حينئذ فالتقييد لأجل صحة قوله تسكروها (قوله كان يكره جواريه) أي وكنت - كما نشكك في أن منهن للتي صلى الله عليه وسلم فنزلت الآية (قوله غفور لمن) أي ما وقع منهن لأن الكره وإن لم يكن آنما فلا يحصل منه بعض ميل والاكرام المبيح الزنا هو خوف القتل أو الضرب المؤدى له أو تلف عضو ، وأما القتل فلا يباح بخوف القتل بل يسلم نفسه ولا يقتل غيره ، وأما ترك الصلاة (١٣٠)

(فَكَاتِبُوهُمْ إِنْ عَلِمْتُمْ فِيهِمْ خَيْرًا) أي أمانة وقدرة على الكسب لأداء مال الكتابة ، وصيغتها مثلاً كاتبك على ألفين في شهرين كل شهر ألف فإذا أديتها فأت حر فيقول قبلت (وَأَتَوْهُمْ) أمر للسادة (مِنْ مَالِ اللَّهِ الَّذِي آتَيْكُمْ) ما يستعينون به في أداء ما التزموه لكم وفي معنى الإيتاء حط شيء مما التزموه (وَلَا تُكْرِهُوا فَتِيَاتِكُمْ) أي إمائكم (عَلَى الْبِغَاءِ) أي الزنا (إِنْ أَرَدْنَ تَحَصُّنًا) تعفوا عنه وهذه الإرادة محل الاكرام فلا مفهوم للشرط (لِتَقْبَلُوا) بالإكرام (عَرَضَ الْحَيَوةِ الدُّنْيَا) نزلت في عبد الله بن أبي كان يكره جواريه على الكسب بالزنا (وَمَنْ يُكْرِهْهُنَّ فَإِنَّ اللَّهَ مِنْ بَعْدِ إِكْرَاهِهِنَّ غَفُورٌ) لمن (رَحِيمٌ) بهن (وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكُمْ آيَاتٍ مُبَيِّنَاتٍ) بفتح الياء وكسرهما في هذه السورة بين فيها ما ذكر أو بينه (وَمَثَلًا) خبراً عجيباً وهو خبر عائشة (مِنَ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ) أي من جنس أمثالهم أي أخبارهم العجيبة كعبر يوسف ومريم (وَمَوْعِظَةً لِّلْمُتَّقِينَ) في قوله تعالى : ولا تأخذكم بهما رأفة في دين الله الخ ، لولا إذ سمعتموه ظن المؤمنون الخ ولولا إذ سمعتموه قلتم الخ ، يعظكم الله أن تعودوا الخ وتخصيصها بالمتقين لأنهم المنتفعون بها (اللَّهُ نُورُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) أي منورها بالشمس والشمس (مِثْلُ نُورِهِ) أي صفته في قلب المؤمن (كَمِشْكَاةٍ فِيهَا مِصْبَاحٌ الْمِصْبَاحُ فِي زُجَاجَةٍ)

فهما قراءتان سبعيتان (قوله بين فيها ما ذكر) راجع للفتح ، وقوله أو مينة راجع للكسر (قوله ومثلاً) عطف على آيات (قوله أي من جنس أمثالهم) أشار بذلك إلى أن في الآية حذف مضافين والأصل ومثلاً من جنس أمثال الذين خلوا (قوله الله نور السموات والأرض) اعلم أن حقيقة النور كيفية تدركها الباصرة أولاً وتدرج بواسطتها سائر البصريات كالكيفية الفائضة من النسبين على الأجرام

الكشفية المحاذية لهما وهو بهذا المعنى مستحيل إطلاقه على الله تعالى ، وحينئذ

فيجاء عن الآية بأن معنى قوله - نور السموات والأرض - خالق النور في السموات والشمس والقمر والنجوم والكواكب والعرش والملائكة ، وفي الأرض بالمصباح والشموع والأنبياء والعلماء والصالحين أفاد هذا المفسر بقوله : أي منورها وقيل معنى نور السموات والأرض مظهرها لأن النور كما يطلق على الكيفية يطلق على الظاهر في نفسه المظهر لغيره ، وهو بهذا المعنى يصح إطلاقه على الله تعالى فهو سبحانه وتعالى نور بمعنى مظهر للأشياء من العدم إلى الوجود . قال ابن عطاء الله في الحكم : الكون كله ظلمة أنارة ظهور الحق فيه فوجود العالم بوجود الله إذ لولا وجود الله ما وجد شيء من العالم (قوله مثل نوره) مبتدأ ، وقوله كشكاة خبر والمثل بمعنى الصفة والكلام على حذف مضاف : أي كمثل مشكاة (قوله أي صفته في قاب المؤمن) أشار بذلك إلى أن في الكلام شبه استخدام حيث ذكر النور أولاً بمعنى ثم ذكره ثانياً بمعنى آخر فتحصل أنه فسر النور أولاً بالحسي وثانياً بالمعنوي (قوله كشكاة) اختلف في هذه اللفظة ، قيل عربية وقيل حبشية مغربة (قوله في زجاجة) واحدة الزجاج وفيه ثلاث لغات الضم وبه قرأ العامة والفتح والكسر وبهما قرأه شافعية .

(قوله في القنديل) تكسر القاف (قوله الموقودة) صوابه الموقدة (قوله غير النافذة) قيد به لأنه في تلك الحالة أجمع للهور (قوله أي الأنبوبة) هي السنبلة التي في القنديل وهو تفسير آخر للمشكاة ، وحديث فكان المناسب للمفسر أن يقول أو الأنبوبة فتحصل أنه اختلفت في المشكاة فقبل هي الطاقة غير النافذة التي وضع فيها القنديل وعليه فهي ظرف للقنديل ، وقبل هي السنبلة التي تكون وسط القنديل توضع فيها الفتيلة وعليه فالقنديل ظرف لها (قوله بكسر الدال وضمها) أي مع الهمزة قراءة ثان سبعيتان ، وقوله وضمها وتشديد الياء قراءة سبعة أيضا فتكون القراءات ثلاثا (قوله بمعنى الدفع) أي وبابه قطع (قوله منسوب إلى الدر) أي لشدة صفائه (قوله بالماضي الخ) حاصله أن القراءات ثلاث سبعيات بالماضي والمضارع بالتحانية ويكون الضمير عائدا على المصباح وبالفوقانية ويكون الضمير عائدا على الزجاجية على حذف مضاف : أي فتيلة الزجاجية (قوله من زيت شجرة) من ابتدائية وأشار المفسر إلى أن الكلام على حذف مضاف (قوله مباركة) أي لكثرة منافعها . قال ابن عباس : في الزيتون منافع يسرج بزيتيه وهو إدام ودهان وديباغ ووقود وليس فيه شيء إلا وفيه منفعة حتى الزماد ينسل به الإبريسم ، وهي أول شجرة نبتت في الدنيا وأول شجرة نبتت بعد الطوفان ونبتت في منازل الأنبياء والأرض المقدسة ودعا لها سبعون نبيا بالبركة منهم إبراهيم ومحمد عليهما الصلاة والسلام (قوله لاشرقية ولا غربية) بالجر صفة لشجرة وقرئ شدودا بالرفع خبر المحذوف أي لاهى شرقية ولا هي غربية والجملة في محل جر نعت لشجرة (قوله بل بينهما) (١٣١) الخ أشار بذلك إلى أن المراد بقوله لاشرقية

هي القنديل ، والمصباح : السراج أي الفتيلة الموقودة ، والمشكاة : الطاقة غير النافذة أي الأنبوبة في القنديل (الزجاجية كآنها) والنور فيها (كوكب دُرِّي) أي مضيء بكسر الدال وضمها من الدر بمعنى الدفع لدفعه الظلام وضمها وتشديد الياء منسوب إلى الدر اللؤلؤ (تَوَقَّدَ) المصباح بالماضي ، وفي قراءة بمضارع أوقد مبنيا المفعول بالتحانية ، وفي أخرى توقد بالفوقانية أي الزجاجية (مِنْ) زيت (شَجَرَةٍ مُبَارَكَةٍ زَيْتُونَةٍ لَاشْرِقِيَّةٍ وَلَا غَرْبِيَّةٍ) بل بينهما فلا يتمكن منها حر ولا برد مضرين (يَكَادُ زَيْتُهَا يَضِيءُ وَلَوْ لَمْ تَمْسَسْهُ نَارٌ) لصفاته (نُورٌ) به (عَلَى نُورٍ) بالنار ، ونور الله أي هداه للمؤمن نور على نور الإيمان (يَهْدِي اللَّهُ لِنُورِهِ) أي دين الاسلام (مَنْ يَشَأْ وَيَضْرِبْ) يبين (اللهُ الْأَمْثَالَ لِلنَّاسِ) تقريبا لأفهامهم ليعتبروا فيؤمنوا (وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ) ومنه ضرب الأمثال ،

الذي تشرق عليه دائما فتحرقه وهو أحد قولين ، وقيل معنى لاشرقية ولا غربية أن الشمس تبقى عليها دائما من أول النهار لآخره لا يوارىها من الشمس شيء كالثي تكون في الصحارى الواسعة فإن غمرتها تكون أنضج وزيتها أصفى وعلى هذا فلا يتقيد بشام ولا غيرها (قوله مضرين) هذا هو محل النفي وهو حال (قوله ولو لم تمسسه نار) شرط حذف جوابه لدلالة ما قبله عليه والتقدير لأضاء (قوله نور به) أي الزيت ، وقوله على نور : أي مع نور وهو نور المصباح والزجاجية فلا أنوار المشبه بها متعددة كأنوار المشبه فليس المقصود في الآية التشبيه بل الكثرة وتراكم الأنوار (قوله ونور الله : أي هداه الخ) أي فبراهين الله تزداد في قلب المؤمن برهانا بعد برهان . إن قلت لم ضرب الله المثل بنور الزيت ولم يضربه بنور الشمس والقمر والشمع مثلا . أجب بأن الزيت فيه منافع ويسهل لكل أحد كما أن المؤمن الكامل الإيمان منافعه كثيرة . واختلف في هذا التشبيه هل هو تشبيه مركب بأن قصد فيه تشبيه جملة بجملة من غير نظر إلى مقابلة جزء بجزء وذلك بأن يراد مثل نور الله الذي هو هداه وبراهينه الساطعة كجملة النور الذي يتخذ من هذه الهيئة أو تشبيه جزء بجزء بأن يشبه صدر المؤمن بالمشكاة وقابه بالزجاجية ومعارفه بالزيت وإيمانه بالمصباح (قوله يهدي الله لنوره من يشاء) أي من يريد هدايته فإن الأسباب دون مشيئته لاغية ولولا العناية ما كان الوصول لذلك النور (قوله أي دين الاسلام) المراد به ما يشمل الإيمان وهو الذي ضرب له المثل المتقدم وأظهر في مقام الاضمار اعتناء بشأنه (قوله ويضرب الله الأمثال للناس) أي تقريبا للعقول من المحسوس حيث كان نور الإيمان والمعارف مثله هكذا فلا تدخل شبهة على المؤمن إلا شاهدها بعين البصيرة كما تشاهد بعين البصر ويشهد الخلق بعين البصيرة كما يشهده

ولا غربية أنها متوسطة لاشرقية فقط ولا غربية فقط بل بينهما وهي الشام فان زيتونه أجود الزيتون وفي الحديث « لا خير في شجرة ولا نبات في مقناة ولا خير فيهما في مضجعي » والمقناة بقاف ونون مفتوحة أو مضمومة فهمزة المكان الذي لا تطلع عليه الشمس والضحي هو

بين البصر ، وفي هذا المقام تنافس المتنافسون فأدناهم أهل الرقية وأعلام أهل الشاهدة ، ومن هذا المعنى قوله تعالى - إن الذين اتقوا إذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فإذا هم مبصرون - وقوله في الحديث « اتقوا فراسة المؤمن فإنه يتحرّ به خور الله » وقوله في الحديث أيضا « الاحسان أن تعبد الله كأنك تراه » وللعارفين تفنّات وضرب أمثال في هذه المقامات لا يدركها إلا من كان من أهل هذا النور (قوله في بيوت) للراد بها جميع المساجد ، وقيل خصوص مساجد أربع الكعبة ومسجد المدينة وبيت المقدس وقباء لأنه لم بينها إلا النبي فالكعبة بناها إبراهيم وإسماعيل وبيت المقدس بناه داود وسليمان ومسجد المدينة وقباء بناها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، والأقرب الأوّل لأن العمرة بموم اللفظ (قوله يتعلق بيسبح الآتي) أى سواء قرئ يثناه للفاعل أو المفعول وكرّر الظرف وهو قوله فيها اعتناء بشأن المساجد لما ورد « بيوت الله في الأرض نصي . لأهل السماء كما نصي النجوم لأهل الأرض » ويصح أن يكون متعلقا بمحذوف دلّ عليه قوله يسبح ، والتقدير سبحانه بكم في بيوت وعلى هذين فالوقف على علم ويصح أن يكون الجار والمجرور صفة لمشكاة أو لمصباح أو لزجاجة أو متعلق بتوقد وعلى هذه الأربعة لا يوقف على علم (قوله أذن الله) أى أمر والجملة صفة لبيوت وأن وما دخلت عليه في تأويل مصدر مجرور بالباء القدرة ، والتقدير أمر الله برفعها (قوله تعظم) أى حسا ومعنى فالتعظيم الحسى رفعها بالبنيان المتين الحسن مساويا لبنيان البلد أو أعلى ولا منافاة بين هذا وقوله عليه الصلاة والسلام « إذا ساء عمل قوم زخرفوا مساجدهم » لأن المنهى عنه الزخرفة والتزويق لاحسن البنيان وإتقانه ومن التعظيم الحسى (١٣٢) تطهيرها من الأقدار والنجاسات . قال القرطبي : كره بعض أصحابنا تعليم

الصبيان في المساجد لأنهم لا يتحرزون عن الأقدار والأرساخ فيؤدّي ذلك إلى عدم تنظيف المساجد وقد أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بتنظيفها وتطهيرها فقال « جنبوا مساجدكم صبيانكم ومجانينكم ومملّ سيوفكم وإقامة حدودكم ورفع

( فِي بُيُوتٍ ) متعلق بيسبح الآتي ( أَذِنَ اللَّهُ أَنْ تُرْفَعَ ) تعظم ( وَيَذْكُرَ فِيهَا أَسْمَهُ ) بتوحيده ( يُسَبِّحُ ) بفتح الموحدة وكسرهما : أى يصلى ( لَهُ فِيهَا بِالْقُدُّو ) مصدر بمعنى الندوات أى البكر ( وَالْأَصَالِ ) العشايا من بعد الزوال ( رَجَالٌ ) فاعل يسبح بكسر الباء وعلى فتحها نائب الفاعل له ورجال فاعل فعل مقدار جواب سؤال مقدر كأنه قيل من يسبحه ( لَا تَأْتِيهِمْ تِجَارَةٌ ) أى شراء ( وَلَا يَبِيعُ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَإِقَامِ الصَّلَاةِ ) حذف هاء إقامة تخفيف ( وَإِيتَاءِ الزَّكَاةِ ) يَخَافُونَ يَوْمًا تَتَقَلَّبُ ) تضطرب ( فِيهِ الْقُلُوبُ وَالْأَبْصَارُ ) من الخوف ، القلوب بين النجاة والمهلك ، والأبصار

بين

أصواتكم وخصوماتكم وجروها في الجمع واجعلوا لها على أبوابها المطاهر « والتعظيم

المعنوي بترك اللهو واللعب والحديث الدنيوى وغير ذلك مما لا يعنى (قوله وبذك فيها اسمه) أى بأى ذكر كان (قوله بفتح الموحدة وكسرهما) أى فهما قراءتان سبعيتان فعلى الفتح يكون نائب الفاعل أحد المجرورات الثلاثة والأوّل أولى ، ولقد اقتصر عليه المفسر ورجال فاعل فعل محذوف أو خبر لمحذوف تقديره بحسبه أو المسبوح وعليه فالوقف على الأصل وعلى الكسر فرجال فاعله ولا يوقف على الأصل (قوله أى يصلى) فسر التسبيح بالصلاة لاشتغالها عليه ، واختاف في المراد بالصلاة فقيل المراد صلاة الصبح في الغدو وباقي الخمس في الآصال ، وقد أشار لهذا المفسر بقوله من بعد الزوال ، وقيل المراد صلاة الصبح والعصر لما قيل إنهما الصلاة الوسطى (قوله مصدر) أى فى الأصل وأما هنا فالمراد منه الأزمنة (قوله أى البكر) أى وهى أوائل النهار ، وقوله العشايا هى أواخر النهار (قوله رجال) خصوا بالله لأن شأنهم حضور المساجد للجمعة والجماعة (قوله شراء) خص التجارة بالشراء وإن كان لفظ التجارة يقع على البيع أيضا فذكره البيع بعده ، وقيل المراد بالتجارة حقيقة وهو يكون خص البيع لأنه لا يشتغل به أعظم لكون الربح الحاصل من البيع ناجزا محققا والربح الحاصل من الشراء مشكوك فيه مستقبل فلا يكاد يشغله (قوله عن ذكر الله) أى عن حقوق الله صلاة أو غيرها فقوله : وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة من ذكر الحاصل بعد العام اعتناء بشأنهما فإن المواظب عليهما كامل الإيمان (قوله وإقام الصلاة) أى أدائها فى أوقاتها بشروطها وأركانها وآدابها (قوله يخافون يوما) أى هؤلاء رجال وإن أكثروا الذكروا الطاعات فانهم مع ذلك وجلون خائفون من الله سبحانه وتعالى لهم بأنهم ماعبدوه حق عبادته (قوله بين النجاة والمهلك) وراجع لتقلب القلوب ، وتقلب معنى قلب القلوب لارتفاعها إلى الخناجر فلا تنزل ولا تخرج من شدة المحول

(قوله بين ناحيتي البين والشمال) وقيل قلب الأجر شخصها من هول الأمر وشدة (قوله ليحجزهم الله) اللام للعاقبة والصبر أي إن مال أحرم وعاقبته الجزاء الحسن وليست لام العلة لأن هذه مرتبة عامة للمؤمنين وتلك الأوصاف إنما هي لكامل لايمان (قوله وأحسن بمعنى حسن) أي فله عز عنه المجازاة على القبيح فالغنى يجازون على كل عمل حسن قال تعالى - إنا لانضيق أجراً من أحسن عملاً - ولا يجازون على ما سبق من العمل القبيح (قوله ويزيدهم من فضله) أي فلا يقتصر في إعطائهم على جزاء أعمالهم بل يعطون أشياء لم تخطر ببالهم (قوله والله يرزق من يشاء بغير حساب) تذييل ووعد كريم بأنه تعالى يعطيهم فوق أجور أعمالهم من الخيرات ما لا يفي به الحساب (قوله يقال فلان ينفق بغير حساب الخ) أي فهو كناية عن كون الله يعطيهم ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر بغير نهاية فوق ما وعدهم به (قوله والذين كفروا الخ) لما ضرب الله للتل للمؤمنين بأشرف الأمثال وأعلاها ضرب المثل للكفار بأشرف الأشياء وأخسها . والحاصل أن الله ضرب للكفار مثليين مثل لأعمالهم الحسنة بقوله كسر اب الخ ومثل لأعمالهم السيئة بقوله أو كظلمات الخ والاسم الموصول مبتدأ وكفروا صلته وأعمالهم مبتدأ ثان وكسر اب خبر الثاني والثاني وخبره خبر الأول ويصح أن يكون أعمالهم بدل اشتغال وكسر اب خبر الذين (قوله أعمالهم) أي الصالحة كصدقة وعق وغير ذلك مما لا يتوقف على نية (قوله بقية) الباء بمعنى في كاشير له للفسر بقوله أي في فلاة (قوله جمع قاع) أي كجيرة جمع جار ، وقيل القية مفرد بمعنى القاع (قوله يشبه الماء الجاري) أي ويسمى ألا أيضاً قال الشاعر : إذا أنا كالذي يجري لورد إلى آل فلم يدرك بلالا (١٣٣) ويسمى سراباً لأنه يفسر أي يجري كالماء (قوله

بين ناحيتي البين والشمال هو يوم القيامة (لِيَجْزِيَهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا عَمِلُوا) أي ثوابه وأحسن : بمعنى حسن (وَيَزِيدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ) يقال فلان ينفق بغير حساب : أي يوسع كأنه لا يحسب ما ينفقه (وَالَّذِينَ كَفَرُوا أَعْمَالُهُمْ كَسَرَابٍ بِقِيمَةٍ) جمع قاع : أي في فلاة ، وهو شعاع يرى فيها نصف النهار في شدة الحر يشبه الماء الجاري (يَحْسَبُهُ) يظنه (الظَّالِمَانِ) أي العطشان (مَاءٌ حَتَّى إِذَا جَاءَهُمْ لَمْ يَجِدْهُ شَيْئًا) مما حسبه كذلك الكافر يحسب أن عمله كصدقة ينفقه حتى إذا مات وقدم على ربه لم يجد عمله أي لم ينفقه (وَوَجَدَ اللَّهُ عِنْدَهُ) أي عند عمله (فَوَفَّاهُ حِسَابَهُ) أي جازاه عليه في الدنيا (وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ) أي المجازاة (أَوْ) الذين كفروا أعمالهم السيئة (كَظُلُمَاتٍ فِي بَحْرٍ ،

الظلمان لأنه أخرج إليه من غيره (قوله حتى إذا جاءه) أي جاء ما قصده وظنه ماء وهو غاية في محذوف أي يستمر سائرًا إليه حتى إذا جاءه الخ (قوله كذلك الكافراخ) أشار بذلك إلى وجه الشبه فتحصل أنه شبه حال الكافر من حيث اعتقاده أن عمله الصالح ينفقه في الآخرة فإذا جاء يوم القيامة لم يجد الثواب الذي كان يظنه بل وجد العقاب العظيم والعذاب الأليم فعمت حسرته بحال الظلمان الذي اشتدت حاجته إلى الماء فإذا شاهد السراب تعالى به فإذا جاءه لم يجد شئاً (قوله ووجد الله) أي وجد وعد الله بالجزاء على عمله أو العنى وجد عذاب الله له (قوله أي جازاه عليه في الدنيا) العنى أن الكافر يوم القيامة يعلم ويتحقق أن الله جازاه على أعماله الحسنة التي لم تتوقف على نية في الدنيا بالمال والبنين والعافية وغير ذلك من لذات الدنيا هكذا قال المفسر وهو وإن كان صحيحاً في نفسه إلا أن المفسرين على خلافه فأنهم قالوا : معنى وفاه حسابه جازاه عليه في الآخرة بالعذاب . والحاصل أنه إن أريد مثل أعماله الصالحة التي تتوقف على نية فسلم أنه لا يجد لها جزاء في الآخرة ولا تنزه أصلاً وإن أريد خصوص ما لا يتوقف على نية فليل لا يجد لها نفعا أصلاً ، وقيل يجد نفعا إما في الدنيا كتوسيتها عنه وعافيته وغير ذلك ، أو في الآخرة بتخفيف عذاب غير الكافر (قوله أو كظلمات) أول التقسيم أي أن أعمال الكافر حينها تنقسم قسمين : قسم كالسراب وهو العمل الصالح ، وقسم كالظلمات وهو العمل السيئ ، وقوله : أو كظلمات معطوف على قوله : كسراب على حذف مضاف تقديره لو كذا ظلمات بدل عليه قوله - إذا أخرج يده لم

يكدر براها



(قوله لجي) .نسوب للبحر أو لاجة وهو الماء الغزير (قوله يغشاه موج الخ) أى يعلوه وهو اضطرابه إلى كلمة الأمواج وتراكبها ، والمعنى أن البحر الائجى يكون باطنه مظلماً بسبب غزارة الماء فإذا تراكفت الأمواج ازدادت الظلمة فإذا كان مع ذلك سحب ازدادت الظلمة جداً ، ووجه الشبه أن الله تعالى ذكر ثلاث ظلمات : ظلمة البحر والأمواج والسحاب ، كذلك السحاب له ثلاث ظلمات : ظلمة الاعتقاد وظلمة القول وظلمة الفعل (قوله من فوقه سحب) أى قد غطى أنوار النجوم (قوله هذه ظلمات) أشار بذلك إلى أن قوله : ظلمات خبر لمخدوف (قوله إذا أخرج يده) خصها لأنها أقرب الأشياء إليه (قوله ومن لم يجعل الله له نوراً فسأله من نور) استفيد من هذا أن النور ليس بالحول ولا بالقوة بل بفضل الله يعطيه لمن يشاء ، والمعنى من لم يجعل الله له ديناً وإيماناً فلا دين له (قوله ألم تر) الخطبات لكل عاقل وهو توبيخ للسكفار كأن الله يقول لهم إن تسبيحى ليس قاصراً عليكم بل جميع من فى السموات والأرض يسبحون (قوله ومن التسبيح صلاة) ذكر ذلك توطئة لقوله - كل قد علم صلاته وتسبيحه - فالصلاة مندرجة فى عموم التسبيح (قوله والطير) بالرفع عطف على من والنصب على المعية وصفات بالنصب على الحال على كل من القراءتين وقرئ شذوذاً برفعهما على الابتداء والخبر ومفعول صافات محذوف أى أجنحتها (قوله بين السماء والأرض) (١٣٤) (والأرض) أشار بهذا إلى أن العطف مغاير لأنه فى حالة الطيران يكون

بين السماء والأرض (قوله قد علم الله صلاته الخ) أشار بذلك إلى أن الضمير فى علم يائد على الله ، ويصح عوده على كل أى علم كل صلاة نفسه وتسبيحها (قوله فيه تغليب العاقل) أى حيث عبر بالفعل (قوله خزان المطر والرزق) راجع للسماء وقوله والنبات راجع للأرض وفى كلام المفسر إشارة إلى أن الكلام على حذف مضاف والأصل والله ملك

لجى) عميق (يغشاه موج من فوقه) أى الموج (موج من فوقه) أى الموج الثانى (سحاب) أى غيم ، هذه (ظلمات بعضها فوق بعض) ظلمة البحر ، وظلمة الموج الأول ، وظلمة الثانى ، وظلمة السحاب (إذا أخرج يده) فى هذه الظلمات (لم يكدر أها) أى لم يقرب من رؤيتها (ومن لم يجعل الله له نوراً فسأله من نور) أى من لم يهده الله لم يهتد (ألم تر أن الله يسبح له من فى السموات والأرض) ومن التسبيح صلاة (والطير) جمع طائر بين السماء والأرض (صافات) حال باسطات أجنحتهن (كل قد علم) الله (صلاته وتسبيحه) والله عليم بما يفعلون (فيه تغليب العاقل) (ولله ملك السموات والأرض) خزائن المطر والرزق والنبات (وإلى الله المصير) المرجع (ألم تر أن الله يرزق سحاباً) يسوقه برفق (ثم يؤلف بينه) يضم بعضه إلى بعض فيجمل القطع المتفرقة قطعة واحدة (ثم يجعله ركاماً) بعضه فوق بعض (فترى الودق) المطر (يخرج من خلاله) مخارجه (وينزل من السماء من) زائدة (جبال فيها) فى السماء ،

بدل

خزائن السموات والأرض ، والأصح إبقاء الآية على ظاهرها كما سلكه غيره

وعلى كل فهو من أدلة تنزيه المخلوقات له (قوله وإلى الله المصير) أى مرجع الخلائق كلها إلى الله فيجازى كل أحد بعمله (قوله ألم تر) الخطاب لكل عاقل لا خصوص النبى صلى الله عليه وسلم لأن من تأمل ذلك حصل له العلم به (قوله ثم يؤلف بينه) أى بين أجزائه لأن كل جزء سحب وبهذا اندفع ما قيل إن بين لا تدخل إلا على متعدد وإلى هذا يشير المفسر بقوله يضم بعضه إلى بعض الخ (قوله ركاماً) الركام الثنى المتراكم بعضه على بعض (قوله فترى الودق) أى تبصره (قوله مخارجه) أى ثقبه فالسحاب غربال المطر . قال كعب الأحبار : لولا السحاب حين ينزل المطر من السماء لأنسد مايقع عليه من الأرض (قوله وينزل من السماء من جبال فيها من برد) أشار بذلك إلى أن السماء كما ينزل منها المطر الذى هو نفع للعباد ينزل منها بخر الجبال التى هى البرد وهو ضرر للعباد فسبحان من جعل السماء منشأ للخير والشر (قوله من زائدة) الحاصل أن من الأولى ابتدائية لا غير والثانية فيها ثلاثة أوجه : قيل زائدة ، وقيل ابتدائية ، وقيل تبعيضية وهو الأحسن ، والثالثة فيها أربعة أوجه الثلاثة المتقدمة وقيل بيانية وهو الأحسن وحيثمذ فىكون المعنى على ذلك وينزل بعض جبال كاتسة فى السماء التى هى البرد إنزالاً ناشئاً ومبتدأً من السماء (قوله فيها) الحار والجورور متعلق بمحذوف صفة لجبال .

(قوله بدل باعادة الجار) هذا راجع لقوله من جبال وللناس يفسر أن يقول أو يدل فيكون قولاً ثانياً لأن هذا لا يتأتى على جعلها زائدة بل على جعلها ابتدائية (قوله فيصيب به) أى بالبرد (قوله سنابره) هو بالقصر في قراءة العامة معناه الضياء وأما بالمدة فمعناه الرفعة وليس مراداً (قوله أى يخطفها) أشار بذلك إلى أن الباء في الأبصار للتعدية ، وللعنى يذهبها بسرعة لأن الضوء القوى يذهب الضعيف ومن ذلك قول الفقهاء إذا فعل رجل بآخر فعلاً أذهب بصره وأريد أن يقتص منه بإذهاب بصره فإنه يؤتى به مجرداً وتوضع في الشمس ويجلس الشخص قبالتها وتقلب للرأى يمينا وشمالا فإن ذلك يخطف بصره (قوله أى يأتى بكل منهما بدل الآخر) أى ويقصر هذا ويطول هذا وفي هذا رد على من ينسب الأمور للدهر (قوله لأولى الأبصار) جمع بصيرة وخسهم بالذكر لأنهم ينتفعون بذلك حيث يتأملون فيجدون الماء والنور والنار والظلمة تخرج من شئ واحد فسبحان القادر على كل شئ (قوله على قدرة الله) متعاقب بدلالة (قوله أى حيوان) أشار بذلك إلى أن الراد بالدابة مادب على وجه الأرض لا خصوص ذوات الأربع (قوله أى نطفة) هذا بحسب الغالب في الحيوانات الأرضية وإلا فالملائكة خلقوا من النور والجن خلقوا من النار وآدم خلق من الطين وعيسى خلق من النفس الذى نفخه (١٣٥) جبريل في جيب أمه والدود

تخلق من الفاكهة والعفونات وقيل المراد بالماء حقيقته لما ورد أن الله خلق ماء وجعل بعضه ريحا ونورا خلق منه الملائكة وجعل بعضه نارا غرق منه الجن وجعل بعضه طينا غرق منه آدم (قوله فمنهم) الضمير راجع لكل باعتبار معناه وفيه تغليب العاقل على غيره حيث أتى بضمير جماعة الذكور العقلاء في الجمع (قوله من يمشى على بطنه) قدمه لغرابته وصحابة مشيا مشاكلة لما

بدل باعادة الجار (من برى) أى بعضه (فَيَصِيبُ بِهِ مَنْ يَشَاءُ وَيَصْرِفُهُ مَنْ يَشَاءُ يَكَادُ) يقرب (سَنَابِرُهُ) لمعانه (يَذْهَبُ بِالْأَبْصَارِ) الناظرة له أى يخطفها (يَقْلِبُ اللَّهُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ) أى يأتى بكل منهما بدل الآخر (إِنَّ فِي ذَلِكَ) التقليل (لَمَعِبْرَةً) دلالة (لِأُولَى الْأَبْصَارِ) لأصحاب البصائر على قدرة الله تعالى (وَاللَّهُ خَلَقَ كُلَّ دَابَّةٍ) أى حيوان (مِنْ مَاءٍ) أى نطفة (فَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى بَطْنِهِ) كالحيات والهوام (وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى رِجْلَيْنِ) كالإنسان والطير (وَمِنْهُمْ مَنْ يَمْشِي عَلَى أَرْبَعٍ) كالبهائم والنعام (يَخْلُقُ اللَّهُ مَا يَشَاءُ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) لَقَدْ أَنْزَلْنَا آيَاتٍ مُبِينَاتٍ أى بينات هي القرآن (وَاللَّهُ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ) طريق (مُسْتَقِيمٍ) أى دين الإسلام (وَيَقُولُونَ) أى المنافقون (آمَنَّا) صدقنا (بِاللَّهِ) بتوحيده (وَالرَّسُولِ) محمد (وَأَطَعْنَا) هاهنا حكاه (ثُمَّ يَتَوَلَّى) يعرض (فَرِيقٌ مِنْهُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ) عنه (وَمَا أُولَئِكَ) المعرضون (بِالْمُؤْمِنِينَ) اليهوديين الموافق قلوبهم لألسنتهم (وَإِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ) المبلغ عنه (لِيَحْكُمَ بِهِمْ إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ مُعْرِضُونَ) عن المجيء إليه (وَإِنْ يَكُنْ لَهُمُ الْحَقُّ يَأْتُوا إِلَيْهِ مُذْعِنِينَ) مسرعين طائعين (أَفِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ) كتمر

بعده وإلا فهو زحف (قوله كالحيات والهوام) بالقتشيد أى خشاش الأرض وأدخات الكاف الدود والسمك (قوله كالإنسان والطير) أى والنعام (قوله ومنهم من يمشى على أربع) أى ومنهم من يمشى على أكثر كالعقارب والعنكبوت والحيوان المعروف بأربع وأربعين وإنما لم يصرح بهذا القسم لندوره واندخوله في قوله : يخلق الله ما يشاء (قوله إن الله على كل شئ قدير) أى بما ذكر وما لم يذكر (قوله لقد أنزلنا) اللام موطئة لقسم محذوف : أى والله لقد أنزلنا الخ (قوله مبينات) بكسر الياء وفتحها قراءة ثان سبعيتان (قوله والله يهدي من يشاء) أشار بذلك إلى أن الهدى بيد الله وعنايته فلا يهتدى إلا من حقه الله بالعناية فليس ظهور الآيات سببا في الاهتداء دون عناية الله (قوله ويقولون آمنا بالله) شروع في ذكر أحوال المنافقين (قوله وأطعنا) قدر المفسر الضمير إشارة إلى أن مفعول أطعنا محذوف (قوله وإذا دعوا إلى الله ورسوله) تفصيل لما أجمل أولا (قوله المبلغ عنه) جواب عما يقال لم أفرد الضمير في ليحكم مع أنه تقدمه اثنان فاجاب بأن الرسول هو المباشر للحكم وإنما ذكر الله معه تفخيلا لشأنه وتعظيما لقدمه (قوله إذا فريق) إذا فجائية قائمة مقام الفاء في ربط الجواب بالشرط (قوله معرضون) أى إن كان الحكم عليهم بدليل مابعد (قوله إليه) يصح أن يكون متعاقبا يأتوا أو بمذعنين (قوله أى قلوبهم مرض) أشار بذلك إلى أن منشا الإعراض وسببه أحد أمور ثلاثة

(قوله أم أرتابوا) أم بمعنى بل والهمزة وكذا يقال فيها بعده والاستفهام للتقرير (قوله لا) أشار بذلك إلى أن الاستفهام في هذا الأخير يعني النفي . والمعنى لاجل خوفهم لاستعانة الحيف على الله ورسوله (قوله بالاعراض عنه) أي الحكم (قوله إنما كان قول للمؤمنين) العامة على نصب القول خبرا لكان والاسم أن وما دخلت عليه وقرئ تشدودا برقعته على أنه اسمها وأن وما دخلت عليه خبرها (قوله بالإجابة) أي قولاً وفعلًا (قوله حينئذ) أي حين إذ قالوا هذا القول (قوله ومن يطع الله الخ) قال بعض الأخبار هذه الآية جمعت ما في توراة موسى وإنجيل عيسى (قوله يخافه) هذا حل معنى وإلا فكان حقه أن يقول يخفه (قوله وكسرهم) أي بإشباع ودونه فهذه ثلاث قراآت و بسكون القاف مع كسر الهاء بدون إشباع فتكون أربعة وكلها سبعة (قوله هم الفاترون) أي الظافرون بمقصودهم الناجون من كل مكروه (قوله وأقسموا بالله) الضمير عائد على المنافقين وهو معطوف على قوله ويقولون آمنا بالله وبالرسول (قوله جهد أيمانهم) جهد منصوب على المفعولية المطلقة ، والمعنى جهدوا أيمانهم جهدا خذف الفعل وأقيم المصدر مقامه وأضيف إلى المفعول كضرب الرقاب وهذه الآية نزلت لما قال المنافقون لرسول الله صلى الله عليه وسلم إنما كنت نكنا معك لكن (١٣٦) خرجت خرجنا وإن أفتت فمنا وإن أمرتنا بالجهاد جاهدنا (قوله ليخرجن)

(أم أرتابوا) أي شكوا في نبوته (أم يخافون أن يحيف الله عليهم ورسوله) في الحكم أي فيظلموا فيه ؟ لا (بل أولئك هم الظالمون) بالإعراض عنه (إنما كان قول المؤمنين إذا دعوا إلى الله ورسوله ليحكم بينهم أن يقولوا سمعنا وأطعنا) بالإجابة (وأولئك) حينئذ (هم المفلحون) الناجون (ومن يطع الله ورسوله ويخش الله ويتقوه) بسكون الهاء وكسرها بأن يطيعه (وأولئك هم الفاترون) بالجنة (ولقسموا بالله جهد أيمانهم) فاتها (لئن أمرتهم) بأماها (ليخرجن ، قل) لهم (لا تقسموا طاعة معروفة) للنبى خير من قسمكم الذى لاتصدقون فيه (إن الله خير بما تعملون) من طاعتكم بالقول ومخالفتكم بالفعل (قل أطيعوا الله وأطيعوا الرسول فإن تولوا) عن طاعته بخذف إحدى التاءين خطاب لهم (فإنما عليه ما حمل) من التبليغ (وعليكم ما أمركم) من طاعته (وإن تطيعوه تهتدوا وما على الرسول إلا البلاغ المبين) أى التبليغ البين (وعند الله الذين آمنوا ومنكم وعمالوا الصالحات ليستخلفنهم في الأرض) بدلا عن الكفار (كما استخلف) بالبناء للفاعل والمفعول (الذين من قبلهم) من بنى إسرائيل بدلا عن الجبابرة (وليمكّن لهم دينهم ،

اللام موطنه للقسم ويخرجن فصل مضارع مؤكد بالنون وأصله ليخرجون حذف تون الرفع تسوالى الأمثال فالتقى ساكنان الواو ونون التوكيد حذف الواو لالتقاءهما وبقيت الضمة لتدل عليها (قوله طاعة) مستداً ومعروفة صفته والخبر محذوف قبله المفسر بقوله خير من قسمكم ويصح أن يكون طاعة خبرا محذوف تقديره أمركم طاعة معروفة أى الأمر المطلوب منكم طاعة معروفة

الذى

بالصدق وموافقة الواقع لا مجرد القول باللسان (قوله إن الله

خير بما تعملون) تحليل لما قبله والمعنى لاتخلفوا باللسان مع كون قلوبكم ليس فيها الامتثال والاخلاص فان الله مطلع على بواطنكم وظواهركم لاتخفى عليه خافية (قوله فان تولوا) شرط حذف جوابه والتقدير فلا ضرر عليه وقوله فأنما عليه ما حمل حلة لذلك المحذوف (قوله ما حمل) أى كلف (قوله تهتدوا) أى حصلوا للرشاد والنور برضا الله وهذا راجع لقوله وعليكم ما حملتم ، وقوله وما على الرسول إلا البلاغ المبين راجع لقوله فأنما عليه ما حمل على سبيل اللف والنشر للشوش (قوله أى التبليغ البين) أى الظاهر وقد أداء فعليكم أن تؤدوا ما حملتم من الطاعة لله ورسوله (قوله وعهد الله الخ) وعد فعل ماضى ولفظ الجلالة فاعله لا اسم الموصول مفعوله الأول والمفعول الثانى محذوف تقديره الاستخلاف في الأرض وتمكين دينهم وتبديل خوفهم أمنا يدل على هذا المحذوف قوله ليستخلفنهم الخ فان اللام موطنه لقسم محذوف تقديره أقسم الله ليستخلفنهم (قوله منكم) الجار والمجرور حال من الذين آمنوا والخطاب لعموم الأمة (قوله في الأرض) أى لجميعها وقد حصل ذلك (قوله كما استخلف) ماضية والمعنى استخلفا كاستخلف الذين من قبلهم (قوله بالبناء للفاعل والمفعول) أى فهما قراءتان سبعيتان

(قوله الذي ارتضى لهم) العائد محذوف أي لرضاه لهم ، ولحقه ويجعل دينهم الذي رضيهم لهم ظاهرا وفاقا على جميع الأديان (قوله بالتخفيف والتشديد) أي فهما قراءتان سبعيتان (قوله بما ذكر) أي وهو ما تقدم من الأمور الثلاثة (قوله يعبدوني) أي يوحّدوني ، وقوله لا يشركون بي شيئا حال من فاعل يعبدوني أو بدل مما قبله (قوله هو مستأنف) أي واقع في جواب سؤال مقتر كأنه قيل ما بالهم يستغفون ويجعل دينهم ظاهرا على جميع الأديان ويؤمنون فقيل يعبدوني الخ (قوله بعد ذلك الانعام) أي بما ذكر من الأمور الثلاثة ، فالمراد بالكفر كفر النعم بدليل قوله - فأولئك هم الفاسقون - وليس المراد به مقابل الإيمان والإلقال الكافرون (قوله وأول من كفر به) أي بالإنعام (قوله قتلة عثمان) أي وهم جماعة من الرعية أخذوه بقتة (قوله وأقيموا الصلاة) معطوف على قوله - أطيعوا الله وأطيعوا الرسول - (قوله لعلمكم ترحمون) الترحى في القرآن بمنزلة التحقيق (قوله بالفوقانية والتحتانية) قراءتان سبعيتان (قوله والفاعل الرسول) أي على كل من القراءتين واسم الموصول مفعول أول ومعجزين مفعول ثان (قوله بأن يفوتونا) أي يفروا من (١٣٧) عذابنا (قوله ومأواهم النار) معطوف على جملة لا تحسبن

أو على مقدر تقديره بل هم متهورون ومأواهم (قوله هي) قدره إشارة إلى أن الخصوص بالنعم محذوف (قوله بأبها الذين آمنوا ليستأذنكم الذين ملكت أيمانكم) اختلاف في الأمر فقيل للوجوب وقيل للندب والأمر متعق بالخدومين لا بالخدم . وسبب نزول هذه الآية أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بعث غلاما من الأنصار يقال له مدلج ابن عمرو إلى عمر بن الخطاب ليدعوه فدعاه فوجده نائما وقد أغلق عليه الباب فدق الغلام

الَّذِي أَرْتَضَى لَهُمْ) وهو الإسلام بأن يظهره على جميع الأديان ويوسع لهم في البلاد فيمسلكوها (وَلْيُعْبُدْهُمْ) بالتخفيف والتشديد (مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ) من الكفار (أُنْمًا) وقد أنجز الله وعده لهم بما ذكر ، وأثنى عليهم بقوله (يُعْبُدُونِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا) هو مستأنف في حكم التمليل (وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ) الإنعام منهم به (فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ) وأول من كفر به قتلة عثمان رضي الله عنه فساروا يقتتلون بعد أن كانوا إخوانا (وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ) أي رجاء الرحمة (لَا تَحْسَبَنَّ) بالفوقانية والتحتانية والفاعل الرسول (الَّذِينَ كَفَرُوا ثُمَّ جِزِينَ) لنا (فِي الْأَرْضِ) بأن يفوتونا (وَمَأْوَاهُمْ) مرجعهم (النَّارُ وَلَيْسَ الْمَصِيرُ) المرجع هي (يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِيَسْتَأْذِنَكُمْ الَّذِينَ مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ) من العبيد والإماء (وَالَّذِينَ لَمْ يَبْتَاعُوا الْهَيْلَمَ مِنْكُمْ) من الأحرار وعرفوا أسر النساء (ثَلَاثَ مَرَّاتٍ) في ثلاثة أوقات (مِنْ قَبْلِ صَلَاةِ الْفَجْرِ وَحِينَ تَضَعُونَ ثِيَابَكُمْ مِنَ الظَّهِيرَةِ) أي وقت الظهر (وَمِنْ بَعْدِ صَلَاةِ الْعِشَاءِ ثَلَاثَ عَوْرَاتٍ لَكُمْ) بالرفع خبر مبتدأ مقدر بعده مضاف وقام المضاف إليه مقامه ، أي هي أوقات ، وبالنصب بتقدير أوقات منصوبا بدلا من محل ما قبله قام المضاف إليه مقامه وهي لإلقاء الثياب تبدو فيها العورات (لَيْسَ عَلَيْكُمْ ،

عليه الباب فناداه ودخل فاستيقظ عمر فأنكشف منه شيء ، فقال عمر وددت أن الله نهى أبناءنا ونساءنا وخدمنا أن لا يدخلوا علينا في هذه الساعات إلا بأذن ، ثم انطلق إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجد هذه الآية قد نزلت غفرا ساجدا شكرا لله تعالى (قوله وعرفوا أسر النساء) أي ميزوا بين الفورة وغيرها (قوله في ثلاثة أوقات) أشار بذلك إلى أن قوله ثلاث مرات منصوب على الظرفية (قوله من قبل صلاة الفجر) أي لأنه وقت القيام من النوم وليس ثياب البيضة (قوله وحين تضعون ثيابكم) أي التي تلبس في البيضة تضعونها لأجل التيقظة (قوله من الظهيرة) أي من أجل الظهيرة وهي شدة الحر (قوله ومن بعد صلاة العشاء) أي لأنه وقت التجرد عن الثياب والنوم في الفراش (قوله بالرفع) أي وعليه فالوقف على قوله العشاء (قوله أي هي أوقات الخ) أي فالأصل أوقات ثلاث عورات حذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه (قوله وبالنصب) أي وعليه فالوقف على لكم والقراءتان سبعيتان (قوله وهي لإلقاء الثياب) مبتدأ وقوله تبدو فيها العورات خبره (قوله ليس عليكم) أي في منعكم إياهم من لدخول عليكم .

(قوله ولا عليهم) أى فى المدخول لعدم تكليفهم (قوله ثم طوافون) أكثر بذلك إلى أن طوافون خبر لمخدوف (قوله هل  
يخص) الجار والمجرور متعلق بمخدوف خبر عن قوله بعضكم لقره للفسر بقوله طائف (قوله والجملة مؤكدة لما قبلها) وقيل  
ليست مؤكدة ، لأن المعنى الأطفال والماليك يطوفون عليكم للخدمة وأثم تطوفون عليهم للاستخدام فلا كلفتم الاستئذان  
فى هذه الأوقات وغيرها لئلا يفتقر الأمر عليكم بقوله بعضكم على بعض فيه زيادة على ما قبله (قوله وآية الاستئذان) أى قوله  
قوله يا أيها الذين آمنوا ليستأذنكم الذين الخ (قوله قيل منسوخة) أى لما روى أن نفرا من العراق قالوا لابن عباس : كيف  
ترى فى هذه الآية التى أمرنا بها ولا يعمل بها أحد ، فقال ابن عباس : إن الله عليم رحيم بالمؤمنين يحب السر ، وكان الناس  
لهي لبيوتهم مستور ولا حجب ، فرجما دخل الخادم أو الولد أو يقيم الرجل والرجل على أهله ، فأمر الله بالاستئذان فى تلك  
الغورات فجاءهم الله بالسور والحجب فلم أر أحدا يعمل بذلك بعد (قوله وقيل لا) أى كما روى عن سعيد بن جبير حيث قال  
يقولون نسخت والله ما نسخت ولكن مما تهاون بها الناس (قوله ولكن تهاون الناس فى ترك الاستئذان) أى لكثرة النطاء  
والوطاء ، ومع ذلك فالمناسب (١٣٨)

بِالْأَخْلَاقِ الْجَمِيلَةِ (قوله)  
وَلَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ (بلغ الأطفال)  
مقابل لقوله - والذين لم  
يبلنوا العلم - (قوله الذين  
من قبلهم) أي الذين  
ذكروا في قوله - يا أيها  
الذين آمنوا لا تدخلوا  
بيوتا غير بيوتكم - الآية  
(قوله آياته) أي أحكامه  
(قوله والله عليم حكيم)  
أي بأمور الخلق فالذي  
ينبغي التخلق بأخلاق  
الشرع ولا يعول الإنسان  
على ما يعلمه من صيانة  
حريمه ويترك آداب  
الشرع (قوله والنواعد)

وَلَا عَلَيْهِمْ) أى للمالك والصبيان (جُنَاحٌ) فى الدخول عليكم بغير استئذان (بِذَهْنٍ) أى بعد الأوقات الثلاثة ، هم (طَوَّافُونَ عَلَيْكُمْ) للخدمة (بِفَضْلِكُمْ) طائف (عَلَى بَعْضِ) والجملة مؤكدة لما قبلها (كَذَلِكَ) كما بين ما ذكر (يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ الْآيَاتِ) أى الأحكام (وَاللَّهُ عَلِيمٌ) بأمور خلقه (حَكِيمٌ) بما دبره لهم ، وآية الاستئذان قيل منسوخة ، وقيل لا ولكن نهان الناس فى ترك الاستئذان (وَإِذَا بَلَغَ الْأَطْفَالُ مِنْكُمُ) أيها الأحرار (الْحُلُمَ فَلْيَسْتَأْذِنُوا) فى جميع الأوقات (كَأَسْتَأْذِنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ) أى الأحرار الكبار (كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمُ آيَاتِهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ) . وَالْقَوَاعِدُ مِنَ النِّسَاءِ) قعدن عن الحيض والولد لكبرهن (الَّتِى لَا يَرْجُونَ نِكَاحًا) لذلك (فَلَيْسَ عَلَيْهِنَّ جُنَاحٌ أَنْ يَضَعْنَ ثِيَابَهُنَّ) من الجلباب والرداء والقناعات فوق الحمار (غَيْرَ مُتَبَرِّجَاتٍ) مظهرات (بِزِينَةٍ) خفية كقلادة وسوار وخلخال (وَأَنْ يَسْتَعْفِفْنَ) بأن لا يضعنها (خَيْرٌ لِمَنْ وَاللَّهُ سَمِيعٌ) لقولكم (عَلِيمٌ) بما فى قلوبكم (لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ) فى مؤاكلة ،

جمع قاعد بغير تاء كحائض وطامث فان هذا الوصف مخصوص بالنساء وكل وصف مخصوص بالنساء مقابليهم  
فلا يحتاج تمييز بيناء وهو مبتدأ واللاتي صفته ، وقوله فليس عليهن جناح خبره ، وقرن بالغاء لعموم الابتداء فان آل فيه اسم  
موصول أو لسكونه وصف بالاسم الموصول ( قوله تعدن من الحيض ) أى انقطع حيضهن ( قوله اللاتي لا يرجون نكاحاً ) أى  
لا يطمعن فيه موت شهوتهن عن الرجال ( قوله أن يضعن ) أى يزرعن ( قوله من الجلباب ) أى وهى الملحفة التى يغطي بها  
جميع البدن كالملادة والحبرة ( قوله والقناع ) أى الذى يلبس فوق الحمار لستر الوجه والعنق ( قوله غير متبرجات بزينة ) أى  
متزينات غير وجد الشرط جاز عن كشف الوجه واليدين بين الأجانب لعدم الفتنة وهو المفق به عند مالك وأحد قولين عند  
الشافعي ( قوله بأن لا يضعها ) أى بأن يضمن الستر للوجه والكفين بين الأجانب ( قوله خبر لمن ) أى لما  
فيه من سد الذرائع فالأفضل لمن الستر للوجه واليدين لأن كل ساقطة لها لاقطة ( قوله ليس على الأعمى حرج الخ ) اختلف  
العلماء فى سبب زول هذه الآية ، فقال ابن عباس : لما نزل - يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل - نخرج  
المسلمون عن مؤاكلة الرضى والزمنى والعصى والمرج ، وقالوا الطعام أفضل الأموال وقد نهانا الله تعالى عن أكل المال بالباطل  
والأعمى لا يبصر موضع الطعام الطيب والأعرج لا يمكن من الجلوس ولا يستطيع الزواج على الطعام والرييض يضعف عن

الانناول ولا يستولى حقه من الطعام فنزلت هذه الآية ، وعلى هذا فتكون على معنى في : أى ليس عليكم في مؤاكلة الأعمى والأعرج والمريض حرج . وقيل سبب نزولها أن هؤلاء الجماعة كانوا يخرجون عن مؤاكلة الأصحاء خوف أن يستقذروهم وعلى هذا فعلى على بابها ، وقيل إن الآية نزلت في الجهاد ، والمعنى ليس على هؤلاء حرج في التخلف عن الجهاد ، وقيل كانت الصحابة إذا خرجوا للنزود دفعوا مفاتيح بيوتهم لهؤلاء الجماعة ويقولون لهم قد أحلنا لكم أن تأكلوا مما في بيوتنا فكانوا يخرجون من ذلك ويقولون لاندخلها وأصحابها غائبون مخافة أن لا يكون إقامتهم من طيب نفس ، فنزلت هذه الآية رخصة لهم وكل صحيح إذا علمت ذلك فنفى الحرج عن هؤلاء في أمور مخصوصة وليس ذلك على العموم فإن ما كلف به الصحيح كلف به غيره (قوله مقابلهم) أى السالمين من هذه الثلاثة (قوله ولا على أنفسكم) معطوف على الأعمى ، والمعنى ليس عليكم حرج في الأكل من بيوتكم (قوله من بيوتكم) بضم الباء وكسرهما قراءتان سبعيتان هنا وفي جميع ما يأتي (قوله أى بيوت أولادكم) أى ذكورا أو إناثا لأن بيت الولد كبيتته لقوله عليه الصلاة والسلام « أنت ومالك لأبيك » وقوله عليه الصلاة والسلام « إن أطيب ما يأكل الرء من كسبه وإن ولده من كسبه » والحامل للفسر على هذا التقدير عدم تورم حرمة الأكل من بيت نفسه وعدم ذكر الأولاد صراحة ، فدل ذلك على أن المراد ببيوتكم بيوت أولادكم (قوله أو بيوت آبائكم) أى وإبنه علوا (قوله إخوانكم) جمع أخ ويجمع على إخوة وهو المراد هنا ، لأن المراد بهم إخوة النسب وهم من (١٣٩) شاركوك في رحم أو صلب

(قوله أو بيوت إخوانكم) جمع أخت أى مما تملكه أو من ملك زوجها إن كان صديقه أو مأذونة فيه وكذا يقال فيما يأتي (قوله أو ما ملكتكم) بالتخفيف وقرئ شذوذا بضم الميم وتشديد اللام مكسورة أى ملككم غيركم (قوله مفتاحه) جمع مفتاح بكسر الميم في قراءة العامة وقرئ مفاتيحه بالياء ومفتاحه بالافراد

مقابلهم (ولاً) حرج (على أنفسكم أن تأكلوا من بيوتكم) أى بيوت أولادكم (أو بيوت آبائكم أو بيوت أمهاتكم أو بيوت إخوانكم أو بيوت أخواتكم أو بيوت أعمامكم أو بيوت عماتكم أو بيوت أخوالكم أو بيوت خالاتكم أو ما ملكتكم مفتاحه) أى خزنتموه لغيركم (أو صدقكم) وهو من صدقكم في مودته ، المعنى يجوز الأكل من بيوت من ذكر وإن لم يحضروا ، أى إذا علم رضاهم به (ليس عليكم جناح أن تأكلوا جميعاً) مجتمعين (أو أشتاتاً) متفرقين جمع شت ، نزل فيمن تخرج أن يأكل وحده وإذا لم يجد من يؤاكلة يترك الأكل (فإذا دخلتم بيوتاً) لكم لأهل بها (فسلموا على أنفسكم) أى قولوا : السلام علينا وعلى عباد الله الصالحين فإن الملائكة تود عليكم وإن كان بها أهل فسلموا عليهم (تحية) مصدر حيا (من عند الله ،

(قوله أى خزنتموه لغيركم) أى حفظتموه بأن تكونوا وكلاء عليه يقول ابن عباس عن بذلك وكيل الرجل وقيمه في ضيعته وما شئته فلا بأس عليه أن يأكل من ثمرته وثمره ضيعته ويشرب من لبن ما شئته ولا يحمل ولا يدخر اه (قوله وهو من صدقكم في مودته) أى من كان خالصاً لكم في المحبة (قوله من بيوت من ذكر) أى الأصناف الأحد عشر وخصوصاً بالذكر لأن الشأن التبسط بينهم (قوله أى إذا علم رضاهم به) أى ولو بقرينة وهذا أحد قولين للعلماء ، وقيل يجوز الأكل من بيوت من ذكر ولو لم يعلم رضاهم به ، لأن القرابة التي بينهم تقتضى العطف والسماح . فإن قلت على الأول حيث كان مشروطاً بعلم رضاهم فلا فرق بينهم وبين غيرهم من الأجانب . وأجيب بأن هؤلاء يكنى فيهم أدنى قرينة بل الشرط فيهم أن لا يعلم عدم الرضا بخلاف غيرهم من الأجانب فلا بد من علم الرضا بصريح الاذن أو قرينة (قوله مجتمعين) أشار بذلك إلى أن قوله جميعاً حال من فاعل تأكلوا وكذا قوله أشتاتاً (قوله جمع شت) هو مصدر بمعنى التفرق (قوله نزل فيمن تخرج الخ) أى فهو كلام مستأنف بيان لحكم آخر وهم فريق من المؤمنين يقال لهم بنو ليث بن عمرو من بني كنانة كان الرجل منهم لا يأكل ويمكث يومه حتى يجد ضيفاً يأكل معه فإن لم يجد من يؤاكلة لم يأكل شيئاً . وقيل نزلت في قوم تخرجوا عن الاجتماع على الطعام لاختلاف الآكلين في كثرة الأكل وقلته (قوله فإذا دخلتم بيوتاً لكم) أى مساكنكم (قوله تحية) منصوب على المصدر من معنى فسلموا من باب جلست فوداً ولأت وقولاً (قوله من عند الله) أى تاجه تأمره .

(قوله مبركة) أى لأنه يرجى بها زيادة الخير والثواب (قوله لى تفهموا ذلك) أى معالم دينكم فهذا أمر إرشاد وأنب للعباد (قوله إنما للؤمنون الخ) المقصود من هذه الآية مدح للؤمنين الخالصين وللتعريض بدم المنافقين وإنما أداة حصر والمؤمنون مبتدأ وقوله الذين آمنوا خبره (قوله على أمر جامع) إسناد الجمع للأمر مجاز على وحته أن يسند للؤمنين (قوله خطبة الجمعة) أى والأعياد والحروب والحديث وغير ذلك وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا صعد المنبر يوم الجمعة وأراد الرجل أن يخرج من المسجد حاجة أو غير لم يخرج حتى يقوم تجاه النبي صلى الله عليه وسلم بحيث يراه فيعرف أنه إنما قام ليستأذن فيأذن لمن شاء منهم (قوله حتى يستأذنه) أى يطلبوا منه الاذن فيأذن لهم (قوله إن الذين يستأذنونك الخ) هذا توكيد لما تقدم ذكره تفخيا وتعظيما للاستئذان (قوله فإذا استأذنتك لبعض شأنهم) أى كما وقع لسيدنا عمر بن الخطاب حين خرج مع النبي صلى الله عليه وسلم في غزوة تبوك حيث استأذن الرسول في الرجوع إلى أهله فأذن له النبي صلى الله عليه وسلم ، وقال ارجع فليست بمنافق وكتخلف عثمان لتجهيز زوجته بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم حين مات والنبي صلى الله عليه وسلم متجهز لغزوة بدر (قوله فأذن لمن شئت منهم) (١٤٠) في ذلك تفويض الأمر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم لأنه

الواسطة العظمى بين الخلق وربهم فإذا أذن لأحد علم من ذلك أن رضا الله في إذنه قال العارف: وخصك بالهدى في كل أمر فليست تشاء إلا ما يشاء (قوله واستغفر لهم الله) أى ليعوضهم بدل ما فاتهم من مجالستك من أجل العذر الذى نزل بهم (قوله لا تجمعوا دعاء الرسول بينكم) أى نداه بمعنى لاتنادوه باسمه فتقولوا يا محمد ولا بكنيته فتقولوا يا أبا القاسم ، بل نادوه وخطبوه بالتعظيم

مُبَارَكَةً طَيِّبَةً) يثاب عليها (كَذَلِكَ يُبَيِّنُ اللَّهُ لَكُمْ الْآيَاتِ) أى يفصل لكم معالم دينكم (لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ) لى تفهموا ذلك (إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَإِذَا كَانُوا مَعَهُ) أى الرسول (عَلَى أَمْرٍ جَامِعٍ) كخطبة الجمعة (لَمْ يَذْهَبُوا) لمروض عذرهم (حَتَّى يَسْتَأْذِنُوهُ) إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ أُولَئِكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِذَا أَسْتَأْذَنُوكَ لِبَعْضِ شَأْنٍ مِّنْ أَمْرِهِمْ (فَأُذِّنْ لِمَن شِئْتَ مِنْهُمْ) بالانصراف (وَأَسْتَغْفِرْ لَهُمْ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ) لَا تَجْمَعُوا دُعَاءَ الرَّسُولِ بَيْنَكُمْ كَدُعَاءِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا) بآن تقولوا يا محمد ، بل قولوا يا نبي الله يا رسول الله فى لين وتواضع وخفض صوت (قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الَّذِينَ يَتَسَلَّلُونَ مِنْكُمْ لِوَاذًا) أى يخرجون من المسجد فى الخطبة من غير استئذان خفية مستترين بشئ ، وقد للتحقيق (فَلْيَحْذَرِ الَّذِينَ يُخَالِفُونَ عَنْ أَمْرِهِ) أى أمر الله أو رسوله (أَنْ تُصِيبَهُمْ فِتْنَةٌ) بلاء (أَوْ يُصِيبَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ) فى الآخرة (أَلَا إِنَّ فِي اللَّهِ مَافِ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ) ملكا خلقا وعبيدا (قَدْ يَعْلَمُ مَا أَنْتُمْ) أيها الكافرون (عَلَيْهِ) من الإيمان والنفاق ،

(و)

والتكريم والتوقير بأن تقولوا يا رسول الله يا نبي الله يا إمام المرسلين يا رسول رب العالمين يا خاتم النبيين وغير ذلك واستفيد من الآية أنه لا يجوز نداه النبي بغير ما يفيد التعظيم لا فى حياته ولا بعد وفاته فهذا يعلم أن من استخف بجنازة صلى الله عليه وسلم فهو كافر ملعون فى الدنيا والآخرة (قوله وخفض صوت) أى لقوله تعالى : يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم فوق صوت النبي ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض أن تحبط أعمالكم وأتم لا تشعرون وهذه الآداب كاتكون فى حق النبي تكون فى حق حملة شريعته فينبى لتلازمة الأشياء أن يفعلوا معهم هذه الآداب ويتخلقوا بها ليحصل لهم الفتح والفلاح (قوله الذين يتسللون) أى يذهبون واحدا بعد واحد لأن المنافقين كانوا يجتمعون مع الصحابة إذا رقى النبي المنبر فإذا كثر الناس نظروا يمينا وشمالا ويخرجون واحدا بعد واحد إلى أن يذهبوا جميعا (قوله لوإذا) حال من الواو فى يتسللون من التلاوذ وهو الاستتار بأن يضم بعضهم بعضا بالخروج (قوله فليحذر الذين يخالفون الخ) مرتب على ما قبله ضمن يخالفون معنى يعرضون فعدها بمن (قوله أن تصيبهم فتنة) أن وما دخلت عليه فى تأويل مصدر مفعول يحذر أى إصابة فتنة (قوله أو يصيبهم) أو مانعة خلو تجوز الجمع (قوله ألا إن الله الخ) كالدليل لما قبله (قوله قد يعلم ما أتم عليه) كد للتحقيق . وللعلم أن الله يعلم الأمر الذى فى قلوب المنافقين من الخالفة والاعراض عن أوامر الله تعالى

(قوله ويوم يرجعون إليه) معطوف على ما : أى يردون إليه وهو يوم البعث (قوله فينبئهم بما عملوا) أى يخبرهم بأعمالهم فينبئهم على الحسنات ويعاقبهم على السيئات .

[سورة الفرقان] سميت بذلك لأن بها الفرق بين الحق والباطل لاشتغالها على أحكام التوحيد وأدلتها ومكارم الأخلاق وأحوال للعاد (قوله إلى قوله رجيا) أى وهو ثلاث آيات (قوله تعالى) أى تنزهه في ذاته وصفاته وأفعاله عن النقائص ومماثلة ماسواه له لأنه قديم وما استواه حادث أو معنى تبارك تعاظم أى انصف بكل كمال ولا يوصف بهذا الوصف غيره تعالى فلا يقال تبارك النبي ولا تبارك الساطان مثلا وهو فعل ماض غير متصرف فلا يأتى منه مضارع ولا مصدر ولا اسم فاعل (قوله الفرقان) من الفرق وفله فرق من باب قتل وبها قرى قوله تعالى فافرق بيننا وبين القوم الفاسقين وقرى شدوذا من باب ضرب وهو بالتخفيف في المعاني وبالتشديد في الأجسام يقال فرقت بين الكلامين وفرقت بين العبدین والصحيح أنهما بمعنى واحد في المعاني والأجسام (قوله القرآن) أى ويسمى به البعض كما يسمى به الكل فالسورة الواحدة تسمى فرقانا والجميع يسمى فرقانا لأنه معجز للبشر وفارق بين الحق والباطل كلا أو بعضا وصح أن يراد به جملة القرآن ويكون نزل مستعملا في حقيقته بالنسبة لما نزل إذ ذاك وبمعنى المستعمل بالنسبة لما سينزل (قوله لأنه فرق بين الحق والباطل) أى ميز بينهما وقيل لأنه نزل مفرقا في أوقات كثيرة (قوله على عبده) إنما وصفه بهذا الوصف لأنه أشرف الأوصاف وأعلاها (قوله ليكون) علة لقوله نزل والضمير عائذ على النبي صلى الله عليه وسلم لأنه أقرب مذكور ويصح أن يكون عائذا على الفرقان أو المنزل وهو الله تعالى والأوضح الأول (قوله دون الملائكة) أنشر بذلك إلى أن الانذار خاص بالانس والجن لأن

(وَ) يعلم (يَوْمَ يُرْجَعُونَ إِلَيْهِ) فيه التفات عن الخطاب أى متى يكون (فَيُنَبِّئُهُمْ) فيه (بِمَا عَمِلُوا) من الخير والشر (وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ) من أعمالهم وغيرها (عَلِيمٌ) .

### (سورة الفرقان)

مكية : إلا ، والذين لا يدعون مع الله إلها آخر إلى قوله رجيا فندني

وهي سبع وسبعون آية

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . تَبَارَكَ) تعالى (الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ) القرآن لأنه فرق بين الحق والباطل (عَلَى عَبْدِهِ) محمد (لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ) أى الإنس والجن دون الملائكة (نَذِيرًا) مخوفا من عذاب الله (الَّذِي لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلَمْ يَتَّخِذْ وَلَدًا وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَرِيكٌ فِي الْمُلْكِ وَخَلَقَ كُلَّ شَيْءٍ) من شأنه أن يخلق (قَدْرَهُ قَدِيرًا) سواء نسوية (وَاتَّخَذُوا) ،

الملائكة لأبحوز عليهم العاصي والمخالفة لهمصمتهم من ذلك وإن كان النبي عليه الصلاة والسلام أرسل لهم إرسال تكليف بما يلقى بهم على المعتمد . والحاصل أن إرسال النبي للثقلين إرسال تكليف وكذا للملائكة ، وأما للحيوانات التي لا تعقل والجمادات فارسل تشریف (قوله نذيرا) أى وبشيرا وإنما اقتصر على الانذار لأن السورة مكية ، وفي ذلك الوقت لم يصلحوا للتبشير (قوله الذى له ملك السموات والأرض) نعمت للوصول الأول أو بيان أو بدل أو خبر لمحدوف : أى هو الذى أو منصوب على المدح وما بعده من تمام الصلة فلا يلزم عليه الفصل بأجنبي بين الوصول الأول والثاني على جملة تابعها له (قوله ولم يتخذ ولدا) رد على اليهود والنصارى (قوله ولم يكن له شريك في الملك) رد على عباد الأصنام (قوله وخلق كل شيء) كالدليل لما قبله لأن الخلق لكل شيء لا شريك له ولم يتخذ ولدا (قوله من شأنه أن يخلق) دفع بذلك ما يقال إنه دخل في الشيء ذاته تعالى وصفاته . فأجاب بأن المراد بالشيء ما شأنه أن يتعلق به الخلق وهو اللعدم (قوله سواء نسوية) أى عبده تعديلا بأن جعله على شكل حسن ودفع بذلك ما قيل إن الآية فيها قلب لأن الخلق متأخر عن التقدير لأن التقدير أزل لأنه تعلق العلم والارادة الأزل والخلق حادث لأنه تعلق القدرة التنجيزى الحادث . فأجاب بأن التقدير معناه التصوير على شكل حسن ولا شك أن ذلك حاصل بعد إيجاده على طبق العلم والارادة ، وهذا سر قول الغزالي : ليس في الامكان أبدع مما كان لأن ما أوجده الله من الخلوقات تعلق به العلم



والإرادة ألا فوجد على طبق ذلك فإذا كان كذلك كان التغيير لذلك مستحيلا لأنه حينئذ يقلب علم الله جهلا وهو لا يتعلق به القدرة . إن قلت يشكل على هذا قوله تعالى : إن يشأ يذهبكم ويأت بخلق جديد ، وقوله تعالى : إنا لقادرون على أن نبدل خيرا منهم وما نحن بمسبوقين فإنه يقتضى أن في قدرة الله إذهاب هذا العالم والأتان بغيره . أجيب بأن ما في الآية باعتبار التعلق الصلاحي للقدرة والتجوز العقلي وما قاله القرأى باعتبار التعلق التنجيزى الذى حصل متعلقه (قوله أى الكفار) أى المعلومون من قولنا للعالمين (قوله آلهة) ومنهم بسبعة أوصاف أولها قوله لا يخلقون شيئا وآخرها قوله نشورا (قوله وهم يخلقون) أى يصورون من حجارة وغيرها بنحت عبادها لها (قوله لأنفسهم) أى فضلا عن غيرهم (قوله ضرا) قدمه لأن دفعه أهم وقدم الموت لمناسبة الضر (قوله وقال الذين كفروا) شروع فى ذكر أمطيلهم المتعلقة بالقرآن إثم كاذبيهم المتعلقة بالله سبحانه وتعالى (قوله افتراء) أى اختلقه (قوله وهم من أهل الكتاب) أرادوا بهم اليهود حيث قالوا إنهم يأتون له بالأخبار الماضية وهو يعبر عنها بعبارة من عنده فهذا معنى إعاتهم له (قوله (١٤٣) قال تعالى) أى رد المقاتلهم (قوله كفرا وكذبا) لف نشر مرتب (قوله

أى الكفار (من دوني) أى الله أى غيره (آلهة) هى الأصنام (لا يخلقون شيئا وهم يخلقون ولا يملكون ولا يملكون لا تشبههم ضرا) أى دفعه (ولا نقما) أى جرء (ولا يملكون موتا ولا حياة) أى إماتة لأحد وإحياء لأحد (ولا نشورا) أى بعثا للأموات (وقال الذين كفروا إن هذا) أى ما القرآن (إلا إفك) كذب (افتراء) محمد (وأعانه عليه قوم آخرون) وهم من أهل الكتاب قال تعالى (فقد جاءوا ظلما وزورا) كفرا وكذبا ، أى بهما (وقالوا) أيضا هو (أساطير الأولين) أ كاذبيهم جمع أسطورة بالضم (أكتبها) انتسخها من ذلك القوم بغيره (فهي تملى) تقرأ (عليه) ليحفظها (بكرة وأصيل) غدوة وعشيا ، قال تعالى ردا عليهم (قل أنزل الله الذى يعلم السر) الغيب (فى السموات والأرض إنه كان غفورا) للمؤمنين (رحيما) بهم (وقالوا مال هذا الرسول يأتنا كل الطعام ويمشى فى الأسواق أولا) هلا (أنزل إليه ملك فيكون معه نذيرا) بصدقه (أو يلقى إليه كنز) من السماء ينفعه ولا يحتاج إلى المشى فى الأسواق لطلب المعاش (أو تكون له جنة) بستان (يأت كل منها) أى من نمارها فيكتفى بها ، وفى قراءة فأكل بالنون أى نحن فيكون له مزية علينا بها (وقال الظالمون) أى الكافرون للمؤمنين (إن) ما تدعون إلا رجلا مسحورا) مخدوعا مغنوبا على عقله قال تعالى (أنظر كيف ضربوا لك الأمثال) بالمسحور والحجاج إلى ما ينفعه وإلى ملك يقوم معه بالأمس

أى بهما) أشار بذلك إلى أن ظاهرا وزورا منصوبان بنزع الخافض ويصح نصبهما بجهاء بتضمنيه معنى فعل (قوله وقالوا أيضا) أى كما قالوا ما تقدم (قوله أساطير الأولين) خبر المحذوف قدره بقوله هو (قوله أكتبها) أى أمر بكتبتها لأنهم يعلمون أنه أسمى لا يقرأ ولا يكتب (قوله من ذلك القوم) المناسب أن يقول من أولئك القوم (قوله تقرأ عليه) أى فليس للراد بالاملاء الالتقاء على الكتاب ليكتبه (قوله بكرة وأصيل) المراد دائما أبدا (قوله ردا عليهم) أى

مقاتلهم الشنعة (قوله الغيب) أى ما غاب عنا (قوله للمؤمنين) كذا قال المفسر ويصح أن يكون المراد (فقد جاءوا)

الكفار فيكون تعليلا المحذوف تقديره وأخر عقابكم ولم يعاجلكم به لأنه الخ ، وقوله كان أى ولم يزل (قوله وقالوا مال هذا الرسول الخ) شروع فى بعض قبائحهم التى قالوها فى حق الرسول عليه السلام . والمعنى أى شئ حصل لهذا الذى يدعى الرسالة حالة كونه يأكل الطعام كانا كل ويمشى فى الأسواق لطلب الرزق كما تفعل قسميتهم إياه رسولا بطريق الاستهزاء به (قوله هلا) أشار بذلك إلى أن لولا التحضية (قوله فيكون معه نذيرا) بالنصب فى قراءة العامة على جواب التحضيض وقرئ شذوذا بالرفع عطفا على أنزل (قوله يصدق) أى يشهد له بالرسالة والصدق (قوله أو تكون له جنة) ببناء فى قراءة العامة وقرئ شذوذا بالياء لأن نثبت الجنة مجازى (قوله وقال الظالمون) إظهار فى موضع الاضمار للاشعار بوصف الظلم وتجاوز الحد فيما قالوا (قوله مخدوعا مغنوبا على عقله) أى فالمراد بالسحر الاختلال فى العقل من إطلاق المزموم وإرادة اللازم (قوله أنظر كيف ضربوا لك الأمثال) خطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم على سبيل الاستفهام التعجبى أى تعجب يا محمد من وصف هؤلاء لك تلك الأوصاف التى كانت سببا فى ضلالتهم

(قوله فضلوا بذلك) أي ضرب الأمثال (قوله من الهدى) أي الحق (قوله فلا يستطيعون سبيلاً) أي لا يقدرون على الوصول إلى الهدى لما طبع على قلوبهم وسممهم وأبصارهم (قوله تبارك) اعلم أن هذا الوصف جامع لكل كال مستلزم لنفي كل نقصي وحينئذ فيحسن تفسيره في كل مقام بما يناسبه لما كان ما تقدم مقام تزيه فسره تعالى ، ولما كان ما هنا مقام إعطاء فسره بتكثير خبره ولما كان ما أتى في آخر السورة مقام عظمة وكبرياء فسره بتعظيم وهكذا يقال في كل مقام (قوله خبراً من ذلك) أي بما اقترحوا بأن يجعل لك أعظم من ذلك في الدنيا (قوله جنات) بدل من خبراً (قوله لأنه شاء أن يعطيه إياها في الآخرة) على لقوله أي في الدنيا ، وللعنى تكثير خبر الله الذي إن شاء جعل لك خبراً مما تمنوه لك في الدنيا وإعمال تتعلق بإرادة الله به لكونه قانياً ، والله سبحانه وتعالى لم يجعل الغني جزاء لأحبابه لأن الدنيا دار عمر لا مقر حلالها حساب وحرامها عقاب ، وحاشاه سبحانه وتعالى أن يوقع حبيبه ومن كان على قدمه في الحساب أو العقاب (قوله بالجزم) أي عطفاً على هل جعل لأنه جواب الشرط والمعطوف على الجواب جواب (قوله بالرفع استثناء) أي أو معطوف على جواب الشرط بناء على أنه غير مجزوم بقول ابن مالك \* وبعد ماض رفعك الجزأ حسن \* وإعمال يجوز أن يضاف تأخير إن في الشرط لكونه ماضياً فارتفع والقراءتان سبعيتان (قوله بل كذبوا بالساعة) إضراب انتقالي عن ذكر قبائحهم إلى بيان ما لهم (١٤٣) في الآخرة من أنواع العذاب

(قوله واعتدنا) أي هيأنا وأحضرنا ، وفي هذا دليل على أن النار مخلوقة الآن كما أن الجنة كذلك لقوله تعالى - أهلت للتقيض - (قوله ناراً مسعرة) بالتشديد والتخفيف (قوله إذا رأيتمهم) أي حقيقة بعينها لما في الحديث «من كذب على متعمداً فليتبوأ» بين عيني جهنم مقعداً قبل يارسول الله ألوها عينان ؟ قال أمامهم الله عز وجل يقول : إذا رأيتمهم من مكان

(فَضَّلُوا) بِذَلِكَ عَنْ الْهُدَى (فَلَا يَسْتَطِيعُونَ سَبِيلًا) طَرِيقًا إِلَيْهِ (تَبَارَكَ) تَكَثَّرَ خَيْرُ اللَّهِ (الَّذِي إِنْ شَاءَ جَعَلَ لَكَ خَيْرًا مِنْ ذَلِكَ) الَّذِي قَالُوهُ مِنَ الْكُزِّ وَالْبُسْتَانِ (جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ) أَيْ فِي الدُّنْيَا لِأَنَّهُ شَاءَ أَنْ يَعْطِيَهُ إِيَّاهَا فِي الْآخِرَةِ (وَيَجْمَلْنَ) بِالْجَزْمِ (لَكَ قُصُورًا) أَيْضًا فِي قِرَاءَةِ بِالرَّفْعِ اسْتِثْنَاءًا (بَلْ كَذَّبُوا بِالسَّاعَةِ) الْقِيَامَةِ (وَأَعْتَدْنَا لِمَنْ كَذَّبَ بِالسَّاعَةِ سَعِيرًا) نَارًا مَسْعُورَةً أَيْ مُشْتَدَّةً (إِذَا رَأَوْهُمْ مِنْ مَسْكَانٍ يَبِيدُ سَمِعُوا لَهَا تَفْطِيقًا) غَلِيانًا كَالنَّضْبَانِ إِذَا خَلَى صَدْرُهُ مِنَ النُّضْبِ (وَزَفِيرًا) صَوْتًا شَدِيدًا أَوْ سَمَاعَ التَّفْطِيقِ رُؤْيَاهُ وَعِلْمُهُ (وَإِذَا أُلْقُوا مِنْهَا مَكَانًا ضَيِّقًا) بِالتَّشْدِيدِ وَالتَّخْفِيفِ بَأَنْ يَضِيقَ عَلَيْهِمْ وَمِنْهَا حَالٌ مِنْ مَكَانٍ لِأَنَّهُ فِي الْأَصْلِ صِفَةٌ لَهُ (مُتَرَتِّبِينَ) مُصَفِّدِينَ قَدْ قُرِئَتْ أَيْ جُمِعَتْ أَيْدِيهِمْ إِلَى أَعْنَاقِهِمْ فِي الْأَغْلَالِ وَالتَّشْدِيدُ لِلتَّكْثِيرِ (دَعَوْا هُنَالِكَ ثُبُورًا) هَلَاكَ كَمَا يُقَالُ لَهُمْ (لَا تَدْعُوا الْيَوْمَ ثُبُورًا وَاحِدًا وَادْعُوا ثُبُورًا كَثِيرًا) ،

بعبيد سمعوا لها تفيظاً وزفيراً - يخرج عنق من النار له عينان يبصران ولسان ينطق فيقول وكنت بمن جعل مع الله إلها آخر فلهو أبصره من الطير بحب السمسم فيلتقطه \* وفي رواية « يخرج عنق من النار يوم القيامة له عينان يبصران وأذنان يسمعان ولسان ينطق يقول : إني وكنت بكل جبار عنيد وكل من دعاه الله إلهاً آخر وبالصورين انتهى ، وهذا مذهب أهل السنة ، وقالت المعتزلة : الكلام على حذف مضاف : أي رأت زبانيته بناء منهم على أن الرؤية مشروطة بالحياة (قوله من مكان بعيد) قيل مسيرة سنة ، وقيل مائة سنة ، وقيل خمسمائة سنة (قوله أو سماع التفيظ رؤيته وعلمه) أشار بذلك إلى أن السماع ليس على حقيقته بل المراد منه الرؤية والعلم ، وأجيب أيضاً بأن المراد سماع ما يدل عليه وهو الغليان وقد أفاده أولاً فتحصل أن للفسر أجاب بجوابين (قوله وإذا ألقوا) أي طرحوا (قوله مكاناً) منصوب على الظرفية : أي في مكان (قوله بالتشديد والتخفيف) أي فهما قراءتان سبعيتان (قوله بأن يضيق عليهم) أي كضيق الحائط على الرد الذي يدق فيه بنفس (قوله لأنه في الأصل مفعول) أي وهو نكرة ومن المعلوم أن نعت النكرة إذا تقدم عليها يربح حالا كقول الشاعر \* لمية موحشا طلل \* والأصل لجة طلل موحش (قوله مترتين) حال من ألوا في ألقوا ، والتقرين تقييد الأرجل وجمع الأيدي والأعناق في السلاسل (قوله مصفدين) من التصفيد وهو الشد والاشفاق بالقيود (قوله دعوا ههناك) أي في ذلك المكان (قوله ثبورا) أي فيقولون يا ثبوراه هذا أوانك فاحضر لأنه أخف مما هم فيه (قوله فيقال لهم) أي على سبيل التهكم والسخرية بهم (قوله ثبورا واحدا) أي صفة

واحدة ( قوله كذايكم ) تشبيه في الكثرة وفي نسخة باللام : أي لأجل دوام عذابكم وكثرته فينبغي أن يكون دعاؤكم كذلك ( قوله قل أذلك خير ) الاستفهام للتوبيخ والتقريع والإفليس في النار خير ( قوله في علمه تعالى ) جواب عما يقال إنهم نسكون جزاء ومصيرا الآن ، فأجاب بأن الغنى قد سبق علم الله بأنها نسكون لهم جزاء ومصيرا ( قوله مرجعا ) أي مستقرا ( قوله لهم فيها ما يشاءون ) أي من النعم اللطيفة بهم ، وأما ما لا يليق بهم فلا يخطر ببالهم فكل إنسان يرضيه الله بما أعطاء ولا يلتفت إلى أعطاء من هو أشرف منه ولا يخطر بباله سؤاله ، وبهذا اندفع ما قيل إن مقتضى الآية أن الإنسان يتجنى مراتب الأنبياء في الجنة ويعطها ( قوله حال ) أي من الماء في لهم أو من الواو في يشاءون ( قوله كان وعدمه ماذكر ) أشار بذلك إلى أن اسم كان يعود على الوعد المفهوم من قوله : وعد المتقون ( قوله ربنا وآتنا ) أي كما قال تعالى حكاية عن دعايهم لأنفسهم ، وقوله : ربنا وأدخلهم أي كما قال تعالى حكاية عن دعايهم للمتقين ( قوله ويوم نحشرهم ) ظرف معمول لمخوف تقديره اذكر والضمير في نحشرهم للعابدين لعنير الله ( قوله بالنون ) أي مع النون في نقول أو الباء ، وقوله والتحتانية : أي مع التحتانية في يقول فالفراآت ثلاث سبعيات خلافا لما يوجهه المفسر ( ١٤٤ ) من أنها أربع ( قوله وما يعبدون ) معطوف على مفعول نحشرهم وأوقع

ما على العقلاء وهو قليل وهذا ما يفنده المفسر بالتشليل ويصح أن يراد من ما العاقل وغيبه كالأصنام وغلب غير العاقل على العاقل لكثرة ( قوله إثباتا للحجة على العابدين ) أي وتبكيهم لهم وهو جواب عما يقال إن الله عالم في الأزل بما ذكر لها فائدة هذا السؤال ( قوله بتحقيق الهمزتين ) أي مع إدخال ألف بينهما وتركه فالتحقيق فيه قراءتان والتسهيل كذلك والابدال واحدة فتكون خمسا خلافا لما يوجهه المفسر من

كذايكم ( قل أذلك ) المذكور من الوعيد وصفة النار ( خَيْرٌ أَمْ جَنَّةٌ الْخَالِدَةُ الَّتِي وَعِدُ ) هَا ( الْمُتَّقُونَ كَانَتْ لَهُمْ ) في علمه تعالى ( جَزَاءُ ) ثَوَابًا ( وَمَصِيرًا ) مرجعا ( لَهُمْ فِيهَا مَا يَشَاءُونَ خَالِدِينَ ) حال لازمة ( كَانَتْ ) وعدمه ماذكر ( عَلَى رَبِّكَ وَعَدًا مُنْتَوِيًا ) يسأله من وعده : ربنا وآتنا ما وعدتنا على رسلك ، أو تسأله لهم الملائكة : ربنا وأدخلهم جنات عدن التي وعدتهم ( وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ ) بالنون والتحتانية ( وَمَا يَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ ) أي غيره من الملائكة وعيسى وهزير والجن ( فَيَقُولُ ) تعالى بالتحتانية والنون للمعبودين إثباتا للحجة على العابدين ( أَنْتُمْ ) بتحقيق الهمزتين وإبدال الثانية ألفا وتسهيلها وإدخال ألف بين المسهلة والأخرى وتركه ( أَضَلَلْتُمْ عِبَادِي هَؤُلَاءِ ) أو قمتهم في الضلال بأمركم بإمام بعبادتهم ( أَمْ هُمْ ضَلُّوا السَّبِيلَ ) طريق الحق بأنفسهم ( قَالُوا سُبْحَانَكَ ) تنزيها لك عما لا يليق بك ( مَا كَانَ يَنْبَغِي ) يستقيم ( لَنَا أَنْ نَتَّخِذَ مِنْ دُونِكَ ) أي غيرك ( مِنْ أَوْلِيَاءَ ) مفعول أول ومن زائدة لتأكيد النفي وما قبله الثاني فكيف نأمر بعبادتنا ( وَلَكِنْ مَقَّعْتَهُمْ ) وآباءهم ( مِنْ قَبْلِهِمْ ) باطالة العمر وسعة الرزق ( حَتَّى نَسُوا اللَّهَ كُرْ ) تركوا الموعظة والإيمان بالقرآن ،

( وَكَانُوا )

أنها أربع وكلها سبعة . إن قات على قراءة الابدال يلزم عليه التقاء

الساكنين على غير حقه وهو ممنوع . أجيبت بأن محل منعه مالم يكن مسموعا وهذا مسموع من رسول الله صلى الله عليه وسلم ( قوله هؤلاء ) نعت لعبادى أو عطف بيان أو بدل منه ( قوله قالوا ) أي العابدون وهو كلام مستأنف واقع في جواب سؤال مقدر كأنه قيل ماذا قالوا في الجواب ( قوله من أولياء ) أي أتباعا يعبدوننا ويصح أن يراد بالأولياء المتبعون : أي معبودون لنا لأن الولي كما يطلق على المتبوع يطلق على التابع كالمولى يطلق على الأعلى والأسفل ، وكلام المفسر يفيد المعنى الثاني ، إذا علمت ذلك فالتبرئ حاصل في هذه الآية من الأولياء بمعنى المعبودين أو العابدين لعنير الله وأما بمعنى من تولوا خدمة الله أو من تولاهم الله فلم يكلمهم لعنير ههنا اتخذهم الله وأمر بالعلق بأذيالهم ( قوله مفعول أول ) أي نتخذ ( قوله وما قبله ) أي وهو قوله من دونك ( قوله فكيف نأمر بعبادتنا ) أي بعبادتهم إيانا فنحن لم نضلهم ( قوله ولكن متعهم الخ ) استندراك لرفع ما يتوهم نبوته ، والمعنى أنت أنعمت عليهم بنعم عظيمة فجعلوا ذلك سببا للضلال وليس لنا مدخل في ذلك ، وفي هذا الاستدراك رجوع للحقيقة ( قوله تركوا الموعظة ) أي غفلوا عن التذكير في آياتك فالتفسيران معناه الترك .

(قوله بورا) يحتمل أنه جمع باثر أو مصدر من اليوار وهو الهلاك (قوله فقد كذبوكم) خطاب للعابدين قهرا وإعانة على المعبودين والكاف على العابدين ، وقوله بما تقولون : أى فيما تقولون ، وقوله بالفوقانية : أى باتفاق العشرة ، وقوله إنهم آلهة مقول القول (قوله أى لاهم) راجع للثلاثانية ، وقوله ولا أتم راجع للفوقانية (قوله ومن يظلم منكم) أى أيها المكلفون من العابدين والمعبودين فظلم العابد بعبادته غير الله وظلم المعبود برضاء بذلك (قوله نذقه) بنون العظمة في قراءة العامة (قوله وما أرسنا قبلك إلخ) المقصود من هذه الآية تسليته صلى الله عليه وسلم والرد على الشركين حيث قالوا - مال هذا الرسول يأكل الطعام - إلخ (قوله إلا إنهم) الجملة حالية وإن مكسورة باتفاق القراء واللام للابتداء زحلت للخبر، ولغنى ما أرسنا قبلك من المرسلين في حال من الأحوال إلا في حال أكلهم الطعام ومشيهم في الأسواق : أى فهذه عادتهم ودأبهم فإن هجوك بذلك فقد هجوا جميع الأنبياء فلا تحزن (قوله وجعلنا بعضكم لبعض فتنة) أى إن الدنيا دار بلاء وامتحان فجعل بعض العبيد فتنة لبعض يظهر الصابر من غيره (قوله ابتلى النفى بالفقر إلخ) أى فالتقى ممتحن بالفقر يحسده والفقر ممتحن بالنفى يسخر به ويحتقر به والصحيح ممتحن بالمرض يقول لم لم نفاق ونصبر مثل هذا والمرضى ممتحن بالصحيح يتكبر عليه ويفتر بصحته والشريف كالأنبياء والمعلماء والصلحاء ممتحن بالوضع يحسده على ما أعطاه الله وهكذا (١٤٥) والخلص من ذلك الصبر على

أحكام الله والرضا بها لأن الواجب على الإنسان أن ينظر في أمور الدنيا إلى من هو فوقه ولا ينظر إلى من هو فوقه لئلا يزدري نعمة الله عليه وفي أمور الآخرة إلى من هو فوقه ليصرف نفسه فيرجع عليها باللوم والتندم ومن هنا يبنى محبة الصالحين والساكنين ومرافقتهم ليقبلى بهم (قوله يقول الثانى) أى الفقير والمرضى والوضع ، وقوله في كل

(وَكَانُوا قَوْمًا بُورًا) هلكت ، قال تعالى (فَقَدْ كَذَّبُواكُمْ) أى كذب المعبودون العابدين (بِمَا تَقُولُونَ) بالفوقانية إنهم آلهة (فَمَا يَسْتَعْلِمُونَ) بالثلاثانية والفوقانية أى لاهم ولا أتم (صَرَخًا) دفعا للمازى عنكم (وَلَا نَصْرًا) منعا لكم منه (وَمَنْ يَظْلِمُ) يشرك (مِنْكُمْ) نَذَقَهُ عَذَابًا كَبِيرًا) شديداً في الآخرة (وَمَا أَرْسَلْنَا قَبْلَكَ مِنَ الْمُرْسَلِينَ إِلَّا إِيَّاهُمْ لِيَأْكُلُونَ الطَّعَامَ وَيَمْشُونَ فِي الْأَسْوَاقِ) فأت مثلهم في ذلك وقد قيل لهم مثل ما قيل لك (وَجَعَلْنَا بَعْضَكُمْ لِبَعْضٍ فِتْنَةً) بلية ابتلى النفى بالفقر والصحيح بالمرض والشريف بالوضع يقول الثانى في كل : مالى لا أكون كالأول في كل (أَتَصْبِرُونَ) على ما تسمعون ممن ابتليتم بهم ؟ استفهام بمعنى الأمر أى اصبروا (وَكَانَ رَبُّكَ بَصِيرًا) بمن يصبر ومن يجزع (وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا) لا يخافون البعث (لَوْلَا) هلا (أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْمَلَائِكَةَ) فكانوا رسلا إلينا (أَوْ تَرَى رَبَّنَا) فنخبر بأن محمداً رسوله ، قال تعالى (لَقَدْ اسْتَكْبَرُوا) تكبروا (فِي) شَأْنِ أَنْفُسِهِمْ وَعَتَوْا) طفوا (عُتُورًا كَبِيرًا) ،

أى من ألقطم الثلاثه ، وبالجملة فافتتنه أن يحسد المعنى المبلى والصبر أن يحبس كل منهما نفسه هذا عن البطر وهذا عن الضجر ، عن أبى لمرداء أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « ويل للعالم من الجاهل وويل للجاهل من العالم وويل للمالك من المملوك وويل للمملوك من المالك وويل للضعيف من الشديد وويل للشديد من المملوك وويل للسلطان من الرعية وويل للرعية من السلطان بعض فتنة وهو قوله تعالى - وجعلنا بعضكم لبعض فتنة أصبرون - » (قوله استفهام بمعنى الأمر) هذا أحد وجهين . والوجه الآخر أن الاستفهام على حقيقته : أى لينظر أى حصل منكم صبر أم لا فيجازيكم على ذلك (قوله وكان ربك بصيرا) في ذلك تأنيس للعبد : أى إن الله بصير ومطلع على من يصبر ومن يجزع فلا تنبئ الشكوى للخلق ولا إظهار مافى القلوب بل إن وجد الشخص في نفسه صبرا فليشكر الله وإن وجد غير ذلك فعليه أن يرجع إلى ربه بالتندم والتوبة (قوله لا يخافون البعث) أى لأنهم منكرون له فهم يزعمون أنهم آمنون منه (قوله هلا) أشار بذلك إلى أن لولا تحضيضه (قوله فكانوا رسلا إلينا) أى بالسرائع ونحوها بدل محمد (قوله أو ترى ربنا) أى يكشف الحجاب لنا فقراء عيانا (قوله فنخبر) بالبناء للفعول : أى يخبرنا هو بأن محمداً رسوله (قوله قال تعالى) أى ردا عليهم مقاتلهم (قوله تكبروا) أى حيث لم يرضوا بأن يكون رسولهم من البشر بل طمعوا أن يكون من الملائكة (قوله في شأن أنفسهم) أى أنهم عدوا أنفسهم كبيرة لأمر

(قوله بطليموس رؤية الله) متعلق بعنوا والباء للسببية ولم يرد كرم متعلق استكبروا وقد علمته ، وفي الآية لف ونهر مرتب فلا استكبار راجع لطليموس نزول الملائكة والعنوا راجع لطليموس رؤية الله (قوله على أصله) أى من غير إبدال (قوله بالابدال فى مريم) أى لمااسبة رموس الآى وأصله عنوا كسرت الحاء فوقت الواو سا كنة إثر كسرة قلبت ياء ثم اجتمعت الواو والياء وسبقت إحداهما بالسكون قلبت الواو ياء وأدغمت فى الياء (قوله يوم يرون الملائكة) أى التولين عذابهم (قوله لا بشرى يومئذ) هذه الجملة مقولة لقول محذوف حال من الملائكة تقديره قائلين لهم لا بشرى (قوله فلهم البشرى بالجنة) أى لقوله تعالى : بشراكم اليوم جنات تجري من تحتها الأنهار (قوله ويقولون) معطوف على يرون فالضمير للكفار (قوله حجرا محجورا) العامة على كسر الحاء وقرئ شذوذا بفتحها وضمها (قوله يستعبدون من الملائكة) أى يطلبون من الله إنقاذهم منهم بهذه العبارة (قوله همدنا) أى تعلقنا إرادتنا ودفع بذلك ما قبل إن القدوم من صفات الحوادث وهو محال على الله تعالى ففسره بآلزمه وهو القصد والمراد من القصد فى حقه تعالى تعلق إرادته بالشئ (قوله وقرى ضيف) بكسر الكاف مع القصص أو فتحها مع اللد ومعناه الاحسان إليه (قوله فى الدنيا) متعلق بعملوا (قوله فى الكوى) جمع كوة وهى الطاقة فى الحائط بفتح الكاف وضمها (قوله لعدم شرطه) أى وهو الايمان (١٤٦) (قوله ويجازون عليه فى الدنيا) أى باعطاء المال والولد والعافية وغير

ذلك من ملاذ الدنيا فأعمال الكافر الحسنة التى لا تتوقف على نية يعطى جزاءها فى الدنيا ، وأما ماتتوقف على نية فلا يجد لها جزاء أصلا لعدم محبتها (قوله خير مستقرا من الكافرين) أى إن مستقر المؤمنين فى الجنة خير من مستقر الكافرين فى الدنيا فأفعل التفضيل على يابه وإلى هذا أشار المفسر بقوله فى الدنيا فهو جواب عما يقال إن مستقر أهل النار لاخير فيه ويصح

بطليموس رؤية الله تعالى فى الدنيا ، وعنوا بالواو على أصله بخلاف عطيا بالابدال فى مريم (يَوْمَ يَرَوْنَ الْمَلَائِكَةَ) فى جملة الخلائق هو يوم القيامة ونصبه باذ كر مقدرا (لَا بُشْرَى يَوْمَئِذٍ لِلْمُجْرِمِينَ) أى الكافرين بخلاف المؤمنين فلهم البشرى بالجنة (وَيَقُولُونَ حَبِيراً مَّحْجُوراً) على عاداتهم فى الدنيا إذا نزلت بهم شدة : أى عوداً مُعَاداً يستعبدون من الملائكة قال تعالى (وَقَدِمْنَا) همدنا (إِلَى مَا عَمِلُوا مِنْ عَمَلٍ) من الخير : كصدقة وصلة رحم وقرى ضيف وإغاثة ملهوف فى الدنيا (فَجَعَلْنَاهُ هَبَاءً مَنْثُوراً) عو ما يرى فى الكوى التى عليها الشمس كالغبار للفرق : أى مثله فى عدم النفع به إذ لا ثواب فيه لعدم شرطه ويجازون عليه فى الدنيا (أَتَحْبَابُ الْجَنَّةِ يَوْمَئِذٍ) يوم القيامة (خَيْرٌ مُسْتَقَرًّا) من الكافرين فى الدنيا (وَأَحْسَنُ مَقِيلًا) منهم أى موضع قائلة فيها ، وهى الاستراحة نصف النهار فى الحر وأخذ من ذلك انقضاء الحساب فى نصف نهار كما ورد فى حديث (وَيَوْمَ تَشَقُّ السَّمَاءُ) أى كل سماء (بِالْفُتَامِ) أى معه وهو غيم أبيض (وَتُزَلُّ الْمَلَائِكَةُ) من كل سماء (تَنْزِيلًا) هو يوم القيامة ،

أن يراد استقرار كل فى الآخرة والتفصيل ليس مراداً بل المقصود التقرير والتوبيخ للكفار ونصبه (قوله من ذلك) أى من قوله وأحسن مقبلاً (قوله كما ورد فى حديث) قال ابن مسعود «لا يتنصف النهار يوم القيامة حتى يقبل أهل الجنة فى الجنة وأهل النار فى النار ، والقبولة الاستراحة نصف النهار وإن لم يكن مع ذلك نوم لأن الله تعالى قال : وأحسن مقبلاً والجنة لا نوم فيها ويروى «أن يوم القيامة يقصر على المؤمنين حتى يكون كأيام العصر إلى غروب الشمس» (قوله ويوم تشقق السماء) يوم ظرف معمول لمحذوف تقديره اذ كر كما قاله المفسر (قوله أى كل سماء) أشار بذلك إلى أن أل فى السماء استغراقية (قوله أى معه) أشار بذلك إلى أن الباء بمعنى مع ويصح أن تكون للسببية أو للملازمة أو بمعنى عن (قوله وهو غيم أبيض) أى سحب فوق السموات السبع نخنه كسفن السموات السبع ونقله كسقلها فينزل على السماء السابعة فيخرقها بشقله وهكذا حتى ينزل إلى الأرض وفيه ملائكة كل سماء فينزل أولاً ملائكة سماء الدنيا وهم مثل أهل الأرض عشر مرات ثم ملائكة السماء الثانية وهم مثلهم عشرين مرة وهكذا وإذا نزل ملائكة السماء الدنيا اصطفوا حول العالم المجموع فى الحشر صفا وإذا نزل ملائكة السماء الثانية لاصطفوا خاف هذا الصف صفا آخر وهكذا حتى تصير الصفوف سبعة كلهم يحرسون أهل الحشر من الفرار ويطردون عنهم النار وتقدم بسط ذلك فى سورة إبراهيم عند قوله تعالى : يوم تبطل الأرض غير الأرض الخ .

( قوله ونصبه باذكر مقفرا ) أى وهو معطوف على : يوم يرون الملائكة ، وكذا قوله : ويوم يعص الظالم ( قوله فى الأصل ) أى قبل قلبها شيئا وتسكينها وإدغامها فى الشين ( قوله وفى أخرى ونزل بنونين الخ ) هذه القراءة إنما أتت عند تشديد الشين فتحصل أن القراءات ثلاث سبعيات فعند تشديد الشين يجوز فى نزل القراءتان وعند التخفيف يجوز فى نزل قراءة واحدة وهى كونه ماضيا مبنيًا للمفعول خلافا لما يوهمه المفسر من أنها أربع قراءات ( قوله الملك ) مبتدأ ويومئذ ظرف له والحق نعت له وللرحمن خبره ، والمعنى أن الملك يوم القيامة لله وحده ، وحكمة التفتيد بهذا اليوم وإن كان الملك لله فى كل زمن أن نبوت الملك له خاصة فى ذلك اليوم فليس لأحد ملك ظاهر أبدا ، وأما فيما عداه من أيام الدنيا فيكون للخلق تصرف صورى وإلى هذا أشار المفسر بقوله لا يشركه فيه أحد ( قوله بخلاف المؤمنين ) أى فليس عليهم عسيرا لما ورد « أنه يهون عليهم حتى يكون أخف من صلاة مكتوبة » ( قوله ويوم ) منصوب باذكر أو معطوف على يوم يرون كما تقدم ( قوله يعص الظالم ) هو من باب تعب ونفع ، والمعنى أن الكافر حين يرى النار ويسمع نقيظها وزفيرها يعص على يديه . قال عطاء : يأكل الظالم يديه حتى يأكل مرفقيه ثم يبتنان ثم يأكلهما وهكذا كلما نبتت يدها يأكلهما ( قوله عقبة بن أبى معيط ) أشار المفسر بذلك إلى أن الآية نزلت فى ظالم خاص ويقاس عليه كل ظالم وهو أحد قولين ، وقيل نزلت فى الظالمين عموما ( قوله كان نطق بالشهادتين الخ ) « وذلك أنه صنع طعاما ودعا الناس إليه ودعا رسول الله ( ١٤٧ ) صلى الله عليه وسلم فلما قدم الطعام قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أتانا بآكل

ونصبه باذكر مقدراً ، وفى قراءة بتشديد شين تشقى بادغام التاء الثانية فى الأصل فيها ، وفى أخرى وتنزل بنونين الثانية ساكنة وضم اللام ونصب الملائكة ( الملك يومئذ الحق للرحمن ) لا يشركه فيه أحد ( وكان ) اليوم ( يومًا على الكافرين عسيرا ) بخلاف المؤمنين ( ويوم يعص الظالم ) المشرك عقبة بن أبى معيط كان نطق بالشهادتين ثم رجع إرضاء لأبى بن خلف ( على يديه ) ندما وتحسرا فى يوم القيامة ( يقول يا ) للتنبيه ( ليتنى اتخذت مع الرسول ) محمد ( سبيلا ) طريقا إلى الهدى ( يا ويلتى ) أنه عوض عن ياء الإضافة : أى ويلتى ، ومعناه هلكتى ( ليتنى لم اتخذ فلانا ) أى أيبا ( خليلا . لقد أضلنى عن الذكر ) أى القرآن ( بعد إذ جاءني ) بأن ردفى عن الإيمان به قال تعالى ( وكان الشيطان للإنسان الكافر خذولا ) بأن يتركه ويتهرب منه عند البلاء ( وقيل الرسول ) محمد ( يارب إن قومى ) قريشا ( اتخذوا هذا القرآن

أشهد له فاستحييت أن يخرج من بيتي ولم يطعم فشهدت له فطعم فقال ما أنا راض عنك حتى تأتبه فتبزيق فى وجهه ففعل عقبة فعاد بزأقه على وجهه حرقه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا أراك خارج مكة إلا علوت رأسك بالسيف فأمر يوم بدر فأمر عليا فقتله ، وطعن النبي آيبا بأحد فى البارزة فرجع إلى مكة ومات ، وحكم الآية عام فى كل صاحبين اجتماعا على معصية الله تعالى لما روى « يحشر الرء على دين خليله فلينظر أحدكم من يخالل » ( قوله يقول ياليتنى ) الجملة حالية من فاعل يعص ( قوله للتنبيه ) أى وليست للنداء لأن النداء شرطه أن يكون اسما وليت حرف تمن أو للنداء والنداء عنوف أى ياقوم ( قوله عوض عن ياء الإضافة ) أى وأصله ويلتى بكسر التاء وفتح الياء فتحت التاء فتحركت الياء وانفتح ما قبلها قلبت ألفا فيقال فى إعرابه وباتما مضاف والألف مضاف إليه فى محل جر وليس لنا ألف فى محل جر إلا ما كانت عوضا عن ياء التشكيك ( قوله لم اتخذ فلانا خليلا ) فلان كناية عن علم من يعقل من الذكور وفلانة كناية عن علم من يعقل من الاناث ( قوله لقد أضلنى ) علة لتنبه وأكده باللام القسمية إظهارا لندمه وتحسره ( قوله أى القرآن ) أى وقيل كلمة الشهادة ( قوله قال تعالى ) أشار بذلك إلى أن قوله وكان الشيطان الخ جملة مستأنفة من كلامه تعالى وكلام الظالم ثم عند قوله جاءني ( قوله وكان الشيطان ) أى وهو كل عات متمرد صد عن سبيل الله من الجن والإنس ( قوله بأن يتركه ) أى يترك نصره ( قوله وقال الرسول ) عطف على قوله - وقال الذين لا يرجون لقاءنا - وما بينهما اعتراض مسوق لاستعظام ما قالوه وبيان ما يحق بهم فى الآخرة من الأهوال ، وهذا القول قيل صدر منه فى الدنيا ، وهليه يحمل قول المفسر فأصبر كما صبروا ، وقيل سبق منه

في الآخرة حال إقامة الحجة عليهم ، ولذا ورد أنه يقول حين يشاهد نزول العذاب بهم -حقا سحقا (قوله مهجورا) أي فأعرضوا عنه ولم يؤمنوا به ، فهذه الآية وردت في الكفار المعرضين عن القرآن الذين لم يؤمنوا به لافهم حفظه من المؤمنين ثم نسيه وإن كان يعاتب عليه في الآخرة لما ورد « من تعلم القرآن وعلق مصحفه لم يتعاهده ولم ينظر فيه جاء يوم القيامة منعقا به يقول يارب عبدك هذا اتخذني مهجورا أقض بيني وبينه » (قوله وكذلك جعلنا الخ) شروع في تسليته صلى الله عليه وسلم ، والمعنى كما جعلنا قومك يعادونك ويكذبونك جعلنا لكل نبي عدوا (قوله برك) الباء زائدة في الفاعل (قوله هاديا) أي موصلا لك إلى الطريق القويم (قوله وقال الذين كفروا الخ) حكاية عن بعض قبائح كفار مكة وشبههم التي تتعلق بالقرآن ولما كانت تلك الشبهة ربما تدخل على بعض الضعفاء اعتنى الله بردها والتوبيخ لمن أبداها (قوله لولا نزل عليه القرآن) نزل بمعنى أنزل لأن نزل بالتشديد معناه الانزال مفرقا وأنزل معناه الانزال جملة فلازم يجعل بمعنى أنزل لناقضه قوله جملة يؤيده قوله تعالى - إنا أنزلناه في ليلة القدر - حيث عبر بأنزلنا دون نزلنا لأن المراد نزوله جملة في سماء الدنيا (قوله قال تعالى) أي ردا لتلك الشبهة بأمر ثلاثة مقتضية لنزوله مفرقا : الأول تثبيت فؤاده صلى الله عليه وسلم . الثاني ترتيبه ليسهل حفظه . الثالث قوله ولا يأتونك بمثل إلا جئناك بالحق وأحسن تفسيراً (قوله نزلناه كذلك) أشار بذلك إلى أن قوله كذلك نفت لمصدر محذوف والمعنى نزلناه منزلا مثل ذلك التزيل (قوله لنثبت به فؤادك) (١٤٨) علة للمحذوف الذي قدره المفسر ، والمعنى أنزلناه مفرقا ليتقوى قلبك على

مَهْجُورًا) متروكا قال تعالى (وَكَذَلِكَ) كما جعلنا لك عدوا من مشركي قومك (جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيٍّ) قبلك (عَدُوًّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ) المشركين فاصبر كما صبروا (وَكَفَى بِرَبِّكَ هَادِيًا) لك (وَنَصِيرًا) ناصرا لك على أعدائك (وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلَا) هلا (نُزِّلَ عَلَيْكَ الْقُرْآنُ) أَنْ جُمْلَةً وَاحِدَةً) كالطوراة والإنجيل والزبور قال تعالى نزلناه (كَذَلِكَ) أي متفرقا (لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ) هَوَىٰ قَلْبِكَ (وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلًا) أي أتينا به شيئا بعد شيء بتحمل وتؤدة لتيسر فهمه وحفظه (وَلَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ) في إبطال أمرك (إِلَّا جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ) الدافع له (وَأَحْسَنَ تَفْسِيرًا) بيانا ، هم (الَّذِينَ يُحْشَرُونَ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ) أي يساقون (إِلَىٰ جَهَنَّمَ أُولَئِكَ شَرٌّ مَكَانًا) هو جهنم (وَأَضَلُّ سَبِيلًا) أخطأ طريقا من غيرم وهو كفرهم (وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ) التوراة ،

تلقية فلا يحصل لك منه ثقل لأن القرآن في نفسه ثقل سيأخى من لم يقرأ ولم يكتب قال تعالى - إنا سنلقي عليك قولاً ثقيلاً - ولذلك لما نزل عليه صلى الله عليه وسلم أقرأه الوحي ثلاث سنين لبشاقى للتلقي فان الشيء إذا جاء على شوق كان أثبت (قوله ورتلناه ترتيلاً) أي فرقناه آية بعد آية وشيئا بعد

(وجعلنا)

شيء في عشرين أو ثلاث وعشرين سنة (قوله لتيسر

فهمه وحفظه) أي لك ولأمتك عن ظهر قلب وهذه عطية لهذه الأمة المحمدية لم يعطها غيرهم ولذا ورد « وجعلت من أمتك أقواما قلوبهم أناجيلهم » ومن هنا كان تعليم القرآن بالتدريج سببا للأطفال ليثبت في قلوبهم واغتفر التنكيس في تعليمه ليسهل حفظه فان الطفل إذا رأى السورة قصيرة قوى على حفظها ونشط لما بعدها (قوله ولا يأتونك بمثل) أي سؤال عجيب يريدون به القدح في نبوتك (قوله لإجئناك بالحق) استثناء مفرغ من عموم الأحوال كأنه قيل لا يأتونك بمثل في حال من الأحوال إلا في حال إتياننا إليك بالحق وبما هو أحسن بيانا له ، والمعنى كلما أوردوا شبهة أو أتوا بسؤال عجيب أجبت عنه بجواب حسن رده ويدفعه من غير كلفة عليك فيه فلو نزل القرآن جملة لكان النبي هو الذي يبيح في القرآن عن رد تلك الشبهة كالعالم الذي يكشف في الكتب عن جواب المسائل التي يسأل عنها فيكون الأمر موكولا له فتكون الكلفة عليه وما كان موكولا إلى الله كان أنم بما هو موكول إلى العبد وفيه قبح للعائدين (قوله وأحسن) معطوف على الحق فهو مجرور بالفتحة للوصفية ووزن الفعل (قوله الذين يحشرون) خبر لمحذوف قدره المفسر بقوله هم (قوله أي يساقون) أي يسحبون مقلوبين يطنون الأرض بوجوههم وترتفع أقدامهم بقدره الله تعالى (قوله من غيرهم) متعلق بكل من شر وأضل والمراد بغيرهم باقي الكفار ، والمعنى أن من عاينه صلى الله عليه وسلم فهو في أسوأ الأحوال وأشرها في الآخرة (قوله وهو كفرهم) الضمير عائذ على السبيل (قوله ولقد آتينا موسى الكتاب) شروع في تسليته صلى الله عليه وسلم على مكائد قومه بذكر بعض قصص الأنبياء

على سبيل الاجمال ، وللعنى لا يحزن يا محمد فان من خالك وعانك يحل به الدار كما حل بالخالف من الائم المقدمة ( قوله وجعلنا معه ) معطوف على آتينا والواو لاتقضي ترتيبا ولا تعقيبا فان إتيان موسى التوراة كان بعد رسالة هرون وهلاك فرعون وقومه ، ويمكن أن يحاج من الآية بأن للراد بقوله آتينا موسى الكتاب قدرنا له أن يأتيه في علمنا فهو إخبار عما سيحصل فالماضى بالنسبة لما سبق في علم الله ( قوله أخاه ) مفعول أول لجعلنا وهرون بدل منه ووزيرا مفعول ثان لجعلنا ، والمعنى جعلنا هرون معينا لموسى يوحى منا له في دعوى القوم إلى التوحيد وإهلاك الكفرة فهو نبي ورسول بما جاء به موسى ، بخلاف وزارة على النبي صلى الله عليه وسلم الاستفادة من قوله عليه الصلاة والسلام له «أنت منى بمنزلة هرون من موسى» فالمراد بها مطلق الاعانة للمشاركة في الاتصاف بالرسالة فان من أثبتنا لعلى فقد كفر ( قوله بآياتنا ) أى أدلة توحيدنا لخصوص التسع ( قوله فدمرناهم تدميرا ) عطف على محذوف قدره المفسر بقوله فذهب الخ ( قوله لما كذبوا الرسل ) لما شرطية وجوابها قوله أغرقناهم كما قال المفسر ( قوله لطول لبثه ) دفع بذلك ما يقال لم جمع الرسل مع أنه رسول واحد وهو نوح فأجاب بجوابين : الأول أنه جمعه لطول مدته في قومه فكانه رسل متعددة . ( ١٤٩ ) الثاني أن من كذب رسولا

فقد كذب بالي الرسل ( قوله وجعلناهم ) أى جعلنا هلاكم وما وقع منهم ( قوله للظالمين ) وضع الظاهر موضع الضمير تسجيلا عليهم بوصف الظلم ( قوله سوى ما يحل ) أى ينزل بهم وهو بهذا المعنى بضم الحاء وكسرهما بخلاف سائر معانيه فهو بالكسر لاغير ( قوله ونمودا ) بالصرف على معنى الحى وتركه على معنى القبيلة قراءتان سبعيتان ( قوله اسم بئر ) اختلف هل هو اسم لبئر القى لم تطو أو لبئر مطلقا وما قاله

( وَجَعَلْنَا مَعَهُ أَخَاهُ هَرُونَ وَزِيْرًا ) معينا ( قَعَلْنَا أَذْهَبًا إِلَى الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بِآيَاتِنَا ) أى القبط فرعون وقومه فذهب إليهم بالرسالة فكذبوها ( فَدَمَّرْنَاهُمْ تَدْمِيرًا ) أهلكتناهم إهلاكاً ( وَ ) اذكر ( قَوْمَ نُوحٍ لَمَّا كَذَبُوا الرُّسُلَ ) بتكذيبهم نوحا لطول لبثه فيهم فكانه رسل ، أولأن تكذيبه تكذيب لباقي الرسل لا مشتركا بهم في الهوى . بالتوحيد ( أَغْرَقْنَاهُمْ ) جواب لما ( وَجَعَلْنَاهُمْ لِلنَّاسِ ) بدم ( آيَةً ) عبرة ( وَأَعْتَدْنَا ) فى الآخرة ( لِلظَّالِمِينَ ) الكافرين ( عَذَابًا أَلِيمًا ) مؤلما سوى ما يحل بهم فى الدنيا ( وَ ) اذكر ( عَادًا ) قوم هود ( وَثَمُودًا ) قوم صالح ( وَأَنْحَابَ الرَّسْمِ ) اسم بئر ، ونبيهم قيل شعب ، وقيل غيره كانوا قعودا حولها فانهارت بهم وبمنزلهم ( وَقُرُونًا ) أقواما ( بَيْنَ ذَلِكَ كَثِيرًا ) أى بين عاد وأصحاب الرس ( وَكُلًّا ضَرَبْنَاهُ لَهٗ الْأَمْثَالَ ) فى إقامة الحجة عليهم فلم نهلكهم إلا بعد الانذار ( وَكُلًّا نَبِّئْنَا تَنْبِيرًا ) أهلكتنا إهلاكا بتكذيبهم أنبياءهم ( وَلَقَدْ آتَيْنَا ) أى مر كفار مكة ( عَلَى الْقَرْيَةِ الَّتِي أَنْطَرَتْ مَطَرَ السَّوءِ ) مصدر ساء أى بالحجارة وهى عظمى قرى قوم لوط فأهلك الله أهلها لعلهم الفاحشة ( أَفَلَمْ يَكُونُوا يَرَوْنها ) فى سفرهم إلى الشام فيعتبرون ؟ والاستفهام للتقرير ،

المفسر أحد أقوال فى الرس ، وقيل هو قرية باليمن كان فيها بقايا ثمود فبعث إليهم نبي فقتلوه فهلكوا وقيل الأخدود ، وقيل هم أصحاب حنظلة بن صفوان النبي ابتلاه الله بطير عظيم فيه من كل لون فسموه العنقاء لطول عنقها وكانت تسكن الجبال وتختطف صبيانهم فدعا عليها حنظلة فأصابها الصاعقة ثم إنهم قتلوه فأهلكوا ( قوله وقيل غيره ) أى وهو حنظلة ( قوله فانهارت ) أى انخسفت بهم ( قوله وكلا ) منصوب بفعل محذوف يلاقى ضربنا فى معناه تقديره وخوفنا كلا ضربنا له الأمثال ، والمعنى بينا لكل القصص العجيبة فلم يؤمنوا فتبرناهم تبييرا : أى فتنناهم فتينا فجعلناهم كالتبر وهو قطع الذهب والفضة المفتتة ( قوله مر ) أشار بذلك إلى أنه ضمن آتوا معنى مروا فعدى على وإلا فأتى بتعدى بنفسه أو بالي ، والمعنى مروا عليهم فى أسفارهم إلى الشام ( قوله مصدر ساء ) أى بحسب الأصل والمراد فى الآية بالمطر السوء الرمى بالحجارة ( قوله وهى عظمى قرى قوم لوط ) أى واسمها سدوم وتقدم أن القرى خمسة ، وقيل إن آل فى القرية للجنس فيشمل جميعها لأن الخسف وتزول الأحجار عم جميعها وقيل نجت منها واحدة كانت لاتعمل الحنثاث ( قوله يرونها ) أى يرون آثارها ( قوله والاستفهام للتقرير ) أى وهو حل الخطاب على الاقرار بما يعرفه .



(قوله بل كانوا لا يرجون نشورا) أى كانوا كفارا لا يتوقعون نشورا ولا عاقبة فهو إضراب انتقالي من توبيخهم إلى ذكر بعض قبائحهم وهو عدم إيمانهم بالبعث وعدم خوفهم منه (قوله إن يتخذونك) جواب إذا (قوله إلا هزوا) مفعول ثان ليتخذون وقوله مهزوما به أشار به إلى أن المصدر مؤول باسم المفعول لأن المفعول الثانى فى الأصل خبر والمصدر لا يصح الاخبار به إلا بتأويل (قوله أهذا الذى الخ) الجملة فى محل نصب مقول لقول محذوف قدره المفسر (قوله فى دعواه رسولا) قدر ذلك دفعا لما يقال هم لا يعترفون برسالته فكيف يقولون ماذ كر (قوله ليضلنا عن آلهتنا) أى بكثرة الأدلة والمعجزات (قوله لولا أن صبرنا عليها) أى ثبقتا واستمسكنا بعبادتها (قوله قال تعالى) أى ردا لقولهم إن كان ليضلنا (قوله من أضل سبيلا) من اسم استفهام مبتدأ وأضل خبره وسبيلا تمييز وقد أشار المفسر إلى ذلك بقوله أم أم المؤمنين (قوله قدم المفعول الثانى) أى وقيل لا تقديم ولا تأخير لاستوائهما فى التعريف (قوله وجملة من الخ) أى بحسب الصورة وإلا فهى وصلتها فى قوة المفرد (قوله لا) أشار بذلك إلى أن الاستفهام إنكارى (قوله أم تحسب) أم منقطعة تفسر ببل والمهزلة والاستفهام فيها إنكارى (قوله أن أكثرهم) استفيد منه أن الأقل سمع وعقل فآمن (قوله إن هم إلا كالأنعام) أى فى عدم انتفاعهم بالآيات (قوله بل هم أضل سبيلا) أى لأن الأنعام تنقاد لمن يتبعها (١٥٠) وتميز من يحسن إليها من يسىء إليها وتطلب ما ينفعها وتهرب مما يضر بها

وهؤلاء ليسوا كذلك  
(قوله ألم تر إلى ربك  
كيف مد الظل) أقام الله  
سبحانه وتعالى أدلة  
محسوسة على انفرادته تعالى  
بالألوهية وذكر منها  
خمسة الأول هذا الثانى  
قوله - وهو الذى جعل  
لكم الليل لباسا - الثالث  
قوله - وهو الذى أرسل  
الرياح - الرابع قوله  
- وهو الذى مرج  
البحرين - الخامس قوله  
- وهو الذى خلق من  
الماء بشرا - وهذا

(بَلْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ) يخافون (نُشُورًا) بقاء فلا يؤمنون (وَإِذَا رَأَوْكَ) ما (يَتَخَذُونَكَ) (إِلَّا هُزُوءًا) مهزوما به يقولون (أَهَذَا الَّذِي بَعَثَ اللَّهُ رَسُولًا) فى دعواه محقرين له عن الرسالة (إِنْ) مخففة من الثقيلة واسمها محذوف: أى إنه (كَادَ لَيُضِلُّنَا) يصرفنا (مَنْ آتَيْنَا لَوْلَا أَنْ صَبَرْنَا عَلَيْهَا) لصرفنا عنها، قال تعالى (وَسَوْفَ يَعْلَمُونَ حِينَ يَرْوُونَ الْعَذَابَ) هيانا فى الآخرة (مَنْ أَضَلَّ سَبِيلًا) أخطأ طريقا أم أم المؤمنين (أَرَأَيْتَ) أخبرنى (مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ) أى هو به قدم المفعول الثانى لأنه أم وجملة من اتخذ مفعول أول لرأيت والثانى (أَفَأَنْتَ تَكُونُ عَلَيْهِمْ وَكِيلًا) حافظا تحفظه عن اتباع هواه؟ (أَمْ تَحْسَبُ أَنْ أَكْثَرُهُمْ يَسْمَعُونَ) سماع تفهم (أَوْ يَفْقَهُونَ) ماتقول لهم (إِنْ) ما (هُمْ إِلَّا كَالْأَنْعَامِ بَلْ هُمْ أَضَلُّ سَبِيلًا) أخطأ طريقا منها لأنها تنقاد لمن يتبعها وهم لا يطيعون مولاهم المنعم عليهم (أَلَمْ تَرَ) تنظر (إِلَى) فعل (رَبِّكَ كَيْفَ مَدَّ الظَّلَّ) من وقت الإسفار إلى وقت طلوع الشمس (وَلَوْ شَاءَ لَجَمَعَهُ سَاعَةً) مقبلا لا يزول بطلوع الشمس ،

الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ولكل عاقل فان من تأمل فى تلك الأدلة حق التأمل عرف أن موجدها (ثم)  
فاعل مختار منفرد بالكمال (قوله تنظر) أشار بذلك إلى أن الرؤية بصرية فقوله كيف منصوب بمد على الحال . والمعنى ألم تنظر إلى صنع ربك مد الظل كيف على أى حالة وقدر المفسر فعل إشارة إلى أن المراد رؤية المصنوعات لأروية الذات لأن المقصود نصب الأدلة ليستدل بها على مؤثرها فان كل صنعة لا بد لها من صانع وإن كان يلزم من التفسر فى تلك الأشياء رؤية الله بعين القلب لأنه لا يقرب عن مخلوقه طرفة عين ، ومن هنا قيل نهار العارف يرى الله فى كل شئ فالآثار كالمرآة للتأمل فمن تأمل فيها رأى مؤثرها ولا تحجب إلا من سبقت له الشقاوة (قوله من وقت الاسفار الخ) المناسب أن يقول من طلوع الفجر إلى طلوع الشمس إذ هو أحد أقوال ثلاثة للمفسرين . ثانيهما من غروب الشمس إلى طلوعها . ثلثهما من طلوع الشمس إلى أن تزول ومن زوالها إلى غروبها ، وأما مقاله المفسر فلم يوافق عليه أحد من المفسرين وهذا الوقت أعنى من طلوع الفجر إلى طلوع الشمس أطيب الأوقات وأفضلها ولذا وصفت به الجنة قال تعالى - وظل ممدود - وفيه يجد المريض راحته والمسافر وكل ذى علة وفيه ترد أرواح الأموات منهم إلى الأجساد وتطيب نفوس الأحياء قال أبو العالية نهار الجنة هكذا وأشار إلى ساعة يصلون صلاة الفجر (قوله ولو شاء لجمعه ساعة) أى ثابتا مستقرا لا يذهب عن وجه الأرض (قوله لا يزول بطاوع الشمس) أى بأن لا تطلع فلا يزول بأن يستمر الليل مقبلا أو تطلع من غير ضوء

( قوله ثم جعلنا الشمس عليه دليلا ) أى جعلنا الشمس دليلا على النخل ليلا ونهارا فالمراد بالظل مقابل نور الشمس وكل من الظل ، ونور الشمس عرض لقيامه بنيره ، وأما ذات الشمس فجوهى ( قوله ثم قبضناه إلينا قبضا يسيرا ) أى قليلا شيئا فشيئا ، وذلك أن الشمس إذا طلعت ظهر لكل شاخص ظل إلى جهة المغرب فكما أرفعت في الأفق تنص الظل شيئا فشيئا إلى أن تصل الشمس وسط السماء فعند ذلك ينتهى نقص الظل فبعض البلاد لا يبق فيها ظل أبدا في بعض أيام السنة ككمكة وزبيد وما عداها تنقله بقية وهذا على حسب الأشهر القبطية وضبط ذلك بعضهم بقوله « طره جبا ابدوحى » فالطاء بقسمة أطوبة فظل الزوال فيه تسعة أقدام والزاي بسبعة لأمشير والهاء بخمسة لبرمهاث والجيم بثلاثة لبرمودة والباء باثنين لبشنس والآلف بواحد لبثونة والآلف الثانية بواحد لأيب والباء باثنين لمسرى والدادل بأربعة لتوت والواو بستة لبابة والحاء بثمانية لهاثور والياء بعشرة لكيبك ، فإذا زالت الشمس زاد الظل جهة المشرق شيئا فشيئا حتى تغرب الشمس ( قوله كاللباس ) أشار بذلك إلى أنه من التشبيه البليغ بحذف الأداة والجامع بين التشبه والشبه به الستر في كل ( قوله والنوم سباتا ) من السبت وهو القطع لقطع الأعمال فيه كما قال للفسر ( قوله بقطع الأعمال ) الباء سببية والجار والمجرور متعلق براحة ( قوله لابتغاء الرزق ) أى طلبه ( قوله وهو الذى أرسل الرياح ) أى البشرات وهى ثلاث ( ١٥١ ) الشمال وتأتى من جهة القطب

والجنوب تقابلها والصبأ وتأتى من مطلع الشمس والدبور وتأتى من المغرب وبها أهلكك قوم عاد ( قوله وفى قراءة الريح ) أى وهى سبعية أيضا وأل فيها للجنس ( قوله وفى قراءة بسكون الشين الخ ) حاصل ما ذكره للمفسر من القراءات الأربع وكلها سبعية الأولى والثانية جمع نشور كرسل والثالثة مصدر فمر والرابعة جمع بشير ( قوله ومفرد الأولى ) أى والثانية

( ثُمَّ جَعَلْنَا الشَّمْسَ عَلَيمًا ) أى الظل ( دَلِيلًا ) فلولا الشمس ما عرف الظل ( ثُمَّ قَبَضْنَاهُ ) أى الظل للمحدود ( إِلَيْنَا قَبْضًا يَسِيرًا ) خفيا بطولع الشمس ( وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ لِبَاسًا ) ساترا كاللباس ( وَالنَّوْمَ سُبَاتًا ) راحة للأبدان بقطع الأعمال ( وَجَعَلَ النَّهَارَ نُشُورًا ) منشورا فيه لاجتهاد الرزق وغيره ( وَهُوَ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيحَ ) وفى قراءة الريح ( تُنْشِرُ بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ ) أى مضربة قدام المطر وفى قراءة بسكون الشين تخفيفا وفى أخرى بسكونها وفزع النون مصدرا وفى أخرى بسكونها وضم الموحدة بدل النون أى مبشرات ومفرد الأولى نشور كرصول والأخيرة بشير ( وَأَنْزَلْنَا مِنَ السَّمَاءِ مَاءً طَهُورًا ) مطهرا ( لِنُخْرِجَ بِهِ بَلَدَةً مِيمًا ) بالتحفيف يسعوى فيه الذكر والمؤنث ذكره باعتبار المكان ( وَنُفِثَهُ ) أى الماء ( مِمَّا خَطَبَتْ أَنْعَامًا ) إبلا وبقرًا وغنما ( وَأَقَامِيَ كَثِيرًا ) جمع إنسان وأصله أناسن فأبدلت للنون ياء وأدخمت فيها الهاء أو جمع إنسى ( وَلَقَدْ صَرَّفْنَاهُ ) أى الماء ( بَيْنَهُمْ لِيَذَّكَّرُوا ) أصله يذكروا ،

( قوله وأزلنا من السماء ) فيه التفات من الغيبة للتكلم ( قوله طهورا ) أى طاهرا فى نفسه مطهرا لغيره ( قوله لمة ) أى أرضا ( قوله بالتحفيف ) أى لاغير لأن الخفف لما ليس ذا روح غالبا ولما بالشديد لما كانت فيه الروح . قال تعالى - إنك ميت وإنتهم ميتون - وقال بعضهم :

أيا سائلى تفسير ميت وميت فسوفك قد فسرت ما منه تسأل

فما كان ذا روح فذلك ميت وما الميت إلا من إلى القبر يحمل

( قوله يسعوى فيه الذكر الخ ) جواب عما يقال لم ذكر ميتا مع أنه نعت لمة وهى مؤنثة وقوله ذكره الخ جواب ثان فكان المناسب أن يأتى بأو ( قوله أنعاما ) خصها بالذكر لأنها عزيزة عند أهلها لسكونها سببا لحياتهم ومعاشهم ( قوله جمع إنسان ) هو الراجح ، وقيل جمع إنسى وهو معترض بأن الأيام فى إنسى للنسب وهو لا يجمع على فعالى كما قال ابن مالك : واجعل فعالى لغير ذى نسب ( قوله وأصله أناسين ) أى كسر حان وسراحين ( قوله ولقد صرفناه ) أى فرقناه فى البلاد المختلفة والأوقات المتغيرة على حسب ما قدر فى سابق علمه . روى عن ابن مسعود أنه قال : « ليس من سنة بأمطر من أخرى ولسكن الله عز وجل قسم هذه الأرزاق فجعلها فى السماء الدنيا فى هذا القطر ينزل منه كل سنة بكيل معلوم ، وإذا هم قوم بالمعاصى حوّل الله ذلك إلى غيرهم ، وإذا عصوا جميعا صرف الله ذلك المطر إلى الغياى والبحار » .

(قوله أدعيت التاء في الذال) أي بعد قلبها دالا فذالا (قوله وفي قراءة) أي وهي سبعة أيضا (قوله أي نعمة الله به) أي فيقوموا بشكرها ليزدادوا خيرا (قوله جودا للنعمة) أي حيث أضافوها لغير خالقها (قوله مطرنا بنوه كذا) التوء سقط نجم من المنازل في المغرب وطلوع رقيه من الشرق في ساعته في عدة أيام معلومة لهم وكانت العرب خفيف الأمطار والرياح والحر والبرد إلى الساقط، وقيل إلى الطالع واعتقاد تأثير تلك الأشياء في المصنوعات كفر لأنه لا أثر لشيء في شيء من المؤثر هو الله وحده وإعنا تلك الأشياء من جملة الأسباب العادية التي توجد الأشياء عندها لا بها ويمكن تخلفها كالإحراق للنار والري للماء والشبع للأكل (قوله لبشنا في كل قرية) أي في زمناك (قوله ليعظم أجرك) أي قالبي صلى الله عليه وسلم له مثل أجر من آمن به من بعثته إلى يوم القيامة (قوله فلا تطع الكافرين) أي بل اصبر على أحكام ربك (قوله جهادا كبيرا) أي لأن مجاهدة السفهاء بالحجج أكبر من مجاهدة الأعداء بالسيف (قوله أرسلهما متجاورين) أي أجراما متلاصقين لا يجازجان ولا يبني أحدهما على الآخر (قوله هذا عذب فرات) هذه الجملة يحتمل أن تكون مستأنفة جواب سؤال مقدر كأنه قيل كيف مرجعهما ويحتمل أن تكون حالية بتقدير القول أي مقولا فيهما هذا عذب الخ ومضى للماء العذب فراتا لأنه يفرت العطش (١٥٢) أي يشقه ويقطعه (قوله شديد الملوحة) أي وقيل شديد الحرارة وقيل

شديد المראה وهذا من أحسن المقابلة حيث قال عذب فرات وملح أجاج (قوله حاجزا لا يختلط أحدهما بالآخر) أي فالماء العذب داخل في الملح وجار في خلاله ومع ذلك لا يتغير طعمه ولا يختلطان بل يبقى كل على ماهو عليه بسبب منع الله لكل منهما عن الآخر بحاجز معنوي لا يحس بل بمحض قدرته تعالى وهذا من أكبر الأدلة

أدعيت التاء في الذال وفي قراءة ليدذكروا بسكون الذال وضم الكاف أي نعمة الله به (قَابِي أَكْثَرُ النَّاسِ إِلَّا كُفُورًا) جودا للنعمة حيث قالوا مطرنا بنوه كذا (وَلَوْ شِئْنَا لَبِمَثْنًا فِي كُلِّ قَرْيَةٍ نَذِيرًا) يخوف أهلها ولكن بشناك إلى أهل القرى كلها نذيرا ليعظم أجرك (فَلَا تَطِيعُ الْكَافِرِينَ) في هوام (وَجَاهِدْهُمْ بِهِ) أي القرآن (جِهَادًا كَبِيرًا) وَهُوَ الَّذِي مَرَجَ الْبَحْرَيْنِ (أَرْسَلَهُمَا مُتَجَاوِرِينَ) هَذَا عَذْبٌ فُرَاتٌ (شديد المذوبة) (وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ) شديد الملوحة (وَجَعَلَ بَيْنَهُمَا بَرْزَخًا) حاجزا لا يختلط أحدهما بالآخر (وَجِجْرًا مَحْجُورًا) أي سترًا ممنوعا به اختلاطهما (وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ مِنَ الْمَاءِ بَشَرًا) من للمني إنسانا (فَجَعَلَهُ نَسَبًا) ذا نسب (وَصِهْرًا) ذا صهر بأن يتزوج ذكرا كان أو أنثى طلبا للتناسل (وَكَانَ رَبُّكَ قَدِيرًا) قادرا على ما يشاء (وَيَعْبُدُونَ) أي الكفار (مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُهُمْ) بعبادته (وَلَا يَضُرُّهُمْ) بتركها وهو الأصنام (وَكَانَ الْكَافِرُ عَلَى رَبِّهِ ظَهِيرًا) معينا للشيطان بطاعته ،

(وما

على انفراد الله تعالى بالالوهية (قوله وحجرا محجورا) تقدم أن معناه

تعودنا تعودا وللراد هنا الستر المانع فشبّه البحران بطاقتين متعاديتين كل منهما تتحصن من الأخرى وطوى ذكر للشبه به ورمز له بشيء من لوازمه وهو قوله حجرا محجورا على طريق الاستعارة الكنية (قوله حجرا) أي خلقا كاملا مركبا من لحم وعظم وعصب وهروق ودم على شكل حسن . قال تعالى - لقد خلقنا الإنسان في أحسن تقويم - (قوله ذا نسب الخ) أي قسمه قسمين ذري نسب أي ذكوراً ينسب إليهم وذوات صهر أي إناثا يصاهر بهن وآخر الصهر لأنه لا يحصل إلا بعد الكبر والنزوح (قوله ذا صهر) صهر الرجل أقارب زوجته وصهر المرأة أقارب زوجها (قوله وكان ربك قديرا) أي حيث خلق من مادة واحدة إنسانا ذا أعضاء مختلفة وطباع متباعدة وأخلاق متعددة وجملة قسمين متقابلين فمن كان قادرا على ذلك وأمثاله فهو حقيق بأن لا يعبد غيره (قوله ويعبدون من دون الله) شروع في ذكر قبائح المشركين مع ظهور تلك الأدلة (قوله ما لا ينفعهم ولا يضرهم) قدم النفع في بعض الآيات وأخره في بعضها تفننا (قوله وكان الكافر على ربه ظهيرا) أي يعاون الشيطان ويتأبى بالعداوة والشرك وآل في الكافر للجنس فالمراد كل كافر ، وقيل معنى ظهيرا مهيئا لإعصا به فعلى بمعنى عند ، والمعنى وكان الكافر عند ربه مهانا لا حرمة له مأخوذ من قولهم ظهرت به إذا نبذته خلف ظهره (قوله بطاعته) أي الشيطان والباء سببية والمعنى صار الكافر مهيئا للشيطان على معصية الله بسبب طاعته إياه والخروج عن طاعة الله .

(قوله وما أرسلناك إلا مبشرا ونذيرا) أي لم نرسلك في حال من الأحوال إلا في حال كونك مبشرا ونذيرا فمن آمن فقد تحقق بالبراءة ومن استمر على الكفر فله النذارة (قوله على تبليغ ما أرسلت به) أي المفهوم من قوله أرسلناك (قوله لكن من شاء الخ) أشار بذلك إلى أن الاستثناء منقطع ، والمعنى لا أطلب من أموالكم جلا لنفسى لكن من شاء أن ينفق أمواله لوجه الله تعالى طلبا لمرضاته ليفعل (قوله في مرضاته تعالى) أي كالصدقة والنفقة في سبيل الله تعالى (قوله وتوكل على الله الذي لا يوب) لما قدم أن الكافر يخرج عن طاعة ربه وعن طاعة رسوله وأمر الرسول أن لا يسألهم أحدا على تبليغه أمره بالاعتقاد عليه تعالى ليكفيه ضروره ويغنيه عن أجورهم فإنه الحقيق بأن يتوكل عليه دون الأحياء الذين يموتون فإنهم إذا ماتوا ضاع من توكل عليهم والتوكل هو وثوق القلب بالله تعالى في جميع الأمور من غير اعتماد على الأسباب وإن تعاطاها (قوله الذي لا يموت) صفة كاشفة لأن معنى الحى في حقه تعالى ذو الحياة الأبدية التي يستحيل عليها الموت والفناء ووصفه بالحياة بهذا المعنى مستلزم لانصافه بوجوب الوجود والقدم والبقاء وجميع الصفات الوجودية والسلبية (قوله وسبح) أي نزهه عن كل نقص (قوله بحمده) الباء للابسة كما قال للفسر أي صغ بالكمالات (قوله أي قل سبحان الله والحمد لله) أي فذلك جمع التسبيح والتحميد لأن معنى سبحان الله تنزيهه عنه عن كل نقص ومعنى الحمد لله كل كمال ثابت لله فهاتان الكلمتان من جوامع الكلم التي أوتها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهما من جملة الباقيات الصالحات وغراس الجنة التي بقيتها لا إله إلا الله والله أكبر وحكمة تأخير لا إله إلا الله عن هاتين الجملتين (١٥٣) ليكون النطق بها عن معرفة

ويقين فهي نتيجة ما قبلها والله أكبر نتيجة الثلاث قبلها لأنه إذا نزهه عن النقص وانصف بالكمالات وثبت أنه لا إله غيره فقد انفرد بالكبرياء والعظمة وحكمة الاختصار هنا على التسبيح والتحميد لأنهما مستلزمان للجملتين بعدها (قوله وكفى به) الباء زائدة في الفاعل

(وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا) بالجنة (وَنَذِيرًا) مخوفا من النار (قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ) أي على تبليغ ما أرسلت به (مِنْ أَجْرٍ إِلَّا) لكن (مَنْ شَاءَ أَنْ يَتَّخِذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا) طريقا باتفاق ماله في مرضاته تعالى فلا أمتعه من ذلك (وَتَوَكَّلْ عَلَىٰ الْحَيِّ الَّذِي لَا يَمُوتُ وَسَبِّحْ) متلبسا (بِحَمْدِهِ) أي قل سبحان الله والحمد لله (وَكُفَىٰ بِهِ بَذُنُوبٍ عِبَادِهِ خَيْرًا) علما تعلق به بذنوب ، هو (الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ) من أيام الدنيا أي في قدرها لأنه لم يكن ثم شمس ولو ناء خلقهن في لحة والعدل عنه لتعليم خاتمه الثبوت (ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ) هو في اللغة سرير الملك (الرَّحْمَنُ) بدل من ضمير استوى أي استواء يليق به ،

(قوله علما) أي بالذنوب والطائع (قوله تعلق به) أي بخبرها (قوله بذنوب) أي لفظ بذنوب وقدم لرعاية الفاصلة ، والمعنى أن الله قادر على مجازاة الخلق في كل وقت فلا ينظر الإنسان لعبوب الناس ولا طاعاتهم بل عليه بنفسه ويخوض أمرهم إليه (قوله هو الذي) أشار بذلك إلى أن الوصول خبر المحذوف وهذه الجملة سبقت تحريضا للتوكل عليه تعالى فإن من كان قادرا على ذلك فهو حقيق بالتوكل عليه (قوله في ستة أيام) أي فالأرض في يومين والأثنين وما عليها في يومين الثلاثة والأربعاء والسماوات في يومين الخميس والجمعة وفرغ من آخر ساعة من يوم الجمعة (قوله أي في قدرها) دفع بذلك ما يقال إن الأيام لم تكن موجودة إذ ذاك (قوله والعدل عنه) أي عن الخلق في لحة (قوله الثبوت) أي الثبات والتؤدة في الأمور وعدم العجلة فيها لما ورد « إِنَّ الْعَجَلَةَ مِنَ الشَّيْطَانِ » واستثنى العلماء من ذلك مسائل : إفراء الضيف وتزويج البكر وتجهيز الميت والصلاة في أول وقتها وقضاء الدين وتعجيل الآوبة للسافر بعد قضاء حاجته والتوبة من الذنب (قوله هو في اللغة سرير الملك) أي ومنه قوله تعالى - أَيْكُمْ يَأْتِينِي بَعْرُهَا - والراد هو جسم عظيم محيط بالعالم فوق السماوات السبع (قوله بدل من ضمير استوى) ويصح أن يكون خبرا المحذوف أو خبر الذي خلق (قوله أي استواء يليق به) هذا إشارة لمذهب السلف وهم من كانوا قبل الحسمانة ومذهب الخائف تفسير الاستواء بالاستيلاء عليه والتصرف فيه وهو أحد معاني الاستواء واستدلوا بذلك بقول الشاعر : قد استوى جسر على العراق من غير سيف ودم مبراق وفي قوله الرحمن إشارة إلى أن الله

تعالى استوى على العرش بوصف الرحمة فوسع العاطلين ،

وكان سق الجنة لأبوصف الجلال والإلهام ولم يبق له أثر ( قوله فسئل به خيرا ) به متعلق بخيرا قدم لرعاية الفاصلة . والمعنى لسأل يا محمد خيرا بصفاته تعالى وليس خيرا بصفاته إلا هو سبحانه وتعالى ، ويصح أن يكون الجار والمجرور متعلقا بأسأل والباء بمعنى عن . والمعنى أسأل عنه خيرا أى عالما بصفاته يطالعك على ماخفى عليك والخير يخالف باختلاف السائل ، فإن كان السائل النبي عليه الصلاة والسلام فالخير هو الله ، وإن كان السائل أصحابه فالخير النبي ، وإن كان السائل التابعين فالخير الصحابة عن النبي عن الله وهكذا قال الأمر إلى أن الشايع العارفين يخيدون الطالب عن الله ، وفيه دليل على وجوب معرفة التوحيد ( قوله وإذا قيل لهم ) أى لكفار مكة ( قوله قالوا وما الرحمن ) أى ظنا منهم أن المراد به غيره تعالى لأنهم كانوا يطلقون الرحمن على مسيلة الكذاب ( قوله بالفوقانية والتحتانية ) أى فهما قراءتان سبعيتان ( قوله والأمر محمد ) أى على كل من القراءتين ( قوله ولا نعرفه ) راجع لقوله لما تأمرنا فكان المناسب ذكره بلفظه ( قوله لا ) أشار بذلك إلى أن الاستفهام إنكارى ( قوله تعظم ) أى افرد بالعظمة لأن من كانت هذه أوصافه فهو منفرد بالكبرياء والعظمة وتقدم أن لفظة تبارك من الصفات الجامعة فسر في كل مقام بما يناسبه ( قوله بروج ) جمع برج وهو فى الأصل القصر العالى مبيت هذه المنازل بروج لأنها للكواكب السبعة السيارة كالمنزل الرفيع ( ١٥٤ ) التى هى كالقصور لسكانها فالمراد بالبروج الطرق والمنازل للكواكب السيارة

( قوله الحمل ) أى ويسمى بالكبش ( قوله والأسد ) أى ويسمى بالليث أيضا وقوله والمحلور يسمى الدالى أيضا ( قوله الريح ) بكسر الليم ( قوله وله ) أى من البروج المذكورة . والحاصل أن خمسة من الكواكب السبعة أخذت هجرة بروج كل واحد اثنين واثنان من السبعة وهما الشمس والقمر كل واحد منهما أخذ واحدا من البروج وتقدم

( فَسُئِلَ ) أيها الإنسان ( بِ ) بالرحمن ( خَيْرًا ) يخبرك بصفاته ( وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ) لكفار مكة ( اسْجُدُوا لِلرَّحْمَنِ قَالُوا وَمَا الرَّحْمَنُ أَنْسَاجِدُ لِمَا تَأْمُرُنَا ) بالفوقانية والتحتانية والأمر محمد ولا نعرفه ؟ لا ( وَزَادَهُمْ ) هذا القول لهم ( تَنُورًا ) عن الإيمان ، قال تعالى ( تَبَارَكَ ) تعظم ( الَّذِي جَعَلَ فِي السَّمَاءِ بُرُوجًا ) اثني عشر : الحمل والثور والجوزاء والسرطان والأسد والسنبلة والميزان والمقرب والقوس والجدى والدلو والحوت ، وهى منازل الكواكب السبعة السيارة ، الريح وله الحمل والمقرب ، والزهرة ولها الثور والميزان ، وعطارد وله الجوزاء والسنبلة ، والقمر وله السرطان ، والشمس ولها الأسد ، وللشترى وله القوس والحوت ، وزحل وله الجدى والدلو ( وَجَعَلَ فِيهَا ) أيضا ( مِرَاجًا ) هو الشمس ( وَقَرَأَ مُنِيرًا ) وفى قراءة مرجا بالجمع أى نيرات وخص القمر منها بالذكر لنوع فضيلة . ( وَهُوَ الَّذِي جَعَلَ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ خِلْفَةً ) أى يخلف كل منهما الآخر ( لِيَنْ أَرَادَ أَنْ يَذْكَرَ ) بالتشديد والتخفيف كما تقدم ،

ما

فى سورة الحجر نظم الكواكب والبروج وتقدم أن

زحل نجم فى السماء السابعة والشترى فى السادسة والريح فى الخامسة والشمس فى الرابعة والزهرة فى الثالثة وعطارد فى الثانية والقمر فى الأولى وتخصيص الشمس بالأسد لكونه بينها النسوب لها فلا ينافى سيرها فى البروج كلها وكذا غيرها من بواقى الكواكب السبعة وذلك لأن البروج أصلها فى سماء الدنيا وتمتد للسماء السابعة ، فالبروج كلها طرق للكواكب السبعة كلها ( قوله والزهرة ) بفتح الهاء ( قوله وعطارد ) بضم العين ممنوع من الصرف لصيغة منتهى الجموع ( قوله وزحل ) ممنوع من الصرف للعلمية والمعدل كعمر وقد جعل الله تعالى بهذه الكواكب النفع فى العالم السفلى كالأكل والشرب يوجد النفع عندها لأنها هى من جملة الأسباب العادية فمن اعتقد تأثيرها بطبعها فقد كفر ، أو بقوة جعلها الله فيها فقد فسق ( قوله وجعل فيها ) أى السماء ( قوله أى نيرات ) صفة لموصوف محذوف أى كواكب نيرات ودخل فيها القمر فذلك قال وخص القمر الخ ( قوله لنوع فضيلة ) أى لأن موافقت العبادة تنهى على الشهوة القمرية قال تعالى : يسألونك عن الأهلة قل هى موافقت للناس والحج ( قوله أى يخلف كل منهما الآخر ) أى بأن يقوم مقامه فكل واحد من الليل والنهار يخلف صاحبه ( قوله بالتشديد ) أى فاصله يذكركم قلبت التاء واللام ذالا وأدغمت فى الدال ( قوله والتخفيف ) أى فهما قراءتان سبعيتان ( قوله كما تقدم ) أى فى قوله : وقد صرفناه بينهم ليدكروا .

(قوله ما فات في أحدهما من خير الخ) أى فمن فاتته نهي من الخير بالليل أدركه بالتهار ومن فاتته بالتهار أدركه بالليل من فرائض وسنن وغيرها (قوله أو أراد شكورا) أو مائة خلقة تجوز الجمع (قوله وعباد الرحمن الخ) لما ذكر أحوال المنافقين والكفار وما آل إليه أمرهم ذكر هنا أوصاف المؤمنين الكاملين ووصفهم بأوصاف ثمانية بها تنال المراتب العالية وإضافتهم إليه تعالى للتحريف وإلا فكل المخلوقات عباد الله أو يقال إضافتهم له من حيث كونه رحمانا لكونهم مظهر الرحمة واستخفافهم بهم في الآخرة (قوله وما بعده) أى من الموصولات الثمانية التي أولها قوله الدين يشون وآخرها قوله والذين يقولون ربنا هب لنا (قوله إلى أولئك) أى وهو الخبر كما سيذكره هناك (قوله غير المعترض فيه) أى وهو قوله ومن يفعل ذلك يلق أثاما إلى قوله متابا وهو ثلاث آيات . وحاصل ما ذكره من الأوصاف أن بعضها متعلق بالخلق وبعضها متعلق بالخالق (قوله هونا) هو مصدر هان كقال (قوله أى بسكينة) أى تؤدة وتأن (قوله الجاهلون) أى السفهاء (قوله قالوا سلاما) أى مع القدرة على الانتقام فالمراد الاغضاء عن السفهاء وترك مقابلتهم في الكلام وهذا الخلق من أعظم الأخلاق لما في الحديث « كاد الحليم أن يكون نبيا » وفي الحديث « يبلغ الحليم بحلمه ما لا يبلغه الصائم القائم » الآثار ٤ (١٥٥) في ذلك كثيرة (قوله والذين

يبيتون) شروع في ذكر معاماتهم للخلق إثر معامتهم للخالق وخص البيوتة بالذكر لأن العبادة بالليل أبعد عن الرياء وفي الحديث لازال جبريل يوصيني بقيام الليل حتى علمت أن خيار أمتي لا ينامون ، وآخر القيام مراعاة للفواصل (قوله أى يصلون بالليل) هذا صادق بصلاة العشاء والصبح في جماعة ولكن كلما كثرت الصلاة بالليل كان خيرا (قوله والذين يقولون الخ) أى فهم

ما فات في أحدهما من خير فيفعله في الآخر (أو أراد شكورا) أى شكرا لنعمة ربه عليه فيها (وَعِبَادُ الرَّحْمَنِ) مبتدأ وما بعده صفات له إلى أولئك يجزون غير المعترض فيه (الَّذِينَ يَمْشُونَ عَلَى الْأَرْضِ هَوْنًا) أى بسكينة وتواضع (وَإِذَا خَاطَبَهُمُ الْجَاهِلُونَ) بما يكرهونه (قَالُوا سَلَامًا) أى قولوا يصلون فيه من الإثم (وَالَّذِينَ يَبِيتُونَ لِرَبِّهِمْ سُجَّدًا) جمع ساجد (وَقِيَامًا) بمعنى قائمين أى يصلون بالليل (وَالَّذِينَ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَصْرِفْ عَنَّا عَذَابَ جَهَنَّمَ إِنَّ عَذَابَهَا كَانَ غَرَامًا) أى لازما (إِنَّهَا سَاءَتْ) بنست (مُسْتَقَرٌّ وَمُقَامًا) هى أى موضع استقرار وإقامة (وَالَّذِينَ إِذَا أَتَقَوْا) على عيالهم (لَمْ يَسْرَفُوا وَلَمْ يَقْتُرُوا) بفتح أوله وضه أى يضيقوا (وَكَانَ) إلتفاتهم (بَيْنَ ذَلِكَ) الاسراف والإقتار (قَوَامًا) وسطا (وَالَّذِينَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ وَلَا يَقْتُلُونَ النَّفْسَ الَّتِي حَرَّمَ اللَّهُ) قتلها (إِلَّا بِالْحَقِّ وَلَا يَزْنُونَ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ) أى واحدا من الثلاثة (يَلْقَ أَثَامًا) أى عقوبة (يُضَاعَفْ) وفي قراءة يضاعف بالتشديد (لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَيَخْلُدْ فِيهِ) مجزوم الفعلين ،

مع حسن المعاملة للخلق وللخالق ليس عندهم غرور ولا امن من مكر الله بل هم خائفون من عذابه وجالون من هيئته (قوله إن عذابها الخ) تعليل لقولهم ربنا اصرف عنا عذاب جهنم (قوله كان غراما) أى فى علمه تعالى (قوله أى لازما) أى لزوما كليا فى حق الكفار ولزوما بعده خروج فى حق عصاة المؤمنين (قوله إنها ساءت) الفاعل ضمير مستقر يفسر به التمييز للذكور والخصوص بالذم محذوف قدره بقوله هى (قوله مستقرا ومقاما) هما بمعنى واحد وهو الذى يشير إليه للفسر وقيل مستقرا لعصاة المؤمنين ومقاما للكافرين (قوله بفتح أوله) أى مع كسر التاء وضما من باب ضرب وفصر وقوله وضه أى مع كسر التاء لا غير فالقراآت ثلاث سبعيات (قوله أى يضيقوا) أى على عيالهم مع يسارهم (قوله وكان بين ذلك قواما) هو بمعنى قوله تعالى : ولا تجعل يدك مغلولة إلى عنقك ولا تبسطها كل البسط الآية (قوله والذين لا يدعون مع الله الخ) شروع فى بيان اجتنابهم للعاصى إثر بيان إتيانهم الطاعات (قوله إلا بالحق) أى لا يقتلون النفس المحرمة بسبب من الأسباب إلا بسبب الحق بأن تكون مستعينة للقتل كالمرتد والزانى المحسن والقاتل (قوله أى واحدا من الثلاثة) فى بعض النسخ أى ماذكر وهو المناسب لقوله يضاعف لأن الشرك إذا ارتكب العاصى مع الشرك تضاعف له العقوبة (قوله وفى قراءة يضاعف) أى فهما قراءتان سبعيتان وكل منهما مع جزم الفعل يضاعف فالقراآت لربيع سبعيات .

(قوله بدلا) أى من يلقى بدل اشتغال (قوله مهانا) أى ذليلا حقيرا (قوله إلا من تاب) استثناء متصل من الضمير في يلقى (قوله فأولئك) اسم الإشارة راجع لقوله من تاب (قوله يبذل الله سيئاتهم) أى يحو ماسبق منهم من المعاصي بسبب التوبة ويثبت مكانها الطاعات أو يثبتها. وفي القرطبي ولا يبعد في كلام الله تعالى إذا صحت توبة العبد أن يضع مكان كل سيئة حسنة (قوله ومن تاب) أى عن المعاصي بتركها والندم عليها (قوله وعمل صالحا) أى فعل الطاعات ولو بالنية كمن لجأ للوث عقب التوبة (قوله فيجازيه خيرا) دفع بذلك ما يتوهم من اتحاد الشرط والجزاء كأنه قال: من تاب وعمل صالحا فإنه يرجع إلى جزاء الله في الآخرة الجزاء الحسن (قوله والذين لا يشهدون الزور) أى لا يحضرونه أو لا يشهدون به (قوله وإذا مروا باللغو) أى من غير قصد منهم له (قوله وغيره) أى وهو الفعل القبيح (قوله مروا كراما) أى مكرمين أنفسهم بالفض عن الفواحش (قوله بل خروا سامعين الخ) أشار بذلك إلى أن النقي مسلط على القيد فقط وهو قوله صامعا ومهيئا، وللعنى إذا قرئ عليهم القرآن ذكروا آخرتهم ومعلمهم ولم يتغافلوا حتى يكفوا بمنزلة من لا يسمع ولا يبصر (قوله من أزواجنا) من البيان (قوله بالجمع والافراد) أى فهما قراءتان سبعيتان (قوله) (١٥٦) قرأة أعين (قوله واجعلنا للتقين إماما)

بدلا وبرضهما استثناء (مهانا) حال (إلا من تاب وآمن وعمل عملا صالحا) منهم (فأولئك يبذل الله سيئاتهم) للذكورة (حسنات) في الآخرة (وكان الله غفورا رحيمًا) أى لم يزل متصفا بذلك (ومن تاب) من ذنوبه غير من ذكر (وعمل صالحا فإنه يتوب إلى الله متابا) أى يرجع إليه رجوعا فيجازيه خيرا (والذين لا يشهدون الزور) أى الكذب والباطل (وإذا مروا باللغو) من الكلام القبيح وغيره (مروا كراما) معرضين عنه (والذين إذا ذكروا) وعظوا (بآيات ربهم) أى القرآن (لم يخروا) يسقطوا (عليها صما ومعيانا) بل خروا سامعين ناظرين منتفعين (والذين يقولون ربنا هب لنا من أزواجنا وذرياتنا بالجمع والافراد) (قرأة أعين) لنا بأن نراهم مطيعين لك (واجعلنا للتقين إماما) في الخير (أولئك يجزون الغرفة) الدرجة العليا في الجنة (بما صبروا) على طاعة الله (ويلقون) بالتشديد والتخفيف مع فتح الياء (فيها) في الغرفة (نحية وسلاما) من الملائكة (خالدین فيها حسنات مستقرًا ومقامًا) موضع إقامة لهم ، وأولئك وما بعده خبر عباد الرحمن مبتدأ (قل) يا محمد لأهل مكة (ما) نافية (يعبوا) يكثر (بكم ربى لولا دعاؤكم) إياه في الشدائد فيكشفها (فقد) أى فكيف يعبأ بكم وقد (كذبتم) الرسول والقرآن ،

أى اجعلنا هداة يقتدى بنا في مواسم الخيرات والطاعات بأن نفسى بواطننا من غيرك حتى يصحكون حالنا سببا في هداية الخلق ولذا قيل : حال رجل في ألف رجل أنفع من وهظ ألف رجل في رجل ولفظ إمام يستوى فيه الجمع وغيره كالطائفة حاصلة (قوله أولئك) اسم الإشارة عائد على المتصفين بالأوصاف الثمانية (قوله الغرفة) اسم جنس أريد به الجمع والغرفة أعلى منازل الجنة وأفضلها كما أن الغرفة أعلام مساكن

(فسوف)

الدنيا (قوله بالتشديد) أى ومعناه يعطون والفاعل الله وقوله والتخفيف

أى فمعناه يجدون والقراءتان سبعيتان (قوله نحية وسلاما) جمع بينهما لأن المراد بالتحية الاكرام بالهدايا والتحف وبالسلم سلامه تعالى عليهم بالقول أو سلام الملائكة أو سلام بعضهم على بعض (قوله للملائكة) أى أو من الله أو من بعضهم لبعض ، وللعنى تحييم الملائكة ويدعون لهم بطول الحياة والسلامة من الآفات فتحصل أن قوله نحية وسلاما قيل هما بمعنى واحد وجمع بينهما لاختلاف لفظهما وقيل متخالفان ، فالتحية الاكرام بالهدايا والتحف ، والسلام الدعاء إما من الملائكة أو من الله أو من بعضهم لبعض (قوله خالدین فيها) أى لا يموتون ولا يخرجون (قوله وأولئك) أى الواقع مبتدأ وقوله وما بعده ؛ أى قوله يجزون الواقع خبره (قوله بل ما يعبأ بكم ربى الخ) لما ذكر أوصاف المؤمنين السكاملين أفاد أن للدار على تلك الأوصاف التى بها العادة لله ، فلولا العبادة الواقعة من الخلق لم يكثر بهم ولم يعتد بهم عنده فان الانسان خلق ليعرف ربه ويعبده وإلا فهو شبيه بالبهائم قال تعالى - وما خلقت الجن والانس إلا ليعبدون - ففى العبادة يتنافس التنافسون وبها يفوز الفائزون (قوله لولا دعاؤكم إياه) أشار بذلك إلى أن الصدر مضاف لقامه

(قوله فسوف يكون العذاب) أى الذى دل عليه قوله فقد كذبتم (قوله لزأما) مصدر لازم كقاتل قتالا والراد هنا اسم الفاعل وفي الآية تهديد لكفار مكة (قوله فقتل منهم يوم بدر سبعون الخ) روى الشيخان عن عبد الله بن مسعود قال : خمس قد مضين الدخان والزام والروم والبطشة والقمر وقوله خمس أى خمس علامات دالة على قيام الساعة قد وقعن بالفعل فاللهان هو قوله تعالى - يوم تأتي السماء بدخان مبين - وللراد به شئ يشبه الدخان وقد نزل جريش من شدة الجوع صار الواحد يرى كأن بينه وبين السماء دخانا ، والقمر فى قوله تعالى - اقتربت الساعة واشتق القمر - والروم فى قوله تعالى - غلبت الروم فى أدنى الأرض - والبطشة فى قوله تعالى - يوم نبطش البطشة الكبرى - وهى القتل يوم بدر والزام هو الأسرى يومها (قوله دل عليه ماقبلها) أى وهو قوله قل ما يعيا بكم ربى والتقدير لولا دعاؤكم : أى طلبكم من الله رفع الشدائد وأتم تعلقون بأستار الكعبة ما يعيا بكم أى ما يكثر بكم فلا يرفعها عنكم وقوله فقد كذبتم أى دتم على تكذيبه بعد إخراجها من بينكم فسوف يكون العذاب لازما لكم لا يرد عنكم ولا يقبل منكم دعاء قدير .

[سورة الشعراء] أى السورة التى ذكر فيها الشعراء سميت باسم بعضها على عادته تعالى ، وقد ورد فى فضل الطواشين أحاديث منها ما روى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال «إن الله أعطانى السبع الطوال (١٥٧) مكان التوراة وأعطانى المص

مكان الانجيل وأعطانى الطواشين مكان الزبور وفضلنى بالخواميم والمفصل ما قرأهن نبى قبلى» (قوله) إلا والشعراء إلى آخرها) أى وجملته أربع آيات (قوله طسم) هكذا كتبت متصلة بعضها ببعض وفى مصحف ابن مسعود ط س م مفصلة من بعضها وبها قرئ فىقف على كل حرف وقفة يميز بها كل حرف وقرئ هنا وفى القصص بكسر اللام على البناء وأما

(فَسَوْفَ يَكُونُ) العذاب (لِزَامًا) ملازما لكم فى الآخرة بعد ما يحل بكم فى الدنيا فقتل منهم يوم بدر سبعون ، وجواب لولا دل عليه ماقبلها .

### (سورة الشعراء)

مكية إلا : والشعراء إلى آخرها فمدنى ، وهى مائتان وسبع وعشرون آية

(يَسْمِىَ اللَّهُ الرَّحْمَنَ الرَّحِيمَ . طَسْمَ) الله أعلم بمراده بذلك (تِلْكَ) أى هذه الآيات (آيَاتُ الْكِتَابِ) القرآن ، والاضافة بمعنى من (الْمُبِينِ) الظاهر الحق من الباطل (لَعَلَّكَ) يا محمد (بَاخِعٌ نَفْسَكَ) قاتلها غما من أجل (أَنْ) (لَا يَكُونُوا) أى أهل مكة (مُؤْمِنِينَ) ولعل هنا للاشفاق : أى أشقى عليها بتخفيف هذا الغم (إِنْ نَشَأْ نُنْزِلْ عَلَيْهِمْ مِنَ السَّمَاءِ آيَةً فَظَلَّتْ) بمعنى المضارع : أى تظل أى تدوم (أَعْنَاقَهُمْ لَهَا خَاضِعِينَ) فيؤمنون ، ولما وصفت الأعناق بالخضوع الذى هو لأربابها جمعت الصفة منه جمع العقلاء (وَمَا يَأْتِيهِمْ

الطاء بعض القراء (قوله الله أعلم بمراده بذلك) تقدم أن هذا القول أصح وأسلم (قوله تلك) مبتدأ وآيات الكتاب خبره واسم الإشارة عائد على آيات هذه السورة (قوله والاضافة بمعنى من) أى والمعنى آيات من الكتاب (قوله للظاهر الحق من الباطل) أشار بذلك إلى أن المبين من أبان بمعنى أظهر ويصح أن يكون من بان اللازم بمعنى ظهر أى الظاهر إيجازه (قوله لعلك باخع نفسك) هذا تسلية له صلى الله عليه وسلم والباخع من جمع من باب تقع قتل نفسه من وجد أو غيظ (قوله ولعل هنا للاشفاق) أى ولترجى بمعنى الأمر والمعنى ارحم نفسك وارأف بها (قوله أى أشقى عليها) بقطع الهمزة من الرباعى وبوصلها من الثلاثى والأول إن تعدى بمن كان بمعنى الخوف وإن تعدى بلى كان بمعنى الرحمة والرفق (قوله إن نشأ نزل عليهم الخ) هذا تسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم ببيان حقيقة أمرهم ، والمعنى لا تحزن على عدم إيمانهم فانتا لو شئنا لإيمانهم لأنزلنا عليهم معجزة تأخذ بقلوبهم فيؤمنون قهرا عليهم ولكن سبق فى علمنا شقاؤهم فعدم إيمانهم منا لا منهم فأرح نفسك من الالتم بالقائم بها ، إن حرف شرط ونشأ فعل الشرط ونزل جوابه (قوله آية) أى معجزة تخوفهم كرفع الجبل فوق رؤوسهم كالوقع لبنى إسرائيل (قوله بمعنى المضارع) أشار بذلك إلى أن قوله فظلت مستأنف ويصح أن يكون معطوفا على نزل فهو فى محل جزم (قوله ولما وصفت الأعناق بالخضوع الخ) دفع بذلك ما يقال كيف جمع الأعناق بجمع العقلاء ؟ فأجلب بأنه لما نسب بالخضوع لما هو وصف العقلاء جميعها بالياء ، النون



كقوله تعالى - رأيتهم لى ساجدين - قالتا أتبتطائفتين - وإلا فكان مقتضى الظاهر أن يقول حاضعة وهناك أجوبة أخر : منها أن المراد بالأعناق الرؤساء ، ومنها أن لفظ الأعناق متعمم والأصل فظلوها خاضعين ، ومنها غير ذلك (قوله من زائدة وقوله من الرحمن من ابتدائية (قوله صفة كاشفة) أى لأنه فهم من قوله يأتينهم لأن التعبير بالفعل يفيد التجدد والحدوث (قوله إلا كانوا عنه معرضين) أى غير متأملين له (قوله عواقب) أى وعبر عنها بالأنباء لأن القرآن أغبر عنها والمراد نزل بهم مثل منازل بمن قبلهم (قوله أولم يروا إلى الأرض) أى إلى عجائبها والهمزة داخله على محذوف والواو عاطفة عليه والتقدير أغفلوا ولم ينظروا إلى الأرض الخ وهذا بيان للأدلة التى تحدث فى الأرض وقتا بعد وقت تدل على أنه منفرد بالألوهية ومع ذلك استمر أكثرهم على الكفر (قوله كم أنبتنا فيها) كم فى محل نصب مفعول لأنبتنا ومن كل زوج تمييز لها (قوله نوع حسن) أى كثير النفع (قوله إن فى ذلك لآية الخ) قد ذكرت هذه الآية فى هذه السورة ثمان مرات (قوله فى علم الله) هذا مبني على أصالة كان وقوله وكان قال سيبويه الخ توجيه ثان فكان المناسب أن يقول وقال سيبويه كان زائدة (قوله ذوالعزة) أى الهيبة والجلال (قوله ينتقم من الكافرين) أى بظهر عزته الذى هو الثهر والغلبة وقوله يرحم المؤمنين أى بظهر رحمته (قوله وإذ نادى ربك موسى الخ) ذكر الله سبحانه وتعالى فى هذه السورة سبع قصص : أولها قصة موسى وهرون . ثانيها قصة إبراهيم . ثالثها قصة نوح . رابعها قصة هود . خامسها قصة صالح . (١٥٨) سادسها قصة لوط . سابعها قصة شعيب ، وتقدم حكمة ذكر تلك القصص

أن بها تكون الحجة على الكافرين والزيادة فى علم المؤمنين ولذا كان المؤمن من هذه الأمة أسعد السعداء وكافرها أشقى الأشقياء وحكمة التكرار الزيادة فى إيمان المؤمن وقطع حجة الكافروالظرف معمول لمحذوف قدره المفسر بقوله اذكر وليس الزاد به ذكر وقت الندادة بل المراد ذكر القصة الواقعة فى ذلك الوقت

مِنْ ذِكْرِ (قِرَ) قِرَآنَ (مِنَ الرَّحْمَنِ مُحَدَّثِ) صفة كاشفة (إِلَّا كَانُوا عَنْهُ مُعْرِضِينَ . فَقَدْ كَذَّبُوا) به (فَسَيَأْتِيهِمْ أَنْبَاءُ) عواقب (مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ . أَوَلَمْ يَرَوْا) ينظروا (إِلَى الْأَرْضِ كَمْ أَنْبَتْنَا فِيهَا) أى كثيرا (مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ) نوع حسن (إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَةً) دلالة على كمال قدرته تعالى (وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ) فى علم الله وكان قال سيبويه زائدة (وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ) ذوالعزة ينتقم من الكافرين (الرَّحِيمُ) يرحم المؤمنين (وَ) اذكر يا محمد لقومك (إِذْ نَادَى رَبُّكَ مُوسَى) ليلة رأى النار والشجرة (أَنْ) أى بآن (أَنْتَ الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ) رسولا (قَوْمَ فِرْعَوْنَ) معه ظلموا أنفسهم بالكفر بالله وببنى إسرائيل باستعبادهم (أَلَا) الهمزة للاستفهام الانكارى (يَتَّقُونَ) الله بطاعته فيوحدونه (قَالَ) موسى (رَبِّ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُكَذِّبُونِ . وَيَضِيقُ صَدْرِي) من تكذيبهم لى (وَلَا يَنْطَاقُ لِسَانِي) بأداء الرسالة ،

للعقدة

(قوله ليلة رأى النار والشجرة) أى رأى النار موقدة

فى الشجرة الخضراء وليس هذا مبدءا ماوقع فى الندادة وإنما هو ما فصل فى سورة طه من قوله تعالى - إذ رأى نارا فقال لأهله امكثوا إني آنست فارا ، إلى قوله : لنريك من آياتنا الكبرى - (قوله أنت القوم الظالمين) يصح أن تكون أن مصدرية كما مشى عليه المفسر أو مفسرة لثقتها جملة فيها معنى القول دون حروفه وكان النداء بكلام نفسه مع من جميع جهاته بجميع أجزائه من غير واسطة (قوله رسولا) حال من فاعل أنت (قوله قوم فرعون) بدل من القوم الظالمين وقوله معه أى فرعون وهذا قد فهم بالأولى لأنه رأس الضلال (قوله وبنى إسرائيل) معطوف على أنفسهم والتقدير وظلموا بنى إسرائيل (قوله باستعبادهم) أى معاملتهم بإيهم معاملة العبيد فى استخدامهم فى الأعمال الشاقة والصنائع الحسيسة نحو أر بعمائة سنة ، وكانوا فى ذلك الوقت ستمائة ألف وثلاثين (قوله للاستفهام الانكارى) المناسب أن يقول للاستفهام التعجيبى لأن المعنى على الانكار فاسد لأنه للنفى ومدخولها نفى ونفى النفى إثبات ، فيصير المعنى أنهم اتقوا الله وليس كذلك ، ويصح أن تكون ألا للعرض (قوله قال رب إني أخاف الخ) اعتذره من موسى لظهور العجز عن الأمر الذى كلفه وقد أتى بثلاثة أعذار كل واحد منها مرتب على ما قبله (قوله ويضيق صدري ولا ينطق لسانى) ما بالرفع على الاستئناف أو عطف على خبر إن عند السبع وقرئ شذوذا بنصبهما عطفا على مدخول إن والتعود من هذا الاعتذار الاعانة على هذا الأمر المهم بشرح الصدر وطلق اللسان ولمصال أخيه والأمن من القتل وقد دل

على ذلك قوله في سورة طه رب اشرح لي صدري ويسر لي أمري واحلل عقدة من لساني الآيات (قوله للعقدة التي فيه) أي الثقل الحاصل بسبب وضع الحجر عليه وهو صخر حين تنف لحية فرعون فافتم لذلك وم بقتله فأشارت عليه زوجته أن يمتحنه فقدم له تمر وجرة فأخذ الحجر بتحويل جبريل يده فوضعا على لسانه فحصل فيه قتل في النطق (قوله فأرسل إلى هرون) أي وكان في مصر فأتاه جبريل بالرسالة على حين غفلة موسى جاءته الرسالة من ربه بلا واسطة جبريل وإن كان خضرا وهيون جاءته الرسالة في ذلك الوقت أيضا بواسطة جبريل (قوله مي) أي ليكون معينا لي وهو يعني قوله في سورة القصص فأرسله مي ردا يصدقني (قوله ولهم على ذنب) أي في زهمهم (قوله فأخاف أن يقتلون) أي فيفوت المقصود من الرسائل (قوله فيه تغليب الحاضر على الغائب) أي بالنسبة لموسى وإلا فهما حاضران بالنسبة لله تعالى لكن سمع موسى الخطاب من الله بلا واسطة وهيون معهما بواسطة جبريل (قوله بآياتنا) جمع الآيات مع أنهما اثنتان العصا واليد باعتبار ما اشتملت العصا عليه من الآيات (قوله إنا معكم) أي معية خاصة بالعون والنصر (قوله أجريا مجرى الجماعة) أي تعظيما لهما (قوله أي كلامنا) قدر ذلك لتحصل المطابقة بين اسم إن وخبرها الذي هو الرسول حيث أفرد (قوله أن) (١٥٩) أرسل معنا بني إسرائيل) أي خلصهم وأطلقهم (قوله فأتياه الخ) أشار بذلك إلى أن قوله قال ألم نربك الخ مرثب على محذوف روى أنهما لما انطلقا إلى فرعون لم يؤذن لهما سنة في النحول عليه فدخل البواب على فرعون وقال له ههنا إنسان يزعم أنه رسول رب العالمين فقال له فرعون أئذن له لعلنا نصحك معه فدخل عليه فوجداه قد أخرج سباعا من أسد وغور وفهود يتفرج عليها غاف خدامها أن تبطش بموسى وهرون

للعقدة التي فيه (فَأَرْسِلْ إِلَى) أَخِي (هَرُونَ) مَي (وَلَهُمْ عَلَى ذَنْبٍ) بِقَتْلِ الْقَبْطِيِّ مِنْهُمْ (فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ) بِهِ (قَالَ) تَعَالَى (كَلَّا) أَيْ لَا يَقْتُلُونَكَ (فَاذْهَبَا) أَيْ أَنْتِ وَأَخُوكَ ، قَبِيهِ تَغْلِيْبُ الْحَاضِرِ عَلَى الْغَائِبِ (بِآيَاتِنَا إِنَّا مَعَكُمْ مُسْتَمِعُونَ) مَا تَقُولُونَ وَمَا يُقَالُ لَكُمْ أَجْرًا يَجْرِي الْجَمَاعَةُ (فَأْتِيَا فِرْعَوْنَ فَقُولَا إِنَّا) أَيْ كَلَامَنَا (رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ) إِلَيْكَ (أَنْ) أَيْ بَأْنِ (أُرْسِلْ مَعَنَا) إِلَى الشَّامِ (بَنِي إِسْرَائِيلَ) فَأْتِيَاهُ فَقَالَ لَهُ مَا ذَكَرَ (قَالَ) فِرْعَوْنُ لِمُوسَى (أَلَمْ نَرْبُكَ فِينَا) فِي مَنَازِلِنَا (وَلِيدَا) صَغِيرًا قَرِيبًا مِنَ الْوِلَادَةِ بَعْدَ فَطَامِهِ (وَكَلَيْتَ فِينَا مِنْ مُهْرَكِ سِنِينَ) ثَلَاثِينَ سَنَةً يَلْبَسُ مِنْ مَلَابِسِ فِرْعَوْنَ وَيَرْكَبُ مِنْ مَرَاكِبِهِ وَكَانَ يُسَمَّى ابْنَهُ (وَفَعَلْتَ فَعَلْتَكَ الْآتِي فَعَلْتَ) هِيَ قَتْلُهُ الْقَبْطِيِّ (وَأَنْتِ مِنَ الْكَافِرِينَ) الْجَاهِلِينَ لِنَعْمَتِي عَلَيْكَ بِالتَّرْبِيَةِ وَعَدَمِ الْاسْتِعْبَادِ (قَالَ) مُوسَى (فَعَلْتُهَا إِذَا) أَيْ حِينَئِذٍ (وَأَنَا مِنَ الضَّالِّينَ) عَمَّا آتَانِي اللَّهُ بَعْدَهَا مِنَ الْعِلْمِ وَالرَّسَالَةِ (فَقَرَرْتُ مِنْكُمْ لَمَّا خِفْتُكُمْ فَوَهَبَ لِي رَبِّي حُكْمًا) طَلَا (وَجَعَلَنِي مِنَ الْمُرْسَلِينَ . وَتِلْكَ نِعْمَةٌ تَمُنُّهَا عَلَيَّ) أَصْلُهُ تَمُنُّ بِهَا عَلَيَّ (أَنْ عِبَدْتَ بَنِي إِسْرَائِيلَ) بَيَانُ تِلْكَ أَيْ اتَّخَذْتَهُمْ عِبَادًا

فأمرعوا إليهما وأسرعت السباع إلى موسى وهرون فأقبلت تلحس أقدامهما وتناصق خدودها بفخذيها فعجب فرعون من ذلك فقال ما أتكما قال إنا رسول رب العالمين فعرف موسى لأنه نشأ في بيته فقال ألم نربك فينا وليدا الخ فأمعن عليه أولا بنعمة التربية . وثانيا بعدم مؤاخذته بما وقع منه من قتل القبطي (قوله قريبا من الولادة) قصده بذلك دفع ماورد على الآية بأن الوليد يطلق على الولود حال ولادته وليس مرادا هنا فانه كان زمن الرضاع عنده ثم أخذه فرعون بعد الغطام والأولى إبقاء الآية على ظاهرها لأن موسى وإن كان عند أمه إلا أنه تحت نظر فرعون فهو في تربيته من حين ولادته (قوله من عمره) حال من سنين لأنه نعت نكرة قدم عليها (قوله وعدم الاستعباد) أي اتخذك لي عبدا مثل بني إسرائيل (قوله حينئذ) هذا حل معنى لاجل إهراق دمه حرف فقط ، وقيل حرف جواب وجزاء (قوله عما آتاني الله بعدها الخ) أي فليس على فيما فعلته في تلك الحالة لوم لعدم التكليف حينئذ ، أو المعنى من الخطئين لامن التعمدين (قوله وجعلني من المرسلين) في ذلك رد لما وبخه به فرعون وهو القتل خير حق فكانه قال كيف تدعي الرسالة وقد حصل منك مايقدر في تلك الدعوى فأجابه موسى بأنه قتله قبل أن تأتيه الرسالة ثم أنه بعد ذلك (قوله وتلك نعمة) مبتدأ وخبر وقوله تمنها صفة لنعمة وأن عبدت الخ عطف بيان موضع التبتدأ كما قاله للمفسر (قوله أصله تمن) أي بخذ الجار فاقصص الضمير فهو من باب الحذف والإيجال

(قوله ولم تستعبدني) أي فلا منة لك علي في عدم استعبادك إلي لأن استعبادك غيري ظلم وقد نجاني الله منه (قوله وضمهم بعضهم) أي وهو الأخفش (قوله أول الكلام) أي والأصل أو تلك نعمة الخ (قوله للانكار) أي وهو بمعنى النفي (قوله أي شيء هو) أي وذلك لأن ما يستل بها عن الحقيقة . والمعنى أي جنس هو من أجناس الوجودات (قوله وما بينهما) أي جنس السموات والأرض ، فاندفع ما قيل لم نفي الضمير مع أن مرجعه جمع (قوله إن كنتم موقنين) أي محققين أن الله تعالى هو الخالق لها (قوله من أشرف قومه) أي وكانوا خمسمائة لابسين الأساور ولم يكن لبسها إلا السلاطين على عادة الملوك (قوله الذي لم يطابق السؤال) أي لأن ما يستل بها عن الحقيقة وقد أجابه بالصفات التي يستل عنها بأي والعدول عن الطاقة لأن السؤال عن الحقيقة عيب (١٦٠) وسفه لاستحالاته (قوله قال ربكم ورب آبائكم الأولين) إنما ذكر ذلك

لأن نفوسهم أقرب الأشياء إليهم (قوله وهذا) أي الجواب (قوله ولذلك) أي لشدة غيظه (قوله قال إن رسولكم) سماه رسولا استهزاء وأضافه إلى مخاطبين استنكافا من نسبته له (قوله قال رب الشرق والغرب وما بينهما) أي فتشاهدون في كل يوم أنه يأتي بالشمس من الشرق ويذهب بها من الغرب (قوله إن كنتم تعقلون) أي إن كان لكم عقل ، وفيه رد لقوله إن رسولكم الذي أرسل إليكم لجنون (قوله قال لئن اتخذت إلها غيري لأجعلنك من المسجونين) كان سجنه شديدا يحبس الشخص في مكان تحت الأرض وحده لا يصر ولا يسمع فيه أحدا (قال له موسى (أو لَوْ) أي أتعمل ذلك ولو (جئتكَ بشيء مبين) أي برهان بين على رسالتى (قال) فرعون له (فَأْتِ بِهِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ) فيه (فَأَلْقَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُبِينٌ) حية عظيمة (وَوَزَعَ يَدَهُ) أخرجها من جيبه (فَإِذَا هِيَ بِيَضَاءٍ ذَاتِ شَعَاعٍ) لِلنَّاطِرِينَ) خلاف ما كانت عليه من الأدمة (قال) فرعون (الْمَلَأَ حَوْلَهُ إِنْ هَذَا لَسَاحِرٌ عَلِيمٌ) فائق في علم السحر (يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِ فَمَاذَا تَأْمُرُونَ قَالُوا أَرْجِهْ وَأَخَاهُ) أخر أمرها (وَأَبْعَثْ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ) جامعين (بِأَنُوكَ بِكُلِّ سَعَارٍ عَلِيمٍ) يفضل موسى في علم السحر (فَجُمِعَ السَّحَرَةُ لِمِيقَاتِ يَوْمٍ مَّعْلُومٍ) وهو وقت الضحى استقامته روى أنه فرع

ولم تستعبدني لانمة لك بذلك لظلمك باستعبادهم ، وقدر بعضهم أول الكلام همزة استفهام للانكار (قال فرعون) لموسى (وَمَا رَبُّ الْعَالَمِينَ) الذي قلت إنك رسوله : أي أي شيء هو ، ولما لم يكن سبيل للخلق إلى معرفة حقيقته تعالى وإنما يعرفونه بصفاته أجابه موسى عليه الصلاة والسلام ببعضها (قال رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا) أي خالق ذلك (إِنْ كُنْتُمْ مُوقِنِينَ) بأنه تعالى خالقه فآمنوا به وحده (قال) فرعون (لَئِنْ حَوَّلَهُ) من أشرف قومه (أَلَّا تَسْمَعِينَ) جوابه الذي لم يطابق السؤال (قال) موسى (رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأُولِينَ) وهذا وإن كان داخلا فيما قبله فيضطر فرعون ولذلك (قال) إن رَسُوَاكُمْ الَّذِي أَرْسَلَ إِلَيْكُمْ لَجُنُودٍ . (قال) موسى (رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ وَمَا بَيْنَهُمَا إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ) أنه كذلك فآمنوا به وحده (قال) فرعون لموسى (لَئِنْ أَخَذْتُ بِالْمَغَاظِرِ لَأَجْعَلَنَّكَ مِنَ الْمَسْجُونِينَ) كان سجنه شديدا يحبس الشخص في مكان تحت الأرض وحده لا يصر ولا يسمع فيه أحدا (قال له موسى (أَوْ لَوْ) أي أتعمل ذلك ولو (جئتكَ بشيء مبين) أي برهان بين على رسالتى (قال) فرعون له (فَأْتِ بِهِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ) فيه (فَأَلْقَى عَصَاهُ فَإِذَا هِيَ ثُعْبَانٌ مُبِينٌ) حية عظيمة (وَوَزَعَ يَدَهُ) أخرجها من جيبه (فَإِذَا هِيَ بِيَضَاءٍ ذَاتِ شَعَاعٍ) لِلنَّاطِرِينَ) خلاف ما كانت عليه من الأدمة (قال) فرعون (الْمَلَأَ حَوْلَهُ إِنْ هَذَا لَسَاحِرٌ عَلِيمٌ) فائق في علم السحر (يُرِيدُ أَنْ يُخْرِجَكُمْ مِنْ أَرْضِكُمْ بِسِحْرِهِ فَمَاذَا تَأْمُرُونَ قَالُوا أَرْجِهْ وَأَخَاهُ) أخر أمرها (وَأَبْعَثْ فِي الْمَدَائِنِ حَاشِرِينَ) جامعين (بِأَنُوكَ بِكُلِّ سَعَارٍ عَلِيمٍ) يفضل موسى في علم السحر (فَجُمِعَ السَّحَرَةُ لِمِيقَاتِ يَوْمٍ مَّعْلُومٍ) وهو وقت الضحى

من موسى فزعا شديدا حتى كان

اللعين لا يمسك بوله (قوله أي أنفعل ذلك) أشار إلى أن همزة داخلية على محذوف والواو عاطفة على ذلك المحذوف (قوله قال فَأَتِ بِهِ) إنما أمر فرعون بالاتباع به لظنه أنه يقدر على معارضته (قوله وزع يده) أي من جيبه قيل لما رأى فرعون الآية الأولى قال هل لك غيرها ؟ فأخرج يده فأدخلها في إبطه ثم نزعها ولما شعاع يكاد ينشئ الأبصار ويسد الأنف (قوله من الأدمة) أي السمرة (قوله حوله) ظرف في محل الحال (قوله يريد أن يخرجكم من أرضكم) لما رأى تلك الآيات الباهرة خاف على قومه أن يتبعوه فتنزل إلى مشاربهم بعد أن كان مستقلا بالرأى والتدبير ، وأراد تنفيرهم عن موسى عليه السلام (قوله فليذا تأمرون) أي أي شيء تأمرون به (قوله ما لك) مجزوم في جواب الأمر (قوله بفضل موسى) أي بفوقه ويريد عليه .

(قوله من يوم الزينة) كان يوم عيد لهم ، وقيل كان يوم - وفي (قوله والترجى على تقدير غلبتهم) أى الترجى على فرض النقلة لمقتضية للتابع (قوله على الوجهين) أى تحقيقهما وتسهيل الثانية وكان عليه أن يقول وتركه أى ترك الإدخال على الوجهين فتصكون القراءات أربعة (قوله لأجرا) أى أجرة وحلا (قوله قال نعم) أى لبكم الأجرة على عملكم السحر وزادهم بقوله وإنكم إذا الخ (قوله فالأمر فيه) جواب عما يقال كيف يأمرهم بفعل السحر مع أنه لا يجوز الأمر به لأن الأمر به رضا والرضا بالكفر كفر - وحاصل الجواب أن الممتنع الأمر به في حال كونه مستحسنا له ، وأما الأمر به للتوسل لابطاله فليس فيه استحسان ولا رضا بل هو المدح شرعا (قوله وقالوا بعزة فرعون) أى تقسم ونحلف بعزة فرعون وأقسموا لفرط اعتقادهم في أنفسهم أنهم غالبون (قوله من الأصل) أى أصل الصيغة (قوله (١٦١) يلقبونه) أى يغيرونه عن حاله الأول من الجحادية إلى كونه

حية تسمى وقوله بتجويرهم الباء سببية (قوله فأتى السحرة) أى خروا وسقطوا ساجدين لما رأوا من باهر المعجزة فلم يخالخوا أنفسهم (قوله رب موسى وهرون) بدل مما قبله للتوضيح وللإشعار بأن سبب إيمانهم ما أجراه الله على يد موسى وهارون (قوله وإبدال الثانية ألفا) صوابه الثالثة لأنها هي للنقلة ألفا وترك قراءة أخرى وهي حذف الأولى من الهمزتين وقلب الثالثة ألفا (قوله ففعلكم شيئا منه وغلبكم باخر) أى أخفاهم منكم وأراد فرعون بهذا الكلام التلبيس على قومه لئلا يعتقدوا أن

من يوم الزينة (وقيل للناس هل أنتم محتشمون . لعلنا نتبع السحرة إن كانوا هم الغالبين) الاستفهام للحث على الاجتماع والترجى على تقدير غلبتهم ليستمروا على دينهم فلا يتبعوا موسى (فلما جاء السحرة قالوا لفرعون أن) بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية وإدخال ألف بينهما على الوجهين (لنا لأجرا إن كنا نأخذ من الغالبين . قال نعم وإنكم إذا) أى حينئذ (لن المقتربين . قال لهم موسى) بعد ما قالوا له إما أن تأتى وإما أن تكون مع اللعين (ألقوا ما أنتم ملقون) فالأمر فيه للاذن بتقديم إلقاءهم توسلا به إلى إظهار الحق (فألقوا حبالهم وعصيهم وقالوا بعزة فرعون إنا لغان على الغالبين . قال لى موسى عصاه فإذا هي تلقف) بحذف إحدى التاءين من لأصل تتلع (ما يافسكون) يلقبونه بتجويرهم فيخيرون حبالهم وعصيهم أنها حيات تسمى (فأتى السحرة ساجدين . قالوا آمنا برب العالمين . رب موسى وهرون) أعلمهم بأن ما شاهدوه من العصا لا يتأتى بالسحر (قال فرعون أأنتم) بتحقيق الهمزتين وإبدال الثانية ألفا (له) لموسى (قبل أن آذن) أما (لكم إنه لكبيركم الذى علمكم شيئا منه وغلبكم باخر) ففلسوف تعلمون ما ينالكم مني (لأقطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف) أى يد كل واحد اليمنى ورجله اليسرى (ولا صلبنكم أجمعين . قالوا لاضرب) لاضرر علينا في ذلك (إنا إلى ربنا بعد موتنا) أى وجه كان (منقلبون) راجعون في الآخرة (إنا نطمع) نرجو (أن يغير لنا ربنا خطايانا أن) أى بأن (كنا أول المؤمنين) في زماننا (وأوحينا إلى موسى) بعد سنين أقامها بينهم يدعوم بآيات الله إلى الحق فلم يزيدوا إلا اعتوا (أن أمر

السحرة آمنوا على بصيرة وظهور حق (قوله لأقطعن أيديكم وأرجلكم من خلاف) حاصله أنهم لما آمنوا باجمعهم اشتد خوف فرعون على باقى قومه من دخولهم في الإيمان فنفر الباقي بقوله لأقطعن الخ (قوله إنا إلى ربنا منقلبون) تعليل لنفي الضير وهل فعل بهم ما توعدهم به خلاف ولم يرد في القرآن ما يدل على أنه فعل (قوله في زماننا) أى من أتباع فرعون فلا ينافى أن بنى إسرائيل سبواهم بالإيمان (قوله وأوحينا إلى موسى) يحتمل أن يكون الوحي بتكليم الله له أو على لسان جبريل (قوله بعد سنين) أى ثلاثين وذلك أن موسى مكث في مصر أولا ثلاثين ، وفي عشرين سنين ثم لما رجع إلى مصر ثانيا مكث يدعوم إلى الله ثلاثين سنة ثم أغرق الله فرعون وقومه وعاش بعد ذلك خمسين سنة فجعله عمره مائة وعشرون سنة (قوله بآيات الله) أى باقى التسع لأن موسى اقتحم أولا بالعصا واليد فلم يزدوا إلا جأهم بالسنين المحدة ثم بالطوفان والجراد والقمل والضفادع والهم والطامس على أموالهم فلم يزد فيهم ذلك . قد سبق ذلك مفصلا في الأعراف .

(قوله عبادي) الإضافة للتشريف ، والمعنى سر بعبادي المختصين برحمتي وإلا فالكل من حيث الحاق عباده (قوله وفي قراءة) أى وهى سبعة أيضا (قوله أى سربهم ليلا) تفسير لكل من القراءتين (قوله إلى البحر) أى بحر التزم فخرج موسى عليه السلام بنى إسرائيل في آخر الليل فترك طريق الشام على يساره وتوجه جهة البحر فكان الرجل من بنى إسرائيل يراحمه في ذلك فيقول هكذا أمرنى ربى فلما أصبح فرعون وعلم بسير موسى بينى إسرائيل خرج فى أثرهم وبعث إلى مدائن مصر لتلحقه الجيوش (قوله نكم متبعون) علة للأمر بالسير (قوله حين أخبر بسيرهم) روى أن قوم موسى قالوا لجماعة فرعون إن لنا فى هذه الليلة عيدا ثم استعاروا منهم حلبيهم بهذا السبب ثم خرجوا تلك الأموال فى الليل إلى جانب البحر فلما سمع فرعون ذلك جمع قومه وتبعهم (قوله ومقدمة جيشه الخ) أى وجلة جيشه ألف ألف وستائة (قوله فاعلون ما يفيضنا) أى حيث خالفوا ديفنا وطمسوا على أموالنا وقتلوا أبنائنا لما روى : أن الله أمر الملائكة أن يقتلوا أبنائهم وأوحى إلى موسى أن يجمع بنى إسرائيل ككل أربعة أبيات فى بيت ثم يذبحوا (١٦٢) أولاد الضأن . وياطخوا أبوابهم بدمائهم لتميز الملائكة بيوت

بنى إسرائيل من بيوت القبط فذخات الملائكة فقتلت أبنائهم فأصبحوا مشغولين بموتهم وهذا هو سبب تأخر فرعون وقومه عن موسى وقومه (قوله وإنا لجمع حذرون) أى من عادتنا الحذر والحزم فى الأمور (قوله وفى قراءة الخ) أى وهى سبعة أيضا بمعنى الأولى ، وقيل الحذر التيقظ والحاذر الخائف (قوله كانت على جانبي النيل) أى من أولاد إلى رشيد . قال كعب الأحبار : أربعة أنهار من الجنة وضعها الله تعالى فى الدنيا سيحان وجيحان والنيل

بعبادي) بنى إسرائيل ، وفى قراءة بكسر النون ووصل همزة أسرى من سرى لغة فى أسرى أى سربهم ليلا إلى البحر (إِنَّكُمْ مُتَّبَعُونَ) يتبعكم فرعون وجنوده فيلجئون وراءكم البحر فأنجيكم وأغرقهم (فَأَرْسَلَ فِرْعَوْنُ) حين أخبر بسيرهم (فِي الْمَدَائِنِ) قيل كان له ألف مدينة واثنان عشر ألف قرية (حَاشِرِينَ) جامعين الجيش قائلا (إِنَّ هَؤُلَاءِ لَشِرَازِمَةٌ) طائفة (قَلِيلُونَ) قيل كانوا ستائة ألف وسبعين ألفا ومقدمة جيشه سبعةائة ألف فقتلهم بالنظر إلى كثرة جيشه (وَإِنَّهُمْ لَنَا لَغَائِظُونَ) فاعلون ما يفيضنا (وَإِنَّا لَجَمِيعٌ حَذِرُونَ) متيقظون وفى قراءة حاذرون مستعدون قال تعالى (فَأَخْرَجْنَاهُمْ) أى فرعون وقومه من مصر ليلحقوا موسى وقومه (مِنْ جَنَاتٍ) بساتين كانت على جانبي النيل (وَعِیُونَ) أنهار جارية فى الدور من النيل (وَكُنُوزٍ) أموال ظاهرة من الذهب والفضة ، وسميت كنوزا لأنه لم يبط حق الله تعالى منها (وَمَقَامٍ كَرِيمٍ) مجلس حسن للأمرء والوزراء يحفه أتباعهم (كَذَلِكَ) أى إخراجنا كما وصفنا (وَأَوْرَثْنَاهَا بَنِي إِسْرَائِيلَ) بعد إغراق فرعون وقومه (فَأَتَيْنَاهُمُ) لحقهم (مُشْرِقِينَ) وقت شروق الشمس (فَلَمَّا تَرَأَى الْجَمْعَانِ) أى رأى كل منهما الآخر (قَالَ أَتَحَابُّ مَوْسَى إِنَّا لَمُدْرِكُونَ) يدركنا جمع فرعون ولا طاقه لنا به (قَالَ) موسى (كَلَّا) ،

والفرات فسيحان نهر الماء فى الجنة وجيحان نهر اللبن فى الجنة والنيل نهر العسل فى الجنة والفرات نهر الحمر فى الجنة (قوله أموال ظاهرة) هذا أحد قولين ، وقيل المراد بالكنوز الأموال التى تحت الأرض وخصها بالذكور لأن ما فوق الأرض انطمس وحيث قد قسمتها كنوزا ظاهر (قوله مجلس حسن للأمرء والوزراء) قيل كان إذا قعد على سريريه وضع بين يديه ثلثة كرسى من ذهب يجلس عليها الأشراف من قومه والأمراء وعليهم قبة الديباج مرصعة بالذهب ، وقيل المقام الكريم المنابر وكانت ألف منبر لألف جبار يعظمون عليها فرعون وملكه (قوله أى إخراجنا كما وصفنا) أشار بذلك إلى أن قوله كذلك خبر لحدوف (قوله وأورثناها) أى الجنات والعيون والكنوز . وقيل المراد أورثنا بنى إسرائيل ما استعاروه من حلى آل فرعون ، والأحسن أن يراد ما هو أعم فان بنى إسرائيل رجعوا إلى مصر بعد هلاك فرعون وقومه وملكوا مشارق الأرض ومغاربها (قوله وقت شروق الشمس) أى يوم الملاقة وليس المراد أنهم أدركوا بنى إسرائيل يوم خروجهم لأنهم تأخروا عنهم حتى جمعوا جيوشهم ودفنوا موتهم .

( قوله آى لن يدركونا ) أشار بذلك إلى أن كلا لفتى ، والفتى لاسبيل لهم علينا لأن الله وعدنا بالخلاص منهم ( قوله فأوحينا إلى موسى الخ ) قيل لما انتهى موسى ومن معه إلى البحر هاج فصار يرمى موج كالجبال فصار بنو إسرائيل يقولون أين أمرت فرعون من خلفنا والبحر أمامنا وموسى يقول ههنا فأوحى الله إليه أن اضرب بمصاك البحر فإذا الرجل واقف على فرسه ولم يقتل سرجه ولا لبدته ( قوله اثنتى عشر فرقا ) أى قطعة بعدد أسباط بنو إسرائيل ( قوله بينها مسالك ) أى بين اثنتى عشر فرقا ( قوله على هيئته ) أى وهى انه لاقه اثنا عشر فرقة ( قوله وحزقيل ) هو المذكور فى قوله تعالى : وقال رجل مؤمن من آل فرعون الخ وقوله ومريم بنت ناموسى أى وكانت عجوزا تعيش من العمر نحو سبع مائة سنة ( قوله التى دلت على عظام يوسف عليه السلام ) وسبب ذلك أن الله أمر موسى بأخذ يوسف معه إلى الشام حين خروجه من مصر فسأل على قبره فلم يعرف إذ ذاك فدلته عليه هذه العجوز بعد أن ضمن لها موسى على الله الجنة وكان يوسف قد دفن فى قبر بحر النيل فحفر عليه موسى وأخرجه وذهب به إلى الشام .

قائدة — قال قيس بن حجاج : لما فتحت مصر أتى أهلها إلى سيدنا عمرو بن العاص حين دخل بثوثة من أشهر القبط فقالوا أيها الأمير إن لدينا هذا سنة ، عادة لا يجرى إلا بها فقال لهم وما ذلك فقالوا إذا كان ( ١٦٣ ) لثنتى عشرة ليلة تخلو من هذا

الشهر عمدنا إلى حارية بكر بين أبويها أرضنا أبويها وحلنا عليها من الحلى والثياب أفضل ما يكون ثم ألقيناها فى هذا النيل فقال لهم عمرو هذا لا يكون فى الاسلام وإن الاسلام ليهدم ما قبله ، فأقاموا بثوثة وأيب وسرى لا يجرى قليلا ولا كثيرا وهما بالجلاء فلما رأى ذلك عمرو بن العاص كتب إلى أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضى الله عنه فأعلمه بالقصة ، فكتب إليه عمر

أى لن يدركونا ( إِنْ مَعِيَ رَبِّي ) بنصره ( سَيَهْدِينِ ) طريق النجاة قال تعالى ( فَأَوْحَيْنَا إِلَى مُوسَى أَنْ اضْرِبْ بِمِصْرِكَ الْبَحْرَ ) فضر به ( فَأَنفَلَقَ ) فانشق اثنتى عشر فرقا ( فَكَانَ كُلُّ فِرْقٍ كَالطَّوْدِ الْعَظِيمِ ) الجبل الضخم بينها مسالك سلكوها لم يقتل منها سرج الراكب ولا لبدته ( وَأَرْزَقْنَاهَا ) قربنا ( ثُمَّ ) هناك ( الْآخَرِينَ ) فرعون وقومه حتى سلكوا مسالكهم ( وَأُنْجَيْنَا مُوسَى وَمَنْ مَعَهُ أَجْمَعِينَ ) بإخراجهم من البحر على هيئته المذكورة ( ثُمَّ ) أغرقنا ( الْآخَرِينَ ) فرعون وقومه باطباق البحر عليهم لما تم دخولهم فى البحر وخروج بنو إسرائيل منه ( إِنْ فِي ذَلِكَ ) أى إغراق فرعون وقومه ( لآيَةٍ ) عبرة لمن بعدهم ( وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ ) بالله لم يؤمن منهم غير آسية امرأة فرعون وحزقيل مؤمن من آل فرعون ومريم بنت ناموسى التى دلت على عظام يوسف عليه السلام ( وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُ الْعَزِيزُ ) فانتقم من الكافرين باغراقهم ( الرَّحِيمُ ) بالمؤمنين فأنجاهم من الفرق ( وَأَنزَلْنَا عَلَيْهِمُ ) أى كفار مكة ( نَبَأً ) خبر ( إِذْ رَأَيْهِمْ ) ويبدل منه ( إِذْ قَالَ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ مَا تَعْبُدُونَ . قَالُوا نَعْبُدُ أَصْنَامًا ) صرحوا بالفعل ليعطفوا عليه ( فَنَظَلُّهُمْ لَمَاعًا كَافِينَ ) أى قيم نهاراً على عبادتها زادوه فى الجواب افتخاراً به ( قَالَ هَلْ يَسْمَعُونَكُمْ )

ابن الخطاب : إليك قد بعثت إليك بطاقة فى داخل كتابى فالحقها فى النيل إذا أتاك كتابى ، فلما قدم كتاب عمر إلى عمرو بن العاص أخذ البطاقة ففتحها فإذا فيها من عبد الله عمر أمير المؤمنين إلى نيل مصر ، أما بعد فإن كنت إنما تجرى من قبلك فلا تجروا وإن كان الله الواحد القهار هو الذى يجرى بك ففسأل الله الواحد القهار أن يجرى بك فألقى البطاقة فى النيل قبل الصليب بيوم فأصبحوا وقد زاد فى تلك الليلة ستة عشر ذراعا وقطع الله تلك السيرة من تلك السنة ( قوله واتل عليهم نبأ إبراهيم ) عطف على إذ ذكر العامل فى قوله : و إذ نادى ربك موسى الخ عطف قصة على قصة ( قوله أى كفار مكة ) خصهم بالله كراثة لهم الحاضرون وقت نزول الآية وإلا فهو خطاب لهم ولمن بعدهم إلى يوم القيامة ( قوله ويبدل منه ) أى بدل مفصل من مجمل ( قوله ماتعبدون ) ما سمع استفهام معمول لتعبدون ، والمعنى ما هذا الذى تعبدونه أى ما حقيقته ( قوله صرحوا بالفعل الخ ) جواب عما يقال كان القياس أن يقولوا أصناما كقوله : ويسألونك ماذا ينفعون قل العفو . فأجاب بأنهم صرحوا بالفعل ليعطفوا عليه ما فيه الاتخار ( قوله أى قيم نهاراً على عبادتها ) هذا معنى نطل الأصل . ولكن مقتضى الاتخار أن يكون معناها ندوم على عبادتها ليلا ونهارا ( قوله زدوه ) أى قوله فنظل الخ ( قوله قال هل يسمعونكم ) أتى بالمضارع إشارة إلى أن هذا الوصف مستمر وثابت فى الأصنام فى الماضى والحال والمستقبل ولا بد من محذوف هنا دل عليه قوله : إذ تدعون تقديره هل يسمعون دعاءكم .

(قوله إذ تدعون) إذ هنا بمعنى إذا استحضارا للحال للضحية وحكاية لما تبكىنا عليهم (قوله قالوا بل وجدنا الخ) هذا الجواب يفيد تسليم مقاله إبراهيم وإنما اعتقدوا عن ذلك بالتقليد فلما لم يجدوا مخلصا غيره احتجوا به (قوله قال أفرأيتم) الهمزة داخلة على محذوف والفاء عاطفة عليه ، والتقدير أنما لم تعلمتم أو أبصرت ما كنتم تعبدونه (قوله وآبأؤ كم) عطف على الضمير في تعبدون وهو ضمير رفع متصل فلما فصل بالضمير للتفصل . قال ابن مالك :

وإن على ضمير رفع متصل عطف فاضل بالضمير للتفصل

(قوله فأنهم عدو لي) أسند العداوة لنفسه ثم يضاهيهم وهو أبلغ في النصيحة من التصريح بأن يقول فأنهم عدو لكم . إن قلت كيف وصف الأصنام بالعداوة وهي لا تعقل ؟ أجب بأجوبة منها : أن المعنى عدو لي يوم القيامة إن عبدتهم في الدنيا ، ومنها أن الكلام على حذف مضاف : أي فإن أصحابهم عدو لي ، ومنها أن الكلام على القلب : أي فاني عدو لهم (قوله إلا رب العالمين) أشار للمفسر بقوله لكن إلى أن الاستثناء منقطع ، والمعنى لكن رب العالمين ليس بعدو بل هو ولي في الدنيا والآخرة (قوله الذي خلقتني) نعت لرب العالمين أو بدل أو عطف بيان أو خبر لمحذوف وما بعده عطف عليه (قوله فهو يهدين) أتى بالفاء هنا وفي قوله فهو يشفين لترتيب الهداية على الخلق والشفاء على المرض بخلاف الإطعام والاستقاء فليس بينهما ترتيب وأتى بهم في جانب الإحياء لبعده زمنه عن زمن (١٦٤) الموت لأن المراد به الأحياء في الآخرة (قوله إلى الدين) أي وغيره من مصالح

دنياي وآخري وإنما خص الدين لأن المقام للرد ولأنه أهم (قوله والذي هو يطعمني ويسقين) أي في الدنيا والآخرة (قوله وإذا مرضت فهو يشفين) أسند المرض لنفسه وإن كان الكل من الله تأديبا كما قال تعالى - ييدك الخير - ولم يقل والشر ، وقال الخضر : فأردت أن أعيها ، وقال فأرد ربك

إِذْ حِينَ تَدْعُونَ أَوْ يَنْفَعُونَكُمْ ) إِنْ عِبَدْتُمُوهُمْ ( أَوْ يَضُرُّوْكُمْ ) إِنْ لَمْ تَعْبُدُوهُمْ ( قَالُوا بَلْ وَجَدْنَا آبَاءَنَا كَذَلِكَ يَفْعَلُونَ ) أَيْ مِثْلَ فَعَلْنَا ( قَالَ أَفَرَأَيْتُمْ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ . أَنْتُمْ وَأَبَاؤُكُمْ الْأَقْدَمُونَ . فَإِنَّهُمْ عَدُوٌّ لِي ) لَا أُعْبِدُكُمْ ( إِلَّا ) لَكِنْ ( رَبِّ الْعَالَمِينَ ) فَإِنِّي أُعْبِدُهُ ( الَّذِي خَلَقَنِي فَهُوَ يَهْدِينِ ) إِلَى الدِّينِ ( وَالَّذِي هُوَ يُطْعِمُنِي وَيَسْقِينِ . وَإِذَا مَرِضْتُ فَهُوَ يَشْفِينِ . وَالَّذِي يُمِيتُنِي ثُمَّ يُحْيِينِ . وَالَّذِي أَطْمَعُ ) أَرْجُو ( أَنْ يَقْبِرَ لِي خَطِئَتِي يَوْمَ الدِّينِ ) أَيْ الْجَزَاءِ ( رَبِّ هَبْ لِي حُكْمًا ) عِلْمًا ( وَأَلْحِقْنِي بِالصَّالِحِينَ ) النَّبِيِّينَ ( وَأَجْعَلْ لِي لِسَانَ صِدْقٍ ) ثَنَاءً حَسَنًا ( فِي ) ( فِي الْآخِرِينَ ) الَّذِينَ يَأْتُونَ بَعْدِي إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ ( وَأَجْعَلْنِي مِنْ وَرَثَةِ جَنَّةِ النَّعِيمِ ) أَيْ مِمَّنْ يَمُتَّطَاهَا ( وَأَغْفِرْ لَأَيِّئِي إِنَّهُ كَانَ مِنَ الصَّالِحِينَ ) بَأَنْ تَتُوبَ عَلَيْهِ فَتَغْفِرَ لَهُ وَهَذَا قَبْلَ أَنْ يَنْبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لَهُ كَمَا ذَكَرَ فِي سُورَةِ بَرَاءَةِ ( وَلَا تُخْزِنِي ) تَقْضَحْنِي ( يَوْمَ يَبْعَثُونَ ) أَيْ النَّاسَ ،

قال

أن يبلغا أشدهما (قوله والذي أطمع) عبر بالطمع المفيد عدم الأخذ في الأسباب

مع أنها حاصلة منه لعدم اعتماده عليها (قوله أن يغفر لي) ذكر ذلك تواضعا وتعليلًا للأمة وإلا فهو معصوم من الخطايا (قوله رب هب لي حكما) لما ذكر تلك الأوصاف قوى رجاءه في ربه فطلب منه معالي الأمور وخير الدنيا والآخرة (قوله علما) أي زيادة فيه (قوله وألحقتني بال صالحين) أي في العمل أوفى درجات الجنة (قوله واجعل لي لسان صدق) من إضافة الموصوف للصفة : أي ذكرنا حسنا من باب تسمية الشيء باسم آله (قوله الذين يأتون بعدي) وقد أجابه الله تعالى لما من أمة من الأمم إلا وهي تحييه وتقي عليه بخير سيما في هذه الأمة الحميدة خصوصا المؤمنين منهم فانهم يذكرونه بخير في كل تشهد وإعطاء ذلك لينتفع به وهو ينتفع به المتي لكن بشرط الإيمان ، أو ما حديث « من أحب قوما حشر معهم وإن لم يعمل بعملهم » فعناه إذا اشتد كوامعهم في الإيمان وإن لم يصافوا لمقاهم (قوله من ورثة جنة النعيم) أي مندرجا فيهم ومن جهاتهم وإضافة جنة النعيم من إضافة المحل إلى الحال فيه فالمراد مطلق الجنة لا خصوص الدار المسماة بذلك ، وقد أجابه الله في جميع دعواته سوى الدعاء بالفقران لأبيه (قوله بأن تتوب عليه الخ) ظاهره أن هذا الدعاء صدر من إبراهيم وأبوه حي ولكن ينافيه قوله - وهذا قبل أن ينبيئ له - فإن النبيين المذكور إنما حصل بموته كافرا وحينئذ فلا يصح جعله قيدا للدعاء له في حياته بالتوفيق للإيمان وإنما يصح لو كان المراد الدعاء بشفاعة دفعة الذنوب على حاله التي هو عليها ، وأجب بأنه لا مانع أن الله أعلم إبراهيم بموت أبيه كافرا وهو حي وحينئذ فقد صح مقاله المفسر (قوله وهذا) أي الدعاء له بما ذكر (قوله كما ذكر في سورة براءة) أي في قوله - وما كان استغفار إبراهيم لأبيه - الآية (قوله تقضحني)

أى تمكثف عيونى بين خلقك وهذا واضح منه أو بالنظر للتجوز العقلى فان تعذيب المطيع جائز عقلا لا شرعا (قوله قال تعالى) أشار بذلك إلى أن قوله - يوم لا ينفع مال ولا بنون - الخ من كلام الله تعالى ويصح أن يكون من كلام إبراهيم فيكون بدلا من يوم قبله (قوله لكن من آتى الله الخ) أشار للمفسر بذلك إلى أن الاستثناء منقطع ولكن ينافيه تقديره أحدا فتحصل أن الاستثناء إما منقطع إن جعل من قوله مال ولا بنون أى يكون المعنى لكن من آتى الله بقلب سليم فانه ينتفع أو متصل إن جعل من المفعول الذى أتى قتره المفسر والتقدير لا ينفع المال والبنون أحدا إلا الذى آتى الله بقلب سليم فانه ينفعه المال والبنون (قوله وهو قاب للؤمن) أى فينتفع بالمال الذى أفقده فى الخير والولد الصالح بدعائه له لما فى الحديث «إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث صدقة جارية أو علم ينتفع به أو ولد صالح يدعو له» (قوله وأزلفت الجنة للمتقين) أى بحيث يشاهدونها فى الموقف ويعرفون مافيا فتحصل لهم البهجة والسرور وعبر بالمضى لتحقيق الحصول (قوله وبرزت الجحيم للفاوین) أى جعلت لهم بارزة ظاهرة بحيث يرونها مع مافيا من أنواع العذاب فتحصل لهم السآة والأحزان ويوقنون بأنهم مواتعوها ولا يجدون (١٦٥) عنها مصرفا (قوله وقيل لهم)

أى على سبيل التوبيخ (قوله أين ما كنتم تعبدون) أين خبر مقتم وما مبتدأ مؤخر وكنتم تعبدون صلة ما والعائد محذوف تقديره تعبدونه وقوله من دون الله حال (قوله ألقوا) أى مرة بعد أخرى لأن الككببة تكرير الكب وهو الالتقاء على الوجه كأن من ألقى فى النار يشكب مرة بعد أخرى حتى يستقر فى قعرها (قوله والفاوون) عطف على ضمير كبكبوا وسوغه الفصل بالجار والمجرور وضمير الفصل (قوله ومن أطاعه) عطف

قال تعالى فيه (يَوْمَ لَا يَنْفَعُ مَالٌ وَلَا بَنُونَ) أَحَدًا (إِلَّا) لَكِن (مَنْ آتَى اللَّهَ بِقَلْبٍ سَلِيمٍ) من الشرك والتناق وهو قلب المؤمن فانه ينفعه ذلك (وَأُزْلِفَتِ الْجَنَّةُ) قربت (لِلْمُتَّقِينَ) فيرونها (وَبُرَزَتِ الْجَحِيمُ) أظهرت (لِلْفَاوِينَ) الكافرين (وَقِيلَ لَهُمْ أَإِنَّ مَا كُنْتُمْ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ) أى غيره من الأصنام (هَلْ يَنْصَرُّوكُمْ) بدفع العذاب عنكم (أَوْ يَنْتَصِرُونَ) بدفعه عن أنفسهم ، لا (فَكَبِّكُوا) ألقوا (فِيهَا هُمْ وَالْغَاوُونَ) وَجُنُودُ إبْلِيسَ) أتباعه ومن أطاعه من الجن والإنس (أُتْجِرُونَ) قالوا (أى الفاوون) وهُمْ فِيهَا يَخْتَصِمُونَ) مع معبوديهم (تَاللَّهِ إِنْ) مخففة من الثقيلة واسمها محذوف : أى إنه (كُنَّا لَفِي ضَلَالٍ مُبِينٍ) بين (إِذْ) حيث (نُسَوِّيَكُمُ رَبِّ الْعَالَمِينَ) فى العبادة (وَمَا أَضَلَّنَا) عن الهدى (إِلَّا الْأَجْرَ مَوْناً) أى الشياطين أو أولونا الذين اقتدينا بهم (فَمَا لَنَا مِنْ شَافِعِينَ) كما للمؤمنين من الملائكة والنبیین والمؤمنين (وَلَا صَديقٍ حَمِيمٍ) أى يهيمه أمرنا (فَلَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً) رجعة إلى الدنيا (فَنَكُونُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ) لو هنا للتمنى ونكون جوابه (إِنْ فِي ذَلِكَ) المذكور من قصة إبراهيم وقومه (لَايَةٌ وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ) وَإِنْ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ كَذَّبَتْ قَوْمُ نُوحٍ الْمُرْسَلِينَ بتكذيبهم له لاشتراكهم فى الجحى بالتوحيد ، أو لأنه لطلول لبثه فيهم كأنه رسل ، وتأنيت قوم باعتبار معناه ،

تفسير (قوله وهم فيها يختصمون) الجملة حالية ومقول القول تالله الخ (قوله واسمها محذوف الخ) قد يقال إنها فى الآية مهمة فلا اسم لها ولا خبر لوجود اللام . قال ابن مالك \* وخفت إن قتل العمل \* الخ (قوله إذ نسويكم) ظرف لكونهم فى ضلال مبين (قوله أو أولونا) أى السابقون علينا وهو جمع أول (قوله من الملائكة والنبیین الخ) أى فالشفعاء تكثر للمؤمنين لما ورد « لكل مؤمن شفاعة يوم القيامة » (قوله ولا صديق حميم) أفرد الصديق وجمع الشفعاء لكثرة الشفعاء فى العادة وقلة الصديق والحميم القريب من قولهم حامة فلان : أى خاصته أو الخاص ويؤيده قول المفسر : أى يهيمه أمرنا . وقوله يهيمه بضم أوله وكسر ثانيه وفتح أوله وضم ثانيه (قوله ونكون جوابه) أى فهو منصوب فى جواب التنى (قوله لآية) أى عظة لمن أراد أن يستبصر بها ويعتبر قاتها على أحسن ترتيب (قوله وما كان أكثرهم مؤمنين) أى بل لم يؤمن منهم إلا لوط ابن أخيه وسارة زوجته كما تقدم فى سورة الأنبياء (قوله بتكذيبهم له) جواب عما يقال لم جمع المرسلين مع أنهم إنما كذبوا رسولا واحدا وهو نوح فأجاب بأن تكذيبهم له تكذيب للباقي فالجمع على حقيقته ، وقوله أولاته الخ جواب ثان وعليه فالجمع مجاز (قوله وتأنيت قوم)



أَي تَأْتِي الْفِعْلُ لِلْسِنْدِ إِلَيْهِ وَقَوْلُهُ بِاعْتِبَارِ مَعْنَاهُ أَيْ وَهُوَ الْأُمَّةُ وَالْجَمَاعَةُ (قَوْلُهُ وَتَذَكِّرُهُ) أَيْ تَذَكِّرُ الضَّمِيرُ الْعَائِدُ عَلَيْهِ فِي قَوْلِهِ :  
إِذْ قَالَ لَهُمْ وَلَا مَفْهُومَ لِقَوْمٍ بَلْ كُلِّ اسْمٍ جَمْعٍ أَوْ جَمْعٍ تَكْسِيرٍ لِمَذْكَرٍ أَوْ لِمَوْثُوثٍ كَذَلِكَ (قَوْلُهُ نَسَبًا) أَيْ لَا فِي الدِّينِ (قَوْلُهُ نُوحٍ) تَقَدَّمَ  
أَنْ اسْمُهُ عَبْدُ الْغَفَّارِ أَوْ يَشْكُرُ وَنُوحٌ لِقَبِّهِ (قَوْلُهُ الْأَلْعَرُضُ) (قَوْلُهُ إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ) إِنَّمَا أَخْبَرَ بِذَلِكَ لِيَقْبَعَ  
وَلَيْسَ قَصْدُهُ الْإِفْتِخَارُ (قَوْلُهُ فَاتَّقُوا اللَّهَ) أَيْ امْتَثِلُوا أَوْامِرَهُ وَاجْتَنِبُوا نَوَاهِيَهُ (قَوْلُهُ مِنْ أَجْرٍ) مِنْ زَائِدَةٍ فِي الْمَفْعُولِ أَيْ أَجْرَةٌ  
وَجَمَلًا (قَوْلُهُ تَأْكِيدًا) أَيْ وَحَسَنَ ذَلِكَ كَوْنُ الْأَوَّلِ مَرْتَبًا عَلَى الرِّسَالَةِ وَالْأَمَانَةِ وَالثَّانِي عَلَى عَدَمِ سُؤَالِهِ أَجْرًا مِنْهُمْ (قَوْلُهُ قَالُوا  
أَنُؤْمِنُ لَكَ الْخُ) هَذَا مِنْ سَخَافَةِ عَقُولِهِمْ وَفَسَادِ رَأْيِهِمْ حَيْثُ جَعَلُوا اتِّبَاعَ الْفُقَرَاءِ مَانِعًا مِنْ إِيمَانِهِمْ وَأَشَارُوا بِذَلِكَ إِلَى أَنَّ اتِّبَاعَهُمْ  
لَيْسَ خَالصًا لِوَجْهِ اللَّهِ بَلْ هُوَ طَمَعٌ فِي أَنْ يَنَالَهُمْ شَيْءٌ مِنَ الدُّنْيَا (قَوْلُهُ وَفِي قِرَاءَةٍ) ظَاهِرُهُ أَنَّهَا سَبْعِيَّةٌ وَلَيْسَ كَذَلِكَ بَلْ هِيَ عَشْرِيَّةٌ  
وَالْمُعْتَمَدُ جَوَازُ الْقِرَاءَةِ بِهَا (قَوْلُهُ وَاتَّبَاعُكَ) مُبْتَدَأٌ وَخَبَرُهُ الْأَرْذَلُونَ ، وَأَمَّا الْقِرَاءَةُ الْأُولَى فَهِيَ جُمْلَةٌ نَفْلِيَّةٌ وَهِيَ حَالِيَّةٌ عَلَى كُلِّ حَالٍ  
(قَوْلُهُ الْأَرْذَلُونَ) جَمْعُ أَرْذَلٍ كَالْأَكْبَرُونَ جَمْعُ أَكْبَرٍ (قَوْلُهُ السَّفَلَةُ) الْمُرَادُ بِهِمُ الْفُقَرَاءُ وَالضُّعَفَاءُ وَسَبَبُ مَبَادِرَتِهِمُ لِلْإِيمَانِ قِلَّةُ عَوَاقِبِهِمْ  
كَالْإِيَّاسَةِ وَالْفَتْرِ فَإِنَّ ذَلِكَ مُوجِبٌ (١٦٦) لِلْأُتْفَةِ عَنِ الْإِتْبَاعِ (قَوْلُهُ قَالُوا وَمَا عَلِمُوا) يَحْتَمِلُ أَنْ تَكُونَ مَاسْتَفْهَامِيَّةً

وَتَذَكِّرُهُ بِاعْتِبَارِ لَفْظِهِ (إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ) نَسَبًا (نُوحٌ أَلَّا تَتَّقُونَ) اللَّهُ ، (إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ) عَلَى تَبْلِيغِ مَا أُرْسِلْتُ بِهِ (فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا) فِيمَا أَمَرَكُمْ بِهِ مِنْ تَوْحِيدِ اللَّهِ  
وَطَاعَتِهِ (وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ) عَلَى تَبْلِيغِهِ (مِنْ أَجْرٍ إِنْ) مَا (أَجْرِي) أَيْ نَوَاجِي (إِلَّا عَلَى رَبِّ الْمَالِكِينَ) فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا (كَرَّرَهُ تَأْكِيدًا) (قَالُوا أَنُؤْمِنُ) نَصَدَقَ (لَكَ) لِقَوْلِكَ  
(وَأَتَّبِعَكَ) وَفِي قِرَاءَةٍ وَاتَّبَاعُكَ جَمْعُ تَابِعٍ مُبْتَدَأٌ (الْأَرْذَلُونَ) السَّفَلَةُ كَالْحَاكَةِ وَالْأَسَا كِفَّةً  
(قَالَ وَمَا عَلِمُوا) أَيْ عَلِمُوا (بِمَا كَانُوا يَفْعَلُونَ) إِنْ (مَا) حِسَابُهُمْ إِلَّا عَلَى رَبِّي) فَيَجَازِيهِمْ  
(لَوْ تَشْعُرُونَ) تَعْلَمُونَ ذَلِكَ مَا عَابْتُمُوهُمْ (وَمَا أَنَا بِطَارِدِ الْمُؤْمِنِينَ) إِنْ (مَا) أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ  
مُبِينٌ (بَيْنَ الْإِنذَارِ) (قَالُوا لَئِنْ لَمْ تَنْتَهَ يَا نُوحُ) عَمَّا يَقُولُ لَنَا (لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمَرْجُومِينَ)  
بِالْحَجَارَةِ أَوْ بِالشَّمِ (قَالَ) نُوحٌ (رَبِّ إِنَّ قَوْمِي كَذِبُونَ) فَافْتَحَ بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ فَتَحًا) أَيْ أَحْكَمَ  
(وَتَجَنَّبَنِي وَمَنْ مَعِيَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ) قَالَ تَعَالَى تَأْتِيحِينَاهُ وَمَنْ مَعَهُ فِي الْفَأْكِ الْمَشْحُونِ (الْمَلُوءِ مِنْ  
النَّاسِ وَالْحَيَوَانِ وَالطَّيْرِ ثُمَّ أَغْرَقْنَا بَعْدُ) أَيْ بَعْدَ إِجْحَادِهِمْ (الْبَاقِينَ) مِنْ قَوْمِهِ (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً  
وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ) وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ . كَذَّبَتْ عَادُ الْمُرْسَلِينَ إِذْ قَالَ لَهُمْ

وَالِيهِ يَشِيرُ الْمَفْسَرُ بِقَوْلِهِ  
أَي عَلِمُوا وَيَحْتَمِلُ أَنْ  
تَكُونَ نَافِيَةً (قَوْلُهُ بِمَا  
كَانُوا يَفْعَلُونَ) أَيْ لَمْ  
أَكْفِ الْعِلْمَ بِعَتَائِدِهِمُ  
الْبَاطِنِيَّةِ وَإِنَّمَا كَلَفَتْ أَنْ  
أَدْعُوهُمْ إِلَى الْإِيمَانِ (قَوْلُهُ  
إِنْ حِسَابُهُمْ) أَيْ حِسَابُ  
بَوَاطِنِهِمْ (قَوْلُهُ مَا عَابْتُمُوهُمْ)  
قُدْرَةُ إِشَارَةٍ إِلَى أَنَّ لَوْ  
شَرَطِيَّةٌ حَذَفَ جَوَابُهَا  
(قَوْلُهُ وَمَا أَنَا بِطَارِدِ  
الْمُؤْمِنِينَ) جَوَابُ لِمَ افْهَمَهُ  
مِنْ طَلَبِهِمْ طَرْدَ الضُّعَفَاءِ  
وَهَذَا كَمَا سَأَلَتْ قَرِيشُ  
النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

أَخُوهُمْ

أَنْ يَطْرُدَ الْهَوَالِيَّ وَالْفُقَرَاءَ كَمَا تَقَدَّمَ فِي سَبَبِ تَزْوُلِ قَوْلِهِ تَعَالَى : وَلَا تَطْرُدِ الَّذِينَ يَدْعُونَ رَبَّهُمْ بِالْغَيْبِ وَالْعِشْيِ  
(قَوْلُهُ إِنْ أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ) أَيْ لِلْمُكَاثِبِينَ أَعْزَاءَ وَغَيْرِهِمْ فَكَيْفَ يَلِيقُ مَنُ طَرَدَ الْفُقَرَاءَ (قَوْلُهُ قَالُوا لَئِنْ لَمْ تَنْتَهَ) أَيْ تَرَكَ مَا أَنْتَ عَلَيْهِ  
مِنْ مَعَارِضَتِنَا (قَوْلُهُ قَالَ رَبِّ إِنَّ قَوْمِي كَذِبُونَ) إِنَّمَا قَالَ ذَلِكَ تَهْمِيدًا لِلدَّعَاءِ عَلَيْهِمْ كَأَنَّهُ قَالَ إِنَّهُمْ أَعْرَضُوا عَنْ دِينِكَ وَتَوْحِيدِكَ  
فَأَنَا أَدْعُو عَلَيْهِمْ بِحُجَّتِكَ ، وَاللَّعْنُ أَنَّهُمْ اسْتَمَرُّوا عَلَى تَكْذِيبِهِ وَأَصْرَوْا عَلَيْهِ بَعْدَ مَا كَرَّرْتَ عَلَيْهِمُ الدَّعْوَةَ وَسَيَأْتِي تَفْصِيلُ ذَلِكَ  
فِي سُورَةِ نُوحٍ فِي قَوْلِهِ : قَالَ رَبِّ إِنِّي دَعَوْتُ قَوْمِي لَيْلًا وَنَهَارًا الْخُ (قَوْلُهُ فَافْتَحَ بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ فَتَحًا) مِنْ الْفَتَاخَةِ بِانْضِمِّ وَالْكَسْرِ  
وَهِيَ الْحُكُومَةُ أَيْ أَحْكَمَ بَيْنَنَا بِمَا يَسْتَحِقُّهُ كُلُّ مَنَا (قَوْلُهُ وَمَنْ مَعِيَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ) آثَرُ الْإِيمَانِ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّهُمْ خَالِصُونَ فِي الْإِتْبَاعِ وَكَانَ  
مِنْ مَدَّةِ الْمُؤْمِنِينَ ثَمَانِينَ أَرْبَعُونَ مِنَ الرِّجَالِ وَأَرْبَعُونَ مِنَ النِّسَاءِ عَلَى أَحَدِ اقْوَالٍ تَقَدَّمَ (قَوْلُهُ ثُمَّ أَغْرَقْنَا بَعْدُ) أَيْ بِالطُّوفَانِ حَيْثُ  
التَّقَى مَاءُ السَّمَاءِ عَلَى مَاءِ الْأَرْضِ (قَوْلُهُ الْبَاقِينَ مِنْ قَوْمِهِ) أَيْ صَغَارًا وَكِبَارًا فَالْمُهْلَكُ الدُّنْيَوِيُّ عَمَّ الْكِبَارَ وَالصَّغَارَ وَالْبَهَائِمَ . وَأَمَّا فِي  
الْآخِرَةِ فَالْخُلُودُ فِي النَّارِ خُصُوصًا بِمَن مَاتَ كَافِرًا بَعْدَ الْبُلُوغِ ، وَأَمَّا صَبِيَانُهُمْ بَلْ وَصِيْدَانِ الْمُشْرِكِينَ مِنْ أَوَّلِ الدُّنْيَا إِلَى آخِرِهَا فَيَدْخُلُونَ  
الْجَنَّةَ بِشَفَاعَةِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ (قَوْلُهُ كَذَّبَتْ عَادُ) اسْمُ أَيْ قَبِيلَةُ هُودٍ الْأَطْلَى سَمِيَتْ الْقَبِيلَةُ بِاسْمِهِ فَالْمُرَادُ كَذْبُ الْقَبِيلَةِ الْمُنْسُوبَةِ  
لِلْعَادِ وَقَوْلُهُ الْمُرْسَلِينَ الْمُرَادُ هُودٌ وَإِنَّمَا جَمَعَ لِأَنَّ مِنْ كَذِبِ رَسُولٍ وَاحِدٍ فَقَدْ كَذَّبَ الْجَمِيعُ لِاشْتِرَاكِ الْكُلِّ فِي الْهَيْبَةِ بِالتَّوْحِيدِ .

(قوله أخوم) أى من النسب لما تقدم أنه من ذرية عاد ، وكان هود ناجرا جليل الصورة يشبه آدم ، وعاش من العمر أربعمائة وأربعمائة سنة (قوله ألا تتقون) ألا أداة عرض وهو الطلب بلين ورفق تأليفاً لقلوب المجرمين لهمم بهتدون (قوله إني لكم رسول أمين) تعليل لمرضه التقوى عليهم . والمعنى إني لكم رسول أبلغكم ما أرسلت به إليكم أمين لا أزيد ولا أنقص (قوله فاتقوا الله) تفرغ على قوله إني لكم رسول أمين : أى حيث كنت رسولا أميناً فالواجب عليكم تقوى الله وطاعته من حيث كونه رسولا من عند الله لا من حيث ذاته ولذا لم يقل ألا تتقون وتطيعوني (قوله من أجر) أى جعل وأجرة هي رسالي (قوله إلا على رب العالمين) أى لأنه الرسل إلى النفي المعنى (قوله أتبنون) الاستفهام للتقريع والتوبيخ وهو شروع في توبيخهم على أمور ثلاثة كل واحد منها مناف للتعقوى البناء لعبث واتخاذ الصانع والتجبر (قوله بكل ربيع) بكسر الراء ويقال فتحها هو المكان المرتفع (قوله علما للمارة) أى كالعلم في الارتفاع (قوله بمن يمر بكم الخ) هذا أحد أوجه في تفسير متعلق العبث ، وقيل تعبثون بالبناء لظنهم أن المارة يحتاجون إلى البناء ليهتدوا به في الأسفار مع أنهم يستغفون عنه بالنجوم ، وقيل المعنى تبنون بروج الحمام لتعبثوا بها ، وقيل المعنى تبنون بانيانا يجتمعون فيه للعبث وكل صحيح واقع منهم (١٦٧) (قوله مصانع) جمع مصنعة بفتح الميم مع فتح النون أو وضما هو الحوض أو البركة تجعل تحت الأرض كالصهاريج (قوله كأنكم) فسر لعل بكان بدليل القراءة الشاذة كأنكم تخلدون والأولى إبقاء لعل على بابها من الترجي ويكون المعنى راجين أن تخلدوا في الدنيا بسبب عملكم عمل من يرجو ذلك لأن مجيء لعل بمعنى كان لم يرد (قوله وإذا بطشتم) أى فعلتم فعل الجبارين من الضرب بالسياط والقتل بالسيف (قوله فاتقوا الله

أخوهم هود ألا تتقون . إني لكم رسول أمين . فاتقوا الله وأطيعوني . وما أسألكم عليه من أجر إن ) ما ( أجرى إلا على رب العالمين . أتبنون بكل ربيع ) مكان مرتفع ( آية ) بناء علما للمارة ( تعبثون ) بمن يمر بكم وتسخرون منهم ، والجملة حال من ضمير تبنون ( وتخذون مصانع ) للماء تحت الأرض ( لعلكم ) كأنكم ( تخلدون ) فيها لا تموتون ( وإذا بطشتم ) بضرب أو قتل ( بطشتم جبارين ) من غير رافة ( فاتقوا الله ) في ذلك ( وأطيعوني ) فيما أمرتكم به ( واتقوا الذي أمدكم ) أنعم عليكم ( بما تعلمون . أمدكم بأنعام وبنين . وجنات ) بساتين ( وعيون ) أنهار ( إني أخاف عليكم عذاب يوم عظيم ) في الدنيا وفي الآخرة إن عصيتموني ( قالوا سواء علينا ما أمروا ) أو عظمت أم لم تكن من الواعظين ( أصلا : أى لا نزعوى لوعظك ( إن ) ما ( هذا ) الذى خوفنا به ( إلا خلق الأولين ) أى اختلاقهم وكذبهم ، وفي قراءة بضم الخاء واللام : أى ما هذا الذى نحن عليه من أن لا نبش إلا خلق الأولين : أى طبعيتهم وعاداتهم ( وما نحن بمعذنين فكذبوه ) بالعذاب ( فأهلكناهم ) في الدنيا بالريح ( إن في ذلك لآية ،

في ذلك ) أى فيما تقدم من الأمور الثلاثة ( قوله الذى أمدكم ) أى أعطاكم اللد وهو النعم ( قوله أمدكم بأنعام ) بدل عما قبله بدل مفصل من مجمل ( قوله وبنين ) أى ذرية ( قوله وجنات ) جمع جنة ( قوله إني أخاف عليكم ) أى إن دمت على مخالفتي ولم تشكروا على هذه النعم بعد معنى ( قوله في الدنيا ) أى بالرحم العقيم وقوله وفي الآخرة أى بالخلود في النار ( قوله أم لم تكن من الواعظين ) هذا أبلغ من أن يقولوا أم لم تعظ لأن المعنى سواء علينا ما أمروا ( قوله لا تتكف له ) ( قوله إلا خلق الأولين ) أى من تقدموا قبلك كشيث ونوح فانهم كانوا يحتلقون أمورا فاقتديت بهم فاسم الإشارة على هذه القراءة راجع لما خوفهم به ( قوله وفي قراءة ) أى وهي سبعة أيضا وأعيانها فاسم الإشارة عائد على معتقدهم وهو عدم البعث ( قوله أى طبعيتهم وعاداتهم ) أى عادة الأولين من قبلنا أنهم يعيشون ما عاشوا ثم يموتون ولا بعث ولا حساب ( قوله وما نحن بمعذنين ) أى على ما فعلناه من الأعمال ( قوله فكذبوه ) أى استمروا على تكذيبه ( قوله بالريح ) أى العاصف وكانت باردة شديدة الصوت لأماء فيها وسلطت عليهم سبع لبال وثمانية أيام أولها من صبح يوم الأربعاء ثمان بقين من شوال ، وكانت في أواخر الشتاء وميساتي

يسطها في سورة الحاقة .

(قوله وما كان أكثرهم مؤمنين) أى بل أكثرهم كانوا مع هود فى حظيرة نفسم عليهم ربح لينه حتى مضت تلك المدة ، فأخذهم وهاجر من تلك الأرض إلى مكة (قوله العزيز) أى الغالب على أمره (قوله الرحيم) أى اللين على عباده بدقائق النعم (قوله كذبت نمود) اسم أبى قبيلة صالح الأعلى سميت القبيلة باسمه وتسمى أيضا عادا الثانية وهم ذرية من آمن من قوم هود (قوله للرسلين) المراد بهم صالح وقنص وجه التعبير بالجمع (قوله أخوهم) أى فى النسب لاجتماعهم معه فى الأدب الأعلى وعاش صالح من العمر مائتين وعشرين سنة وبينه وبين هود مائة سنة (قوله ألا تتقون) تقدم أن ألا أداة عرض كما فى قول الشاعر :

يا ابن الكرام ألا تدنو فتبصر ما قد حدثوك لما رآه كمن مما

وحكمة التعبير أولا بالعرض تأليف قلوبهم لتوحيد الكلام اللين لقصر عقولهم وجهلهم (قوله أتركون) الاستفهام إنكارى توبيخى وما اسم موصول فيها الفسر بقوله من الحبيرات وهنا اسم إشارة للكان القريب والمراد دار الدنيا ، والمعنى أنظنون أنكم تتركون فى الدنيا متمتعين بأنواع النعم والتهوات آمنين من كل مكروه لا تمتحنون بأوامر ونواه ولا تحاسبون على شئ فيها لا تظنوا ذلك بل الواجب عليكم ترك الفانى والاشتغال بالباقى (قوله فى جنات) بدل من قوله ههنا باعادة الجار (قوله ونخل) هو اسم جنس جمى واحده نخلة يذكر ويؤث ، وأما النخيل بالياء فهوثة اتفاقا (قوله طلعها) هو عمرها فى أول ما يطلع اكتمل السيف فى جوفه شحاريج (١٦٨) القنو وبعده الاغريض ويسمى خلا ثم الباج ثم الزهر ثم البسرة ثم

لرطب ثم القمر يجمعهما قولك «طاب زبرت» فأطوار النخيل سبعة كأطوار الانسان ولقد اورد فى الحديث «أكرموا عما تمكم النخل» وأفرد النخل بالذكر لفضله على سائر الأشجار (قوله وتمتحنون من الجبال بيوتا) أى لطول أعماركم فان السقوف والأبنية كانت تبلى قبل فناء أعمارهم لأن الواحد منهم

وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ . وَإِنَّ رَبَّكَ لَكَلِمًا عَزِيزٌ الرَّحِيمُ . كَذَّبَتْ ثَمُودُ الْمُرْسَلِينَ . إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ صَالِحٌ أَلَا تَتَّقُونَ . إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ . فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا . وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ مَا (أَجْرِي إِلَّا عَلَى رَبِّ الْمَالِينَ . أَنتُمْ كُونَ فِي مَا هُنَا) من الحبيرات (آمِنِينَ . فِي جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ . وَزُرُوعٍ وَنَخْلٍ طَلْعُهَا هَضِيمٌ) لطيف لين (وَتَنَجَّيْتُمْ مِنَ الْجِبَالِ بَيْوتًا فَرِيقًا) بطرين ، وفى قراءة فارحين حاذقين (فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا) فيها أمرتكم به (وَلَا تُطِيعُوا أَمْرَ الْمُسْرِفِينَ الَّذِينَ يَفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ) بالمعاصى (وَلَا يُصْلِحُونَ) بطاعة الله (قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ) الذين سحرُوا كثيرا حتى غلب على عقولهم (مَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا فَأْتِ بَآيَةٍ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ) فى رسالتك (قَالَ هَذِهِ نَاقَةٌ لَهَا شِرْبٌ نَصِيبٌ مِنَ الْمَاءِ (وَلَكُمْ شِرْبُ يَوْمٍ مَعْلُومٍ . وَلَا تَمْسُوهَا سَوْفَ يَأْخُذَ كُفَّكُمْ عَذَابٌ يَوْمَ عَظِيمٍ) بعظم العذاب (فَعَقَرُوهَا) أى عقرها بعضهم برضام (فَأَصْبَحُوا

نادمين

كان يعيش ثلثمائة سنة إلى ألف (قوله بطراين) أى لنم

ربكم (قوله وفى قراءة) أى وهى سبعة أيضا (قوله حاذقين) أى ماهرين فى العمل (قوله ولا تطيعوا أمر السرفين) الاسناد مجازى فى النسبة ، والأصل ولا تطيعوا السرفين فى أمرهم (قوله الذين يفسدون فى الأرض) صفة للسرفين (قوله ولا يصلحون) دفع بذلك ما يتوهم أنه يقع منهم الإصلاح فى بعض الأوقات (قوله ما أنت إلا بشر مثلنا) أى فكيف تدعى أنك رسول إلينا (قوله قال هذه ناقة) الإشارة إليها بعد أن خرجت من الصخرة بدعائه كما طلبوا عن أبى موسى الأشعرى قال رأيت مبركها فإذا هو ستون ذراعا فى ستين ذراعا (قوله لها شرب الخ) أمرهم صالح بأمرين الأول قوله لها شرب . الثانى قوله ولا تمسوها بدواء (قوله نصيب من الماء) أى فهى تشرب منه يوما وأتم تشربون منه يوما لاتراحمكم ولاتراحمونها وفى يومها تشربون من بينها (قوله فعقروها) أى يوم الثلاثاء وأخذهم العذاب يوم السبت وقد جعل لهم علامة على زول العذاب بهم وهوانهم فى اليوم لأول تصفر وجوههم ثم تحمر فى اليوم الثانى ثم تسود فى اليوم الثالث (قوله أى عقرها بعضهم) أى وهو قدار وكان قصيرا أزرق وكان ابن زنا ضربها فى ساقها بالسيف . قال السدى وغيره : أوحى الله إلى صالح أن قومك سيعقرون ناقتك فقال لهم ذلك ، فقالوا ما كنا لنفعل فقال لهم صالح إنه سيولد فى شهركم هذا غلام يعقرها ويكون هلاككم على يديه فقتلوا لا يولد فى هذا الشهر ذكر الاثنتا عشرة فوله تسعة منهم فى ذلك الشهر فذبحوا أبناءهم ثم للعاشر فأنى أن يذبح ابنه وكان لم يولد له قبل ذلك فكان

ابن القامر أُرْفَى آخر فنبث نباتا سريعا فكان إذا مر بالتمسة فرأوه قالوا لو كان أبناءنا أحياء لكانوا مثل هذا ، وغضب التهمة على صالح لأنه كان سببا لقتلهم أبناءهم فتعصبوا وتقاصموا بالله لتبنته وأهله فقالوا نخرج إلى سفر فيرى الناس سفرنا فنكمن في غار حتى إذا كان الليل وخرج صالح إلى مسجده أبنائه فقتلناه ثم قلنا ماشهدنا مهلك أهله وإنا لصادقون فيصدقون ويعلمون أنا قد خرجنا إلى سفر وكان صالح لا ينام في القرية بل كان ينام في المسجد فإذا أصبح أتاهم فوعظهم فلما دخلوا الغار أرادوا أن يخرجوا فسقط عليهم الغار فقتلهم ، فرأى ذلك ناس من كان قد اطاع على ذلك فصاحوا في القرية يا عباد الله أما رضى صالح أنه أمر بقتل أولادهم حتى قتلهم فاجتمع أهل القرية على عثر الناقة (قوله ناديين على عقراها) إن قلت لم يرفع عنهم العذاب بسبب ندمهم . أجيب بأن ندمهم لحوف نزول العذاب فقط لا توبة منهم (قوله العزيز الرحيم) حكمة ختم كل قصة في هذه السورة بهذين اليمين الإشارة إلى أن العذاب النازل بالكفار لا ينادر منهم أحدا والرحمة الحاصلة للمؤمنين لا تقادر منهم أحدا فكل من مظهر اليمين ظهر في مستحقه (قوله أخوهم لوط) أى في البلد بسبب السكنى والمجاورة لافى النسب لأنه ابن أخى إبراهيم عليهما السلام وهما من بلاد للشرق من أرض بابل فنزل إبراهيم بالخليل من أرض الشام ولوط بسدوم وقراها (قوله القدران) جمع ذكر أى أديارهم (قوله أى من الناس) وكذا غيرهم من الحيوانات غير (١٦٩) للعاقل فهذه الحصلة القبيحة لم تكن

في أحد قبل قوم لوط ثم لما خفف بهم تنوسيت حتى ظهرت في هذه الأمة الحمدية فأنالله وإنا إليه راجعون (قوله ما خلق لكم) أى أهل وأباح (قوله أى أقبالهن) أى لأنه عمل نبات البذر قال تعالى : نسأوكم حرث لكم فأتوا حرثكم أنى شئتم (قوله عادون) أى متعدون (قوله من القالين) متعلق بمحذوف خبر إن أى لقال من القالين ومن القالين صفته ولعلكم متعلق

نَادِيَيْنَ عَلَى عَقَرِهَا (فَأَخَذَهُمُ الْعَذَابُ) (لَوْعُودُ بِهِ فَهَلَكُوا) (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ) (وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ) . كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ الْمُرْسَلِينَ . إِذْ قَالَ لَهُمْ أَخُوهُمْ لُوطُ أَلَا تَتَّقُونَ . إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ . فَاتَّقُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا . وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ (مَا) أَجْرِي إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ . أَتَأْتُونَ الذَّكَرَ كَرَانٍ مِنَ الْعَالَمِينَ (أى من الناس) (وَتَذَرُونَ مَا خَلَقَ لَكُمْ رَبُّكُمْ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ) (أى أقبالهن) (بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ عَادُونَ) متجاوزون الحلال إلى الحرام (قَالُوا لَنْ لَمْ نَفْقَهُ يَا لُوطُ) عن إنكارك علينا (لَتَكُونَنَّ مِنَ الْمُخْرَجِينَ) من بلدنا (قَالَ) لوط (إِنِّي لِمَعْلِكُمْ مِنَ الْقَالِينَ) (البغضين) (رَبِّ نَجِّنِي وَأَهْلِي مِمَّا يَعْمَلُونَ) (أى من عذابه) (فَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ أَجْمَعِينَ) (إِلَّا نَحْوَ رَأَى) امرأته (فِي الْغَارَيْنِ) (الباقين أهلكناها) (ثُمَّ دَمَرْنَا الْآخَرِينَ) (أهلكناهم) (وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا) حجارة من جملة الإهلاك (نِسَاءَ مَطَرُ الْمُفْذَرِينَ) مطرم (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ) (وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ) . كَذَّبَ أَصْحَابُ الْأَيْكَةِ (وفي قراءة بحذف الهمزة ،

بالجبر المحذوف ولا يصح أن يجعل قوله من القالين خبر إن فيكون عاملا في لعلكم لئلا يلزم عليه تقديم معمول الصلة على الموصول وهوأل مع أنه لا يجوز (قوله أى من عذابه) أشار بذلك إلى أن الكلام على عذف مضاف لأن بقاءه على ظاهره بعيد لعصمته منه فطلب النجاة منه تحصيل للحاصل (قوله وأهله) أى بنفيه وزوجته المؤمنة (قوله الباقين) أى في العذاب قيل تبع لوطا ثم التفتت لقومها فنزل عليها حجر وقيل لم تتبعه بل بقيت خشف بها مع قومها (قوله أهلكناهم) أى بقلب قراهم حتى جعل عاليها سافلها (قوله أمطرنا عليهم) أى على من كان منهم خارج القرى لسفر أو غيره (قوله مطرم) هذا هو المخصوص بالذم (قوله كذب أصحاب الأيكة) هذه آخر القصص التي ذكرت في هذه السورة على سبيل الاختصار وقد وقع لفظ الأيكة في أربع مواضع في القرآن في المجروق وهماوص فالأوليان بأل مع الجر لاغير والأخريان يقرآن بالوجهين (قوله وفي قراءة) أى وهى سبعة أيضا (قوله بحذف الهمزة) أى ثنائية وقوله على اللام أى لام التعريف ، وأما الهمزة الأولى فقد حذف للاستغناء عنها بتحريك اللام لأنها همزة وصل أتى بها للتوصل للنطق بالسالكين ، وفي كلام المفسر نظر لأنه يقتضى أن اللام الموجودة لام التعريف . وحينئذ فلا يصح قوله وفتح الماء لأن المقرون بأل يجز بالكسرة وقع فيه نقل أم لا . قال ابن مالك :

فالناسب أن يقول وفي قراءة بوزن ليلة ليفيد أن اللام من بنية الكلمة وحركتها أصلية. وحينئذ جُزءه بالفتحة ظاهر للعلمية والتأنيث باعتبار البقعة إن كان هذا اللفظ عربيا للعلمية والعجمة إن كان أجميا (قوله وفتح الماء) في بعض النسخ وفتح التاء وهي أوضح (قوله هي غيضة شجر) بفتح التين وبالفاد المعجمة: أي مكان فيه شجر ملتف بضه على بعض وكان شجرهم الدوم (قوله قرب مدين) هي قرية شعيب، سميت باسم بانيتها مدين بن إبراهيم، وبينها وبين مصر مسيرة ثمانية أيام (قوله للرسلين) المراد به شعيب وفي جمعه ماعلت، وقد أرسل شعيب أيضا لأهل مدين لكن أهل مدين أهلكوا بالصيحة وأصحاب الأيكة أهلكوا بذاب يوم الظلة (قوله لأنه لم يكن منهم) أي بل كان من مدين. قال تعالى - وإلى مدين أخام شعيبا - (قوله الناقصين) أي لحقوق الناس (قوله ولا تبغسوا الناس أشياءهم) أي فكأنوا إذا اكتالوا على الناس يستوفون وإذا كالوهم أو وزنوهم يخسرون ومن جملة يخسروهم أنهم ينقصون الدرامم والدنانير (قوله وغيره) أي كقطع الطريق (قوله لمنى عامها) أي ولفظهما مختلف (قوله والجليلة) بكسر الجيم والباء وتشديد اللام: أي الجماعة والأمم المتقدمة الذين كانوا على خلقه وطبيعة عظيمة كأنها الجبال قوة وصلابة وهذه قراءة العامة (١٧٠) وقرئ شذوذا بضم الجيم والباء وتشديد اللام وفتح الجيم أو كسرهما مع سكون

الباء (قوله وما أنت إلا بشر مثنا) أي بالواو هنادون قصة صالح مبالغة في تكذيبه لأنه عند دخول الواو يكون كل من الأمرين التسحير البشرية مقصودا بخلاف تركها فلم يقصد إلا التسحير والثاني دليل له (قوله مخففة من الثقيلة) المناسب أن يقول مهمة لأعمل لها لأن السكسورة إذا خففت قل عملها والأولى حمل القرآن على الكثير (قوله بسكون السين وفتحها) قراءتان سبعيتان (قوله فكذبوه) أي استمروا على

وإلقاء حركتها على اللام وفتح الماء: هي غيضة شجر قرب مدين (المُرْسَلِينَ). إِذْ قَالَ لَهُمْ شُعَيْبٌ (لَمْ يَلْ أَخُوهُمْ لِأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ مِنْهُمْ) (أَلَا تَتَّقُونَ). إِنِّي لَكُمْ رَسُولٌ أَمِينٌ. فَاتَّبَعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا أَوْصِيَاءَهُمْ. وَمَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ مِنْ أَجْرٍ إِنْ (مَا) أَجْرِي إِلَّا عَلَى رَبِّ الْعَالَمِينَ. أَوْفُوا الْكَيْلَ (أَنَّهُمْ) (وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُخْسِرِينَ) (الناقصين) (وَزِنُوا بِالْقِسْطَاسِ الْمُسْتَقِيمِ) (الميزان السوى) (وَلَا تَبْغَسُوا النَّاسَ أَشْيَاءَهُمْ) (لَا تَنْقُصُوا مِنْ حَقِّهِمْ شَيْئًا) (وَلَا تَعْمُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ) (بِالْقَتْلِ وَغَيْرِهِ مِنْ عَنَى بِكُسرِ الْمُثَلَّةِ: أَفْسَدَ، وَمُفْسِدِينَ حَالٌ مُؤَكَّدَةٌ لَعْنَى عَامِلَهَا) (وَأَتَقُوا الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالْجَلِيلَةَ) (الْخَلِيقَةَ) (أَلَا وَلَّيْنِ). قَالُوا إِنَّمَا أَنْتَ مِنَ الْمُسَحَّرِينَ وَمَا أَنْتَ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا وَإِنْ (مُخَفَّفَةٌ مِنَ الثَّقِيلَةِ وَاسْمُهَا مَحْذُوفٌ: أَيْ إِنَّهُ) (نَظَّدُكَ لِمَنْ الْكَاذِبِينَ). فَأَسْقِطْ عَلَيْنَا كِسْفًا (بِسُكُونِ السَّيْنِ وَفَتْحِهَا قِطْعَةً) (مِنْ السَّمَاءِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ) (فِي رِسَالَتِكَ) (قَالَ رَبِّي عَلِيمٌ بِمَا تَعْمَلُونَ) (فِي جَزَائِكُمْ بِهِ) (فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَهُمْ عَذَابٌ يَوْمَ الظَّلَّةِ) (هِيَ سَحَابَةٌ أَظْلَمَتْ بَعْدَ حَرِّ شَدِيدٍ أَصَابَهُمْ فَأَمْطَرَتْ عَلَيْهِمْ نَارًا فَاحْتَرَقُوا) (إِنَّهُ كَانَ عَذَابٌ يَوْمَ عَظِيمٍ). إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً وَمَا كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُؤْمِنِينَ. وَإِنَّ رَبَّكَ لَهُوَ الْعَزِيزُ الرَّحِيمُ. وَإِنَّهُ (أَيُّ الْقُرْآنِ) (لَتَنْزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ). نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ (جِبْرِيلُ) (عَلَى قَلْبِكَ،

تكذيبه (قوله عذاب يوم الظلة) روى أن الله تعالى فتح عليهم بابا من أبواب جهنم وأرسل عليهم حرا شديدا فأخذ بأنفاسهم فدخلوا بيوتهم فلم ينفعهم ظل ولا ماء فأفزعهم الحر فخرجوا فأرسل الله تعالى سحابة فأظلمت فوجدوا لها بردا وريحا طيبة، فنادى بعضهم بعضا فلما اجتمعوا تحت السحابة ألهمها الله عليهم نارا ورجفت بهم الأرض فاحترقوا كما يحترق الجراد الملقى فصاروا رمادا، وهذا العذاب الذي حل بهم هو الذي طلبوه تهكما بشعيب بقولهم - فأسقط علينا كسفا من السماء - (قوله أصابهم) أي سبعة أيام ثم لجثوا إلى السحابة بعد السبعة الأيام (قوله وإنه لتنزيل رب العالمين) شروع في مدح القرآن ومن أنزله والمنزل عليه، والمعنى أن هذا القرآن منزل من عند الله تعالى ليس بشعر ولا سحر ولا كهانة كما يزعمون (قوله نزل به) الباء للملازمة والجار والمجرور متعلق بمحذوف حال كأنه قال نزل في حال ملاسته له على حد خرج زيد بقبابه (قوله على قلبك) خصه بالذكر لأنه سلطان الأعضاء فكل شيء وصل للقلب وصل لسائر الأعضاء، ففي الحديث «ألا وإن في الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد كله وإذا فسد فسد الجسد كله ألا وهي القلب» حيث نزل على قلبه فقد تمكن من سائر بدنه فلا يطرأ عليه بعد ذلك نسيان ولما ورد أنه كان إذا نزل عليه جبريل بالآية يريد أن يقرأها بلسانه قبل أن

يقول جابر بن عبد الله عليه ظاهرا حتى أمر بعدم الاستعجال بالقراءة قال تعالى: لا تحرك به لسانك لتعجل به (قوله لتكون من المنذرين) أي ومن البشرين (قوله بلسان) يصح أن يكون بدلا من قوله به بإعادة الجار، ويصح أن يكون متعلقا بالمنذرين . والمعنى لتكون من الذين أنذروا بهذا اللسان العربي وهم هود وصالح وشعيب وإسماعيل عليهم الصلاة والسلام (قوله وفي قراءة) أي وفي سبعة (قوله أي ذكر القرآن) دفع بذلك ما يقال إن ظاهر الآية أن القرآن نفسه ثابت في سائر الكتب مع أنه ليس كذلك ، والمراد بذكره فتنه والاختبره أنه ينزل على محمد وأنه صدق وحق (قوله أولم يكن لهم آية) الاستفهام للتوبيخ والتقريع (قوله وأصحابه) أي وكانوا أربعة غيره أسد وأسيد وثعلبة وابن يمين فالحقة من علماء اليهود وقد حسن إسلامهم (قوله ويكون بالتحانية ونصب آية) أي على أنه خبر يمكن مقدم واسمها قوله أن يعلمه الخ (قوله ورفع آية) أي على أنه فاعل بتسكن وقوله أن يعلمه بدل من آية (قوله جمع أعجم) أصله أعجمي بياء النسب خفف بحذفها وبه اندفع ما يقال إن أفعل فعلاء لا يجمع جمع للذكر السالم (قوله أمة من اتباعه) أي تكبرا (قوله كذلك) معمول للسلكناه والضمير في سلكناه للقرآن على حذف مضاف أفاده المفسر (قوله لا يؤمنون به الخ) الجملة مستأنفة أو حال من الماء (١٧١) في سلكناه وقوله حتى يروا العذاب

الآليم مقدم من تأخير وأصل الكلام حتى يأتيهم العذاب بغته وهم لا يشعرون فيرونه فيقولوا هل نحن منظرون أي مؤخرون عن الأهلاك ولوطرفة عين لنؤمن فيقال لهم لا: أي لا تأخير ولا إهمال (قوله أفتبعذابنا يستعجلون) استفهام توبيخ وتهكم حيث استعجلوا ما فيه هلاكهم والفاء للعطف على مقدر يقتضيه المقام تقديره أيعقلون ما ينزل بهم (قوله أفرأيت) معطوف على فيقولوا وما بينهما اعتراض

لِتَكُونَ مِنَ الْمُنْذِرِينَ بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُبِينٍ (يَعْنِي) ، وَفِي قِرَاءَةٍ بِتَشْدِيدِ نَزَلٍ وَنَصْبِ الرُّوحِ وَالْفَاعِلُ اللَّهُ (وَإِنَّهُ) أَيْ ذَكَرَ الْقُرْآنَ النَّزْلَ عَلَى مُحَمَّدٍ (لَنِي زُبُرٌ) كَتَبَ (الْأَوَّلِينَ) كَالْتَوْرَةِ وَالْإِنْجِيلِ (أَوْ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ) لِكْفَارِ مَكَّةَ (آيَةٌ) عَلَى ذَلِكَ (أَنْ يَعْلَمَهُ عُلَمَاؤُنِي إِسْرَائِيلَ) كَمُبَدِّئِهِ بِنِسْبَةِ سَلَامٍ وَأَصْحَابِهِ مِنْ آمَنُوا فَانْهَمُ بِخَبَرِهِمْ بِذَلِكَ ، وَيَكُنُ بِالتَّحْتَانِيَةِ وَنَصْبِ آيَةٍ وَبِالْفَوْقَانِيَةِ وَرَفْعِ آيَةٍ (وَلَوْ تَرَى أَهْلَهُ عَلَى بَعْضِ الْأَعْجَمِينَ) جَمْعُ أَجْعَمٍ (فَقَرَأَهُ عَلَيْهِمْ) أَيْ كَفَارِ مَكَّةَ (مَا كَانُوا بِهِ مُؤْمِنِينَ) أَهْلُهُ مِنْ اتِّبَاعِهِ (كَذَلِكَ) أَيْ مِثْلُ إِدْخَالِنَا التَّكْذِيبَ بِهِ بِقِرَاءَةِ الْأَجْعَمِيِّ (سَلَكْنَاهُ) أَدْخَلْنَا التَّكْذِيبَ بِهِ (فِي قُلُوبِ الْمُتَجَرِّمِينَ) أَيْ كَفَارِ مَكَّةَ بِقِرَاءَةِ النَّبِيِّ (لَا يُؤْمِنُونَ بِهِ حَتَّى يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ) . فَيَأْتِيهِمْ بَغْتَةً وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ . فَيَقُولُوا هَلْ نَحْنُ مُنْظَرُونَ) لَنُؤْمِنَ فَيَقَالُ لَهُمْ لَا قَالُوا مَتَى هَذَا الْعَذَابُ قَالَ تَعَالَى (أَفَبِعَذَابِنَا يَسْتَعْجِلُونَ) . أَفَرَأَيْتَ) أَخْبِرْنِي (إِنْ مَتَّعْنَاهُمْ سِنِينَ . ثُمَّ جَاءَهُمْ مَا كَانُوا يُوعَدُونَ) مِنْ الْعَذَابِ (مَا) اسْتِغْنَامِيَّةٌ بِمَعْنَى أَيْ شَيْءٍ (أَغْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَمْتَعُونَ) فِي دَفْعِ الْعَذَابِ أَوْ تَخْفِيفِهِ : أَيْ لَمْ يَفْنِ (وَمَا أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ إِلَّا كَمَا مُنْذِرُونَهَا) رَسَلْنَا نُنْذِرُ أَهْلَهَا (ذِكْرَى) عِظَةٌ لَهُمْ (وَمَا كُنَّا ظَالِمِينَ) فِي إِهْلَاكِهِمْ بَعْدَ إِنْذَارِهِمْ .

وقوله ما كانوا يوعدون تنازعه رأيت يطلبه مفعولا أول وجاءهم يطلبه فاعلا فاعملنا الأول وأضرنا في الثاني ضميرا يعود عليه أي ثم جاءهم هو أي الذي كانوا يوعدون ، وجملة ما أغنى عنهم الخ في محل نصب سدت مسد المفعول الثاني لرأيت (قوله ما كانوا يوعدون) أي به وما اسم موصول (قوله استفهامية) أي استفهام إنكار كما أشار له بقوله أي لم يكن فهذا مساو في المعنى ، لقول بعضهم إنها نافية وهي على صنيع المفسر مفعول مقدم لأغنى ، وقوله ما كانوا يمتعون فاعل بأغنى وما مصدرية (قوله وما أهلكنا من قرية الخ) أي أنه جرت عادته سبحانه وتعالى أنه لا يهلك أهل قرية إلا بعد إرسال الرسول إليهم وعصيانهم وذلك تفضل منه سبحانه وتعالى وإلا فلو أهلكهم من أول الأمر لا بعد ظالما لأنه متصرف في ملكه يحكم لامعقب لحكمه ففعله دائر بين الفضل والعدل (قوله الالهة منذرون) الجملة صفة لقرية . فان قلت لم ترك الواو هنا ، وذكر في قوله تعالى : وما أهلكنا من قرية إلا ولها كتاب معلوم . أجيب بأن الأصل ترك الواو ، وإذا زيدت كانت لتأكيد وصل الصفة بالموصوف كما في قوله سبعة وثامنهم كلبهم (قوله ذكرى) مفعول لأجله أي لأجل تذكريهم العواقب (قوله وما كنا ظالمين) أي لا نفع لفعل الظالمين بأن نهلكهم قبل الإنذار بل لانهلكهم إلا بعد إتيان الرسول وإمهالهم الزمن الطويل حتى يتبين لهم الحق من الباطل

(قوله ردا لقول المشركين) مقول القول محذوف تقديره إن الشياطين يلقون القرآن على لسانه فهو من جملة الكهنة (قوله وما ينبغي لهم) أى لا يمكنهم (قوله إنهم من السمع الخ) علة لقوله وما ينبغي لهم وما يستطيعون (قوله لكلام الملائكة) إن كان المراد كلامهم بالوحي الذى يبلغونه للأنبياء فالشياطين معزولون عنه لا يصلون إليه أصلا ، وإن كان المراد به الميقات التى ستقع فى العالم فكانوا أولا يسترقونها فلما ولد صلى الله عليه وسلم منعوا من السموات فلما ثبت سلطت عليهم الشهب وحينئذ فقد انسد باب السماء على الشياطين وانقطع نزولهم على الكهنة فبطل قول المشركين أن القرآن تنزلت به الشياطين على رسول الله (قوله فلا تدع مع الله إلها آخر) نزل ردا لقول المشركين اعبد آلهتنا سنة ونحن نعبد إلهك سنة والخطاب له صلى الله عليه وسلم والمراد غيره (قوله رواه البخارى ومسلم) أى فقد ورد أنه صلى الله عليه وسلم قال فى إنذاره « يا معشر قريش اشتروا أنفسكم لا أغنى عنكم من الله شيئا يا بنى عبد المطلب لا أغنى عنكم من الله شيئا يا عباس بن عبد المطلب لا أغنى عنك من الله شيئا يا صفية حمة رسول الله صلى الله عليه وسلم لا أغنى عنك من الله شيئا يا فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم لا أغنى عنك من الله شيئا وفى رواية « أنه صلى الله عليه وسلم صعد على الصفا فجعل ينادى يا بنى فهر يا بنى عدى ليطون من قريش قد اجتمعوا فجعل الذى لا يستطيع أن يخرج يرسل (١٧٢) رسولا لينظر ما هو فجاء أبو لهب وقريش فقال أرايتكم لو أخبرتكم أن

ونزل ردا لقول المشركين (وَمَا تَنَزَّلَتْ بِهِ) بالقرآن (الشَّيَاطِينُ) وَمَا يَنْبَغِي) يصلح (لَهُمْ) أن ينزلوا به (وَمَا يَسْتَطِيعُونَ) ذلك (إِنَّهُمْ عَنِ السَّمْعِ) لكلام الملائكة (لَمْزُولُونَ) بالشهب (فَلَا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ فَتَكُونَ مِنَ الْمُعَذَّبِينَ) إن فعلت ذلك الذى دعوك إليه (وَأَنْذِرْ عَشِيرَتَكَ الْأَقْرَبِينَ) وهم بنو هاشم وبنو المطلب وقد أنذرهم جهارا رواه البخارى ومسلم (وَأَخْفِضْ جَنَاحَكَ) ألن جانبك (لِيَنْ أَتْبِعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ) الموحدين (فَإِنْ عَصَوْكَ) أى عشيرتك (قُلْ) لهم (إِنِّي بَرِيءٌ مِّمَّا تَكْفُرُونَ) من عبادة غير الله (وَتَوَكَّلْ) بالواو والقاء ( عَلَى الْغَزِيِّزِ الرَّحِيمِ ) الله : أى فوض إليه جميع أمورك (الَّذِي يَرِيكَ حِينَ تَقُومُ) إلى الصلاة (وَتَقْلُبُكَ) فى أركان الصلاة قائما وقاعدا وراكعا وساجدا (فى السَّاجِدِينَ) أى المصلين (إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ) هَلْ أَتَبَّيْكُمْ) أى كفار مكة (عَلَى مَنْ تَنَزَّلُ الشَّيَاطِينُ) يحذف إحدى التامين من الأصل (تَنَزَّلُ عَلَى كُلِّ أَفَّاكٍ) كذاب (أَثِيمٍ) فاجر مثل مسيلة

خيلا بالوادى تريد أن تشير عليكم أكنتم مصدق قالوا ما جربنا عليك كذبا قال فاني نذير لكم بين يدي عذاب شديد فقال أبو لهب تبالك ألهذا جمعنا فنزلت تبث يدا أبى لهب وتب إلى آخر السورة (قوله واخفض جناحك) أى فبعد الانذار تواضع لمن آمن منهم وتبرأ من بقى على كفره ولا تخف من تحزبهم واجتماعهم وكثرتهم فان الله حافظك وناصرك عليهم فتوكل

عليه (قوله بالواو والقاء) أى فهما قراءتان سبعيتان فعلى الواو هو معطوف على قوله وأنذر

وعليه (قوله بالواو والقاء) أى فهما قراءتان سبعيتان فعلى الواو هو معطوف على قوله وأنذر وعلى القاء هو بدل من قوله فقل إلى برىء (قوله على العزيز) أى الطالب على أمره القاهر فكل معارض لأمره (قوله الرحيم) أى بالؤمن الممثل لأمره (قوله حين تقوم) أى منفردا وقوله وتقلبك فى الساجدين أى مع الجماعة (قوله إلى الصلاة) لافهم لها بل يراه حين يقوم للجهاد والخطبة والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وغير ذلك من سائر تنقلاته وإنما خص الصلاة لأنها أعظم أركان الاسلام بعد الشهادتين ولأن قرءة عينه فيها لما فى الحديث «وجعلت قرءة عينى فى الصلاة» والمراد برؤيته إياه زيادة تجلى الرحمة عليه والإفروية الله حاصلة لكل مخلوق (قوله وتقلبك فى الساجدين) فى على كلام المفسر يعنى مع، وقيل إن فى على بابها والمراد بالساجدين المؤمنون . والمعنى براك متقلبا فى أصلاب وأرحام المؤمنين من آهم إلى عبد الله فأصوله جميعا مؤمنون وأورد على هذا آزر أبو إبراهيم فانه كان كافرا . وأجيب بجوابين : الأول أنه كان عمه واسم أبيه تارخ . الثانى أنه كان أباه حقيقة وقولهم إن أصوله صلى الله عليه وسلم ليسوا كفارا محله مادام النور الحمدي فى الواحد منهم فاذا انتقل لمن بعده فلا مانع من أن يعبد غير الله ، وحينئذ فأزور ما كفر لإلحاد انتقال النور منه إلى إبراهيم ولده (قوله قل هل أنفكم الخ) هذا رد لقولهم إنه كاهن (قوله على من تنزل الشياطين) الجار والمجرور متعلق بتنزل والجملة فى محل نصب سادة مسد المفعول الثانى والثالث

إن جعل أنبشكم متعديا لثلاثة، ومسد الثاني فقط إن جعل متعديا لاثنتين (قوله وغيره) أى كالسطيح (قوله من الكهنة) جمع كاهن ، وهو الذى يخبر عن الأمور المستقبلية ، والعراق هو الذى يخبر عن الأمور الماضية (قوله يلقون السمع) . يحتمل أن الضمير عائذ على الشياطين ، والمعنى يلقون مسمعوه إلى الكهنة ، ويحتمل أنه عائذ على كل أفك أئيم ، والمعنى يلقون مسمعوه من الشياطين إلى عوام الخلق، أو المعنى يصفون إلى الشياطين بكليتهم حين يسمعون منهم (قوله وأكثروا كاذبون) الضمير إما عائذ على الشياطين أو الكهنة والأكثرية باعتبار الأقوال أى أكثر أقوالهم كاذبون فيها والأقل فيها صدق وليس المراد أن الأقل فيهم صادق بل السكل طبعوا على الكذب وأكثر الكلمات كذب وأقلها صدق (قوله وكان هذا قبل أن حجب الشياطين عن السماء) دفع بذلك التناقض بين ما هنا وما تقدم في قوله : إنهم عن السمع لعزلون . وحاصل ذلك أن هذه الآية إخبار من الله عن الشياطين قبل عزلهم عن السموات وتمثيله بمسيلة باعتبار ما كان قبل وجوده صلى الله عليه وسلم وأما بعد وجوده فلم يصل لمسيلة ولاخبره شئ من الشياطين (قوله والشعراء) أى الذين يستعملون الشعر وهو الكلام الموزون بأوزان عربية الملقى قصدا ، والمراد شعراء الكفار الذين كانوا يهجون رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم عبد الله بن الزبير السهمي وهيرة بن أبى وهب الخزومي ومسافع بن عبد مناف وأبو عزة عمرو بن عبد الله الجمحي وأميرة بن أبى الصلت التثقي تكلموا بالكذب والباطل وقالوا نحن نقول مثل ما يقول محمد وقالوا الشعر واجتمع إليهم ضواة قومهم يسمعون أشعارهم (قوله من أدوية الكلام وفنونه) أشار بذلك إلى أن الشعراء يخوضون في كل كلام فهم (١٧٣) مشبهون بالهائم في الأودية

الذى لا يدري أين يتوجه (قوله يصفون) أى يخوضون (قوله أى يكذبون) أى لا أنهم يمدحون الكرم والشجاعة ويحنون عليهما ولا يفعلون ما ذكر ويذمون ضدما ويصرون عليه ويهجون الناس بأذى شئ صدر منهم (قوله إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات)

وغيره من الكهنة (يُلقُونَ) أى الشياطين (السمع) أى مسمعوه من الملائكة إلى الكهنة (وَأَكْثَرُهُمْ كَاذِبُونَ) يصفون إلى المسموع كذبا كثيرا ، وكان هذا قبل أن حجب الشياطين عن السماء (وَالشُّعْرَاءُ يَتَّبِعُهُمُ الْغَاوُونَ) فى شعرهم فيقولون به ويروونه ضميمهم مذمومون (أَلَمْ تَرَ) تعلم (أَنَّهُمْ فِي كُلِّ وَادٍ) من أودية الكلام وفنونه (يَهيمُونَ) يمحضون فيجاوزون الحد مدحا وهجاء (وَأَنَّهُمْ يَقُولُونَ) فلنا (مَالًا يَمْعُلُونَ) أى يكذبون (إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ) من الشعراء (وَذَكَّرُوا اللَّهَ كَثِيرًا) أى لم يشغلهم الشعر عن الذكر (وَأَن تَصْرُوهُ) بهجوم الكفار (مِنْ بَعْدِ مَا ظَلَمُوا) بهجوم الكفار لهم في جملة المؤمنين فليسوا مذمومين ،

سبب تزولها «أن كعب بن مالك قال للنبي صلى الله عليه وسلم قد أنزل في الشعر ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : إن المؤمنين يجاهد بسيفه ولسانه ، والذي نفسى بيده لكان ماتروهم به نضح النبل» وقوله قد أنزل في الشعر أى أنزل القرآن في ذم الشعر وأهله (قوله من الشعراء) أى ومنهم حسان بن ثابت وعبد الله بن رواحة وكعب بن مالك وغيرهم . واعلم أن الشعر منه مذموم وهو مدح من لا يجوز مدحه وذم من لا يجوز ذمه وعليه تتخرج الآية الأولى وقوله عليه الصلاة والسلام «لأن يمتلى جوف أحدكم فيجادوا خيله من أن يمتلى شعرا» ومنه ممدوح وهو مدح من يجوز مدحه وذم من يجوز ذمه وعليه تتخرج الآية الثانية وقوله صلى الله عليه وسلم «إن من الشعر لحكمة» وقال الشعبي : كان أبو بكر يقول الشعر وكان عمر يقول الشعر وكان عثمان يقول الشعر وكان علي أشعر الثلاثة ، وروى عن ابن عباس أنه كان ينشد الشعر في المسجد ويستنشد فروى أنه دعا عمر بن أبى ربيعة الخزومي فاستنشد قصيدة فأنشده إياها وهى قريب من تسعين بيتا ثم إن ابن عباس أعاد القصيدة جميعها وكان حفظها من مرة واحدة وروى «أنه عليه الصلاة والسلام قال يوم قرينة لحسان اهجع للشركين فان جبريل معك وكان يضع له منبرا في المسجد يقوم عليه قائما فاخر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وينافح ويقول رسول الله : إن الله يؤيد حسان بروح القدس مانافح أرفاخر عن رسول الله » وروى عن عائشة رضى الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « اهجوا قریشا فإنه أشد عليها من رشق النبل فأرسل إلى ابن رواحة فقال اهجم فهاجم فلم يرض وأرسل إلى كعب بن مالك ثم أرسل إلى حسان بن ثابت فلما دخل عليه حسان قال قد آن لكم أن ترسلوا إلى هذا الأسود الضارب بذنبه ثم أدلع بلسانه فجعل يحركه فقال والذي بعثك



بالحق لأفرينهم بلساني فرى الأديم ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم لانجل فان أبا بكر أعلم قريش بأنسابها وإن لي فيهم نسبا حتى يحلص لك نسي فأماه حسان ثم رجع فقال والذي بعثك بالحق نبيا لأسنك منهم كما تسل الشجرة من العجين قالت عائشة فسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لحسان إن الله يؤيدك بروح القدس لا يزال يؤيدك ما ناخث عن رسوله قالت : وسمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول «هجام حسان فثني واشتني» فقال حسان :

هجومت محمدا فأجبت عنه	وعند الله في ذاك الجزاء	هجومت محمدا برّاقيا
رسول الله شيمته الوفاء	فان أبي ووالدتي وعرضي	لعرض محمد منكم وقاه
نكحت بنيتي إن لم تروها	تثير النقع موعدها كداء	ينازعن الأعنة مصعدات
على أكنافها الأسل الظماء	نظل جيادنا متمطرات	تلطمهن بالحر النساء
فان أعرضتمو عنا اعتمرنا	وكان الفتح وانكشف الغطاء	وإلا فاصبروا لضراب يوم
يعز الله فيه من يشاء	وقال الله قد أرسلت عبدا	يقول الحق ليس به خفاء
وقال الله قد سيرت جندا	هم الأنصار عرضتها اللقاء	تلاقي كل يوم من معد
سحاب أو قتال أو هجاء	فمن يهجو رسول الله منكم	ويعدسه وينصره سواء

وجبريل رسول الله فينا (١٧٤) وروح القدس ليس له خفاء (قوله قال الله تعالى لا يحب الله

قال الله تعالى : لا يحب الله الجهر بالسوء من القول إلا من ظلم ؛ فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم (وَسَيَقْلَمُ الَّذِينَ ظَلَمُوا) من الشراء وغيرهم (أَيُّ مُنْقَلَبٍ) مرجع (يَنْقَلِبُونَ) يرجعون بعد الموت ،

## (سورة النمل)

وهي ثلاث أو أربع أو خمس وتسمون آية مكية

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . طس ) الله أعلم بمراده بذلك ( تِلْكَ ) أي هذه الآيات ( آيَاتُ الْقُرْآنِ ) آيات منه ( وَكِتَابٍ مُبِينٍ ) مظهر للحق من الباطل ، عطف بزيادة صفة هو ( هُدًى ) أي هاد من الضلالة ( وَبُشْرَى ،

الجهر بالسوء من القول إلا من ظلم ) استدلال على جواز هجوم للكفار في مقابلة هجوم الكفار لهم وقوله فمن اعتدى عليكم الخ استدلال على شرط المماثلة في المقابلة فلا يجوز للظالم أن يزيد في الظلم على ما ظلم به من الهجوم (قوله أي منقلب) معمول لينقلبون الذي

بعده لا لما قبله لأن الاستدلال له الصدر وهو

مفعول مطلق : أي ينقلبون أي انقلاب والجملة سادة مسند مفعولي يعلم ، والمعنى يرجعون مرجعا سيئا لأن مصيرهم إلى النار وهو أقبح مرجع وأشره .

[ سورة النمل مكية ] أي كلها ، وقد اشتملت هذه السورة على خمس قصص : الأولى قصة موسى مع فرعون الثانية قصة النملة الثالثة قصة بلقيس الرابعة قصة صالح مع قومه الخامسة قصة لوط مع قومه وما بقي منها حكم ومواعظ ( قوله ثلاث أو أربع الخ ) أي أنه اختلف في النيف الزائد على التسعين على ثلاثة أقوال ( قوله الله أعلم بمراده بذلك ) تقدم أن هذا القول أسلم وعليه فليس لهذا اللفظ محل من الاعراب لأنه فرع معرفة المعنى والموضوع أنه لم يعرف ( قوله تلك ) مبتدأ وآيات القرآن خبره واسم الإشارة عائد على ما في هذه السورة ( قوله آيات منه ) أشار بذلك إلى أن الإضافة على معنى من كما تقول جلست مع زيد ساعة الليل تريد ساعة منه ( قوله مظهر الحق من الباطل ) أي فالحق صار بالقرآن ظاهرا واضحا والباطل كذلك ( قوله عطف بزيادة صفة ) جواب عما يقال لم عطف الكتاب على القرآن مع أنهما متحدان معنى فأجاب بأنه صوغ ذلك وصف الكتاب بصفة لم تكن في القرآن ( قوله هدى ) خبر لمخدوف قدره للمفسر بقوله هو فالجملة مستأنفة واقعة في جواب سؤال مقدر تقديره ما فائده الاثبات به وما الثمرة المترتبة عليه فأجاب بأنه هدى وجرى للمؤمنين ( قوله أي هاد من الضلالة ) هذا أحدا احتمالات في تفسير الهدى ويحتمل أن المراد ذو هدى أو بولغ فيه حتى جعل نفس الهدى على حد ما قبله فزيد عدل

للمؤمنين

(قوله المؤمنين) حذف من الأول دلالة الثاني عليه فالقرآن هدى للمؤمنين وجرى لهم لا للكافرين بدليل قوله تعالى : والذين لا يؤمنون في آذانهم وقر وهو عليهم سمى ، وخص المؤمنين بالذكر لأنهم المعنى بهم للشرعون بخدمته تعالى ( قوله يأتون بها طرئ وجهها) أى بشروطها وأركانها وآدابها طى الوجه الأكل ( قوله ويؤتون الزكاة) أى الواجبة للأصناف الثمانية ( قوله وهم) مبتدأ ويؤتون خبره وبالأخرة متعلق بيؤتون (قوله يطمونها بالاستدلال) أى من الآيات القرآنية والأحاديث النبوية فمن شك في ذلك فقد كفر (قوله لما فصل بينه وبين الخبر) أى بمتعلق الخبر وهو قوله بالأخرة (قوله إن الذين لا يؤمنون بالأخرة) قابل قوله هدى وبشرى للمؤمنين الخ طى عادته سبحانه وتعالى متى ذكر وصف المؤمنين يعقبه بذكر ضدهم (قوله زيننا لهم أمهاتهم) أى حسنناهم بأن جعلناها محبوبة لأنفسهم وهى فى الواقع ليست حسنة ، وإنما ذلك ليقتضى الله أمرا كان مفعولا قال الشاعر :  
يقضى طى للمرء فى أيام محنته حتى يرى حسنا ما ليس بالحسن

(قوله يتحبرون فيها) أى لتعارض تزوين الشيطان وإخبار الرحمن ولم تكن لهم بصيرة يميزون بها الحسن من القبيح فأهل الكفر متحبرون فى كفرهم لكونهم فى ظلمات ، ومن المعلوم أن السائر (١٧٥) فى الظلمات متحبر بخلاف السائر

فى النور ، فأهل الإيمان مصدقون مصممون طى اعتقادهم ، وأهل الكفر متشككون متحبرون (قوله هم الأخسرون) أى أن خسرتهم فى الآخرة أشد من خسرتهم فى الدنيا لدوام العذاب عليهم فى الآخرة (قوله بشدة) أخذ ذلك من تشديد الفعل (قوله من لدن حكيم عليم) أى من عند من يضع الشيء فى محله العالم بالكليات والجزئيات فذكر وصف العلم بعد الحكمة من ذكر العلم

للمؤمنين (المصدقين به بالجنة) الذين يقيمون الصلوة ( يأتون بها على وجهها (ويؤتون) يطلون ( الزكاة وهم بالأخرة هم يؤقنون) يطمونها بالاستدلال ، وأعيد هم لما فصل بينه وبين الخبر ( إن الذين لا يؤمنون بالأخرة زيننا لهم أمهاتهم ) القبيحة بتركيب الشهوة حتى رأوها حسنة (فهم يعمهون) يتحبرون فيها لقبها عندنا (أولئك الذين لهم سوء العذاب) أشد فى الدنيا القتل والأسر ( وهم فى الآخرة هم الأخسرون ) لمصيرهم إلى النار المؤبدة عليهم ( وإنك ) خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ( لتلقى القرآن ) أى يلقي عليك بشدة ( من لئن ) من عند ( حكيم عليم ) فى ذلك . اذكر ( إذ قال موسى لأهله ) زوجته عند مسيره من مدين إلى مصر ( إني آنست ) أبصرت من بعيد ( نارا سأتيكم منها بخبر ) عن حال الطريق وكان قد ضلها ( أو آتيتكم بشهاب قبس ) بالإضافة للبيان وتركها : أى شعلة نار فى رأس فخية أو حود ( لتلكم تضطلون ) والطاء بدل من تاء الافتعال من صلى بالنار بكسر اللام وضعها تستدفئون من اللهد ( فلما جاءها نودى أن ) أى بأن ( بورك ) أى بارك الله ( من فى النار ) أى موسى ( ومن حو لها ) أى الملائكة أو العكس ، وبارك يتعدى بنفسه وبال حرف

بعد الخاص (قوله اذكر) قدره إشارة إلى أن قوله إذ قال ظرف لمحذوف . والمعنى اذكر يا محمد لقومك قصة موسى وموقعه (قوله زوجته) أى بنت شبيب أى وولده وخادمه (قوله عند مسيره من مدين) أى ليجتمع بأمه وأخيه بمصر وكان فى ليلة مظلمة باردة مثلجة وقد ضل عن الطريق وأخذ زوجته الطلق (قوله وكان قد ضلها) أى تاه عنها (قوله أو آتيتكم) أو مائة خلوة تجوز الجمع (قوله أى شعلة نار) أى شعلة مقتبسة من النار فالإضافة لبيان الجنس كما قال المفسر لأن الشهاب يكون من النار وغيرها كالسكوكب (قوله بدل من تاء الافتعال) أى لأنها وقعت بعد الصاد وهى من حروف الاطباق فقلت طاء على القاعدة المعلومة (قوله بكسر اللام) أى من باب تعب وقوله وفتحها أى من باب رعى (قوله نودى) أى ناداه الله (قوله أى بأن) أشار بذلك إلى أن أن مسدريه وما بعدها فى تأويل مصدر وحرف الجزر مقدر قبلها أى نودى يركب من فى النار الخ أى بتقديره وتطهيره عما يشغل قلبه عن غير الله وتخليصه للنبوة والرسالة : أى ناداه الله بأننا قدسناك وطهرناك واختارناك للرسالة كما تقدم فى طه حيث قال وأنا اخترتك الخ (قوله من فى النار) هو نائب فاعل بورك وهذا محبة لموسى وتكرمة له (قوله أو العكس) أى تفسر من الأولى بالملائكة والثانية بموسى ، وعلى هذا التفسير فلا يحتاج لتقدير مضاف (قوله يتعدى بنفسه) أى فيقال باركك الله (قوله وبال حرف) أى اللام وفى وعلى .

(قوله ويقدر بعد في مكان) أي على التفسير الأول فيقال أن يورك من في مكان النار ، وإنما احتجيج لهذا التقدير لأن موسى إذ ذاك لم يكن في النار حقيقة بل كان في المكان القريب منها (قوله من جملة ما نودى) أي أتى به وإنما أتى بالتزوية هنا لدفع ما يتوهم أن الكلام الذي سمعه في ذلك المكان بحرف وصوت أو كون الله في مكان أوجهة (قوله وألقى عصاك) لم يقل هنا وأن كفاي القصص لأنه هنا ذكر بعد أن فعل حسن عطف ألقى عليه وما يأتي لم يذكر قصد عطف وأن ألقى على قوله أن ياموسى إلى أنا الله (قوله تهز) حال من ضمير رآها (قوله حية خفيفة) أي في سرعة الحركة فلا ينافي عظم جثتها (قوله يرجع) أي لم يرجع على عقبه (قوله لاتخف منها) أي لأنك في حضرتي ومن كان فيها فهو آمن لا يخطر بباله خوف من شيء (قوله لكن من ظلم الخ) أشار بذلك إلى أن الاستثناء منقطع ومن ظلم مبتدأ وقوله فإني غفور خبيرة (قوله آناه) أي عمله (قوله طوق القميص) إنما لم يأمره بادخلها في كفه لأنه كان عليه مدرعة صغيرة من صوف لا كم لها وقيل لها كم قصير (قوله تخرج بيضاء) جواب لقوله أدخل (قوله لها شعاع) أي لمعان وإشراق (قوله آية) أشار بذلك إلى أن في تسع آيات في محل نصب متعلق بمحذوف حال أخرى من (١٧٦) ضمير تخرج ، وقد صرح بهذا المحذوف في سورة طه حيث قال هناك

ويقدر بعد في مكان (وَسُبُّعَلَىٰ اللَّهُ رَبَّ الْعَالَمِينَ) من جملة ما نودى ، ومعناه تزويه الله من السوء (يَا مُوسَىٰ إِنَّهُ) أي الشأن (أَنَا اللَّهُ الْكَرِيمُ الْحَكِيمُ) وَأَلْقَىٰ عَصَاكَ فَأَلْقَاهَا فَلَمَّا رَأَاهَا تَهْتَزُّ (تنحرك) كأنها جان (حية خفيفة) وَلَيْ مُذْ بَرَأَ وَلَمْ يُعْقَبْ) يرجع قال تعالى (يَا مُوسَىٰ لَا تَخَفْ) منها (إِنِّي لَا يَخَافُ لَدَيَّ) عندي (الْمُرْسَلُونَ) من حية وغيرها (إلا) لكن (مَنْ ظَلَمَ) نفسه (ثُمَّ بَدَّلْ حُسْنًا) آناه (بِمَدَّ سُوهُ) أي تاب (فَإِنِّي غَفُورٌ رَحِيمٌ) أقبل التوبة وأغفر له (وَأَدْخِلْ يَدَكَ فِي جَيْبِكَ) طوق القميص (تَخْرُجُ) خلاف لونها من الأدمة (بِيَضَاءٍ مِنْ غَيْرِ سُوهِ) برص لها شعاع ينفش البصر آية (فِي تِسْعِ آيَاتٍ) مرسلاتها (إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَقَوْمِهِ) إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ . فَلَمَّا جَاءَهُمْ آيَاتُنَا مُبْصِرَةً) أي مضيئة واضحة (قَالُوا هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ) بين ظاهر (وَجَحَدُوا بِهَا) أي لم يقروا (وَ) قد (أَسْتَقْبَلْتُمْهَا أَنْفُسُكُمْ) أي تيقنوا أنها من عند الله (ظُلُمًا وَعُكُورًا) تكبراً عن الإيمان بما جاء به موسى راجع إلى الجحد (فَانظُرْ) يا محمد (كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُفْسِدِينَ) التي علمتها من إهلاكهم (وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ وَسُلَيْمَانَ) ابنه (عِلْمًا) بالقضاء بين الناس ومنطق الطير وغير ذلك (وَقَالَا) شكر الله (الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي فَضَّلَنَا) بالنبوة وتسخير الجن والإنس والشياطين (عَلَىٰ كَثِيرٍ مِنْ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ) .

تخرج بيضاء من غير سوء آية أخرى ، فالله هنا حال صكونها آية مندرجة في جملة الآيات التسع (قوله إلى فرعون) متعلق بما قدره المفسر وقوله إنهم كانوا الخ تحليل لذلك المقدر (قوله فلما جاءتهم آياتنا) أي جاءهم موسى بها وقوله مبصرة اسم فاعل والمراد به المفعول أطلق اسم الفاعل على المفعول إشعاراً بأنها لفرط وضوحها وإثارتها كأنها تبصر نفسها (قوله أي مضيئة) أي إضاءة معنوية

ورث

في جميعها وحسية في بعضها وهو اليد (قوله قالوا هذا) أي ما شاهدته من الخوارق التي

أتى بها موسى (قوله واستيقنتها أنفسهم) حال من الواو في جحدوا ، ولذا قدر فيه قد (قوله أي تيقنوا الخ) أشار به إلى أن السين زائدة (قوله راجع إلى الجحد) أي على أنه علة له (قوله كيف كان عاقبة للفاسدين) كيف خبر مقدم لكان وعاقبة اسمها مؤخر والجملة في محل نصب على إسقاط الخاضع (قوله من إهلاكهم) أي بالإغراق على الوجه الهائل الذي هو عبرة للعالمين (قوله ولقد آتينا داود وسليمان) هو بالمد بمعنى أعطينا وهو شروع في ذكر القصة الثانية وكان لداود تسعة عشر ولداً أجملهم سليمان ، وعاش داود مائة سنة وسليمان ابنه نيفا وخمسين سنة ، وبين داود وموسى خمس مائة سنة وتسع وستون سنة وبين سليمان ومحمد صلى الله عليه وسلم ألف وسبع مائة سنة (قوله بالقضاء بين الناس) أي وهو علم الشرائع (قوله ومنطق الطير) أي تصويته (قوله وغير ذلك) أي كتسبيح الجبال (قوله وقالوا الحمد لله) أي شكر كل منهما ربه على ما أنعم عليه به (قوله الذي فضلنا) أي أعطانا هذا الفضل العظيم (قوله وتسخير الجن والإنس الخ) ظاهره أن هذا كان لكل من داود وسليمان وهو كذلك إلا أن سليمان فاق أباه وكانت له السلطنة الظاهرة (قوله على كثير من عباد المؤمنين) أي الذين لم يؤثروا مثلاً

وهذه مزبنة وهي لاحتضنى الأفضلية ، فداود وسليمان وإن أعطيا تلك الزايات فالزعم أفضل منهما لأن التفضيل من الله لا بالزوايا (قوله وورث سليمان داود) أى قام مقامه في ذلك دون سائر فيه التسعة عشر مع كون النبوة والعطايا التي مع داود مستمرة معه وليس المراد أن نبوة داود وعطاياه انتقلت منه لسليمان وصار داود بلا شئ\* (قوله وقال يا أيها الناس) أى قال سليمان لبني إسرائيل شكرا لله على نعمه (قوله علمنا منطق الطير) أى فهمنا الله أصوات الطير ، ولا مفهوم للطير ، بل كان الزرع والنبات يكلمه ويفهم كلامه ، ورد أن سليمان كان جالسا إذ مر به طائر يطوف فقال لجلسائه أتدرون ما يقول هذا الطائر إنه قال لي السلام عليك أيها الملك السلط والنبى لبني إسرائيل أعطاك الله الكرامة وأظهرك على عدوك إني منطلق إلى أفراسي ثم أمر بك الثانية ، إنه سيرجع إلينا الثانية ثم رجع فقال لهم يقول السلام عليك أيها الملك السلط إن شئت أن تأذن لي كيأ أكتسب حتى أفراسي حتى يقبوا ثم آتيك فاضل بي . اشئت فأخبرهم سليمان بما قال وأذن له فأنطلق ، ومرت سليمان على بلبل فوق شجرة يحرك رأسه ويميل ذنبه فقال لأصحابه أتدرون ما يقول هذا البلبل قالوا لا يا نبى الله قال إنه يقول أكلت نصف ثمرة فعلى الدنيا الغناء ، ومر بهد فوق شجرة وقد نصب له صبي فخاف فقال له سليمان احذر فقال المهدد يا نبى الله هذا صبي ولا عقل له فأنا أسخر به ثم رجع سليمان فوجده قد وقع في حباله الصبي وهو في يده فقال له ما هذا قال ما رأيته حتى وقعت بها يا نبى الله قال ويحك فأنت ترى الماء تحت الأرض أما ترى الفخ فقال يا نبى الله إذ أنزل القضاء عمى البصر ، وصاح ورشان عند سليمان بن داود فقال سليمان أتدرون ما يقول قالوا لا قال إنه يقول : هذا الموت وابنوا للخراب ، وصاحت فاختة فقال أتدرون ما تقول قالوا لا قال إنها تقول ليت الخلق لم يخلقوا وليتهم إذ خلقوا علموا ما خلقوا له ، وصاح عنده طاوس فقال أتدرون ما يقول قالوا لا قال إنه يقول كما تدين تدان ، وصاح عنده هدهد فقال أتدرون ما يقول قالوا لا قال إنه يقول إن من لا يرحم (١٧٧) لا يرحم ، وصاح عنده صرد فقال أتدرون ما يقول قالوا لا قال إنه

وَوَرِثَ سُلَيْمَانُ دَاوُدَ (النبوة والعلم دون باقى أولاده) (وَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ عَلَّمْنَا مَنَظِقَ الطَّيْرِ) أى فهم أصواته (وَأَوْثِنَ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ) تؤتاه الأنبياء والملوك (إِنْ هَذَا) المؤتى (لَمْ يَأْتِ الْمُبِينُ) البين الظاهر (وَحَشِرَ) جمع (لِسُلَيْمَانَ جُنُودُهُ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ وَالطَّيْرِ) فى مسير له (فَهُمْ يَرْزَعُونَ) :

ما يقول قالوا لا قال إنه يقول استغفروا الله يا مذنبون فمن ثم نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قتله ، وقيل إن الصرد هو الذى دل آدم

على مكان البيت ، ولذلك يقال له الصرد الصرام ، وصاحت عنده طيطرجى فقال أتدرون ما تقول قالوا لا قال إنها تقول كل حي ميت وكل جديد بال ، وصاحت عنده خطافة فقال أتدرون ما تقول قالوا لا قال إنها تقول قدموا خيرا تجدوه فمن ثم نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قتله . وقيل إن آدم خرج من الجنة فاشتكى إلى الله تعالى الوحشة فأنساه الله الحطاف وأزعمها البيوت فهي لا تفارق بني آدم أنسألم ، قال ومعها أربع آيات من كتاب الله لو أنزلنا هذا القرآن على جبل إلى آخرها وتعد صوتها بقوله العزيز الحكيم . وهدرت حمامة عند سليمان فقال أتدرون ما تقول قالوا لا قال إنها تقول سبحان ربى الأعلى عدد ما فى السموات والأرض ، وصاح قرى عند سليمان فقال أتدرون ما يقول قالوا لا قال إنه يقول سبحان ربى العظيم الهميم ، قال كعب وحدثهم سليمان فقال الغراب يقول اللهم العن العشار ، والحدأ يقول كل شئ\* هالك إلا وجهه ، والقطة تقول من سكت سلم ، والبغاء تقول ويل لمن الدنيا همه ، والضفدع تقول سبحان ربى القدوس ، والبارزى يقول سبحان ربى وبحمده ، والسرطان يقول سبحان المذكور بكل مكان ، وصاح دراج عند سليمان فقال أتدرون ما يقول قالوا لا قال إنه يقول الرحمن على العرش استوى ، وقال النبى صلى الله عليه وسلم «الديك إذا صاح قال اذكروا الله يا غافلون» وقال النبى صلى الله عليه وسلم «النسر إذا صاح قال يا ابن آدم عش ما شئت فأخرك الموت» وإذا صاح العقاب قال فى البعد من الناس راحة ، وإذا صاح القنبر قال إلهى العن مبغض آل محمد ، وإذا صاح الحطاف قال الحمد لله رب العالمين إلى آخرها فيقول ولا الضالين فيمدها صوتة كما يمد القارى\* (قوله وأوتينا من كل شئ) قال ذلك تحذيرا بنعمة الله وشكرا على ما أعطاه (قوله وحشر لسليمان جنوده من الجن والإنس) أى من الأماكن البعيدة وكان له نقيب ترد أول العسكر على آخره ثلاثا يتقدموا فى السبر قال محمد بن كعب القرظى كان عسكر سليمان عليه السلام مائة فرسخ فى مائة فرسخ خمسة وعشرون منها للإنس وخمسة وعشرون للجن وخمسة وعشرون للطير وقيل نسجت له الجن بساطا من ذهب وحرير فرسخا فى فرسخ وكان يوضع كرسيه

في وسطه فتعد وحوله كراسى من ذهب وفضة فيقعد الأنبياء على كراسى الذهب والعلماء على كراسى الفضة والناس حوله والجن والشياطين حول الناس والوحش حولهم وتظللهم الطير بأجنحتها حتى لا يقع عليه شمس وكان له ألف بيت من قولير على الخشب فيها ثلثمائة منسكحة بنى حرة وسبعمائة سرية فيأمر الريح العاصف فترفعه ثم يأمر الرخاء ففسره به ، وروى عن كعب الأحبار أنه قال كان سليمان إذا ركب حمل أهله وخدمه وحشمه ، وقد اتخذ مطابخ ومخازن فيها تنانير الحديد والقصور العظام تسع كل قدر عشرة من الابل قطيع الطباخون وتخيز الحجازيون وهو بين السماء والأرض ، واتخذ ميسادين للدواب فتجري بين يديه والريح تهوى فسار من إصطخر يريد اليمن فسلك على مدينة رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فلما وصل إليها قال سليمان : هذه دلة هجرة نبي يكون آخر الزمان طوبى لمن آمن به وطوبى لمن اتبعه ، ولما وصل مكة رأى حول البيت أصناما تعبد لجأوزه سليمان فلما جاوزه بكى البيت فأوحى الله إليه ما يبيحك قال يارب أباكأنى أن هذا نبي من أنبيائك ومعه قوم من أوليائك مروا على ولم يصلوا عندى والأصنام تعبد حولى من دونك فأوحى الله إليه لاتبك فأتى سوف أملاك وجوها سجدا وأنزل فيك قرآنا جديدا وأبث منك نبيا في آخر الزمان أحب أنبيائي إلى وأجعل فيك عمارا من خلقي يعبدوننى أفرض عليهم فريضة يحضون إليك حينئذ الناقة إلى ولدها والحمامة إلى بيضها وأطهرك من الأوثان والأصنام وعبدية الشيطان ، ثم مضى سليمان حتى مر بواهى النمل ( قوله يجمعون ثم يساقون ) أى ينعون من التقديم حتى يجتمعوا ثم يؤمرون بالسير ( قوله حتى إذا أتوا ) غاية المحذوف أى فساروا مشاة على الأرض وركبانا حتى إذا أتوا الخ ( قوله نمل صغار ) أى وهو المعروف وقوله أو كبار أى كالبعثات أو الدباب ( قوله قالت نملة ) قيل اسمها طاحية ، وقيل جرى حكي الزمخشري عن أبى حنيفة رضى الله عنه أنه وقف على قتادة وهو يقول سلونى فأمر أبو حنيفة شخصا سأل قتادة عن نملة سليمان هل كانت ذكرا أو أنثى فلم يجب فقيل لأبى حنيفة فى ذلك فقيل كانت أنثى واستدل بلحاق ( ١٧٨ ) العلامة ، قال بعضهم : وفيه نظر لأن لحاق التاء فى قالت لا يدل على أنها

مؤنثة لأن تاء للوحدة  
لالتأنيث وحينئذ فيصح  
أن يقال قال نملة وقالت  
نملة ، وما استدلل به أبو حنيفة

يجمعون ثم يساقون ( حتى إذا أتوا على واد النمل ) هو بالطائف أو بالشام نملة صغار أو كبار  
( قالت نملة ) ملكة النمل وقد رأت جند سليمان ( يا أيها النمل اذخلوا مساكنكم ،

لا

يفيد الظن لا التحقيق ( قوله وقد رأت جند سليمان ) أى من ثلاثة أميال بدليل قوله  
الآتى وقد سمعه من ثلاثة أميال ( قوله يا أيها النمل الخ ) اشتمل هذا القول على أحد عشر نوعا من البلاغة ، أولها النداء بيا  
ثانيها لفظ أى . ثالثها التنبيه . رابعها التسمية بقولها النمل . خامسها الأمر بقولها ادخلوها . سادسها التنصيص بقولها  
مساكنكم . سابعها التحذير بقولها لا يحطمنكم . ثامنها التخصيص بقولها سليمان . تاسعها التعميم بقولها وجنوده . عاشرها  
الإشارة بقولها وهم . حادى عشرها العنبر بقولها لا يشعرون ، وكانت تلك النملة عرجاء ذات جناحين ، وهى من جملة الحيوانات  
الهمزة التى تدخل الجنة ، وهى براق رسول الله صلى الله عليه وسلم وهدد بلقيس ونملة سليمان وعجل إبراهيم وكبش ولده وبقرة  
بنى إسرائيل وكاب أهل الكهف وحمار العزيز وناقة صالح وحيوت يونس زوى أن سليمان قال لها لم حذرت النمل أخفت من  
ظلمى أما علمت أتى نبي عدل فلم قلت لا يحطمنكم سليمان وجنوده فقالت النملة أما سمعت قولى وهم لا يشعرون مع أتى لم أرد  
حطم النفوس وإنما أردت حطم القلوب خشية أن يمتنن مثل ما أعطيت ويفتن بالدنيا ويستغل بالنظر إلى ملكك عن  
التسبيح والذكر ، فلما تكلمت مع سليمان مضت مسرعة إلى قومها فقالت هل عندكم من شئ يهديه إلى نبي الله قالوا وما قدر  
مانهدي له والله ما عندنا إلا نبتة واحدة فقالت حسنة اتموني بها فأتوها بها فحماتها فيها وانطلقت تجرها وأمر الريح فحماتها  
وأقبلت تشق الجن والناس والعلماء والأنبياء على البساط حتى وقفت بين يديه ووضعت تلك النبتة من فيها فى فيه وأنشأت تقول :

ألم ترنا نهدي إلى الله ماله وإن كان عنه ذاغنى فهو قابله  
ولو كان يهدي للجليل بقدره لأقصر عنه البحر يوما وساحله  
ولمكنا نهدي إلى من تحبه فبرضى بها عنا ويشكر فاعله  
وما ذاك إلا من كبريم فماله وإلا فما فى ملكنا من يشاكله

فقال لها : بارك الله فيكم ، فهم بتلك الدعوة أشكر خلق الله وأكثر خلق الله . والنمل حيوان معروف شهيد

الاحساس والشم حتى أنه يشم الشيء من بعيد ويدخر قوته ، ومن شدة إدراكه أنه يفاق الحبة فلتقتن خوقا من الانبساط ويقاق حبة الكزبرة أربع فلقا لأنها إذا فلتقت فلتقتن نبتت ، وبأكل في عامه نصف ما جمع ويستبقى باقية عدة ( قوله لا يحطمنكم ) فيه وجهان أحدهما أنه انتهى والثاني أنه جواب الأمر ( قوله وهم لا يشعرون ) جملة حالية ( قوله فتبسم ضاحكا ) مفرع على محذوف تقديره فسمع قولها للذكور فتبسم ، وكان سبب ضحكك شيئين أحدهما ما دل على ظهور رحته ورحمة جنوده وشفتهم من قولها وهم لا يشعرون الثاني سروره بما آتاه الله مالم يؤت أحدا من إدراك سمحه ما قالته الجملة ( قوله ابتداء الخ ) أي فالتبسم افتتاح الفم من غير صوت والضحك افتتاحه مع صوت خفيف والقهقهة افتتاحه مع صوت قوى وهي لا تكون من الأنبياء ( قوله في هذا السير ) أي في خصوص سيره على وادي النمل وكان هو وجميعه في غير هذا المكان راكبين على البساط وتسيرهم الريح ( قوله وعلى والدي ) إنما ذكر نعمة والديه تذكيرا للنعمة ليزداد في الشكر عليها ( قوله في عبادك الصالحين ) على حذف مضاف أي في جملة عبادك ، أو في معنى مع والبراد الكاملون في الصلاح لأن الصلاح مقول بالتشكيك لما من مقام إلا وفوقه أعلى منه والكامل يقبل الكمال ( قوله وتفقد الطير ) شروع في القصة الثالثة والمعنى نظر في الطير فلم ير المدهد ، وكان سبب سؤاله عن المدهد أنه كان دليل سليمان على الماء وكان ( ١٧٩ ) يعرف موضع الماء ويرى

الماء تحت الأرض كما يرى في الزجاجة ويعرف قربه وبعده فينقر في الأرض ثم تجيء الشياطين فيحفرون ويستخرجون الماء في ساعة يسيرة ، قيل لما ذكر ذلك ابن عباس قيل له إن الصبي يضع له غشا ويحنو عليه التراب فيجىء المدهد وهو لا يبصر الفسخ حتى يقع في عنقه فقال ابن عباس إذا زل القضاء والقدر ذهب اللب وعمى البصر قيل ولم يكن له في مسيره

لَا يَحْطِمَنَّكُمْ ) لَا يَكْسِرَنَّكُمْ ( سُلَيْمَانُ وَجُنُودُهُ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ) نَزَلَ النَّمْلُ مَنْزِلَةً الْعَقْلَاءُ فِي الْخُطَابِ بِخُطَابِهِمْ ( فَتَبَسَّمَ ) سُلَيْمَانُ ابْتِدَاءً ( ضَاحِكًا ) انْتِهَاءً ( مِنْ قَوْلِهَا ) وَقَدْ سَمِعَهُ مِنْ ثَلَاثَةِ أَمْيَالٍ حَمَلَتْهُ إِلَيْهِ الرِّيحُ فَخَسَّ جَنْدَهُ حِينَ أَشْرَفَ عَلَى وَادِيهِمْ حَتَّى دَخَلُوا بُيُوتَهُمْ وَكَانَ جَنْدُهُ رُكْبَانًا وَمِشَاةً فِي هَذَا السَّيْرِ ( وَقَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي ) أَلْهِنِي ( أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ ) بِهَا ( عَلَيَّ وَعَلَى وَالِدَيَّ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأَذِخْنِي مِنْ رَحْمَتِكَ فِي عِبَادِكَ الصَّالِحِينَ ) الْأَنْبِيَاءُ وَالْأَوْلِيَاءُ ( وَتَفَقَّدَ الطَّيْرَ ) ابْرَأَى الْمَدْهَدَ الَّذِي يَرَى الْمَاءَ تَحْتَ الْأَرْضِ وَيَدُلُّ عَلَيْهِ بِنَفْسِهِ فِيهَا فَتَسْتَخْرِجُهُ الشَّيَاطِينُ لِحَاجَتِهَا إِلَى الْمَاءِ لِلصَّلَاةِ فَلَمْ يَرَهُ ( وَقَالَ مَا لِي لَا أَرَى الْمَدْهَدَ ) أَيْ أَعْرِضْ لِي مَا مَعْنَى مِنْ رُؤْيِيهِ ؟ ( أَمْ كَانَ مِنَ الْغَائِبِينَ ) فَلَمْ أَرَهُ لِنَفْسِي ، فَلَمَّا تَحَقَّقَهَا قَالَ ( لَا أَعْدَبْنَهُ عَذَابًا ) تَعْذِيْبًا ( شَدِيدًا ) بِنَفْسِ رِيْشِهِ وَذَنْبِهِ وَرُمِيهِ فِي الشَّمْسِ فَلَا يَمْتَنِعُ مِنَ الْهَوَامِّ ( أَوْ لَا ذُبْحَنَهُ ) يَقْطَعُ حَلْقُومَهُ ( أَوْ لِيَأْتِيَنِي ) بِنُونٍ مُشَدَّدَةٍ مَكْسُورَةٍ أَوْ مُفْتَوَّحَةٍ يَلِيهَا نُونٌ مَكْسُورَةٌ ( بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ ) يَبْرَهُانُ بَيْنَ ظَاهِرٍ عَلَى عَذْرِهِ ،

إلا هدهد واحد ( قوله فتستخرجه الشياطين ) أي بأن تسليخ وجه الأرض عن الماء كما تسليخ الثمة ( قوله مالي لأرى المدهد ) استفهام استخبار ( قوله أم كان من الغائبين ) أم منقطعة تفسر ببل والهمزة كأنه لما لم يره ظن أنه حاضر ولا يراه لساتر أو غيره فقال مالي لأرى المدهد ثم احتاط فظهر له أنه غائب فأضرب عن ذلك وهو إضراب انتقالي ( قوله لأعذبنه عذابا شديدا ) الحلف على أحد الأولين بتقدير عدم الثالث فأو بين السكمتين الأوليين للتخيير وفي الثالث للتديد بينه وبينها فهي في الأخير بمعنى إلا ( قوله بتنف ريشه ) هذا أحد أقوال في معنى التعذيب ، وقيل هو أن يحشره مع غير أبناء جنسه ، وقيل هو أن يطلى بالقطران ويوضع في الشمس ( قوله بنون مشدة الخ ) أي والقراءتان سبعيتان ( قوله بسطان ميين ) أي حجة ظاهرة على غيبتها ، والسبب في عيبة المدهد أن سليمان عليه السلام لما فرغ من بناء بيت المقدس عزم على الخروج إلى أرض الحرم فتجهز للسير واستصحب جنوده من الجن والانس والطير والوحش فماتهم الريح ، فلما وافى الحرم أقام ماشاء الله أن يقيم أي من غير صلاة بالكعبة كراهة في الأصنام ولم يكن مأمورا بتكسيرها فاندفع التعارض بين ما هنا وما تقدم ، وكان ينحرف في كل يوم طول يقامه خمسة آلاف ناقة ويذبح خمسة آلاف نور وعشرين ألف شاة ، وقال لمن حضره من أشراف قومه إن هذا المكان يخرج منه نبي عربي صفته كذا وكذا ويعطى النصر على جميع من عاذه وتبلغ هيئته مسافة شهر القريب والبعيد عنده

في الحق سواء لاتأخذه في الله لومة لألم قالوا فأبى دين يدين يابى الله قال بدين الله الخبيفة فطوبى لمن أدركه وآمن به قالوا كم بيننا وبين خروجه يابى الله ؟ قال مقدرا ألف سنة فليبلغ الشاهد الغائب فانه سيد الأنبياء وخاتم الرسل قال فأقام بمكة حتى قضى نسكه ، ثم خرج من مكة صباحا وسار نحو اليمن فولى صنعاء وقت الزوال وذلك مسيرة شهر فرأى أرضا حسناء ترهو خضرتها فأحب النزول بها ليصلى ويتغدى ، فلما نزل قال المدهد قد اشتغل سليمان بالنزول فأرتفع نحو السماء ينظر إلى طول الدنيا وعرضها ففعل ذلك فبينما هو ينظر يمينا وشمالا رأى بستانا بلقيس فنزل إليه فاذا هو بهدهد آخر وكان اسم هدهد سليمان يعفور وهدهد اليمن غفير فقال غفير ليغفور من أين أقبلت ؟ قال أقبلت من الشام مع صاحبي سليمان بن داود قال ومن سليمان ؟ قال ملك الانس والجن والشياطين والطير والوحش والرياح فمن أين أنت قال غفير أنا من هذه البلاد قال ومن ملكها قال امرأة يقال لها بلقيس وإن لصاحبك ملكا عظيما ولكن ليس ملك بلقيس دونه فانها تملك اليمن وتحت يدها أربع مائة ملك كل ملك على كورة مع كل ملك أربع مائة مقاتل ولها ثلثمائة وزير يدبرون ملكها ولها اثنا عشر قائدا مع كل قائد اثنا عشر ألف مقاتل فهل أنت منطلق متى حتى تنظر إلى ملكها قال أخاف أن يتفقدنى سليمان في وقت الصلاة إذا احتاج الماء قال المدهد العجاني إن صاحبك يسره أن تأتيه بخبر هذه الملكة فانطلق معه ونظر إلى بلقيس وملكها . وأما سليمان فإنه نزل على غير ماء فسأل عن الماء الجن والانس فلم يعلموا فتفقد المدهد فلم يره فدعا بعريف الطير وهو النسر فسأله عن المدهد فقال أصلح الله الملك ما أدرى أين هو وما أرسلته إلى مكان ، فغضب سليمان وقال لأعذبه عذابا شديدا الآية ، ثم دعا بالعقاب وهو أشد الطير طيرانا فقال له على بالمدهد الساعة فأرتفع العقاب في الهواء حتى نظر إلى الدنيا كالقصة بين يدي أحدكم ثم التفت يمينا وشمالا فرأى المدهد (١٨٠) مقبلا من نحو اليمن فاقضى العقاب بريدته وعلم المدهد أن العقاب يقصده بسوء ، فقال بحق الذى قواك وأندرك على إلا مارحتنى ولم تتعرض لى بسوء فتركه العقاب وقال ويلك نكثت أملك إن نبى الله قد حلف أن يعذبك أو يذبحك

( فَكَثَّ ) بضم الكاف وفتحها ( غَيْرَ بَعِيدٍ ) أى يسيرا من الزمان وحضر لسليمان متواضعا برفع رأسه وإرخاء ذنبه وجناحيه ففأعنه وسأله عما لى في غيبته ( فَقَالَ أَحَطْتُ بِمَا لَمْ تَحِطْ بِهِ ) أى اطلمت على ما لم تطلع عليه ( وَجِئْتُكَ مِنْ سَبَإٍ ) بالصرف وتركه ، قبيلة باليمن سميت باسم جد لهم باعتباره صرف ( بَنِيَّ ) خبر ( يَقِينٍ . لَأَنى وَجَدْتُ أَمْرًا تَمْلِكُهُمْ ) أى هى ملكة لهم اسمها بلقيس ،

يقصده بسوء ، فقال بحق الذى قواك وأندرك على إلا مارحتنى ولم تتعرض لى بسوء فتركه العقاب وقال ويلك نكثت أملك إن نبى الله قد حلف أن يعذبك أو يذبحك

(وأوتيت

فصارا متوجهين نحو سليمان عليه السلام ، فلما انتهيا إلى العسكر

تلقاه النسر والطير وقالاه ويلك أين غبت في يومك هذا فلقد توعدك نبى الله وأخبراه بما قال سليمان ، فقال المدهد أو ما استثنى نبى الله فقالوا بلى إنه قال أو ليأتينى بسلطان مبين فقال نجوت إذا وكانت غيبته من الزوال ولم يرجع إلا بعد العصر فانطلق به العقاب حتى أتيا سليمان وكان قاعدا على كرسيه فقال العقاب قد أتيتك به يابى الله فلما قرب منه المدهد رفع رأسه وأرخى ذنبه وجناحيه يجرحها على الأرض تواضعا لسليمان عليه الصلاة والسلام ، فلما دنا منه أخذ برأسه فدهه إليه وقال له أين كنت لا أعذبتك عذابا شديدا فقال يابى الله اذكر وقوفك بين يدي الله عز وجل ، فلما سمع سليمان عاياه الصلاة والسلام ذلك ارتعد وعفا عنه ثم سأله ما الذى أبطأك عنى فقال المدهد أحطت بما لم تحط به إلى آخره ( قوله فكث ) أى المدهد ( قوله بضم الكاف وفتحها ) أى فهما قراءتان سبعيتان والأول من باب قوب والثانى من باب نصر ( قوله أى يسيرا من الزمان ) أى وهو من الزوال إلى العصر ( قوله ففأعنه ) أى من أول الأمر قبل أن يذكر العذر ( قوله وسأله عما لى في غيبته ) قدره إشارة إلى أن قوله فقال أحطت الخ مفرع على محذوف ( قوله فقال أحطت بما لم تحط به ) أى علمت ما لم تعلمه أنت ولا جنودك ، وفي هذا تنبيه على أن الله تعالى أرى سليمان عجزه لكونه لم يعلم ذلك مع كون للسافة قريبة وهى ثلاث مراحل ( قوله بالصرف وتركه ) أى فهما قراءتان سبعيتان فالصرف نظرا إلى أنه اسم رجل وتركه نظرا إلى أنه اسم القبيلة العلمية والتأنيث ( قوله اسمها بلقيس ) بالكسرة شراحيل من نسل يعرب بن قحطان وكان أبوها ملكا عظيم الشأن قد ولد له أربعون ملكا هى آخرهم وكان الملك يملك أرض اليمن كلها يقول للملوك الأطراف ليس أحد منكم كفؤا لى وأبى أن يتزوج منهم فخطب إلى اليمن فزوجوه امرأة منهم يقال لها ريمحانة بنت السعكن ، قيل فى سبب وصوله إلى الجن حتى خطب إليهم إنه

كان كثير الصيد فربما اصطاد من الجن وهم على صورة الطيأ فيخلو عنهم فظهر له ملك الجن وشكره على ذلك وانخذه صديقا فخطب ابنته فزوجه إياها ( قوله وأوتيت من كل شيء ) عطف على قوله تملكهم لانه بمعنى ملكهم . قال ابن عباس كان يخدمها سبعة امرأة ( قوله يحتاج إليه الملوك ) أشار بذلك إلى أن قوله من كل شيء عام أريد به الخصوص ( قوله ولها عرش عظيم ) أى تجلس عليه أو وصفه بالعظم بالنسبة إلى ملوك الدنيا ، وأما وصف عرش الله بالعظم فهو بالنسبة إلى جميع المخلوقات من السموات والأرض وما بينهما فحصل الفرق ( قوله طوله ثمانون ذراعا الخ ) وقيل طوله ثمانون وعرضه كذلك وارتفاعه في الهواء كذلك ( قوله عليه سبعة أبواب ) صوابه أبيات بدليل قوله على كل بيت باب مغلق ( قوله يسجدون للشمس ) أى فهم محبوس ( قوله فهم لا يهتدون أن لا يسجدوا لله الخ ) ذكر ذلك ردا على من يعبد الشمس وغيرها من دون الله لانه لا يستحق العبادة إلا من هو قادر على من في السموات والأرض عالم بجميع العلوم ( قوله أى أن يسجدوا له ) أشار بذلك إلى أنه على هذه القراءة تكون أن ناصبة ولا زائدة ويسجدوا فعل مضارع منصوب بأن وعلامة نصبه حذف النون والواو فاعل ، وعليها فلا يجوز الوقف على ( ١٨١ ) يهتدون لانه من تمته كأنه

قال فهم لا يهتدون إلى أن يسجدوا الخ وقرأ الكسائي بتخفيف ألا ، وتوجيهها أن يقال إن ألا للاقتناع ويأحرف تنبيه واسجدوا فعل أمر لكن سقطت ألف يا وهمزة الوصل من اسجدوا خطأ ووصلت الياء بسين اسجدوا فاحتمت القراءة نان لفظا وخطا ، وهناك وجه آخر في هذه القراءة وهو أن يأحرف نداء والنادى محذوف والتقدير ألا ياهؤلاء وهو ضعيف ثلا يؤدى إلى حذف كثير من غير ما يدل

( وَأُوتِيتُ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ ) يحتاج إليه الملوك من الآلة والعدة ( وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ ) طوله ثمانون ذراعا وعرضه أربعون ذراعا وارتفاعه ثلاثون ذراعا مضروب من الذهب والفضة مكلل بالدر والياقوت الأحمر والزبرجد الأخضر والزمرد وقوامه من الياقوت الأحمر والزبرجد الأخضر والزمرد عليه سبعة أبواب على كل بيت باب مغلق ( وَجَدْتُهُا وَقَوْمَهُنَّ يَسْجُدُونَ لِلشَّمْسِ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ ) طريق الحق ( فَهُمْ لَا يَهْتَدُونَ . أَلَا يَسْجُدُوا لِلَّهِ ) أى أن يسجدوا له فزيدت لا وأدغم فيها نون أن كما في قوله تعالى : ثلا يعلم أهل الكتاب ، والجملة في محل مفعول يهتدون باسقاط إلى ( الَّذِي يُخْرِجُ الْخَبْءَ ) مصدر بمعنى الخبوء من المطر والنبات ( فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُخْفُونَ ) في قلوبهم ( وَمَا يُعْلِنُونَ ) بالسنتهم ( اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ ) استئناف جملة ثناء مشتمل على عرش الرحمن في مقابلة عرش بلقيس وبينهما بون عظيم ( قَالَ ) سليمان للهدهد ( سَنَنْظُرُ أَصَدَقْتَ ) فيما أخبرتنا به ( أَمْ كُنْتَ مِنَ الْكَاذِبِينَ ) أى من هذا النوع فهو أبلغ من أم كذبت فيه ثم دلهم على الماء فاستخرج وارثوا وتوضوا وصلوا ثم كتب سليمان كتابا بصورته « من عبد الله سليمان بن داود إلى بلقيس ملكة سبأ : بسم الله الرحمن الرحيم السلام على من اتبع الهدى أما بعد ،

على المحذوف ( قوله من المطر والنبات ) لف ونشر مرتب فالطر هو الخبوء في السموات والنبات هو الخبوء في الأرض ( قوله الله لا إله إلا هو رب العرش العظيم ) اعلم أن ما ذكره الهدهد من قوله الذى يخرج الخبء إلى هنا إنما هو بيان حقيقة عقيدته وعلومه التى اقتبسها من سليمان وليس داخل تحت قوله أحطت بما لم تحط به ، وإنما ذكر الهدهد ذلك ليغرى سليمان على قتالهم وليبين أنه لم يكن عنده ميل لهم بل إنما غرضه وصف ملكها ( قوله وبينهما بون ) أى فصل ومزية ( قوله قال سنظر ) هذه الجملة مستأنفة واقعة في جواب سؤال مقدر تقديره فإذا قال سليمان للهدهد حين أخبره بالخبر ( قوله فهو أبلغ من أم كذبت ) أى لانه يفيد أنه إن كان كاذبا في هذه الحادثة كان معدودا من الكاذبين ومحسوبا منهم ، والكذب له عادة ، وليست فلتة يعنى عنه فيها ، لأن الكذب على الأنبياء أمر عظيم ( قوله من عبد الله ) خص هذا الوصف لانه أشرف الأوصاف وقدم اسمه على البسملة لانهما كانت في ذلك الوقت كافرة بخلاف أن تنتهف باسم الله فجعل اسمه وقاية لاسم الله تعالى ( قوله السلام على من اتبع الهدى ) أى أمان الله على من اتبع طريق الحق وترك الضلال .



(قوله فلا تعلموا على) أي لا تكبروا (قوله مسفين) أي متقادين لدين الله ، وفي هذا الخطاب إشعار بأنه رسول من عند الله يدعوهم إلى دين الله وليس مطلق سلطان وإلا لقال واثنوني طامعين (قوله ثم طبعه بالمسك) أي جعل عليه قطعة مسك كالشمع (قوله فألقه إليهم) إما بسكون الهاء أو كسرهما من غير إشباع أو بإشباع ثلاث قرات سبعيات (قوله ماذا يرجعون) إن جعل انظر بمعنى انتظر فهذا معنى الذي ويرجعون صلته والمائد محذوف ويكون مامفعول يرجعون ، والمعنى انتظر الذي يرجعونه وإن جعل بمعنى تأمل وتفكر كانت الاستفهامية وإذا بمعنى الذي ويرجعون صلته والمائد محذوف والتقدير أي شيء الذي يرجعونه والموصول هو خبر ما الاستفهامية أو ماذا سألها اسم واحد مفعول ليرجعون تقديره أي شيء يرجعون (قوله من الجواب) بيان لما (قوله وأناها وحولها جندها الخ) وقيل أنها فوجدها نائمة وقد غلقت الأبواب ووضعت للفاتيح تحت رأسها وكذلك كانت تفعل إذا رقدت فألقى الكتاب على نحوها ، وقيل كانت لها كوة مستقبلة الشمس تقع فيها حين تطاع فإذا نظرت إليها سجدت لها فجاء الهدهد (١٨٢) فسدت الكوة بجناحيه فارتفعت الشمس ولم تعلم فلما استبطأت الشمس

قامت تنظر فرمى بالصحيفة إليها (قوله فلما رآته ارتعدت) أي حين وجلت الكتاب عثوما ارتعدت لأن ملك سليمان كان في غايته وعرف أن الذي أرسل الكتاب أعظم ملكا منها فقرأت الكتاب وتأخر الهدهد غير بعيد وجاءت حتى قعدت على سرير ملكها وجمعت أشرف قومها (قوله قلبها واوا مكسورة) للناسب أن يقول وتسهيل الثانية بين الهمزة والياء أو قلبها واوا الخ فالقراآت ثلاث سبعيات (قوله إني ألقى إلى الخ) لم

فلا تعلموا على واثنوني مسلمين ثم طبعه بالمسك وختمه بخاتمه ثم قال لهدهد (أذهب بكتابي هذا فألقه إليهم) أي بليس وقومها (ثم قول) انصرف (عنهم) وقف قريبا منهم (فانتظر ماذا يرجعون) يردون من الجواب فأخذه وأناها وحولها جندها وألقاه في حجرها فلما رآته ارتعدت وخضعت خوفا ثم وقفت على مافيه ثم (قالت) لأشرف قومها (يا أيها الملأ إني) بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية بقلبها واوا مكسورة (ألقى إلى كتاب كريم) مختم (إنه من سليمان وإنه) أي مضمونه (بسم الله الرحمن الرحيم) (أ) ن (لا تعلموا على واثنوني مسلمين) قالت يا أيها الملأ أفتروني بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية بقلبها واوا : أي أشعروا على (في أمرى ما كنت قاطعة أمرا) قاضيته (حتى تشهدون) تحضرون (قالوا نحن أولوا قوة وأولوا بأس شديد) أي أصحاب شدة في الحرب (والأمر إليك فانظري ماذا تأمرين) لنا نطعمك (قالت إن الملوك إذا دخلوا قرية أفسدوها) بالتخريب (وجعلوا أعزة أهلها أذلة وكذلك يفعلون) أي مرسلو الكتاب (وإني مرسلة إليهم بهدية فنادية بمرجع المرسلون) من قبول الهدية أو ردّها إن كان ملكا قبلها أو نبيا لم يقبلها فأرسلت خدما ذكورا وإناثا ألفا بالسوية وخمسةائة لبنه من الذهب وتاجا مكللا بالجزاهر ومسكا وعبرا وغير ذلك مع رسول بكتاب ، فأمرع الهدهد إلى سليمان يخبره الخبر .

فأمر

فذكر صورة الكتاب بل اقتصرت على مافيه القائدة لشدة معرفتها وبلاغة لفظها

(قوله كريم) أي مكروم معظم (قوله مختم) أي لأن الكتاب المختوم يشعر بالاعتناء بالمرسل إليه لما ورد من كتب إلى أخيه كتابا ولم يختمه فقد استخف به (قوله إنه من سليمان) جملة مستأنفة وقعت جوابا لسؤال مقتر تقديره ماذا مضمونه (قوله قالت يا أيها الملأ) أي الأشرف ، مما بذلك لأنهم يملئون العين بمباهتهم وكانوا ثلثمائة واثنى عشر لكل واحد منهم عشرة آلاف من الأنبايع (قوله ما كنت قاطعة أمرا) أي إن عادتي معكم لأنزل أمرا حتى أشاوركم (قوله نحن أولوا قوة الخ) استفيد من ذلك أنهم أشاروا عايبا بالقتال أولاهم ردوا الأمر إليها (قوله نطعمك) مجزوم في جواب الأمر (قوله قالت إن الملوك الخ) أي فلم رض بالحرب الذي أشاروا عليها به بل اختارت الصلح وبينت سببه (قوله إذا دخلوا قرية) أي عنوة (قوله بمرجع نرسلون) أي منتظرة رجوع الرسل وعودهم إلى (قوله إن كان ملكا قبلها) أي وقائلناه (قوله أو نبيا لم يقبلها) أي واتبعناه ، لأنها كانت لبيبة عاقلة تعرف سياسة الأمور (قوله ألفا بالسوية) أي خمسةائة ذكر وخمسةائة أنثى .

(قوله فأمر أن تضرب لبنات الذهب والفضة) أي كما يضرب الطين (قوله وأن تبسط من موضعه) أي توضع في الأرض كالبلاط (قوله إلى تسعة فراسخ) أي وهو مسير يروم ونحن يوم (قوله وأن يبنوا) أي الجن (قوله عن يمين الديدان وشماله) أي وقصد بذلك إظهار البأس والشدة . وحاصل تفصيل تلك القصة أن بلقيس همدت إلى خسبانة غلام وخسبانة جارية فألبست الجوارى لباس النملان الأقيية والناطق وألبست النملان لباس الجوارى وجعلت في أيديهم أساور الذهب وفي أعناقهم أطواق الذهب وفي آذانهم أقرطة وشنوقا مرصعات بأنواع الجواهر وحمت الجوارى على خسبانة فرس والنملان على خسبانة بردون على كل فرس مرج من ذهب مرصع بالجواهر وأغشية الديباج ، وبعتت إليه لبنات من ذهب ولبنات من فضة وتاجا مكللا بالمر والياقوت وأرسلت بالمسك والعنبر والعود ، وهمدت إلى حقة جعلت فيها درة ثمينة غير مثقوبة وخرزة جزم معوجة الثقب ودعت رجلا من مشراف قريش يقال له المنذر بن عمرو وضمت إليه رجلا من قومها أصحاب عقل ورأى شديد وكتبت مع المنذر كتابا تذكر فيه الهدية وقالت إن كنت نبيا فليز الوصفاء والإصاف وأخبرنا بما في الحقة قبل أن تفتحها واتعب الفرس قهبا مستويا وأدخل في الحرز خيطا من غير علاج إنس ولا جن ، وأمرت بلقيس النملان فقالت إذا كلمكم سليمان فكلّموه بكلام فيه تأنيث وتحيث يشبه كلام النساء ، وأمرت الجوارى أن يكلمنه بكلام فيه غلظة يشبه كلام الرجال ، ثم قالت للرسول انظر إلى الرجل إذا دخلت عليه فإن نظر إليك نظرا فيه غضب فاعلم أنه ملك فلا يهولنك منظره فأنا أهزّ منه وإن رأيت الرجل هاشا باشا لطيفا فاعلم أنه نبى فتفهّم قوله ورد الجواب ، فانطلق الرسول بالهدايا وأقبل المهدد مسرعا إلى سليمان عليه السلام فأخبره الخبر ، فأمر سليمان الجن أن يضربوا لبنات من الذهب والفضة ، ففعلوا وأمرهم بعمل ميدان مقدار تسعة فراسخ وأن يفرش فيه لبن الذهب والفضة وأن يخاوأ قدر (١٨٣) تلك اللبنات التي معهم وأن يعملوا

حول الديدان حائطاً مشرقاً من الذهب والفضة ففعلوا ثم قال سليمان عليه السلام أيّ دواب البر والبحر أحسن ؟ فقالوا يا نبى الله رأينا في بحر

فأمر أن تضرب لبنات الذهب والفضة وأن تبسط من موضعه إلى تسعة فراسخ ميدياً وأن يبنوا حوله حائطاً مشرقاً من الذهب والفضة وأن يؤتى بأحسن دواب البر والبحر مع أولاد الجن عن يمين الميديات وشماله (فَلَمَّا جَاءَ) الرسول بالهدية ومعه أتماه (سُلَيْمَانَ ،

كذا دواب مختلفة ألوانها لها أجنحة وأعراف ونواص قال على بها فاتوه بها فل شقوها عن يمين الديدان وشماله وقال للجن على بأولادكم فاجتمع منهم خلق كثير فأقامهم على يمين الديدان وشماله ثم قعد سليمان في مجلسه على سريرته ووضع أربعة آلاف كرمى على يمينه وعلى شماله وأمر الجن والانس والشیاطین والوحوش والسباع والطير فاصطفوا فراسخ عن يمينه وشماله ، فلما دنا القوم من الميديات ونظروا إلى ملك سليمان ورأوا الدواب التي لم يروا مثلها تروث على لبن الذهب والفضة تقاصرت إليهم أنفسهم ووضعوا مامعهم من الهدايا ، وقيل إن سليمان لما فرش الميديات بلبنات الذهب والفضة ترك من طريقهم موضعا على قدر مامعهم من اللبنات ، فلما رأى الرسل موضع اللبنات خاليا خافوا أن يتهموا بذلك فوضعوا مامعهم من اللبن في ذلك الموضع ، ولما نظروا إلى الشیاطین هالهم مارأوا وفزعوا فقالت لهم الشیاطین جوزوا لآس عليكم وكانوا يعمرون على كرديس الانس والجن والوحش والطير حتى وقفوا بين يدي سليمان فأقبل عليهم بوجه طلق وتلقاهم ماق حسنا وسألهم عن حالهم فأخبره رئيس القوم بما جاءوا به وأعطاء كتاب للسلطة فنظر فيه وقال أين الخقة فأتى بها وحركها فجاء جبريل عليه السلام فأخبره بما فيها فقال لهم إن فيها درة ثمينة غير مثقوبة وجزعة فقال الرسول صدقت فأتى القبط في الجزعة فقتل سليمان من لى شقها وسأل الانس والجن فلم يكن عندهم علم ذلك ثم سأل الشیاطین فقالوا أرسل إلى الأرض فلما جاءت الأرض أخذت شعرة في فمها ودخلت فيها حتى خرجت من الجانب الآخر فقال لها سليمان عليه السلام ما حاجتك ؟ قالت تصبر رزقى في الشجر فقال لها لك ذلك ثم قل من لهذه الحوزة ؟ فقالت دودة بيضاء أنا لها يا نبى الله فأخذت لدودة خيطا في فمها ودخلت الثقب حتى خرجت من الجانب الآخر فقال لها سليمان عليه السلام ما حاجتك ؟ قالت يكون رزقى في الفواكه فقال لك ذلك ، ثم ميز بين النملان والجوارى بأن أمرهم أن يفسلوا وجوههم وأيديهم ، فجعلت الجارية تأخذ الماء بيدها وتضرب بها الأخرى وتسل وجهها والفسلام يأخذ الماء بيده ويضرب به وجهه وكانت الجارية تصب الماء على باطن ساعدها والفسلام يصبه على ظاهره فميز بين النملان والجوارى

ثم رث سليمان الهدية كما أخبر الله عنه بقوله - فلما جاء سليمان - الخ (قوله قال أعدوني الخ) استنهام إنكار وتوبيخ : أي لا ينبغي لكم ذلك (قوله وهم صاغرون) حال ثانية مؤكدة للاولى (قوله أى إن لم يأتوني مسلمين) أفاد بذلك أن عين سليمان معلق على عدم إتيانهم مسلمين (قوله داخل سبعة أبواب) صوابه آيات وتقدم أنه داخل سبعة آيات فيكون حينئذ في داخل أربعة عشر بيتاً (قوله حرساً) بفتحين جمع حارس (قوله قيل) بفتح القاف : أى ملك ، مى بذلك لأنه ينفذ ما يقول (قوله إلى أن قربت منه) أى من سليمان (قوله شعر بها) أى علم وذلك أنه خرج يوماً فجلس على سريرهِ فسمع رهجاً قريباً منه فقال ما هذا ؟ قالوا بلقيس قد نزلت هنا بهذا المكان وكانت على مسيرة فرسخ من سليمان (قوله قال يا أيها الملك) الخطاب لكل من عنده من الجن والإنس وغيرها (قوله ما تقدم) أى من التحقيق أو قلب الثانية واوا (قوله أيكم يأتيني بعرضها) أى وكان سليمان إذ ذاك في بيت المقدس وعرضها في سبأ وبينها وبين بيت المقدس مسيرة شهرين (قوله فلي

(١٨٤)

أخذه قبل ذلك) أى قبل إتيانهم مسلمين لأنهم حريون حينئذ (قوله لا بعده) أى لأن إسلامهم بعصم الملم وهذا بحسب الظاهر وأما باطن الأمر فقصده أن يهر عقابها بالأمور المستغربة لتزيد إيماناً (قوله عفريت) بكسر العين وقرى شذوذاً بفتحها (قوله وهو القوي) أى وكان مثل الجبل يضع قدمه عند منتهى طرفه وكان اسمه ذكوان وقيل صخر (قوله أنا آتيك به) يحتمل أنه فعل مضارع أمه أتى بهمزتين أبدلت الثانية ألفاً ، ويحتمل أنه اسم فاعل كضارب وقائم (قوله من مقامك) أى مجلسك (قوله أسرع من

قَالَ أَعْدُونِي بِمَا لِي فَأَتَيْتَنِي اللَّهُ) مِنَ النُّبُوَّةِ وَالْمَلِكِ (خَيْرٌ مِمَّا آتَيْتُكُمْ) مِنَ الدُّنْيَا (بَلْ أَنْتُمْ بِهَيْدَتِكُمْ تَفْرَحُونَ) تَفْرَحُكُمْ بِزَخَارِفِ الدُّنْيَا (أَرْجِعْ إِلَيْهِمْ) بِمَا أَتَيْتَ بِهِ مِنَ الْهَدِيَّةِ (فَلَمَّا تَبَيَّنَتْهُمْ يُخَوِّدُ لَا قِبَلَ) لِطَاعَتِهِ (لَمْ يَهْأَلُوا بِهَا وَلَخَرَجَتْهُمْ مِنْهَا) مِنْ بِلَدِهِمْ سَبَأً ، حَمِيَتْ بِاسْمِ أَبِي قَبِيلَتِهِمْ (أَذَلَّةٌ وَهُمْ صَاغِرُونَ) أَيْ إِنْ لَمْ يَأْتُونِي مُسْلِمِينَ ، فَلَمَّا رَجَعَ إِلَيْهَا الرَّسُولُ بِالْهَدِيَّةِ جَلَسَتْ سُرِيرُهَا دَاخِلَ سَبْعَةِ أَبْوَابٍ دَاخِلَ قَصْرِهَا وَقَصْرِهَا دَاخِلَ سَبْعَةِ قُصُورٍ وَأَغْلَقَتْ الْأَبْوَابَ وَجَلَسَتْ عَلَيْهَا حَرَسًا وَتَجَهَّزَتْ إِلَى الْمَسِيرِ إِلَى سُلَيْمَانَ لِنَظَرِ مَا يَأْتِيهَا بِهِ فَارْتَحَلَتْ فِي اثْنَيْ عَشَرَ أَلْفَ قَبِيلٍ مَعَ كُلِّ قَبِيلٍ أَلُوفٌ كَثِيرَةٌ إِلَى أَنْ قَرِبَتْ مِنْهُ عَلَى فَرْسِخٍ شَعْرُهَا (قَالَ يَا أَيُّهَا الْمَلَأُ أَيُّكُمْ) فِي الْمَهْمَزَيْنِ مَا تَقْدَمُ (يَأْتِينِي بِعَرَضِهَا قَبْلَ أَنْ يَأْتُونِي مُسْلِمِينَ) مُتَقَادِينَ طَائِفِينَ فَلِأَخْذِهِ قَبْلَ ذَلِكَ لِابْنِهِ (قَالَ عَفْرِيَّتُ مِنَ الْجِنِّ) هُوَ الْقَوِيُّ الشَّدِيدُ (أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ تَقُومَ مِنْ مَقَامِكَ) الَّذِي تَجْلِسُ فِيهِ لِلْقَضَاءِ وَهُوَ مِنْ الْغَدَاةِ إِلَى نِصْفِ النَّهَارِ (وَإِنِّي عَلَيْهِ لَقَوِيٌّ) أَيْ عَلَى حِمْلِهِ (أَمِينٌ) أَيْ عَلَى مَا فِيهِ مِنَ الْجَوَاهِرِ وَغَيْرِهَا ، قَالَ سُلَيْمَانُ أُرِيدُ أَسْرَعَ مِنْ ذَلِكَ (قَالَ الَّذِي عِنْدَهُ عِلْمٌ مِنَ الْكِتَابِ) لِلنَّزْلِ وَهُوَ آصَفُ بْنُ بَرْخِيَا ، كَانَ صَدِيقًا يَعْلَمُ اسْمَ اللَّهِ الْأَعْظَمَ الَّذِي إِذَا دُعِيَ بِهِ أَجِيبَ (أَنَا آتِيكَ بِهِ قَبْلَ أَنْ يَرْتَدَّ إِلَيْكَ طَرْفُكَ) إِذَا نَظَرْتَ بِهِ إِلَى شَيْءٍ ، قَالَ لَهُ انْظُرْ إِلَى السَّمَاءِ فَانْظُرْ إِلَيْهَا ثُمَّ رَدَّ بِطَرَفِهِ فَوَجَدَهُ مَوْضُوعًا بَيْنَ يَدَيْهِ فِي نَظَرِهِ إِلَى السَّمَاءِ دُعَا آصَفَ بِالْأَسْمِ الْأَعْظَمِ أَنْ يَأْتِيَ اللَّهُ بِهِ فَحَصَلَ بَأَنْ جَرَى تَحْتَ الْأَرْضِ حَتَّى نَبَعَ تَحْتَ كَرَمِي سُلَيْمَانَ (فَلَمَّا رَأَاهُ مُسْتَقَرًّا) أَيْ سَاكِنًا (عِنْدَهُ قَالَ هَذَا) أَيْ الْإِثْنَانِ لِي بِهِ

( من )

ذلك) أى لأن المقصود الاثنيان به قبل أن تقدمي والحال أن بين قدومها مسيرة

ساعة ونصف وحجسه من الغداة إلى نصف النهار (قوله علم من الكتاب) أى وهو التوراة (قوله وهو آصف بن برخيا) بالاء والقصر ، وكان وزير سليمان ، وقيل كاتبه وكان من أولياء الله تعالى ، وقيل الذي عنده علم من الكتاب هو جبريل ، وقيل الخضر ، وقيل ملك آخر ، وقيل سليمان نفسه وعلى هذا فالحطاب في قوله : أنا آتيك للعفريت ، وما مشى عليه الفرس هو المشهور (قوله كان صديقاً) أى مبالغة في الصدق مع الله ومع عباده (قوله طرفك) هو بالسكون البصر (قوله قال) أى آصف ، وقوله له : أى سليمان (قوله دعا بالاسم الأعظم) قيل كان الدعاء الذي دعا به إذاذا الجلال والاكرام ، وقيل يا حي يا قيوم ، وقيل يا إلهنا وإله كل شيء إلهنا واحدا لا إله إلا أنت اتقنى بعرضها (قوله بأن جرى تحت الأرض) أى بحمل الثلاثة له لأمر الله لهم بذلك (قوله أى ساكناً) أى غير متحرك كأنه وضع من قبل بزمن متسع ، وليس المراد مطلق الاستقرار والحصول وإلا كان واجب

الحذف لأن الظرف يكون مستقرا وعلى ما ذكره المفسر فالظرف لمو علمه خاص مذكور فتدبر (قوله من فضل ربى) أى إحسانه إلى (قوله وإدخال ألف الخ) أى فالقرا آت أربع سبعيات وبقيت خامسة وهى إدخال ألف بين المحققين (قوله لأن ثواب شكره) أى لأن الشكر سبب فى زيادة النعم ، قال تعالى - لئن شكرتم لأزيدنكم - (قوله بالافضال على من يكفرها) أى فلا يقطع نعمه بسبب إعراضه عن الشكر وكفران النعمة (قوله قال نكروا لها عرشها) معطوف فى المعنى على قوله - قال هذا من فضل ربى - وكلاهما مرتبط على قوله - فلما رآه مستقرا عنده - (قوله إلى حالة تنكره إذا رآته) أى فالتنكير إيهام انتهى بحيث لا يعرف ضد التعريف ومنه النكرة والمعرفة فى اصطلاح النحويين (قوله ننظر) هو جواب الأمر (قوله قصد بذلك الخ) أشار بذلك إلى حكمة التغير (قوله لما قيل له إن فيه شيئا) أى نقصا والقائل له ما ذكر الجن وقالوا له أيضا إن رجلها كرجلى حمار وقالوا له أيضا إن فى سابقها شعرا لأنهم ظنوا أنه يتزوجها فكبرها ذلك ثلاثشئى له أسرار الجن وثلاثا يأتى له منها أولاد فيخلفوه فى استخدام الجن فيدوم عليهم الدل (قوله قيل لها) القائل لها سليمان أو مأموره (قوله أهكذا عرشك) الهمة للاستفهام والهاء للتنبيه والكاف حرف جر وذا اسم إشارة مجرور بها والجار والمجرور خبر (١٨٥) مقدم وعرشك مبتدأ مؤخر

وفصل بين ها التنبيه واسم الإشارة بحرف الجر وهو الكاف اعتناء بالتنبيه وكان مقتضاه أن يقال أهكذا عرشك (قوله أى أمثل هذا) أشار بذلك إلى أن الكاف اسم بمعنى مثل ومولهم لا يتصل بين ها التنبيه واسم الإشارة بشئ من حروف الجر إلا بالكاف معناه ولو صورة وإن كانت فى المعنى اسميا بمعنى مثل (قوله وشبهت عليهم الخ) أى فأتت بهذه العبارة مشاكلة لكلام سليمان والمشاكلات الاتيان بمثل الكلام السابق وإن

(مِنْ فَضْلِ رَبِّى لِيَبْلُغُنِى) لِيَجْتَبِرْنِى (أَشْكُرُ) بِتَحْقِيقِ الْمَزْتَنِ وَإِبْدَالِ الثَّانِيَةِ أَلْهَا وَتَسْهِيلِهَا وَإِدْخَالَ أَلْفٍ بَيْنَ السَّهْلَةِ وَالْأُخْرَى وَتَوَكُّه (أَمْ أَكْفَرُ) النِّمَّةَ (وَمَنْ شَكَرَ فَإِنَّمَا يَظْكَرُ لِنَفْسِهِ) أَيْ لِأَجْلِهَا لِأَنَّ ثَوَابَ شُكْرِهِ لَهُ (وَمَنْ كَفَرَ) النِّمَّةَ (فَإِنَّ رَبِّى غَفُورٌ) عَنْ شُكْرِهِ (كَرِيمٌ) بِالْإِفْضَالِ عَلَى مَنْ يَكْفُرُهَا (قَالَ نَكُرُوا لَهَا عَرْشَهَا) أَيْ غَيْرُوه إِلَى حَالِ تَنْكُرِهِ إِذَا رَأَتْهُ (نَنْظُرُ أَتَهْتَدِى) إِلَى مَعْرِفَتِهِ (أَمْ تَكُونُ مِنَ الَّذِينَ لَا يَهْتَدُونَ) إِلَى مَعْرِفَةِ مَا يَنْبَغِي عَلَيْهِمْ ، قَصْدُ ذَلِكَ اخْتِبَارُ عَقْلِهَا لِمَا قِيلَ لَهُ إِنَّ فِيهِ شَيْئًا فَغَيَّرُوهُ بِزِيَادَةِ أَوْ نَقْصٍ أَوْ غَيْرِ ذَلِكَ (فَلَمَّا جَاءَتْ قِيلَ) لَهَا (أَهْكَذَا عَرْشُكَ) أَيْ أَمْثَلُ هَذَا عَرْشِكَ (قَالَتْ إِنَّهُ هُوَ) أَيْ فَرَفَتْهُ وَشَبَّهَتْ عَلَيْهِمْ كَمَا شَبَّهُوا عَلَيْهَا إِذْ لَمْ يَقُلْ أَهَذَا عَرْشُكَ وَلَوْ قِيلَ هَذَا قَالَتْ نَعَمْ قَالَ سُلَيْمَانُ لِمَا رَأَى لَهَا مَعْرِفَةَ وَعِلْمًا (وَأَوْتَيْنَا الْعِلْمَ مِنْ قَبْلِهَا وَكُنَّا مُسْلِمِينَ . وَصَدَّهَا) عَنْ عِبَادَةِ اللَّهِ (مَا كَانَتْ تَعْبُدُ مِنْ دُونِ اللَّهِ) أَيْ غَيْرِهِ (إِنَّمَا كَانَتْ مِنْ قَوْمٍ كَافِرِينَ . قِيلَ لَهَا) أَيْضًا (أَدْخُلِ الصَّرْحَ) هُوَ سَطْحٌ مِنْ زَجَاجٍ أَيْبُضٌ شَفَافٌ تَحْتَهُ مَاءٌ عَذْبٌ جَارٍ فِيهِ سَمَكٌ اصْطَنَعَهُ سُلَيْمَانُ لِمَا قِيلَ لَهُ إِنَّ سَاقِيهَا وَقَدَمَيْهَا كَقَدَمِ الْحِمَارِ (فَلَمَّا رَأَتْهُ حَسِبَتْهُ لُجَّةً) مِنَ الْمَاءِ (وَكَشَفَتْ عَنْ سَاقِيهَا) لَتَعْوِضَهُ وَكَانَ سُلَيْمَانُ عَلَى مَرِيرِهِ فِي صَدْرِ الصَّرْحِ

لم يتحد الكلامان كقوله تعالى - ومكروا ومكر الله - (قوله قال سليمان) أى تحدثا بنعمة الله (قوله وأوتينا العلم من قبلها) أى العلم بالله وصفاته من قبل أن تؤتى العلم بمآذ كره ، وكنا مسلمين من قبل أن تسلم فنحن أسبق منها علما وإسلاما (قوله وصدها) أى منعها ، وقوله ما كانت فاعل صد ، والمعنى منعها عن عبادة الله الذى كانت تعبد من دونه الله وهو الشمس (قوله إنها كانت من قوم كافرين) بكسر إن فى قراءة العامة استئناف وقرئ شذوذا بفتحها على إسقاط حرف التعليل (قوله قيل لها أيضا) أى كما قيل نكروا لها عرشها (قوله هو - طح) وقيل الصرح القصر أو من الدار (قوله من زجاج أبيض) أى وهو المسمى بالبلور (قوله اصطنعه سليمان) أى أمر الشياطين به فحفروا حفيرة كالصهر يجمع وأجروا فيها للماء ووضعوا فيها سمكا وضفدعا وغيرها من حيوانات البحر وجعلوا سقفها زجاجا شفافا فصار الماء وما فيه يرى من هذا الزجاج فمن لم يكن عالما به يظن أنه ماء مكشوف يخاض فيه مع أنه ليس كذلك (قوله لما قيل له) القائل ذلك الجن (قوله فلما رآته) أى أبصرته (قوله وكشفت عن ساقيا) أى على عادة من أراد خوض الماء قبل لما رأت اللجة فزعت وظنت أنه قصد بها الفرق فلما لم يكن لها بد من امتثال الأمر سلمت وكشفت عن ساقيا (قوله اتخوضه)

أى لأجل أن تصل إلى سليمان (قوله فرأى ساقيا الخ) أى فلما علم ذلك صرف بصره عنها (قوله مجرد) صفة أولى لأصح ، وقوله من قوارير صفة ثانية جمع قارورة (قوله ملمس) ومنه الأبرد للاسفة وجهه : أى نعومته أهدم الشعر به (قوله بعبادة غيرك) أى وهو الشمس (قوله مع سليمان) حال من التناء فى أسلفت كما أشار لذلك بقوله كائنة ، والمعنى أسلفت حالة كوفى ، صاحبة له فى الدين ولا يصح أن يكون متعلقا بأسلفت لأنه يوم أنها متحدة معه فى الاسلام فى زمن واحد (قوله نعمت له الشياطين النورة) أن بعد أن سأل الانس عما يزيل الشعر فقالوا له يحلق بالموسى ، فقالت لم يمس الحديد جسمى فكره سليمان للموسى وقال إنها تقطع ساقيا فسأل الجن فقالوا لاندري ، فسأل الشياطين فقالوا نحتاج لك حتى يكون جسدها كالفضة البيضاء فاتخذوا النورة والحمام فكانت النورة والحمام من يومئذ (قوله فتزوجها) أى وولدت منه ولما وسمته داود ومات فى حياة أبيه و بقيت معه إلى أن مات وهذا أحد قونين ، وقيل إنها لما أسلفت قال لها سليمان اختارى رجلا من قومك حتى أزوجك إياه ، فقالت ومثلى يابى الله ينكح الرجال وقد كان لى من قوى الملك والسلطان ؟ قال نعم إنه لا يكون فى الاسلام إلا ذلك ولا يبنى لك أن تعمرى ما أحل الله . قالت إن كان ولا بد فتزوجنى ذاتبع ملك همدان فتزوجها إياه وذهب بها إلى اليمن وملك زوجها ذاتبع على اليمن ، ودعا سليمان زوبعة ملك الجن وقال له اعمل لى تبع ما استعملك فيه فلم يزل يعمل له ما أراد إلى أن مات سليمان وحال الحول ولم يعلم الجن موته ، فأقبل رجل منهم حتى بلغ جوف اليمن (١٨٦) وقال بأعلى صوته يامعشر الجن إن سليمان قد مات فارفخوا أيديكم فرفخوا أيديهم .

وتفرقوا (قوله وأقرها على ملكها) أى وأمر الجن فبنوا لها بارض اليمن ثلاثة حصون لم ير الناس مثلبا فى الارتفاع والحسن (قوله ويقيم عندها ثلاثة أيام) أى وكان يبكر من الشام إلى اليمن ومن اليمن إلى الشام (قوله روى أنه ملك) أى أعطى الملك (قوله فسبحان من لا انقضاء لدوام ملكه) أى فمساواة يفنى وهو الباقي بلا زوال .

فرأى ساقيا وقدمها حسانا (قَالَ) لها (إِنَّهُ صَرَحُ مُمَرَّدٍ) ملمس (من قَوَارِيرِ) أى زجاج ودعاها إلى الإسلام (قَالَتْ رَبِّ إِنِّي ظَلَمْتُ نَفْسِي) بعبادة غيرك (وَأَسْلَمْتُ) كائنة (مَعَ سُلَيْمَانَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ) وأراد تزوجها فكره شعر ساقيا فعملت له الشياطين النورة فأزالته بها فتزوجها وأحبها وأقرها على ملكها وكان يزورها فى كل شهر مرة ويقيم عندها ثلاثة أيام وانقضى ملكها بانقضاء ملك سليمان . روى أنه ملك وهو ابن ثلاث عشرة سنة ومات وهو ابن ثلاث وخمسين سنة ، فسبحان من لا انقضاء لدوام ملكه (وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا إِلَىٰ ثَمُودَ أَخَاهُمْ) من القبيلة (صَالِحًا أَنِ) أى بآن (أَعْبُدُوا اللَّهَ) وحده (فَإِذَا هُمْ فَرِيقَانِ يَخْتَصِمُونَ) فى الدين فريق مؤمنون من حين إرساله إليهم وفريق كافرون (قَالَ) للكاذبين (يَا قَوْمِ لِمَ تَسْتَعْجِلُونَ بِالسَّيِّئَةِ قَبْلَ الْحَسَنَةِ) أى بالمذاب قبل الرحمة حيث قلتم إن كان ما أتينا به حقا فأتينا بالمذاب (لَوْلَا) ،

هلا

ما آثم فى الكون وما إبليس ما ملك سلمان وما بلقيس

قال العارف :

الكل إشارة وأنت المعنى يامن هو للقلوب مغناطيس فالأ كوان جميعها إشارات دالة على القصود بالدات وهو الله الواحد القهار (قوله ولقد أرسلنا إلى ثمود) شروع فى القصة الرابعة من هذه السورة ، وثمود اسم لقبيلة صالح سميت باسم نبي القبيلة فهو ممنوع من الصرف للعلمية والتأنيث وتسمى عاد الثانية ، وأما عاد الأولى فهم قوم هود (قوله أخاهم صالحا) أى فى النسب لأنه من أولاد ثمود الذى هو أبو القبيلة ، وعاش صالح مائتين وثمانين سنة (قوله أى بآن اعبدوا الله) أشار بذلك إلى أن أن مصدرية وحرف الجر محذوف ويصح أن تكون مفسرة لوجود ضابطها وهو تقدم جملة فيها معنى القول دون حروفه (قوله وحده) أى اعتقدوا أنه واحد فى ذاته وصفاته وأفعاله لا شريك له فى شىء منها (قوله فاذاهم) إذا فجائيه ، والمعنى ففاجأ إرساله نفرتهم واختصامهم فآمن فريق وكفر فريق ، وتقدم حكاية اختصام الفريقين فى سورة الأعراف فى قوله تعالى - قال اللأ الذين استكبروا من قومه للذين استضعفوا لمن آمن منهم - الخ (قوله فريق مؤمنون) جمع وصف الفريق مراعاة لعناه (قوله من حين إرساله) أى وبعد ظهور المعجزات (قوله لم تستعجلون بالسيسة) أى لآى شىء تستعجلون المذاب وتطلبونه لأنفسكم ولا تطلبون الرحمة ، ويصح أن يراد بالسيسة والحسنة أسباب العذاب وأسباب الرحمة ، والمعنى لم تؤخرن الإيمان الذى هو سبب فى الرحمة وتقدمون الكفر الذى هو سبب العذاب .

(قوله هلا) أشار بذلك إلى أن لولا تحضيضه (قوله من الشرك) أي بأن فركوا الشرك وتؤمنوا (قوله لعلمكم زحون) الترجي في كلام الله بمنزلة التحقيق لأنه صادر من قادر عالم بالعواقب لا يخلف وعده (قوله أدغمت التاء في الطاء) أي بمد قلبها طاء (قوله واجتلبت همزة الوصل) أي للتوصل للنطق بالساكن (قوله أي تشاء منا) أي لأصابت الشؤم وهو الضيق والشدة (قوله حيث قطعوا المطر) أي حبس عنهم (قوله قال طائرهم عند الله) أي جزاء عملكم . من عند الله عاملكم به فالشؤم وصفكم لاوصى وصى طائرا لأنه يأتي الظالم بقية وسرعة كنزول الطائر (قوله تفتنون) آتى بالحطاب مراعاة لتقدم الضمير وهو الراجع ويجوز مراعاة الاسم الظاهر فيؤتى بالغبية فيقال مثلاً نحن قوم نقرأ ويقرءون (قوله تختبرون بالخبر والشر) أي لتعلموا أن ما أصابكم من خير فمن الله وما أصابكم من شر فبما كسبت أيديكم (قوله مدينة نمود) أي وهي الحجر وتقدم أنه واد بين الشام والمدينة (قوله تسعة رهط) الرهط مادون العشرة من الرجال ، والنفر مادون السبعة إلى الثلاثة (قوله أي رجال) دفع بذلك ما يقال إن تمييز التسعة جمع مجرور فكيف يؤتى به مفردا ؟ فأجاب بأنه وإن كان مفردا في اللفظ فهو جمع في المعنى ، وهؤلاء التسعة هم الذين قتلوا أولادهم حين أخبرهم صالح أن مولودا يولد في شهرهم هذا يكون عقر الناقة على يديه ، فقتل التسعة أولادهم وأبى العاشر أن يقتل ابنه ، فعاش ذلك الولد ونبت نباتا سريعا (١٨٧) فكان إذا مرّ بالتسعة حزنوا

على قتل أولادهم فسؤل لهم الشيطان أن يجتمعوا في غار فاذا جاء الليل خرجوا إلى صالح وقتلوه وتقدم أنهم اجتمعوا في الغار فأرادوا أن يخرجوا منه فسقط عليهم الغار فقتلهم وعقر الناقة ولد العاشر وهو قدار بن سالف . وقيل إنهم جاءوا ليلا لقتله شاهر بن سيفهم فرمتهم الملائكة بالأحجار كما أفاده للفسر (قوله أي احلفوا) أشار بذلك إلى أن قوله تقامعوا فعل أمر

هلا (تَسْتَفْرِوْنَ اللَّهَ) من الشرك (لَمَلَّكُمْ تُزْحَمُونَ) فلا تمذبون (قَالُوا أَطِيعْنَا) أصله تطيعونا أدغمت التاء في الطاء واجتلبت همزة الوصل أي تشاء منا (بِكَ وَبَيْنَ مَلَكَ) أي المؤمنين حيث قطعوا المطر وجاعوا (قَالَ طَائِرُكُمْ) شؤمكم (عِنْدَ اللَّهِ) أناكم به (بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ تُفْتَنُونَ) تختبرون بالخبر والشر (وَكَانَ فِي الْمَدِينَةِ) مدينة نمود (تِسْعَةُ رَهْطٍ) أي رجال (يُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ) بالمعاصي ، منها قرضهم الدنانير والدرهم (وَلَا يُصْلِحُونَ) بالطاعة (قَالُوا) أي قال بعضهم ليمض (تَقَاتَمُوا) أي احلفوا (بِاللَّهِ لَنَمِيتَنَّهُ) بالنون والتاء وضم التاء الثانية (وَأَهْلُهُ) أي من آمن به أي قتلهم ليلا (ثُمَّ لَنَقُولَنَّ) بالنون والتاء وضم اللام الثانية (لَوْلِيَّ) أي وليّ دمه (مَا شَهِدْنَا) حضرنا (مُذَلِكَ أَهْلِهِ) بضم الميم وفتحها أي إهلاكهم أو هلاكهم فلا ندرى من قتلهم (وَإِنَّا لَصَادِقُونَ) في ذلك (مَكْرًا وَمَكْرَنَا مَكْرًا) أي جازيناهم بتعجيل عقوبتهم (وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ) فانظر كيف كان عاقبة مكرهم إِنَّا دَمَرْنَاهُمْ (أَهْلَكْنَاهُمْ) (وَقَوْمَهُمْ أَجْمَعِينَ) بصيغة جبريل ،

أي قال بعضهم لبعض احلفوا على كذا (قوله بالنون) أي مع فتح التاء وقوله والتاء كان المناسب أن يقول وبالتاء لأن ضم التاء لا يكون إلا على قراءة التاء فهما قراءتان سبعيتان (قوله أي من آمن به) وسيأتي أنهم أربعة آلاف (قوله بالنون) أي مع فتح اللام وقوله والتاء أي فحالة النون هنا مع قراءة النون في الذي قبله وقراءة التاء مع التاء فهما قراءتان فقط (قوله أي وليّ دمه) أي دم من قتل من صالح ومن معه (قوله مهلك أهله) أي أهل وليّ الدم الذي يقوم عند موت صالح وأقاربه المؤمنين به (قوله بضم الميم) أي مع فتح اللام وقوله وفتحها أي مع فتح اللام وكسرهما فالقراءات ثلاث سبعيات (قوله أي إهلاكهم) راجع للضم لأنه من الرابح (قوله وهلاكهم) راجع للفتح بوجهيه لأنه من الثلاثي (قوله وإنا لصادقون) أي ونحلف إنا لصادقون أو المعنى والحال إنا لصادقون فيما قلنا (قوله ومكروا مكرا) أي أرادوا إخفاء ما يتوا عليه من قتل صالح وأهله (قوله ومكرونا مكرا) أي أهلكناهم من حيث لا يشعرون وهو من باب المشاكلة نظير قول الشاعر :

قالوا اقترح شيئا نجد لك طبعه قلت اطبخوا لي جبة وقبصا

وإلا حقيقة المكسر مستحيلة على الله تعالى لأنه التحيل على الغدر وهو من صفات العاجز والعجز على الله محال (قوله فانظر) أي تأمل وتفكر (قوله إنا دمرناهم) بكسر إن على الاستئناف وفتحها على أنه خبر لهذا حذف أي وهي تدميرنا إياهم والقراءتان سبعيتان

(قوله أو برى لللائكة) أو للتنويع أى أن عذابهم نوعان موزعان عليهم رمى الحجارة على التسعة بسبب تبينهم على قتل صالح وأهله ، والصيحة على غيرهم بسبب عقر الناقة ، ولو قال المفسر أهلكناهم رمى اللائكة الحجارة وقومهم أجمعين بصيحة جبريل لكان أوضح (قوله تلك بيوتهم) مبتدأ وخبر أى ديارهم (قوله بظلمهم) أشار بذلك إلى أن ما مصدرية والباء سببية (قوله إن في ذلك) أى المذكور من إهلاكهم (قوله وأنجينا الذين آمنوا) أى من الهلاك ، خرج صالح بهم إلى حضرموت ، فلما دخلها مات صالح فسميت تلك البلدة بذلك ، ثم بنى الأربعة آلاف مدينة يقال لها حضرة (قوله وكانوا يتقون) أى يدرمون على اتقاء الشرك بأن لم يرتدوا (قوله ويبدل منه) أى بدل اشتال ، والمراد ذكر القول لاذكر وقته (قوله لقومه) أى من حيث لم يرساله إليهم وإقامته عندهم وإلا فهو في الأصل من أرض بابل ، فلما قدم مع عمه إبراهيم إلى الشام نزل إبراهيم بفلسطين ونزل لوط بسدوم (قوله يبصر بعضكم بعضا) أشار بذلك إلى أن المراد الابصار بالعين . وقيل المراد إِبصار القلب ويكون المعنى وتعلمون أنها قبيحة (قوله وإدخال ألف بينهما) أى وتركه فالفقرات أربع سبعيات (قوله لتأتون الرجال شهوة من دون النساء) (١٨٨) أشار بذلك إلى أنهم أساءوا من الطرفين في الفعل والترك وقوله شهوة

منعول لأجله (قوله عاقبة فلستم) أى وهى العذاب الذى نزل بهم (قوله فما كان جواب قومه) خبر كان مقدم ، وقوله إلا أن قالوا اسمها مؤخر (قوله آل لوط) المراد هو وأهله وهم بنتاه وزوجته المؤمنة (قوله من قريبتكم) الإضافة للجنس لأنه تقدم أن قراهم كانت خمسة وأعظمها سدوم (قوله يتظهرون) أى يتزهون وقالوا ذلك على سبيل الاستهزاء (قوله فاتنجيناه وأهله) أى غر ج لوط

أو برى اللائكة بحجارة يرونها ولا يرونهم (فَتِلْكَ بُيُوتُهُمْ خَاوِيَةٌ) أى خالية ونصبه على الحال والعامل فيها معنى الإشارة (بِمَا ظَلَمُوا) بظلمهم أى كفرهم (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً) لعمرة (لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ) قدرتنا فيمتظنون (وَأُنْجَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا) بصالح وهم أربعة آلاف (وَكَانُوا يَتَّقُونَ) الشرك (وَلُوطًا) منصوبا باذكر مقدرا قبله ويبدل منه (إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ أَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ) أى اللواط (وَأَنْتُمْ تُبْصِرُونَ) أى يبصر بعضكم بعضا إنما كافي المعصية (أَنْتُمْ كُمْ) بتحقيق المهزتين وتسهيل الثانية وإدخال ألف بينهما على الوجهين (لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ شَهْوَةً مِنْ دُونِ النِّسَاءِ بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّجْتَلُونَ) عاقبة فلستم (فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا أَخْرِجُوا آلَ لُوطٍ) أهله (مِنْ قَرَبَيْكُمُ إِنَّهُمْ أَكْثَرُ بَغْطَةً) من أديار الرجال (فَأَنْجَيْنَاهُ وَأَهْلَهُ إِلَّا امْرَأَتَهُ قَدَّرْنَا هَا) جعلناها بتقديرنا (مِنْ الْفَاحِشِينَ) الباقين في العذاب (وَأَمْطَرْنَا عَلَيْهِمْ مَطَرًا) هو الحجارة السجيل أهلكتهم (فَسَاءَ مَطَرُ الْمُنْذَرِينَ) بالعذاب مطرم (قُلْ يَا عَمَلِكُمُ الْحَمْدُ لِلَّهِ) على هلاك كفار الأمم الخالية (وَسَلَامٌ عَلَى عِبَادِهِ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا) هم (اللَّهُ) بتحقيق المهزتين وإبدال الثانية ألفا وتسهيلها وإدخال ألف بين المسهلة والأخرى وتركه ،

(خير)

بأهله من أرضهم ، طوى الله له الأرض حتى نجا ووصل إلى إبراهيم

(قوله الباقين في العذاب) أى الذى حل بهم وهو أن جبريل اقتلع مداتهم ثم قلبها فهلك جميع من فيها قبل كان فيها أربعة آلاف ألف (قوله وأمطرنا عليهم) أى طى من كان في ذلك الوقت خارجا عن الدائن لسفر أو غيره (قوله هو حجارة السجيل) أى الطين المحروق (قوله مطرم) هو المخصوص بالدم (قوله قل الحمد لله) لما تم سبحانه وتعالى القصص أمر رسوله بحمده والسلام على المصطفين شكرا له على نصرته أهل الحق والایمان وقطع دابر أهل الكفر والظلمة ولما يذكر من أدلة التوحيد التى أقامها ردا على المشركين ، والسر في ذلك إحصاء العاقل وإصفاؤه ليدخل في زمرة من سلم الله عليهم (قوله وسلام) أى أمان (قوله الذين اصطفى) قيل هم الأنبياء والرسل ، وقيل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقيل مؤمنو هذه الأمة ، وقيل كل مؤمن من مبدأ الدنيا إلى منتهاها ، ومعنى اصطفى اختارهم أزلا لخدمته وطاعته في الدنيا ولجنته ونعيمه في الآخرة ، فالأصل اصطفاؤه الله لا عبده فلو لا اصطفاؤه له ما وفق العبد لخدمته ربه ، ومن هذا قولهم : لولا السابقة ما كانت اللاحقة (قوله بتحقيق المهزتين) ظاهر المفسر أن القراءات أربع وهو سبق قلم ، والصواب أن هنا قراءتين فقط تسهيل الثانية منصورة وإبدالها ألفا معدودة مدا لازما وتقدم أن هذين الوجهين يجران في خمسة مواضع في القرآن غير هذا اثنان في الأنعام

آله كربين في اللوطين ، وثلاثة في يونس آله أدن لكم ، آلان في وضعين (قوله خير) خبر لفظ الجلالة وهو ما اسم تفضيل باعتبار زعم الكفار أو صفة لا تفضيل فيها والسلام على حذف مضاف والتقدير أوحيد الله خير لمن عبده أم الأصنام خير لمن عبدها فهو تهكم بالمشركين لأنهم اختاروا عبادة الأصنام على عبادة الله والاختيار للشيء لا يكون إلا الخير ومنفعة ولا خير في عبادتها وكان صلى الله عليه وسلم إذا قرأها يقول بل الله خير وأبقى وأجل وأكرم (قوله أم ما يشركون) أم هذه متصلة عاطفة على لفظ الجلالة لوجود للمادل وهو تقدم همزة الاستفهام بخلاف أم الآية فهي منقطعة تفسر ببل وهمزة الاستفهام الإنكارى (قوله بالياء والتاء) أى فهما قراءتان سبعيتان (قوله أى أهل مكة) تفسير للواو في يشركون (قوله أى الآلهة) تفسير لما والمعنى أم الآلهة التى يشركونها به خير لعابديها (قوله أمن خالق السموات والأرض) القراءة السبعة بادغام إحدى اليمين في الأخرى وأم منقطعة ومن خلق مبتدأ خبره محذوف تقديره خير أم ما يشركون وقرئ مشدودا بتخفيف الميم فتكون من موصولة دخلت عليها همزة الاستفهام (قوله فيه الالتفات) أى وحكته اختصاصه سبحانه وتعالى بهذا الفعل إشارة (١٨٩) إلى أن الله تعالى هو المبتدئ

للاشجار والزرع لاغيره وخلقها مختلفه الأنوان والطعوم مع كونها تسقى بماء واحد (قوله وهو البستان المحوط) أى المحبول عليه حائط لعزته (قوله ذات بهجة) صفة لحدائق وأقرب لكونه جمع كثرة لما لا يعقل (قوله ما كان لكم) أى لا ينبغى لأنكم عاجزون عن إخراج النبات وإن كنتم قادرين على السقى والغرس ظاهرا (قوله أن تنبتوا شجرها) أى فضلا عن ثمارها وأشكالها (قوله وإدخال ألف بينهما) أى وتركه فالقراءات أربع

(خَيْرٌ) لمن يعبد (أَمْ مَا تَشْرِكُونَ) بالتاء والياء ، أى أهل مكة به ، أى الآلهة خير لعابديها (أَمْنَ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا) فيه التفات من الغيبة إلى التكلم (بِهِ حَدَّثَانِ) جمع حديقة وهو البستان المحوط (ذَاتَ بَهْجَةٍ) حسن (مَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُنْبِتُوا شَجَرَهَا) لمدم قدرتم عليه (أَلِلَّهِ) بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية وإدخال ألف بينهما على الوجهين في مواضع السبعة (مَعَ اللَّهِ) أعانه على ذلك ، أى ليس معه إله (بَلْ هُمْ قَوْمٌ يَعْدِلُونَ) يشركون بالله غيره (أَمْنَ جَعَلَ الْأَرْضَ قَرَارًا) لاتميد بأهلها (وَجَعَلَ خِلَالَهَا) فيما بينها (أَنْهَارًا وَجَعَلَ لَهَا رَوَاسِيًا) جبالا أثبت بها الأرض (وَجَعَلَ بَيْنَ الْبَحْرَيْنِ حَاجِزًا) بين العذب والملح لا يختلط أحدهما بالآخر (أَلِلَّهِ مَعَ اللَّهِ بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ) توحيده (أَمْنَ يُجِيبُ الْمُضْطَرَّ) المكروب الذى مسه الضر (إِذَا دَعَاهُ وَيَكْشِفُ السُّوءَ) عنه وعن غيره (وَيَجْعَلُ لَكُمْ خُلَفَاءَ الْأَرْضِ) الإضافة بمعنى فى ، أى يخلق كل قرن القرن الذى قبله (أَلِلَّهِ مَعَ اللَّهِ قَلِيلًا مَا تَذَكَّرُونَ) تنعظون بالفوقانية والتحتانية وفيه إدغام التاء فى الذال ، وما زائدة لتقليل القليل (أَمْنَ يَهْدِيَكُمْ) يرشدكم إلى مقاصدكم (فِي ظُلُمَاتٍ أَلْبَرَّ وَالْبَحْرِ) وبالنجوم ليلا ، وبعلامات الأرض نهاراً (وَمَنْ يُرْسِلُ الرِّيَّاحَ بُشْرًا بَيْنَ يَدَيْ رَحْمَتِهِ) ،

سبعيات (قوله فى مواضع السبعة) أى موضع اجتماع الهمزتين المفتوحة ثم المكسورة وهى لفظ إله خمس مرات وأتذ وأتأ (قوله أى ليس معه إله) أشار بذلك إلى أن الاستفهام إنكارى وكذا يقال فيها بعده (قوله بل هم قوم يعدلون) إضراب انتقالى من تنبكيتهم إلى بيان سوء حالهم (قوله أم من جعل الأرض قراراً) أى مستقراً للإنسان والدواب لاتتحرك بما على ظهرها (قوله فيما بينها) أشار بذلك إلى أن قوله خلأها ظرف لجعل وتكون بمعنى خلق ويصح أن تكون بمعنى صير وخلأها مفعول ثان (قوله حاجزاً) أى معنوياً غير مشاهد (قوله بل أكثرهم لا يعلمون) أى وكفرهم تقليد والأقل يعلم الأدلة وكفرهم عناد (قوله المضطر) هو اسم مفعول وهذه الطاء أصلها تاء الافتعال قابض طاء لوقوعها إثر حرف الاطباق وهو الضاد (قوله إذا دعاه) أشار بذلك إلى أن إجابة المضطر متوقعة على دعائه ، فلا ينبغى لمن كان مضطراً ترك الدعاء بل يدعو والله يجيبه على حسب ما أراد سبحانه وتعالى لأن الله أرأف على العبد من نفسه ، فالعاقل إذا دعا الله يسلم فى الإجابة لمراد الله (قوله الإضافة بمعنى فى) أى فالعنى يجعلكم خفاء فى الأرض (قوله وفيه إدغام التاء فى الذال) أى بما قلبها دالا فذالا وهذا على كل من القراءتين (قوله وما زائدة لتقليل القليل) أى فالمراد تأكيد القلة (قوله وبعلامات الأرض) أى كالجبال



(قوله أى قدام للطر ) أى أمامه (قوله وإن لم يعترفوا بالاعادة) أشار بذلك إلى سؤال ولورد حاصله كيف يقال لهم : أمن يبدأ الخلق ثم يعيده ، مع أنهم منكرون للاعادة ؟ وأشار إلى جوابه بقوله لقيام البراهين عليها . وإيضاحه أن يقال إنهم معترفون بالابتداء ودلالة الابتداء على الاعادة ظاهرة قوية وحينئذ صاروا كأنهم لم يبق لهم عنتر في إنكار الاعادة بل ذلك محض جحود (قوله قل هاتوا برهانكم) أمره صلى الله عليه وسلم ببكيتهم إثر قيام الأدلة على أنه لا يستحق العبادة غيره (قوله أن مى إلها) الأوضح أن يقول إن مع الله إلها لأن النجى مأمور بهذا القول وهو لا يقول لهم إن كنتم صادقين أن مى إلها (قوله وسألوه) أى للشركون (قوله من فى السموات والأرض) من فاعل يعلم والجار والمجرور صلتها والغيب مفعول به وإلا أداة استثناء ولفظ الجلالة مبتدأ خبره محذوف قدره للفسر بقوله يعلمه والتقدير لا يعلم الذى ثبت فى السموات كالملائكة والأرض كالانس الغيب لكن الله هو الذى يعلمه (١٩٠) (قوله من الملائكة والناس) بيان لمن فى السموات والأرض على سبيل

الف والنشر المرتب  
(قوله لكن الله الخ)  
أشار بذلك إلى أن  
الاستثناء منقطع ولا يصح  
جملة متصلة لايهامه أن  
الله من جملة من فى  
السموات والأرض وهو  
حال (قوله وقت يبعثون)  
تفسير لآيان ، والناس  
تفسيرها بقى لأن آيان  
ظرف متضمن معنى  
همزة الاستفهام ومتى  
كذلك بخلاف لفظ  
هت (قوله بمعنى هل)  
ألم الى للاستفهام  
الانكارى (قوله أى بلغ  
ولحق) راجع للقراءة  
الأولى وقوله أوتتابع  
راجع للثانية ، والمعنى  
هل بلغ علمهم بالآخرة

أى قدام للطر (أإله مع الله تعالى الله عما يشركون) به غيره (أمن يبدأ الخلق)  
فى الأرحام من نطفة (ثم يعيده) بعد الموت وإن لم يعترفوا بالاعادة لقيام البراهين عليها  
(وَمَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالأَرْضِ) بالطر (وَالنَّبَاتِ) (أإله مع الله) أى لا يفعل  
شيئاً مما ذكر إلا الله ولا إله معه (قُلْ) يا محمد (هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ) حجكم (إِنْ كُنْتُمْ  
صَادِقِينَ) أن مى إلها فعل شيئاً مما ذكر . وسألوه عن وقت قيام الساعة فنزل (قُلْ لَا يَعْلَمُ  
مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ) من الملائكة والناس (الغَيْبِ) أى ما غاب عنهم (إِلَّا) لكن  
(الله) يعلمه (وَمَا يَشْعُرُونَ) أى كفار مكة كغيرهم (أَيَّانَ) وقت (يُبْعَثُونَ . بَلِ) بمعنى  
هل (أَدْرَكَ) بوزن أكرم فى قراءة وفى أخرى إدراك بتشديد الدال وأصله تدراك أبدلت التاء  
دالا وأدغمت فى الدال واجتلبت همزة الوصل أى بلغ ولحق أوتتابع وتلاحق (عَلِمُهُمْ فِي الآخِرَةِ)  
أى بها حتى سألوه عن وقت مجيئها ليس الأمر كذلك (بَلِ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْهَا بَلِ هُمْ مِنْهَا  
عَمُونَ) من عمى القلب وهو أبلغ مما قبله والأصل عيون استقلت الضمة عن الياء فنقلت  
إلى الميم بعد حذف كسرتها (وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا) أيضاً فى إنكار البعث (أَنَّا كُنَّا تَرَابًا  
وَأَبَاؤُنَا أَنَّا لَمُخْرَجُونَ) من القبور (لَقَدْ وَعِدْنَا هَذَا نَحْنُ وَآبَاؤُنَا مِنْ قَبْلُ إِنْ مَا  
(هَذَا إِلَّا أَمْطِيرُ الأَوَّلِينَ) جمع أسطورة بالضم أى ماسطر من الكذب (قُلْ سِيرُوا  
فِي الأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُجْرِمِينَ) بانكسارهم وهى هلاكهم بالمداب ،

لو تتابع علمهم الآخرة حتى سألوها عن وقت مجيء الساعة ليس عندهم علم بذلك  
بل ولا إثبات حتى يسألوا عن وقت الساعة فسؤلهم محض تعنت وعناد (قوله فى شك منها) أى الآخرة (قوله بل هم منها  
عمون) أى عندهم جزم بعلمها لعدم إدراكهم دلالتها (قوله بعد حذف كسرتها) أى وسقطت الياء لوقوعها ساكنة إثر  
ضممة (قوله أيضاً) أى كما قالوا ما تقدم (قوله أننا كنا تراباً) كان فعل ماض ناقص وناصبها وتراباً خبرها وآباؤنا معطوف  
على اسم كان وسوغة الفصل بخبرها (قوله لقد وعدنا هذا) وعد فعل ماض ونا نائب الفاعل مفعول أول وهذا مفعول ثان  
ونحن تأ كيد لنا وآباؤنا معطوف على المفعول الأول وسوغة الفصل بالمفعول الثانى والضمير للفصل ، والمعنى لقد وعدنا محمد  
بأبعث كما وعد من قبله آباءنا به فلو كان حقاً لحصل (قوله قل سبروا فى الأرض) أمر تهديد لهم إشارة إلى أنهم إن لم يرجعوا  
نزل بهم ما نزل عن قبلهم (قوله فانظروا كيف كان عاقبة المجرمين) أى لتعبدوا بهم فتزجروا عن قبائحكم (قوله بانكسارهم)  
أى الهزمين (قوله بالمداب) أى الدنيوى لأنه هو المشاهد آثاره .

(قوله ولا تحزن عليهم) أى لا انتقم على عدم إيمانهم فيما مضى ولا تخف من مكرهم في المستقبل ، فالحزن غم لما مضى والخوف هم لما يستقبل . (قوله ولا تكن) بنبوت النون هنا وهو الأصل وقد حذفت من هذا المضارع في القرآن في عشرين موضعاً سعة مبدوءة بالتاء وثمانية بالياء واثنان بالنون وواحد بالهمزة وهو حذف غير لازم . قال ابن مالك :

ومن مضارع لكان منجزم تحذف نون وهو حذف ما التزم (قوله في ضيق) بفتح الصاد وكسرها قراءة سبعين أى حرج (قوله إن كنتم صادقين) خطاب للنبي ومن معه من المؤمنين (قوله قل عسى الخ) الترجي في القرآن بمنزلة التحقيق (قوله القتل بيدى) أى وغيره وهذا هو العذاب العجل (قوله وباقي العذاب الخ) (١٩١) أى وهو العذاب المؤجل (قوله

منه) أى الفضل (قوله

ليعلم ما تكن صدورهم)

أى فالتأخير ليس لحفاء

حالمهم عليه (قوله الهاء

للبالغة) أى كراوية

وعلامه وسماها هاء

باعتبار الوقف ولو قال

التاء لكان أسهل ،

وقيل إنها كالتاء الداخلة

على المصادر نحو العاقبة

والعاقبة ونظيرها الذبيحة

والنطيحة في أنها أسماء

غير صفات (قوله ومكنون

علمه) الواو بمعنى أو لأنه

تفسير ثان فسميته كتاباً

على سبيل الاستعارة

التصريحية حيث شبه

بالكتاب كالسجل الذى

يضبط الحوادث ويحصيها

ولا يشذ عنه شئ منها

(قوله أ أكثر الذى هم فيه

يختلفون) أى فقد نص

بالتصریح على الأكثر

فلا يتأى قوله : ما فرطنا

(وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا تَكُنْ فِي ضَيْقٍ مِّمَّا يَمْكُرُونَ) تسلياً للنبي صلى الله عليه وسلم أى لانهم بمكرهم عليك فأنا ناصرك عليهم (وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ) بالعذاب (إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ) فيه (قُلْ عَسَى أَنْ يَكُونَ رَدِفٌ) قرب (إِلَيْكُمْ بَعْضُ الَّذِي تَسْتَعْجِلُونَ) لفصل لهم القتل بيدى وباقي العذاب بأنهم بعد الموت (وَأَنَّ رَبَّكَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ) ومنه تأخير العذاب عن الكفار (وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَشْكُرُونَ) فالكفار لا يشكرون تأخير العذاب لأنكارهم وقوعه (وَأَنَّ رَبَّكَ لَيَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ) تخفيه (وَمَا يُعْلِنُونَ) بألسنتهم (وَمَا مِنْ غَائِبَةٍ فِي السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ) الهاء للبالغة : أى شئ في غاية الخفاء على الناس (إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ) بين هو اللوح المحفوظ ومكنون علمه تعالى ومنه تعذيب الكفار (إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَبْعَثُ عَلَىٰ بَنِي إِسْرَائِيلَ) الموجودين في زمان نبينا (أَكْثَرَ الَّذِي هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ) أى ببيان ما ذكر على وجه الرفع للاختلاف بينهم لو أخذوا به وأسلموا (وَأَنَّهُ لَهْدَى) من الضلالة (وَرَحْمَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ) من العذاب (إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ) كثيرهم يوم القيامة (بِحُكْمِهِ) أى عدله (وَهُوَ الْعَزِيزُ) الغالب (الْعَلِيمُ) بما يحكم به فلا يمكن أحداً مخالفته كما خالف الكفار في الدنيا أنبياءه (مَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ) ثق به (إِنَّكَ عَلَى الْحَقِّ الْمُبِينِ) أى الدين البين فالعاقبة لك بالنصر على الكفار ، ثم ضرب أمثالا لهم بالموتى وبالعمى فقال (إِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتَى وَلَا تَسْمِعُ الْقُبُورَ) بتحقيق المميزين وتسهيل الثانية بينها وبين الياء (وَلَوْ أُنْذِرُوا مَضِيَّ أَلَمْنَهُمْ عَنْ ضَلَاتِهِمْ إِنَّ) ما (تَسْمِعُ) صاع إضام وقبول (إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا) القرآن (فَهُمْ مُسْلِمُونَ) مخلصون بتوحيد الله ،

في الكتاب من شئ من جماته اختلافهم في شأن المسيح وفرقهم فيه فرقا كثيرة فوقع بينهم التباعد حتى لمن بعضهم بعضا (قوله أى عدله) دفع بذلك ما يقال إن القضاء مرادف للحكم فينحل المعنى يقتضى بقضاء أو يحكم بحكمه . فأجاب بأن المراد بالحكم العدل (قوله فلا يمكن أحداً مخالفته الخ) تقريع على العزيز فكان المناسب تنديبه بلسقه (قوله فتوكل على الله الخ) تقريع على كونه عزيزا علما أى فإذا ثبت له هذه الأوصاف فالواجب على كل شخص تفويض الأمور إليه تعالى والثقة به (قوله إنك على الحق المبين) حلة للتوكل وكذا قوله إنك لا تسمع الموتى (قوله بينها وبين الياء) أى فتقرأ متوسطة بين الهمزة والياء والقراءتان سبعيتان (قوله مدبرين) أى معرضين (قوله بهادى العمى) ضمنه معنى الصرف فعداه بمن (قوله إلا من يؤمن بآياتنا) أى من سبق في علم الله أنه يكون مؤمنا ومن هنا قولهم : لا اله الا الله .

(قوله وإذا وقع القول) أى قرب وقوعه وإتمامه بالمضى لحصوله فى علم الله لأن الماضى والحال والاستقبال فى علم الله واحد لاحظته بها، والمراد بالقول، واعيد القرآن بالنضاح والحزى والعذاب الدائم وغير ذلك للكفار (قوله حق العذاب) تفسير لوقع، والمعنى قرب نزوله بهم (قوله أخرجنا لهم دابة من الأرض) أى وهى الجساسة، ورد فى الحديث «أن طولها ستون ذراعاً بذراع آدم عليه السلام لا يدركها طالب ولا يهونها هارب». وروى «أن لها أربع قوائم ولها زغب وریش وجناحان» وعن ابن جريج فى وصفها: رأس نور وعين خنزير وأذن فيسل وقرن إيل وعنق نعامة وصدر أسد ولون نمر وخاصة هرة وذنب كبش وخف بين وما بين الفصيلين اثنا عشر ذراعاً بذراع آدم عليه السلام، وعن أبى هريرة رضى الله عنه «فيها كل لون ما بين قرنها فرسخ للراكب» وهن على رضى الله عنه «أنها تخرج بعد ثلاثة أيام والناس ينظرون فلا يخرج كل يوم إلا ثلثها» وعن النبي صلى الله عليه وسلم «أنه سئل من أين تخرج الدابة؟ فقال من أعظم المساجد حرمة على الله تعالى» يعنى المسجد الحرام، وروى «أنها تخرج ثلاث خرجات تخرج بأقصى اليمن ثم تسكن ثم تخرج بالبادية ثم تسكن دهر طويلاً، فيبدا الناس فى أعظم المساجد حرمة على الله تعالى وأصغرهما فما يهولهم إلا خروجها من بين الركن حذاء دار بنى مخزوم عن بين الحارث من المسجد» وقيل تخرج من الصفا لما روى «بينما هيسى عليه السلام يطوف بالبيت ومعه المسلمون إذ اضطرب الأرض تحتهم أى تحرك تحرك القنديل وتنشق الصفا عما على المسى فتخرج الدابة من الصفا ومعها صاموسى وخاتم سليمان عليهما الصلاة والسلام فتضرب للمؤمن (١٩٢) فى مسجده بالمصا فتسكت نكتة بيضاء فتفشو حتى يضيء بها وجهه

وتكتب بين عينيه مؤمن وتسكت الكافر بالحاقم فى أنفه فتفشو النكتة حتى يسود بها وجهه وتكتب بين عينيه كفر ثم تقول لهم أنت يافلان من أهل الجنة وأنت يافلان من أهل النار» وروى «أن أول الآيات خروجاً طلوع الشمس من مغربها

(وَإِذَا وَقَعَ الْقَوْلُ عَلَيْهِمْ) حتى العذاب أن ينزل بهم فى جملة الكفار (أَخْرَجْنَا لَهُمْ دَابَّةً مِنَ الْأَرْضِ تُكَلِّمُهُمْ) أى تكلم الموجودين حين خروجها بالمرية تقول لهم من جملة كلامها عنا (إِنَّ النَّاسَ) أى كفار مكة وعلى قراءة فتح همزة أن تقدر الباء بعد تكلمهم (كَانُوا بِآيَاتِنَا لَا يُوقِنُونَ) أى لا يؤمنون بالقرآن المشتمل على البعث والحساب والعقاب، وبخروجها ينقطع الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ولا يؤمن كافر كما أوحى الله إلى نوح: أنه لن يؤمن من قومك إلا من قد آمن (وَ) اذكر (يَوْمَ نَخْشِرُ مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ فَوْجًا) جماعة (يَمْنُ يُكَذِّبُ بِآيَاتِنَا) وهم رؤسائهم المتبعون (وَهُمْ يُؤْذَعُونَ) أى يجسمون يرد آخرهم إلى أولهم ثم يساقون (حَقٌّ إِذَا جَاءُوا) مكان الحساب (قَالَ) تعالى لهم :

(أَكْذَبْتُمْ)

وخروج الدابة على الناس ضحى وأيتها كانت قبل صاحبها فالأخرى على أثرها

واختلف أيضاً فى تعيين هذه الدابة فقيل هى فصيلة ناقة صالح وهو أوضح الأقوال فإنه لما حققت أمه هرب فافتتح له جبر فدخل فى جوفه ثم انطبق عليه الحجر فهو فيه حتى يخرج باذن الله عز وجل وقيل غير ذلك (قوله تقول لهم) تفسير لتكلمهم (قوله عنا) متعلق بمحذوف أى حال كونها حاكية وناقلة لما تقوله عنا بأن تقول قال الله إن الناس الخ (قوله أى كفار مكة) المناسب حمل الناس على الموجودين وقس خروجها من الكفار (قوله وعلى قراءة فتح همزة أن تقدر الباء) أى للتعدية أولسببية، وأما على قراءة الكسر فهو مستأنف من كلامه تعالى تقوله الدابة على سبيل الحكاية والنقل والقراءتان سبعيتان (قوله ينقطع الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر) أى لصدمة إفادة ذلك لأنه فى ذلك الوقت يظهر للمؤمن والكافر عياناً بوسم الدابة فمن وحمته بالكفر لا يمكن تغييره، حينئذ لا ينفع أمر بمعروف ولا نهى عن منكر، ووجد فى بعض النسخ ولا يبقى منيب ولا تائب ولا يؤمن كافر: أى لا يوجد فى هذا الوقت من ينوب إلى الله أى يرجع إليه ولا تقبل توبة تائب من العصاة ولا إيمان كافر (قوله ويوم نخشروا) أى الحشر الخاص بهم للعذاب بعد انقضاء الحشر العام لجميع الخلق (قوله من كل أمة) من تبعيضية وقوله ممن يكذب بآياتنا للنوح (قوله فوجاً) الفوج فى الأصل الجماعة المارة السرعة ثم أطلق على الجماعة مطلقاً (قوله وهم رؤسائهم) أى كآبى جهل وأبى بن خلف وفرهون وقارون والفردوخ وغيرهم من رؤساء الضلال فكل رؤساء زمن نخشروا على حدة (قوله يرد آخرهم إلى أولهم) المناسب أن يقول يرد أولهم على آخرهم أى يحبس أولهم ويوقصه حتى يأتى آخرهم ويجتمعون ثم يساقون .

وقيل إنها ثلاث : نفخة الزلزلة ، وذلك حين تسير الجبال وترتج الأرض بأهلها ونفخة الموت ونفخة الإحياء ، والقول الأول هو المشهور ، والصحيح في الصور أنه قرن من نور خلقه الله وأعطاه إسماعيل فهو واضع على فيه شاخص ببصره إلى العرش ينتظر متى يؤمر بالنفخة وعظم كل دائرة فيه كعرض السماء والأرض ويسمى بالبوبق فإنة الين (قوله من إسماعيل) أى وهو أحد الرؤساء الأربعة

جبريل وميكائيل وإسرافيل وعزرائيل (قوله من في السموات ومن في الأرض) أى من كل من كان حياً في ذلك الوقت (قوله أى خافوا الخوف المفضى إلى الموت) أى استمر بهم الخوف إلى أن ماتوا به (قوله والتعبير بالماضى الخ) جواب عما يقال إن الفزع مستقبل فلم عبر بالماضى . فاجب بأنه لتحقيقه نزل منزلة الواقع ، لأن الماضى والحال والاستقبال بالنسبة لله تعالى واحد لتعاقب العلم به (قوله أى جبريل الخ) أى فهو لاء الأربعة لا يموتون عند النفخة الأولى بخلاف باقى الملائكة وإنا يموتون بين النفختين ويحيون قبل الثانية (قوله وعن ابن عباس م الشهداء) وقيل هم حملة العرش وقيل أهل الجنة من الحور العين والودان وخزنة الجنة والنار ، وقيل موسى ، وقيل جميع الأنبياء (قوله إذ هم أحياء) أى حياة برزخية لا تزول ولا تحول ولكن ليست بحياة الدنيا (قوله أى كلهم) أى المخلوقات من صق ومن لم يصق (قوله بصيغة الفعل) أى للماضى فيقرأ بفتح الهمزة مقصورة وتاء مفتوحة وواو ساكنة (قوله واسم الفاعل) أى فيقرأ بمد الهمزة وضم التاء وسكون الواو وأصله آتون له حذفت اللام للتخفيف والنون للاضافة والقراءتان سبعيتان (قوله صاغرين) أى أذلاء لهيبة الله تعالى فيشمل الطائع والمعصى وليس المراد ذل المعصى ، والمعنى أن إسرافيل حين ينفخ في الصور النفخة الثانية التى بها يكون إحياء الخلق يأتى كل إنسان ذليلاً لهيبة الله تعالى (قوله وترى الجبال) عطف على قوله ينفخ .

[ ٢٥ - صاوى - ثالث ]

( قوله وقت النفخة ) أى الثانية لأن تبدل الأرض وتسير الجبال ونسوية الأرض إنما يكون بعد النفخة الثانية كما يشهد به قوله تعالى - ويسألونك عن الجبال فقل يفسفها ربى نفسا - الآية وقوله تعالى - يوم تبدل الأرض غير الأرض - الآية ( قوله لعظمها ) أى وذلك لأن الأجرام السكبارة إذا تحركت مرة واحدة لا تكاد تبصر حركتها ( قوله المطر ) الصواب إبقاء اللفظ على ظاهره لأن تفسير السحاب بالمطر لم يقله أحد ولعل الباء سقطت من قلم المصنف ، والأصل مر السحاب بالمطر ( قوله حتى تقع ) أى الجبال على الأرض ( قوله مبسوسة ) أى مفتتة كالرمل السائل ( قوله كالهن ) أى الصوف المنفوش ( قوله مؤكد لمضمون الجملة قبله ) أى لأن ما تقسم من نفخ الصور وتسير الجبال وغير ذلك إنما هو من صنع الله لا غير ( قوله الذى أتقن كل شيء ) أى وضعه في عمله على أكمل حالاته ( قوله بالياء والتاء ) أى فهما قراءتان سبعيتان ( قوله أى لإله إلا الله ) إنما حله على هذا التفسير ذكر المقابل لأن السكب في النار ليس بمطلق سيئة بل إنما يكون بالكفر وهو يقابل الإيمان وحيفتد قال في الحسنة للعهد أى الحسنة ( ١٩٤ ) المهدودة وهى كلمة التوحيد وقيل الحسنة كل عمل خير من صلاة وزكاة

وصدقة وغير ذلك من وجوه البر ( قوله فله خير منها ) أى وهو الخلود في الجنة ( قوله أى بسببها ) أشار بذلك إلى أن من السببية وتصح أن تكون لتعليل أى من أجل عيته بها ( قوله وليس للفضل ) أى ليس خير أفضل تفضل لأنه ليس عباداة أفضل من لا إله إلا الله ويؤيد ما قاله المفسر ماروى عن ابن عباس أنه قال له من تلك الحسنة خير يوم القيامة وهو الثواب والأمن من العذاب أما من يكون له شيء خير من الإيمان فلا لأنه لا شيء خير

وقت النفخة ( تحسبها ) تظنها ( جامدة ) واقفة مكانها لعظمها ( وهى تمر مر السحاب ) المطر إذا ضربته الريح أى تسير سيرة حتى تقع على الأرض فتستوى بها مبسوسة ثم تصير كالهن ثم تصير هباء منثورا ( صنع الله ) مصدر مؤكد لمضمون الجملة قبله أضيف إلى فاعله بعد حذف عامله أى صنع الله ذلك صنعا ( الذى أتقن ) أحكم ( كل شيء ) صنعه ( إنه خير مما يفتلون ) بالياء والتاء أى أعداؤه من العصية وأولياؤه من الطاعة ( من جاء بالحسنة ) أى لا إله إلا الله يوم القيامة ( فله خير ) ثواب ( منها ) أى بسببها وليس للفضل إذ لا فعل خير منها وفى آية أخرى عشر أمثالها ( وهم ) أى الجاهلون بها ( من فزع يومئذ ) بالإضافة وكسر الميم وفتحها وفزع منونا وفتح الميم ( آمنون . ومن جاء بالسيدة ) أى الشرك ( فكبت وجوههم في النار ) بأن وليتها وذكرت الوجوه لأنها موضع الشرف من الحواس فغيرها من باب أولى ويقال لهم تبكيتا ( هل ) أى ما ( تجزون إلا ) جزاء ( ما كنتم تعلمون ) من الشرك والمعاصى قل لهم ( إنما أمرت أن أعبد رب هذه البلدة ) أى مكة ( الذى حرمها ) أى جعلها حرما آمنا لا يسفك فيها دم إنسان ، ولا يظلم فيها أحد ، ولا يصطاد صيدها ، ولا يختل خلاها ، وذلك من النعم على قريش أهلها في رفع الله عن بلدهم العذاب والفتن الشائمة في جميع بلاد العرب ( وله ) تعالى ( كل شيء ) فهو ربه وخالقه ومالكه ،

من لا إله إلا الله ( قوله بالإضافة ) أى إضافة فزع لليوم ( قوله وكسر الميم ) ( وأمرت )

أى للأعراب وقوله وفتحها أى فتحة بناء وهى قراءة ثانية في الإضافة وقوله وفزع منونا معطوف على قوله بالإضافة فتكون اقراءات ثلاثا سبعيات فكان الأوضح أن يعبر بأو بدل الواو في الأخير ( قوله آمنون ) أى لا يصيبهم منه شيء\* والمراد بالفزع هنا الخوف من العذاب والفزع المتقدم الهيبة والانزعاج من الشدة الحاصلة في ذلك اليوم فلا تنافى بين إثباته فيما تقدم ونفيه هنا ( قوله فكبت وجوههم ) أى ألقوا عليها في النار ( قوله ويقال لهم ) أى وقت كبرهم على وجوههم في النار ، والقاتل لهم خزنتها ( قوله أى ما تجزون الخ ) أشار بذلك إلى أن الاستفهام إنكارى بمعنى النفي ( قوله قل لهم إنما أمرت الخ ) أمر صلى الله عليه وسلم بأن يقول لهم ما ذكر بعد بيان ما يحصل في العاد إشارة إلى أن عبادة الله هى المقصودة بالذات له آمنوا أو كفروا فيتسبب عن ذلك اهتمامهم بأمر أنفسهم ورجوعهم عما يوجب نقصانهم ( قوله الذى حرمها ) صفة للرب ، ولا يعارضه قوله صلى الله عليه وسلم « إن إبراهيم حرم مكة وإنى حرمت المدينة » لأن إسناد التحريم لله باعتبار حكمه وقضائه وإسناد التحريم لإبراهيم باعتبار إخباره بذلك وإظهاره ( قوله ولا يختل خلاها ) أى لا يقطع حبشها الرطب

(قوله وأمرت أن أكون من المسلمين) أي أثبت على ما كنت عليه (قوله وأن أتلو القرآن) أي أوأطب عليه لتكشف لي حقائقه وورقاؤه لأن علوم القرآن كثيرة فبتكرار التلاوة أزداد علوماً ومعارف ، وفي هذه الآية إشاراً بأن تلاوة القرآن أعظم العبادات قدراً عند الله (قوله فمن اهتدى له) أي للإيمان (قوله فقل إنما أنا من المُنذرين) هو جواب الشرط والرابط محذوف قدره المفسر بقوله له (قوله وهذا قبل الأمر بالقتال) أي فهو منسوخ (قوله وقل الحمد لله) أي على ما أعطاني من النعم العظيمة لله أجلها النبوة التي بها إرشاد الخلق لصلاحهم (قوله سيريكم آياته) أي في الدنيا (قوله وضرب اللائكة وجوههم وأدبارهم) أي وجوه الذين قتلوا أدبارهم (قوله بالياء والتاء) أي فهما قرءان سبعينان فعلى الأولى : ووعيد محض وعلى الثانية فيه وعد للطائعين ووعيد للعاصين . [سورة القصص] سميت بذلك لاشتغالها على الحكايات والأخبار الروية عن الله لأن القصص مصدر بمعنى الاخبار وتسمى أيضاً سورة موسى (قوله نزلت بالجحفة) أي حين خرج رسول الله (١٩٥) صلى الله عليه وسلم من الغار ليلاً مهاجراً في غير الطريق مخافة الطلب فلما رجع إلى الطريق ونزل بالجحفة عرف الطريق إلى مكة فاشتاق إليها فنزلت تلك الآية تسلياً وتبشيراً له بأنه يرجع إلى مكان عوده وهو مكة أحسن مرجع ومن هنا صح استعمال هذه الآية للعارفين عند توديع المسافرين وقيل المعاد الموت وقيل الآخرة وكل صحيح وهذه الآية ليست مكية ولا مدنية لأنها لم تنزل قبل الهجرة ولم تنزل بعد استقرارها بل نزلت بالطريق (قوله إلى قوله لا نبتغي الجاهلين) أي وعواربع آيات (قوله أي هذه الآيات) أي آيات هذه

(وَأْمَرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ) اللَّهُ بِتَوْحِيدِهِ (وَأَنْ أَتْلُوا الْقُرْآنَ) عَلَيْكُمْ تِلَاوَةُ الدُّعْوَةِ إِلَى الْإِيمَانِ (فَمَنْ اهْتَدَى) لَهُ (فَأِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ) أَي لِأَجْلِهَا فَإِنْ نَوَّابِ اهْتَدَانَهُ لَهُ (بِمَنْ ضَلَّ) عَنِ الْإِيمَانِ وَأَخْطَأَ طَرِيقَ الْهُدَى (فَقُلْ) لَهُ (إِنَّمَا أَنَا مِنَ الْمُنْذِرِينَ) الْخَوَفِينَ فَلَيْسَ عَلَيَّ إِلَّا التَّبْلِيغُ، وَهَذَا قَبْلَ الْأَمْرِ بِالْقِتَالِ (وَقُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ سَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ فَتَمَرُّ قُوْنَهَا) فَأَرَاهُمْ اللَّهُ يَوْمَ بَدْرَ الْقِتْلِ وَالسَّبِي وَضَرْبَ اللَّائِكَةِ وَجُوهَهُمْ وَأَدْبَارَهُمْ وَعَجَلَهُمُ اللَّهَ إِلَى النَّارِ (وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ عَمَّا يَعْمَلُونَ) بِالْيَأِ وَالنَّاءِ ، وَإِنَّمَا يَعْمَلُهُمْ لَوْقَهُمْ .

### (سورة القصص)

مكية إلا - إن الذي فرض - الآية ، نزلت بالجحفة وإلا «الذين آتيناهم الكتاب - إلى قوله - لا نبتغي الجاهلين» وهي سبع أو ثمان وثمانون آية

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ طس) الله أعلم بمراده بذلك (تلك) أي هذه الآيات (آيات الكتاب) الإضافة بمعنى من (المؤمنين) المظهر الحق من الباطل (تتلوا) نقص (عليك من نبأ) خبر (موسى وفرعون بالحق) الصدق (لقوم يؤمنون) لأجلهم لأنهم المنتفعون به (إن فرعون علا) تعظم (في الأرض) أرض مصر (وجعل أهلها شيعاً) فرقاً في خدمته (يستضعف طائفة منهم) هم بنو إسرائيل (يذبح أبناءهم) المولودين (ويستخفي نساءهم) يستبقين أحياء لقول بعض الكهنة له إن مولوداً يولد في بني إسرائيل يكون سبب زوال ملكك .

السورة والاشارة لمحقق حاضر في علم الله تعالى (قوله تتلوا عليك) مفعوله محذوف أي شيئاً وقوله من نبأ صفة لذلك المحذوف ويصح أن تكون من اسم بمعنى بعض هي المفعول أو زائدة على مذهب الأخفش ونبأ هو المفعول (قوله بالحق) حال إيمان فاعل تتلوا أو من مفعوله والمعنى حال كوننا ملتبسين بالصدق أو كون الخبر ملتبساً بالصدق (قوله لأجلهم) أشار بذلك إلى أن اللام للتعليل أي أن المقصود بالذكر المؤمنين لأنهم هم المنتفعون بذلك قال تعالى - ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين - (قوله إن فرعون) كلام مستأنف بيان للنبا (قوله تعظم) أي تكبر واقتخر (قوله وجعل أهلها شيعاً) أي أصنافاً فجعل الصنائع الشريفة والامارة للقبط وجعل الصنائع الخسيسة لبني إسرائيل من بناء وحرق وحفر وغير ذلك ومن لم يستعمله ضرب عليه الجزية (قوله يذبح أبناءهم) بدل اشتغال من قوله يستضعف الخ وذلك أن بني إسرائيل لما كثروا بمصر استظلموا على الناس وعملوا المعاصي فساط الله عليهم القبط فاستضعفهم وذهبوا أبناءهم بأمر فرعون . قيل إنه ذبح سبعين ألفاً إلى أن أتاهم الله على يد موسى عليه السلام

(قوله إنه كان من المفسدين) أى الراسخين فى الفساد (قوله بالقتل وغيره) أى كدعوى الألوهية (قوله وتريد أن نمنى) أى تدخل عليهم بأنجائهم من بأسه (قوله يقتدى بهم) أى بعد أن كانوا أذلاء مسخرين (قوله ونمكن لهم فى الأرض) أى نملكهم مصر والشام يتصرفون فيها كيف يشاءون (قوله وترى فرعون) أى نبصره وفرعون وما عطف عليه مفعول أول وما كانوا يحذرون مفعول ثان (قوله وفى قراءة) أى وعليها فلها مفعول واحد فقط وهو قوله : ما كانوا يحذرون ، وطى هذه توجب إمالة الرأى إمالة محضة (قوله ورفع الأسماء الثلاثة) أى على الغاهلية (قوله منهم) أى للمستضعفين (قوله يخافون من المولود الخ) أى وقد حصل ماخوفه حين أنهم معجزات موسى عليه السلام وحين أدركهم الفرق (قوله وحى إلهام أو منام) هذان قولان للفسرين وقيل كان بملك تمثل لها وامترض بأنها ليست بنبيه . وأجيب بأن الممنوع نزول الملائكة على غير الأنبياء بالشرائع وأما بقية ها فإثر كنزول الملك على البار بأمه التى تقدمت قصته فى البقرة (قوله إلى أم موسى) أى واسمها يروحان بضم الياء وكسر النون وبالدال المعجمة ، وقيل لوخا بنت هاند بن لاوى بن يعقوب ، وقد اشتملت هذه الآية على أمرين وهما أرضعيه وألقيه ونهين وهما لا تخافى ولا تحزنى وخبرين وبشارتين وهما إنا رادوه إليك وجاعلوه من المرسلين فهما خبران تضمننا بشارتين (قوله أن أرضعيه) يصح أن تكون أن مفسرة أومصرية (قوله فادخفت عليه) أى ن الدخج (قوله ولا تخافى غرقه) دفع بذلك التدقّص بين إثبات الخوف ونفيه (١٩٦) فالتبث هو خوف الدخج والتبث هو خوف الفرق (قوله إنا رادوه إليك) أى

لثامنى عليه وهو علة للنهى عن الخوف والحزن (قوله فوضعت فى تابوت) أى وكان طوله خمسة أشبار وعرضه كذلك وجعلت المفتاح فى التابوت (قوله مطلى بالقار) أى الزفت (قوله ممد) أى مفروش له فيه ففرشت فيه قطنا محلجا (قوله وأغلقتة) أى وقبرت رأسه . وحاصله أن أم موسى لما تقاربت

(إِنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ) بالقتل وغيره (وَتُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ عَلَى الَّذِينَ اسْتُضِعُوا فِي الْأَرْضِ وَنَجْمَلَهُمْ أَتَمَّةً) بتحقيق الممرتين وإبدال الثانية ياء : يقتدى بهم فى الخير (وَنَجْمَلَهُمُ الْوَارِثِينَ) ملك فرعون (وَنُمَكِّنْ لَهُمْ فِي الْأَرْضِ) أرض مصر والشام (وَتُرَى فِرْعَوْنُ وَهَامَانَ وَجُنُودُهُمَا) وفى قراءة ويرى بفتح التحتانية والرأى ورفع الأسماء الثلاثة (مِنْهُمْ) ما كانوا يحذرون (يَخَافُونَ) يخافون من المولود الذى يذهب ملكهم على يديه (وَأَوْحَيْنَا) وحى إلهام أو منام (إِلَى أُمِّ مُوسَى) وهو المولود المذكور ولم يشمر بولادته غير أخته (أَنْ أَرْضِعِيهِ فَإِذَا خِفَتْ عَلَيْهِ قَالِقِيهِ فِي الْيَمِّ) البحر أى النيل (وَلَا تَخَافِي) غرقه (وَلَا تَحْزَنِي) لراقه (إِنَّا رَادُّوهُ إِلَيْكِ وَجَاعِلُوهُ مِنَ الْمُرْسَلِينَ) فأرضعته ثلاثة أشهر لا يبكى وخافت عليه فوضعت فى تابوت مطلى بالقار من داخل ممد له فيه وأغلقتة وألقته فى بحر النيل ليلا ،

(فالقطة)

ولادتها وكانت قابلة من القوايل التى وكاهن فرعون بحبالى بنى إسرائيل مصابية

لأم موسى ومصاحبة لها فلما ضربها الطلق أرسلت إليها ، فقالت قد نزل فى منزل فليسعفى حبك إياى اليوم فلما لجتها ، فلما أن وقع موسى بالأرض هالما نور بين عيسى موسى فارتمى كل مفصل فيها ودخل حب موسى قلبها ، ثم قالت القابلة لها يا هذه ما جئت إليك حين دعوتنى إلا ومرادى قتل مولودك ولكن وجدت لابنك هذا حيا ما وجدت حب شي مثل حبه فحفظى ابنك فلما خرجت القابلة من عندها أبصرها بعض الصيون فجاءوا على بابها ليدخلوا على أم موسى ، فقالت أخته يا أماء هذا الحرس بالباب فلفت موسى بخرقه وألقته فى التنور وهو مسجور وطاش عقلها فلم تعقل ما صنع . قال فدخلوا فإذا التنور مسجور ورأوا أم موسى ولم يتغير لها لون ولم يظهر لها لبن ، فقالوا ما أدخل عليك القابلة ؟ فقالت هى مصابية لى فدخلت على زائرة فخرجوا من عندها فرجع لها عقالها فقالت لأخت موسى فأين الصبي ؟ فقالت لا أدري فسمعت بكاء الصبي من التنور فانطلقت إليه وقد جعل الله عليه النار بردا وسلاما فأحتملته . ثم إن أم موسى لما رأت إلحاح فرعون فى طلب الولدان خافت على ابنتها وقذف الله فى نفسها أن تتخذ تابوتا ثم تقذف التابوت فى النيل ، فانطلقت إلى رجل نجار من قوم فرعون فاشتريت منه تابوتا صغيرا ، فقال النجار ما صنعتين بهذا التابوت ؟ فقالت لى ابن أخيتى فى التابوت وكرهت الكذب ولم تقل أخشى عليه كيد فرعون ، فلما اشترت التابوت وحملتته وانطلقت به انطلق النجار إلى السباحين ليخبرهم بأمر أم موسى ، فلما هم بالكلام أمسك الله لسانه فلم يطق الكلام وجعل يشير بيده فلم يدرك الأماء ما يقول فأهياهم أمره قال كبيرهم اضربوه فضربوه وأخرجوه ، فلما انتهى النجار إلى موضعه

ردّ الله عليه لسانه فتكلم فانطلق أيضا يريد الأمان فأناهم ليخبرهم فأخذ لسانه وبصره فلم يطق الكلام ولم يبصر شيئا فضر به وأخرجوه ، فبقي حيران فجعل الله عليه إن ردّ لسانه وبصره أن لا يدل عليه وأن يكون معه ويحفظه حيث ما كانوا وعرف الله منه الصدق فردّ عليه لسانه وبصره غفر الله ساجدا وقال ياربّ دني على هذا العبد الصالح فدلّه الله عليه فأمن به وصدقه . وقيل لما حملت أم موسى به كتمت أمرها عن جميع الناس فلم يطلع على حملها أحد من خلق الله وذلك شيء ستره الله تعالى لما أراد أن يمنّ به على بني إسرائيل ، فلما كانت السنة التي ولد فيها بث فرعون القوابل إليهنّ ففتشن النساء فتقبشا لم يفتشن قبل ذلك مثله وحملت أم موسى فلم يتغير لونها ولم تكبر بطنها وكانت القوابل لا تعرضن لها ، فلما كانت الليلة التي ولد فيها ولدته ولا قريب لها ولا قاطلة ولم يطلع عليها أحد إلا أخته مريم ، وأوحى الله إليها أن أرضعيه فإذا خفت عليه فألقيه في اليم وهو البحر ليلا ، وكان لفرعون يومئذ بنت لم يكن له ولد غيرها وكانت من أكرم الناس عليه وكان لها كلّ يوم ثلاث حاجات ترفعها إليه وكان بهارص شديد وكان فرعون قد جمع له الأطباء والسحرة فنظروا في أمرها فقالوا : أيها الملك لا تبرأ إلا من قبل البحر فيوجد فيه شبه الإنسان فيؤخذ من ريقه فيطبخ به برصها فتبرأ من ذلك وذلك في يوم كذا في ساعة كذا في شهر كذا حين تشرق الشمس ، فلما كان ذلك اليوم غدا فرعون إلى مجلس له كان على شفير النيل وكان معه امرأته آسية بنت مزاحم وأقبلت بنت فرعون في جواربها حتى جلست على شاطئ النيل مع جواربها تلاعبهنّ وتنضح الماء على وجوههنّ إذ أقبل النيل بالتأبوت تضربه الأمواج ، فقال فرعون إن هذا لشيء في البحر قد تعلق بشجرة اتتوني به فابتدروا بالسفن من كل ناحية حتى وضعوه بين يديه فعالجوا فتح الباب فلم يقدروا عليه وعالجوا كسرهم فلم يقدروا عليه ، فدفنت آسية فرأت في جوف التأبوت (١٩٧) نور المبره غيرها فعالجته فتفتحت

الباب فاذا بصي صغير في التأبوت وإذا النور بين عينيه وقد جعل الله رزقه في إبهامه يمس منها لبنا فألقى الله محبته في قلب آسية وأحبه فرعون وعطف عليه وأقبلت بنت فرعون فلما أخرجوا الصبي

(قَالَتْ قَطْلُ) بالتأبوت صبيحة الليل (آل) أعوان (فِرْعَوْنَ) فوضعوه بين يديه وفتح وأخرج موسى منه وهو يمس من إبهامه لبناً (لِيَكُونَ لَهُمْ) في عاقبة الأمر (عَدُوًّا) يقتل رجالهم (وَحَزَنًا) يستعبد نساءهم ، وفي قراءة بضم الحاء وسكون الزاي لغتان في المصدر ، وهو هنا بمعنى اسم الفاعل من حزنه كأحزنه (إِنَّ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ) وزيره (وَجُنُودَهُمَا كَانُوا خَاطِئِينَ) من الخطيئة : أي عاصين فموقبوا على يديه (وَقَالَتِ امْرَأَةُ فِرْعَوْنَ) وقد همّ مع أعوانه بقتله :

من التأبوت عمدت إلى ما يسيل من ريقه لمطخت به برصها فبرئت في الحال بإذن الله تعالى فقبلته وضمته إلى صدرها ، فقال الفؤاد من قوم فرعون أيها الملك إننا نطق أن ذلك المولود الذي تحذر منه من بني إسرائيل هو هذا رمى به في البحر خوفا منك فهم فرعون بقتله ، فقالت آسية - قرّة عين لي ولك لا تقتلوه عسى أن ينفعنا - أي فنصيب منه خيرا أو تتخذوه ولدا وكانت آسية لا تله فاستوهبت موسى من فرعون فوهبه لها ، وقال فرعون أما أنا فلاحاجة لي فيه . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لو قال فرعون يومئذ قرّة عين لي كما هو لك لهداه الله كما هداها » فتيل لآسية مميه فقالت سميته موسى لأنا وجدناه في الماء والشجر لأن مو هو الماء وشاهو الشجر فأصل موسى بالمهملة موثى بالمعجمة (قوله قَالَتْ قَطْلُ آلِ فِرْعَوْنَ) عطف على ما قدره للفسر بقوله فأرضعته الخ (قوله صبيحة الليل) أي وكان يوم الاثنين (قوله وفتح) أي فتحت آسية بعد أن عالجوه بالفتح والكسر فلم يقدرُوا (قوله في عاقبة الأمر) أشار بذلك إلى أن اللام للعاقبة والضرورة لالاعلة لأن علة التقاطعهم أن يكون حبيبا وابنا ، ففى الآية استعارة تبعية في متعلق معنى الحرف يقدر تشبيه ترتب نحو العداوة والحزن على نحو الالتقاط بترتب العلة الغائية في المحبة والتبني بجامع مطاق الترتب الأعم من الطرفين فالترتب الثانى متعلق معنى اللام فقدر استعارة الترتب السكلى التشبه به بالترتب السكلى التشبه فسرى التشبيه لمعنى اللام الذى هو الترتب الجزئى فاستعير لفظ اللام واستعمل في الترتب الجزئى والعداوة والحزن قرينة ثماده الملقى (قوله وفي قراءة الخ) أي وهى سبعة أيضا (قوله من حزنه) هو من باب ضرب ونصر (قوله فموقبوا على يديه) أي مع أنه تربى على أيديهم فهو أبلغ في إذلالهم (قوله وقالت امرأة فرعون) أي وهى آسية بنت مزاحم وكانت من حيار النساء ، قيل كانت من ذرية الريان بن الوليد الذى كان في زمن يوسف الصديق عليه السلام ، وقيل من بنات لأنبياء من بني إسرائيل من سبط موسى عليه السلام ، وقيل كانت عمته فقالت لفرعون وهى قاعدة إلى جنبه هذا الولد أكبر من ابن



سنة وأنت تذبح ولهذا ان هذه السنة فدعه يكون عندي، وقيل إنها قالت له إنه أتى من أرض أخرى وليس هو من بني إسرائيل (قوله هو قرت عين) أشار المفسر إلى أنه خبر لمحدوف (قوله عسى أن ينقنا الخ) أي لما رأته فيه من العلامات الدالة على النجاة والبركة (قوله فأطاعوها) أي على عادة أمراء مصر من كونهم يطيعون النساء فيما يقبلن (قوله وهم لا يشعرون) حال من آل فرعون (قوله وأصبح فرؤاد أم موسى) أصبح أن يبقى أصبح على ظاهره إن ثبت أنها ألقته ليلاً أو يجعل بمعنى صار إن كانت ألقته نهاراً (قوله فارغاً مما سواه) أي من التفكير في غيره لما ورد : أنه أتاها الشيطان وقال كرهت أن يقتل فرعون ابنك فيكون لك أجره وثوابه وتوليت أنت قتله فأغرقته في البحر فخرت لذلك وانحصرت فكرتها فيه ونسيت - أو حى به إليها (قوله لتبدي به) ضمنه معنى تصرح فعداه بالبلاء ويصح أن يبقى على ظاهره وتكون الباء زائدة : أي تظهره (قوله لولا أن ربطنا على قلبها) جواباً لمحدوف : أي لأبدت به كما أشاره المفسر (قوله بوعدها) أي المدلول عليه بقوله - إن أرادته إليك - الخ (قوله لأخته) أي شقيقته (١٩٨) (قوله مريم) هو أحد أقوال ، وقيل اسمها كاتمة ، وقيل كانوا (قوله عن

جنب) حال إيمان الفاعل أو من الضمير المجرور بالبلاء أي أبصرته مستخفية كائنته عن جنب أو أبصرته أي اختفاه (قوله اختلاسا) أي اختفاه (قوله وأنها ترقبه) أي تنظره (قوله وحرماً عليه) أي على موسى (قوله من قبل) هو ظرف مبنى على الضم لحذف المضاف إليه ونية معناه (قوله أي معناه) أشار بذلك إلى أن المراد من التحريم لازمه وهو المنع لأن الصبي ليس من أهل التكليف (قوله من الراضع المحضرة) أي التي أحضرها فرعون (قوله وهم له ناصحون) أي

هو (قُرْتُ عَيْنٍ لِي وَلَكَ لَا تَقْتُلُوهُ عَسَى أَنْ يَنْفَعَنَا أَوْ نَتَّخِذَهُ وَلَدًا) فَأَطَاعُوهَا (وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ) بِعَاقِبَةِ أَمْرِهِمْ مَعَهُ (وَأَصْبَحَ فُؤَادُ أُمِّ مُوسَى) لَمَّا عَلِمَتْ بِالتَّقَاتِ (فَارِغًا) مِمَّا سِوَاهُ (إِنْ) مَخْفَعَةً مِنَ الثَّقِيلَةِ وَاسْمُهَا مُحَدَّوْفٌ. أَيْ إِنَّمَا (كَادَتْ لِتَبْدِي بِهِ) أَيْ بِأَنَّهُ ابْنُهَا (لَوْلَا أَنَّ رَبَّنَا عَلَى قَلْبِهَا) بِالصَّبْرِ أَيْ سَكْنَاهُ (لِئَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ) الْمُسَدِّقِينَ بِوَعْدِ اللَّهِ وَجَوَابَ لَوْلَا دَلَّ عَلَيْهِ مَا قَبِلَهَا (وَقَالَتْ لِأَخْتِهِ) مَرْيَمَ (قَصِيَّةً) أَيْ اتَّبَعِيَ أَثَرَهُ حَتَّى تَعْلَمَ خَبْرَهُ (فَبَصَّرْتِ بِهِ) أَبْصَرْتَهُ (عَنْ جُنْبٍ) مِنْ مَكَانٍ بَعِيدٍ اخْتِلَاسًا (وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ) أَنَّهَا أُخْتُهُ وَأَنَّهَا تَرْقُبُهُ (وَحَرَمْنَا عَلَيْهِ الْمَرَاضِعَ مِنْ قَبْلُ) أَيْ قَبْلَ رَدِّهِ إِلَى أُمِّهِ أَيْ مَنَعْنَاهُ مِنْ قَبُولِ ثَدْيِ مَرْضَعَةٍ غَيْرِ أُمِّهِ فَلَمْ يَقْبَلْ ثَدْيَ وَاحِدَةٍ مِنَ الرَّاضِعِ الْمُحْضَرَةِ لَهُ (قَالَتْ) أُخْتُهُ (هَلْ أَذْكَكُمْ عَلَى أَهْلِ بَيْتِي) لَمَّا رَأَتْ حَنُومَ عَلَيْهِ (يَكْفُلُونَهُ لَكُمْ) بِالْأَرْضِاعِ وَغَيْرِهِ (وَهُمْ لَهُ نَاصِحُونَ) وَفَسَّرَتْ ضَمِيرَ لَهُ بِالْمَلِكِ جَوَاباً لَهَا فُاجِئَتْ بِأَمْرِ قَبْلِ نَذِيرِهَا وَأَجَابَتْهُمْ عَنْ قَبُولِهِ بِأَنَّهَا طَبِيبَةُ اللَّبَنِ فَأَذِنَ لَهَا فِي إِرْضَاعِهِ فِي بَيْتِهَا فَجَعَتْ بِهِ كَمَا قَالَ تَعَالَى (فَرَدَدْنَاهُ إِلَى أُمِّهِ كَيْ تَقَرَّ عَيْنُهَا) بِبَلْقَائِهِ (وَلَا تَحْزَنَ) حِينَئِذٍ وَلَتَعْلَمَنَّ أَنَّ وَعْدَ اللَّهِ (بَرْدَهُ) إِلَيْهَا (حَقٌّ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ) أَيْ النَّاسَ (لَا يَعْلَمُونَ) بِهَذَا الْوَعْدِ وَلَا بِأَنَّ هَذِهِ أُخْتَهُ وَهَذَا أُمُّهُ فَكَثَّ عِنْدَهَا إِلَى أَنْ فَطَمَتْهُ وَأَجْرَى عَلَيْهَا أَجْرَهَا لِكُلِّ يَوْمٍ دِينَارًا

وَأَخَذَتَهَا

مخلصون في العمل من شوائب الفساد (قوله حنوم عليه)

أي عطفهم وميلهم إليه (قوله وغيره) أي كالتربية وإصلاح الحال (قوله فقبل نديها) أي بعد أن مكث عندهم ثمانية أيام لا يقبل ثدي مرضعة أصلاً ، قيل إن هاهنا لما سمع قولها وهم له ناصحون قال إنها تعرفه وأهل غفوها واحبسوها حتى تخبر بحاله ، فقالت إنما أردت وهم له : أي للأك ناصحون فأمرها فرعون بأن تأتي بمن يكفله فأنت بأم موسى وهو على يد فرعون يبكي طالبا للرضاع مويلاه شفقة عليه فلما وجد ريجها استأنس والتقم نديها ، فقال لها من أنت منه فقد أبى كل ثدي إلا نديك ؟ فقالت إني امرأة طيبة الريح طيبة اللبن لا أكاد أوتى بصبي إلا قباني فدفعه إليها وقال لها أقيمي عندنا لإرضاعه فقالت لا أقدر على فراق يتي فأن رضيت أرضعته في بيتي وإلا فلا حاجة لي فيه وأظهرت الزهد فيه فنيا للتهمة عنها فرضوا بذلك فرجعت به إلى بيتها من يومها ولم يبق أحد من آل فرعون إلا أهدى إليها وآحفها بالذهب والجواهر (قوله كي تقر عينها) أي تبرد وتسكن من ألم الفراق (قوله ولا تحزن) عطف على تقر منصوب بأن مضمره بعد كي (قوله فكث عندنا إلى أن فطمتها) أي وهو حستان .

(قوله وأخذتها لأنها مال حربى) جواب عما يقال كيف جاز لها أن تأخذ أجرة منه على إرضاع ولدها (قوله أ ثلاث) أو لتتويع الخلاف (قوله أى بلغ أربعين سنة) المناسب أن يقول أى كل عقله وانهى شبابه لأن موسى أقام في مصر ثلاثين سنة ثم ذهب إلى مدين وأقام فيها عشر سنين ووقفة قتل القبطى كانت قبل ذهابه لمدين فهى السبب فيه (قوله كما جزيناه) أى مثل ذلك الذى فعلناه بموسى وأمه نجزى المحسنين على إحسانهم (قوله منف) بضم فسكون ممنوع من الصرف لاهلية والتأنيث أو العجبة ، وهى من أعمال مصر ، وقيل هى قرية يقال لها أم خنان على فرسخين من مصر ، وقيل هى مدينة عين الشمس ، وقيل هى مصر (قوله وقت القيلولة) وقيل بين المغرب والعشاء . وسبب دخوله المدينة في ذلك الوقت أن موسى كان يسمى ابن فرعون وكان يركب مراكبه ويلبس لباسه فركب فرعون يوما وكان موسى غائبا فلما قدم قيل له إن فرعون قد ركب فركب موسى في أثره فأدركه القليل في أرض منف فدخلها وليس في طرقها أحد (١٩٩) (قوله وهذا من عدوه) أى

وكان طبائخا لفرعون  
واسمه فليثون أراد أن  
يسخر الاسرائيلى لحمل  
الخطب (قوله فاستغاثه)  
أى طلب غوثه ونصره  
(قوله أن أحمله) أى  
الخطب (قوله فوكله)  
موسى) أى دفعه بجمع  
كفه ، وأما الاسكز فهو  
الضرب بأطراف الأصابع  
(قوله بجمع كفه) أى  
بكفه مجموعة فهو من  
إضافة الصفة للموصوف  
(قوله ففضى عليه) أى  
أوقع عليه القضاء وهو  
الموت (قوله ولم يكن قتله)  
جواب عما يقال كيف  
تجرأ على قتل القبطى  
وحاصل إيضاح الجواب  
أن قتله كان خطأ ، وقد يقال  
قتله من باب دفع الصائل

وأخذتها لأنها مال حربى فأتت به فرعون فترى عنده كما قال تعالى حكاية منه في سورة  
الشعراء - ألم تر بك فينا وليداً ولبثت فينا من همك سنين - (وَلَمَّا بَلَغَ أَشُدَّهُ) وهو ثلاثون  
سنة أو ثلاث (وَأَسْتَوَى) أى بلغ أربعين سنة (آتَيْنَاهُ حُكْمًا) حكمة (وَعِلْمًا) فقهاً  
في الدين قبل أن يبعث نبياً (وَكَذَلِكَ) كما جزيناه (نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ) لأنفسهم (وَدَخَلَ  
مُوسَى الْمَدِينَةَ) مدينة فرعون ، وهى منف بعد أن غاب عنه مدة (عَلَى حِينٍ غَفْلَةٍ مِنْ  
أَهْلِهَا) وقت القيلولة (فَوَجَدَ فِيهَا رَجُلَيْنِ يَقْتَتِلَانِ هَذَا مِنْ شِيعَةِ) أى إسرائيلى (وهذا  
مِنْ عَدُوِّهِ) أى قبطى يسخر الاسرائيلى ليحمل خطباً إلى مطبخ فرعون (فَاسْتَفَاهُ الَّذِي مِنْ  
شِيعَتِهِ عَلَى الَّذِي مِنْ عَدُوِّهِ) فقال له موسى خل سبيله فقيل إنه قال لموسى لقد هممت أن  
أحمله عليك (فَوَكَزَهُ مُوسَى) أى ضربه بجمع كفه وكان شديد القوة والبطش (فَفَقَضَى  
عَلَيْهِ) أى قتله ولم يكن قصد قتله ودفنه في الرمل (قَالَ هَذَا) أى قتله (مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ)  
المبيح غضبي (إِنَّهُ عَدُوٌّ) لابن آدم (مُضِلٌّ) له (مُبِينٌ) بين الإضلال (قَالَ) نادياً (رَبِّ  
إِنِّى ظَلَمْتُ نَفْسِي) بقتله (فَاغْفِرْ لِي فَغْفَرَ لَهُ إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ) أى العصف بهما  
أزلاً وأبداً (قَالَ رَبِّ إِنَّمَا أَنُكَلِّمُ الْبَشَرَ خِيفَتِي) بالمغفرة اعصمنى (فَلَنْ أَكُونَ  
ظَاهِرًا) عونا (لِلْمُجْرِمِينَ) الكافرين بعد هذه إن عصمتنى (فَأُصْبِحَ فِي الْمَدِينَةِ خَائِفًا  
يَتَرَقَّبُ) ينتظر ما يناله من جهة القتل (فَإِذَا الَّذِي اسْتَنْصَرَهُ بِالْأَمْسِ يَسْتَصْرِخُهُ)  
يستغيث به على قبطى آخر (قَالَ لَهُ مُوسَى إِنَّكَ لَنَوَى مُبِينٌ) بين الغواية ،

وهو واجب ، والاستغفار من باب حسنات الأبرار سيئات المقرين (قوله قال هذا من عمل الشيطان) نسبته للشيطان من حيث إنه  
لم يؤمر بقتل القبطى وظهر له أن قتله خلاف الأولى لما يترتب عليه من الفتن والشيطان تفرجه الفتن (قوله إني ظلمت نفسي)  
الحق أن هذا تواضع منه وحسنات الأبرار سيئات المقرين (قوله بحق إنعامك عليّ) أشار بهذا إلى أن مامصدرية والكلام على  
حذف مضاف وأشار بقوله أعصنى إلى أن الباء متعلقة بمقدر هو هذا وقوله فلن أكون جواب شرط قدره بقوله أن عصمتنى  
وأراد بمظاهرة المجرمين هبة فرعون وانتظامه في جماعته وتكبير سواده (قوله فإذا الذى) إذا فجائية والذى مبتدأ نف  
مهدوف أى فإذا الاسرائيلى الذى واستنصره صلته ويستصرخه خبر المبتدأ (قوله على قبطى آخر) أى يريد أن يستخدمه  
والاستصراخ الاستغاثه وصحبت بذلك لأن المستغيث بصوت ويصرخ في طلب النوث (قوله قال له موسى) قال ابن عباس إن  
القبط قالوا لفرعون إن بنى إسرائيل قتلوا منا رجلاً فغذلنا بحمقنا فقال اطلبوا قاتله ومن شهد عليه فبنعاهم يطوفون لاجتدين بنبوة

إلاهم موسى من القدر فأرى ذلك الاسرائيلي يقاتل فرعونيا آخر فاستنانه على الفرعوني وكان موسى قد ندم على ما كان منه بالأمر من قتل القبطي فقال للاسرائيلي إنك لنوى مبین (قوله لما فعلته أمس واليوم) أى حيث قاتلت بالأمس رجلا فقتلته بسببك وتقاتل اليوم آخر وتستغنى عليه (قوله فلما أن أراد أن يبطلش الخ) وذلك أن موسى أخذته الغيرة والرقة على الاسرائيلي فد يده ليبطلش بالقبطي فظن الاسرائيلي أنه يريد أن يبطلش به هو لما رأى من غضبه وصمم من قوله إنك لنوى مبین فقال يا موسى أتريد الخ (قوله جبارا في الأرض) الجبار هو الذى يقتل ويضرب ويتعظم ولا ينظر في العواقب (قوله من المصلحين) أى بين الناس (قوله هو مؤمن آل فرعون) هو ابن عم فرعون واسمه خزقيل وقيل شمعون وقيل سمعان وهو الذى ذكر في قوله تعالى - وقال رجل مؤمن من آل فرعون - (قوله يسي) صفة لرجل أوحال منه لوجود المخصص قبله (قوله يتشاورون فيك) أى يأمر بعضهم بعضا (٢٠٠) بقتلك (قوله أو غوث الله إياه) أو مائة خلوة تجوز الجمع (قوله قال رب نجني

لما فعلته أمس واليوم (فلما أن) زائدة (أراد أن يبطلش بالذى هو عدو لهما) لموسى والمستغنى به (قال) المستغنى ظانا أنه يبطلش به لما قال له (يا موسى أتريد أن تقتلني كما قتلت نفسا بالأمس إن) ما (تريد إلا أن تكون جبارا في الأرض وما تريد أن تكون من المصلحين) فسمع القبطي ذلك فلم أن القاتل موسى فانطلق إلى فرعون فأخبره بذلك فأمر فرعون الذباحين بقتل موسى فأخذوا في الطريق إليه (وجاء رجل) هو مؤمن آل فرعون (من أقصى المدينة) آخرها (يسعى) يسرع في مشيه من طريق أقرب من طريقهم (قال يا موسى إن الملأ) من قوم فرعون (يا تمرؤن بك) يتشاورون فيك (ليقتلوك فأخرج) من المدينة (إني لك من الناصحين) في الأمر بالخروج (فخرج منها خائفا يترقب) لحوق طالب أو غوث الله إياه (قال رب نجني من القوم الظالمين) قوم فرعون (ولما توجه) قصد بوجهه (تلقاء مدين) جهتها وهي قرية شعيب مسيرة ثمانية أيام من مصر سميت بمدين بن إبراهيم ولم يكن يعرف طريقها (قال عسى ربّي أن يهديني سوا السبيل) أى قصد الطريق أى الطريق الوسط إليها ، فأرسل الله له ملكا بيده عنزة فانطلق به إليها (ولما ورد ماء مدين) بئر فيها أى وصل إليها (وجد عليه أمة) جماعة (من الناس يسقون) مواشيمهم (وجد من دونهم) أى سوامهم (أمرأتين تذودان) تمنان أختاهما عن الماء (قال) موسى لما (ما خطبكم) أى ما شأنكما لا تسقيان (قالتا لا نسقي حتى يضدر الرحا) ،

الخ) أى خلصني منهم واحفظني من لحوقهم (قوله ولما توجه لتقاء مدين) أى بالهام من الله لعله بأن أرض مدين لا تسلط لفرعون عليها وأن يئنه وبين أهل مدين قرابة لكونهم من ذرية إبراهيم وهو كذلك (قوله ابن إبراهيم) أى الخليل عليه السلام وله ولد آخر اسمه مدين فأولاده أربعة إسماعيل وإسحق ومدين ومداين ، وإنعام بصرح في القرآن بمدين ومداين لأنهما لم يكونا نبيين (قوله ولم يكن يعرف طريقها) وخرج بلا زاد ولا رفيق ولم يكن له طعام إلا ورق الشجر ونبات الأرض حتى رقت خضرته

جمع

في باطنه من خروج وما وصل إلى مدين حتى وقع

خف قدميه وهو أول ابتلاء من الله لموسى (قوله سوا السبيل) من إضافة الصفة للوصف أى السبيل السوى (قوله أى الطريق الوسط) أى وكان لها ثلاث طرق فأخذ موسى يسقى في الوسطى وجاء الطلاب في أثره فساروا في الأبريين ولم يعرفوا عمله (قوله ملكا) أى وكان راكبا على فرس قبل هو جبريل (قوله بيده عنزة) هي فوق العصا ودون الرمح في طرفها حربة كحربة الرمح (قوله بئر فيها) أشار بذلك إلى أنه أطلق الحال وأراد المثل فأطلق الماء وأريد البئر (قوله أى وصل إليها) أشار بذلك إلى أن المراد بالورود هنا الوصول لأن الورود يطلق على الدخول في الشيء وعلى الإطلاع على الشيء والوصول إليه ومنه قوله تعالى - وإن منكم إلا واردها - على مشهور التفسير - (قوله جماعة) أى كثيرة (قوله يسقون) الجملة حال من فاعل وجد لأنها بمعنى لقي فتصب مفعولا واحدا (قوله مواشيمهم) هو معمول يسقون وقد حذف في هذه الآية معمول يسقون وتذودان ولا نسقي لأن المقصود الفعل لا المفعول

(قوله جمع رابع) أى على غير قياس وثبائه بضم الراء كقاض وقضاة (قوله لوى فراءة) أى وهى سبعة أيضا (قوله وأبونا شيخ كبير) أى فهذا وجه مباشرتنا للسق بأنفسنا قال الأجهورى فى شرح خطبة الشيخ خليل : [تمة] عاش شعيب نبي الله ثلاثة آلاف سنة ذكره الشيخ زروق ، وفى رواية وكان فى غنمه اثنا عشر ألف كلب ، وفى رواية أنه عاش ثلاثة آلاف سنة وستائة سنة اه ملخصا من حاشية شيخنا الشيخ سليمان الجمل على فضائل رمضان للأجهورى (قوله لا يقدر أن يسقى) أى فبرسلنا لظطرابا (قوله فسقى لهما) أى سقى أغنامهما لأجلهما (قوله إلا عشرة أنفس) وقيل سبعة ، وقيل ثلاثون ، وقيل أربعون ، وقيل مائة (قوله لسرة) بضم الليم ، وهى شجرة عظيمة من (٢٠١) شجر الطلح وهى التى أمر صلى الله عليه وسلم ليلة

الامراء بالنزول والصلاة عندها (قوله لى لما أنزلت لى) إن حرف توكيد والياء اسمها ولما أنزلت متعلق بفقير وهو خبر إن وأنزلت بمعنى نزل والمعنى لى فقير ومحتاج لما نزل لى من أى شئ كان قليلا أو كثيرا (قوله ادعيه لى) أى اطلبه ليحضر عندى (قوله فجاءته الخ) عطف على ما قدره المفسر بقوله فرجعنا الخ (قوله تمشى) حال من فاعل جاء وقوله على استحياء حال من الضمير فى تمشى والاستحياء هو الحياء بالمد ، وهو حالة تعترى الشخص تحمله على تجنب الرذائل (قوله كم درعها) أى قميصها (قوله منكر فى نفسه) أى فلم أخذ الأجرة (قوله أى فلم يكن قصده بالاجابة) أى

جمع رابع ، أى يرجون عن سقيم خوف الزحام فسقى وفى قراءة يصدر من الرباعى أى يصرفون مواشيهم عن الماء (وَأَبُونَا شَيْخٌ كَبِيرٌ) لا يقدر أن يسقى (فَسَقَى لَهَا) من بئر أخرى بقرها رفع حجرأ عنها لا يرفسه إلا عشرة أنفس (ثُمَّ تَوَلَّى) انصرف (إِلَى الظِّلِّ) لسرة من شدة حر الشمس وهو جائع (قَالَ رَبِّ إِنِّي لَمَّا أَنزَلْتَ إِلَيَّ مِنْ خَيْرٍ) طعام (فَقَبِيرٌ) محتاج ، فرجنا إلى أبيهما فى زمن أقل مما كانتا رجكان فيه فسألها عن ذلك فأخبرته بن سقى لهما فقال لإحدهما ادع لى ، قال تعالى (فَجَاءَتْهُ إِحْدَاهُمَا تَمْشِي عَلَى اسْتِحْيَاءٍ) أى واضحة كم درعها على وجهها حياء منه (قَالَتْ إِنَّ أُنَى يَدْعُوكَ لِيَجْزِيَكَ أَجْرَ مَا سَقَيْتَ لَنَا) فأجابها منكرأ فى نفسه أخذ الأجرة كأنها قصدت المكافأة إن كان ممن يريد لها فشت بين يديه فجعلت الريح تضرب ثوبها فكشف ساقها فقال لها امشى خلفى ودلىنى على الطريق فقلت لى أن جاء أباه وهو شبيب عليه السلام وعنده عشاء فقال له اجلس فتمش قال أخاف أن يكون عوضا مما سقيت لهما وإنا أهل بيت لا نطلب على عمل خير عوضا ، قال : لا ، عادنى وعادة أبائى قرى الضيف ونظم الطعام فأكل وأخبره بحاله ، قال تعالى (فَلَمَّا جَاءَهُ وَقَصَّ عَلَيْهِ الْقَصَصَ) مصدر بمعنى القصص من قتله القبطى وقصدم قتله وخوفه من فرعون (قَالَ لَا تَخَفْ نَجَوْتَ مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ) إذ لاسلطان لفرعون على مدين (قَالَتْ إِحْدَاهُمَا) وهى الرسالة الكبرى أو الصغرى (يَا أَبَتِ اسْتَأْجِرْهُ) اتخذ أجيرا يعمرى غنمنا أى بدلنا (إِنَّ خَيْرَ مَنْ اسْتَأْجَرْتَ الْقَوَى الْأَمِينُ) أى استأجره لقوته وأمانته ، فسألها عنهما فأخبرته بما تقدم : من رفته حجر البئر ، ومن قوله لها امشى خلفى وزيادة أنها لمسا جأته وعلم بها صوب رأسه فلم يرفسه فرغب فى إنكاحه (قَالَ إِنِّي أُرِيدُ أَنْ نَمُنَّ بِكَ) وهى الكبرى أو الصغرى ،

الأجرة بل للتبرك بأبيها (قوله وهو شبيب) هذا هو الصحيح ، وقيل هو يثرون ابن أنى شبيب وكان شبيب قد مات ، وقيل هو رجل. ممن آمن بشبيب وشبيب هو ابن متبعون بن عنتاش بن مدين بن إبراهيم عليه السلام (قوله وهى الرسالة) أى وهى التى تزوجها موسى عليه السلام (قوله إن خبر من استأجرت) تعطيل للأمر بالاستئجار (قوله فسألها عنهما) أى بأن قال لها وما أعلمك قوته وأمانته (قوله وزيادة) أى على ما ذكرته من القوة والأمانة ، وقد يقال إن هذا من جملة الأمانة فلا زيادة (قوله صوب رأسه) أى خفضه (قوله فرغب فى إنكاحه) أى رغب شبيب فى إنكاحه ابنته (قوله هاتين) استفيد منه أنه كان له غيرها قيل كان له سبع بنات . [ ٢٦ - صاوى - ثالث ]

(قوله على أن تأجرني) حال من التاعل أو الفصول ومفعول تأجرني محذوف . والمعنى تأجرني نفسك ، وقوله ثماني حجج ظرف له (قوله فمن عندك التمام) قدره إشارة إلى أن قوله فمن عندك خبر لمحذوف والتقدير التمام من عندك تفضلا لا إلزاما (قوله للتبرك) أي الاستثناء للتبرك والتفويض إلى توفيقه تعالى لا لالتعليق لأن صلاحه محقق (قوله ذلك) اسم الإشارة مبتدأ ويني وبينك خبره ، والمعنى ذلك الذي وقع منك وعاهدتني عليه ثابت يثبتنا جميعا لا يخرج عنه واحد منا ويصح أن يكون ذلك مفعولا لمحذوف أي قبلت ذلك ، وقوله ييني وبينك الخ حال من اسم الإشارة . والمعنى قبلت ذلك العقد حال كونه كائنا ييني وبينك لم يكن خليفنا شهيد إلا الله (قوله أيما الأجلين) أي شرطية وجوابها فلاعدوان طى وما زائدة كما قال المفسر (قوله الثمان أو العشر) بالنصب تفسير لأي (قوله فتم العقد) أي عقد النكاح والاجارة . إن قلت إن الذي وقع من شعيب وعد والنكاح لا يكون إلا بصيغة إبرام وأيضا لم يبين المنكوحة وأيضا الصداق ليست ثمرته عائدة عليها . أجيب بجوابين : الأول أن هذا كان في شرعه جائزا . الثاني أن يمكن تنزيله طى شرعنا بأنه قصد بالوعد إنشاء الصيغة ، وقد وقع من موسى القبول بقوله ذلك ، وبأنه يمكن (٢٠٣) أنه يبين للمنكوحة بإشارة مثلا وبأن الغنم يمكن أن يكون بعضها مملوكا لها

هجرة الرمي عائدة عليها (قوله فوقع ل يدها عصا كرم) قيل إنه أودعها ملكه في صورة رجل عند شعيب فأمر ابنته أن تأميه بعصا فأتته بها فردها سبع مرات فلم يقع في يدها غيرها فادفعها إليه ثم ندم لأنها وديعة عنده فتبعه فاختصم فيها ورضيا أن يحكم بينهما أول طالع فأتاهما الملك فقال ألقياها فمن رفعها فهي له ففعلها الشيخ فلم يطقها فرفعها موسى عليه السلام فكانت له (قوله من آس الجنة)

(عَلَى أَنْ تَأْجُرَنِي) تَكُونُ أَجِيرًا لِي فِي رَمِي غَنَمِي (ثَمَانِي حِجَجٍ) أَي سِنِينَ (فَإِنْ أَتَمَمْتَ عَشْرًا) أَي رَمِي عَشْرَ سِنِينَ (فَمِنْ عِنْدِكَ) التَّمَامُ (وَمَا أُرِيدُ أَنْ أَشُقَّ عَلَيْكَ) بِاشْتِرَاطِ الْعَشْرِ (سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ) لِلتَّبَرُّكِ (مِنَ الصَّالِحِينَ) الْوَافِينَ بِالْعَهْدِ (قَالَ) مُوسَى (ذَلِكَ) الَّذِي قُلْتَهُ (يَنِي وَبَيْنَكَ أَيَّمَا الْأَجَلَيْنِ) الثَّمَانِ أَوِ الْعَشْرِ وَمَا زَائِدَةُ أَي رَعِيهِ (قَضَيْتُ) بِهِ أَي فَرَعْتُ مِنْهُ (فَلَا عُذْرَانَ عَلَيَّ) بِطَلْبِ الزِّيَادَةِ عَلَيْهِ (وَأَلَّهُهُ عَلَى مَا تَقُولُ) أَنَا وَأَنْتَ (وَكَيْلٌ) حَفِيزٌ أَوْ شَهِيدٌ قَمَّ الْعَقْدَ بِذَلِكَ ، وَأَمْرَ شُعَيْبَ ابْنَتَهُ أَنْ تَعْطِيَ مُوسَى عَصَا يَدْفَعُ بِهَا السَّبَاعَ عَنْ غَنَمِهِ ، وَكَانَتْ عَصَى الْأَنْبِيَاءِ عِنْدَهُ فَوَقَعَ فِي يَدِهَا عَصَا آدَمَ مِنْ آسِ الْجَنَّةِ فَأَخَذَهَا مُوسَى بِعِلْمِ شُعَيْبٍ (فَلَمَّا قَضَى مُوسَى الْأَجَلَ) أَي رَعِيهِ وَهُوَ ثَمَانٍ أَوْ عَشْرَ سِنِينَ وَهُوَ الْمُظَنُّونَ بِهِ (وَسَارَ بِأَهْلِهِ) زَوْجَتَهُ بِإِذْنِ أَبِيهَا نَحْوِ مِصْرَ (آنَسَ) أَبْصَرَ مِنْ بَعِيدٍ (مِنْ جَانِبِ الطُّورِ) اسْمُ جَبَلٍ (نَارًا قَالَ لِأَهْلِهِ امْكُثُوا) هُنَا (إِنِّي آنَسْتُ نَارًا لَعَلِّي آتِيكُمْ مِنْهَا بِخَبَرٍ) عَنِ الطَّرِيقِ ، وَكَانَ قَدْ أَخْطَأَهَا (أَوْ جَذْوَةً) بِتَثْلِيثِ الْجِمِّ : قِطْعَةً وَشَعْلَةً (مِنَ النَّارِ لَعَلَّكُمْ تَصْطَلُونَ) تَسْتَدْفِنُونَ وَالطَّاءُ بَدَلُ مِنْ تَاءِ الْإِفْتِصَالِ مِنْ صُلِيَ بِالنَّارِ بِكَسْرِ اللَّامِ وَفَتْحِهَا ،

(فدا)

أى وتوارثها الأنبياء بعد آدم فصارت منه إلى نوح ثم إلى إبراهيم

حق وصلت لشعيب وكان لا يأخذها غير نبي إلا أكلته (قوله وهو المظنون به) أى وإن لم يصرح القرآن به لكمال مروءته فالمعول عليه أنه وفى العشر (قوله بأهله) أى زوجته وولده وخادمه (قوله نحو مصر) أى لصلة رحمه وزيارته أمه وأخيه . ورد أنه لما عزم على السير قال لزوجته اطلبي من أبيك أن يعطينا بعض الغنم فطلبت من أبيها ذلك فقال لكما كل ما ولدت هذا العام على غير شبهها من كل أبلق و بقاء فأوحى الله إلى موسى أن اضرب بعصاك الماء واسق منه الغنم ففعل ذلك فما أخطأت واحدة إلا وضعت حملها ما بين أبلق و بقاء فعلم شعيب أن ذلك رزق ساقه الله إلى موسى وابنته فوفى له بشرطه وأعطاه الأغنام (قوله من جانب الطور) أى الأيمن بدليل ما يأتى (قوله عن الطريق) أى نستدل عليها (قوله بتثليث الجيم) أى وكلاهما سببية فالكسر قراءة الجمهور والضم قراءة حمزة والفتح قراءة عاصم (قوله قطعة وشعلة) أى عود غليظ كان في رأسه نار أولا ، وقيل هو مائى رأسه نار فقوله من النار وصف شخص على الأول وكاشف على الثانى (قوله والطاء بدل من تاء الاشتغال) أى فاصله نستلون وقت التاء بعد أحد حروف الاطباق فقلت طاء (قوله بكسر اللام) أى من باب رضى وقوله وفتحها أى من باب رعى

(قوله نودى من شاطىء الواد الخ) قيل إن موسى لما رأى النار مشتبهة في الشجرة الحضراء علم أن ذلك لا يقدر عليه إلا الله فلما نودى علم أن الله هو المتكلم بذلك النداء (قوله الأيمن) صفة للشاطىء أولو ادى ، من اليمن وهو الحركة أو العين مقابل اليسار ، والمعنى الشاطىء الذى إلى يمين موسى (قوله في البقعة) متعلق بنودى (قوله المباركة لموسى) أى لأنه في ذلك المثل حصلت له البركة الثابتة تلك الدلالة أسعد لباله كالملة الامراء لرسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله من الشجرة) حال من الضمير في نودى والتقدير نودى موسى والحال أنه كائن في جهة الشجرة ، وليس المراد أنه سمع الكلام من جهة الشجرة فقط بل المحققون على أنه سمع الكلام بجميع أجزائه بلا حروف ولا صوت من جميع جهاته كما يكون لنا في الآخرة عند رؤية ذاته جل شأنه بلا كيف ولا انحصار (قوله بدل) أى بدل اشتغال (قوله أو عوسج) أى يشرك (قوله مفسرة) أى لأنه تقدمها جملة فيها معنى القول دون حروفه (قوله لا تخف) أى لعدم إفادتها المعنى المقصود (قوله إني أنا الله رب العالمين) هكذا قال هنا ، وفي سورة طه : إني أنا ربك ، وقال في النمل : نودى أن يورك من في النار ومن حولها (٣٠٣) ولا تنافي بل الكل قاله الله له (قوله

وأن ألق) عطف على قوله أن ياموسى (قوله من سرعة حركتها) أى فهو وجه شبهها بالجان وقوله في الآية الأخرى : فإذا هي ثمان ميين ، أى في عظم الجثة فتحصل أنها باعتبار الجثة كالثعبان العظيم وباعتبار الخفة وسرعة الحركة كالحية الصغيرة (قوله ولي مدبراً) أى باعتبار الطبع البشرى حين رآها بهذه الصفة . ورد أنها لم تدع شجرة ولا صخرة إلا ابتلعها حتى إن موسى عليه السلام سمع صرير أسنانها وقعقة الشجر والصخر في جوفها

(فَلَمَّا أَتَاهَا نُودِيَ مِنْ شَاطِئِىءِ) جانب (الْوَادِ الْأَيْمَنِ) لموسى (فِي الْبُقْعَةِ الْمُبَارَكَةِ) لموسى نسماعه كلام الله فيها (مِنَ الشَّجَرَةِ) بدل من شاطىء بإعادة الجار لنباتها فيه ، وهى شجرة عنب أو علق أو هوسج (أَنْ) مفسرة لا تخف (يَا مُوسَى إِنِّى أَنَا اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ . وَأَنْ أَلْقِ عَصَاكَ) فآلقاها (فَلَمَّا رَأَاهَا تَهْتَزُّ) تتحرك (كَأَنَّهُمَا جَانٌّ) وهى الحية الصغيرة من سرعة حركتها (وَلِى مُدْبِرٌ) هارباً منها (وَلَمْ يَعْصِ) أى يرجع فنودى (يَا مُوسَى أَقْبِلْ وَلَا تَخَفْ إِنَّكَ مِنَ الْآمِنِينَ . أَسْلُكْ) أدخل (يَدَكَ) اليمنى بمعنى الكف (فِي جَيْبِكَ) هو طوق القميص وأخرجها (تَخْرُجُ) خلاف ما كانت عليه من الأدمة (يَبْضَاءُ مِنْ غَيْرِ سُوءٍ) أى برص ، فأدخلها وأخرجها تضىء كشعاع الشمس تنشى البصر (وَأَضْمَمُ إِلَيْكَ جَنَاحَكَ مِنَ الرَّهْبِ) بفتح الحرفين وسكون الثانى مع فتح الأول وضمه : أى الخوف الحاصل من إضاءة اليد بأن تدخلها في جيبك فتعود إلى حالتها الأولى ، وعبر عنها بالجنح لأنها للانسان كالجنح للطائر (فَذَانِكَ) بالتشديد والتخفيف أى العصا واليد وهما مؤنثان وإنما ذكر المشار به إليهما مبتدأ لتذكير خبره (بُرْهَانَانِ) مرسلان (مِنْ رَبِّكَ إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ . قَالَ رَبِّ إِنِّى قَتَلْتُ مِنْهُمْ نَفْسًا) هو القبطى السابق (فَأَخَافُ أَنْ يَقْتُلُونِ) به (وَأَخِى هَارُونَ هُوَ أَفْضَحُ مِنِّى لِسَانًا) أين (فَارْسِلْهُ مَعِىَ رِدْءًا) معينا وفى قراءة بفتح الدال بلا همزة

فحينئذ ولي مدبراً (قوله من الأدمة) أى الحرة (قوله تنشى البصر) أى تغطيه (قوله واضمم إليك جناحك) جعل الجناح هنا مضموماً وفى آية طه مضموماً إليه حيث قال : واضمم يدك إلى جناحك ، لأن المراد بالجناح المضموم اليد اليمنى وبالجناح لمضموم إليه اليد اليسرى وكل من اليدين جناح (قوله من الرهب) متعلق باضمم (قوله بفتح الحرفين الخ) أى فالقراءة ثلاث سبعيات (قوله بأن تدخلها) أى تدخل اليد اليمنى التى حصل فيها البياض في جيبك فتعود لحالتها الأولى فيزول عنك الخوف والآنزع الذى حصل لك (قوله كالجناح للطائر) أى لأن الطائر إذا خاف نشر جناحيه وإذا أمن وإطمأن ضمهما إليه (قوله بالتشديد والتخفيف) أى فهما قراءتان سبعيتان فالتشديد تنفية ذاك فالتشديد عوض عن اللام في المفرد (قوله وإنما ذكر المشار به الخ) جواب عما يقال إن العصا واليد مؤنثتان فكان اللاتى الإشارة إليهما بتان . فأجاب بأنه روى الخبر (قوله مرسلان) أشار بذلك إلى أن قوله : من ربك متعلق بحذف صفة لبرهاتان (قوله وملأه) أى جماعته (قوله لساناً) أى كلاماً (قوله رداً) حال من ضمير أرسله (قوله بفتح الدال) أى مع التنوين وهى سبعة أيضاً .

(قوله يصدّقني) أى يتّوَقَّضُ فى الصدق عند الخصم بتوضيح الحجج والبراهين (قوله جواب الدعاء) أى الذى هو قوله فأرسله  
مى لأن طلب الأدنى من الأعلى دعاء (قوله أن يكذبون) أى بسبب العقدة التى كانت فى فيه بسبب الجحمة التى وضعها وهو مضرب  
فى فيه (قوله تقويك) أى فشد العضد كناية عن التقوية من إطلاق السبب وإرادة للسبب لأن شد العضد يستلزم شد اليد  
وشد اليد مستلزم للقوة (قوله بسوء) متعلق بصلون وقوله بآياتنا متعلق بمحذوف قدره بقوله اذهبها بدليل الآية الأخرى :  
اذهبها إلى فرعون ، وجمعهما فى ضمير واحد مع أن هرون لم يكن حاضرا مجلس المناجاة بل كان فى ذلك الوقت بمصر لأن الله  
أرسل جبريل إلى هرون بالرسالة وهو بمصر فى ذلك الوقت ، فموسى سمع الخطاب من الله بلا واسطة وهرون سمعه بواسطة  
جبريل (قوله فلما جاءهم موسى بآياتنا) المراد بها العصا واليد وجمعهما لأن كل واحدة اشتملت على آيات متعددة وتقدم  
ذلك فى سورة طه (قوله قالوا) أى فرعون وقومه (قوله عتاق) أى مخترع من قبل نفسه (قوله وماسمعا بهذا الخ) هذا  
محض عناد وكذب إذ هم يعرفون أن قبله الرسل كإبراهيم وإسحق ويعقوب وغيرهم (قوله بواو وبدونها) أى فهما قراءتان  
سبعيتان فعلى الواو يكون قاعا لما قبله وعلى حذفها يكون الكلام مستأنفا فى جواب سؤال (قوله أى عالم) أشار بذلك إلى أنه  
لامفاضلة فى أوصاف الله تعالى لأن (٢٠٤) التفاضل من مقتضيات الحدوث وهو مستحيل عليه فلا تفاضل بين صفاته

مع بعضها ولا مع صفات  
خلقه (قوله غطف على  
من قبلها) أى فهى فى  
عمل جر والعلم مساط  
عليها (قوله بالفوقانية  
والتحتانية) أى فهما  
قراءتان سبعيتان فه  
خبرتكون مقدم وعاقبة  
اسمها مؤخر على كلا  
الوجهين ، وذكر الفعل  
على قراءة التحتانية  
للفصل ولأنه مجازى  
التأنيث (قوله أى العاقبة  
المحمودة الخ) أشار

(يُصَدِّقُنِي) بالجزم جواب الدعاء وفى قراءة بالرفع وجلته صفة ردء (إِنِّى أَخَافُ أَنْ يُكَذَّبُونِ  
قَالَ سَنَشُدُّ عَضُدَكَ) تقويك (بِأَخِيكَ وَنَجْمُلُ لَكَ سُلْطَانًا) غلبة (فَلَا يَصِلُونَ إِلَيْكَ) بسوء ، اذهبها (بِآيَاتِنَا أَنْتَا وَمَنِ اتَّبَعَكَ الْغَالِبُونَ) لهم (فَلَمَّا جَاءَهُمْ مُوسَى بِآيَاتِنَا  
بَيِّنَاتٍ) واضحات حال (قَالُوا مَا هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُفْتَرًى) محتلق (وَمَا نَسْمَعُ بِهَذَا) كأننا (فى)  
أيام (آبَائِنَا الْأَوَّلِينَ . وَقَالَ) بواو وبدونها (مُوسَى رَبِّى أَعْلَمُ) أى عالم (بِمَنْ جَاءَ بِالْهُدَى  
مِنْ عِنْدِهِ) الضمير للرب (وَمَنْ) غطف على مَنْ قبلها (تَكُونُ) بالفوقانية والتحتانية  
(لَهُ عَاقِبَةُ الدَّارِ) أى العاقبة المحمودة فى الدار الآخرة ، أى وهو أنا فى الشقين فأنا محق فيما  
جئت به (إِنَّهُ لَا يَفْلِحُ الظَّالِمُونَ) الكافرون (وَقَالَ فِرْعَوْنُ بِأَيُّهَا الْمَلَأُ مَا عَلِمْتُ لَكُمْ  
مِنْ إِلَهٍ غَيْرِ فَأَوْثِدْ لِى يَا هَامَانَ عَلَى الطَّيْنِ) فاطببخ لى الأجر (فَاجْعَلْ لِي صَرْحًا)  
قصرًا عالياً ،

(العل)

بذلك إلى أن المراد بالدار الدار الآخرة وأن الإضافة على معنى فى و أصبح أن المراد

بالدار دار الدنيا والمراد بالعاقبة المحمودة الجنة إذ العاقبة تسمان مذمومة ومحمودة فالجنة عاقبة محمودة والنار عاقبة مذمومة (قوله  
وهو أنا فى الشقين) تفسير للوصول كأنه قال إن لم تشهدوا لى بالصدق وبأن العاقبة المحمودة لى فافهم علم بأنى جئت بالهدى وبأن  
العاقبة المحمودة لى (قوله إنه لا يفلح الظالمون) تعليل لقوله ربى أعلم الخ (قوله وقال فرعون الخ) أى بعد أن شاهد إسمان السحرة  
ومارقع منهم (قوله ما علمت لكم من إله غيرى) أى ليس لى علم بوجود إله غيرى وليس مراده بالهية نفسه كونه خالقاً للسموات  
والأرض وما فيها إذ لا يشك عاقل فى أن الله هو الخالق لكل شئ وكان اعتقاده أن العالم العلوى أثر فى العالم السفلى فلا حاجة للصانع  
(قوله على الطين) أى بعد اتخاذه لبناً ، قيل إنه أول من اتخذ الأجر وبنى به وهو الذى علم صنعه لهامان ولما أمر وزيره  
هاتان ببناء الصرح جمع هامان العمال والفعلة حتى اجتمع عنده خمسون ألف بناء سوى الأتباع والأجراء فطبخ الأجر والجلبس  
ونشر الخشب وسبك السامير فبنوه ورفعوه حتى ارتفع ارتفاعاً لم يبلغه بناء أحد من الخلق ، فلما فرغوا ارتقى فرعون فوقه  
وأمر بنشأه فصر بها نحو السماء فردت إليه هى ملطخة دماً فقال قد قتلت إله موسى ، وكان فرعون يصعد هذا الصرح راكباً  
على البراذين فبعث الله جبريل عليه السلام عند غروب الشمس فصر به بجناحه فقطعه ثلاث قطع وقمت على عسكر  
فرعون فقتلت منهم ألف ألف وقطعة وقمت فى البحر وقطعة وقمت فى المغرب ولم يبق أحد همل فى الصرح عملاً إلا هلك .

( قوله لى أطلع ) كأنه من قبلة نوم أن إلى موسى في السبل يمكن الرقى إليه ( قوله وأنه رسوله ) أى أن موسى رسول الإله ( قوله واستكبر ) أى تكبر ( قوله في الأرض ) أى أرض مصر ( قوله بالبناء للفاعل والمفعول ) أى فهما قراءتان سبعيتان ( قوله فخذناه ) أى عقب تكبره وعناده ( قوله فانظر كيف كان عاقبة الظالمين ) الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم ليخبر به الشركين فيرجعوا عن كفرهم وعنادهم ( قوله وإبدال الثانية ياء ) أى فهما قراءتان سبعيتان لكن قراءة الإبدال من طريق الطيبة لأن طريق الشاطبية ( قوله بدعائهم إلى الشرك ) أى المؤدى للنار ( قوله ويوم القيامة هم من المقبوحين ) أى الطرودين أو الموسومين بعلامة منكورة كزرقاة العيون وسواد الوجه ( قوله ولقد آتينا موسى الكتاب ) إخبار من الله لتريش بامتثاله على بنى إسرائيل حين أهلك الأمم الماضية لما عاندوا وكذبوا رسلهم وساءوا في زمن فترة بازال التوراة ليتعبدوا بها والمقصود من ذلك ترداد النعم على هذه الأمة الحميدة ، والمعنى كما أنزل على موسى ( ٢٠٥ ) التوراة وقومه في فترة وجهل أنزل على محمد القرآن

وقومه في فترة وجهل ليتسودا به ( قوله وعاد ونمود ) عطف على قوم نوح ولم ينوته لأنه علم على القبيلة وهو بهذا الاعتبار ممنوع من الصرف للعلمية والتأنيث ( قوله وغيرهم ) أى كفرعون ( قوله لسان من الكتاب ) أى لما على حذف مضاف أى ذابعاثر أو مبالغة على حد مقيل في زيد عدل وكذا يقال في قوله هدى ورحمة ( قوله أى أنوارا للقلوب ) أى تبصر به القلوب كما أن إنسان العين تبصر به العين ( قوله لعلهم يتذكرون ) أى فالعاقل إذا علم أن

( لَعَلِّي أَطْلِعُ إِلَى إِلَهِ مُوسَى ) أنظر إليه وأقف عليه ( وَإِنِّي لَأَعْلَمُهُ مِنَ الْكَافِرِينَ ) في ادعائه إلها آخر وأنه رسوله ( وَاسْتَكْبَرَ هُوَ وَجُنُودُهُ فِي الْأَرْضِ ) أرض مصر ( بِتَغْيِيرِ الْحَقِّ وَظَنُوا أَنَّهُمْ إِلَٰهًا لَا يَرْجِعُونَ ) بالبناء للفاعل والمفعول ( فَأَخَذْنَاهُ وَجُنُودَهُ فَنَبَذْنَاهُمْ ) طرحناهم ( فِي الْيَمِّ ) البحر المالح ففرقوا ( فَأَنْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ ) حين صاروا إلى الهلاك ( وَجَعَلْنَاهُمْ فِي الدُّنْيَا أُمَمًا ) بتحقيق المميزين وإبدال الثانية ياء رؤساء في الشرك ( يَدْعُونَ إِلَى النَّارِ ) بدعائهم إلى الشرك ( وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ لَا يُنصَرُونَ ) بدفع العذاب عنهم ( وَأَنْتَبِعْنَاهُمْ فِي هَذِهِ الدُّنْيَا لَعْنَةً ) خزيا ( وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ هُمْ مِنَ الْمَقْبُوحِينَ ) المبعدين ( وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ ) التوراة ( مِنْ بَعْدِ مَا أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ الْأُولَى ) قوم نوح وعاد ونمود وغيرهم ( بَصَاطِرَ لِّلنَّاسِ ) حال من الكتاب جمع بصيرة وهى نور القلب أى أنوارا للقلوب ( وَهَدَى ) من الضلالة لمن عمل به ( وَرَحْمَةً ) لمن آمن به ( لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ ) يتفطنون بما فيه من المواعظ ( وَمَا كُنْتَ ) يا محمد ( بِجَانِبِ ) الجبل أو الوادى أو المكان ( الْقَرْيَةِ ) من موسى حين المناجاة ( إِذْ قَضَيْنَا ) أوحينا ( إِلَى مُوسَى الْأَمْرَ ) بالرسالة إلى فرعون وقومه ( وَمَا كُنْتَ مِنَ الشَّاهِدِينَ ) لذلك فتعلمه فتخبر به ( وَلَكِنَّا أَنْشَأْنَا قُرُونًا ) أمما بعد موسى ( فَتَطَاوَلُ عَلَيْهِمُ الْعُمُرُ ) أى طالت أعمارهم ففسدوا العهود واندرست العلوم وانقطع الوحي فجئنا بك رسولا وأوحينا إليك خبر موسى وغيره ( وَمَا كُنْتَ تَأْوِيَا ) :

كتاب الله من أوصافه أنه متور للقلب وهاد من الضلالة ورحمة لمن صدق به بادر إلى امتثال أوامره واجتناب نواهيه ولا رضى لنفسه بالتواني والكسل والعناد ( قوله وما كنت بجانب الغربي بلخ ) للمقصود من ذلك إقامة الحجة على من كذبه صلى الله عليه وسلم معنى كيف تكذبونه بعد إتيانه بتفاصيل ما حصل للأمم السابقة وأنبيائهم والحال أنكم تعلمون أنه لم يكن حاضرا ذلك ولا مشاهداه ( قوله وما كنت من الشاهدين ) إن قلت إن هذا معلوم نفى من قوله وما كنت بجانب الغربي فأنمرة ذكره عقبه . أوجب بأنه لا يلزم من كونه هناك على فرض حصول مشاهدته لذلك ، ولذلك قال ابن عباس لم تحضر ذلك الموضع ولو حضرته ما شاهدت ما وقع فيه ( قوله بعد موسى ) أى لأن أنبياء بنى إسرائيل الذين يتعبدون بالتوراة كداود وسليمان وزكريا ويحيى وذى الكفل كانوا بعد موسى ( قوله واندرست العلوم ) أى فكيف يأتيك الخبر من غير وحي ( قوله وأوحينا إليك خبر موسى وغيره ) أى ليكون معجزة لك وتذكرا لقومك ( قوله وما كنت تأويا ) إن قلت إن قصة مدين متقدمة على قصة الإرسال ، فكان مقتضى الترتيب ذكرها قبلها . أوجب بأن المقصود تعداد العجائب من غير نظر للترتيب إشارة إلى أن أى واحدة تكفى



(2.7)

تلك الآيات لم يصابوا ولم ي

أجيب بأن الآية على سبيل الفرض والتقدير ،

مستند لأتباع هورام الفاسد (قوله أي لأضل منه) أشار بذلك إلى أن الاستفهام إنكاري بمعنى النفي (قوله ولقد وصلنا) العلة على تشديد الصاد وهو مأخوذ إما من وصل الشيء بالشيء بمعنى جعله تابعا له لأن القرآن تابع بضه بعضا قال تعالى - ولا يأتونك بمثل إلا جئناك بالحق وأحسن تفسيراً ، أو من وصل الحبل جعله أوصلاً أي أنواعاً لأن القرآن أنواع كالوعد والوعيد والقصاص والعبر والمواعظ (قوله الذين آتيناهم الكتاب) الاسم الموصول مبتدأ وآتيناهم صلته وهم مبتدأ ثان وبه متعلق يؤمنون ويؤمنون خبر الثاني وهو وخبره خبر الأول (قوله أيضا) أي كما آتينا بكتابتهم (قوله نزلت في جماعة أسلموا من اليهود الخ) قال ابن عباس نزلت في ثمانين من أهل الكتاب أربعون من نجران واثنان وثلاثون من الحبشة وثمانية من أهل الشام ، وقيل إنها نزلت في أربعين رجلاً قدموا مع جعفر بن أبي طالب من الحبشة آمنوا بالنبي صلى الله عليه وسلم ، فلما رأوا ما بالمسلمين من الحاجة والخصاصة قالوا يا رسول الله : إن لنا أموالاً فإن أذنت لنا أنصرفنا جئنا بأموالنا فواسينا بها للمسلمين فاذن لهم ، فأنصرفوا فاتوا بأموالهم فواسوا بها للمسلمين ، والمقصود من قصد هؤلاء الثناء عليهم والفخر بهم على المشركين (قوله إنا كنا من قبله مسلمين) أي فإسلامنا ليس بمبتدع بل هو موافق لما عندنا لأن في كتبهم صفة النبي ونعته فتمسكوا بكتبهم ولم يغيروا ولم يبدلوا إلى أن بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم فنظروا في صفاته وأحواله ، فلما وجدوها مطابقة لما عندهم أظهروا ما كان عندهم من الإسلام (قوله بصبرهم) أشار بذلك إلى أن ما مصدرية وقوله على العمل بهما (٣٠٧) أي أو على أذى المشركين ومن عاداهم من أهل دينهم

(قوله ويدردون بالحسنة السبئية) أي يدفعون الكلام القبيح كالسب والشتم الحاصل لهم من أعدائهم بالحسنة : أي الكلمة الطيبة الجميلة ، أو المعنى إذا وقعت منهم معصية أتبعوها بطاعة كالنوبة (قوله وذا جمعوا اللغو الخ) وذلك أن المشركين كانوا يسبون مؤمنى أهل الكتاب

أَي لَأُضِلَّ مِنْهُ (إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ) الْكَافِرِينَ (وَلَقَدْ وَصَّلْنَا) بَيْنَا (لَهُمُ الْقَوْلَ) الْقُرْآنَ (لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ) يَتَعَفُّونَ فَيُؤْمِنُونَ (الَّذِينَ آتَيْنَاهُمُ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِهِ) أَيْ الْقُرْآنَ (هُمْ يَهْتَدُونَ) أَيْ نَزَلَتْ فِي جَمَاعَةٍ أَسْلَمُوا مِنَ الْيَهُودِ كَمَا بَدَأَ اللَّهُ بِنِصْرِهِ وَمِنْ النَّصَارَى قَدِمُوا مِنَ الْحَبَشَةِ وَمِنْ الشَّامِ (وَإِذَا يَتْلَى عَلَيْهِمُ) الْقُرْآنَ (قَالُوا آمَنَّا بِهِ إِنَّهُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا مِنْ قَبْلِهِ مُسْلِمِينَ) مُوحِدِينَ (أُولَئِكَ يُرْتَبُونَ أَجْرَهُمْ مَرَّتَيْنِ) بِإِيمَانِهِمْ بِالْكِتَابَيْنِ (بِمَا صَبَرُوا) بِصَبْرِهِمْ عَلَى الْعَمَلِ بِهِمَا (وَيَذَرُونَ) يَدْفَعُونَ (بِالْحَسَنَةِ السَّبِيئَةِ) مِنْهُمْ (وَرَمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنفِقُونَ) يَتَصَدَّقُونَ (وَإِذَا سَمِعُوا اللَّغْوَ) الشَّتْمَ وَالْأَذَى مِنَ الْكُفَّارِ (أَعْرَضُوا عَنْهُ) وَقَالُوا لَنَا أَعْمَالُنَا وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ) سَلَامٌ مِمَّا نَمُنُّ مِنَ الشَّتْمِ وَغَيْرِهِ (لَا تَنْتَفِي بِالْجَاهِلِينَ) لَا نَنْصَحُهُمْ. وَنَزَلَ فِي حَرْصِهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى إِيْمَانِ عَمْرِئِ أَبِي طَالِبٍ (إِنَّكَ لَا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ) هَدَايَتِهِ (وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ أَعْلَمُ) أَيْ عَالِمُ (بِالْمُهْتَدِينَ).

ويقولون تباً لكم أعرضتم عن دينكم وتركتموه فيعرضون عنهم ويقولون لنا أعمالنا ولكم أعمالكم (قوله سلام متاركة) أي إعراض وفراق لسلام تحية (قوله لانصحبهم) الأوضح أن يقول لا نطلب محبتهم (قوله ونزل في حرصه الخ) وذلك أنه لما احتضرته الوفاة جاءه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال يا عم قل لا إله إلا الله كلمة أحاج لك بها عند الله ، فقال يا ابن أخي قد علمت إنك لصادق ولكني أكره أن يقال جزع عند الموت ، ولولا أن يكون عليك وعلى بني أهلك غضاضة بعدى أقاتها ولأقربت بها عينك عند الفراق لما أرى من شدة وجدك ونصيحتك ، ثم أنشد :

ولقد علمت بأن دين محمد من خير أديان البرية ديناً

لولا الملامة أو حذار مسبة لوجدنني معها بذلك مينا

ولكني سوف أموت على ملة الأشياخ عبد المطلب وهاشم وبني عبد مناف ، ثم مات فأتى على ابنه النبي صلى الله عليه وسلم وقال له همك الضال قد مات ، فقال له اذهب فواره وما تقدم من أنه لم يؤمن حتى مات هو الصحيح ، وقيل إنه أحيى وأسلم ثم مات ونقل هذا القول عن بعض الصوفية (قوله إنك لا تهدي من أحببت) أي لا تقدر على هدايته . إن قلت إن بين هذه الآية وآية وإنك لتهدي إلى صراط مستقيم تنافياً أجيب بأن النبي هنا خلق الاهتمام والاشتغال بالدلالة على الدين التوفيق (قوله ولكن الله يهدي من يشاء) أي فسلم أمرك لله فإنه أعلم بأهل السعادة وأهل الشقاوة ولا يبالي بأحد .

(قوله أي قومه) أي وهم بعض أهل مكة كالحرث بن عثمان بن نوفل بن عبد مناف فإنه أتى النبي صلى الله عليه وسلم ، فقال له إنما نعلم أنك على الحق ولكننا نخاف إن اتبعناك وخالفنا العرب أن يتخطفونا من أرضنا (قوله الهدى) أي وهو دين الإسلام (قوله أولم تمكن لهم حرما آمنا) أي نجعل مكانهم حرما ذا أمن وعدى بنفسه لأنه بمعنى جعل يدل عليه الآية الأخرى وهي أولم يروا أننا جعلنا حرما آمنا (قوله يأمنون فيه) أشار بذلك إلى أن في الكلام مجازا عقليا (قوله نجبي) أي تحمل ونساق (قوله بالفوقانية والتحتانية) أي فهما قراءتان سبعيتان (قوله ثمرات كل شيء) مجاز عن الكثرة كقوله وأوتيت من كل شيء قال بعض العارفين من يتعلق ببيت الله الحرام ويسمى إليه فهو من خيار الخلق لقوله في الآية يجبي إليه ثمرات كل شيء (قوله من كل أوب) أي ناحية وطريق وجهة (قوله رزقا) إما بمعنى مهزوقا فيكون منصوبا على الحال من ثمرات أو باق على مصدريته فيكون مفعولا مطلقا مؤكدا للمعنى يجبي أي نرزقهم رزقا (قوله أن ما نقوله حق) قدره إشارة إلى أن مفعول يملعون محذوف (قوله وكم أهلكنا من قرية) رد بذلك على الكفار وبين لهم أن العبارة بالعكس وأن خوف التخطف يكون بالكفر لا بالإيمان وأنهم ماداموا مصرين على كفرهم يحل بهم وبال بطرم كما حصل لمن قبلهم (قوله بطرت معبشتها) أي كفرت نعمة ربها في زمن معبشتها أي حياتها (قوله فذلك مساكنهم) أي خربة بسبب ظلمهم والإشارة إلى قوم لوط وصالح وشعيب وهود فإن السفار تمر على تلك المساكن وتنزل (٢٠٨) بها في بعض الأوقات (قوله للمارة يوما أو بضعة) أي لأن المارة في الطريق إذا

نزل للاستراحة إنما يستمر في الغالب يوما أو بضعة (قوله وما كان ربك مهلك القرى الخ) بيان للحكمة الألفية التي سبقت بها مشيئة تعالى والمعنى ما ثبت في حكمه أن يهلك قرية قبل الإنذار (قوله أي أعظمها) أي وهي المدن بالنسبة لما حوالها جفرت عادة الله أن يبعث الرسول من أهل الدائن لأنهم

وَقَالُوا أَيُّ قَوْمِهِ (إِنْ تَبِعَ الْهُدَى مَعَكَ نَخْطِفُ مِنْ أَرْضِنَا) أَي نَنْتَزِعُ مِنْهَا بِسْرَةً ، قَالَ تَعَالَى (أَوَلَمْ تُمْكِنْ لَهُمْ حَرَمًا آمِنًا) يَأْمُنُونَ فِيهِ مِنَ الْإِغَارَةِ وَالْقَتْلِ الْوَاقِعِينَ مِنْ بَعْضِ الْعَرَبِ عَلَى بَعْضٍ (نُجَبِي) بِالْفُوقَانِيَةِ وَالتَّحْتَانِيَةِ (إِلَيْهِ ثَمَرَاتُ كُلِّ شَيْءٍ) مِنْ كُلِّ أَوْبٍ (رِزْقًا) لَهُمْ (مِنْ لَدُنَّا) أَي عِنْدَنَا (وَلَكِنْ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ) أَنَّ مَا نَقُولُهُ حَقٌّ (وَكَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَرْيَةٍ بَطَرَتْ مَعِيشَتَهَا) أَي عَيْشَهَا وَأَرَادَ بِالْقَرْيَةِ أَهْلَهَا (فَتِلْكَ مَسَاكِنُهُمْ لَمْ تَسْكُنْ مِنْ بَعْدِهِمْ إِلَّا قَلِيلًا) لِلْمَارَةِ يَوْمًا أَوْ بَعْضَهُ (وَكُنَّا نَحْنُ الْوَارِثِينَ) مِنْهُمْ (وَمَا كَانَ رَبُّكَ مُهْلِكَ الْقُرَى) بِظُلْمٍ مِنْهَا (حَتَّى يَبْلُغَ فِي أُمَّتٍ) أَي أَعْظَمَهَا (رُسُلًا يَأْتِلُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِنَا وَمَا كُنَّا مُهْلِكِي الْقُرَى إِلَّا وَأَهْلُهَا ظَالِمُونَ) بِتَكْذِيبِ الرُّسُلِ (وَمَا أَوْتَيْنَا مِنْ شَيْءٍ فَتَنَّا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزَيَّنَّا) أَي تَمَتَّنَا وَتَزَيَّنَّا بِهَا أَيَّامَ حَيَاتِكُمْ ثُمَّ يَفِي (وَمَا عِنْدَ اللَّهِ) أَي نَوَابِهِ (خَيْرٌ وَأَبْقَى أَفْلًا تَعْمَلُونَ)

بالتاء

أعقل وأفطن ويقبهم غيرهم؛ ولما كان النبي صلى الله عليه وسلم مبعوثا لجميع الخلق

كانت بعده أفضل البلاد على الإطلاق وقبيلته أشرف القبائل على الإطلاق (قوله يتلوا عليهم آياتنا) أي لقطع الحجج والمعاذير (قوله إلا وأهلها ظالمون) استثناء من عموم الأحوال كأنه قال ما كنا نهلكهم في حال من الأحوال إلا في حال كونهم ظالمين (قوله وما أوتيتهم من شيء) ما اسم موصول مبتدأ وأوتيتهم صلته ومن شيء بيان لما وقوله فتنا الحياة الدنيا خبره وقرن بالفاء لما في المبتدأ من معنى العموم وصح أن تكون ماشرطية وقوله فتنا الحياة الدنيا خبر مبتدأ محذوف والجملة جواب الشرط (قوله ثم يغنى) أي يذهب بفنائكم فجميع ملق الدنيا عرض زائل يذهب بذهاب أهله ولا يبقى إلا جزاؤه فخلال الدنيا حساب وحرمانها عقاب (قوله وهو نوابه) أي نواب الأهمال التي قصد بها وجهه سبحانه وتعالى (قوله خير وأبقى) أي دائم بدوام الله (قوله أفلاته قالون) المزمرة داخلة على محذوف والفاء عاطفة على ذلك المحذوف والتقدير أترككم التدبر في أحوالكم فلا تعقلون لمن أثار الفاني على الباقي فلا عقل عنده لما في الحديث «الدنيا دار من لادار له ومال من لا مال له ولها يجمع من لا عقل له» وقه در الامام الشامي حيث قال:

إن لله عبادا فطن طلقوا الدنيا وخافوا الفتنا نظروا فيها فلما علموا أنها ليست لحي وطننا

جعلوها لجة واتخذوها صالح الأهمال فيها صفنا وليس المراد من ترك الدنيا رأسا والخروج عنها بالمرة بل المراد لا يجعلها أكبر همه ولا مبلغ علمه وإنما يطلب الدنيا ليستعين بها على خدمة ربه لتكون مزرعة لآخرته لما في الحديث «نعم المال الصالح في يد الرجل الصالح» فالمر شغل القلب والنية السوء .

(قوله بالياء والياء) أى فهما قرأتان سبع تان (قوله أن الباقي خير من الغنى) قدره إشارة إلى أن مفعول يقولون محذوفه واستفيد منه أن أعقل الناس المشتغلون بطاعة الله الذين اختاروا الباقي على الغنى ، ومن هنا قال الامام الشافعى رضى الله عنه: من أوصى بثلاث ماله لأعقل الناس صرف إلى المشتغلين بطاعة الله تعالى (قوله أفمن وعدناه الخ) من مبتدأ وجمله وعدناه صلتها وقوله كمن وعدناه الخ خبر المبتدأ ، والمعنى أيستوى من وعدناه وعدنا حسنا فهو لاقية بمن اتهمك في طلب الغنى حتى صار يوم القيامة من المحضرين للعذاب فهو نظير قوله تعالى - أم حسب الذين اجترحوا السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات سواء محياهم ومماتهم ساء ما يحكمون - (قوله مصيبه) أى مدركه لاحالة لأن وعدته لا يتخلف (قوله متاع الحياة الدنيا) أى المشوب بالأكدار (قوله الأول) أى وهو من وعدناه والثانى وهو من متعناه (قوله أى الانسانى بينهما) أشار بذلك إلى أن الاستفهام إنكارى بمعنى النفي (قوله ويوم يناديهم) أى للشركين الذين عبدوا غير الله على لسان ملائكة العذاب أو النداء من الله لهم ، والنفي فى آية ولا يكلمهم الله يوم القيامة كلام الرضا والرحمة فلا ينافى أنه يكلمهم كلام غضب وسخط (قوله فيقول أين شركائى) تفسير للنداء (قوله ترعومهم شركائى) أشار بذلك (٢٠٩) إلى أن مفعولى ترعومون محذوفان (قوله قال الذين

حق عليهم القول) كلام مستأنف واقع فى جواب سؤال مقدر تقديره ماذا قالوا ، وجواب هذا السؤال أنه حصل التنازع والتخاصم بين الرؤساء والأتباع ، فقال الأتباع إنهم أضلونا وقال الرؤساء ربنا هؤلاء الخ فهو معنى قوله تعالى - وبرزوا لله جميعا - الخ ، ومعنى وإذا يتحاجون فى التنازع الخ (قوله حق عليهم القول) أى ثبت وتحقق وهو قوله لأملأن جهنم من الجنة

بالتاء والياء أن الباقي خير من الغنى (أَفَمَنْ وَعَدْنَاهُ وَعْدًا حَسَنًا فَهُوَ لَاقِيهِ) مصيبه وهو الجنة (كَمَنْ مَتَّعْنَاهُ مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا) فيزول عن قريب (ثُمَّ هُوَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ مِنَ الْمُخْضَرِّينَ) النار ، الأول المؤمن ، والثانى الكافر ، أى لاتساوى بينهما (وَ) اذكر (يَوْمَ يُنَادِيهِمْ) الله (فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ) هم شركائى (قَالَ الَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ) بدخول النار ، وهم رؤساء الضلالة (رَبَّنَا هَؤُلَاءِ الَّذِينَ أَغْوَيْنَا) هم مبتدأ وصفة (أَغْوَيْنَاهُمْ) خبره ففؤوا (كَمَا غَوَيْنَا) لم نكرهمهم على النفى (تَبَرَأْنَا إِلَيْكَ) منهم (مَا كَانُوا بِإِيَّانَا يَعْبُدُونَ) مانافية وقدم المفعول للفاصلة (وَقِيلَ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ) أى الأصنام الذين كنتم ترعومون أنهم شركاء الله (فَدَعَوْهُمْ فَلَمْ يَسْتَجِيبُوا لَهُمْ) دعاءهم (وَرَأَوْا) م (الْعَذَابَ) أبصروه (لَوْ أَنَّهُمْ كَانُوا يَشْعُرُونَ) فى الدنيا لما رأوه فى الآخرة (وَ) اذكر (يَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ الْمُرْسَلِينَ) إليكم (فَعَمِيَّتْ عَلَيْهِمُ الْأَنْبَاءُ) الأخبار المنجية فى الجواب (يَوْمَئِذٍ) أى لم يجدوا خبرا لهم فيه نجاة (فَهُمْ لَا يَتَسَاءَلُونَ) عنه فيسكتون (فَأَمَّا مَنْ تَابَ) من الشرك (وَأَمَّنْ) صدق بتوحيد الله (وَعَمِلَ صَالِحًا) أذى الفرائض

والناس أجمعين (قوله وهم رؤساء الضلال) أى الذين أطاعوهم فى كل ما امرهم به ونهواهم عنه (قوله ربنا هؤلاء الذين أغويانا الخ) اسم الإشارة مبتدأ والوصول نعته وأغويانا صلتها والمائد محذوف قدره المفسر ، وأغويانا خبر وضح الاخبار به لتقييده بقوله كما غويانا ففيه زيادة فائدة على الصلة والمعنى تسببنا لهم فى التى فقبلوا منا ولم يقبوعوا الرسل وما أنزل عليهم من الكتب التى فيها المواعظ والأوامر والنواهي فلم يخبرهم عن أنفسنا بل اخترناهم ما اخترناه لأنفسنا فاتبعونا بهواهم (قوله تبرأنا إليك منهم) هذا تقرير لما قبله (قوله وقدم المفعول) أى وهو قوله إيانا (قوله وقيل ادعوا شركاءكم) أى استفيدوا بالهتكم التى عبدتموها لتصركم وتدفع عنكم ما نزل بكم وهذا القول للهكم والتبكيك لهم (قوله ورأوا العذاب) أى نازلا بهم (قوله مارأوه) هو جواب لو (قوله ويوم يناديهم) معطوف على ما قبله فتحصل أنهم يستلون هن إشارا كهم وجوابهم للرسل (قوله فعميت عليهم الأنباء) أى خفيت عليهم فلم يهتدوا لجواب فيه راحة لهم ، أو الكلام على القلب والأصل فعموا عن الأنباء : أى ضلوا وتخبروا فى ذلك فلم يهتدوا إلى جواب به نجاتهم (قوله فهم لا يتساءلون عنه) أى عن الخبر المنجى لحصول الدهشة لهم ولقنوطهم من رحمة الله حينئذ (قوله فأما من تاب الخ) أى رجع عن كفره فى حال الحياة .

(قوله فعسى أن يكون من المفاجين) الترجي في القرآن بمنزلة التحقق لأنه وعد كريم ومن شأنه لا يخلف وعده (قوله وربك يخلق ما يشاء ويختار) سبب نزولها أن الوليد بن المغيرة استعظم النبوة ونزول القرآن على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقال - لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم - فنزلت هذه الآية ردا عليه . واختلف المفسرون في تفسير هذه الآية على أقوال كثيرة فقليل يخلق ما يشاء من خلقه ويختار ما يشاء منهم لطاعته وقيل يخلق ما يشاء من خلقه ويختار ما يشاء لنبوته وقيل يخلق ما يشاء محمدا ويختار الأنصار لدينه ، وقيل يخلق ما يشاء محمدا ويختار ما يشاء أصحابه وأمنته لما روى «إن الله اختار أصحابي على العالمين سوى النبيين والمرسلين واختار من أصحابي أربعة يعني أبا بكر ومروان وعثمان وعلياً فجعلهم أصحابي وفي أصحابي كلهم خير واختار أمي على سائر الأمم واختار لي من أممي أربعة قرون» اه فقد اختار محمدا على سائر الخلوقات واختار أمته على سائر الأمم فكما هو أفضل الخلق على الإطلاق أمته أفضل الأمم على الإطلاق (قوله ما كان لهم الحيرة) بالتحريك والاسكان معناها واحد وهو الاختيار ومنافية وكان فعل ناقص والجار والمجرور خبرها مقدم والحيرة اسمها مؤخر والجملة مستأنفة فالوقف على يختار ، والمعنى ليس للخلق لجمع الاختيار في شيء لا ظاهرا ولا باطنا بل الحيرة لله تعالى في أفعاله لما في الحديث القدسي «يا بهدي أنت تريد وأنا أريد ولا يكون إلا ما أريد فان سلمت لي ما أريد أعطيتك ما تريد وإن لم تسلم لي ما أريد أنعمت عليك فيما تريد ولا يكون إلا ما أريد» وإفهاما خص المفسر المشركين بذلك مراعاة لسبب النزول ويصح أن تكون مامصداية وما عدها مؤول بمصدر ، والمعنى ويختار (٢١٠) اختيارهم فيه ويصح أن تكون موصولة للعائد محذوف والتقدير . يختار

(فَعَسَى أَنْ يَكُونَ مِنَ الْمُفْجِئِينَ) التاجين بوعده الله (وَرَبُّكَ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ وَيَخْتَارُ) ما يشاء (مَا كَانَ لَهُمْ) للمشركين (الْخَيْرَةُ) الاختيار في شيء (سُبْحَانَ اللَّهِ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ) عن إشراكهم (وَرَبُّكَ يَعْلَمُ مَا تُكِنُّ صُدُورُهُمْ) تسر قلوبهم من الكفر وغيره (وَمَا يُبْلِغُونَ) بألسنتهم من ذلك (وَهُوَ أَفْقَهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ لَهُ الْخَمْدُ فِي الْأُولَى) الدنيا (وَالْآخِرَةِ) الجنة (وَلَهُ الْحُكْمُ) القضاء النافذ في كل شيء (وَالِإِلَهِ تُرْجَعُونَ) بالشور (قُلْ) لأهل مكة (أَرَأَيْتُمْ) أي أخبروني (إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ الْقِيلَ سَرْمَدًا) دائما (إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ) بزعمكم (يَأْتِيَكُمُ بَٰضِيَاءُ) نهار تطلبون فيه المعيشة (أَفَلَا تَسْمَعُونَ) ذلك سماع تفهم فترجعون عن الإشراك ،

الذي لهم فيه الاختيار  
وحيثما فلا يصح الوقف  
على يختار والأول أظهر  
فالواجب على الإنسان أن  
يعتقد أنه لا تأثير لشيء  
من الكائنات في شيء  
أبدا وإنما الذي يظهر  
على أيدي الخلق أسباب  
علوية يمكن تخلفها (قوله  
سبحان الله) أي تزيها له  
عما لا يليق به (قوله من

(قل)

الكفر وغيره) أي كالأيمان فيجازي الكافر بالخلود في النار والمؤمن بالخلود في الجنة

(قوله له الحمد في الأولى والآخرة) أي هو مستحق للثناء بالجميل في الدنيا والجنة لأنه لا معطى للنعم فيهما إلا هو سبحانه وتعالى فالمؤمنون يحمدونه في الجنة بقوله الحمد لله الذي صدقنا وعده الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن كما حمدوه في الدنيا لكن الحمد في الدنيا مكافون به وأما في الآخرة فهو تفضل لا تقطاع التكليف بالموت قال العلماء لا ينبغي لأحد أن يقدم على أمر من أمور الدنيا والآخرة حتى يسأل الله تعالى الحيرة في ذلك وذلك بأن يصلي ركعتين صلاة الاستخارة يقرأ في الركعة الأولى بعد أم القرآن وربك يخلق ما يشاء ويختار الآية وفي الثانية وما كان مؤمنا ولا مؤمنة إذا قضى الله ورسوله أمرا أن تكون لهم الحيرة من أمرهم الآية ثم يدعو بالدعاء الوارد في صحيح البخاري عن جابر بن عبد الله قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعلمنا الاستخارة في الأمور كلها كما يعلمنا السورة من القرآن يقول إذا هم أحدكم بالأمر فليركع ركعتين من غير الفريضة ثم ليقل اللهم أني أستخيرك بعلمك وأستقدرك بقدرتك وأسألك من فضلك العظيم فانك تقدر ولا أقدر وتعلم ولا أعلم وأنت علام الغيوب اللهم أن سكنت تعلم أن هذا الأمر خير لي في ديني ومعاشي وعاقبة أمري أو قال في عاجل أمري وآجله فاقدره لي ويسره لي وإن كنت تعلم أن هذا الأمر شر لي في ديني ومعاشي وعاقبة أمري أو قال في عاجل أمري وآجله فاصرفه عني واصرفني عنه واقدر لي الخير حيث كان ، ثم رضى به قال ويسمى حاجته ، وروى عن أنس أن النبي صلى الله عليه وسلم قال له «يا أنس إذا هممت بأمر فاستخر ربك فيه سبع مرات ثم انظر إلى ما يسبق إلى قلبك واعمله فان الخير فيه» انتهى فان لم يكن يحفظ الشخص هاتين الآيتين فليقرأ

قل يا أيها الكافرون والإخلاص قلن لم يكن يحفظ هذا الدعاء فليقرأ اللهم حرلي واخرلي كإروى عن عائشة عن أبي بكر رضي الله عنهما . واعلم أن هذه الكيفية هي الواردة في الحديث الصحيح ، وأما الاستخارة بالنام أول الصحف أو السبعة فليس واردا عن النبي صلى الله عليه وسلم ولما كرهه العلماء وقالوا إنه نوع من الطيرة ( قوله قل أرأيتم إن جعل الله الخ ) أرأيتم وجعل تنازعا في الليل أحمل الثاني وأضر في الأول وحذف وهو مفعوله الأول ومفعوله الثاني جملة الاستفهام بعده وإن حرف شرط وجعل فعل الشرط والله فاعله والليل مفعول أول وسرمدا مفعول ثان وجواب الشرط محذوف تقديره ماذا تفعلون وتقدم الكلام على نظيره في الأنعام ( قوله سرمدا ) من السرد وهو المتابعة والاطراد ( قوله داعها أي بأن يسكن الشمس تحت الأرض ) ( قوله إلى يوم القيامة ) متعلق بجعل ( قوله من إله غير الله بزعمكم ) دفع بذلك ما يقال إن المقام لعل لأنها الطلب التصديق لامن التي لطلب المعين لأنه يوم وجود آله غيره حالي ، فأجاب بأنه مجازة للشركين في زعمهم وجود آله معه ( قوله سمع منهم ) أي تدبر واعتد لأن مجرد الإصدار لا يفيد ( قوله إن جعل الله عليكم النهار سرمدا ) أي بأن يسكن الشمس في وسط السماء ( قوله ومن رحمته ) ي فضله وإحسانه ( قوله جعل لكم الليل والنهار لتسكنوا فيه الخ ) أي لأن المرء في الدنيا لا بد وأن يحصل له التعب ليحصل ما يحتاج إليه في معاشه فجعل الله له عمل تكسب وهو النهار وعمل راحة وسكون ليستريح ( ٢١١ ) من ذلك التعب وهو الليل

( قوله ولتبتغوا من فضله ) استفيد من الآية مدح السعي في طلب الرزق لما ورد « الكاسب حبيب الله » ( قوله ذكرنا نبيا ليني عليه وزعنا الخ ) أي وإشارة إلى أن الشرك أمره عظيم لاشئ أجاب منه لفضب الله كما أن التوحيد عظيم لاشئ أجلب منه لرضا الله ( قوله يشهد عليهم بما قالوا ) أي وأمة محمد يشهدون للأتبياء بالتبليغ وعلى الأثم بالتكذيب ( قوله

( قُلْ ) لَمْ ( أَرَأَيْتُمْ ) إِنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكُمُ النَّهَارَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مَنْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ ( بَزَعَكُمْ ) بَيَّنَّكُمْ بِلَيْلٍ تَسْكُنُونَ ( تَسْتَرْجِحُونَ ) فِيهِ ( مِنَ ) التَّعَبِ ( أَفَلَا تَبْصُرُونَ ) مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ مِنَ الْخَطَا فِي الْأَشْرَاقِ فَتَرْجِعُونَ عَنْهُ ( وَمِنْ رَحْمَتِهِ ) تَعَالَى ( جَعَلَ لَكُمُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ ) فِي اللَّيْلِ ( وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ ) فِي النَّهَارِ بِالْكَسْبِ ( وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ ) النِّعْمَةُ فِيهِمَا ( وَ ) اذْكَر ( يَوْمَ يُنَادِيهِمْ فَيَقُولُ أَيْنَ شُرَكَائِيَ الَّذِينَ كُنْتُمْ تَزْعُمُونَ ) ذَكَرْنَا نَبِيًّا لِيُنِي عَلَيْهِ ( وَتَزَعْنَا ) أَخْرَجْنَا ( مِنْ كُلِّ أُمَّةٍ شَهِيدًا ) وَهُنَبِيَّهُمْ يَشْهَدُ عَلَيْهِمْ بِمَا قَالُوا ( فَقُلْنَا ) لَمْ ( هَانُوا بِرُءُوسِهِمْ ) عَلَى مَا قُلْتُمْ مِنَ الْأَشْرَاقِ ( فَعَلِمُوا أَنَّ الْحَقَّ ) فِي الْإِلَهِيَّةِ ( لِلَّهِ ) لَا يَشَارِكُهُ فِيهِ أَحَدٌ ( وَضَلَّ ) غَابَ ( عَنْهُمْ ) مَا كَانُوا يَقْتَرُونَ ( فِي الدُّنْيَا ) مِنْ أَنْ مَعَهُ شَرِيكًا ، تَعَالَى مِنْ ذَلِكَ ( إِنْ قَارُونَ كَانَ مِنْ قَوْمِ مُوسَى ) ابْنِ عَمِّهِ وَابْنُ خَالَتِهِ وَآمَنَ بِهِ ( فَبَغَى عَلَيْهِمْ ) بِالْكِبَرِ وَالْمَالِ وَكَثْرَةِ الْمَالِ ( وَآتَيْنَاهُ مِنَ الْكُنُوزِ مَا إِنَّ مَفَاتِحَهُ لَتَنُفُوهُ ) تَقْلُ ( بِالْهَبْصَةِ ) الْجَمَاعَةِ ( أُولَى ) أَصْحَابِ ( الْقُوَّةِ ) أَيْ تَقْلَهُمْ فَالْبَاءُ لِلتَّعْدِيَةِ ، وَعَدْتَهُمْ قِيلَ سَبْعُونَ ، وَقِيلَ أَرْبَعُونَ

أن الحق لله أي التوحيد لله خاصة لا لغيره ( قوله من أن معه شريكا ) بيان لما ( قوله إن قارون كان من قوم موسى ) هو اسم أعجمي ممنوع من الصرف للعلمية والعجمة ( قوله ابن عمه ) أي واسم ذلك الم يصهر بيا نحتية مفتوحة وصاد مهملة ما كنة وهاء مضمومة ابن قاهت بقاف وهاء مفتوحة وناه مثلية ، ويصهر أبو قارون وعمران أبو موسى أخوان ولما قاهت ابن لادى بن يعقوب بن إسحق بن إبراهيم عليهم السلام ، وقيل إن قارون عم موسى ( قوله وآمن به ) أي وكان من الداعين الذين اختارهم موسى للنجاة فسمع كلام الله ثم حسد موسى على رسالته وهرون على إمامته ( قوله بالكبر ) أي احتقار ماسواه ومن جملة تكبره أن زاد في ثيابه شيئا ، ومن جملة بغيه بالكبر حسده لموسى عليه السلام على النبوة وكان يسعى للنور لحسن صورته ( قوله من الكنوز ) سميت كنوزا لما قيل إنه وجد كنزا من كنوز يوسف عليه السلام وقيل لامتناعه من أداء الزكاة ( قوله ما إن مفاتحه الخ ) ما اسم موصول صفة لموصوف محذوف وإن حرف توكيد ونصب ومفاتحه اسمها وجملة لتنوء خبرها والجملة صلة الموصول والتقدير وآتيناه من الكنوز التي مفاتحه تنقل العصبة أولى القوة ، وكانت مفاتحه أولا من جديد فلما كثرت جعلها من خشب فتقلت فجعلها من جلود البقر ؛ وقيل من جلود الابل كل مفتاح على قدر الأصبع وكانت تحمل معه على أربعين وقيل على ستين بنلا ( قوله لتنوء بالعصبة ) الباء للتعدية ، والمعنى لتثقل المفاتيح بالعصبة

(قوله فرح بطر) أى لأنه هو للظنوم ، وأما الفرح بالهدنيا من حيث إنها تعينه على أمور الآخرة كقضاء الدين والصدقة وإلحاح الجائع وغير ذلك فلا بأس به (قوله بأن تنفقه في طاعة الله) أى كسالة الرحم والصدقة وغير ذلك (قوله ولا تنس نصيبك من الهدنيا) أى بأن تصرف همرك في مرضاة ربك ولا تدع نفسك من غير خير قصير يوم القيامة مفلسا لما في الحديث « اغتنم خسا قبل خمس: شبابك قبل هرمك وصحتك قبل سقمك وفراغك قبل شغلك وغناك قبل فقرك وحياتك قبل موتك » وقيل للرد بالنصيب الكفن ومؤن التجهيز . قال الشاعر :

نصيبك مما تجمع البهر كله رداً آن تدرج فيهما وخنوم  
(قوله وأحسن للناس بالصدقة) للناس على العموم ويكون قصير القول - ولا تنس نصيبك من الهدنيا - وقوله - كما أحسن الله إليك - الكاف للتشبيه وباصدرية ، والمعنى وأحسن إحساناً كإحسان الله إليك أو لتعميل (قوله قال إنما أوتيته على علم عندى) جواب لما قالوه من الجهل الخس كأنه ينكر محض الفضل ، والمعنى إنما أوتيته حال كوني متصفاً بالعلم الذى عندى فأعطاني الله تلك الأموال لسكوني مستحقاً (٢١٢) لها فضل على وعلى (قوله وكان أعلم بنى إسرائيل بالتوراة) وقيل العلم الذى

وقيل عشرة ، وقيل غير ذلك ، اذكر (إِذْ قَالَ لَهُ قَوْمُهُ) المؤمنون من بنى إسرائيل (لَا تَفْرَحْ) بكثرة المال فرح بطر (إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْفَرِحِينَ) بذلك (وَأَبْتَغِ) اطلب (فِيهَا آتِيكَ) الله . من المال (الْهَادِرَ الْآخِرَةَ) بأن تنفقه في طاعة الله (وَلَا تَنْسَ) تترك (نَصِيبَكَ مِنَ الْهُدْنِيَا) أى أن تصل فيها للآخرة (وَأَحْسِنِ) للناس بالصدقة (كَمَا أَحْسَنَ اللَّهُ إِلَيْكَ وَلَا تَبْتَغِ) تطلب (الْفَسَادَ فِي الْأَرْضِ) بعمل الماضى (إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُفْسِدِينَ) بمعنى أنه يعاقبهم (قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ) أى المال (عَلَى عِلْمٍ عِنْدِي) أى في مقابلته وكان أعلم بنى إسرائيل بالتوراة بعد موسى وهرون قال تعالى (أَوَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ قَدْ أَهْلَكَ مِنْ قَبْلِهِ مِنَ الْقُرُونِ) الأمم (مَنْ هُوَ أَشَدُّ مِنْهُ قُوَّةً وَأَكْثَرُ جَمًّا) للمال ، أى هو عالم بذلك ويهلكهم الله (وَلَا يَسْتَلْ عَنْ ذُنُوبِهِمُ الْمُجْرِمُونَ) لعله تعالى بها فيدخلون النار بلا حساب (فَخَرَجَ) قارون (عَلَى قَوْمِهِ فِي زِينَتِهِ) بأتباعه الكثيرين ركبانا متحليين بملابس الذهب والحريز على خيول وبغال متحلية (قَالَ الَّذِينَ يُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا: يَا) للتنبية (لَيْتَ لَنَا مِثْلَ مَا أُوتِيَ قَارُونُ) في الدنيا (إِنَّهُ لَذُو حَظٍّ) نصيب (عَظِيمٍ) وافٍ فيها (وَقَالَ) لهم (الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ) بما وعد الله في الآخرة (وَيَتْلُكُمُ) كلمة زجر (ثَوَابُ اللَّهِ) في الآخرة بالجنة (خَيْرٌ لِمَنْ آمَنَ وَهَلَ حَالُهَا) ،

فضل به هو علم الكيمياء فان موسى علمه ثلثة ويوشع ثلثة وكاب ثلثة غخدعهما قارون حتى أضاف ما عندهما إلى ما عنده فكان يأخذ من الرصاص فيجعله فضة ومن النحاس فيجعله ذهباً فكثر بذلك ماله وتكبر وعلى هذا فقوله على علم عندى المراد به علم الكيمياء ويكون المعنى اكتسبته بعلمى الذى عندى لامن فضل الله كما تقولون (قوله أولم يعلم) الهمزة داخلة على محذوف والواو عاطفة عليه ، والتقدير أيدعى ولم يعلم أن الله الخ والاستفهام

للتوبيخ ، والمعنى أنه إذا أراد إهلاكه لم ينفعه ذلك (قوله ولا يستل عن ذنوبهم المجرمون) مما أى لا يسألهم الله عن ذنوبهم إذا أراد عقابهم . إن قلت كيف الجمع بين هذا وبين قوله تعالى - فوريك لنسألتهم أجمعين هما كانوا يعملون - أجيب بأن السؤال قسمان سؤال استعاب وسؤال توبيخ وتفريع فالتنقي سؤال الاستعاب الذى يعقبه العفو والغفران كسؤال السلم العاصى والثبت سؤال التوبيخ الذى لا يعقبه إلا النار (قوله خرّج على قومه) عطف على قوله إنما أوتيته على علم وما يبدى اعتراضاً ، وكان خروجه يوم السبت ، وقوله بأتباعه قيل كانوا أربعة آلاف ، وقيل تسعين ألفاً عليهم المعصرات ، وهو أول يوم رى فيه المعصرات وكان عن عيونه ثلاثمائة غلام وعن يساره ثلاثمائة جارية بيض عليهن الخيل والديباج وكانت خيولهم وبغالهم متحلية بالديباج الأحمر وكانت بقلته شهباء بياضها أكثر من سوادها سرجها من ذهب وكان على سرجها الأرجوان بضم الهمزة والجيم وهو قطيفة حمراء (قوله قال الذين يريدون الحياة الدنيا) أى كانوا مؤمنين غير أنهم محبسون (قوله كلمة زجر) أى هى منصوبة بمقرر: أى ألزمكم الله ويلكم والأصل فى الويل الدعاء بالهلاك ثم استعمل فى الزجر والردع .

(قوله مما أوتي قارون في الدنيا) أي لأن الثواب منافعه عظيمة (قوله ولا يلقاها) أي يوفق للعمل بها (قوله على الطاعة وعن المصيبة) أي وعلى الرضا بأحكامه تعالى (قوله خسفناه وبذره الأرض) قال أهل العلم بالأخبار والسيرة: كان قارون أعلم بني إسرائيل بعد موسى وهرون وأقربهم للتوراة وأجملهم وأغناهم وكان حسن الصوت فبني وطني واعتزل فأتباعه وجعل موسى يدبره للقرابة التي بينهما وهو يؤذيه في كل وقت ولا يزيد إلا اعتقوا وتجبروا ومعاداة لموسى حتى بنى داراً وجعل بابها من الذهب وضرب على جدرانها صفائح الذهب ، وكان الملا من بني إسرائيل يغدرون إليه ويروحون ويطعمهم الطعام ويحدثونه ويضاحكونه . قال ابن عباس : فلما نزلت الزكاة على موسى أتاه قارون فضاحله على دينار واحد عن كل ألف دينار وعلى درهم عن كل ألف درهم وعلى شاة عن كل ألف شاة وكذلك سائر الأشياء ثم رجع إلى بيته فحسبه فوجده شيئاً كثيراً فلم تسمع نفسه بذلك ، فجمع بني إسرائيل وقال لهم إن موسى قد أمركم بكل شيء فاطعموه وهو يريد أن يأخذ أموالكم ، قالت بنو إسرائيل أنت كبيرنا فمنا بما شئت ، قال أمركم أن تأتونا بخلائه الزانية فنجعل لها جملاً على أن نقذف موسى بنفسها فإذا فعلت ذلك خرج عليه بنو إسرائيل ورفضوه فدعوه فجعل لها قارون ألف دينار وألف درهم ، وقيل جعل لها طشتاً من ذهب ، وقيل قال لها قارون أموالك وأخطك بنسائي على أن تقذف موسى بنفسك غداً إذا حضر بنو إسرائيل ، فلما كان من الغد جمع قارون بني إسرائيل ثم أتى إلى موسى فقال له إن بني إسرائيل ينتظرون خروجك لتأمرهم وتنهام ، فخرج إليهم موسى وهم في براح من الأرض فقام فيهم فقال يا بني إسرائيل من سرق قطعنا يده ومن اقترى جلدناه ثمانين ومن زنى وليست له امرأة جلدناه مائة ومن زنى وله امرأة رجمناه حتى يموت . قال قارون إن كنت أنت ؟ قال ولمن كنت أنا . قال قارون فإن بني إسرائيل يزعمون أنك فجرت بخلائه الزانية . قال موسى ادعوها فلما جاءت قال لها موسى يا فلاتة أما فعلت بك ما يقول هؤلاء (٢١٣) وعظم عليها وسأله بالذي فلق

البحر لبني إسرائيل وأتزل التوراة إلا صدقت ؟ فتداركها الله بالتوفيق ، فقلت في نفسها أحدث توبة أفضل من أن أؤذي رسول الله فقالت لا والله ولكن جعل لي قارون

مما أوتي قارون في الدنيا (وَلَا يَلْقَاهَا) أي الجنة المثاب بها (إِلَّا الصَّابِرُونَ) على الطاعة وعن المصيبة (فَخَسَفْنَا بِهِ) قارون (وَبَذَرِهِ الْأَرْضَ) قَسَا كَانَ لَهُ مِنْ فِتْنَةٍ يَنْصُرُونَهُ مِنْ دُونِ اللَّهِ (أَي غَيْرِهِ) بَأْنْ يَمْنَعُوا عَنْهُ الْهَلَاكَ (وَمَا كَانَ مِنَ الْمُتَنَصِّرِينَ) مِنْهُ (وَأَصْبَحَ الَّذِينَ تَمَنَّوْا مَكَانَهُ بِالْأَمْسِ) أَي مِنْ قَرِيبٍ (يَقُولُونَ وَيَسْأَلُونَ اللَّهَ بِسُوءِ الرَّزْقِ) لِمَ يَشَاكُ مِنْ عِبَادِهِ وَيَقْدِرُ يَضِيقُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَوَيْ اسْمُ فَعْلٍ بِمَعْنَى أَحْبَبَ أَي أَنَا وَالْكَافُ بِمَعْنَى اللّامِ

جعلنا على أن تقذف نفسك بنفسى ، فغرت موسى ساجداً يبكي وقال اللهم إن كنت رسولاك فاغضب لي فأوحى الله إليه إنى أمرت الأرض أن تطيعك فمرها بما شئت ، فقال موسى يا بني إسرائيل إن الله بعثنى إلى قارون كما بعثنى إلى فرعون فمن كان معه فليثبت مكانه ومن كان معي فليعتزل فاعتزلوا فلم يبق مع قارون إلا رجلان ، ثم قال موسى يا أرض خذيهم فأخذتهم الأرض بأقدامهم ، ثم قال يا أرض خذيهم فأخذتهم الأرض إلى الركب ، ثم قال يا أرض خذيهم فأخذتهم الأرض إلى أوساطهم ، ثم قال يا أرض خذيهم فأخذتهم إلى الأعناق وأصحابه في كل ذلك يتضرعون إلى موسى ويناشده قارون الله والرحم حتى قيل إنه ناشده سبعين مرة وموسى في ذلك لا يلتفت إليه لشدة غضبه . ثم قال يا أرض خذيهم فانطبقت عليهم ، قل قلادة : خسفت به فهو يتجلبج في الأرض كل يوم قامة رجل لا يبلغ قعرها إلى يوم القيامة ، وفي الخبر : إذا وصل قارون إلى قرار الأرض السابعة نفخ إسرائيل في الصور ، وأصبح بنو إسرائيل يتحدثون فيما بينهم أن موسى إنما دعا على قارون ليستبد بداره وكنوزه وأمواله فدعا الله موسى حتى خسف بدله وكنوزه وأمواله الأرض . قال بعضهم : مقتضى هذا الحديث أن الأرض لا تأكل جسمه فيمكن أن يلغز ويقال لنا كائن لا يبلى جسده بعد الموت وهو قارون (قوله من فئة) من زائدة وفئة اسم كان إن كانت ناقصة والجاز والجرور خبرها أو فاعل بها إن كانت تامة (قوله من المنتصرين) أي المنتصرين بأنفسهم (قوله أي من قريب) أشار بذلك إلى أن المراد بالأمس الوقت للماضي القريب لا اليوم الذي قبل يومك (قوله ويكأن الله الخ) ويكأن فيها خمسة مذاهب : الأول أن وى كلمة برأسها اسم فعل بمعنى أعجب والكاف للتعليل وأن وما دخلت عليه مجرور بها : أي أعجب لأن الله ييسط الرزق الخ فالوقف طوي وهو قراءة الكسائر . الثاني أن كان للتشبيه غير أنه ذهب معناه منها وصارت لليقين وحينئذ فالوقف على وى ككلى قبله . الثالث أن وى كلمة برأسها والكاف حرف خطاب وأن معلولة لمحدوف : أي أعلم أن الله ييسط الرزق الخ وحينئذ فالوقف على وى كلمة وهو قراءة أبي عمرو . الرابع



أَن أَصْلَهَا وَبِكَ حُذِفَت اللَّامُ وَحِينَئِذٍ قَالُوا عَلَى السَّكَافِ أَيْضًا . الْخَامِسُ أَنَّ وَبِكَانَ كَلِمَةً بَسِيطَةً وَمَعْنَاهَا أَلَمْ حَرَّ أَنْ اللَّهُ يَسِيطَ الرِّزْقَ الْخَ وَحِينَئِذٍ قَالُوا عَلَى النَّوْنِ (قَوْلُهُ لَوْلَا أَنْ مِنْ اللَّهِ عَلَيْنَا) أَيْ بِالْإِيمَانِ وَالرَّحْمَةِ (قَوْلُهُ بِالْبِنَاءِ لِلْفَاعِلِ وَلِلْفِعُولِ) أَيْ فَهُمَا قِرَاءَتَانِ سَبْعَتَانِ (قَوْلُهُ وَبِكَانَهُ) تَأْكِيدٌ لِمَا قَبْلَهُ وَيَجْرَى فِيهَا مَا يَجْرَى فِي الَّتِي قَبْلَهَا (قَوْلُهُ تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ وَلَا فَسَادًا) مُنَاسِبَةٌ هَذِهِ الْآيَةِ لِمَا قَبْلَهَا ظَاهِرَةٌ فَإِنَّ فِرْعَوْنَ وَقَارُونَ تَكَبَّرَا وَتَجَبَّرَا وَاخْتَارَا الْعُلُوَّ فَآلَ أَمْرُهُمَا لِلْخُسْرَانِ وَالْوَيْلُ وَالْبُخَارُ وَمُوسَى وَهَارُونَ اخْتَارَا التَّوَاضُعَ فَآلَ أَمْرُهُمَا لِلْعِزِّ الدَّائِمِ الَّذِي لَا يَزُولُ وَلَا يَحُولُ (قَوْلُهُ أَيْ الْجَنَّةُ) أَيْ وَمَا فِيهَا مِنَ النِّعَمِ الدَّائِمِ وَرُؤْيَا وَجْهِ اللَّهِ الْكَرِيمِ وَبِمَاخِ كَلَامِهِ الْقَدِيمِ (قَوْلُهُ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا) التَّعْبِيرُ بِالْإِرَادَةِ أُبْلَغَ فِي النَّقْيِ لِأَنَّهُ نَقْيٌ لِلْفِعْلِ وَزِيَادَةٌ (قَوْلُهُ نَجْعَلُهَا) أَيْ نَصِيرُهَا (قَوْلُهُ بِالْبِنَاءِ) أَيْ الظُّلْمَ وَالْكِبْرَ كَمَا وَقَعَ لِفِرْعَوْنَ وَقَارُونَ وَجُنُودِهِمَا (قَوْلُهُ بِعَمَلِ الْمَعَاصِي) أَيْ كَالْقَتْلِ وَالزَّنا وَالسَّرِقَةِ وَغَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْأُمُورِ الَّتِي تَخَالَفُ أَمْرَهُ تَعَالَى (قَوْلُهُ لِلْمُتَّقِينَ) أَظْهَرَ فِي مَقَامِ الْأَضْهَارِ إِظْهَارًا لِشَأْنِهِمْ وَمَدَحًا لَهُمْ بِسَبْتِهِمْ لِلتَّقْوَى وَتَسْجِيلًا عَلَى ضِدِّهِمْ (قَوْلُهُ مِنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ) تَقَدَّمَ أَنَّهُ إِنْ أُرِيدَ بِالْحَسَنَةِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ فَالْمُرَادُ بِالْخَيْرِ الْجَنَّةُ وَمِنْ لِلتَّعْلِيلِ وَلَيْسَ فِي الصِّفَةِ تَفْصِيلٌ ، وَإِنْ أُرِيدَ بِهَا مَطْلُوعٌ فَالْمُرَادُ بِالْخَيْرِ مِنْهَا عَشْرُ أَمْثَالِهَا كَمَا جَاءَ مَفْسُورًا بِهِ فِي الْآيَةِ الْآخِرَى : مِنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ عَشْرُ أَمْثَالِهَا فَقَوْلُ الْمَفْسُورِ ثَوَابٌ بِسَبَبِهَا الْخَ إِشَارَةٌ لِمَعْنَى الثَّانِي (قَوْلُهُ وَهُوَ عَشْرُ أَمْثَالِهَا) هَذَا أَقَلُّ الْمَضَاعِفَةِ (٢١٤) وَتَضَاعُفٌ لِسَبْعِينَ وَلِسَبْعِمِائَةٍ وَاللَّهُ يَضَاعُفُ لِمَنْ يَشَاءُ ، وَهَذَا فِي الْحَسَنَةِ

(لَوْلَا أَنْ مِنْ اللَّهِ عَلَيْنَا لَخَسَفَ بَنَاءُ) بِالْبِنَاءِ لِلْفَاعِلِ وَالْفِعُولِ (وَبِكَانَهُ لَا يُفْلِحُ الْكَافِرُونَ) لِنِعْمَةِ اللَّهِ كَقَارُونَ (تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ) أَيْ الْجَنَّةُ (نَجْعَلُهَا لِلَّذِينَ لَا يُرِيدُونَ عُلُوًّا فِي الْأَرْضِ) بِالْبِنَاءِ (وَلَا فَسَادًا) بِعَمَلِ الْمَعَاصِي (وَالْمُتَّقِينَ) الْمُحْمُودَةُ (لِلْمُتَّقِينَ) عِقَابُ اللَّهِ بِعَمَلِ الطَّاعَاتِ (مَنْ جَاءَ بِالْحَسَنَةِ فَلَهُ خَيْرٌ مِنْهَا) ثَوَابٌ بِسَبَبِهَا وَهُوَ عَشْرُ أَمْثَالِهَا (وَمَنْ جَاءَ بِالسَّيِّئَةِ فَلَا يُجْزَى الَّذِينَ عَمِلُوا السَّيِّئَاتِ إِلَّا) جَزَاءُ (مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ) أَيْ مِثْلُهُ (إِنَّ الَّذِي فَرَضَ عَلَيْكَ الْقُرْآنَ) أَنْزَلَهُ (لَرَأْدُكَ إِلَى مَعَادٍ) إِلَى مَكَّةَ وَكَانَ قَدْ اشْتَقَّهَا (قُلْ رَبِّي أَعْلَمُ مَنْ جَاءَ بِالْهُدَى وَمَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ) نَزَلَ جَوَابًا لِقَوْلِ كَفَّارٍ مَكَّةَ لَهُ إِنَّكَ فِي ضَلَالٍ أَيْ هُوَ الْجَائِئِ بِالْهُدَى وَهُوَ فِي الضَّلَالِ وَأَعْلَمُ بِمَعْنَى عَالِمٍ (وَمَا كُنْتَ تَرْجُوا أَنْ يُلْقَى إِلَيْكَ الْكِتَابُ) الْقُرْآنَ (إِلَّا) ،

التي فعلها بنفسه أوصلت من أجله كالقراءة والدكر إذا فعل وأهدى ثوابه لميت مثلاً ، وأما الحسنة التي تؤخذ في نظير الظلامة فلا تضاعف بل تؤخذ الحسنة للظالم ، وأما المضاعفة فتكتب للظالم لأنها محض فضل من الله تعالى ليس للعبد فيه فضل والمضاعفة مخصوصة بهذه الأمة ، وأما غيرهم

فلا مضاعفة له (قوله فلا يجزى الذين عملوا السيئات الخ) أظهر في مقام الاضمار تسجيلاً وتقبيحاً على فاعل السيئات لينزجر عن فعلها (قوله أي مثله) أشار بذلك أن الكلام على حذف مضاف (قوله أنزله) أي أوفرضه بمعنى أوجب عليك ثبليته للعباد والتمسك به (قوله إلى مكة وكان قد اشتاقها) تقدم أن سبب نزول هذه الآية أنه صلى الله عليه وسلم لما أذن له في الهجرة إلى المدينة وخرج من النصار مع أبي بكر ليلا سار في غير الطريق فلما نزل بالجحفة بين مكة والمدينة وعرف طريق مكة اشتق إليها وذكر مولده ومولد أبيه فنزل عليه جبريل وقال له اشتاق إلى بلدك ومولدك فقال عليه السلام نعم قال جبريل إن الله تعالى يقول إن الذي فرض عليك القرآن لرادك إلى معاد يعني إلى مكة ظاهراً عليهم سميت الله معاداً لأن شأن الإنسان أن ينصرف من بلده ويعود إليها وتقدم أن هذه الآية يفني قراءتها للمسافر تفاؤلاً بعوده لوطنه ، ولا يقال ر الآية قيات للنبي صلى الله عليه وسلم فكيف يقال لغيره لأنه يقال إن القرآن نزل للتعبد والافتداء به فكأنه قال كما صدقت بعد ذلك فأصدق وعدى (قوله جواباً لقول كفار مكة الخ) أي كما قالت بنو إسرائيل لموسى مثل ذلك فرد الله عليهم قوله : أوتال موسى ربي أعلم من جاء بالهدى ومن تكون له عاقبة الدار (قوله وأعلم بمعنى عالم) إنما احتج إلى تحويله لتعديته للفعل نفسه وإلا لكان مقتضى الظاهر تعديته بمن (قوله وما كنت ترحوا) أي لم يحسب . أرسله إليك (قوله أن يلقى إليك الكتاب) أي أنزله عليك ليس عن معاد ولا تطلب منك ، ومن هنا قال العلماء إن النبوة ليست مكتسبة لأحد قال في الجوهره : ولم تكن نبوة مكتسبة ولو رقي في الخير أعلى عقبه

(قوله لكن ألقى إليك الخ) أشار بذلك إلى أن الاستثناء شطط (قوله فلا تكونن ظهيرا للكافرين) الخطاب له والمراد لغيره لاستحالة ذلك عليه (قوله حذف نون الرفع للجازم) أي وهو لا الناهية (قوله لالتقاءها مع النون الساكنة) أي وجود دليل يدل عليها وهو الضمة وما شئ عليه الفسر في تصريف الفعل إنما يأتي على ندور وهو تأكيد الفعل الخالي عن الطلب فالأولى أن يقول وأصله يصدونك دخل الجازم لحذف النون ثم أكد فالتقى ساكنان حذفت الواو لالتقاءهما ووجود الضمة دليلا عليها (قوله بعد إذ أنزلت إليك) أي بعد وقت إنزالها عليك (قوله أي لا ترجع إليهم) أي لا تركزن إلى أقوالهم (قوله ولا تكونن من المشركين) الخطاب له والمراد غيره (قوله ولم يؤثر الجازم في الفعل) أي لفظا وإن كان مؤثرا محلا (قوله لبنائه) أي بسبب مباشرة نون التوكيد له بخلاف قوله ولا يصدونك فتأثر بالجازم وإن كان مؤكدا بالنون لعدم مباشرتها للفعل فإنه فصل بينهما بواو الجماعة قال ابن مالك : وأعر بوا مضارعا إن عريا \* من نون توكيد مباشر (قوله تعبد) أشار بذلك إلى أن المراد بالدعاء بالعبادة وحينئذ فليس في الآية دليل على مازعه الخواارج من أن الطلب من الغير حيا أو ميتا شرك فإنه جهل مركب لأن سؤال الغير من حيث إجراء الله النفع أو الضرر على يده قد يكون (٢١٥) واجبا لأنه من التمسك بالأسباب ولا ينكر الأسباب إلا

جحد أو جهول (قوله كل شيء هالك إلا وجهه) أي كل ماسوى الله تعالى قابل للهلاك وجاز عليه لأن وجوده ليس ذاتيا له قال بعض العارفين : الله قل ونز الوجود وما حوى

إن كنت مرئادا بلوغ كمال قال كل دون الله إن حققته عدم على التفصيل والاحمال من لا وجود لذاته من ذاته

فوجوده لولاه عين محال

لكن ألقى إليك (رَحْمَةً مِنْ رَبِّكَ فَلَا تَكُونْ ظَلِيمًا) معينا (لِلْكَافِرِينَ) على دينهم الذي دعوك إليه (وَلَا يَصُدُّنَكَ) أصله يصدونك حذف نون الرفع للجازم والواو الفاعل لالتقاءها مع النون الساكنة (عَنْ آيَاتِ اللَّهِ بَدَأَ إِذْ أَنْزَلَ إِلَيْكَ) أي لا ترجع إليهم في ذلك (وَأَذْغِ) الناس (إِلَى رَبِّكَ) بتوحيده وعبادته (وَلَا تَكُونْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ) بإعتابهم ولم يؤثر الجازم في الفعل لبنائه (وَلَا تَذْغِ) تعبد (مَعَ اللَّهِ الْهَاسِخَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ كُلُّ شَيْءٍ هَالِكٌ إِلَّا وَجْهَهُ) إلا إياه (لَهُ الْحُكْمُ) القضاء النافذ (وَالِيَهُ تَرْجَعُونَ) بالقشور من قهوركم .

## (سورة العنكبوت)

مكية، وهي تسع وستون آية

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) الله أعلم بمراده به (أَحْسِبِ النَّاسَ أَنْ يُلْغَوْا أَنْ يَقُولُوا) أي يقولهم (آمَنَّا وَهُمْ لَا يُفْتَنُونَ) يخفون ،

والعارفون فنوا به لم يشهدوا شيئا سوى التكبر المتعالي ورأوا سواد على الحقيقة هالكا في الحال والماضى والاستقبال وقيل الولد بالهلاك الانعدام بالفعل ، ويستثنى منه ثمانية أشياء نظمها السيوطي في قوله :

ثمانية حكم البقاء يعصها من الخلق والباقيون في حيز العدم هي العرش والكرسى وفار وجنة وعجب وأرواح كذا اللوح والقلم وهو معنى قول صاحب الجوهرة : وكل شيء هالك قد خصصوا عمومها فاطلب لما قد خصصوا

ولا مفهوم لماعده السيوطي بل منها أجساد الأنبياء والشهداء ومن في حكمهم والحدود والولدان (قوله إلا إياه) أشار بذلك إلى أن المراد بالوجه الذات ويصح أن المراد به ما عمل لأجله سبحانه وتعالى فإن ثوابه باق (قوله وإليه ترجعون) أي في جميع أحوالكم . [سورة العنكبوت مكية] مبتدأ وخبر وفي بعض النسخ سورة العنكبوت وهي تسع وستون آية مكية ففيه الفصل بين المبتدأ والخبر بالجملة الحالية، وسميت بذلك لذكر العنكبوت فيها من باب تسمية الكل باسم الجزء وتقدم أن أسماء السور توقيفية وقوله مكية أي كلها وقيل مدنية كلها وقيل مكية إلا عشر آيات من أولها إلى قوله ولقد أرسلنا نوحا الخ فإنها مدنية (قوله الله أعلم بمراده) تقدم غير مرة أن هذا القول أسلم لأنه من التشابه الذي يفوض علمه لله تعالى (قوله أحسب الناس) الاستعانة. يصح أن يكون للتعقير

وحينئذ فيكون للغي يجب على الناس أن يعرفوا بأنهم لا يتركون سيدي ، بل يمتحنون و يتلون لأن الدنيا دار بلاء وامتحان أو التوبيخ ، وعليه فالمغني لا يليق منهم هذا الحسبان أى الظن والتخمين بل الواجب عليهم عليهم بأنهم لا يتركون وحسب فعل ماض والناس فاعله وأن وما دخلت عليه في تأويل مصدر سدت مسد مفعولى حسب وأن يقولوا علة الحسبان ، وقوله وم لا يقتنون الجملة حالية مقيدة لقوله أحسب الناس ويكون للغي أحسب الناس أن يتركوا من غير افتتان بمجرد نطقهم بالشهادتين أو من أجل نطقهم بالشهادتين بل لابد من امتحانهم بعد النطق بالشهادتين ليميز الراشخ من غيره (قوله بما يتبين به حقيقة إيمانهم) أى من الشاق كالهجرة والجهاد وأبواع المصائب في الأنفس والأموال (قوله نزل في جماعة) أى كعمار بن يامر وعياش ابن أبى ربيعة والوليد بن الوليد و سلمة بن هشام وكانوا يذبون بمكة والمقصود من الآية تسلية هؤلاء وتعليم من يأتي بعدهم (قوله ولقد فتنا الذين من قبلهم الخ) إما حال من الناس وحينئذ فالمغني أحسبوا ذلك والحال أنهم علموا أن ذلك ليس سنة الله ولن تجد لسنة الله تبديلا أو من فاعل يفتنون . والمغني أحسبوا أن لا يكونوا كفيرهم ولا يسلك بهم مسالك الأمم السابقة روى البخارى عن خباب بن الأرت قال « شكونا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو متوسد بردة له في ظل الكعبة فقلنا ألا تستنصر ألا تدعونا فقال : قد كان من قبلكم يؤخذ الرجل فيحفر له في الأرض فيجعل فيها فيؤتى بالمشار فيوضع على رأسه فيجعل نصفين ويمشط بأمشاط الحديد مادون لحمه وعظمه فما يصرفه ذلك عن دينه والله ليتمن هذا الأمر حتى يسير الراكب من صنعاء إلى حضرموت لا يخاف إلا الله والذئب على غنمه ولكنكم كنتم تستعجلون » (قوله الذين صدقوا الخ) عبر في جانب الصدق بالفعل الماضي (٢١٦) وفي جانب الكذب باسم الفاعل إشارة إلى أن الكاذبين وصفهم مستمر

لم يظهر منهم إلا ما كان مخبأً، وأما الصادقون فقد زال وصف الكذب عنهم وتجدد لهم الصدق فناسبه التعبير بالفعل (قوله علم مشاهدة) جواب عما يقال إن علم الله لا يتجدد فيه والجواب أن المراد ليظهر متعلق علم الله للناس

بما يتبين به حقيقة إيمانهم، نزل في جماعة آمنوا فأذا هم المشركون (وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا) في إيمانهم علم مشاهدة (وَلَيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ) فيه (أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ يَمْلِكُونَ السَّيِّئَاتِ) انشرك والمعاصي (أَنْ يَسْبِقُونَا) يفوتونا فلا ننقم منهم (سَاءَ) بس (مَا) الذى (يَحْكُمُونَ) حكمهم هذا (مَنْ كَانَ يَرْجُوا) يخاف (لِقَاءَ اللَّهِ) فإن أجل (اللَّهِ) به (لَا تَرَى) فليستعده (وَهُوَ السَّمِيعُ) لأتوال العباد (الْعَلِيمُ) بأفعالهم (وَمَنْ جَاهَدَ) جهاد حرب أو نفس (فَأِنَّمَا يَجَاهِدُ لِنَفْسِهِ) فإن منفعة جهاده له لا لله ،

( إن )

بيان الصادق من الكاذب (قوله أم حسب الذين الخ) انتقال من توبيخ إلى توبيخ

فالأول توبيخ للناس على ظنهم بلوغ الدرجات بمجرد الإيمان من غير مشقة ولا تعب . والثاني أشد منه وهو توبيخهم على ظنهم أنهم يفوتون عذاب الله ويفرون منه مع دواءهم على الكفر (قوله الذى يحكمونه الخ) أشار بذلك إلى أن ما اسم موصول فاعل ساء ويحكمون صلتة والمائد محذوف والمخصوص بالذم محذوف قدره بقوله حكمهم هذا ويصح أن تكون ما عيذا والفاعل ضمير مفسر بما ، قال ابن مالك : وما عيذ وقيل فاعل في نحو نم ما يقول الفاضل

(قوله من كان يرجوا لقاء الله) أى يعتقد ويجزم بأنه يلاقى الله فيرجو رحمته ويخاف عقابه وهذا التفسير أتم بما قاله المفسر لأن المؤمن الصادق بلقاء الله لا بد له من الرجاء والخوف معا يؤيد ما قلناه جواب الشرط الذى قدره بقوله فليستعده أى يتهيأ ويستحضر الرحمة والنجاة من العذاب (قوله فإن أجل الله لآت) ليس هذا هو جواب الشرط والإلزام أن من لا يرجو لقاء الله لا يكون أجل الله آتيا له بل الجواب ما قدره المفسر (قوله بأفعالهم) أى وعقائدهم (قوله جهاد حرب) أى وهو الجهاد الأصغر وقوله أو نفس أى وهو الجهاد الأكبر وذلك لأن الشيطان يحرى من ابن آدم مجرى الدم والنفس أخيه ولا تغيب عن الإنسان أبدا وهي خفية تظهر الهبة لصاحبها بخلاف العدو من الكفار وأيضا إذا قتله الكافر مات شهيدا ، وأما إذا قتله نفسه فاما عاص أو كافر فلا شك أن جهاد النفس أكبر من جهاد الكفار ولذا ورد في الحديث أنه قال بعد رجوعه من الجهاد «رجعنا من الجهاد الأصغر إلى الجهاد الأكبر قيل يا رسول الله وأى جهاد أكبر من هذا قال جهاد النفس والشيطان» (قوله فاما يجاهد لنفسه) أى فلا تمنوا بطاعتكم وخدمتكم على ربكم فأنفضل له في توفيقكم لعبادته فالخصر إضافي فلا ينافي أنه ينتفع غيره بجهاده كما ينتفع الآباء بصلاح الأولاد والمقصود نفي النفع عن الله

لأشجائه عليه (قوله بن الله) لئلا ينسى من العالمين) أى فلا يصل له منهم شئ ولا ضرت لما فى الحديث القدسي « يا عبادى لو أن أولكم وآخركم وإنكم وجنكم كانوا على أتقى قلب رجل واحد منكم ما زاد ذلك فى ملكي شيئا ، يا عبادى لو أن أولكم وآخركم وإنكم وجنكم كانوا على أفجر قلب رجل واحد منكم ما نقص ذلك فى ملكي شيئا » (قوله والذين آمنوا الخ) مبتدأ خبره الجملة القسمية وهذا وعد حسن للتصديق بالإيمان (قوله لنكفرن عنهم سيئاتهم) أى لا نؤاخذهم بها وهذا ظاهر فى غير العصومين ، وأما العصومون فلا سيئات لهم فمعنى تكفيرها ؟ أجييب بأن الكلام على الفرض والتقدير يعنى أنه لو وجدت منهم سيئات تنكفر أو المراد بالسيئات خلاف الأولى على حسب مقامهم ومن هنا قيل : حسنات الأبرار سيئات المقربين (قوله بمعنى حسن) أى قاسم التفضيل ليس على بابة لأنه يوم أنهم يجازون على الأحسن لآسى الحسن ، وقد يقال المراد بالأحسن الثواب الواقع فى مقابلة الأعمال الصالحة فالمعنى عليه حينئذ تضاعف لهم الثواب فى نظير أعمالهم الصالحة فتأمل (قوله ووصينا الإنسان بوالديه حسنا) سبب نزولها هو وآية لقمان والأحقاف أن سعد بن أبى وقاص رضى الله عنه أحد العشرة المبشرين بالجنة والسابقين إلى الاسلام لما أسوأ آل أمه حمنة بنت أبى سفيان أن لاتأكل ولا تشرب ولا تستظل بسقف حتى تموت أو يكفر سعد بمحمد فأبى سعد أن يطيعها صبرت ثلاثة أيام لاتأكل ولا تشرب ولا تستظل حتى غشى عليها فأتاها وقال لها والله لو كان لك مائة نفس غرقت نفسك ما كفرت بمحمد صلى الله عليه وسلم فان شئت فسكلى وإن شئت فلا تأكلى ، فلما رأت ذلك أكلت ففزلت الآية بالوصية عليها وإتمام الله الأولاد ببر والديه دون العكس لأن الأولاد جيلوا (٢١٧) على القسوة وعدم طاعة الوالدين

فكافهم الله بما يخالف طبعهم ، والآباء محبوبون على الرحمة والشفقة بالأولاد فوكلمهم الله لما جيلوا عليه (قوله أى إيصاء ذاحسن) أشار بذلك إلى أن حسنا صفة لمصدر محذوف على حذف مضاف ويصح أن يبقى على مصدريته مبانة على حد زيد عدل (قوله بأن يبرها)

(إِنَّ اللَّهَ لَنَنفِخَنَّ مِنَ الْعَالَمِينَ) الْإِنْسَ وَالْجِنَّ وَالْمَلَائِكَةَ وَعَنِ عِبَادَتِهِمْ (وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُكَفِّرَنَّ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ) بِعَمَلِ الصَّالِحَاتِ (وَلَنَجْزِيَنَّهُمْ أَحْسَنَ) بِمَعْنَى حَسَن وَنُصَبَ بِنَزْعِ الْخَافِضِ الْبَاءِ (الَّذِي كَانُوا يَمْنَعُونَ) وَهُوَ الصَّالِحَاتِ (وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا) أَيْ إِيصَاءَ ذَا حَسَنَ بِأَنْ يَبْرَهَا (وَإِنْ جَاهِدَاكَ لِتُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ) بِإِشْرَاكَهِ (عِلْمٌ) مُوَافَقَةً لِلْوَاقِعِ فَلَا مَفْهُومَ لَهُ (فَلَا تُطِعْهُمَا) فِي الْإِشْرَاكِ (إِلَىٰ مَرْجِعُكُمْ فَأَنْبِئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ) فَأُجَازِيكُمْ بِهِ (وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُدْخِلَنَّهُمْ فِي الصَّالِحِينَ) الْأَنْبِيَاءَ وَالْأَوْلِيَاءَ ، بِأَنْ نَحْشُرَهُمْ مَعَهُمْ (وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ فَإِذَا أُوذِيَ فِي اللَّهِ جَمَلَ فِتْنَةَ النَّاسِ) أَيْ أَذَاهُمْ لَهُ (كَعَذَابِ اللَّهِ) فِي الْخَوْفِ مِنْهُ ،

أى يحسن إليهما وأوجه البر كثيرة جدا : منها لين الجانب والخدمة وبذل المال لهما وطاعتهما فى غير معاصى الله وغير ذلك (قوله وإن جاهدك لتشرك بى) أتى هنا باللام وفى لقمان بعلى حيث قال - وإن جاهدك على أن تشرك بى - لأن ما هنا موافق لما قبله فى قوله : ومن جاهد فأنما يجاهد لنفسه ومافى لقمان ضمن جاهدك معنى حملك (قوله ما ليس لك به علم) ما مفعول تشرك أى إلها لا علم لك به (قوله موافقة للواقع) علة المحذوف تقديره ذكر هذا التأييد موافقة للواقع أى إن الواقع أن الإله واحد فليس إله لك به علم وإله لا علم لك به ، وأما الأصنام فاشركا كهمع الله فى العبادة هزؤ وسخافة عقل إذ لو تأمل الكافر أدنى تأمل ما علم إلها غير الله ولا ظنه ولا توهمه (قوله إلى مرجعكم) فيه وعد حسن لمن بر بوالديه واتبع الهدى ووعيد لمن عصى والديه واتبع سبيل الردى (قوله بما كنتم تعملون) أى بالصالح والسى فيترتب على كل جزاؤه (قوله والذين آمنوا الخ) الذين اسم موصول مبتدأ وآمنوا صلته وقوله لندخلنهم الخ خبره (قوله بأن نحشرهم معهم) أى يوم القيامة بل ويحشرون بهم فى البرزخ فإذا مات المؤمن الصالح اجتمعت روحه بمن أحب من الأنبياء والأولياء حتى تقوم القيامة حينئذ يكون مرافقا لهم فى الدرجات العالية قال تعالى : إن تجتنبوا كبار ما تنهون عنه نكفر عنكم سيئاتكم وندخلكم مدخلا كريما (قوله ومن الناس من يقول آمنا بالله الخ) لما بين حال المؤمنين والكافرين فيما تقدم بين هذا حال المنافقين وهم من أظهروا الاسلام وأخفوا الكفر ومن الناس خبر مقدم ومن يقول مبتدأ مؤخر وقوله آمنا بالله الخ مقول القول (قوله فإذا أودى فى الله) أى آذاه الكفار على إظهار الإيمان (قوله جعل فتنة الناس كذاب الله) أى لم يصبر على لأذى بل ترك لدين الحق والتشبه من حيث إن عذاب الله مانع للمؤمنين من الكفر فكذلك المنافقون جعلوا أذاهم [٢١٨ - صاوى - ثالث] مانعا لهم من الإيمان وكان يمكنهم الصبر على الأذى إلى حد الإكراه وتكون قلوبهم مباحنة بالإيمان

(قوله فيطيعهم) أى ظاهرا وباطنا ، وأما المكره فقد أطاع ظاهرا لا باطنا والواخضة مرجعها القلب (قوله والواو الخ) عطف على نون الرفع مسلط عليه قوله حذف منه (قوله لالتقاء الساكنين) أى ولوجود الضمة دليلا عليها (قوله إنا كنا معكم في الإيمان) أى وإن الذى وقع منا إنما هو على سبيل الإكراه (قوله أى بعالم) أشار بذلك إلى أن التفضيل في صفات الله وأسمائه ليس مرادا (قوله وليعلمن الله الذين آمنوا الخ) أى ليظهر متعلق عمله للناس فيقتضح النفاق ويظهر شرف المؤمنين الخالص (قوله إن كانت) أى على فرض حصولها وإلاهم ليسوا مسلمين أن في اتباعهم خطايا (قوله والأمر بمعنى الخبر) أى فالذى ليكون منكم الاتباع ومنا الحل (قوله وأثقالا مع أثقالهم) أى لأن الدال على الشرك كفاعله من غير أن ينقص من وزير الاتباع شئ (قوله عما كانوا يفترون) أى يخلقون من الأباطيل التى من جهلها قولهم اتبعوا سبيلنا الخ (قوله ولقد أرسلنا نوحا الخ) لما قدم سبحانه وتعالى (٣١٨) تكاليف هذه الأمة وبين أن من أطاع لله الجنة ومن عصى الله النار

بين هنا أن هذه التكاليف ليست عزيمة بهذه الأمة بل من قبلهم كانوا كذلك وتقدم أن نوحا اسمه عبد الغفار ، وقيل يشكروا كان يسمى السكن لأن الناس بعد آدم سكنوا إليه فهو أبوم ، ولقب بنوح لكثرة نوحه على قومه وقيل على خطيئته لما روى أنه مر بكاب فقال في نفسه ما أقبحه فأوحى الله إليه أعبتى أم هبت السكب اخلق أنت أحسن منه ، ونوح هو ابن ملك بن متوشلخ ابن إدريس بن برد بن أهليل بن قبنان بن نوح ابن شيث بن آدم عليه

فيطيعهم فيناقض (ولكن) لام قسم (جاء نعر) للمؤمنين (من ربك) فنعنوا (ليقولن) حذف منه نون الرفع لتوالى النونات والواو ضمير الجمع لالتقاء الساكنين (إنا كنا معكم) في الإيمان فأشركونا في النعمة قال تعالى (أو ليس الله بأعلم) أى بعالم (بما في صدور العالمين) قلوبهم من الإيمان والنفاق ؟ بل (وليعلمن الله الذين آمنوا) بقلوبهم (وليعلمن المنافقين) فيجازى الفريقين واللام في الفعلين لام قسم (وقال الذين كفروا للذين آمنوا أتبعوا سبيلنا ديننا) ولتخمل خطاياكم (في اتباعنا إن كانت والأمر بمعنى الخبر قال تعالى (وما هم بمحاملين من خطاياهم من شئ إنهم لكاذبون) في ذلك (ولتخملن أثقالهم) أوزارهم (وأثقالا مع أثقالهم) بقولهم للمؤمنين اتبعوا سبيلنا وإضلالهم مقلديهم (ولتستقلن يوم القيامة عما كنوا يفترون) يكذبون على الله سؤال توبيخ واللام في الفعلين لام قسم وحذف فاعلها الواو ونون الرفع (ولقد أرسلنا نوحا إلى قومه) وعمره أربعون سنة أو أكثر (فلتب فيهم ألف سنة إلا خمسين عاما) يدعوهم إلى توحيد الله فكذبوه (فأخذهم الطوفان) أى الماء الكثير طاف بهم وعلام فرقوا (وهم ظالمون) مشركون (فأنجيناه) أى نوحا (وأصحاب السفينة) أى الذين كانوا معه فيها (وجعلناهم آية) عبرة (للعالمين) لمن بعدهم من الناس إن عصوا رسلهم ، وعاش نوح بعد الطوفان سبعين سنة أو أكثر حتى كثر الناس . (و) اذكر (إبراهيم) إذ قال لقومه .

السلام (قوله وعمره أربعون سنة أو أكثر) تقدم أنه اختلف في الأكثر فقليل بحث على رأس خمسين وقيل مائتين وخمسين ، وقيل مائة سنة ، وقيل غير ذلك (قوله فلبث فيهم ألف سنة الخ) الحكمة في ذكر لبث هذه المدة نسليته صلى الله عليه وسلم على عدم دخول الكفار في الاسلام فكان الله يقول لنبيه لا تحزن فإن نوحا لبث هذا العدد الكثير ولم يؤمن من قومه إلا القليل فصر وماضجر فأتى أولى بالصبر أقله مدة مكثك وكثرة من آمن من قومك ، والحكمة في العبارة بين العام والسنة التفنن وخص لفظ العام بالخمسين إشارة إلى أن نوحا لما هرقوا استراح وبقى في زمن حسن والعرب تعبر عن الحصب بالعام وعن الجذب بالسنة (قوله طاف بهم وعلام) أى أحاط بهم وارتفع فوق أعلى جبل أر بعين ذراعا (قوله الذين كانوا معه فيها) قيل كانوا أربعين رجلا وأربعين امرأة ، وقيل تسعة أولاده الثلاثة وستة من غيرهم . وقيل غير ذلك (قوله ستين أو أكثر) قيل على بعد الطوفان مائتين وخمسين سنة (قوله وإبراهيم) قرأ العامة بالنصب عطف على نوحا أو معمول لحذوف كافر به عليه المفسر حيث قرر إذ كر وقرى شدوذا بالرفع على أنه مبتدأ والخبر محذوف تقديره ومن المرسلين إبراهيم .

(قوله اعبدوا الله) أى امتثلوا ما يأمركم به على لسان نبيكم (قوله واتقوه) أى اجنبوا توبهه (قوله ذلكم) أى ما ذكر من العبادات والتقوى (قوله خير لكم مما آتاكم عليه الخ) أى فى زعمكم أن فيه خيرا والأحسن أن يقال ذلكم خير لكم من جميع الحظوظات المعجلة (قوله الخير) أى وهو عبادة الله وقوله من غيره أى وهو عبادة غيره (قوله أو ثانيا) جمع وثن وهو ما يصنع من حجر وغيره ليتخذ معبودا (قوله وتخلقون إفكا) أى تخلقونه وتخترعونه (قوله لا يملكون لكم رزقا) أى لا يستطيعون ذلك لحزهم وعدم قدرتهم عليه (قوله فاطبوه منه) أى ولا تطلبوه من غيره لأنه تكفل لكل دابة برزقها قال تعالى - وما من دابة فى الأرض إلا على الله رزقها - (قوله واعبدوه راشكروا له) أى لأن بالشكر تزداد النعم قال تعالى - لئن شكرتم لأزيدنكم - (قوله إليه ترجعون) أى تردون فيشيب الطائع ويذهب العاصى (قوله وإن تكذبوا) العاصى (٣١٩)

شرط حذف جوابه تقديره فلا يضرتنى تكذيبكم وإنما تضرون أنفسكم وقوله فقد كذب أتم من قبلكم دليل الجواب ومن هنا إلى قوله فما كان جواب قومه جل معترضة بين كلام إبراهيم وجواب قومه له إشارة إلى أن المقصود بالخطاب أمة محمد صلى الله عليه وسلم (قوله من قبلى) من اسم موصول مفعول كذب ، والمعنى فلم يضرب الرسل تكذيب قومهم لهم (قوله فى هاتين القصتين) أى قصة نوح وإبراهيم (قوله وقد قال تعالى) أى رداً على منكبرى البعث (قوله بالباء والتاء) أى فهما قراءتان سبعيتان (قوله كيف يبدى الله

أَعْبُدُوا اللَّهَ وَأَتَّقُوهُ) خافوا عقابه (ذَلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ) مما آتاكم عليه من عبادة الأصنام (إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ) الخير من غيره (إِنَّمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ) أى غيره (أَوْثَانًا وَتَخْلُقُونَ إِفْكًا) تقولون كذبا إن الأوثان شركاء لله (إِنَّ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ لَا يَمْلِكُونَ لَكُمْ رِزْقًا) لا يقدرون أن يرزقوك (فَابْتَغُوا عِنْدَ اللَّهِ الرِّزْقَ) اطلبوه منه (وَأَعْبُدُوهُ وَأَشْكُرُوا لَهُ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ) وَإِنْ تُكَذِّبُوا) أى تكذبونى يا أهل مكة (فَقَدْ كَذَّبَ أُمَمٌ مِنْ قَبْلِكُمْ) من قبلى (وَمَا عَلَى الرَّسُولِ إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ) الإبلاغ الدين فى هاتين القصتين تسلياً للنبي صلى الله عليه وسلم ، وقال تعالى فى قومه (أَوْ لَمْ يَرَوْا) بالياء والتاء ينظروا (كَيْفَ يُبْدِئُ اللَّهُ الْخَلْقَ) هو بضم أوله وقرئ بفتحها من بدأ وأبدأ بمعنى ، أى يخلقهم ابتداء (ثُمَّ) هو (يُعِيدُهُ) أى الخلق كما بدأهم (إِنْ ذَلِكَ) المذكور من الخلق الأول والثانى (عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ) فكيف ينكرون الثانى (قُلْ سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ) لمن كان قبلكم وأماهم (ثُمَّ اللَّهُ يُنشِئُ النَّشْأَةَ الْآخِرَةَ) مذكراً وقصراً مع سكون الشين (إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) ومنه البدء والإعادة (يُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ) تعذيبه (وَيَرْحَمُ مَنْ يَشَاءُ) رحمته (وَالِلَّهِ تُقْلَبُونَ) تردون (وَمَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ) ربكم عن إدراككم (فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ) لو كنتم فيها ، أى لا تقوتونه (وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ) أى غيره (مِنْ وَلِيٍّ) يمنعكم منه (وَلَا نَصِيرٍ) ينصركم من عذابه (وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ وَلِقَائِهِ) أى القرآن والبعث (أُولَئِكَ يَتِخَسَّوْنَ مِنْ رَحْمَتِي) أى جنتى (وَأُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ) مؤلم ، قال تعالى فى قصة إبراهيم :

الخلق) لما تقدم ذكر التوحيد والرسالة ذكر الحشر ، وهذه الأصول الثلاثة يجب الإيمان بها ولا ينفك بعضها عن بعض (قوله وقرئ بفتحها) أى شذودا (قوله من بدأ وأبدأ) لفظة ونشر مشووش (قوله ثم هو يعيده) قدر الضمير إشارة إلى أن الجملة ليست معطوفة على ما قبلها بل هى مستأنفة (قوله قل سيروا فى الأرض) أمر من الله لحمد صلى الله عليه وسلم بأن يقول لمنكرى البعث ما ذكر ليشاهدوا كيف أنشأ الله جميع الكائنات ومن قدر على إنسانها بدءاً يقدر على إعادتها (قوله مع سكون الشين) راجع للقصر والقراءتان سبعيتان (قوله يعذب من يشاء) أى فى الدنيا والآخرة وقوله ويرحم من يشاء أى فيهما فلا يسأل عما يفعل (قوله لو كنتم فيها) أشار بذلك إلى أن المراد بالأرض والسماء حقيقتهما ويصح أن يراد بهما جهة السفلى والعلو (قوله أى القرآن والبعث) لفظة ونشر مرتب فالأول راجع للآيات والثانى راجع للقاء (قوله أولئك يتخسسون) من رحمتى ( أى يوم القيامة وعبر بالماضى لتحقق وقوعه

( قوله لما كان جواب قومه إلا أن قالوا اقتلوه الخ ) أى لم يكن جواب قوم إبراهيم له حين أمرهم بعبادة الله وترك ما هم عليه من عبادة الأوثان جزاء لما صدر منه من النصيحة إلا ذلك ، فإن النفس الخبيثة أبت أن لا تخرج من الدنيا حتى تسيء إلى من أحسن إليها ، وهذا الكلام واقع من كبارهم لصغارهم لأن الشأن أن الأمر بالقتل أو التحريق يكون من الكبار واللهى يتولى ذلك الصغار وإنما أجابوا بذلك عنادا بعد ظهور الحجة منه ( قوله أو حرقوه ) أتى هنا بالترديد واقتصر في الأنبياء على أحد الأمرين وهو الذى فعلوه إشارة إلى أن ما هنا حكاية عن أصل تشاورهم وما فى الأنبياء عن عزهم وتصميمهم على ما فعلوه ( قوله فأنجاه الله من النار ) فى الكلام حذف والتقدير فقد ذفوه فى النار فأنجاه الله الخ وإلى هذا أشار المفسر بقوله الذى قد ذفوه فيها ( قوله هـ ) أى الآيات ( قوله وإخادها ) أى سكنون لها مع بقاء جبرها وأما الإهماد فهو طغىء النار بالمرّة ( قوله فى زمن يسير ) أى مقدار طرفة عين ( قوله لأنهم المنتفعون ) علة لمحذوف والتقدير خصوا بالله كذا لأنهم الخ ( قوله وقال إبراهيم ) عطف على قوله فأنجاه الله من النار ( قوله إنما اتخذتم من دون الله أوثانا ) إن حرف توكيد ونصب وما مصدرية واتخذتم صلتها مسبوكة بمصدر اسم إن ( ٢٢٠ ) وأوثانا مفعول أول والمفعول الثانى محذوف قدره المفسر بقوله تعبدونها

ومودة خبر إن ومن دون الله حال من أوثانا وهذا على قراءة الرفع وقوله على قراءة النصب مفعول له وما كافة أى سواء قرئ بتنون مودة ونصب بينكم أو بعدم التنوين وخفص بينكم واتخذ إما متعد لواحد أو لاتين والثانى هو قوله من دون الله ويصح أن تكون ما اسما موصولا واتخذتم صلتها والعائد محذوف والتقدير إن الذى اتخذتموه من دون الله أوثانا تعبدونها لأجل اللودة بينكم ونقل عن عاصم أنه رفع مودة

( قَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا اقْتُلُوهُ أَوْ حَرِّقُوهُ فَأَنْجَاهُ اللَّهُ مِنَ النَّارِ ) التى قد ذفوه فيها بأن جعلها عليه برداً وسلاماً ( إِنَّ فِي ذَلِكَ ) أى إنجائه منها ( لآيَاتٍ ) هى عدم تأثيرها فيه مع عظمتها وإخادها وإنشاء روض مكانها فى زمن يسير ( لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ ) يصدقون بتوحيد الله وقدرته لأنهم المنتفعون بها ( وَقَالَ ) إبراهيم ( إِنَّمَا اتَّخَذْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْثَانًا ) تعبدونها وما مصدرية ( مَوَدَّةً بَيْنَكُمْ ) خبر إن وعلى قراءة النصب مفعول له وما كافة ، المعنى تواددتم على عبادتها ( فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ثُمَّ يَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُ بَعْضُكُم بِبَعْضٍ ) يتبرأ القادة من الأتباع ( وَيَلْعَنُ بَعْضُكُم بَعْضًا ) يعلن الأتباع القادة ( وَمَأْوَاكُمُ ) مصيركم جميعاً ( النَّارُ وَمَا لَكُمْ مِنْ نَاصِرِينَ ) ما نعين منها ( قَالَمَنْ لَهُ ) صدق يا إبراهيم ( لُوطٌ ) وهو ابن أخيه هاران ( وَقَالَ ) إبراهيم ( إِنِّي مُهَاجِرٌ ) من قومي ( إِلَى رَبِّي ) أى إلى حيث أمرنى ربي وهجر قومه وهاجر من سواد العراق إلى الشام ( إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ ) فى ملكه ( الْحَكِيمُ ) فى صنعه ( وَوَهَبْنَا لَهُ ) بعد إسماعيل ( إِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ ) بعد إسحق ( وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِ النُّبُوَّةَ ) فكل الأنبياء بعد إبراهيم من ذريته ( وَالْكِتَابَ ) بمعنى الكتب أى التوراة والإنجيل والزبور والفرقان ( وَآتَيْنَاهُ أَجْرَهُ فِي الدُّنْيَا ) وهو الثناء الحسن فى كل أهل الأديان ( وَإِنَّهُ فِي الْآخِرَةِ لَمِنَ الصَّالِحِينَ ) الذين لهم الدرجات العلا .

( و )

غير منونة ونصب بينكم وخرجت على إضافة مودة لظرف وبى لضافته

لغير متمكن كقراءة لقد تقطع بينكم بالفتح إذ جعل بينكم فاعلا فتحصل أن القراءات أربع الرفع مع جر بين وفتحها والنصب مع جر بين وفتحها وكلها سبى ( قوله المعنى ) أى الحاصل من تلك القراءات ( قوله يتبرأ القادة ) أى ينكروهم ويقولون لهم لانفرسكم ( قوله صدق يا إبراهيم ) أى بنبوته وإن كان مؤمنا قبل ذلك ، ويجب الوقف على لوط لأن قوله وقال إني مهاجر من كلام إبراهيم فالواصل لتوهم أنه من كلام لوط ( قوله أى إلى حيث أمرنى ربي ) دفع بذلك ما يتوهم من ظاهر اللفظة إثبات الجهة له سبحانه وتعالى ( قوله وهاجر من سواد العراق ) أى فزل بحران هو وزوجه سارة ولوط ابن أخيه ، ثم اتقل منها فزل بفسطاطين ونزل لوط بسدوم وكان عمر إبراهيم إذ ذاك خمسا وسبعين سنة ( قوله ووهبنا له ) أى بعد هجرته ( قوله بعد إسماعيل ) أى بأربع عشرة سنة ( قوله فى ذريته ) أى إبراهيم ( قوله فكل الأنبياء بعد إبراهيم من ذريته ) أى لانحصار الأنبياء فى إسماعيل وإسحق ومدين جد شعيب ( قوله وهو الثناء الحسن فى كل أهل الأديان ) أى لجمع أها الأديان محبونه وبه كروته بخبر ويتمون إليه ( قوله لمن الصالحين ) أى الكاملين فى الصلاح .

(قوله ولوطا) معموله محذوف قدره المفسر بقوله اذكر (قوله لقومه) أى أهل سدوم ونواحيها (قوله وإدخال ألف بينهما) أى وضمه. فالقراءات أربع سبعيات (قوله الانس والجن) أى من عهد آدم الى قوم لوط (قوله بفعلكم الفاحشة بمن يريكم) قيل دأبهم كانوا يجلسون في مجالسهم وعند كل رجل منهم قصعة فيها حصى ، فإذا مر بهم عابر سبيل محذوفه فأبهم أصابه كان أولى به فيأخذ مامعه وينكحه وينرمه ثلاثة دراهم ولم قاض بذلك (قوله فل الفاحشة) أى والضراط وكشف العورات وغير ذلك من القبائح (قوله إلا أن قالوا اتقنا الخ) أى على سبيل الاستهزاء (قوله باتيان الرجال) أى وفعل بقية الفواحش (قوله فاستجاب الله دعاءه) أى فأمر اللاتسكة باهلاكهم وأرسلهم مبشرين ومنذرين ، فبشروا إبراهيم بالنورية الطيبة وأنشروا قوم لوط بالعباد (قوله بأسحق ويعقوب) أى وبجبرائيل (قوله قال إن فيها لوطا) هذا بعد المجادلة

التي تقدمت في قوله : يجادلنا في قوم لوط حيث قال لهم أنهلكون قرية فيها ثلاثمائة مؤمن قالوا لا إلى أن قال أنفرأيتم إن كان فيها مؤمن واحد قالوا لا قال إن فيها لوطا قالوا نحن أعلم بمن فيها (قوله بالتخفيف والتشديد) أى فهم اقراءتان سبعيتان (قوله الباقي في العذاب) أى الذين لم يخلصوا منه لأن الدال على الشر كفاعله وهي قد دلت القوم على أضياف لوط نصارت واحدة منهم بسبب ذلك (قوله ولما أن جاءن) أن زائدة للتوكيد (قوله حزن بسببهم) أشار بذلك إلى أن الباء في بهم سببية (قوله ذرعا) تمييز محول

(و) اذكر (لوطا إذ قال لقومه أنئتكم) بتحقيق الممزتين وتسهيل الثانية وإدخال ألف بينهما على الوجهين في الموضعين (لَتَأْتُونَ الْفَاحِشَةَ) أى أذبار الرجال (مَا سَبَقَكُمْ بِهَا مِنْ أَحَدٍ مِنَ الْعَالَمِينَ) الإنس والجن (أَنَّتْكُمْ لَتَأْتُونَ الرِّجَالَ وَتَقَاطِعُونَ السَّبِيلَ) طريق المارة بفعلكم الفاحشة بمن يريكم فترك الناس الممر بكم (وَتَأْتُونَ فِي نَادِيكُمْ) أى متحدثكم (الْمُنْكَرِ) فل الفاحشة بعضهم ببعض (فَمَا كَانَ جَوَابَ قَوْمِهِ إِلَّا أَنْ قَالُوا ائْتِنَا بِعَذَابِ اللَّهِ إِنْ كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ) في استقباح ذلك وأن العذاب نازل بفاعليه (قَالَ رَبِّ أَنْصُرْنِي) بتحقيق قولي في إنزال العذاب (عَلَى الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ) العاصين باتيان الرجال فاستجاب الله دعاءه (وَلَمَّا جَاءَتْ رُسُلُنَا إِبْرَاهِيمَ بِالْبُشْرَى) بأسحق ويعقوب بعده (قَالُوا إِنَّا مُمْلِكُوا أَهْلَ هَذِهِ الْقَرْيَةِ) أى قرية لوط (إِنْ أَهْلُهَا كَانُوا ظَالِمِينَ) كافرين (قَالَ) إبراهيم (إِنَّ فِيهَا لُوطًا) قَالُوا (أَيُّ الرِّسْلِ) نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَنْ فِيهَا لَنُنَجِّيَنَّهُ (بِالتَّخْفِيفِ وَالتَّشْدِيدِ) وَأَهْلُهُ إِلَّا أَمْرًا أَنَّهُ كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ (الْبَاقِينَ فِي الْعَذَابِ) وَلَمَّا أَنْ جَاءَتْ رُسُلُنَا لُوطًا سِيقَهُمْ (حَزَنَ) بِسَبَبِهِمْ (وَضَاقَ بِهِمْ ذَرْعًا) صدرًا لأنهم حسان الوجوه في صورة أضياف تخاف عليهم قومه فأعلموه أنهم رسل ربه (وَقَالُوا لَا تَخَفْ وَلَا تَحْزَنْ إِنَّا مُنْجُواكَ) بِالتَّخْفِيفِ وَالتَّشْدِيدِ (وَأَهْلَكَ إِلَّا أَمْرًا أَنَّا كَانَتْ مِنَ الْغَابِرِينَ) وَنَصَبَ أَهْلَكَ عَطْفَ عَلَى مَحَلِّ الْكَافِ (إِنَّا مُنْزِلُونَ) بِالتَّخْفِيفِ وَالتَّشْدِيدِ (عَلَى أَهْلِ هَذِهِ الْقَرْيَةِ رِجَالًا) عَذَابًا (مِنَ السَّمَاءِ عَمَّا) بِالْفِعْلِ الَّذِي (كَانُوا يَفْسُقُونَ) به أى بسبب فسقهم (وَلَقَدْ زَكَّاهُمْ مِنْهَا آيَةً بَيِّنَةً) ظاهرة هي آثار خرابها (لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ) يتدبرون (وَأَرْسَلْنَا إِلَى مَدْيَنَ أَخَاهُمْ شُعَيْبًا فَقَالَ يَا قَوْمِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَارْجُوا الْيَوْمَ الْآخِرَ) اخشوه هو يوم القيامة

عن الفاعل أى ضاق ذرعه وقوله صدرًا تفسير لحاصل المعنى وإلا فالذرع معناه الطاقة والقوة (قوله بالتخفيف والتشديد) أى فهم اقراءتان سبعيتان (قوله على محل الكاف) أى وهو النصب على أنها مقول منجوا (قوله عذابا) قيل هو حجارة وقيل نار وقيل خسف ، وعليه فالمراد بكونه من السماء أن الحكم به من السماء (قوله هي آثار خرابها) وقيل هي الحجارة التي أهلكوا بها أبقاها الله عز وجل حتى أمركتها أوائل هذه الأمة ، وقيل هي ظهور الماء الأسود على وجه الأرض (قوله لقوم يعقلون) متماق بتركنا أو بينه وخصم لأنهم المنتفعون بالانعاظ بها (قوله وإلى مدين) متعلق بمحذوف معطوف على أرسلنا في قصة نوح (قوله أخاهم شعيبا) أى لأنه من ذرية مدين بن إبراهيم الذي هو أبو القبيلة فكما هو منسوب لمدين هم كذلك (قوله اعبدوا الله) أى وخلصوه (قوله وارجوا اليوم الآخر) يصح أن يبقى الرجاء على معناه ويكون المعنى ارجوا رحمة الله في اليوم الآخر ويصح أن يكون بمعنى خافوا والمعنى خافوا عقاب الله في اليوم الآخر واليه يشير المفسر بقوله اخشوه .



(قوله من عني بكسر اللثة) أى من باب تعب ويصح أن يكون من باب قل (قوله فكذبوه) لأن قلت مقتضى الظاهر أن يقال فلم يمتثلوا أوامره لأن التكذيب إنما يكون في الأخبار. أوجب بأن ما ذكره من الأمر واللهى متضمن للخبر كأنه قيل الله واحد فاعبدوه والحشركاثن فارجموه والفساد محرم فاجتنبوه فالتكذيب راجع إلى الأخبار (قوله فأخذتهم الرجفة) أى الزلزلة التى نشأت من صيحة جبريل عليهم وتقدم في هود فأخذتهم الصيحة ولا منافاة بين اللوذين فان سبب الرجفة الصيحة والرجفة سبب في هلاكهم فتارة يضاف الأخذ للسبب وتارة لسبب السبب (قوله بالصرف وتركه) راجع لثمود فقط وقوله بمعنى الحى والقبيلة لف ونشر مرتب فكونه بمعنى الحى يكون اسم جنس لم توجد فيه العلية التى هى إحدى على منع الصرف وكونه بمعنى القبيلة يكون علم شخص على أبى القبيلة فقد وجدت فيه علتان (قوله إهلاكهم) أشار بذلك إلى أن فاعل تبين ضمير عائد على الإهلاك (قوله بالحجر) راجع لثمود وهو واد بين الشام والمدينة وقوله واليمن راجع لعاد (قوله وكانوا مستبصرين) أى بواسطة الرسل فلم يكن لهم (٢٢٢) عذر في ذلك لأن الرسل بينوا طريق الحق بالحجج الواضحة (قوله ذوى

بصائر) أى عقلاء (وَلَا تَعْمُوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ) حال مؤكدة لعاملها من عني بكسر اللثة: أفسد (فَكَذَّبُوهُ فَأَخَذَتْهُمُ الرَّجْفَةُ) الزلزلة الشديدة (فَأَصْبَحُوا فِي دَارِهِمْ جَاثِمِينَ) باركين على الركب ميتين (وَأَهْلَكْنَا) عاداً وثموداً (بالصرف وتركه بمعنى الحى والقبيلة (وَقَدْ تَبَيَّنَ لَكُمْ) إهلاكهم (مِنْ مَسَاكِينِهِمْ) بالحجر واليمن (وَزَيْنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ) من الكفر والمعاصي (فَصَدَّهُمْ عَنِ السَّبِيلِ) سبيل الحق (وَكَانُوا مُسْتَبْصِرِينَ) ذوى بصائر (وَأَهْلَكْنَا) قَارُونَ وَفِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَلَقَدْ جَاءَهُمْ) من قبل (مُوسَى بِالْبَيِّنَاتِ) الحجج الظاهرات (فَأَسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ وَمَا كَانُوا سَابِقِينَ) فائتين عذابنا (فَكَلَّا) من المذكورين (أَخَذْنَا بِذُنُوبِهِمْ فَنَسْفُتْهُمْ مِمَّنْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِ حَاصِبًا) ريحاً عاصفة فيها حصباء كقوم لوط (وَمِنْهُمْ مَّنْ أَخَذَتْهُ الصَّيْحَةُ) كشمود (وَمِنْهُمْ مَّنْ خَسَفْنَا بِهِ الْأَرْضَ) ققارون (وَمِنْهُمْ مَّنْ أَغْرَقْنَا) كقوم نوح وفرعون وقومه (وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُظْلِمَهُمْ) فيمذهبهم بغير ذنب (وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ) بارتكاب الذنب (مِثْلُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ أَوْلِيَاءَ) أى أصناما يرجون نفعها (كَمَثَلِ الْتَّكْبُوتِ اتَّخَذَتْ بَيْتًا) لنفسها تأوى إليه (وَإِنْ أَوْهَنَ) أضعف (الْبَيْتُ لَبَيَّتُ التَّكْبُوتِ) لا يدفع عنها حراً ولا برداً كذلك الأصنام لا تنفع عابديها (لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ) ذلك ما عبدوها (إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ

بصائر) أى عقلاء متمكنين من النظر والاستبصار لكنهم لم يفعلوا تمكبراً وعناداً (قوله وقارون) قدمه على فرعون لشرفه عليه لكونه ابن عم موسى (قوله وهامان) هو وزير فرعون (قوله فاستكبروا) أى تكبروا عن عبادة الله (قوله بذنبه) الباء سببية أى بسبب ذنبه (قوله وما كان الله ليظلمهم) أى يعاملهم معاملة ملك ظالم في رعيته وعلى فرض لو عذبهم بغير ذنب لا يكون ظالماً لأنه الخالق للتصرف في ملكه على ما يريد (قوله يرجون نفعها) هذا هو

(ما

وجه الشبه أى مثل الذين اتخذوا من دون الله أصناما

يعبدونها في اعتمادهم عليها ورجائهم نفعها كمثل العنكبوت في اتخاذها بيتاً لا يفسى عنها في حر ولا برد ولا مطر ولا أذى وحمل للمفسر الأولياء على الأصنام مخرج للأولياء بمعنى التولين في خدمة ربهم فان اتخذهم بمعنى التبرك بهم والالتجاء لهم والتعلق بأذيالهم مأمور به وهم أسباب عادية تقزل الرحمت والبركات عندهم لابههم خلافاً لمن جهل وعاند وزعم أن التبرك بهم شرك (قوله كمثل العنكبوت) هو حيوان معروف له ثمانية أرجل وستة أعين يقال إنه أفنع الحيوانات جعل الله رزقه أحرص الحيوان وهو الذباب والبق ونونه أصلية والواو والتاء زائدتان بدليل قولهم في الجمع عناكب وفي التثنية عنكبوت (قوله وإن أوهين البيوت) الجملة الحالية (قوله كذلك الأصنام لا تنفع عابديها) أى فمن التجأ لغير الله فلا ينفعه شيء ومن التجأ لله وقاه بغير سبب وبسبب ضعيف ومن هنا وقاية رسول الله صلى الله عليه وسلم من الكفار حين نزل النار بالعنكبوت وبيض الحمام مع كونهما أضعف الأشياء (قوله ما عبدوها) قدره إشارة إلى أن جواب لو محذوف .

(قوله بمعنى الذي) أشار بذلك إلى أن ما اسم موصول وجمله يدعون صلتها وللوصول وصلته معمول ليعلم (قوله أي يفهمها) أي يفهم صحتها وقائدها (قوله إلا العالمون) خصهم لأنهم للنتفون بذلك وأما الكافرون فيزدادون طغيانا وعتوا (قوله محقا) أشار بذلك إلى أن الباء في بالحق للالاسة. والجار والمجرور حال (قوله خصوصا بالله كرم) جواب عما يقال إن في خلق السموات والأرض آية لكل عاقل (قوله ائله ما أوحى إليك) أي ما أوحاه الله إليك بنزول جبريل به ، والمعنى تقرب إلى الله بتلاوته وتردده أنت وأنتك لأن فيه محاسن الآداب ومكارم الأخلاق (قوله من الكتاب) بيان لما (قوله وأقم الصلاة) أي دم طه إقامتها بأركانها وشروطها وآدابها فانها حماد الدين من أقامها فقد أقام الدين ومن هدمها فقد هدم الدين والحطاب للنبي وللرأء هو وأمنه بدليل مدحهم في آية إن الدين يتلون كتاب الله وأقاموا الصلاة وأخفقوا عما رزقناهم سرا وعلانية يرجون تجارة لن تبور الآية (قوله إن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر) أي الواظبة عليها تكون سببا في تطهيره من الفحشاء والمنكر إذا استوفيت شروطها وآدابها لأن الواجب حين الإقبال على الصلاة التطهر من الحدث الحسى والعنوى وتجديد التوبة فإذا وقف بين يدى الله وخشع وتذكر أنه واقف بين يدى مولاه وأنه مطلع عليه يراه حينئذ يظهر على جوارحه هيئتها وقوله مادام المرء فيها هذا أحد قولين والتول الصحيح أنها تنهى عنها في سائر الأوقات لما روى أن نبي من الأنصار كان يصلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم لا يدع شيئا من الفواحش إلا ارتكبه فوصف للنبي (٢٢٣) صلى الله عليه وسلم حاله فقال

إن صلاته ستهاه فلم يلبث أن تاب وحسن حاله ، وروى عن بعض السلف أنه كان إذا قام إلى الصلاة ارتعد واصفر لونه فكلم في ذلك فقال إني واقف بين يدى الله تعالى وحق لى هذا مع مالوك الدنيا فكيف مع ملك للملوك . وأما من كانت صلاته بخلاف ذلك بأن كانت لا خشوع فيها ولا تذكر

ما بمعنى الذي (يَدْعُونَ) يعبدون بالياء والتاء (مِنْ دُونِهِ) غيره (مِنْ شَيْءٍ) وَهُوَ التَّوْبَةُ فِي مَلِكِهِ (الْحَكِيمِ) فِي صِنْعِهِ (وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ) فِي الْقُرْآنِ (نُفْرِيهَا) نَجْمَاهَا (لِلنَّاسِ وَمَا يَعْقِلُهَا) أَي يَفْهَمُهَا (إِلَّا الْآمِنُونَ) الْمُتَدَبِّرُونَ (خَاقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ) أَي مُحَقَّا (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً) دَلَالَةً عَلَى قُدْرَتِهِ تَعَالَى (لِلْمُؤْمِنِينَ) خُصَا بِاللَّذِكْرِ لِأَنَّهُمُ الْمُتَدَبِّرُونَ بِهَا فِي الْإِيمَانِ بِخِلَافِ الْكَافِرِينَ (أَتْلُ مَا أُوْحِيَ إِلَيْكَ مِنَ الْكِتَابِ) الْقُرْآنِ (وَأَقِمِ الصَّلَاةَ إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ) شَرْعًا : أَي مِنْ شَأْنِهَا ذَلِكَ مَا دَامَ الْمَرْءُ فِيهَا (وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ) مِنْ غَيْرِهِ مِنَ الطَّاعَاتِ (وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَصْنَعُونَ) فَيَجَازِيكُمْ بِهِ (وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالْبَاطِلِ) أَيِ الْمَجَادَلَةِ الَّتِي (هِيَ أَحْسَنُ) كَالْعَطَاءِ إِلَى اللَّهِ بِآيَاتِهِ وَالتَّجَنُّبِ عَلَى حُجْبِهِ (إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ) بَأَن حَارَبُوا وَأَبُوا أَنْ يَقْرُوا بِالْجِزْيَةِ فَجَادَلُوهُمْ بِالسِّيفِ حَتَّى يَسْلُمُوا

فانها لا تكون سببا في نهيه عن الفحشاء والمنكر بل يستمر على ما هو عليه من البعد لما ورد من لم تنه صلاته عن الفحشاء والمنكر لم تزد من الله إلا بعدا (قوله ولا ذكر الله) أي بسائر أنواعه أصغر أي أفضل الطاعات على الإطلاق لما روى عن أبي الدرداء رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «ألا أنبئكم بخير أعمالكم وأزكاها عند مليكم وأرفعها في درجاتكم وخير لكم من إعطاء الذهب والورق وخير لكم من أن تأتوا عدوكم فتضربوا أعناقهم ويضربوا أعناقكم قالوا بلى يا رسول الله قال ذكر الله» وروى «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم شل أي العباد أفضل درجة عند الله يوم القيامة قال إذا كانوا الله كثيرا قالوا يا رسول الله ومن التازى في سبيل الله فقال لو ضرب بسيفه الكفار والمشركين حتى ينكسرو ويختضب دما لكان إذا كانوا الله كثيرا أفضل منه درجة» فالدكر أفضل الأعمال وهو المقصود من تلاوة القرآن ومن الصلاة ولذا ورد من الجنيد أنه كان يأتيه العصاة يريدون التوبة على يديه فيلقنهم الذكر ويأمرهم بالكثرة منه فتثور قلوبهم (قوله واقه يعلم ما تصنعون) أي من خير وشرف فيجازيكم عليه (قوله ولا تجادلوا أهل الكتاب إلا بالباطل هي أحسن) أي لا تدعوم إلى دين الله إلا بالكلام الدين والعرف والاحسان لعلهم يهتدون ، وقوله إلا الذين ظلموا أي فادعوم إلى دين الله بالاغلاط والشدة ولأنهم حتى يسلموا أو يعطوا الجزية عن يد وهم صاغرون فهذه الآية بمعنى قوله تعالى قالوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر الآية وعلى هذا التقرير فالآية محكمة وهو التحقيق (قوله بأن حاربوا الخ) أشار بذلك إلى أن الرأء المظلم الامتناع عما يلزمهم شرعا فلا يقال إن الكل ظالمون لأنهم كفار .

(قوله أو يعطوا الجزية) أي يلزموا بصحتها (قوله وقولوا آمنا بالذي أنزل إلينا وأنزل إليكم) أي لما روي أنه كان أهل الكتاب يقرءون التوراة بالعبرانية ويفسرونها بالعربية لأهل الإسلام ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم وقولوا آمنا بالذي أنزل إلينا وأنزل إليكم الآية ، وفي رواية « وقولوا آمنا بالله وبكتبه وبرسله فان قالوا باطلا لم تصدقوهم وإن قالوا حقا لم تكذبوهم » وعمل ذلك ما لم يتعرضوا لأمر توجب نقض عهدهم كأن يظهروا أن شرعهم خير منسوخ وأن نبينا خير صادق مما جاء به وغير ذلك فحينئذ نقاطهم ، ونعله أيضا ما لم يصعبونا بخبر موافق لما في كتابنا وإلا فيجب تصديقهم من حيث إن الله أخبرنا به (قوله فالذين آتيناهم الكتاب) أي نعمناهم به بأن أعطيناهم نوره وظهرت ثمرته عليهم هم الذين يؤمنون به وإلا لجميع علمائهم أوتوا الكتاب ولم يسلم منهم إلا القليل ويصح أن يكون الزاد فخر بق من أهل الكتاب الخ (قوله وما يجحد بآياتنا) أي ينكرها بعد معرفتها (قوله أي اليهود) لا مفهوم له بل التصاري والمشركون

(٣٢٤)

كذلك فالمناسب أن يقول إلا الكافرون كاليهود (قوله وما كنت تتلوا من قبله من كتاب) شروع في إثبات الدليل على أن القرآن من عند الله وأنه معجز للبشر كأن الله يقول لأهل الكتاب أتم لا عذر لكم في إنكار القرآن ولا في تكذيب النبي صلى الله عليه وسلم لأن من جملة صفاته في كتبهم أنه أمي لا يقرأ ولا يكتب ووجد بهذه الصفة فلوفرز أنه كان يكتب أو يقرأ حصل لهم الشك في نبوته وفي القرآن لوجوده على خلاف الصفة التي في كتبهم (قوله من كتاب) مفعول تتلوا ومن زائدة (قوله أي

أو يعطوا الجزية) (وقولوا) لمن قبل الاقرار بالجزية إذا أخبروك بشيء مما في كتبهم (آمنا بالذي أنزل إلينا وأنزل إليكم) ولا تصدقوهم ولا تكذبوهم في ذلك (وإلها وإلهكم) واحد ونحن له مسلمون مطيعون (وكذلك أنزلنا إليك الكتاب) القرآن كما أنزلنا إليهم التوراة وغيرها (فالذين آتيناهم الكتاب) التوراة كعبد الله بن سلام وغيره (يؤمنون به) بالقرآن (ومن هؤلاء) أي أهل مكة (من يؤمن به وما يجحد بآياتنا) يجحد ظهورها (إلا الكافرون) أي اليهود وظهر لهم أن القرآن حق والجاني به محق وجحدوا ذلك (وما كنت تتلوا من قبله من كتاب) أي القرآن (من كتاب ولا تحطه بين يديك إذا) أي لو كنت قارئاً كتاباً (لأرتاب) (المبطلون) اليهود فيك وقالوا الذي في التوراة أنه أمي لا يقرأ ولا يكتب (بل هو) أي القرآن الذي جئت به (آيات بينات في صدور الذين أوتوا العلم) أي المؤمنون يحفظونه (وما يجحد بآياتنا إلا الظالمون) أي اليهود وجحدوها بعد ظهورها لهم (وقالوا) أي كفار مكة (ولولا) هلا (أنزل عليه) أي محمد (آية من ربّه) وفي قراءة آيات كفاة صالح وعصا موسى ومائدة عيسى (قل) لهم (إنما الآيات عند الله) ينزلها كيف يشاء (وإنما أنا نذير مبين) مظهر إنذار بالنار أهل المعصية (أو لم يكفهم) فيما طلبوا (أنا أنزلنا عليك الكتاب) القرآن (يتلى عليهم) فهو آية مستمرة لا انقضاء لها بخلاف ما ذكر من الآيات (إن في ذلك) الكتاب (لرخصة وذكرى) عظة (لقوم يؤمنون) قل كفى بالله بيني وبينكم شهيداً

بحق

لو كنت قارئاً كتاباً) لفـ وشعر مرتب (قوله اليهود) لا مفهوم له

(قوله بل هو آيات بينات) إضراب مما تقدم من الارتياب (قوله أي المؤمنون يحفظونه) أي لفظاً ومعنى لما ورد « وجعنا من أمتك أقواما قلواهم أناجيلهم » أي كالأنجيل ، والمعنى أن القرآن محفوظ في صدورهم وثابت فيها كما كان كتاب الأنصارى ثابتاً في أنجيلهم (قوله وما يجحد بآياتنا) أي القرآن (قوله اليهود) تقدم ما فيه (قوله وفي قراءة آيات) أي وهما سبعيتان (قوله ينزلها كيف يشاء) أي على ما يريد ولا دخل لأحد في ذلك لأن المعجزة أمر خارق للعادة يأتي بفضل الله (قوله أولم يكفهم) الهمة داخلية على محذوف والواو عاطفة عليه ، التقدير أجهلوا ولم يكفهم الخ والاستفهام للتوبيخ (قوله أنا أنزلنا) أن وما دخلت عليه في تأويل مصدر فاعل يكف ، والتقدير أولم يكفهم إزائنا (قوله مستمرة لا انقضاء لها) أخذ ذلك من قوله يتلى عليهم (قوله بخلاف ما ذكر من الآيات) أي فاقضت يموت الرسل (قوله لقوم يؤمنون) خصوصاً بالله كرايتهم هم المنتصرون بذلك

(قوله ومنه حال وحالكم) أى من جهة ما فى السموات والأرض (قوله والذين آمنوا بالباطل) أى خسروا وهبوا  
 (قوله حيث اشتروا الكفر بالإيمان) أى أخذوا الكفر وتركوا الإيمان (قوله ولولا أجل مسمى له) أى للعذاب  
 (قوله وليأتينهم بفتنة) أى كوقعة بدر فانها أتتهم على حين غفلة (قوله وهم لا يشعرون) أى لا يظنون أن العذاب يأتيهم أصلاً  
 (قوله ويستعجلونك بالعذاب) تعجب من قلة فظنتهم ومن نعمتهم ، والمعنى كيف يستعجلون العذاب والحال أن جهنم محيطة  
 بهم يوم القيامة لامفر لهم منها (قوله يوم ينشأ العذاب) ظرف لقوله محيطة والمعنى على الاستقبال : أى ستحيط بهم فى ذلك  
 اليوم (قوله من فوقهم ومن تحت أرجلهم) تفسير للاحاطة وهو معنى قوله تعالى - لهم من جهنم مهاد ومن فوقهم غواش -  
 (قوله أى تأمر بالقول) إنما أوله جماع بين ما هنا وبين قوله فى الأخرى لا يكلمهم الله يوم القيامة (قوله أى جزاءه) أشار بذلك  
 إلى أن الكلام على حذف مضاف (قوله يا عبادى الذين آمنوا) خطاب لفقراء الصحابة الذين كانوا يخافون من إظهار الإسلام  
 فى مكة كما قال المفسر والإضافة لتشريف المضاف (قوله فايأى فاعبدون) (٢٢٥) إياى منصوب بفعل محذوف دل

عليه المذكور (قوله كانوا  
 فى ضيق الخ) أى فوسع الله  
 لهم الأمر والعبرة بعموم  
 اللفظ لا بخصوص السبب  
 فمن تعسرت عليه العبادة  
 فى بلد فعليه أن يهاجر  
 منها لئلا تتيسر له فيها لقوله  
 تعالى - وما خلقت الجن  
 والانس إلا ليعبدون -  
 فإلهم العبادة فى أى مكان  
 تيسر ولا يعول على مكان  
 فى الدنيا لئلا تدار عمرهم لأمركم  
 والشار فى طريق لا يعول  
 على مسكن ولا قرار  
 فى طريقه (قوله كل نفس  
 ذائقة الموت) أى لا يقيموا  
 بدار الشرك خوفاً من  
 الموت فإن كل نفس ذائقة  
 الموت فالحكمة فى تخويفهم

بصدق (يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) ومنه حال وحالكم (وَالَّذِينَ آمَنُوا بِالْبَاطِلِ)  
 وهو ما يعبد من دون الله (وَكُفَرُوا بِاللَّهِ) (أُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ) فى صفقتهم حيث  
 اشتروا الكفر بالإيمان (وَسْتَغْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَوْلَا أَجَلٌ مُّسَمًّى لَهُ (لَجَاءَهُمُ الْعَذَابُ)  
 عاجلاً (وَلَيَأْتِيَنَّهُمْ بَفْتَةٌ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ) بوقت إتيانه (يَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ)  
 فى الدنيا (وَلَأَن جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ يَوْمَ تَفْشِيهِمُ الْعَذَابُ مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ تَحْتِ  
 أَرْجُلِهِمْ وَقَوْلُ) فيه بالنون ، أى تأمر بالقول ، وبأيا ، أى يقول الموكل بالعذاب (ذُقُوا مَا كُنْتُمْ  
 تَزْمُكُونَ) أى جزاءه فلا تقوتوننا (يَا عِبَادِى الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ أَرْضِى وَاسِعَةٌ فَإَيَّاءى فاعبدون)  
 فى أى أرض تيسرت فيها العبادة بأن تهاجروا إليها من أرض لم تيسر فيها . نزل فى ضفاء  
 مسلى مكة كانوا فى ضيق من إظهار الإسلام بها (كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ ثُمَّ إِلَيْنَا تُرْجَعُونَ)  
 بالتاء والياء بعد البعث (وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَنُبَوِّئَنَّهُمْ) تنزلهم وفى قراءة بالثنية  
 بعد النون من الثواء : الإقامة وتعديته إلى غرقاً بحذف فى (مِنَ الْجَنَّةِ غُرَفًا تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا  
 الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ) مقدرين الخلود (فِيهَا نِعَمٌ أَجْرُ الْعَامِلِينَ) هذا الأجر ، هم (الَّذِينَ صَبَرُوا)  
 أى على أذى المشركين والهجرة لإظهار الدين (وَعَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ) فيرزقهم من حيث  
 لا يحسبون (وَكَايُنَ) كم (مِنَ دَابَّةٍ لَا تَحْمِلُ رِزْقَهَا) لضعفها ،

من الموت كون معارفة الاوطان تهون عليهم فان من أيقن بالموت هان عليه كل شئ فى الدنيا (قوله والذين آمنوا وعملوا  
 الصالحات) لما ذكر أحوال الكفار وما آل إليه أمرهم أتبعه بذكر أحوال المؤمنين وما آل إليه أمرهم (قوله وفى قراءة بالثنية)  
 أى الساكنة بعد النون وبعدها واو مكسورة ثم ياء مفتوحة وغرقاً على هذه القراءة إما منصوب بنزع الخافض كما قال المفسر  
 أو مفعول به بتضمين مئوى معنى نزل فيتعدي لاثنتين (قوله تجرى من تحتها) أى الغرف (قوله مقدرين الخلود فيها) أشار بذلك  
 إلى أن قوله : خالدين فيها حال مقدرة ، أى أنهم حين الدخول يقترون الخلود لأنه أتم فى النعيم لسماعهم النداء من قبل الله : يا أهل الجنة  
 خلود بلاموت (قوله هذا الأجر) أشار بذلك إلى أن المخصوص بالمدح محذوف (قوله الذين صبروا) نعت للعاملين أو خبر المحذوف  
 كما قال المفسر (قوله لإظهار الدين) متعلق بالهجرة (قوله وكأين من دابة لا تحمل رزقها) سبب نزولها أنه صلى الله عليه وسلم  
 لما أمر المؤمنين بالهجرة قالوا : كيف نخرج إلى المدينة وليس لنا بهادر ولا مال فنطمعناها ويسقينا ، وقوله لا تحمل رزقها :  
 أى لا تدخره لئلا يلهيهم والطير . قال سفيان بن عيينة : ليس شئ من الخلق [ ٢٩ - صاوى - ثالث ]

يُخْبَأُ إِلَّا الْإِنْسَانُ وَالْفَارَةُ وَالْجَمَّةُ (قوله الله يرزقها وإياكم) أى فلا فرق بين الخريص والشوكل والضعيف والقوى فى أمر الرزق بل ذلك بتقديره سبحانه وتعالى . قال تعالى - وما من دابة فى الأرض إلا على الله رزقها ويعلم مستقرها ومستودعها كل فى كتاب مبين - فينبى للإنسان أن يفرض أمر الرزق له تعالى ولا ينافى هذا أخذه فى الأسباب لأن الله تعالى أوجد الأشياء عند أسبابها لا بها فالأسباب لا تنكر ومن أنكرها فقد ضل وخسر (قوله ولئن سألتهم) أى كفار مكة (قوله من خلق السموات والأرض الخ) أتى لى جانب السموات والأرض بالخلق وفى جانب الشمس والقمر بالتسخير إشارة إلى أن الحكمة فى خلقهما التسخير الذى ينشأ عنه الليل والنهار اللذان هما قولم العالم بخلاف السموات والأرض فالنفع فى مجرد خلقهما (قوله فأتى يؤفكون) الاستفهام للتوبيخ (قوله الله يبسط الرزق لمن يشاء من عباده) أى فلا تركز لغيره فليس مالكاً لضر ولا نفع (قوله فأحيا به) أى بالنبات الناشئ عن الماء (قوله من بعد موتها) أى جذبها وقطع أهلها (قوله فكيف يشركون به) أى بعد إقرارهم (قوله بل أكثرهم لا يعقلون) أى والأقل (٢٣٦) يعقل ومن عقل منهم اهتدى وآمن (قوله وما هذه الحياة الدنيا) أشار

بذلك إلى أن الدنيا حقيرة لا تزن جناح بعوضة فينبى للعالم التجافى عنها ويأخذ منها بقدر ما يوصله للآخرة . قال بعض العارفين :

تأمل فى الوجود بعين فكر  
تر الدنيا الدنية كالخيال  
ومن فيها جميعا سوف  
يفنى  
ويسقى وجه ربك  
فوالجلال

(قوله إلهو ولعب) اللهو  
الاشتغال بما فيه تنفع عاجل  
واللعب الاشتغال بما لا تنفع  
فيه أصلا (قوله وأما  
القرب) أى كالتوحيد  
والذكر والعبادة (قوله

(اللَّهُ يَرْزُقُهَا وَإِيَّاكُمْ) أيها المهاجرون وإن لم يكن معكم زاد ولا حقة (وَهُوَ السَّمِيعُ) لأقوالكم (الْعَلِيمُ) بضائر كم (وَلَئِنْ) لام قسم (سَأَلْتَهُمْ) أى الكفار (مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ لِيَقُولُنَّ اللَّهُ فَأَتَى يُؤْفَكُونَ) يصرفون عن توحيدهم بعد إقرارهم بذلك (اللَّهُ يَبْسُطُ الرِّزْقَ) يوسع (لَنْ يَشَاءَ مِنْ عِبَادِهِ) امتحاناً (وَيَقْدِرُ) يضيق (لَهُ) بعد البسط أى لمن يشاء ابتلاء (إِنَّ اللَّهَ يَكُلُّ شَيْءَ عَالِمٍ) ومنه محل البسط والتضييق (وَلَئِنْ) لام قسم (سَأَلْتَهُمْ مَنْ نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهَا لِيَقُولُنَّ اللَّهُ) فكيف يشركون به (قُلْ) لهم (الْحَمْدُ لِلَّهِ) على ثبوت الحجة عليكم (بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ) تناقضهم فى ذلك (وَمَا هَذِهِ الْحَيَوةُ الدُّنْيَا إِلَّا كَمَثَلِ اللَّيْلِ) وأما القرب فمن أمور الآخرة لظهور غمرتها فيها (وَأَنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ كَمَثَلِ الْحَيَوَانِ) بمعنى الحياة (لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ) ذلك ما آتروا الدنيا عليها (فَإِذَا رَكِبُوا فِي الْفُلِكِ دَعَوْا اللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ) أى الدماء أى لا يدعون معه غيره لأنهم فى شدة لا يكشفها إلا هو (فَلَمَّا تَجَمَّعُوا إِلَى الْبَرِّ إِذَا هُمْ يُشْرِكُونَ) به (لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ) من النعمة (وَلِيَتَمَتَّعُوا) باجتماعهم على عبادة الأصنام وفى قراءة بسكون اللام أمر تهديد (فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ) عاقبة ذلك (أَوَلَمْ يَرَوْا) يعلموا (أَنَا جَعَلْنَاهُمْ يَوْمًا) بدم مكة (خَرَمًا آمِنًا وَيُخَفِّطُ النَّاسُ مِنْ خَوْفِهِمْ) قتلاً وسبياً دونهم ،

(أقبا لباطل)

بمعنى الحياة) أى الهامة الخالدة التى لا زوال فيها (قوله ما آتروا الدنيا

عليها) جواب لو : أى ما قدموا لذة الدنيا على الآخرة (قوله فإذا ركبوا فى الفلك الخ) أى وذلك أن الكفار كانوا إذا ركبوا البحر حملوا معهم الأصنام فإذا اشتدت الريح ألقوها فى البحر وقالوا يارب يارب ودعوا الله مخلصين حالة الكرب (قوله إذا هم يشركون) جواب لما ، والمعنى عادوا إلى شركهم لأجل كفرهم بما أعطاهم الله وتقدم بأهراض الدنيا فلم يقابلوا النعم بالشكر بخلاف المؤمنين (قوله ليكفروا) اللام لام العاقبة والصبورة ، وقوله وليتمتعوا عطفاً عليه (قوله وفى قراءة بسكون اللام) أى فهما قراءتان - بعيتان (قوله أمر تهديد) أى فى الفعلين بدليل الوعيد الرب عليها بقوله : فسوف يعلمون ! فالجاء لى أنه إذا سكنت اللام فى الثانى تعين كونها للأمر فى الفعلين وإن لم تسكن كانت فى الفعلين للعاقبة والصبورة (قوله أولم يروا) المحزنة داخلية على محذوف والواو عاطفة عليه ، والتقدير أعموا ولم يروا الخ (قوله ويخطف الناس) الجملة حالية على تقدير التمدد : أى وهم يتخطف الخ .

(قوله أي لأحد) أشار بذلك إلى أن الاستفهام إنكارى بمعنى النفي (قوله والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا) قال المفسرون إن هذه الآية نزلت قبل الأمر بالجهاد لكونها مكية ، وحيث أن المراد بالجهاد فيها جهاد النفس . قال الحسن : الجهاد محافضة الهوى . وقال الفضيل بن عياض : والذين جاهدوا في طلب العلم لنهدينهم سبل العمل به . وقال سهل بن عبد الله : والذين جاهدوا في طاعتنا لنهدينهم سبل ثوابنا ، وقيل والذين جاهدوا فيما علموا لنهدينهم إلى ما لم يعلموا لما في الحديث « من عمل بما علم الله علم ما لم يعلم » (قوله لنهدينهم سبلنا) أى طرق الوصول إلى مرضاتنا فالطريق هو العمل بالأحكام الشرعية وبمعرفة الحقيقة وهي العلوم والمعارف المشار إليها بقوله تعالى - وأن لو استقاموا على الطريقة لأسقيناهم ماء غدقا - (قوله لمح الحسنين) فيه إقامة الظاهر مقام الضمير لإظهار شرفهم بوصف الإحسان ، والمعنى وإن الله لهم بالمعون والنصر والمجبة فهي معية خاصة ، وإليها الإشارة بقوله صلى الله عليه وسلم في الحديث القدسي « فإذا أحييته كنت سمعه الذى يسمع به » الحديث

[ سورة الروم ] مبتدأ وستون خبر أول ومكية خبر ثان ، وظاهر المفسر أن كلها مكى وقيل إلا قوله تعالى - فسبحان الله حين تمسون - الآية (قوله الله أعلم بمراده بذلك) تقدم أن هذا أصح التفسير (قوله غلبت الروم) الروم اسم قبيلة سميت باسم حنظلة وهو روم بن عيص بن إسحق بن إبراهيم ومضى عيصو لأنه كان مع يعقوب في بطن فصد خروجهما تراحما وأراد كل أن يخرج قبل الآخر ، فقال عيصو ليعقوب إن لم أخرج قبلك وإلا خرجت من جنبها (٢٢٧) فتأخر يعقوب شفقة منه ،

فلهذا كان أبا الأضياع

وعيصو أبا الجبارين

وسبب نزول هذه الآية

أنه كان بين فارس والروم

قتال وكان للشركون

يودون أن تغلب فارس

الروم لأن فارس كانوا

مجوسا أميين وللسلمون

يودون غلبة الروم

على فارس لكونهم

أهل كتاب فبث كسرى

جيشا إلى الروم واستعمل

(أَقْبَالَ بَاطِلٍ) الضم (يُؤْمِنُونَ وَبِعِزَّةِ اللَّهِ يَكْفُرُونَ) بإشراكهم (وَمَنْ) أى لأحد (أَخْلَمُ مِمَّنْ أَفْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا) بأن أشرك به (أَوْ كَذَّبَ بِالْحَقِّ) النبى أو الكتاب (لَمَّا جَاءَهُ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْكَافِرِينَ) أى فيها ذلك وهو منهم (وَالَّذِينَ جَاهَدُوا فِينَا) فى حنظلة (لَنَهْدِيَنَّهُمْ سُبُلَنَا) أى طرق السور إلينا (وَلِإِنَّ اللَّهَ لَمَعَ الْمُحْسِنِينَ) المؤمنين بالنصر والمعون .

## (سورة الروم)

مكية ، وهي ستون أو تسع وخمسون آية

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . أَلَمْ) الله أعلم بمراده بذلك (غَلِبَتِ الرُّومُ) ،

عليهم رجلا يقال له شهر يزان وبث قيصر جيشا وأمر عليهم رجلا يدعى بجنس ، فالتقيا بأذرعات وبصرى وهي أدنى الشام إلى أرض العرب والجمجم فغلبت فارس الروم ، فبلغ ذلك المسلمين بمكة فشق عليهم وفرح به كفار مكة وقالوا للمسلمين إنكم أهل كتاب والنصارى أهل كتاب ونحن أميون وفارس أميون وقد ظهر إخواننا من أهل فارس على إخوانكم من الروم ، وإنكم إن قاتلتمونا لنظهرن عليكم فأنزل الله هذه الآيات ، فخرج أبو بكر الصديق إلى كفار مكة فقال : فرحتم بظهور إخوانكم فلا تفرحوا فوالله لتظهرن الروم على فارس أخبرنا بذلك نبينا صلى الله عليه وسلم ، فقام إليه أنس بن خاف الجمحي وقال كذبت ، فقال له الصديق أنت أ كذب يا عدو الله ، فقال اجل أجلا أنا حيك : أى أقامرك وأراهنك عليه فراهنه على عشرين قلائص منه وعشرين قلائص من الآخر ، فقال أنس إن ظهرت الروم على فارس غرمت ذلك وإن ظهرت فارس على الروم غرمت لي ففعلوا وجعلوا الأجل ثلاث سنين ، فجاء أبو بكر إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره بذلك وكان ذلك قبل تحريم القمار ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : ما هكذا ذكرت إنما البضع ما بين الثلاث إلى التسع فزياده في الخطر ومادده في الأجل ، فخرج أبو بكر فلقى أنس ، فقال لك ذلك فندمت ؟ فقال لا . قال فقال أرايدك في الخطر وأماددك في الأجل فأجعلها مائة قلووس ومائة قلووس إلى تسع سنين ، وقيل إلى سبع سنين ، فقال قد فعلت ، فلما خشي أنس أن يخرج أبو بكر من مكة أتاه ولزمه وقال إني أخاف أن تخرج من مكة فأقم لي كفيلة ، فكفله ابنه عبد الله بن أبي بكر ، فلما أراد أنس أن يخرج إلى أحد أتاه عبد الله بن أبي بكر فلزمه وقال لا والله لا أدعك حتى تعطيني كفيلة

فأعطاه مكافئاً ثم خرج إلى أحد ثم رجع أبي بن خلف إلى مكة ومات بها من جراحته التي جرحه النبي صلى الله عليه وسلم إياها حين بارزه وظهرت الروم على فارس يوم الحديبية وذلك على رأس سبع سنين من مناجبتهم ، وقيل كان يوم بدر ور بطت الروم خيولهم بالمدائن ونوا بالعراق مدينة وموها رومية فأخذ أبو بكر مال الخطر من ورثته وجاء به إلى النبي صلى الله عليه وسلم وذلك قبل أن يحرم القمار فقال له النبي صلى الله عليه وسلم تصدق به (قوله وهم أهل كتاب) أى نصارى فنصرتهم علامة على نصرة النبي وأصحابه وقوله وليسوا أهل كتاب أى بل هم مجوس فنصرتهم علامة على نصرة كفار مكة فشكل حزب بما لديهم فرحون (قوله بل يعبدون الأوثان) أى التى من جعلتها النار (قوله وقالوا للسلطين الخ) هذا هو حكمة ذكر تلك الواقعة (قوله أقرب أرض الروم) أى فأدنى أفضل تفضيل وأل عوض عن المضاف إليه (قوله بالجزيرة) المراد بها ما بين دجلة والفرات وليس المراد بها جزيرة العرب (قوله وهم) مبتدأ وحمله سيفلون خبره (قوله فى بضع سنين) متعلق بسيفلون وهو على (٢٢٨) حذف مضاف أى فى انتهاء بضع سنين ، وأبهم البضع لإدخال العرب

والخوف عليهم في كل وقت ( قوله فالتقى الجيشان في السنة السابعة من الاتقاء الأول) أى يوم بدر إن كانت الواقعة الأولى قبل الهجرة بخمس سنين أو يوم الحديبية إن كانت الأولى قبل الهجرة بسنة وللرأد بالجيشين جيش كسرى وجيش قيصر ملك الروم فاقبل في خمسمائة ألف رومى إلى الفرس وغلّبهم ومات كسرى ملك الفرس ( قوله لله الأمر) أى لانيه ( قوله من قبل ومن بعد) القراءة المشهورة بيناء قبل وبعده على الضم

وم أهل كتاب غلبتها فارس وليسوا أهل كتاب بل يعبدون الأوثان قرح كفار مكة بذلك وقالوا للمسلمين نحن تغلبكم كما غلبت فارس الروم ( فِي أَدْنَى الْأَرْضِ ) أى أقرب أرض الروم إلى فارس بالجزيرة التي فيها الجيشان والبادى بالنزو القرس ( وَهُمْ ) أى الروم ( مِنْ بَعْدِ غَلَبِهِمْ ) أضيف المصدر إلى المفعول أى غلبة فارس إيام ( سَيِّقِلِيُونَ ) فارس ( فِي بَضْعِ سِنِينَ ) هو ما بين الثلاث إلى التسع أو العشر فالتقى الجيشان في السنة السابعة من الالتقاء الأول وغلبت الروم فارس ( اللَّهُ الْأَمْرُ مِنْ قَبْلُ وَمِنْ بَعْدُ ) أى من قبل غلب الروم ومن بعده . المعنى أن غلبة فارس أولاً وغلبة الروم ثانياً بأمر الله أى إرادته ( وَيَوْمَئِذٍ ) أى يوم تغلب الروم ( يَفْرَحُ الْمُؤْمِنُونَ بِنَصْرِ اللَّهِ ) إيام على فارس وقد فرحوا بذلك وعلوا به يوم وقوعه يوم بدر بنزل جبريل بذلك فيه مع فرحهم بنصرهم على المشركين فيه ( يَنْصُرُ مَنْ يَشَاءُ وَهُوَ أَعَزُّ النَّالِبِ الرَّحِيمِ ) بالمؤمنين ( وَعَدَ اللَّهُ ) مصدر بدل من القفط بنعله والأصل وعدم الله النصر ( لَا يَخْذِفُ اللَّهُ وَعْدَهُ ) به ( وَلَكِنْ أَكْثَرَ النَّاسِ ) أى كفار مكة ( لَا يَعْلَمُونَ ) وعده تعالى بنصرهم ( يَعْلَمُونَ ظَاهِراً مِنَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ) أى معاشها من التجارة والزراعة والبناء والخراس وغير ذلك ( وَهُمْ هُمُ الْآخِرَةُ هُمْ غَافِلُونَ ) إعادة م تأكيد ،

لخذف للضاف إليه وفيه معناه ( قوله أى من قبل غلب الروم ) أى من قبل كونهم غاليين ( أولم ) وقوله ومن بعده أى من بعد كونهم مغلوبين ( قوله المعنى أن غلبة فارس الخ ) جواب عما يقال ما فائدة قوله غلبهم بعد قوله غلبت الروم . وحاصل الجواب أن فائدته إظهار أن ذلك بأمر الله لأن شأن من غلب بعد كونه مغلوباً أن يكون ضعيفاً فلو كانت الغلبة بحولهم وقوتهم لما غلبوا أولاً ( قوله أى يوم تغلب الروم ) أشير بذلك إلى أن تنوين يومشذ عوض عن جملة . ( قوله يفرح المؤمنون بنصر الله ) أى فاستبشروا المؤمنون بنصر الروم على فارس وعلموا أن الغلبة لهم على كفار مكة ( قوله يوم بدر ) هذا أحد قولين وهو مبنى على أن الواقعة الأولى كانت قبل الهجرة بخمس سنين ، وقبل يوم الحديبية بناء على أن الأولى قبل الهجرة بسنة ( قوله مصدر ) أى مؤكداً لمضمون الجملة التى تقدمت وعامله محذوف أى وعدهم الله وعداً ( قوله به ) أى النصر ( قوله لا يعلمون ) أى لجهلهم وعدم تكبرهم واحتبارهم ( قوله يعلمون ) أى الأكثر ( قوله ظاهراً من الحياة الدنيا ) أى وأما باطناً منها وهو كونها مجازاً إلى الآخرة يتزود فيها بالأعمال الصالحة فليس لهم به علم ( قوله إعادة ) أى لفظهم .

(قوله أولم يتفكروا) الهمة داخلية على محذوف والاول عاطفة عليه والتقدير اعموا ولم يتفكروا (قوله إلا بالحق) أي بالحكمة  
 لا عبثا (قوله تقي عند انتهائه) أي تنعدم السموات والأرض وما بينهما عند انقضاء ذلك الأجل (قوله بقاء ربهم) متعلق  
 بكافرون واللام غير مانعة من ذلك لوقوعها في غير محلها وهو خبر إن (قوله أولم يسبروا في الأرض) الهمة داخلية على محذوف  
 والواو عاطفة عليه والتقدير أقعدوا ولم يسبروا والاستفهام للتوبيخ والجملة معطوفة على جملة أولم يتفكروا عطف سبب على  
 مسبب لأن السبر سبب للتفكير (قوله وأثأروا الأرض) بالقصر لعامة القراء وقرئ شذوذا وآثأروا بألف بعد الهمة (قوله  
 أكثر مما عمروها) نعت لصدر محذوف أي عمارة أكثر من عمارتهم (قوله وجاءتهم رسلهم بالبينات) أي فلم يذعنوا لها  
 بل كذبوا بها (قوله فما كان الله ليظلمهم) أي يعاملهم معاملة ملاك (٢٢٩) ظالم جبار بل معاملة ملاك عدل

رحيم ، وعلى فرض  
 أخذهم من غير جرم  
 لا يكون ظالما إذ لا مشارك  
 له في خلقه ولكن من  
 فضله تعالى ألزم نفسه  
 ما لا يلزمه (قوله ثم كان  
 عاقبة الذين أساءوا  
 السوآى) بيان لعاقبة  
 أمرهم إثر بيان حالهم في  
 الدنيا (قوله خبر كان  
 على رفع عاقبة) أي  
 وعاقبة اسمها وهي مضافة  
 للموصول وأسأوا صلتها  
 والسوآى صفة لموصوف  
 محذوف أي المجازاة  
 السوآى وهي جهنم خبر  
 كان وقوله واسم كان  
 على نصب عاقبة أي  
 فالسوآى اسم كان مؤخر  
 وعاقبة خبر كان مقدم  
 وعلى كل فقوله أن  
 كذبوا خبر لمحذوف

(أَوَلَمْ يَتَفَكَّرُوا فِي أَنْفُسِهِمْ) ليرجعوا عن غفلتهم (مَا خَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ  
 وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَجَلٍ مُّسَمًّى) لذلك تقي عند انتهائه وبعده البعث (وَلَإِنْ كَثِيرٌ مِّنَ  
 النَّاسِ) أي كفار مكة (يَلْقَاكَ رَبُّهُمْ لَكَاَفِرُونَ) أي لا يؤمنون بالبعث بعد الموت (أَوَلَمْ  
 يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ) من الأمم وهي إهلاكهم  
 بتكذيبهم رسلهم (كَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً) كماد ونمود (وَأَثَّارُوا الْأَرْضِ) حرونها وقلبوها  
 للزراع والفرس (وَعَمَرُوهَا أَكْثَرَ مِمَّا عَمَرُوهَا) أي كفار مكة (وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ)  
 بالحجج الظاهرات (فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ) بإهلاكهم بغير جرم (وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ  
 يَظْلِمُونَ) بتكذيبهم رسلهم (ثُمَّ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ أسَاءُوا السَّوْآى) تأنيث الأسوأ الأقبح  
 خبر كان على رفع عاقبة واسم كان على نصب عاقبة والمراد بها جهنم وإساءتهم (أَنْ) أي بأن  
 (كَذَّبُوا بِآيَاتِ اللَّهِ) القرآن (وَكَانُوا بِهَا يَسْتَهْزِءُونَ) الله يبدؤا الخلق) أي ينشئ خلق  
 الناس (ثُمَّ يُعِيدُهُ) أي خلقهم بعد موتهم (ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ) بالثناء والياء (وَيَوْمَ تَقُومُ  
 السَّاعَةُ يُبْلِسُ الْمُجْرِمُونَ) يسكت المشركون لاقطاع حجتهم (وَلَمْ يَكُنْ) أي لا يكون  
 (لَهُمْ مِنْ شَرِّكَائِهِمْ) ممن أشركوهم بالله وهم الأصنام ليشفعوا لهم (شَفَعُوا وَكَانُوا) أي  
 يكونون (بَشَرًا كَانِهِمْ كَافِرِينَ) أي متبرئين منهم (وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُؤْمِنُونَ) تأكيد  
 (يَتَفَرَّقُونَ) أي المؤمنون والكافرون (فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَهُمْ فِي  
 رَوْحَةٍ) جنة ،

تقديره وإساءتهم أن كذبوا فهي جملة مستأنفة بيان لصلة الموصول فيصح الوقف على السوآى ، وهذا ما اختاره المفسر من  
 أوجه شتى وهو أنورها وذكر الفعل لأن الاسم كان على كل مجازى التأنيث (قوله والمراد بها) أي السوآى (قوله أي بأن  
 كذبوا) أشار بذلك إلى أن الكلام على تقدير الباء وهي السببية (قوله لله يبدؤا الخلق) عبر بالمضارع إشارة إلى أن البدء  
 متجدد شيئا فشيئا مادامت الدنيا (قوله أي ينشئ خلق الناس) أي يظهرهم من العدم (قوله بالثناء والياء) أي فهما قراءتان  
 سبعيتان (قوله ويوم تقوم الساعة) أي وهو يوم الإعادة (قوله يسكت المشركون) أي عن جواب يدفع عنهم العذاب  
 (قوله أي لا يكون) أشار بذلك إلى أن الماضي يعني المضارع لأن النقي لم ماضى المعنى (قوله بشر كانهم) متعلق بكافرين  
 (قوله : كيد) أي لنظي (قوله أي المؤمنون والكافرون) أخذ هذا التعميم من قوله أولا - الله يبدؤا الخلق ثم يعيده -  
 (قوله فهم في روضة) الروضة كل أرض ذات نبات وماء وورق وفضرة .



(قوله يحبرون) أى يكرمون وينعمون بما تشتهيہ الأفس ونكه الأعين . روى « أن في الجنة أشجارا عليها أجراس من فضة فإذا أراد أهل الجنة السماع بعث الله ريحا من تحت العرش فتقع في تلك الأشجار فتحرل تلك الأجراس بأصوات لو سمعها أهل الدنيا لما أتوا طربا » (قوله وأما الذين كفروا) مقابل قوله : فأما الذين آمنوا (قوله وغيره) أى كالجنة والنار (قوله محضرون) أى حاضرون (قوله فسبحان الله الخ) وجه مناسبة هذه الآية لما قبلها أنه لما ذكر أولا أنه يبدؤا الخلق ويعيده وأن الخلق يكونون فريقين فريق في الجنة وفريق في السعير ذكر هنا أنه منزه عن النقائص إشارة إلى أن تسبيحه وتحميده وسبيلتان للنجاة من العذاب وحلول دار الثواب (قوله بمعنى صلوا) إما تفسير التسييح بالصلاة لأن التنزيه يكون باللسان والجنان والأركان ولا شيء أجمع لذلك كله من الصلاة (قوله أى تدخلون في المساء) أشار بذلك إلى أن تمسون وتصبحون فعلا تامنا (قوله وفيه صلاتان الخ) أشار بذلك إلى أن هذه الآية جمعت الصلوات الخمس ، وخصها بالذكر دون سائر العبادات لأنها عماد الدين من أقامها فقد أقام الدين (قوله اعتراض) أى بين المظوف والمظوف عليه ، والحكمة في ذلك الإشارة إلى أن التوفيق لعبادة نعمة يفيض أن يحمد عليها (٢٣٠) (قوله وكذلك تخرجون) أى فالتقدير على إخراج الحى من البيت

وعكسه وإحياء الأرض قادر على إحياء الخلق بعد موتهم ففي ذلك رد على منكرى البعث (قوله للفاعل والمفعول) أى فهم اقراءتان سبعيتان (قوله ومن آياته أن خلقكم من تراب) شروع في ذكر جملة من الآيات الدالة على وحدانيته سبحانه وتعالى وذكر لفظ : ومن آياته ست مرات تنهى عند قوله : إذا أنتم تخرجون وابتدأه بذكر خلق الإنسان ثم بخلق العالم علويا وسفلويا

(يُحْبَرُونَ) يسرون (وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا) القرآن (وَلَقَدْ آتَيْنَا الْآخِرَةَ) البعث وغيره (فَأُولَئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ . فَسُبْحَانَ اللَّهِ) أى سبحوا الله بمعنى صلوا (وَحِينَ تُمْسُونَ) أى تدخلون في المساء وفيه صلاتان المغرب والمشاء (وَحِينَ تُصْبِحُونَ) تدخلون في الصباح وفيه صلاة الصبح (وَلَهُ الْحَمْدُ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) اعتراض ومعناه يحمده أهلها (وَعَشِيًّا) عطف على حين وفيه صلاة العصر (وَحِينَ تُظْهِرُونَ) تدخلون في الظهيرة وفيه صلاة الظهر (يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ) كالإنسان من النطفة والطارئ من البيضة (وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ) النطفة والبيضة (مِنَ الْحَيِّ وَيُخِي الْأَرْضَ) بالنبات (بِمَدِّ مَوْتِهَا) أى يبسها (وَكَذَلِكَ) الإخراج (تَخْرُجُونَ) من القبور بالبناء للفاعل والمفعول (وَمِنْ آيَاتِهِ) تعالى الدالة على قدرته (أَنْ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ) أى أصلكم آدم (ثُمَّ إِذَا أَنْتُمْ بَشَرٌ) من دم ولحم (تَنْتَشِرُونَ) في الأرض (وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ خَلَقَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا) خلقت حواء من ضلع آدم وسائر النساء من نطف الرجال والنساء (لِتَسْكُنُوا إِلَيْهَا) وتألفوها (وَجَلَّ يَنْفَكُمْ) جميعاً (مَوْدَّةً وَرَحْمَةً إِنَّ فِي ذَلِكَ) المذكور (لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ) في صنع الله تعالى.

إشارة إلى أن الإنسان هو المنتفع بها ، والحكمة في ذكر تلك الآيات ليتهدى بها من أراد الله هدايته وتقوم الحجة على من لم يهتد (قوله أى أصلكم آدم) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف ويصح أن يبقى الكلام على ظاهره لأن النطفة ناشئة من الغذاء وهوناشي من التراب (قوله ثم إذا أنتم بشر) عبر بتم إشارة إلى تراخي أطواره لكونه أولا نطفة ثم هلقة ثم مضغة إلى آخر أطواره وأتى بعدها بأذا الفجائية إشارة إلى أنه لم يفصل بين تلك الأطوار وبين البشرية فاصل وإن كان الكبير الاتيان بها بعد الفاء (قوله أزواجا) أى زوجات (قوله من ضلع آدم) أى الأيسر القصير وهوناش فلما استيقظ ورآها مال إليها فقالت له الملائكة مه يا آدم حتى تؤدى بهرها فقال وما بهرها فقليل له أن تصلى على محمد صلى الله عليه وسلم (قوله وسائر النساء) أى باقيهن (قوله مودة ورحمة) قيل المراد بالمودة الجماع والرحمة الولد ، وقيل المودة المحبة والرحمة الشفقة فاذتخلف هذا الأمر بأن لم توجد بينهما محبة ولا مودة فالتناسب المفارقة (قوله إن في ذلك) أى في ما ذكر من خلقهم من تراب وخلق أزواجهم من أنفسهم وإلقاء اللودة والرحمة بينهم (قوله لقوم يتفكرون) أى ذماون في تلك الأشياء ليحصل لهم الاعتبار وزيادة الإيمان سيما إذا تأمل في خلق الله إياه من نطفة ثم جعله بشرا - سوا ثم جعل له زوجة من جنسه ولم تكن جنية ولا بهيمة وأسكن بينهما المحبة والشفقة ، فإذا أولاد جماعها زينها له وجعل بينهما اللذة فإذا زالت النطفة منه جعلها راحة له وخلق منها بشرا سوا وغير ذلك من أنواع التفكرات

فَلَمَّا تَأَمَّلَ الْإِنْسَانُ فِي ذَلِكَ كَانَ سَبِيحًا فِي زِيَادَةِ مَعَارِفِهِ وَأَدَبِهِ مَعَ رَبِّهِ وَلَهُذَا قَالَ بَعْضُ الْعَارِفِينَ لِقَدِّمَةِ الْجَمَاعِ رَجَاءً كَانَتْ مِنْ أَبْوَابِ  
الْوُصُولِ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى وَمِنْهُ مَارُورٌ «حَبِّبَ إِلَى مَنْ دُنِيَاهُ ثَلَاثَ نِسَاءٍ وَالطَّيِّبَ وَجَعَلَتْ قُرَّةَ عَيْنِي فِي الصَّلَاةِ» (قوله ومن آياته  
خلق السموات والأرض) أى إنشاؤها من العدم إلى الوجود (قوله أى لفاتكم) أى بأن خلق فيكم علما ضروريا تفهمون به  
لفاتكم ولغات بعضكم على اختلافها (قوله وألوانكم) أى لجمالكم ألوانا مختلفة منكم الأبيض والأسود والمتوسط وغير بين  
أشكالكم حتى إن التوأمين مع توافق موادها وأسبابهما يختلفان في شيء من ذلك وإن كانا في غاية التشابه وإنما قرن هذا  
بخلق السموات والأرض وإن كان من جملة خلق الإنسان إشارة إلى أنه آية مستقلة دالة على وحدانية الصانع (قوله بفتح  
اللام وكسرهما) أى فهما قراءتان سبعيتان (قوله أى ذوى العقول وأولى العلم) أى وهم أهل المعرفة الذين لاتعجبهم المصنوعات  
هن صانعها بل يشهدون الصانع في المصنوعات . قال العارف :

وفي كل شيء آية تدل على أنه الواحد (قوله منامكم بالليل (٢٣١) والنهار) قيل في الآية تقديم

وتأخير والتقدير ومن  
آياته منامكم بالليل  
وابتغواكم من فضله بالنهار  
حذف حرف الجر لانه  
بالليل والأحسن أن يبقى  
على حاله والنوم بالنهار من  
جملة النعم لاسيما في أوقات  
القبولة في البلاد الحارة  
(قوله بإرادته) أى فلا  
قدرة لأحد على احتلابه  
(قوله راحة لكم) أى  
من آثار التعب الحاصل  
لكم (قوله لقوم  
يسمعون) غاريين رموس  
لاى تفننا فان أهل العقل  
هم أهل الفكر والسمع  
(قوله ومن آياته يريكم  
البرق الجار والمجروح  
مقدم ويرىكم مؤول

(وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَاخْتِلَافُ أَلْسِنَتِكُمْ) أى لفاتكم من عربية  
وعجمية وغيرها (وَأَلْوَانِكُمْ) من بياض وسواد وغيرها وأتم أولاد رجل واحد وامرأة واحدة  
(إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ) دلالات على قدرته تعالى (لِلْعَالَمِينَ) بفتح اللام وكسرهما: أى ذوى  
العقول وأولى العلم (وَمِنْ آيَاتِهِ مَنَامُكُمْ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ) بإرادته راحة لكم (وَأَبْتِغَاؤُكُمْ)  
بالتنهار (مِنْ فَضْلِهِ) أى تصرفكم في طلب المعيشة بإرادته (إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِقَوْمٍ  
تَسْمَعُونَ) سماع تدبر واعتبار (وَمِنْ آيَاتِهِ يُرِيكُمْ) أى إراءتكم (الْبَرْقَ خَوْفًا) للمسافر  
من الصواعق (وَطَمَعًا) للقيم في المطر (وَيُنَزِّلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَيُخْرِجُ بِهِ الْأَرْضَ بَدَدًا  
مُوتًا) أى يبسها بأن تنبت (إِنَّ فِي ذَلِكَ) المذكور (لآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ) يتدبرون  
(وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْ تَقُومَ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ بِأَمْرِهِ) بإرادته من غير عمد (ثُمَّ إِذَا دَعَاكُمْ  
دَعْوَةً مِنَ الْأَرْضِ) بأن ينفع إسرافيل في الصور للبعث من القبور (إِذَا أَنْتُمْ تَخْرُجُونَ)  
منها أحياء فخرجكم منها بدعوة من آياته تعالى (وَلَهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) ملكا  
وخلقًا وعبيدًا (كُلٌّ لَهُ قَانِتُونَ) مطيعون (وَهُوَ الَّذِي يَبْدَأُ الْخَلْقَ) للناس (ثُمَّ يُعِيدُهُ)  
بعد هلاكهم (وَهُوَ أَهْوَنُ عَلَيْهِ) من البدء بالنظر إلى ماعند المخاطبين من أن إعادة الشيء أسهل  
من ابتدائه وإلا فهما عند الله تعالى سواء في السهولة (وَلَهُ الْمَثَلُ الْأَعْلَى فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ

بمصدر مبتدأ مؤخر وحذفت ان من الفعل لدلالة ما قبله وما بعده عليه وهكذا يقال فيما تقدم وما ياتي (قوله أن تقوم السماء والأرض)  
أى ثبت وتستقر (قوله من غير عمد) بفتحين اسم جمع لعمود وقيل جمعه أوصمتين جمع عمود كرسول ورسول (قوله من الأرض)  
متعلق بدعائكم (قوله في الصور) أى نفخة البعث فتخرج منه الأرواح إلى أجسادها لأن فيه طاقات بعدد الأرواح فتجتمع فيه  
ثم تخرج بالنفخة دفعة واحدة فلا تخطى روح جسدها (قوله إذا أتم تخرجون) عبر في ابتداء خلق الإنسان ثم حيث قال ثم إذا  
أتم بشر تنفثون وتركها هنا لانه من ابتداء الخلق تحصل الهلة والترخي لكونه على أطوار مختلفة بخلاف الاعادة فلا تخرج  
فيها بل تحصل دفعة واحدة (قوله مطيعون) أى لأفعاله طاعة انقياد لاطاعة عبادة وقيل المعنى قائمون للحساب وقيل مقرون بالعبودية  
إما باللسان أو الحال (قوله وهو أهون عليه) الضمير عائدا على الاعادة المفهومة من قوله يعيده وذ كر الضمير مراعاة للخبر (قوله  
بالنظر إلى ماعند المخاطبين) أى فهو مبنى على ما يقتضيه عقولهم لأن من أعاد منهم شيئا كان أهون عليه وأسهل من إنشائه  
وهو جواب عما يقال إن أفعال الله كلها متساوية بالنسبة إلى قدرته تعالى وأجيب أيضا بأن اسم التفضيل ليس على بابه فأهون بمعنى هين .

(قوله أى الصفة العليا) أشار بذلك إلى أن المثل بمعنى الصفة والأعلى بمعنى العليا أى الرقعة المتزعة عن كل نقص (قوله وهى لله لا إله إلا الله) أى فالمراد بها الوصف بالوحدانية ولولمها من كل كمال والتزیه عن كل نقص (قوله ضرب لكم مثلا) أى صفة وشكلا تقيسون عليه (قوله كائنا من أنفسكم) أشار بذلك إلى أن من ابتدائية متعلقة بمحذوف صفة مثلا (قوله هل لكم مما ملكت أيمانكم من شركاء الخ) هل حرف استفهام ولكم خبر مقدم وشركاء مبتدأ مؤخر ومن زائدة ومما ملكت أيمانكم حال من شركاء لكونه تمت نكرة قدم عليها ومن تبعية فتحصل أن من الأولى ابتدائية والثانية تبعية والثالثة زائدة (قوله فيما رزقناكم) أى ملكناكم وأشار بذلك إلى أن الرزق حقيقة لله تعالى، وإيضاح هذا المثل أن يقال إذا لم يصح أن نكون ممالئكم شركاء فيما بأيديكم من رزق الله فلا يصح بالأولى جعل بعض ممالك الله شركاء فيما هو له حقيقة (قوله فأنتم فيه سواء) أى مستوون معهم في التصرف على حكم عادة الشركاء (قوله تخافونهم تخيفتكم أنفسكم) من جملة النقي فهو مرتب عليه فالمراد نقي الثلاثة الشركة والاستواء مع العبيد وخوفهم تخوف أنفسكم، والمعنى أنتم تنفون عنهم تلك الأوصاف الثلاثة من أجل كونهم ممالك لكم فكيف تثبتون تلك الأوصاف لبعض ممالك الله (قوله بمعنى النقي) أى فهو استفهام إنكارى (قوله لقوم يعقلون) أى فهذا المثل (٢٣٢) إنما ينفع العاقل الذى يتدبر الأمور (قوله بل اتبع الدين ظلموا الخ) اضطراب

هما ذكر أولا إشارة إلى أنهم لاجبة لهم في الاشتراك ولا دليل لهم سوى اتباع هواهم (قوله لاهادى له) أشار بذلك إلى أن الاستفهام إنكارى بمعنى النقي (قوله فأنتم وجهك) شروع في تسليته صلى الله عليه وسلم والمراد باقامة الوجه بذل الهمة ظاهرا وباطنا في الدين (قوله أنت ومن تبعك) أشار بذلك إلى أن الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمراد هو وأمة (قوله

أى الصفة العليا وهى أنه لا إله إلا الله (وَهُوَ التَّزْيِيزُ) فى ملكه (الْحَكِيمُ) فى خلقه (ضَرَبَ) جَل (لَكُمْ) أيها المشركون (مَثَلًا) كائنا (مِنْ أَنْفُسِكُمْ) وهو (هَلْ لَكُمْ مِمَّا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ) أى من ممالككم (مِنْ شُرَكَاءِ) لكم (فِيْمَا رَزَقْنَاكُمْ) من الأموال وغيرها (فَأَنْتُمْ) وهم (فِيهِ سَوَاءٌ تَخَافُونَهُمْ كَخِيفَتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ) أى أمثالكم من الأحرار والاستفهام بمعنى النقي، المعنى ليس بممالككم شركاء لكم إلى آخره عندكم فكيف تجعلون بعض ممالك الله شركاء له (كَذَلِكَ نَقُصُّ الْأَيَّاتِ) نبينها مثل ذلك التفصيل (لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ) يتدبرون (بَلِ اتَّبَعَ الَّذِينَ ظَلَمُوا) بالاشراك (أَهْوَاءَهُمْ بِغَيْرِ عِلْمٍ فَمَنْ يَهْدِي مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ) أى لاهادى له (وَمَا لَهُمْ مِنْ نَاصِرِينَ) مانعين من عذاب الله (فَأَنْتُمْ) يا محمد (وَجْهَكَ لِلدِّينِ حَنِيفًا) ماثلا إليه أى أخلص دينك لله أنت ومن تبعك (فَطَرَتِ اللَّهُ) خلقته (الَّتِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهَا) وهى دينه أى الزموا (لَا تَبْدِيلَ لَخَلْقِ اللَّهِ) لديه أى لا تبدلوه بأن تشركوا (ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ) المستقيم توحيد الله (وَلَكِنْ أَكْثَرَ النَّاسِ) أى كفار مكة،

(فطرت الله) منصوب بفعل محذوف قدره المفسر بقوله الزموا وهى رسم بالتاء المجرورة وليس (لايهملون) في القرآن غيرها وقوله وهى دينه أى دين الاسلام، وطى هذا فالخلق جميعا يعجبون طى توحيد يوم ألت بركم ولذا قال صلى الله عليه وسلم «كل مولود يولد على الفطرة فأبواه يهودانه وينصرانه» وهذا غير ماسبق فى علم الله وأما هو فعمل أن قوما يكفرون وقوما يؤمنون فمن سبق فى علم الله إيمانه فقد استمر على فطرته الأصلية ومن سبق فى علم الله كفره فقد رجع عن فطرته وإن كان سبق منه التوحيد وحينئذ يكون معنى الآية ألت ومن تبعك الفطرة التى فطرك ربك عليها وهى التوحيد وهذا أحد أقوال ثلاثة فى معنى الفطرة وقيل المراد بها الحلقة الأصلية التى ابتدأهم الله عليها من سعادة وشقاوة وإلى ما يصبرون إليه عند البلوغ فمن ابتدأ الله خلقه للضلالة صيره إلى الضلالة وإن عمل بأعمال الهدى ومن ابتدأ الله خلقه للهدى صيره إلى الهدى وإن عمل بأعمال الضلالة، وقيل إنها الحلقة والطبيعة التى فى نفس الطفل يكون بها مهيا لمعرفة ربه ليس بين قلوبهم ومعرفة ربهم حجاب كما خلق أسمعهم وأبصارهم قابلة للسموعات والمبصرات فدامت باقية على تلك الهيئة أدركت الحق ودين الاسلام ولا يحجبها عنه الإواسوس للشياطين بعد البلوغ ولذا كان كل من مات من آدم قبل بلوغه فى الجنة وإن كان من أولاد المشركين وهذا القول قريب من معنى القول الأول (قوله أى لا تبدلوه) أشار بذلك إلى أن قوله لا تبدل خلق الله خبر والمراد منه الأمر (قوله توحيد الله) تفسير لقوله ذلك.

(قوله لا يعلمون توحيد الله) أى بل جهلوا ذلك فعبدوا غير الله (قوله حال من فاعل أقم) أى وما بينهما اعتراض (قوله وما أريد به) أى بالخطاب فانه أريد به حمد ومن تبعه (قوله أى أقيموا) أشار بذلك إلى أن قوله واتقوه عطف على محذوف مأخوذ من الحال قبله (قوله كل حزب بما لديهم فرحون) أى فأهل السعادة فرحون بمعادتهم وأهل الشقاوة فرحون بما زينه لهم الشيطان لظنهم أنهم على حق (قوله وفي قراءة فارقوا) أى وهى سبعة أيضا (قوله وإذا مس الناس) إذا شريطة وجوابها قوله : دهوا ربهم. وقوله أى كفار مكة خص ذلك بهم لأنه سبب الغزول والإفالة بمرموم اللفظ (قوله إذا فريق) إذا لجائية قائمة مقام الفاء فهى رابطة للشرط (قوله أريد به التهديد) أى فاللام لام الأمر للتوبيخ والتقريع على حد : اعملوا ماثلنكم (قوله عاقبة تمتعكم) قدره إشارة إلى أن مفعول تعلمون محذوف (قوله فيه التفات عن الغيبة) (٢٣٣) أى إلى الخطاب لأجل المبالغة

في زجرهم (قوله بمعنى همزة الإنكار) أى فهى منقطعة لتفسير تارة بالهمزة وحدها وتارة بالهمزة وبل (قوله فهو يتكلم) داخل في حيز النفي (قوله أى يأمرهم بالاشراك) أشار بذلك إلى أن ما مصدرية والأحسن أن يجعلها موصولة أى بالأمر الذى كانوا يشركون بسببه (قوله فرح بطر) أى عجب وكبر فيصرفونها فيما ينصبه تعالى ولو فرحوا بها فرح سرور لصفوها فيأرضيه (قوله يقتطون) بفتح النون وحسرها سبعيتان (قوله ومن شأن المؤمن) أى من خصلته وهيئته (قوله ويرجو ربه عند الشدة) أى لأنه يشهد أنه لا كاشف

(لَا يَعْلَمُونَ) توحيد الله (مُتَّبِعِينَ) راجعين (إِلَيْهِ) تعالى فيما أمر به ونهى عنه حال من فاعل أقم وما أريد به أى أقيموا (وَاتَّقَوْهُ) خافوه (وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَلَا تَكُونُوا مِنَ الْمُشْرِكِينَ) من الذين بدل بعادة الجار (فَرَّقُوا دِينَهُمْ) باختلافهم فيما يعبدونه (وَكَانُوا شِيْعًا) فرقا في ذلك (كُلُّ حِزْبٍ) منهم (بِمَا لَدَيْهِمْ) عندهم (فَرِحُونَ) مسرورون وفي قراءة فارقوا أى تركوا دينهم الذى أمروا به (وَإِذَا مَسَّ النَّاسَ) أى كفار مكة (ضُرٌّ) شدة (دَهَوَا رَبَّهُمْ مُتَّبِعِينَ) راجعين (إِلَيْهِ) دون غيره (ثُمَّ إِذَا أَذَاقَهُمْ مِنْهُ رَحْمَةً) بالملط (إِذَا فَرِيقٌ مِنْهُمْ بِرَبِّهِمْ يُشْرِكُونَ) لِيَكْفُرُوا بِمَا آتَيْنَاهُمْ (أريد به التهديد) (فَتَمَتَّعُوا فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ) عاقبة تمتعكم ، فيه التفات عن الغيبة (أَمْ) بمعنى همزة الإنكار (أَنْزَلْنَا عَلَيْهِمْ سُلْطَانًا) حجة وكتبا (فَهُوَ يَتَكَلَّمُ) تكلم دلالة (بِمَا كَانُوا بِهِ يُشْرِكُونَ) أى يأمرهم بالاشراك ؟ لا (وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ) كفار مكة وغيرهم (رَحْمَةً) نعمة (فَرَحُوا) بها (فَرِحَ بَطَرٌ) (وَإِنْ تُصِيبَهُمْ سَيِّئَةٌ) شدة (بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ إِذَا هُمْ يَقْتَطُونَ) يأسون من الرحمة ، ومن شأن المؤمن أن يشكر عند النعمة ويرجو ربه عند الشدة (أَوْ لَمْ يَرَوْا) يملوا (أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ) يوسمه (لِمَنْ يَشَاءُ) امتحانا (وَيَقْدِرُ) بضيقه لمن يشاء ابتلاء (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ) بها (فَأَتَى ذَا الْقُرْبَى) القرابة (حَقَّهُ) من البر والصلة (وَاللَّسْكَينَ وَأَبْنَى السَّبِيلِ) للمسافر من الصدقة ، وأمة النبي تبع له في ذلك (ذَلِكَ خَيْرٌ لِلَّذِينَ يُرِيدُونَ وَجْهَ اللَّهِ) أى نوابه بما يعملون (وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ) الفاعلون (وَمَا آتَيْنَهُمْ مِنْ رِيبَا) بأن يعطى شيئا هبة أو هدية ليطلب أكثر منه ،

لها غيره ولا ربح سواه (قوله امتحانا) أى اختبارا لينظر أشكر أم يطنى (قوله ابتلاء) أى فينظر هل يصبر ويرضى أم يضجر ويشكو (قوله فأتى ذا القربى حقه) هذه الآية في صدقة التطوع لافى الزكاة الواجبة لأن السورة مكية والزكاة فرضت في السنة الثانية من الهجرة بالمدينة (قوله القرابة) أخذ أبوحنيفة من الآية أن النفقة على الأرحام هموما واجبة على القادر وعند مالك والشافعي النفقة على الأصول والفروع واجبة وما عدا ذلك مندوب (قوله وأمة النبي الخ) أشار بذلك إلى أن الأمر وإن كان للنبي صلى الله عليه وسلم فالمراد هو أمته (قوله وأرثك هم للفلاحون) أى الظالمون بمقصودهم (قوله وما آتيتهم) بالمد والقصر قراءتان سبعيتان (قوله بأن تعطى شيئا الخ) أشار بذلك إلى أن هذه الآية نزلت في هبة الثواب وهى أن يريد الرجل بهديته أكثر منها وهى مكروهة في حقها ، وأما في حق صلى الله عليه وسلم فحرمة أقوله تعالى : ولا تمنن تستكثر ، والحكم فيها إذا وقعت أنه إذا شرط عليه الثواب لزمه الدفع وإن لم يشترط عليه فلا يلزمه إلا دفع قيمتها إن كان مثله [ ٣٠ - صاوى - ثالث ]

فمن يطلب الثواب من الوهب له لامن نحو غنى الفقير (قوله فسمى) أى العطى وهو الهدية (قوله باسم الطوبى) أى الذى يأخذ من الهدى إليه فى مقابلة ما أعطاه (قوله فى أموال الناس) أى فى تحصيلها (قوله المعطين) أى الآخذين للهبة والهدية (قوله أى لا ثواب فيه للمعطين) أى الدافعين لما ذكر فالأول اسم مفعول والثانى اسم فاعل (قوله صدقة) أى صدقة تطوع وعبر عنها بالزكاة إشارة إلى أنها مطهرة للأموال والأبدان والأخلاق (قوله هم الضعفون) أى الذين تضاعف لهم الحسنات (قوله فيه التفتت عن الخطاب) أى نظمتها لحالهم أو قصدوا للعموم كأنه قيل من فعل ذلك فأولئك هم الضعفون (قوله الله الذى خلقكم) جملة من مبتدأ وخبر وهى تفيد الحصر لكونها معرفة الطرفين (قوله هل من شركائكم الخ) خبر مقدم ومن للتبعيض ومن يفعل مفعول ومن زائدة والتقدير من الذى يفعل شيئاً من ذلكم من شركائكم واسم الإشارة يرد على ما ذكر من الأمور الأربعة وهى الخلق والرزق والإماتة والأحياء (قوله لا) أشار بذلك إلى أن الاستفهام إنكارى (قوله سبحانه وتعالى) هذا نتيجة ما قبله أى فإذا ثبت أنه تعالى هو الفاعل لذلك كله ولا شريك له فى شئ منها فالواجب تسبيحه وتزنيه عن كل نقص (قوله أى القفار) بكسر القاف جمع (٢٣٤) قفر وهى الأرض التى لا ماء بها ولا نبات ، وأما القفار بفتح القاف فهو

الحجر الذى لا آدم معه (قوله بقطط للطر) أى منعه من النزول (قوله أى البلاد التى على الأنهار) وقيل إن قلة المطر كما تؤثر فى البر تؤثر فى البحر فتخلو أجواف الأصداف وتسمى دوابه فإذا أمطرت السماء تفتتح الأصداف فى البحر فتوقع فيها من السماء فهو لؤلؤ وتكثر دواب البحر (قوله بما كسبت) الباء سببية ومصدرية أى بسبب كسبهم (قوله من العاصى)

فسمى باسم المطلوب من الزيادة فى المعاملة (لِيَرْبُوا فِي أَمْوَالِ النَّاسِ) للمعطين أى يزيد (فَلَا يَرْبُوا) يركو (عِنْدَ اللَّهِ) أى لا ثواب فيه للمعطين (وَمَا آتَيْتُمْ مِنْ زَكَاةٍ) صدقة (تُرِيدُونَ) بها (وَجَهَّ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُضْمِفُونَ) ثوابهم بما أرادوه ، فيه التفتت عن الخطاب (اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ ثُمَّ رَزَقَكُمْ ثُمَّ يُعْيِيكُمْ ثُمَّ يُخَيِّبُكُمْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ) من أشركتم بالله (مَنْ يَفْعَلْ مِنْ ذَلِكَ مِنْ شَيْءٍ؟) لا (سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ) به (ظَهَرَ الْفَسَادُ فِي الْبَرِّ) أى القفار بقطط المطر وقلة النبات (وَالْبَحْرِ) أى البلاد التى على الأنهار بقلة ماؤها (بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ) من الماضى (لِيَذِيقَهُمْ) بالياء والنون (بَعْضَ الَّذِي حَمَلُوا) أى عقوبته (لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ) يتوبون (قُلْ) لكفار مكة (سِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلُ كَانَ أَكْثَرُهُمْ مُشْرِكِينَ) فأهلكوا بإشراكهم ومساكنهم ومنازلهم خاوية (فَأَقِمْ وَجْهَكَ لِلدِّينِ الْقَدِيمِ) دين الإسلام (مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ لَا مَرَدٍّ لَهُ مِنَ اللَّهِ) هو يوم القيامة (يَوْمَ يُنْذِرُ الصَّدَاقُوتَ) فيه إدغام التاء فى الأصل فى الصاد

يتفرقون

أى ومبدؤها قتل قايل هايل لأن الأرض كانت قبل ذلك نصرة مشمرة

لأبائى ابن آدم شجرة إلا وجد عليها الثمر وكان البحر عذبا وكان الأسد لا يصول على النعم ونحوها فلما قتله اقتشعت الأرض ونبت الشوك فى الأشجار وصار ماء البحر مالحا وتسلمت الحيوانات بعضها على بعض (قوله ليذيقهم بعض الذى عملوا) اللام للعاقبة والصبرورة متعلق بقوله ظهر الفساد الخ وهذا فيمن أظهر الفساد وتكبر وتجبر وكثر والإفلاصائب للصالحين رفع درجات ولعصاة المؤمنين تكبير سينات (قوله أى عقوبته) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف (قوله كيف كان عاقبة الذين من قبل) أى وهى الدمار والهلاك إن لم يتوبوا وكذلك يحمل بكفار مكة إن لم يتوبوا ، قال تعالى : كذلك نجزي الظالمين (قوله فأقم وجهك للدين القيم) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ، والذى أبذل همته فى دين الاسلام واشتغل به ولا يحزن عليهم (قوله من قبل أن يأتى يوم لا مرد له) أى وأما بعد مجيئه فلا ينفع العامل عمله بل كل إنسان يلقى جزاء ما عمله قبل ذلك ، قال تعالى : وجوه يومئذ مسفرة ضاحكة مستبشرة ووجوه يومئذ عليها غبرة ترهقها فترة (قوله من الله) متعلق بآتى (قوله يومئذ يصدعون) النون عوض عن جملة أى يوم إذ يأتى هذا اليوم (قوله فيه إدغام التاء الأصل فى الصاد) أى فأصله يتصدعون أبدلت التاء صاداً وأدغمت فى الصاد .

(قوله ينفرقون بعد الحساب) أى عند صماع قوله تعالى - وامتازوا اليوم أيها المجرمون - (قوله وبال كفره) أجاز بفعله إلى أن الكلام على حذف مضاف (قوله يوطئون منازلهم) أى فالأعمال الصالحة في الدنيا بها تنهياً للنازل في الجنة (قوله متعلق يصدعون) أى والتقدير ينفرقون ليجزى الدين آمنوا من فضله والدين كفروا بعدله (قوله الرياح) أى الشمال والسماء والجنوب فانها رياح الرحمة ، وأما الدبور فهي ريح العذاب يدل على ذلك قوله عليه الصلاة والسلام « اللهم اجعلها رياحا ولا تجعلها ريحا » (قوله وليذيقكم) عطف على مبشرات كأنه قال لتبشركم وليذيقكم (قوله من رحمته) من تبعيضية : أى بعض رحمته (قوله يا أهل مكة) خصهم لأنهم سبب نزول الآية وإلا فالعبارة بموم اللفظ (قوله ولقد أرسلنا من قبلك رسلاً) هذه الآية معترضة بين الآيات المفصلة والمفصلة لأن قوله - الله الذى يرسل الرياح - تفصيل لقوله (٢٣٥) ومن آياته أن يرسل الرياح

وحكمة ذلك نسلته صلى الله عليه وسلم وتأنيسه حيث وعده بنصر المؤمنين عموماً (قوله فانتقمنا من الذين أجرموا) عطف على محذوف قدره بقوله فكذبوم (قوله وكان حقاً علينا نصر المؤمنين) كان فعل ماض ناقص ونصر اسمها مؤخر وحقا خبرها مقدم وعلينا متعلق بحق أو بمحذوف صفة وهذا وعد حسن من الله للمؤمنين بنصرهم على أعدائهم في الدنيا والآخرة وهو لا يتخلف (قوله الله الذى يرسل الرياح) مبتدأ وخبر وهو تفصيل لما أجمل أولاً كما تقدم التنبيه عليه (قوله ترعجه) أى تهيجها وتحركه (قوله فيسطه في السماء) أى ينشره في جهتها متصلاً

ينفرقون بعد الحساب إلى الجنة والنار (مَنْ كَفَرَ فَعَمَلُهُ كَفْرُهُ) وبال كفره وهو النار (وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلَا نَفْسٍ يَمُدُّونَ) يوطئون منازلهم في الجنة (لِيَجْزِيَ) متعلق يصدعون (الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْ فَضْلِهِ) يثيبهم (إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ) أى يعاقبهم (وَمِنْ آيَاتِهِ) تعالى (أَنْ يُرْسِلَ الرِّيحَ مُبَشِّرَاتٍ) بمعنى لتبشركم بالمطر (وَلِيَذِيقَكُمْ) بها (مِنْ رَحْمَتِهِ) للمطر والخصب (وَلِتَجْزِيَ الْفُلُكُ) السفن بها (بِأَرْوَهِ) بإرادته (وَلِتَبْتَغُوا) تطلبوا (مِنْ فَضْلِهِ) الرزق بالتجارة في البحر (وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ) هذه النعم يا أهل مكة فتوحدونه (وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ رُسُلًا إِلَى قَوْمِهِمْ فَجَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ) بالهجج الواضحات على صدقهم في رسالتهم إليهم فكذبوم (فَأَنفَذْنَا مِنَ الَّذِينَ أَجْرَمُوا) أهلكتنا الذين كذبوم (وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ) على الكافرين بإهلاكهم وإنجاء المؤمنين (اللَّهُ الَّذِي يُرْسِلُ الرِّيحَ فَتُثِيرُ سَحَابًا) ترعجه (فَيَسْطِطُ فِي السَّمَاءِ كَيْفَ يَشَاءُ) من قلة وكثرة (وَيَجْعَلُ السَّحَابَ كِسْفًا) بفتح السين وسكونها : قطعا متفرقة (فَتَرَى الْوَدْقَ) للمطر (يَخْرُجُ مِنْ خِلَالِهِ) أى وسطه (فَإِذَا أَصَابَ بِهِ) بالودق (مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ إِذَا هُمْ يَسْتَبَشِرُونَ) يفرحون بالمطر (وَإِنْ) وقد (كَانُوا مِنْ قَبْلِ أَنْ يُنْزَلَ عَلَيْهِمْ مِنْ قَبْلِهِ) تأكيد (لِلْمُبْلِسِينَ) آيسين من إنزاله (فَانْظُرْ إِلَى أَثَرِ) وفي قراءة آثار (رَحْمَتِ اللَّهِ) أى نعمته بالمطر (كَيْفَ يُخَوِّى الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا) أى يبسها بأن تنبت (إِنَّ ذَلِكَ) الحى الأرض (لَخِي الْمَوْتَى وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) وَلَئِنْ (لَمْ قَسَمَ) (أَرْسَلْنَا رِيحًا) مضرة على نبات (فَرَأَوْهُ مُصْفَرًّا) لظَلُّوا (صاروا جواب القسم) (مِنْ بَعْدِهِ) أى بعد اصفراره (يَكْفُرُونَ) يمجحدون النعمة بالمطر

بعضه بعض (قوله بفتح السين وسكونها) أى فمهما قرأنا سبعين أو سبعين فالتوحيص جمع كسفة والسكن مخفف الفتوح فقوله قطعا تفسير الوجهين (قوله إذا هم يستبشرون) إذا غابية ، والمعنى فاجأهم الفرج (قوله وإن كانوا) فسر إن بقدر تبعاً لغيره فالواو للحال وقد للتحقيق وبعضهم جعلها مخففة من الثقلية واسمها ضمير الشأن والجملة خبرها بدليل اللام في لباسين فانها اللام الفارقة وكل صحيح (قوله تأكيد) أى إشارة إلى أنه أمام الفرج بعد تمادى بأسهم (قوله فانظر إلى أثر رحمة الله) أى ما ينشأ عن المطر من خضرة الأشجار وآثارها وبهجتها ونضارتها (قوله وفي قراءة) أى وهى سبعة أيضاً (قوله مضرة) أى وهى ريح الدبور (قوله فرأوه مصفراً) أى بعد خضرته (قوله جواب القسم) أى وقد سدت مسد جواب الشرط للقاعدة العلومة من أنه عند اجتماع الشرط والقسم يحذف جواب الشرط (قوله يمجحدون النعمة) أى فشأنهم يفرحون عند الخصب فإذا جاءتهم مصيبة في زرعهم جعلوا سابقى نعمة الله عليهم

( قوله فانك لاتسمع للوقى ) تحليل لحدوف ، والمعنى لانحزن على عدم إيمانهم فهم موتى صم همى وأنت لاتسمع من كلان  
كذلك ( قوله بتحقيق المميزين الخ ) أى وهما قراءتان سبعيتان ( قوله لإلأمن يؤمن بآياتنا ) أى يصدق بها ( قوله من ضعف )  
أى أصل ضعيف ( قوله ماء مبهين ) أى حقير ضعيف قليل ( قوله وشيبة ) أى وهو يبيض الشعر الأسود ويحصل أوله غالبا فى  
السنة الثالثة والأربعين وهو أول سن الكهولة والأخذ فى النقص بعد الحسنيين ثلاث وستين فيزيد وهو أول سن الشيخوخة  
فيزيد الضعف فى الجسم والعقل إلى آخر العمر وهذا فى غير أهل التقوى والصلاح ، وأمام فيزيد عقلهم لآخر عمرهم ( قوله بضم  
أوله وقتحه ) أى فهما قراءتان (٢٣٦) سبعيتان ( قوله تقوم الساعة ) أى تحصل وتوجد ، والراء بها القيامة سميت

( فَإِنَّكَ لَا تَسْمِعُ الْمَوْتَى وَلَا تَسْمِعُ الصُّمَّ الدُّعَاءَ إِذَا ) بتحقيق المميزين وتسهيل الثانية  
بينها وبين الباء ( وَلَوْ أَمْرٌ مُّذِيرٌ . وَمَا أَنْتَ بِهَادٍ الْعَمَىٰ عَنْ ضَلَالَتِهِمْ إِنْ ) ما ( تُسَبِّحُ )  
سماع إهام وقبول ( إِلَّا مَنْ يُؤْمِنُ بِآيَاتِنَا ) القرآن ( فَهُمْ مُّسْلِمُونَ ) مخلصون بتوحيد الله  
( اللَّهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِنْ ضَعْفٍ ) ماء مبهين ( ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ ضَعْفٍ ) آخر وهو ضعف  
الطفولية ( قُوَّةً ) أى قوة الشباب ( ثُمَّ جَعَلَ مِنْ بَعْدِ قُوَّةٍ ضَعْفًا وَشَيْبَةً ) ضعف الكبر  
وشيب الهرم ، والضعف فى الثلاثة بضم أوله وفتحها ( يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ ) من الضعف والقوة والشباب  
والشيبة ( وَهُوَ الْعَلِيمُ ) بتدوير خلقه ( الْقَدِيرُ ) على ما يشاء ( وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يُقْسِمُ )  
يحلف ( الْمُجْرِمُونَ ) الكافرون ( مَا لَبِثُوا ) مكثوا فى القبور ( غَيْرَ سَاعَةٍ ) قال تعالى ( كَذَلِكَ  
كَانُوا يُؤْفَكُونَ ) يصرفون عن الحق : البعث ، كما صرفوا عن الحق الصدق فى مدة البعث  
( وَقَالَ الَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ وَالْإِيمَانَ ) من الملائكة وغيرهم ( أَقَدْ لَبِثْتُمْ فِي كِتَابِ اللَّهِ ) فيما كتبه  
فى سابق علمه ( إِلَى يَوْمِ الْبَعْثِ فَهَذَا يَوْمُ الْبَعْثِ ) الذى أنكرتموه ( وَلَكِن كُنْتُمْ  
لَا تَعْلَمُونَ ) وقوعه ( فَيَوْمَئِذٍ لَا يَنْفَعُ ) بالياء والتاء ( الَّذِينَ ظَلَمُوا مَعْدِرَتُهُمْ ) فى إنكارهم له  
( وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ ) لا يطلب منهم العتبى أى الرجوع إلى ما رضى الله ( وَقَدْ ضَرَبْنَا ) جعلنا  
( لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ ) تنبيها لهم ( وَلَكِنْ ) لام قسم ( جِثَّتْهُمْ ) يا محمد ( بآية )  
مثل العصا واليد لموسى ( لَيَمُوتُنَّ ) حذف منه نون الرفع لتوالى التواتر والواو ضمير الجمع لالتقاء  
الساكنين ( الَّذِينَ كَفَرُوا ) منهم ( إِنْ ) ما ( أَنْتُمْ ) أى محمد وأصحابه ( إِلَّا مُبْطَلُونَ )  
أصحاب أباطيل ( كَذَلِكَ يَطْبَعُ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ ) التوحيد كما طبع على  
قلوب هؤلاء ( فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ ) بنصرك عليهم ( حَقٌّ ) وَلَا يَسْتَحْفِظُكَ الَّذِينَ لَا يُوقِنُونَ )  
بالبعث . أى لا يحفظك على الخفة والبطش ،

بذلك لحصولها فى آخر  
ساعة من ساعات الدنيا  
( قوله الكافرون ) أى  
للتكرون للبعث ( قوله  
مكثوا فى القبور ) إنما  
استقلوا تلك المدة لأن  
عذاب القبر خفيف بالنسبة  
لما شاهدوه من عذاب  
النار ، وقيل المراد مكثوا  
فى الدنيا فاستقلوا أجل  
الدنيا لما عابوا الآخرة  
( قوله يصرفون عن  
الحق ) أى الاقصرار  
والاعتراف به فى الدنيا  
( قوله وقال الذين أوتوا  
العلم ) أى ردّا عليهم  
وتكذيبا لهم ( قوله  
وغيرهم ) أى كالأنبياء  
والمؤمنين ( قوله أنكرتموه )  
أى فى الدنيا ( قوله  
فيؤمئذ ) للتنبؤ عوض  
عن جهل مخدوفة : أى  
يوم إذ قامت الساعة  
وحلف المشركون كاذبين  
ورد عليهم الملائكة وغيرهم

ترك

و بينوا كذبهم لاتنفع الخ ( قوله بالياء والتاء ) أى فهما قراءتان سبعيتان ( قوله

معذرتهم ) أى اعتذارهم ( قوله العتبى ) كالرجى وزنا ومعنى ، والمعنى لا يجابون لما طلبوه من الرجوع إلى الدنيا ( قوله من كل  
مثال ) من للتبعيض : أى بعض كل صفة لأجل إرشادهم ( قوله ولئن جثتكم بآية ) أى عما اقترحوا ( قوله حذف منه نون الرفع  
الخ ) هذا سبق قلم من المفسر ، فالصواب أن يقول هو فعل مبنى على الفتح لاتصاله بنون التوكيد الثقيلة والذين فاعله لأن اللام  
مفتوحة باتفاق القراء ( قوله منهم ) حال من الكافرين ( قوله فاصبر ) أى إذا علمت حالهم وأنهم لا يؤمنون لوجود الطبع على  
قلوبهم فاصبر الخ ( قوله إن وعد الله حق ) تحليل للأمر بالصبر ( قوله والبطش ) عطف مرادف على الخفة .

(قوله أي لا تركه) أي لا ترك الصبر بسبب تكذيبهم وإفهامهم [سورة لقمان مكة] مبتدا وخبر سميت بذلك  
 قد كر قصة لقمان فيها (قوله إلا ولو أن ما في الأرض إلخ) هذا أحد أقول ثلاثة، وقيل مكة كلها، وقيل إلا ثلاث آيات من  
 قوله - ولو أن ما في الأرض إلى خير - وهذا القول الثالث للبيضاوي (قوله أي هذه الآيات) أي آيات السورة وأشهر إليها  
 بإشارة البعيد لعل ترتبها ورفعة قدرها عند الله وإن كانت قريبة من الأذهان (قوله ذى الحكمة) أي المشتغل على الحكمة  
 وهى العلم النافع ويصح أن يراد بالحكيم الحكم: أي التقن الذى لإبانيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه، ويصح أن يراد  
 الحكيم قائله حذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه وهو الضمير المجرور فبإقلابه مرفوعا استكن في الصفة الشبهة (قوله بالرفع)  
 أى لحزة على أنه خبر لحذف قدره بقوله هو (قوله وفي قراءة العامة) أى (٢٣٧) وهم السبعة ماعدا حمزة (قوله

حالا من الآيات) أى حال  
 كون كل منهما حالا (قوله  
 من معنى الإشارة) أى  
 كأنه قال أشير إلى تلك  
 الآيات حال كونها هدى  
 ورحمة (قوله الذين يقيمون  
 الصلاة) أى يؤدونها  
 بأركانها وأدائها (قوله  
 ويؤتون الزكاة) أى  
 يعطونها لمستحقها (قوله  
 وهم بالآخرة هم يوقنون)  
 أى يؤمنون ببقاء الله  
 والبعث (قوله الفائزون)  
 أى بما أعد لهم من النعيم  
 المقيم (قوله ومن الناس  
 من يشتري الخ) شروع في  
 ذكر مقابل الفريق الأول  
 على حكم عادة تعالى في  
 كتابها الجار والمجرور خبر  
 مقدم والاسم الموصول  
 مبتدأ مؤخر. واعلم أن من  
 لفظها مفرد ومعناها جمع  
 فروعى لفظها في جميع الضمائر

بترك الصبر: أى لا تركه،

## (سورة لقمان)

مكة إلا «ولو أن ما في الأرض من شجرة أقلام» الآيتان هديتان

وهى أربع وثلاثون آية

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ - أَلَمْ) الله أعلم بمراده به (تلك) أى هذه الآيات (آيات  
 الكتاب) القرآن (الحكيم) ذى الحكمة والإضافة بمعنى من، هو (هُدًى وَرَحْمَةً) بالرفع  
 (لِلْمُحْسِنِينَ) وفي قراءة العامة بالنصب حالا من الآيات العامل فيها ما في تلك من معنى  
 الإشارة (الَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ) بيان للمحسنين (وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ  
 يُوقِنُونَ) هم الثانى تأكيد (أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ) الفائزون  
 (وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْتَرِ لَهْوَ الْحَدِيثِ) أى ما يلهى منه عما يعنى (لِيَصِلَ) بفتح الياء  
 وضما (عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ) طريق الإسلام (يَبْغِي عِلْمًا وَيَتَّخِذَهَا) بالنصب عطفًا على يصل  
 وبالرفع عطفًا على يشتري (هَزْوَا) مهزوءًا بها (أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ) ذو إهانة (وَإِذَا  
 تَنَزَّلَتْ عَلَيْهِ آيَاتُنَا) أى القرآن (وَلَّى مُسْتَكْبِرًا) متكبرا (كَأَنَّ لَمْ يَسْمَعْهَا كَأَنَّ فِي  
 أُذُنَيْهِ وَقْرًا) صمًا، وجعلنا التشبيه حالان من ضمير ولَّى أو الثانية بيان للأولى (فَبَشِّرْهُ)  
 أعلنه (بِعَذَابٍ أَلِيمٍ) مؤلم، وذكر البشارة نهكم به، وهو النضر بن الحرث كان يأتى الحيرة  
 يتجرب يشتري كتب أخبار الأعاجم ويحدث بها أهل مكة ويقول إن محمداً يتحدثكم أحاديث عاد  
 ونمود، وأنا أحدثكم أحاديث فارس والروم فيستمعون حديثه ويتركون استماع القرآن،

لآنية وروعى معناها في قوله ولتلك لهم عذاب مهين (قوله لهو الحديث) إيمان إضافة الصفة للوصف: أى الحديث الهوى: أى المشتغل  
 عما يعنى أو الإضافة على معنى من وإليه يشير المفسر بقوله: أى ما يلهى منه (قوله بفتح الياء) أى ليستمر على الضلال، وقوله وضما:  
 أى ليوقع غيره في الضلال فهو ضال مضل والقراءتان سبعيتان (قوله طريق الإسلام) أى الأمور الموصلة للإسلام فاللهو كل ما يشغل  
 عن عبادة الله وذكره من الأضاحيك والخرافات والمغاني والزماير وغيرها من الأمور الباطلة (قوله بغير علم) حال من فاعل  
 يشتري: أى حاله كونه جاهل للطلب وإن كان عالم اللسان (قوله ويتخذها) أى الآيات (قوله بالنصب إلخ) أى والقراءتان  
 سبعيتان (قوله مهزوءا بها) أى لما كانت لها بالخرافات (قوله أعلنه) أشار بذلك إلى أن المراد بالبشارة مطلق الاعلام بالخبر وإن  
 لم يكن فيه بشارة ودفع بذلك ما يقال إن الاخبار بالعذاب الأليم ليس بشارة بل هو نذارة، وقوله وذكر البشارة إلخ جواب آخر  
 فكان المناسب أن يذكره بأو (قوله النضر بن الحرث) أى اله، كلمة كان صديقا لقريش (قوله فيستمعون حديثه) أى يعدونه



ملحياً فيصنفون له (قوله إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات) بيان لحال المؤمنين بالقرآن بعد بيان حال الكافرين به (قوله جنات النعيم) المراد بها جميع الجنان لاخصرص السماء بهذا الاسم (قوله أى مقترناً خلودهم) أى فهم عند دخولهم يقترون الخلود لسماهم النداء من قبل الله: يا أهل الجنة خلود بلاموت (قوله وعد الله حقاً) مصدران مؤكدان لمضمون الجملة الأولى والعامل مختلف والتقدير وعد ذلك وعداً وحقاً (قوله الذى لا يقلب شئاً) أى لا يقهره أحد، (قوله خلق السموات الخ) هذا دليل على أنه عزيز حكيم لا يمنعه أحد عن إنجاز وعده ووعيده (قوله أى العمد) أشار بذلك إلى أن جملة تزونها صفة لعمد (قوله جمع عماد) أى كأهب جمع إهاب (قوله الاسطوانة) بضم الميمزة وهى السارية (قوله وهو صادق الخ) أى لأن السالبة تصدق بنفى الموضوع وهو المراد هنا، ويصح أن يراد الشق الثانى وهو أن يكون لها عمد لا ترى وهى قدرة الله تعالى (قوله رواسى) أى ثوابت (قوله جبالاً مرتفعة) قال ابن عباس: هى سبعة عشر جبلاً منها قـ وأبوقبيس والجودى ولبنان وطورسينين (قوله أن تميد بكم) قتر الفسرام التعليل والنافية إشارة إلى أن حكمة تثبيت الأرض بالجبال عدم تحركها بأهلها (قوله وبث فيها) أى نشر، وقوله: من كل دابة (٢٣٨) من زائدة (قوله فيه التفات) أى من العيبة إلى التكلم زيادة فى التبكيت

(إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتٌ نَّعِيمٌ خَالِدِينَ فِيهَا) حال مقدرة: أى مقدرًا خلودهم فيها إذا دخلوها (وَعَدَ اللَّهُ حَقًّا) أى وعدهم الله ذلك وحقه حقاً (وَهُوَ التَّعْزِيزُ) الذى لا يقلب شئاً فيمنعه من إنجاز وعده ووعيده (الحكيم) الذى لا يضع شيئاً إلا فى محله (خَلَقَ السَّمَوَاتِ بِتَبَرٍ عَمَدٍ تَرْوَنَهَا) أى العمد جمع عماد وهو الأسطوانة وهو صادق بأن لا عمد أصلاً (وَأَلْقَى فِي الْأَرْضِ رَوَاسِيَ) جبالاً مرتفعة لـ (لَأَنْ) لا (تَمِيدَ) تتحرك (بِكُمْ وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ، وَأَنْزَلْنَا) فيه التفات عن الغيبة (مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ كَرِيمٍ) صنف حسن (هَذَا خَلْقُ اللَّهِ) أى مخلوقه (فَأَرْوَيْنَا) أخبروني يا أهل مكة (مَاذَا خَلَقَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ) غيره أى آلهتكم حتى أشركتموها به تعالى وما استفهام إنكار مبتدأ وذا بمعنى الذى بصلته خبره وأروني معلق عن العمل وما بعده سد مسد المفعولين (بَلْ) للانتقال (الظَّالِمُونَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ) بين بإشراكهم وأتم منهم (وَلَقَدْ آتَيْنَا لُقْمَانَ الْحِكْمَةَ) ،

و إلزام الحجة (قوله هذا خلق الله) أى ما ذكر من السموات والأرض وما فيها (قوله استفهام إنكار) وتوبيخ وتقرير (قوله معلق عن العمل) أى فى اللفظ وأما المله فهو عامل النصب (قوله سد مسد المفعولين) ظاهره أن أروني تنصب ثلاثة مفاعيل الباء وجملة الاستفهام التى سنت مسد الثانى والثالث وهذا غير ما ذكره من أن أرى إن كان بمعنى أخبر فانها تعدى لمفعولين الأول

منها

مفرد صريح والثانى جملة الاستفهام ، فالمناسب للفسر أن يقول سد

مسد الثانى (قوله للانتقال) أى من تبكيتهم إلى الاخبار بتقبيح الظالمين عموماً (قوله ولقد آتينا لقمان الحكمة) اختلف فى لقمان فقيل اسم أعجمى ممنوع من الصرف للعلمية والعجمية ، وقيل عربى ومنع من الصرف للعلمية وزيادة الألف والنون ، واختلف فيه أيضاً فقيل هو لقمان بن فاغور بن ناخور بن تارخ وهو آزر ، فعلى هذا هو ابن ابن أخى إبراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام ، وقيل كان ابن أخت أيوب ، وقيل كان ابن خالته ، يقال إنه عاش ألف سنة حتى أدرك داود واتفق العلماء على أنه كان حكيماً ولم يكن نبياً إلا عكرمة والشعبى فقالا بنبوته ، وقيل خبر بين النبوة والحكمة فاختر الحكمة ، وروى أنه كان نائماً فى وسط النهار فوذى بالقمان هل لك أن نجعلك خليفة فى الأرض فتحكم بين الناس بالحق فأجاب الصوت فقال إن خبرنى ربى قبلت العافية ولم أقبل البلاء وإن عزم على فسمعاً وطاعة فأتى أعلم أن الله تعالى إن فعل بى ذلك أعانى وعصنى فقالت الملائكة بصوت لإبراهيم: لم يأتكم فى الدنيا ذليلاً خيراً من أن يكون شريفاً ومن يختر الدنيا على الآخرة تفتنه الدنيا ولم يصب الآخرة فصعبت الملائكة من حسن منطقته فنام نومة فأعطى الحكمة فاتقته وهو يتكلم بها ثم نودى به داود بعده فقبلها وكان لقمان يوازر داود لحكته ، وقيل

كان خياطاً وقيل كان راهباً غنم فروى أنه لقيه رجل وهو يشكك بالحكمة ، فقال ألسنت فلانا الزاهي ؟ قال بلى ، قال فبم بلغت ما بلغت ؟ قال بصدق الحديث وأداء الأمانة وترك ما لا ينبغي (قوله منها العلم والديانة) أى فالحكمة هى العلم والعمل ولا يسمى الرجل حكيماً حتى يجمعهما ، وقيل الحكمة المعرفة والأمانة ، وقيل هى نور فى القلب يدرك به الأشياء كما تدرك بالبصر (قوله وحكمه كثيرة) قال وهب تكلم لقمان بأثنى عشر ألف باب من الحكمة أدخلها الناس فى كلامهم (قوله وقال فى ذلك) أى فى شأن الاعتذار عن ترك الفتيا (قوله وقتلناه أن اشكر الخ) أشار بذلك إلى أن زائدة وجلة اشكر مقول القول والأنسب أن أن تفسيرية لتقدم جملة فيها معنى القول دون حروفه (قوله على ما أعطاك من الحكمة) أى فهى نعمة يجب الشكر عليها بصرفها فى مصارفها (قوله ومن يشكر الخ) تمليل للأمر بالشكر (قوله محمود فى صنعه) أى فهو حقيق بأن يحمد من دون الخلوقات (قوله وإذا قال لقمان لابنه) أى واسمه ثاران وقيل مشكك وقيل أمم . قيل كان ابنه وامرأته كافرين لما زال يظهرهما حتى أسلما . قيل وضع لقمان جراباً من خردل إلى جنبه وجعل يعط ابنه موعظة موعظة ويخرج خردلة خردلة فنفذ الخردل ، فقال يا بنى وهظتك موعظة لو وهظتها جبلاً لتفطر ، فتفطر ابنه ومات (قوله وهو يعظه) الجملة حالية (قوله يا بنى) بكسر الياء وقسماً قراءتان سبعيتان (قوله إشتاق) أى حبة (قوله فرجع إليه) أى إلى دين أبيه وهو الاسلام ، وقال له أيضاً : يا بنى اتخذ تقوى الله تعالى تجارة يأتك الربح من غير بضاعة ، يا بنى احضر الجنائز ولا تحضر العرس فان الجنائز تذكر الآخرة والعرس يشبهك الدنيا ، يا بنى لا تكن أمجزم من هذا الديك الذى يصوت بالأسحار وأنت (٣٣٩) نائم على فراشك ، يا بنى لا تؤخر

التوبة فان الموت يأتى بنفثة  
يا بنى لا ترغب فى ود الجاهل  
فبى أنك رضى عمله ،  
يا بنى اتق الله ولا تر الناس  
أنك تخشى ليكرموك بذلك  
وقلبك فاجر يا بنى ما دمت  
على السميت قط فان  
الكلام إذا كان من فضة  
كان السكوت من ذهب  
يا بنى اعتزل الشر كما

منها العلم والديانة والإصابة فى القول، وحكمه كثيرة مأثورة، كان يفتى قبل بعثة داود وأدرك بعثته وأخذ عنه العلم وترك الفتيا وقال فى ذلك ألا أكتفى إذا كفيت، وقيل له أى الناس شر ؟ قال الذى لا يبالى إن رآه الناس مسيئاً (أن) أى وقتلناه أن (أشكر الله) على ما أعطاك من الحكمة (وَمَنْ يَشْكُرْ فَإِنَّمَا يَشْكُرُ لِنَفْسِهِ) لأن ثواب شكره له (وَمَنْ كَفَرَ) النعمة (فَإِنَّ اللَّهَ غَفِيٌّ) من خلقه (حميد) محمود فى صنعه (و) اذكر (إِذْ قَالَ لُقْمَانُ لِابْنِهِ وَهُوَ يَعِظُهُ يَا بُنَيَّ لَا تُشْرِكْ بِاللَّهِ إِنَّ الشِّرْكَ بِاللَّهِ لَظُلْمٌ عَظِيمٌ) فرجع إليه وأسلم ،

يعتزلك من الشر للشر خلق ، يا بنى عليك بهجاس العلماء واستمع كلام الحكماء فان الله تعالى يحبى القلب الميت بنور الحكمة كما يحبى الأرض الميتة بوابل المطر فان من كذب ذهب ماء وجهه ومن ساء خلقه كثرت غممه، ونقل الصخور من موضعها أيسر من إفهام من لا يفهم ، يا بنى لا ترسل رسولا جاهلاً ، فان لم يجد حكماً فكن رسول نفسك ، يا بنى لا تنسج أمة غيرك فتورث بنيك حزناً طويلاً ، يا بنى يأتى على الناس زمان لا تقر فيه عين حليم ، يا بنى اختر المجالس على عينك فاذا رأيت المجالس يذكر فيه الله عروجل فاجلس معهم فانك إن تك عالماً تنفعك علمك وإن تك غيباً يملوك وإن يطلع الله عز وجل عليهم برحمة تصبك معهم ، يا بنى لا تجلس فى المجلس الذى لا يذكر فيه الله عز وجل فانك إن تكن عالماً لا تنفعك علمك وإن تك غيباً يزيدوك غيابة وإن يطلع الله عليهم بعد ذلك بسخط يصيبك معهم ، يا بنى لا يأكل طعامك إلا الأتقياء وشاور فى أمرك العلماء ، يا بنى إن الدنيا بحر عميق وقد غرق فيه ناس كثير ، فاجعل سفينتك فيها تقوى الله وحشوها بالإيمان بها وشرعها بالتوكل على الله لعلك أن تنجو ، يا بنى إني حملت الجنادل والحديد فلم أحمل شيئاً أثقل من جمل السوء وذقت المرارة كلها فلم أذق أشد من الفقر ، يا بنى إن الحكمة أجلس للساكنين مجالس الملوك ، يا بنى لا تعلم ما لا تعلم حتى تعمل بما تعلم ، يا بنى إذا أردت أن تؤاخذ رجلاً فأخضبه قبل ذلك فان أنصفك عند غضبه وإلا فأحضره ، يا بنى إنك منذ نزلت إلى الدنيا استدرتها واستقبلت الآخرة ، فدار أنت إليها تسير أقرب من دار أنت عنها ترحل ، يا بنى عود لسانك أن يقول اللهم اغفر لى فان قد ساعات لأرد ، يا بنى ليالك والدين فانه ذل النهار وهم الليل ، يا بنى ارج الله رجاء لا يجرك على مصيبته وخف الله خوفاً لا يؤيسك من رحمته إلى غير ذلك من اللواظ والآثورة منه عليه السلام .

(قوله ووصينا الانسان اخ) هاتان الآيتان نزلا في شأن سعد بن أبي وقاص كما تقدم فهما معترضتان بين كلامي لقمان والعبارة بمعموم اللفظ لا بخصوص السبب فال في الانسان الجنس (قوله أن يبرها) أي يحسن إليهما (قوله فوهنت) قدر الضعف إشارة إلى أن وهنا مفعول مطلق والأحسن جعله حالا من أمه أي ذلت وهن (قوله على وهن) صفة لوهنا أي ضعفا كانتا على ضعف ، والمراد التوالي لخصوص وهنين بدليل قول القيسر أي ضعفت للحمل الخ (قوله أي فطامه) أي ترك رضاعه (قوله في عامين) أي في انقضاءهما (قوله أن أشكر لي) أن يحتمل أنها مفسرة بجملة وصينا أو مصدرية (قوله أي المرجع) أي فأجازي المحسن على إحسانه والنعى على إساءته (قوله موافقة للواقع) أي فلا يفهم له وهو جواب عما يقال إن الشريك مسحيل على الله تعالى فربما يتوهم وجود شريك له به علم (قوله وصاحبها في الدنيا) أي أمورها التي لاتعلق بالدين (قوله أي بالمعروف) أشار بذلك إلى أنه منصوب بزعم الخافض (قوله وأتبع سبيل من أناب إلى) قيل إن الخطاب للكافرين عموما ويراد بمن أناب النبي وأصحابه ومن طي قدمهم ، وقيل الخطاب لسعد بن أبي وقاص ، والراد بمن أناب أبو بكر الصديق رضي الله عنه ، وذلك أنه حين أسلم أتاه عثمان وطلحة والزبير وسعد بن أبي وقاص وعبد الرحمن بن عوف فقالوا له قد صدقت هذا الرجل وآمنت به قال نعم هو صادق فكأنوا ثم جاء بهم إلى النبي صلى الله عليه وسلم حتى أسلموا فهو له سابقون للإسلام بارشاد أبي بكر رضي الله

(٢٤٠)

(وَوَصَيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ) أمرنا أن يبرهما (حَلَّتْهُ أُمُّهُ) فوهنت (وَهْنًا عَلَى وَهْنٍ) أي ضعفت للحمل وضعت للولادة (وَفِصَالُهُ) أي فطامه (فِي عَامَيْنِ) وقلنا له (أَنْ أَشْكُرَ لِي وَلَوْلَا ذَلِكَ إِلَى الْمَصِيرِ) أي المرجع (وَإِنْ جَاهَدَاكَ عَلَى أَنْ تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ) موافقة للواقع (فَلَا تُطِعْهُمَا وَصَاحِبَهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا) أي بالمعروف البر والصلة (وَأَتَّبِعْ سَبِيلَ) طريق (مَنْ أَنْابَ) رجع (إِلَيَّ) بالطاعة (ثُمَّ إِلَى مَرْجِعِكُمْ فَأُنَبِّتُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ) فأجازيكم عليه ، وجملة الوصية وما بعدها اعتراض (بِأُتْبِقِ إِيَّاهَا) أي الخصلة السيئة (إِنْ تَكُ مِثْقَالَ حَبَّةٍ مِنْ خَرْدَلٍ فَتَكُنْ فِي صَخْرَةٍ أَوْ فِي السَّمَوَاتِ أَوْ فِي الْأَرْضِ) أي في أخفى مكان من ذلك (يَأْتِ بِهَا اللَّهُ) فيحاسب عليها (إِنَّ اللَّهَ لَطِيفٌ) باستخراجها (خَبِيرٌ) بمكانها (يَا بُنَيَّ أَقِمِ الصَّلَاةَ وَأْمُرْ بِالْمَعْرُوفِ وَانْهَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَأَصْبِرْ عَلَى مَا أَصَابَكَ) ،

عنه (قوله فأجازيكم عليه) أي على العمل الحسن والسيئ (قوله وجملة الوصية) أي وهي قوله ووصينا الانسان الخ وقوله وما بعدها أي وهو قوله وإن جاهدك الخ وقوله اعتراض أي بين كلامي لقمان (قوله يأت بها الله) إنها إن تك مثقال حبة الخ رجوع لذكر وصايا لقمان لولده ، وسبب تلك المقالة أنه قال له ولده : يأت بها الله إن عملت الخبيثة حيث لا يراني أحد كيف

بسبب

يعلمها الله ؟ فقال له تلك المقالة ، وهذا السؤال ليس عن اعتقاد لمضمونه

إذ هو مسلم لا يعتقد أن الله تخفى عليه خافية وإنما مقصوده الانتقال من العلم بالدليل إلى المعرفة والشاهدة ولذا مات من استيلاء الهيبة على قلبه (قوله من خردل) هو حب الكبر وهو أصغر حب ، والمراد أصغر شيء بدليل ضرب النمل بالبرة في الآية (قوله في صخرة) قيل المراد بها التي تحت الأرضين السبع وهي التي يكتب فيها أعمال الفجار وخضرة السماء منها لما قيل خلق الله الأرض على حوت والحوت في الماء على ظهر صفاة والصفاة على ظهر ملك ، وقيل على ظهر نور وهو على الصخرة وهي التي ذكرها لقمان فليست في السماء ولا في الأرض (قوله أي في أخفى مكان من ذلك) أي من الصخرة والسموات والأرض فأخفى الصخرة باطنها وأخفى السموات أعلاها وأخفى الأرض أسفلها (قوله يأت بها الله) جواب الشرط (قوله إن الله لطيف) أي عالم بخصيات الأمور (قوله خير) أي عالم ببواطن الأشياء كظواهرها ، قيل إن هذه الكلمة آخر كلمة تكلم بها لقمان فأنشقت مرارة ابنه من هيبتها وعظمتها ، فبات مسلما شهيدا رضي الله عنه (قوله يأت بها الله) أي جبروتها وأركانها وآدابها لكونها حماد للدين ومناجاة الله تعالى (قوله وأمر بالمعروف) أي بكل ما عرف شرعا لأن المال على الخير كفاصله (قوله واته عن المنكر) أي باليد أو اللسان أو القلب على حسب الطاقة فإن لم يجد فالجبر أولى بالمعروف .

(قوله بسبب الأمر والنهي) المناسب حمله على العموم ، فالصبر على الصواب سواء كانت من الخلق أو الخالق أمره عظيم لأن الكل في الحقيقة من الله ، وللراد بالصبر التسليم لأحكام الله والرجوع إليه قال تعالى - وبشر الصابرين الذين إذا أصابتهم مصيبة قالوا إنا لله وإنا إليه راجعون - (قوله التي يعزم عليها لوجوبها) أى تحتّمها على المكلفين فلا ترخيص في تركها (قوله ولا تصغر حذك للناس) الصغر فتحتين في الأصل : داء يصيب البعير يلوى عنقه ، ثم استعمل في ميل العنق وانقلاب الوجه إلى أحد الشدقين لأجل الفخر على الناس ، والراد لا تتكبر فتحقر الناس ولا تعرض عنهم بوجهك إذا كلوك (قوله وفي قراءة تصاعر) أى وهما سبعيتان ومعناها واحد (قوله أى خيلاء) أى عجباً وتكبراً قال تعالى - إنك لن تحرق الأرض ولن تبلغ الجبال طولاً - (قوله غفور على الناس) أى لظنه أن نعمة الله أسبغت عليه لاستحقاقه إياها فتكبر بها على الناس (قوله وافصد في مشيك) لما أمره أولاً بحسن الباطن أمره ثانياً بحسن الظاهر ليجمع له في وصته بين كمال الظاهر والباطن (قوله بينه الديب) أى وهو ضعف الشيء جداً ، قال الشاعر :

وهتني شيخاً ولست بشيخ إنما الشيخ من يدب ديباً

(قوله والاسراع) أى وهي قوة الشيء وهي مذمومة لما ورد «سرعة الشيء تذهب بهاء المؤمن» . إن قلت ورد في الحديث «كنا نجهد أنفسنا خاف رسول الله صلى الله عليه وسلم» فيقتضى أنه كان يسرع في مشيه . أجيب بأنه صلى الله عليه

وسلم في نفسه مشيه متوسط وبالنسبة للصحابة هو أعلى مشياً منهم لما في الحديث التقديم «وهو غير مكترث كأن الأرض تطوى له» (قوله من صوتك) يحتمل أن من تبعية أو الجار والمجرور متعلق بمحذوف صفة لمحذوف أى شيئاً من صوتك (قوله لصوت الحجير) أى هذا الجنس لما فيه من العلو المفرط من غير حاجة فإن كل حيوان يصبح من تقل أوتعب أو

بسبب الأمر والنهي (إِنَّ ذَلِكَ) للذكور (مِنْ عَزَمِ الْأُمُورِ) أى معزوماتها التي يعزم عليها لوجوبها (وَلَا تُصَغِّرْ) وفي قراءة تصاعر (حَذَكُ لِلنَّاسِ) لاتمل وجهك عنهم تكبراً (وَلَا تَمْسُ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا) أى خيلاء (إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ) متبخر في مشيه (فَخُورٍ) على الناس (وَأَقْصِدْ فِي مَشْيِكَ) توسط فيه بين الديب والاسراع وعليك السكينة والوقار (وَأَغْضُضْ) اخفض (مِنْ صَوْتِكَ إِنَّ أَنْكَرَ الْأَصْوَاتِ) أقبحها (لَهَوَاتِ الْحَمِيرِ) أوله زفير وآخره شهيق (أَلَمْ تَرَوْا) تعلموا يا مخاطبين (أَنَّ اللَّهَ سَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي السَّمَوَاتِ) من الشمس والقمر والنجوم لتتفعموا بها (وَمَا فِي الْأَرْضِ) من الثمار والأنهار والدواب (وَأَسْبَغَ) أوسع وأتم (عَلَيْكُمْ نِعْمَةً ظَاهِرَةً) هي حسن الصورة وتسوية الأعضاء وغير ذلك (وَبَاطِنَةً) هي المعرفة وغيرها (وَمِنَ النَّاسِ) أى أهل مكة (مَنْ يُجَادِلُ فِي اللَّهِ بِغَيْرِ عِلْمٍ وَلَا هُدًى) من رسول (وَلَا كِتَابٍ مُنِيرٍ) أنزله الله بل بالتقليد (وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اتَّبِعُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ قَالُوا بَلْ نَتَّبِعُ مَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا) قال تعالى

غير ذلك والجار يصح لغير سبب ، وصياح كل شيء سبيح لله تعالى إلا الحمار . إن قلت إن دقة النحاس بالحديد أشد صوتاً من الحجير . أجيب بأن الصوت الشديد لحاجة يتحمّله العقلاء بخلاف الصوت الخالي عن الثمرة والفائدة وهو صوت الحمار (قوله أوله زفير) أى صوت قوى ، وقوله وآخره شهيق : أى صوت ضعيف وهما صفة صوت أهل النار (قوله ألم تروا أن الله سخر لكم الخ) رجوع لما سبق من خطاب المشركين والرد عليهم (قوله يا مخاطبين) القياس بالواو لأنه منادى مفرد وهو مبنى على ما يرفع به إلا أن يقال إنه نكرة غير مقصودة فهو منصوب (قوله نعمه) إما بالجمع فظاهرة وباطنة حالان أو الأفراد بناءً التأنيت نكرة فهما نعمتان لها وهما قراءتان سبعيتان (قوله هي حسن الصورة الخ) وقيل الظاهرة نعمة الدنيا والباطنة نعمة للمقبى . وقيل الظاهرة ما ترى بالأبصار كالجمال والجاه والجمال في الناس ، والباطنة ما يتجده الإنسان في نفسه من حسن اليقين والعلم بالله تعالى وكلّ صحيح (قوله وتسوية الأعضاء) أى تناسبها (قوله ومن الناس) نزلت في النضر بن الحرث وأبي بن خلف ومن هذا حذوهم كانوا يجادلون النبي صلى الله عليه وسلم في الله وصفاته من غير علم (قوله بغير علم) أى بل بالجهل وعدم المعرفة (قوله ولا هدى) أى من رسول جاءهم به (قوله ولا كتاب منير) أى نور واضح الدلالة (قوله ولا قيل لهم)

الجمع باعتبار المعنى .

(قوله أيتبعونه) أشار بذلك إلى أن هذا الشرط للحال والتقدير أيتبعونه والخلل أن الشيطان يدعوهم إلى العذاب وحيثف فلا جواب لو (قوله يدعوهم إلى عذاب السعير) أى يدعوهم آباءهم لأن مدار إنكار الأتباع كون الرؤساء تابعين للشيطان (قوله لا) أى لا يلبق منهم ذلك (قوله أى يقبل على طاعته) أشار بذلك إلى أن الراد بالوجه الذات ، والنهى من يبذل ذاته فى طاعة ربه والخلل أنه موحد فقد استمسك الخ وهذا هو حقيقة الشكر فالإقبال على الله ظاهرا وباطنا موجب للأمن من عذاب الله ، ومن زوال تلك النعمة وهذه الآية معنى قوله تعالى - الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم أولئك لهم الأمن وهم مهتدون - (قوله موحد) إنما فسر به ذلك ليشمل الاسلام فى حق العامة وهو التوحيد وإلا فالاحسان الكامل أن تعبد الله كأنك تراه (قوله بالطرف الأوثق) أى الوصول إلى الله بلا انقطاع فقد مثل المؤمن المتمسك بطاعة الله بمن أراد أن يرقى إلى شاق جبل متمسك بأوثق جبل فهو تشبيه تمثيل بذكر طرق التشبيه (قوله مرجعها) أى فيجازى عليها (قوله ومن كفر الخ) هذا مقابل الفريق الأول (قوله فلا يحزنك كفره) بفتح الياء وضم الزاى وضم الياء وكسر الزاى قراءتان سبعيتان أى نفسل ولا تقم على ذلك (قوله فننبئهم بما عملوا) أى نخبرهم بأعمالهم التى عملوها فى الدنيا (قوله ثم نضطرهم) أى

بم إشارة إلى أن العذاب النافذ إنما يكون لهم فى الآخرة لا فى الدنيا كما أن المؤمن إذا تم فى الدنيا بأنواع النعم فليس ذلك جزاء لأعماله الصالحة (قوله لا يعبدون عنها) محيصا أى ملجأ (قوله ليقولن الله) الجملة جواب القسم وحذف جواب الشرط للقاعدة ولفظ الجلالة مرفوع إما على أنه فاعل بفعل محذوف تقديره خلقهن الله بدليل آية خلقهن العزيز العليم أو خبر لمحذوف تقديره

(أ) أيتبعونه (وَلَوْ كَانَ الشَّيْطَانُ يَدْعُهُمْ إِلَى عَذَابِ السَّعِيرِ) أى موجباته ؟ لا (وَمَنْ يُسَلِّمْ وَجْهَهُ إِلَى اللَّهِ) أى يقبل على طاعته (وَهُوَ مُحْسِنٌ) موحد (فَقَدْ أَسْتَمْسَكَ بِالرُّوْثَةِ الْوُثْقَى) بالطرف الأوثق الذى لا يخاف انقطاعه (وَإِلَى اللَّهِ عَاقِبَةُ الْأُمُورِ) مرجعها (وَمَنْ كَفَرَ فَلَا يَحْزَنُكَ) يا محمد (كُفْرُهُ) لانهم بكفروه (إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ فَنُنَبِّئُهُمْ بِمَا عَمِلُوا إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ) أى بما فيها كغيره فبجازه عليه (نُتَمِّمُهُمْ) فى الدنيا (قَلِيلًا) أيام حياتهم (ثُمَّ نَضْطَرُّهُمْ) فى الآخرة (إِلَى عَذَابٍ غَلِيظٍ) وهو عذاب النار لا يجدون عنه محيصا (وَلَكِنَّ) لام قسم (سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لِيَقُولُنَّ اللَّهُ) حذف منه نون الرفع لتوالى الأمثال وواو الضمير لالتقاء الساكنين (قُلِ الْحَمْدُ لِلَّهِ) على ظهور الحجة عليهم بالتوحيد (بَلْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ) وجوبه عليهم (لِلَّهِ مَا فِى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) ملكا وخلقاً وعبداً فلا يستحق العبادة فيها غيره (إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَزِيزُ) عن خلقه (الْحَمِيدُ) المحمود فى صنعه (وَلَوْ أَنَّ مَا فِى الْأَرْضِ مِنْ شَجَرَةٍ أَقْلَامٌ وَالْبَحْرُ) عطف على اسم أن (يَمْدُ مِنْ بَعْدِهِ مِثْلُ آبَحْرِ) مداد ،

( ما

الخالق لمن (قوله واو الضمير) أى لالتقاءها ساكنة

جميع نون التوكيد وبقيت الضمة دليلا عليها (قوله بل أكثرهم لا يعلمون وجوبه عليهم) أى بل يعتقدون أن الاشراك يقرب إلى الله مع كونهم ينسبون الخلق لله وحده (قوله لله ما فى السموات والأرض) هذا نتيجة ما قبله : أى حيث ثبت أنه الخالق لما تحقق أنه المالك لها (قوله المحمود فى صنعه) أى المتصف بالكالات أزلا وأبدا لا يستحق الحمد غيره (قوله ولو أن ما فى الأرض) أن حرف توكيد ونصب وما اسم موصول فى محل نصب اسمها وجملة الجار والمجرور مع متعلقه صلة الموصول ومن شجرة بيان لما وتوحيد شجرة إشارة إلى استغراق الأفراد كأنه قال لو أن كل شجرة تجعل أقلاما الخ وقوله أقلام خبر أن (قوله والبحر) أى المحيط لأن الحقيقة إذا أطلقت تنصرف لفرد الكامل (قوله عطف على اسم أن) أشار بذلك إلى توجيه قراءة النص وترك توجيه قراءة الرفع وتوجيهها أن يقال إما عطف على جملة أن واسمها وخبرها لأن موضعها رفع على الفاعلية لفعل محذوف والتقدير لو ثبت أن ما فى الأرض الخ أو مبتدأ خبره يمد والجملة حالية (قوله مداد) خبر لمحذوف تقديره والجميع مداد وهو جملة مستأنفة واقعة فى جواب سؤال مقدر تقديره ما تجعل تلك الأبحر فأجاب بقوله مداد يدل على ذلك قوله فى الآية الأخرى : قل لو كان البحر مدادا لكلمات ربي الخ .

( قوله كلمات الله ) أي مدلولات كلامه الففسي القديم بذاته تعالى بدليل قوله العبر بها فإن مدلول الكلام القديم هو ما أحاط به العلم القديم ، وأما الكلام للنزل للقراءة والتعبد به كالكتب السماوية فهو دال على بعض مدلول الكلام القديم فذلك كان له مبدأ وغاية ( قوله ما خلقكم ولا بعثكم إلا كنفس واحدة ) سبب نزولها أن أنى بن خلف وجماعة قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم إن الله خلقنا أطوارا نفقة ثم علقه ثم مضى ثم عظاما ثم تقول إنا نبث خلقا جديدا جميعا في ساعة واحدة فنزلت . وللعنى أن الله لا يصعب عليه شيء بل خلق العالم وبعثه برمته كخلق نفس واحدة وبعثها ( قوله خلقا وبعثا ) لف ونشر مرتب ( قوله يا غاطبا ) نصبه لكونه قصد أنه نكرة غير مقصودة ( قوله بما نقص ) أى بالجزء الذى نقص من الآخر وهو أربع ساعات دائرة بين الليل والنهار زائدة على الاثني عشر فتارة يزيد بها الليل وتارة يزيد بها النهار ( قوله وسخر الشمس والقمر ) عطف على يولج وعبر في الأول بالمضارع لأن الأيلاج متجدد بخلاف التسخير ( قوله إلى أجل مسمى )

( ٢٤٣ )

عبر هنا بالي وفي فاطر والزمر باللام تفننا لأن اللام وإلى للاتهاء ( قوله ذلك المذكور ) أى من الآيات الكريمة وهو مبتدأ خبره قوله بأن الله هو الحق ( قوله الثابت ) أى الذى لا يقبل الزوال أزلا ولا أبدا ( قوله بالياء والتاء ) أى فهما قراءتان سبعيتان ( قوله ألم تر أن الفلك الخ ) هذا دليل آخر على إثبات الألوهية لله وحده ( قوله بنعمت الله ) أى إحسانه ( قوله أى علا الكفار ) أى أحاط بهم ، فلا فعل ماض لا حرف جر ( قوله أى لا يدعون معه غيره ) أى كالأصنام لأنهم في ذلك الوقت في غاية الشدة والهول فلا يجدون

( ما نَدَّتْ كَلِمَاتُ اللَّهِ ) للعبر بها عن معلوماته بكتبها بتلك الأفلام بذلك المداد ولا بأكثر من ذلك لأن معلوماته تعالى غير متناهية ( إِنَّ اللَّهَ قَرِيرٌ ) لا يعجزه شيء ( حَكِيمٌ ) لا يخرج شيء عن علمه وحكمته ( مَا خَلَقَكُمْ وَلَا يَبْعَثُكُمْ إِلَّا كَنَفْسٍ وَاحِدَةٍ ) خلقا وبعثا لأنه بكلمة كن فيكون ( إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ ) يسمع كل مسموع ( بَصِيرٌ ) يبصر كل مبصر لا يشغله شيء عن شيء ( أَلَمْ تَرَ ) تعلم يا غاطبا ( أَنَّ اللَّهَ يُوَلِّجُ ) يدخل ( الْقَلِيلَ فِي النَّهَارِ وَيُوَلِّجُ النَّهَارَ ) يدخله ( فِي الْقَلِيلِ ) فيزيد كل منهما بما نقص من الآخر ( وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلًّا ) منهما ( يَجْرِي ) في فلكه ( إِلَى أَجَلٍ مُّسَمًّى ) هو يوم القيامة ( وَأَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ) ذلك ( لِلذِّكْرِ ) للذكور ( أَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ ) الثابت ( وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ ) بالياء والتاء : يبدون ( مِنْ دُونِهِ الْبَاطِلُ ) الزائل ( وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ ) على خلقه بالقهر ( الْكَبِيرُ ) العظيم ( أَلَمْ تَرَ أَنَّ الْفُلُكَ ) السفن ( تَجْرِي فِي الْبَحْرِ بِنِعْمَتِ اللَّهِ ) لا يريكم ( يَا غَاطِبِينَ ) بذلك ( مِنْ آيَاتِهِ ) إن في ذلك لآيات ) عبرا ( لِكُلِّ صَبَّارٍ ) عن معاصي الله ( شَكُورٍ ) لنعمته ( وَإِذَا غَشِيَهُمْ ) أى حلا الكفار ( مَوْجٌ كَالظَّلِيلِ ) كالجبال التى تظل من تحتها ( دَعَوْا اللَّهَ خُفَاةً ) له الذين أى الدعاء بأن ينجيهم أى لا يدعون معه غيره ( فَلَمَّا نَجَّيَهُمْ إِلَى الْبَرِّ ) فَنَهَمُ مُقْتَصِدٌ ( متوسطين الكفر والإيمان ، ومنهم باق على كفره ) وَمَا يَجْحَدُ بِآيَاتِنَا ( ومنها الإنجاء من الموج ( إِلَّا كُلُّ خَتَّارٍ ) غدار ( كَفُورٍ ) لنعم الله تعالى ( بِأَيْهَا النَّاسُ ) أى أهل مكة ( اتَّقُوا رَبَّكُمُ وَأَخْشَوْا يَوْمَ لَا يَجْزِي ) يغنى ( وَالِدٌ عَنْ وَلَدِهِ ) فيه شيئا ،

ملجأ لكشف ما نزل بهم غيره تعالى ( قوله متوسط بين الكفر والإيمان ) المناسب تفسير المقصد بالعدل الموفى بما عاهد الله عليه من التوحيد ليكون موافقا لسبب النزول فانها نزلت في عكرمة بن أبي جهل وذلك أنه هرب عام الفتح إلى البحر فجاءتهم ريح عاصف فقال عكرمة لئن أتيانا الله من هذا لأرجعن إلى محمد صلى الله عليه وسلم ولاضعن يدي في يده فسكن الريح فرجع عكرمة إلى مكة ناسلا وحسن إسلامه ( قوله ومنهم باق على كفره ) أى وهو المشار إليه بقوله وما يجحد بآياتنا الخ ( قوله غدار ) أى لأنه تقص العهد ورجع إلى ما كان عليه ( قوله اتقوا ربكم ) أى امتثلوا أوامره واجتنبوا نواهيه ( قوله لا يجزى والد عن ولده الخ ) كل من الجلتين نعت لبوما ، والمعنى أن يوم القيامة يقول كل إنسان نفسى نفسى لأملك غيرها ولايتهم بقرىب لا بعيد وهذه الآية مخصوصة بالكفار ، وأما المسلمون فينتفعون من بعضهم فالأولاد تنفع الآباء والآباء تنفع الأولاد قال تعالى - والذين آمنوا واندعتهم ديارهم يا أيها الذين آمنوا أوفوا بالعقود - وأما ما ورد من قوله عليه الصلاة والسلام لفاطمة ابنته «أنا لا أغنى عنك من الله شيئا» فهو

تحذير لها من الكفر الذي به تنقطع الأنساب (قوله ولا مولود) مبتداً و هو مبتداً ثانٍ وجزء خبر الثاني وهو خبره خبر الأول أو معطوف على والده (قوله في حلمه وإمهاله) أشار بذلك إلى أن الباء سببية والكلام على حذف مضاف والأصل ولا يفرنكم بسبب حلم الله وإمهاله الفرور (قوله إن الله عنده علم الساعة الخ) نزلت لما قال الحرث بن عمرو للنبي صلى الله عليه وسلم متى الساعة وأنا قد ألقيت الحب في الأرض فثقي السماء تمطر وامرأتى حامل فهل حملها ذكر أم أنثى وأى شيء أعمله غداً ولقد علمت بأى أرض ولدت فبأى أرض أموت (قوله متى تقوم) أى وقت قيامها (قوله بالتخفيف والتشديد) أى فيما قراءتان سبعيتان (قوله بوقت يعلمه) أى وفى أى مكان ينزله (قوله وما تنبى نفس ماذا تسكب غداً) أى من حيث ذاتها وأما بإعلام الله للعبد فلا مانع منه كالأنبياء وبعض الأولياء قال تعالى - ولا يحيطون بشيء من علمه إلا بما شاء - وقال تعالى - عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحداً إلا من ارتضى من رسول - قال العلماء وكذا ولّى فلا مانع من كون الله يطلع بعض عباده الصالحين على بعض هذه الغيبات فتكون معجزة للنبي وكرامة للولى ولذلك قال العلماء : الحق أنه لم يخرج نبينا من الدنيا حتى أطلعه على تلك الخس ولكن أمر (٢٤٤) بكنمها والحكمة في كونه تعالى أضاف العلم إلى نفسه في الثلاثة الأول ونفى

العلم عن العباد في الأخيرتين منها مع أن الخمسة سواء في اختصاص الله تعالى بعلمها ونفى علم العباد بها أن الثلاثة الأول أمرها عظيم لا يتوهم في الخلق صلها بخلاف الأخيرتين فهم من صفات العباد فربما يتوهمون علمها فإذا اتقى عنهم علمها كان اتقاء علمهم بغيرها أولى (قوله بأى أرض تموت) لم يقل بأى وقت تموت فيه لأن انتقال الانسان من مكان إلى آخر في وسعه واختياره فتوهمه علم

(وَلَا مَوْلُودٌ هُوَ جَازٍ عَنِ وَالِدِهِ) فِيهِ (شَيْئًا إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ) بِالْبَيْتِ (فَلَا تَفَرُّنَاكُمْ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا) مِنَ الْإِسْلَامِ (وَلَا يَفَرُّنَاكُمْ بِاللَّهِ) فِي حُلْمِهِ وَإِمَهَالِهِ (الْفُرُورُ) الشَّيْطَانُ (إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ) مَتَى تَقُومُ (وَيُنْزِلُ) بِالْتَّخْفِيفِ وَالتَّشْدِيدِ (الْفَيْثُ) بَوَاقِ يَلْمُهُ (وَيَعْلَمُ مَا فِي الْأَرْحَامِ) أَذْكَرُ أَمْ أَنْثَى وَلَا يَلْمُ وَاحِدًا مِنَ الثَّلَاثَةِ غَيْرَ اللَّهِ تَعَالَى (وَمَا تَذَرِي نَفْسٌ مَاذَا تَكْسِبُ غَدًا) مِنْ خَيْرٍ أَوْ شَرٍّ وَيَعْلَمُهُ اللَّهُ تَعَالَى (وَمَا تَذَرِي نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ) وَيَعْلَمُهُ اللَّهُ تَعَالَى (إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ) بِكُلِّ شَيْءٍ (خَيْرٌ) بَيَّاطُنُهُ كُظَاهَرُهُ رَوَى الْبُخَارِيُّ عَنْ ابْنِ مَرْحُودٍ حَدِيثٌ «مَفَاتِحُ الْغَيْبِ خَمْسَةٌ إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ - إِلَى آخِرِ السُّورَةِ» .

### (سورة السجدة)

مكية، وهي ثلاثون آية

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . الْحَمْدُ) اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَرَادِهِ بِهِ (تَنْزِيلُ الْكِتَابِ) الْقُرْآنُ مَبْتَدَأُ (لَا رَيْبَ) شَكٌّ (فِيهِ) خَبَرٌ أَوَّلُ ،

مكان موته أقرب بخلاف الزمان ففيه تنبيه على اتقاء

علم الأقرب ليفهم منه علم الأبعد بالأولى (قوله إن الله عليم خير) أشار بذلك إلى أن علمه تعالى ليس مختصاً بهذه الأشياء المتقدمة بل هو عليم ببواطن الأشياء كظواهرها .

[سورة السجدة] أى التى ذكرت فيها السجدة (قوله مكية) ظاهره أن جميعها مكية وقال غيره - إلا ثلاث آيات وقيل إلا خمس آيات أولها قوله : تتجافى جنوبهم وآخرها قوله الذى كنتم به تكذبون ، وورد في فضلها أحاديث : منها ما في الصحيح عن ابن عباس «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقرأ في صلاة الفجر يوم الجمعة الم - تنزيل الكتاب السجدة وهل أتى على الإنسان حين من الدهر» وقد أخذ بهذا الحديث الإمام الشافعى رضى الله عنه ولم يأخذه مالك لعدم استمرار العمل عليه ومنها «أنه صلى الله عليه وسلم كان لا ينام حتى يقرأ الم - تنزيل السجدة وتبارك الذى بيده الملك» وتسمى أيضاً للنجية لأنها أحد المنجيات السبع وهى هذه السورة ويس - والدخان والواقعة وهل أتى الملك والزوج ، ولما ورد عن خالد بن معدان أنه قال : اقروا المنجيات وهى الم - تنزيل فإنه بلغنى أن رجلاً كان يقرأ شيئاً غيرها وكان كثير الخطايا فنشرت جناحها عليه وقالت رب اغفر له فإنه كان يكثر قراءتى فشفيها الرب فيه وقال اكتبوا له بكل خطيئة حسنة وارفعوا له درجة ، (قوله تنزيل الكتاب) أى نزوله وعجيته

(من)

( قوله من رب العالمين ) أي لفظا ومعنى ( قوله خبر ثان ) هذا أحسن الأعراب في هذا اللوح ويصح أن يكون حالا من ضمير الخبر ( قوله أم يقولون افتراء ) أم منقطعة تفسر ببل والهمزة عند البصريين والفسر قدرها ببل فقط وهو غير مناسب بدليل قوله : لا ، فانه إشارة إلى أن الاستفهام إنكارى مع أنه لم يذكر الهمزة ولعلها سقطت من قلم ناسخ البيضة ( قوله بل هو الحق ) إضراب انتقالى من نفي الافتراء عنه إلى إثبات حقيقته ويصح أن يكون إبطاليا لقولهم كأنه قيل ليس هو كما قالوا بل هو الحق وقولهم كل ما في القرآن من الإضراب انتقالى يحمل على غير هذا ، والمعنى أن القرآن محصور في الحق لا يخرج عنه لغيره واستفيد الحصر من الجملة المعرفة بالطرفين ( قوله لتندرن قوما ) هو فعل ينصب مفعولين الأول قوما ، والثاني محذوف قدره المفسر بقوله به وقدره غيره العقاب ( قوله ما أتاكم من نذير من قبلك ) جعل للمفسر الجملة منفية صفة لقوما ، واختلف في القوم فقيل المراد بهم العرب لأنهم أمة لم يأتهم نذير قبل محمد وتكون هذه الآية بمعنى قوله تعالى : لتندرن قوما ما أنذر آباؤهم ، وقيل المراد بهم أهل الفترة الذين كانوا بين عيسى ومحمد عليهما السلام فيشمل بنى آدم برمتهم ( قوله لعلهم يهتدون ) الترحى بالنسبة له صلى الله عليه وسلم ، والمعنى لتندرن قوما راجيا لاهتدائهم لا آيسامنه ( قوله الله الذى خلق السموات والأرض ) مبتدأ وخبر وهو شروع في ذكر أدلة توحيده سبحانه وتعالى ( قوله أولها الأحد وآخرها الجمعة ) أى على سبيل التوزيع غلق الأرض أولا في الأحد والاثنتين وخلق ما فيها في الثلاثاء والأربعاء وخلق السموات في الخميس والجمعة ، وفي ذلك إشكال وهو أن الأيام لم تكن معروفة إذ ذاك فضلا عن تسميتها لعدم وجود الشمس والأفلاك التى بها تعرف الأيام . وأجيب بأن المراد في مقدار ستة أيام كاتنة في علمه تعالى بحيث تكون عند ظهورها لنا أولها الأحد وآخرها الجمعة ومقتضى هذا أنها كأيام الدنيا وبه قال الحسن ، وقال ابن عباس والضحاك اليوم منها مقداره ألف سنة ( قوله سرير الملك ) أى ومنه : قال نكروا ( ٢٤٥ ) لهاعرشها ، والمراد به هنا الجسم النوراني المحيط بالعالم كله

( مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ ) خبر ثان ( أَمْ ) بل ( يَقُولُونَ أَفْتَرَاهُ ) محمد ؟ لا ( بَلْ هُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ لَتُنذِرَ ) به ( قَوْمًا ، مَا ) نافية ( أَتَأْتُمُ مِنْ نَذِيرٍ مِنْ قَبْلِكَ لَعَلَّكُمْ يَهْتَدُونَ ) بإنذارك ( اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ) أولها الأحد وآخرها الجمعة ( ثُمَّ أَسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ ) وهو في اللغة مرير الملك استواء يليق به ( مَا لَكُمْ ) يا كفار مكة ( مِنْ دُونِهِ ) أى غيره ( مِنْ وَلِيِّ ) اسم ما بزيادة من ، أى ناصر ( وَلَا شَفِيعَ ) يدفع عذابه عنكم ( أَفَلَا تَتَذَكَّرُونَ ) هذا فتؤمنون ( يُدَبِّرُ الْأُمُورَ مِنَ السَّمَاءِ إِلَى الْأَرْضِ )

( قوله استواء يليق به ) هذه إشارة لطريق السلف الذين يؤمنون بالمشابهة ويفوضون علمه لله تعالى وهو أسلم ولذا سلكه المفسر ، وطريقة الخلف يؤولون الاستواء بالاستيلاء

والقهر إذ هو أحد معنى الاستواء . ومنه قول الشاعر :

قد استوى بصر على العراق من غير سيف ودم مهراق

وتقدم الكلام في هذا غير مرة ( قوله ما لكم من دونه من ولى ) هذا نتيجة ما قبله أى حيث ثبت أنه الخالق للسموات والأرض وما بينهما وهو المالك للعرش وما حوى فلا ولى ولا شفيع غيره ( قوله يا كفار مكة ) خصهم لأنهم سبب نزول الآية وإلا فالعبارة بموم اللفظ ( قوله اسم ما ) أشار بذلك إلى أن ما حجازية وولى اسمها مؤخر ومن دونه خبرها مقدم وفيه أن شرط إعمالها الترتيب وهو مفقود هنا إلا أن يقال إنه مشى على قول ضعيف للنحويين من عدم اشتراطه في عملها والأحسن جعلها تيمية ومن دونه خبر مقدم وولى مبتدأ مؤخر لأن القرآن لا يبنى جملة على ضعيف ( قوله أفلا تتذكرون ) الهمزة داخلية على محذوف والقاء عاطفة عليه والتقدير أضفتم فلا تتذكرون ( قوله يدبر الأمور ) أى الشأن والحال ، والمعنى يتصرف في الخلق على طبق علمه ، وإرادته وهو القضاء والقدر المشار إليهما بقول الأجهورى :

إرادة الله مع التعاقب في أزل قضاؤه خفي والقدر الإيجاد للأشياء وجه معين أرادته علا  
وبعضهم قد قال معنى الأول العلم مع تعلق في الأزل والقدر الإيجاد للأمور على وفاق علمه المذكور

وهذه الآية بمعنى قوله تعالى : كل يوم هو في شأن فاتصرف الذى يظهر في الخلق من حيث وجوده على طبق العلم والإرادة قدر ومن حيث تعلق علم الله وإرادته به قضاء فكل شئ بقضاء وقدر ( قوله من السماء إلى الأرض ) قال ابن عباس معناه ينزل القضاء والقدر ، وقيل ينزل الوحي مع جبريل وروى أنه يدبر أمر الدنيا أربعة جبريل وميكائيل وملاك الموت وإسرافيل صلوات الله عليهم أجمعين ، فأما جبريل فوكل بالأرياح والجنود ، وأما ميكائيل فوكل بالقطر والماء ، وأما ملك الموت فوكل بقبض الأرواح



مدة الدنيا ( ثُمَّ يَرْجُ ) يرجع الأمر والتدبير ( إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ أَلْفَ سَنَةٍ )  
بِمَا تَعْدُونَ ( في الدنيا ، وفي سورة سأل خمسين ألف سنة وهو يوم القيامة لشدة أهواله بالنسبة  
إلى الكافر ، وأما المؤمن فيكون أخف عليه من صلاة مكتوبة يصلها في الدنيا كما جاء  
في الحديث ( ذَلِكَ ) الخالق المدبر ( عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ ) أى ما غاب عن الخلق وما حضر  
( الْعَزِيزُ ) المنيع في ملكه ( الرَّحِيمُ ) بأهل طاعته ( الَّذِي أَحْسَنَ كُلَّ شَيْءٍ خَلَقَهُ ) ( ففتح  
اللام فلا ماضياً صفة وبسكونها بدل اشتغال ) ( وَبَدَأَ خَلْقَ الْإِنْسَانِ ) آدم ( مِنْ طِينٍ . ثُمَّ  
جَعَلَ نَسْلَهُ ) ذريته ( مِنْ سُلَالَةٍ ) علقه ( مِنْ مَاءٍ مَهِينٍ ) ضعيف هو النطفة ( ثُمَّ سَوَّاهُ )  
أى خلق آدم ( وَنَفَخَ فِيهِ مِنْ رُوحِهِ ) أى جعله حياً حساساً بعد أن كان جهاذاً ( وَجَعَلَ  
لَكُمْ ) أى لذريته ( السَّمْعَ ) بمعنى الإسماع ( وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ ) القلوب ( قَلِيلًا  
مَاتَشْكُرُونَ ) مازائدة مؤكدة للقلّة ( وَقَالُوا ) أى منكرو البعث ( أَإِنذًا صَلَفْنَا فِي الْأَرْضِ )  
غبننا فيها بأن صرنا تراباً مختلطاً بترابها ( أَفَنُتَلَّ لَنِي خَلْقٍ جَدِيدٍ ) استغنام إنكارى بتحقيق  
الهمزتين وتسهيل الثانية وإدخال ألف بينهما على الوجهين في الومضين قال تعالى ( بَلْ هُمْ  
بِلِقَاءِ رَبِّهِمْ ) بالبعث ( كَافِرُونَ . قُلْ ) لهم ( يَتَوَفَّاكُمْ مَلَكُ الْمَوْتِ الَّذِي ذُكِّرْتُمْ ) ( بَلْ هُمْ  
أَيُّ قَبِيضِ أَرْوَاحِهِمْ ) ( ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ ) أحياء ،

قراءتان سبعيتان ( قوله بدل اشتغال ) أى من كل شئ \* ( قوله ذريته ) سميت نسلا لأنها  
تفصل أى تنفصل ( قوله أى خلق آدم ) أشار بذلك إلى أن الضمير فى سواء عائد على آدم ويصح أن يكون عائدا على النسل  
ويكون المعنى سوى أعضائه فى الرحم وصورها بعد أن كان يشبه الجواد حيث كان نقطة ثم علقه ثم مضغه ( قوله من روحه )  
الإضافة للتشريف ( قوله أى الذرية ) فيه التفات من الغيبة إلى الخطاب والنسبة أن الخطاب إنما يكون مع الحى فلما نفخ  
فيه الروح حسن خطابه ( قوله وقالوا أنذا ضلانا ) حكاية لبعض قبائحهم وأباطيلهم وقرأ العامة ضلنا بضاد معجمة ولام مفتوحة  
بمعنى ذهبنا وقرئ \* شذوذا بكسر اللام وبضم الصاد وكسر اللام مشددة ( قوله و إدخال ألف بينهما ) أى وتركه فتكون القراءات  
أربعا سبعيات ( قوله فى الموضعين ) أى وهما أنذا ضلانا أننا ( قوله بل هم بلقائى ربهم كافرون ) انتقال من جحدهم البعث إلى جحدهم  
لقاء الله بالمرّة ( قوله قل لهم : أى للكفار وخصهم بالذ كر لوجود التشنيع بعد ذلك ( قوله يتوفاكم ملك الموت ) أسند التوفى  
في هذه الآية لملك الموت وفى آية الأنعام للرسل وفى الزمر لله تعالى ولا منافاة بينها لما هنا محمول على مباشرة أخذها حتى تصل للحلوقم

وما في الأنعام محمول على معالجة أهوان عزرائيل لمن امر بقبض روحه فلن الملبس لأخراجها من الظفر إلى الخلقوم أعوانه وما في الزمر محمول على الحقيقة فان للتوفى حقيقة هو الله تعالى روى «إن الدنيا جلت لملك الموت مثل راحة اليد يأخذ منها من شاء أخذه من غير مشقة» فهو يقبض أرواح الخلق من مشارق الأرض ومغاربها ، وله أعوان من ملائكة الرحمة وملائكة العذاب وروى «أن خطوته ما بين الشرق والغرب» وروى «أنه جلت له الأرض مثل اللطشت يتناول منه حيث يشاء» وقيل إنه على معراج بين السماء والأرض ، وقيل إن له حربة تبلغ ما بين الشرق والغرب وهو يتصفح وجوه الناس فما من أهل بيت إلا وملك الموت يتصفحهم في كل يوم مرتين فإذا رأى إنسانا قد انقضى أجله ضرب رأسه بتلك الحربة ، وقال له الآن ينزل بك عسكر الموت (قوله فيجازيكم بأعمالكم) أى عليها من خير وشر (قوله ولو ترى) الخطاب لكل أحد عن صلح له (قوله) ناكسوا رؤسهم أى خاضوها (قوله ومعنا منك تصديق الرسل) أى فيها أخبرونا به من الوعد والوعيد (قوله إنا موقنون الآن) أى آمننا في الحال ، ويحتمل أن المعنى لم يقع منا للشرك كقولهم : والله وبنا ما كنا مشركين (قوله لرايت أمرافطيا) أى شفيها هيبا (قوله هذاها) أى إيمانها . والمعنى لو أردنا خلق كل نفس على الإيمان والطاعة لفعلنا ذلك (قوله ولكن حق القول منى) أى ثبت وتقرر وعيدى (قوله من الجنة) قدمهم (٢٤٧) لأن دخول الجن النار أكثر من

الانس (قوله أى بترككم الإيمان) أشار بذلك إلى أن المراد بالنسيان الترك (قوله وذوقوا عذاب الخلد) تكرره لبيان مفعول ذوقوا الأول (قوله بما كنتم تعملون) أى بسبب عملكم (قوله إنا نؤمن بآياتنا الخ) هذا تسلية له صلى الله عليه وسلم على بقاء من كفر على كفره كان الله يقول لنبيه لا تخزن فان أهل الإيمان مجبولون على الانعاط بالقرآن وأهل

فيجازيكم بأعمالكم (وَلَوْ تَرَى إِذِ الْمُجْرِمُونَ) الكافرون (نَاكِسُوا رُءُوسِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ) مطأطئوها حياء يقولون (رَبِّئَا أَبْصَرْنَا) ما أنكرنا من البعث (وَسَمِعْنَا) منك تصديق الرسل فيما كذبناهم فيه (فَأَرْجِفْنَا) إلى الدنيا (نَمْلًا صَالِحًا) فيها (إِنَّا مُوقِنُونَ) الآن فما ينفعهم ذلك ولا يرجعون ، وجواب لو رايت أمرأ فظيما ، قال تعالى (وَلَوْ شِئْنَا لَآتَيْنَا كُلَّ نَفْسٍ هُدًى) فتهدى بالإيمان والطاعة باختيار منها (وَلَكِنْ حَقَّ الْقَوْلُ مِنِّي) وهو (لَأَمْلَأَنَّ جَهَنَّمَ مِنَ الْجِنَّةِ) الجن (وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ) وتقول لهم الخزنة إذا دخلوها (فَذُوقُوا) العذاب (بِمَا نَسِيتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا) أى بترككم الإيمان به (إِنَّا نَسِينَاكُمْ) تركناكم في العذاب (وَذُوقُوا عَذَابَ الْخُلْدِ) اللطم (بِمَا كُفَّمْتُمْ تَمْلِكُونَ) من الكفر والتكذيب (إِنَّمَا يُوْمِنُ بِآيَاتِنَا) للقرآن (الَّذِينَ إِذَا ذُكِّرُوا) وعظوا (بِهَا خَرُّوا سُجَّدًا وَسَبَّحُوا) ملتبسين (بِحَمْدِ رَبِّهِمْ) أى ظفروا سبحان الله وبحمده (وَهُمْ لَا يَسْتَكْبِرُونَ) عن الإيمان والطاعة (تَتَجَافَى جُنُوبُهُمْ) ترتفع (عَنِ الْمَضَاجِعِ) مواضع الاضطجاع بفرشها ،

الكفر مجبولون على عدم الانعاط به فالخلق فريقان في علم الله (قوله القرآن) استشكل ظاهر تلك الآية بأنه يقتضى مدح كل من مع القرآن واتعظ به ويسجد لله وإن لم يكن له موضع سجود . وأجيب بأن السنة بينت مواضع السجود في القرآن فمدح المتعظين بالقرآن في كل آية للساجدين في مواضع السجود (قوله خروا سجدا) أى على وجوههم تعظيما لآياته وامتنالا لأمره وخص السجود بالله كراهة غاية الدل والحضوع وهو لا يكون إلا لله وفعله لغيره كفر ولأنه روح الصلاة وأعظم أركانها ولأنه يقرب العبد من الله تعالى لما في الحديث «أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد» (قوله ملتبسين بحمد ربهم) أى جمعوا في سجودهم بين التنزيه والحمد فالتنزيه حاصل بوضع الأعضاء على الأرض بقولهم سبحان الله ، والحمد لله حاصل بقولهم وبحمده فالسجود يطلب فيه التسبيح والتحميد ويطلب فيه أيضا الدعاء ، وما ورد فيما يقال في سجدات القرآن : اللهم اكتب لى بها أجرا وضع عني بها وزرا واجعلها لى عندك ذخرا وتقبلها منى كما تقبلتها من عبدك داود عليه السلام (قوله وهم لا يستكبرون) أى لا يتكبرون ولا يأنفون (قوله تتجافى جنوبهم) أسند التجافى للجنوب لأن الواعظ الذى يسجد سببا في القيام للصلاة ونحوها من جهة الجنوب وهو القلب فالإنسان إذا كان مشغولا بربه سلبت عاينه واعظ في قلبه يقلقه فيكون قليل النوم والمهجوع . قال تعالى - كانوا قليلا من الليل ما يهجعون - فإذا اضطجع قصد بذلك التقوى على القيام والخدمة

وبالجملة فتكون جميع أعماله دائرة بين الواجب والمندوب (قوله لصلاتهم بالليل) أى لما فيها من نور القلب ورضا الرب لما فى الحديث « مازال جبريل يوصى بقيام الليل حتى علمت أن خيار أمتي لا ينامون » (قوله فلا تعلم نفس) أى لا ملك مقرب ولا نبي مرسل فضلا عن غيرهم ، والمعنى لا تعلم ذلك تفصيلا وإلا فتحن نعلمه إجمالا كالأشجار والأنهار والغرف والجور والولدان وغير ذلك لأن عطاء الجنة لا تحيط به العقول فى الحديث « لموضع سوط فى الجنة خير من الدنيا وما فيها » (قوله من قرأه أعين) أى سرورها وفرحها فلا يلتفتون لغيره (قوله وفى قراءة) أى وهى سبعة أيضا (قوله مضارع) أى والفاعل مستتر تقديره أنا فى الحديث « أعددت لعبادى الصالحين ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر » (قوله جزاء) مفعول مطلق أو مفعول لأجله (قوله أفمن كان مؤمنا الخ) سبب نزولها أنه كان بين علي بن أبى طالب وعقبة بن أبى معيط تنازع فقال الوليد بن عقبة لعلى اسكت فانك مى وأنا والله أبسط منك لسانا وأشجع منك جناحا وأملا منك حشوا فى الكتبية فقال على اسكت فانك فاسق ، وهذه الآية بمعنى قوله تعالى : أفجعل المسلمين كالمجرمين ، أم حسب الذين اجترحوا السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات (قوله كمن كان (٢٤٨) فاسقا) أى كافرا (قوله لا يستنون) أى فى اللال ، وقد راى

اللعنى فجمع لأن الراد للفرق فى كل ، وروى أنه صلى الله عليه وسلم كان يعتمد الوقف على قوله فاسقا ويتسدى بقوله لا يستنون (قوله أما الذين آمنوا وعملوا الصالحات) تفصيل لما أجمل أولا (قوله نزل) أى مهيأة ومعدة لا كرامهم كانهيا التحف للضيف النازل بالكرام (قوله بما كانوا يعملون) أى بسبب كونهم يعملون الصالحات (قوله وأما

لصلاتهم بالليل نهجدا (يَعُونَ رَبَّهُمْ حَوَافًا) من عقابه (وطمعًا) فى رحمته (وَمَا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ) يتصدقون (فَلَا تَعْلَمُ نَفْسٌ مَّا أُخْفِيَ) خبي (لَهُمْ مِنْ قُرَّةِ أَعْيُنٍ) ما تقر به أعينهم وفى قراءة بسكون الياء مضارع (جَزَاءُ) بما كانوا يعملون . أَفَمَنْ كَانَ مُؤْمِنًا كَمَنْ كَانَ فَاسِقًا لَا يَسْتَوُونَ) أى المؤمنون والفاسقون (أَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ جَنَّاتُ الْمَأْوَى نُزُلًا) هو ما يمد للضيف (بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ . وَأَمَّا الَّذِينَ فَسَقُوا) بالكفر والتكذيب (فَأُولَئِهِمُ النَّارُ كُلَّمَا أَرَادُوا أَنْ يَخْرُجُوا مِنْهَا أُعِيدُوا فِيهَا وَقِيلَ لَهُمْ ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ . وَلَنَذِيبَنَّاهُمْ مِنَ الْعَذَابِ الْأَذَى) عذاب الدنيا بالقتل والأسر والجذب سنين والأمراض (دُونَ) قبل (الْعَذَابِ الْأَكْبَرِ) عذاب الآخرة (لَعَلَّهُمْ) أى من بقى منهم (رَجِعُونَ) إلى الإيمان (وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ ذُكِّرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ) القرآن (ثُمَّ أَعْرَضَ عَنْهَا) أى لا أحد أظلم منه (إِنَّا مِنَ الْمُجْرِمِينَ) أى المشركين (مُنْتَقِمُونَ . وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ) التوراة (فَلَا تَكُنْ فِي مِرْيَةٍ) شك (مِنْ لِقَائِهِ) وقد التقيا ليلة الإسراء (وَجَعَلْنَاهُ) أى موسى أو الكتاب (هُدًى) هاديا (لِبَنِي إِسْرَائِيلَ

وجعلنا

وجعلنا السيئات إشارة إلى ان مجرد الكفر كاف فى الخلود فى النار فلا تنفكات إلى الاعمال معه

وأما العمل الصالح فله مع الإيمان تأثيرا فخره به (قوله فأوام النار) أى مسكنهم ومنزلهم (قوله كلما أرادوا الخ) بيان لكون النار مأوام . روى « أن النار قضر بهم فيرفعون إلى طبقاتها حتى إذا قربوا من بابها وأرادوا أن يخرجوا منها يضر بهم لها فيهبون إلى قمرها وهكذا يفعل بهم أبدا » (قوله وقيل لهم) عطف على أعيدوا والقائل لهم الحزنة (قوله الذى كنتم به تكذبون) صفة لعذاب وعبر هنا بالتذكير نظرا للمضاف وهو العذاب وفى سبأ بالتأنيث نظرا للمضاف إليه وهو النار (قوله والجذب سنين) أى بمكة سبع سنين حتى أكلوا فيها الحيف والعظام والكلاب (قوله أى من بقى منهم) أى بعد القحط وبعد يوم بدر والترجي فى القرآن بمنزلة التحقيق وقد تحقق ذلك عند الفتح (قوله ومن أظلم الخ) هذا بيان إجمالى لحال المكذب إثر بيانه تفصيلا (قوله ثم أعرض عنها) أى ترك الإيمان بها (قوله أى لأحد الخ) أشار بذلك إلى أن الاستغفار إنكارى (قوله ولقد آتينا موسى الكتاب) الحكمة فى ذكر موسى قربه من النبى ووجود من كان على دينه لتقوم الحجة عليهم (قوله وقد التقيا ليلة الإسراء) أى فى الأرض عند الكتيب الأحمر وهو قائم صلى فى قبره وفى السماء السادسة كورد بذلك الحديث ، وفى كلامه إشارة إلى أن الضمير فى لقائه محدد على موسى والمصدر مضاف لمفعوله أى من لقائك موسى ليلة الإسراء وهو أقوى الاحتمالات فى هذا للوضوح .

(قوله وجعلنا منهم أئمة) أى وهم الأنبياء الذين كانوا فى بنى إسرائيل أو أتباع الأنبياء (قوله وإبدال الثانية ياء) تقدم أنها سبعية لكن من طرق الطيبة لأن طريق الشاطبية (قوله لما صبروا) أى تحملوا الشاق فالصبر عواقبه خير كما قيل :  
الصبر كالصبر مرة فى مذاقته لكن عواقبه أحلى من العسل والمعنى جعلنا منهم أئمة حين صبروا (قوله وكانوا) عطف على صبروا (قوله وفى قراءة) أى وهى سبعية أيضا وخرجت على جعل اللام للتعطيل وما مصدرية أى جعلناهم أئمة لأجل صبرهم (قوله بينهم) أى المؤمنين والمشركين أو بين الأنبياء وأئمتهم (قوله أولم يهد لهم) الحمزة داخله على حذف الواو عاطفة عليه والتقدير أضلوا ولم يبين لهم الخ (قوله من القرون) من بيانية لكم ومن قبلهم حال من القرون (قوله إن فى ذلك) أى المذكور من كثرة إهلاك الأمم الحالية (قوله اليابسة التى لانبث فيها) أى التى (٢٤٩) قطع وأزيل بالمره فالجزر معناه

القطع ، سميت الأرض اليابسة بذلك لقطع النبات منها ، وقيل المراد بالجزر وضع باليمن (قوله تأكل منه أنعامهم وأنفسهم) قدم الأنعام لأن أكلها مقدم لكونها تأكله قبل أن يجر (قوله ويقولون متى هذا الفتح) سبب نزولها أن المسلمين كانوا يقولون إن الله سيفتح لنا على المشركين ويفصل بيننا وبينهم وكان أهل مكة إذا سمعوا يقولون بطريق الاستعجال تكذبا واستهزاء متى هذا الفتح (قوله قل يوم هذا الفتح) المراد به يوم القيامة لأنه يوم الفصل بين المؤمنين والكافرين (قوله لا ينفع الذين كفروا

وَجَعَلْنَا مِنْهُمْ أُمَمًا) بتحقيق المهرتين وإبدال الثانية ياء : قادة (يَهْدُونَ) الناس (يَأْمُرُنَا لَمَّا صَبَرُوا) على دينهم وعلى البلاء من عدوهم (وَكَانُوا بِآيَاتِنَا) الدالة على قدرتنا ووحدانيتنا (يُوقِنُونَ) وفى قراءة بكسر اللام وتخفيف الميم (إِنَّ رَبَّكَ هُوَ يَفْصِلُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ) من أمر الدين (أَوْ لَمْ يَهْدِ لَهُمْ كَمْ أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ) أى يبين لكفار مكة إهلاكنا كثيرا (مِنَ الْقُرُونِ) الأمم بكفرهم (يَمْشُونَ) حال من ضمير لهم (فِي مَسَاكِينِهِمْ) فى أسفارهم إلى الشام وغيرها فيعتبروا (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ) دلالات على قدرتنا (أَفَلَا يَسْمَعُونَ) سماع تدبر واتعاظ (أَوْ لَمْ يَرَوْا أَنَّا نَسُوقُ الْمَاءَ إِلَى الْأَرْضِ الْجُرُزِ) اليابسة التى لانبث فيها (فَنَخْرِجُ بِهِ زَرْعًا تَأْكُلُ مِنْهُ أَنْعَامُهُمْ وَأَنْفُسُهُمْ أَفَلَا يُبْصِرُونَ) هذا فيطمون أنا قادر على إعادتهم (وَيَقُولُونَ) المؤمنون (مَتَى هَذَا الْفَتْحُ) بيننا وبينكم (إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ . قُلْ يَوْمَ الْفَتْحِ) بإزالة العذاب بهم (لَا يَنْفَعُ الَّذِينَ كَفَرُوا إِيْمَانُهُمْ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ) يهلون لتوبة أو معذرة (فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ وَانْتَظِرِ) إزالة العذاب بهم (إِنَّهُمْ مُنْتَضِرُونَ) بك حادث موت أو قتل فيستريحون منك وهذا قبل الأمر بقتلهم ،

## (سورة الأحزاب)

مدنية ، ثلاث وسبعون آية

إيمانهم) أى لأن الإيمان المقبول هو الذى يكون فى الدنيا ولا يقبل بعد خروجهم منها (قوله ولا هم ينظرون) أى يؤخرون وقوله أو معذرة أى اعتذارا (قوله فأعرض عنهم) أى أتركهم ولا تعرض لهم (قوله وهذا قبل الأمر بقتلهم) أى فهو منسوخ بآية الجهاد ، ويحتمل أن الآية محكمة ، ومعنى فأعرض عنهم أى أقبل عذر من أسلم منهم وأترك ما هو عليه ، وقد وقع منه ذلك فقد عفا عن وحشى حين أسلم بعد قتله حمزة صلى الله عليه وسلم وعن جميع من دخل عليهم مكة عام الفتح .

[سورة الأحزاب] أى التى ذكر فيها قصة الأحزاب ، وهذه السورة اشتملت على مدح النبي والصادقين من أصحابه والشنيع على المنافقين وذمهم ، وكانت هذه السورة قد رُسورة البقرة وكانت فيها آية الرجم الشيخ والشيخة إذا زنيا فارجموهما البتة نكالا من الله والله عزيز حكيم فأبقى الله منها ما هو بأيدينا ورفع الزائدة خلافا للروايف حيث كانوا زعموا أن تلك الزيادة كانت فى صحيفة فى بيت عائشة فأكلها الحاجن (قوله مدنية) أى بإجماع .

(قوله يا أيها النبي) لم يخاطبه الله كما خاطب غيره من الأنبياء حيث قال ياموسى يا عيسى يادود لكونه صلى الله عليه وسلم أفضل الخلق على الإطلاق غطابه بما يشعر بالتعظيم والاحلال حيث قال يا أيها النبي يا أيها الرسول وإن ذكر اسمي صريحا أوردته بما يشعر بالتعظيم حيث قال : محمد رسول الله ، وما محمد إلا رسول إلى غير ذلك (قوله أى دم على تقواه) دفع بذلك ما يقال إن في الآية تحصيل الحاصل ، وسبب نزول هذه الآية أن أبا سفيان بن حرب وعكرمة بن أبي جهل وأبا الأعور عمرو بن سفيان السلمي قدموا المدينة فنزلوا على عبد الله بن أبي راس المنافقين بعد قتال أحد وقد أعظم النبي صلى الله عليه وسلم الأمان على أن يكلموه فقام معهم عبد الله بن سعد بن أبي سرح وطعمة بن أبيرق فقالوا للنبي صلى الله عليه وسلم وعنده عمرو بن الخطاب رضى الله عنه ارفض ذكر آلهتنا اللات والعزى ومناة وقل إن لها شفاعة لمن عبدها وندعك وربك فشق ذلك على النبي صلى الله عليه وسلم فقال عمر يا رسول الله إنذن لنا في قتلهم فقال إني أعطيتهم الأمان فقال عمر اخرجوا في لعنة الله وغضبه فأمر النبي عمر أن يخرجهم من المدينة (قوله إن الله كان عليا حكما) تعليل للأمر والنهاية (قوله إن الله كان بما يعملون خيرا) الواو ضمير الكفرة والمنافقين على قراءة الاحتانية وضمير النبي وأمته على قراءة الفوقانية وهما قراءتان سبعيتان (قوله وتوكل على الله) أى اعتمد عليه (٢٥٠) وتوكل أمورك إليه (قوله وكفى بالله وكيفا) الباء زائدة في فاعل

سكنى روكيلا حال (قوله) تبع له في ذلك) أى فيما ذكر من قوله : اتق الله إلى هنا (قوله من قلبين في جوفه) أى لأن القلب عليه مدار قوى الجسد فيمتنع تعدده لأنه يؤدي للتناقض وهو أن يكون كل منهما أصلا لكل قوى الجسد وغير أصل له (قوله ردا على من قال الخ) أى وهو أبو معمر جميل بن معمر الفهرى كان رجلا ليبيا حافظا

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ اتَّقِ اللَّهَ) (دم على تقواه) (وَلَا تَطِعِ الْكَافِرِينَ وَالْمُنَافِقِينَ) فيما يخالف شريعتك (إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا) بما يكون قبل كونه (حَكِيمًا) فيما يخلفه (وَاتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ) أى القرآن (إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا يَمْكُرُونَ خَبِيرًا) وفى قراءة بالفوقانية (وَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ) فى أمرك (وَكَفَىٰ بِاللَّهِ وَكِيلًا) حافظا لك ، وأمته تبع له فى ذلك كله (مَا جَعَلَ اللَّهُ لِرَجُلٍ مِنْ قَلْبَيْنِ فِي جَوْفِهِ) ردا على من قال من الكفار إن له قلبين يعقل بكل منهما أفضل من عقل محمد (وَمَا جَعَلَ أَرْوَاجَكُمْ اللَّائِي) بهمة ويا وبلايا (تَظْهَرُونَ) بلا ألف قبل الهاء وبها ، والثاء الثانية فى الأصل مدغمة فى الظاء (مِنْهُمْ) بقول الواحد مثلا لزوجته : أنت على كظهر أمى (أُمّهَاتِكُمْ) أى كالأهات فى تحريمها بذلك لمد ذلك فى الجاهلية طلاقا ، وإنما تجب به الكفارة بشرطه كما ذكر فى سورة المجادلة (وَمَا جَعَلَ أَدْعِيَاءَكُمْ) ،

لما يسمع فقات قریش محافظ أبو معمر هذه الأشياء إلا من أجل أن له قلبين ، وكان هو يقول : جمع لى قلبان أعقل بكل منهما أفضل من عقل محمد ، فلما هزم الله المشركين يوم بدر انهمز أبو معمر فلقبه أبو سميان وإحدى نعليه بيده والأخرى برجله فقال له يا أبا معمر ما حال الناس ؟ قال انهزموا فقال ما بال إحدى نعليك فى يدك والأخرى فى رجلك ؟ فقال أبو معمر ما شعرت إلا أنهما فى رجلى ، فعلموا يومئذ أنه لو كان له قلبان لما نسي نعله فى يده (قوله بهمة ويا وبلايا) أى فهما قراءتان سبعيتان وهو جمع التى ، قال ابن مالك \* اللات واللاء التى قد جمعها \* (قوله بلا ألف قبل الهاء) أى فأصله تظهورون بتاء من سكنت الثانية وقلبت ظاء وأدغمت فى الظاء (قوله وبها والثاء الثانية فى الأصل مدغمة فى الظاء) أى فهاتان قراءتان سبعيتان ، التى قراءتان سبعيتان أيضا وهما فتح الثاء والهاء مع تخفيف الظاء وأصلها بتاء من حذف إحداها وضم الثاء وكسر الهاء مع تخفيف الظاء أيضا مضارع ظاهر ، وهذه القراءات واردة فى قد سمع أيضا غير فتح الثاء والهاء مع تخفيف الظاء لأن المضارع هناك مبدوء بالياء فلا تتأنى فيه وفى الباضى ثلاث لغات تظهر كشكلم وتظاهر كشقتال وظاهر كشقتال (قوله بقول الواحد مثلا لزوجته الخ) أى وضابطه أن يشبه زوجته كلا أو بعضا بظهر مؤبدة التحريم (قوله أمهاتكم) مفعول ثان لجعل (قوله شرهه) أى وهو العزم على العود فإن لم يزم على العود فلا تجب عليه الكفارة ما لم يمسهما ولا تحتتم عليه ولو طلقها بعد ذلك (قوله وما جل أدهاءكم) نزلت فى حق زيد بن حارثة ، وهو كما روى كان من سبايا الشام فاشتره حكيم بن حزام بن خويلد

فوهبه لعمته حديجة بنت حويله فوهبته خديجة للنبي صلى الله عليه وسلم فأعتقه وتبناه فأقام عنده مدة ثم جاء عنده أبوه رحمه في فدائه فقال لهما النبي صلى الله عليه وسلم: خيرا فاختار الرق مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على حريته وقومه ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم عند ذلك : يا معشر قريش اشهدوا أنه ابنى يرثى وأرثه ، وكان يطوف على حلق قريش يشهدهم على ذلك فرضى ذلك عمه وأبوه وانصرفا فروجه رسول الله صلى الله عليه وسلم زينب بنت جحش فكنيت معه مدة ثم أخبر الله نبيه أنه زوجة زينب فلما طلقها زيد تزوجها رسول الله فكلّم المنافقون وقالوا تزوج محمد حليّة ابنه وهو يخرّجها فزلت هذه الآية ردّا عليهم ، وستأتى هذه القصة في أثناء السورة ( قوله جمع دعى ) أى بمعنى مدعوا وأصله دعوا اجتمعت الواو والياء وسبقت احداها بالسكون قلبت الواو ياء وأدغمت في الياء ( قوله أى اليهود ) تفسير للكاف في أفواهكم ( قوله ادعواهم لآبائهم ) روى أن عمر بن الخطاب قال : ما كنا ندعو زيد بن حارثة إلا زيد ابن محمد حتى نزلت - ادعواهم لآبائهم - ( قوله هو أقسط ) أى دعاؤهم لآبائهم أبلغ في العدل والصدق ( قوله فإخوانكم في الدين ) أى فادعواهم بمادة الأخوة بأن تقولوا له يا أخى مثلا ( قوله بنو عمكم ) تفسير للموالى فإنه يطلق على معان من جعلتها ابن العم ، والمعنى إذا لم تعرفوا نسب شخص وأردتم خطابه فتقولوا له يا ابن عمى مثلا ( قوله وليس عليكم جناح ) أى إثم ( قوله ولكن ما نعدمت ) أى ولكن الجناح ( ٢٥١ ) فيها نعمته قابوكم ( قوله النبي

أولى بالمؤمنين من أنفسهم ) أى أنه صلى الله عليه وسلم أحق بكل مؤمن من نفسه كان في زمنه أولا فطاعة النبي مقدمة على طاعة النفس في كل شئ من أمور الدين والدنيا لأنها طاعة الله . قال تعالى - من بطع الرسول فقد أطاع الله - وإذا كان أولى بهم من أنفسهم فهو أولى بمالهم وأولادهم وأزواجهم من أنفسهم بالأولى لحقه صلى الله عليه

جمع دعى وهو من يدعى لغير أبيه ابنا له ( أَبْنَاءُكُمْ ) حقيقة ( ذَلِكُمْ قَوْلُكُمْ بِأَفْوَاهِكُمْ ) أى اليهود والمنافقين قالوا لما تزوج النبي صلى الله عليه وسلم زينب بنت جحش التي كانت امرأة زيد بن حارثة الذي تبناه النبي صلى الله عليه وسلم قالوا تزوج محمد امرأة ابنه فأكذبهم الله تعالى في ذلك ( وَاللَّهُ يَقُولُ الْحَقَّ ) في ذلك ( وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ ) سبيل الحق ، لكن ( أَدْعُوهُمْ لِأَبَائِهِمْ هُوَ أَقْسَطُ ) أعدل ( عِنْدَ اللَّهِ فَإِنْ لَمْ تَعْلَمُوا آبَاءَهُمْ فِإِخْوَانُكُمْ فِي الدِّينِ وَمَوَالِيكُمْ ) بنو عمكم ( وَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِيمَا أَخْطَأْتُمْ بِهِ ) في ذلك ( وَلَكِنْ ) في ( مَا تَعَمَّدَتْ قُلُوبُكُمْ ) فيه وهو بعد النهى ( وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا ) لما كان من قولكم قبل النهى ( رَحِيمًا ) بكم في ذلك ( النَّبِيُّ أَوْلَىٰ بِالْمُؤْمِنِينَ مِنْ أَنفُسِهِمْ ) فيما دعاهم إليه ودعاهم أنفسهم إلى خلافه ( وَأَزْوَاجُهُ أُمَّهَاتُهُمْ ) في حرمة نكاحهم عليهم ( وَأُولُوا الْأَرْحَامِ ) ذوو القرابات ( بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ ) في الإرث ( فِي كِتَابِ اللَّهِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُهَاجِرِينَ ) أى من الارث بالايمان والمهجرة الذي كان أول الاسلام ففسخ ( إِلَّا ) لكن ( أَنْ تَقْعَلُوا إِلَىٰ أُولِيَائِكُمْ مَعْرُوفًا )

وسلم على أمته أعظم من حق السيد على عبده ، وهذه الآية أعظم دليل على أنه صلى الله عليه وسلم هو الواسطة العظمى في كل نعمة وصلت للخلق ( قوله فيما دعاهم إليه ) أى من أمور الدين أو الدنيا أو الآخرة فإذا طلب النبي شيئا من أمر الدنيا أو الدين وطلبت النفس خلافه فالحق في الطاعة للنبي وحينئذ فلا يتأتى من النبي النصب ولا السرقة ولكن من كمال أخلاقه أنه كان يتدأين من اليهود ويشترى الشئ بالثمن ، وإنما جعله الله أولى بالمؤمنين لأنه صلى الله عليه وسلم لا يفعل شيئا عن هوى نفسه بل عن وحى جميع أفعاله وأقواله عن ربه ( فواءه وأزواجه أمهاتهم ) أى من عقد عليهن سواء دخل بهن أولا مات عنهن أو طلقتهن وسرايه الاتى تمتع بهن كذلك ( قوله في حرمة نكاحهم عليهم ) أى والتعظيم والاحترام والبر لا في غير ذلك من النظر والحلوة فانهن في ذلك كالأجانب ( قوله وأولو الأرحام ) مبتدأ و بعضهم بدل أو مبتدأ ثان وأولى خبر ( قوله في الارث ) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف . والتقدير الأقارب أولى بآرث بعضهم من أن يرثهم المؤمنون والمهاجرون الأجانب ( قوله أى من الارث بالايمان والمهجرة ) أشار بذلك إلى أن قوله من المؤمنين متعلق بأولى ، يعنى أن الأقارب أولى بآرث بعضهم من الارث بسبب الايمان والمهجرة الذي كان في صدر الاسلام ، وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يؤاخى بين الرجلين فإذا مات أحدهما ورثه الآخر دون عصبته حتى نزلت وأولو الأرحام بعضهم أولى ببعض ( قوله إلا أن تفعلوا ) استثناء منقطع ولذا فسرهُ بلسكن ( قوله إلى أوليائكم ) أى من

اللون من الأجانب (قوله بوضعية) أى فلما نسخ الارث بالإيمان والمجرة توصل إلى فتح الأجانب بالوضعية وهى خارجة من تلك الحال (قوله مسطوراً) أى مكتوباً (قوله وإذ أخذنا) ظرف لمحذوف قدره بقوله اذ كر (قوله وهى أصغر النخل) أى فكل أر عين منها أصغر من جناح بعوضة (قوله بأن يعبدوا الله) أى يوحده وهو تفسير للميثاق (قوله ويدعوا إلى عبادته) أى يبلغوا شراعه للخلق فعهد الأنبياء ليس كعهد مطلق الخلق (قوله من عطف الخاص على العام) أى والنسكة كونهم أولى العزم ومشاهير الرسل وقدمه صلى الله عليه وسلم لمزيد شرفه وتعظيمه (قوله بما حملوه) أى وهى عبادة الله والدعاء إليها (قوله وهواليمين) أى الحلف بالله على أن يعبدوا الله ويدعوا إلى عبادته فالميثاق الثانى غير الأول لأن الأول إصاء على التوحيد والدعوة إليه من غير يمين والثانى مقلظ باليمين والشئ مع غيره غير فى نفسه (قوله ليسأل الصادقين) متعلق بأخذنا وفى الكلام التفات من التكلم للغيبة كما أشار له للفسر بقوله ثم أخذ للميثاق والراد بالصادقين الرسل (قوله نبكىنا للكافرين) أى تقبيحاً عليهم: أى فالمسكة فى سؤال الرسل عن صدقهم وهوتبليغهم ما أمروا به مع علمه تعالى أنهم صادقون التقييح على الكفار يوم القيامة (قوله هو عطف على أخذنا) ويصح أن يكون فى الكلام احتباك وهو الحذف من الثانى نظير ما أثبت فى الأول ، والتقدير ليسأل الصادقين عن صدقهم فأعد لهم نعيماً مقياً ويسأل الكافرين عما أجابوا به رسلهم وأعد لهم عذاباً أليماً (قوله يا أيها الذين آمنوا اذكروا نعمة الله عليكم) هذا شروع فى ذكر قصة غزوة الأحزاب (٢٥٣) وكانت فى شوال سنة أربع وقيل خمس . وسببها أنه لما وقع إجلاء بنى النضير

من اما كنهم سار منهم جمع من أكابرهم منهم حي بن أخطب وكنانة ابن الربيع وأبو همار الوائلى فى نفر من بنى النضير إلى أن قدموا مكة على قريش فغرتهم على حرب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا إنا سنكون معكم عليه حتى نستأصله فقال أبو سفيان مرحباً وأهلاً وأحب الناس

بوضعية فجاء (كَانَ ذَلِكَ) أى نسخ الارث بالإيمان والمجرة بارث ذوى الأرحام (فى الكتاب مسطوراً) وأريد بالكتاب فى الموضعين اللوح المحفوظ (وَ) اذكر (إِذْ أَخَذْنَا مِنَ النَّبِيِّينَ مِيثَاقَهُمْ) حين أخرجوا من صلب آدم كالدر جمع ذرة وهى أصغر النخل (وَمِنْ نُوحٍ وَإِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ) بأن يعبدوا الله ويدعوا إلى عبادته ، وذكرا خمسة من عطف الخاص على العام (وَأَخَذْنَا مِنْهُمْ مِيثَاقًا غَلِيظًا) شديداً بالوفاء بما حلوه وهو اليمين بالله تعالى ثم أخذ للميثاق (لِيَسْئَلَ) الله (الصَّادِقِينَ عَنْ صِدْقِهِمْ) فى تبليغ الرسالة تبكىنا للكافرين بهم (وَأَعَدَّ) تعالى (لِلْكَافِرِينَ) بهم (عَذَابًا أَلِيمًا) مؤلماً هو عطف على أخذنا (يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا نِعْمَةَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ ،

إلينا من أعانتنا على عداوة محمد ، ثم قالت قريش لأولئك اليهود يامعشر اليهود إنكم أهل الكتاب الأول فأخبرونا أنحن على الحق أم محمد ؟ فقالوا بل أنتم على الحق فأنزل الله - ثم أتى إلى الدين أوتوا نصيباً من الكتاب - إلى قوله - وكفى بجهنم سعيراً - فلما قالوا ذلك لقريش سرهم ونشطوا لحرب محمد . ثم خرج أولئك اليهود حتى جاءوا غطفان وقيس غيلان فاجتمعوا على ذلك وخرجت قريش وقائدهم أبوسفيان وخرجت غطفان وقائدهم عيينة بن حارث ولما تهيأ الكل للخروج أتى ركب من خزاعة فى أربع ليال حتى أخبروا محمداً بما اجتمعوا عليه فشرع فى حفر الخندق بإشارة سلمان الفارسي ، فقال له يارسول الله إنا كنا بفارس إذا حاصرونا خندقنا علينا فعمل فيه النبي والسلمون حتى أحكموه وكان النبي يقطع لكل عشرة أربعين ذراعاً ومكتوا فى حفرة ستة أيام ، وقيل خمسة عشر ، وقيل أربعة وعشرين ، وقيل شهراً . قال عمرو بن عوف كنت أنا وسلمان وحذيفة والنعمان بن مقرن والزنى وستة من الأنصار فى أربعين ذراعاً حفروا وإذا ببطن الخندق صخرة كسرت حديدنا وشقت علينا ، فقلنا يا سلمان ارق إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخبره بخبر هذه الصخرة فأتى سلمان إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال يارسول الله خرجت لنا صخرة بيضاء مروية من بطن الخندق فكسرت حديدنا وشقت علينا فمرنا فيها بأمرك فإنا لا نجب أن نجاوز خطتك فهبط رسول الله صلى الله عليه وسلم مع سلمان إلى الخندق وأخذ اللؤلؤ من سلمان وضربها به ضربة صدعها وبرق منها برق أضاء ما بين لابتيها : يعنى المدينة حتى كأن مصباحاً فى جوف بيت مظلم فكبر رسول الله صلى الله عليه وسلم وكبر المسلمون معه ثم ضربها الثانية فبرق منها برق مثل الأول فكبر رسول الله صلى الله عليه وسلم وكبر المسلمون معه ثم

ضربها الثالثة فكسرها فبرق منها برق مثل الأول وأخذ بيد سلمان ورقي فقال باني أنتواي يا رسول الله لقد رأيت شيئا ما رأيت مثله قط ، فالتفت رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى القوم وقال أرايتم ما يقول سلمان ؟ قالوا نعم . قال ضربت ضربتي الأولى فبرق البرق الذي أرايتم فأضاء لي منها قصور الحيرة ومدائن كسرى كأنها أنياب الكلاب وأخبرني جبريل أن أمي ظاهرة عليها ، ثم ضربت الثانية فبرق لي الذي أرايتم أضاءت لي منها قصور قيصر من أرض الروم كأنها أنياب الكلاب وأخبرني جبريل أن أمي ظاهرة عليها . ثم ضربت الثالثة فبرق الذي أرايتم أضاءت لي منها قصور صنعاء كأنها أنياب الكلاب وأخبرني جبريل أن أمي ظاهرة عليها فأجسروا فاستبشروا للسهمون وقالوا الحمد لله موعد صدق وعدنا النصر بعد الحصر ، فقال المنافقون ألا تعجبون بمنينكم ويعدكم الباطل ويخبر أنه ينظر من يثرب قصور الحيرة ومدائن كسرى وأنها تفتح لكم وأتم إنما تحفرون الخندق من الفرق لاستطيعون أن تبرزوا فنزل قوله تعالى - وإذ يقول المنافقون والذين في قلوبهم مرض ما وعدنا الله ورسوله إلا غرورا - وقوله تعالى - قل اللهم مالك الملك - الآية ، فلما فرغوا من حفره أقبلت قريش والقبائل وجملهم اثنا عشر ألفا فنزلوا حول المدينة والخندق بينهم وبين المسلمين ، فلما رآته قريش قالوا هذه مكيدة لم تكن العرب تعرفها ، وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم والسلمون معه حتى جملوا ظهورهم إلى سلع في ثلاثة آلاف من المسلمين فضرب هنالك عسكره والخندق بينهم وبين القوم وخرج عدو الله حي بن أخطب رئيس بني النضير حتى أتى كعب بن أسد القرظي سيد بني قريظة ، فلما جمع كعب حيا أغلق دونه حصنه فاستأذن عليه فأبى أن يفتح له وقال له ويحك يا حي إنك امرؤ ميثوم إنى عاهدت محمدا فلست بناقض قاتل لم أر منه إلا وفاء وصدقا فلما زال حي به ويقول له جئتكم بجزء الدار حتى فتح له ونقض عهد رسول الله ، فلما انتهى الخبر إلى رسول الله بعث لهم سعد ابن معاذ سيد الأوس وسعد بن عباد سيد الخزرج وعبد الله بن رواحة فوجدوهم نقضوا عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فشاموهم وقالوا لهم لا عهد بيننا وبينكم ورجعوا وأخبروا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الله أكبر أبشروا يا معشر المسلمين فشرعوا يترامون مع المسلمين بالنبل ومكثوا في ذلك الحصار خمسة عشر يوما ، وقيل أربعة وعشرين يوما فاشتد على المسلمين الخوف . ثم إن نعيم بن مسعود الأشجعي (٢٥٣) من غطفان جاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال

له إني أسلمت وإن قومي

... ..

لم يسمعوا بإسلامي فرتني بماشئت ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم خذل عنا إن استطعت فإن الحرب خدعة ، فخرج نعيم حتى أتى بني قريظة وكان نديما لهم في الجاهلية فقال لهم قد عرفتم ودي إياكم وخاصة ما بيني وبينكم . قالوا صدقت لست عندنا بمتهم ، فقال لهم إن قريشا وغطفان جاءوا الحرب محمد وقد ظاهروهم عليه وإن قريشا وغطفان ليسوا كهيتكم البلد بلكم به أموالكم وأولادكم ونسأؤكم لا تقدرُونَ على أن تتحولوا منه إلى غيره وإن قريشا وغطفان أموالهم وأبنائوهم ونسأؤهم غيره وإن رأوا نهزة وغنيمة أصابوا وإن كان غير ذلك لحقوا ببلادهم وخاؤا بينكم وبين هذا الرجل ولا طاقة لكم عليه إن خلا بكم فلا تقاتلوهم مع القوم حتى تأخذوا رهنا من أشرفهم يكونون بأيديكم ثقة لكم على أن يقاتلوا معكم محمدا حتى لا يتأخروا ، قالوا لقد أشرت برأى ونصح . ثم خرج حتى أتى قريشا فقال لأبي سفيان بن حرب ومن معه قد عرفتم ودي إياكم وفراق محمدا فقد بانني أمر رأيت حقا على أن أبلغكم نصحا لكم فاكتموا على قالوا انقل ، قل تاملون أن معشر يهود قد ندموا على ما صنعوا فيما بينهم وبين محمد وقد أرسلوا إليه أن قد ندمنا على ما فعلنا فهل يرضيك منا أن نأخذ من قريش وغطفان رجلا من أشرفهم فنهطيتكم فاضرب أعناقهم ثم نكون معك على من بقي منهم ؟ فأرسل إليهم أن نعم فإن بعثت إليكم يهود يلبسون رهنا من رجالكم فلا تدفعوا إليهم منكم رجلا واحدا ، ثم خرج حتى أتى غطفان فقال يا معشر غطفان أتم أهل وعشيرتي وأحب الناس إلي ولا أراكم تهتموني قالوا صدقت ، قال فاكتموا على . قالوا انقل فقال لهم مثل ما قال لقريش وحذرهم مثل ما حذرهم ، لما كانت ليلة السبت من شوال من خمس ، وكان ماصع الله رسوله صلى الله عليه وسلم أرسل أبو سفيان وروس غطفان إلى بني قريظة فقالوا لهم لا السبا دار مقام قد هلك الحصر والخافر فاغدوا للقتال حتى تنأجز محمدا ونفرغ مما بيننا وبينه فأرسلوا إليهم إن اليوم السبت وهو يوم لا عمل فيه شيئا وقد كان أحدث فيه بعضنا حدثا فأصابهم ما لم يخف عليكم وأسنا من الذين نقاتل معكم (١) حتى أمطونا رهنا من رجالكم يكون بأيدينا ثقة لنا حتى تنأجز معكم محمدا فانا نخشى إن ضرمتمكم الحرب واشتد عليكم القتال أن تسبوا إلى بلادكم وتكونوا الرجل في بلادنا ولا طاقة لنا بذلك من محمد لما رجعت إليهم الرسل بالذي قالت بنو قريظة قالت قريش وغطفان تعلمون والله أن الذي حدثكم به نعيم بن مسعود (١) قوله : ولنا من الذين نقاتل معكم ، هكذا في النسخ ، والذي في الزرقاني على الواهب : ولنا من ذلك بمقاتلين معكم .



لحق فأرسلوا إلى بنى قريظة إنا والله لاندفع إليكم رجلا واحدا من رجالنا فإن كنتم تريدون القتال فاخرجوا فاقتلوا ، فقاتل بنو قريظة حين انتهت إليهم الرسل بهذا : إن الذي ذكر لكم نعيم بن مسعود لحق ما يزيد القوم إلا أن يقاتلوا فإن وجدوا فرصة انتهزوها ، وإن كان غير ذلك انتهزوا إلى بلادهم وخالوا بينكم وبين الرجل في بلادكم فأرسلوا إلى قريش وغطفان إنا والله لانتقل معكم حتى نعطونا رهنا ، فأبوا عليهم وخذل الله عز وجل بينهم وبعث الله عليهم ريحا عاصفا وهي ريح الصبا في ليلة شديدة البرد والظلمة ، فقلعت بيوتهم وقطعت أطناهم وكفأت قدورهم وصارت تاتي الرجل على الأرض ، وأرسل الله الملائكة فنزلتهم ولم تقاتل بل نفثت في قلوبهم الرعب ، ثم إن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : من يقوم فيذهب إلى هؤلاء الذوم فيأتينا بخبرهم أدخله الله الجنة فما قام منا رجل ، ثم صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم هويا من الليل ثم اتفت إلينا فقال مثله فسكت القوم ومقام منا أحد ، ثم صلى هويا من الليل ثم اتفت إلينا فقال مثله فسكت الذوم ومقام أحد منا من شدة الخوف والجوع والبرد ، ثم قال يا حذيفة فقلت لبيك يا رسول الله وقت حتى أتيت ، فأخذ يدي ومسح رأسي ووجهي ثم قال : انت هؤلاء الذوم حتى تأتيني بخبرهم ولا تحدثن شيئا حتى ترجع إلي ، ثم قال : اللهم احفظه من بين يديه ومن خافه وعن يمينه وعن شماله ومن فوقه ومن تحته ، فأخذت سهمي ثم انطقت أمشي نحوهم كأنما أمشي في حمام فذهبت فدخلت في القوم وقد أرسل الله عليهم ريحا وجنود الله تفعل بهم ما تفعل لا تقرر لهم قدرا ولا نارا ولا بناء وأبوسفان قاعد يطل ، فأخذت سهمي فوضعت في كبد قومي فأردت أن أرميه ولو رميته لأصبته فذكرت قول رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢٥٤) عليه وسلم لا تحدثن حدثا حتى ترجع فرددت سهمي في كنانتي ، فلما رأى

إِذْ جَاءَ تَكْمُ جُنُودٌ) مِنَ الْكُفَّارِ مَتَحْزُونُ أَيَّامِ حَفْرِ الْخَنْدَقِ (فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا وَجُنُودًا لَمْ تَرَوْهَا) مِنَ الْمَلَائِكَةِ (وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ) بِالنَّاءِ مِنْ حَفْرِ الْخَنْدَقِ ، وَبِالْيَاءِ مِنْ تَحْزِيبِ الْمُشْرِكِينَ (بَصِيرًا) . إِذْ جَاءَهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ وَمِنْ أَسْفَلِ مِنْكُمْ) مِنْ أَعْلَى الْوَادِي وَأَسْفَلِهِ مِنَ الشَّرْقِ وَالْمَغْرِبِ (وَإِذْ زَاغَتِ الْأَبْصَارُ) مَالَتْ عَنْ كُلِّ شَيْءٍ إِلَى عَدُوِّهَا مِنْ كُلِّ جَانِبٍ (وَبَلَغَتِ الْقُلُوبُ الْحَنَاجِرَ) جَمْعُ حَنْجَرَةٍ وَهِيَ مَتْنَهِي الْحَقُومِ مِنْ شِدَّةِ الْخَوْفِ (وَتَطَّيَّنُوا بِاللَّهِ الظَّنُونَا) الْمُخْتَلِفَةُ بِالنَّصْرِ وَالْيَأْسِ (هُنَالِكَ ابْتُلِيَ الْمُؤْمِنُونَ) اخْتَبَرُوا لِيَتَبَيَّنَ الْخَلِصُ مِنْ غَيْرِهِ (وَزُلْزِلُوا) حَرَكُوا (زَلْزَلًا شَدِيدًا) مِنْ شِدَّةِ الْفَزَعِ ،

أبوسفان ما تفعل الريح وجنود الله بهم لا تقرر لهم قدرا ولا نارا ولا بناء فقال : يا معشر قريش ياخذ كل منكم بيد جليسه فلينظر من هو فأخذت بيد جليسي فقلت من أنت ؟ فقال سبحان الله أمانتني أنا فلان بن فلان رجل من هوازن

فقال أبو سفیان یا معشر قريش إنکم والله ما أصبحتم بدار مقام فقد هلك الکراع والحف واخلفنا بنو قريظة (و) و باغنا عنهم الذي نكره ولقينا من هذه الريح مارتون فارتحلوا فاني مرتحل ، ثم قام إلى جملة وهو معقول جلس عليه ثم ضربه فوثب على ثلاث فما أطلق قتاله إلا وهو قتي ، سمعت غطفان بما فعلت قريش فاستمروا راجعين إلى بلادهم . قال فرجعت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم كأنني أمشي في حمام فأتيت به وهو قائم يصلي ، فلما سلم أخبرته فضحك حتى بدت أنيابه في سواد الليل ، فلما أخبرته وفورغت قررت وذهب عني الدفء ، فأتاني النبي صلى الله عليه وسلم فأنامني عند رجله وألقى علي طرف ثوبه وألقى صدرى بيطن قدميه ، فلم أزل نائما حتى أصبحت فلما أصبحت قال قم يا نومان (قوله إذ جاءكم) بدل من نعمة والعامل إذكروا (قوله متحزون) أي محتمعون ، وتقدم أنهم كانوا اثني عشر ألفا وكان المسلمون إذ ذاك ثلاثة آلاف والمتناقون من جماتهم (قوله ريحا) أي وهي الصبا التي تهب من الشرق ولم تجاوزهم (قوله ملائكة) أي وكانوا ألفا ولم يقاتلوا وإنما ألقوا الرعب في قلوبهم (قوله وبالياء) أي فهم قراءتان سبعيتان (قوله إذ جاءكم) بدل من إذ جاءكم (قوله من أعلى الوادي) أي وهم أسد وغطفان (قوله وأسندله) أي وهم قريش وكنانة (قوله من الشرق والمغرب) لف ونشر مرتب (قوله من كل جانب) أي المحيط من كل جانب (قوله وهي منتهى الخاتوم) أي من أسفله (قوله الظنوننا) بألف بعد النون وصلا ووقفا وبدونها في الخالين وبأبائها وقفا وحذفها وصلا ثلاث قراءات سبعيات وتجري في قوله أيضا السبيل والرسولا في آخر السورة (قوله بالنصر) أي من المؤمنين وقوله واليأس أي من المنافقين وبعض الضعفاء (قوله هنالك) ظرف مكان أي في ذلك المكان وهو الخندق (قوله زلزالا) بكسر الزاي في قراءة العامة وقرئ شذوذا بفتح الزاي وهما لغتان في مصدر الفعل للضعف إذا جاء على فعال كصلصال

وقلتال (قوله وإذ يقول المنافقون الخ) القائل معتب بن بشير ، وقال أيضا بعدنا محمد بفتح قارس والروم وأحدنا لا يقدر أن يتبرز فرقا وخوفا ما هذا إلا وعد غرور (قوله وإذ قالت طائفة منهم) القائل هو أوس بن قيطي بكسر الظاء المججمة من رؤساء المنافقين (قوله هي أرض المدينة) أي فسميت باسم رجل من العمالة كان نزها قديما ، وقد نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن تسميتها بذلك وسماها طيبة وطابة وقبة الاسلام ودار الهجرة (قوله ووزن الفعل) أي فهي على وزن يضرب (قوله بضم الميم وفتحها) أي فهما قراءتان سبعيتان (قوله ولا مكانة) أي تمكنا فهو بمعنى الإقامة (قوله جبل خارج المدينة) أي فيها وبين الخندق فجعل المسلمون ظهورهم إليه ووجوههم للعدو (قوله ويستأذن) عطف على قالت طائفة وعبر بالمضارع استحضارا للصورة (قوله يخشى عليها) أي من السراق لكونها قصيرة البناء (قوله قال تعالى) أي تكذبا لهم (قوله ولودخلت عليهم) أي دخلها الأحزاب (قوله الشرك) أي ومقاتلة للمسلمين (٢٥٥) (قوله بالمد والقصر) أي فهما قراءتان سبعيتان (قوله

(وَ) اذكو (إِذْ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ) ضعف اعتقاد (مَا وَعَدْنَا اللَّهُ وَرَسُولُهُ) بالنصر (إِلَّا غُرُورًا) باطلا (وَإِذْ قَالَتْ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ) أي المنافقين (يَا أَهْلَ يَثْرِبَ) هي أرض المدينة ولم تصرف للعلمية ووزن الفعل (لَا مُقَامَ لَكُمْ) بضم الميم وفتحها أي لا إقامة ولا مكانة (فَارْجِعُوا) إلى منازلكم من المدينة، وكانوا خرجوا مع النبي صلى الله عليه وسلم إلى سلع: جبل خارج المدينة للقتال (وَيَسْتَأْذِنُ فَرِيقٌ مِنْهُمْ النَّبِيَّ) في الرجوع (يَقُولُونَ إِنَّ بُيُوتَنَا عَوْرَةٌ) غير حصينة يخشى عليها ، قال تعالى (وَمَا هِيَ بِعَوْرَةٍ إِنَّ) ما يُرِيدُونَ إِلَّا فِرَارًا) من القتال (وَلَوْ دُخِلَتْ) أي المدينة (عَلَيْهِمْ مِنْ أَقْطَارِهَا) نواحيها (ثُمَّ سُبُّوا) أي سألهم الداخلون (الْفِتْنَةَ) الشرك (لَا تَوْهًا) بالمد والقصر أي أعطوها وفعلوها (وَمَا تَلَبَّثُوا فِيهَا إِلَّا يَسِيرًا. وَلَقَدْ كَانُوا عَاهَدُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ لَا يُولُونَ إِلَّا ذُبَارًا وَكَانَ عَهْدُ اللَّهِ مَسْئُولًا) عن الوفاء به (قُلْ لَنْ يَنْفَعَكُمْ الْفِرَارُ إِنْ فَرَرْتُمْ مِنَ الْمَوْتِ أَوِ الْقَتْلِ وَإِذَا) إن فررتم (لَا تَنْتَعِمُونَ) في الدنيا بعد فراركم (إِلَّا قَلِيلًا) بقية آجالكم (قُلْ مَنْ ذَا الَّذِي يَعْصِمُكُمْ) يحميكم (مِنْ اللَّهِ إِنْ أَرَادَ بِكُمْ سُوءًا) هلاكا وهزيمة (أَوْ) يصيبكم بسوء (إِنْ أَرَادَ) الله (بِكُمْ رَحْمَةً) خيرا (وَلَا يَجِدُونَ لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ) أي غيره (وَلِيًّا) ينفعهم (وَلَا نَصِيرًا) يدفع الضر عنهم (قَدْ يَعْلَمُ اللَّهُ الْمُعَوِّقِينَ) المشبطين (مِنْكُمْ) والقائلين لإخوانهم (هَلْ) تعالوا (إِلَيْنَا وَلَا يَأْتُونَ آبَاءُنَا) القتال (إِلَّا قَلِيلًا) رياء وسمعة (أَشِحَّةً عَلَيْكُمْ) بالمعاونة

يموتوا شهداء (قوله مسئولا عن الوفاء به) أي مسئولا صاحبه هل وفى به أم لا (قوله إن فررتم من الموت أو القتل) أي لأنه مصيبكم لاهالة (قوله وإذا لا تمتعون إلا قليلا) أي وإن نفكم الفرار وتمتعتم بالتأخير لم يكن ذلك التمتع إلا زمنا قليلا (قوله أو أراد بكم رحمة) قدر له المفسر عملا يناسبه وهو قوله أو يصيبكم بسوء لأنه لا يصلح لتسلط العامل السابق وهو يعصمكم على حد \* علفتها تبنا وماء باردا \* (قوله المشبطين) أي الكسالىين غيرهم عن القتال في سبيل الله وهم المنافقون (قوله والقائلين) عطف على المعوقين وقوله لاخوانهم : أي في الكفر والعداوة لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، والراد بالقائلين اليهود من بني قريظة (قوله هلم إلينا) اسم فعل ولازم صيغة واحدة لاواحد والثني والجمع والمذكر والمؤنث وهذه لغة أهل الحجاز وعندنا هو فعل أمر تلحقه العلامات الدالة على التثنية والجمع والتأنيث ومقتضى عبارة المفسر أنه لازم حيث فسرهم بتعالوا ويصح جعله متعديا بمعنى فربوا ومفعوله محذوف والتقدير أنفسكم إلينا (قوله رياء وسمعة) أي لأن شأن من يكسل غيره عن الحرب لا يضل إلا قليلا لغرض خيبت (قوله أشحة عليكم) أي مانعين للخير عنكم .

(قوله جمع صحيح) هذا هو السموع فيه وقبسه أفعلاء تكليل وأخلاء والنحج البخل (قوله أنبهم نظرون إليك الخ) هذا وصف لهم بالخبين لأن شأن الجبان الخائف ينظر يمينا وشمالا شاخصا ببصره (قوله كنظروا كدوران) أشار بذلك إلى أن قوله كالذي ينقى عليه نعت لمصدر محذوف من ينظرون أو من تدور (قوله كالذي ينقى عليه من الموت) أي لأنه يشخص ببصره ويذهب عقله (قوله ساقوكم) الساق بسط العضو ومدة للقهر كان يدا أولسأا ، في الآية استعاره الكتابة حيث شبه اللسان بالسيف وطوى ذكر الشبه به ورمز له بشئ من لوازمه وهو السلق بمعنى الضرب فأنبته تخييل والحداد ترشيح (قوله أشعة على الحجر) أي ما نعين له فلا نفع في أنفسهم ولا في ملهم (قوله لم يؤمنوا حقيقة) أي بقلوبهم وإن أسلفوا ظاهرا (قوله فأحبط الله أعمالهم) أي أظهر بطلانها (قوله يحسبون) أي للناقضون لشدة جنهم (قوله الأحزاب) أي قريشا وغطفان واليهود (قوله لو أنهم بادون في الأهراب) أي ما كانوا في البادية خارج المدينة ليكونوا في بمد عن الأحزاب (قوله يستلون عن أنبيائكم) صرح أن يكون حالا من الواو في بادون أو جملة مستأنفة ، والمعنى يستلون كل قادم من جانب المدينة عما جرى بينكم وبين الكفار قائلين فيما (٢٥٦) بينهم إن غلب المسلمون قاصمناهم في الغنيمة وإن غلب الكفار فنحن معهم

جمع صحيح وهو حال من ضمير يأتون (فإذا جاء الخوف رأيتهم ينظرون إليك تدور أعينهم كالذي) كنظر أو كدوران الذي (ينقى عليه من الموت) أي سكراته (فإذا ذهب الخوف) وحيزت الغنائم (سلقوكم) آذوكم أو ضربوكم (بالسنة حديد أشعة على الخير) أي الغنيمة يطلبونها (أولئك لم يؤمنوا) حقيقة (فأحبط الله أعمالهم وكان ذلك) الإحباط (على الله يسيرا) بإرادته (يحسبون الأحزاب) من الكفار (لم يذهبوا) إلى مكة لخوفهم منهم (وإن يأت الأحزاب) كرة أخرى (يؤذوا) يتمنوا (لو أنهم بادون في الأهراب) أي كانوا في البادية (يستلون عن أنبيائكم) أخباركم مع الكفار (ولو كانوا فيكم) هذه الكرة (ماقاتلوا إلا قليلا) رياء وخوفا من التعبير (لقد كان لكم في رسول الله إبرة) بكسر الهمزة وضما (حسنة) اقتداء به في القتال والثبات في موطنه (لئن) بدل من لكم (كان يرجوا الله) يخافه (واليوم الآخر) وذكر الله كثيرا (بخلاف من ليس كذلك) ولما رأى المؤمنون الأحزاب (من الكفار) قالوا هذا ما وعدنا الله ورسوله من الابتلاء والنصر (وصدق الله ورسوله) في الوعد

(قوله لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة) هذه الآية وما بعدها إلى قوله - وأزول الدين ظاهرهم من أهل الكتاب - من تمام قصة الأحزاب وفيها عتاب للمخلفين عن القتال مع رسول الله صلى الله عليه وسلم من المؤمنين والناقضين (قوله بكسر الهمزة وضما) أي فهم اقراءتان سبعيتان (قوله اقتداء) أشار بذلك إلى أن الأسوة اسم بمعنى المصدر وهو الاقتداء يقال اتقنى فلان

بفلان أي اقتدى به (قوله في القتال) لا مفهوم له بل الاقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم (وما) واجب في الأقوال والأفعال والأحوال ، لأنه لا ينطق ولا يفعل عن هوى بل جميع أفعاله وأقواله وأحواله عن ربه ، ولذا قال العارف :

وخك بالهدى في كل أمر فلست تشاء إلا ما يشاء  
وإنما خص القتال بالذكر لأنه معرض السبب (قوله لمن كان يرجوا الله واليوم الآخر) أي فالتصف بهذه الأوصاف ثبتت له الأسوة الحسنة في رسول الله وأما من لم يكن متصفا بتلك الأوصاف فليس كذلك (قوله وذكر الله كثيرا) أي بلسانه أو جنته أو ما هو أهم (قوله ولما رأى المؤمنون الأحزاب) أي أبصروهم محدقين حول المدينة (قوله قالوا هذا ما وعدنا الله) أي بقوله : أم حسبكم أن تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم مستهم البأساء والضراء وزلزلوا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه من نصر الله إلا أن نصر الله قريب - وقوله ورسوله أي بقوله إن الأحزاب سارون إليكم بعد تسع ليال أو عشر والعاقبة لكم عليهم (قوله وصدق الله ورسوله) أي ظهر صدق خبر الله ورسوله في الوعد بالنصر فاستبشروا بالنصر قبل حصوله ، وأظهر في عمل الانتهاز زيادة في تعظيم اسم الله ولأنه لو أضر لمع بين اسم الله واسم رسوله في ضمير واحد مع أن النبي صلى الله عليه وسلم طلب من قال من طبع الله ورسوله فقد رشده ومن عصم فقد غوى فقال له بئس خطيب القوم أنت قل ومن بعث الله ورسوله



(قوله فريقا تقتلون) بيان لما فعل بهم (قوله وهم المقاتلة) أى وكانوا ستمائة ، وقيل سبعمائة (قوله أى النوارى) أى ، كانوا سبعمائة وقيل وخمسين (قوله بعد) أى الآن وجبر بالماضى لتحقق الحصول (قوله وهى خير) أى وغيرها من كل أرض ظهر عليها المسلمون بعد ذلك إلى يوم القيامة (قوله أخذت بعد قريظة) أى بسنتين أو ثلاث على الخلاف المتقدم فى قريظة هل هى فى الرابعة أو الخامسة وخير كانت فى السابعة فى أول الحرم وهى مدينة كبيرة ذات حصون ثمانية وذات مزارع ونخل كثير فيها وبين المدينة الشريفة أربع مراحل فأقبل عليها صبيحة النهار وفى تلك الليلة لم يصح لهم ديك ولم يتحركوا وكان فيها عشرة آلاف مقاتل فنزل رسول الله صلى الله عليه وسلم عليها وحاصرها وبنى هناك مسجدا صلى به طول مقامه عندها وقطع من نخلها أربع مائة نخلة وسبى أهلها وأصاب من سببها صفية بنت حبي بن أخطب رئيس بنى النضير وكانت وقعت فى سهم دحية الكلبي فتنازع بعض الصحابة فى شأن ذلك فأخذها رسول الله وأرضاه وكانت من سبط هرون أخى موسى فأسلمت ثم أعتقها وتزوجها وجعل عتقها صداقها (قوله يأبى الله التبي قل لأزواجك) اختلف للفسرون فى هذا التخيير هل كان تفويضا فى الطلاق إليهن فيقع بنفس الاختيار أم لا فذهب الحسن وقادة وأكثر أهل العلم إلى أنه لم يكن تفويضا فى الطلاق وإبنا خبرهن على أنهن إن اخترن الدنيا فارقهن لقوله تعالى : فتعالين أمتعن وأمرحك ، وذهب قوم إلى أنه كان تفويضا وأنهن لو اخترن الدنيا لكان طلاقا فلا يحتاج لإنشاء صيغة من رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله وهن تسع) أى وهن اللائى مات هنهن وقد جمعهن بعض العلماء بقوله : توفي رسول الله عن تسع نسوة (٢٥٨) إليهن تعزى الكرمات وتنسب ، فعائشة ميمونة وصفية \*

(فَرِيقًا يَمُوتُونَ) مِنْهُمْ وَهُمْ الْمَقَاتِلَةُ (وَتَأْمُرُونَ فَرِيقًا) مِنْهُمْ أَيْ الْفَرَارَى (وَأَوْزَعَكُمْ أَرْضَهُمْ وَدِيَارَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ وَأَرْضًا لَمْ تَطَّوُّهَا) بَعْدَ وَهْيَ خَيْرٍ أَخَذَتْ بَعْدَ قَرِيزَةَ (وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا . يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِأَزْوَاجِكَ) وَهْنِ تَسَعِ وَطَلَبْنِ مِنْهُ مِنْ زِينَةِ الدُّنْيَا مَا لَيْسَ عَنْدهُ (إِنْ كُنْتُمْ تُرِيدُونَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا وَزِينَتَهَا فَتَعَالَيْنَ أُمَتِّعْكُنَّ) أَيْ مَتِّعَ الطَّلَاقِ (وَأَمَرَّخُكُنَّ مَرَّاحًا جَمِيلًا) أَطْلُقَكُنَّ مِنْ غَيْرِ ضَرَارٍ (وَإِنْ كُنْتُمْ تُرِيدُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَالْآخِرَةَ) أَيْ الْجَنَّةَ (فَإِنَّ اللَّهَ أَعَدَّ لِلْفَاحِشَاتِ مِنْكُنَّ) بِإِرَادَةِ الْآخِرَةِ (أَجْرًا عَظِيمًا) أَيْ الْجَنَّةَ :

وحفصة تلوهن هند وزينب جويرية مع رمة ثم سودة ثلاث وست نظمن مهذب فائشة هى بنت أبى بكر وحفصة بنت عمر بن الخطاب ، وميمونة بنت الحارث الحنظلية وصفية بنت حمزة بن أخطب من

فاخترن

بنى النضير وهندى أم سلمة بنت أبى أمية وزينب بنت جحش وجويرية بنت الحارث

الحزاعية المطلقية ورملة هى أم حبيبة بنت أبى سفيان بن حرب وسودة هى بنت زمعة (قوله إن كنتم تردن الحياة الدنيا) أى التمتع فيها (قوله وزينتها) أى زخارفها ، روى أن أبى بكر جاء ليستأذن على رسول الله صلى الله عليه وسلم فوجد الناس جالوسا ببابه لم يؤذن لأحد منهم قال فأذن لأبى بكر فدخل ثم جاء عمر فاستأذن فأذن له فدخل فوجد النبي صلى الله عليه وسلم جالسا واجما ساكتا وحوله نساءه قال عمر فقلت والله لأقولن شيئا أضحك به النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يارسول الله لورأت بنت خارجة سألتنى النفقة فقلت إليها فوجأت عنقها فضحك النبي صلى الله عليه وسلم وقال هن حولى كما ترى سألتنى النفقة فقام أبو بكر إلى عائشة يجأ عنقها وقام عمر إلى حفصة يجأ عنقها كلاهما يقول تسألن رسول الله ما ليس عنده فقلن والله لانسأل رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا أبدا ما ليس عنده ثم اعترهن شهرا ثم نزلت هذه الآية : يا أيها النبي قل لأزواجك حتى باغ للحسنات منكن أجرا عظيما قال فبدأ بعائشة فقال يا عائشة : إني أريد أن أعرض عليك أمرا أحب أن لا تنجلي فيه حتى تستشيري أبويك ؟ قالت وما هو يارسول الله فتلا عليها الآية قالت أفيك يارسول الله أستشير أبوي بل أختار الله ورسوله والدار الآخرة وكلهن قلن كما قالت عائشة فشكرهن ذلك فأنزل الله : لا يحل لك النساء من بعد ، ثم رفع ذلك الحرج بقوله تعالى ما كان على النبي من حرج فيما فرض الله له وبقوله زجى من تشاء منهمن وتقوى إليك من تشاء (قوله فتعالين) فعل أمر مبني على السكون ونون النسوة فاعل (قوله أمتعن) جواب الشرط وما بينهما اعتراض ويصح أن يكون مجزوما فى جواب الأمر والجواب هو قوله فتعالين (قوله أطلقكن من غير ضرار) أى من غير تعب ولا مشقة .

(قوله فاخترن الآخرة على الدنيا) أى ودمن على ذلك فكنن زاهدات في الدنيا ما حتى ورد أن عائشة دخل عليها ثمانون ألف درهم من بيت المال فأمرت جاريها بتفرقتها ففرقتها في مجلس واحد ، فلما فرغت طلبت عائشة منها شيئا تقطر به وكانت صائمة فلم تجد معها شيئا (قوله بإنساء النبي من يأت منكن بفاحشة الخ) هذه الآيات خطاب من الله لأزواج النبي إظهارا لفضلهن وعظم قدرهن عند الله تعالى لأن العتاب والتشديد في الخطاب مشعر برفعة رتبتهن لشدة قربهن من رسول الله صلى الله عليه وسلم لأنهن ضجيعاته في الجنة فيقدر القرب من رسول الله يكون القرب من الله خلافا لمن شذوزعم أن حب النبي والقرب منه والتعلق به شرك (قوله بفاحشة) قيل المراد بها الزنا ، والمعنى لو وقع من واحدة منكن هذا الفعل لحقت حدين لعظم قدرها كالحرة بالنسبة للأمة ، وعلى هذا القول فلا خصوصية لنساء النبي بل جميع نساء الأنبياء مصونات من الزنا ، ولذا قال ابن عباس ما بنت امرأة نبي قط ، وإنما خانت امرأة نوح ولوط في الإيمان والطاعة ، وقيل المراد به الفسوز وسوء الخلق ، وقيل الفاحشة إذا وردت معرفة فهي الزنا واللواط وإن وردت منكورة فهي سائر المعاصي وإن وردت منوعة كما هنا فهي عقوف الزوج وسوء عشرته ، وقيل المراد بها جميع المعاصي وهو الأظهر وهذا على سبيل الفرض والتقدير على حد : لئن أشركت يحبطن عملك وإلا فنساء النبي مطهرات مصونات من الفواحش (قوله بفتح الياء وكسرها) أى فيها قراءتان سبعيتان (قوله أى بينت الخ) لف ونشر مرتب (قوله وفي قراءة يضعف) أى والثلاث سبعيات (٢٥٩) (قوله العذاب) أى عذاب الدنيا وعذاب الآخرة (قوله

أى مثليه) أى فضف الشيء مثله وضغف مثله وأضعافه أمثاله (قوله وكان ذلك على الله يسيرا) أى سهلا فلا يبالي الله بأحد وإن عظمت رتبته فليس أمر الله كأمر الخلق يترك تعذيب الأعرزة حيث أذنبوا لكثرة أوليائهم وأعوانهم بل المكرم عند الله هو التقى (قوله

فاخترن الآخرة على الدنيا (يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ مَنْ يَأْتِ مِنْكُنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيَّنَةٍ) بفتح الياء وكسرها : أى بينت أو هى بينة (يُضَاعَفُ) وفي قراءة يضعف بالتشديد ، وفي أخرى نضعف بالنون معه ونصب العذاب (لَمَّا الْعَذَابُ ضَعِفَتَيْنِ) ضعفي عذاب غيرهن أى مثليه (وَكَانَ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرًا . وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَفْعَلْهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَتَعْمَلْ صَالِحًا نُوبَهَا أَجْرَهَا مَرَّتَيْنِ) أى مثل ثواب غيرهن من النساء ، وفي قراءة بالتحية في تعمل وتوتها (وَأَعْتَدْنَا لَهَا رِزْقًا كَرِيمًا) في الجنة زيادة (يَا نِسَاءَ النَّبِيِّ لَسْتُنَّ كَأَحَدٍ) كجماعة (مِنَ النِّسَاءِ إِنْ أَفْعَلْتُنَّ) الله فإنكن أعظم (فَلَا تَخْضَعْنَ بِالْقَوْلِ) للرجال (فَيَطْمَعَ الَّذِي فِي قَلْبِهِ مَرَضٌ) فثاق (وَقُلْنَ قَوْلًا مَعْرُوفًا) من غير خضوع (وَقِرْنَ) بكسر القاف وفتحها (فِي بُيُوتِكُنَّ) من القرار ، وأصله اقررن بكسر الراء وفتحها من قررت بفتح الراء وكسرها ،

وتعمل صالحا) أى تدم عليه وفيه مراعاة معنى من على قراءة التاء ومراعاة لفظها على قراءة الياء (قوله مرتين) أى مرة على الطاعة والتخوى ومرة أخرى على خدمة رسول الله الخدمة الباطنية التي لا تبسر من غيرهن (قوله بإنساء النبي لستن كأحد من النساء) تقدم أن حكمة التشديد عليهن شدة قربهن من رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو دليل على رفعة قدرهن وعظم رتبتهن فلا يليق منهن التوغل في الشهوات وتطلب زينة الدنيا لأن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «لست من الدنيا وليست الدنيا مني» والقربون منه كذلك ، والمعنى ليست الواحدة منكن كالواحدة من آحاد النساء فالتفاضل في الأفراد (قوله إن اتقيتن) شرط حذف جوابه لدلالة ما قبله عليه كإشيرة المفسر بقوله فانكن أعظم ، والمعنى إن اتقيتن الله فلا يقاس بالواحدة منكن واحدة من سائر النساء (قوله فلا تخضعن) كلام مستأنف مفرع على التقوى (قوله بالقول) أى بأن تتكلمن بكلام رقيق يميل لقلب الرجال إليكن إذ لا يليق منكن ذلك لكونكن أعظم النساء (قوله فيطمع الذي في قلبه مرض) في ذلك احتراس مما يقال إنهن أمهات المؤمنين والانسان لا يطمع في أمه ، فأجاب بأن الذي يقع منه الطمع إنما هو المناق في شأنه شهوته حاصله معه وهو منزوع الخشية والخوف من الله ولكن نهين عموما سدا للذريعة (قوله قولاً معروفاً) أى حسناً فيه تعظيم الكبير ورحمة الصغير لاربية فيه (قوله بكسر القاف وفتحها) أى فهما قرأتان سبعيتان (قوله من القرار) أى الثبات ببيان المعنى القراءتين (قوله وأصله اقررن بكسر الراء) أى من باب ضرب وقوله وفتحها أى من باب علم فحاضى الأول مفتوح والأمر مكسور والثاني بالعكس .

(قوله قلت حركة الراء) أى الأولى وحركتها إما كسرة على الأول أو فتحة على الثانى (قوله مع همزة الوصل) أى للاستغناء عنها بتحرك لاتف ، والمعنى اثبتن في بيوتكن ولا تخرجن إلا لضرورة (قوله تبرج الجاهلية الأولى) اختلفت في زمنها فقبل هي ما قبل بعثة إبراهيم وقيل ما بين آدم ونوح وقيل ما بين نوح وإدريس وقيل ما بين نوح وإبراهيم وقيل ما بين موسى وعيسى وقيل ما بين عيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم وقيل هي ما قبل الاسلام مطلقا وعليه اقتصر الفسر وجعلها أولى بالنسبة إلى ما كن عليه وليس المعنى أن ثم جاهلية أخرى (قوله من إظهار محاسنهن للرجال) أى فكانت المرأة تلبس القميص من الحر غير مخطط الجانبين وكانت النساء يظهرن ما يبيح إظهاره حتى كانت المرأة تجلس مع زوجها وخلها فينفرد عنها بما فوق الأزار وينفرد زوجها بما دون الأزار إلى أسفل وربما سأل أحدهما صاحبه البدل (قوله والإظهار بعد الاسلام الخ) جواب عما يقال إن إظهار الزينة واقع من فسقة النساء بعد الاسلام فلا حاجة قد كر الجاهلية الأولى فأجلب بأنه تقدم التهنى عنه في قوله ولا يبدین زینتهن الخ (قوله وأقن الصلاة) أى بشروطها وآدابها (قوله وآتين الزكاة) أى لمستحقها (قوله وأطعن الله ورسوله) أى في جميع الأمور والنواهي فلا (٣٦٠) تليق منكن مخالفة فيما أمركه ورسوله به (قوله الرجس) أى الذنب المدنس

لعرسكن (قوله أهل البيت) منصوب على أنه منادى وحرف التنداء محذوف قدره للفسر (قوله أى نساء النبي) قصره عليهن لمرعاة السياق وإلا فقد قيل الآية عامة في أهل بيت سكنه وهن أزواجه وأهل بيت نسبه وهن ذريته (قوله ويطهركن تطهيرا) أكدته إشارة إلى الزيادة في التطهير بسبب التكليف بالعبادة والتقوى سبب للطهارة وهي الخلوص من دنس المعاصي فمن ادعى الطهارة

قلت حركة الراء إلى القاف وحذفت مع همزة الوصل (وَلَا تَبْرَجْنَ) بترك إحدى التاءين من أصله (تَبْرَجَ الْجَاهِلِيَّةُ الْأُولَى) أى ما قبل الإسلام من إظهار النساء محاسنهن للرجال والإظهار بعد الاسلام مذكور في آية « وَلَا يَبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلَّا مَا ظَهَرَ مِنْهَا » (وَأَقْنِ الصَّلَاةَ وَآتِينَ الزَّكَاةَ وَأَطِعْنَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُذْهِبَ عَنْكُمُ الرِّجْسَ) الإثم (يَا أَهْلَ الْبَيْتِ) أى نساء النبي صلى الله عليه وسلم (وَيُطَهِّرَكُم) منه (تَطْهِيرًا) وأذكرن ما يتلى في بيوتكن من آيات الله القرآن (وَالْحِكْمَةَ) السنة (إِنَّ اللَّهَ كَانَ لَطِيفًا بَأُولِيانِهِ خَيْرًا) بجميع خلقه (إِنَّ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُسْلِمَاتِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَالْقَانِتِينَ وَالْقَانِتَاتِ) اللطيمات (وَالصَّادِقِينَ وَالصَّادِقَاتِ) في الإيمان (وَالصَّابِرِينَ وَالصَّابِرَاتِ) على الطاعات (وَالْخَاشِعِينَ) للتواضعين (وَالْخَاشِعَاتِ وَالْمُتَصَدِّقِينَ وَالْمُتَصَدِّقَاتِ وَالصَّائِمِينَ وَالصَّائِمَاتِ وَالْحَافِظِينَ فُرُوجَهُمْ وَالْحَافِظَاتِ) عن الحرام (وَالذَّاكِرِينَ اللَّهَ كَثِيرًا وَالذَّاكِرَاتِ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ مَغْفِرَةً) للمعاصي (وَأَجْرًا عَظِيمًا) على الطاعات ،

(وما)

(قوله واذا كن مايتلى في بيوتكن)

مع ارتكابه المعاصي فهو ضال كذاب (قوله واذا كن مايتلى في بيوتكن) أى لتذكرن به أنفسكن أو غيركن وفيه تذكير لمن بهذه النعمة العظيمة حيث جعلهن من أهل بيت النبوة وشاهدن نزول الوحي وكل ذلك سوجب للزوم التقوى (قوله من آيات الله) بيان لما (قوله لطيفا) أى عالما بخفيات الأمور (قوله خيرا) أى مطلعاً على كل شيء (قوله إن المسلمين والمسلمات الخ) سبب تزولها أن أزواج النبي صلى الله عليه وسلم جلسن يتذاكرن فيما بينهن ويقلن إن الله ذكر الرجال في القرآن ولم يذكر النساء بخير لما فيناخير نذكر به إنا نخاف أن لا تقبل منا طاعة فسألت أم سلمة رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت كثيرة السؤال له فقالت يا رسول الله ما بال ربنا يذكر الرجال في كتابه ولا يذكر النساء فنخشى أن لا يكون فيهن خير فنزلت جبر الحاطرهن (قوله والمؤمنين والمؤمنات) إنما عطف وصفهما بالإيمان على وصفهما بالاسلام وإن كانا متعددين شرعا نظرا إلى أنهما مختلفان مفهوما إذ الاسلام التللف بالشهادتين بشرط تصديق القلب بما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم والإيمان الاذعان القلبي بشرط النطق باللسان ويكنى في العطف أدنى تغاير (قوله والحافظات) حذف المفعول له دلالة ما قبله عليه والتقدير والحافظات فروجهن (قوله والذاكرين الله كثيرا) أى باى ذكر كان من تسبيح أو تهليل أو تحميد أو صلاة على النبي صلى الله عليه وسلم والكثرة مختلفة باختلاف الأشخاص فالكثرة في حق العامة أقلها

ثالثة ، وفي حق الرديين انما عشر ألفا ، وفي حق المارقين علم خطور التبر على قلوبهم ومنه قول العارف ابن الفارض :

ولو خطرت لي في سواك إرادة على خاطري يوما حكمت بردني

(قوله وما كان لمؤمن ولا مؤمنة) أي لا ينبغي ولا يصلح ولا يليق وهذا اللفظ يستعمل تارة في الحظر والنهي كما هنا وتارة في الامتناع عقلا كما في قوله تعالى - ما كان لكم أن تنبتوا شجرها وتارة في الامتناع شرعا - كقوله تعالى - وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحيا - (قوله إذا قضى الله ورسوله أمرا) ذكر اسم الله للتعظيم وإشارة إلى أن قضاء رسول الله هو قضاء الله لكونه لا ينطق عن الهوى وإذا صح أن تكون ظرفا معمولاً لما تعلق به خبر كان والتقدير وما كان مستقرا لمؤمن ولا مؤمنة وقت قضاء الله ورسوله أمرا كون الحيرة لهم ويصح أن تكون شرطية وجوابها محذوف دل عليه ما قبله (قوله أن تكون) اسم كان مؤخر والجار والمجرور خبر مقدم (قوله بالثناء والياء) أي فهما قراءتان سبعيتان فالتاء ظاهرة والياء نظرا إلى أن الحيرة مجازي التأنيت أو للفصل بين العامل والمعمول (قوله الحيرة) بفتح الياء وقرئ شذوذاً بأسكانها ومعناها واحد وهو الاختيار (قوله أي الاختيار) أشار بذلك إلى أن الحيرة مصدر (قوله من أمرهم) حال من الحيرة (قوله وأخته زينب) أي بنت جحش وأما أميمة بنت عبد المطلب عممة رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله خطبها النبي وعن) (٣٦١) زيد أي بعد أن كان زوجه

أولاً أم أيمن بركة الحبشية بنت ثعلبة بن حصن كانت لعبد الله أبي النبي صلى الله عليه وسلم فأعتقها وقيل أعتقها النبي صلى الله عليه وسلم وعاشت بعده صلى الله عليه وسلم خمسة أشهر وقيل سنة وولدت لزيد أسامة وكانت ولادته بعد البعثة بثلاث سنين وقيل بخمس (قوله فكراها ذلك) أي كون الخطبة لزيد وقالت رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا بنت عمتك فلا

(وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنٍ وَلَا مُؤْمِنَةٍ إِذَا قَضَى اللَّهُ وَرَسُولُهُ أَمْرًا أَنْ تَكُونَ) بالياء والياء (لَهُمُ الْحَيْرَةُ) أي الاختيار (مِنْ أَمْرِهِمْ) خلاف أمر الله ورسوله ؛ نزلت في عبد الله بن جحش وأخته زينب خطبها النبي صلى الله عليه وسلم وعن زيد بن حارثة فكرها ذلك حين علما لفتنهما قبل أن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم خطبها لنفسه ثم رضيا للآية (وَمِنْ يَمُصُّ أَلْفَهُ وَرَسُولُهُ قَدْ ضَلَّ ضَلَالًا مُبِينًا) يتنا فزوجها النبي صلى الله عليه وسلم لزيد ثم وقع بصره عليها بعد حين فوقع في نفسه حبها ، وفي قس زيد كراهتها ثم قال للنبي صلى الله تعالى عليه وآله وسلم أريد فراقها فقال أمسك عليك زوجك كما قال تعالى (وَإِذْ) منصوب باذكر (تَقُولُ لِلَّذِي أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِ) بالإسلام (وَأَنْعَمْتَ عَلَيْهِ) بالاعتاق وهو زيد بن حارثة كان من سبي الجاهلية اشتراه رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل البعثة وأعتقه وتبناه (أَمْسِكَ عَلَيْكَ زَوْجَكَ وَاتَّبِ اللَّهَ) في أمر طلاقها (وَتُخْفِي فِي نَفْسِكَ مَا اللَّهُ مُبْدِيهِ) مظهره ،

أرضاه لنفسه وكانت بيضاء جميلة وزيد أسود (قوله ثم رضيا للآية) أي حين نزلت الآية توييحا لهما (قوله ومن يمص ألفه ورسوله الخ) هذا من تمام ما نزل في شأنهما فكان المناسب للفسر تأخير ذكر سبب النزول عن هذه الآية (قوله فقد ضل) أي أخطأ طريق الصواب (قوله فزوجها النبي زيد) أي وأعطاهما رسول الله عشرة دنانير وستين درهما وخمرا ودرعا وملحفة وخمسين مدا من طعام وثلاثين صاعا من تمر (قوله ثم وقع بصره عليها) هذا بناء على أن معنى قوله تعالى - وتخفي في نفسك ما الله مبديه هو حبها الذي درج عليه المفسرون بما لغيره وهذا التفسير غير لائق بمنصب النبوة لاسيما ببجانبه الشريف وأيضا يبعد أن النبي يخفي عليه حالها مع كونها بنت عمته وفي حجره (قوله فقال أمسك عليك زوجك) أي لا تفارقها (قوله منصوب باذكر) أي فهو معمول المحذوف (قوله اشتراه رسول الله) فيه نسمح بل الذي في السير أن خديجة اشتريته بأربعمائة درهم ثم وهبته لرسول الله صلى الله عليه وسلم وهذا الشراء صوري وإنه لو كان حرا لأنه لم يكن الرق بالسبي مشروعا سكونهم أهل فترة وهم ناجون ليس فيهم حربى والعلماء عرفوا الرق بأنه عجز حكى سببه الكفر ، روى أن عمه لقيه يوما بمكة فعرفه وضمه إلى صدره وقال له لن أنت قال لمحمد بن عبد الله فاتوه وقالوا هذا ابننا فردد علينا فقال اعرضوا عليه فإن اختاركم غفوه فبث إلى زيد وخبره فقال يا رسول الله ما أختار عليك أحدا فغذبه عمه وأقال يازيد اخترت العبودية على أهلك وعمك قال نعم هي أحب إلي من أن أكون عندكم كقبتنا رسول الله صلى الله عليه وسلم



(قوله من محبتها) بيان لما أبداه، وهذا القول مردود لما تقدم أنه ينزه عنه رسول الله، والصواب أن يقول: إن الذي أخفاه في نفسه هو ما أخبره الله به من أنها ستصير إحدى زوجاته بعد طلاق زيد لها، لما روى عن علي بن الحسين رضي الله عنهما: أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان قد أوحى الله إليه أن زيدا يطلق زينب وأنه يتزوجها بتزوج الله إياها فلما شكازيد للنبي خاف زينب وأنها لا تطيعه وأعلمه بأنه يريد طلاقها قال له رسول الله على جهة الأدب والوصية اتق الله في قولك وأمسك عليك زوجك وهذا هو الذي أخفى في نفسه وخشى رسول الله أن يلحقه قول الناس في أن يتزوج زينب بعد زيد وهو متبنيه فعاتبه الله على السكتم لأجل هذا العذر والمحكمة في تزوج رسول الله زينب بإبطال حكم التبني والتفرقة بين ولد الصلب وولد التبني من حيث إن ولد الصلب يحرم التزوج بزوجه وولد التبني لا يحرم (قوله وتزوجها) هكذا في بعض النسخ بصيغة الأمر ولي نسخة ويزوجها فعل مضارع (قوله فلما قضى زيد منها وطرا) أي بأن لم يبق له فيها أرب وطلاقها وانقضت عدتها، وقد كرر اسمه صريحا دون غيره من الصحابة جبر وتأنيس له وعوض من الفخر بأبوة محمد صلى الله عليه وسلم فكان اسمه قرآنا يتلى في الدنيا والآخرة على ألسنة البشر والملائكة وزاد في الآية أن قال وإذ تقول للذي (٢٦٢) أنعم الله عليه أي بالإيمان فدل على أنه من أهل الجنة فعل ذلك قبل موته

فهذه فضيلة أخرى (قوله) فدخل عليها النبي صلى الله عليه وسلم بغير إذن) أي ولا عقد ولا صداق وهذا من خصوصياته التي لم يشاركه فيها أحد بالاجماع وكان تزوجه بها سنة خمس من الهجرة وقيل سنة ثلاث وهي أول من مات بعده من زوجاته مات بعده بعشر سنين ولها من العمر ثلاث وخمسون سنة وكانت تقتخر على أزواج النبي وتقول زوجكن أهاليكن وزوجني الله من فوق سبع

من محبتها وأن لو فارقتها زيد تزوجها (وَتَخَشَى النَّاسَ) أن يقولوا تزوج زوجة ابنه (وَاللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَاهُ) في كل شيء وتزوجها ولا عليك من قول الناس، ثم طلقها زيد وانقضت عدتها قال تعالى (فَلَمَّا قَضَى زَيْدٌ مِنْهَا وَطَرًا) حاجة (زَوْجَنَا كَمَا) فدخل عليها النبي صلى الله عليه وسلم بغير إذن وأشبع المسلمين خبزا ولحما (لِكَيْلَا يَكُونَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ حَرَجٌ فِي أَزْوَاجِ أَدْعِيَائِهِمْ إِذَا قَضَوْا مِنْهُنَّ وَطَرًا وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ) مقضيه (مَفْعُولًا. مَا كَانَ عَلَى النَّبِيِّ مِنْ حَرَجٍ فِيمَا فَرَضَ) أحل (اللَّهُ لَهُ سُنَّةَ اللَّهِ) أي كسنة الله فنصب بنزع الخافض (فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ) من الأنبياء أن لا حرج عليهم في ذلك توسعة لهم في النكاح (وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ) فعله (قَدْرًا مَقْدُورًا) مقضيا (الَّذِينَ) نعت للذين قبله (يُبَلِّغُونَ رِسَالَاتِ اللَّهِ وَيَخْشَوْنَهُ وَلَا يَخْشَوْنَ أَحَدًا إِلَّا اللَّهَ) فلا يخشون مقالة الناس فيما أحل الله لهم (وَكَفَى بِاللَّهِ حَسِيبًا) حافظا لأعمال خلقه ومحاسبهم (مَا كَانَ مُحَمَّدٌ أَبَا أَحَدٍ مِنْ رِجَالِكُمْ) فليس أبا زيداى والده فلا يحرم عليه التزوج بزوجه زينب (وَلَكِنْ) كان (رَسُولَ اللَّهِ وَخَاتَمَ النَّبِيِّينَ) ،

سموات وكانت تقول للنبي جدى وجدك واحد وليس من سائلك من هي كذلك غيرى وقد أنكحنيك الله فلا

والسفير في ذلك جبريل (قوله وأشبع المسلمين خبزا ولحما) أي فذبح شاة وأطعم الناس خبزا ولحما حتى تركوه ولم يولم النبي على أحد من نسائه كما أولم على زينب (قوله لكيلا يكون على المؤمنين حرج الخ) أي فهو دليل على أن هذا الأمر ليس مخصوصا به صلى الله عليه وسلم (قوله وكان أمر الله مفعولا) أي موجودا لا محالة (قوله من حرج) أي لائم (قوله فنصب بنزع الخافض) ويصح نصبه على الصدرية وفي هذه الآية رد على اليهود حيث عابوا على النبي صلى الله عليه وسلم كثرة النساء (قوله توسعة لهم في النكاح) أي فقد كان لداود مائة امرأة وسليمان ولده سبع مائة امرأة وثلاثمائة سريّة (قوله قدرا مقدورا) هو من التأكيد كظلال ظليل وليل أليل (قوله ما كان محمد أباً أحد من رجالكم) أي أبوة حقيقة فلا ينافي أنه أبوهم من حيث إنه شقيق عليهم وناصح لهم يجب عليهم تعظيمه وتوقيره (قوله ولكن رسول الله) العامة على تخفيف لكن ونصب رسول على أنه خير لكان المندوفة وقرى شديدا بتشديد لكن ورسول اسمها وخبرها محذوف تقديره أب من غير ورائه إذ لم يش له ولد ذكر وقرى أيضا بتخفيفها ورفع رسول على الابتداء والخبر مقدر أي هو أو بالعكس ووجه الاستدراك رفع مايتوهم من نفي الأبوة عنه أن حقه ليس أكيدا فأفاد أن حقه أكد من حق الأب الحقيقي بوصف الرسالة .

(قوله فلا يكون له ابن رجل بعده يكون نبيا) اتفق في الحقيقة متوجه للوصف أي كون ابنه رجلا وكونه نبيا بعده وإلا فقد كان له من الكور أولاد ثلاثة إبراهيم والقاسم والطيب ولكمهم ماتوا قبل البلوغ فلم يبلغوا الرجال فكونه خاتم النبيين يلزم منه عدم وجود ولد بالغ له ، وأورد عليه بمنع اللازمة إذ كثير من الأنبياء وجد لهم أولاد بالقون وليسوا بأنبياء . وأجيب بأن اللازمة ليست عقلية بل هي مقتضى الحكمة الإلهية وهي أن الله أكرم بعض الرسل بجعل أولادهم أنبياء كالخليل ونبينا أكرمهم وأفضلهم فلو عاش أولاده اقتضى تشريف الله له جعلهم أنبياء لجمعه الزايات المتفرقة في غيره فتدبر (قوله وإذا نزل السيد عيسى الخ) جواب عما يقال كيف قال تعالى - وخاتم النبيين - وعيسى ينزل بعده وهو نبي ؟ ولا يرد على هذا وضع الجزية وعدم قبول غير الاسلام ونحو ذلك مما جاء في الأحاديث مما يخالف شرعنا لأن ذلك شرع نبينا عند نزول عيسى عليه الصلاة والسلام (قوله يا أيها الذين آمنوا اذكروا الله ذكرًا كثيرًا) في هذا إشارة إلى تشريف المؤمنين عموما حيث ناداهم وأمرهم بذكره وتسبيحه وصلى عليهم هو وملائكته وأفاض عليهم الأنوار وحياتهم ، والقصود من ذكر العباد ربهم كون الله يذكرهم قال تعالى - فاذكروني أذكركم - وليس المقصود منه انتفاعه تعالى بذلك تنزه الله عن أن يصل له من عباده نفع أو ضرر قال تعالى - إن تكفروا فإن الله غفّ عنكم - ، فذكرونا لأنفسنا لأنه لا غنى لنا عن ربنا طرفه عين ، وإذا كان كذلك فلا تليق الغفلة عنه أبدا بل المطلوب ذكره دائما وأبدا . واعلم أن الله تعالى لم يفرض فريضة على عباده إلا جعل لها حدا معلوما وعذر أهلها في حال العذر غير الله كرمحله حدًا ولم يعذر أحدا في تركه إلا من (٣٦٣) كان مغلوبا على عقله ولذا أمرهم

به في جميع الأحوال قال تعالى : فاذكروا الله قياما وقعودا وعلى جنوبكم ففيه إشارة إلى أن الذكر أمره عظيم وفصله جسيم (قوله وسبحوه بكرة وأصيلا) خص التسبيح بالله ذكر وإن كان داخل فيه لكونه أعلى مراتبه ، وحكمة تخصيص التسبيح

فلا يكون له ابن رجل بعده يكون نبيا وفي قراءة بفتح التاء كآلة الختم : أي به ختموا (وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا) منه بأن لا نبي بعده وإذا نزل السيد عيسى يحكم بشريعته (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْرًا كَثِيرًا . وَسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلًا) أول النهار وآخره (هُوَ الَّذِي يُصَلِّيْ عَلَيْكُمْ) أي برحمكم (وَمَلَائِكَتُهُ) أي يستغفرون لكم (لِيُخْرِجَكُمْ) ليديم إخراجهم إياكم (مِنَ الظُّلُمَاتِ) أي الكفر (إِلَى النُّورِ) أي الإيمان (وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيمًا . نَحْيَتُهُمْ) منه تعالى (يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ) بلسان الملائكة (وَأَعَدَّ لَهُمْ أَجْرًا كَرِيمًا) هو الجنة (يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا) على من أرسلت إليهم (وَمُبَشِّرًا) مَنْ صَدَقَكَ بِالْجَنَّةِ (وَنَذِيرًا) مَنْذَرًا مِنْ كَذْبِكَ بِالنَّارِ (وَدَاهِيًا إِلَى اللَّهِ) إِلَى طَاعَتِهِ (يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ)

بهذين الوفتين لكونهما أشرف الأوقات بسبب نزول الملائكة فيهما (قوله هو الذي يصلي عليكم) استئناف في معنى التعليل للأمر بالتذكر والتسبيح (قوله وملائكته) عطف على الضمير المستتر في يصلي والفاصل موجود (قوله أي يستغفرون لكم) أي يطلبون لكم من الله المغفرة ، قال تعالى : ويستغفرون للذين آمنوا ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلما فاغفر للذين تابوا واتبعوا سبيلك الآيات (قوله ليديم إخراجهم إياكم) جواب عما يقال إن إخراجهم إيانا من الظلمات حاصل بمجرد الإيمان . وإيضاح الجواب أن المراد دوام هذا الإخراج لأن الغفلة عن الخالق إذا دامت ربما أخرجت العبد من النور والعباد بالله تعالى (قوله من الظلمات إلى النور) جمع الأول لتعدد أنواع الكفر وأورد الثاني لأن الإيمان شيء واحد لا تعدد فيه فمن ادعى الإيمان وأثبت التعدد والمخالفة فهو ضال مضل خارج عن السنة والجماعة (قوله وكان بالمؤمنين رحيما) أي يقبل القليل من أعمالهم ويعفو عن الكثير من ذنوبهم حيث أخلصوا في إيمانهم (قوله تحييتهم منه تعالى) أي التحية الصادرة منه تعالى زيادة في الاعتناء بهم وتعظيما لقدرم (قوله يوم يلقونه) يختلف في وقت اللقي فليل عند الموت ، وقيل عند الخروج من القبور ، وقيل عند دخول الجنة (قوله بلسان الملائكة) أي لما ورد « إذا جاء ملك الموت يقبض روح المؤمن يقول أمر بك يقرئك السلام » وفي الحقيقة هم يسمعون السلام من الله ومن الملائكة ومن الخلق غيرهم قال تعالى - سلام قولا من رب رحيم - وقال تعالى - والملائكة يدخلون عليهم من كل باب سلام عليكم بمصبرتم - وقال تعالى : لا يسمعون فيها لنوا نيا ولا قبيلا سلاما سلاما (قوله هو الجنة) أي وما فيها من النعيم اللقيم (قوله على من أرسلت إليهم) أي تتقرب أحوالهم وتكون مشاهدا لما صدر منهم من الأعمال

الحسنة والقبحة فالأهمال تعرض عليه خبا وميثا ، ويصح أن يكون المراد شاهدا يوم القيامة للمؤمنين وعلى الكافرين فهو مقبول الهدوى لا يحتاج في دعواه إلى شهادة أحد فيشهد للأنبياء بالتبليغ وعلى الأمم بإبالتصديق أوالتكذيب (قوله بأمره) دفع بذلك مايقال إن الإذن حاصل بقوله أرسلناك ، فلجلب بأن المراد بالاذن الأمر ، والحكمة في الإذن تسهيل الأمر وتيسيره لأن الدخول في الشيء من غير إذن متعذر فإذا حصل الإذن سهل وتيسر ، ومن هنا أخذ الأشياخ استعمال الاجازة للريدين فمن أجزه أشياخه جرى من العلم والارشاد فقد سهلت له الطريق وتيسرت ومن لم تحصل له الاجازة وتصدر بنفسه فقد عطل نفسه وغيره وانسدت عليه الطرق (قوله وسراجا منيرا) يحتمل أن المراد بالسراج الشمس وهو ظاهر ويحتمل أن المراد به الصباح وحينئذ فيقال إنما شبه بالسراج ولم يشبه بالشمس مع أن نورها أتم لأنه لأن السراج يسول اقتباس الأنوار منه وهو صلى الله عليه وسلم تقبص منه الأنوار الحسية والمعنوية (قوله وبشر المؤمنين) أي حيث كنت متصفا بالصفات الحمسة فبشر المؤمنين (قوله ولا تطع الكافرين) أي لاتدار الكفار ولا تلن لهم جانبك في أمر الدين بل اثبت على ما أوحى إليك وبلغه ولا تسكن منه شيئا (قوله ودع أذيهم) إما من إضافة المصدر لفاعله أي أذيتهم إياك فلا تقاتلهم جزاء على ماصدر منهم أولفعله أي أترك أذيتك لهم في نظير كفرهم واصفح عنهم واصبر ولا تعالجهم بالعقوبة ، وهذا منسوخ بآية القتال (قوله وتوكل على الله) أي تقي به في أمورك واعتمد (٢٦٤) عليه يكفك أمور الدين والدنيا (قوله وكفى بالله وكيلا) الباء زائدة

في الفاعل أي أن الله تعالى كاف من توكل عليه أمور الدنيا والآخرة وفي الآية إشارة إلى أن التوكل أمره عظيم فإذا عجز الإنسان عن أمر فعله بالتوكل على الله والتفويض إليه فإن الله يكفيه ما أهمه من أمور الدنيا والآخرة (قوله إذا نصحتهم للؤمنات) المراد بالنكاح المسقد

بأمره (وسراجا منيرا) أي مثله في الاهتداء به (وبشر المؤمنين بأن لهم من الله فضلا كبيرا) هو الجنة (ولا تطع الكافرين والمنافقين) فيما يخالف شريعتك (ودع) أترك (أذيتهم) لا تجازم عليه إلى أن تؤمر فيهم بأمر (وتوكل على الله) فهو كافيك (وكفى بالله وكيلا) مفوضا إليه (يا أيها الذين آمنوا إذا نكحتم المؤمنات ثم طلقتموهن من قبل أن تمسوهن) وفي قراءة تماسوهن أي تجامعوهن (فألكم عليهن من عدة تعتدونها) تخصونها بالأقراء وغيرها (فتمسوهن) أعطوهن ما يستمتن به ، أي إن لم يسم لهن أصدقة وإلا فلهن نصف المسمى فقط قاله ابن عباس وعليه الشافعي (وسرهن من سراجا جميلا) خلوا سبيلهن من غير إضرار (يا أيها النبي إنا أحللنا لك أزواجك اللاتي آتيت أجورهن) مهورهن (وما ملكت يمينك ،

ما

بدليل قوله : ثم طلقتموهن من قبل أن تمسوهن ، وذكر المؤمنات خرج مخرج الغالب

إذ الكتابيات كذلك وإما خص المؤمنات بالله كإشارة إلى أن الأولى للمؤمن أن ينكح المؤمنات ، وأما نكاح الكتابيات فمكروه أوخلاف الأولى (قوله ثم طلقتموهن من قبل أن تمسوهن) أي ولوطال زمن العقد (قوله وفي قراءة) أي وهما سبعيتان (قوله أي تجامعوهن) تفسير لكل من القراءتين (قوله تعتدونها) إما من العدد أو من الاعتداد أي تحسبونها أو تستوفون عددها من قولهم عدت الدرهم فاعتدها أي استوفى عددها (قوله وعليه الشافعي) أي وما لك فالملقة قبل الدخول زين ممي لها صداق فلامتعة لها ولاعتة عذبا وإن لم يسم لها صداق بأن نكحت تفويضا فلاعتة عليها ولها المنة إما وجوبا كما هو عند الشافعي أو نديا كما هو عند مالك (قوله خلوا سبيلهن) أي أتركوهن (قوله من غير إضرار) أي بأن تمسكوهن تحتنا حتى يفتردين منكم أو تؤذوهن وتتكلموا في أعراضهن (قوله يا أيها النبي إنا أحللنا لك الخ) اختلف المفسرون في المراد بهذه الآية فقيل ناعني أن الله أحل له أن يتزوج بكل امرأة دفع مهرها الخ فعلى هذا تكون الآية ناسخة للتحريم الكائن بعد التخيير للدلول عليه بقوله - لا يحل لك النساء من بعد - ، فهذه الآية وإن كانت متقدمة في التلاوة فهي متأخرة في النزول عن الآية للنسخة بها كآية الوفاة في البقرة ، وقيل للمراد أحللنا لك أزواجك الكائنات عندك لأنهن اخترنك على الدنيا ، ويؤيده قول ابن عباس : كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يتزوج من أي النساء شاء وكان يشق على نسائه فلما نزلت هذه الآية وحرم عليه بها النساء إلا من سمى سراً ساءه بذلك ، والقول الأول أصح (قوله اللاتي آتيت أجورهن) بيان لما كان جله من مكارم الأخلاق

وَالْإِفَاءُ أَحْلَاهُ أَنْ يَتَزَوَّجَ بِمَا مَهْر (قوله مما أفاء الله عليك) بيان لما ملكت يمينك وهذا القيد خرج مخرج الغالب بل الله  
 بأصراء كذلك (قوله كصفيه) هي بنت عبي بن أخطب من نسل هرون أخى موسى وتقدم أنها كانت من سبي خير أذن النبوة  
 صلى الله عليه وسلم له حبة الكلبى في أخذ جارية فأخذها فقيل للنبي صلى الله عليه وسلم أعطيتها سيدة بنى قريظة والنضير وهي  
 لا تصلح إلا لك غشى عليهم الفتنة فأعطاه غيرها ثم أعتقها وتزوجها وبنى بها وهو راجع إلى المدينة ، وفي رواية « أنه صلى الله  
 عليه وسلم قال لما هل لك في ؟ قالت نعم يا رسول الله إني كنت آتني ذلك في الشرك وكان بعينها خضرة فسألها عنها فقالت إنها كانت  
 نائمة ورأس زوجها ملصقهم في حجرها فرأت قراوقع في حجرها فلما استيقظ أخبرته فطمعها وقال تمنين ملك يثرب » ماتت في رمضان  
 سنة خمسين ودفنت في البقيع (قوله وجويرية) أي وهي بنت الحارث الخزاعية وكانت وقعت في سهم ثابت بن قيس بن شماس  
 الأنصاري فكانها فجأت تسأل النبي صلى الله عليه وسلم وعرفته بنفسها فقال هل لك إلى ما هو خير من ذلك أؤدّي عنك كتابتك  
 وتزوجك فقالت نعم فسمع الناس بذلك فأعتقوا ما بأيديهم من قومها وقالوا أصهار رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت عائشة فما  
 رأينا امرأة كانت أعظم في قوصها بركة منها أعتق بسببها مائة أهل بيت من بنى المصطلق وقسم لها النبي صلى الله عليه وسلم وكانت  
 بنت هشر بن سنة وتوفيت سنة خمسين (قوله وبنات عمك وبنات عماتك) أي نساء قريش المنسوبات لأبيك وقوله وبنات  
 خالك وبنات خالك أي نساء بنى زهرة المنسوبات لأمك ، (٣٦٥) وحكمة إفرادهم والحال دون العممة والحالة

أن العم والحال يعان إذا  
 أضيفا لكونهما مفردين  
 خالين من تاء الوحدة  
 والعممة والحالة لا يعان  
 لوجود التاء (قوله بخلاف  
 من لم يهاجرن) أي فلا  
 يحللن له وهذا الحكم  
 كان قبل الفتح حين  
 كانت الهجرة شرطاً في  
 الاسلام فلما نسخ حكم  
 الهجرة نسخ هذا الحكم  
 (قوله وامرأة مؤمنة)

بِمَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَيْكَ) مِنَ الْكُفَّارِ بِالسَّبْيِ كَصَفِيَّةَ وَجُورِيَّةَ (وَبَنَاتِ عَمِّكَ وَبَنَاتِ عَمَّاتِكَ  
 وَبَنَاتِ خَالَكَ وَبَنَاتِ خَالَاتِكَ اللَّاتِي هَاجَرْنَ مَعَكَ) بِخِلَافِ مَنْ لَمْ يَهَاجِرْنَ (وَأَمْرَأَةً  
 مُؤْمِنَةً إِنْ وَهَبْتَ نَفْسَهَا لِلنَّبِيِّ إِنْ أَرَادَ النَّبِيُّ أَنْ يَنْتَزِكَهَا) يَطْلُبُ نِكَاحَهَا بِغَيْرِ صَدَاقٍ  
 (خَالِصَةً لَكَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ) النِّكَاحُ بِلَفْظِ الْمُبَةِ مِنْ غَيْرِ صَدَاقٍ (قَدْ عَلِمْنَا مَا مِنْكُمْ مِنْكُمْ  
 عَلَيْهِمْ) أَيْ الْمُؤْمِنِينَ (فِي أَزْوَاجِهِمْ) مِنَ الْأَحْكَامِ بِالْأَلَا يَزِيدُوا عَلَى أَرْبَعِ نِسَاءٍ وَلَا يَتَزَوَّجُوا  
 إِلَّا بِوَلَىٍّ وَشُهُودٍ وَمَهْرٍ (وَ) فِي (مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ) مِنَ الْإِمَاءِ بِشَرَاءٍ وَغَيْرِهِ بِأَنْ تَكُونَ  
 الْأُمَةُ مِمَّنْ تَحِلُّ لِمَالِكِهَا كَالْكِتَابِيَّةِ بِخِلَافِ الْجُوسِيَّةِ وَالْوَثْنِيَّةِ وَأَنْ تَسْتَبْرَأَ قَبْلَ الْوَطْءِ (لِكَيْلَا)  
 مِتْلَقٌ بِمَا قَبْلَ ذَلِكَ (يَكُونَنَّ عَلَيْكَ حَرَجٌ) ضَيْقٌ فِي النِّكَاحِ (وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا)  
 لِمَا يَصْرُحُ التَّحَرُّزُ عَنْهُ (رَحِيمًا) بِالتَّوَسُّعَةِ فِي ذَلِكَ ،

مطلوف على مفعول أحللتنا أي وأما غير المؤمنة فلا تحل له وظهر الآية أن النكاح ينعقد في حقه صلى الله عليه وسلم بالمبة وحينئذ  
 فيكون من مخصصاته ، والنساء اللاتي وهبن أنفسهن أربع ميمونة بنت الحارث وزينب بنت خزيمة أم المساكين الأنصارية وأم  
 شريك بنت جابر وخولة بنت حكيم . واعلم أنه يحرم على النبي تزوج الحرة الكتابية لما في الحديث « سألت ربي أن لا أزوج  
 إلا من كان مني في الجنة فأعطاني » ولقوله تعالى : وأزواجه أمهاتهم ، ولا يليق أن تكون الشرقة أم المؤمنين ويحرم عليه أيضا  
 نكاح الأمة ولو مسلمة لأن نكاحها مشروط بأمرين خوف العنت وعدم وجود مهر الحرة وكلا الأمرين مفقود عنه صلى الله عليه وسلم  
 وأما تسريته بالأمة الكتابية ففيه خلاف (قوله إن وهبت نفسها للنبي) أظهر في محل الاضمار تشريفا لهذا الوصف واظهارا لعظمته قدره  
 عنده (قوله إن أراد النبي أن يستنكحها) هذا الشرط قيد في الشرط الأول فإن هبتها نفسها لا توجب حلها إلا إذا أراد نكاحها بأن يحصل  
 منه القبول بعد المبة أو يسألها في ذلك قبل المبة فتدبر (قوله خالصة) مصدر معمول المحذوف أي خاصت لك خاصة وجمي المصدر  
 على هذا الوزن كثير كالعاقبة والعافية والكاذبة (قوله من غير صداق) أي ومن غير ولي وشهود (قوله وغيره) أي كهبة (قوله بخلاف  
 الجوسية الخ) أي فلا تحل لمالكها إلا إذا استسلمها وذلك كجوارى السودان والحبشة والمغرب لأنهن يجبرن على الاسلام ولذا  
 لا يجوز للكفار شراؤهن كما هو مقرر في الفقه (قوله وأن تستبرأ قبل الوطء) أي كتابية كانت أو جوسية (قوله متعلق  
 بما قبل ذلك) أي وهو قوله : إنا أحللتنا لك ، والمعنى أحللتنا لك أزواجك وما ملكت يمينك والموهوبة لك فلا يكون  
 [ ٣٤ - صاوي - ثالث ] عليك ضيق (قوله لما يصر التحرز عنه) أي لتولهم إذا ضاق الأمر انسع .

(قوله ترجى من نشاء منهم الخ) اتفق المفسرون على أن القصد من هذه الآية التوسعة على رسول الله صلى الله عليه وسلم في معاشرته لنسائه واختلفوا في تأويلها ، وأصح ما قيل فيها التوسعة على رسول الله صلى الله عليه وسلم في ترك القسم فكان لا يجب عليه القسم بين زوجاته لما روى عن عائشة رضي الله عنها قالت : كنت أغار على النبي صلى الله عليه وسلم على اللأني وهين أنفسهن لرسول الله صلى الله عليه وسلم وأقول أو تهب المرأة نفسها لرجل فلما أنزل الله عز وجل ترجى : من نشاء منهم وتوؤى إليك من نشاء ومن ابتغيت ممن عزلت قالت والله ما أرى ربك إلا يسارع في هواك ، وقيل إن ذلك في الواهبات أنفسهن وحينئذ فيكون المعنى تأخذ من شئت منهم وتترك من شئت ، وقيل إن ذلك في الطلاق ، فالمعنى لك طلاق من شئت منهم وإمساك من شئت وعلى كل حال فالآية معناها التوسعة عليه في أمر النساء (قوله والياء بدله) أى بدل الهمزة وحينئذ فهو مرفوع بضمه مقدره على الياء منع من ظهورها الثقل (قوله عن نوبتها) أى من القسم (قوله ومن ابتغيت الخ) أى التي طالبت ردها إلى فراشك بعد أن عزلتها وأسقطتها من القسم فلا جناح عليك (قوله بعد أن كان القسم واجبا عليه) هذا أحد قولين ، وقيل كان محيرا من أول الأمر ولم يكن واجبا عليه ابتداء (قوله ذلك أدنى أن تقر أعينهن) هذا إشارة إلى حكمة تخييره في القسم وعدم وجوبه عليه ، والمعنى لم يجب عليه القسم بين نسائه مع أنه عدل لأن التخيير أقرب إلى سكون أعينهن وعدم حزنهن وأقرب إلى رضاهن بما حصل (٢٦٦) لمن لأنهن إذا علمن أن الله لم يوجب على النبي شيئا من القسم وحصل منه

القسم سررن بذلك وقتعن به (قوله تأكيد للفاعل) أى فهو بالرفع وهذه قراءة العامة وقرئ مشدودا بالنصب تأكيد للفعول (قوله والله يعلم ما في قلوبكم) خطاب للنبي على جهة التعظيم ويحتمل أن يراد العموم (قوله والميل إلى بعضهن) أى بالطبع فكان يميل إلى بعضهن أكثر وكان يقول «اللهم إن هذا حظي فيها أملك

(رُجِي) بالهمز والياء بدله: تؤخر (مَنْ تَشَاءُ مِنْهُنَّ) أى أزواجك عن نوبتها (وَتَوَوِي) تضم (إِلَيْكَ مَنْ تَشَاءُ) منهن فتأتيها (وَمَنْ أُبْتَغَيْتَ) طلبت (مِمَّنْ عَزَلْتَ) من القسم (فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكَ) في طلبها وضماها إليك ، خير في ذلك بعد أن كان القسم واجبا عليه (ذَلِكَ) التخيير (أَدْنَى) أقرب إلى (أَنْ تَقَرَّ أَعْيُنُهُنَّ وَلَا يَحْزَنَ وَرَضِينَ بِمَا آتَيْتَهُنَّ) ما ذكر الخبير فيه (كُلُّهُنَّ) تأكيد للفاعل في يرضين (وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي قُلُوبِكُمْ) من أمر النساء والميل إلى بعضهن ، وإنما خيرناك فيهن تيسيرا عليك في كل ما أردت (وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا) بخلقه (حَلِيمًا) عن عقابهم (لَا تَحِلُّ) بالتاء والياء (لَكَ النِّسَاءُ مِنْ بَعْدِ) بعد التسع اللاتي اخترتك (وَلَا أَنْ تَبَدَّلَ) بترك إحدى التامنين في الأصل (بِهِنَّ مِنْ أَزْوَاجٍ) بأن تطلقهن أو بعضهن وتنكح بدل من طلقت (وَلَوْ أُعْجِبَكَ حُسْنُهُنَّ إِلَّا مَا مَلَكَتْ يَمِينُكَ) من الاماء فتحل لك ، وقد ملك صلى الله عليه وسلم بعدهن مارية ،

وولدت

فلا تؤاخذني فيها لا أملك» ، واتفق الاماء على أنه صلى الله عليه وسلم كان يعدل بينهن في القسم

حق مات غير سودة رضي الله عنها فاتها وهبت ليلتها لعائشة رضي الله عنها (قوله حلما عن عقابهم) أى يعلم العيب ويستتره فينبغي للانسان أن لا يفرط في حقوقه لأن انتقام الجليم وغضبه أمر عظيم لما في الحديث «اتقوا غيظ الجليم» في الآية ترغيب وترهيب (قوله بالتاء والياء) أى فهما قراءتان سبعيتان (قوله بعد التسع) أى بعد اجتماعهن في عصمتك فهن بمنزلة الأربع لآحاد الأمة ، فقد حصر الله نبيه عليهن جزاء لمن على اختيارهن الله ورسوله وهن التسع اللاتي توفى عنهن ، وهن عائشة بنت أبي بكر الصديق وحفصة بنت عمر بن الخطاب وأم حبيبة بنت أبي سفيان وسودة بنت زمعة وأم سلمة بنت أبي أمية وصفية بنت حيي وميمونة بنت الحارث الهلالية وزينب بنت جحش وجويرية بنت الحارث انصطقلية ، وقيل المراد بعد التخيير (قوله ولا أن تبدل بهن من أزواج) البدل في الجاهلية أن يقول الرجل للرجل: تنزل لي عن امرأتك وأنزل لك عن امرأتى وأزيدك ، والمراد هنا نهيه عن المغارقة والابدال بأي وجه (قوله من أزواج) من زائدة في المفعول (قوله ولو أعجبك حسنهن) حال من فاعل تبدل (قوله إلا ما ملكت يمينك) استثناء متصل من النساء لأنه يتناول الأزواج والاماء ، وقيل منقطع لاجراجه من الأزواج (قوله وقد ملك بعدهن مارية) أى القبطية أهداها المقوقس ملك القبط ، وهم أهل مصر والاسكندرية ، وذلك أنه صلى الله عليه وسلم بعث له حاطب بن أبي بلتعة بكتاب يدهوه فيه إلى الاسلام ، صورته : بسم الله

الرحمن الرحيم من محمد بن عبد الله إلى المقوقس عظيم القبط ، سلام على من اتبع الهدى ، أما بعد : فإني أدعوك بدعاة الإسلام  
أسلم تسلم وأسلم يؤتك الله أجرك مرتين ، فإن توليت فأنا عليك إثم القبط - وبأهل الكتاب تعاملوا إلى كلمة سواء بيننا  
وبينكم - الآية فلما جاء حاطب بالكتاب إلى المقوقس وجده في الاسكندرية ، فدفعه إليه فقرأه ثم جعله في حق من عاج  
وختم عليه ودفعه إلى جارية ، ثم كتب جوابه في كتاب صورته : بسم الله الرحمن الرحيم لمحمد بن عبد الله من المقوقس عظيم  
القبط سلام عليك . أما بعد : فقد قرأت كتابك وفهمت ما ذكرت فيه وماندعو إليه وعلمت أن بما قديقي وما كنت أظن إلا  
أنه يخرج بالشام ، وقد أكرمت رسولك : أي فإنه قد دفع له مائة دينار وخمسة أثواب ، وبشت لك بجاريتين لهما مكان في  
القبط عظيم أي وما مارية وسيرين ثوباً من قباطي مصر وطيباً وعوداً ونداً ومسكاً مع ألف مثقال من الذهب ومع  
قدح من قوارير وبغلة للركوب وأهدى إليه جارية أخرى زيادة على الجاريتين وخصياً يقال له مأبور والبغلة هي لدل وكان  
نهباً وفرساً وهو الازار ، فإنه سأل حاطباً ما الذي يحب صاحبك من الخيل ؟ فقال له الأشقر ، وقد تركت عنده فرساً يقال لها  
المرتجى فانتخب له فرساً من خيل مصر للوصوفة فأسرج وألجم وهو فرسه الليمون ، وأهدى إليه عسلاً من عسل بنها قرية من  
قرى مصر ، فأعجب به صلى الله عليه وسلم وقال : إن كان هذا عسلكم فهذا أحلى ثم دعا فيه بالبركة (قوله وولدت له إبراهيم)  
أي في ذى الحجة سنة ثمان وعاش سبعين يوماً ، وقيل سنة عشرة أشهر ، وقوله ومات في حياته : أي ولم يصل عليه بنفسه بل  
أمرهم فصالوا عليه (قوله يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي إلخ) هذه الآية نزلت في شأن وليمة زينب بنت جحش حين  
نكح بها رسول الله صلى الله عليه وسلم ، عن أنس بن مالك قال « كنت (٢٦٧) أعلم الناس بشأن الحجاب حين

أنزل وكان أول ما أنزل  
في بناء رسول الله صلى  
الله عليه وسلم زينب بنت  
جحش حين أصبح النبي  
صلى الله عليه وسلم بها عروسا  
فدعا القوم ، فأصابوا من  
الطعام ثم خرجوا ببق رهط  
عند النبي صلى الله عليه وسلم

وولدت له إبراهيم ومات في حياته (وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ رَقِيبًا) حفيظاً (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ  
آمَنُوا لَا تَدْخُلُوا بُيُوتَ النَّبِيِّ إِلَّا أَنْ يُؤْذَنَ لَكُمْ) في الدخول بالدعاء (إِلَى طَعَامٍ) فتدخلوا  
(غَيْرَ نَاطِرِينَ) منتظرين (إِنَاهُ) نضجه مصدر أتى يأتي (وَلَكِنْ إِذَا دُعِيتُمْ فَادْخُلُوا فَإِذَا  
طَعِمْتُمْ فَانْتَشِرُوا، وَلَا تَمَسُّوا) تمسكوا (مُسْتَأْنَسِينَ لِحَدِيثٍ) من بعضكم لبعض (إِنَّ ذَٰلِكُمْ)  
المكث (كَانَ يُؤْذِي النَّبِيَّ فَيَسْتَحْيِي مِنْكُمْ) أن يخرجكم (وَاللَّهُ لَا يَسْتَحْيِي مِنَ الْحَقِّ)  
أن يخرجكم : أي لا يترك بيانه وقرى يستحي ،

وطالوا المكث فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج وخرجت معه لكي يخرجوا ففتى النبي صلى الله عليه وسلم ومشيت حتى جاء  
عتبة حجرة عائشة ، ثم ظن أنهم قد خرجوا فرجع ورجعت معه حتى إذا دخل على زينب فإذا هم جلوس لم يقوموا فرجع النبي  
صلى الله عليه وسلم ورجعت حتى إذا بلغ حجرة عائشة وظن أنهم قد خرجوا فرجع ورجعت معه فإذا هم قد خرجوا ، فغضب  
النبي صلى الله عليه وسلم بينه وبينه السر وأنزل الحجاب (قوله إلا أن يؤذن لكم) أي إلا بسبب الإذن لكم (قوله إلى طعام)  
متعلق بيؤذن لتضمنينه معنى يدعى كما قدره المفسر (قوله فتدخلوا غير ناظرين إناه) هذا التقدير غير مناسب لأنه يقتضي أن الدخول  
مع الإذن لا يجوز معه انتظار نضج الطعام مع أنه يجوز فالمناسب حذف هذا التقدير إذ هذه الآية نزلت في قوم كانوا يدخلون من  
غير إذن وينظرون نضج الطعام فنهاهم الله عن كل من الأمرين . والحاصل أن أسباب النزول في هذه الآيات تعددت منها أن  
قوما كانوا يدخلون بيوت النبي بغير دعوة وينظرون نضج الطعام ، ومنها أن قوما كانوا يدخلون بأذن ويتخلفون بعد  
ما طعموا مستأنسين لحديث ، ومنها مواكرا الأجاب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بحضور زوجته فنزلت آية الحجاب  
ونهى عن ذلك كله ، وآيات الحجاب هذه لخصوص أمهات المؤمنين ، وأما لعموم الأمة فقد تقدم في سورة النور تأمل (قوله  
مصدر أتى يأتي) أي من باب رمى وقياس ، صدره أتى لكنه لم يسمع وإنما المسموع إني بالكسر والقصر (قوله فإذا طعمتم)  
أي أكلتم الطعام (قوله فانتشروا) أي اذهبوا حيث شئتم في الحال ولا تمسكوا بعد الأكل والشرب (قوله ولا تمسكوا مستأنسين)  
أشار بذلك إلى أن مستأنسين حال من محذوف وذاك المحذوف معطوف على انتشروا (قوله كان يؤذي النبي) أي لتضييقه  
عليه (قوله فيستحي منكم) أي من إخراجكم (قوله والله لا يستحي من الحق) المراد بالحق إخراجكم من منزله وأطلق الاستحياء  
في حق الله وأريد لازمه وهو ترك البيان .

(قوله بيا واحدة) أى قراءة شاذة فى الثانى (قوله فسئلوهن من وراء حجاب) روى أن عمر قال يا رسول الله يدخل عليك البز والفاجر فلو أمرت أمهات المؤمنين بالحجاب فزلت . وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يأكل معه بعض أصحابه فأصاب به رجل منهم بدعا فتشوهى تأكل معهم فكره النبي ذلك فزلت هذه الآية (قوله ذلكنكم) أى ما ذكر من عدم الدخول فيه إذن وعدم الاستئناس بالحديث وسؤال المتاع من وراء الحجاب (قوله من الخواطر للريبة) أى أنقى وأبعد لرفع الريبة والهمة وهو يدل على أنه لا يفتنى لأحد أن يفتنى بنفسه فى الخلوة مع من لا تحل له فإن مجانبته ذلك أحسن لحاله وأحسن لنفسه (قوله وما كان لكم) أى ماصح وما استقام لكم وقوله أن تؤذوا هو اسم كان ولكم خبرها وأن تنكحوا عطف على اسم كان نزلت هذه الآية فى رجل من الصحابة يقال له طلحة بن عبيد الله قال فى سره : إذا قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم فكنت عائشة ثم ندم هذا الرجل ومشي إلى مكة على رجليه وحمل على عشرة أفراس فى سبيل الله وأعتق رقه فكفر الله عنه (قوله من بعده) أى بعد وفاته أو فراقه ولو قبل الدخول بها لأن كل من عقد عليها رسول الله صلى الله عليه وسلم يتأبد تحررها على أمته وأما إماؤه فلا يحرم على غيره إلا بمسه لمن (قوله إن ذلكنكم) أى ما ذكر من إبدائه ونكاح أزواجه من بعده (قوله إن تبدوا شيئا) أى تظهروه على أنفسكم وقوله أو تخفوه : أى فى صدوركم وقوله فيجازيكم عليه جواب الشرط وقوله فإن الله كان بكل شئ عليما تعليل للجواب (٣٦٨) وهو بمعنى قوله تعالى - إن تبدوا ما فى أنفسكم أو تخفوه يحاسبكم به الله -

بيا واحدة (وَإِذَا سَأَلْتُمُوهُنَّ) أى أزواج النبي صلى الله عليه وسلم (مَتَاعًا فَسَأَلْتُمُوهُنَّ مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ) ستر (ذَلِكُمْ أَطْهَرُ لِقُلُوبِكُمْ وَقُلُوبِهِنَّ) من الخواطر للريبة (وَمَا كَانَ لَكُمْ أَنْ تُؤْذُوا رَسُولَ اللَّهِ) بشئ (وَلَا أَنْ تَنكِحُوا أَزْوَاجَهُ مِنْ بَدْنِهِ أَبَدًا) إِنَّ ذَلِكُمْ كَانَ عِنْدَ اللَّهِ ذَنْبًا (عَظِيمًا) . إِنْ تَبْدُوا شَيْئًا أَوْ تُخْفُوهُ مِنْ نِكَاحِ مَنْ بَدْنَهُ (فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا) فيجازيكم عليه (لَا جُنَاحَ عَلَيْهِنَّ فِي آبَائِهِنَّ وَلَا أَبْنَائِهِنَّ وَلَا إِخْوَانِهِنَّ وَلَا أَبْنَاءَ إِخْوَانِهِنَّ وَلَا أَبْنَاءَ أَخَوَاتِهِنَّ وَلَا نِسَائِهِنَّ) أى اللواتى (وَلَا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُنَّ) من الإماء والمبيد أن يروهن ويكلموهن من غير حجاب (وَأَتَقِينَ اللَّهَ) فيما أمرتن به (إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدًا) لا يخفى عليه شئ (إِنَّ اللَّهَ وَمَلَائِكَتَهُ يُصَلُّونَ عَلَى النَّبِيِّ) محمد صلى الله عليه وسلم (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا صَلُّوا عَلَيْهِ ،

(قوله لا جناح عليهن فى آبائهن الخ) هذا فى اللعى مستثنى من قوله - وإذا سألتوهن متاعا - الآية . روى أنه لما نزلت آية الحجاب قال آباؤهن وأبنائهن يا رسول الله : أو نكلمهن أيضا من وراء حجاب فزلت هذه الآية وقوله فى آبائهن : أى أصولهن وإن علون وقوله ولا أبناؤهن المراد فروعهن

وسلموا

وإن سفلوا (قوله ولا نساءهن) الإضافة من حيث المشاركة فى الوصف وهو الاسلام فقول للفسر

أى اللواتى تفسير لآلاف ومفهومة أن النساء الكافرات لا يجوز لهن النظر لأزواج النبي صلى الله عليه وسلم وهو كذلك ولا مفهوم لأزواج النبي بل جميع النساء للسلمات كذلك فلا يحل للسلمة أن تبدى شيئا منها للكافة ثلاثتها أزواجه الكافرة (قوله واتقين الله) عطف على محذوف والتقدير امتثلن ما أمرتن به واتقين الله وحكمة تخصيص الحجاب هنا بأمهات المؤمنين وإن تقدم فى سورة النور عموما دفع تورم أن أزواج النبي كالأمهات من كل وجه فأقاد هنا أنهن كالأمهات فى التعظيم والتوقير لا فى الخلوة والنظر فانهن كالأجانب بل هن أشد فذكر لهن حجابا خصوصا فلا يقال إنه مكرر مع ما تقدم فى النور (قوله لا يخفى عليه شئ) أى من الطاعات والمعاصى الظاهرة والخفية (قوله إن الله وملائكته يصلون على النبي الخ) هذه الآية فيها أعظم دليل على أنه صلى الله عليه وسلم مهبط الرحمت وأفضل الخلق على الإطلاق إذ الصلاة من الله على نبيه رحمة للقرونة بالتعظيم ، ومن الله على غير النبي مطلق الرحمة بقوله تعالى - هو الذى يصلى عليكم وملائكته ليخرجكم من الظلمات إلى النور - فانظر الفرق بين الصلاتين والفضل بين تلقائين (قوله وملائكته) بالنصب معطوف على اسم إن ، وقوله يصلون خبر عن الملائكة وخبر لفظ الجلالة محذوف تقديره ين الله يصلى وملائكته يصلون وهذا هو الأتم لتغاير الصلاتين ، وللرأى بالملائكة جميعهم والصلاة من الملائكة الدعاء تنبيها بما يليق به وهو الرحمة للقرونة بالتعظيم وحيث فقد وسعت رحمة النبي كل شئ بما لرحمة الله نصار بذلك مهبط الرحمت ومنع التجليات (قوله يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه) أى ادعوا له بما يليق به وحكمة صلاة للملائكة وللمؤمنين على النبي تشریفهم بذلك

حيث اقتدوا بالله في مطلق الصلاة وإظهار تعظيمه صلى الله عليه وسلم ومكانة بعض حقوقه على الخلق لأنه الواسطة العظمى في كل فهمة وصلت لهم وحق على من وصل له نعمة من شخص أن يكافئه فصلاة جميع الخلق عليه مكافأة لبعض ما يجب عليهم من حقوقه . إن قلت إن صلاتهم طلب من الله أن يصلي عليه وهو مصل عليه مطلقا طلبوا أولا . أجيب بأن الخلق لما كانوا عاجزين عن مكافأته صلى الله عليه وسلم طلبوا من القادر المالك أن يكافئه ، ولأشك أن الصلاة الواسلة للنبي صلى الله عليه وسلم من الله لا تقف عند حد فكما طلبت من الله زادت على نبيه فهي دائمة بدوام الله ( قوله وسلموا نسلياً ) إن قلت خص السلام بالمؤمنين دون الله واللائكة . أجيب بأن هذه الآية لما ذكر عقب ذكر ما يؤذى النبي والأذية إنما هي من البشر فتاسب التخصيص بهم لأن في السلام سلامة من الآفات ، وأكد السلام دون الصلاة لأنها لما أسندت لله ولا تسكته كانت غنية عن التأكيد . واعلم أن العلماء اتفقوا على وجوب الصلاة والسلام على النبي صلى الله عليه وسلم ، ثم اختلفوا في تعيين الواجب فعند مالك تجب الصلاة والسلام في العمر مرة ، وعند الشافعي تجب في التشهد الأخير من كل فرض وعند غيرها تجب في كل مجلس مرة ، وقيل تجب عند ذكره ، وقيل يجب الاكثار منها من غير تقييد بعدد ، وبالجملة فالصلاة على النبي أمرها عظيم وفضلها جسيم وهي من أفضل الطاعات وأجل القربات حتى قال بعض العارفين : إنما توصل إلى الله تعالى من غير شيخ لأن الشيخ والسند فيها صاحبها لأنها تعرض عليه ويصلي على المصلي بخلاف غيرها من الأذكار فلا بد فيها من الشيخ العارف وإلا دخلها (٣٦٩) الشيطان ولم ينتفع صاحبها بها

( قوله أي قولوا اللهم صل على محمد وسلم ) أي اجتمعا بين الصلاة والسلام وصيغ الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم كثيرة لا تحصى وأفضلها ما ذكر فيه لفظ الآل والصحب فمن تمسك بأي صيغة منها حصل له الجبر العظيم ( قوله إن الذين يؤذون الله ورسوله ) أي ائذاء في حق الله معناه تعدى حدوده وفي حق الرسول ظاهر ( قوله وم

وَسَلِّمُوا تَسْلِيمًا ) أي قولوا : اللهم صل على محمد وسلم ( إِنَّ الَّذِينَ يُؤْذُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ ) وم الكفار يصفون الله بما هو منزله عنه من الولد والشريك وبكذبون رسوله ( لَعَنَهُمُ اللَّهُ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ) أبعدهم ( وَأَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا مُهِينًا ) ذا إهانة وهو النار . ( وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ بَغْيٍ ظَاهِرٍ مَّا كُنْتُمْ بِأَعْيُنِنَا ) قد أخذناهم بظهورنا ( قَدْ أَخَذْنَا لَهُمْ شَكَّانًا ) نعملوا كذباً ( وَإِنَّمَا مُبِينًا ) بينا ( يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِّأَزْوَاجِكَ وَبَنَاتِكَ وَنِسَاءِ الْمُؤْمِنِينَ يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِنْ جَلَابِيبٍ ) جمع جلباب ، وهي اللبنة التي تشتمل بها المرأة أي يرخين بعضها على الوجوه إذا خرجن لحاجتهن إلا عينا واحدة ( ذَلِكَ أَدْنَى ) أقرب إلى ( أَنْ يُعْرِضْنَ ) بأنهن حرائر ( فَلَا يُؤْذِينَ ) بالتعرض لمن ، بخلاف الإماء فلا يظطن وجوههن فكان المنافقون يتعرضون لمن ( وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا ) لما سلف منهم من ترك السر ( رَحِيمًا ) بهن إذ سترهن ( لَنْ ) لام قسم ( لَمْ يَنْتَهِ الْمُنَافِقُونَ ) عن نقاتهم ،

الكفار أي اليهود والنصارى والمشركون ( قوله لعنهم الله في الدنيا ) أي حجبهم عن الطاعة والتوحيد ، وقوله والآخرة : أي بتخليدهم في العذاب الدائم ( قوله أبعدهم ) أي عن رحمته ( قوله ذا إهانة ) أي هوان واستخفاف ( قوله والذين يؤذون المؤمنين الخ ) قيل نزلت في علي بن أبي طالب كانوا يؤذونه ويسمعونه ، وقيل نزلت في شأن عائشة رضي الله عنها ، وقيل نزلت في شأن المنافقين الذين كانوا يمشون في طرق المدينة يطلبون النساء إذا برزن بالليل اقتضاء حوائجهن فان سكنت المرأة اتبعوها وإن زجرتهم اتبعوا عنها ، وفي هذه الآية زجر لمن يسعى الظن بالمؤمنين والمؤمنات ويتكلم فيهم من غير علم وهي بمعنى قوله تعالى - يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من الظن إن بعض الظن إثم - ( قوله يا أيها النبي قل لأزواجك الخ ) سبب نزولها أن المنافقين كانوا يتعرضون للنساء بالأذية يريدون منهن الزنا ولم يكونوا يطلبون إلا الإماء واسكن كانوا لا يعرفون الحرمة من الأمة لأن زنى السكلى واحد تخرج الحرمة والأمة في درج وخمار فشكون ذلك لأزواجهن فذكروا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت ( قوله يدنين أي يرخين ويظطن ) ( قوله التي تشتمل بها ) أي تغطي وتستتر بها المرأة من فوق الدرع والحمار ( قوله فلا يظطن وجوههن ) أي فكن لا يظطن وجوههن ، وهذا فيما مضى وأما الآن فالواجب على الحرمة والأمة السر بلباب غير مزينة خوف الفتنة ( قوله لما سلف منهم من ترك السر ) ورد أن عمر بن الخطاب مر بجارية متقمة فعلاها بالدرة وقال لها أنتسبهين بالحرائر بالكاع التي القناع ( قوله لن لم ينته المنافقون ) أي كعبد الله بن أبيه وأصحابه .



(قوله والذين في قلوبهم مرض) أى لجور ، وهم الزناة وهم من جملة المنافقين (قوله وللرجفون في المدينة) أى بالكلب ، وذلك أن ناسا منهم كانوا إذا خرجت سراياه صلى الله عليه وسلم يوقعون في الناس أنهم قد قتلوا وهزموا ويقولون قد أتاكم العدو (قوله لنسأطنك عليهم) أى فتخرجهم من مجلسك وتقتلهم ، وقد فعل بهم صلى الله عليه وسلم ذلك فانه لما نزلت سورة براءة جمعهم وصعد على المنبر فقال النبي صلى الله عليه وسلم «يا فلان قم فاخرج فانك منافق ويا فلان قم» فقام إخوانهم من المسلمين وتولوا إخراجهم من المسجد (قوله ملعونين) حال من محذوف قدره المفسر بقوله ثم يخرجون (قوله أى الحكم فيهم هذا) أى الأخذ والقتل (قوله على جهة الأمر به) أى أن الآية خبر بمعنى الأمر (قوله أى سن الله ذلك) أشار بذلك إلى أن سنة مصدر مؤكد وفيه تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم : أى فلا تحزن على وجود المنافقين في قومك فانه سنة قديمة كما كان في قوم موسى منهم موسى السامري وأتباعه وقارون وأتباعه (قوله ولن تجد لسنة الله تبديلا) أى تغييرا ونسخا لكونها بنيت على أساس متين فليست مثل الأحكام التي تبدل وتنسخ (قوله يستلك الناس) أى على سبيل الاستهزاء والسخرية لأنهم ينكرونها . واعلم أن (٢٧٠) السائل للنبي عن الساعة أهل مكة واليهود فسؤال أهل مكة استهزاء وسؤال اليهود امتحان لأن الله

(وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ) بالزنا (وَالْمُرْجِفُونَ فِي الْمَدِينَةِ) المؤمنين بقولهم : قد أتاكم العدو وصراياكم قتلوا أو هزموا (لَنُفْرِيَنَّكَ بِهِمْ) لنسأطنك عليهم (ثُمَّ لَا يُجَاوِرُونَكَ) يسأكنونك (فِيهَا إِلَّا قَلِيلًا) ثم يخرجون (مَلْعُونِينَ) مبغدين عن الرحمة (أَيُّنَا تُغْفَوُا) وجدوا (أُخِذُوا وَقُتِلُوا تَقْتِيلًا) أى الحكم فيهم هذا على جهة الأمر به (سُنَّةَ اللَّهِ) أى سن الله ذلك (فِي الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلُ) من الأمم الماضية في مناقبتهم المرجفين المؤمنين (وَأَن تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا) منه (يَسْأَلُكَ النَّاسُ) أى أهل مكة (عَنِ السَّاعَةِ) متى تكون (قُلْ إِنَّمَا عَلِمْتُ عِنْدَ اللَّهِ وَمَا يُدْرِيكَ) يملك بها : أى أنت لاتعلمها (لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُونُ) توجد (قَرِيبًا . إِنَّ اللَّهَ لَعَنَ الْكَافِرِينَ) أبدهم (وَأَعَدَّ لَهُمْ سَعِيرًا) ناراً شديدة يدخلونها (خَالِدِينَ) مقدراً خلودهم (فِيهَا أَبَدًا لَا يَجِدُونَ وَلِيًّا) يحفظهم عنها (وَلَا نَصِيرًا) يدفها عنهم (يَوْمَ تُقَلَّبُ وُجُوهُهُمْ فِي النَّارِ يَقُولُونَ : يَا لَلْتَنِيبَةِ) ليتنا أطعنا الله وأطعنا الرسل . (وَقَالُوا) أى الاتباع منهم (رَبَّنَا إِنَّا أَطَعْنَا سَادَتَنَا) وفي قراءة ساداتنا جمع الجمع (وَكُذِبْنَا) فاضلونا السبيلا (طريق الهدى) (رَبَّنَا آتِهِمْ ضِعْفَيْنِ مِنَ الْعَذَابِ) أى مثلى عذابنا (وَالْعَنَهُمْ) عذبهم ،

أخفى عليها في انشوراة فان أجابهم بالتعيين ثبت عندهم كذبه وإن أجابهم بقوله علمها عند ربى مثلاً ثبت نبوته وصدقته فقول المفسر أى أهل مكة : أى واليهود (قوله عن الساعة) أى عن أصل نبوتها وعن وقت قيامها (قوله قل إنما علمها عند الله) أى لم يطلع عليها أحدا وهذا إنما هو وقت السؤال والإلا فلن يخرج نبينا صلى الله عليه وسلم من الدنيا حتى أطلعها الله

على جميع الغيبات ومن جملتها الساعة لكن أمر بكتّم ذلك (قوله وما يدريك) ما استفهامية مبتدأ وجملة يدريك خبره والاستفهام إنكارى (قوله لعل الساعة تكون قريباً) لعل حرف ترجّح ونصب والساعة اسمها وجملة تكون خبرها وقريباً حال وتكون تامة ولنا فسرهما بتوجد ، والمعنى قل أتزجى وجود الساعة عن قريب فكل منهما جملة مستقلة لما ورد «إن الدنيا سبعة آلاف سنة بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم في الألف السابع فلم يبق من الدنيا إلا القليل» (قوله أبدهم) أى عن رحمته (قوله مقدراً خلودهم) أشار بذلك إلى أن قوله خالدين حال مقدرة (قوله فيها) أى في السعير وأتته مراعاة لمعناه (قوله أبداً) تأكيد لما استفيد من قوله : خالدين (قوله يوم تقاب) بما ظرف لخالدتين أو ليقولون مقدم عليه ، والمعنى تصرف من جهة إلى جهة كاللحم يشوى بالنار (قوم يقولون ياليتنا) كلام مستأنف واقع في جواب سؤال مقدرك أنه قيل ماذا صنعوا عند ذلك فقيـل يقولون متحسرين على ما فاتهم ياليتنا الخ (قوله وأطعنا الرسل) بأف بعد اللام ودونها هنا ، وفي قوله السبيلا قراءتان سبعيتان وتقصد التنبيه على ذلك (قوله ساداتنا) جمع إما لسيد أو لسائد على غير قياس (قوله وفي قراءة) أى وهى سبعة أيضاً (قوله جمع الجمع) أى جمع تصحيح بالألف والتاء لسادة الذى مفردة إما سيد أو سائد (قوله أى مثلى عذابنا) أى لأنهم ضلوا وأضلوا .

(قوله وفي قراءة بالوحدة) أي وهما سبعينان (قوله ما يمنعه أن يغتسل معنا الخ) أي لما روى «أن بني إسرائيل كانوا يغتسلون عراة ينظر بعضهم إلى سوءه بعض وكان موسى يغتسل وحده ، فقالوا والله ما يمنعه موسى أن يغتسل معنا إلا أنه آدر فذهب يوما يغتسل فوضع ثوبه على حجر ففر الحجر بثوبه فجعل موسى عليه السلام يعدو أثره يقول : ثوبي حجر ثوبي حجر حتى نظرت بنو إسرائيل سوءه موسى ، فقالوا والله ما يمنعه من بأس ، فقام الحجر حتى نظروا إليه فأخذ ثوبه فاستتر به وطفق بالحجر ضربا قال أبوهريرة : والله إن به ندبا : أي آراسته أو سبعة من ضرب موسى» (قوله فبرأه الله) أي أظهر برأته لهم (قوله وهي نفخة في الحصية) أي بسبب انصباب مادة أوريح غليظ فيها (قوله وكان عند الله وجهها) المراد عندية مكانة وقدر لا مكان (قوله فغضب النبي من ذلك) أي وقال كما في رواية «إن لم أعدل من يعدل خسرت وندمت إن لم أعدل» (قوله قولاسديدا) المراد قولاً فيه رضا الله بأن يكون مما يعنى الإنسان فدخل في ذلك جميع الطاعات القولية وهذا التفسير أتم من غيره (قوله يتقبلها) أي يتبكم عليها (قوله ويفرلکم ذنوبکم) أي يمحوها من الصحف أو يسترها عن الملائكة (قوله إنا عرضنا الأمانة على السموات والأرض والجبال) اختلف في المراد بالأمانة ، فأحسن ما قيل فيها أنها التكليف (٢٧١) الشرعية ، وقيل إنها قواعد

لدين الحس ، وقيل هي الودائع ، وقيل الفرج ، وقيل غير ذلك روى «أن الله تعالى قال للسموات والأرض والجبال أتعملن هذه الأمانة بما فيها قلن وما فيها؟ قال إن أحستين جوزيتن وإن عصيتن عوقبتن . قلن لا يارب نحن مسخرات لأمرك لا نريد ثوابا ولا عقابا» وقلن ذلك خوفا وخشية وتعظيما لدين الله لثلاث يقين بها لامةصية ولا مخالفة لأمره وكان العرض عليهن تخيرا لا إلزاما ولولاهن

(لَمَنَّا كَثِيرًا) عدده وفي قراءة بالوحدة: أي عظيما (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَسْكُونُوا) مع نبيكم (كَالَّذِينَ آذَوْا مُوسَى) بقولهم مثلا : ما يمنعه أن يغتسل معنا إلا أنه آدر (قَبْرَاهُ اللَّهُ مِمَّا قَالُوا) بأن وضع ثوبه على حجر ليغتسل ففر الحجر به حتى وقف بين ملا من بني إسرائيل فأذركه موسى فأخذ ثوبه فاستتر به فأدركه به ، وهي نفخة في الحصية (وَكَانَ عِنْدَ اللَّهِ وَجِيهاً) ذا جاه . ومما أودى به نبينا صلى الله عليه وسلم أنه قسم قسمًا فقال رجل هذه قسمة ما أريد بها وجه الله تعالى فغضب النبي صلى الله عليه وسلم من ذلك وقال «يرحم الله موسى لقد أودى بأكثر من هذا فصبر» رواه البخاري (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَقُولُوا قَوْلًا سَدِيدًا) صوابا (يُصْلِحْ لَكُمْ أَعْمَالَكُمْ) يتقبلها (وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ) وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ فَازَ فَوْزًا عَظِيمًا (إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ) الصلوات وغيرها مما في فعلها من الثواب وتركها من العقاب ( عَلَى السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ) بأن خلق فيها فهما ونطقاً (فَابْتِينَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ) خفن (مِنْهَا وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ) آدم بعد عرضها عليه (إِنَّهُ كَانَ ظَلُومًا) لنفسه بما حمله (جَهُولًا) به ،

لم يمنعن من حملها (قوله من الثواب) بيان لما : أي عرضها مع الثواب والعقاب على السموات الخ (قوله بأن خاق فيها فهما) أي حق عقلت الخطاب ، وقوله ونطقا : أي حتى ردت الجواب (قوله فأبين أن يحملنها) أي استصغارا وخوفا من عدم الوفاء بها فليس إياؤهن كإباء إبليس من السجود لآدم لأن السجود كان فرضا والأمانة كانت عرضا وإياؤه استكبارا وإياؤهن استصغارا (قوله وأشفقن منها) أي خفن من عدم القيام بها وعدم أدائها (قوله وحملها الإنسان) عطف على محذوف تقديره فعرضناها على الإنسان حملها (قوله بعد عرضها عليه) روى أن الله عز وجل قال لآدم «إني عرضت الأمانة على السموات والأرض والجبال فلم تطعها فهل أنت آخذ بما فيها؟ قال يارب وما فيها؟ قال إن أحسنت جوزيت وإن أسأت عوقبت، فحملها آدم فقال بين أذني وعاني . قال الله تعالى أما إذ تحملت فسا عينك وأجعل لبصرك حجابا فإذا خشيت أن تنظر إلى مالا يحل فأرخ عليه حجابا وأجعل لسانك لحين وغلافا فإذا خشيت فأغلق عليه وأجعل لفرجك لباسا فلا تكشفه على ما حرمت عليك» قال مجاهد : فما كان بين أن تحملها وبين أن أخرج من الجنة إلامقدار ما بين الظهر إلى العصر (قوله إنه كان ظلوما لنفسه) أي حيث حملها مالا تطيقه ، وقوله جهولا به : أي بما حمله ، وقيل جهولا بقدر ربه لأنه لا يعلم قدره غيره ، وهذا يناسب تفسير الإنسان بآدم وعود الضمير عليه وإن أريد بالضمير ما يشمله وأولاده فيكون في الكلام استخدام فيقال في الأنبياء والصالحين منهم كذلك وفي خبرهم الظلم والجهل

من حيث حياته في الأمانة وجاوزه حد الصريح (قوله ليذب الله المنافقين) اللام للعاقبة والصبرورة على حد - وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون - (قوله وسكان الله غفورا للمؤمنين) أي حيث عفا عما سلف منهم (قوله رحباً بهم) أي حيث أتاهم وأكرمهم بأنواع الكرامات ، وحكمة إخبار الأمة بما حصل من تحمل آدم الأمانة ليكونوا على أهبة ويعرفوا أنهم متحملون أمراً عظيماً لم تقدر على حمله الأرض والسماوات والجبال ، وقيل في حق الصوم إنه كان ظلوماً جهولاً .

[سورة سبأ] بالصرف وتركه كما سيأتي ، سميت بذلك لذكر قصة سبأ فيها من باب تسمية الشيء باسم بضمه (قوله حمد تعالى) من باب فهم (قوله المراد به) بالجر نعت لاسم الإشارة (قوله الثناء بضمونه) أي إنشاء الثناء بضمونه وهو الوصف بالجليل وليس المراد إنشاء المضمون لأن اتصافه بالجليل أزلي ثابت له سبحانه وتعالى وإنما نعبدنا الله تعالى بتجديد حمد موافق للحمد الأزلي ، وهذا يؤيد قول بعض العلماء إن آل في الحمد همدية لأن الله سبحانه لما علم هجر خلقه عن كنه حمده حمد نفسه بنفسه أولاً وأمرهم أن يحمده . يحمده . يحمده موافق لحده فتحصل أن الوصف بالجليل ثابت لله أولاً (٢٧٢)

(لِيَذِيبَ اللَّهُ) اللام متعلقة بمرضا المترتب عليه حمل آدم (الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ) المضيعين الأمانة (وَيَتُوبَ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ) المؤمنين (وَرَحِيماً) بهم .

## (سورة سبأ)

مكية إلا : ويرى الذين أتوا العلم الآية ، وهي أربع أو خمس وخمسون آية

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . الْحَمْدُ لِلَّهِ) حمد تعالى نفسه بذلك المراد به الثناء بضمونه من ثبوت الحمد ، وهو الوصف بالجليل لله تعالى (الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ) ملكاً وخلقاً (وَلَهُ الْحَمْدُ فِي الْآخِرَةِ) كالدنيا يحمده أولياؤه إذا دخلوا الجنة (وَهُوَ الْحَكِيمُ) في فعله (الْخَبِيرُ) بخلقته (يَعْلَمُ مَا بَلَّغُ) يدخل (فِي الْأَرْضِ) كماء وغيره (وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا) كنبات وغيره (وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ) من رزق وغيره (وَمَا يَرْجُ) يصعد (فِيهَا) من حمل وغيره (وَهُوَ الرَّحِيمُ) بأوليائه (الْفُورُ) لهم (وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا :

وإنشاء الثناء به حادث  
قول الله تعالى الحمد لله  
اللفظ والتلفظ حادثان  
والان على معنى قديم  
وهو اتصاف الله بالجليل .  
إن قلت الحمد مدح  
ومدح النفس مذموم  
يبغ الخلق لما وجه  
ذلك ؟ . أجب بأن  
أوصاف الرب لا تقاس  
على أوصاف العبيد  
الآثرى الاتصاف بالعظمة  
والكبرياء فأنها نقص  
في الخلق كمال في الخالق  
وبهذا انهدم قول المعتزلة  
إن كل ما حسنه العقل  
يوصف به الرب وكل  
ما قبحه العقل ينزه عنه

لا

ونسوا على ذلك أمورا فاسدة منها وجوب الصلاح والأصلح وغير ذلك (قوله ملكاً وخلقاً)

أي أن كل ما في السموات وما في الأرض مخلوق له سبحانه وتعالى (قوله وله الحمد في الآخرة) أي في نظير النعم التي تعطى لأهل الإيمان فالحمد في الآخرة مخصوص بمن آمن ، وأما الكفار فليسوا من أهله (قوله كالدنيا) أشار بذلك إلى أن في الآية اكتفاء (قوله يحمده أولياؤه) المراد بهم المؤمنون (قوله إذا دخلوا الجنة) أي فيقولون : الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن ، الحمد لله الذي صدقنا وعده (قوله وهو الحكيم الخبير) أي فلا اعتراض عليه في فعل من الأفعال (قوله يعلم ما يبلغ في الأرض) تفصيل لبعض معلوماته التي تعلق بها مصالح الدين والدنيا (قوله كماء وغيره) (قوله كنبات وغيره) أي كالسكنوز والأشجار (قوله كالملائكة والصواعق) (قوله وما يبرج فيها) ضمن المروج معنى الاستقرار فعدها إلى دون إلى (قوله من حمل وغيره) أي كالملائكة فهو سبحانه وتعالى محيط بجميع ذلك (قوله الغفور لهم) أي إذا عصوه أو فرطوا في بعض حقوقه ، وفي ذلك إشارة إلى أن رحمة الله وغفرانه مختصان بمن يدخل الجنة وهذا في الآخرة ، وأما في الدنيا فرحمته وسعت كل شيء

(قوله لا تأتينا الساعة) أراد التكفار بضمير التكم لجميع الخلق لا خصوص أنفسهم وأرادوا أيضا بنفي إثباتها نفي وجودها لاحد حصة مع كونها موجودة في نفس الأمر (قوله قل بلى) رد لكللامهم لأن كلامهم نفي ، فأجيب بالنفي ونفي النفي إثبات (قوله ورأي) أتى بالقسم تأكيذا للرد وقوله - عالم الغيب - تقوية للتأكيد ، والحكمة في وصفه تعالى بهذا الوصف الاهتمام بشأن المقسم عليه (قوله بالجر الخ) أي فالتقراآت الثلاث سبعيات وجهان في صيغة اسم الفاعل ووجه واحد في صيغة المبالغة (قوله لا يعزب) بضم الزاي في قراءة الجمهور وكسرها في قراءة الكسائي (قوله ولا أصغر من ذلك الخ) قرأ العامة بضم الراء في أصغر وأكبر على أنه مبتدأ وخبره قوله إلا في كتاب مبين ، وقرئ بفتح الراء على أن لا تافيه للجنس وأصغر اسمها وقوله : إلا في كتاب مبين خبرها ، والمعنى على كل من القراءتين واحد وهو أن كل ما كان وما يكون وما هو كائن من سائر الخلق ثابت في اللوح المحفوظ ومبين فيه زيادة على تعلق علم الله به وإثباتها في اللوح لا احتياج، نزه الله عنه . إن قلت أي حاجة إلى ذكر الأ أكبر بعد الأصغر إذ هو مفهوم بالأولى . أجيب بأنه لدفع توهم أن إثبات الأصغر خوف توهم النسيان ، وأما الأكبر فلا يفسى فلا حاجة إلى إثباته فأفاد أن كلا مرسوم في اللوح المحفوظ لا احتياج (قوله ليجزى الذين آمنوا الخ) علة لقوله لتأتينكم كأنه قال لتأتينكم لأجل (٣٧٣) جزاء المؤمنين والكافرين واللام للعاقبة والصيرورة (قوله

لَا تَأْتِنَا السَّاعَةُ) القيامة (قُلْ) لهم (يَلَىٰ وَرَآئِي لَتَأْتِيَنَّكُمْ عَالِمِ الْغَيْبِ) بالجر صفة والرفع خبر مبتدأ ، وعلام بالجر (لَا يَعْزُبُ) يغيب (عَنْهُ مِثْقَالُ) وزن (ذَرَّةٍ) أصغر نملة (فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَلَا أَصْغَرَ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرَ إِلَّا فِي كِتَابٍ مُّبِينٍ) بين هو اللوح المحفوظ (لَيَجْزِيَنَّ) فيها (الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَٰئِكَ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَرِزْقٌ كَرِيمٌ) حسن في الجنة (وَالَّذِينَ سَعَوْا فِي) إبطال (آيَاتِنَا) القرآن (مُعْجِزِينَ) وفي قراءة هنا وفيما يأتي معاجزين أي مقدرين عجزنا أو مسايقين لنا فيفوتونا لظنهم أن لا يثبت ولا عقاب (أُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مِنْ رِجْزٍ) سَيِّءُ العذاب (أَلِيمٌ) مؤلم بالجر والرفع صفة لرجز أو عذاب (وَيَرَى) يعلم (الَّذِينَ أوتُوا الْعِلْمَ) مؤمنو أهل الكتاب كمبد الله بن سلام وأصحابه (الَّذِي أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ) أي القرآن (هُوَ) فصل (الْحَقُّ) ويَهْدِي إِلَى صِرَاطٍ طريق (الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ) أي الله ذي العزة المحمود (وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا) أي قال بعضهم على جهة التعجب لبعض (هَلْ نَدُلُّكُمْ عَلَىٰ رَجُلٍ) هو محمد (يُنَبِّئُكُمْ) يخبركم أنكم

مقدرين عجزنا الخ) ألف وشر مررب ، والمعنى مؤمنين أنهم يعجزون رسولنا بسبب سعيهم في إبطال القرآن (قوله أو مسايقين لنا) أي مغالين لنا بسبب طعنهم في القرآن ظانين أن مغالبتهم تمنع عنهم العذاب وذلك أن القرآن يثبت البعث والعذاب لمن حكمهم ميطعون فيه ويريدون إبطاله لظنهم أن ذلك الإبطال ينفعهم فيفرون من البعث والعذاب لاعتمادهم بطلانه (قوله لظنهم أن لا يثبت الخ) علة لقوله سعوا (قوله بالجر والرفع) أي فهما قراءتان سبعيتان (قوله ويرى) إما بالرفع بضمة مقدرة على الاستئناف أو بالنصب على أنه معطوف على يجزى فقول المفسر يعلم يصح قراءته بالوجهين والذين فاعل والذي أنزل منقول أول وهو ضمير فصل والحق مفعول ثان ، وقوله ويهدي إما عطف على الحق من باب عطف الفعل على الاسم الخالص كأنه قيل ويرى الذين أوتوا العلم الذي أنزل إليك من ربك الحق وهاديا ، أو مستأنفا أحوال بتقدير وهو يهدي (قوله مؤمنو أهل الكتاب) هذا أحد أقوال ، وقيل المراد بهم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقيل جميع المسلمين (قوله العزيز) أي عديم النظير والشبيه والمثيل أو من عز بمعنى قهر وغلب (قوله الحميد) فعيل بمعنى مفعول أي محمود في ذاته وصفاته وأفعاله (قوله هو محمد) نكروه تجاهلا وسخرية كأنهم لم يعرفوا منه إلا أنه رجل مع أنه عندهم أشهر من الشمس في رابعة النهار .

(قوله إذا مزقتم) يتعين أن عامل الظرف محذوف تقديره نبشون ومخسرون إذا مزقتم الخ يدل عليه قوله : إنكم لن تخلق جديد ولا يصح أن يكون عامله ينبشكم لأن الاخبار لم يقع في ذلك الوقت ولا قوله مزقتم لأنه مضاف إليه والمضاف إليه لا يعمل في المضاف ولا خلق جديد لأن ما بعد أن لا يعمل فيما قبلها وصبرة المفسر غير وافية بالمراد فلو قال يخبركم أنكم تبشون إذا مزقتم لوفي بالمقصود (قوله بمعنى تمزيق) أشار بذلك إلى أن مزق اسم مصدر لأن كل ما زاد على الثلاث يجيء اسم مصدره وزماته ومكانه على زنة اسم المفعول (قوله إنكم لن تخلق جديد) أي تنشون خلقا جديدا بعد تمزيق أجسامكم (قوله أفترى على الله كذبا) يحتمل أن يكون من تمام قول الكافرين هل ندلكم الخ ويحتمل أن يكون من كلام السامع جوابا للقائل (قوله واستغنى بها) أي بهمة الاستغناء لأنها كافية في التوصل للنطق بالسالكين (قوله في ذلك) أي الاخبار بالبعث (قوله جنون) أي خبل في عقله (قوله قال تعالى) أشار بذلك إلى أن هذا إنشاء كلام من الله ردا عليهم وماتقدم وإن كان كلامه إلا أنه حكاية عنهم (قوله العذاب) أي في الآخرة وذكره إشارة إلى أنه متعمد الوقوع فنزل للتوقع منزلة الواقع وقدمه على الضلال وإن كان الضلال حاصلًا لهم بالفعل لأن التسليية بحصول العذاب لهم أتم من الاخبار بكونهم في الضلال (قوله أفلم يروا) الهمزة داخلة على محذوف والفاء عاطفة (٢٧٤) عليه والتقدير أعموا فلم يروا الخ (قوله ما بين أيديهم) المراد به ما ينظره

من غير التفات وقوله وما خلفهم المراد به ما ينظر له بالتفات ، فالمراد جميع الجهات (قوله من السماء والأرض) بيان لما ، والمعنى أفلم يتفكروا في أحوال السماء والأرض فيستدلوا على باهر قدرته تعالى وقد علمنا الله كيفية النظر بقوله : أفلم ينظروا إلى السماء فوقهم كيف بنيناها وزينناها وما لها من فروج الآية (قوله إن نشأ) هذا

(إِذَا مَزَقْتُمْ) قَطَعْتُمْ (كُلَّ تَمْزِيقٍ) بِمَعْنَى تَمْزِيقٍ (إِنْ كُنْتُمْ لَنْ تَخْلُقَ جَدِيدًا . أَفَتَرَى) بفتح الهمزة للاستغناء واستغنى بها عن همزة الوصل (كَلَى اللَّهُ كَذِبًا) فِي ذَلِكَ (أَمْ بِهِ جِنَّةٌ) جنون تخيل به ذلك . قَالَ تَعَالَى (بَلِ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ) الْمُشْتَمَلَةُ عَلَى الْبَعْثِ وَالْعَذَابِ (فِي الْعَذَابِ) فِيهَا (وَالضَّلَالِ الْبَعِيدِ) عَنِ الْحَقِّ فِي الدُّنْيَا (أَفَلَمْ يَرَوْا) يَنْظُرُوا (إِلَى مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ) مَا فَوْقَهُمْ وَمَا تَحْتَهُمْ (مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ) إِنْ نَشَأْ نُخَسِّفْ بِهِمُ الْأَرْضَ أَوْ نَنْسُقُ عَلَيْهِمْ كِسْفًا) بِسُكُونِ السَّيْنِ وَفَتْحِهَا قِطْعَةً (مِنَ السَّمَاءِ) وَفِي قِرَاءَةِ فِي الْأَفْصَالِ الثَّلَاثَةِ بِالْيَاءِ (إِنْ فِي ذَلِكَ) الْمُرْتَبِ (لَايَةً لِّكُلِّ عَبْدٍ مُنِيبٍ) رَاجِعٍ إِلَى رَبِّهِ تَدُلُّ عَلَى قُدْرَةِ اللَّهِ عَلَى الْبَعْثِ وَمَا يَشَاءُ (وَلَقَدْ آتَيْنَا دَاوُدَ مِنَّا مِثْلًا) نُبُوَّةً وَكِتَابًا وَقُلْنَا : (يَا جِبَالُ أَوِّبِي) رَجْعِي (مَعَهُ) بِالتَّسْبِيحِ (وَالطُّيُورُ) بِالنَّصْبِ عَطْفًا عَلَى مَحَلِّ الْجِبَالِ : أَيْ وَدَعَوْنَاهَا تَسْبِيحَ مَعَهُ (وَأَلْنَا لَهُ الْحَدِيدَ) ،

وَصَحَابُ

تحذير للكفار كأنه قيل لم يبق من أسباب وقوع العذاب بكم إلا تعاقب مشيئتنا به

(قوله نخسف بهم الأرض) أي كاخسفناها بقارون (قوله أو نسقط عليهم كسفا) أي كأأسقطناها على أصحاب الأيكة (قوله يسكون السنين وفتحها) أي فهم اقراءتان سبعيتان وكل منهما جمع كسفة فقول المفسر قطعة المناسب قطعاً (قوله في الأفصال الثلاثة) أي نشأ ونخسف ونسقط (قوله إن في ذلك للرئي) أي من السماء والأرض (قوله ولقد آتينا) اللام موثقة لقسم محذوف تقديره وعزتنا وجلالنا (قوله وكتاباً) أي وهو الزبور (قوله وقلنا) قدره إشارة إلى أن قوله يا جبال مقول لقول محذوف معطوف على قوله آتينا فهو زيادة على الفضل (قوله أوبي) بفتح الهمزة وتشديد الواو أمر من التأويب وهو الترجيع وهو قراءة العامة وقرئ شذوذاً أوبي بضم الهمزة وسكون الواو أمر من آب بمعنى رجع أي ارجعي وعودي معه في التسبيح كما سبى داود إذا سبى أجاته الجبال وعطفك عليه الطير من فوقه ، وقيل كان إذا أدركه فتورأسمه الله تسبيح الجبال فينشط له (قوله عطفاً على محل الجبال) أي لأن محله نصب لكونه منادى مفرداً أو مفعولاً معه وقرئ بالرفع عطف على لفظ الجبال تشبيهاً للحركة البنائية بالحركة الإعرابية قال ابن مالك : وإن يكن مصحوب ال مانسقا ففيه وجهان ورفع ينتقى . (قوله وألنا له الحديد) سبب ذلك أن الله تعالى أرسل له ملكاً في صورة رجل فسأله داود عن حال نفسه فقال له ما تقول في داود ؟ فقال نعم هو لولا خصلة فيه ، فقال داود ما هي ؟ قال إنه يأكل ويظم حياله من بيت المال ، فسأل داود عليه السلام ربه أن يسبب له سبباً يستغنى به عن بيت المال

فلان الله له الحديد وعلمه صنعة الدروع فهو أول من اتخذها وكانت قبل ذلك صفائح ، قيل كان يعمل كل يوم درعا ويبيعها بأربعة آلاف درهم وينفق ويتصدق منها فلما قال صلى الله عليه وسلم « كان داود لا يأكل إلا من عمل يده » ( قوله فكان في يده كالعجين ) أى من غير نار ولا آلة ( قوله دروعا كوامل ) أشار بذلك إلى أن سابغات صفة لموصوف محذوف ( قوله وقدر في السرد ) اختلف في معنى الآية ، فقيل اجعله على سبيل الحاجة ولا تنهك فيه بل اشتغل بعبادة ربك ، وقيل قدر المسامير في حلق الدروع لاغلاظا ولادقاقا ، ورد ذلك بأنه لم يكن في حلقها مسامير لعدم الحاجة إليها بسبب إلانة الحديد وحينئذ فالأظهر ما قاله المفسر من أن السرد الدروع والتقدير اجعل كل حلقة مساوية لأختها ضيقة لا ينفذ منها السهم في الغاظ لا تقبل الكسر ولا تثقل حاملها والكل نسبة واحدة ( قوله بحيث تتناسب حلقة ) بفتحين أو بكسر ففتح جمع حلقة بفتح فسكون أو بفتحين ( قوله أى آل داود ) تفسير اللواو في اعمالوا ( قوله صالحا ) أى عملا صالحا ولا تسكوا على عز أبيكم وجاهه ( قوله فأجازيكم عليه ) أى إن خيرا غير وإن شرا فشر ( قوله ولسليمان الريح ) الجار والمجرور متعلق بمحذوف قدره المفسر بقوله سخرنا بدليل التصريح به في قوله تعالى - وسخرنا له الريح تجري بأمره - ( قوله بتقدير تسخير ) أى فالجار والمجرور خبر مقدم والريح مبتدأ مؤخر على حذف مضاف والأصل وتسخير الريح كأن لسليمان لحذف المضاف وأقيم المضاف إليه مقامه ( قوله غدوها شهر ) مبتدأ وخبر ، والمعنى سيرها من ( ٢٧٥ ) الغداة إلى الزوال مسيرة شهر

للسائر المجتهد ومن الزوال للغروب مسيرة شهر ، عن الحسن كان سليمان يغدو من دمشق فيقيل في إصطخر وينتهد مسيرة شهر ثم يروح من إصطخر فيبيت ببابل وينتهد مسيرة شهر للراكب السريع وتقدم أن الريح كانت تحمل البساط بجيوشه لأى جهة توجه إليها فالعاصف تعلق البساط والرخاء تسيره ( قوله

فكان في يده كالعجين ، وقلنا ( أن أعمل ) منه ( سابغات ) دروعا كوامل يجرها لابسا على الأرض ( وقدر في السرد ) أى نسج الدروع ، قيل لصانها سراد : أى اجعله بحيث تتناسب حلقة ( وأعملوا ) أى آل داود معه ( صالحا أى بما تمسكون بصير ) فأجازيكم به ( و ) سخرنا ( لسليمان الريح ) وقراءة الرفع بتقدير تسخير ( غدوها ) سيرها من الغداة بمعنى الصباح إلى الزوال ( شهر ورؤاها ) سيرها من الزوال إلى الغروب ( شهر ) أى مسيرته ( وأسنا ) أذنا ( له عين القطر ) أى النحاس فأجريت ثلاثة أيام بلياليهن كجرى الماء ، وعمل الناس إلى اليوم مما أعطى سليمان ( ومن الجن من يعمل بين يديه بإذن ) بأمر ( ربه ومن يزغ ) يضل ( منهم عن أمرنا ) له بطاعته ( نذقه من عذاب السير ) النار في الآخرة ، وقيل في الدنيا بأن يضربه ملك بسوط منها ضربة تحرقه ( يمسكون له ما يشاء من محاريب ) أبنية عرقتة يصعد إليها بدرج ( وتمثيل ) جمع تمثال ، وهو كل شئ مثله بشئ : أى صور من نحاس وزجاج ورخام

وأسلنا له عين القطر ) أى جعلنا النحاس في معدنه جاريا كالعين النابعة من الأرض وكانت تلك العين باليمن ( قوله فأجريت ثلاثة أيام ) قيل مرة واحدة ، وقيل كان يسيل في كل شهر ثلاثة أيام ( قوله وعمل الناس الخ ) مبتدأ خبره قوله مما أعطى سليمان : أى صنع الناس النحاس وإذابته بالنار من آثار كرامة سليمان لأنه قبل ذلك لم يكن يلين بنار ولا غيرها ( قوله من يعمل بين يديه ) يصح أن يكون مبتدأ خبره الجار والمجرور قبله ويصح أن يكون مفعولا لمحذوف تقديره وسخرنا من الجن من يعمل ومن على كل حال واقعة على فريق ( قوله بطاعته ) أى بطاعة سليمان ( قوله بأن يضربه ملك الخ ) أى فقد وكل الله ملكا بالجن السخرين لسليمان وجعل في يده سوطا من نار ، فمن زاع منهم عن طاعة سليمان ضربه بذلك السوط ضربة أحرقت ( قوله أبنية مرتفعة ) أى مساجد وغيرها ، ومعت بذلك لأن صاحبها يحارب فيها غيره لحايتها ، وقيل المراد بالمحاريب خصوص المساجد والأقرب ما قاله المفسر وليس المراد بها الطاقات التي تقف فيها الأئمة في المساجد إذ هي حادثة في المساجد بعد زمن النبي صلى الله عليه وسلم ، ومعت بالمحاريب تشبيها لها بالأبنية المرتفعة لأنها رفيعة القدر ولذا خصوها بالأئمة ( قوله وتمثيل ) قال بعضهم إنها سور الأنبياء عليهم الصلاة والسلام والعلماء كانت تصور في المساجد ليراها الناس فيزدادوا عبادة واجتهادا يدل على ذلك قوله صلى الله عليه وسلم « إن أولئك كان إذا مات فيهم الرجل الصالح بنوا على قبره مسجدا وصوروا فيه تلك الصور » أى ليذكروا عبادتهم فيجتهدوا في العبادة

(قوله ولم يكن اتخاذ الصور حراما الخ) جواب عما يقال إن اتخاذ الصور حرام فتكيف بليق اتخاذها من سليمان . وأهل أن اتخاذ الصور أولا كان لمقصد حسن فلما ساء للمقصد بسبب اتخاذها آلهة تعبد من دون الله حرم الله اتخاذها على العباد (قوله وهي حوض كبير) يسمى جابية لأن الماء يجي فيه أي يجمع . (قوله آل داود) للراد سليمان وأهل بيته (قوله شكرا) مفعول لأجله أي اعملوا لأجل الشكر لله على ما أعطاكم من تلك النعم العظيمة التي لا تناضى وهذا أعظم المقاصد وهو العمل لأجل شكر الله على نعمه فالواجب على العباد خدمة الله وطاعته لداته وسابق نعمه عليهم حيث أوجدكم من العدم وجعل لهم السمع والبصر والأفئدة والعافية وغير ذلك من أنواع النعم التي لا تحصى (قوله وقليل من عبادي الشكور) أي لكون هذا المقصد عزرا لم يوفق له إلا القليل من الناس ، وغالب الناس عبادتهم وطاعتهم إما لأجل طلب الدنيا أو خوفا من النار وطمعاً في الجنة . [فائدة] من جملة عمل الجن لسليمان يات المقدس . وذلك أن داود ابتداء بنائه في موضع فسطاط موسى التي كان ينزل فيها فرفعه قدر قامة فأوحى الله إليه لم يكن تمامه على يدك بل على يد ابن لك اسمه سليمان ، فلما قضى على داود واستخلف سليمان وأحب إتمامه جمع الجن والشياطين وقسم عليهم الأعمال فأرسل بعضهم في تحصيل الرخام وبعضهم في تحصيل البلور من معادنه وأمر ببناء المدينة بالرخام والصنائع فلما فرغ منها ابتداء في بناء للسمع فوجه الشياطين فرقا منهم من يستخرج الجواهر واليواقيت والدر الصافي من أما كنها ومنهم من يأتيه بالمسك والطيب والعنبر من أما كنهه فأتى من ذلك بشيء كثير ثم أحضر الصناع لنحت تلك الأحجار وإصلاح تلك الجواهر وقب تلك اليواقيت والآتي . فبناه بالرخام الأبيض والأصفر والأخضر وجعل عمده من البلور الصافي وسقفه بأنواع الجواهر وبسط أرضه بالعنبر فلم يكن على وجه الأرض يومئذ بيت أبهى (٢٧٦) ولا تور منه فكان يضيء في الظلمة كالقمر ليلة البدر فلم يزل على هذا

البناء حتى غزاؤه بمختصر  
غرب المدينة وهدمه  
وأخذ من فيه من الذهب  
والفضة وسائر أنواع  
الجواهر وحمله إلى ملكه  
بالعراق حين بطرت  
بنو إسرائيل النعم وقتلوا  
زكريا ويحيى ، وكان  
ابتداء بناء بيت المقدس

ولم يكن اتخاذ الصور حراما في شريعته (وَجِيفَانِ) جمع جفنة (كأَلْجَوَابِ) أي جمع جابية ، وهي حوض كبير يجتمع على الجفنة ألف رجل يأكلون منها (وَقُدُورٍ رَاسِيَاتٍ) ثابتات لها قوائم لا تتحرك عن أما كنها تتخذ من الجبال باليمن يصعد إليها بالسلام ، وقلنا (أَعْمَلُوا) يا (آل دَاوُدَ) بطاعة الله (شُكْرًا) له على ما آتاكم (وَقَلِيلٌ مِنْ عِبَادِيَ الشَّكُورُ) العامل بطاعتي شكرا لنعمتي (فَلَمَّا قَضَيْنَا عَلَيْهِ) على سليمان (الْمَوْتَ) أي مات ، ومكث قائما على عصاه حولا ميتا والجن تعمل تلك الأعمال الشاقة على عادتها لا تشعر بموته ،

حتى

في السنة الرابعة من ملك سليمان وكان عمره سبعا وستين سنة وملك وهو ابن سبع

عشرة وكان ملكه خمسين سنة وقرب بعد فراغه منه اثني عشر ألف نور ومائة وعشرين ألف شاة واتخذ اليوم الذي فرغ فيه من بنائه عيداً وقام على الصخرة رافعا يديه إلى الله تعالى بالدعاء ، وقال اللهم أنت وهبت لي هذا السلطان وقويتني على بناء هذا المسجد اللهم فأوزعني شكرك على ما أنعمت علي وتوفني على ملتك ولا ترغ قلبي بعد إذ هديتني ، اللهم إني أسألك لمن دخل هذا المسجد خمس خصال لا يدخله مذبذبة لا غفرت له وتبت عليه ولا خافت إلا أمنته ولا سقيم إلا شفيتها ولا فقير إلا أغنيته والحامسة ألا تصرف نظرك عمن دخله حتى يخرج منه إلا من أراد إلحادا أو ظلما يارب العالمين . وروى أن سليمان لما بنى بيت المقدس سأل الله تعالى خلا ثلاثا حكما يصادف حكمه فأوتيه وسأل الله تعالى ملكا لا يبنيني لأحد من بعده فأوتيه وسأل الله حين فرغ من بنائه أن لا يأتيه أحد لا ينزهه إلا الصلاة فيه إلا أخرج من خطيئته كيوم ولدته أمه . إذا علمت ذلك فبيت المقدس تم بناؤه وهو حي وهو الصحيح (قوله فلما قضينا عليه الموت الخ) روى أن سليمان كان يتجرد للعبادة في بيت المقدس السنة والستين والشهر والشهرين فيدخل فيه ومعه طعامه وشرابه فلما أعلمه الله بوقت موته قال اللهم أخف على الجن موتى حتى تعلم الإنس أن الجن لا يعلمون الغيب ، وكانت الجن تخبر الإنس أنهم يعلمون من الغيب أشياء وأنهم يعلمون ما في غد ثم لبس كفته وتحنط ودخل الحراب وقام يصلي واتسكا على عصاه على كرسية فمات فكان الجن ينظرون إليه ويحسبون أنه حي ولا ينكرون احتباسه عن الخروج إلى الناس لتكرره منه قبل ذلك فالحكمة في إخفاء موته ظهور أن الجن لا يعلمون الغيب لآلحيم بناء بيت المقدس كما قيل فإن الصحيح أنه تم قبل موته بالزمن الطويل .

(قوله حتى أكلت الأرض عصاه) فلما أكلتها أحباها الجن وشكروا لها فهم يأتونها بالماء والطين في خروق الخشب وقالوا لها لو كنتم تأكلين الطعام والشراب لأينناك بهما (قوله مصدر أرضت الخشب) أى أكلت ، فعنى دابة الأرض دابة الأكل وهذا أحد وجهين . والوجه الآخر أن المراد بالأرض المعرفة ونسبت لها لخروجها منها (قوله بالهمز) أى الساكن أو المفتوح فتكون القراءات ثلاثا سبعيات (قوله الشاق لهم) اللام بمعنى طى ، وفي نسخة له أى لسلیمان (قوله لظنهم حياته) علة لقوله ما لبثوا (قوله وعلم كونه الخ) إما بالبناء للفعول أو مصدر مبتدأ خبره قوله بحساب الخ فتحصل أن الجن أرادوا أن يعرفوا وقت موته فوضعوا الأرض على العصا فأكلت في يوم وليلة مقدارا غسبوا على ذلك فوجدوه قد مات من منذ سنة (قوله لقد كان لسبأ) اللام موثقة لقسم محذوف أى والله لقد كان الخ ولسبأ خبر كان مقدم وآية اسمها مؤخر وفي مسالكهم حال (قوله بالصرف وعدمه) أى وفي هدم الصرف قراءتان فتح الهمزة وسكونها فالقراءات ثلاث (قوله سميت باسم جد لهم) أى وهو سبأ بن يشجب يحجم مضمومة ابن يعرب بن قحطان ، روى أن رجلا قال يارسول الله «وماسبأ أرض أو امرأة قال ليس بأرض ولا امرأة ولكنه رجل ولد عشرًا من العرب فتيا من منهم ستة أى سكنوا الجن وتشاء منهم (٢٧٧) أربعة أى سكنوا الشام فأما

الذين تشاءموا فأنهم وجذام وغسان وعاملة وأما الذين تيامنوا فالأزد والأشعريون وحير وكندة ومذحج وأنمار فقال رجل يارسول الله وما آثار قال الذين منهم ختم وبجيلة. » والمقصود من تلك القصة اتعاظ هذه الأمة الحمدي ليعتبروا ويشكروا نعمة الله عليهم وإلا يحل بهم ما حل بمن قبلهم (قوله في مسالكهم) بالجمع كساجد والإفراد إما بكسر الكاف أو فتحها ففيه ثلاث قراءات سبعيات

حتى أكلت الأرض عصاه فخر ميتا (مَادَ لَهُمْ عَلَى مَوْتِهِ إِلَّا دَابَّةُ الْأَرْضِ) مصدر أرضت الخشب بالبناء للفعول أكلتها الأرض (تَأْكُلُ مِنْ سَائِهِ) بالهمز وتركه بألف : عصاه ، لأنها ينسأ ويترد ويزجر بها (فَلَمَّا خَرَّ) ميتا (تَبَيَّنَتْ الْجِنُّ) انكشف لهم (أَنْ) مخفية : أى أنهم (لَوْ كَانُوا يَمْلِكُونَ الْغَيْبَ) ومنه ما غاب عنهم من موت سليمان (مَالِئُوا فِي الْعَذَابِ الْمُهِينِ) العمل الشاق لهم لظنهم حياته خلاف ظنهم علم الغيب ، وعلم كونه سنة بحساب ما أكلته الأرض من العصا بعد موته يوما وليلة مثلا (لَقَدْ كَانَ لِسَبَإٍ) بالصرف وعدمه قبيلة سميت باسم جد لهم من العرب (فِي مَسَاكِينِهِمْ) بالين (آيَةٌ) دالة على قدرة الله تعالى (جَنَّاتِ) بدل (عَنْ يَمِينٍ وَشِمَالٍ) عن يمين وادبهم وشماله ، وقيل لهم (كُلُوا مِنْ رِزْقِ رَبِّكُمْ وَاشْكُرُوا لَهُ) على ما رزقكم من النعمة في أرض سبأ (بَلَدَةٌ طَيِّبَةٌ) ليس فيها سبأ ولا بعوضة ولا ذبابة ولا برغوث ولا عقرب ولا حية ، ويمر الغريب فيها وفي ثيابه قل فيموت لطيب هوائها (وَ) الله (رَبِّ غَفُورٌ . فَأَعْرَضُوا) عن شكره وكفروا (فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ سَيْلَ الْعَرِمِ) جمع عرمة ،

(قوله بالين) أى وكان بينها وبين صنعاء ثلاثة أيام (قوله دالة على قدرة الله) أى فإذا تأمل العاقل فيها استدلال على باهر قدرته وأنه الخالق لجميع المخلوقات (قوله بدل) أى من آية التي هي اسم كان وصح إبدال المثني من المفرد لأنه في قوة المتعدد وذلك أن الجنين لما كاتما ، مماثلتين وكانت كل واحدة دالة على قدرة الله من غير انضمام غيرها لها صح جعلها آية واحدة نظير قوله تعالى - وجعلنا ابن مريم وأمه آية - (قوله عن يمين وادبهم وشماله) هذا أحد قولين وقيل عن يمين الذاهب وشماله (قوله وقيل لهم) أى على لسان أنبيائهم لأنه بعث لهم ثلاثة عشر نبيا فدعواهم إلى الله وذكروهم بنعمه وهذا الأمر للاذن والاباحة (قوله واشكروا له) أى اصرفوا نعمه في مصارفها (قوله أرض سبأ الخ) أشار بذلك إلى أن قوله بلدة طيبة خبر لمحذوف فهو كلام مستأنف (قوله ليس بها سبأ) جمع سبعة وهي الأرض ذات الملح (قوله ولا بعوضة) البعوض البق وقوله ولا برغوث بضم الباء (قوله فيموت) أى القمل ومثله باقي الموصوف (قوله ورب غفور) أى يسترد ذنوبكم (قوله فأعرضوا عن شكره) أى عن أمره واتباع رسله ، لما روى أنه أرسل لهم ثلاثة عشر نبيا فدعواهم إلى الله وذكرهم بنعمه وأنذروهم عقابه فكذبوهم وقالوا ما نعرف الله علينا نعمة فقولوا له فليجلس عنك هذه النعم إن استطاع وكان لهم رئيس يلقب بالحار كان له ولد فأت فرفع رأسه إلى السماء فبرق وكفر فلا يمر بأرضه أحد إلا دعاه للكفر فان أجابه وإلا قتله .



(قوله وهو ما يسك الماء من بناء وغيره) أى فكان واديتهم أرضا متسعة بين جبال شائعة فبنت بلفيس سدا حول ذلك الوادى بالصخر والقار وجعلت له أبوابا ثلاثة بعضها فوق بعض ، وصار ماء السيول يتساقط من الجبال خاف السد من كل جهة فكانوا يسقون من الأعلى ثم من الأوسط ثم من الأدنى على حسب علو الماء وهبوطه ، فالعزم هو هذا السد ، وقيل العزم اسم للفأر الذى نقب السد لما ورد أنهم كانوا يزعمون أنهم يجدون فى كهاتهم أنه يخرب سدهم فأرة ، فلم يتركوا فرجة بين صخرتين إلا ربطوا إلى جانبها هرة ، فلما جاء ما أراده الله بهم أقبلت فأرة حمراء إلى بعض تلك الهرر فتاورتها حتى استأخرت عن البحر ، ثم وثبت فدخلت فى الفرجة التى عندها ونقبت السد حتى أوهنته للسيل وهم لا يدرون ، فلما جاء السيل دخل تلك الفرجة حتى بلغ السد وفاض الماء على أموالهم فأغرقها ودفن بيوتهم (قوله جنتين) تسميتهما بذلك تهكم بهم لمشاكله الأول (قوله مفرد على الأصل) أى لأن أصلها ذوية تحركت الباء وافتتح ما قبلها قلبت ألفا فصار ذوات ثم حذفت الواو تخفيفا فى ثنيتها وجهان اعتبار الأصل واعتبار العارض (٢٧٨) فالأول ذواتان والثانى ذاتان (قوله مرة بشع) قيل هو شجر الأراك ،

وقيل كل شجر له شوك (قوله بإضافة أكل) أى بضم الكاف لا غير وقوله وتركها أى بضم الكاف وسكونها فالقراءات ثلاث سبعيات (قوله ويعطف عليه) أى على أكل (قوله من صدر قليل) الصحيح أن السدر وهو النبق نوعان : نوع يؤكل ثمرة ويتفع بورقه ، ونوع له ثمرة غرض لا يؤكل أصلا ولا يتفع بورقه وهو المسمى بالضال ، وهو المراد هنا (قوله ذلك) مفعول ثان لجزيئا مقدم عليه (قوله بكفرهم) أشار بذلك إلى أن ماصدرية (قوله بالياء

وهو ما يسك الماء من بناء وغيره إلى وقت حاجته، أى سيل واديتهم المسوك بما ذكر فأغرق جنتهم وأموالهم) (وَبَدَّلْنَاهُمْ بِجَنَّتَيْهِمْ جَنَّتَيْنِ ذَوَاتِى) ثنية ذوات مفرد على الأصل (أَكُلِ حَظِّ) مَرَّةً بِإِضَافَةِ أَكُلَ بِمَعْنَى مَا كُولَ ، وتركها ويعطف عليه (وَأَنْلِ وَشْيَهُ مِنْ سِدْرٍ قَلِيلٍ . ذَلِكَ) التبديل (جَزَيْنَاهُمْ بِمَا كَفَرُوا) بكفرهم (وَهَلْ يُجَازَى إِلَّا الْكَفُورُ) بالياء والنون مع كسر الزاى ونصب الكفور، أى ما يناقش إلا هو (وَجَعَلْنَا بَيْنَهُمْ) بين سبأ وهم باليمن (وَبَيْنَ الْقُرَى الَّتِي بَارَكْنَا فِيهَا) بالماء والشجر ، وهى قرى الشام التى يسرون إليها للتجارة (قُرَى ظَاهِرَةً) متواصلة من اليمن إلى الشام (وَقَدَرْنَا فِيهَا السَّيْرَ) بحيث يقولون فى واحدة ويبيتون فى أخرى إلى انتهاء سفرهم ولا يحتاجون فيه إلى حمل زاد وماء : أى وقلنا (سِيرُوا فِيهَا لِيَأْكِى وَأَيَّامًا آمِنِينَ) لا تخافون فى ليل ولا فى نهار (فَقَالُوا رَبَّنَا بَعْدَ وَفَى قِرَاءَةِ بَعْدَ (بَيْنَ أَسْفَارِنَا) إلى الشام اجعلها مفاوز ليتطاولوا على الفقراء بركوب الرواحل وحمل الزاد والماء فبطروا النعمة (وَوَلَّوْا أَنْفُسَهُمْ) بالكفر (فَجَعَلْنَاهُمْ أَحَادِيثَ) لمن بعدهم فى ذلك (وَمَزَقْنَاهُمْ كُلُّ مُمْزَقٍ) فرقناهم فى البلاد كل التفريق (إِنَّ فِي ذَلِكَ) المذكور (لَايَاتٍ) عِبْرًا (لِكُلِّ صَبَّارٍ) عن المعاصى (شَكُورٍ) على النعم (وَلَقَدْ صَدَقَ) ،

والنون) أى فهما قراءتان سبعيتان (قوله أى ما يناقش إلا هو) أشار بذلك إلى أن الحصر منصب بالتخفيف

على المناقشة والتدقيق فى الحساب والمواخذة بكل الذنوب والإفطارق المجازاة تكون للؤمن والكافر لكن المؤمن يعامل بالفضل والكافر يعامل بالعدل (قوله وجعلنا بينهم) عطف على ما تقدم عطف قصة على قصة (قوله قرى ظاهرة) قيل كانت قراهم أربعة آلاف وسبعمائة قرية متصلة من سبأ إلى الشام (قوله وقدرنا فيها السير) أى جعلنا السير بين قراهم وبين القرى المباركة سيرا مقدرا من منزل إلى منزل ومن قرية إلى قرية (قوله ولا يحتاجون فيه إلى حمل زاد وماء) أى فكانوا يسرون غير جاعين ولا ظامئين ولا خائفين مسيرة أربعة أشهر فى أماكن لا يجرى فيها ماء ولو لقي الرجل قاتل أبيه لايحركه (قوله فقالوا ربنا باعد بين أسفارنا) أى لما بطروا وطغوا وكروهوا الراحة تمنوا طول السفر والتعب فى المعاش نظير قول بنى إسرائيل - ادع لنا ربك يخرج لنا مما تنبت الأرض - الآية، وكتفى أهل مكة العذاب بقولهم - اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء - الآية (قوله مفاوز) جمع مفازة وهو الموضع المهلك مأخوذ من فوز بالتشديد إذ مات وقيل من فاز إذا نجح وسلم سعى بذلك تفاؤلا بالسلامة (قوله أحاديث) أى يتحدث بأخبارهم (قوله فرقناهم فى البلاد) أى لصيق عيشهم وخراب أماكنهم وهى

سنة باقية في كل من بطر النعمة وظلم ، فقد أقادنا الله في تلك الآيات أنه أصابهم بنعمتين ، ابتلاهم بنقمتين ( قوله بالتخفيف والتشديد ) أى فهما قراءتان سبعيتان ( قوله ظنه ) أى وسبب ظنه إما رؤيته انهما كهم في الشهوات أو قول اللائكة آتجعل فيها من يفسد فيها أو وسوسته لآدم في الجنة فأخرج منها فظن ضعف أولاده بالنسبة له وإن كان لم تؤثر وسوسته لآدم ( قوله فصدق بالتخفيف في ظنه ) أشار بذلك إلى أن قوله ظنه على قراءة التخفيف منصوب على نزع الخافض ، والمعنى صار فيما ظنه أولا من إغوائهم على يقين ، وقوله أو صدق بالتشديد الخ أى فظنه مفعول لصدق ، والمعنى حقق ظنه ووجده صادقا ( قوله بمعنى لكن ) أشار بذلك إلى أن الاستثناء منقطع وحمله على ذلك تفسيره الضمير بالكفار ويصح أن يكون متصلا لأن بعض المؤمنين يذنب ويتبع إبليس في بعض المعاصي ويكون قوله لإفريقا من المؤمنين المراد بهم من لم يبعه أصلا والأقرب الأول لأن المعصومين استقنأهم من حين طرده بقوله لأغوينهم أجمعين إلا عبادك منهم المحاصنين ( قوله تسليط منا ) أى فالشيطان سبب في الإغواء لخالق الإغواء ، فمن أراد الله حفظه منع الشيطان عنه ، ومن أراد الله إغواءه سلب الله عليه الشيطان والكل فعل الله تعالى ( قوله علم ظهور ) أى فالمعنى ليظهر متعلق علمنا فاللام للعاقبة للتعليل ، ومعنى الآية ما كان له عليهم لإيجاد إضلال بل خالق الهدى والضلال هو نحن وإنما سبقت حكمتنا بتسليطه ليميز بين عبادنا من خلقنا فيه الكفر ومن خلقنا فيه الإيمان فاتباعه وعدمه علامة على ما تعلق به علمه تعالى فتدبر ( قوله رقيب ) أى فهو تعالى ( ٢٧٩ ) قادر على منع إبليس منهم عالم

بما سيق ( قوله قل ادعوا ) بكسر اللام على أصل التلخيص وبالضم إتباعا قراءتان سبعيتان ( قوله أى زعمتموه آلهة ) أى فالمفعولان محذوفان الأول لطوله بصلته والثاني لقيام صفته أعنى قوله من دون الله مقامه ( قوله لينفعوكم ) متعلق بادعوا أى ادعوهم ليكشفوا عنكم الضر الذي نزل بكم في سنى الجوع وجلبوا لكم سعة

بالتخفيف والتشديد ( عَلَيْهِمْ ) أى الكفار منهم سبأ ( إِبْلِيسُ ظَنَّهُ ) أنهم بإغوائه يتبعونه ( فَاتَّبَعُوهُ ) فصدق بالتخفيف في ظنه ، أو صدق بالتشديد ظنه ، أى وجده صادقا ( إِلَّا ) بمعنى لكن ( فَرِيقًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ) لبيان أى وهم المؤمنون لم يتبعوه ( وَمَا كَانَ لَهُ عَلَيْهِمْ مِنْ سُلْطَانٍ ) تسليط منا ( إِلَّا لِنَعْلَمَ ) علم ظهور ( مَنْ يُؤْمِنُ بِالْآخِرَةِ يَمُنْ هُوَ مِنْهَا فِي شَكٍّ ) فنجازى كلا منهما ( وَرَبُّكَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ حَفِيزٌ ) رقيب ( قُلْ ) يا محمد لكفار مكة ( أَدْعُوا الَّذِينَ زَعَمْتُمْ ) أى زعمتموه آلهة ( مِنْ دُونِ اللَّهِ ) أى غيره لينفعوكم بزعمكم ، قال تعالى فيهم ( لَا يَمْلِكُونَ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ ) وزن ( ذَرَّةٍ ) من خير أو شر ( فِي السَّمَوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ وَمَا لَهُمْ فِيهِمْ مِنْ شَرِكٍ ) شركة ( وَمَا لَهُ ) تعالى ( مِنْهُمْ ) من الآلهة ( مِنْ ظَهْرٍ ) معين ( وَلَا تَنْفَعُ الشَّفَاعَةُ هُنَا ) تعالى ردا لقولهم إن آلهتهم تشفع عنده ( إِلَّا لِمَنْ أُذِنَ ) بفتح الهمزة وضما ( لَهُ ) فيها ( حَتَّى إِذَا فُزِعَ )

العيش ( قوله مثقال ذرة ) أى لا يملكون أصرا من الأمور في العالم وذكر السموات والأرض للتعميم عرفا ( قوله معين ) أى على خلق شيء بل الله تعالى المنفرد بالإيجاد والاحدام ( قوله ولا تنفع الشفاعة عنده ) أى أن الشفاعة لا تكون من هؤلاء العبودين من دون الله من اللائكة والأنبياء والأصنام إلا أن يأذن الله لللائكة والأنبياء في الشفاعة لغير الكفار ، وأما الكفار فلا شفاعة فيهم لقوله تعالى - احشروا الذين ظلموا وأزواجهم وما كانوا يعبدون من دون الله فاهدوهم إلى صراط الجحيم - ( قوله ردا لقولهم الخ ) أى حيث قالوا - مانعبدكم إلا ليقر بونا إلى الله زلفى - وإيضاحه أن الشفاعة لا تكون ولا تحصل إلا بالأذن والرضا وهم قد ارتكبوا ما يقتضى النضب وهو الكفر فكيف يطلبون الشفاعة بالكفر المقتضى للغضب وعدم الأذن في الشفاعة إن هذا لزعم باطل ( قوله إلا لمن أذن له ) يصح وقوع من على الشافعين ، والمعنى إلا لشافع أذن له في الشفاعة ، ويصح وقوعها على المشفوع لهم ، والمعنى لا تنفع الشفاعة إلا لمشفوع إذن أن يشفع له فاللام على كل حال متعلقة بأذن والضم ميرعائد على الموصول وفيه الوجهان ( قوله بفتح الهمزة ) أى والضمير عائد على الله تعالى لذكره أولا وقوله وضما أى بالبناء للمفعول والأذن هو الله تعالى والقراءتان سبعيتان ( قوله حتى إذا فزع ) غاية في عذوف تقديره يتربصون ويتوقفون مدة من الزمان فزعين حتى إذا فزع إلى آخره ، والتضعيف للسلب كالهزمة كما أشار له بقوله كشف عنها الفزع ، والمعنى حتى إذا أزيل الفزع عن قلوب الشافعين والمخفوع لهم بكلمة يتكلم بها رب العزة في الأذن بالشفاعة سأل بعضهم بعضا .

(قوله بالبناء للفاعل) أى والفاعل ضمير يعود على الله وقوله والمفعول : نهي والجار والمجرور نائب الفاعل والقراءتان سبعينان (قوله استبشاراً) أى لزوال الكرب والحزن عن القلوب . واختلف هل هذا الأمر فى الآخرة أو الدنيا ، فقيل فى الآخرة ويؤيده ما فى سورة النبأ - يوم يقوم الروح والملائكة صفا لا يتكلمون إلا من أذن له الرحمن وقال صواباً - وعلى هذا فيكون فى الكلام حذف والتقدير لا تنفع الشفاعة عنده يوم القيامة إلا لمن أذن له ففرع ماورد على القلوب من المهابة حتى إذا ذهب الفرع عن قلوبهم سأل بعضهم بعضاً ، وقيل فى الدنيا ويؤيده ما ورد عن النبي صلى الله عليه وسلم : إن الله تعالى إذا أراد أن يوحى بأمر وتكلم بالوحى أخذت السموات والأرض منه رجفة أورد عدة شديدة خوفاً من الله تعالى فإذا سمع أهل السموات ذلك صعقوا وخروا لله سجداً فيكون أول من يرفع رأسه جبريل فيكلمه الله تعالى ويقول له من وحيه ماأراد ، ثم يعرج جبريل بالملائكة كلها مر بسماء سألهم ملائكتها ماذا قال ربنا يا جبريل ؟ فيقول جبريل قال الحق وهو العلى الكبير قال فيقول كلهم كما قال جبريل ، فيفتيى جبريل بالوحى حيث أمر الله تعالى . وعن ابن عباس قال : كان لكل قبيلة من الجن مقعد من السماء يستمعون منه الوحى وكان إذا نزل الوحى مع له صوت كاصرار السلسلة على الصفوان فلا ينزل على أهل مماء إلا صعقوا فإذا فرغ عن قلوبهم قالوا ماذا قال ربكم ؟ قالوا الحق وهو العلى الكبير ، ثم يقول يكون فى هذا العام كذا ويكون كذا ، فتسمعه الجن فيخبرون الكهنة والكهنة تخبر للناس فيجدونه (٢٨٠) كذلك ، فلما بعث الله سيدنا محمداً صلى الله عليه وسلم دحروا ومنعوا بالشهب

فقال العرب حين لم يخبرهم الجن بذلك هلك من فى السماء ، فجعل صاحب الابل ينحر كل يوم بعيراً وصاحب البقر ينحر كل بقرة وصاحب الغنم يذبح كل يوم شاة حتى أسرعوا فى أموالهم ، فقالت ثقيف وكانت أعقل العرب : أيها الناس أستمعوا على أموالكم فإنه لم يمض من فى السماء أما ترون

بالبناء للفاعل والمفعول (عَنْ قُلُوبِهِمْ) كشف عنها الفرع بالإذن فيها (قَالُوا) قال بعضهم لبعض استبشاراً (مَاذَا قَالَ رَبُّكُمْ) فيها (قَالُوا) القول (الْحَقُّ) أى قد أذن فيها (وَهُوَ الْعَلِيُّ) فوق خلقه بالقهر (الْكَبِيرُ) العظيم (قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَوَاتِ الْمَطَرِ (وَالْأَرْضِ) النبات (قُلِ اللَّهُ) إن لم يقوله لأجواب غيره (وَإِنَّا أَوْ إِيَّاكُمْ) أى أحد الفريقين (لَعَلَى هُدًى أَوْ فِي ضَلَالٍ مُّبِينٍ) بين ، فى الإبهام تلتف بهم داع إلى الإيمان إذا وقوله (قُلْ لَا تَسْأَلُونَ عَمَّا أُجْرَمْنَا) أذنبنا (وَلَا نَسْأَلُ عَمَّا تَعْمَلُونَ) لأننا بريئون منكم (قُلْ يَجْمَعُ بَيْنَنَا رَبَّنَا) يوم القيامة (ثُمَّ يَفْتَحُ) يحكم (بَيْنَنَا بِالْحَقِّ) فيدخل الحقين الجنة والمبطلين النار (وَهُوَ الْفَتَّاحُ) الحاكم (الْعَلِيمُ) بما يحكم به (قُلْ أَرُونِي) أعلموني (الَّذِينَ أَخْلَقْتُمْ بِهِ شُرَكَاءَ) فى العبادة (كَلَّا) ردع لهم عن اعتقاد شرك له ،

معالمكم من النجوم كاهى والشمس والقمر والليل والنهار ، فقال إبليس لقد حدث فى الأرض اليوم حدث فانوى (بل من كل تربة أرض فأتوه بها ، فلما شئت تربة مكة قال من ههنا جاء الحدث ، فأنصتوا فإذا رسول الله صلى الله عليه وسلم قد بعث ، فتحصل أن الفرع على القول بأنه فى الآخرة يكون من جميع الحق وعلى القول بأنه فى الدنيا يكون من الملائكة خاصة والآية محتملة للأمرين والعموم أولى لأن الكفار زعموا أن آلهتهم تنفعهم فى الدنيا والآخرة فرد الله عليهم بهذه الآية الشاملة للأمرين فتدبر (قوله القول الحق) أشار بذلك إلى أن الحق صفة لمصدر محذوف مقول القول (قوله وهو العلى الكبير) هذا من تمام كلام الشفاء اعترافاً بعظمة الله وكبريائه (قوله قل من يرزقكم الخ) هذا السؤال تبيكت للعبركين وإشارة إلى أن آلهتهم لا تمك لهم ضراً ولا نفعاً وهذه الآية بمعنى قوله تعالى - قل من يرزقكم من السماء والأرض ، إلى قوله - فيقولون الله - (قوله لعلى هدى أوفى ضلال مبين) غاير بين الحرفين إشارة إلى أن المؤمنين مستعملون على الهدى كراكب الجواد يسير به حيث شاء والكفار مهبرسون فى الضلال كالمنغمس فى الظلمات الذى لا يبصر شيئاً (قوله فى الإبهام) خبر مقدم وتلطف مبتدأ مؤخر وهما صفة لتلطف (قوله قل لا تسألون عما أجرمنا الخ) فيه تلطف بهم وتواضع حيث أسند الاجرام لأنفسهم والعمل للخطاين (قوله يوم القيامة) أى فى الوقت (قوله أعلموني) أشار بذلك إلى أن أرى علمية فتتعدى إلى ثلاثة مفاهيم أولها بقاء للتكلم ولأنها الموصول وثالثها شركاء ويصح أن تكون بصرية فتتعدى إلى مفعولين الأول بقاء للتكلم والثانى الموصول وشركاء خالى من عائد الموصول ، والقصد من ذلك تبيكتهم وإظهار خطيئهم بعد إقامة الحجة عليهم

(قوله بل هو) الضمير إما عائذ على الله أو ضمير الشأن وما بعده مبتدأ وخبر والجملة خبره (قوله إلا كافة) الحصر إضافي مجزؤه  
لرد على المشركين الذين يعتقدون أن رسالته غير عامة لجميع بني آدم (قوله حال من الناس) تبع فيه ابن عطية واعترضه  
الزحشرى بأن تقدم الحال على صاحبها المجرور خطأ بمنزلة تقدم المجرور على الجار ورد بأن الصحيح جواز تقديم الحال على صاحبها  
المجرور وما يتعلق به وإذا جاز تقديمها على صاحبها وعاملها فتقدمها على صاحبها وحده أجاز لتقدم عاملها وهو أرسلنا وهذا  
أحد أوجه في الآية ويصح جعل كافة حالاً من الكاف في أرسلناك والتاء للبالغة كهي في علامة ورواية ، والغنى إلا جامعاً للناس  
في التبليغ لا يخرج عن تباينك أحد فكافة اسم فاعل من كف بمعنى جمع أو مصدر كالعاقبة والعافية إما مبالغة أو على حذف  
مضاف أي ذاك كافة للناس أو صفة لمصدر محذوف تقديره إلا إرساله كافة أي محيطة بهم وشاملة لهم فلا يخرج منها أحد والأوجه  
الثلاثة على أنه حال ضمن الكاف وهي متقاربة فتحصل أن هذه الآية دلت على أنه مرسل لجميع الناس بشيراً ونذيراً وأما إرساله  
لغيرهم فما أخذ من آيات أخر منها - وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين - لكن إرساله للناس والجن إرسال تكليف ولللائكة قيل  
إرسال تكليف وقيل تشريف وللحيوانات غير العاقلة والجمادات إرسال تشريف (قوله لا يعلمون ذلك) أي ما ذكر من عموم  
رسالته وكونه بشيراً ونذيراً (قوله ويقولون) أي على سبيل (٢٨١) الاستهزاء والسخرية (قوله إن كنتم)

الخطاب للنبي والمؤمنين  
(قوله لا تستأخرون عنه)  
أي إن أردتم التأخير  
وقوله ولا تستقدمون أي  
إن أردتم التقدم  
والاستعجال كما هو مطلوبكم  
إن قلت إن الجواب ليس  
مطابقاً للسؤال لأن السؤال  
عن طاب تعيين الوقت  
والجواب يقتضي أنهم  
منكرون للوقت من  
أصله وأجيب بأن الجواب  
مطابق بالنظر لحالهم  
لا أسألهم لأن سؤالهم  
وإن كان على صورة

(بَلْ هُوَ اللَّهُ الْعَزِيزُ) الغالب على أمره (الْحَكِيمُ) في تديره خلقه فلا يكون له شريك  
في ملكه (وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً) حال من الناس قدم للاهتمام (لِلنَّاسِ بَشِيرًا) مبشراً للمؤمنين  
بالجنة (وَنَذِيرًا) منذراً للكافرين بالعذاب (وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ) أي كفار مكة  
(لَا يَعْلَمُونَ) ذلك (وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ) بالعذاب (إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ) فيه (قُلْ  
لَكُمْ مِيعَادُ يَوْمٍ لَا تَسْتَأْخِرُونَ عَنْهُ سَاعَةً وَلَا تَسْتَعِدُّونَ) عليه وهو يوم القيامة (وَقَالَ  
الَّذِينَ كَفَرُوا) من أهل مكة (لَنْ نُؤْمِنَ بِهَذَا الْقُرْآنِ وَلَا بِالَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ) أي تقدمه  
كالنوراة والإنجيل الدالين على البعث لإنكارهم له ، قال تعالى فيهم (وَلَوْ تَرَى) يا محمد  
(إِذِ الظَّالِمُونَ) الكافرون (مَوْقُوفُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ يَرْجِعُ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ الْقَوْلَ يَقُولُ  
الَّذِينَ اسْتَضَعُوا) الاتباع (لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا) الرؤساء (لَوْلَا أَنْتُمْ) صدقتمونا عن  
الإيمان (لَكُنَّا مُؤْمِنِينَ) بالنبي (قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا لِلَّذِينَ اسْتَضَعُوا) نحن  
صَدَدْنَاكُمْ عَنِ الْهُدَى بَعْدَ إِذْ جَاءَكُمْ) لا (بَلْ كُنْتُمْ مُجْرِمِينَ) في أنفسكم

الاستفهام عن الوقت إلا أن مرادهم الإنكار والتعنت . والجواب المطابق أن يكون بالتهديد على تعنتهم (قوله وقال  
الذين كفروا لنؤمن الخ) سبب ذلك أن أهل الكتاب قالوا لهم : إن صفة محمد في كتبنا ، فلما سألوهم ووافق  
ما قال أهل الكتاب قال المشركون : لن نؤمن بهذا القرآن ولا بالذي بين يديه (قوله الدالين على البعث) أي وعلى  
صفة محمد صلى الله عليه وسلم فانهم يكفرون بها أيضاً (قوله قال تعالى فيهم) أي في بيان أحوالهم في الآخرة (قوله  
ولو ترى) مفعول ترى وجواب لو محذوفان والتقدير ، ولو ترى حال الظالمين وقت رقوفهم عند ربهم حال كونهم يرجع  
بعضهم إلى بعض القول لرأيت أمراً فظيماً (قوله إذ الظالمون) إذ ظفرت لترى بمعنى وقت (قوله موقوفون) أي محبوسون  
في الموقف للحساب (قوله عند ربهم) العندية للكانة والعظمة لاللسكان (قوله يرجع بعضهم) حال من ضمير موقوفون  
والقول منصوب يرجع (قوله يقول الذين استضعفوا) تفسير لقوله يرجع ، فالجملة لا محل لها من الإعراب (قوله لولا  
أنتم) ما بعد لولا مبتدأ خبره محذوف قدره المفسر ، بقوله صدقتمونا الخ ، وقوله لكنا مؤمنين جواب لولا (قوله قال  
الذين استكبروا) أي جواباً للضعفين (قوله نحن صدقناكم) أي منعناكم (قوله لا) أشار بذلك إلى أن الاستفهام إنكاري

(قوله وقال الذين استغفروا) ترك العطف به سبق لأنه مر أولاً كلامهم فأتى بالجواب مستأنفاً من غير عطف ثم أتى بكلام آخر المستغفرين معطوفاً على كلامهم الأول (قوله بل مكر الليل والنهار) رد وإبطال لكلام المستكبرين ومكر فاعل بفعل حذف أى صدنا مكركم بنا فى الليل والنهار حذف المضاف إليه وأقيم الظرف مقامه على الاتساع والاستناد مجازى (قوله إذ تأمرونا) ظرف للمكر أى مكركم وقت أمركم لنا الخ (قوله وأمسروا الندامة) جملة حالية أو مستأنفة (قوله أى أخفاها كل عن رفيقه) أى فكل أخفى الندم على فعله فى الدنيا من الكفر والمعاصى مخافة أن يعبه الآخر (قوله وجعلنا الأغلال فى أعناق الذين كفروا) أى زيادة على تعذيبهم بالنار (قوله وما أرسلنا الخ) هذا تسلية له صلى الله عليه وسلم (قوله إلا قال مترفوها) حال من قرية وإن كانت نكرة لوقوعها فى سياق النفي فتم فقد وجد السوغ (قوله بما أرسلتم به) متعلق بكافرون قدم للاهتمام ورعاية القرائن (قوله وقالوا نحن أكثر أموالاً وأولاداً) أى فلولم يكن راضياً بما نحن عليه لما أعطانا الأموال والأولاد فى الدنيا وإلا كان كذلك فلا يعذبنا فى الآخرة (٢٨٢) (قوله وما نحن بمعدين) أى لأنه لما أكرمنا فى الدنيا فلا يهيننا

فى الآخرة على فرض وجودها (قوله قل إن ربي يسط الرزق الخ) أى يسط الرزق وضيقه فى الدنيا ليس دليلاً على رضا الله فقد يسط الرزق للكافر ويضيقه على المؤمن الخالص وقد يكون بالعكس وإعماهو تابع للقسمه الأزلية . قال تعالى : نحن قسمنا بينهم معيشتهم فى الحياة الدنيا ورفصنا بعضهم فوق بعض درجات (قوله لا يعلمون ذلك) أى فيضنون أن بسط الرزق وتضييقه تابع لرضا الله وغضبه (قوله وما أموالكم الخ) كلام مستأنف

(وَقَالَ الَّذِينَ اسْتَغْفَرُوا لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا ، بَلْ مَكْرُ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ) أى مكر فيهما منكم بنا (إِذْ تَأْمُرُونَنَا أَنْ نَكْفُرَ بِاللَّهِ وَنَجْمَلَ لَهُ أَنْدَادًا) شركاء (وَأْمُرُوا) أى الفريقان (لِلنَّدَامَةِ) على ترك الإيمان به (لَمَّا رَأَوْا الْعَذَابَ) أى أخفاها كل عن رفيقه مخافة التمييز (وَجَعَلْنَا الْأَغْلَالَ فِي أَعْنَاقِ الَّذِينَ كَفَرُوا) فى النحر (هَلْ) ما (يُجْزَوْنَ إِلَّا) جزاء (مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ) فى الدنيا (وَمَا أَرْسَلْنَا فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا) رؤساؤها (وَمَا نَحْنُ بِمُعَذِّبِينَ) قل إن ربى ييسط الرزق يوسمه (لَمَنْ يَشَاءُ) امتحاناً (وَيَقْدِرُ) يضيقة لمن يشاء ابتلاء . (وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ) أى كفار مكة (لَا يَعْلَمُونَ) ذلك (وَمَا أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ بِآتِي تَرْبُوكُمْ هَذَا زُلْفَى) قربى أى قريباً (إِلَّا) لكن (مَنْ آمَنَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَأُولَئِكَ لَهُمْ جِزَاءُ الضَّعْفِ بِمَا عَمِلُوا) أى جزاء العمل الحسنه مثلاً بعشر فأكثر (وَهُمْ فِي النُّرُقَاتِ) من الجنة (آمِنُونَ) من الموت وغيره ، وفى قراءة النفرة بمعنى الجمع (وَالَّذِينَ يَسْمَعُونَ فِي آيَاتِنَا) القرآن بالإبطال (مُعْجِزِينَ) لنا مقدرين عجزنا وأنهم يفوتونا (أُولَئِكَ فِي الْعَذَابِ مُحْضَرُونَ) . قل إن ربى ييسط الرزق يوسمه (لَمَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ) امتحاناً (وَيَقْدِرُ) يضيقة (لَهُ) بعد البسط أول من يشاء ،

ابتلاء

سبق لتقرير ما سبق وتحقيقه (قوله بالآتي تتربكم) صفة للأموال والأولاد لأن جمع

التكسير للعاقل وغير العاقل يعامل معاملة المؤنثة الواحدة ويصح أن تكون التى صفة لموصوف محذوف تقديره بالأحوال التى (قوله قربى) أشار بذلك إلى أن زلفى مصدر من معنى الفعل (قوله لكن من آمن) أشار بذلك أن الاستثناء منقطع وحمله على ذلك جعل الخطاب للكفار ويصح أن يكون متصلاً والخطاب الأول عام كأنه قيل وما الأموال والأولاد تقرب أحداً إلا المؤمن الصالح الذى أتفق أمواله فى سبيل الله وعلم أولاده الجبرور باهم على الصلاح فأولئك الخ (قوله فأولئك) مبتدأ ولهم خبر متعمم وجزاء مبتدأ مؤخر والجملة خبر أولئك وهو استئناف لبيان جزاء أهمالم (قوله جزاء الضعف) من إضافة للموصوف لصفته أى الجراء للضاهف (قوله مثلاً) أى أو الحسنه بسبعين أو بسبعمئة أو أكثر (قوله وغيره) أى من سائر المكاه فلا يعنى تحبابهم ولا نبلى ثيابهم (قوله وفى قراءة) أى وهى سبعية أيضاً (قوله مقدرين مجزنا) أى معتقدين أننا عاجزون فلا تقدر عليهم (قوله نه إن ربى ييسط الرزق لمن يشاء الخ) اختلف فى هذه الآية قيل مكهدة مع التى قبلها لتأكيده ، وقيل مقاربة

لها فالأولى محمولة على أشخاص متعددين وهذه محمولة على شخص واحد باعتبار وتبين فوقت البسط غير وقت القبض وهو الاستعمال الأول في التفسير أو الأولى محمولة على الكفار ، وهذه في حق المؤمنين وكل صحيح (قوله ابتلاء) علة لقوله ويقدر له أى يختبر هل يصبر أولا (قوله وما أنفقتم من شئ) أى على أنفسكم وعبالكم أو تصدقتم به (قوله فهو يخلفه) أى بالمال أو بالقناعة التى هي كنز لا ينفد أو بالثواب فى الآخرة وفى الحديث «ما من يوم يصبح العباد فيه إلا وملكان ينزلان فيقول أحدهما اللهم أعط منفقا خلفا ويقول الآخر اللهم أعط ممسكا تلفا» ويؤيد هذا الحديث قوله تعالى : فأما من أعطى واتقى وآتى بهذه الآية عقب التى قبلها إشارة إلى أن الاتفاق لا يضيق الرزق بل ربما كان سببا فى توسعته فالحيلة فى توسعة الرزق الاتفاق فى وجوه الخير والثقة بالله والتوكل عليه (قوله وهو خير الرازقين) أى أحسنهم وأجلهم لكونه خالق السبب والمسبب (قوله يقال كل إنسان الخ) أى لغة ودفع بذلك ما قيل إن الرازق فى الحقيقة واحد وهو الله . فأجاب بأن الجمع باعتبار الصورة فأنه خالق الرزق والعبيد متسببون فيه . إن قلت أى مشاركة بين المفضل والمفضل عليه . أجيب بأن الرازق يطلق على الموصل للرزق والخالق له والرب يوصف بالأمرين والعبد يوصف بالايصال فقط فغيرية الله من حيث إنه خالق وموصل فعلم أن العبد يقال له رازق بهذا ، لا يقال له رزاق لأنه من الأسماء المختصة به تعالى (قوله يرزق) ٢٨٣ عائلته) أى عياله وعبال الرجل

من يهولهم واحده عيل  
كجسد (قوله وإبدال  
الأولى ياء) هذا سبق قلم  
من التفسير إذ لم يقرأ بهذه  
أحد من القراء وأما  
تحقيقهما وإسقاط الأولى  
فقرأتان سبعيتان وبقي  
ثلاث قراءات سبعيات  
تحقيق الأولى وتسهيل  
الثانية وعكسه وإبدال  
الثانية ياء ما كنة ممدودة  
مع تحقيق الأولى فتكون  
الجملة خمسا (قوله كانوا  
يعبدون) خطاب للملائكة  
وتقرىع للكفار وذلك

ابتلاء (وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ شَيْءٍ) فى الخير (فَهُوَ يَحْمِلُهُ وَهُوَ خَيْرُ الرَّازِقِينَ) يقال كل إنسان يرزق عائلته : أى من رزق الله (و) اذكر (يَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا) أى للمشركين (ثُمَّ نَقُولُ لِلْمَلَائِكَةِ أَهْلُوا لَهُمْ أَيْبَاكُمْ) بتحقيق الممرتين وإبدال الأولى ياء وإسقاطها (كَانُوا يَعْبُدُونَ . قَالُوا سُبْحَانَكَ) تنزيها لك عن الشريك (أَنْتَ وَلِيِّنَا مِنْ دُونِهِمْ) أى لاموالاة بيننا وبينهم من جهتنا (بَلْ) للانتقال (كَانُوا يَعْبُدُونَ الْجِنَّ) الشياطين أى يطيعونهم فى عبادتهم إيانا (أَكْثَرُهُمْ بِهِمْ مُؤْمِنُونَ) مصدقون فيما يقولون لهم ، قال تعالى (فَالْيَوْمَ لَا يَمْلِكُ بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ) أى بعض المعبودين لبعض العالدين (نَفْعًا) شفاعا (وَلَا ضَرًّا) تعذيبا (وَنَقُولُ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا) كفروا (ذُوقُوا عَذَابَ النَّارِ الَّتِي كُنْتُمْ بِهَا تَسْكَدُونَ . وَإِذَا تُلِيَتْ عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا) القرآن (بَيِّنَاتٍ) واضحات بلسان نبينا محمد صلى الله عليه وسلم (قَالُوا مَا هَذَا إِلَّا رَجُلٌ يُرِيدُ أَنْ يَصُدَّكُمْ عَنْ مَا كَانُوا يَعْبُدُ آبَاءَكُمْ) من الأصنام (وَقَالُوا مَا هَذَا) أى القرآن (إِلَّا إِنْكَ) كذب (مُفْتَرًى) على الله ،

كقوله تعالى لعيسى انت قلت للناس اتخذوني وأمي إلهين من دون الله مع كون الله تعالى عالما له بأن الملائكة وعيسى بريئون من ذلك (قوله أنت ولينا من دونهم) أى أنت الذى نواليك وتقرب إليك بالعبادة فلم يكن لنا دخل فى عبادتهم لنا (قوله أى يطيعونهم) أى فالمراد بعبادة الجن طاعتهم فيما يوسوسون لهم وقيل كانوا يمتثلون لهم ويخيلون إليهم أنهم الملائكة كما وقع الجمعة من خزاعة كانوا يعبدون الجن ويزعمون أن الجن تترأى لهم وأنهم ملائكة وأنهم بنات الله (قوله أكرمهم بهم مؤمنون) إن قلت حيث أثبت أولا أنهم كانوا يعبدون الجن لزم منه أن جميعهم مؤمنون بهم فكيف قال أكرمهم . أجيب بأن قول الملائكة أكرمهم من باب الاحتياط تحرزا عن ادعاء الاحاطة بهم كأنهم قالوا إن الذين رأيناهم واطلعنا على أحوالهم كانوا يعبدون الجن ولعل فى الوجود من لم يطلع عليه من الكفار . وأجيب أيضا بأن العبادة عمل ظاهر والإيمان عمل باطن والظاهر عنوان الباطن غالبا فقالوا بل كانوا يعبدون الجن لا اطلاعهم على أعمالهم وقالوا أكرمهم بهم مؤمنون لعدم إطلاعهم على ما فى القلوب (قوله أى بعض المعبودين) أى وهم الملائكة وقوله لبعض العالدين أى وهم الكفار (قوله ونقول) عطف على لا يملك (قوله وإذا تلى عليهم آياتنا) أى دلائل توحيدنا (قوله إلا إنا) أى كذب غير مطابق للواقع ومع كونه كذبا هو مفترى أى عتلق من حيث نسبته إلى الله فقوله مفترى تأسيى لا تاكيد

( قوله وقال الذين كفروا ) التصريح بالفاعل إنكار عظيم ونعيب بليغ ( قوله قال تعالى ) أى ردّا عليهم ( قوله وما آتيناكم من كتب يدرسونها ) أى فالمنى لا عذر لهم في عدم تصديقك بخلاف أهل الكتاب فإن لهم كتابا ودينًا ويعتجون بأن نبيهم حذرهم من ترك دينه وإن كان عذرا باطلا وحجة واهية ( قوله وما أرسلنا إليهم قبلك من نذير ) أى نبي يخوفهم ويحذرهم من عقاب الله ( قوله معشار ما آتيناكم ) قيل المعشار لغة في العشر ، وقيل المعشار هو عشر العشر والعشر هو عشر العشر فيكون جزءا من ألف وهو الأظهر لأن الراد به البالغة في التقليل ( قوله من القوة الخ ) أى ومع ذلك فلم ينفعهم شيء من ذلك في دفع الهلاك عنهم ( قوله فكذبوا رسلنا ) عطف على قوله - وكذب الذين من قبلهم - عطف مسبب على سبب ( قوله فكيف كان نكير ) عطف على محذوف تقديره حين كذبوا رسلنا جاءهم إنكارى بالتدمير فكيف كان نكيرى لهم ( قوله واقع موقعه ) أى فهو في غاية العدل وعدم الجور والظلم ( قوله قل إنما أعظكم ) أى آمركم وأوصيكم ، وقوله بواحدة صفة لموصوف محذوف تقديره بمصلحة واحدة ( قوله أن تقوموا ) أن وما دخلت عليه في تأويل مصدر خبر محذوف قدره الفسر بقوله هي ، وليس الراد بالقيام حقيقة وهو الاتصاف على القدمين ، بل الراد صرف المهمة والاشتغال والتفكير في أمر محمد وما جاء به لأن أول واجب على المكلف النظر المؤدى لمعرفة ( ٢٨٤ ) ( قوله منى وفراى ) حالان من فاعل تقوموا وإنما أمرهم بذلك لأن الجماعة

ربما يكون في اجتماعها تشويش خاطر ومنع التفكير بسبب الأغراض والتعصب ، وأما الاثنان فيتفكران ويعرض كل واحد منهما على صاحبه ما استفاده بفكرته ، وأما الواحد فيفكر في نفسه ويقول هل رأينا من هذا الرجل جنونا أو جربنا عليه كذبا قط وقد علمتم أن محمدا ما به جنون بل علمتموه أرجح قرين عقلًا وأوزنهم حكمة

( وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلْحَقِّ ) القرآن ( لَمَّا جَاءَهُمْ ) ( مَا ) هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُبِينٌ ( بَيْنَ ) قَالَ تَعَالَى ( وَمَا آتَيْنَاهُمْ مِنْ كُتُبٍ يَدْرُسُونَهَا وَمَا أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمْ قَبْلَكَ مِنْ نَذِيرٍ ) فمن أين كذبوك ( وَكَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَمَا بَلَّغُوا ) أى هؤلاء ( مِعْشَارَ مَا آتَيْنَاهُمْ ) من القوة وطول العمر وكثرة المال ( فَكَذَّبُوا رُسُلِي ) إليهم ( فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ ) إنكارى عليهم بالعقوبة والإهلاك أى هو واقع موقعه ( قُلْ إِنَّمَا أَعِظُكُمْ بِوَاحِدَةٍ ) هي ( أَنْ تَقُومُوا لِلَّهِ ) أى لأجله ( مَثْنَى ) اثنين اثنين ( وَفَرَادَى ) واحداً واحداً ( ثُمَّ ) تَتَفَكَّرُوا ( فَتَعْمَلُوا ) ما يصاحبكم ( مُحَمَّدٌ ) ( مِنْ جِنَّةٍ ) جنون ( إِنْ ) ما ( هُوَ إِلَّا نَذِيرٌ لَكُمْ بَيْنَ يَدَيْ ) أى قبل ( عَذَابٍ شَدِيدٍ ) فى الآخرة إن عصيتموه ( قُلْ ) لهم ( مَا سَأَلْتُكُمْ ) على الإنذار والتبليغ ( مِنْ أَجْرِ فَهُوَ لَكُمْ ) أى لا أسألكم عليه أجرا ( إِنْ أَجْرِي ) ما توابى ( إِلَّا ) عَلَى اللَّهِ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ( مَطْلَعٌ ) يعلم صدق ( قُلْ إِنْ رَبِّي يَقْذِفُ بِالْحَقِّ ) بليغ ( إلى أنبيائه

( علام

وأحدهم ذهنا وأرضاهم رأيا وأصدقهم قولاً وأزكاهم نفساً وإذا علمتم ذلك كما تم

أن تطلبوا منه آية على صدقه وإذا جاء بهاتين أنه صادق فيما جاء به وإذا كان كذلك فالواجب اتباعه وتصديقه ( قوله فتعلموا ) أشار بذلك إلى أن نتيجة الفكر العلم ومعدول التفكير محذوف ، والتقدير فتفكروا في أحوال محمد فينتج لكم العلم بأن ما يصاحبكم جنون ولا نقص ( قوله ما يصاحبكم ) أضافه لهم إشارة إلى أنه كان مشهورا بينهم وحاله معروف عندهم فكانوا يدعونه بالصادق الأمين فإذا تفكروا وقالوا - وإنا نرى حاله بعد النبوة على حاله قبلها فيفيدهم العلم بكمال أوصافه ( قوله إن هو ) أى الحديث عنه وهو محمد صلى الله عليه وسلم ( قوله بين يدي عذاب شديد ) أى هو مقدمة عذاب لكم في الدنيا والآخرة إن لم تؤمنوا وتصدقوه فيما جاء به فيخبركم به قبل وقوعه ( قوله قل ما سألتكم من أجر ) يحتمل أن ما شرطية مفعول لسألتكم ومن أجر بيان لما ، وقوله فهو لكم جواب الشرط ويحتمل أنها موصولة مبتدأ ، وقوله فهو لكم خبرها وقرن الخبر بالفاء لما في الوصول من العموم وعلى كل فيحتمل أن المعنى ما أسألكم أجرا أثبتة فيكون كقولك لمن لم يعطك شيئا أصلا إن أعطيتني شيئا غدا ، ويؤيده قوله إن أجرى إلا على الله ، وقول المفسر : أى لا أسألكم عليه أجرا ، ويحتمل أن المعنى لم أسألكم شيئا يعود نفعه على فهو كقوله تعالى - قل لا أسألكم عليه أجرا إلا للوذة في القربى - وقوله - قل ما أسألكم عليه من أجر إلا من شاء أن يتخذ إلى ربه سبيلا - ( قوله قل إن ربى ) أى مالكى وسيدى ( قوله ينفذ بالحق ) مفعول ينفذ محذوف تقديره ينفذ الباطل بالحق ويؤيده قوله تعالى - بل ينفذ

بالحق على الباطل : أى يدفع الباطل بالحق ويصرفه . ويصح أن تكون الباء للابسة والفعول محذوف أيضا ، والتقدير يقذف الرعى الى أربابه ملتبسا بالحق أو ضمن يقذف معنى يقضى ويحكم والأقرب الأول لأن خير مافسرت بالوارد ( قوله علام الغيوب ) خبر ثان لأن أو خبر مبتدأ محذوف ( قوله ما غاب عن خلقه ) أى قسميته غيبا بالنسبة للخلق وإلا فالكل شهادة عنده تعالى ( قوله قل جاء الحق ) أفاد بذلك أن الوعد منجز ومتحقق بالفعل فليس مجرد وعد ( قوله وما يبدي الباطل وما يعيد ) أى لم يبق له بداية ولا إعادة : أى نهاية فهو كناية عن ذهابه بالمرة وهذا بمعنى قوله تعالى - وقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ - **إِنَّ قُلْتَ إِنَّ السَّورَةَ مَكِيَّةٌ وَالْكَفَرُ فِي ذَلِكَ الْوَقْتُ كَانَ لَهُ شَوْكَةٌ قَوِيَّةٌ وَالْإِسْلَامُ كَانَ ضَعِيفًا فَكَيْفَ قَالَ قُلْ جَاءَ الْحَقُّ الْخُ .** أجب بأنه لتحق وقوعه نزله منزلة الواقع فغير عنه بالماضى كقوله : أتى أمر الله ( قوله قل إن ضللت فأنا ضل على نفسى ) سبب زولها أن الكفار قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم ترك دين آبائك ضللت ، والمعنى قل لهم يا محمد إن حصل لى ضلال كما زعمتم فإن وبال ضلالى على نفسى لا يضرب غيرى وقراءة العامة بفتح اللام من باب ضرب وقرئ شذوذا بكسر اللام من باب علم ( قوله وإن اهتديت الخ ) أى لأن الاهتداء لا يكون إلا بهدأيته وتوفيقه ( قوله فبإي حوى إلى ربى ) أى بسبب إجماع ربى إلى أو بسبب الذى يوحىه إلى فامصدرية أو موصولة والمعنى فهدأى بفضل الله تعالى ، فحاصل المعنى الراد أنه إن كان فى (٢٨٥) ضلال فمن نفسى لنفسى وإن كان

هدى فمن فضل الله بالوحى إلى على حد قوله تعالى - ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك - ( قوله إنه مبيع ) أى بسمع كل ما خفى وما ظهر ، وقوله قريب : أى قرب مكة لا مكان ( قوله ولو ترى إذ فرعوا فلا فوت ) يحتمل أن مفعول ترى محذوف تقديره ولو ترى حالهم وقت فرعهم ويحتمل أن إذ مفعول ترى : أى

(عَلَامُ الْغُيُوبِ) ما غاب عن خلقه فى السموات والأرض (قُلْ جَاءَ الْحَقُّ) الإسلام (وَمَا يُبْدِئُ الْبَاطِلُ) الكفر (وَمَا يُعِيدُ) أى لم يبق له أثر (قُلْ إِنْ ضَلَلْتُ) عن الحق (فَأَنَا مُضِلٌّ) أى إثم ضلالى عليها (وَأِنْ اهْتَدَيْتُ) فَمَا يُوحِى إِلَى رَبِّى (من القرآن والحكمة) (إِنَّهُ سَمِيعٌ) للدعاء (قَرِيبٌ) وَلَوْ تَرَى (يا محمد) (إِذْ فَرَعُوا) عند البعث لرأيت أمرا عظيما (فَلَا فُوتَ) لهم منا أى لا يفوتونا (وَأَخَذُوا مِنْ مَّكَانٍ قَرِيبٍ) أى القبور (وَقَالُوا آمَنَّا بِهِ) بمحمد أو القرآن (وَأَتَى لَهُمُ التَّنَافُثُ) بالواو وبالهمزة بدلا ، أى تناول الإيمان (مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ) عن محل إذ هم فى الآخرة ومحل الدنيا (وَقَدْ كَفَرُوا بِهِ مِنْ قَبْلُ) فى الدنيا (وَيَقْذِفُونَ) يرمون (بِأَنْفُسِهِمْ مِنْ مَّكَانٍ بَعِيدٍ) أى بما غاب علمه عنهم غيبة بعيدة حيث قالوا فى النبى ساجر شاعر كاهن ، وفى القرآن سحر شر كهانة (وَحِيلَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ مَا يَشْتَهُونَ) من الإيمان أى قبوله ،

ولو ترى وقت فرعهم وإسناد الرؤية للوقت مجاز وحقه أن يسند لهم ، وقوله عند البعث أحد أقوال فى وقت الفرع ، وقيل فى الدنيا يوم بدر حين ضربت أعناقهم بسوف الملائكة فلم يستطيعوا الفرار إلى التوبة ، وقيل نزلت فى ثمانين ألفا يأتون فى آخر الزمان يغزون الكعبة ليخرّبوها فلما يدخلون البيداء يخسف بهم فهو الأخذ من مكان قريب ( قوله لرأيت أمرا عظيما ) أشار بذلك إلى أن جواب لو محذوف ( قوله فلا فوت ) أى لا خلاص ولا مهرب ( قوله أى القبور ) أى وهى قريبة من مساكنهم فى الدنيا أو إلى قبضت أرواحهم فى أما كنها فلم يمكنهم الفرار ، وقيل أخذوا من مكان قريب وهى القبور لجهنم فيخرجون من قبورهم لها ( قوله وقالوا آمنا به ) أى قالوا ذلك وقت حصول الفرع وهو وقت نزول المذاب بهم ( قوله وأتى لهم ) أى كيف يمكنهم الخلاص والظفر بمطاميرهم وهم فى الآخرة مع أن ذلك لا يحصل ولا يكون إلا فى الدنيا وهى بعيدة من الآخرة فالماضى بعيد إذ لا يعود والمستقبل قريب لأنه آت وكل آت قريب ( قوله التناوش ) أى الرجوع إلى الدنيا للإيمان وقبول التوبة ( قوله بالواو وبالهمزة ) أى فهما قراءتان سبعيتان ( قوله وقد كفروا الخ ) الجملة حالية : أى يستبعد تناولهم الإيمان فى الآخرة والحال أنهم كفروا فى الدنيا ( قوله ويقذفون بالنفوس ) أى يتكلمون فى الرسول بالمطاعن والنقص من جانب بعيد من أمره وهو الشبه الذى اقترحوها فى جانب الرسول ويتكلمون فى العذاب ويحلفون على نفيه من جانب بعيد عنهم من حيث إنهم لم يعلموا ذلك فالمكان البعيد هو ظنهم الفاسد فهو بعيد عن رتبة العلم ( قوله غيبة بعيدة ) أى عن الصدق ( قوله وحيل بينهم ) أى فى الآخرة ( قوله أى قبوله ) أى بحيث



بخلصهم في الآخرة ( قوله بأشباحهم ) جمع شيع وشيع شعبة فالأشباع جمع الجمع وهم قوم الرجل والمسلره وأنبلحه ، والمراد بهم هنا أشباحهم في الكفر كما قال المفسر ( قوله من قبل ) صفة للأشباع ( قوله أي قبلهم ) أي الذين كانوا سابقين عليهم في الزمان لافي العذاب فان زمن عذابهم في القيامة متحدد ( قوله موقع في الريبة لهم ) أي فهو من أربابه إذا أوقفه في الريبة وهي الشك فهو كونهم محب محبب وشعر شاعر من باب التأكيد ( قوله ولم يعتدوا بدلائله ) حال من الواو في آمنوا : أي آمنوا به في الآخرة والحال أنهم لم يعتدوا في الدنيا بدلائله .

[ سورة فاطر مكية ] أي وتسمى سورة الملائكة أيضا ( قوله حمد تعالى نفسه ) أي تعظيما لنفسه وتعلبا لحلقه كيفية الثناء عليه قال في الحمد الصادر منه تعالى يحتمل أن تكون للاستغراق أو للجنس ولا يصح أن تكون عهدية لأنه لم يكن ثم شيء معهود غير الحاصل بهذه الجملة ، وأما في كلام العباد فالأولى أن تكون عهدية والعهد هو الحمد الصادر منه تعالى لنفسه ( قوله كما بين في أول سورة سبأ ) أي حيث قال هناك حمد تعالى نفسه بذلك المراد به الثناء بضمونه من ثبوت الحمد وهو الوصف بالجميل . وأعلم أن السور المفتحة بالحمد أربع : الأنعام والكهف وسبأ وفاطر ، وحكمة افتتاحها بذلك أن فيها تفصيل النعم الدنية والدنيوية التي احتوت عليها الفاتحة ( قوله على غير مثال سبق ) أي وإن كان لهما مادة وهو النور المحمدي فالمتنى للنال السابق فقط ( قوله جاعل الملائكة ) نعت ثان ( ٢٨٦ ) للفظ الجلالة وجاعل وإن كان بمعنى الضمى إلا أنه للاستمرار فباعتبار دلالة

على الضمى تكون إضافته عضة فيصلح لوصف العرفة به وباعتبار دلالاته على الحال والاستقبال يصلح للعمل في رسلا ( قوله إلى الأنبياء ) أي بالوحي وحينئذ فيراد بعض الملائكة لأكلهم وعبارة البيضاء أوضح من هذه وأولى ونصها جاعل الملائكة رسلا وسائط بين الله تعالى وبين أنبيائه

( كَمَا فَعَلَ بِأَشْيَاعِهِمْ ) أشباحهم في الكفر ( مِنْ قَبْلُ ) أي قبلهم ( إِنَّهُمْ كَانُوا فِي شَكٍ مُرِيبٍ ) موقع في الريبة لهم فيما آمنوا به الآن ولم يعتدوا بدلائله في الدنيا .

## (سورة فاطر)

مكية ، وهي خمس أوست وأربعون آية

( الْحَمْدُ لِلَّهِ ) حمد تعالى نفسه بذلك كما بين في أول سبأ ( فَاطِرِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ) خالقهما على غير مثال سبق ( جَاعِلِ الْمَلَائِكَةِ رُسُلًا ) إلى الأنبياء ( أُولِي أجنحة مثنى وثلاث ورباع يزيد في الخلق ) في الملائكة ،

وغيرها

والصالحين من عباده يبلغون إليهم رسالاته بالوحي والإلهام والرؤيا الصالحة أو بينه وبين

خالقه يوصلون إليهم آثار صنعه ( قوله أولى أجنحة ) يصح أن يكون صفة لرسلا وهو وإن كان صحيحا من جهة اللفظ لتوافقهما تنكيها إلا أنه يوم أن الأجنحة لخصوص الرسل مع أنها لكل الملائكة فالأحسن جعله صفة أوحالا من الملائكة نظرا لأل الجنسية ( قوله مثنى ) بدل من أجنحة مجرور بفتح مقدره نيابة عن الكسرة المقدره لأنه اسم لا ينصرف والمانع له من الصرف الوصفية والعدل لكونه معدولا عن اثنين اثنين ( قوله وثلاث ورباع ) إن قلت في أي محل يكون الجناح الثالث لدى الثلاثة ؟ قلت لعله يكون في وسط الظهر بين الجناحين يمتد بالقدرة ( قوله يزيد في الخلق ) جملة مستأنفة سيقت لبيان باهر قدرته تعالى ( قوله في الملائكة ) أي في صورهم ، فقد قال الزمخشري : رأيت في بعض الكتب أن صنفا من الملائكة لهم ستة أجنحة فجناحان يلقون بهما أجسادهم وجناحان للطيران يطيرون بهما في الأمر من أمور الله وجناحان على وجوههم حياة من الله تعالى ، وفي الحديث « رأيت جبريل عند سدرة المنتهى وله ستائة جناح ينثائر من رأسه الدر والياقوت » وروى « أنه سأل جبريل أن يتراعى له في صورته ، فقال إنك لن تطيق ذلك ، فقال إني أحب أن تفعل ، فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في ليلة مقمرة فأتاه جبريل في صورته ففشى على رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ثم أفاق وجبريل عليه السلام مسنده وإحدى يديه على صدره والأخرى بين كتفيه ، فقال سبحان الله ما كنت أرى شيئا من الخلق هكذا ، فقال جبريل فكيف لورأت إسماعيل له اثنا عشر ألف جناح جناح منها بالمشرق وجناح بالمغرب وإن العرش على كاهله وإنه ليتضاءل الأخايين : أي يتصاغر الأزمان لعظمة الله حتى يعود مثل

الوضع ، وهو العصفور الصغير ( قوله وغيرها ) أى من جميع الخلق كطول القائمة واعتدال الصورة وثمام الأعضاء وقوة البطش وحسن الصوت والشعر والخط وغير ذلك من الكمالات التى أعطاه الله لحلقه ( قوله إن الله على كل شئ قدير ) كالتحليل لما قبله ( قوله ما يفتح الله ) ما إمامه ويطرح فعل الشرط ، وقوله - فلا يمك لها - جواب الشرط أو موصولة مبتدأ ويفتح صلتها وقوله : فلا يمك لها خبر المبتدأ وقرن بالفاء لما فى المبتدأ من العموم ، وقوله : من رحمة بيان لما ( قوله كرزق ) أى دنيوى أو أخرى ، وعبر فى جانب الرحمة بالفتح إشارة إلى أنها شئ عزيز نفيس شأنه أن يوضع فى خزان وآتى بها منكراً لئلا يطمع كل رحمة دنيوية أو أخرى ( قوله فلا يمك لها ) أنت مراعاة لمضى ما هو الرحمة ( قوله وما يمك ) يصح أن يبقى على عموميه فالتذكير فى قوله له ظاهر ويصح أن يكون قد حذف من الثانى دلالة الأول عليه والتذكير مراعاة للفظ ما ، وقد أشار المفسر لهذا الثانى بقوله من ذلك : بنى من الرحمة ( قوله أى أهل مكة ) تفسير للناس باعتبار سبب النزول والإقامة به يوم اللفظ ( قوله اذكروا نعمت الله عليكم ) أى اشكروهم على تلك النعم التى أسداها إليكم ( قوله بإسكانكم الخ ) أشار بذلك إلى أن النعمة بمعنى الانعام ويصح أن تكون بمعنى النعم به ( قوله وخالق مبتدأ ) أى مرفوع بضمه ( ٢٨٧ ) مقطرة على آخره منع من ظهورها اشتغال المحل

بحركة حرف الجر الزائد ( قوله بالجر والرفع ) أى فهما قراءتان سبعتان ، وقوله لفظاً أو حلاقة ونشر مرتب وفي بعض النسخ بتقديم الرفع فيكون لفظاً ونشراً مشوشاً وقرئ شذوذاً بالنصب على الاستثناء ( قوله والاستغفار للقرير ) أى والتوبيخ ( قوله أى لخالق رازق غيره ) هذا حل معنى لاجل إهراب وإلقال لخالق غيره رازق لكم ( قوله لا إله

وغيرها ما يشاء إن الله على كل شئ قدير . ما يفتح الله للناس من رحمة كرزق ومطر ( فلا يمك لها ما يمك ) من ذلك ( فلا ترسل له من بعده ) أى بد إسماعيل ( وهو العزيز ) الغالب على أمره ( الحكيم ) فى فعله ( يأتينا الناس ) أى أهل مكة ( اذكروا نعمت الله عليكم ) بإسكانكم الحرم ومنع النار منكم ( هل من خالق ) من زائدة وخالق مبتدأ ( فغير الله ) بالرفع والجر نعت لخالق لفظاً وحلاً وخبر المبتدأ ( رزقكم من السماء ) المطر ( و ) من ( الأرض ) النبات ، والاستغفار للقرير : أى لخالق رازق غيره ( لا إله إلا هو فأتى نؤمنكون ) من أين تصرفون من توحيده مع إقراركم بأنه الخالق الرازق ( وإن يكذبوك ) يأمجد فى مجيئك بالتوحيد والبث والحساب والعقاب ( قد كذبت رسل من قبلك ) فى ذلك فاصبر كما صبروا ( وإلى الله ترجع الأمور ) فى الآخرة فيجازى الكاذبين وينصر المرسلين ( يأتينا الناس إن وعد الله ) بالبحث وغيره ( حق فلا تفرنكم الحياة الدنيا ) من الإيمان بذلك ( ولا يفرنكم بالله ) فى حله وإمهاله ( الفرور ) الشيطان ( إن الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدواً ) بطاعة الله ولا تطيعوه ،

إلا هو ) كلام مستأنف لتقرير النفي المتقدم ( قوله فأتى نؤمنكون ) من الافك بالفتح وهو الصرف وبابه ضرب ، ومنه قوله تعالى - قالوا أجنثنا تأفكنا عن ألفتنا - سواها الافك بالكسر فهو الكذب ( قوله من أين تصرفون عن توحيده ) أى كيف تعبدون غيره مع أنه ليس فى ذلك النبر وصف يقتضى عبادته من دون الله ( قوله وإن يكذبوك ) أى يدوموا على تكذيبك وهذا سلبية له صلى الله عليه وسلم ( قوله فاصبر كما صبروا ) قدره إشارة إلى أن جواب الشرط محذوف ، والمعنى فأتى نؤمنكون لا تحزن ( قوله فيجازى للكاذبين ) أى بإدخالهم النار ، وقوله : وينصر المرسلين : أى يقبل شفاعتهم وإدخالهم دار الكرامة ( قوله وغيره ) أى كالحساب والعقاب ( قوله فلا تفرنكم الحياة الدنيا ) المراد نهيم عن الاغترار بها ، والمعنى فلا تفرنوا بالدنيا فيذهلكم التمتع بها عن طلب الآخرة والسلى لها ( قوله فى حله ) أى بسببه ، والمعنى لا تجعلوا حله وإمهاله سبباً فى اتباعكم الشيطان ( قوله الفرور ) هو بالفتح فى قراءة العامة كالصبور والشكور وقرئ شذوذاً بضمها إما جمع غار كقاعه وقعود أو مصدر كالجلوس ( قوله إن الشيطان لكم عدو ) أى فأتى نؤمنكون منه على حذر فى جميع أحوالكم ولا تأمنوا له فى السر والعلانية ولا تقبلوا منه صرفاً ولا عدلاً ، قال البوصرى :

وخالف النفس والشيطان وأعصهما وإن ما يحضرك النصح فاتهم

ولا نطع منهما خصما ولا حكما فأتت تعرف كيد الخصم والحكم (قوله إنا يدعوا حزبه الخ) بيان لوجه عدولته وتحذير من طاعته (قوله هذا) أى قوله الذين كفروا إلى آخره ، والمعنى من كفر من أول الزمان إلى آخره فله العذاب الشديد ومن آمن من أول الزمان إلى آخره فله المغفرة والأجر الكبير (قوله ونزل في أبى جهل وغيره) أى من مشركى مكة كالعاص بن وائل والأسود بن المطلب وعقبة بن أبى معيط وأضرابهم ، ويؤيد هذا القول آيات منها - ليس عليك هدام - ومنها - ولا يحزنك الذين يسارعون في الكفر - ومنها - فملك باع نفسك على آثام إن لم يؤمنوا بهذا الحديث أسفا - وغير ذلك ، ففي هذه الآيات تسلية له صلى الله عليه وسلم على كفر قومه ، وقيل هذه الآية نزلت في الخوارج الذين يحرفون تأويل الكتاب والسنة ويستحلون بذلك دماء المسلمين وأهوالهم كملهم مشاهد الآن في نظائرهم وهم فرقة بأرض الحجاز - يحسبون أنهم على شئ إلا أنهم هم الكاذبون استحوذ عليهم الشيطان فأنسأهم ذكر الله أولئك حزب الشيطان ألا إن حزب الشيطان هم الخاسرون - نسأل الله الكريم أن يقطع دابرهم ، وقيل نزلت في اليهود والنصارى ، وقيل نزلت في الشيطان حيث زين له أنه العابد التقي وآدم العاصي مخالف ربه لا اعتقاده أنه على شئ (قوله آمن زين له سوء عمله) أى زين له الشيطان ونفسه الأماره عمله السيء فهو من إضافة الصفة

(٢٨٨)

للموصوف (قوله بالتمويه) أى التحسين ظاهرا بأن غلب وهمه على عقله فرأى الحق باطلا والباطل حقا ، وأما من هداه الله فقد رأى الحق حقا فاتبعه ورأى الباطل باطلا فاجتنبه (قوله لا) أشار بذلك إلى أن الاستفهام إنكارى (قوله دل عليه) أى على تقدير الخبر ، والمعنى حذف الخبر لدلالة قوله فان الله يضل من يشاء الخ عليه وفي هذه الآية رد على المعتزلة الذين يزعمون أن العبد يخلق أفعال نفسه فلو كان كذلك

(إِنَّمَا يَدْعُوا حِزْبَهُ) أتباعه في الكفر (لِيَكُونُوا مِنْ أَصْحَابِ السَّعِيرِ) النار الشديدة (الَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ) هذا بيان ما لموافقي الشيطان وما لمخالفيه . ونزل في أبى جهل وغيره (أَمَّنْ زَيْنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ) بالتمويه (فَرَأَاهُ حَسَنًا) من مبتدأ خبره كن هداه الله لا ، دل عليه (فَإِنَّ اللَّهَ يُضِلُّ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ) على المزيّن لهم (حَصَرَاتٍ) باغتمامك أن لا يؤمنوا (إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَصْنَعُونَ) فيجازيهم عليه (وَاللَّهُ الَّذِي أَرْسَلَ الرِّيَّاحَ) وفي قراءة الريح (فَتُثِيرُ سَحَابًا) المضارع لحكاية الحال للماضية أى تزججه (فَسَقْنَاهُ) فيه التفات عن الغيبة (إِلَى بَلَدٍ مَيِّتٍ) بالتشديد والتخفيف لانبات بها (فَأَخْبَيْنَا بِهِ الْأَرْضَ) من البلد (بَعْدَ مَوْتِهَا) يبسها أى أنبتنا به الزرع والكلأ (كَذَلِكَ النُّشُورُ) أى البعث والإحياء (مَنْ كَانَ يُرِيدُ الْعِزَّةَ فَلِلَّهِ الْعِزَّةُ جَمِيعًا) أى في الدنيا والآخرة فلا تنال منه إلا بطاعته فليطعه (إِلَيْهِ يَرْجِعُ الْكَلِمُ الطَّيِّبُ) ،

يعلمه

ما أسند الإضلال والهدى لله تعالى (قوله فلا تذهب نفسك عليهم) عامة القراء على فتح التاء

والهاء ورفع نفس على الفاعلية ويكون المعنى لا تتعاط أسباب ذلك وقرئ شذوذا بضم التاء وكسر الهاء ونفسك مفعول به ويكون المعنى لا تهلكها على عدم إيمانهم (قوله حصرات) مفعول لأجله جمع حسرة وهى شدة التلهف على الشئ الفائت (قوله فيجازيهم عليه) أى إن خيرا فخير وإن شرا فشر (قوله وفي قراءة الريح) أى وهى سبعية أيضا (قوله لحكاية الحال للماضية) أى استحضارا لتلك الصورة العجيبة التى تدل على كمال قدرته تعالى (قوله أى تزججه) أى تحركه وتشيره (قوله فيه التفات عن الغيبة) أى السكينة في قوله : والله الذى أرسل (قوله إلى بلد ميت) البلديذ كرو يؤث يطلق على القطعة من الأرض عامرة أو خالية (قوله بالتشديد والتخفيف) أى فهما قرأتان سبعيتان (قوله لانبات بها) أى فالمراد بالموت عدم النبات والمرعى وبالحياة وجودها (قوله من البلد) من بيانية (قوله كذلك النشور) أى كمثل إحياء الأرض بالنبات إحياء الأموات ووجه الشبه أن الأرض الميتة لما قبلت الحياة اللائقة بها كذلك الأعضاء تقبل الحياة اللائقة بها فان البلد الميت تساق إليها المياه فتحيا بها والأجساد تساق إليها الأرواح فتحيا بها (قوله من كان يريد العزة لله العزة جميعا) من شرطية مبتدأ وجوابها محذوف قتره المفسر بقوله فليطعه ، وقوله فله العزة تعليل للجواب ، واختلف في هذه الآية فقيل المراد من كان يريد أن يسأل عن العزة لمن هو فقل له لله العزة جميعا ، وقيل المراد من أراد العزة لنفسه فليطلبها من الله فان العزة له لا لغيره

وطلبها يكون بطاعته والالتجاء إليه والوقوف على بابه لما ورد في الحديث « من أراد عز الدارين فليطع العزيز ومن طلب العزة من غيره تعالى كسى من رصفه وهو القل » لأن وصف العبد القل ووصف الله العز فمن التجأ إلى الله كساء الله من رصفه ومن التجأ إلى العبد كساء الله من رصف ذلك العبد لما ورد « من استعز بقوم أورثه الله ذلهم » وقال الشاعر : وإذا ذللت الرقاب تواضعا منا إليك فزها في ذلها ( قوله يعلمه ) أشار بذلك إلى أن في الكلام مجازا ، فالصعود مجاز عن العلم كما يقال ارتفع الأمر إلى القاضي يعني علمه ، وعبر عنه بالصعود إشارة لقبوله لأن موضع الثواب فوق وموضع العذاب أسفل ، وقيل المعنى يصعد إلى صفائه ، وقيل يحمل الكتاب الذي كتب فيه طاعة العبد إلى السماء ( قوله ونحوها ) أى من الأذكار والتسبيح وقراءة القرآن ( قوله والعمل الصالح ) أى كالصلاة والصوم وغير ذلك من الطاعات ( قوله والذين يذكرون ) بيان لحال السك الحث والعمل السبي بعد بيان حال السك الطيب والعمل الصالح ( قوله للكرات ) قدره إشارة إلى أن السيئات صفة لموصوف محذوف مفعول مطلق ليذكرون لأن مكر لازم لا ينصب للمفعول ، والمكر الحيلة والخديعة ( قوله في دار الندوة ) أى وهى التى بناها قصي بن كلاب للتحديث والمشاورة ( قوله كما ذكر في الأنفال ) أى في قوله - وإذ يكر بك الذين كفروا - الآيات وقد فصلت هناك ( قوله ومكر أولئك ) آتى باسم الإشارة البعيد إشارة لبعدهم عن الرحمة واشتهارهم بالبنى والفساد ( قوله هو يبور ) هو مبتدأ ثان ويبور خبره والجملة خبر الأول ، يصح أن يكون ضمير فصل لا محل له من الإعراب وقولهم ( ٢٨٩ ) إن الفصل لا يقع قبل الخبر إذا كان

فعلا مردود بجواز ذلك ( قوله بخلق أبيكم آدم منه ) ويصح أن يراد خلقكم من تراب بواسطة أن النطفة من الغذاء وهو من التراب ( قوله أزواجاً ) أى أصنافاً ( قوله من أتى ) أى من أتى رائدة في القاعل ( قوله حال ) أى من أتى ( قوله وما يعمر من معمر ) يفتح اليم في قراءة العامة

يعلمه وهو لا إله إلا الله ونحوها ( وَالْعَمَلُ الصَّالِحُ يَرْفَعُهُ ) يقبله ( وَالَّذِينَ يَمْكُرُونَ ) المكرات ( السَّيِّئَاتِ ) بالنبي في دار الندوة من تقييده أو قتله أو إخراجه كما ذكر في الأنفال ( لَمْ ) عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَكْرُ أُولَئِكَ هُوَ يَبُورُ ) يهلك ( وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ مِنْ تُرَابٍ ) بخلق أبيكم آدم منه ( ثُمَّ مِنْ نَطْفَةٍ ) أى منى بخلق ذريته منها ( ثُمَّ جَعَلَكُمْ أَزْوَاجًا ) ذكورا وإناثا ( وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَى وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ ) حال أى معلومة له ( وَمَا يُعْمَرُ مِنْ مُّعَمَّرٍ ) أى ما يزداد في عمر طويل العمر ( وَلَا يُنْقَضُ مِنْ عُمْرِهِ ) أى ذلك الممر أو معمر آخر ( إِلَّا فِي كِتَابٍ ) هو اللوح المحفوظ ( إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ ) هين ( وَمَا يَسْتَوِي الْبَحْرَانِ هَذَا عَذِيبٌ فَرَاتٍ ) شديد العذوبة ( سَائِغٌ شَرَابُهُ ) شربه ( وَهَذَا مِلْحٌ أُجَاجٌ ) شديد الملوحة ( وَمِنْ كُلٍّ ) منهما ( تَأْكُلُونَ لَحْمًا طَرِيًّا ) هو السمك ( وَتَسْتَخْرِجُونَ ) من الملح ،

قال ابن عباس : ما يعمر من معمر بلا نسب عمره كم هو سنة ، كم هو شهرا ، كم هو يوم وكم هو ساعة ثم يكتب في كتاب آخر نقص من عمره يوم نقص شهر نقص سنة حتى يستوفى أجله فما مضى من أجله فهو النقصان وما يستقبله فهو الذى يعمره ، وهذا هو الأحسن ، وقيل إن الله كتب عمر الانسان مائة سنة إن أطاع وتسعين إن عصى فأيهما بلغ فهو كتاب ، وهذا مثل قوله عليه الصلاة والسلام « من أحب أن يبسط الله له في رزقه وينسأ له في أثره » أى يؤخر في عمره « فليصل رحمه » أى إنه يكتب في اللوح المحفوظ عمر فلان كذا سنة فإن وصل رحمه زيد في عمره كذا سنة فبين ذلك في موضع آخر من اللوح المحفوظ أنه سيصل رحمه فمن اطاع على الأول دون الثانى ظن أنه زيادة أو نقصان ( قوله أو معمر آخر ) أى على حد عندى درهم ونصفه أى فالعنى ما يزداد في عمر شخص بأن يكون أجله طويلا ولا ينقص من عمر آخر بأن يكون عمره قصيرا إلا في كتاب ( قوله إن ذلك ) أى كتابة الأعمار والآجال ( قوله على الله يسير ) أى سهل غير متعذر ( قوله وما يستوى البحرين ) أى هذا مثل المؤمنين والكافرين وقوله شديد العذوبة أى يكسر وهيج العنقش وقوله سائغ أى سهل الحرارة ( قوله شربه ) أى فسر الشراب بالشرب لأن الشراب هو المشروب فيلزم إضافة الشئ لنفسه ( قوله أجاج ) أى يحرق الخلق باموته ( قوله من كل تأكلون الخ ) يحتمل أنه استطراد لبيان صفة البحرين وما فيها من النافع ونقصان قد تم بما قبله وهو الأظهر ، وقيل هو من تمام التمثيل يعنى أنهما وإن اشتركا في بعض الأوصاف لا يستويان في جميعها كالبحرين فانهما وإن اشتركا في بعض النافع لا يستويان في جميعها ( قوله هو السمك ) المراد به حيوانات البحر كلها فيجوز أكلها . [ ٣٧ - صاوى - ثالث ]

(قوله وقيل منهما) أى ووجهه أن في البحر الملح عيوناً عذبة تخرج بالملح فيخرج اللؤلؤ منها هذه الامتزاج (قوله والمرجان) هو عروق حمر تطلع من البحر كأصابع الكف ، وقيل هو صغار اللؤلؤ (قوله لتبتنوا) متعلق بمواخر (قوله بالتجارة) أى وغيرها كالنزو والحج (قوله على ذلك) أى على ما أسداه إليكم من تلك النعم (قوله يولج الليل في النهار) أى فيطول النهار حتى يصير من طلوع الشمس لنورها أربع عشرة ساعة كأيام الصيف وقوله : و يولج النهار في الليل أى فيطول الليل حتى يكون من الغروب للطلوع أربع عشرة ساعة كأيام الشتاء ، فالدائر بين الليل والنهار أربع ساعات تارة تكون في الليل وتارة تكون في النهار (قوله وسخر الشمس والقمر) معطوف على يولج وعبر بالمضارع في جانب الليل والنهار لأن إلاج أحدهما في الآخر يتجدد كل عام وأما الشمس والقمر فتسخرهما من يوم خلقهما الله فلا تتجدد فيه وإنما تتجدد في آثارها فلذا عبر في جابيهما بالماضى (قوله والذين تدعون من دونه الخ) هذا من جملة الأدلة على انفراده تعالى بالألوهية (قوله لفافة النواة) بكسر اللام وهي القشرة الرقيقة للثمرة على النواة . واهل أن في النواة أربعة أشياء يضرب بها الثلث في القلة : الفتيل وهو ما في شق النواة والقطمير وهو اللفافة والتقير وهو ما في ظهرها (٢٩٠) والثفروق وهو ما بين القمع والنواة (قوله ما أجابوكم) أى محلب نفع . لا دفع

ضرت (قوله بإشراككم إياهم) أشار بذلك إلى أن المصدر مضاف للفاعل (قوله أى يتبرءون منكم) أى بقولهم ما كانوا إيانا يعبدون (قوله ولا ينبئك مثل خبير) أى لا يخبرك أحد مثلى لأنى عالم بالأشياء وخبير لا يعلمها وهذا الخطاب يحتمل أن يكون عاماً غير مختص بأحد ويحتمل أن يكون خطاباً له صلى الله عليه وسلم (قوله يأيها الناس أتمموا الفقراء إلى الله) إنما خاطب الناس بذلك وإن

وقيل منهما (حَلِيَّةٌ تَلْبَسُونَهَا) هى اللؤلؤ والمرجان (وَتَرَى) تبصر (الْفُلُكُ) السفن (فِيهِ) في كل منهما (مَوَاحِرَ) تمخر الماء : أى تشقه بمجريها فيه مقبلة ومدبرة بريح واحدة (لِتَبْتَغُوا) تطلبوا (مِنْ فَضْلِهِ) تعالى بالتجارة (وَلَمَّا كُنْتُمْ تَشْكُرُونَ) الله على ذلك (يُؤَلِّجُ) يدخل (اللَّيْلَ فِي النَّهَارِ) فيزيد (وَيُؤَلِّجُ النَّهَارَ) يدخله (فِي اللَّيْلِ) فيزيد (وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلًّا مِنْهُمَا يَجْرِى) فى فلكه (لِأَجَلٍ مُّسَمًّى) يوم القيامة (ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ وَالَّذِينَ تَدْعُونَ) تعبدون (مِنْ دُونِهِ) أى غيره وهم الأصنام (مَا يَمْلِكُونَ مِنْ قِطْمِيرٍ) لفافة النواة (إِنْ تَدْعُهُمْ لَيَسْمَعُوا دُعَاءَكُمْ وَلَوْ سَمِعُوا) فرضاً (مَا اسْتَجَابُوا لَكُمْ) ما أجابوكم (وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يَكْفُرُونَ بِشِرْكِكُمْ) بإشراككم إياهم مع الله : أى يتبرءون منكم ومن عبادتكم إياهم (وَلَا يُنَبِّئُكَ) بأحوال الدارين (مِثْلُ خَيْرٍ) عالم وهو الله تعالى (يَا أَيُّهَا النَّاسُ أَنْتُمُ الْفُقَرَاءُ إِلَى اللَّهِ) بكل حال (وَاللَّهُ هُوَ الْغَنِيُّ) عن خلقه (الْحَمِيدُ) الحمود فى صنمه بهم (إِنْ يَشَأْ يُذْهِبْكُمْ وَيَأْتِ بِخَلْقٍ جَدِيدٍ) بدلکم (وَمَا ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ بِعَزِيزٍ) شديد (وَلَا تَزِرُ) نفس (وَاِزْرَةً) آثمة أى لا تحمل (وَزَرَ) نفس (أُخْرَى

كان ماسوى الله فقيرا لأن الناس هم الذين يدعون النفى وينسبون لأنفسهم ، والمعنى يأيها الناس اتمموا فقرهم . و إن الخلق افتقاروا واحتاجوا إلى الله فى أنفسهم وعيالكم وأموالكم وفبايعرض لكم من سائر الأمور فلا غنى لكم . طردة عين ولا أقل من ذلك ومن هنا قول الصديق رضى الله عنه : من عرف نفسه عرف ربه أى من عرف نفسه بالفقر والذل والعجز والسكينة عرف ربه بالنفى والعز والقدرة والكمال (قوله بكل حال) أى فى حالة الفقر والنفى والضعف والقوة والذل والعز فالعبد مقتدر له فى أى حالة كان بها ذلك العبد (قوله الحميد) إنما ذكره بعد النفى لدفع توهم أن غناه تعالى تارة ينفع وتارة لا فأفاد أنه كما أنه غنى هو نعم جواد محمود على إنعامه لكونه يعطى النوال قبل السؤال للبر والفاجر (قوله إن يشأ يذهبكم) هذا بيان لغناه اللطيف يعنى أن إدهابكم ليس متوقفا على شئ إلا على مشيئته فابقاؤكم من محض فضله (قوله بخلق جديد) أى بعالم آخر غير ما تعرفونه (قوله شديد) أى متعذر أو متعسر (قوله وايزرة) فاعز ترز وهو صفة لموصوف محذوف فقره للمفسر بقوله نفس ، والمعنى لا تحمل نفس وايزرة وزر نفس أخرى وأما غير الوايزة فتحمل وزر الوايزة بمعنى تشفع لها فى غفرانه لا بمعنى أنه يقتل من الوايزة لغيرها . إن قلت ما الجمع بين هذه الآية وبين قوله تعالى : وليحملن أثقالهم الآية . أجب بأن تلك الآية محمولة على من ضلّ وتسبب فى الضلال لغيره فعليه وزر ضلاله ووزر تسببه لأن تسببه من فعله فلم يحمل إلا أثقال نفسه فرجع الأمر إلى أن الانسان لا يحمل وزر غيره أصلاً بل كل نفس بما كسبت رهينة .

(قوله وإن تدع مثقلة إلى حملها) أى وإن تدع نفس مثقلة بالذنوب نفساً إلى حملها وهو بالكسر ما يحمل على ظهر أو رأس وبالفتح ما كان في البطن أو على رأس شجرة (قوله لا يحمل منه شيء) العامة على قراءة يحمل مبنياً للمفعول وأشيء نائب الفاعل وقرئ شذوذاً تحمل فتح التاء وكسر الليم مسنداً إلى ضمير النفس المحذوفة وشيئاً مفعول تحمل (قوله ولو كان ذا قرين) العامة على قراءة ذا بالنصب خبر كان وأصمها ضمير يعود على الدعو كما قدره المفسر وقرئ شذوذاً بالرفع على أن كان تامة ، والمعنى وإن تدع نفس مذنبه نفساً أخرى إلى حمل شيء من ذنوبها لا يحمل منه شيء ولو كانت تلك النفس الأخرى قريبة للداعية كما بها أو أيها لما ورد «يلقى الأب والأم الابن فيقولان له يابني احمل عنا بعض ذنوبنا فيقول لأستطيع حسبى ما على» (قوله في الشقين) أى الحل القهري والاختيارى (قوله حكم من الله تعالى) أى وهو لا يخرج عن حكمة عظيمة (قوله إنما تنذر الذين يخشون ربهم) إنما أداة حصر ، والمعنى أن إنذارك مقصور على الذين يخشون ربهم وقوله بالغيب حال من فاعل يخشون أى يخشونه حال كونهم غائبين عنه ، فالغيب وصف العبيد لا وصف الرب فان وصف الرب القرب قال تعالى - ونحن أقرب إليه من حبل الوريد - ووصف العبيد الغيبة والحجاب فالعبيد محجوبون عن ربهم بصفات جلالة ، ويصح أن يكون حالاً من المفعول : أى يخشونه والحال أنه غائب عنهم أى محتجب بجلاله فلا يرونه وإلى هذا أشار (٢٩١) المفسر بقوله وما رآوه فعدم رؤية الله تعالى إنما هو من تحجبه بصفات الجلال ، فإذا تجلى بالجمال رآته الأبصار وذلك يحصل في الآخرة لأهل الإيمان وقد حصل في الدنيا لسيد الخلق على الإطلاق وقد تجلى بالجمال للقلوب في الدنيا فقرأه وهي الجنة المعجلة لأهل الله المقربين (قوله لأنهم المنتفعون بالإنذار) جواب عما يقال وكيف قصر الإنذار على أهل الحشية مع أنه لجميع المكلفين . فأجاب بأن وجه قصره

وإن تدع نفس مثقلة بالوزر (إلى حملها) منه أحداً ليحمل بعضه (لا يحمل منه شيء) ولأنه كان للدعو (ذا قرين) قرابة كالأب والابن ، وعدم الحل في الشقين حكم من الله تعالى (إنما تنذر الذين يخشون ربهم بالغيب) أى يخافونه وما رآوه لأنهم المنتفعون بالإنذار (وأقاموا الصلاة) أداموها (ومن تزكى) تطهر من الشرك وغيره (فإنما يتزكى لنفسه) فصلاحه مختص به (وإلى الله المصير) المرجع فيجزى بالعمل في الآخرة (وما يستوى الأعمى والبصير) الكافر والمؤمن (ولا الظلمات ولا النور) الإيمان (ولا الظل ولا الحرور) الجنة والنار (وما يستوى الأحياء ولا الأموات) المؤمنون ولا الكفار وزيادة لا في الثلاثة تأكيد (إن الله يسمع من يشاء) هدايته فيجيبه بالإيمان (وما أنت بمسمع من في القبور) أى الكفار شبههم بالموتى فيجيبون (إن) ما (أنت إلا نذير) منذر لهم (إننا أرسلناك بالحق) بالهدى (بشيراً) من أجاب إليه (ونذيراً) من لم يجب إليه ،

عليهم اتفاعهم به فكانه قال إيمانهم إنذارك أهل الحشية (قوله أداموها) أى واطبوا عليها بآركانها وشروطها وآدابها وفي نسخة أدوها (قوله وغيره) أى كالمصطفى (قوله فصلاحه مختص به) أى فهو قاصر عليه لا يتعداه فيجزى بالعمل في الآخرة أى الخير والشر (قوله وما يستوى الأعمى والبصير الخ) هذا مثل ضربه الله للمؤمن والكافر ، وأفاد أولاً الفرق بين ذاتيهما . وثانياً بين وصفيهما . وثالثاً بين داريهما في الآخرة ، وأما قوله وما يستوى الأحياء الخ فهو مثل آخر على أبغ وجه ، لأن الأعمى ربما يكون فيه بعض نفع بخلاف الميت (قوله ولا الظلمات ولا النور) جمع الظلمات باعتبار أنواع الكفر فان أنواعه كثيرة بخلاف الإيمان فهو نوع واحد (قوله ولا الحرور) هى الريح الحارة خلاف السموم فالحرور تكون بالنهار والسموم بالليل ، وقيل الحرور والسموم الليل والنهار (قوله وزيادة لا في الثلاثة) أى في الجمل الثلاث التى أولها ولا الظلمات ولا النور وثانيها ولا الظل ولا الحرور وثالثها وما يستوى الأحياء ولا الأموات وإنما زيدت لتأكيد في الجميع لأن نفي المساواة معلوم من ما النافية (قوله إن الله يسمع من يشاء) من هنا إلى قوله تكبر تسلياً له صلى الله عليه وسلم (قوله وشبههم بالموتى) أى في عدم التأثير بدعوته (قوله إن أنت إلا نذير) أى فليس عليك إلا التبليغ والهدى بيد الله يؤتیه من يشاء (قوله بالحق) حال من الكافر بدليل قول المفسر بالهدى كأنه قال أرسلناك حال كونك هادياً

(قوله وإن من أمة) أى تعلمها وقوله نبى ينذرنا : أى يخوفنا من عقاب الله وتنقضى شريعته بموته لما بين الرسولين من أهل الفترة وهم ناجون من أهل الجنة وإن غيروا وبدلوا وعبدوا غير الله بنص قوله تعالى - وما كنا معذنين حتى نبعث رسولا - وأما ما ورد من تذيب بعض أهل الفترة كمرو بن لحى وامرئ القيس وحاتم الطائي ، فقيل إن ذلك لحكمة يعلمها الله لا لكفرهم والتجقيق أنه خبر آحاد وهو لا يعارض النص القطعى وتقدم الكلام فى ذلك عند قوله تعالى - وما كنا معذنين حتى نبعث رسولا - (قوله وبالزبر) اسم لكل ما يكتب (قوله كصحف إبراهيم) أى وهى ثلاثون وكصحف موسى قبل التوراة وهى عشرة وكصحف شيث وهى ستون ، جملة الصحف مائة تضم لها الكتب الأربعة ، جملة الكتب السماوية مائة وأربعة (قوله فاصبر كما صبروا) قدره إشارة إلى أن جواب الشرط محذوف (قوله أى هو واقع موقعه) أشار بذلك إلى أن الاستفهام تقريرى (قوله ألم تر) خطاب لكل من تأتى منه الرؤية وهو كلام مستأنف سبق لبيان باهر قدرته تعالى وكال حكته (قوله فيه التفات) أى (٢٩٢) وحكته أن اللمنة فى الإخراج أبلغ من إزال الماء ، ولما فى الإخراج من

الصنع البديع الدال على كمال القدرة الإلهية (قوله تمرات) مختلفا ألوانها) أى فى أصل اللون كالأخضر والأصفر والأحمر وفى شدة اللون الواحد وضعفه (قوله ومن الجبال جدد) قرأ العامة بضم الجيم وقطع الدال جمع جدة وهى الطريق وقرئ شذودا بضم الجيم والدال جمع جديدة وفتحهما (قوله مختلف ألوانها) مختلف صفة لجدد وألوانها فاعل به أو مختلف خبر مقدم وألوانها مبتدأ مؤخر والجملة صفة لجدد (قوله وغرايب سود) الغريب تأكيد للأسود

(وَإِنْ) مَا (مِنْ أُمَّةٍ إِلَّا خَلَا) سَلَفَ (فِيهَا نَذِيرٌ) نَبِيٌّ يَنْذَرُهَا (وَإِنْ يُكَذِّبُوكَ) أَيْ أَهْلُ مَكَّةَ (فَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ) الْمَعْجَزَاتِ (وَبِالزُّبُرِ) كَصَحْفِ إِبْرَاهِيمَ (وَبِالْكِتَابِ الْمُنِيرِ) هُوَ التَّوْرَةُ وَالْإِنْجِيلُ فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرُوا (ثُمَّ أَخَذْتُ الَّذِينَ كَفَرُوا) بِتَكْذِيبِهِمْ (فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ) إِنْكَارِ عَلَيْهِم بِالْعُقُوبَةِ وَالْإِهْلَاكِ أَيْ هُوَ وَاقِعٌ مَوْقِعُهُ (أَلَمْ تَرَ) تَعْلَمُ (أَنَّ اللَّهَ أَنْزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَأَخْرَجْنَا) فِيهِ التَّفَاتِ عَنْ النَّبِيَّةِ (يِهْ تَمَرَاتٍ مُخْتَلِفًا أَلْوَانُهَا) كَأَخْضَرٍ وَأَحْمَرٍ وَأَصْفَرٍ وَغَيْرِهَا (وَمِنْ الْجِبَالِ جُدَدٌ) جَمْعُ جَدَّةٍ : طَرِيقٌ فِي الْجِبَالِ وَغَيْرِهِ (يَبِضٌ وَنَحْمَرٌ) وَصَفَرٌ (مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهَا) بِالشَّدَةِ وَالضَّعْفِ (وَعَرَايِبُ سُودٌ) عَطَفَ عَلَى جَدَدٍ : أَيْ صَغُورٌ شَدِيدَةُ السَّوَادِ ، يُقَالُ كَثِيرًا أَسْوَدَ غَرِيبٌ ، وَقَلِيلًا غَرِيبٌ أَسْوَدُ (وَمِنْ النَّاسِ وَالْأَنْعَامِ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ كَذَلِكَ) كَاخْتِلَافِ الثَّمَارِ وَالْجِبَالِ (إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ) بِخِلَافِ الْجَاهِلِ كَكُفَّارِ مَكَّةَ (إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ) فِي مُلْكِهِ (غَفُورٌ) لَذُنُوبِ عِبَادِهِ الْمُؤْمِنِينَ (إِنَّ الَّذِينَ يَتْلُونَ) يَقْرَءُونَ (كِتَابَ اللَّهِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ) أَدَامُوهَا (وَأَنفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً) زَكَاةً أَوْ غَيْرِهَا (يَرْجُونَ تِجَارَةً لَّنْ تَبُورَ) تَهْلِكُ (لِيُؤْفِقَهُمْ أُجُورَهُمْ) ثَوَابَ أَعْمَالِهِمُ الْمَذْكُورَةِ (وَيَزِيدَهُمْ مِنْ فَضْلِهِ إِنَّهُ غَفُورٌ) لَذُنُوبِهِمْ (شَكُورٌ) لِعَطَائِهِمْ (وَالَّذِي أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ ،

من

كالقافى تأكيد للأحمر وإنما قدمه عليه للبالغة (قوله يقال كثيرا) أى بتقديم الموصوف

على الصفة وهذا هو الأصل ، وقوله وقليل أى بتقديم الصفة على الموصوف وهذا خلاف الأصل ويرتكب للبالغة (قوله ومن الناس) خبر مقدم وقوله مختلف ألوانه صفة لموصوف محذوف هو المبتدأ أى صنف مختلف ألوانه من الناس وقوله كذلك صفة لمصدر محذوف أى اختلافا كذلك (قوله إنما يخشى الله من عباده العلماء) أى أن خشية الله شرطها العلم والمعرفة به فمن اشتدت معرفته لربه كان أخشاه له ولذا ورد فى الحديث «أنا أخشاكم لله وأتقاكم له» وقرئ شذودا برفع الجلالة ونصب العلماء ، والمعنى إنما يعظم الله من العباد العلماء وإنما كان كذلك لكونهم أعرف الناس بربهم وأتقاهم له فالواجب على الناس تعظيمهم واحترامهم اقتداء بالله تعالى فإن الله أخبر أنه يعظمهم ويحبهم (قوله إن الله عزير غفور) تعليل لوجوب الخشية كأنه قيل يجب على كل إنسان أن يخشى الله تعالى لأنه عزير قاهر لما سواه غفور للذنبين (قوله إن الذين يتلون كتاب الله) أى يقرءونه على طهارة أولا عن ظهري قلب أو فى الصحف وفضل الله واسع (قوله زكاة أو غيرها) لف ونشر مشوش وهو تحضيض على الاتفاق كيفما تيسر (قوله يرجون تجارة) خبر إن أى يرجون ثواب تجارة (قوله ليوفيه أجورهم) اللام للعاقبة والصبر ورة (قوله شكور) أى يشيهم

على طاعتهم (قوله من الكتاب) من لبيان الجنس أو للتبعض (قوله هو الحق) هو إما ضمير فصل أو مبتدأ والحق خبر والجملة خبر الذي ومصدقا حال مؤكدة (قوله عالم بالبوطن والظواهر) لف ونشر مرتب (قوله ثم أورتنا) أتى بتم إشارة لبعد رتبهم من رتبة غيرهم من أئمة (قوله أعطينا) أشار بذلك إلى أن الإراد بالتورث الاعطاء ، ووجه تسميته ميراثا أن الميراث يحصل للوارث بلا تعب ولا نصب وكذلك إعطاء الكتاب حاصل بلا تعب ولا نصب (قوله من عبادنا) بيان للمصطفىين (قوله وهم أمتك) أى أمة الاجابة سواء حفظوه كلا أو بعضا أولا وإلا فليس المراد باعطاء الكتاب حفظه بل الاهتداء بهديه والاقداء به (قوله فنتهم ظالم لنفسه الخ) أى من غلبت سيئاته على حسناته ، والمقصد من غلبت حسناته على سيئاته ، والسابق من لا تقع منه سيئة أصلا ، ولما ورد في الحديث في تفسير هذه الآية «سابقنا سابق ومقتصدنا تاج وظالمنا مغفور له» وقيل الظالم هو راجع السيدات وللمقصد هو الذى تساوت سيئاته وحسناته . والسابق هو الذى رجحت حسناته ، وقيل الظالم هو الذى ظاهره خير من باطنه والمقصد من تسارى ظاهره وباطنه والسابق من باطنه خير من ظاهره وقدم الظالم على من بعده ليقوى رجاءه في ربه ولئلا يحب الطامع بعمله فيهلك وهذا على حد ما قيل في قوله تعالى - إن الله يحب المتوابين (٢٩٣) - ويحب المتطهرين - (قوله باذن

الله) متعلق بقوله سابق وإما يخص مع أن الكل باذن الله تنبيها على عزة هذه المرتبة فأضيفت لله (قوله يدخلون الخ) أتى بضمير جماعة المذكور في تلك الآيات تغليبا للذكر على المؤنث وإلا لخصوصية للذكور (قوله بالبناء للفاعل والمفعول) أى فهمما قراءتان سبعيتان (قوله مرصع بالذهب) تقدم أنه أحد قولين ، وقيل إنهم يحلون فيها أسورة من ذهب وأسورة من فضة وأسورة من لؤلؤ (قوله

مِنَ الْكِتَابِ) القرآن (هُوَ الْحَقُّ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ) تقدمه من الكتب (إِنَّ اللَّهَ بِعِبَادِهِ لَخَبِيرٌ بَصِيرٌ) عالم بالبوطن والظواهر (ثُمَّ أَوْرَثْنَا) أعطينا (الْكِتَابَ) القرآن (الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا) وهم أمتك (فَفِيهِمْ ظَالِمٌ لِنَفْسِهِ) بالتقصير في العمل به (وَمِنْهُمْ مُقْتَصِدٌ) يعمل به أغلب الأوقات (وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ) يضم إلى العمل التعليم والإرشاد إلى العمل (يَاذَنُ اللَّهُ) بإرادته (ذَلِكَ) أى إيراثهم الكتاب (هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ . جَنَّاتُ عَدْنٍ) إقامة (يَدْخُلُونَهَا) الثلاثة بالبناء للفاعل والمفعول خبر جنات المبتدأ (يُحْكَلُونَ) خبر ثان (فِيهَا مِنْ) بعض (أَسَاوِرَ مِنْ ذَهَبٍ وَلُؤْلُؤٍ) مرصع بالذهب (وَلِبَاسُ هُمْ فِيهَا خَرِيرٌ . وَقَالُوا الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي أَذْهَبَ عَنَّا الْحَزْنَ) جميعه (إِنَّ رَبَّنَا لَغَفُورٌ) للذنوب (شَاكُورٌ) للطاعة (الَّذِي أَحْلَنَّا دَارَ الْمَقَامَةِ) أى الإقامة (مِنْ فَضْلِهِ لَا يَمَسُّنَا فِيهَا نَصَبٌ) تعب (وَلَا يَمَسُّنَا فِيهَا نُوبٌ) إعياء من التعب لعدم التكليف فيها ، وذكر الثاني التابع للأول للتصریح بنفيه (وَالَّذِينَ كَفَرُوا لَهُمْ نَارُ جَهَنَّمَ لَا يُقْضَىٰ عَلَيْهِمْ) بالموت (فَيَمُوتُوا) يستريحوا (وَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ مِنْ عَذَابِهَا) (طرفة عين) (كَذَلِكَ) كما جزيناهم (يُجْزَىٰ كُلُّ كَافِرٍ) كافر

وقالوا) عبر بالماضى لتحقيق وقوعه (قوله جميعه) أى تخوف الأمراض والفقر والموت وزوال النعم وغير ذلك من آفات الدنيا وهمومها (قوله الذى أحلنا) أى أدخلنا وأسكننا (قوله دار المقامة) مفعول ثان لأحلنا والمراد بها الجنة التى تقدم ذكرها (قوله لا يمسنا ذنبها نصب) حال من ضمير أحلنا البارز (قوله تعب) أى فلا نؤم في الجنة لعدم التعب بها (قوله إعياء من التعب) أى فإذا اشتهى الشخص من أهل الجنة أن يسير وينظر ويجمع بجميع ما أعطاه الله من الخور والغرف والقصور في أقل زمن نعل ولا يحصل له إعياء ولا مشقة ، وبالجملة فأحوال الجنة لا تقاس على أحوال الدنيا وهذه الآية فيها أعظم بشرى لهذه الأمة المحمدية (قوله وذكر الثاني) جواب عما يقال ما الفائدة في نفي اللغوب مع أن انتفاء يعلم من انتفاء النصب لأن انتفاء السبب يستلزم انتفاء المسبب (قوله والذين كفروا الخ) هذا مقابل قوله إن الذين يتلون كتاب الله على حكم عاداته سبحانه وتعالى في كتابه إذا ذكر أوصاف المؤمنين أعقبه بذكر أوصاف الكفار (قوله لا يقضى عليهم) أى لا يحكم عليهم بالموت وقوله فيموتوا مسبب عن قوله لا يقضى وهو منى أيضا لأنه يلزم من انتفاء السبب انتفاء المسبب . إن قلت إن في هذه الآية دليلا على أن أهل النار لا يموتون وفي آية أخرى : لا يموت فيها ولا يحيى فيقتضى أن أهل النار لهم حالة بين الحالتين مع أنه لا واسطة . أجب بأن المعنى لا يموتون فيستريحون من العذاب ولا يحيون حياة طيبة (قوله ولا يخفف عنهم من عذابها) أى بحيث ينقطع عنهم زمانا وبهذا اندفع ما قيل إن بعض



أهل النار يخفف عنه كافي طالب وأبي لهب لما ورد أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تشفع في أبي طالب فنقل من ضحاح من نار يتعل بنعائين ينلى منهما دماغه ، وورد أن أبا لهب يسقى في نقرة ابهامه ماء كل ليلة اثنتين لعتقه جاريته نوبة حين بشرته بولادته صلى الله عليه وسلم فتحصل أن المراد بعدم التخفيف عدم انقطاعه عنهم وإن كان يحصل لبعضهم بعض تخفيف فيه (قوله بالياء) أي الضمومة مع فتح الزاي ورفع كل وقوله والنون المفتوحة أي فهما قراءتان سبعيتان (قوله يصطرخون فيها) أي يصيحون فيها (قوله وعويل) العويل رفع الصوت بالبكاء (قوله يقولون) قدره إشارة إلى أن قوله : ربنا أخرجنا الخ مقول لقول محذوف معطوف على قوله يصطرخون (قوله منها) قدره هنا لدلالة الآية الأخرى عليه (قوله صالحا) حفة لموصوف محذوف تقديره محملا صالحا (قوله فيقال لهم) أي على سبيل التوبيخ والتبكيك (قوله أولم نمركم) الهمة داخلة على محذوف تقديره أنتم تدرون وتقولون ربنا أخرجنا الخ ولم تؤخركم ونهملكم ونعطكم عمرا يمكن فيه مريد التذكركم والتفكير (قوله مايتذكركم) مانكرة ، موصوفة بمعنى وقت ولذا قدره للمفسر (قوله وجاءكم النذير) عطف على معنى الجملة الاستفهامية كأنه قال أقروا بأننا عمرناكم وجاءكم النذير (قوله الرسول) أي رسول كان ، لأن هذا الكلام مع عموم الكفار من أول الزمان لآخره (قوله فذوقوا) (٣٩٤) مرتب على محذوف قدره للمفسر بقوله ، فما أجبتم فاندفع مايقال إن

ظاهر الآية ربما يوم أن إذاقتم العذاب مرتبة على مجي الرسول مع أنه ليس كذلك (قوله من نصير) من زائدة ونصير مبتدأ خبره الجار والمجرور قبله (قوله غيب السموات والأرض) أي ماغاب عنا فيهما (قوله إنه عليهم بذات الصدور) تعليل لما قبله كأنه قيل إذا علم ماخفي في الصدور كان أعلم بغيرها من باب أولى وقوله بالنظر إلى حال الناس

بالياء والنون المفتوحة مع كسر الزاي ونصب كل (وَهُمْ يَصْطَرِخُونَ فِيهَا) يستغيثون بشدة وعويل يقولون (رَبَّنَا أَخْرِجْنَا) منها (نَعْمَلْ صَالِحًا غَيْرَ الَّذِي كُنَّا نَعْمَلُ) فيقال لهم (أَوَلَمْ نُنَمِّرْكُمْ مَا) وقتاً (يَتَذَكَّرُ فِيهِ مَنْ تَذَكَّرَ) وجاءكم النذير (الرسول فما أجبتم) (فَذُوقُوا) فما إظهار لمن (الكافرين) (من نصير) يدفع العذاب عنهم (إن الله عالم الغيب السموات والأرض إنه عليهم بذات الصدور) بما في القلوب فعله بغيره أولى بالنظر إلى حال الناس (هُوَ الَّذِي جَعَلَكُمْ خَلَائِفَ فِي الْأَرْضِ) جمع خليفة أي يخلف بعضهم بعضاً (مَنْ كَفَرَ) منكم (فَعَلَيْهِ كُفْرُهُ) أي وبال كفره (وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرُهُمْ إِلَّا عَذَابًا) (إِلَّا مَقْتًا) غضباً (وَلَا يَزِيدُ الْكَافِرِينَ كُفْرُهُمْ إِلَّا خَسَارًا) للآخرة (قُلْ أَرَأَيْتُمْ شُرَكَاءَكُمُ الَّذِينَ تَدْعُونَ تَعْبُدُونَ) (مِنْ دُونِ اللَّهِ) أي غيره وهم الأصنام الذين زعمتم أنهم شركاء الله تعالى (أَرُونِي) أخبروني (مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ) شركة مع الله (فِي) خلق (السموات أَمْ آتَيْنَاهُمْ كِتَابًا فَهُمْ عَلَى بَيِّنَةٍ) حجة (مِنْهُ) بأن لهم معي شركة

لاشئ

جواب عما يقال علم الله لاهاوت فيه كل جميع الاشياء مستوية في علمه لا فرق بين ماخفي

منها على الخلق ماظهر لهم فأجاب بما ذكر أي أن الأولوية من حيث عادة الناس الجارية أن من علم الخفي يعلم الظاهر بالأولى (قوله هو الذي جعلكم خلائف في الأرض) أي رعاة مسئولين عن رعاياكم من أنفسكم وأزواجكم وأولادكم وخدمكم فكل إنسان خليفة في الأرض وهو راع وكل راع مسئول عن رعيته (قوله جمع خليفة) كذا في بعض النسخ البتاء وفي بعض النسخ بلاناء والأولى أولى لأن خليفة جمعه خلفاء وأما خليفة فجمعه خلائف (قوله أي وبال كفره) أي فلا يضر إلا نفسه (قوله ولا يزيد الكافرين الخ) بيان لو نال كفرهم وعاقبته (قوله قل أرايتم الخ) رأى بصرية تتعدى لمفعول واحد إن كانت بلاهزم وبالهزم كما هنا تتعدى لمفعولين الأول قوله شركاءكم والثاني قوله ماذا خلقوا من الأرض على سبيل التنازع لأن كلا من أرايتم وأروني طالب ماذا خلقوا من الأرض على أنه مفعول له (قوله شركاءكم) أضافهم لهم من حيث إنهم جعلوهم شركاء أو من حيث إنهم شركوهم في أموالهم فأنهم كانوا يعينون شيئاً من أموالهم لأهلهم وينفقونه على خدمتها ويدبحون عندها (قوله ماذا خلقوا من الأرض) أي أي شئ خلقوه من الأمور التي في الأرض كالحيوانات والنباتات والأشجار وغير ذلك (قوله أم لهم شرك) أم في الموضعين منقطعة تفسر بيل والهمزة (قوله أم آتيناهم) أي الشركاء (قوله على بينة) بالافراد والجمع قراءتان سبعيتان

(قوله لاشيء من ذلك) جواب الاستفهام في الجمل الثلاث وهو انكارى (قوله بل إن يعد الظالمون) لما ذكر في المجمع  
أضرب عنه بذكر الأمر الحامل للرؤساء على الشرك وإضلال الأتباع وهو قولهم لهم إنهم شفعاء عند الله (قوله بعضهم)  
بدل من الظالمون (قوله بقولهم) أى الرؤساء للاتباع (قوله أى يمنعهما من الزوال) أشار بذلك إلى أن الامساك بمعنى  
للتع وقوله أن تزولا أن وما دخلت عليه في تأويل مصدر مفعول ثان على اسقاط من (قوله ولئن زالتا) اجتمع قسم وشرط  
فقوله إن أمسكهما جواب الأول وحذف جواب الثانى على القاعدة للعرفه (قوله من أحد) من زائدة في الفاعل وقوله من  
بعده من ابتدائية والتقدير ما أمسكهما أحد مبتدأ وناشئا من غيره (قوله إنه كان حليما غفورا) تعليل لقوله إن الله يسلك  
السموات والأرض : أى فامساكهما حاصل بحمله وغفرانه وإلا فكأنما جديرين بأن تزولا كما قال تعالى - تكاد السموات  
يتفطرن منه - الآية ، فلم الله تعالى من أكبر النعم على العباد إذ لولا ما بقي شئ من العالم ، فقول العامة حم الله يفتت الكبود  
إساءة أدب (قوله أى كفار مكة) أى قبل أن يبعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم حين بلغهم أن أهل الكتاب كذبوا رسلهم  
فلنوا من كذب فيه منهم وأقسموا بالله تعالى لن جاءهم نبي ينذرهم ليكون (٢٩٥) أهدى من إحدى الأمم

(قوله جهد أيمانهم)

المجهد بالفتح بلوغ الغاية

في الاجتهاد وأما بالضم فهو

الطاقة وإنما كان الحلف

بالله غاية إيمانهم لأنهم

كانوا يحلفون بأيمانهم

وأصنامهم فإذا أرادوا

التأكيد والتشديد حلفوا

بالله (قوله ليكون) هذه

حكاية لكلامهم بالمعنى

وإلا فلفظه لتكون الخ

(قوله من إحدى الأمم)

للمراد من إحدى الأمم

الدائر فالله من كل الأمم

فقول المفسر : أى أى

واحدة منها الأوضح أن

يقول أى كل واحدة منها

لاشئ من ذلك (بَلْ إِنْ) (مَا يَعِدُّ الظَّالِمُونَ) (بَعْضُهُمْ بَعْضًا إِلَّا غُرُورًا)  
باطلا بقولهم الأصنام تشفع لهم (إِنَّ اللَّهَ يُمِصُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ أَنْ تَزُولَا) أى  
يمنعهما من الزوال (وَلَئِنْ) (لَمْ يَأْمُرْ) (مَا) (أَمْسَكَهُمَا) (يَمْسِكُهُمَا) (مِنْ أَحَدٍ مِنْ  
بَعْدِهِ) (أَي سِوَاهُ) (إِنَّهُ كَانَ حَلِيمًا غَفُورًا) في تأخير عقاب الكفار (وَأَقْسَمُوا) (أَي كَفَّار  
مَكَّة) (يَاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ) (غَايَةَ اجْتِهَادِهِمْ فِيهَا) (لَئِنْ جَاءَهُمْ نَذِيرٌ) (رَسُولٌ) (لِيَكُونُوا  
أَهْدَى مِنْ إِحْدَى الْأُمَمِ) لليهود والنصارى وغيرهم ، أى أى واحدة منها لما رأوا من  
تكذيب بعضهم بعضا إذ قالت اليهود ليست النصارى على شئ وقالت النصارى ليست اليهود  
على شئ (فَلَمَّا جَاءَهُمْ نَذِيرٌ) محمد صلى الله عليه وسلم (مَا زَادَهُمْ) (مُجِيبَةً) (إِلَّا تَقُورًا)  
تباعدا عن الهدى (أَسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ) من الإيمان مفعول له (وَمَكَرُوا) (الْعَمَلِ  
السَّيِّئِ) من الشرك وغيره (وَلَا يَحِيقُ) (الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلَّا بِأَهْلِهِ) وهو الماكر  
ووصف الماكر بالسبي أصل وإضافته إليه قبل استعمال آخر قدر فيه مضاف حذرا من  
الإضافة إلى الصفة (فَهَلْ يَنْظُرُونَ) (يَنْتَظِرُونَ) (إِلَّا سُنَّتَ الْأَوَّلِينَ) سنة الله فيهم من  
تعذيبهم بتكذيبهم رسلهم (فَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَبْدِيلًا وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَحْوِيلًا) ،

(قوله ما زادهم إلا نفورا) جواب لما وفيه إشعار بأن فيهم أصل النفور لكونهم جاهلية لم يأتهم نذير من عهد إسماعيل (قوله  
مفعول له) أى لأجل الاستكبار ويصح أن يكون بدلا من نفورا أوحالا من ضمير زادهم ، أى حال كونهم مستكبرين  
(قوله ووصف الماكر بالسبي) أى في قوله ولا يحيق الماكر بالسبي وقوله أصل : أى جاء على الأصل من استعمال الصفة تابعة  
للموصوف (قوله وإضافته إليه قبل) أى في قوله ومكر السبي (قوله استعمال آخر) أى جاء على خلاف الأصل حيث أضيف  
فيه الموصوف للصفة (قوله قدر فيه مضاف) أى مضاف إليه وقوله حذرا من الإضافة إلى الصفة أى من إضافة الماكر الذى  
هو الموصوف إلى السبي الذى هو الصفة فيجعل الماكر مضافا لمخدوف والسبي صفة لذلك المخدوف وتلك الإضافة من إضافة  
العام للخاص لأن الماكر يشمل الاعتقاد والعمل فأضافه للعمل تخميص له (قوله فهل ينتظرون إلا سنت الأولين) أى  
فلا ينتظرون إلا تعذيبهم كمن قبلهم (قوله سنة الله فيهم) أشار بذلك إلى أن قوله سنت الأولين مصدر مضاف لمفعوله ،  
وسياقنا إضافته لفاعله في قوله سنت الله (قوله فلن تجد) الفاء للتعليل كأنه قيل لا ينتظرون إلا تعذيبهم كمن قبلهم لأنك  
أيها العاقل لن تجد الخ .

(قوله أى لا يبدل بالعذاب غيره ولا يحول إلى غير مستحقه) أشار بذلك إلى أن الرد بالتبديل تغيير العذاب بغيره والتحويل نقله لغير مستحقه وجمع بينهما للتهديد والتقريع (قوله أو لم يسبروا) الهزيمة داخلية على محذوف والتقدير أتركو السفر ولم يسبروا وهو استشهداد على أن سنة الله لا تبدل لها ولا تحوّل والاستفهام إنكارى بمعنى النفي ونفى التثنية إثبات . والعنى بل ساروا في الأرض وساروا على ديار قوم صالح وقوم لوط وقوم شعيب وغيرهم فنظروا آثار ديارهم (قوله كيف كان عاقبة الذين من قبلهم) أى على أى حالة كانت ليعلموا أنهم ما أخذوا إلا بتكذيب رسلهم فيخافوا أن يفعل بهم مثل ذلك (قوله وكانوا أشد منهم قوة) أى أطول أعماراً والجملة حالية أو معطوفة على قوله من قبلهم (قوله وما كان الله ليعجزه الخ) تقرير لما فهم من استئصال الأمم السابقة (قوله إنه كان علياً قديراً) تعليل لما قبله (قوله بما كسبوا) الباء سييئة وما مصدرية أو موصولة : أى بسبب كسبهم أو الذى كسبوه (قوله من المعاصي) بيان لما (قوله ما ترك على ظهرها من دابة) أى من جميع مآذب على وجهها من الحيوانات العاقلة وغيرها وذلك بأن يسك عنها ماء السماء مثلاً فينقطع عنهم النبات فيموتون جوعاً فالظالم لظلمه وغير الظالم بشؤم الظالم وعبر بالظهر تشبيهاً للأرض بالدابة من حيث التحكك عليها وبعبارة بوجه الأرض من حيث إن ظاهرها كالوجه للحيوان وغيره كالبطن وهو الباطن منها فتحصل أنه يقال لما عليه الخلق من الأرض وجه الأرض وظهرها فهو من قبيل إطلاق الضدين على شئ واحد (قوله نسمة) من التنسم وهو (٢٩٦) التنفس أى ذى روح (قوله فيجازيهم بأعمالهم) أشار بذلك إلى أن جواب

الشرط محذوف وقوله فان الله الخ تعليل له .

[سورة يس - مكية] أى كلها وقوله أو لإقوله وإذا قيل الخ قول ثان وقوله أو مدنية أى كلها وهو قول ثالث ، وورد في فضل سورة يس أحاديث كثيرة منها قوله صلى الله عليه وسلم «اقرأوا يس على موتاكم» ومنها «مامن ميت يقرأ عليه يس إلا هون الله عليه» ومنها

أى لا يبدل بالعذاب غيره ولا يحول إلى غير مستحقه (أو لم يسبروا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم وكانوا أشد منهم قوة) فأهلكهم الله بتكذيبهم رسلهم (وما كان الله ليعجزه من شئ) يسبقه ويفوته (في السموات ولا في الأرض إنه كان علياً) أى بالأمور كلها (قديراً) عليها (ولو يؤاخذ الله الناس بما كسبوا) من المعاصي (ما ترك على ظهرها) أى الأرض (من دابة) نسمة تدب عليها (ولكن يؤخرهم إلى أجل مسمى) أى يوم القيامة (فإذا جاء أجلهم فإن الله كان بعبادهم بصيراً) فيجازيهم على أعمالهم بإثابة المؤمنين وعقاب الكافرين .

### (سورة يس)

مكية ، أو لإقوله : وإذا قيل لهم أنفقوا الآية ، أو مدنية اثنتان ومائتان آية

«من قرأ يس في ليلة ابتغاء وجهه لله غفر الله له في تلك الليلة» ومنها «إن لكل شئ قلباً وقلب القرآن يس» ومن (بسم قرأ يس كتب الله له بها قراءة القرآن عشر مرات» ومنها «إن في القرآن لسورة تشفع لقارئها وتغفر له سمعها ألوهم سورة يس تدعى في التوراة العمة قيل يارسل الله وما العمة ؟ قال نعم صاحبها بخير الدنيا وتدفع عنه أهوال الآخرة وتدعى أيضاً الدافعة والقاضية قيل يارسل الله وكيف ذلك قال تدفع عن صاحبها كل سوء وتقضى له كل حاجة» ومنها «من قرأ يس حين يصبح أعطى يسريومه حتى يمسي» ومن قرأها في صدر ليلته أعطى يس ليلته حتى يصبح» ومنها عن أبي جعفر «من وجد في قلبه قسوة فليكتب سورة يس في جام أى إناء بزعفران ثم يشربه» ومنها «من قرأ سورة يس ليلة الجمعة أصبح مغفوراً له» ومنها «من دخل المقبرة فقرأ سورة يس خفف العذاب عن أهلها ذلك اليوم وكان له بعدد من فيها حسنات» ومنها عن يحيى بن أبى كثير «بلغنى أن من قرأ سورة يس ليلاً لم يزل في فرح حتى أصبح ومن قرأها حين أصبح لم يزل في فرح حتى يمسي وقد حدثني بهذا من جربها» ومنها «إن لكل شئ قلباً وقلب القرآن يس» من قرأها يريد بها وجه الله غفر الله له وأعطى من الأجر كما قرأ القرآن عشر مرات وأما مسلم قرئ عنده إذا نزل به ملك الموت سورة يس نزل بكل حرف منها عشرة أملاك يقومون بين يديه صفواً يصلون عليه ويستغفرون له ويشهدون غسله ويقبضون جنازته ويصلون عليه ويشهدون دفنه وأما مسلم قرأ سورة يس وهو في سكرات الموت لم يقبض ملك الموت روحه حتى يجيئه رضوان بشربة من الجنة فيشربها وهو على فراشه فيقبض روحه هور يان ويمت في قبره وهو يان ولا يحتاج إلى حوض من حياض الأنبياء حتى يدخل الجنة وهو يان»

ومنها « يس لما قرئت له » وحكمة اختيار الصالحين في استعمالها التكرار كما رجع أو سبع أو أحد وأربعين أو غير ذلك شدة الحجاب والتعطف على القلب بالتكرار تصفو مرآته وترق طبيعته وإن كان الفضل لله كور لا يتوقف على تكرار كما يشهد له هذه الأحاديث (قوله يس) القراء السبعة على تسكين النون بادغامها في الواو بعدها أو بإظهارها وقرئ « شدوذا بضم النون وفتحها وكسرهما فالأول خبر مبتدأ محذوف أي هذه ومنع من الصرف للمعية والتأنيث . والثاني إما على البناء على الفتح تخفيفا كآين وكيف أو مفعول به لفعل محذوف تقديره اتلى أو مجزور بحرف قسم محذوف وهو ممنوع من الصرف . والثالث مبنى على الكسر على أصل التخاص من التقاء الساكنين (قوله الله أعلم بمراده به) هذا أحد أقوال في تفسير الحروف المقطعة كهم وطس وتقدم أن هذا القول أسلم ، وقيل معناه يا إنسان وأصله يا أنيسين فاقصر على شطره لكثرة النداء به ، وقيل هو اسم لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، وقيل اسم للقرآن (قوله والقرآن الحكيم) كلام مستأنف لا عمل له من الاعراب وهو قسم وجوابه قوله إنك لمن المرسلين (قوله المحكم) أي المتقن الذي هو في أعلى طبقات البلاغة (قوله متعلق بما قبله) أي بالمرسلين ويصح أن يكون خبرا ثانيا لأن كأنه قيل إنك لمن المرسلين إنك على صراط مستقيم . (قوله أي طريق الأنبياء قبله) أي وقولهم إن شرع رسول الله صلى الله عليه وسلم ناسخ لجميع الشرائع فهو باعتبار الفروع ، وأما الأصول فالكمل مستوون فيها ولا يتعلق بها نسخ . قال تعالى : شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا الآية ، وقال تعالى : فبهдам اقتنده (قوله وغيره) أي إن واللام والجملة الاسمية (قوله خبر مبتدأ مقدر) هذا أحد وجهين في الآية والآخرة النص على أنه مفعول محذوف أي أمدح أو مفعول مطلق لنزل والقرءان

(٢٩٧)

سبعين (قوله لتنذر قومًا) أي العرب وغيرهم (قوله في زمن الفترة) هو بالنسبة للعرب ما بين إسماعيل ومحمد عليهما الصلاة والسلام وبالنسبة لغيرهم ما بين عيسى ومحمد عليهما الصلاة والسلام (قوله فهم غافلون) مراتب على نفي الانذار وقوله أي

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ يَسَ) الله أعلم بمراده (وَالْقُرْآنِ الْحَكِيمِ) المحكم بمجيب النظر وبدیع المعاني (إِنَّكَ) يا محمد (لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ . قُلْ) متعلق بما قبله (صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ) أي طريق الأنبياء قدام التوحيد والهدى ، والتأكيد بالقسم وغيره رد لقول الكفار له : لست مرسلًا (تَنْزِيلَ الْفَرْزِ) في ملكه (الرَّحِيمِ) بخلقه خبر مبتدأ مقدر : أي القرآن (لَتَنْذِرَ) به (قَوْمًا) متعلق بتنزيل (مَا أَنْذَرَ آبَاؤُهُمْ) أي لم ينذروا في زمن الفترة (فَهُمْ) أي القوم (غَافِلُونَ) عن الإيمان والرشد (لَقَدْ حَقَّ الْقَوْلُ) وجب (قُلْ أَكْثَرُهُمْ) بالعذاب (فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ) أي الأكثر (إِنَّا جَعَلْنَا فِي أَعْنَاقِهِمْ أَغْلَالًا) ،

القوم تفسير للضمير ويصح أن يكون الضمير راجعا للفرقتين هم واناؤهم (قوله لقد حق القول) أي وهو قوله : لأملأن جهنم من الجنة والناس أجمعين (قوله على أكثرهم) أي أكثر المكافين في كل زمن فالأقل متعتم لإيمانه والأكثر متعتم كفره وتقدم لنا في سورة الأنعام أن الأقل واحد من أئمة (قوله فهم لا يؤمنون) تفريع على ما قبله وأشار بذلك إلى أن الإيمان والكفر بتقدير الله فمن طبعه على أحدهما فلا يستطيع التحول عنه ، وإنما الأمر بالإيمان باعتبار التكليف الظاهري والنوع الاختياري ومن هنا قول بعض العارفين :

الكل تقدير مولانا ونأسببه فاشكر لمن قد وجب حمده وتقديسه

وقل اقلبك إذا زلفت وساويته إبليس لما طغى من كان إبليس

(قوله إنا جعلنا في أعناقهم أغلالا) قيل نزلت في أبي جهل بن هشام وصاحبيه الخزوميين ، وذلك أن أبا جهل حلف لئن رأى محمدا صلى الله عليه وسلم يرضخ رأسه بحجر فلأرآه ذهب فرفض حجرا ليرميه فلما أومأ إليه رجعت يده إلى عنقه والتصق الحجر بيديه فلما عاد إلى أصحابه أخبرهم بما رأى فقال الرجل الثاني وهو الوليد بن النيرة أنا أروض رأسه فأناه وهو صلى على حاله ليرميه بالحجر فأحمى الله بصره فجعل يسمع صوته ولا يراه فرجع إلى أصحابه فلم يرههم حتى نادوه فقال الثالث والله لأشدخن رأسه ثم أخذ الحجر وانطلق فرجع التهقري ينكص على عقبيه حتى خر على قفاه منشيا عليه فقبل له ما شأنك قال شأني عظيم رأيت الرجل فلما دنوت منه فإذا غل يخطر بذنبه ملأيت قط خلا أعظم منه حال بيني وبينه فواللات والعزى لو دنوت منه لأسكني فانزل الله تعالى تلك الآية وفيها إشارة إلى ما يحصل لهم في جهنم من السلاسل

والأغلال وهمى أبصارهم وفيها أيضا استعارة تمثيلية حيث شبه حالمهم في امتناعهم من الهدى والأيمن بحال من غلث يده في عنقه وهمى بصره بجامع أن كلا ممنوع من الوصول إلى المقصود فتحصل أن الآية دالة على الأمور الثلاثة سبب النزول وما يحصل لهم في الآخرة وتمثيل لمنعهم من الهدى (قوله بأن تضم إليها الأيدي) جعل للمفسر هذا توطئة لاجتماع الضمير للأيدي في قوله فهي إلى الأذقان كأنه قال الأيدي وإن لم يتقدم لها ذكر صراحة فهي مذكورة ضمنا في قوله الأغلال لأن الغل يدل عليها (قوله مجموعة) قدره إشارة إلى أن قوله إلى الأذقان متعلق بمحذوف ولو قدره مرفوعة لكان أظهر وذلك أن اليد ترفع تحت الدقن ويلبس الغل في العنق فتضم اليد إليه تحت الدقن فينثذ لا يستطيعون خفض رأس ولا التفاتا (قوله وهذا تمثيل) أي استعارة تمثيلية للعنى المذكور وفيه إشارة إلى سبب النزول وإلى ما يحصل لهم في الآخرة كما علمت (قوله بفتح السين وضما) أي فهما قراءتان سبعيتان (قوله فأشبيناهم) هو بالعين المجمة في قراءة العامة أي غطينا أبصارهم وقرىء شذوذا بالعين المهملة من العشا وهو عدم الإبصار ليلا . والمعنى أضعفنا أبصارهم عن الهدى كعين الأعشى (قوله تمثيل) أي استعارة تمثيلية حيث شبه حالمهم في سد طرق الإيمان عليهم (٢٩٨) ومنعهم منه بحال من سلت عليه الطرق وأخذ بصره بجامع أن

بأن تضم إليها الأيدي لأن الغل يجمع اليد إلى العنق (فهي) أي الأيدي مجموعة (إلى الأذقان) جمع دقن وهي مجتمع العينين (فهم مُقَدَّرُونَ) راعون ردوسهم لا يستطيعون خفضها وهذا تمثيل والمراد أنهم لا يدعون للإيمان ولا يخفضون ردوسهم له (وَجَعَلْنَا مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ سُدًّا وَمِنْ خَلْفِهِمْ سُدًّا) بفتح السين وضما في الموضعين (فَأَشْبَيْنَاهُمْ فَمَنْ لَا يَبْصُرُونَ) تمثيل أيضا لسد طرق الإيمان عليهم (وَسَوَّاهُمْ عَلَيْهِمْ) أَنْذَرْتَهُمْ (بتحقيق المميزين وإبدال الثانية ألفا وتسهيلها وإدخال ألف بين المسهلة والأخرى وتركه) (أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ) . إِنَّمَا تُنذِرُ (ينفع إنذارك) (مَنْ اتَّبَعَ الذِّكْرَ) القرآن (وَحَشَى الرَّحْمَنَ بِالنَّيْبِ) خافه ولم يره (فَنَشَرُهُ بِمَغْفَرَةٍ وَأَجْرٍ كَرِيمٍ) هو الجنة (إِنَّا نَحْنُ نَحْيِي الْمَوْتَى) للبعث (وَنَكْتُبُ) في اللوح المحفوظ (مَا قَدَّمُوا) في حياتهم من خير وشر ليجاوزوا عليه (وَأَنذَرَهُمْ) ما استن به بئسهم (وَكُلُّ شَيْءٍ) نصبه بفعل يفسره (أَخَصَيْنَاهُ) ضبطناه (فِي إِمَامٍ مُبِينٍ) كتاب يبين هو اللوح المحفوظ (وَأَضْرَبَ) اجل (لَهُمْ مَثَلًا) مفعول أول ،

كلا لا يهتدى لمقصوده (قوله وسواء عليهم) (أَنْذَرْتَهُمْ الخ) هذا نتيجة ما قبله وقوله لا يؤمنون بيان للاستواء . والمعنى إنذارك وعدمه سواء في عدم إيمانهم وهو تسليية له صلى الله عليه وسلم وكشف لحقيقة أمرهم وعاقبتها (قوله بتحقيق المميزين) أي مع إدخال ألف بينهما وتركه فالقراءات خمس لأربع كأنومها هبارته فالتحقيق فيه قراءتان والتسهيل كذلك والإبدال فيه قراءة واحدة وهي سبعيتان

(قوله ينفع إنذارك) جواب مما يقال إن ظاهر الآية يقتضي أن رسالته صلى الله عليه وسلم غير عامة بل هي لقوم مخصوصين وهم من اتبع الله كروحنى الرحمن بالنيب ويخالف قوله سابقا لتندرقوا ما الخ فأجاب المفسر عن ذلك بأن محط الحصر الاندفاع النافع فلا ينال وجود غيره لمن لم يتففع به (قوله بالنيب) يصح أن يكون حالا من الفاعل أو المفعول وتقدم نظيره (قوله بجره بمغفرة الخ) تفرع على ما قبله إشارة لبيان عاقبة أمرهم (قوله إنا نحن نحيي الموتى) أي نبعثهم في الآخرة للعبادة على أعمالهم (قوله ونكتب ما قدموا) إن قلت إن الكتابة متقدمة قبل الأحياء إذ هي في الدنيا والأحياء يكون في الآخرة . أجيب بأنه قدم الأحياء اختناء بشائمه إذلولاء لما ظهرت ثمرة الكتابة (قوله في اللوح المحفوظ) المناسب أن يقول في صف الملائكة لأن الكتابة التي تكون في حياة العباد إنما هي في صف الملائكة ، وأما اللوح فقد كتب فيه ذلك قبل وجود الخلق (قوله ما استن به بئسهم) أي من خير كعمل عاصوه أو كتاب صنفوه أو نخل غرسوه أو وقف حبسوه أو غير ذلك أو شر ككسب ربه أو ضلالة أحدثوها أو غير ذلك لما في الحديث من سن سنة حسنة فعمل بها من بعده كان له أجرها ومثل آخر من عمل بها من غير أن ينقص من أجورهم شيء ، ومن سن في الإسلام سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها بعده من غير أن ينقص من أجورهم شيء (قوله نصبه بفعل يفسره الخ) أي فهو من باب الاشتغال (قوله واضرب لهم مثلا) هذا خطاب

(اصحاب)

لنبي صلى الله عليه وسلم أن يضرب لقومه مثلاً لهم فيؤمنون (قوله أصحاب مفعول ثان) الأوضح أن يجعله مفعولاً أول (قوله أنطاكية) بالفتح والكسر وسكون النون وكسر الكاف وتخفيف الياء المفتوحة، وهي مدينة بأرض الروم ذات سور عظيم من صخر، وهي بين خمسة جبال دورها اثنا عشر ميلاً. وحاصل تلك القصة أن عيسى عليه السلام بعث رسولين من الحواريين إلى أهل أنطاكية اسم أحدهما صادق والثاني مصدوق فلما قربا من المدينة رأيا شيخاً رعى غنماته وهو حبيب النجار صاحب يسّ فسألها عليه، فقال الشيخ لهما من أنتم؟ فقالا رسولاً عيسى عليه الصلاة والسلام ندعوكم من عبادة الأوثان إلى عبادة الرحمن، فقال أمعكما آية قالا نعم نشئ المريض ونبرئ الأكله والأبرص بإذن الله تعالى، وذلك كرامة لهما ومعجزة لنيبيهما لأنه لما أرسلهما أيدهما بمعجزاته، قال الشيخ إن لي ابناً مريضاً منذ سنين قالا فانطلق بنا ننظر حاله، فأتى بهما فمسحا ابنه فقام في الوقت بإذن الله تعالى صحيحاً ففشا الخبر في المدينة وشئى الله على أيديهما كثيراً من المرضى، وكان لهم ملك يعبد الأصنام اسمه أنطيوخا فدعا بهما وقال من أنتم؟ قالا رسولاً عيسى عليه السلام قال وفيهم جثنا قالا ندعوك من عبادة من لا يسمع ولا يبصر إلى عبادة من يسمع ويبصر قال وهل لنا إله دون آلهتنا قالا نعم الذى أوجدك وآلهتك قال لهما قوما حتى أنظر في أمركما فتبعهما الناس فأخذوهما وجلدوا كل واحد منهما مائة جلدة ووضعوهما في السجن، فلما كذبا وضربا بعث هبسى عليه السلام رأس الحواريين شمعون الصنى طى أثرهما ليبرهما، فدخل شمعون البلد متنكراً فجعل يعاشر حاشية الملك حتى أنسابه فرفعوا خبره إلى الملك فدعاه وأنس به وأكرمه ورزى عشرته، فقال للملك ذات يوم: بلغنى أنك حبست رجلين في السجن وضربتتهما حين دعواك إلى غير دينك، فهل كلمتهما وسمعت قولهما، فقال حال النضب بيني وبين ذلك؟ قال فأتى أرى أيها الملك أن تدعوهما حتى نطلع على ما عندهما فدعاهما الملك، فقال شمعون (٢٩٩) من أرسلكما إلى ههنا قالا الله

الذى خلق كل شئ وليس له شريك، فقال شمعون فصفاه وأوجزا قالا إنه يفعل ما يشاء ويحكم ما يريد فقال شمعون وما آيتكما قالا ما تمناه فأمر الملك حتى جاءوا بفلام مطموس

(أَصْحَابَ) مفعول ثان (الْقَرْيَةِ) أنطاكية (إِذْ جَاءَهَا) إلى آخره بدل اشتغال من أصحاب القرية (الْمُرْسَلُونَ) أى رسل عيسى (إِذْ أَرْسَلْنَا إِلَيْهِمُ اثْنَيْنِ فَكَذَّبُوهُمَا) إلى آخره بدل من إذ الأولى (فَمَزَّزْنَا) بالتخفيف والتشديد: قَوَيْنَا الْاِثْنَيْنِ (بِثَلَاثٍ فَقَالُوا إِنَّا إِلَيْكُم مُّرْسَلُونَ. قَالُوا مَا أَنْتُمْ إِلَّا بَشَرٌ مِثْلُنَا وَمَا أَنْزَلَ الرَّحْمَنُ مِنْ شَيْءٍ إِنْ مَا أَنْتُمْ إِلَّا تَكْذِبُونَ. قَالُوا رَبُّنَا يَعْلَمُ)،

العينين وموضع عينيه كالجهة فما زالا يدعوان ربهما حتى انشق موضع البصر فاخذوا بندقيتين من طين فوضعاها في خدقيه فصارتا مقلتين يبصر بهما فتعجب الملك فقال شمعون للملك إن أنت سألت آلهتك حتى يضعوا مثل هذا كان لك الشرف وآلهتك فقال له الملك ليس لي عنك سر مكتوم فإن إلهنا الذى نعبد لا يسمع ولا يبصر ولا يضر ولا ينفع، وكان شمعون يدخل مع الملك على الصنم ويصلى ويتضرع حتى ظنوا أنه طى ملتهم، فقال الملك للرسولين إن قدر إلهكما الذى تعبدانه على إحياء ميت آمنا به وبكما قالا إلهنا قادر على كل شئ فقال الملك إن ههنا ميتاً قد مات منذ سبعة أيام وهو ابن دهقان وأنا أخرته فلم أدفنه حتى يرجع أبوه وكان غائباً وقد تغير فجعل يدعوان ربهما علانية وشمعون يدعو ربه سرا فقام الميت؟ وقال إني ميت منذ سبعة أيام وكنت مشركاً فأدخلت في سبعة أودية من النار وأنا أحذركم ما أتم عليه فآمنوا بالله، ثم قال فتحت أبواب السماء فنظرت شاباً حسن الوجه يشفع لهؤلاء الثلاثة شمعون وهذين وأشار بيده إلى صاحبيه، وأنا أشهد أن لا إله إلا الله وأن عيسى روح الله وكلمته، فعجب الملك من ذلك، فلما علم شمعون أن قوله قد أثر في الملك أخبره بالحال وأنه رسول عيسى ودعاه فأمن الملك وآمن معه قوم وكفر آخرون، وقيل بل كفر الملك وأجمع على قتل الرسل هو وقومه، فباع ذلك حبياً وهو على باب المدينة فجاء يسمى إليهم ويذكركم ويدعوعهم إلى طاعة المرسلين (قوله إلى آخره) أى آخر القصة وهو قوله إلا كانوا به يستهزئون (قوله المرسلون) جمع باعتبار الثالث (قوله أى رسل عيسى) هذا هو المشهور، وقيل إنهم رسل من الله من غير واسطة عيسى أرسلوا إلى أصحاب هذه القرية (قوله بدل من إذ الأولى) أى بدل مفصل من مجمل (قوله بالتخفيف والتشديد) أى فهما قراءتان سبعيتان (قوله فقلوا إنا إليكم مرسلون) أكدوا كلامهم بإيق لتقدم الإنكار بتكذيب الاثنين وتكذيبهما تكذيباً للثالث لاتحاد مقاتلهم (قوله قالوا ما أتم إلا بشر مثلكم) أى فلا مزية لكم علينا.

(قوله جار مجرى القسم) أى فيؤكد به كالقسم ويحجب كما يحجب به القسم (قوله لزيادة الإنكار) أى حيث تعدد ثلاث مرات (قوله وهى إبراء الأكمه) أى الأعمى (قوله قالوا إنا نظيرنا بكم) التطير التفاؤل ، سمى بذلك لأنهم كانوا يتفاهلون بالطير إذا أرادوا سفرا أو غيره فان ذهب ميمنة قالوا خير وإن ذهب ميسرة قالوا شرّ (قوله لا تقطع الطريق علينا بسببكم) قيل حس من المطر ثلاث سنين فقالوا هذا بشؤمكم (قوله لام قسم) أى وقد حشوا فيه لأن الله أهلهم قبل أن يفعلوا بهم ما حلّفوا عليه (قوله بكفركم) الباء سببية أى طائركم حاصل معكم بسبب كفركم وعنادكم (قوله وإدخال ألف) أى وتركه قالقراآت أربع سبعيات (قوله وجواب الشرط محذوف) أى على القاعدة وهى أنه إذا اجتمع استفهام وشرط أتى بجواب الاستفهام وحذف جواب الشرط وهو مذهب سيويه وعند يونس بالعكس (قوله وهو محل الاستفهام) أى هو المستفهم عنه ، والمعنى لا ينبغي ولا يليق بكم التطاير والكفر حيث وعظّم بل آمنوا وانقادوا (قوله بل أتم قوم مسرفون) إضراب عما تقتضيه الشرطية من كون التذكير سببا للشؤم أى ليس الأمر كذلك بل أتم قوم عادتكم الإصراف فى العصيان فشؤمكم لذلك (قوله متجاوزون الحد بشركمكم) (٣٠٠) أى بعد ظهور المعجزات ، وهذا الخطاب من بقى على الكفر منهم وهم

الذين رجحوا حببيبا النجار وأهلهم الله كما يأتى (قوله وجاء من أقصى المدينة) هى أنطاكية للعبير عنها أو بالقرية وعبر عنها بالمدينة إشارة إلى عظمتها وكبرها (قوله هو حبيب النجار) أى ابن إسرائيل كان يصنع لهم الأصنام وهو ممن آمن بالنبي صلى الله عليه وسلم قبل وجوده كما آمن به تبع الأكبر وورقة بن نوفل وغيرها وفى الحقيقة كل نبي آمن بالنبي صلى الله عليه وسلم قبل ظهوره بمصداق

جار مجرى القسم وزيد التأكيد به وباللام على ما قبله لزيادة الإنكار فى (إِنَّا إِلَيْكُمْ لَمُرْسَلُونَ وَمَا عَلَيْنَا إِلَّا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ) التبليغ البين الظاهر بالأداة الواضحة . وهى إبراء الأكمه والأبرص والمريض وإحياء الميت (قَالُوا إِنَّا تَطَيَّرْنَا) نشاءمنا (بِكُمْ) لا تقطع الطريق علينا بسببكم (لَئِنْ) لام قسم (لَمْ نَتَذَكَّرْ لَكُمْ) بالحجارة (وَلَيَمَسَّنَّكُم مِّنَّا عَذَابٌ أَلِيمٌ) مؤلم (قَالُوا طَائِرُكُمْ) بشؤمكم (مَعَكُمْ) بكفركم (أَنْ) همزة استفهام دخلت على إن الشرطية وفى همزتها التحقيق والتسهيل وإدخال ألف بينها وبين الأخرى (ذُكِّرْتُمْ) وعظّم وخوفهم وجواب الشرط محذوف : أى تطيّرتم وكفرتم وهو محل الاستفهام والمراد به التوبيخ (بَلْ أَنْتُمْ قَوْمٌ مُّسْرِفُونَ) متجاوزون الحد بشركمكم (وَجَاء مِنْ أَقْصَى الْمَدِينَةِ رَجُلٌ) هو حبيب النجار كان قد آمن بالرسول ومنزله بأقصى البلد (يَسْتَدْ عِدُوا لِمَا سَمِعَ بِتَكْذِيبِ الْقَوْمِ الرِّسْلَ) (قَالَ يَا قَوْمِ أَتَّبِعُوا الْمُرْسَلِينَ . أَتَّبِعُوا) تأكيد للأول (مَنْ لَا يَسْمُكُمْ أَجْرًا) على رسالته (وَهُمْ مُّهْتَدُونَ) قليل له أنت على دينهم فقال (وَمَا لِي لَا أَعْبُدُ الَّذِي فَطَرَنِي) خلقنى : أى لا مانع لى من عبادته ،

قوله تعالى - وإذ أخذ الله ميثاق النبيين - الآية وهذا من خصوصياته صلى الله عليه وسلم ، وأما غيره من الموجود الأنبياء فلم يؤمن به أحد إلا بعد ظهوره (قوله كان قد آمن بالرسول) أى رسل عيسى ، وسبب إيمانه ما تقدم من شفاء ولده المريض ، وقيل إنه كان مجذوما وعبد الأصنام سبعين سنة لكشف ضره فلم يكشف ، فلما دعاه الرسل إلى بادة الله قال لهم هل من آية قالوا له تدعونا ربنا القادر يفرّج عنك ما بك فقال إن هذا عجب ! قد عبدت هذه الأصنام سبعين سنة فلم تستطع تفريجه فهل يستطيع ربكم تفريجه فى غداة واحدة قالوا نعم ربنا على كل شيء قدير ، فدعوا ربهم فكشف ما به فآمن (قوله يشتد عدوا) أى يسرع فى مشيته حرصا على نصحه قومه والدفع عن الرسل (قوله تأكيد للأول) أى تأكيد لفظى فلفظ اتبعوا الثانى تأكيد لفظ اتبعوا الأول من توكيد الفعل بالفعل (قوله من لا يستأسكم أجرا) بدل من المرسلين ، والمعنى اتبعوا الصادقين المخلصين الذين لم يريدوا منكم الرض الفانى إذ لو كانوا غير مخلصين لطلبوا منكم المال ونازعوكم على الرياسة (قوله وهم مهتدون) الجملة حالية وهو تعريض ثم بالاتباع أى فاهتدوا أتم تبعوا لهم (قوله أنت على دينهم) فيه حذف همزة الاستفهام (قوله وما لى لا أعبد الذى فطرني) تالطف فى إرشادهم وفيه نوع تفرّيع على ترك عبادة خالقهم ، والأحسن أن فى الآية احتبا كما حيث حذف من الأول نظير ما أثبتته فى الآخر ، والأصل وما لى لا أعبد الذى فطرني وفطرتم وإليه ترجعون وأرجع .

(قوله الوجود مقتضيا) أى وهو كون الله فطره وخلقه (قوله فى المميزين منه ما تقدم) أى من القراءات الأربع وتعلم أنها خمسة التحقيق ونسبيل الثانية بألف ودونها وإبدال الثانية ألفا وهى سبعيات (قوله وهو استفهام بمعنى النفي) أى وهو إنكارى (قوله من دونه) يصح أن يكون مفعولا ثانيا مقدما لاتخاذوا على أنها متعددة لاثنتين وآله مفعول أول مؤخر ويصح أن يكون حالا من آلهة أو متعلقا باتخاذوا على أنها متعددة لواحد (قوله لاتن عن شفاعتهم) أى لاتنفعنى شفاعتهم فهو من الغناء بالفتح وهو النفع ، ومنه قول البوصرى : \* قلن ما فى اليتيم عنا غناء \* (قوله صفة آلهة) أى جملة - إن يردن الرحمن - الخ فهى فى محل نصب ، والأوضح أن تكون مستأنفة سبقت لتعليل النفي المذكور لأن جعلها صفة يوم أن هناك آلهة ليست كذلك (قوله إن عبدت غير الله) أشار بذلك إلى أن التنوين عوض عن جملة (قوله فى ضلال مبين) أى ثبوت الأدلة على بطلان ذلك (قوله فاسمعون) بكسر النون فى قراءة العامة وهى نون الوقاية حذفتم بعدها ياء الإضافة وقرئ شذوذا بفتحها ولاوجه له فى العربية لأن فعل الأمر يبنى على حذف النون (قوله أى اسمعوا قولى) أى ماقلته لكم وهو اتبعوا المراسين الخ (قوله فرجوه فئات) أى وهو يقول : اللهم اهدقوى ، وقيل حرقوه وجعلوه فى سور المدينة وقبره فى سور أنطاكية ، وقيل نشره بالنيشار حتى خرج من بين رجله (٣٠١) فوالله ماخرجت روحه إلا فى الجنة ،

وفى رواية أنهم قتلوا معه الرسل الثلاثة ووضعوه فى بئر وهى الرس (قوله وقيل له عند موته) هذا أحد أقوال ثلاثة اقتصر المفسر على اثنين منها والثالث أن هذا القول كناية عن البشرى بأنه يدخل الجنة (قوله وقيل دخلها حيا) أى فحين هموا بقتله رفعه الله من بينهم وأدخله الجنة حيا إكراما له كما وقع لعيسى عليه السلام أنه رفع إلى السماء (قوله

الموجود مقتضيا وأتم كذلك (وَالْيَوْمَ تَرَوْهُمْ) بعد الموت فيجازيكم بكمركم (ءَأْتِخَذُوا) فى المميزين منه ما تقدم فى « ما نذرتهم » وهو استفهام بمعنى النفي (مِنْ دُونِهِ) أى غيره (آلِهَةٍ) أصناما (إِنْ يُرْذَنَ الرَّحْمَنُ بِضُرٍّ لَا تُغْنِي عَنْهُمْ شَيْئًا) (لَا يُنْقِذُونَ) صفة آلهة (إِنِّي إِذَا) أى إن عبدت غير الله (لَنِي ضَلَالٍ مُبِينٍ) بين (إِنِّي آمَنْتُ بِرَبِّكُمْ فَاسْمِعُونِ) أى اسمعوا قولى فرجوه فئات (قِيلَ) له عند موته (أَدْخُلِ الْجَنَّةَ) وقيل دخلها حيا (قَالَ يَا) حرف تنبيه (لَيْتَ قَوْمِي يَعْلَمُونَ) بما غفر لى ربى (بِغُفْرَانِهِ) (وَجَعَلَنِي مِنَ الْمَكْرُمِينَ) وَمَا نافية (أَنْزَلْنَا عَلَى قَوْمِهِ) أى حبيب (مِنْ بَعْدِهِ) بعد موته (مِنْ جُنْدٍ مِنَ السَّمَاءِ) أى ملائكة لإهلاكهم (وَمَا كُنَّا مُنْزِلِينَ) ملائكة لإهلاك أحد (إِنْ) ما (كَانَتْ) عقوبتهم (إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً) صاح بهم جبريل (فَإِذَا هُمْ خَامِدُونَ) ساكتون ميتون (يَا حَسْرَةً عَلَى الْعِبَادِ) هؤلاء ونحوهم ممن كذبوا الرسل فأهلكوا وهى شدة التألم ونداؤها مجاز أى هذا أوانك فاحضرى (مَا يَأْتِيهِمْ مِنْ رَسُولٍ

قال ياليت قوى) أى وهم الذين نصحبهم أولا فقد نصحبهم حيا وميتا (قوله بغفرانه) أشار بذلك إلى أن ماصدرية ويصح أن تكون موصولة والعائد محذوف أى بالذى غفره لى ويصح أن تكون استفهامية أى بأى شئ غفر لى أى بأمر عظيم وهو توحيدى وصدى بالحق (قوله وما أنزلنا على قومه الخ) هذا تحقير لهم وتصغير لشأنهم ، والمعنى لم نحتاج فى إهلاكهم إلى إرسال جنود من الملائكة بل نهلكهم بصيحة واحدة مثلا وقوله - وما كنا منزلين - أى لم يكن شأننا وعادتنا إرسال جنود لإهلاك أحد من الأمم قبلهم بل إذا أردنا إهلاكا عاما يكون بغير الملائكة كصيحة أو رجفة أو غير ذلك إن كانت إن الملائكة قد نزلت من السماء يوم بدر للقتال مع النبي صلى الله عليه وسلم ونصحابه . أوجب بأن إزلالهم تسكرمة للنبي ونصحابه لا لإهلاك العام ، وقيل نزول الملائكة والاستنصار بهم من خصوصياته صلى الله عليه وسلم (قوله بعد موته) أى أو بعد رفعه حيا على القول الآخر (قوله لإهلاك أحد) أى من الأمم السابقة (قوله صاح بهم جبريل) أى صاح عليهم (قوله ميتون) أى قسروا بالنار الخامدة لا تقطع النفع فى كل (قوله يا حسرة على العباد) يحتمل أن يكون من كلام الله أو الملائكة أو المؤمنين ، والمراد بالعباد جميع الكفار قال للجنس ، وقيل المراد بالعباد نفس الرسل وعلى بمعنى من والقاتل ذلك الكفار والتقدير يا حسرة علينا من مخالفة العباد والأوجه الأول الذى مشى عليه المفسر .



( قوله إلا كانوا به يستهزئون ) الجملة حالية من مفعول بأنهم ( قوله مسوق الخ ) أى فهو استئناف والحق فى جواب سؤال مقتر كأنه قيل ما وجه اتحسر عليهم فقيل ما بأنهم الخ ( قوله لبيان سببها ) أى بواسطة فإن الاستهزاء سبب لإهلاكم وهو سبب للحسرة ( قوله لاشتماله ) أى دلالاته ( قوله ألم يروا الخ ) رأى علمية وكم خبرية مفعول لأهلكنا مقتم وقبلهم ظرف لأهلكنا ومن القرون بيان لكم ( قوله والاستفهام للتقرير ) أى وهو محل الخطاب على الإقرار بما بعد التثنية ( قوله معمولة لما بعدها ) أى وليست معمولة ليروا لأن كم الخبرية لها الصدارة فلا يعمل ما قبلها فيها ( قوله معلقة ما قبلها عن العمل ) إن قلت إن كم الخبرية لاتعاق وإنما التعليق للاستفهامية . قال ابن مالك : وإن ولا لام ابتداء أو قسم كذا والاستفهام ذاله انتم أجيب بأن الخبرية أجريت مجرى الاستفهامية فى التعليق ( قوله والمعنى أنا أهلكنا ) أى وقد علموا ذلك ( قوله بدل عما قبله ) أى بدل اشتال لأن إهلاكم مشتمل ومستلزم لعدم رجوعهم أو بدل كل من كل بناء على تنزيل التلازم منزلة التماثل كأن إهلاكم عين رجوعهم ( قوله برعاية المعنى المذكور ) أى وهو قوله أنا أهلكنا الخ ، والمعنى قد علموا إهلاكم كثيرا من القرون السابقة الشتمل على عدم عودهم إلى هؤلاء الباقين وهم أهل مكة فينبى أن يعتبروا بهم ( قوله نافية ) أى ولما بالتشديد بمعنى إلا ، وقوله أو مخففة : أى مهولة ولما ( ٣٠٣ ) بالتخفيف واللام فارقة ( قوله وما زائدة ) للتأكيد فقد أغنت عن الحصر المستفاد

إلا كانوا به يستهزئون ) مسوق لبيان سببها لاشتماله على استهزائهم المؤدى إلى إهلاكم السبب عنه الحسرة ( ألم يروا ) أى أهل مكة القائلون للنبي لست مرسلًا والاستفهام للتقرير أى علموا ( كم ) خبرية بمعنى كثيرا معمولة لما بعدها معلقة لما قبلها عن العمل ، والمعنى أنا ( أهلكنا قبلهم ) كثيرا ( من القرون ) الأمم ( أنهم ) أى المهلكين ( إليهم ) أى المسكين ( لا يرجعون ) أفلا يعتبرون بهم ؟ وأنهم الخ بدل مما قبله برعاية المعنى المذكور ( وإن ) نافية أو مخففة ( كل ) أى كل الخلائق مبتدأ ( لما ) بالتشديد بمعنى إلا أو بالتخفيف فاللام فارقة وما زائدة ( جميع ) خبر المبتدأ أى مجموعون ( لدينا ) عندنا فى الموقف بعد بعثهم ( محضرون ) للحساب خبر ثان ( وآية لهم ) على البعث ، خبر مقدم ( الأرض الميتة ) بالتشديد والتخفيف ( أحييناهما ) بالماء مبتدأ ( وأخرجنا منها حيا ) كالخنطة ( فنه ) يا كُؤن . وجعلنا فيها جنات بساتين ( من نخيل وأعناب وفجرتنا فيها من العيون ) أى بعضها ( لياكلوا من ثمره ) بفتحتين وضميتين أى ثمر المذكور من النخيل وغيره ( وما عملته أيديهم ) أى لم تعمل الثمر

من قراءة التشديد فتحصل أن من شدد لما جعلها بمعنى إلا وإن نافية وهذا باتفاق البصريين والكوفيين ومن خفف لما فالصريون على أن إن مخففة واللام فارقة وما زائدة وجوز الكوفيون جعل لما بمعنى إلا وإن نافية والقراءتان سبعيتان ( قوله أى كل الخلائق ) أشار بذلك إلى أن التنوين عوض عن المضاف إليه ( قوله أى مجموعون ) دفع بذلك ما يتوهم من

( أفلا )

ذكر كل الاستغناء بها عن الجميع فاجاب بأن كل أشير بها لاستغراق الأفراد

وجميع أشير بها لاجتماع السكل فى مكان واحد للحشر ( قوله وآية لهم ) أى علامة ظاهرة ودالة على الأحياء بعد الموت ( قوله بالتشديد والتخفيف ) أى فهما قراءتان سبعيتان ( قوله مبتدأ ) أخره بعد قوله أحييناهما إشارة إلى أنه صفة للأرض والصفة مع الموصوف كالشيء الواحد ( قوله وجعلنا ) عطف على أحييناهما ( قوله من نخيل ) هو والنخل بمعنى واحد لكن النخل اسم جمع واحده نخلة يؤنث عند أهل الحجاز ويذكر عند تميم ونجد والنخيل مؤنثة بلا خلاف إذا علمت ذلك فقول المفسر فيما يأتى من النخيل وغيره ليس بجيد بل المناسب وغيرها ( قوله وفجرتنا ) بالتشديد فى قراءة العامة وقرئ شذوذا بالتخفيف ( قوله أى بعضها ) أشار بذلك إلى أن من تبعية ضمنية ويصح أن تكون زائدة ( قوله بفتحتين وضميتين ) أى فهما قراءتان سبعيتان ( قوله أى ثمر المذكور ) دفع بذلك ما يقال إن الضمير عائد على شيئين فحقه التثنية فأجاب بأنه أفرد باعتبار ما ذكر ( قوله أى لم تعمل الثمر ) أشار بذلك إلى أن ما نافية ، والمعنى أنه ليس لهم إيجاد شيء بل الفاعل والمنبت هو الله تعالى كما قال فى الآية الأخرى ما كان لكم أن تنبتوا شجرها ويصح أن تكون موصولة : أى ومن الذى عملته أيديهم أو نكرة موصوفة أو مصدرية : أى ومن عمل أيديهم وإثبات العمل للأيدي من حيث السكسب

(قوله أفلا يشكرون) الهمة داخلة على محذوف ، والتقدير أيتشمون بهذه النعم فلا يشكرونها : أى بحيث لا يصرقونها  
 في مصادرها (قوله أنعمه) جمع نعمة بالكسر ونعماء بالمد والفتح (قوله سبحانه الذى خلق الأزواج) أى تنزهه في ذاته وصفاته  
 وأفعاله مما لا يليق به (قوله الأصناف كلها) أى فكل زوج صنف لأنه مختلف في الألوان والطعوم والأشكال والصغر والكبر  
 باختلافها هو ازدواجها (قوله بما تنبت الأرض) بيان للأزواج وكذا ما بعده فتحصل أن هذه الأمور الثلاثة لا يخرج منها شيء  
 من أصناف المخلوقات (قوله التربة) أى كائى في السموات والى تحت الأرضين وكل ما لم يكن مشاهدا لنا عادة (قوله وآية لهم  
 الليل نداع منه النهار) ذكر الله تعالى في هذه الآية ما يتضمن علم اليقات الذى تجب معرفته ، وقد ذكر أستاذنا الشيخ الهردير  
 رضى الله عنه مقدمة لطيفة في هذا الشأن كافية من اقتصر عليها فيما فرض الله تعالى . وحاصلها بحرفوها قائدة : أسماء الشهور  
 القبطية توت بابه هاتور كيهك طوبه أمشير برمات برمودة بشنس بؤونه أيوب مسرى ، أسماء البروج : ميزان عقرب قوس  
 جدى دلو حوت حمل ثور جوزاء سرطان أسد سنبله ، ولا يدخل توت الذى هو أول السنة القبطية إلا بعد خمسة أيام أو ستة  
 بعد مسرى وتسعى أيام النسيء ، وفصول السنة أربعة : فصل الحريف وفصل الشتاء وفصل الربيع وفصل الصيف ، وأول  
 فصل الحريف انتقال الشمس إلى برج الميزان وذلك في نصف توت ، وفي تلك الليلة يستوى الليل والنهار ثم كل ليلة يزيد الليل  
 نصف درجة ثلاثين ليلة بخمسة عشرة درجة إلى نصف بابه تنتقل الشمس إلى برج العقرب فيزيد الليل كل ليلة ثاثة درجة إلى  
 نصف هاتور تنتقل الشمس إلى برج القوس فيزيد الليل كل ليلة سدس درجة بخمسة درج فتدتم زيادة الليل ثلاثين درجة  
 بعد الاعتدال بساعتين فيصير الليل من غروب الشمس إلى طلوعها أربع عشرة ساعة فيصل الفجر على نثى عشرة ساعة  
 وست درج ، ومن طلوعه إلى الشمس أربع وعشرون درجة وذلك في آخر يوم من فصل الحريف منتصف كيهك ، ثم تنتقل  
 الشمس إلى برج الجدى وهو أول فصل الشتاء فيأخذ الليل في النقص والنهار (٣٠٣) في الزيادة فيزيد النهار كل

(أَفَلَا يَشْكُرُونَ) أنعمه تعالى عليهم ؟ (سُبْحَانَ الَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ) الأصناف (كُلِّهَا)  
 يَمَّا تُنْفِتُ الْأَرْضُ) من الحبوب وغيرها (وَمِنْ أَقْصَمِهِمْ) من الذكور والإناث  
 (وَمِمَّا لَا يَعْلَمُونَ) من المخلوقات المعجبية الغريبة (وَأَيَّةٌ لَهُمْ) على القدرة العظيمة (الآيِلُ)

درجة بعشرة إلى نصف أمشير فتنتقل إلى برج الحوت قسمها العامة بالشمس الصغيرة فيزيد النهار كل يوم نصف درجة بخمسة  
 عشرة درجة إلى نصف برمات فتنتقل الشمس إلى برج الحمل ويسمى العامة بالشمس الكبيرة وهو أول فصل الربيع وفيه  
 الاعتدال الرسمى يستوى الليل في تلك الليلة والنهار ويزيد النهار كل يوم نصف درجة كما في برج الحوت الذى قبله إلى منتصف برمودة  
 فتنتقل الشمس إلى برج الثور فيزيد النهار كل يوم ثلث درجة بعشرة إلى منتصف بشنس فتنتقل الشمس للجوزاء ويزيد النهار  
 كل يوم سدس درجة بخمسة إلى نصف بؤونه فتنتقل إلى برج السرطان وهو أول فصل الصيف وبه يتهى طول النهار فيكون  
 النهار من طلوع الشمس إلى غروبها أربع عشرة ساعة وينتهى قصر الليل ، فيكون من الغروب إلى طلوع الشمس عشرة  
 وحنة الغروب للعشاء اثنتان وعشرون درجة ومن المغرب للفجر ثمان ساعات وخمسة درج ومنه للشمس خمس وعشرون درجة  
 ثم ينقص النهار ويأخذ الليل في الزيادة فيزيد الليل كل ليلة سدس درجة إلى خامس عشر أيوب ، فتنتقل الشمس إلى برج  
 الأسد فيزيد كل يوم ثلث درجة إلى نصف مسرى ، فتنتقل إلى السنبله فيزيد النهار كل يوم نصف درجة إلى نصف توت أول  
 السنة ، فقد علمت أن الدرج الذى يأخذها النهار من الليل والليل من النهار ستون درجة بأربع ساعات وأن الاعتدال يكون  
 في السنة مرتين مرة في نصف توت الذى هو أول السنة القبطية وهو أول فصل الحريف والمرة الثانية في نصف برمات أول  
 فصل الربيع ، وأن مبدأ زيادة النهار من الفصل الذى قبله وهو فصل الشتاء ثلاثين يوما بالأسداس ثم ثلاثين بالثلاث ثم ثلاثين  
 بالأصناف لأول فصل الربيع فيصل الاعتدال ثم ثلاثين بالأصناف أيضا إلى نصف برمودة ودخول الشمس في الثور ، فمدة زيادة  
 الأصناف ستون من نصف أمشير ودخول الشمس في الحوت إلى نصف برمودة ثم ثلاثين بالثلاث إلى نصف بشنس ودخول  
 الشمس في الجوزاء ، ثم ثلاثين بالأسداس إلى نصف بؤونه ودخول الشمس في السرطان فيأخذ الليل في الزيادة بالأسداس  
 ثلاثين ليلة إلى نصف أيوب ودخولها في الأسد ثم ثلاثين بالثلاث إلى نصف مسرى ثم بالأصناف إلى نصف توت ثم بالأصناف

أيضا إلى صف بابه ، ثم بالأثلاث إلى نصف هاتور ، ثم بالأسداس إلى نصف كيهك ، ثم يعدو النهار على الليل فسبحان الله القدر  
للأمور القادر على كل شيء العليم الحكيم اه (قوله وآية) خبر مقدم والليل مبتدأ مؤخر كاقدم نظيره (قوله ناسخ الخ) بيان  
لكيفية كونه آية (قوله فصل منه النهار) أي نزيله عنه لكونه كالسائر له فاذا زال السائر ظهر الأصل فالليل أصل متقدم في  
الوجود والنهار طارئ عليه بدليل قوله - فاذا هم مظلون - وهذا لا ينافي ما يأتي في قوله - ولا الليل سابق النهار - لأن معناه  
لا يأتي الليل قبل وقته للقدر له بأن يأتي في وقت الظهور مثلا وهذا غير ما هنا فتحصل أن معنى السليخ الفصل والإزالة وليس المراد  
به الكشف والإزالة فاذا هم مبصرون لأنه يصير للمنى وآية لهم الليل نكشف ونظهر منه النهار (قوله داخلون في الظلام) أي فيقال  
أظلم القوم إذا دخلوا في الظلام وأصبحوا إذا دخلوا في الصباح (قوله من جملة الآية) أي فهو عطف مفردات على قوله : الأرض  
وقوله وآية أخرى : أي فيكون عطف جم (قوله لمستقر لها) أي مكان تستقر فيه وهو مكانها تحت العرش فتسجد فيه كل  
ليلة عند غروبها فتستمر ساجدة فيه طول الليل فعند ظهور النهار يؤذن لها في أن تطلع من مظلها ، فاذا كان آخر الزمان  
لا يؤذن لها في الطلوع من المشرق بل يقال لها ارجي من حيث جئت فتطلع من المغرب ، وهذا هو الصحيح عند أهل السنة  
ويؤيده قوله صلى الله عليه وسلم لأبي ذر حين غربت الشمس «أندري أين ذهبت الشمس؟ قال الله ورسوله أعلم ، قال فاتها  
تذهب حتى تسجد تحت العرش فتستأذن فيؤذن لها ويوشك أن تسجد فلا يقبل منها وتستأذن فلا يؤذن لها ، فيقال لها ارجي  
من حيث جئت فتطلع من (٣٠٤) مغربها ، فذلك قوله تعالى - والشمس تجري لمستقر لها ذلك تقدير العزيز

العليم» وقيل إن الشمس في الليل تسير وتشرق على  
عالم آخر من أهل الأرض  
وإن كذا لانعرفه ، وهذا  
قول الحكماء ويؤيده  
ما قاله الفقهاء إن الأوقات  
الحسنة تختلف باختلاف  
الجهات والنواحي فقد  
يكون للمغرب عندنا عصرا  
عند آخرين وقد يكون  
الليل عندهم ساعة فقط ،

نَسْلَخُ) تفصل ( مِنْهُ النَّهَارُ فَإِذَا هُم مَّظْلُمُونَ ) داخلون في الظلام ( وَالشَّمْسُ تَجْرِي )  
إلى آخره من جملة الآية لهم أو آية أخرى والقمر كذلك ( لِمَا ) أي إليه لا تتجاوز  
( ذَلِكَ ) أي جريها ( تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ ) في ملكه ( الْعَلِيمِ ) بخلق ( وَالْقَمَرِ ) بالرفع والنصب  
وهو منصوب بفعل يفسر ما بعده ( قَدَرْنَا ) من حيث سيره ( مَنَازِلَ ) ثمانية وعشرين  
منزلا في ثمان وعشرين ليلة من كل شهر ويستمر ليلتين إن كان الشهر ثلاثين يوما ، وليلة إن  
كان تسعة وعشرين يوما ( حَتَّى عَادَ ) في آخر منازل في رأى العين ( كَالْمُرْجُونِ الْقَدِيمِ )  
أي كمود الشماريح إذا عتق فإنه يرق ويتقوس ويصفر ( لَا الشَّمْسُ يَنْبَغِي ) يسهل ويصح  
( لِمَا أَنْ تُدْرِكَ الْقَمَرَ ) فتجتمع معه في الليل ،

واختلف في العشاء حينئذ ، فقالت الحنفية بسقوطها ، وقالت الشافعية  
ووافقهم المالكية يقتدر لهم بأقرب البلاد إليهم ويصاوتها ولو بعد طلوع الشمس عندهم وتسمى أداء ولا حرمة عليهم في ذلك .  
وعلى ما قالته الحكماء . فاختلف في مستقر الشمس ، فقيل هو انقضاء الدنيا وقيام الساعة ، وقيل مستقرها هو سيرها في منازلها  
حتى تنتهي إلى مستقرها الذي لا تتجاوز ثم ترجع إلى أول منازلها ، وقيل مستقرها نهاية ارتفاعها في السماء في الصيف ونهاية  
هبوطها في الشتاء ( قوله والقمر ) اختلف فيه هل لكل شهر قمر جديد أو هو قمر واحد لكل شهر ، فقال الرملي من أئمة  
الشافعية : إن لكل شهر قمر جديد ، ولكن المتبادر من كلام الحكماء ومن غاب الأحاديث أنه متحد ( قوله بالرفع ) أي على  
أنه مبتدأ خبره قدرناه ( قوله والنصب يفسر ما بعده ) أي فهو من باب الاشتغال ( قوله من حيث سيره ) أشار بذلك إلى أن قوله  
منازل ظرف لقوله قدرناه ، والتقدير قدرنا سيره في منازل ويصح جعله حالا على حذف مضاف والتقدير ذا منازل ( قوله أي  
كمود الشماريح ) جمع شمراخ وهو عيدان المنقود الذي عليه الرطب ( قوله إذا عتق ) من باب ظرف وقعد ( قوله فانه يدق  
ويتقوس ويصفر ) أي فوجه الشبه فيه مركب من ثلاثة أشياء ( قوله لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر ) أي بحيث تأتي  
في وسط الليل لأن ذلك يخل بتلوين النبات ونفع الحيوان ويفسد النظام ولم يقل سبحانه وتعالى ولا القمر يدرك الشمس لأن  
سير القمر أسرع لأنه يقطع الفلك في شهر والشمس لا تقطع فلكها إلا في سنة فالشمس قطعا لا تدرك القمر والقمر قد يدرك  
الشمس في سيرها ولكن لا سلطنة له .

(قوله ولا الليل سابق النهار) أى لا يأتى الليل من ان ينفضى كأن يأتى فى وقت الظهر مثلا (قوله وكل فى ذلك يسبحون) قال ابن عباس يدورون فى فلسكة كفسكة للنزل (قوله والنجوم) أى المدلول عليها بذكر الشمس والقمر (قوله نزلوا منزلة العقلاء) أى حيث عبر عنهم بضمير جمع المذكور ، والذي سقو ذلك وصفهم بالسباحة التى هى من أوصاف العقلاء (قوله وآية لهم) خبر مقدم وأنا حملنا فى تأويل مصدر مبتدأ مؤخر أى حملنا ذريتهم فى الفلك آية دالة على باهر قدرتنا (قوله وفى قراءة) أى وهى سبعية أيضا (قوله أى آباءهم الأصول) أشار بذلك إلى أن لفظ القرية كما يطلق على الفروع يطلق على الأصول لأنه من الدر وهو الخلق فاندفع ما يقال إن الذى حمل فى سفينة نوح أصول أهل مكة لأفروعهم وهذا أوضح ما قررت به هذه الآية (قوله المملوء) أى لأن نوحا جعله ثلاث طبقات : السفلى وضع فيها السباع والحوام ، والوسطى وضع فيها الدواب والأنعام ، والغليا وضع فيها آدميين والطير (قوله وخلقنا لهم من مثله) هذا امتنان آخر مرتب على ما قبله ، والمعنى جعلنا سفينة نوح آية عظيمة على قدرتنا ونعمة للخلق ، وعلماهم صنعة السفينة فعملوا سفنا كبارا وصغارا لينتفعوا بها (قوله من مثله) من إما زائدة أو تبعية ، وعلى كل فدخلوها حال من قوله ما يركبون (قوله وهو مملوء) هذا أحد أقوال ثلاثة فى تفسير المثل ، والثانى أنه خصوص الابل ، والثالث (٣٠٥) أنه مطلق الدواب التى تركب

(قوله بتعليم الله) دفع بهذا ما يقال عادة الله تعالى إضافة صفة العبيد لأنفسهم وإن كان هو الخالق لها حقيقة فلم أضافها لنفسه فأجاب بأن التعليم والمداية لما كاتنا منه ضاف الخلق له لأن سفينة نوح التى هى أصل السفن كانت بمحض تعليم الله وإلهامه له (قوله مع إجماد السفن) أى ومع ركوبهم لها (قوله فلا صريح لهم) الصريح بمعنى الصارخ يطلق على المستغنى وطى

(وَلَا أَقِيلُ صَاقِقُ الظَّهَارِ) فلا يأتى قبل اقضائه (وَكُلُّ) تنوينه عوض من المضاف إليه من الشمس والقمر والنجوم (فِي فَلَكَ) مستدير (يَسْبَحُونَ) يسبحون، نزلوا منزلة العقلاء (وَأَيَّةٌ لَهُمْ) على قدرتنا (أَنَا حَمَلْنَا ذُرِّيَّتَهُمْ) وفى قراءة ذريتهم: أى آباءهم الأصول (فِي الْفَلَكَ) أى سفينة نوح (الْمَلُوءِ) (وَخَلَقْنَا لَهُمْ مِنْ مِثْلِهِ) أى مثل فلك نوح وهو مملوء على شكله من السفن الصغار والكبار بتعليم الله تعالى (مَائِرَ كِبُونَ) فيه (وَأِنْ نَشَأْ نُذِرْهُمْ) مع إجماد السفن (فَلَا صَرِيحَ) مغيث (لَهُمْ وَلَا هُمْ يَنْقُذُونَ) ينبجون (إِلَّا رَحْمَةً مِنَّا وَمَتَاعًا إِلَى حِينٍ) أى لا ينبجيهم إلا رحمتنا لهم وتمتعنا بإيام بلذاتهم إلى اقضاء أجالهم (وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ اتَّقُوا مَا بَيْنَ أَيْدِيكُمْ) من عذاب الدنيا كثيركم (وَمَا خَلْفَكُمْ) من عذاب الآخرة (لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ) أعرضوا (وَمَا تَأْتِيهِمْ مِنْ آيَةٍ مِنْ آيَاتِ رَبِّهِمْ إِلَّا كَانُوا عَنْهَا مُعْرِضِينَ) وإذا قيل (أَيُّ قَالِ فَقَرَأَ الصَّحَابَةُ) (لَهُمْ أَنْفَقُوا) علينا (مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ) من الأموال (قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِأَزِينِ آمَنُوا) استهزاء بهم (أَنْظِمِمْ مَنْ لَوْ يَشَاءُ اللَّهُ أَطْعَمَهُ) فى معتقكم هذا (إِنْ) ما (أَنْتُمْ) (

المغيث فهو من تسمية لاضداد والمراد الثانى (قوله إلا رحمة منا) إلا اداة استثناء ورحمة مفعول لأجله وهو استثناء مفرغ من عموم الأحوال ، والمغنى لا تنجيهم لشيء من الأشياء إلا لأجل رحمتنا بهم وتمتعهم الأمد الذى سبق فى علمنا (قوله كثيركم) أى وهم المؤمنون (قوله من عذاب الآخرة) أشار بذلك إلى أن لفظ الخلف كما يطلق على ماضى يطلق على ما يأتى فهو من تسمية الأضداد وسعى ما يأتى خلفا لغيته هنا (قوله أعرضوا) قدره إشارة إلى أن جواب الشرط محذوف دل عليه قوله وما تأتيم من آية الخ (قوله من آية) من زائدة وقوله من آيات ربهم من تبعية (قوله إلا كانوا الخ) الجملة حالية (قوله وإذا قيل لهم أنفقوا الخ) أشار بذلك إلى أنهم كانوا تركوا حقوق الخالق تركوا حقوق الخلق ، وهذه الآية زلت حكاية عن بعض جبابرة مكة كالحص بن وائل السهمى وغيره كان إذا سأله المسكين قال له : اذهب إلى ربك فهو أولى منى بك قد منعك الله فأطعمك أنا ؟ وقد تمسك بهذا بعض بخلاء المسلمين حيث يقولون : لانطى من حرمة الله ، ولم يعلموا أن الفقراء يحملون زاد الأغنياء للآخرة ، ولولا الفقراء ما انتفع النبي بفناء (قوله قال الذين كفروا) أى بالصانع : أى ينكرون وجوده ، وهم فرقة من جبابرة مكة (قوله من لو يشاء الله أطعمه) مفعول أنطم وقوله أطعمه جواب لو (قوله فى معتقكم) أى أيها الفقراء المؤمنون لا فى معتقد الكفار الأغنياء فانهم ينكرون الصانع كما علمت . [ ٣٩ - صاوى - ثالث ]

(قوله في قولكم لنا ذلك) أشار بذلك إلى أن هذا من كلام الكفار للمؤمنين ويؤيده ما روى أن أبا بكر الصديق رضي الله عنه كان يعلم مساكين للمسلمين ، فلقبه أبو جهل فقال : يا أبا بكر أتزعم أن الله قادر على إعطائهم هؤلاء ؟ قال نعم ، قال فما باله لا يطعمهم ؟ قال ابتلى قوما بالفقر وقوما بالثنى ، وأمر الفقراء بالصوم والأغنياء بالإعطاء فقال أبو جهل ، والله يا أبا بكر إن آتت إلا في ضلال أتزعم أن الله قادر على إعطائهم هؤلاء وهو لا يطعمهم ثم قطعهم أنت . وقيل إنه من كلام للمؤمنين للكفار . وقيل من كلام الله تعالى ردا عليهم (قوله موقع عظيم) أي وهو التبكيت والتقييح عليهم (قوله ويقولون متى هذا الوعد) رجوع للكلام مع الكفار للمترفين بوجوده تعالى (قوله أي ما ينتظرون) هذا مجازة لأول كلامهم لأن شأن من يسأل عن الشيء أن يكون معترفاً بوجوده وإلا فهم جازمون بعدمها (قوله الأولى) أي وهي التي يموت عندها من كان موجوداً على وجه الأرض (قوله نقلت حركة التاء إلى الخاء) أي جماعها أو بعضها فهما قراءتان (قوله وأدغمت) أي بعد قلبها صاداً وحذفت همزة الوصل<sup>(١)</sup> للاستثناء عنها بتحريك الخاء وقوله وفي قراءة الخ تلخص من كلامه أن القراءات هنا ثلاث وبقي رابعة وهي فتح الياء وكسر الخاء وكسر الصاد للشددة وعلى هذه القراءة حركة الخاء ليست حركة قتل وإنما هي لما حذفت حركة التاء صارت ساكنة فالتفت ساكنة مع الخاء فحركات الخاء بالكسر على أصل التلخيص من التقاء الساكنين وكل تلك القراءات سبعة (قوله أي وم في غلظة عنها) أشار بهذا (٣٠٦) إلى أن المراد من الاختصاص لازمه وهو الغلظة التي ينشأ عنها الاختصاص وغيره

وفي الحديث « لتقومن الساعة وقد فسر الرجلان ثوباً بينهما فلا يقبليانه ولا يطويانه ، وتقومن الساعة وقد انصرف الرجل بين لقمة فلا يطعمه ، وتقومن الساعة وهو يلبط حوضه فلا يسقي فيه ، وتقومن الساعة وقد رفع أكلته إلى فيه فلا يطعمها » أخرجه البخاري (قوله أي يخصم بعضهم بعضاً) بيان لحاصل المعنى

في قولكم لنا ذلك مع معتدكم هذا (إلا في ضلال مبين) بين ، وللتصريح بكفرهم موقع عظيم (ويقولون متى هذا الوعد) بالبعث (إن كنتم صادقين) فيه ، قال تعالى (ما ينتظرون) أي ما ينتظرون (إلا صيحة واحدة) هي فتحة إسماعيل الأولى (تأخذهم وهم يخصمون) بالتشديد أصله يخصمون نقلت حركة التاء إلى الخاء وأدغمت في الصاد أي وم في غلظة عنها بتخاخم وتبايع وأكل وشرب وغير ذلك . وفي قراءة يخصمون كيضربون أي يخصم بعضهم بعضاً (فلا يستطيعون توصية) أي أن يوصوا (ولا إلى أهلهم يرجعون) من أسواقهم ، وأشغالهم بل يموتون فيها (وتنفيخ في الصور) هو قرن النفخة الثانية للبعث وبين النفختين أربعون سنة (فإذا هم) أي المقبورون (من الأجداث) القبور (إلى ربهم ينسلون) يخرجون بسرعة (قالوا) أي الكفار منهم (يا) للتنبيه (ويئسنا) هلاكنا وهو مصدر لافضل له من لفظه (من بئسنا من مرقدنا) ،

والقوله محذوف على القراءة الأخيرة (قوله أن يوصوا) أي على أولادهم وأموالهم لأنهم (قوله ولا إلى أهلهم يرجعون) معطوف على يستطيعون (قوله وبين النفختين أربعون سنة) هذا هو الصحيح ، وقيل أربعون يوماً ، وقيل غير ذلك (قوله أي المقبورون) أي من شأنه أن يقبر وقبر كل ميت بحسبه فيشمل من أكلته السباع ونحوه (قوله من الأجداث) جمع جثث كفرس وأفراس وقرى شدوذا الأجداف بالفاء وهي لغة في الأجداث (قوله يخرجون بسرعة) أي يسرعون في مشيهم قهراً لا اختياراً (قوله أي الكفار) أي لأكمل الخلائق إذ المؤمنون يفرحون بالقيامة ليذهبوا للنعيم الدائم ورؤية وجه الله الكريم (قوله للتنبيه) دفع بذلك ما يقال إن النداء غنص بالمقلاء ، فكيف ينادى الويل وهو لا يعقل ، فأجاب بأن يا للتنبيه ، والمعنى تهبوا فإن الويل قد حضر (قوله ويلنا) قرأ العامة بإضافته إلى ضمير التكلم ومعه غيره دون تأنيث . وقرى شدوذا يويلنا بناء التأنيث ويأوياني بإبدال الياء ألفاً وعلى قراءة الأفراد يكون حكاية عن مقالة كل واحد (قوله لافضل له من لفظه) أي بل من معناه وهو هلاك (قوله من بئسنا) قرأ العامة بفتح ميم من على أنها استفهامية مبتدأ وجملة بئسنا خبره وقرى شدوذا بكسر الهم على أنها حرف جر وبئسنا مصدر مجرور بمن والجار والمجرور متعلق بويلنا وقوله من مرقدنا متعلق بالبعث والرقد يصح أن يكون مصدراً أو اسم مكان أي من رقادنا أو من مكان رقادنا

(١) (قوله وحذفت همزة الوصل الخ) هذا إنما هو في الماضي الذي هو اختصم راجع حاشية العلامة الجمل .

(قوله إِنَّهُمْ كَانُوا بَيْنَ النَّفْعَتَيْنِ نَائِمِينَ) أى حيث يرفع الله عنهم العذاب فيردون قبيل النفخة الثانية فيذوقون طعم النعم فإذا بنوا وعابوا أهوال يوم القيامة دعوا بالويل (قوله ما وعد الرحمن الخ) مفعول وعد وصدق محذوف ، والتقدير ما وعدنا به الرحمن وصدقونا فيه للرسولون (قوله أقرؤا الخ) أشار بذلك إلى أن هذه الجملة من كلام الكفار فهي في محل نصب مقول لقول كأنهم لمسلأوا فلم يجابوا أجابوا أنفسهم (قوله وقيل يقال لهم ذلك) أى من جانب المؤمنين أو الملائكة أو الله تعالى وإنما هدلوا من جواب سؤالهم لأن الباعث لهم معلوم وإنما لهم السؤال عن البعث (قوله إن كانت) أى النفخة الثانية (قوله إلا صيحة واحدة) أى وهى قول إسرافيل أيها العظام النخرة والأوصال المتقطعة والعظام المتفوقة والشعور المتمزقة إن الله يأمركن أن تجتمعن لفصل القضاء (قوله فإذا هم جميع لدينا حضرون) أى مجموعون في موقف الحساب (قوله فاليوم لا نعلم نفس شيئا) هذا حكاية عما يقال لهم حين يرون العذاب (قوله إن أصحاب الجنة الخ) جرت عادة الله سبحانه وتعالى في كتابه إذا ذكر أحوال أهل النار أنبأه بذكر أحوال أهل الجنة (قوله في شغل) أيهم ونكره إشارة إلى تعظيمه ورفعة شأنه ، والمراد به ما هم فيه من أنواع اللذات التي تلهيهم مما عداها بالكلية كالتفكك بالأكل والشرب والسمع وضرب الأوتار والزوار وأعظم ذلك سماع كلام الله تعالى ورؤية ذاته (قوله بسكون النين وضما) أى فهما قراءتان سبعيتان (٣٠٧) (قوله كافتضاض الأبقار)

أى لما روى « أن أهل الجنة كلما أرادوا التقرب من نسائهم وجدوهن أبقارا فيفتضونهن من غير قدر ولا ألم » (قوله فاكهون) من الفكاهة بفتح الفاء وهى التمتع والتلذذ (قوله هم وأزواجهم) هذا بيان لكيفية شغلهم وتفكهمهم (قوله جمع ظل) أى كقباب جمع قبة وزنا ومعنى (قوله أو ظل) أى كشعاب جمع شعب (قوله أى لا تصيبهم الشمس)

لأنهم كانوا بين النفعتين نائمين لم يذبوا (هَذَا) أى البعث (مَا) أى الذى (وَعَدَ) به (الْمُتَّقِينَ وَصَدَقَ) فيه (الْمُرْسَلُونَ) أقرؤا حين لا ينفعهم الإقرار ، وقيل يقال لهم ذلك (إِنْ) مَا كَانَتْ إِلَّا صَيْحَةً وَاحِدَةً فَلَا يَذَاقُهَا هُمْ جَمِيعٌ لَقَيْنَا) هُنَا (مُحْضَرُونَ . قَالِيَوْمَ لَا تَنْظُمُ نَفْسٌ شَيْئًا وَلَا تُحْزَنُونَ إِلَّا) جزاء (مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ . إِنَّ أَصْحَابَ الْجَنَّةِ الْيَوْمَ فِي شُغْلٍ) بسكون النين وضما عما فيه أهل النار مما يتلذذون به كافتضاض الأبقار لاشغل يتعبون فيه لأن الجنة لا نصب فيها (فَاكِهُونَ) فاكهون خبر ثان لأن الأول في شغل (هُمْ) مبتدأ (وَأَزْوَاجُهُمْ فِي ظِلَالٍ) جمع ظل أو ظل خبر أى لا تصيبهم الشمس (عَلَى الْأَرَائِكِ) جمع أريكة ، وهو السرير في الحجرة ، أو الفرش فيها (مُتَسَكِّثُونَ) خبر ثان متعلق على (كُلُّهُمْ فِيهَا فَاكِهَةٌ وَكُلُّهُمْ) فيها (مَابِدْهُونَ) يمتنون (سَلَامٌ) مبتدأ (قَوْلًا) أى بالقول خبره (مِنْ رَبِّ رَحِيمٍ) بهم ، أى يقول لهم سلام عليكم ،

أى لعدم موجودها (قوله في الحجرة) بفتح الحاء أو كسرهما وهى قبة تفاق على السرير وتزين به العروس (قوله أو الفرش فيها) أى في الحجرة فالأريكة فيها قولان : قيل هى السرير الكائن في الحجرة أو الفرش الكائن فيها (قوله متعلق على) أى قوله على الأرائك فتحصل أن هم مبتدأ وأزواجهم عطف عليه وفي ظلال خبر أول ومتكثرون خبر ثان وعلى الأرائك متعلق بمتكثرون قدم عليه رعاية للفاصلة (قوله لهم فيها فاكهة) أى من كل نوع من أنواع الفواكه لا مقطوع ولا ممنوع قال تعالى - وفاكهة كثيرة لا مقطوعة ولا ممنوعة - (قوله ولهم ما يدهون) أصله يذوقون بوزن يفتنون استقلت الضمة على الياء فنقلت إلى ما قبلها فالتقى ساكنان حذفت الياء لالتقاءهما ثم أبدلت التاء دالا وأدخمت في الدال ، والمعنى يعطى أهل الجنة جميع ما يمتنونه ويستهنونه حالا من غير بطء (قوله سلام مبتدأ الخ) هذا أحسن الأعراب وقيل إنه بدل من قوله ما يدهون أو صفة لما أر خبر لمبتدأ محذوف (قوله أى بالقول) أشار بذلك أن قولاً منصوب بنزع الخافض ويصح أن يكون مصدرا مؤكدا لضمون الجملة وهو مع عامله معترض بين المبتدأ والخبر (قوله أى يقول لهم سلام عليكم) أشار بذلك إلى أن الجملة معمولة لمحذوف ، والمعنى أن الله تعالى يتجلى لأهل الجنة ويقرئهم السلام لما في الحديث « بينا أهل الجنة في نعيم إذ سطع لهم نور ففرغوا رءوسهم فإذا الرب عز وجل قد أشرف عليهم من فوقهم السلام عليكم يا أهل الجنة ، فذلك قوله تعالى - سلام قولاً من ربهم - فينظر إليهم وينظرون إليه فلا يلتفتون إلى شيء من النعيم ماداموا ينظرون

إليه حتى يجتنب عنهم فيبقى نوره وبركته عليهم في ديارهم» (قوله ويقول امتازوا الخ) أشار بذلك إلى أن هذه الجملة معمولة  
لحذف نوا (قوله عند اختلاطهم بهم) أي حين يسار بهم إلى الجنة لما ورد في الحديث مامعه : إذا كان يوم القيامة ينادى  
مناد كل أمة تتبع معبودها فتبقى هذه الأمة وفيها منافقوها يقولون لا نذهب حتى ننظر معبودنا فيظهر لهم عن يمين العرش  
ملك لو وضعت البحار السبع وجميع الخلائق ومثلهم معهم في نقرة إيهامه لوسمهم فيقول أنا ربكم فيقولون نعوذ بالله منك لست  
ربنا ثم يأتي عن يسار العرش فيقول مثل ذلك فيقولون نعوذ بالله منك لست ربنا ثم يشجلى الله تعالى لهم فيخرون سجدا فيريد  
للمنافقون أن يسجدوا فيصير ظهريهم طبقا فلا يستطيعون السجود فعند ذلك يقال : وامتازوا اليوم أيها المجرمون (قوله ألم أعهد  
إليكم) الاستفهام للتوبيخ والتقريع ، والمراد بالعهد ما كفهم الله به على السنة رسله من الأوامر والنواهي (قوله أمركم)  
أي وأنها كم فيه اكتفاء (قوله أن لا تصدوا الشيطان) أن تضمرية لتقدم جملة فيها معنى القول دون حروفه ولا ناهية والفعل  
محزوم بها (قوله إنه لكم عدو) (٣٠٨) مبين (تعليل لوجوب الانتهاء) (قوله ولقد أضل منكم) تأكيد للتعليل

(و) يقول (أَمَّاازُوا الْيَوْمَ أَيُّهَا الْمَجْرُمُونَ) أي افردوا عن المؤمنين عند اختلاطهم بهم  
(أَلَمْ أَعْهَدْ إِلَيْكُمْ) آمركم (يَا بَنِي آدَمَ) على لسان رسل (أ) ن (لَا تَعْبُدُوا الشَّيْطَانَ)  
لا تطيعوه (إِنَّهُ لَكُمْ هَدُوٌّ مُبِينٌ) بين العداوة (وَأَنْ أَعْبُدُونِي) وحدوني وأطيعوني  
(هَذَا صِرَاطٌ) طريق (مُسْتَقِيمٌ) . وَلَقَدْ أَضَلَّ مِنْكُمْ جِبِلًّا (خلفا جمع جبل كقديم  
وفي قراءة بضم الباء) كثيرا أَفَلَمْ تَكُونُوا تَعْقِلُونَ (عداوته وإضلاله أوماحل بهم من العذاب  
فتؤمنون ، ويقال لهم في الآخرة (هَذِهِ جَهَنَّمُ الَّتِي كُنْتُمْ تُوعَدُونَ) بها (أَصْلَوْهَا الْيَوْمَ  
بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ . الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَى أَفْوَاهِهِمْ) أي الكفار لقولهم : والله بنا ما كنا  
مشركين (وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ وَتَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ) وغيرها (بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ) فكل  
عضو ينطق بما صدر منه (وَلَوْ نَشَاءُ لَمَمَسْنَا عَلَى أَعْيُنِهِمْ) لأعميناها طمسا (فَأَسْتَبْقُوا)  
ابتدروا (الصِّرَاطَ) الطريق ذاهبين كما دتتهم (فَأَنْتَ) فكيف (يُبْصِرُونَ) حينئذ ، أي  
لا يبصرون (وَلَوْ نَشَاءُ لَمَسَخْنَاهُمْ) قرصة وخنازير أو حجارة (عَلَى مَكَاتِهِمْ) وفي قراءة  
مكاناتهم ، جمع مكانة بمعنى مكان ، أي في منازلهم (فَأَسْتَطَاعُوا مُضِيًّا وَلَا يَرْجِعُونَ)  
أي لم يقدروا على ذهاب ولا مجيء (وَمَنْ نُهَمِّزُهُ) بإطالة أجله (نُنْكِسُهُ) ،

(قوله جبلا) بضم الجيم  
وسكون الباء وتخفيف  
اللام (قوله وفي قراءة  
بضم الباء) أي مع ضم  
الجيم وبقي قراءة ثالثة  
سبعة أيضا وهي بكسر  
الجيم والباء وتشديد  
اللام كسجل (قوله هذه  
جهنم) هذا خطاب لهم  
وهم على شفيرة جهنم ،  
والمقصود منه زيادة  
التبكيت والتقريع (قوله  
اصلواها) أي ذوقوا  
حرارتها (قوله بما كنتم  
تكفرون) أي بسبب  
كفركم (قوله اليوم  
نختم على أفواههم) أي  
ختم يمنعها عن الكلام

النافع فلا ينافي قوله تعالى في الآية الأخرى : يوم تشهد عليهم ألسنتهم ، وهذا مرتبط بقوله : اصلوها اليوم . وفي

روى أنهم حين يقال لهم ذلك يجحدون ما صدر عنهم في الدنيا ويتخاصمون فتشهد عليهم جبرائيل وأهاليهم وعشائرهم  
فيحلفون أنهم ما كانوا مشركين ويقولون لا نجيز هلينا شاهدا إلا من أنفسنا فيختم على أفواههم ويقال لأركانهم انظروا  
فتنطق بما صدر منهم ، وحكمة إسناد الحتم لنفسه والشهادة للأيدي والأرجل دفع توهم أن نطقها جبر والمجبور غير مقبول  
الشهادة فأفادك أن نطقها اختياري (قوله ولو نشاء لممسنا على أعينهم الخ) مفعول للشبهة محذوف أي لو نشاء لمسناهم لفعلنا  
وقوله : فاستبقوا الصراط أي أرادوا أن يستبقوا الطريق المحسوس ذاهبين في حوائجهم وهو عطف على قوله طمسنا وقوله :  
فأني يبصرون استفهام إنكارى مراتب على ما قبله أي فلا يبصرونه (قوله ولو نشاء لمسخناهم الخ) يقال فيها ما قبل فيما قبلها ،  
والمسح تغيير الصور وعلى بمعنى في ، والمقصود من هاتين الآيتين تسليته صلى الله عليه وسلم وتودخ الكفار وإعلامهم بأن  
الله قادر على إذهاب ما بهم من النعم في الدنيا وأنهم مستحقون ذلك لولا حلمه تعالى ، فهاتان الآيتان بمعنى قوله تعالى : قل  
أرأيتم إن أخذ الله معكم وأبصاركم الآية. (قوله ومن نهمزه) أي من يكون في سابق علمنا طم يل العمر

(قوله وفي قراءة بالتشديد) أي وهما قراءتان سبعيتان ومعناها واحد ، والمعنى قلبه فلا يزال يتزايد ضعفه وتنقص قواه عكس ما كان عليه أول الأمر (قوله أي خلقه) أي خلق جسده وقواه (قوله ضعيفا) مقابل قوته وقوله وهما مقابل وشباهه فهو لقب وضمير مرتب ، وهذا في خير الأنبياء عليهم الصلاة والسلام ، وأما هم فلا يمتريهم الضعف في العقل والبدن وإن طال عمرهم جدا ، واستعاذته صلى الله عليه وسلم من الرد لأرذل العمر لتعليم لأمنته ، ويلحق بالأنبياء العلماء العاملون فلا يهرمون ولا يضعفون بطول العمر بل يكونون على أحسن ما كانوا عليه (قوله أفلا يعقلون) الهمة داخلة على محذوف ، والتقدير أتركوا التفكير فلا يعقلون (قوله وفي قراءة) أي وهي سبعية أيضا (قوله وما علمناه الشعر) هذا تنزيه من الله تعالى لنبيه صلى الله عليه وسلم عن التهم فيما أوحاه الله إليه إذ لو كان للعقل فيه بعض اتهام لبطل الاحتجاج به (قوله ردّ لقولهم إن ما أتى به من القرآن شعر) أي وحينئذ فيصير المعنى ليس القرآن شعر لأن الشعر كلام مزخرف ، وزون مقفى قصدا مبنى على خيالات وأوهام وإهية وابن ذلك من القرآن المرير الذي تنزه عن مماثلة كلام البشر (قوله وما ينبغي له) أي لا يصح ولا يليق منه لأن الشعر شأنه الأكاذيب وهي عليه مستحبة ، ولذا قيل : أهدبه أكذبه ، فحصل أن النبي لا ينبغي له الشعر ولا يليق منه . إن قلت إنه تمثل بقول طرفة : سبدي لك الأيام ما كنت جاهلا ويأتيك بالأخبار من لم تزود (٣٠٩) وأنشأ من نفسه قوله :

أنا للنبي لا أكذب  
أنا ابن هبذ للطلب  
وقوله :

هل أنت إلا أصبح دميت  
وفي سبيل الله مالميت  
قلت أحسن ما أجيب به  
أن إنشاده بيت طرفة  
 وإنشاء البيتين المتقدمين  
لم يكن عن قصد وإنما  
وافق وزن الشعر كما في  
بعض الآيات القرآنية  
فليس كل من قال قولا  
موزونا لا يقصد به الشعر  
شاعرا وإنما وافق وزن  
الشعر (قوله لينذر)

وفي قراءة بالتشديد من التنكيس (في الخلق) أي خلقه فيكون بمد قوته وشباهه ضعيفا وهما (أفلا يمتثلون) أن اتقوا على ذلك المعلوم عندهم قادر على البعث فيؤمنون وفي قراءة بالتاء (وما علمناه) أي النبي (الشعر) ردّ لقولهم إن ما أتى به من القرآن شعر (وما ينبغي) يسهل (له) الشعر (إن هو) ليس الذي أتى به (إلا ذكر) عظة (وقرآن مبين) مظهر للأحكام وغيرها (لينذر) بالياء والتاء به (من كان حيا) يعقل ما يخاطب به وهم المؤمنون (ويحق القول) بالذباب (على الكافرين) وهم كالميتين لا يعقلون ما يخاطبون به (أولم يروا) يعلموا والاستفهام للتحذير والواو الداخلة عليها للمطف (أنا خلقنا لهم) في جملة الناس (بما همأت أيدينا) أي علمناه بلا شريك ولا معين (أنشأنا) هي الإبل والبقر والغنم (فهم لما مالكون) ضابطون (وذللناها) سخرناها (لهم فيها ركوبهم) مركوبهم (ومنها يأكلون) ولهم فيها منافع (كأصوافها وأوبارها وأشعارها) (ومشارب) من لبنها جمع مشرب بمعنى شرب ، أو موضعه (أفلا يشكرون) المنعم عليهم بها فيؤمنون ،

متعلق بمحذوف دل عليه ما قبله (قوله بالياء والتاء) أي وهما قراءتان سبعيتان (قوله وهم يؤمنون) أي وخصوا بالذكر لأنهم المنتفعون به (قوله وهم كالميتين) أخذ هذا من القاطبة في قوله : من كان حيا (قوله والاستفهام للتحذير) أي وهو محل المخاطب على الإقرار بالحكم (قوله والواو الداخلة عليها للمطف) هذه العبارة تحتل التقريرين السابقين في نظير هذه الآية وهما أن الهمة إما مقدمة من تأخير لأن لها الصدارة والواو عاطفة على قوله فيما تقدم - ألم يروا كم أهلكنا قبلهم من القرون - أو داخلة على محذوف والواو عاطفة عليه ، والتقدير ألم يتفكروا ولم يروا (قوله أنا خلقنا لهم) التام للحكمة أي حكمة خلقنا ذلك انتفاعهم (قوله في جملة الناس) أشار بذلك إلى أن هذه النعم ليست مقصورة عليهم بل لهم وغيرهم (قوله بما عملت أيدينا) هذا كناية عن الحصر فيه سبحانه وتعالى ، وهذا كقول الإنسان كتبته يدي مثلا بمعنى أنني افتردت به ولم يشاركني فيه غيره فهو كناية عرفية (قوله أنعمنا) خصها بالذكر لأن منافعتها أكثر من غيرها (قوله ضابطون) أي قاهرون مذليون ، والأحسن أن يفسر قوله : مالكون بالملك الشرعي أي يتصرفون فيها يسائر وجوه التصرفات الشرعية ليكون قوله : وذللناها لهم تأسيسا لنعمة أخرى لا تحبها لما قبله (قوله كأصوافها) أي وجلودها ونسلها وغير ذلك (قوله أو موضعه) أي وهو الصروع



(قوله أى ما فعلوا ذلك) أشار بذلك إلى أن الاستفهام إنكارى وأن قوله واتخذوا الخ عطف على محذوف (قوله يصعبونها) تفسير لاتخاذ (قوله لعلمهم ينصرون) الجملة حالية والمعنى حال كونهم راجين النصر منهم (قوله نزلوا منزلة العقلاء) أى لما كلة عبادهم لعبهم عنهم بصيغه جمع المذكور (قوله وهم لهم جند الخ) هم مبتدأ وجند خبر أول. ولهم متعلق بمجند وحضرون خبر ثان (قوله أى آلهتهم من الأصنام) هذا أحد وجهين والآخر أنه عائد على الكفار والمعنى يقومون بمصالحها فهم لها بمنزلة الجند وهى لا تستطيع أن تنصرهم (قوله محضرون في النار) أى ليعذبوا بهم (قوله فلا يحزنك قولهم) هذا تسلية له صلى الله عليه وسلم والمعنى لا تحزن من قولهم بل اتركه ولا تلتفت له (قوله إنا نعلم الخ) تليل لآلهتهم قبله (قوله فنجازيهم عليه) أى على ما صدر منهم سرا وعلاية خيرا أو شرا (قوله أولم ير الإنسان) في الهزمة التثنية ان السابقان وما كونها مقدمة من تأخير أو عاطفة على محذوف والتقدير أحمى ولم ير (قوله وهو العاصى بن وائل) وقيل زلت في أبى بن خلف الجمحي ولكن العبارة بعموم اللفظ لاجتصاص السبب (قوله أنا) (٣١٠) خلقناه من نطفة) أى قدرة خسية وللتصود التصب من جهله حيث تصدى

لخاصة المزيج الجبار ولم يفكر في بدء خلقه وأنه من نطفة (قوله فاذا هو خصيم مبين) عطف على جملة للنبي (قوله في نفي البعث) متعلق بخصيم (قوله وضرب لنا مثلا) أى أورد كلاما عجيبا في الترابية كالمثل حيث قلنا قدرتنا على قدرة الخلق (قوله ونسى خلقه) أى ذهل عنه وهذا عطف على ضرب داخل في حيز الإنكار وإضافة خلق للضمير من إضافة للمصدر لمفعوله : أى خلق الله إياه (قوله قال من يحيى العظام الخ) بيان

أى ما فعلوا ذلك (وَاتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ) أى غيره (آلِهَةً) أصناما يعبدونها (لَعَلَّهُمْ يَنْصَرُونَ) يبنمون من عذاب الله تعالى بشفاعه آلهتهم بزعمهم (لَا يَسْتَطِيعُونَ) أى آلهتهم نزلوا منزلة العقلاء (نَصَرَهُمْ وَهُمْ) أى آلهتهم من الأصنام (لَهُمْ جُودٌ) بزعمهم نصرهم (مُحْضَرُونَ) في النار معهم (فَلَا يَحْزَنُكَ قَوْلُهُمْ) لك لست مرسلا وغير ذلك (إِنَّا نَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا يُعْلِنُونَ) من ذلك وغيره فنجازيهم عليه (أَوَلَمْ يَرَ الْإِنْسَانُ) يعلم وهو العاصى ابن وائل (أَنَا خَلَقْنَاهُ مِنْ نُطْفَةٍ) منى إلى أن صيرناه شديدا قويا (فَإِذَا هُوَ خَصِيمٌ) شديد الخصومة لنا (مُبِينٌ) بينها في نفي البعث (وَضَرَبَ لَنَا مَثَلًا) في ذلك (وَنَسِيَ خَلْقَهُ) من النسي وهو أغرب من مثله (قَالَ مَنْ يُحْيِي الْعِظَامَ وَهِيَ رَمِيمٌ) أى بالية ولم يقل بالتاء لأنه اسم لاصفة ، وروى أنه أخذ عظما رميا فقتته وقال للنبي صلى الله عليه وسلم أترى يحيى الله هذا بعد ما بلى ورم ؟ قال صلى الله عليه وسلم نعم ويدخلك النار (قُلْ يُحْيِيهَا الَّذِي أَنْشَأَهَا أَوَّلَ مَرَّةٍ وَهُوَ بِكُلِّ خَلْقٍ عَلِيمٌ) مجلا ومفصلا قبل خلقه وبعد خلقه (الَّذِي جَلَّلَ لَكُمْ) في جملة الناس (مِنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ) الرِّيح والتفكير أو كل شجر إلا العناب (نَارًا فَإِذَا أَنْتُمْ مِنْهُ تُوقَدُونَ) تقدحون وهذا قال على القدرة على البعث فإنه جمع فيه بين الماء والنار ،

والحشب

لضرب المثل (قوله ولم يقل بالتاء الخ) أشار بذلك إلى سؤال حاصله ان ضيلا بمعنى فاعل يفرق فيه

بين المذكر والمؤنث بالتاء فكان مقتضى القاعدة أن يقال ربيعة فأجاب المفسر بأن عمل ذلك إذا لم تطلب عليه الإسمية فاذا صار اسما بالثنية لما بلى من العظام فلا تلحقه التاء في مؤنثه (قوله فقال صلى الله عليه وسلم نعم ويدخلك النار) أخذ من هذا أنه مقطوع بكفره وخلوده في النار وزيادة ذلك في الجواب لأنه متعنت لامتنعهم وجزاء المنعت المنكر أن يجاب بما يكره وبتدما يترقب ويسمى عند علماء البلاغة الأسلوب الحكيم (قوله الذى أنشأها) أى أوجدها من العدم (قوله وهو بكل خلق عليم) أى بكيفية خلقها وبأجزاء الأشخاص تفصيلا (قوله الذى جعل لكم الخ) بدل من الموصول قبله (قوله في جملة الناس) أشار بذلك إلى أنه ليس مخصوصا بالكفار بل لجميع الخلق (قوله الرِّيح) بفتح الميم وسكون الراء وبالحاء المعجمة شجر سريخ القندس وقوله العفار شتخ العين المهملة بعدها فاء مفتوحة فألف فراء وكيفية إيقاد النار منهما أن يجعل العفار كالزند يضرب به على الرِّيح ، وقيل يؤخذ منهما غصنان خضراوان. ويسحق الرِّيح على العفار فتخرج منهما النار باذن الله تعالى (قوله أكل شجر) أى وقد شؤهد في بضعه كالبرسيم إذا وضع بعضه على بعض وهو أخضر مدة فإنه يحرق نفسه وما حوله (قوله إلا العناب) أى ولذلك تؤخذ منه مطارق القصارين

(قوله والحشب) فمتحنيان أو ضمتين أو ضم حكون (قوة أو ليس الذي) المحزنة داخلة على محذوف والاولو عطفة عليه تقديره أليس الذي أنشأها أول مرة وليس الذي جعل لكم من الشجر الأخضر ناراً وليس الذي خلق السموات والأرض بقادر (قوله أي الأناسي) تفسير الضمير (قوله بلى) جواب تقرير النفي وهو صادر منه تعالى إشارة إلى تعيينه قائله أولاً (قوله وهو الخلاق العليم) عطف على مقدر تقديره بلى هو قادر وهو الخلاق العليم (قوله أن يقول له سكن) في الكلام استعارة تمثيلية وتقريرها أن يقال شبه سرعة تأثير قدرته ونفاذها فيما يريد به الأمر المطاع للطبع في حصول الأمور به من غير امتناع ولا توقف وحينئذ فمضى أن يقول له كن أن تتعلق به قدرته تعلقاً تنجيزياً (قوله سبحانه الذي الخ) أي تزيجه مما لا يليق به (قوله وإليه ترجعون) قرأ العامة يئنانه للفعول ، وقرئ شدوا يئنانه للفاعل .

[تمة] تقدم في فضل يس أنها قلب القرآن ووجه ذلك أنها اشتملت على الوحدانية والرسالة والحشر والإيمان بذلك متعلق بالقلب فذلك سميت قلباً ومن هنا أمر بقراءتها عند المحتضر وعلى (٣١١) الميت ليكون القلب قد أقبل

على الله تعالى ورجع  
عما سواه فيقرأ عنده  
ما يزداد به قوة ويقينا .  
[سورة والصفات مكية]  
أي بالاجتماع وسميت باسم  
أول كلمة منها من باب تسمية  
الشيء باسم بعضه على حكم  
عادته سبحانه وتعالى في كتابه  
(قوله والصفات الخ) الواو  
حرف قسم وجرو الصفات  
مقسم به مجرور وما بعده  
عطف عليه وقوله - إن  
المحكم لواحد - جواب  
القسم وهو للقسم عليه  
والعنى وحق الصفات وحق  
الزاجرات وحق التاليات  
وإنما خص ما ذكر لعظم  
قدرها عنده ولا يعكر

والحشب فلا للياه يطقى النار ولا النار تحرق الحشب (أَوَ لَيْسَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ  
وَالْأَرْضَ) مع عظمهما (بِقَادِرٍ عَلَى أَنْ يَخْلُقَ مِثْلَهُمْ) أي الأناسي في الصغر ؟ (بَلَى)  
أي هو القادر على ذلك أجاب نفسه (وَهُوَ الْخَلَّاقُ) الكثير الخلق (الْعَلِيمُ) بكل شيء  
(إِنَّمَا أَنْزَلْنَاهُ) شأنه (إِذَا أَرَادَ شَيْئًا) أي خلق شيء (أَنْ يَقُولَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ)  
أي فهو يكون وفي قراءة بالنصب عطفاً على يقول (فَسُبْحَانَ الَّذِي يَبْدِئُ مَلَكُوتُ) ملك  
زيدت الواو وللتاء للمبالغة : أي القدرة على (كُلِّ شَيْءٍ وَالَّذِينَ تَرْجَعُونَ) تردون في الآخرة .

## (سورة والصفات)

مكية ، مائة واثنان وخمسون آية

(يَسْمِعُ اللَّهُ الْمُتَضَمِّنِينَ الرَّحِيمِ . وَالصَّافَاتِ صَفًا) للملائكة نصف قومها في العبادة أو  
أجنتها في الهواء تنتظر ما تؤمر به (فَالزَّاجِرَاتِ زَجْرًا) للملائكة تزجر للسحاب أي  
تسوقه (فَالتَّالِيَاتِ) أي قراء القرآن يتلوها (ذِكْرًا) مصدر من معنى التاليات ،

عليه ما ورد من النهي عن الحلف بغير الله لأن النهي للخلق حذراً من تعظيم غير الله وأما هو سبحانه وتعالى فيقسم ببعض مخلوقاته  
للتعظيم كقوله والشمس والليل والنجم . وغير ذلك (قوله للملائكة نصف نفوسها الخ) أشار بذلك إلى أن المفعول محذوف . إن قلت  
إن التاء في الصفات وما بعدها التائيت والملائكة منزهون عن الانصاف بالآئونة كآلة كورة . أجب بأنها التائيت اللفظي والمنزهون  
عنه التائيت المعنوي وقوله للملائكة هو أحد أقوال في تفسير الصفات وقيل المراد المجاهدون أو المصلون أو الطير نصف أجنتها  
(قوله في العبادة) أي في مقاماتها المعلوم (قوله أو أجنتها في الهواء) أي ومعنى صفها بسطها (قوله تنتظر ما تؤمر به) أي من  
صعود وهبوط (قوله فالزاجرات زجراً) الفاء لترتيب باعتبار الوجود الخارجي لأن مبدأ الصلاة الاصطفاف ، ثم يعقبه رجوع  
النفس ، ثم يعقبه التلاوة وهكذا ، ويحتمل أنها لترتيب في المزايا ثم هو إما باعتبار الترقى فالصفات ذوات فضل فالزاجرات أفضل  
فالتاليات أكثر فضلاً ، أو باعتبار التدلى فالصفات أعلى ثم الزاجرات ثم التاليات وكل صحيح (قوله للملائكة تزجر السحاب) وقيل  
المراد بهم العلماء تزجر العصاة (قوله مصدر من معنى التاليات) ويصح أن يكون مفعولاً للتاليات والمراد بالذكور القرآن  
وغيره من تسبيح وتحميد والبراد بهم هنا كل ذاكر من ملائكة وغيرهم .

(قوله إن الحكم لو احد) إن قلت ما حكمة ذكر القسم هنا لأنه إن كان المقصود التوثيق فلا حاجة له لأنهم مصدقون ولو من غير قسم ، وإن كان المقصود الكفار فلا حاجة له أيضا لأنهم غير مصدقين على كل حال . أجب بأن المقصود منه تأكيد الأدلة التي تقدم تفصيلها في سورة يس ليزداد الذين آمنوا إيمانا ويزداد الكافر طردا وبعدا (قوله رب السموات والأرض) إما بدل من واحد أو خبر ثان أو خبر لمخدوف (قوله أي والمغرب) أشار بذلك إلى أن في الآية اكتفاء على حد سرايل تبيكم الحر وإنما اقتصر على المشرق لأن نفعه أعم من المغرب . إن قلت إنه تعالى جمع المشرق هنا وحذف مقابله وجمعهما في سأل وثناها في الرحمن وأفردهما في الزمّل فما وجه الجمع بين هذه الآيات . أجب بأن الجمع باعتبار مشرق كل يوم ومغربه لأن الشمس لها في السنة ثلاثمائة وستون مشرقا وثلاثمائة وستون مغربا فتشرق كل يوم من مشرق منها وتغرب كل يوم في مقابله من تلك المغرب والتفتية باعتبار مشرق الصيف ومشرق الشتاء ومغربيهما والأفراد باعتبار مشرق كل سنة ومغربها وخص الجمع بهذه السورة لمناسبة جموع أولها (قوله السماء الدنيا) أي القربى من الأرض (قوله زينة الكواكب) اختلف العلماء هل الكواكب في سما الدنيا أو ثوابت (٣١٢) في العرش وضوؤها يصل للسماء الدنيا لأن السموات شفافه لا تحجب

ما وراءها (قوله بضوئها) أي نورها ولولاه لكانت السماء شديدة الظلمة عند غروب الشمس وقوله أو بهما أي إن ذات الكواكب زينة للسماء الدنيا فإن الإنسان إذا نظر في الليلة المظلمة إلى السماء ورأى هذه الكواكب مشرقة على سطح أزرق وجدها في غاية الزينة (قوله للينة بالكواكب) أي فعلى قراءة التنوين مع جر الكواكب تكون الكواكب عطفًا عليها

(إِنَّ إِلَهُكُمْ) يَأْهْلُ مَكَّةَ (لَوَاحِدٌ رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَرَبُّ الْمَشَارِقِ) أي والمغرب للشمس لها كل يوم مشرق ومغرب (إِنَّا زَيْنًا السَّمَاءِ الدُّنْيَا زِينَةً الْكَوَاكِبِ) أي بضوئها أو بها ، والإضافة للبيان كقراءة تنوين زينة للينة بالكواكب (وَحِفْظًا) منصوب بفعل مقدر ، أي حفظناها بالشهب (مِنْ كُلِّ) متعلق بالمقدر (شَيْطَانٍ مُّارِدٍ) عاتٍ خارج عن الطاعة (لَا يَسْمَعُونَ) أي الشياطين مستأنف ومما هم هوى المعنى المحفوظ عنه (إِلَى الْمَلَأِ الْأَعْلَى) للملائكة في السماء ، وعدى السماع إلى لتضمنه معنى الإحصاء وفي قراءة بتشديد الميم والسين أصله يتسمعون أدخعت اللقاء في السين (وَيُتَذَفَّرُونَ) أي للشياطين بالشهب (مِنْ كُلِّ جَانِبٍ) من آفاق السماء (دُخُورًا) مصدر دحره أي طرده وأجلده وهو مفعول له (وَلَهُمْ) في الآخرة (عَذَابٌ وَاصِبٌ) دائم (إِلَّا مَنْ خَطِفَ الْخَطْفَةَ) مصدر أي المرة والاستثناء من ضمير يسمعون أي لا يسمع إلا الشيطان الذي سمع الكلمة من الملائكة فأخذها بسرعة (فَأَتْبَعَهُ شِهَابٌ) كوكب مضى (ثَاقِبٌ) ،

يشقه

ويبقى قراءة ثلاثة سبعة وهي تنوين زينة ونصب الكواكب على أنه مفعول لمخدوف

تقديره أعنى الكواكب (قوله بفعل مقدر) أي معطوف على زينا (قوله من كل شيطان مارد) وكانوا لا يحبون عن السموات وكانوا يدخلونها ويأتون بأخبارها فيلقونها على الكهنة ، فلما ولد عيسى عليه الصلاة والسلام منعوا من ثلاث سموات فلما ولد محمد عليه الصلاة والسلام منعوا من السموات كلها فما منهم أحد يريد استراق السمع إلا رمى شهاب وهو الشعلة من النار فلا يخطئه أبدا فمنهم من يقتله ومنهم من يحرق وجهه ومنهم من يخبله فيصير غولا يضل الناس في البراري (قوله مستأنف) أي لبيان حالهم بعد حفظ السماء منهم وما يعترهم من العذاب (قوله وفي قراءة) أي وهي سبعة أيضا (قوله أدخعت التاء في السين) أي بعد قلبها سينا وإسكانها (قوله من آفاق السماء) أي نواحيها وجناتها (قوله والاستثناء من ضمير يسمعون) أي ومن في غير ذلك رفع بدل من الواو أو في محل نصب على الاستثناء والاستثناء على كل متصل ، ويجوز أن تكون من شرطية وجوابها فأتبعه أو موصولة مبتدأ وخبرها فأتبعه وهو استثناء منقطع كقوله تعالى لست عليهم بمسيطر إلا من تولى وكفر (قوله فأتبعه شهاب ثاقب) إن قلت تقدم أن الكواكب ثابتة في السماء أو في العرش زينة ومقتضى كونها رجوما للشياطين أنها تنفصل وتزول فكيف الجمع بين ذلك . أجب بأنه ليس المراد أن الشياطين يرجون بذات الكواكب بل تنفصل منها

شبه نزل على الشياطين والكواكب بالية بحالها . إن قلت إن الشياطين خلقوا من النار فكيف يحترقون . أجيب بأن الأقوى يحرق الأضعف كالحديد يقطع بعضه . إن قلت إذا كان الشيطان يعلم أنه لا يصل لمقصوده بل يصاب فكيف يعود مرة أخرى . أجيب بأنه يرجو وصوله لمقصوده وسلامته كراكب البحر فإنه يشاهد الفرق المرة بعد المرة و يعود طمعا في السلامة (قوله يشقه) أى بحيث يموت من قبه ، وقوله أو يحرقه أو يموت أيضا وأوفى كلام المفسر للتنويع وهو لا ينافى وصف الشهاب بالثائب لأن معنى الثاقب المضى أى الذى يشق الظلام خلافا لما يورمه المفسر (قوله أو يخبله) الخبل بسكون الباء وفتحها الجنون والبله ويطاق أيضا على من فسدت أعضاؤه (قوله فاستفتحهم الخ) المقصود من هذا الكلام الرد على منكرى البعث حيث ادعوا أنه مستحيل . وحاصل الرد أن يقال لهم إن استحالته التى تدعونها إما لعدم المادة وهو مردود بأن غاية الأمر تغيير الأجزاء ترابا وهو قادر على أن ينزل عليه ماء فيصير طينا وقد خاق أباهم آدم من طين أو لعدم القدرة وهو مردود بأن القادر على هذه الأشياء العظام من السموات والأرض وغيرها قادر على إعادتهم ثانيا وقدرته ذاتية لا تتغير فهذه الآية نظير قوله تعالى أتم أشد خلقا أم السماء شاه الخ (قوله أهم أشد خلقا) أى أقوى خلقا أو أصعب أو أشق إيجادا (قوله أم من خلقنا) قرأ العامة بتشديد الليم وقرئ شذوذا بتخفيفها وهو استفهام ثان ومن مبتدأ خبره محذوف دل عليه ما قبله أى أشد خلقا (قوله لازب) من باب دخل وقوله يلصق باليد أى لأنه لضعفه لا قوام له بنفسه (قوله المعنى أن خلقهم الخ) التفت للمفسر إلى أنه توبيخ لهم على التكبر والعناد الذى منه إنكار البعث (قوله بل عجبت) إضراب عن الأمر بالاستفتاء كأنه قال

يشقه أو يحرقه أو يخبله ( فاستفتحهم ) استخبر كفار مكة تقريراً أو توبيخاً ( أنهم أشد خلقاً أم من خلقنا ) من الملائكة والسموات والأرضين وما فيها ، وفى الإتيان بمن تغليب العقلاء ( إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ ) أى أصلهم آدم ( مِنْ طِينٍ لَّازِبٍ ) لازم يلصق باليد ، المعنى أن خلقهم ضعيف فلا يتكبروا بإنكار النبى والقرآن المؤدى إلى هلاكهم اليسير ( بَلْ ) للانتقال من غرض إلى آخر وهو الإخبار بحاله وحالهم ( عَجِبْتَ ) فتحت التاء خطاباً للنبى صلى الله عليه وسلم أى من تكذيبهم إياك ( وَ ) هم ( يَسْخَرُونَ ) من تعجبك ( وَإِذَا ذُكِّرُوا ) وعظوا بالقرآن ( لَا يَذْكُرُونَ ) لا يتفكرون ( وَإِذَا رَأَوْا آيَةً ) كأنشقاق القمر ( يَسْتَسْخِرُونَ ) يستهزئون بها ( وَقَالُوا ) فيها ( إِنْ ) ما ( هَذَا إِلَّا سِحْرٌ مُّبِينٌ ) بين ، وقالوا منكرين للبعث ( ، إِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا ، إِنَّا كَبِعُوثُونَ ) فى المهرتين فى الموضعين التحقيق وتسهيل الثانية وإدخال ألف بينهما على الوجهين ( أَوْ آبَاؤُنَا الْأَوَّلُونَ ) بسكون الواو عطفاً بأو ، وفتحها والمهزة للاستفهام والمطاف بالواو ، والمطوف عليه محل إن واسمها أو الضمير فى لمبعوثون ،

لاستفتحهم فانهم جاهلون معاذرون لامنعة فى استفتحهم بل نظر إلى حالهم والمقصود منه توبيخهم صلى الله عليه وسلم (قوله بفتح التاء) أى وضمها قراءتان سبعيتان وعلى الضم فالتعجب الله تعالى ومعناه فى حقه الغضب والمواخذة على حد ومكروا ومكر الله . والمعنى يجازيهم على تكذيبهم إياك وقد يطلق التعجب فى حق الله تعالى على الرضا المحبة كفى الحديث «عجب ربك من شاب ليس له صوبة» (قوله وهم يسخرون من تعجبك) أى أو من تعجبى أى غضبى عليهم ومجازأتى لهم على كفرهم (قوله لا يتعظون) أى لقيام الغفلة بهم (قوله أنذا متنا الخ) أصل الكلام أنبعث إذا متنا وكنا ترابا وعظاما فقدموا الظرف وكرروا المهزة وأخروا العامل وعدلوا به إلى الجملة الاسمية لقصد الدوام والاستمرار إشعارا بأنهم مبالغون فى الإنكار (قوله وإدخال ألف بينهما) أى تركه فالقراءات أربع فى كل موضع وبقى قراءتان سبعيتان أيضا الأولى بالفتحة والثانية بواحدة والعكس وبسط تلك القراءات يعلم من كتبها (قوله وفتحها) أى والقراءتان سبعيتان هنا وفى الواقعة وتقدم فى الأعراف أو امن أهل القرى (قوله لاستفهام) أى الاسكارى (قوله أو الضمير فى لمبعوثون) أى على القراءة الثانية فيكون لمبعوثون عاملا فيه أيضا . إن قلت إن ما بعد همزة الاستفهام لا يعمل فيه ما قبله فكان الأولى أن يجعل مبتدأ خبره محذوف تقديره أو آباؤنا يبعثون

أجيب بأنها مؤسدة للأولى .

لامتصودة بالاستقبال فالعبرة بتقديم اللؤكد لللؤكد ( قوله والفاصل ) أي بين اللعطف عليه وهو ضمير الرفع المستتر وبين  
 للمطوف وهو آباؤنا فتحصل أنه على قراءة سكون الواو يتعين اللعطف على عمل إن واسمها لاخير وعلى قراءة فتحها يجوز هذا  
 الوجه ويجوز كونه معطوفا على الضمير المستتر في لمبوءون ويكنى الفصل بهمة الاستفهام على حد قول ابن مالك أو فاصل ما  
 ( قوله وأنتم داخرون ) الجملة حالية والعامل فيها معنى لم كانه قيل تبعثون والحال أنكم صاغرون لخروجهم من قبورهم حاملين  
 أو زلزم على ظهورهم ( قوله فأما هي زجرة الخ ) هذه الجملة جواب شرط مقدر أو تليل لئلا يقتدر تقديره إذا كان الأمر  
 كذلك فأما هي الخ أو لاستصعوبه فأما هي الخ ( قوله أي صيحة واحدة ) أي وهي النفخة الثانية ( قوله فإذا هم ينظرون )  
 أي ينتظرون ( قوله لافعل له من لفظه ) أي بل من معناه وهو هلك ( قوله وتقول لهم الملائكة ) أشار بذلك إلى أن الوقت  
 تم عند قوله : يا أولادنا وما بعده كلام مستقل وهذا أحد احتمالات ، ويحتمل أنه من كلام بعضهم لبعض ، ويحتمل أنه من كلام  
 الله تعالى تبكيثهم ، ويحتمل أنه من كلام المؤمنين لهم ( قوله احشروا الذين ظلموا ) أي من مقامهم إلى الموقف أو من الموقف  
 إلى النار ( قوله قرأهم من ( ٣١٤ ) الشياطين ) هذا أحد أقوال ، وقيل المراد بأزواجهم نساؤهم اللاتي طي دينهم ،

والفاصل همزة الاستفهام ( قل نعم ) تبعثون ( وأنتم داخرون ) صاغرون ( فأما هي )  
 ضمير مبهم يفسره ( زجرة ) أي صيحة ( واحدة فإذا هم ) أي الخلائق أحياء ( ينظرون )  
 ما يفعل بهم ( وقالوا ) أي الكفار ( يا ) للتنبيه ( ويلنا ) هلاكنا وهو مصدر لافعل له من  
 لفظه وتقول لهم الملائكة ( هذا يوم الدين ) أي الحساب والجزاء ( هذا يوم الفصل ) بين  
 الخلائق ( الذي كنتم به تكذبون ) ويقال للملائكة ( احشروا الذين ظلموا ) أنفسهم  
 بالشرك ( وأزواجهن ) قرأهم من الشياطين ( وما كانوا يعبدون . من دون الله ) أي غيره  
 من الأوثان ( فأهدوهم ) دلوم وسوقهم ( إلى صراط الجحيم ) طريق النار ( وقفوههم )  
 احبسهم عند الصراط ( إنهم مسئولون ) عن جميع أقوالهم وأفعالهم ، ويقال لهم توبيخا ( مالكم )  
 لا تناصرون ( لا ينصر بعضهم بعضا كحالكم في الدنيا ، ويقال عنهم ) بل هم اليوم  
 مسئولون ( منقادون أذلاء ) ( وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون ) يتلاومون ويتخاصمون  
 ( قالوا ) أي الأتباع منهم للتبوعين ( إنكم كنتم تأتوننا عن اليمين ) عن الجهة التي كنا  
 نأمنكم منها لحلفكم إنكم على الحق فصدقناكم واتبعناكم المعنى أنكم أضللتونا ( قالوا ) أي المتبعون  
 لهم ( بل لم تكونوا مؤمنين ) وإنما يصدق الإضلال منا أن لو كنتم مؤمنين ،

وقيل أشباههم وأخلاؤهم  
 من الانس لأن زوج  
 الله يطاق على مقاربه  
 وجانسه فيقال لجموع  
 فردى الحف زوج  
 وإلحادها زوج ( قوله  
 من الأوثان ) أي كالأصنام  
 والشمس والقمر ( قوله  
 إنهم مسئولون ) بكسر  
 الهمزة في قراءة العامة على  
 الاستئناف وفيه معنى  
 التليل وقرئ بفتحها  
 على حذف لام العلة ، والمعنى  
 قفوم لأجل سؤال الله  
 إليهم ( قوله عن جميع  
 أقوالهم وأفعالهم ) أي لما  
 في الحديث « لا تزول قدم

فرجتم

ابن آدم يوم القيامة حتى يسئل عن أربع عن شبابه فيما أبلاه وعن عمره فيما أفناه

وعن ماله من أين اكتسبه وفيما أنفقه وعن علمه ماذا عمل به ( قوله ويقال لهم ) أي والتفاضل خزنة جهنم ( قوله كحالكم في الدنيا )  
 تشبيه في المنى ( قوله ويقال عنهم ) أي في شأنهم على سبيل التوبيخ ( قوله وقبل بعضهم ) أي بعض الكفار يوم القيامة ، وهذا  
 بمعنى ما تقدم في سورة سبأ في قوله - ولوترى إذ الظالمون موقوفون عند ربهم يرجع بعضهم إلى بعض القول - ( قوله يتلاومون  
 ويتخاصمون ) أي يلجم بعضهم بعضا ويخاصم بعضهم بعضا كما قال تعالى في شأنهم - كادخلت أمة لعنت أختها - بخلاف تساول  
 المؤمنين في الجنة فهو شكر وتحف بنم الله عليهم ( قوله عن اليمين ) يطلق على الحلف والجراحة العلومة والقوة والدين والخبر  
 والآية محتملة لتلك المعاني والمفسر اختار الأول وعليه فمن معنى من ، والمعنى كنتم تأتوننا من الجهة التي كنا نأمنكم منها فتلك  
 الجهة مصورة بحلفكم أنكم على الحق الخ ( قوله المعنى أنكم أضللتونا ) هذا المعنى هو المراد على جميع الاحتمالات لاعلى ما قاله  
 المفسر فقط ( قوله قالوا بل لم تكونوا مؤمنين الخ ) أجابوا بأجوبة خمسة آخرها : فأفوتناكم إنا كنا ظالمين ، والمعنى أنكم  
 لم تصفوا بالإيمان في حال من الأحوال ( قوله أن لو كنتم مؤمنين ) أي أن لو كنتم باليمين

إليها ( قوله في هزئيه  
ما تقدم ) أى من التحقيق  
فيه ما ونسهل الثانية بألف  
ودونها فالقراآت أربع  
( قوله لتاركوا الهتنا ) من  
إضافة اسم الفاعل لمفعوله  
أى لتاركون ألهتنا والهي  
لتاركون عبادتها ( قوله  
بل جاء بالحق الخ ) ردّ  
عليهم بأن ما جاء به من  
التوحيد حق موافق فيه  
لرسلين قبله ( قوله فيه  
التفات ) أى من التوبة إلى  
الخطاب زيادة في التوبيخ  
عليهم ( قوله إلا ما كنتم  
نعمانون ) أى فالشرّ يكون  
جزاؤه بقدره بخلاف  
الحير جزاؤه بأضعاف  
مضاعفة ( قوله استثناء  
منقطع ) أى من الواو

تجزون (قوله أولئك) أى عباد الله المخلصين (قوله إلى آخره) أى وهو قوله : كأنهم بيض مكنون (قوله) وصفاته فلا ينافى آية - يرزقون فيها - بغير حساب - فإن المراد غير معلوم القدر (قوله بدل) أى كل من كل إنما هو على سبيل التفكه والتلذذ فلا فرق بين الرزق والفواكه (قوله للحفاظ صحة) المناسب أن يقول لا للابد) أى فهم يدومون بدوام الله لا يفنون أبدا (قوله وهم مكرمون) أى معظمون مبجلون بالتحية والكرامات ، مما يتعلق بمكرمهم ، وأخبر ثانياً أحوالهم (قوله على سرر) قال ابن عباس : على سرر مكللة بالدر والياقوت صنعاء إلى الجابية وما بين عدن إلى إيليا (قوله متقابلين) أى توأما وتحابيا ، وقيل الأسرة تدور كيف (قوله يطف عليهم) أى والعائف الولدان كافي آية - يطف عليهم ولدان عجلدون بأقواب وأباريق وكذا أى فإن لم يكن فيه شراب فإنه يسمى قدحا وبطلق السكاس على الحرف نفسه من باب تسمية الشيء باسم محل العيون أو خارج من العيون فعلى الأول اسم مفعول كسبح وطى الثانى اسم فاعل من عان بمعنى لبع وصنف

(قوله يضاء) إما صفة لكأس أو للخمر (قوله لذة) إما صفة مشبهة كصعب وسهل فتكون مشتقة قالوصف بها ظاهر أو مصلو قالوصف بها مبالغة أو على حذف مضاف أى ذات لذة (قوله ماينتال عقولهم) أى يفسدها وقيل النول صداع في الرأس وعليه فيكون ما بعده تأسيسا (قوله ولا هم عنها يزفون) عن سببية أى ولا هم يزفون بسببها (قوله بفتح الزاي) أى مع ضم الياء فهو مبنى للمفعول وقوله وكسرها : أى مع ضم الياء أيضا فهو مبنى للفاعل لقراءتان سبعيتان وقرئ شذوذا بالفتح والكسر وبالفتح والضم (قوله من نرف الشارب الخ) أى فهو مأخوذ من الثلاثي أو الرباعي والقراءتان السبعيتان على مقتضى أخذه من الرباعي فتدبر (قوله عين) جمع عيناء وهى الواسعة العين اتساعا غير مغروط بل مع الحسن والجمال (قوله كأنهم يبض مكنون) شبهن هنا يبيض النعام ، وفى سورة الواقعة بالاولو المكنون لصفائه وكون بياضه مشوبا ببعض صفرة مع لمعان لأن هذه الأوصاف جمال أهل الجنة (٣١٦) (قوله عمار بهم فى الدنيا) أى من الفضائل والعارف وما عملاه فى الدنيا

(قوله قال قائل منهم) أى من أهل الجنة لاخوانه فى الجنة وهذا من جملة ما يتحدثون به (قوله تبكيئا) أى تويخا على عدم إنكار البعث (قوله ماتقدم) أى من القراءات الأربع وهى تحقيق المميزين وتسهيل الثانية بإدخال ألف وتركه (قوله مجزيون) أى فهو من الدين بمعنى الجزاء (قوله أنكر ذلك) أى الجزاء والحساب وقوله أيضا أى كما أنكر البعث (قوله لاخوانه) أى من أهل الجنة (قوله من بعض كوى الجنة) بضم الكاف مع القصر وبكسرها مع القصر والمد جمع كوة بفتح الكاف

(بَيِّضَهُ) أَشَدَّ بَيَاضًا مِنَ اللَّبَنِ (لَذَّةٌ) لَذِيذَةٌ (لِلشَّارِبِينَ) بِمَخْلَافِ خَمْرِ الدُّنْيَا فَإِنَّهَا كَرِيهَةٌ عِنْدَ الشَّرْبِ (لَا فِيهَا غَوْلٌ) مَا يَنْتَالُ عَقُولُهُمْ (وَلَا هُمْ عَنْهَا يُنْزَفُونَ) بِفَتْحِ الزَّيِّ وَكُسْرُهَا مِنْ نَزْفِ الشَّارِبِ وَأُتْرَفَ ، أَيْ يَسْكُرُونَ بِمَخْلَافِ خَمْرِ الدُّنْيَا (وَعِنْدَهُمْ قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ) حَاسِبَاتُ الْأَعْيُنِ عَلَى أَزْوَاجِهِمْ لَا يَنْظُرُونَ إِلَى غَيْرِهِمْ لِحُسْنِهِمْ عِنْدَهُمْ (عَيْنٌ) ضَخَامُ الْأَعْيُنِ حَسَانُهَا (كَأَنَّهُمْ) فِي اللَّوْنِ (بَيِّضٌ) لِلنَّعَامِ (مَكْنُونٌ) مُسْتَوْرٌ بَرِيْشُهُ لَا يَصِلُ إِلَيْهِ غَبَارُ وَلَوْنُهُ وَهُوَ الْبَيَاضُ فِي صَفَرَةٍ أَحْسَنَ أَلْوَانِ النِّسَاءِ (فَأَقْبَلَ بَقَعُهُمْ) بَعْضُ أَهْلِ الْجَنَّةِ (عَلَى بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ) عَمَّا مَرَّ بِهِمْ فِي الدُّنْيَا (قَالَ قَائِلٌ مِنْهُمْ) إِنِّي كَانَ لِي قَرِينٌ (صَاحِبٌ يَنْكَرُ الْبَعْثَ) (يَقُولُ) لِي تَبْكِيئًا (أَنْتَكَ لِمَنِ الْمَصْدَقِينَ) بِالْبَعْثِ (أَنْتَذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا أَنْتَا) فِي الْمَمَرَيْنِ فِي الثَّلَاثَةِ مَوَاضِعَ مَا تَقْدِمُ (لَلدَّيْنُونَ) مُجْزِيُونَ وَمَحَاسِبُونَ ؟ أَنْكَرَ ذَلِكَ أَيْضًا (قَالَ) ذَلِكَ الْقَائِلُ لِإِخْوَانِهِ (هَلْ أَنْتُمْ مُطْلَعُونَ) مَعَى إِلَى النَّارِ لِنَنْظَرِ حَالَهُ ؟ فَيَقُولُونَ لَا (فَاطْلَعْ) ذَلِكَ الْقَائِلُ مِنْ بَعْضِ كَوَى الْجَنَّةِ (فَرَأَاهُ) أَيْ رَأَى قَرِينَهُ (فِي سَوَاءٍ الْجَحِيمِ) أَيْ وَسْطِ النَّارِ (قَالَ) لَهُ تَشْمِيئًا (تَاللَّهِ إِنْ) مَخْفَفَةٌ مِنَ الثَّقِيلَةِ (كِدْتَ) قَارِبَتْ (لِلْقُرْدِينَ) تَهْلِكُنِي بِإِغْوَاثِكَ (وَلَوْلَا نِعْمَةُ رَبِّي) عَلَى الْإِيمَانِ (لَكُنْتُ مِنَ الْخَاسِرِينَ) مَعَكَ فِي النَّارِ ، وَتَقُولُ أَهْلُ الْجَنَّةِ (أَفَسَا نَحْنُ بِمَيْيَتِينَ . إِلَّا مَوْتَتَنَا الْأُولَى) أَيْ الَّتِي فِي الدُّنْيَا (وَمَا نَحْنُ بِمُعَذَّبِينَ) هُوَ اسْتِفْهَامٌ تَلْذُذٌ وَتَحْلُثُ بِنِعْمَةِ اللَّهِ تَعَالَى مِنْ تَأْيِيدِ الْحَيَاةِ وَعَدَمِ التَّعْذِيبِ (إِنَّ هَذَا) الَّذِي ذَكَرَ لِأَهْلِ الْجَنَّةِ (لَهُوَ الْقَوْزُ الْعَظِيمُ) . لِثَلِّ هَذَا ،

فليعمل

وضمها أى طبقاتها (قوله تشميتا) أى فرحا بمصيبته لأن الله نزع رحمة الكفار

من قلوب المؤمنين (قوله مخففة من الثقيلة) أى واللام فارقة ويصح أن تكون نافية واللام بمعنى إلا وعلى كل فهى جواب القسم (قوله أفما نحن بميتين) الهمزة داخلة على محذوف والفاء عاطفة عليه تقديره أنحن مخلدون منعمون فإنا نحن بميتين الخ (قوله إلا موتتنا الأولى) إلا أداة حصر وموتتنا منصوب على الصدر والعامل فيه قوله ميتين ويكون استثناء مفرغا وهو بمعنى قوله تعالى - لا يذوقون فيها الموت إلا الموتة الأولى - (قوله هو استفهام نقد) أى فهو من كلام بعضهم لبعض ، وقيل من كلام المؤمنين للملائكة حين يذبح الموت ويقال يأهل الجنة خلود بلا موت ويأهل النار خلود بلا موت (قوله من تأييد الحياة الخ) لف ونشر مرتب (قوله الذى ذكر لأهل الجنة) أى من قوله : أولئك لهم رزق معلوم الخ (قوله لثل هذا) أى لا للحظوظ الدنيوية الغاية التى تزول ولا تبقى .

(قوله فليعمل العاملون) أي ليجتهد المجتهدون في الأعمال الصالحة ، فان جزاءها ما لا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر فاذا كان كذلك فلو أفنى الانسان عمره في خدمة ربه ولم يشتغل بشئ سواها لكان ذلك قليلا بالنسبة لما يلقاه من النعيم الدائم ، جعلنا الله من أهله بمنه وكرمه (قوله قيل يقال لهم ذلك) أي ما ذكر من الجملتين من قبل الله تعالى وقوله وقيل هم يقولونه : أي يقول بعضهم لبعض ويبعد كلا من الاحتمالين قوله فليعمل العاملون ، فان العمل والترغيب فيه إنما يكون في الدنيا فالأولى أنه جملة مستأنفة من كلام الله تعالى ترغيبا للمكابين في عمل الطاعات (قوله أذلك) معمول لمخدوف تقديره قل يا محمد لتومك على سبيل التوبيخ والتبكيت أذلك خير الخ (قوله المذكور لهم) أي لأهل الجنة من قوله أولئك لهم رزق معلوم الخ (قوله نزلا) تمييز لخبر وقوله أم شجرة الزقوم أم حرف عطف وشجرة الزقوم معطوف على اسم الإشارة وهو مبتدأ حذف خبره لدلالة ما قبله عليه والتقدير أم شجرة الزقوم خير نزلا والتعريف بخير نزلا تمكيم بهم ولشاكله (قوله من ضيف وغيره) الضيف من يأتي بدعوة وغيره من يأتي زائرا للعبدة والألفة وربما كان أعز من الضيف (قوله أم شجرة الزقوم) من الزقوم وهو البلع بشدة وإكراه للأشياء الكريهة ، سميت بذلك لأن أهل النار يكرهون على الأكل منها ، وهي شجرة مسمومة متى مست جسد أحد تورم فمات ، وهي خبيثة مرة كريهة الطعم (قوله وهي من أخبت الشجر) أي صغيرة الورق منتنة (قوله إنا جعلنا بذلك) أي بسبب إخبار الله تعالى بذلك (قوله فتنة) (٣١٧) للظالمين) أي امتحانا واختبارا هل

يصدقون أم لا (قوله إذ قالوا النار تحرق الشجر فكيف تنبت) أي ولم يعلموا أن القادر لا يصعزه شئ (قوله تخرج في أصل الجحيم) أي تنبت في أسفلها (قوله إلى دركاتها) أي منازلها وذلك نظير شجرة طوبى لأهل الجنة فان أصلها في عليين وما من بيت في الجنة إلا وفيه غصن منها (قوله طلعها) الطلع في الأصل

فَلْيَعْمَلِ الْعَامِلُونَ (قيل يقال لهم ذلك ، وقيل هم يقولونه (أذلك) المذكور لهم (خير نزلا) وهو ما بعد للنازل من ضيف وغيره (أم شجرة الزقوم) المدة لأهل النار وهي من أخبت الشجر المر بتهامة ينبتا الله في الجحيم كما سيأتي (إنا جعلناها) بذلك (فتنة للظالمين) أي الكافرين من أهل مكة إذ قالوا النار تحرق الشجر فكيف تنبت (إنها شجرة تخرج في أصل الجحيم) أي قعر جهنم وأغصانها ترتفع إلى دركاتها (طلعها) المشبه بطلع النخل (كأنه رؤوس الشياطين) أي الحيات القبيحة للنظر (فإنهم) أي الكفار (لا يكون منها) مع قبحها لشدة جوعهم (فالتون منها البطلون) ثم إن لهم عليها أشوا باين (جحيم) أي ماء حار يشر بونه فيختلط بالما كول منها فيصير شوبا له (ثم إن مرجعهم لآلى الجحيم) يفيد أنهم يخرجون منها لشرب الجحيم وأنه خارجا (إنهم ألقوا) وجدوا (آباءهم ضالين) فهم على آفأرهم ،

اسم لمر النخل أول بروزه فتسميته طلعاً تمكيمهم (قوله أي الحياة القبيحة للنظر) أي ووجه الشبه الشناعة والسّم في كل وما مشى عليه المفسر أحد أقوال ثلاثة ، وقيل شبه طلعها برؤوس الشياطين حقيقة ، ووجه الشبه القباحة ونفور النفس من كل لكن يرد عليه أنه تشبيه بغير معلوم للمخاطبين . وأجيب بأن الشيطان وإن كان غير معلوم في الخارج فهو معروف في الأذهان والخيالات كالقول فانه مرسوم في خيال كل أحد بصورة قبيحة . وقيل الشياطين شجر في البادية معروف للمخاطبين (قوله لشدة جوعهم) أي ولقهرهم على الأكل منها زيادة في عذابهم (قوله ثم إن لهم عليها) أي على ما يأكلونه منها إذا شبعوا غلبهم العطش (قوله لشوبا) بفتح الشين في قراءة العامة مصدر على أصله وقرئ شذودا بضم الشين اسم بمعنى المشوب (قوله يفيد أنهم يخرجون منها) هذا أحد قولين والآخر وهو قول الجمهور أنهم لا يخرجون أصلا لقوله تعالى - وما هم بخارجين منها - وحينئذ قالن أنه يتنوع عذابهم وهم في النار فتارة يكون عذابهم بأكل الزقوم وتارة بشرب الجحيم وتارة بالزهرير وغير ذلك من أنواع العذاب ، فاذا كانوا مشغولين بأكل الزقوم وفرغوا منه يردون إلى الاشتغال بعذاب غيره والحال أنهم في النار لا يخرجون منها ، ويمكن التوفيق بين القولين بأن يحمل القول بأنه خارجا على أنه في محل خارج عن المحل الذي يعذبون فيه ، وليس المراد أنه خارج النار بالكلية لما رصته صريح النص فيخرجون إلى ذلك المحل للأكل والشرب ثم يردون إلى محل العذاب الذي كانوا فيه أولا (قوله إنهم ألقوا آباءهم) هذا تحليل لامتداد حقاقهم العذاب ، والمعنى أن سبب استحقاقهم للعذاب



تقليد آبائهم في الضلال من غير شيء يتسكون به سوى التقليد (قوله يهرعون) أي من غير تعلم ولا تعبر (قوله ولقد ضل قباهم الخ) اللام فيه وفيما بعده موثقة لقسم محذوف بكل من الجنتين سبق لتسليته صلى الله عليه وسلم (قوله فانظر) خطاب للنبي أو لكل من يتأتى منه النظر (قوله إلا عباد الله) استثناء منقطع لأن ما قبله وعيد ولم يدخلوا فيه (قوله لإخلاصهم في العبادة) أي على قراءة كسر اللام (قوله على قراءة فتح اللام) أي والقراءتان سبعيتان (قوله ولقد نادانا نوح) شروع في تفصيل ما أجله في قوله - ولقد أرسلنا فيهم منفريين - وقد ذكر في هذه السورة سبع قصص : قصة نوح وقصة إبراهيم وقصة الدبش وقصة موسى وهرون وقصة إلياس وقصة لوط وقصة يونس ، وذلك تسلياً له صلى الله عليه وسلم وتحذيراً لمن كفر من أمته (قوله رب إني مغلوب) أي مقهور وقوله فانتصر : أي انتقم منهم (قوله فلنعم المجيبون) الواو للتعظيم وقوله نحن هو الله وحده بالمدح (قوله وأهله) أي من آمن به ومنهم زوجته المؤمنة وأولاده الثلاثة وزوجاتهم (قوله فأناس كلهم من نسله) هذا هو المعتمد ، وقيل كان لنوح ولد أيضاً نسل (قوله سام الخ) الثلاثة بمنع الصرف للعلمية والعجبة وفارس كذلك للعلمية والتأنيث لأنه علم على (٣١٨) قبيلة (قوله والخزر) فتح الحاء والزاي بعدها راء مهمة هكذا في النسخ

الصحيحة وهو الصواب وفي بعض النسخ والخزج وهو تحريف فاحش لأن الخزج من جملة العرب والخز صنف من الثرك صفار الأعين يعرفون الآن بالتد (قوله وما هناك) أي وهم قوم عند أبجوج وما أبجوج إذا طلعت عليهم الشمس دخلوا في أسراب لهم تحت الأرض فإذا زالت عنهم خرجوا إلى معاشهم وحروثهم وقيل هم قوم عراة يفرش بعضهم إحدى أذنيه ويلتحف بالأخرى (قوله ثناء

يُزَعْرُونَ) يزعمون إلى أتباعهم فيسرعون إليه (وَلَقَدْ ضَلَّ قَبَائِلُهُمْ أَكْثَرُ الْأَوَّلِينَ) من الأم الماضية (وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا فِيهِمْ مُنْذِرِينَ) من الرسل مخوفين (فَانْظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُنْذَرِينَ) الكافرين أي عاقبتهم العذاب (إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ) أي المؤمنين فإنهم نجوا من العذاب لإخلاصهم في العبادة ، أولأن الله أخلصهم لها على قراءة فتح اللام (وَلَقَدْ نَادَانَا نُوحٌ) بقوله : رب إني مغلوب فانتصر (فَلَنَعِمَ الْمُجِيبُونَ) له نحن أي دعانا على قومه فأهلكناهم بالفرق (وَنَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ) أي الفرق (وَجَعَلْنَا ذُرِّيَّتَهُ هُمُ الْبَاقِينَ) فأناس كلهم من نسله عليه السلام ، وكان له ثلاثة أولاد : سام وهو أبو العرب وفارس والروم وحام وهو أبو السودان ، ويافث أبو الثرك والخزر وأبجوج وما أبجوج (وَتَرَكْنَا) أبقينا (عَلَيْهِ) ثناء حسناً (فِي الْآخِرِينَ) من الأنبياء والأمم إلى يوم القيامة (سَلَامٌ) منا (عَلَى نُوحٍ فِي الْعَالَمِينَ . إِنَّا كَذَلِكَ) كما جزيئنا (نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ . إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ . ثُمَّ أَغْرَقْنَا الْآخَرِينَ) كفار قومه (وَأَن مِّنْ شَيْعَةٍ) أي ممن تبعه في أصل الدين (لِإِبْرَاهِيمَ) وإن طال الزمان بينهما ، وهو ألقان وستائة وأربعون سنة ،

وكان

حسناً (قدرة إشارة إلى أن مفعول تركنا محذوف وقوله سلام على نوح

كلام مستقل إنشاء ثناء من الله تعالى على نوح فالأول ثناء الخلق والثاني ثناء الخالق ، وفي الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم قال « من قال حين يمسى سلام على نوح في العالمين لم تلهغه عقرب » (قوله العالمين) متعلق بما تعاق به الجار قبله والمراد بالعالمين اللاتسكة والثقلان (قوله إنا كذلك نجزي المحسنين) تحليل لما فصل بنوح من الكرامة في إجابة دعائه وإبقاء ذريته وذكره الجليل وتسليم الله عليه في العالمين : أي فهذا الجزاء سننتا في كل من انصف بالاحسان كنوح (قوله إنه من عبادنا المؤمنين) علة لكونه حسناً وفيه إجلال لشأن الإيمان وإظهار لفضله وترغيب في تحصيله والثبات عليه والازدياد منه (قوله ثم أغرقنا الآخرين) معطوف على نجيئنا وأهله فالترتيب حقيقي لأن نجائهم بركوب السفينة حصلت قبل غرق الباقين فتدبر (قوله وإن من شيعته الخ) عطف على قوله ولقد نادانا نوح عطف قصة على قصة (قوله أي ممن تبعه الخ) أي فالشيعه الأتباع والحزب (قوله في أصل الدين) أي وإن اختلفت فروع شرائعها فالإتباع في أصول الدين وهو التوحيد لا في الفروع كالصلاة مثلاً (قوله وإن طال الزمان الخ) الجملة حالية ، والمعنى أنه من أتباعه على عهده والحال أن الزمان طال بينهما فطول اندة لم ينسه العهد (قوله وهو ألقان الخ) هذا أحد قولين والآخر أن بينهما ألف سنة ومائة واثنين وأربعين سنة

(قوله وكان بينهما هود وصالح) أى وكان قبل نوح ثلاثة إدريس وشيث وآدم لجمعة من قبل إبراهيم من الأنبياء ستة (قوله إذ جاء ربه الخ) معنى جئته فوجهه قلبه غامضا لربه وفى الكلام استعارة تعبية فقرر بها أن نقول: شبه إقباله على ربه غلضا له قلبه بجئته بنعمة جية والجامع بينهما طلب الفوز بالرضا واشتق من الجى "جاء" بمعنى أقبل قلبه (قوله أى تأجبه وقت جئته) أشار بذلك إلى أن الطرف منطلق بمحذوف دل عليه قوله شيعته وبصح جله متعلقا بشيعته لما فيها من معنى الشايعة لكن فيه أنه يلزم عليه التمسك بینه وبين مموله بأجني ، وهو قوله لإبراهيم وأيضاً يلزم عليه حمل ما قبل اللام الابتدائية فيما بعدها وأجيب بأنه يتوسع في الظروف ما لا يتوسع في غيرها (قوله من الشك وغيره) أى من الآفات والعلايق التى تشغل القلب عن شهود الرب تعالى (قوله لأبيه وقومه) تقدم الخلاف في كونه أباه حقيقة أو حمة وإنما جبر بالأب لأن الم أب ، والمراد بقومه القمود وجهته (قوله في همزته ما تقدم) أى وهو تحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية بألف بينهما وتركها (قوله وإفكا مفعول له) أى وقدم على للمفعول به لأجل التقييد عليهم بأنهم على إفك وباطل (قوله أى أعبدون ضير الله) كان عليه أن يزيد قوله لأجل الإفك ليوفى بالمفعول لأجله (قوله إذ عبدتم غيره) أى وقت عبادتكم غيره (قوله أنه يترككم بلا عقاب) معمول للظن ، والمعنى أى سبب حملكم على ظنكم أنه تعالى يترككم بلا عقاب حين عبدتم غيره (٣١٩) وأشار بقوله لا إلى أن الاستفهام

إنكارى بمعنى التنى أى ليس لكم سبب ولا عذر يحملكم على الظن المذكور وإذا اتسق السبب اتسق المسبب بالأولى (قوله وكانوا نجامين) ذكر هذا توطئة لقوله تعالى : فنظر نظرة في النجوم (قوله فخرجوا إلى عبد لهم) أى وكانوا في قسرية بين للبصرة والكوفة يقال لها هرمز (قوله زعموا التبرك) أى أنها تنزل عليه البركة (قوله فنظر

وكان بينهما هود وصالح (إذ جاء) أى تأجبه وقت جئته (رَبِّهِ يَقْلِبُ سَلِيمًا) من الشك وغيره (إذ قال) في هذه الحالة المعصرة له (لَأَبِيهِ وَقَوْمِهِ) موبخاً (مَاذَا) مالهذى (تَعْبُدُونَ) أَفْئِكَ) في همزته ما تقدم (آلِهَةً دُونَ اللَّهِ تُرِيدُونَ) وإفكا مفعول له وآلهة مفعول به لتريدون، والإفك أسوأ الكذب، أى أعبدون غير الله (فَمَا ظَنُّكُمْ بِرَبِّ الْعَالَمِينَ) إذ عبدتم غيره أنه يترككم بلا عقاب ؟ لا ، وكانوا نجامين فخرجوا إلى عبد لهم وتركوا أطعامهم عند أصنامهم زعموا التبرك عليه فإذا رجعوا أكلوه وقالوا للسيد إبراهيم اخرج معنا (فَنَظَرَ نَظْرَةً فِي النُّجُومِ) إيهاماً لهم أنه يستمد عليها ليعتمدوه (فَقَالَ إِنِّي سَقِيمٌ) حليل أى ساقم (فَقُولُوا عَنَّا) إلى عبد لهم (مُذْرِبِينَ) فَرَاغَ) مال في خفية (إِلَى آلِهِمْ) وهى الأصنام وعندها الطعام (فَقَالَ) استهزاء (أَلَا تَأْكُلُونَ) فلم ينطقوا ، قال (مَالَكُمْ لَأَنْتُمْ قُلُونَ) فلم تجب (فَرَاغَ عَلَيْهِمْ ضَرْبًا بِالْيَمِينِ) بالقوة فكسرها فبلغ قومه من رآه (فَأَقْبَلُوا إِلَيْهِ يَزْفُونَ) أى يصرهون المشى فقالوا له نحن نبدها وأنت تكسرها (قَالَ) لهم ،

نظرة في النجوم) أى في علم النجوم متفكراً في أمر يعفرونه بسببه فيتركونه (قوله أى ساقم) جواب عما يقال كيف قال إلى سقيم والحال أنه لم يكن سقيماً . وأجيب أيضاً بأن المعنى سقيم القلب من عبادتكم ما لا يضركم ولا ينفع وقد أشار بقوله إلى سقيم إلى سقم مخصوص وهو الطاعون ، وكان الطاعون أغلب الأقسام عليهم وكانوا يخافون منه المدوى ففترقوا عن إبراهيم خوفاً منها فهربوا إلى عبيدهم وتركوه في بيت الأصنام (قوله وهى الأصنام) أى وكانت اثنين وسبعين صنماً بعضها من حجر وبعضها من خشب وبعضها من ذهب وبعضها من فضة وبعضها من نحاس وبعضها من حديد وبعضها من رصاص ، وكان كبيرها من ذهب مكللاً بالجواهر وكان في هيئته ياقوتتان تتقدان نوراً (قوله وعندها الطعام) الجملة حالية (قوله فقال استهزاء بهم) إن قلت أى فائدة في خطاب ما لا يعقل ؟ أجيب بأنه لعل عنده من يسمع كلامه من خدمتها أو غيرهم (قوله فراغ عليهم) أى مال في خفية من قولهم راغ الثلب روغاناً : تردد وأخذ الشيء خفية (قوله بالقوة) أى القدرة (قوله فأقبلوا إليه) مرتب على محذوف فقتره المفسر بقوله فبلغ قومه الخ (قوله يزفون) يحسرس الزاى مع فتح الياء أرضها قراءتان سبعيتان (قوله فقالوا له نحن نبدها الخ) أى بعد أن سألوه وأجابه ، فلما تحققوا أنه هو الذى كسرها قالوا نحن نبدها الخ والله تعالى عليم بسط ذلك في سورة الأنبياء .

(قوله موبخاً) أى على ما وقع منهم حيث يأتون الخشب مثلاً فيصنعون منه صورة ويتخذونها إلهاً مع أنها قبل ذلك لم تكن معبودة لهم ولا تضر ولا تنفع (قوله وما مصدرية الخ) ذكر فيها ثلاثة أوجه وبقي اثنتان كونها استفهامية ، والمعنى وأى شئ تصالونه وكونها نافية ، والمعنى ليس العمل فى الحقيقة لكم وإنما هو لله تعالى (قوله بنياناً) قيل بنوالة حائطا من الحجر طوله فى السماء ثلاثون ذراعاً وعرضه عشرون ذراعاً وملاؤه من الخطب وأوقدوا عليه النار ثم تحيروا فى كيفية رميه فعلمهم إبليس التفتيق فصنعوه ووضعوه فيه ورموه فيها فصارت عليه برداً وسلاماً (قوله وأضرموه بالنار) أى أوقدوه بها (قوله النار الشديدة) أى فكل نار بعضها فوق بعض تسمى جميعاً من الجحمة وهى شدة التأجج (قوله المقهورين) أى بإبطال كيدهم حيث جعلت عليه برداً وسلاماً (قوله وقال إني ذاهب الخ) عطفت على محذوف قدره بقوله فخرج الخ ، والمعنى أنه لما خرج من النار سالماً ولم يهتد من قومه أحد هاجر هو ولوط ابن أخيه وسارة زوجته إلى أرض الشام ، وهو أول من هاجر من الخلق فى طاعة الله وقوله : إلى ربى أى إلى عبادة ربى وطاعته (قوله سيهدين) أى إلى ما فيه صلاح دينى وبلوغ مطالبى (قوله إلى حيث أمرنى ربى) أى إلى مكان أمرنى الخ وهذا متعلق بكل من ذاهب ويهدين (قوله فلما وصل إلى الأرض المقدسة) قدره توطئة لقوله : رب هب لى الخ (٣٣٠) (قوله من الصالحين) أى بعض الصالحين يكون خليفة لى ويرث حالى

(قوله فبشرناه) مرتب على محذوف تقديره فاستجبنا له فبشرناه وتلك البشارة على لسان الملائكة الذين جاءوا له فى صورة أضياف فبشروه بالسلام ثم انتقلوا من قريته وهى فلسطين إلى قرية لوط وهى سدوم لاهلاك قومه كما تقدم ذلك فى سورة هود ويأتى فى الداريات (قوله فلما بلغ معه السعى) أشار المفسر إلى أن قوله معه ظرف

موبخاً (أَتَعْبُدُونَ مَا تَنْحِتُونَ) من الحجارة وغيرها أصناماً (وَاللَّهُ خَلَقَكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ) من تحكم ومنحوتكم فاعبدوه وحده وما مصدرية وقيل موصولة وقيل موصوفة (قَالُوا) بينهم (أَبْنُوا لَهُ بُنْيَانًا) فاملثوه حطباً وأضرموه بالنار فإذا التهب (فَأَلْقَوْهُ فِي الْجَحِيمِ) النار الشديدة (فَأَرَادُوا بِهِ كَيْدًا) بإلقائه فى النار لتهلكه (فَجَعَلْنَاهُمْ أَشْقَى) المقهورين فخرج من النار سلفاً (وَقَالَ إِنِّي ذَاهِبٌ إِلَى رَبِّي) هاجر إليه من دار الكفر (سَيَهْدِينِ) إلى حيث أمرنى ربى بالمصير إليه وهو الشام فلما وصل إلى الأرض المقدسة قال (رَبِّ هَبْ لِي) ولها (مِنَ الصَّالِحِينَ) فبشرناه بسلام حلیم أى ذى حلم كثير (قَلْبًا بَلَّغَ مَعَهُ السَّعَى) أى أن يسعى معه ويعينه ، قيل بلغ سبع سنين ، وقيل ثلاث عشرة سنة (قَالَ يَا بُنَيَّ إِنِّي أَرَى) أى رأيت (فِي الْمَنَامِ أَنِّي أَذْبَحُكَ) ورؤيا الأنبياء حق وأفضلهم بأمر الله تعالى (فَانظُرْ مَاذَا تَرَى) من الرأى ،

شاوره

متعلق بالسعى وفيه أنه يلزم عليه تقديم صلة المصدر المؤول من أن والفعل عليه

وهو لا يجوز . وأجيب بأنه يفتقر فى الظروف ما لا يفتقر فى غيرها ويصح جعله متعلقاً بمحذوف على سبيل البيان كان قائلاً قال مع من بلغ السعى فقبل بلغ معه ولا يصح جعله متعلقاً ببلغ ولا حالاً من ضميره لأنه يؤهم اقترانهما فى باوغ السعى لأن المصاحبة تقتضى المشاركة مع أن المقصود وصف الصغير بذلك فقط (قوله قال يا بنى) جواب لما ، والحكمة فى ذلك أن إبراهيم عليه السلام اتخذ الله تعالى خليلاً ، والخلة هى صفاء المودة ومن شأنها عدم مشاركة الغير مع الخليل وكان قد سأل ربه الولد فلما وهبه له تعلقت شعبة من قلبه بمحبته فجاءت غيره الخلة تنزعها من قلب الخليل فأمر بذبح المحبوب ليظهر صفاء الخلة وعدم المشاركة فيها حيث امتثل أمر ربه وقدم محبته على محبة ولده (قوله أى رأيت) أشار بذلك إلى أن الرؤيا وقعت بالفعل لما روى أنه رأى ليلة التروية أن قائلاً يقول له إن الله يأمرك بذيئ ابنك ، فلما أصبح فكفر فى نفسه أنه من الله ، فلما أمسى رأى مثل ذلك فى الليلة الثانية ، ثم رأى مثله فى الليلة الثالثة فهم بنحوه فقال له يا بنى الخ ولذلك سميت الأيام الثلاثة بالتروية وعرفة والنحر لأنه فى اليوم الأول تروى وفى الثانى نحر وفى الثالث نحر (قوله إني أذبحك) أى أقبل الذبح أو أمر به احتمالاً ، وبشر للأول قوله : قد صدقت الرؤيا وللثانى قوله : افعل ما تؤمر (قوله ماذا ترى) يصح أن تكون ماذا مركبة وحيثئذ فهى منصوبة بترى وما بعدها فى محل نصب بانظر لأنها معلقة له ، يصح أن تكون استفهامية وذا موصولة فتكون ماذا مبتدأ وخبرها

وقوله : رى فتنحين من الرأى ، ولى قراءة سبعة ترى بالضم والكسر والفعولان محذوفان أى ترى إياه من صلبه واحتمالك وقرى شذودا بضم ففتح أى ما يخيل لك (قوله شاوره ليأنس الخ) أى ولعلم صبره وعزمته على طاعة الله (قوله قال يآبت) أى بفتح التاء وكسرهما قراءتان سبعيتان (قوله التاء عوض عن ياء الإضافة) أى فهمى فى محل جر كما كانت الياء فى محل جر (قوله افضل ماتومر) قال ابن إسحق وغيره : لما أمر إبراهيم بذلك قال لابنه يآبتى خذ هذا الحبل وللدية وافطلق بنا إلى هذا الشعب لنحطب ، فلما خلا بابنه فى الشعب أخبره بما أمر الله به فقال يآبتى افضل ماتومر (قوله إن شاء الله) أتى بها تبركا وإشارة إلى أنه لا حول عن العصية إلا بعصمة الله ولا قوة على الطاعة إلا بمعونة الله (قوله فلما أسلمنا) أى الوالد والولد (قوله وتله للجبين) أى صرعه ورماء على شقه فوق التل الذى هو للسكان المرتفع . قال ابن عباس : لما فعل ذلك قال الابن يآبتى اشدد رجليكى لأضطرب واكفف ثيابك حتى لا ينتضح عليها من دمي شئ فينتقص أجرى وتراه أمتى فتحزن واستعد شفرتك وأسرع بها على حلقى ليكون أهون علىّ وإذا أتيت أمتى فاقرا عليها السلام منى وإن رأيت أن تردّ قيصى عليها فاقبل فانه عسى أن يكون أسلى لها عنى فقال إبراهيم نعم العون أنت يآبتى على أمر الله ففعل إبراهيم ما أمره به ابنه ثم أقبل عليه وهو يبكى والابن يبكى ، فلما وضع السكين على حلقه لم تؤثر شيئا فاشتدها بالحجر مرين أو ثلاثا ، كل ذلك لاستطيع أن تقطع شيئا فمنعت بقدرة الله تعالى ، وقيل ضرب الله صفيحة (٣٣١) من نحاس على حلقه . والأول أبلغ

فى القدرة الإلهية وهو منع الحديد عن اللحم ففند ذلك قال الابن يآبتى كنى لوجهى على جبينى فانك إذا نظرت فى وجهى رحمتى فأدركتك رافة تحول بينك وبين أمر الله وأنا أنظر إلى الشفرة فأجزع منها ففعل ذلك إبراهيم ثم وضع السكين على فقه فانقابت فتودى بإبراهيم قد

شاوره ليأنس بالذبح وينقاد للأمر به (قَالَ يَا أَبَتِ) التاء عوض عن ياء الإضافة (أَفْعَلْ مَا تُؤْمَرُ) به (سَتَجِدُنِي إِنْ شَاءَ اللَّهُ مِنَ الصَّابِرِينَ) على ذلك (فَلَمَّا أَتَيْنَاهَا) خضعا واطقادا لأمر الله تعالى (وَتَلَّهُ لِلْجَبِينِ) صرعه عليه ولكل إنسان جبينان بينهما الحبة وكان ذلك بمنى وأمر السكين على حلقه فلم تصل شيئا بمانع من القدرة الإلهية (وَنَادَيْنَاهُ أَنْ يَا إِبْرَاهِيمُ . قَدْ صَدَّقْتَ الرُّؤْيَا) بما أنبت به مما أمكنك من أمر الذبح ، أى يكتفيك ذلك : فجملته نادينه جواب لما بزيادة الواو (إِنَّا كَذَلِكَ) كما جزيناك (نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ) لأقسامهم بامثال الأمر بإفراج الشدة عنهم (إِنْ هَذَا) الذبح للأمور به (لَهُوَ الْبَلَاءُ الْمُبِينُ) أى الاختبار الظاهر (وَفَدَيْنَاهُ) أى للأمور بذبحه وهو إسماعيل أو إسحق قولان (بِذَبْحٍ) بكبش (عَظِيمٍ) من الجنة وهو الذى قر به هابيل جاء به جبريل عليه السلام ،

صدقت لرؤيا الخ (قوله بنى) يذرو يؤث ويصرف ويمنع من انصرف باعتبار السكان والبقة (قوله وأمر السكين) هذا أحد قولين مشهورين وهو ما تقدم عن ابن عباس والآخر أنه لم يمر السكين بل لما أنشجعه وأراد أن يمر السكين جاءه النداء وبالأول استدلت أهل السنة على أن الأمور العادية لا تؤثر شيئا لانفسها ولا بقوة أودعها الله فيها وإنما المؤثر هو الله تعالى فتخلف القطع فى ولد إبراهيم وتخلف الاحراق فى إبراهيم (قوله فجملته نادينه جواب لما الخ) هذا أحد أوجه ثلاثة والثانى أنه محذوف تقديره ظهر صبرها أو أجزلنا لهما الأجر والثالث أن قوله وتله للجبين بزيادة الواو (قوله بإفراج الشدة) المناسب أن يقول بتفريج الشدة أو بفرجها لأن الفعل فرج بالتخفيف والتشديد فمصدره إما التفريج أو الفرج (قوله وفديناه) عطف على قوله وناديناه (قوله قولان) أى وهما مبنيان على قولين آخرين هل اسمعيل أكبر أو إسحق فمن قال بالأول قال إن الذبيح إسمعيل ومن قال بالثانى قال إن الذبيح إسحق . واعلم أن كلا من القولين قال به جماعة من الصحابة والتابعين لكن القول بأن الذبيح إسحق أقوى فى النقل عن النبي صلى الله عليه وسلم والصحابة والتابعين حتى قال سعيد بن جبير أرى إبراهيم ذبح إسحق فى المنام فسار به مسيرة شهر فى غداة واحدة حتى أتى به المنحر بمنى ، فلما صرف الله عنه الذبح أمره أن يذبح به الكبش فذبحه وسار إلى الشام مسيرة شهر فى روعة واحدة وطويت له الأودية والجبال وبقي قول ثالث وهو الوقف عن الجزم بأحد القولين وتفويض علم ذلك إلى الله تعالى (قوله كبش عظيم) وقيل إنه كان نسا جبليا أهبط عليه (٤١ - صاوى - ثالث) من غير (قوله وهو الذى قر به هابيل) أى ووصفه بالعظم لكونه تقبل مرتين .

(قوله فذبحه السيد إبراهيم) أى وبقى قرناه معلقين على الكعبة إلى أن احترق البيت في زمن ابن الزير ومابقى من الكعبش أكلته السباع والطيور لأن النار لا تؤثر فيها هو من الجنة (قوله مكبرا) روى أنه لما ذبحه قال جبريل : الله أكبر الله أكبر الله أكبر ، فقال القديس لا إله إلا الله والله أكبر ، فقال إبراهيم الله أكبر والله الحمد فصار سنة (قوله استدلت بذلك الخ) أى وهو مذهب الشافعى ، وقال مالك وأبو حنيفة : لا دليل فيها لأن إسحاق وقعت البشارة به مرتين مرة بوجوده ومرة بنبوته ، فعفى قوله - وبشرناه بإسحاق نبيا- بشرناه بنبوة إسحاق بعد البشارة بوجوده (قوله من الصالحين) لإضافة ثبينا أو حال من ضميره (قوله ومن ذريتهما) خبر مقدم ، وقوله محسن الخ مبتدأ مؤخر وفيه إشارة إلى أن النسب لا مدخل له في الهدى ولا في الضلال (قوله ولقد مننا) معطوف على ما قبله عطف قصة على قصة واللام موطئة لقسم محذوف تقديره وعزتنا وجلالنا لقد أنعمنا الخ وتحدث الله بالامتنان على عباده من عظيم الشرف لهم ، وقوله بالنبوة : أى الصاحبة للرسالة لأنهما كانا رسولين ولا مفهوم للنبوة بل أعطاهما الله تعالى نعمًا جمّة دنيوية ودنيوية وإنما خصها لأنها أشرف النعم (قوله بنى إسرائيل) أى أولاد يعقوب (قوله أى استعباد فرعون إياهم) وسبب استيلائه عليهم أن أصولهم قدموا مصر مع أبيهم يعقوب ليوسف حين

(٣٢٢)

كان ملكا فاستمروا بها فلما ظهر فرعون وتكبر استعبد ذريتهم وجعلهم خدما للقبط (قوله ونصرناهم) الضمير عائدا على موسى وهرون وقومهما (قوله فكانوا هم الثالبيين) يصح أن يكون هم ضمير فصل أو بدلا من الواو في كانوا والأول أظهر (قوله وغيرها) أى كالتقصص واللواغظ (قوله وهديناها الصراط المستقيم) أى وصلناها للدين الحق (قوله سلام) مبتدأ خبره

فذبحه السيد إبراهيم مكبرا (وَتَرَكْنَا) أبقينا (عَلَيْهِ فِي الْآخِرِينَ) ثناء حسنا (سَلَامٌ) منا (عَلَى إِبْرَاهِيمَ . كَذَلِكَ) كما جزيناه (نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ) لأنهم (إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ . وَبَشَرْنَاهُ بِإِسْحَاقَ) استدلت بذلك على أن القديس غيره (نبيا) حال مقدرة أى يوجد مقدرا نبوته (مِنَ الصَّالِحِينَ . وَبَارَكْنَا عَلَيْهِ) بتكثير ذريته (وَعَلَى إِسْحَاقَ) ولده يحملنا أكثر الأنبياء من نسله (وَمِنْ ذُرِّيَّتِهِمَا مُحْسِنٌ) مؤمن (وَوَظَلَمٌ لِنَفْسِهِ) كافر (مُبِينٌ) بين الكفر (وَلَقَدْ مَنَنَّا عَلَى مُوسَى وَهَارُونَ) بالنبوة (وَنَجَّيْنَاهُمَا وَقَوْمَهُمَا) بنى إسرائيل (مِنَ الْكَرْبِ الْعَظِيمِ) أى استعباد فرعون إياهم (وَنَصَرْنَاهُمْ) على القبط (فَكَانُوا هُمْ الْغَالِبِينَ . وَآتَيْنَاهُمَا الْكِتَابَ الْمُسْتَبِينَ) البليغ البيان فيما أتى به من الحدود والأحكام وغيرها وهو التوراة (وَهَدَيْنَاهُمَا الصِّرَاطَ) الطريق (الْمُسْتَقِيمَ . وَتَرَكْنَا) أبقينا (عَلَيْهِمَا فِي الْآخِرِينَ) ثناء حسنا (سَلَامٌ) منا (عَلَى مُوسَى وَهَارُونَ . إِنَّا كَذَلِكَ) كما جزيناها (نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ . إِنَّهُمَا مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ . وَإِنَّ إِلْيَاسَ) بالهمز أوله وتركه (لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ) قيل هو ابن أخى هرون أخى موسى ، وقيل غيره أرسل إلى قوم يبعليك ونواحيها (إِذْ) منصوب بإذكر مقدرا (قَالَ لِقَوْمِهِ ،

ألا

محذوف قتره بقوله منا ، وقوله على موسى وهرون متعلق بسلام والمساو

للابتداء بالنكرة قصد التعظيم وعملها في الجار والمجرور بعدها (قوله كما جزيناها) أى بما تقسم من الانجاء والنصر وإتياء الكتاب وإبقاء الثناء (قوله نجزي المحسنين) في مثل هذه الآيات ترغيب للمؤمنين وإشعار بأن كل مؤمن قابل لكل خير وصالح له (قوله إنهما من عبادنا المؤمنين) أى الكاملين في الإيمان البالغين الغاية فيه (قوله وإن إلياس) معطوف على ما قبله عطف قصة على قصة (قوله بالهمز أوله وتركه) أى بناء على أنها همزة قطع أو وصل قراءة ثان سبعتان وسبب جواز الأمرين أنه اسم أفعلى استعملته العرب فلم تضبط فيه همزة قطع ولا وصل (قوله لمن المرسلين) خبر إن (قوله قل هو ابن أخى هرون الخ) الصحيح أنه من ذرية هرون لقول محمد بن إسحاق هو إلياس بن ياسين بن فنحاص بن العيزار بن هارون بن عمران وإلياس ابن عم اليسع (قوله وقيل غيره) من جملة ذلك أنه قيل هو إدريس وقيل هو اليسع (قوله أرسل إلى قوم يبعليك) حاصل قصته كما قال محمد بن إسحاق وعلماء السير والأخبار : لما قبض الله عز وجل حزقيل عليه السلام عظمت الأحداث في بنى إسرائيل وظهر فيهم الفساد والشرك ونصبوا الأصنام وعبدوها من دون الله عز وجل فبعث الله إليهم نبيا وكانت الأنبياء يبعثون من بعد موسى عليه الصلاة والسلام في بنى إسرائيل بتجديد ما نسوا من أحكام التوراة ، وكان يوشع لما فتح

الناس قسمها على بنى إسرائيل وأن سبطا منهم حصل في قسمته بعلبك ونواحها وهم الذين بعث إليهم إلياس وعليهم يومئذ ملك اسمه أرحب ، وكان قد أضلّ قومه وجبرهم على عبادة الأصنام ، وكان له صنم من ذهب طوله عشرون ذراعاً وله أربعة وجوه وكان اسمه بعلا وكانوا قد فتنوا به وعظموه وجعلوا له أربعمائة سادن وجعلوا أبناءه ، وكان الشيطان يدخل في جوف بعل ويتكلم بشريعة الضلال والسندنة يحفظونها عنه ويبلغونها الناس وهم أهل بعلبك ، وكان إلياس يدعوهم إلى عبادة الله عز وجل وهم لا يسمعون له ولا يؤمنون به إلا ما كان من أمر الملك فإنه آمن به وصدقته ، فكان إلياس يقوم بأمره ويستدده ويرشده ثم إن الملك ارتد واشتد غضبه على إلياس وقال يا إلياس ما أرى ما تدعوننا إليه إلا باطلا وهم بتعذيب إلياس وقتله ، فلما أحسن إلياس بالشرّ رفضه وخرج عنه هارباً ورجع الملك إلى عبادة بعل ولحق إلياس بشواهد الجبال فكان يأوى إلى الشعاب والكهوف ، فبقى سبع سنين على ذلك خائفاً مستخفياً يأكل من نبات الأرض وتثمر الشجر وهم في طلبه قد وضعوا عليه العيون والله يستره منهم ، فلما طال الأمر على إلياس وسُم السكون في الجبال وطال عصيان قومه وضاق بذلك ذراعاً دعا ربه عز وجل أن يرعبه منهم ، فقيل انظر يوم كذا وكذا فأخرج إلى موضع كذا فاجاءك من شيء فاركبه ولا تهبه ، فخرج إلياس ومعه اليسع حتى إذا كان بالموضع الذي أمر به إذ أقبل فرس من نار ، وقيل لونه كالنار حتى وقف بين يدي إلياس فوثب عليه فانطلق به الفرس فناداه اليسع يا إلياس ما تأمرني ؟ فقذف إليه إلياس بكسائه من الجوّ الأعلى ، فكان ذلك علامة استخلافه إياه على بنى إسرائيل وكان ذلك آخر العهد به ، ورفع الله إلياس من بين أظهرهم وقطع عنه لذة الطعام والشرب وكساه الريش فصار إنسياً ملكياً أرضياً مملوياً ، ونبأ الله تعالى اليسع وبعثه رسولا إلى بنى إسرائيل وأوحى الله إليه وأيده فآمنت به بنو إسرائيل وكانوا يعظمونه وحكم الله تعالى فيهم قائم إلى أن فارقه اليسع (٣٣٣) وقد أعطى الله إلياس معجزات

جدة منها تسخير الجبال له والأسود وغيرها وأعطاه الله قوة سبعين نبياً، وكان على صفة موسى في الغضب والقوة . روى أن إلياس والحضر يصومان رمضان كل عام بيت المقدس

أَلَا تَتَّقُونَ) الله (أَتَدْعُونَ بَعْلًا) اسم صنم لهم من ذهب ، وبه سُمى البلد أيضاً مضافاً إلى بك أى تعبدونه (وَتَذَرُونَ) تتركون (أَحْسَنَ الْخَالِقِينَ) فلا تعبدونه (اللَّهُ رَبُّكُمْ وَرَبُّ آبَائِكُمُ الْأَوَّلِينَ) برفع الثلاثة على إضمار هو ، وبنصبها على البذل من أحسن (فَكَذَّبُوهُ فَأَنَّهُمْ كُفِرُوا) في النار (إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ) أى المؤمنين منهم فأنهم نجوا منها (وَتَرَكْنَا عَلَيْهِمْ فِي الْآخِرِينَ) ثناء حسناً (سَلَامٌ) منا (عَلَى الْيَاسِينَ) ،

ويحضران موسم الحج كل عام ويفترقان عن أربع كلمات : بسم الله ماشاء الله لايسوق الخير إلا الله ، بسم الله ماشاء الله لايصرف السوء إلا الله ، بسم الله ماشاء الله ما كان من نعمة فمن الله ، بسم الله ماشاء الله لا حول ولا قوة إلا بالله ، وقيل في الرواية غير ذلك ، وإلياس موكل بالفيافي والقفار والحضر موكل بالبحار ولا يموتان إلا في آخر الزمان حين يرفع القرآن ، وعن أنس قال « غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى إذا كنا عند فجج الناقة سمعت صوتاً يقول : اللهم اجعلني من أمة محمد المرحومة المغفور لها المستجاب لها ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم : يا أنس انظر ما هذا الصوت فدخلت الجبل فإذا رجل عليه ثياب بيض أبيض الرأس واللحية طوله أكثر من ثلثمائة ذراع فلما رأيته قال : أنت صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ فقلت نعم . قال فارجع إليه فأقرته السلام . وقال له هذا أخوك إلياس يريد أن يلقاك ، فرجعت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرته فجاء بعشي وأنا معه حتى إذا كنا قريباً منه تقدم النبي وتأخرت أنا فتحدثنا طويلاً فنزل عليهما من السماء شيء يشبه السفرة ودعوانى فأكلت معهما وإذا فيها كفاة ورمان وحوت وكرسف ، فلما أكلت قمت فتحنيت فجاءت سحابة فحملته وأنا أنظر إلى بياض ثيابه فيها تهوى قبل السماء » انتهى (قوله ألا تتقون الله) أى تمتثلون أوامرهم وتجتنبون نواهيهم (قوله وبه سُمى البلد) أى ثانياً وأما أولاً فاسمها بك فقط فلما عبد بعل سميت بعلبك (قوله مضافاً إلى بك) أى مضموماً إليه وإلا فالتركيب أمزجى لإضافي (قوله وتذرون) عطف على تدعون فهو داخل في حيز الانكار (قوله أحسن الخالقين) أى الصورين لأنه سبحانه وتعالى يصور الصورة ويلبسها الروح وغيره تصور من غير روح (قوله برفع الثلاثة الخ) أى والقراءتان سبعيتان (قوله فأنهم نجوا منها) أشار بذلك إلى أن الاستثناء من الواو في المحضرون كأنه قال فكذبوه فأنهم لمحضرون إلا الذين تابوا من تكذيبهم وأخلصوا فأنهم غير محضرين .

( قوله قيل هو إلياس المتقدم ) أى وعليه فهو مفرد مجرور بالفتحة العلمية والمجمة وهي لثة ثانية فيه ( قوله وقيل هو الخ ) أى وعليه فهو مجرور بالياء لكونه جمع مذكر سالماً ( قوله المراد به إلياس أيضاً ) أى فأطلق الأول وأراد به ما شمله وقومه المؤمنين به فتحصل أن في الآية ثلاث عبارات إلياس في أولها والياسين وآل ياسين في آخرها وكلاهما سبعة ( قوله وإن لوطاً لمن المرسلين ) عطف على ما قبله أيضاً عطف قصة على قصة ( قوله اذ ذكر إذ نجيناه الخ ) قدر المفسر اذ ذكر إشارة إلى أن الظرف متعلق بمحذوف ولم يجعله متعلقاً بقوله المرسلين لأنه يوم أنه قبل النجاة لم يكن رسولا مع أنه قبل رسول النجاة وبعدها ( قوله وأهله ) المراد بهم بنتاه ( قوله إلا عجوزاً ) هي امرأته ( قوله أى وقت الصباح ) بيان لمعناه في الأصل وقوله يعنى بالنهار بيان للمراد منه وقوله وبالليل عطف على مصبحين وهو حال أخرى ( قوله أفلا تعقلون ) الحمزة داخلة على محذوف والغاء عاطفة عليه والتقدير أن شاهدون ذلك فلا تعقلون ( قوله وإن يونس لمن المرسلين ) هو ابن متى وهو ابن العجوز التي نزل عليها إلياس فاستخفى عندها من قومه ستة أشهر ويونس متى يرضع وكاف أم يونس تخدمه بنفسها وتؤانسه ولا تدخر عنه كرامة تقدر عليها ، ثم إن إلياس أذن له ( ٣٢٤ ) في السباحة فلحق بالجبال ومات يونس ابن المرأة فخرجت في أثر إلياس

نطوف وراءه في الجبال حتى وجدته فسأله أن يدعو الله لها لعله يحيي لها ولدها فجاء إلياس إلى العبي بعد أربعة عشر يوماً مضى من موته فتوضأ وصلى ودعا الله فحياها الله تعالى يونس بن متى بدعوة إلياس عليه السلام وأرسل الله يونس إلى أهل نينوى من أرض الموصل وكانوا يعبدون الأصنام ( قوله إذ أتى ) ظرف لمحذوف تقديره اذ ذكر كما تقدم نظيره وقوله أتى باباً فتح والابق في الأصل الحرب من

قيل هو إلياس المتقدم ذكره وقيل هو ومن آمن معه فجميعاً منه تغليبا كقولهم المهلب وقومه المهلبون وعلى قراءة آل ياسين بالمد أى أهله المراد به إلياس أيضاً ( إِنَّا كَذَلِكَ ) كما جزيناه ( نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ . إِنَّهُ مِنْ عِبَادِنَا الْمُؤْمِنِينَ . وَإِنَّ لُوطاً لَمِنْ الْمُرْسَلِينَ ) اذ ذكر ( إِذْ نَجَّيْنَاهُ وَأَهْلَهُ أَجْمَعِينَ . إِلَّا عَجُوزًا فِي الْغَايِرِ ) أى الباقين في العذاب ( ثُمَّ دَرَجْنَا ) أهلكنا ( الْآخَرِينَ ) كفار قومه ( وَإِنَّا لَنَعْلَمُ مَا نَعْمُوهُمْ ) على آثامهم ومنازلهم في أسفاركم ( مُصْبِحِينَ ) أى وقت الصباح يعنى بالنهار ( وَإِنَّا لَنَعْلَمُ مَا نَعْمُوهُمْ ) على آثامهم ومنازلهم في أسفاركم ( مُصْبِحِينَ ) أى ( وَإِنَّ يُونُسَ لَمِنْ الْمُرْسَلِينَ . إِذْ أَتَى ) هرب ( إِلَى الْفُلِّ الْمَشْجُونِ ) السفينة المملوءة حين غاضب قومه لما لم ينزل بهم العذاب الذي وعدهم به فركب السفينة فوقفت في لجة البحر فقال الملاحون هنا عبد أتى من سيده تظهره القرعة ( فَسَاهَمَ ) قارع أهل السفينة ( فَكَانَ مِنَ الْمُدْحَضِينَ ) المخلوعين بالقرعة فألقوه في البحر ( فَالْتَمَسَهُ الْمَأُوتُ ) ابتلعه ( وَهُوَ مُلِيمٌ ) أى أت بما يلام عليه من ذهابه إلى البحر وركوبه السفينة بلا إذن من ربه ( فَلَوْلَا أَنَّهُ كَانَ مِنَ الْمُسَبِّحِينَ ) الذاكرين بقوله كثيراً في بطن الحوت : لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين ( لَلْبَيْتِ فِي بَطْنِهِ إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ ) لصار بطن الحوت قبراً له إلى يوم القيامة

( فتبينناه )

السيد وإطلاقه على هرب يونس استعارة تصريحية

فتبينناه خروجه بغير إذن ربه بابق العبد من سيده ( قوله حين غاضب قومه ) الفاعلة على بابها لأنهم غاضبوه بعدم الانقياد له والایمان به وهو غضب عليهم ( قوله فركب السفينة ) أى باجتهاد منه لظنه أنه إن بقى بينهم قتلوه لأنهم كانوا يقتلون كل من ظهر عليه كذب فركوب السفينة ليس معصية لربه لا صغيرة ولا كبيرة ومؤاخذته بحبسه في بطن الحوت على مخالفته الأولى فإن الأولى له انتظار الأذن من الله تعالى هذا هو الصواب في تحقيق المقام ، وهناك أقوال أخر اعتقادها يضر في العقيدة والعباد بالله تعالى ( قوله فوقفت ) أى من غير سبب وقوله في لجة البحر المراد به الدجلة ( قوله فقال الملاحون الخ ) أى وكان من عادتهم أن السفينة إذا كان فيها أتى أو مذهب لم تسر ( قوله قارع أهل السفينة ) أى غالبهم قيل مرة واحدة ، وقيل ثلاثاً ( قوله فألقوه في البحر ) قدره إشارة إلى أن قوله فالتقمه الحوت مرتب على محذوف ( قوله أى أت بما يلام عليه ) أى أو المعنى وهو ملیم نفسه ( قوله بقوله كثيراً ) استفيدت الكثرة من جملته من المسبحين ( قوله قبراً له ) أى بأن يموت فيبقى في بطنه ميتاً وقيل بأن يبقى على حياته .

(قولوا فبذناه) أي أمرنا الموت فبذنه (قوله بالمرء) أي الأرض المسقة التي لانبات بها (قوله من يومه) أي فالتقمه ضعى وببذنه عشية وما ذكره المفسر خمسة أقوال : الأول للشعب والثاني لمقاتل والثالث لطاء والرابع للضحاك والخامس للسدي (قوله المعط) بضم الميم الأولى وتشديد الثانية مفتوحة بعدها عين مهملة بعدها طاء مهملة أيضا : أي المتوف الشعر (قوله وهي القرع) خص بذلك لأنه بارد الظل لين الممس كبير الورق لا يعاوه الذباب وما ذكره المفسر أحد أقوال في تفسير البقطين ، وقيل كانت شجرة التين ، وقيل شجرة الموز تغطي بورقه واستظل بأغصانه وأطرق على ثماره (قوله وعلة) إما بفتح الواو والعين أو بكسر الواو وسكون العين هي النزلة (قوله كقبله) جواب عما يوم أنه قبل خروجه لم يكن مرسلا (قوله بنيوى) بكسر النون الأولى وياء ساكنة ونون مضمومة وألف مقصورة بعد الواو (قوله أو يزيدون) جعل المفسر أو للاضراب بمعنى بل ويصح أن يكون للشك بالنسبة للخاطئين أي إن الرائي يشك عند رؤيتهم أو للإيهام بمعنى أن الله أبهم أمرهم أو الإباحة والتخير بمعنى أن الناظر يباح له أو يخير بين أن يحذرهم بكذا أو كذا (قوله عند معانة الذباب) أي عند حضور أمارته ولذا ففهم إيمانهم وأما مثل فرعون (٣٢٥) فلم يؤمن إلا بعد حصول

(فَبَذَنَاهُ) ألقيناه من بطن الحوت (بِالْمَرَاءِ) بوجه الأرض : أي بالساحل من يومه أو بعد ثلاثة أو سبعة أيام أو عشرين أو أربعين يوما (وَهُوَ سَقِيمٌ) حليل كالقرع المعط (وَأَنْبَتْنَا عَلَيْهِ شَجَرَةً مِنْ يَقْطِينٍ) وهي القرع تظله بساق على خلاف المادة في القرع معجزة له وكانت تأتيه علة صباحا ومساء يشرب من لبنها حتى قوى (وَأَرْسَلْنَاهُ) بعد ذلك كقبله إلى قوم بنيوى من أرض الموصل (إِلَى مِائَةِ أَلْفٍ أَوْ) بل (يَزِيدُونَ) عشرين أو ثلاثين أو سبعين ألفا (فَأَمَنُوا) عند معانة الذباب للموعدين به (فَقَتَلْنَاهُمْ) أبقيناهم ممتعين بما لهم (إِلَى حِينٍ) تنقضى آجالهم فيه (فَأَسْتَفْتَاهُمْ) استخبر كفار مكة توبيخا لهم (أَلَرَبُّكَ أَنْبَأَتْ) بزعمهم أن الملائكة بنات الله (وَلَهُمُ الْبَنُونَ) فيختصون بالأنثى (أَمْ خَلَقْنَا الْمَلَائِكَةَ إِنَاثًا وَهُمْ شَاهِدُونَ) خلقنا فيقولون ذلك (أَلَا إِنَّهُمْ مِنْ إِفْكِهمْ كذبهم) ليقولون . وَلَدَ اللَّهُ (يَقُولُ الْمَلَائِكَةُ بَنَاتُ اللَّهِ) (وَلَهُمْ لَكَاذِبُونَ) فيه (أَضْطَلَى) بفتح الهمزة للاستفهام واستغنى بها عن همزة الوصل لحذف أي اختار (الْبَنَاتِ عَلَى الْبَنِينَ) مَالَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ) هذا الحكم الفاسد (أَفَلَا تَذَكَّرُونَ) بادغام التاء في الذال أنه سبحانه وتعالى منزله عن الولد

الذباب بالفعل وأيضا قوم يونس أخلصوا في إيمانهم وفرعون لم يخلف وإيمانه عند الفرغرة لدفع الشدة: ولورودوا لعادوا (قوله بما لهم) بفتح اللام أي بالذي ثبت لهم من النعم وتقديم بسط قصة يونس في سورة يونس فراجعها إن شئت (قوله فاستفتهم) الفاء واقعة في جواب شرط مقدر تقديره إذا علمت ماتقدم للآثم من شركهم ومخالفتهم لانبياهم فاستفتهم : أي اطلب من

أهل مكة الخبر لا جل توبيخهم وإقامة الحجة عليهم (قوله توبيخا لهم) أي فبس الاستفتاء على سبيل الاستعلام والافادة بل هو على سبيل التقرير والتوبيخ لهم (قوله أَلَرَبُّكَ الْبَنَاتِ وَلَهُمُ الْبَنُونَ) أي ألمهذه القسمة الجائرة وجه قاتمهم كفروا من وجهين الأول نسبة الولد لله سبحانه وتعالى من حيث هو الثاني كونه خصوص الأنثى قاتمهم لا يرضون بنسبتها لأنفسهم بل إما أن يسكوها على الموان أو يدفنوها حية فكيف يرضونها لله عز وجل ويختصون بالبني (قوله فيختصون بالأنثى) أي الأشرف وهو الذكور ، وفي نسخة بالأنثاء (قوله أم خلقنا الملائكة إناثا) أم منقطة تفسر ببل والهمزة فهو إضراب عما زعموا ورد عليهم ، وهذا بمعنى قوله تعالى - وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن إناثا أشهدوا خلقهم - الآية (قوله وهم شاهدون) الجملة حالية : أي والحال أنهم معانئون لخلقهم (قوله ألا إنهم من إفكهم) استئناف لبيان إبطال ما هم عليه كأنه قيل ليس لهم مستند إلا الكذب الصريح والافتراء القبيح (قوله وإنهم لكاذبون فيه) أي في قولهم الملائكة بنات الله (قوله واستغنى بها) أي بهمزة الاستفهام في التوصل لانتطق بالساكن والاستفهام للتوبيخ والتقرير (قوله مـ لـكم كيف تحكمون) أي أي شيء ثبت واستقر لكم من حكمكم بهذا الحكم الجائر حيث تثبتون أخس الجنسين في زعمكم لله سبحانه وتعالى (قوله بادغام التاء في الذال) أي أو بناء واحدة من غير إدغام قراءتان سبعيتان .



( قوله أم لكم سلطان مبين ) انتقال من توبيخهم إلى إلزامهم بالحجة بما لا وجود له ولا يقدر على إثباته (قوله التوراة) الصواب إسقاطه لأن الخطاب مع المشركين والتوراة ليست لهم (قوله وجعلوا بينه) التفات من الخطاب للغبية إشارة إلى أنهم يعبدون من رحمة الله وليسوا أهلاً لخطابه (قوله لاجتنانهم عن الأبصار) أى استتارهم عنها (قوله ولقد صلت الجنة الخ) هذا زيادة في توبيخهم وتكذيبهم كأنه قيل هؤلاء الملائكة الذين عظمتموهم وجعلتموهم بنات الله أعلم بحالكم وما يتولى إليه أمركم ويحكمون بتعذيبكم على سبيل التأييد (قوله سبحان الخ) هذا من كلام الملائكة تنزيه لله تعالى عما يصفون به لكن عباد الله المخلصين لهم فكأنه قيل ولقد علمت الملائكة أن المشركين لمعذبون بقولهم ذلك وقالوا سبحان الله عما يصفون به لكن عباد الله المخلصين الذين نحن من جهاتهم برآء من هذا الوصف وقوله فانكم وما تعبدون تعليل وتحقيق لبراءة المخلصين ببيان عجزهم عن اغوائهم (قوله استثناء منقطع) أى من لواو في يصفون وهو في قوة الاستدراك رفع به ما يتوهم ثبوته أو نفيه كأنه قال تنزه الله عن وصف الكفار له تعالى ، وأما وصف المؤمنين المخلصين له فلا يتنزه عنه لأنهم لا يصفونه تعالى إلا بالكلمات (قوله أى على معبودكم) أشار بذلك إلى أن الضمير في عليه عائد على ما وظى هذا فالواو للعبادة وما مفعول معه (٣٣٦)

سادة مسد خبر إن (قوله بفاتنين) مفعوله محذوف قدره المفسر بقوله أحدا والمعنى أنكم مع معبودكم لستم بمفسدين أحدا إلا من سبقت له الشقاوة في علم الله (قوله إلا من هو صال الجحيم) استثناء من المفعول الذي قدره المفسر وصال مرفوع بضممة مقدرة على الياء المحذوفة لالتقاء الساكنين فهو معتل كقاض (قوله في علم الله تعالى) أى من علم الله أنه من أهل الجحيم فإنه يميل إلى الكفر وأهله (قوله وما منا إلا له مقام معلوم)

( أَمْ لَكُمْ سُلْطَانٌ مُبِينٌ ) حجة واضحة أن الله ولداً ( قَائِلُوا بِكَيْتَابِكُمْ ) التوراة فأروني ذلك فيه ( إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ) في قولكم ذلك ( وَجَعَلُوا ) أى المشركون ( بَيْنَهُ ) تعالى ( وَبَيْنَ الْجَنَّةِ ) أى الملائكة لاجتنانهم عن الأبصار ( فَسَبَّأَ ) بقولهم إنها بنات الله ( وَلَقَدْ عَلِمَتِ الْجَنَّةُ إِنَّهُمْ ) أى قائل ذلك ( لَمُخْضَرُونَ ) لنار يعذبون فيها ( سُبْحَانَ اللَّهِ ) تنزيها له ( عَمَّا يَصِفُونَ ) بأن الله ولداً ( إِلَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ) أى المؤمنين استثناء منقطع : أى فإنهم ينزهون الله تعالى عما يصفه هؤلاء ( فَإِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ ) من الأصنام ( مَا أَنْتُمْ عَلَيْهِ ) أى على معبودكم وعليه متعلق بقوله ( بِفَاتِنِينَ ) أى أحداً ( إِلَّا مَنْ هُوَ صَالٍ الْجَحِيمِ ) في علم الله تعالى قال جبريل للنبي صلى الله عليه وسلم ( وَمَا مِنَّا ) معشر الملائكة أحد ( إِلَّا لَهُ مَقَامٌ مَعْلُومٌ ) في السموات يعبد الله فيه لا يتجاوزه ( وَإِنَّا لَنَعْنُ الصَّافُونَ ) أقدامنا في الصلاة ( وَإِنَّا لَنَعْنُ الْمُسَبِّحُونَ ) المنزهون الله عما لا يليق به ( وَإِنْ ) مخففة من الثقيلة ( كَانُوا ) أى كفار مكة ( لَيَقُولُنَّ لَوْ أَنَّ عِنْدَنَا ذِكْرًا ) كتاباً ( مِنْ الْأَوَّلِينَ ) أى من كتب الأمم الماضية ( لَكُنَّا عِبَادَ اللَّهِ الْمُخْلَصِينَ ) العبادة له قال تعالى ( فَكَفَرُوا بِهِ ) أى بالكتاب الذي جاءهم وهو القرآن الأشرف من تلك الكتب ( فَسَوْفَ يَسْأَلُونَ ) عاقبة كفرهم

( ولقد

هذا حكاية عن اعتراف الملائكة بالعبودية رداً على عبدتهم . والمعنى ليس منا أحد إلا له

مقام معلوم في المعرفة والعبادة وامتنال ما أمرنا الله تعالى به . قال ابن عباس : ما في السموات موضع شبر إلا وعليه ملك صلى . ويسبح قيل إن هذه الثلاث آيات نزلت ورسول الله صلى الله عليه وسلم عند سدرة المنتهى فتأخر جبريل ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم أنها تفارقتي فقال جبريل ما أستطيع أن أقدم من مكان هذا وأنزل الله تعالى حكاية عن الملائكة وما منا إلا له مقام معلوم الآيات ، وفي الحديث « ما في السموات موضع قدم إلا وعليه ملك ساجد أو قائم » (قوله أحد) قدره إشارة إلى أن في الآية حذف الموصوف وإبقاء صفته وهو مبتدأ والخبر جملة قوله إلا له مقام معلوم والتقدير ما أحد منا إلا له مقام معلوم (قوله أقدامنا في الصلاة) أشار بذلك إلى أن المفعول محذوف (قوله مخففة من الثقيلة) أى واللام فارقة . والمعنى أن قريشا كانت تقول قبل بعثة النبي صلى الله عليه وسلم لو أن لنا كتاباً مثل كتاب الأولين لأخلصنا للعبادة لله تعالى . وهذا نظير قوله تعالى وأقسموا بالله جهد أيمانهم لئن جاءهم نذير ليكونن أهدى من إحدى الأمم (قوله فكفروا به) الفاء للفصيحة مرتب على ما قبله (قوله فسوف يعلمون) أى في الدنيا والآخرة والتعبير بسوف تهديد لهم كقولك لمن تريد ضربه مثلاً سوف ترى ما وعد به وأنت

خارج فيه فسوف الوعيد العجيد (قوله وقد سبق كلفنا الخ) من حيلته صلى الله عليه وسلم وأخلصت هذه الجملة بالقسم لتأكيد الاختفاء بتحقيق مضمونها (قوله كلفنا بالنصر) إنما هي الوعد بالنصرة مع أنه كلمات لكون معنى الكل واحدا (قوله وحى لأغلبن أنا ورسلى) أى فيكون قوله لإنهم لم المنصورون جملة مستأنفة وقوله أوهى قوله لإنهم الخ أى وعليه فيكون بدلا من كلفنا أو تفسيرا لها (قوله وإن جندنا) الجند فى الأصل الأنصار والأعوان ، والمراد منه أنصار دين الله وهم المؤمنون كما قال المفسر (قوله وإن لم ينتصر بعض منهم الخ) دفع بهذا ما يقال قد شوهت غلبة الكفار على المؤمنين فى بعض الأزمان فأجاب بأن النصر إما فى الآخرة للجميع أو فى الدنيا للبعض فالمؤمنون منصورون على كل حال . وأجيب أيضا بأن الأنبياء لما ذنوب لهم فى القتال لا بد لهم من النصر فى الدنيا ولا تقع لهم هزيمة أبدا ، وإنما إن وقع للكفار بعض غلبة كما فى أحد فهو لحكم عظيمة ولا تبيت على المؤمنين بل ينصرون عليهم بصرح قوله تعالى إن الذين كفروا ينفقون أموالهم ليصدوا عن سبيل الله الآية وأما غيرهم فتارة ينصرون فى الدنيا وتارة لا وإنما ينصرون فى الآخرة (قوله تؤمر فيه بقتالهم) أى فكان أولا مأمورا بالتبليغ والصبر ، ثم لما كان فى السنة الثانية من الهجرة (٣٣٧) أمر صلى الله عليه وسلم بالجهاد

وغزواته سبع وعشرون غزوة قاتل فى ثمان منها بنفسه : بدر وأحد والمصطلق والحنديق وقريظة وخيبر وحنين والطائف (قوله وأبصرهم إذا نزل بهم العذاب) أى من القتل والأسر والمراد بالأمر الدلالة على أن ذلك قريب كأنه واقع مشاهد (قوله عاقبة كفرهم) أى من نزول العذاب بساحتهم (قوله تهديد لهم) أى فليس الاستفهام على حقيقته بل المقصود تهديدهم (قوله

(وَلَقَدْ سَبَقَتْ كَلِمَتُنَا) بالنصر (لِمِبَادِنَا الْمُرْسَلِينَ) وهى : لأغلبن أنا ورسلى ، أوهى قوله : (إِنَّهُمْ لَهُمُ الْمَنْصُورُونَ . وَإِنْ جُندُنَا) أى المؤمنين (لَهُمُ الْغَالِبُونَ) الكفار بالحجة والنصرة عليهم فى الدنيا وإن لم ينتصر بعض منهم فى الدنيا وفى الآخرة (فَتَوَلَّ عَنْهُمْ) أى أعرض عن كفار مكة (حَقَّى حِينٍ) تؤمر فيه بقتالهم (وَأَبْصِرْهُمْ) إذا نزل بهم العذاب (فَسَوْفَ يُبْصِرُونَ) عاقبة كفرهم فقالوا استهزاء متى نزول هذا العذاب ؟ قال تعالى تهديدا لهم (أَفَبِمَا نُنْزِلُ يَسْتَعْجِلُونَ . فَإِذَا نَزَلَ بِسَاحَتِهِمْ) بفنائهم قال القراء : العرب تكتفى بذكر الساحة عن التوم (فَسَاءَ) بئس صباحا (صَبَاحُ الْمُنْذَرِينَ) فيه إقامة الظاهر مقام المضمر (وَتَوَلَّ عَنْهُمْ حَقَّى حِينٍ . وَأَبْصِرْ فَسَوْفَ يُبْصِرُونَ) كرر تأكيذا تهديدهم وتسليته صلى الله عليه وسلم (سُبْحَانَ رَبِّكَ رَبِّ الْعِزَّةِ) الغلبة (عَمَّا يَصِفُونَ) بأن له ولدا (وَسَلَامٌ عَلَى الْمُرْسَلِينَ) المبلغين عن الله التوحيد والشرائع (وَالْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ) على نصرهم وهلاك الكافرين .

تكتفى بذكر الساحة) أى تستغنى على سبيل الكفاية فاللهى فإذا نزل بهم العذاب فشبه العذاب بجيش هجم عليهم فأنسخ بفنائهم بفتة وهم فى ديارهم ففى ضمير العذاب استعارة بالكناية والعزل تخييل (قوله بئس صباحا) أشار بهذا إلى أن الفاعل ضمير والتمييز محذوف والمذكور محصور والأوضح ما قاله غيره من أن المذكور هو الفاعل والمخصوص محذوف وعليه فالتقدير بئس صباح المنذرين صباحهم (قوله فيه إقامة الظاهر مقام المضمر) أى فى التعبير بالمنذرين وكان مقتضى الظاهر أن يقال صباحهم (قوله سبحان ربك الخ) الفرض من هذا تعليم المؤمنين أن يقولوه ولا ينفعلوا عنه لما روى عن طى كرم الله وجهه قال : من أحب أن يكتال بالمسكيال الأوفى من الأجر يوم القيامة فليكن آخر كلامه إذا قام من مجلسه سبحان ربك رب العزة عما يصفون الخ وعن أبى سعيد الخدرى قال «سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم غير مرة ولا مرتين يقول فى آخر صلاته أوحين ينصرف سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين» (قوله رب العزة) أضيف الرب إلى العزة لاختصاصها به كأنه قيل ذى العزة ، وقيل للراد العزة المخالفة للكائنات بين خلقه ويرتب على كل من القولين مسألة اليمين فعلى الأول ينعتق بها اليمين لأنها من صفات الله تعالى ، وعلى الثانى لا ينعتق لأنها من صفات المخلوق (قوله وسلام على المرسلين) تعميم للرسلى بالتسليم بعد تخصيص بعضهم .

[ سورة ص ] أى ويقال لها سورة داود (قوله مكية) أى مكها (قوله أو ثمان) أو الحكاية الخلاف (قوله لله أعلم مراده به) تقدم غير مرة أن هذا القول أسلم لأن فويض الأمر التشابه لم الله تعالى هو غاية الأدب . واعلم أن في لفظ ص قراأت خمسة السبعة على السكون لا غير والباقي شاذ وهو الضم والفتح من غير تنوين والكسر بتنوين وبدونه فالضم على أنه خبر محذوف على أنه اسم للسورة : أى هذه ص ومنع من الصرف للعلمية والتأنيث والفتح إما على أنه مفعول محذوف تقديره اقرأ ونحوه أو مبنى على الفتح كآين وكيف والأول أقرب والكسر بغير تنوين للتخلص من التقاء الساكنين وبالتنوين مجرور بحرف قسم محذوف وصرف بالنظر إلى اللفظ (قوله أى البيان) أى لما يحتاج إليه في أمر الدين ، وقوله أو الشرف : أى أن من آمن به كان شريفاً في الدنيا والآخرة . قال تعالى - لقد أنزلنا إليكم كتاباً فيه ذكركم - أى شرفكم وأيضاً القرآن شريف في ذاته من حيث اشتباهه على اللواظ والأحكام وغيرها فهو شريف في نفسه مشرف لغيره ، وقيل للراد بالله كذا ذكر أسماء الله تعالى وتمجيد ، وقيل المراد به اللوعة ، وقيل غير ذلك (قوله وجواب هذا القسم محذوف الخ) هذا أحد أقوال وهو أحسنها وقيل تقديره إنك لمن المرسلين (٣٢٨) كما في يس ، وقيل هو قوله كم أهلكنا وفيه حذف اللام والأصل لكم

أهلكنا وإنما حذف لظول الكلام نظير حذفها في قوله - قد أفلح من زكاه - بدقوله والشمس وقيل غير ذلك (قوله بل الذين كفروا) إضراب وانتقال من قصة إلى قصة (قوله من أهل مكة) خصم بالله كرايتهم سبب للقول وإلا فالمراد كل كافر (قوله أى كثيراً) أشار بذلك إلى أن كم خبرية بمعنى كثيراً مفعول أهلكنا ومن قرن تميز لها (قوله ولات حين) اختلفت للمصاحف في رسم التاء فبعضهم رسمها مفصولة

## (سورة ص)

### مكية ست أو ثمان وثمانون آية

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . ص) الله أعلم بمراده به (وَالْقُرْآنِ ذِي الذِّكْرِ) أى البيان أو الشرف وجواب هذا القسم محذوف : أى ما الأمر كما قال كفار مكة من تعدد الآلهة (بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا) من أهل مكة (فِي عِزَّةٍ) حمية وتكبر عن الإيمان (وَشِقَاقٍ) خلاف وعداوة للنبي صلى الله عليه وسلم (كَمْ) أى كثيراً (أَهْلَكْنَا مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ قُرُونٍ) أى أمة من الأمم الماضية (فَنَادَوْا) حين نزول العذاب بهم (وَلَاتَ حِينَ مَنَاصٍ) أى ليس الحين حين فرار والتاء زائدة والجملة حال من فاعل نادوا أى استناثوا والحال أن لا هرب ولا منجى وما اعتبر بهم كفار مكة (وَعَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ) رسول من أنفسهم ينذروهم ويخوفهم النار بعد البعث وهو النبي صلى الله عليه وسلم (وَقَالَ الْكَافِرُونَ) فيه وضع الظاهر موضع المصير (هَذَا سَاحِرٌ كَذَّابٌ ،

وبعضهم رسمها متصلة بحين وينبى على هذا الاختلاف الوقف فبعضهم يقف على التاء وبعضهم على لا ومن يقف على التاء اختلقوا ، فجمهور السبعة يقفون على التاء المجرورة إتباعاً لمرسوم الخط الشريف والأقل منهم يقف بالهاء ، وهذا الوقف الاختبار لأنه من جملة الأوقاف الجائزة (قوله مناص) للناس يطلق على المنجى والمفر والتفقم والتأخر وكل هنا يناسب المقام (قوله أى ليس الحين الخ) أشار بذلك إلى مذهب الخليل وسيبويه في لات من حيث إنها تصل حمل ليس وإن اسمها محذوف وهو خبرها لفظ الحين ، وإلى ذلك أشار ابن مالك بقوله :

وما لات في سوى حين حمل وحذف ذى الرفع فشا والعكس قل

(قوله والتاء زائدة) أى لتأكيد لنى (قوله من فاعل نادوا) أى وهو الواو (قوله وما اعتبر) معطوف على كم أهلكنا (قوله وعجبوا الخ) أى جعلوا عجباً رسول من جنسهم أمراً خارجاً عن طوق العقل فيتعجب منه (قوله من أنفسهم) أى من جنسهم (قوله فيه وضع الظاهر الخ) أى زيادة في التقييح عليهم وإشعاراً بأن كفرهم جسرهم على هذا القول (قوله ساحر) أى فيما يظهره من الخوارق كذاب : أى فيما يستنده إلى الله من الإرسال والإنزال .

(قوله أجمع الآلهة إلخ) الاستفهام تعجبى : أى كيف يعلم الجميع ويقدر على التصرف فيهم إله واحد ، وسبب هذا التعجب قيامهم أقدم على الحادث ولم يعلموا أنه واحد لامن قلة بل وحدته وحدة تعزز وانفراد تنزه الله عن مماثلة المخلوقات له (قوله عجيب) أشار بذلك إلى أن عجاب مبالغة في عجيب (قوله عند أبى طالب) روى « أنه لما أسلم عمرشق ذلك على قریش فاجتمع خمسة وعشرون من صناديدهم فأثروا أباطاب فقالوا : أنت شيخنا وكبيرنا وقد علمت ما فعل هؤلاء السفهاء وحشاك لتقضى بيننا وبين ابن أخيك ، فأحضره وقال له يا ابن أخى هؤلاء قومك يسألونك السواء والانصاف فلا تمل كل الميل على قومك ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم ماذا تسألونى ؟ فقالوا ارفضنا وارفض ذكراً آلهتنا وتدعك وإلهك ، فقال أرأيتكم إن أعطيتكم مأسأتم أمعطى أتم كلمة واحدة تملكون بها رقاب العرب وتدين لكم العجم ؟ فقالوا نعم وعشر أمثالها ، فقال قولوا لا إله إلا الله ، فقاموا وانطلقوا قائلين : امشوا واصبروا على آلهتكم » (قوله أى يقول بعضهم إلخ) أشار بذلك إلى أن تفسيره وضابطها موجود وهو تقدم جملة فيها معنى القول دون حروفه (قوله واصبروا على آلهتكم) أى استمروا على عبادتها (قوله إن هذا) لتلليل للأمر بالصبر (قوله يراد منا) أى يقصد منا تنفيذه فلا انفكاك لنا عنه (٣٣٩) (قوله ما سمعنا بهذا إلخ) أى

ولما سمعنا فيها التثليث (قوله بتحقيق الهمزتين) أى فالتقرآت أربع سبعيات (قوله أى لم ينزل عليه) أشار بذلك إلى أن الاستفهام إنكارى بمعنى النفي (قوله بل هم في شك) إضراب عن مقتدر تقديره إنكارهم للذكر ليس عن علم بل هم في شك منه (قوله بل لا يدقوا عذاب) إضراب اتقالي لبيان سبب الشك والمعنى سببه أنهم لم يدقوا العذاب إلى الآن ولو ذاقوه لأيقنوا بالقرآن وأمنوا به (قوله لم يدقوا) أشار بذلك إلى

أَجْمَلَ الْآلِهَةِ إِلَهًا وَاحِدًا) حيث قال لهم قولوا : لا إله إلا الله أى كيف يسع الخلق كلهم إله واحد (إِنَّ هَذَا لَشَيْءٌ عَجَبٌ) أى عجيب (وَأَنْطَلَقَ الْمَلَأُ مِنْهُمْ) من مجلس اجتماعهم عند أبى طالب وضماعهم فيه من النبي صلى الله عليه وسلم قولوا : لا إله إلا الله (أَنْ أَمْشُوا) أى يقول بعضهم لبعض امشوا (وَاصْبِرُوا عَلَى آلِهَتِكُمْ) اثبتوا على عبادتها (إِنَّ هَذَا) المذكور من التوحيد (لَشَيْءٌ يُرَادُ) منا (مَا سَمِعْنَا بِهَذَا فِي الْمِلَّةِ الْآخِرَةِ) أى ملة عيسى (إِنْ) ما (هَذَا إِلَّا اخْتِلَافٌ) كذب (أَأُزِلَ) بتحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية وإدخال ألف بينهما على الوجهين وتركه (عَلَيْهِ) على محمد (الَّذِ كُرِ) القرآن (مِنْ بَيْنِنَا) وليس بأكبرنا ولا أشرنا ؟ أى لم ينزل عليه ، قال تعالى (بَلْ هُمْ فِي شَكٍّ مِنْ ذِكْرِي) وحى أى القرآن حيث كذبوا الجاني به (بَلْ لَمَّا) لم (يَذُوقُوا عَذَابِ) ولو ذاقوه لصدقوا النبي صلى الله عليه وسلم فيما جاء به ولا ينفعهم التصديق حينئذ (أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَحْمَةِ رَبِّكَ الْعَزِيزِ) الغالب (الْوَهَّابِ) من النبوة وغيرها فيعطونها من شاءوا (أَمْ لَهُمْ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا) إن زعموا ذلك (فَلْيَذُوقُوا فِي الْأَسْبَابِ) الموصلة إلى السماء فيأتوا بالوحى فيخصوا به من شاءوا ، وأم في الموضعين بمعنى همزة الإنكار (جُنْدًا مَا) أى هم جند حقير (هَنَالِكَ) أى في تكذيبهم لك (مَهْزُومٌ) ،

أن لما بمعنى لم ، فالمعنى لم يدقوه إلى الآن وذوقهم له متوقع فإذا ذاقوه زال عنهم الشك وصدقوا وصدقهم حينئذ لا ينفعهم (قوله حينئذ) أى حين ذاقوه (قوله أم عندهم خزائن رحمة ربك) المعنى أن النبوة عطية من الله يتفضل بها على من يشاء من عباده فلا مانع له (قوله الغالب) أى الذى لا يقا به شئ بل هو الغالب لكل شئ (قوله الوهاب) أى الذى يهب ما يشاء لمن يشاء (قوله أم لهم ملك السموات والأرض) المعنى ليس لهم تصرف في العالم الذى هو من جملة خزائن رحمة فمن أين لهم التصرف فيها (قوله فليذوقوا في الأسباب) القاء واقعة في جواب شرط مقتدر فقره بقوله : إن زعموا ذلك : أى المذكور من العندية والملكية ، والمعنى فليصدقوا في العاريج التى يتوصل بها إلى العرش حتى يستنوا عليه ويدبروا أمر العالم وينزلوا الوحى على من يختارون (قوله بمعنى همزة الإنكار) أى وبعضهم فقرها بيل والهمزة (قوله أى هم جند) أشار بذلك إلى أن جند خبر لخدوف والتنوين للتقليل والتحقير ومالتاً كيد القلة (قوله هنالك) ظرف لجند أولهمزوم (قوله مهزوم) أى مهزوم ومغلوب ، والمعنى أن قریشا جند حقير قليل من الكفار المتحيزين على الرسل مهزوم مكسور عن قريب فلا تنكث بهم وتسل منهم

(قوله صفة جند أيضا) أي فقد وصف جند بصفات ثلاث : الأولى ما والثانية مهزوم والثالثة من الأحزاب (قوله وأولئك) أي الأحزاب (قوله كذبت قبلهم قوم نوح الخ) استئناف مقرر لمضمون ما قبله ببيان تفاصيل الأحزاب (قوله باعتبار للمعنى) أي وهو أنهم أمة (قوله كان يتد) من باب وعد أي يدق ويفرز والأوتاد جمع وتد بفتح الواو وكسر التاء على الأنصح (قوله يشد إليها يديه الخ) أي ويضجعه مستلقيا على ظهره (قوله ويعذبه) قيل يتركه حتى يموت موقبل يرسل عليه العقارب والحيات ، وقيل معنى ذو الأوتاد ذو الملك الثابت أو ذو الجموع الكثيرة وفي الأوتاد استعارة بليغة حيث شبه الملك بيت الشعر وهو لا يثبت إلا بأوتاد (قوله أي الغيضة) أي الأشجار الملتفة المجتمعة ، وتقدم أنهم أهلكوا بالظلة (قوله أولئك الأحزاب) بدل من الطوائف المذكورة وقوله إن كل الخ استئناف جي به تقريراً لتكذيبهم وبياناً لكيفيته ونهيها لما يعقبه وإن نافية لأعمل لها لاتقاضي النفي يالا (قوله لأنهم الخ) جواب عن سؤال كيف يقال إن كلا كذب الرسل مع أن كل أمة كذبت رسولا واحدا (قوله وما ينظر هؤلاء) شروع في بيان عقاب كفار مكة إثر بيان عقاب إخوانهم الأحزاب (قوله وهي نفخة القيامة) أي الثانية (قوله ما لها من فواق) الجملة في محل نصب صفة لصيغة ومن مزيدة في التبتدأ (قوله بفتح الفاء وضما) أي فهما قراءتان سبعيتان بمعنى واحد (٣٣٠) وهو الزمان الذي بين حلق الحالب ورضع الرضيع ، والمعنى ما لها من توقف

صفة جند (من الأحزاب) صفة جند أيضا : أي كالأجناد من جنس الأحزاب المتحزبين على الأنبياء قبلك وأولئك قد قهروا وأهلكوا فكذا نهلك هؤلاء (كذبت قبلهم قوم نوح) تأنيث قوم باعتبار المعنى (وعاد وفرعون ذو الأوتاد) كان يتد لكل من يغضب عليه أربعة أوتاد يشد إليها يديه ورجليه ويعذبه (وتمود وقوم لوط وأصحاب الأيكة) أي الغيضة وهم قوم شعيب عليه السلام (أولئك الأحزاب . إن) ما (كل) من الأحزاب (إلا كذب الرسل) لأنهم إذا كذبوا واحدا منهم فقد كذبوا جميعهم لأن دعوتهم واحدة وهي دعوة التوحيد (فحق) وجب (عتاب . وما ينظر) ينظر (هؤلاء) أي كفار مكة (إلا صيحة واحدة) وهي نفخة القيامة تحل بهم العذاب (ما لها من فواق) بفتح الفاء وضما : رجوع (وقالوا) لما نزل : فأما من أوتي كتابه بيمينه الخ (ربنا تجل لنا قطنا) أي كتاب أعمالنا (قبل يوم الحساب) قالوا ذلك استهزاء ، قال تعالى (أصبر على ما يقولون واذكر عبدنا داود ذا الأيد) أي القوة في العبادة ، كان يصوم يوما ويفطر يوما ويقوم نصف الليل وينام ثلثه ويقوم سدسه

قدر فواق ناقة ، وقال ابن عباس ما لها من رجوع من أفاق المريض إذا رجع إلى محنته وقد مشى عليه المفسر وكل صحيح (قوله لما نزل فأما من أوتي كتابه الخ) أي الذي في سورة الحاقة (قوله قطنا) أي نصبنا وحطنا وأصله من قط الشيء أي قطعه (قوله أي كتاب أعمالنا) معنى قطا لأنه مقطوع أي مقطوع لأن صحيفة الأعمال قطعة ورق مقطوعة من غيرها (قوله

(إنه

قبل يوم الحساب) أي في الدنيا (قوله أصبر على ما يقولون) فيه تهديد

للكفار ونسلية لرسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله واذكر عبدنا داود الخ) المقصود من ذكر تلك القصص إظهار فضل المتقدمين ونسليته صلى الله عليه وسلم على أذى قومه فيقتدى بمن قبله لكونه سيد الجميع فهو أولى بالصبر والإضافة في عبدنا لتشريف المضاف (قوله ذا الأيد) مصدر مفرد بوزن البيع من آد يلد إذا قوى واشتد وليس جمع يد (قوله كان يصوم يوما ويفطر يوما) أي وهو جهاد للنفس دليل على قوة داود لأن النفس كالطفل فإذا فطمها عن شهوتها بالصوم يوما أطلقها في اليوم الثاني ثم يعود لفطمها ، ولا شك أنه جهاد عظيم (قوله ويقوم نصف الليل الخ) هكذا في بعض النسخ موافقة لما في القرطبي والبيضاوي وأبي السعود وفي بعض النسخ كان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام سدسه وهو الموافق لما في الصحيحين من قوله عليه الصلاة والسلام «إن أحب الصيام إلى الله صيام داود ، وأحب الصلاة إلى الله صلاة داود كان يصوم يوما ويفطر يوما وكان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام سدسه» ولما في الجامع الصغير من قوله عليه الصلاة والسلام «أحب الصيام إلى الله صيام داود كان يصوم يوما ويفطر يوما ، وأحب الصلاة إلى الله صلاة داود كان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام سدسه» ولعله كان أحيانا هكذا وأحيانا هكذا .

(قوله إنه أواب) تعليل لكونه ذاقوة في الدين (قوله إلى مرضاة الله) الرضا بمعنى الرضا (قوله إنا سخرنا الجبال) تحليل آح لقوته في الدين (قوله يسبحن) أي بلسان المقال ويسرن معه في السياحة والجملة حالية من مفعول سخرنا (قوله وقت صلاة العشاء) ظاهره أن المراد بها العشاء الأخيرة ، والذي يفهم من كلام غيره أنها المغرب حيث قال : فكان داود يسبح إثر صلاته عند طلوع الشمس وعند غروبها (قوله وينتاهي ضوءها) أي وهو ربيع النهار (قوله والطير محشورة) بالنصب في قوادة العامة معطوف على الجبال وقرى شذوذاً بالرفع مبتدأ وخبر (قوله كل له أواب) أشار المفسر إلى أن الضمير في له عائد على داود . وحينئذ فالمعنى كل من الجبال والطير مطيع لداود في تسبيحه إن رفع رفعوا وإن خفض خفضوا وهو أحد قولين والآخر أنه عائد على الله تعالى ، والمعنى كل من داود والجبال والطير مطيع لله تعالى (قوله بالحرس) بفتححتين اسم جمع تخدم أو بضم الحاء وفتح الراء المشددة جمع حارس (قوله ثلاثون ألف رجل) في رواية ابن عباس ستة وثلاثون ألفا (قوله النبوة والاصابة في الأمور) هذا أحد أقوال في تفسير الحكمة ، وقيل هي العلم بكتاب الله تعالى ، وقيل العلم والفقه ، وقيل السنة (قوله البيان الشافي) أي الاظهار للنسب للمخاطب من غير التباس ، وهو (٣٣١) أحد أقوال في تفسير فصل الخطاب ، وقيل الفصل في القضاء ، وقيل هو البيئة على المدى واليمين على من أنكر ، وقيل هو أما بعد ، وقيل غير ذلك (قوله التعجب) أي حل المخاطب على التعجب أو إيقاعه في العجب (قوله إلى استماع ما بعده) أي لكونه أمرا غريبا كقولك لجليسك : هل تعلم ما وقع اليوم تريد أن يستمع لكلامك ثم تذكر له ما وقع (قوله إذ تسوروا) ظرف لمضاف محذوف تقديره نبأ تخاصم

(إِنَّهُ أَوَّابٌ) رَجَاعٌ إِلَى مَرْضَاةِ اللَّهِ (إِنَّا سَخَرْنَا الْجِبَالَ مَعَهُ يُسَبِّحُنَ) بِتَسْبِيحِهِ (بِالْعَشَى) وَقْتُ صَلَاةِ الْعِشَاءِ (وَالْإِشْرَاقِ) وَقْتُ صَلَاةِ الضُّحَى ، وَهُوَ أَنَّ تَشْرِقَ الشَّمْسِ وَيَنْتَاهِي ضَوْوُهَا (وَو) سَخَرْنَا (الطَّيْرَ مُحْشُورَةً) مَجْمُوعَةٌ إِلَيْهِ تَسْبِيحُ مَعَهُ (كُلُّ) مِنَ الْجِبَالِ وَالطَّيْرِ (لَهُ) أَوَّابٌ رَجَاعٌ إِلَى طَاعَتِهِ بِالتَّسْبِيحِ (وَشَدَّ ذَنَاهُ مُلْكَهُ) قُوَّتُهُ بِالْحَرَسِ وَالْجُنُودِ وَكَانَ يَحْرُسُ مُحْرَابَهُ فِي كُلِّ لَيْلَةٍ ثَلَاثُونَ أَلْفَ رَجُلٍ (وَأَتَيْنَاهُ الْحِكْمَةَ) النُّبُوَّةُ وَالْإِصَابَةُ فِي الْأُمُورِ (وَفَصَّلَ الْخِطَابِ) الْبَيَانُ الشَّافِي فِي كُلِّ قَصْدٍ (وَهَلْ) مَعْنَى الْأَسْتِفْهَامِ هُنَا التَّعْجِيبُ وَالتَّشْرِيقُ إِلَى اسْتِمَاعِ مَا بَعْدَهُ (أَتَاكَ) يَا مُحَمَّدُ (نَبَأُ الْخَصْمِ) إِذْ تَسَوَّرُوا الْمِحْرَابَ مُحْرَابُ دَاوُدَ أَيْ مَسْجِدِهِ حَيْثُ مَنَعُوا الدَّخُولَ عَلَيْهِ مِنَ الْبَابِ لَشُغْلِهِ بِالْعِبَادَةِ أَيْ خَبَرَهُمْ وَقَصَّتْهُمْ (إِذْ دَخَلُوا عَلَى دَاوُدَ فَفَزَعَ مِنْهُمْ قَالُوا لَا تَخَفْ) نَحْنُ (خَصْمَانِ) قِيلَ فَرِيقَانِ لِيُطَابِقَ مَا قَبْلَهُ مِنْ ضَمِيرِ الْجَمْعِ وَقِيلَ اثْنَانِ وَالضَّمِيرُ بِمَعْنَاهُمَا ، وَالْخَصْمُ يُطْلَقُ عَلَى الْوَاحِدِ وَكَثْرٍ وَهَامِلُكَانَ جَاءَ فِي صُورَةِ خَصْمَيْنِ وَقَعَ لَهَا مَا ذَكَرَ عَلَى سَبِيلِ الْعَرَضِ لَتَنْبِيهِ دَاوُدَ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَلَى مَا وَقَعَ مِنْهُ ، وَكَانَ لَهُ تِسْعٌ وَتِسْعُونَ امْرَأَةً وَطَلَبَ امْرَأَةً شَخْصَ لَيْسَ لَهُ غَيْرَهَا ،

الخصم ولا يصح أن يكون ظرفاً لأنك لأن إتيان النبأ كائن في عهد رسول الله لافي عهد داود ولا لنبأ لأن النبأ واقع في عهد داود فلا يصح إتيانه رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله أي مسجده) أي الذي كان يدخله للاشتغال بالعبادة والطاعة (قوله حيث منعوا الدخول عليه من الباب) أي لكونهم أتوه في اليوم الذي كان يشتغل فيه بالعبادة فمنعهم الحرس الدخول عليه من الباب (قوله ففزع منهم) أي لأنهم نزلوا من أعلى على خلاف العادة والحرس حوله (قوله قالوا لا تخف) جواب سؤال مقدر كأنه قيل : ماذا قالوا لما شاهدوا فزعهم ؟ فقال قالوا لا تخف (قوله قيل فريقان) هذا مبني على أن الداخل عليه كان أزيد من اثنين ، فكان المتخاصمين والشاهدين الزكيين (قوله وقيل اثنان) أي شخصان وهو مبني على أن الداخل المتداعيان فقط (قوله والخصم يطلق الخ) أي لأنه في الأصل مصدر (قوله وهما ملكان) قيل هما جبريل وميكائيل (قوله على سبيل العرض) بالعين المهملة : أي التعريض وهو جواب عما يقال إن الملائكة معصومون فكيف يتصور منهم البني أو الكذب . فأجاب بأن هذا على سبيل التعريض للمخاطب فلا يفتي فيه ولا كذب (قوله لتنبية داود) أي لإيقاظه على ماصدر منه (قوله وكان له تسع الخ) بيان لما وقع منه (قوله وطلب امرأة شخص) هو وزيره أوريا بن حان لسر عظيم وهو كما قيل إنها أم سليمان عليه السلام .

(قوله وتزوجها ودخل بها) مثنى للفسر على أن داود سأل أوريا بطلاق زوجته ثم بعد وفاة عدنها تزوجها داود ودخل بها وهو أحد أقوال ثلاثة . والثاني أن داود لما تعلق بها قلبه أمر أوريا بالهذهب للجهاد ليقتل فيزوجها ففعل ، فلما قتل في الجهاد تزوجها داود . والثالث أن أوريا لم يكن متزوجا بها وإنما خطبها فقط فخطبها داود على خطبته وتزوجها ، وكان ذلك كله جائزا في شرعه وإنما عابه الله لرفعة قدره ، وللسيد أن يعاتب عبده على ما يقع منه وإن كان جائزا من باب حسنات الأبرار سيئات المقربين (قوله ولا تشطط) العامة على ضم التاء من أشطط إذا تجاوز الحد وقرئ شذودا تشطط بفتح التاء وضم الطاء وتشط من أشط رباعيا إلا أنه أدغم وتشطط من شطط وتشاطط (قوله إن هذا أخى الخ) مرتب على مقدر تقديره فقال لهما داود تسكما فقال أحدهما إن هذا أخى الخ (قوله أى على ديني) أى فليس المراد أخوة النسب ، لأن الملائكة لا يلدون ولا يوصفون بذكورة ولا أنوثة (قوله يعبر بها عن المرأة) أى يكنى بها عن المرأة لسكونها وعجزها ، وقد يكنى عنها بالبقرة والناقة (قوله أى اجعلنى كافلها) هذا هو معناه الأصل ، والمراد هنا ملكيتها وانزل لى عنها (قوله وعزنى في الخطاب) أى فهو أفصح منى في الكلام فالغلبة له على لضعف (قوله وأقره الآخر) أى المدعى عليه وهو جوابهما يقال كيف حكم داود ولم يسمع شيئا من المدعى عليه ؟ فأجيب بأنه مع منه الاقرار والاعتراف (قوله بسؤال نعتك) من إضافة المصدر لمفعوله والفاعل محذوف أى بأن سألك نعتك (٣٣٢) (قوله ليضمها) أشار بذلك إلى أنه ضمن السؤال معنى الإضافة والضم

(قوله من الخطاء الشركاء) أى الدين خلطوا أمورهام وفيه إشارة إلى أن داود سائر ظاهر دعوام (قوله إلا الدين آمنوا) استثناء متصل (قوله فتنبه داود) أى علم أنهما يريدانه بهذا التعريض (قوله أما فتناه) ما زائدة ، والمعنى وظن داود أن افتناه فتنبه ولاحظ ، والظن هنا بمعنى اليقين كما أشار له الفسر (قوله فاستغفر ربه) أى

وتزوجها ودخل بها (بغى بغضا على بنض فاحكمم يديننا بالحق ولا تشطط) تجز (وأهدنا) أرشدنا (إلى سواء الصراط) وسط الطريق الصواب (إن هذا أخى) أى على ديني (له تسمع وتسمون نعمة) يعبر بها عن المرأة (ولي نعمة واحدة فقال أكنفنيها) أى اجعلنى كافلها (وعزنى) غلبنى (في الخطاب) أى الجدال وأقره الآخر على ذلك (قال لقد ظلمك بسؤال نعتك) ليضمها (إلى نعاجه وإن كثيرا من الخطاء) الشركاء (ليبغى بغضا على بنض إلا الدين آمنوا وعملوا الصالحات وقليل ما هم) مالتا كيد القلة فقال للسكان صاعدين في صورتيهما إلى السماء قضى الرجل على نفسه فتنبه داود ، قال تعالى (وظن) أى أيقن (داود أنما فتناه) أو قنناه في فتنة : أى بلية بمحبته تلك المرأة (فاستغفر ربه وخر راكعا) أى ساجدا (وأتاب) فقفرنا له ذلك وإن له عفتنا لزأنى (أى زيادة خير في الدنيا) وحسن مآب (مرجع في الآخرة ،

(ياداد)

طلب منه المغفرة ، وتقديم أنه ليس بذنب وإنما هو من باب

حسنات الأبرار سيئات المقربين (قوله أى ساجدا) عبر بالكوع عنه لأن كلا منهما فيه انحناء (قوله وأتاب) أى رجع إلى مولاه . قال للفسرون : سجد داود أربعين يوما لا يرفع رأسه إلا الحاجة أولوقت صلاة مكتوبة ثم يعود ساجدا إلى تمام الأربعين يوما لا يأكل ولا يشرب وهو يبكى حتى نبت العشب حول رأسه وهو ينادى ربه عز وجل ويسأله التوبة ، وكان من دعائه في سجوده : سبحان الملك الأعظم الذى يبتلى الخلق بما يشاء سبحان خالق النور سبحان الخائل بين القلوب سبحان خالق النور ، إلهى خلقت بينى وبين عدوى إبليس فلم أقم لفتنته إذ نزلت في سبحان خالق النور ، إلهى أنت خلقتنى وكان فى سابق علمك ما أنا إليه مائر سبحان خالق النور ، إلهى الويل لداود إذا كشف عنه النطاء فيقال هذا داود الخاطي سبحان خالق النور ، إلهى أبى عين أنظر إليك يوم القيامة وإنما ينظر الظالمون من طرف خفى سبحان خالق النور ، إلهى أبى قدم أقدم أمامك يوم القيامة يوم نزل أقدام الخاطئين سبحان خالق النور ، إلهى من أين يطلب العبد المغفرة إلا من عند سيده سبحان خالق النور ، إلهى أنا لا أطيق حرّ شمسك فكيف أطيق حرّ نارك سبحان خالق النور ، إلهى أنا لا أطيق صوت رعدك فكيف أطيق صوت جهنم سبحان خالق النور ، إلهى الويل لداود من القنب العظيم الذى أصابه سبحان خالق النور ، إلهى كيف يستقر الخاطئون بخطاياهم دونك وأنت تشاهدهم حيث كانوا سبحان خالق النور ، إلهى قد تعلم سرى وعلايتى فأقبل معذرتى

سبحان خالق النور ، الهى اغفر لى ذنوبى ولا تباعدنى من رحمتك لهوانى سبحان خالق النور ، الهى أعوذ بوجهك الكريم من ذنوبى التى أوقفتنى سبحان خالق النور ، الهى فورت إليك بذنوبى وأهترت بخطيئى فلا تجعلنى من القاطنين ولا تخزنى يوم الدين سبحان خالق النور . قبل مكث داود أربعين يوماً لا يرفع رأسه حتى نبت الرمح من دموع غيبه حتى غطى رأسه ، فنودى بآداد أجائع أنت فتطم أظمآن أنت قسقى أظلوم أنت فتنصر فأجيب فى غير ما طلب ولم يجبه فى ذكر خطيئته بشئ فخرن حتى هاج ماحوله من المشب فاحترق من حرارة جوفه ثم أنزل الله تعالى له التوبة والعترة بقوله : فتفرنا له ذلك وإن له عندنا لزنى وحسن مأب . وقد ورد أنه لما قبل الله توبته بكى على خطيئته ثلاثين سنة لا يرقأ دمه ليلاً ولا نهاراً وكان سنه إذ ذاك سبعين سنة تقسم الدهر على أربعة أيام : يوم للقضاء ويوم لفسائه ويوم يسبح فى الجبال والقباني والسياسة ويوم يخلو فى داره فيها أربعة آلاف هراب فيجتمع إليه الرهبان يتوح معهم على نفسه فإذا كان يوم سياحته خرج إلى القباب ويرفع صوته بالبكاء فتبكي معه الأشجار والرمال والطيور والحوش حتى يسيل من دموعهم مثل الأنهار ثم يجىء إلى الساحل فيرفع صوته بالبكاء فتبكي معه دواب البحر وطيير الماء فإذا كان يوم نوحه على نفسه نادى مناديه إن اليوم يوم نوح داود على نفسه فليحضره من يساعده ويدخل الدار التى فيها المحاريب فييسط فيها ثلاثة فرش من مسح حشوها ليف فيجلس عليها ويجىء أربعة آلاف راهب فيجلسون فى تلك المحاريب ثم يرفع داود عليه السلام صوته بالبكاء والرهبان معه فلا يزال يبكي حتى يفرق الفرائس من دموعه ويقع داود فيها مثل الفرخ يضطرب فيجىء ابنه سليمان فيحمله . وقد ورد أيضاً أنه لما تاب الله على داود قال يارب غفرت لى فكيف لى أن لأنسى خطيئى فأستغفر منها وللخاطئين إلى يوم القيامة ، فوسم الله خطيئته فى يده اليمنى فما رفع فيها طعاماً ولا شراباً إلا بكى إذا رآها (٣٣٣) ومقام خطيئى فى الناس إلا وبسط راحته فاستقبل بها

( يَا دَاوُدُ إِنَّا جَعَلْنَاكَ خَلِيفَةً فِي الْأَرْضِ ) تدبر أمر الناس ( فَأَخَذَكُمْ بَيْنَ النَّاسِ بِالْحَقِّ وَلَا تَتَّبِعِ الْهَوَىٰ ) أى هوى النفس ( فَيُضِلَّكَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ) أى عن الدلائل الدالة على توحيده ( إِنَّ الَّذِينَ يَصِلُونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ) أى عن الإيمان بالله ( لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ بِمَا نَسُوا ) بنسيانهم ( يَوْمَ الْحِسَابِ ) المرتب عليه تركهم الإيمان ولو أيقنوا بيوم الحساب ( لَا آمَنُوا فِي الدُّنْيَا ) وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا بَاطِلًا ) أى عبثاً ،

من خطيئته ما كان صام الدهر كله وقام الليل كله ، وكان إذا ذكر عتاب الله تعالى انحطعت أوصاله وإذا ذكر رحمة الله تراجع اه ماخصا ( قوله يا داود إنا جعلناك خليفة فى الأرض ) يحتمل أنه كلام مستأنف بيان للزنى فى قوله : وإن له عندنا لزنى ، ويحتمل أنه مقول لقول محذوف معطوف على قوله - فتفرنا له - وكأنه قيل فتفرنا له وقلنا يا داود الخ وفى هذه الآية دليل على أن خلافة التى كانت قبل الفتنة باقية مستمرة بعد التوبة ( قوله تدبر أمر الناس ) أى لكونك ملكاً وسلطاناً عليهم ، فقد جمع لداود عليه السلام بين النبوة والسلطنة وكان فيمن قبله النبوة مع شخص والسلطنة مع آخر فيحكم السلطان بما يأمر به النبي ( قوله بالحق ) أى العدل لأن الأحكام إذا كانت موافقة لما أمر الله به صلت الخلق واستقام نظامهم بخلاف إذا كانت موافقة لهوى النفس فإن ذلك يؤدى إلى فساد النظام ووقوع الهرج والمرج للؤدى للهلاك وهو معنى قولهم : العدل إن دام عمر والظلم إن دام دمر ( قوله ولا تتبع الهوى ) المقصود من نهيهِ إعلام أمته بأنه معصوم ولتتبعه فيما أمر به لأنه إذا كان هذا الخطاب للمعصوم فغيره أولى ( قوله فيضلك عن سبيل الله ) بالنصب فى جواب النهى وهو أولى من جعله مجزوما عطفاً على النهى وفتح للتخلص من التقاء الساكنين ( قوله أى عن الدلائل الدالة على توحيده ) إنما فسر السبيل بذلك وإن كان شاملاً لفروع الدين الموصلة إلى الله تعالى ليوافق قوله : لهم عذاب شديد الخ ( قوله بنسيانهم ) أشار بذلك إلى أن ماصدريه والباء سببية وقوله يوم الحساب إما ظرف لقوله : لهم عذاب شديد أو مفعول لنسوا ( قوله المرتب عليه الخ ) أى فالسبب الحقيقى فى حصول العذاب لهم هو ترك الإيمان ونسيان يوم الحساب سبب فى ترك الإيمان فكتفى بذكر السبب ( قوله وما خلقنا السماء والأرض الخ ) استئناف لتقرير ما قبله من البعث والحساب ( قوله باطلاً ) نفت لصدور محذوف أى خلق باطلاً أو حال من ضمير الخلق .

راحتة فاستقبل بها  
الناس لبروا ومم خطيئته  
واستغفروا وكان يبدأ إذا دعا  
للخاطئين قبل نفسه ،  
وكان قبل الخطيئة يقوم  
نصف الليل ويصوم  
نصف الدهر فلما كان



(قوله ذلك ظن الذين كفروا) أى مظنونهم (قوله فويل) هو فى الأصل معناه الهلاك أى هلاك ودمار للذين كفروا وعبر بالظلمة تقيحاً عليهم وإشارة إلى أن ظنهم إنما نشأ من أجل كفرهم (قوله أم نجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات الخ) أم منقطعة تفسر ببل والمهزلة وهو إضراب انتقالى من أمر البعث والحساب إلى بيان عدم استواء المؤمنين والكافرين فى المواقب وهو نظير قوله تعالى : أم حسب الذين اجترحوا السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات الآية (قوله أم نجعل المتقين الخ) تنويع آخر فى الإضراب والمعنى واحد (قوله بمعنى همزة الإنكار) أى مع بل التى للإضراب (قوله خبر مبتدأ محذوف) أى وأنزله صفة كتاب ومبارك خبر مبتدأ محذوف أو خبر ثان لصفة ثانية للكتاب لأنه يلزم عليه الوصف بالجملة قبل الوصف بالمفرد وفيه خلاف (قوله ينظروا فى معانيها) أى يتأملوا فيها فيزدادوا معرفة ونورا على حسب مشاربهم فان التالين للقرآن على مراتب فالعامة يقرءونه مرتلا مجردا مراعى بعض (٣٣٤) معانيه على حسب الطاقة ، والخاصة يقرءونه ملاحظين أنهم فى حضرة الله

تعالى يقرءون كلامه عليه ، وخاصة الخاصة يقرءون فائين عن أنفسهم مشاهدين أن لسانهم ترجمان عن الله تعالى رضى الله عنهم وعنا بهم (قوله أولوا الأبواب) خصهم بالدهكر لأنهم للنتقمون بالتذكر (قوله ووهبنا لداود) أى من المرأة التى أخذها من أوريا وكان سنه إذ ذاك سبعين سنة (قوله أى سليمان) تفسير للخصوص بالمدح (قوله إذ عرض عليه) ظرف للمحذوف تقديره اذكر يا محمد تقومك وقت أن عرض الخ المعنى اذكر القصة الواقعة فى ذلك الوقت (قوله ما بعد الزوال)

(ذَلِكَ) أى خلق ما ذكر لا شئ (ظَنُّ الَّذِينَ كَفَرُوا) من أهل مكة (فَوَيْلٌ) وَايَ (لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ النَّارِ) . أَمْ نَجْعَلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ كَالْمُفْسِدِينَ فِي الْأَرْضِ أَمْ نَجْعَلُ الْمُتَّقِينَ كَالْفُجَّارِ) نزل لما قال كفار مكة للمؤمنين إنا نعطى فى الآخرة مثل ما تعطون وأم معنى همزة الإنكار (كِتَابٌ) خبر مبتدأ محذوف أى هذا (أُنزِلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِيَدَّبَّرُوا) أصله يتدبروا أدغمت التاء فى الدال (آيَاتِهِ) ينظروا فى معانيها فيؤمنوا (وَلِيَتَذَكَّرَ) يتعظ (أُولُوا الْأَبْوَابِ) أصحاب العقول (وَوَهَبْنَا لِدَاوُدَ سُلَيْمَانَ) ابنه (نِعْمَ الْعَبْدُ) أى سليمان (إِنَّهُ أَوَّابٌ) رجاع فى التسبيح والذكر فى جميع الأوقات (إِذْ عَرَضَ عَلَيْهِ بِالْعِشِيِّ) هو ما بعد الزوال (الصَّافِنَاتُ) الخيل جمع صافنة وهى القائمة على ثلاث وإقامة الأخرى على طرف الحافر وهو من صفن يصفن صفونا (الجِيَادُ) جمع جواد وهو السابق ، المعنى أنها إذا استوقفت سكنت وإن ركضت سبقت وكانت ألف فرس عرضت عليه بعد أن صلى الظهر لإرادته الجهاد عليها لعدو فعند بلوغ العرض منها تسعمائة غربت الشمس ولم يكن صلى العصر فاغتم (فَقَالَ إِنِّى أَحْبَبْتُ) أى أردت (حُبِّ الْخَيْرِ) أى الخيل (عَنْ ذِكْرِ رَبِّى) أى صلاة العصر (حَتَّى تَوَارَتْ) أى الشمس (بِالْحِجَابِ) أى استترت بما يحجبها عن الأبصار (رُدُّوْهَا عَلَیَّ) أى الخيل المروضة فردوها (فَطَفِقَ مَسْحًا) بالسيف (بِالسُّوقِ) جمع ساق (وَالْأَعْنَاقِ) ،

أى إلى الغروب (قوله وهى القائمة) أى الواقعة على ثلاث قوائم (قوله على طرف الحافر) أى من رجل أو يد (قوله وهو من صفن) أى مأخوذ منه والشافن من الآدميين الذى يصف قدميه ويفرق بينهما وجمعه صفون (قوله جمع جواد) وقيل جمع جيد يطاق على كل من الذكر والأنثى مأخوذ من الجودة أو الجيد وهو العنق ، والمعنى طويلة العنق لفراحتها (قوله المعنى) أى معنى الصافنات الجياد (قوله وكانت ألف فرس) روى أنه غزا أهل دمشق ونصيبين وأصاب منهم ألف فرس ، وقيل أصابها أبوه من أله مائة فوضع يده عليها لبيت المال ، وقيل خرجت له من البحر ولها أجنحة (قوله لارادة الجهاد) أى ليختبرها (فَقَالَ إِنِّى أَحْبَبْتُ) أى على وجه الاعتذار عما صدر منه وندما عليه وضمن أحبيت معنى آثرت فعدها بمن (قوله أى الخيل) إنما سمها خيرا لتعلق الخبر بها لما فى الحديث لا الخير معقود بنواصى الخيل إلى يوم القيامة (قوله بالحجاب) أى وهو جبل دون جبل قاف بمسيرة سنة تقرب من ورائه (قوله رُدُّوْهَا عَلَیَّ) الخطاب لأتباعه للتولين أمر الخيل والضمير عائد على التى شغلته وهى التسعمائة ، وأما المائة الأخرى فلم يذبها ، ومافى أبدى الناس من الخيل الجياد فمن نسل تلك المائة .

(قوله أي ذبحها وقطع أرجلها) أي وكان مباحا له ولها لم يناتبه الله عليه وهذا قول ابن عباس وأكثر المفسرين ، وقيل الضمير في قوله ردوها عائداً على الشمس والخطاب لللائكة الموكلين بها فردوها ففعلوا في وقتها ، وقال الفخر الرازي معنى قوله ففعلوا مسحا بالسوق والأعناق أنه يمسخها حقيقة بيده ليختبر هيوها وأمراضها لكونه كان أعلم بأحوال الخيل وإشارة إلى أنه بلغ من التواضع إلى أنه يباشر الأمور بنفسه ولم يحصل منه ذبح ولا عقروم توت عليه صلاة ، ومعنى إني أحيت حب الخير عن ذكر ربي : أي لأجل طاعة ربي لا لمهوى نفسي ، ومعنى توارت بالحجاب : أي الخيل غابت عن بصره حين أمر بأجرانها ليختبرها للغزو فقال ردوها على فردوها فصار يمسح في أعناقها وسوقها كما تقدم وليس في الآية ما يدل على ثبوت ذبح ولا عقروا لأن صلاة الله بالخفي (قوله ولقد فتنا سليمان الخ) أجل المفسر في القصة . وحاصل تفصيلها على ما رواه وهب بن منبه قال سمع سليمان بمدينة في جزيرة من جزائر البحر يقال لها صيدون وبها ملك عظيم الشأن ولم يكن للناس إليه سبيل لمكانه في البحر وكان الله تعالى قد آتى سليمان في ملكه سلطانا لا يمتنع عليه شيء في بر ولا بحر وإنما يركب إليه الريح فخرج إلى تلك المدينة فحمله الريح على ظهر السماء حتى نزل بمجنوده من الجن والانس فقتل ملكها وسي ما فيها وأصاب فيما أصاب بقنا لذلك الملك يقال لها جرادة لم ير مثلاً حسناً ولا جالاً فاصطفاه لنفسه ودعاها إلى الاسلام فأسلمت على جفاء منها وقلة فقه وأحبها حباً لم يحب مثله أحداً من نساؤه وكانت على منزلتها عنده لا يذهب حزنها ولا يرقأ دمعها فشقى ذلك على سليمان ، فقال لها ويحك ما هذا الحزن الذي لا يذهب والدمع الذي لا يرقأ ، قالت إن أبي أذكركه وأذكركم ملكه وما كان فيه وما أصابه فيحزني ذلك ، فقال سليمان فقد أبدلك الله به ملكاً هو أعظم من ذلك قالت إن ذلك كذلك ولكنني إذا ذكرته أصابني ما ترى من الحزن فلو أنك أمرت الشياطين فصوروا لي صورته في دارى التي أنا فيها أراها بكرة وعشية لرجوت أن يذهب ذلك حزنى وأن يسلى عني بعض ما أجعد في نفسي فأمر سليمان الشياطين ، (٣٣٥) فقال مثلوا لها صورة أيها

في دارها حتى لا تنكر منه شيئاً فتشوه لها حتى نظرت إلى أيها بعينه إلا أنه لا روح فيه فعمدت

أي ذبحها وقطع أرجلها تقرباً إلى الله تعالى حيث اشتغل بها عن الصلاة وتصدق بلحمتها فوضه الله تعالى خيراً منها وأسرع ، وهى الريح تجري بأمره كيف شاء (وَلَقَدْ فَتَنَّا سُلَيْمَانَ) ابتليناه بسلب ملكه وذلك ،

إليه حين صنعوه فالبسته ثياباً مثل ثيابه التي كان يلبسها ، ثم كانت إذا خرج سليمان من دارها نفدوا إليه في ولائها : أي جوارها ففسجده له ويسجدن له كما كانت تصنع في ملكه : أي أيها وتروح في كل عشية بمثل ذلك وسليمان لا يعلم بشيء من ذلك أربعين صباحاً وبلغ ذلك إلى آصف بن برخيا وكان صديقاً له وكان لا يرد عن أبواب سليمان أية ساعة أراد دخول شيء من بيوته دخل سواء كان سليمان حاضراً أو غائباً فأتاه وقال يا بني الله إن غير الله يعبد في دارك منذ أربعين صباحاً في هوى امرأة فقال سليمان في دارى قال في دارك قال فأتاه وإنا إليه راجعون ثم رجع سليمان إلى داره ففكسر ذلك الصنم وعاب تلك المرأة وولائها ثم أمر بثياب الظهرة فأثى بها وهى ثياب لا يفرزها إلا الأبقار ولا ينسجها إلا الأبقار ولا يفسلها إلا الأبقار لم تسها يد امرأة قدرأت الدم فلبسها ثم خرج إلى فلاة من الأرض وحده وأمر برماد ففرش له ثم أقبل ثائلاً إلى الله تعالى حتى جالس على ذلك الرماد وتملك به في ثيابه تدلاً إلى الله تعالى وتضرعاً إليه يبكي ويدعو ويستغفر مما كان في داره فلم يزل كذلك يومه حتى أمسى ، ثم رجع إلى داره وكانت له أم ولد يقال لها الأمينة كان إذا دخل الحلاء أو أراد إصابة امرأة من نساؤه وضع خاتمه عندها حتى يظهر وكان لا يمسه خاتمه إلا وهو طاهر وكان ملكه في خاتمه فوضه يوماً عندها ، ثم دخل مذهبها فأتاها شيطان اسمه صخر المارد بن عمير في صورة سليمان لا تنكر منه شيئاً فقال هات خاتمي يا أمينة فتناولته إياه فجعله في يده ثم خرج حتى جلس على سرير سليمان وعكفت عليه الطير والوحش والجن والانس وخرج سليمان فأثى الأمينة وقد تغيرت حالته وهيلته عند كل من رآه فقال يا أمينة خاتمي قالت من أنت قال سليمان بن داود فقالت كذبت قد جاء سليمان وأخذ خاتمه وهو جالس على سرير ملكه فصرف سليمان أن خطيئته أدركته فخرج وجعل يقف على الدار من هور بنى إسرائيل ويقول أنا سليمان ابن داود فيحشون عليه الثراب ويقولون انظروا إلى هذا المجنون يزعم أنه سليمان ، فلما رأى ذلك عهد إلى البحر فكان ينقل الحيتان لأصحاب السوق ويعطونه كل يوم سمكتين فإذا أمسى باع إحدى سمكتيه بأربعة ويشوى الأخرى فيأكلها فكش على ذلك أربعين صباحاً مدة ما كان يعبد الوثن في داره ثم إن آصف وعظماء بنى إسرائيل أنكروا حكم عدو الله الشيطان في تلك المدة فقال آصف

بأنفسهم بن إسرائيل هل رأيتم من اختلاف حكم ابن داود مارأيتم فقالوا نعم ، فلما مضى أربعون صباحا طار الشيطان هو  
 مجاسه ، ثم مر بالبحر فقذف الخاتم فيه فأخذته سمكة فأخذها بعض الصيادين وقد عمل له سليمان صدر يومه . فلما أمسى  
 أعطاه سمكته فباع سليمان إحداهما بأربعة و بقر بطن الأخرى لبشورها فاستقبله خاتمه في جوفها فأخذه وجعله في يده وخر  
 لله ساجدا وعكفت عليه الطير والجن وأقبل الناس عليه وعرف أن الذي دخل عليه من أجل ماحدث في داره فرجع إلى  
 ملكه وأظهر التوبة من ذنبه وأمر الشياطين أن يأتوه بصخر المارد فأتى به فأدخله في جوف صخرة وسد عليه باخري ،  
 ثم أوثقهما بالحديد والرصاص ، ثم أمر به فقذف في البحر فهو باق فيها إلى النفخة ، وسيأتي رد تلك القصة وأنها من  
 موضوعات الأخباريين ( قوله لتزوجه بامرأة ) أي واسمها جرادة ( قوله هواها ) قياسه هواها بمعنى أحباها من باب صدى  
 وأما هو كرمي فهو بمعنى سقط ، وفي نسخة يهواها وهي ظاهرة ( قوله وكانت تعبد الصنم ) أي وهو صورة أيها ومدة  
 ذلك أربعون يوما ( قوله وكان ملكه في خاتمه ) أي كان ملكه مرتبا على لبسه إياه فاذا لبسه سخرت له الريح والجن  
 والشياطين وغيرها وإذا زعه زال عنه ذلك ، وكان خاتمه من الجنة وهو من جملة الأشياء التي نزل بها آدم من الجنة وقد  
 نظمها بعضهم بقوله :

وآدم معه أنزل العود والصا لموسى من الآس النبات السكرم  
 وأوراق تين واليمين بمسكة وختم سليمان النبي للعظم

وقوله العود المراد به عود البخور (٣٣٦) وقوله واليمين بمسكة والمراد به الحجر الأسود وورد في الحديث «أن نقش خاتم

سليمان لا إله إلا الله محمد  
 رسول الله» ( قوله  
 ووضعه عند امرأته )  
 في عبارة غيره أم ولده  
 المسماة بالأيمنة ( قوله هو  
 ذلك الجنى ) أي وسمى  
 جسدا لأنه ليس فيه  
 روح سليمان وإن كان  
 فيه روحه هو لأن الجسد

لتزوجه بامرأة هواها وكانت تعبد الصنم في داره من غير علمه وكان ملكه في خاتمه فتزعه مرة  
 عند إرادة الخلاء ووضعه عند امرأته المسماة بالأيمنة على عادته ، فجاءها جنى في صورة سليمان  
 فأخذه منها ( وَأَلْقَيْنَا عَلَى كُرْسِيِّهِ جَسَداً ) هو ذلك الجنى ، وهو صخر أو غيره جلس على كرمي  
 سليمان وعكفت عليه الطير وغيرها فخرج سليمان في غير هيئته فرآه على كرسيه وقال للناس أنا  
 سليمان فأنكروه ( ثُمَّ أَنَابَ ) رجع سليمان إلى ملكه بعد أيام بأن وصل إلى الخاتم قلبه  
 وجلس على كرسيه ( قَالَ رَبِّ اغْفِرْ لِي ،

هو الجسم الذي لا روح فيه ( قوله وهو صخر ) أي ابن عمير المارد ( قوله في غير هيئته ) أي للعتادة التي كانوا

يعرفونه بها ( قوله رجع سليمان إلى ملكه ) هذا التفسير مبنى على أن قوله ثم أناب مقربا بقوله وألقينا على كرسيه جسدا وقال  
 غيره إنه مرتبط بقوله ولقد فتنا سليمان ومعنى إنا ابتلاه رجوعه إلى الله تعالى وتوبته ( قوله بعد أيام ) أي أربعين قال القاضي عياض  
 وغيره من المحققين لا يصح ما نقله الأخباريون من تشبه الشيطان بسليمان وتسلمته على ملكه وتصرفه في أمته بالجور في حكمه وإن  
 الشياطين لا يسلمون على مثل هذا وقد عصم الله تعالى الأنبياء من مثل هذا والذي ذهب إليه المحققون أن سبب فتنة ما أخرجه  
 في الصحيحين من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « قال سليمان : لأطوفن الليلة على تسعين  
 امرأة » وفي رواية « على مائة امرأة كلهن يأتني بفارس يجاهد في سبيل الله تعالى فقال له صاحبه قل إن شاء الله فلم يقل إن  
 شاء الله فطاف عليهن جميعا فلم تحمل منهن إلا امرأة واحدة جاءت بشق رجل وإيم الله الذي نفسى بيده لو قال إن شاء الله  
 لجاهدوا في سبيل الله فرسانا أجمعون » قال العلماء والشق هو الجسد الذي ألقى على كرسيه وفتنته من نسيان الشبهة فامتحن بهذا  
 فتاب ورجع وقيل إن المراد بالجسد الذي ألقى على كرسيه أنه ولد له ولد فاجتمعت الشياطين وقال بعضهم لبعض إن عاش له ولد لم تنفك  
 من البلاء فبينا أن تقتل ولده أو نخبله فعلم بذلك سليمان فأمر السحاب فحمله فكان يريه في السحاب خوفا من الشياطين فيبناهو  
 مشتمل في بعض مهماته إذ ألقى ذلك الولد ميتا على كرسيه فتابه الله على خوفه من الشياطين حيث لم يتوكل عليه في ذلك فتنبه واستغفر  
 ربه ، إذا علمت ذلك فالتناسب أن يرجع على ما في الصحيحين وتترك تلك القصة البشعة ( قوله قال رب اغفر لي ) إنما قال ذلك  
 تواضعا وإظهارا للخضوع لله عز وجل والافهم لم يحصل منه ذنب وإنما هو من باب حسنات الأبرار سيئات المقرين .

( قوله وهب لي ملكاً الخ ) ثم طلب المغفرة اهتماماً بأمرهين ( قوله لا ينبغي لأحد من بعدي ) أي ليكون معجزة لي فليس طلبة للمعجزة بأمر الدنيا وإنما كان هو من بيت النبوة والملك وكان في زمن الجبارين وضاغرم بالملك فطلب ما يكون معجزة لقوته ومعجزة كل نبي ما اشتهر في عصره ( قوله إنك أنت الوهاب ) تعطيل للدعاء بالمغفرة والهمة ( قوله فسخرنا له الريح ) أي أعدنا له تسخير الريح بعد ما كان قد ذهب بزوال ملكه ، وهذا على ما مضى عليه للفسر وعلى ما مضى عليه المحققون فيقال أدمنا تسخيرها ( قوله نجري بأمره ) بيان لتسخيرها له ( قوله رخاء ) حال من الريح ( قوله لينة ) أي غير عاصفة وهذا في أثناء سيرها وأما في أوله فهي عاصفة فكانت العاصفة تقلع الساط والرخاء تسيره ( قوله بأمره ) أي إياها فالمصدر مضاف لئاعله ( قوله كل بناء ) بدل من الشياطين ( قوله وآخرين ) عطف على كل بناء ، وذلك أن سليمان قسم الشياطين إلى عملة استخدمهم في الأعمال الشاقة من البناء والنوص ونحو ذلك وإلى مقرنين في السلاسل كالمردة والعتاة ( قوله القيود ) من اللعوم أن القيد يكون في الرجل فلا يلتزم مع قوله : بجمع أيديهم الخ فلو فسر الأصفاً بالأغلال لكان أولى لأنها تطلق عليها كما تطلق على القيود ( قوله وقتلنا له هذا ) أي هذا للآل عطاؤنا ( قوله بنير حساب ) فيه ثلاثة أوجه : أحدها أنه متعلق بعطاؤنا : أي أعطيناك بنير حساب وبغير حصر . الثاني أنه حال من عطاؤنا : أي في حال كون عطاؤنا ( ٣٣٧ ) غير محاسب عليه . والثالث

أنه متعلق بامن أو أمسك واللعن أعط من شئت وامنع من شئت لاحساب عليك في إعطاء ولا منع . قال الحسن : ما أنعم الله نعمة على أحد إلا عليه فيها نعمة لإسليان فانه إن أعطى أجر وإن لم يعط لم يكن عليه نعمة ( قوله و ابن له عندنا لزنى وحسن مآب ) أي زيادة خير في الدنيا والآخرة ( قوله واذا كر عبدنا أيوب ) عطف على قوله واذا كر عبدنا داود عطف قصة

وَهَبَ لِي مُلْكًا لَا يَنْبَغِي ) لَا يَكُونُ ( لِأَحَدٍ مِنْ بَعْدِي ) أَي سِوَايَ نَحْوِ : فَمَنْ يَهْدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللَّهِ أَي سِوَى اللَّهِ ( إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ . فَسَخَّرْنَا لَهُ الرِّيحَ تَجْرِي بِأَمْرِهِ رُخَاءً ) لَيْسَ ( حَيْثُ أَصَابَ ) أَوَادَ ( وَالشَّيَاطِينَ كُلَّ بِنَاءٍ ) بَيْنَ الْأَبْنِيَةِ الْمَجْبِيَةِ ( وَغَوَّاصٍ ) فِي الْبَحْرِ يَسْتَخْرِجُ الْقَوْثُ ( وَآخَرِينَ ) مِنْهُمْ ( مُقَرَّنِينَ ) مَشْدُودِينَ ( فِي الْأَصْفَادِ ) الْقِيُودِ بِجَمْعِ أَيْدِيهِمْ إِلَى أَعْنَاقِهِمْ وَقَتْلَانَهُ ( هَذَا عَطَاؤُنَا فَامْنُنْ ) أَعْطِ مِنْهُ مِنْ شَيْءٍ ( أَوْ أَمْسِكْ ) عَنِ الْإِعْطَاءِ ( بِغَيْرِ حِسَابٍ ) أَي لِاحْسَابِ هَلِيكَ فِي ذَلِكَ ( وَإِنَّ لَهُ عِنْدَنَا لَزُلْفَى وَحُسْنَ مَآبٍ ) تَقْدِمُ مِثْلَهُ ( وَإِذْ ذَكَرْنَا أَيُّوبَ إِذْ نَادَى رَبَّهُ أُنِى ) أَي بَأْنِي ( مَسَّنَى الشَّيْطَانُ بِنُصْبٍ ) ضَرَّ ( وَعَذَابٍ ) أَلَمٍ ، وَنَسَبَ ذَلِكَ إِلَى الشَّيْطَانِ وَإِنْ كَانَتِ الْأَشْيَاءُ كُلُّهَا مِنْ اللَّهِ تَأْدِياً مَعَهُ تَعَالَى ، وَقِيلَ لَهُ ( أَرَأَيْتَ إِنْ كُنَّ ) أَضْرَبَ ( بِرِجْلِكَ ) الْأَرْضَ فَضَرَبَ فَنَبِيعَتِ عَيْنِ مَاءٍ قَقِيلٍ ( هَذَا مُقْتَسَلٌ ) مَاءٌ تَقْتَسِلُ بِهِ ( بَارِدٌ وَشَرَابٌ ) تَشْرَبُ مِنْهُ فَاغْتَسَلَ وَشَرِبَ فَذَهَبَ عَنْهُ كُلُّ دَاءٍ كَانَ يَبَاطِنُهُ وَظَاهَرُهُ ( وَوَهَبْنَا لَهُ أَهْلَهُ وَمِثْلَهُمْ مَعَهُمْ ) أَي أَحْيَا اللَّهُ لَهُ مِنْ مَاتَ مِنْ أَوْلَادِهِ وَرَزَقَهُ مِثْلَهُمْ ،

على قصه وليس معطوفاً على قصة سليمان لانه الكمال الاتصال بينه وبين أبيه لم يصدر في قصته بقوله : واذا كر عبدنا سليمان مثلاً بل كانا كأنهما قصة واحدة ، وتقدم لنا في الأنبياء أن أيوب بن أموص بن رازح بن روم بن عيص بن إسحق بن إبراهيم عليه السلام ، وقيل إنه ابن عيص بن إسحق ، وقيل هو ابن أموص بن رغيل بن عيص بن إسحق وتقدمت قصته مفصلة في سورة الأنبياء ( قوله إذ نادى ربه ) بدل من عبدنا أو عطف بيان له ( قوله أنى مسنى الشيطان ) أي حين ابتلى بفقد ماله وولده وتمزيق جسده وهجر جميع الناس له إلا زوجته وكانت مدة بلائه ثلاث سنين ، وقيل سبعة وقيل عشرة ( قوله بنصب ) بضم فسكون التعب والشقة ، وقوله وعذاب عطف سبب على مسبب ( قوله تأدبا معه تعالى ) أي لأن الشيطان هو السبب في ذلك لأنه نفع في أنفه فرض جسده ظاهراً وباطناً إلا قلبه ولسانه ( قوله وقيل له ) أي حين رجاوقت شفائه ( قوله فنبعت عين ماء ) ظاهره أنها عين واحدة وهو أحد قولين ، وقيل كانتا عينين بأرض الشام في أرض الجابية فاغتسل من إحداها فأذهب الله تعالى ظاهر دائه وشرب من الأخرى فأذهب الله باطن دائه وكانت إحدى العينين حارة والأخرى باردة فاغتسل من الحارة وشرب من الأخرى ( قوله ووهبنا له أهله ) عطف على عذوف قدره للفسر بقوله فاغتسل الخ ( قوله من مات من أولاده ) أي وكانوا ثلاثة ذكور وثلاث [ ٤٣ - صاوى - ثالث ] إناث ، وقيل كل صنف سبع ( قوله ورزقه مثلهم ) أي من زوجته وزيد في شبابها

واسمها قيل رحمة بنت أفرائيم بن يوسف ، وقيل ليابنت يعقوب ( قوله رحمة الخ ) مفعول لأجله : أي لأجل رحمتنا إياه ولستذكر بحاله أولوا الأبواب ( قوله وخذ بيدك ضحًا ) عطف على عذوف قدره المفسر بعد بقوله وكان قد حلف الخ ( قوله هو حزمة ) أي ملء الكف ( قوله لإبطائها عليه يوما ) واختلف في سبب بطنها التسبب عنه حلفه ، فقيل إن الشيطان تمثل في طريقها في صورة حكيم يداوى للرعى فترت عليه فوجدت الناس منكبين عليه ، فقالت له عندي سريض ، فقال أداويه على أنه إذا برى قال أنت شفتني لأريد جزاء سواء . قالت نعم ، فأشارت على أيوب بذلك حلف ليضربها وقال ويحك ذلك الشيطان وقيل إنها باعت ذواتها برغيفين حين لم تجد شيئاً تحمله إلى أيوب وكان أيوب يتعلق بها إذا أراد القيام فلهذا حلف ليضربها ، وقيل غير ذلك ( قوله ولا تحنت ) أي لاتقع في عيبك بحيث تترك كفارتك وهذا الحكم من خصوصيات أيوب رفقا بزوجته وأما في شرعنا فلا يبرأ إلا بضرب للثأن وضربه بأعواد مجتمعة لا يمد واحدة منها إلا إذا حصل منه ألم الضربة المنفردة ( قوله إنا وجدناه صابرا ) أي غلصناه ، والمعنى أظهرنا صبره للناس ( قوله أيوب ) تفسير للخصوص بالمدح ( قوله واذا كره عبادنا إبراهيم الخ ) أي اذا كرههم على ما امتنعوا به ( ٣٣٨ ) ( قوله أولى الأيدي ) العامة على ثبوت الياء وهو جمع يد فيكنى بذلك عن الأعمال

لأن أكثر الأعمال إنما يزاول بها ، وقيل المراد بالأيدي النعم وفسرها المفسر بالقوة في العبادة وكلها معان متقاربة وقوى شذوذ الجحذف الياء تخفيفا ( قوله إنا أخلصناهم ) تعليل لما وصفوا به من شرف العبودية وعلو الرتبة بالعلم والعمل ( قوله بخالصة ) صفة لموصوف عذوف تقديره بخالصة خالصة ( قوله هي ذكرى الدار ) جعلها المفسر خبرا لمحذوف ( قوله وفي قراءة الخ ) مقابل لما قدره المفسر وما قراءتان

( رَحْمَةً ) ضمة ( مِنَّا وَذِكْرِي ) عطلة ( لِأُولَى الْأَبْوَابِ ) لأصحاب العقول ( وَخَذَ بِيَدِكَ ضِحًّا ) هو حزمة من حشيش أو قضبان ( فَأَضْرَبَ بِهَا ) زوجها وكان قد حلف ليضربها مائة ضربة لإبطائها عليه يوما ( وَلَا تَحْنَتِ ) بترك ضربها فأخذ مائة هود من الإذخر أو غيره فضربها به ضربة واحدة ( إِنَّا وَجَدْنَاهُ صَابِرًا نِعْمَ الْعَبْدُ ) أيوب ( إِنَّهُ أَوَّابٌ ) رجع إلى الله تعالى ( وَأَذْكُرْ عِبَادَتَنَا إِبْرَاهِيمَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ أُولَى الْأَيْدِي ) أصحاب القوى في العبادة ( وَالْأَبْصَارِ ) البصائر في الدين ، وفي قراءة عبدنا وإبراهيم بيان له وما بعده عطف على عبدنا ( إِنَّا أَخْلَصْنَاهُمْ بِخَالِصَةٍ ) هي ( ذِكْرِي الدَّارِ ) الآخرة أي ذكرها والعمل لها وفي قراءة بالإضافة وهي للبيان ( وَلِإِنَّهُمْ عِنْدَنَا لَمِنَ الْمُصْطَفَيْنِ ) المختارين ( الْأَخْيَارِ ) جمع خير بالتشديد ( وَأَذْكُرْ إِسْمَاعِيلَ وَالْيَسَعَ ) هو نبي واللام زائدة ( وَذَا الْكِفْلِ ) اختلف في نبوته قيل كفل مائة نبي فروا إليه من القتل ( وَكَرَّ ) أي كلمهم ( مِنَ الْأَخْيَارِ ) جمع خير بالتثنية ( هَذَا ذِكْرُهُمْ ) لهم بالثناء الجميل هنا ( وَإِنَّ الْمُتَّقِينَ ) الشاملين لهم ( الْحُسْنِ مَابٍ ) مرجع في الآخرة ( جَنَّاتٍ هَدًى ) بدل أو عطف بيان لحسن مآب ( مُفْتَحَةٌ لَهُمْ الْأَبْوَابُ ) منها ( مُتَّكِئِينَ فِيهَا ) على الأرائك ،

سبعيتان فعلى القراءة الأولى يكون ذكرى مرفوعا على إضمار مبتدأ وعلى الثاني يكون ( يدعون )

مجرورا بالإضافة وعلامة جرّه كسرة مقدرة على الألف المحذوفة والإضافة بيانية كما قال للمفسر ( قوله واذا كره إسماعيل ) فصل ذكره عن ذكر آييه وأخيه للأشمار ببراقته في الصبر الذي هو المقصود بذلك كرمناهم ( قوله واليسع ) هو ابن أخطوب بن العجوز استخلفه الياس على بني إسرائيل ثم نبأه الله عليهم كاتقدم ( قوله اختلف في نبوته ) روى الحاكم عن وهب : أن الله بعث بعد أيوب ابنه هيرا وسماه ذا الكفل فهو هير بن أيوب اختلف في نبوته ولقبه والصحيح أنه نبي ، وسعى ذا الكفل إما لما قاله المفسر أول أنه تكفل يوم يصام النهار وقيام الليل وأن يقضى بين الناس ولا ينضب فوقه بما التزم وتقدمت قصته في الأنبياء ( قوله أي كلمهم ) أي المتقدمين من داود إلى هنا ( قوله هذا ذكر ) جملة من مبتدأ وخبر قصد بها الفصل بين ما قبلها وما بعدها فهي للاتقال من غرض إلى آخرها يتخلص من قصة وكذا يقال في قوله هذا وإن للطاغين الخ ( قوله وإن للمتقين الخ ) شروع في بيان أجرهم الجزيل بعد ذكرهم الجميل ( قوله الشاملين لهم ) أي فالمتقين يشملهم وغيرهم ( قوله مفتحة ) حال من جنات عدن والعامل فيها مافي المتقين من معنى الفعل والأبواب مرفوعة باسم المفعول وأل عوض عن الضمير ( قوله متكئين ) حال من الهاء في لهم والاقصار على دعاء الفاكهة للايذان بأن مطاعهم لحض التفكه والتلذذ دون التغذى لأنه لا جوع فيها .

(قوله حابسات الأعين) أى لا ينظرن إلى غيرهم نظراً شهوة وميل (قوله أسنانهن واحدة) أى فقد استوين فى السن والجمال ، وقيل معنى أتراب متواخيات لا يتباغضن ولا يتغايرن ولا يتحاسدن وكل صحيح (قوله لأجله) أى لأجل وقوعه فيه فوقوعه وإنجازته فيه هبة للوعد به فى الدنيا (قوله إن هذا الرزقنا) من كلام الله تعالى ، والمعنى أن هذا أى ما ذكر من الجنات وأوصافها رزقنا أى هو الرزق الذى تنفضل به على عبادنا ماله من نفاذ أى انقطاع أبداً (قوله أى دائماً الخ) لف ونشر مرتب (قوله هذا) مبتدأ حذف خبره قهره بقوله للذكور وهو تخلص من مآل للتقين لمآل المجرمين فهو بمنزلة أمابعد (قوله وإن للطاغين) أى الكافرين (قوله لئلا يأتى) مقابل قوله فى حق اللتين لحسن مآب (قوله يصلونها) أى يكونون بها على سبيل التأييد وهو لازم للدخول (قوله الفرائش) أى النطاء والوطاء (قوله هذا مبتدأ) وحميم وغساق وآخر خبره ومن شكله صفة أولى لآخر وأزواج صفة ثانية له وقوله فليذوقوه جملة معترضة بين البتدأ والخبر ، وهذا أحسن ما يقال (قوله محرق) أى للأعماء لقوله فى الآية الأخرى : وسقوا ماء حمياً فقطع أمعاءهم (قوله بالتخفيف والتشديد) (٣٣٩) أى فهما قراءتان سبعيتان

(قوله من صديد الخ) بيان لما كانه قال وهو صديد أهل النار الذى يسيل من جلودهم وفروجهم (قوله بالجمع والافراد) أى فهما قراءتان سبعيتان (قوله أى مثل المذكور) أى فى كونه حاراً يقطع الأمعاء (قوله من أنواع مختلفة) أى كالحيات والعقارب والضرب بالمطارق والزهر يروغبر ذلك من أنواع العذاب ، أجازنا الله منه (قوله ويقال لهم) أى من خزنة النار (قوله مقتحم) الاقتحام الالتقاء فى الشيء بشدة فاتهم يضربون بمقامع من حديد حتى

(يَذْهَبُونَ فِيهَا بِغَاكِهٍ كَثِيرَةٍ وَشَرَّابٍ . وَهَذَا مِنْ قَاصِرَاتِ الطَّرَفِ ) حَابِسَاتِ الْأَعْيُنِ عَلَى أَزْوَاجٍ ( أَتْرَابٍ ) أَسْنَانُهُنَّ وَاحِدَةٌ وَهِنَّ بَنَاتٌ ثَلَاثٌ وَثَلَاثِينَ سَنَةً ، جَمْعُ تَرَبٍّ ( هَذَا ) الْمَذْكُورِ ( مَا تُوعَدُونَ ) بِالْعُقُوبَةِ وَالْخَطَابِ الْغَفَاتِ ( لِيَوْمِ الْحِسَابِ ) أَيْ لِأَجْلِهِ ( إِنَّ هَذَا ) لَرِزْقٌ مِمَّا مَالَهُ مِنْ قَادٍ أَيْ اقْتِطَاعٍ وَالْجُمْلَةُ حَالٌ مِنْ رِزْقِنَا أَوْ خَيْرِنَا لِأَنَّ أَيْ دَائِمًا أَوْ دَائِمٌ ( هَذَا ) لِلذِّكْرِ الْمُؤْمِنِينَ ( وَإِنَّ لِلطَّاغِينَ ) مُسْتَأْنَفٍ ( لَشَرِّ مَآبٍ . جَهَنَّمَ يَصْلَوْنَهَا ) يَدْخُلُونَهَا ( فَبِئْسَ الْمِهَادُ ) الْفَرَّاشُ ( هَذَا ) أَيْ الْعَذَابُ الْفُهْمُ مِمَّا بَعْدَهُ ( فَلْيَذُوقُوهُ حَمِيمٌ ) أَيْ مَاءٌ حَارٌّ مَحْرَقٌ ( وَغَسَّاقٌ ) بِالتَّخْفِيفِ وَالتَّشْدِيدِ : مَا يَسِيلُ مِنْ صَدِيدِ أَهْلِ النَّارِ ( وَآخِرُ ) بِالْجَمْعِ وَالْإِفْرَادِ ( مِنْ شَكْلِهِ ) أَيْ مِثْلُ الْمَذْكُورِ مِنَ الْحَمِيمِ وَالْغَسَّاقِ ( أَزْوَاجٌ ) أَصْنَافٌ أَيْ عَذَابُهُمْ مِنْ أَنْوَاعٍ مُخْتَلِفَةٍ ، وَيُقَالُ لَهُمْ عِنْدَ دُخُولِهِمُ النَّارَ بِأَتْبَاعِهِمْ ( هَذَا قَوْجٌ ) جَمْعُ ( مُقْتَحِمٌ ) دَاخِلُ ( مَعَكُمْ ) النَّارَ بِشِدَّةٍ ، يَقُولُ الْمَتَبُوعُونَ ( لَأَمْرَحِبًا بِهِنَّ ) أَيْ لَأَسْعَةً عَلَيْهِمْ ( إِنَّهُمْ صَالُوا النَّارَ . قَالُوا ) أَيْ الْأَتْبَاعُ ( بَلْ أَنْتُمْ لَأَمْرَحِبًا بِكُمْ أَنْتُمْ قَدْ مَتَمَمْتُمُوهُ ) أَيْ الْكُفْرَ ( لَنَا فَبِئْسَ الْفِرَارُ ) لَنَا وَلَكُمْ النَّارُ ( قَالُوا ) أَيْضًا ( رَبَّنَا مَنْ قَدَّمَ لَنَا هَذَا فَزِدْهُ عَذَابًا ضِعْفًا ) أَيْ مِثْلَ عَذَابِهِ عَلَى كُفْرِهِ ( فِي النَّارِ . وَقَالُوا ) أَيْ كِفَارِ مَكَّةَ وَهِيَ النَّارُ ( مَا لَنَا لَا نَرَى رِجَالًا كُنَّا نَعُدُّهُمْ ) فِي الدُّنْيَا ( مِنَ الْأَشْرَارِ . أَلَتَّخَذْنَا لَهُمْ سُغْرِيًا ) ،

يقتحموها بأنفسهم خوفاً من تلك المقامع (قوله فيقول المتبعون) أى جواباً للخزنة كأنهم يقولون اتحسد على كثرة أتباعنا مع كوتنا وإياهم فى النار (قوله لامرحبا بهم) مفعول لفعل محذوف تقديره لا أتيتم مرحبا أى مكانا واسعا (قوله إنهم صالوا النار) هو من كلام الرؤساء أى إنهم صالوا النار كاصليناها (قوله قالوا) أى الأتباع أى جواباً للرؤساء (قوله بل أنتم لامرحبا بكم) أى أنتم أحق بما قلتم لنا فدأبهم أنه كلما دخلت أمة لعنت أختها (قوله أنتم قدتمتموه لنا) أى دلتمونا عليه بترزين الأعمال السيئة لنا وإغوائنا عليها (قوله النار) هذا هو المخصوص بالقدم (قوله قالوا أيضا) أشار بذلك إلى أن هذا من كلام الأتباع (قوله أى مثل عذابه على كفره) أى وهو عذاب الدلالة على الكفر فإن الدال على الشر كفاعله (قوله أى كفار مكة) أى كل من جهل وأبى بن خلف وغيرها (قوله وهم فى النار) الجملة الحالية (قوله ما لنا لا نرى رجالا) أى أى شئ ثبتتنا لا نبصر رجالا الخ (قوله من الأشرار) إنهم سمعواهم أشراراً لأنهم خالفوا دينهم (قوله اتخذناهم) إمابوصل الحمزة مكسورة أوقطعها مفتوحة قراءتان سبعيتان فعلى الأولى تكون الجملة صفة لرجالا أى رجالا موصوفين بكوننا عدونا لهم من الأشرار وبكوننا نسخر بهم

في الدنيا وعلى الثانية فالجمله استفهامية خذت همزة الوصل استغناء بهمزة الاستفهام عنها . والمعنى مالنا لا نرى رجالا موصوفين بكوننا عددها من الأشرار آخذناهم سخرى فهم مفقودون من النار أم زأغت عنهم الأبصار أى هم معنا في النار لكن زأغت أبصارنا عنهم فلم نرهم ( قوله بضم السين وكسرهما ) أى فهما قراءتان سبعيتان ( قوله أى كنا نسخر بهم ) راجع لقراءة الوصل ( قوله والياء للنسب ) أى على كل من القراءتين ( قوله أم زأغت ) على قراءة الوصل تكون أم بمعنى بل وعلى قراءة القطع تكون معادلة للهمزة ( قوله وهم فقراء المسلمين ) تفسير لقوله رجالا ( قوله وسلمان ) المناسب إسقاطه لأن الكلام في أهل مكة وهو إنما أسلم في المدينة ( قوله إن ذلك ) أى المحكى عنهم من أقوالهم وأحوالهم ( قوله وهو تخصم ) أشار بذلك إلى أن تخصم خبر لمخدوف والجمله بيان لاسم الإشارة ( قوله إنما أنا منذر ) أى لاساحر ولا شاعر ولا كاهن واقتصر على الإنذار لأن كلامه مع الكفار وهم إنما يناسبهم الإنذار فقط وإن كان مبشرا أيضا ( قوله الواحد ) أى المعلوم الثيل في ذاته وصفاته وأفعاله وقد ذكر أوصافا خمسة كل واحد منها يدل على انفراده تعالى بالالوهية ( قوله رب السموات والأرض ) أى مالكهما ( قوله قل هو نبأ عظيم ) كرر الأمر ( ٣٤٠ ) إشارة إلى الاهتمام به ( قوله أى القرآن ) تفسير لهو ( قوله بما لا يعلم )

بضم السين وكسرهما أى كنا نسخر بهم في الدنيا والياء للنسب ، أى أمفقودون هم ( أم زأغت ) مالت ( عنهم الأبصار ) لم نرهم وهم فقراء المسلمين كعمار وبلال وصهيب وسلمان ( إن ذلك لحق ) واجب وقوعه وهو ( تخصم أهل النار ) كما تقدم ( قل ) يا محمد لكفار مكة ( إنما أنا منذر ) مخوف بالنار ( وما من إله إلا الله الواحد القهار ) خلقه ( رب السموات والأرض وما بينهما العزيز ) الغالب على أمره ( القهار ) لأوليائه ( قل ) لهم ( هو نبأ عظيم ) . أنتم عنه معرضون ( أى القرآن الذى أنبأكم به وجئكم فيه بما لا يعلم إلا بوحى ) وهو قوله ( ما كان لى من علم بالملا الأعلى ) أى الملائكة ( إذ يختصمون ) في شأن آدم حين قال الله تعالى : إني جاعل في الأرض خليفة الخ ( إن ) ما ( بوحى ) إلى ( إنما أنا ) أى أنى ( نذير مبين ) بين الإنذار . اذكر ( إذ قال ربك للملائكة إني خالق بشرا من طين ) هو آدم ( فإذا سويته ) أنعمته ( وتخذت ) أجريت ( فيه من روحى ) فصار حيا ، وإضافة الروح إليه تشرىف لآدم ، والروح جسم لطيف يحيا به الإنسان بنفذه فيه ( فتعوا له ساجدين ) سجدوا تحية بالانحناء ،

أى من القصص والأخبار وغيرها ( قوله وهو ) أى ما لا يعلم إلا بوحى وفيه أن ما لا يعلم إلا بوحى هو قوله إذ قال ربك للملائكة الخ لا قوله ما كان لى من علم الخ إلا أن يقال إنه ذكر نوطنة وتهيدا لما لا يعلم إلا بالوحى ( قوله أى الملائكة ) أى وإبليس ( قوله إذ يختصمون ) منصوب إما بعلم أو بمخدوف والتقدير ما كان لى من علم بالملا الأعلى وقت اختصامهم

(مسجد)

أوما كان لى من علم كلام إلا الأعلى وقت اختصامهم

( قوله إلا إنما أنا نذير مبين ) إلا أداة حصر وأن وما دخلت عليه في تأويل مصدر نائب فاعل بوحى والتقدير ما بوحى إلى إلا كوتى نذيرا مبينا والحصر فيه وفي قوله إنما أنا منذر إضافي . والمعنى لاساحر ولا كذاب كما زعمتم ( قوله إذ قال ربك ) ظرف معمول لمخدوف قدره للفسر بقوله اذكر ويصح أن يكون بدلا من قوله إذ يختصمون إن حمل الاختصام على ما حصل في شأن آدم فتخل وأما إن جعل عاما فلا يصح جعله بدلا منه بل ظرف لمخدوف ( قوله إني خالق بشرا ) أى إنسانا طاهر البشرة أى الجلد ليس على جلده صوف ولا شعر ولا وبر ولا ريش ولا قشر ( قوله أجريت فيه من روحى ) أشار بذلك إلى أنه ليس المراد بالنفخ حقيقته لاستحالة على الله تعالى ، وإنما هو تمثيل لافاضة ما به الحياة بالفعل على المادة القابلة لها ( قوله والروح جسم لطيف الخ ) هذا هو قول جمهور المتكلمين وهو الأصح ، وقيل إن الروح عرض وهى الحياة التى صار الجسم بها حيا ، وقيل إنها ليست بجسم ولا عرض ، بل هى جوهر مجرد قائم بنفسه له تعاق باليدين للتدبير والتحريك غير داخل فيه ولا خارج عنه وهو قول الفلاسفة ( قوله بنفذه فيه ) أى سريانه فيه كسريان الماء في العود الأخضر ( قوله فتعوا له ساجدين ) جواب إذا ( قوله سجدوا تحية بالانحناء ) جواب عما يقال كيف جاز السجود تعبر الله تعالى وتقدم

قول بأنه كان سجوداً حقيقة بالجباه وتقدم الجواب عنه بأن محل كون السجود لغير الله غير جائز ما لم يأمر به اللولى تعالى ، أو يقال إن السجود لله تعالى وآدم جعل كالقيلة (قوله فسجد للملائكة الخ) قيل أول من سجد لآدم جبريل ثم ميكائيل ثم إسماعيل ثم هزرائيل ثم للملائكة المقربون وكان السجود يوم الجمعة من وقت الزوال إلى العصر ، وقيل مائة سنة ، وقيل خمسمائة سنة (قوله فيه تأكيد) أى فكل منهما يفيد ما أفاده الآخر ، وقيل إن كل للاحاطة وأجمعون للاجتماع فأفاد أنهم سجدوا عن آخرهم وأنهم سجدوا جميعاً في وقت واحد غير متفرقين في أوقات (قوله كان بين الملائكة) أشار بذلك إلى أن الاستثناء منقطع وهو الحق وتقدم تحقيق ذلك (قوله في علم الله) أى أن الله تعالى علم في الأزل أنه يكفر فيما لا يزال وكان مسامحاً عابداً طاف بالبيت أربعة عشر ألف عام وعبد الله ثمانين ألف عام (قوله أى توليت خلقه) أى بذاتى من غير واسطة أب وأم ونفذة اليد إظهاراً لكمال الاعتناء بخلقته عليه السلام (قوله استكبرت الآن الخ) أشار المفسر إلى جواب سؤال ولرد وهو أن قوله من العالين معناه للتكبرين فيلزم عليه التكرار . فأجاب بأن المعنى أركت السجود لاستكبارك الحادث أم لاستكبارك القديم المستمر (قوله قال أنا خير منه) هذا جواب من إبليس لم يطابق الاستفهام السابق لأنه أجاب بأنه إنما ترك السجود لكونه خيراً منه وبين ذلك بأن أصله من النار وأصل آدم من الطين والنار أشرف من الطين لكون النار نورانية والطين من الأرض وهى ظلمانية والنورانى أشرف من الظلمانى ، وهذه شبهته وقد أخطأ فيها لأن مال النار إلى الرماد الذى لا ينتفع به والطين أصل لكلّ نام ثابت كالانسان والشجرة ، من المعلوم أن الانسان والشجرة خير (٣٤١) من الرماد وزيادة على ذلك

(فَسَجَدَ الْمَلَائِكَةُ كُلُّهُمْ أَجْمَعُونَ) فيه تأكيد (إِلَّا إِبْلِيسَ) هو أبو الجن كان بين الملائكة (اسْتَكْبَرَ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ) فى علم الله تعالى (قَالَ يَا إِبْلِيسُ مَا مَنَعَكَ أَنْ تَسْجُدَ لِمَا خَلَقْتُ بِإِيْدِي) أى توليت خلقه ، وهذا تشريف لآدم فإن كل مخلوق تولى الله خلقه (اسْتَكْبَرْتَ) الآن عن السجود ، استفهام توبيخ (أَمْ كُنْتَ مِنَ الْعَالِينَ) للتكبرين فكبرت عن السجود لكونك منهم (قَالَ أَنَا خَيْرٌ مِنْهُ خَلَقْتَنِي مِنْ نَّارٍ وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِينٍ) قَالَ فَخَرُجْ مِنْهَا) أى من الجنة ، وقيل من السموات (فَإِنَّكَ رَجِيمٌ) مطرود (وَأَنْ عَلَيْكَ لَعْنَتِي إِلَى يَوْمِ الدِّينِ) الجزاء (قَالَ رَبِّ فَأَنْظِرْنِي إِلَى يَوْمِ يُبْعَثُونَ) أى الناس (قَالَ فَإِنَّكَ مِنَ الْمُنْظَرِينَ) إِلَى يَوْمِ الْوَقْتِ الْمَعْلُومِ) وقت النفخة الأولى ،

أن النوع الانسانى تشرف بأمور : الأول من جهة الفاعل المشار إليه بقوله لما خلقت بيدي والثاني من جهة الصورة المشار إليها بقوله ونفخت فيه من روحي ومن جهة الغاية المشار إليها بقوله وإذ قلنا للملائكة اسجدوا لآدم ولم يحصل ذلك لغير النوع الانسانى فدل على أفضليته

(قوله أى من الجنة الخ) هذا الخلاف مبنى على الخلاف الواقع فى أمر الملائكة بالسجود لآدم هل كان بعد دخوله الجنة أو قبله فقوله أى من الجنة مبنى على الأول وقوله أو من السموات مبنى على الثانى ، وقيل المعنى أخرج من الحلقة التى كنت عليها أولاً لما ورد أن إبليس كان يفخر بخلقته فغير الله خلقته فأسود بعد ما كان أبيض وقبح بعد ما كان حسناً ونظم بعد ما كان نورانياً ، وروى أن إبليس كان رئيساً على اثنى عشر ألف ملك وكان له جناحان من زمرد أخضر ، فلما طرد غيرت صورته وجعله الله معكوساً على مثال الخنازير ووجهه كالقردة وهو شيخ أعور وفى لحيته سبع شعرات مثل شعر الفرس وعينه مشقوقتان فى طول وجهه وأنيابه خارجة كأنياب الخنازير ورأسه كراس البعير وصدرة كسنام الجمل الكبير وشفاه كشفق الثور ومنخراه مفتوحتان مثل كوز الحجام (قوله فإنك رَجِيمٌ الخ) فإن قلت إذا كان الرجم بمعنى الطرد فاللعنة بمعناه ولزم التكرار . أجب بأن الرجم الطرد من الجنة أو السماء واللعنة الطرد من الرحمة وهو أبلغ (قوله وإن عليك لعنتى) ذكرها هنا بالاضافة وفى غيرها بالترىف تفنناً (قوله إلى يوم الدين) فإن قلت كلمة إلى لانهاء الغاية فتقتضى انقضاء اللعنة عند مجيء يوم الدين مع أنها لاتنقطع . أجب بأن اللعنة قبل يوم الدين من الله وعيد بخلوذه فى العذاب ومن العبيد طلب ذلك وفى يوم الدين تحقّق الوعيد والمطلوب (قوله قال ربّ فأنظرنى) أى أمهاتى وأخرونى والفاء متعلقة بمحذوف تقديره إذا جعلتنى رجماً فأمهتى ولا تنقضى إلى يوم يبعثون : أى آدم وذريته وأراد بذلك أن يجد فسحة لاغوائهم ويأخذ منهم ثأره وينجو من الموت بالكافية إذا لاموت بعد البعث فأجابته تعالى بالامهال مدة الدنيا لأجل الاغواء لا بالنجاة من الموت .



( قوله قال مبعزتك ) الباء للقسم ولا ينافيه قوله تعالى في الآية الأخرى - قال فما أهوفني - فان اغوا الله تعالى له من آثار عزته التي أقسم بها هنا ( قوله بنصبهما ورفع الأول الخ ) أى فاقراءتان سبعيتان ( قوله وجواب القسم ) أى المذكور في بعض الأعراب للتقدمة أو المحذوف ( قوله أجمعين ) تأكيد للضمير في منك وما عطف عليه ( قوله دون اللانكة ) إنما أخرجهم من العالمين ، إن كان لفظ العالمين يشملهم لأجل قوله إن هو إلا ذكر والذكر معناه اللوعة والتخويف وهو لا يناسب إلا الانس والجن ( قوله خبر صدقه ) أى من ذكر الوعد والوعيد ( قوله أى يوم القيامة ) تفسير لبعدين ، والحين مدة الدنيا ، وقال ابن عباس بعد الموت ، وقيل من طال عمره علم ذلك إذا جاء نصر الله والفتح ( قوله عمى عرف ) أى فهو متعدد للفعول واحد وهو نبأه ، وقيل إن علم على بابها فتنبس مفعولان والثاني قوله بعد حين .

[ سورة الزمر ] سميت بذلك ( ٣٤٣ ) قد ذكر لفظ الزمر فيها في قوله - وسبق الذين كفروا إلى جهنم زمرا ،

( قَالَ مَبْعُزُكَ لَا غَوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ . إِلَّا عِبَادَكَ مِنْهُمُ الْمُخْلَصِينَ ) أى المؤمنين ( قَالَ فَالْحَقُّ وَالْحَقُّ أَقُولُ ) بنصبهما ورفع الأول ونصب الثاني فذنبه بالفعل بعده ، ونصب الأول قيل بالفعل المذكور وقيل على المصدر أى أحق الحق ، وقيل على نزع حرف القسم ورفعه على أنه مبتدأ محذوف الخبر أى فالحق منى ، وقيل فالحق قسم وجواب القسم ( لَا ثَلَاثَ جَهَنَّمَ مِنْكَ ) بغيرتك ( وَرَمَحْنُ تَبِعَكَ مِنْهُمْ ) أى الناس ( أَجْمَعِينَ . قُلْ مَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ ) على تبليغ الرسالة ( مِنْ أَجْرِ ) جمل ( وَمَا أَنَا مِنَ الْمُتَكَلِّفِينَ ) المتكولين القرآن من تلقاء نفسى ( إِنْ هُوَ ) أى ما القرآن ( إِلَّا ذِكْرٌ ) عظة ( لِلْعَالَمِينَ ) للانس والجن المقلاء دون اللانكة ( وَلَتَعْلَمَنَّ ) يا كفار مكة ( نَبَأُ ) خبر صدقه ( بِمَدْحِينَ ) أى يوم القيامة ، وعلم بمعنى عرف واللام قبلها لام قسم مقدر أى والله .

### ( سورة الزمر )

مكية ، إلا قل يا عبادى الذين أسرفوا على أنفسهم الآية فدينية ، وهي خمس وسبعون آية

( بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . تَنْزِيلُ الْكِتَابِ ) القرآن متبداً ( مِنْ اللَّهِ ) خبره ( الْقَرِيزِ ) فى ملكه ( الْحَكِيمِ ) فى صنعه ( إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ إِلَيْكَ ) يا محمد ( الْكِتَابَ بِالْحَقِّ ) متعلق بأنزل ( فَاعْبُدِ اللَّهَ مُخْلِصاً لَهُ الدِّينَ ) من الشرك : أى موحداً له ،

وسبق الذين كفروا بهم إلى الجنة زمرا ، وسبأ أن الزمر جمع زمرة وهي الطائفة ، وتسمى أيضا سورة القرف لذكر القرف فيها قال تعالى - لهم غرف من فوقها غرف مبنية - وروى «من أراد أن يعرف قضاء الله فى خلقه فليقرأ سورة القرف» ، وورد أنه صلى الله عليه وسلم كان لا ينام حتى يقرأ الزمروى إسرائيل ( قوله إلا قل يا عبادى الخ ) أى فأنها نزلت فى وحى قاتل حمزة عم النبي صلى الله عليه وسلم فانه أسلم بالمدينة وظهره أنها آية واحدة ، وقيل إن الذى نزل بالمدينة سبع آيات هذه الآية وست بعدها ، وقيل إنهما

( ألا )

آيتان هذه الآية وقوله تعالى - انه نزل أحسن الحديث - الآية فتحصل أن

فيها ثلاثة أقوال : قيل مكية إلا آية ، وقيل إلا آيتان ، وقيل إلا سبعا ( قوله هو خمس وسبعون ) وقيل اثنتان وسبعون ( قوله تنزيل الكتاب من الله ) أى إزال القرآن كائن وحاصل من الله لامن غيره نزل رداً لقول المشركين إنما يلهى بهم ولقولهم إن به جنة ( قوله إنا أنزلنا الخ ) شروع فى بيان تشريف النزل عليه إثر بيان شأن النزل من حيث كونه من عند الله ( قوله الكتاب ) هو عين الكتاب الأول لأن المعرفة إذا أعيدت معرفة كانت عينا ( قوله متعلق بأنزل ) أى والباء سببية والمعنى بسبب الحق الذى أفت عليه وإثباته وإظهاره ( قوله فاعبد الله ) تفريع على قوله إنا أنزلنا إليك الخ والحطاب له والمراد ما يشمل جميع أمته ( قوله مخلصاً ) حال من فاعل اعبد والدين مفعول لاسم الفاعل ( قوله أى موحداً له ) أى مفرداً له بالعبادة والاحلاص بأن لا تقصد بملك ونبتك غير ربك

(قوله ألا الله الدين الخ) ألا أدلة استعناج والجله مستثناة مقررة في جميعها من الأمر بالاخلاص (قوله والدين اتخذوا الخ) اسم الموصول مبتدأ واتخذوا صلته والخبر محذوف قدره للفسر بقوله قالوا وقوله مانعدهم الخ مقول لذلك القول وقوله إن الله يحكم بينهم الخ استئناف بياني واقع في جواب سؤال مقدر تقديره ماذا يحصل لهم وهذا هو الأحسن ، وقيل إن خبر البتداء هو قوله إن الله يحكم الخ وقوله مانعدهم حل من فاعل اتخذوا على تقدير القول : أي قائلين مانعدهم الخ (قوله الأصنام) قدره إشارة إلى أن اتخذها نصب مفعولين الأول محذوف (قوله وهم كفار مكة) تفسير للوصول (قوله قالوا مانعدهم الخ) أي فكانوا إذا قيل لهم من خلقكم ومن خلق السموات والأرض ومن ربكم ؟ فيقولون الله ، فيقال لهم وامن عبادتكم الأصنام فيقولون لتقرّبنا إلى الله زلفى ونشفع لنا عنده (قوله مصدر) أي مؤكد ملاق لعامله في المعنى والتقدير ليزلفونا زلفى أوليقربونا قري (قوله وبين المسلمين) أشار بذلك إلى أن القابل محذوف (قوله فيدخل المؤمنين الجنة) أي فالمراد بالحكم تمييز كل فريق عن الآخر (قوله إن الله لا يهدي) أي لا يوفق للهدى من هو كاذب كفار أو مجبول على الكذب والكفر في علمه تعالى (قوله في نسبة الولد إليه) أشار بذلك إلى أن قوله إن الله لا يهدي الخ توطئة لقوله لو أراد الله الخ ويصح أن يكون من تحته ما قبله وحينئذ فيقال كاذب في نسبة الألوهية لغيره تعالى (قوله (٣٤٣) هو أراد الله أن يتخذ ولدا) أي

أي لو تعلقت إرادته باتخاذ ولد على سبيل الفرض والتقدير والآية إشارة إلى قياس استثنائي حذف صفواه وتبيجه، وتقريره أن يقال لو أراد الله أن يتخذ ولدا لاصطفى مما خلق ما يشاء لكنه لم يصطاف من خلقه شيئا فلم يرد أن يتخذ ولدا (قوله غير من قالوا) أي غير المخلوق الذي قالوا في شأنه إنه ابن الله (قوله تنزيها له عن اتخاذ الولد) أي لأنه ممنوع عقلا ونقلا أما عقلا فلأنه يلزم

(أَلَا لِلَّهِ الدِّينُ الْخَالِصُ) لَا يَسْتَحِقُّهُ غَيْرُهُ (وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ الْأَصْنَامَ) (أَوْلِيَاءَ) (وَمِنْ كُفَّارٍ مَكَّةَ) (مَانَعِدُهُمْ إِلَّا لِيُقَرَّبُوا إِلَى اللَّهِ زُلْفَى) قَرَبَى مُصَدَّرٌ بِمَعْنَى تَقَرُّبًا (إِنَّ اللَّهَ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ) (بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ) (فِي مَا هُمْ فِيهِ يَخْتَلِفُونَ) مِنْ أَمْرِ الدِّينِ فَيُدْخِلُ الْمُؤْمِنِينَ الْجَنَّةَ وَالْكَافِرِينَ النَّارَ (إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ كَاذِبٌ) فِي نِسْبَةِ الْوَلَدِ إِلَيْهِ (كَفَّارٌ) بِعِبَادَتِهِ غَيْرِ اللَّهِ (لَوْ أَرَادَ اللَّهُ أَنْ يَتَّخِذَ وَلَدًا) كَمَا قَالُوا اتَّخَذَ الرَّحْمَنُ وَلَدًا (لَاصْطَلَى) مِمَّا يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ) وَاتَّخَذَهُ وَلَدًا غَيْرَ مَنْ قَالُوا الْمَلَائِكَةُ بَنَاتُ اللَّهِ وَعَزَّزَ ابْنُ اللَّهِ وَالْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ (سُبْحَانَهُ) تَنْزِيهًا لَهُ عَنْ اتِّخَاذِ الْوَلَدِ (هُوَ اللَّهُ الْوَاحِدُ الْقَهَّارُ) خَلَقَهُ (خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ) مُتَعَلِّقٌ بِخَلْقِ (يُكْوِّرُ) يَدْخُلُ (اللَّيْلَ عَلَى النَّهَارِ) فَيَزِيدُ (وَيُكْوِّرُ النَّهَارَ) يَدْخُلُهُ (عَلَى اللَّيْلِ) فَيَزِيدُ (وَسَخَّرَ الشَّمْسَ وَالْقَمَرَ كُلًّا يَجْرِى) فِي فَلَكِهِ (لِأَجَلٍ مُّسَمًّى) لِيَوْمِ الْقِيَامَةِ (أَلَا هُوَ الْعَزِيزُ) الْغَالِبُ عَلَى أَمْرِهِ الْمُتَقَمِّمُ مِنْ أَعْدَائِهِ (الْقَهَّارُ) لِأَوْلِيَائِهِ (خَلَقَكُمْ مِنْ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ) أَيْ آدَمَ ،

أن يكون الولد من جنس خالقه وكونه جسا منه يستلزم حدوث الخالق وهو باطل ، وأما نقلا فقد توارت الآيات القرآنية والأحاديث النبوية والكتب السماوية على أن الله تعالى لم يتخذ ولدا (قوله هو الله الواحد القهار) هذا بيان لتنزهه في الصفات إثر بيان تنزهه في الذات لأن الوحدة تنافي للمائلة فضلا عن الولد والقهارية تنافي قبول الزواج الموجب إلى الولد وإلا لكان مقهورا تعالى الله عن ذلك (قوله خلق السموات والأرض) تفصيل لبعض أفعاله الدالة على انفراده بالألوهية وانصافه بالصفات الجليلة (قوله يكور الليل) من التكوير وهو في الأصل اللف واللف يقال كور العمامة على رأسه : أي لفها ولواها ثم استعمل في الإدخال والاضواء فكان الليل يغشى النهار والنهار يغشى الليل (قوله فيزيد) تقدم أن منتهى الزيادة أربع عشرة ساعة ومنتهى النقص عشر ساعات فالزيادة أربع ساعات تكون في الليل وتارة تكون في النهار (قوله ليوم القيامة) أي ثم ينقطع جريانها لا انتقال العالم من الدنيا فان تسخير الشمس والقمر إنما كان في الدنيا لمصالح العالم فلما انتقل العالم فقد فرغت مصالحه (قوله ألا هو العزيز القهار) إنما صدرت الجملة بحرف التنبيه للدلالة على كمال الاعتناء بضمونها كأنه قال : تنبهوا يا عبادي فاني الغالب على أمري الستار قد نوب خلق فلا تشركوا بي شيئا وأخلصوا عبادتكم لي (قوله خلقكم من نفس واحدة) هذا من جملة أدلة توحيدهم وانفراده بالعرزة والقهر وجميع صفات الألوهية .

(قوله ثم جعل منها زوجها) إن ثلث إن ثم للترتيب فيقتضى أن خلق السموية قبل خلق حواء وهو خلاف المعروف للشاهد .  
 وأجيب بثلاثة أجوبة . الأول أن ثم لمجرد الاخبار بالترتيب الإيجادي . الثاني أن العطف متعاقب بمعنى واحدة وثم عاطفة عليه  
 كأنه قال خلقكم من نفس كانت متوحدة لم يخلق نظيرها ثم شغقت بزواج . الثالث أن معنى خلقكم من نفس واحدة  
 أخرجكم منها يوم أخذ اللبثاق دفعة واحدة لأن الله تعالى خلق آدم وأودع في صلبه أولاده كالنمر ثم أخرجهم وأخذ عليهم  
 اللبثاق ثم ردهم إلى ظهره ثم خلق منه حواء (قوله وأنزل لكم من الأنعام الخ) إنما عبر عنها بالنزول لأنها تكونت بالنبات  
 وهو غذاء لها والنبات بالماء المنزل فهو يسمى عندهم بالتدريج ومنه قوله تعالى : قد أنزلنا عليكم لباسا الآية ، وقيل إن النزول  
 حقيقة لما روى « أن الله خلق الأنعام في الجنة ثم أنزلها في الأرض » كما قيل في قوله تعالى : وأنزلنا الحديد فيه بأس شديد  
 فان آدم لما أهبط إلى الأرض نزل معه الحديد (قوله ثمانية أزواج) الزوج مأمعه آخر من جنسه ولا يستغنى بأحدهما عن  
 الآخر (قوله كما بين في سورة الأنعام) أي في قوله : ثمانية أزواج من الضأن اثنين الآيات (قوله يخلقكم في بطون أمهاتكم)  
 هذا بيان لكيفية الخلق الدالة على باهر قدرته تعالى (قوله خلقتا) مصدر ليخلقكم وقوله : من بعد خلق صفة خلقتا (قوله  
 أي نطفة الخ) فيه قصور وعكس ترتيب الإيجاد فالمناسب أن يقول أي حيوانا سويا من بعد عظام مكسوة لحما من بعد عظام  
 عارية من بعد مضغ من بعد علق من بعد نطف (قوله في ظلمات) بدل اشتغال من بطون أمهاتكم باعادة الجار ولا يضر  
 الفصل بين البديل والمبدل منه (٣٤٤) بالمصدر لأنه من تمة العامل فليس بأجنبي (قوله وظلمة الشبمة) أي فهي

داخل الرحم وهو داخل  
 البطن والشفية بوزن  
 كريمة وأصلها مشيمة  
 بسكون الشين وكسر  
 الياء نقلت كسرة الياء  
 إلى الساكن قبلها ، وهي  
 غشاء ولد الانسان ويقال  
 لها الغلاف والكيس  
 ويقال لها من غير ولد  
 الانسان السلا (قوله  
 دالمكم) مبتدأ والله

(ثُمَّ جَعَلَ مِنْهَا زَوْجَهَا) حواء (وَأَنْزَلَ لَكُمْ مِنَ الْأَنْعَامِ) الإبل والبقر والغنم الضأن  
 والمز (ثَمَانِيَةَ أَزْوَاجٍ) من كل زوجان ذكر وأنثى كما بين في سورة الأنعام (يَخْلُقُكُمْ  
 فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ خَلْقًا مِنْ بَعْدِ خَلْقٍ) أي نطفة ثم علقا ثم مضغا (فِي ظُلُمَاتٍ ثَلَاثٍ)  
 هي ظلمة البطن وظلمة الرحم وظلمة الشبمة (ذَلِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ لَهُ الْمُلْكُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ  
 قَاتِي تُصْرَفُونَ) عن عبادته إلى عبادة غيره (إِنْ تَكْفُرُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفِي عَنْكُمْ وَلَا يَرْضَى  
 لِعِبَادِهِ الْكُفْرَ) وإن أراد من بعضهم (وَأِنْ تَشْكُرُوا) الله فتؤمنوا (يَرْضَى) بسكون  
 الهاء وضمها مع إشباع ودونه أي الشكر (لَكُمْ وَلَا تَزِرُ) نفس (وَأَزِرْ وَزَرَ) نفس  
 (أُخْرَى) أي لا تحمل (ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ مَرْجِعُكُمْ فَيُعْظِيكُمْ كَمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ،

ربكم خبران وجهلة له الملك خبر ثالث (قوله لا إله إلا هو) جملة مستأنفة نتيجة ما قبله  
 أي بحيث ثبت أنه ربنا وله الملك تتج منه أنه لا إله إلا هو (قوله قاتى تصرفون) أي تمنحون (قوله فإن الله غف عنكم)  
 أي له الغنى المطلق فلا يفتقر إلى ما سواه (قوله ولا يرضى لعباده الكفر) أي لا يفعل فعل الراضى بأن يثيب فاعله ويمدحه بل  
 يفعل فعل السائح بأن ينهى عنه ويعاقب فاعله ويذمه عليه (قوله وإن أراد من بعضهم) أشار بهذا إلى أنه لا تلازم بين  
 الرضا والإرادة بل قد يرضى ولا يريد وقد يريد ولا يرضى وإنما التلازم بين الأمر والرضا خلافا للمعتزلة القائلين بالتلازم بين  
 الرضا والإرادة وبنوا على ذلك أمورا فاسدة ، ومن هنا قال العلماء : إن الأمور أربعة تارة يأمر ويريد وهو الإيمان من  
 المؤمنين وتارة لا يأمر ولا يريد وهو الكفر منهم وتارة يأمر ولا يريد وهو الإيمان من الكفار وتارة لا يأمر ولا يريد وهو الكفر  
 من الكفار . وحكى أن رجلا من المعتزلة تناظر مع رجل من أهل السنة فقال للمعتزلى سبحان من نزه عن الفحشاء فقال السنى  
 سبحان من لا يقع في ملكه إلا ما يشاء فقال المعتزلى أريد بك أن بعضى فقال السنى أبعصى ربنا قهرا فقال المعتزلى أبرأت إن  
 منفى الهدى وحكم على بالردى أحسن إلى أم أساء فقال إن منعك ما هو لك فقد أساء وإن منعك ما هو له فالملك يفعل في ملكه  
 كيف يشاء فبعت المعتزلى (قوله يرضه لكم) أي لأنه سبب لفوزكم بسعادة الدارين لا لا تنفاعة به تعالى الله عن ذلك (قوله بسكون  
 الهاء الخ) أي فالقراءات ثلاث سبعيات (قوله ولا تزر وازرة وزر أخرى) أي لا يحمل شخص إثم كفر شخص آخر ، وما ورد من أن  
 الدال على اسمه كفعله فعنه أن عليه إثم فعله وإثم دلالة ولا شك أن دلالة من فعله قال الأمر إلى أن عقابه على فعله لا على فعل غيره

وقوله وإزرة أى وأما غير الازرة فتحمل وزر غيرها بمعنى أن من كان ناجيا وأذن له في الشفاعة يشفع في غيره فيقطع الشفوع له بتلك الشفاعة إن كان مسلما ، وأما الكافر فلا يتفع بشفاعة مسلم ولا كافر (قوله إنه عليم بذات الصدور) علة لقوله: فينبشكم بما كنتم تعملون: أى يخبركم بأعمالكم لأنه عليم بما في القلوب فضلا عن غيرها (قوله أى الكافر) أشار بهذا إلى أن أكل في الإنسان الهدى (قوله ضر) المراد به جميع الكاره كانت في نفسه أو ماله أو أهله (قوله منيبا إليه) أى تاركا عبادة الأصنام لعلمه بأنها لا تقدر على كشف ما نزل به (قوله أعطاه إنعاما) أى أعطاه على سبيل الانعام والإحسان فأنعاما مفعول لأجله لأن التخويل هو إعطاء النعم على سبيل التفضل والإحسان من غير مقتضى لها (قوله وهو الله) أشار بذلك إلى أن ماموصولة بمعنى الذى مرادها الله تعالى ويصح أن يراد بها الضر ، وللعنى نسي الضر الذى كان يدعو لكشفه ويصح أن تكون مامصدرية ، والعنى نسي كونه داعيا من قبل تخويل النعمة والأظهر ما قاله المفسر (قوله ليضل) اللام للعاقبة والصورورة (قوله بفتح الياء وضما) أى فهما قراءتان سبعيتان (قوله قل تمتع بكفرك) الأمر للتهديد وفيه إشعار بقسوته من التمتع في الآخرة (قوله بقية أجلك) أشار بذلك إلى أن قليلا صفة لموصوف محذوف أى زمانا قليلا (قوله إنك من أصحاب النار) أى ملازمها ومعدود من أهلها على الدوام (قوله أمن هو قانت) هذا من تمام الكلام (٣٤٥) المأمور بقوله وحينئذ فالمعنى

قل للكافر أمن هو قانت الخ (قوله بتخفيف الميم) أى والمهمزة للاستفهام الإنكارى ومن موصولة مبتدأ خبره محذوف قدره بقوله كمن هو عاص (قوله آناء الليل) جمع أنى بالكسر والقصر كمنى وأمعاء (قوله ساعاته) أى أوله وأوسطه وآخره وفى الآية دليل على أفضائية قيام الليل على النهار لما فى الحديث « مازال جبريل يوصينى بقيام الليل حتى علمت

إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ) بِمَا فِي الْقُلُوبِ ( وَإِذَا مَنَّ الْإِنْسَانُ ) أَيْ الْكَافِرُ ( ضُرٌّ دَعَا رَبَّهُ ) تَضَرَّعَ ( مُنِيبًا ) رَاجِعًا ( إِلَيْهِ ثُمَّ إِذَا خَوَّلَهُ نِعْمَةً ) أَعْطَاهُ إِنْعَامًا ( مِنْهُ نَمِيَ ) تَرَكَ ( مَا كَانَ يَدْعُو ) يَتَضَرَّعُ ( إِلَيْهِ مِنْ قَبْلُ ) وَهُوَ اللَّهُ فَآ فِي مَوْضِعٍ مِّنْ ( وَجَعَلَ اللَّهُ أَنْدَادًا ) شُرَكَاءَ ( لِيُضِلَّ ) يَفْتَحُ الْيَأَى وَضَمًّا ( عَنْ سَبِيلِهِ ) دِينَ الْإِسْلَامِ ( قُلْ تَمَتَّعْ بِكُفْرِكَ قَلِيلًا ) بَقِيَّةِ أَجْلِكَ ( إِنَّكَ مِنْ أَصْحَابِ النَّارِ ) بِتَخْفِيفِ الْمِيمِ ( هُوَ قَانِتٌ ) قَائِمٌ بِوُضَائِفِ الطَّلَاعَاتِ ( آنَاءَ اللَّيْلِ ) سَاعَاتِهِ ( سَاجِدًا وَقَائِمًا ) فِي الصَّلَاةِ ( يَحْذَرُ الْآخِرَةَ ) أَيْ يَخَافُ عَذَابَهَا ( وَيَرَى جُورَ رَحْمَةٍ ) جَنَّةِ ( رَبِّهِ ) كَمَنْ هُوَ عَاصٍ بِالْكَفْرِ أَوْ غَيْرِهِ وَفِي قُرْآنَةِ أَمٍ مِّنْ قَامٍ بِمَعْنَى بَلٍ وَالمهمزة ( قُلْ هَلْ يَسْتَوِي الَّذِينَ يَعْمَلُونَ وَالَّذِينَ لَا يَعْمَلُونَ ) أَيْ لَا يَسْتَوِيَانِ كَمَا لَا يَسْتَوِي الْعَالَمُ وَالْجَاهِلُ ( إِنَّمَا يَتَذَكَّرُ ) يَتَعَزَّزُ ( أُولُوا الْأَلْبَابِ ) أَصْحَابُ الْعُقُولِ ( قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ آمَنُوا أَنْقَارِبَّكُمْ ) أَيْ عَذَابِهِ بِأَنْ تَطِيعُوهُ ( لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا فِي هَذِهِ الدُّنْيَا ) بِالطَّاعَةِ ( حَسَنَةً ) هِيَ الْجَنَّةُ ( وَأَرْضُ اللَّهِ وَاسِعَةٌ ) ،

أن خيار أمتي لا ينامون » وقال ابن عباس « من أحب أن يهون الله عليه الوقوف يوم القيامة فليهره الله في ظلمة الليل » (قوله وفي قراءة أمن) أى بالتشديد وعليها فأم داخلة على من الوصولة فأدغمت ليم في الميم وترسم على هذه القراءة ميا واحدة متصلة بالنون كقراءة التخفيف اتباعا لرسم المصحف والاعراب على كل من القراءتين واحد لا يتغير وقوله بمعنى بل أى التى للاضراب الاتقالي وقوله والمهمزة أى التى الاستفهام الإنكارى والقراءتان سبعيتان (قوله الذين يعملون) أى وهم المؤمنون العارفون برهم وقوله والذين لا يعملون أى وهم الكفار (قوله أى لا يستويان) أشار به إلى أن الاستفهام إنكارى بمعنى التنى (قوله إنما يتذكر أولوا الألباب) أى أصحاب القلوب الصافية والآراء السديدة وخصهم لأنهم المنتفعون بالتذكرو (قوله قل يا عبادى الخ) أمر الله سبحانه وتعالى رسوله صلى الله عليه وسلم بأوامر لنفسه ولأمرته زيادة فى الحث لهم على التجرد لطاعة الله تعالى واجتناب الشكوك والأوهام (قوله بأن تطيعوه) أى تمتثلوا أوامره وتجنبوا نواهيه وهو تفسير للتقوى التى هى جل العبد بينه وبين العذاب وقاية (قوله للذين) خبر مقدم وأحسنوا صلته وفى هذه الدنيا متعلق بأحسنوا رحمة مبتدأ مؤخر (قوله هى الجنة) أى بجميع ما فيها من النعيم المقيم فهى بمعنى قوله تعالى : للذين أحسنوا الحسنى وزيادة (قوله بأرض الله واسعة) جملة من مبتدأ وخبر وهى حالية . [ ٤٤ - صاوى - ثالث ]

(قوله فهاجروا إليها الخ) أشار بذلك إلى أن اللراد بالأرض أرض الدنيا ، والتي من نصرت عليه التقوى في محلّ ظليها حوالى  
 هل آخر يتمكن فيه من ذلك إذ لا عذر في التفريط أصلا ، وكانت الهجرة قبل فتح مكة شرطا في صحة الإسلام فلما فتحت مكة  
 نسخ كونه شرطا وصارت تعتبرها الأحكام فتارة تكون واجبة كما إذا هاجر من أرض لا يتيسر له فيها إقامة دينه لأرض يتعلم  
 فيها دينه ويقيم شعائره وتارة تكون مندوبة كما إذا هاجر من أرض لا أخيار بها لأرض بها أخيار يجتمع عليهم للارشاد وتكون  
 مكروهة كما إذا هاجر من أرض بها الأخيار وأهل العلم والصلاح لأرض لا أخيار بها ولا علم ولا عمل وتارة تكون محرمة كما إذا  
 هاجر من أرض يأمن فيها على دينه لأرض لا يأمن فيها عليه (قوله إنما يؤى الصابرون) هذا ترغيب في التقوى للأمور بها  
 (قوله على الطاعات) أى أو عن العاصي (قوله وما يتلون به) أى ومن جعلته مفارقة الوطن للأمور بها في قوله : وأرض الله  
 واسعة (قوله بغير حساب) أى لما ورد « تنصب للوازين يوم القيامة لأهل الصلاة والصدقة والحج فيوفون بها أجورهم ولا  
 تنصب لأهل البلاء بل يصبّ عليهم الأجر صبا حتى يمتلئ أهل العافية في الدنيا أن أجسادهم تقرض بالمقاريض عما يذهب به أهل  
 البلاء من الفضل » (قوله قل إني أمرت أن أعبد الله الخ) الحكمة في هذا الإخبار إعلام الأمة بأن يتصفوا به ويلزموه فان  
 العادة أن للتصف بخاق ثم يأمر به أو يعرض بالأمر به يؤثر في غيره كما قيل حال رجل في ألف رجل أنفع من حال ألف رجل  
 في رجل (قوله من هذه (٣٤٦) الأمة) جواب عما يقال إن رسول الله صلى الله عليه وسلم أوّل المسلمين مطلقا ،

فأجاب بأن الأولية بحسب  
 سبق الدعوة (قوله قل  
 إني أخاف) سبب نزولها  
 أن كفار قريش قالوا  
 للنبي صلى الله عليه وسلم  
 ما حملك على هذا الذى  
 أتيتنا به ألا تنظر إلى ملة  
 أميك وجدك وقومك  
 فتأخذ بها فزلت فالمقصود  
 منها زجر النبي عن العاصي  
 لأنه صلى الله عليه وسلم  
 إذا كان خائفا مع كل

فهاجروا إليها من بين الكفار ومشاهدة المنكرات (إِنَّمَا يُؤَى الصَّابِرُونَ) على الطاعة  
 وما يتلون به (أَجْرَهُمْ بِغَيْرِ حِسَابٍ) بغير مكيال ولا ميزان (قُلْ إِنِّي أُمِرْتُ أَنْ أَعْبُدَ  
 اللَّهَ مُخْلِصًا لَهُ الدِّينَ) من الشرك (وَأُمِرْتُ لِأَنْ) أى بأن (أَكُونَ أَوَّلَ الْمُسْلِمِينَ) من  
 هذه الأمة (قُلْ إِنِّي أَخَافُ إِنْ عَصَيْتُ رَبِّي عَذَابٌ يَوْمَ عَظِيمٍ) قُلْ اللَّهُ أَعْبُدُ مُخْلِصًا  
 لَهُ دِينِي (من الشرك) فَأَعْبُدُوا مَا شِئْتُمْ مِنْ دُونِهِ) غيره ، فيه تهديد لهم وإيدان بأنهم  
 لا يعبدون الله تعالى (قُلْ إِنْ الْخَاسِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَأَهْلِيَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ)  
 بتخليد الأفسس في النار وبعدم وصولهم إلى الحور المدة لهم في الجنة لو آمنوا (أَلَا ذَلِكَ  
 هُوَ الْخُسْرَانُ الْمُبِينُ) البين (لَهُمْ مِنْ فَوْقِهِمْ ظُلَلٌ) طباق (مِنَ النَّارِ وَمِنْ تَحْتِهِمْ  
 ظُلَلٌ) من النار (ذَلِكَ يُخَوِّفُ اللَّهَ بِهِ عِبَادَهُ) أى المؤمنين ليتقوه يدل عليه (يَا عِبَادَ  
 قَاتِلُوا) وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا الطَّاغُوتَ الْأَوْثَانَ ،

طهارته وعصمته فغيره أولى وذلك سنة الانبياء والصالحين حيث يحجرون غيرهم (أن  
 بنام متصفون به ليكونوا مثلهم لالملك والتجبرين حيث يأمرهم غيرهم يعلم يتصفوا به (قوله فيه تهديد لهم) أى من حيث  
 الأمر (قوله وإيدان) أى إعلام (قوله الذين خسروا) خبر إن (قوله وأهليهم) أى أزواجهم وخدمهم يوم القيامة لما ورد « أن  
 الله تعالى جل لكل إنسان منزلا وأهلا في الجنة فمن عمل بطاعة الله كان ذلك المنزل والأهل له ومن عمل بمعصية الله دخل النار  
 وكان ذلك المنزل والأهل لغيره فمن عمل بطاعة الله خسرف نفسه وأهله ومنزله » وقيل المراد أهلهم في الدنيا لأنهم إن كانوا من أهل النار  
 فقد خسروهم كما خسروا أنفسهم وإن كانوا من أهل الجنة فقد ذهبوا عنهم ذهابا لا رجوع بعده (قوله يوم القيامة) أى حين يدخلون  
 النار (قوله بتخليد الأفسس) راجع لقوله أنفسهم ، وقوله بعد وصولهم إلى الحور العين الخ راجع لقوله وأهليهم على سبيل ألف والنشر  
 المرتب (قوله ألا ذلك هو الخسران المبين) أى الذى لا خفاء فيه وتصدير الجملة بأداة التنبيه إشارة إلى فظاعته وشناعته (قوله لهم  
 من فوقهم ظلل) لهم خبر مقدم وظلل مبتدأ مؤخر ومن فوقهم حال (قوله طبق) أى قطع كبار وإطلاق الظلل عليها تهكم وإلا ففى  
 محركة والظلة نقي من الحر (قوله ومن تحتهم ظلل) أى لغيرهم وإن كان فراشاهم لأن النار دركات فما كان فراشا لجمعة يكون  
 ظلة لآخرين (قوله ذلك يخوف الله به عباده) أى بالحكمة في ذكر أحوال أهل النار تخويف المؤمنين منها ليتقوها بطاعة ربهم (قوله  
 يدل عليه) أى على الوصف المقدر وهو قوله المؤمنين (قوله والذين اتَّخَذُوا الطَّاغُوتَ الخ) قيل نزلت هذه الآية في عثمان بن عفان  
 وعبد الرحمن بن عوف وسعد وسعيد وطلحة والزبير رضى الله عنهم سألوا أبا بكر رضى الله عنه فأخبرهم بإيمانه فأمنوا (قوله الأوثان)

هذا أحد الأقوال في تفسيره ، وقيل هو الشيطان ، وقيل كل ماعبد من دون الله تعالى ، وقيل غير ذلك ( قوله لهم البشرى بالجنة ) أى على ألسنة الرسل أو على ألسنة الملائكة عند حضور الموت ، وفي الحقيقة البشرى تحصل لهم في الدنيا بالثناء عليهم بصالح أعمالهم وعند الموت وعند الوضع في القبر وعند الخروج من القبور وعند الوقوف للحساب وعند المرور على الصراط في كل موقف من هذه المواقف تحصل لهم البشارة بالروح والريحان ( قوله فبشر عبادى ) أى الموصوفين باجتناث الأوثان والابانة إلى الله تعالى والإضافة لتشريف المضاف إليه ( قوله الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه ) قيل المراد يسمعون الحسن والقبيح فيتحدثون بالحسن ويكفون عن القبيح . وقيل يسمعون القرآن وغيره فيتبعون القرآن ، وقيل يسمعون القرآن ، وقيل يسمعون العزيمة والرخصة فيأخذون العزيمة ويتركون الرخصة ويعملون به ويتركون المشابه ويفوضون علمه لله تعالى ، وقيل يسمعون العزيمة والرخصة فيأخذون العزيمة ويتركون الرخصة وكل صحيح ( قوله أولئك الذين هدام الله ) أى الموصوفون بتلك الأوصاف ( قوله أفمن حقّ عليه كلمة العذاب الخ ) يحتمل أن من شرطية وجوابها قوله : أفأنت تنقذ من في النار كما قال المفسر وأعيدت الهمزة لتأكيد معنى الإنكار وإطول الكلام وأقيم الظاهر مقام المضمر : أى أفأنت تنقذه ، ويحتمل أنها موصولة مبتدأ والخبر محذوف تقديره أفأنت تنقذه جملة قوله : أفأنت تنقذ من في النار مستقلة مؤكدة لما قبلها ، وهذه الآية نزلت في حق ( ٣٤٧ ) أبى لهب وولده ومن تخلف من

عشيرة النبي صلى الله عليه وسلم عن الإيمان وقد كان حريصا على إيمانهم ( قوله والهمزة ) أى الأولى والثانية توكيد لها ( قوله للانكار ) أى الاستفهام الانكارى ( قوله والمعنى لا تقدر على هدايته فتنقذه من النار ( لكن الذين اتقوا ربهم ) بأن أطاعوه ( هم غرف من فوقها غرف مبنية تجرى من تحتها الأنهار ) أى من تحت الغرف الفوقانية والتحتانية ( وعد الله ) منصوب بفعله المقدر ( لا يخلف الله الميعاد ) وعده ( ألم تر ) تعلم ( أن الله أنزل من السماء ماء فسلكه ينابيع ) أدخله أمكنة نبع ( في الأرض ثم يخرج به زرعا مختلفا ألوانه ثم يهيج ) يهيج ( فتريه ) بعد الخضرة مثلا ( مضفرا ثم يجمله خطاما ) فتاتا ( إن في ذلك لذكرى ) تذكيرا ( لأولئى الألباب ) يتذكرون به لدلالته على وحدانية الله تعالى وقدرته ( أفمن شرح الله صدره للإسلام ) فاعتدى ،

( أن يعبدوها وأنابوا ) أقبلوا ( إلى الله لهم البشرى ) بالجنة ( فبشر عبادى . الذين يستمعون القول فيتبعون أحسنه ) وهو ما فيه صلاحهم ( أولئك الذين هديهم الله وأولئك هم أولوا الألباب ) أصحاب العقول ( أفمن حقّ عليه كلمة العذاب ) أى لأملأن جهنم الآية ( أفأنت تنقذ ) تخرج ( من في النار ) جواب الشرط وأقيم فيه الظاهر مقام المضمر والهمزة للانكار ، والمعنى لا تقدر على هدايته فتنقذه من النار ( لكن الذين اتقوا ربهم ) بأن أطاعوه ( هم غرف من فوقها غرف مبنية تجرى من تحتها الأنهار ) أى من تحت الغرف الفوقانية والتحتانية ( وعد الله ) منصوب بفعله المقدر ( لا يخلف الله الميعاد ) وعده ( ألم تر ) تعلم ( أن الله أنزل من السماء ماء فسلكه ينابيع ) أدخله أمكنة نبع ( في الأرض ثم يخرج به زرعا مختلفا ألوانه ثم يهيج ) يهيج ( فتريه ) بعد الخضرة مثلا ( مضفرا ثم يجمله خطاما ) فتاتا ( إن في ذلك لذكرى ) تذكيرا ( لأولئى الألباب ) يتذكرون به لدلالته على وحدانية الله تعالى وقدرته ( أفمن شرح الله صدره للإسلام ) فاعتدى ،

أضله الله وجعله النار بسبب ضلاله وجعلها السمرقندى في حواشى رسالته استعارة بالكناية حيث شبه استحقاقهم العذاب بالدخول في النار على طريق المكنية في المركب وحذف المركب الدال على المشبه به ورمز له بذكر شئ من لوازمه وهو الانتقاد وفيه إشكال انظر بسطه في حاشيتنا على رسالة البيان لأستاذنا الشيخ البردبرى ( قوله لكن الذين اتقوا ) أى وهم الموصوفون بالصفات الجملة السابقة مخاطبون بقوله - يا عبادى الذين آمنوا اتقوا ربكم - الآية ولكن ليست الاستدراك وإنما هي للاضراب عن قصة إلى قصة مخالفة للأولى ( قوله لهم غرف من فوقها غرف ) مقابل قوله في حق أهل النار لهم ظلل من النار ومن تحتهم ظلل ( قوله بفعله المقدر ) أى وتقدره وعدهم الله وعدا ( قوله ألم تر أن الله أنزل من السماء ماء الخ ) استئناف مسوق لبيان تمثيل الحياة الدنيا في مرعة زوالها وقرب اضطلاعها بما ذكر من أحوال الزرع تحذيرا عن زخارفها والاعتراض بها ( قوله أدخله أمكنة نبع ) أى فمراده بالينابيع الأمكنة التى أودعت فيها المياه السماوية لمنافع العباد بحيث تكون قريبة من وجه الأرض وتطلق الينابيع على نفس الماء الجارى على وجه الأرض وكل صحيح ( قوله ثم يخرج به زرعا ) صيغة المضارع لاستحضار الصورة واستمرارها ( قوله مختلفا ألوانه ) أى من أحمر وأخضر وأصفر وأبيض واختلاف تلك الألوان إما في ثماره أو في عوده ومراده بالزرع كل ما يسقط ( قوله فتاتا ) أى متفتتا ومنتزعا ( قوله أفمن شرح الله صدره الخ ) الهمزة داخلة على محذوفه والقاء

عاطفة عليه ، والتقدير أكل الناس سواء فمن شرح الله صدره الخ والاستفهام إنكارى ومن اسم موصول مبتدا خبره محذوف قدره المفسر بقوله : كمن طبع الخ وهذه الآية مرتبة على قوله : إنما يتذكر أولوا الألباب (قوله فهو على نور من ربه) أى نور المعرفة والاهتداء ، وفى الحديث «إذا دخل النور القلب اضرح وانفسح ، فقيل ماعلامه ذلك ؟ قال الإجابة إلى دار الخلود والتجافى عن دار الفرور والتأهب للموت قبل نزوله » (قوله دل على هذا) أى المقتر (قوله كلمة العذاب) أى كلمة تنفيذ العذاب للمخاطب بها (قوله أى عن قبول القرآن) أشار بذلك إلى أن من بمعنى عن وفى الكلام مضاف محذوف ويصح أن تبقى من على بابها للتعليل : أى قست قلوبهم من أجل ذكر الله لفساد قلوبهم وخسرتها ، ومن المعلوم المشاهد أن الأطعمة الفاخرة تكون داء لبعض المرضى ، ومن هنا قول بعض العارفين : ألا بدكر الله زداد القنوب وتنطمس البصائر والقلوب (قوله الله نزل أحسن الحديث الخ) سبب نزولها أن أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم حصل لهم بعض ملل ، فقالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنا حديثنا حسنا فنزلت (قوله فى النظم) أى اللفظ ، وقوله وغيره : أى المعنى كالبلاغة والدلالة على المنافع .

قال البوصيرى رضى الله عنه فى هذا المعنى : ردت بلاغتها دعوى معارضها ردة القيور يد الجانى عن الحرم لها نصت ولا تحصى عجائبها ولا تسام على الاكثار بالسأم واعلم أنه فى هذه الآية أثبت (٣٤٨) أن القرآن متشابه ، وفى آية أخرى أثبت أنه محكم ، وفى آية أخرى أن بعضه

(فَهُوَ عَلَى نُورٍ مِنْ رَبِّهِ) كمن طبع على قلبه دل على هذا (فَوَيْلٌ) كلمة عذاب (لِلْمَاسِيَةِ) قَلُوبُهُمْ مِنْ ذِكْرِ اللَّهِ (أى عن قبول القرآن) (أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ) بين (اللَّهُ تَزَلَّ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا) بدل من أحسن أى قرآنًا (مُتَشَابِهًا) أى يشبه بعضه بعضًا فى النظم وغيره (مَثَانِي) ثنى فيه الوعد والوعيد وغيرها (تَقْشَعِرُّ مِنْهُ) ترتعد عند ذكر وعيده (جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ) يخافون (رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ) تطنئن (جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ) أى عند ذكر وعده (ذَلِكَ) أى الكتاب (هُدًى اللَّهُ يَهْدِي بِهِ مَنْ يَشَاءُ وَمَنْ يُضِلِّ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ . أَفَمَنْ يَتَّبِعِ) يلقى (بِوَجْهِهِ سُوءَ الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ) أى أشده بأن يلقى فى النار مغולה يدها إلى عنقه كمن أمن منه بدخول الجنة (وَقِيلَ لِلظَّالِمِينَ) أى كفار مكة (ذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ) أى جزاءه .

الجمع (قوله مثنى) جمع مثنى من التثنية بمعنى التكرير ووصف به المفرد وهو الكتاب لأن الكتاب جملة ذات تفاصيل ثنى وتكرر نظير قولك الإنسان عروق وعظام وأعصاب (قوله وغيرها) أى كالقصص والأحكام (قوله تقشعر منه) أى تنقبض وتنجم من الخوف (قوله عند ذكر وعيده) أشار بهذا إلى أن إلى بمعنى عند (قوله تطنئن) أى تسكن وتستقر (قوله أى عند ذكر وعده) أشار بهذا إلى أن إلى بمعنى عند فالتضمن فى الحرف وهو أحد وجهين والآخر أنه ضمن تلين معنى تسكن فعدها بالى والمفسر قد جمع بينهما . والحاصل أن الله تعالى بين حال المؤمن عند سماع القرآن ، فحالة ذكر الوعيد يغلب عليه الخوف فيتصاغر ، وفى حال ذكر الوعد يغلب عليه الرجاء فيتسع صدره وتطمئن نفسه لأن الخوف والرجاء مصحوبان بالعبد كجناحي الطائر إن عديم أحدهما سقط (قوله أى الكتاب) أى الموصوف بتلك الصفات (قوله هدى الله) أى سبب فى الهدى أو بولغ فيه حتى جعل نفس الهدى (قوله أفمن يتقى) الهمة داخله على محذوف والفاء عاطفة عليه ، والتقدير أكل الناس سواء فمن يتقى الخ ومن اسم موصول مبتدا خبره محذوف قدره المفسر بقوله كمن أمن منه (قوله مغولة يدها) أى وفى عنقه صخرة من كبريت مثل الجبال العظيمة فتدمل النار فيها وهى فى عنقه فخرا ووهجها على وجهه لا يطبق دفعا عنه للأغلال التى فى يده وعنقه (قوله وقيل للظالمين) التعمير بالماضى لتحقق الحصول (قوله أى كفار مكة) الأوضح أن يقول : أى الكفار من هذه الأمة (قوله أى جزاءه) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف .

(قوله كذب الذين من قبلهم) بيان لحال الكاذبين قبلهم وما حصل لهم في الدنيا من العذاب (قوله لا تخبط بياهم) المراد بالجبهة السبب أى أنهم العذاب بسبب لا تخبط بياهم كاللواط في قوم لوط مثلاً (قوله لو كانوا يعلمون) أى يصدقون ويوقنون وقوله ما كذبوا جواب لو (قوله ولقد ضربنا) اللام موطنه لقسم محذوف ومعنى ضربنا بينا ووضحنا (قوله حال مؤكدة) أى لفظ قرآنا وكما تسمى مؤكدة بالنسبة لما قبلها تسمى موطنه بالنسبة لما بعدها كما تقول جاء زيد رجلاً صالحاً (قوله غير ذى عوج) نعت لقرآنا أو حال أخرى (قوله أى لبس واختلاف) أى فمعناه صحيح لا لبس ولا تناقض فيه (قوله لعلمهم يتقون) علة لقوله لعلمهم يتذكرون (قوله ضرب الله مثلاً الخ) المعنى اضرب يا محمد لقومك هذا المثل واذكركم لعلمهم يؤمنون (قوله متشابكون) التشاكس التخالف والتشاجر مع سوء الخلق ومثله التشاكس بخاء معجزة بدل الكاف (قوله ورجلاً سالماً) بألف بعد السين مع كسر اللام وتركها مع فتح السين واللام قراءة ثان سبعيتان فالأولى اسم فاعل والثانية مصدر وصف به على سبيل المبالغة وقرئ شذوذاً بكسر السين وسكون اللام (قوله هل يستويان) (٣٤٩) الاستفهام إنكارى بمعنى النفي (قوله

تميز) أى محول عن الفاعل والمعنى لا يستوى مثلهما وصفتهما (قوله أى لا يستوى العبد لجماعة) هذا هو المثل المحسوس للشرك الذى يعبد غير الله فقوله لجماعة أى سيئة أخلاقهم وقوله والعبد لواحد هذا هو المثل المحسوس للموحد الذى يعبد الله وحده وقوله فان الأول الخ تقرير للمثل الأول ولم يتعرض للثاني لوضوحه (قوله الحمد لله) أى على عدم استواء هذين الرجلين (قوله بل أكثرهم لا يعلمون) أى مع بيان ظهوره وهو إضراب اتقالي من بيان

(كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ) رسلهم في إتيان العذاب (فَأَنذَرْتَهُمْ الْعَذَابَ مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ) من جهة لا تخبط بياهم (فَأَذَاتَهُمُ اللَّهُ الْخَزَى) الذل والهوان من المسخ والقتل وغيره (فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَالْعَذَابِ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا) أى المكذبون (يَعْلَمُونَ) عذابها ما كذبوا (وَلَقَدْ ضَرَبْنَا) جعلنا (لِلنَّاسِ فِي هَذَا الْقُرْآنِ مِنْ كُلِّ مَثَلٍ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ) يتعظون (قُرْآنًا عَرَبِيًّا) حال مؤكدة (غَيْرَ ذِي عِوَجٍ) أى لبس واختلاف (أَعْلَمَهُمْ يَتَّقُونَ) الكفر (ضَرَبَ اللَّهُ) للشرك والموحد (مَثَلًا رَجُلًا) بدل من مثلاً (فِيهِ شُرَكَاءُ مُتَشَاكِسُونَ) متنازعون سيئة أخلاقهم (وَرَجُلًا سَالِمًا) خالصاً (لِرَجُلٍ هَلْ يَسْتَوِيَانِ مَثَلًا) تميز: أى لا يستوى العبد لجماعة والعبد لواحد فإن الأول إذا طلب منه كل من ماله كية خدمته في وقت واحد تحير فيمن يخدمه منهم، وهذا مثل للشرك والثاني مثل للموحد (الْحَمْدُ لِلَّهِ) وحده (بَلْ أَكْثَرُهُمْ) أى أهل مكة (لَا يَعْلَمُونَ) ما يصيرون إليه من العذاب فيشركون (إِنَّكَ) خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم (مَيِّتٌ وَإِنَّهُمْ مَيِّتُونَ) ستموت ويموتون فلا شئمة بالموت، نزلت لما استبطئوا موته صلى الله عليه وسلم (ثُمَّ إِنَّكُمْ) أيها الناس فيما بينكم من الظالم (يَوْمَ الْقِيَامَةِ عِنْدَ رَبِّكُمْ تَخْتَصِمُونَ) قن أى لا أحد (أَعْلَمُ يَمُنْ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ) بنسبة الشريك والولد إليه (وَكَذَّبَ بِالصَّدَقِ) بالقرآن

عدم الاستواء على الوجه المذكور إلى بيان أن أكثر الناس لا يعلمون ذلك (قوله إنك ميت) العامة على التشديد وهو من سيموت وأما الميت بالتخفيف فهو من فارقه الروح بالفعل (قوله فلا شئمة بالموت) الشئمة الفرحة ببلىة العدو (قوله نزلت لما استبطئوا موته الخ) أى وذلك أنهم كانوا ينتظرون موته فأخبر الله تعالى بأن الموت بهمهم فلا معنى لشئمة الفاني بالفاني (قوله أيها الناس) أى مؤمنكم وكافركم، وقوله تختصمون أى يخاضعون بعضكم بعضاً فيقتص للظالم من الظالم لما روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال «أندرون من المفلس؟ قالوا المفلس فينا من لادرهم ولا متاع له فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن المفلس من ياتي يوم القيامة بصلوات وزكاة وصيام ويأثم قد شتم هذا وقذف هذا وأكل مال هذا وسفك دم هذا وضرب هذا فيعطى هذا من حسناته وهذا من حسناته فان فنيت حسناته قبل أن يقضى ما عليه أخذ من خطاياهم فطرحت عليه ثم طرح في النار» (قوله أى لا أحد) أشار بذلك إلى أن الاستفهام إنكارى بمعنى النفي (قوله من كذب على الله) أى ومن جملة الكذب على الله الكذب على رسوله بأن يقول مثلاً قال رسول الله كذا، وهذا شرعه، والحال أنه لم يكن



قَالَ وَلَمْ يَكُنْ شَرَعَهُ (قوله إذ جاءه) . ظرف لكذب بالصدق . والمعنى كذب بالصدق وقت مجيئه (قوله بلى) . أشار بذلك إلى أن الاستغفار تقريري . والمعنى في جهنم مشوى للكافرين لأن بلى يحجب بها النقي ويصبره إثباتا كما تقدم (قوله فالتى بمعنى الذين) أى بالنسبة للصلاة الثانية ولذا روى معناه جمع في قوله أو تلك هم المتقون وروى لفظة في قوله جاء وصدق (قوله لهم ما يشاءون) أى كل ما يشتهون من وقت حضور الموت كالأمن من الفتانات عنده ومن فتنة القبر وعذابه ومن هول الموقف إلى غير ذلك (قوله لأنفسهم) متعلق بالمحسنين وفيه إشارة إلى أن إحسان الإنسان لنفسه وثمرته عائدة عليها فلا يعود على الله نفع محسن ولا ضرر مسيء تعالى الله عنه ، والاحسان للنفس يكون بطاعة الله والالتجاء إليه وبذلك المعروف بالخلق محبة في الخلق وبهذا تكون النفس عزيزة ومن أعز نفسه أعزه الله \* وبضدها تحيز الأشياء \* (قوله ليكفر الله عنهم) متعلق بمحذوف أى يسر الله لهم ذلك ليكفر الخ واللام للعاقبة والصيرورة وهو تفصيل لقوله لهم ما يشاءون (قوله بمعنى السيئ والحسن) أى فافعل التفضيل ليس على بابه وهو جواب عما يقال مقتضاه أنه يكفر عنهم الأسوأ فقط ويجازون على الأحسن فقط ولا يكفر عنهم السيئ \* (٣٥٠) ولا يجازون على الحسن (قوله عبده) أى رسول الله صلى الله عليه وسلم

وقيل المراد به الخالص في العبودية لله وهو الأتم ويؤيده قراءة عباده بالجمع وهي سبعة ، أيضا والمعنى أن من أخلص لله في عبادته كفاء ما أمه في دينه ودينه وآخرته (قوله ويخوفونك) يصح أن تكون الجملة حالية والمعنى أن الله كافيك في كل حال حتى في حال تخويفهم لك ويصح أن تكون مستأنفة (قوله أو تخبله) أى تفسد أعضائه وتذهب عقله (قوله ذى انتقام) أى يفتقم من أعدائه لأوليائه وتأخير

(إِذْ جَاءَهُ الْيَسَّى فِي جَهَنَّمَ مَشْوًى) (لِلْكَافِرِينَ) بلى (وَالَّذِي جَاءَ بِالصَّدَقِ) هو النبي صلى الله عليه وسلم (وَصَدَّقَ بِهِ) هم المؤمنون فالذى بمعنى الذين (أَوَاتِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ) الشرك (لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ عِنْدَ رَبِّهِمْ ذَلِكَ جَزَاءُ الْمُحْسِنِينَ) لأنفسهم بإيمانهم (لِيَكْفُرَ اللَّهُ عَنْهُمْ أَسْوَأَ الَّذِي عَمِلُوا وَيَجْزِيَهُمْ أَجْرَهُمْ بِأَحْسَنِ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ) أسوأ وأحسن بمعنى السيئ والحسن (أَلَيْسَ اللَّهُ بِكَافٍ عَبْدَهُ) أى النبي بلى (وَيَخَوْفُونَكَ) الخطاب له (بِالَّذِينَ مِنْ دُونِهِ) أى الأصنام أن تقتله أو تخبله (وَمَنْ يَضِلَّ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ . وَمَنْ يَهْدِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مُضِلٍّ أَلَيْسَ اللَّهُ بِعَزِيزٍ) غالب على أمره (ذِي أَنْتِقَامٍ) من أعدائه ؟ بلى (وَالَّذِينَ) لام قسم (سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ قُلْ أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ) تعبدون (مِنْ دُونِ اللَّهِ) أى الأصنام (إِنْ أَرَادَنِيَ اللَّهُ بِضُرٍّ هَلْ هُنَّ كَاشِفَاتُ ضُرِّي) لا (أَوْ أَرَادَنِيَ بِرَحْمَةٍ هَلْ هُنَّ مُمْسِكَاتُ رَحْمَتِي) ؟ لا ؛ وفي قراءة بالإضافة فيهما (قُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ عَلَيْهِ يَتَوَكَّلُ الْمُتَوَكِّلُونَ) يثق الواقفون (قُلْ يَا قَوْمِ أَعْمَلُوا عَلَى مَكَانَتِكُمْ) حالتكم (إِنِّي عَامِلٌ) على حالتي (فَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ) موصولة مفعولة العلم (يَأْتِيهِ عَذَابٌ يُخْزِيهِ وَيَحِلُّ) ينزل (عَلَيْهِ عَذَابٌ مُقِيمٌ) دائم هو عذاب النار وقد أخزاهم الله يدر (إِنَّا أَنْزَلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ لِلنَّاسِ بِالْحَقِّ) ،

متعلق

قوله بلى للإشارة إلى أنه راجع لقوله

ذى انتقام أيضا (قوله ليقولن الله) أى فلا جواب لهم غيره لقيام البراهين الواضحة على أنه المنفرد بالخلق والابجاد (قوله قل أفرايتم الخ) رأى متعديا لمفعولين : الأول قوله ما تدعون . والثاني قوله هل هن كاشفات ضره الخ ، وقوله إن أرادني الخ جملة شرطية معترضة بين المفعول الأول والثاني وجوابها محذوف لدلالة المفعول الثاني عليه وتقديره لا كاشف له غيره (قوله إن أرادني الله بضر) قدمه لأن دفعه أهم وخص نفسه لأنه جواب لتخويفه من الأصنام (قوله هل هن) عبر عنها بضمير الإناث تحقيرا لها ولائهم كانوا يسمونها بأسماء الإناث كاللات والعزى ومناة (قوله وفي قراءة بالإضافة) أى وهي سبعة أيضا (قوله قل حسبي الله) أى كفى فلا ألتفت لغيره (قوله يثق الواقفون) أى يعتمد المتعمدون (قوله قل يا قوم اعملوا الخ) هذا الأمر للتهديد (قوله حالتكم) أى وهي الكفر والعناد وفيه تشبيه الحال بالمكان : مع الثبوت والاستقرار في كل (قوله مفعولة العلم) أى لأنها بمعنى عرف فتنبأ مفعولا واحدا (قوله يخزيه) أى يهينه وبذلك (قوله للناس) أى لصالح الناس في معاشهم ومعادهم .

(قوله متعلق بأنزل) ويصح أن يكون متعلقا بمحذوف حال إما من فاعل أنزل أو من مفعوله (قوله وما أنت عليهم بوكيل) هذا نسبية له على الله عليه وسلم ، والمعنى ليس هدام بيدك ولا في ضاقتك حتى تقهرهم وتجبرهم عليه وإنما هو بيدنا فإن شئنا هديناهم وإن شئنا أبقيناهم على ما هم عليه من الضلال (قوله الله يتوفى الأنفس حين موتها) أى يقبض الأرواح عند حضور أجسامها فالنفس والروح شئ واحد على التحقيق وذلك القبض ظاهرا بحيث ينعدم التمييز والاحساس وباطنا بحيث تنعدم الحياة والنفس والحركة (قوله ويتوفى التى لم تمت فى منامها) أشار بذلك إلى أن الوصول معطوف على الأنفس مسلط عليه يتوفى والمعنى يقبض الأرواح التى لم تحضر أجسامها عند نومها ظاهرا بحيث ينعدم التمييز والاحساس وباطنا فان الحياة والنفس والحركة باقية ولذا عرفوا النوم بأنه فترة طبيعية تهجم على الشخص قهرا عليه تمنع حواسه الحركة وعقله الإدراك وأما فى حالة اليقظة فالروح سارية فى الجسد ظاهرا وباطنا لا يراها جسم لطيف شفاف مشتبك بالأجسام الكثيفة اشتباك الماء بالعود الأخضر على هيئة جسد صاحبها ، وقيل مقرها القلب وشعاعها مقوم للجسد كالشمعة الكائنة وسط آنية من زجاج فأصلها فى وسطه ونورها سار فى جميع أجزائه (قوله فيمسك التى قضى عليها الموت) أى لا يردّها (٣٥١) إلى جسدها ونحيا حياة

دنيوية (قوله أى وقت موتها) ظاهره أن قوله إلى أجل مسمى راجع لقوله ويرسل الأخرى فقط ويصح رجوعه له ولذى قبله ويراد بالأجل المسمى فى المسوكة النفخة الثانية (قوله نفس التمييز) أى والاحساس (قوله نفس الحياة) أى والحركة والنفس (قوله بخلاف العكس) أى ففى ذهبت نفس الحياة لاتبقي نفس التمييز والاحساس . واعلم أنه اختلف هل فى الانسان روح واحدة

متعلق بأنزل (فَنَ اهْتَدَىٰ فَلِنَفْسِهِ) اهتداه (وَمَنْ ضَلَّ فَلَمَّا يَضِلُّ عَلَيْهَا وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِوَكِيلٍ) فجبرهم على الهدى (اللَّهُ يَتَوَفَّى الْأَنْفُسَ حِينَ مَوْتِهَا وَ) يتوفى (الَّتِي لَمْ تَمُتْ فِي مَنَامِهَا) أى يتوفاهما وقت النوم (فِيْمَسْكِ الَّتِي كَفَىٰ عَلَيْهَا الْوَيْلُ وَيُرْسِلُ الْآخَرَىٰ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى) أى وقت موتها والرسالة نفس التمييز تبقى بدونها نفس الحياة بخلاف العكس (إِنَّ فِي ذَلِكَ) المذكور (لَايَاتٍ) دلالات (لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ) فيعلمون أن القادر على ذلك قادر على البعث وقرئش لم يتذكروا فى ذلك (أَمْ) بل (أَتُخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ) أى الأصنام آلهة (شُعْمَاءُ) عند الله بزعمهم (قُلْ) لهم (أ) يشفعون (وَلَوْ كَانُوا لَا يَتْلُونَ شَيْئًا) من الشفاعة وغيرها (وَلَا يَعْلَمُونَ) أنكم تعبدونهم ولا غير ذلك ؟ لا (قُلْ لِلَّهِ الشَّفَاعَةُ جَمِيعًا) أى هو مختص بها فلا يشفع أحد إلا بإذنه (لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ ثُمَّ إِلَيْهِ تُرْجَعُونَ . وَإِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَحْدَهُ) أى دون آلهتهم (اشْتَمَزَتْ) نفرت واقتبضت (قُلُوبُ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ وَإِذَا ذُكِرَ الَّذِينَ مِنْ دُونِهِ) أى الأصنام (إِذَا هُمْ يَسْتَبْشِرُونَ . قُلِ اللَّهُمَّ) بمعنى ،

والتعدد باعتبار أوصافها وهو التحقيق أو روحان إحداهما روح اليقظة التى أجرى الله العادة بأئها إذا كانت فى الجسد كان الانسان متيقظا فاذا خرجت منه نام الانسان ووات تلك الروح المنامات والأخرى روح الحياة التى أجرى الله العادة بأئها إذا كانت فى الجسد كان حيا فاذا فارقه مات فاذا رجعت إليه حي وكلام المفسر محتمل للقولين (قوله المذكور) أى من التوفى والامساك والارسال (قوله وقرئش لم يتفكروا) قدره ليكون قوله أم اتخذوا إضرابا انتقاليا (قوله أى الأصنام) بيان للمفعول الأول (قوله أيشفعون) أشار بهذا إلى أن الهمة داخله على محذوف والواو عاطفة عليه (قوله لا) أشار به إلى أن الاستغناء إنكارى بمعنى النفي (قوله أى هو مختص بها) جواب عما يقال مقتضى الآية نفي الشفاعة عن غيره تعالى مع أنه قد جاء فى الأخبار أن للأنبياء والعلماء والشهداء شفاعات فأجاب بأن المعنى لا يملك الشفاعة إلا الله وشفاعات هؤلاء بأذن الله ورضاه . قال تعالى - ولا يشفعون إلا لمن ارتضى - (قوله ثم إليه ترجعون) أى تردون فيجازيكم بأعمالكم (قوله وإذا ذكر الله وحده) إذا معمولة لقوله اشتمازت (قوله إذا هم يستبشرون) أى لقسيانهم حق الله تعالى وهذه الآية تخرج بذيلها على أهل اللهو والفسوق الذين يختارون مجالس اللهو ويفرحون بها على مجالس الطاعات (قوله قل اللهم) أى التجبىء إلى ربك بالدعاء والتضرع فإنه القادر على كل شئ .

(قوله أي يا الله) أي لحذفت ياء النداء وعوض عنها الهمزة وشددت لتسكون على حرفين كالعوض عنه (قوله اهتدي) هذا هو المقصود بالدعاء وتعام تلك الدعوة النبوية على ماورد اهتدي لما اختلفوا فيه من الحق باذنك إنك تهدي من تشاء إلى صراط مستقيم (قوله ولو أن للذين ظلموا الخ) بيان لغاية شدة ماينزل بهم (قوله لاقتدوا به) أي بالذكور من الأميين (قوله يوم القيامة) ظرف لاقتدوا (قوله وبدا لهم الخ) كلام مستأنف أو معطوف على قوله ولو أن للذين ظلموا الخ (قوله سيئات ما كسبوا) أي الأعمال السيئة حين تعرض عليهم محققهم (قوله الجنس) أي فهو إخبار عن الجنس بما يفعله غالب أفرادها (قوله إنعاما) أي تفضلا وإحسانا (قوله على علم من الله الخ) أي أومنى بوجوده كسبه أو أتى أعطيته بسبب محبة لله لي وفلاحى (قوله أي القولة) أشار بذلك إلى أن الضمير عائد على القولة وقيل عائد على النعمة والمعنى أن النعمة فتنة أي امتحان واختبار هل يشكر عليها أو يكفرها (قوله إن التحويل) أي إعطاء النعم تفضلا وإحسانا (قوله الراضين بها) أشار بذلك إلى أن قومه لم يقولوها بالفعل وإنما نسبت لهم من حيث رضاهم بها (قوله سيئات ما كسبوا) أي جزاء أعمالهم السيئة (قوله من هؤلاء) بيان للذين ظلموا (قوله ففحقطوا سبع سنين) أي أوائل سنى الهجرة حتى (٣٥٢) أكلوا الحيف والعظم المحرق (قوله ثم وسع عليهم) أي استدرجا لهم لارضا عليهم

(قوله أولم يعلموا) أي القائلون إنما أوتيته على علم عندي (قوله يسط الرزق لمن يشاء) أي وإن كان لا حيلة له ولا قوة طائفا أو غاصيا وقوله ويقدر أى لمن يشاء وإن كان قويا شديدا طائفا أو غاصيا فليس لبسط الرزق الدنيوى ولا لقضه مدخل في محبة الله ولا بنضه بل بحكمته تعالى (قوله إن في ذلك) أي الذكور (قوله قل يا عبادى الذين أصرفوا الخ) سبب نزولها « أن رسول الله صلى الله عليه

يا الله (فَاطِرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) مبدعهما (عَالِمَ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ) ما غاب وما شهود (أَنْتَ تَحْكُمُ بَيْنَ عِبَادِكَ فِي مَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ) من أمر الدين اهتدي لما اختلفوا فيه من الحق (وَلَوْ أَنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا وَمِثْلَهُ مَعَهُ لَافْتَدَوْا بِهِ مِنْ سُوءِ الْعَذَابِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَبَدَا) ظهر (لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مَا لَمْ يَكُونُوا يَحْتَسِبُونَ) يظنون (وَبَدَا لَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا وَحَاقَ) نزل (بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ) أي العذاب (فَإِذَا مَنَّ الْإِنْسَانُ) الجنس (ضُرَّ دَعَانًا ثُمَّ إِذَا خَوَّلَهُنَّاهُ) أعطيناه (نِعْمَةً) إنعاما (مِنَّا قَالَ إِنَّمَا أُوتِيتُهُ عَلَى عِلْمٍ) من الله بأنى له أهل (بَلْ هِيَ) أي القولة (فِتْنَةٌ) بلية يتلى بها العبد (وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ) أن التحويل استدراج وامتحان (قَدْ قَالُوا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ) من الأمم كفارون وقومه الراضين بها (فَمَا أَغْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ) فأصابتهم سيئات ما كسبوا (أى جزاؤها) (وَالَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْ هَؤُلَاءِ) أى قريش (سَيُصِيبُهُمْ سَيِّئَاتُ مَا كَسَبُوا وَمَا هُمْ بِمُعْجِزِينَ) بفائتين عذابنا فحقطوا سبع سنين ، ثم وسع عليهم (أَوَلَمْ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَبْسُطُ الرِّزْقَ) يوسعه (لِمَنْ يَشَاءُ) امتحانا (وَيَقْدِرُ) يضيقه لمن يشاء ابتلاء (إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يُؤْمِنُونَ) به (قُلْ يَا عِبَادِى

وسلم بعث إلى وحشى قائل حمزة يدعوه إلى الاسلام فأرسل إليه كيف تدعونى إلى دينك وأنت تزعم الدين أنه من قتل أو أشرك أوزنى يلقى أنما يضاعف له العذاب وأنا فعلت ذلك كله فأنزل الله إلا من تاب وآمن وعمل عملا صالحا فقال وحشى هذا شرط شديد لى لا أقدر عليه فهل غير ذلك فأنزل الله إن الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء قال وحشى أرأتى بعد في شبهة أيعفر لى أم لا فنزلت هذه الآية فقال وحشى نعم الآن لأرى شرطا فأسلم وهذه الآية عامة لكل كافر وعاص لأن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ومن ثم قيل إنها أرجى آية في كتاب الله تعالى وفيها من أنواع المعاني والبيان أمور حسان منها إقباله تعالى على خلقه وندأوه إياهم ومنها إضافتهم إليه إضافة تشريف ومنها الالتفات من التكلم إلى الغيبة في قوله من رحمة الله ومنها إضافة الرحمة لأجل أسماءه الجامع لجميع الأسماء والصفات وهو لفظ الجلالة ومنها الاتيان بالجملة المعرفة الطرفين المؤكدة بان وضيم الفصل في قوله إنه هو الغفور الرحيم للإشارة إلى أنه تعالى لاوصف له مع عباده إلا الغفران والرحمة ، ومناسبة هذه الآية لما قلناه أن الله تعالى لما شدد على الكفار التشديد العظيم في قوله ولو أن للذين ظلموا ما في الأرض جميعا الآية أتبعها بذكر عظيم غفراته ورحمته لمن آمن ليجمع العبد بين الرجاء والخوف

(قوله الذين أمر فوا على أنفسهم) أى فرطوا فى الأعمال الصالحة وأرغموا سبى الأعمال وأكثر وأمنه (قوله لا تقنطوا من رحمة الله) إن قلت إن فى هذا إغراء بالمعاصى وانكالا على غفراته تعالى وهو لا يلقى . أجيب بأن القنوط تنبيه العاصى على أنه ينبغي له أن يقدم على التوبة ولا يقنط من رحمة الله وليس ذلك إغراء بالمعاصى بل هو تطمين للعصاة وترغيب لهم فى الإقبال على ربهم (قوله بكسر النون وفتحها) أى من باب جلس وسلم وهما سبعيتان (قوله وقرئ بضمها) أى من باب دخل وهى شاذة (قوله إن الله يغفر الذنوب جميعا) أى إشراكا أو غيره وهو مقيد بالتوبة كما قال للفسر لأن بها يخرج العاصى من ذنوبه كيوم ولدته أمه لما فى الحديث « التائب من الذنب كمن لا ذنب له » وأما من مات مسلما ولم يقب من ذنوبه فأمره مفوض لربه إن شاء غفر له وإن شاء عذبه بقلع جرمه ثم يدخله الجنة ، وأما من مات مشركا فلا يغفر له بنص قوله تعالى « إن الله لا يغفر أن يشرك به » ومن هنا قيل رحمة الله غلبت غضبه لأن دار النضب مخصوصة بمن مات مشركا بخلاف دار الرحمة فهى لمن عدا ذلك (قوله لمن تاب من الشرك) إنما خص الشرك لأن التوبة منه مقبولة قطعا بنص قوله تعالى - قل للذين كفروا إن يتوبوا يغفر لهم ما قد سلفا - بخلاف التوبة من غير الشرك ففيها قولان قيل مقبولة ظنا وقيل قطعا والفرق أن تعذيب العاصى تطهير وتعذيب الكافر غضب فحال العاصى للجنة وإن طالت مدته فى النار لأن معاملته بالفضل والرحمة بخلاف الكافر فمعاملته بالعدل (قوله إنه هو الغفور الرحيم) تحليل لما قبله وهذان الوصفان يكونان لمن تاب فالتغفران له نجاته من النار والرحمة له دخوله الجنة (قوله وأننبوا إلى ربكم) أى بهذه الآية عقب التى قبلها لثلاث يتكلم العاصى على الغفران (٣٥٣) ويرك التوبة والرجوع إلى الله فأفاد أن الرجوع إلى الله والاقبال عليه مطلوب ومن ترك ذلك فله الوعيد العظيم (قوله إن لم تتوبوا) راجع لقوله من قبل أن يأتيكم العذاب (قوله) واتبعوا أحسن ما أنزل إليكم من ربكم أى على لسان أحسن نبي وهو محمد صلى الله عليه وسلم وهذا معطوف على قوله وأننبوا

الَّذِينَ أَمَرُوا عَلَى أَنْفُسِهِمْ لَا تَقْنَطُوا) بكسر النون وفتحها ، وقرئ بضمها تياسوا (مِنْ رَحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا) لمن تاب من الشرك (إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ . وَأَنْبِئُوا) ارجعوا (إِلَى رَبِّكُمْ وَأَسْلُمُوا) اخلصوا العمل (لَهُ مِنْ قَبْلُ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ ثُمَّ لَا تُنْصَرُونَ) بمنه إن لم تتوبوا (وَأَتَّبِعُوا أَحْسَنَ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ مِنْ رَبِّكُمْ) هو القرآن (مِنْ قَبْلُ أَنْ يَأْتِيَكُمُ الْعَذَابُ بَشْعَةً وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ) قبل إتيانه بوقته فبادروا قبل (أَنْ تَقُولَ نَفْسٌ يَا حَسْرَتِي) أصله يا حسرتى : أى ندامتى (عَلَى مَا فَرَّطْتُ فِي جَنْبِ اللَّهِ) أى طاعته (وإن) مخففة من الثقيلة أى وإني (كُنْتُ لَمِنَ السَّخِرِينَ) بدينه وكتابه (أَوْ تَقُولَ لَوْ أَنَّ اللَّهَ هَدَانِي) ،

واللغى ارجعوا إلى ربكم والزمو أوامر أحسن كتاب أنزل إليكم ونواهيته وهذا الخطاب عام للأولين والآخرين من لدن آدم إلى يوم القيامة ولكن من أدركه التكليف كلف باتباعه ومن لم يدركه بأن كان متقدما عليه يلزمه اتباعه لو فرض أنه أدركه ومن هنا أخذ الميثاق على الأنبياء وأهمهم أنه إن ظهر محمد وأحدهم حتى يلزمه اتباعه وفى الحديث «لو أدركنى موسى ماوسعه إلا أتبعنى» وحينئذ فاللغى اتبعوا يا صباى من أول الزمان إلى آخره أحسن كتاب أنزل إليكم من ربكم فالسكاف بهذا الخطاب من أدركه ومن لم يدركه لكن من لم يدركه مكلف به لولا مانع الموت ولذا كاف به من بقى حيا حتى أدركه كالخضر وإلياس وعيسى عليهم السلام (قوله القرآن) تفسير لأحسن فإن ما أنزل إلينا من ربنا كتب كثيرة وأحسنها القرآن وهذا كله على ما فهم المفسر ، وقيل معنى أحسن ما أنزل إليكم أى من القرآن وهو أوامره دون نواهيته أو عزائمه دون رخصه أو ناسخه دون منسوخه أو ما هو أعم والخطاب لخصوص هذه الأمة فتدبر (قوله أن تقول نفس) معمول لمحدوف قدره المفسر بقوله بادروا قبل أن تقول الخ وقدره غيره كراهة أو مخافة أن تقول نفس الخ وحينئذ فيكون مفعولا لأجله وهو أسهل مما قدره المفسر ، والمراد نفس الكافر ونكرها للتحقير (قوله أصله يا حسرتى) أى فقلبت الياء ألفا فهى فى محل جر ونداؤها مجاز : أى هذا أولئك فاحضرى (قوله أى طاعته) أشار بذلك إلى أن المراد بالجنب الطاعة مجازا لأن الجنب فى الأصل الجهة المحسوسة ويرادفه الجانب فشبهت الطاعة بالجهة بجامع تعلق كل صاحبه لأن الطاعة لها تعلق بالله تعالى والجهة لها تعلق بصاحبها (قوله وإن كنت لمن السخريين) الجهة حالية ، والغنى فرطت فى جنب الله وأنا سخر (قوله أو تقول الخ) [ ٤٥ - صاوى - ثالث ]

أولكن يوع في مقالة الكافر (قوله بالطاعة) وفي نسخة بالطاعة أي إسماعله ولو قال بآياته لكان أظهر (قوله فأكون من المحسنين) إما معطوف على كرة فيكون من جملة التمني والفاء عاطفة للفعل على الاسم الخاص نظير قول الشاعر :  
 لا توقع معتز فأرضيه ما كنت أوثر أترابا على ترب  
 ويكون إضراراً جائزاً لا واجباً ، قال ابن مالك :

وإن على اسم خاص فعل عطف تنصبه إن ثابتاً أو من حذف

أو منصوب في جواب التمني ويكون مرتباً على التمني والفاء للسببية وإضراراً واجب (قوله فيقال له النعم) أي جواباً لمقالتة الثانية وآخر عن الثالثة ليتصل كلام الكافر بعضه ببعض ولم تؤخر المقالة الثانية عن الثالثة لئلا يكون مخالفاً للترتيب الوجودي فان الكافر أولاً يتحسر ثم يحتج بحجج واهية ثم ينجي الرجوع إلى الدنيا . إن قلت إن بلى يجب بها التني ولا نفى في الآية . أجيب بأن الآية متضمنة للتني لأن معنى قوله لو أن الله هداني لم يهدني (قوله وهي سبب الهداية) أشار بذلك إلى أن المراد بالهداية الوصول بالفعل وأما إن أريد بها مطلق الدلالة فالآيات نفسها دالة (قوله بنسبة الشريك الخ) أشار بذلك إلى أن المراد كذب يؤدي للكفر وإفظهار الآية (٣٥٤) - يم كل كذب على الله تعالى وحينئذ ففيها تحذير وتخويف لمن يعتمد الكذب

على الله تعالى كالإفشاء بغير  
 المهرج ورواية الحديث  
 بالكذب (قوله وجوههم  
 مسودة) الجملة حالية إن  
 جعلت الرؤية بصرية أو  
 مفعول ثان إن جعلت  
 علمية (قوله أليس في جهنم  
 الخ) هذا تقرير لاسوداد  
 وجوههم (قوله اتقوا  
 الشرك) أي جعلوا بينهم  
 وبينه وقاية وهو الإيمان  
 وهذه تقوى العامة وتقوى  
 الخواص فصل الطاعات  
 وترك المعاصي وتقوى  
 خواص الخواص عدم

بالطاعة أي فاهتديت (لَكُنْتُ مِنَ الْمُتَّقِينَ) عذابه (أَوْ تَقُولَ حِينَ تَرَىٰ أَعْدَابَ لَوْ أَنَّ  
 لِي كَرَّةً) رجعة إلى الدنيا (فَأَكُونُ مِنَ الْمُحْسِنِينَ) المؤمنين فيقال له من قبل الله (بلى  
 قَدْ جَاءَتْكَ آيَاتِي) القرآن وهو سبب الهداية (فَكَذَّبْتَ بِهَا وَاسْتَكْبَرْتَ) تكبرت عن  
 الإيمان بها (وَكُفْتَ مِنَ الْكَافِرِينَ . وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ تَرَىٰ الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَىٰ اللَّهِ) بنسبة  
 الشريك والولد إليه (وَجُوهُهُمْ مُسْوَدَّةٌ أَلْسِنَ فِي جَهَنَّمَ مَذْمُومٌ) مأوى (لِلْمُتَكَبِّرِينَ)  
 عن الإيمان ؟ بلى (وَيُنَجَّى اللَّهُ) من جهنم (الَّذِينَ اتَّقَوْا) الشرك (بِمَقَارَتِهِمْ) أي بمكان  
 فوزهم من الجنة بأن يصلوا فيه (لَا يَمَسُّهُمْ الشُّوْهُ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ . اللَّهُ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ  
 وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ وَكِيلٌ) متصرف فيه كيف يشاء (لَهُ مُقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ)  
 أي مفاتيح خزائنها من المطر والنبات وغيرها (وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ) القرآن (أُولَٰئِكَ  
 هُمُ الْخَاسِرُونَ) متصل بقوله وينجي الله الذين اتقوا الخ وما بينهما اعتراض (قُلْ أَفَغَيْرَ اللَّهِ  
 تَأْمُرُونَنِي أَعْبُدُ أَيُّهَا الْجَاهِلُونَ) غير منصوب بأعبد المعمول لتأمروني بتقدير أن بنون واحدة وبنونين

بادغام

خطور النير بياهم (قوله بغارتهم) الباء سببية متعلقة وينجي وفي قراءة سبعة أيضا بمقارنتهم

جمعا باعتبار الأشخاص (قوله أي بمكان فوزهم) أي بمكان ظفرهم بمقصودهم ، والمعنى ينجي الله المتقين بسبب دخولهم في مكان  
 ظفرهم بمقصودهم وهو الجنة (قوله لايمسهم السوء) يحتمل أن تكون هذه الجملة مستأنفة مفسرة لمقارنتهم فلا محل لها من الإعراب  
 ويحتمل أن تكون حالية من قوله الذين اتقوا (قوله الله خالق كل شيء) هذا دليل لما قبله ودخل في الشيء الجنة وما فيها  
 والنار وما فيها وحينئذ فلا مشارك لله في خلقه (قوله له مقاليد السموات والأرض) المقاليد جمع مقلاذ أو مقليد والكلام كناية عن  
 شدة التمكن والتصرف في كل شيء في السموات والأرض . وروى عن عثمان رضي الله عنه «أنه سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن  
 المقاليد فقال : تفسيرها لا إله إلا الله والله أكبر وسبحان الله وبحمده واستغفر الله ولا حول ولا قوة إلا بالله هو الأول والآخر  
 والظاهر والباطن بيده الخير يحيي ويميت وهو على كل شيء قدير فهذه الكلمات مفاتيح خزائن السموات والأرض من تكلم بها  
 فتحت له (قوله من المطر الخ) بيان للخزان (قوله متصل بقوله وينجي) أي فهو معطوف عليه من عطف جملة اسمية على فعلية  
 ولا حائض منه (قوله المعمول لتأمروني) أي والأصل تأمروني بأن أعبد غير الله قدم مفعول أعبد على تأمروتي العامل في عامله  
 وحذفت (قوله بنون واحدة) أي مخففة مع فتح الباء لاغير وهذه النون نون الرفع كسرت للنسبة واستغني بها عن نون الوقاية

(قوله بادغام) أى مع فتح الياء وسكونها وقوة وفك أى مع سكون ايماء لاغير فالقراءات أربع سبعيات (قوله ولقد أوحى إليك الخ) اللام موطئة لقسم محذوف أى والله لقد أوحى الخ ونائب الفاعل قوله لئن أشركت الخ ، والمعنى أوحى إليك هذا السلام (قوله فرضا) أى على سبيل التقدير وفرض الحال وهو جواب عن سؤال مقدر كيف يقع الشرك من الأنبياء مع عصمتهم وقيل المقصود بالخطاب أنهم لصمتهم من ذلك . إن قات كان مقتضى الظاهر لئن أشركتم فما وجه إفراد الخطاب . أجيب بأن المعنى أوحى إلى كل واحد منهم لئن أشركت الخ كما يقال كسانا الأمير حلة أى كسا كل واحد مناحلة (قوله ليحبطن عملك) من باب تعب وقرء شذوذا من باب ضرب (قوله ولتكونن من الخاسرين) عطف مسبب على سبب وجملته المعطوف والمعطوف عليه جواب القسم الثانى وهو لئن أشركت والقسم الثانى وجوابه جواب عن القسم الأول وهو لقد أوحى وحذف جواب الشرط وهو إن أشركت للقاعدة (قوله بل الله فاهبد) عطف على محذوف والتقدير فلا تشرك بل الله الخ (قوله وكن من الشاكرين) أى على ما أعطاك من التوفيق لطاعته وعبادته لأن الشكر على ذلك أفضل من الشكر على باقى النعم (قوله وما قدروا الله حق قدره) إن قات إن مفهوم الآية يقتضى أن المؤمنين يعرفون الله حق معرفته ومقتضى قوله صلى الله عليه وسلم «سبحانك ما عرفناك حق معرفتك وقوله سبحان من لا يعلم قدره غيره ولا يبلغ الوصفون صمد» أنه لا يعلم الله إلا الله فكيف الجمع بينهما . أجيب بأن الآية محمولة على المعرفة للأمور بها المكلف بتحصيلها ، ولا شك أن المؤمنين عرفوه حق معرفته التى فرضت عليهم وهى تفريه عن النقائص ووصفه بالكمالات والحديث محمول على المعرفة التى لم تفرض على العباد وهى معرفة الحقيقة والكنه فتدبر فتحصل أن المعجز عن الإدراك إدراك والبحث عن الذات إشراك ولم يكلفنا الله إلا بأن (٣٥٥) نزهه عما سواه سبحانه وتعالى

(قوله أو ما عظموه حق عظمتهم) مفهومه أنهم عظموه لاحق تعظيمه وهو كذلك لأنهم معترفون بأنه الإله الأكبر الخالق لكل شئ (قوله والأرض جميعا الخ) الجملة حالية من لفظ الجلالة ، والمعنى ما عظموه حق تعظيمه

بِإِدْغَامِ وَفَكَ (وَلَقَدْ أَوْحَىٰ إِلَيْكَ وَإِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ) (وَاللَّهُ لَئِنْ أَشْرَكَكَ) بِإِحْمَدِ فَرْضًا (لِيَحْبُطَنَّ عَمَلُكَ وَلِتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ . بَلِ اللَّهُ وَحْدَهُ) (فَاعْبُدْ وَكُنْ مِنْ أَشَّاكِرِينَ) بِإِنْعَامِهِ عَلَيْكَ (وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ) مَا عَرَفُوهُ حَقَّ مَعْرِفَتِهِ أَوْ مَا عَظَمُوهُ حَقَّ عَظَمَتِهِ حِينَ أَشْرَكُوا بِهِ غَيْرَهُ (وَالْأَرْضُ جَمِيعٌ) (حَالِ أَى السَّيْعِ) (قَبَضَتُهُ) أَى مَقْبُوضَةٌ لَهُ أَى فِي مِلْكِهِ وَتَصَرَّفَهُ (يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ) (مَجْمُوعَاتٌ) (بَيِّنَاتٌ) بِقُدْرَتِهِ (سُبْحَانَكَ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ) مَعَهُ (وَتُفْسَخُ فِي الصُّورِ) (النَّفْخَةُ الْأُولَى) (فَصَعِقَ) (مَاتَ) (مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ إِلَّا مَنْ شَاءَ اللَّهُ) ،

والحال أنه موصوف بهذه القدرة الباهرة وقدم الأرض لمباشرتهم لها ومعرفتهم بحقيقتها (قوله أى فى ملكه وتصرفه) أشار بذلك إلى أنه ليس المراد حقيقة القبض بل المراد التصرف والملك ظاهرا وباطنا ، بخلاف أمور الدنيا فإن للعبيد فيها أملاكا ظاهرة ، وقيل إنه كناية عن انعدامها بالمرء وهو ظاهر . ويقال فى الطى مثل ذلك (قوله وتنفخ فى الصور الخ) التعبير فى هذا وما بعده بالماضى لتحقق وقوعه أى لكونه واقعا فى علم الله تعالى أولا ، لأن كل ما ظهر فهو جار فى سابق علمه تعالى والتأنيخ لإسرافيل وجبريل عن يمينه وميكائيل عن يساره عليهم السلام . والصور بسكون الواو فى قراءة العامة وهو القرن فيه ثقب بعدد جميع الأرواح وله ثلاث شعب شعبة تحت الثرى تخرج منها الأرواح وتتصل بأجسادها وشعبة تحت العرش منها يرسل الله الأرواح إلى الموتى وشعبة فى فم إسرافيل وهو ملك عظيم له جناح بالشرق وجناح بالمغرب والعرش على كاهله وقدماء قد نزلنا عن الأرض السفلى مسيرة مائة عام (قوله النفخة الأولى) ظاهر المفسر أن النفخ مرتان نفخة الصعق ونفخة البعث وهو ظاهر الآية ، وقيل إن النفخ ثلاث مرات : فالنفخة الأولى تطول وتكون بها الزلزلة وتسير الجبال وتكوير الشمس وانكسار النجوم وتسجير البحار والناس أحياء والموتى ينظرون إليها فتذهل كل مرضعة عما أرضعت وتضع كل ذات حمل حملها وترى الناس سكارى وما هم بسكارى وهى المعنية بقوله تعالى - إن زلزلة الساعة شئ عظيم - . والنفخة الثانية يكون بها الصعق وعندها يموت كل من كان حيا حياة دنيوية وأما من كان حيا حياة برزخية فانه ينشئ عليه . والنفخة الثالثة نفخة القيام وبين هاتين النفختين أربعون سنة على الصحيح لتسريح الأرض من الهول الذى حصل لها وفى تلك المدة تمطر السماء وتنبت الأرض ولاشى على ظهرها من سائر المخلوقات (قوله مات) أى من كان حيا فى الدنيا وينشئ على من كان ميتا من قبل لكنه حى فى قبره كالأنبياء والشهداء .

(قوله من الحور الخ) أى فهو استثناء من الصنف بمعنى اللوت ويستثنى منه بعض الغنى والدهش موسى عليه السلام فإنه لا ينشئ عليه بل يبقى متيقظاً ثابتاً لأنه صنف في الدنيا في قصة الجبل فلا يصنف مرة أخرى (قوله وغيرهما) أى كجبريل وميكائيل وإسرافيل وملك الموت فانهم لا يموتون بالنفخة الأولى وإنما يموتون بين النفختين لما روى « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم تلا : ونفخ في الصور الآية فقالوا يا نبي الله من هم الذين استثنى الله تعالى ؟ قال هم جبريل وميكائيل وإسرافيل وملك الموت فيقول الله لملك الموت يا ملك الموت من بقى من خلقي وهو أعلم فيقول يارب بقى جبريل وميكائيل وإسرافيل وعبدك الضعيف ملك الموت فيقول الله تعالى خذ نفس إسرافيل وميكائيل فيخران ميتين كالطودين العظيمين فيقول ميت يا ملك الموت فيموت فيقول الله لجبريل يا جبريل من بقى فيقول تباركت وتعاليت يا ذا الجلال والاكرام وجهك الباقي الدائم وجبريل الميت الثاني فيقول الله تعالى يا جبريل لا يد من موتك فيقع ساجدا يخفق بجناحيه يقول سبحانه ربى تباركت وتعاليت يا ذا الجلال والاكرام » (قوله ثم نفخ فيه أخرى) أى بعد أربعين سنة على الصحيح ، وقرب نفخة القيام تأتي سحابة من تحت العرش فتطر ماء خائراً كالنقى فتنبت أجسام الخلائق كما ينبت البقل فتتكامل أجسامهم وكل ابن آدم تأكله الأرض إلا عجب الله نب فإنه يبقى مثل عين الجراد لا يدركه الطرف فتركب عليه أجزاءه فإذا تم وتكامل نفخ فيه الروح ثم انشق عنه القبر ثم قام خلقاً سوياً ، وفي النفخة الثانية يقول : أيتها العظام البالية والأوصال المتقطعة والأعضاء المتمزقة والشعور المنتثرة إن الله للصورة الخالق يا صركن أن تجتمعن لفصل القضاء فيجتمعن ثم ينادى قوموا للعرض على الجبار فيقومون كما قال تعالى : يخرجون من الأجدات كأنهم جراد منتشر (٣٥٦) الآية ، فإذا خرجوا من قبورهم تناقى المؤمنون براكب من رحمة الله

كما قال تعالى : يوم نحشر المتقين إلى الرحمن وفداً ، ونعشى المجرمون على أقدامهم حاملي أوزارهم كما قال تعالى : ونسوق المجرمين إلى جهنم ورداً ، وفي الآية الأخرى : يحملون أوزارهم على

من الحور والولدان وغيرهما (ثم نفخ فيه أخرى فإذا هم) أى جميع الخلائق الموتى (قيام ينظرون) ينتظرون ما يفعل بهم (وأشرقت الأرض) أضاءت (بنور ربها) حين يتجلى لفصل القضاء (ووضع الكتاب) كتاب الأعمال للحساب (وجيء بالنبیین والشهداء) أى بمحمد صلى الله عليه وسلم وأمه يشهدون للرسول بالبلاغ (وقضى بينهم بالحق) أى العدل (وهم لا يظلمون) شيئاً (ووفيت كل نفس ما عملت) أى جزاءه (وهو أعلم) أى عالم (بما يفعلون) فلا يحتاج إلى شاهد ،

ظهورهم (قوله فإذا هم قيام) بالرفع في قراءة العامة خبر عن الضمير وقرئ شذوذاً بالنصب على الحال (وسيق وخبر الضمير قوله ينظرون (قوله ما يفعل بهم) أى من الحساب والروى على الصراط وإدخالهم الجنة أو النار (قوله وأشرقت الأرض بنور ربها) المراد بالأرض الجديدة المبدلة التي يحشر الناس عليها (قوله حين يتجلى) أى حين يكشف الحجاب عن الخلائق فيرونها حقيقة لما في الحديث « سترون ربكم لا تعامرون فيه كالآدماء في الشمس في اليوم الناصب » وهذا النور يخلقه الله تعالى فتضيء به الأرض وليس من نور الشمس والقمر وهو مخصوص بمن يرى الله تعالى في القيامة وهم المؤمنون (قوله ووضع الكتاب) أى أعطى كل واحد من الخلائق كتابه فيجزيه أو شماله (قوله وجيء بالنبیین والشهداء) أى وذلك أن الله تعالى يجمع الخلائق لأوليين وآخرين في صعيد واحد ثم يقول لكفار الأسم : ألم يأتكم نذير ؟ فينكرون ويقولون ما جاءنا من نذير فيسأل الله تعالى لآنياء عن ذلك فيقولون كذبوا قد بلغناكم فيسألهم البيئته وهو أعلم بهم إقامة للحجة فيقولون أمة محمد تشهد لنا فيؤتى بأمة محمد صلى الله عليه وسلم فيشهدون لهم أنهم قد بلغوا فتقول الأمم الماضية من أين علموا وإنما كانوا بعدنا فيسأل هذه الأمة فيقولون أرسلت إلينا رسولا وأتزلت علينا كتاباً أخبرتنا فيه قبليخ الرسل وأنت صادق فيما أخبرت ، ثم يؤتى بمحمد صلى الله عليه وسلم فيسأل الله تعالى عن أمته فيزكهم ويشهد بصدقهم (قوله أى العدل) أى بالنسبة للكافرين ، وأما المؤمنون فحكمهم فيهم بالفضل (قوله أى جزاءه) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف (قوله أى عالم) أشار بذلك إلى أن اسم التفضيل ليس على بابه إذ لا مشاركة بين القديم والحادث (قوله فلا يحتاج إلى شاهد) أى لأنه عالم بمقادير أفعالهم وكيفياتها وإنما الشهود وكتابة الأعمال لحكم عظيمة منها إقامة الحجة على من عاند ، وقد أشار صاحب الجوهرة لهذا بقوله :

والعرش والسكرى ثم القلم والكاتبون اللوح كل حكم لا احتياج وبها الإيمان يجب عليك أبا الانسان

(قوله وسبق الذين كفروا الخ) هذه الآية وما بعدها تفصيل لما أجمل في قوله - ووفيت كل نفس ما عملت - (قوله بنصف) أى شدة لأنهم يضربون من خلف بالمقامع ويسحبون من أمام بالسلاسل والأغلال (قوله إلى جهنم) المراد دار العذاب بجميع طبقاتها (قوله زمرا) جمع زمرة من الزمر وهو الصوت ، صموا بذلك لأن الجماعة لا تخلو غالبا عنه (قوله جماعات متفرقة) أى فوجا فوجا كما في آية - كلا ألقى فيها فوج - والمعنى كل أمة على حدة (قوله حتى إذا جاءوها) حتى ابتدائية تبدأ بعدها الجمل (قوله فتحت أبوابها) أى ليتلقون حرارتها بأنفسهم (قوله جواب إذا) أى باتفاق (قوله رسل منكم) أى من جنسكم (قوله القرآن) أى بالنسبة لأمة محمد صلى الله عليه وسلم ، وقوله وغيره : أى بالنسبة لبقية الأمم (قوله لقاء يومكم هذا) أضاف اليوم لهم باعتبار انحصار شدته فيهم ، وليس المراد به يوم القيامة جميعه فانه مختلف باعتبار الأشخاص ، فيكون لقاء وسرورا للمؤمنين وشدّة وعذابا للكافرين (قوله قالوا بلى) إقرار بما وقع منهم وإنما أنكروا حين سألهم الله تعالى طمعا في النجاة فلما قامت الحجج عليهم ونحتم الأمر بعذابهم رأوا أن الإنكار لا فائدة فيه فأقرّوا ، وبالجملة فالقيامة مواطن تارة ينكرون وتارة تقرّ أعضاؤهم وتارة يقرّون بأنفسهم (قوله على الكافرين) أظهر في محل الإضمار إشارة لسبب استحقاقهم العذاب وهو الكفر (قوله مقدرين الخلود) أشار بذلك إلى أن قوله : خالدين حال مقدرة وذلك لأنهم

(٣٥٧)

وعند الدخول ليسوا خالدين وإنما

منتظرون

ومقدرون الخلود (قوله

فليس منوى للتكبرين)

أظهر في محل الإضمار

إشارة إلى بيان سبب

كفرهم الذى استحقوا

به العذاب ، وقوله جهنم

هو المخصوص بالدم (قوله

وسبق الذين اتقوا ربهم)

أخروعد المؤمنين ليحسن

اختتام السورة به ليكون

آخر الكلام بشرى

للمؤمنين (قوله بلطف)

أشار بذلك إلى أن السوق

(وَسَبِقَ الَّذِينَ كَفَرُوا) بنصف (إِلَى جَهَنَّمَ زُمَرًا) جماعات متفرقة (حَتَّى إِذَا جَاءَهَا فَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا) جواب إذا (وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ رُسُلٌ مِّنكُمْ يَتْلُونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِ رَبِّكُمْ) القرآن وغيره (وَيُنذِرُونَكُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا قَالُوا بُلَى وَلَكِن حَقَّتْ كَلِمَةُ الْعَذَابِ) أى لأملان جهنم الآية (عَلَى الْكَافِرِينَ) قِيلَ ادْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا (مَقْدَرِينَ الْخُلُودِ) (فَبِئْسَ مَثْوًى) مأوى (الْمُتَكَبِّرِينَ) جهنم (وَسَبِقَ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ) بلطف (إِلَى الْجَنَّةِ زُمَرًا حَتَّى إِذَا جَاءَهَا وَفُتِحَتْ أَبْوَابُهَا) الواو فيه للحال بتقدير قد (وَقَالَ لَهُمْ خَزَنَتُهَا سَلَامٌ عَلَيْكُمْ طِبْتُمْ) حال (فَادْخُلُوهَا خَالِدِينَ) مقدرين الخلود فيها ، وجواب إذا مقدر : أى دخلوها ، وسوقهم وفتح الأبواب قبل مجيئهم تسكرمة لهم وسوق الكفار وفتح أبواب جهنم عند مجيئهم ليبقى حرها إليهم إهانة لهم (وَقَالُوا) عطف على دخلوها المقدر (الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي صَدَقَنَا وَعْدَهُ) بالجنة ،

في الموضوعين مختلف سوق الكفار - سوق إهانة وانتقام - وسوق المؤمنين سوق تشريف وإكرام ، وفي المعنى سوق المؤمنين سوق مراكمهم لأنهم يذهبون راكبين فيسرع بهم إلى دار السكرامة والرضوان فشتان ما بين السوقين ، وهذا من بدیع الكلام وهو أن يؤتى بكلمة واحدة تدل على المصانف في حق جماعة وعلى العز والرضوان في حق آخرين (قوله زمرا) أى جماعات على حسب قربهم ومراتبهم (قوله حتى إذا جاءوها) حتى ابتدائية (قوله الواو فيه للحال) والحكمة في زيادة الواو هنا دون التي قبلها أن أبواب السجن مغلقة إلى أن يجيئها صاحب الجريدة فتفتح له ثم تعلق عليه فناسب ذلك عدم الواو فيها بخلاف أبواب السرور والفرح فانها تفتح انتظارا لمن يدخلها (قوله وقال لهم خزنتها) عطف على قوله : جاءوها (قوله سلام عليكم) أى سلمتم من كل مكروه ، وقوله : طبتم : أى طهرتم من دنس العاصي لما ورد « أنه على باب الجنة شجرة ينبع من ساقها عينان يشرب المؤمنون من إحداها فتطهر أجوافهم ، وذلك قوله تعالى - وسقام ربهم شربا طهور - ثم يغتسلون من الأخرى فتطيب أجسادهم فعندها يقول لهم خزنتها - سلام عليكم طبتم فادخلوها خالدين » (قوله وجواب إذا مقدر) هذا أحد أقوال ثلاثة ، وقيل إن جوابها قوله وفتحت والواو زائدة ، وقيل هو قوله - وقال لهم خزنتها - والواو زائدة (قوله وسوقهم) مبتدأ وتسكرمة خبره وكذا ما بعده (قوله وقالوا) أى بعد استقرارهم في الجنة (قوله الذى صدقنا وعده) أى حققه لنا في قوله - تلك الجنة التى نورث من عبادنا من كان تقيا - .



(قوله وأورثنا الأرض) أى ملكها لنا تصرف فيها تصرف الوارث فيما يرثه وقد كانت لآدم وحده فأخذها أولاده إرثا لها منه ، وقيل للراد أورثنا أرض الجنة التى كانت للكفار لو آمنوا ، والأقرب أن للراد ملكنا إيها كالميراث فانه ملك بلائمن ولا شبهة لأحد فيه فكذلك منازل الجنة (قوله لا يختار فيها مكان على مكان) أى بل يرضى كل إنسان بمكانه الذى أعد له بحث لو أطلق له الاختيار (٣٥٨) لا يختار غيره لزوال الحقد والحسد من القلوب ، وهذا جواب عما قيل كيف ذلك

مع ان كل إنسان له محل معه لا سبيل له إلى غيره . وأجيب أيضا بأن المعنى يختار من منازل ما يشاء لما ورد «أن كل واحد له جنة لا توصف سعة ولا حسنا فيقبوا من جنته حيث يشاء ولا يختار بيباله غيرها» (قوله فنعم أجر العالمين) هذا من كلام الله تعالى زيادة في سرور أهل الجنة ، وقوله الجنة هو الخصوص بالمدح (قوله وترى للملائكة) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم بل ولكل مؤمن زيادة في السرور لأن رؤية الملائكة في الآخرة من النعيم لاتحاد روحانيتهم مع الإنس وأما في الدنيا ففزع لأن النوع الإنساني في الدنيا ضعيف مكبل بأنواع الشهوات والحجب فلا يستطيع رؤية المقرين (قوله حافين) أى محيطين مصطفىين بحافته وجوانبه (قوله أى يقولون سبحان الله وبحمده) أى لقد ذا لأن منتهى درجاتهم

(وَأُورِثْنَا الْأَرْضَ) أى أرض الجنة (نَتَّبِعُوا) نَزَلَ (مِنَ الْجَنَّةِ حَيْثُ نَشَاءُ) لأنها كلها لا يختار فيها مكان على مكان (فَنَعْنَمُ أَجْرُ الْعَامِلِينَ) الجنة (وَتَرَى الْمَلَائِكَةَ حَافِينَ) حال (مِنْ حَوْلِ الْعَرْشِ) من كل جانب منه (يُسَبِّحُونَ) حال من ضمير حافين (بِحَمْدِ رَبِّهِمْ) ملاسین للحمد ، أى يقولون : سبحان الله وبحمده (وَقُضِيَ بَيْنَهُمْ) بين جميع الخلائق (بِالْحَقِّ) أى المدل فيدخل المؤمنون الجنة والكافرون النار (وَقِيلَ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ) ختم استقرار الفريقين بالحمد من الملائكة . والله سبحانه وتعالى أعلم .

### تم الجزء الثالث ، ويليه الجزء الرابع

وأوله :

## سورة غافر

فهرس

الاستغراق في تسبيحه تعالى وتنديسه (قوله ختم استقرار

الفريقين الخ) أى كما ابتداء ذكر الخلق بالحمد في قوله : الحمد لله الذى خلق السموات والأرض ففيه تنبيه على أنه تعالى يحمده في مبدأ كل أمر ونهايته (قوله من الملائكة) أى بل ومن جميع الخلق فان جميع أهل الجنة يحمدون الله تعالى على ما أعطاهم وأولاهم من تلك النعم العظيمة ويحمدون لذلك الحمد لذة عظيمة لزوال الحجاب عنهم ، والله أعلم .

## فهرس الجزء الثالث

من حاشية الشيخ الصاوى على تفسير الجلالين

صفحة	صفحة
٥٨	٢ سورة الكهف
الكلام على موسى الرسول وموسى السامري	ثناء الله على نفسه على إزاله القرآن خاليا من الاختلاف والتناقض
٦٢	٣ تخويف القرآن للكافرين وتبشير المؤمنين
قصة آدم عليه السلام مع إبليس عليه اللعنة	نهي للنبي صلى الله عليه وسلم عن الحزن على عدم إيمان الكافرين بالقرآن
٦٦	٤ قصة أصحاب الكهف وبيان أن قصتهم ليست بحجية دون باقي الآيات
سورة الأنبياء عليهم السلام ، وفيها ذكر قصص لبعض الرسلين وإذابة قومهم لهم تسليية للنبي صلى الله عليه وسلم	٨ أسماء أصحاب الكهف واسم كلهم وقائدة كتابتها
٧٤	٩ اللذة التي لبثها أهل الكهف فيه موتى ثم أحياهم الله القادر بعد هذه اللذة ليدل بباهر قدرته على بث الخلق أجمعين .
قصة سيدنا إبراهيم عليه السلام مع قومه وعاجبته لهم على عبادتهم الأوثان وإيقادهم له النار ليعرقوه وملاحظة الله له بلطفه وردة كيد الساكرين به	١٠ أمر الله النبي صلى الله عليه وسلم بمراعاة فقراء المسلمين والجلوس معهم
٨٠	١٢ مثل الكافرين ومثل المؤمنين
تسخير الله سبحانه وتعالى الريح لسليمان تجرى بأمره حيث أراد وما أعطاه الله له من الملك	١٤ مثل الدنيا وأنه لا ينفع شيء منها إلا ما كسبه الانسان من العمل الصالح
٨٧	١٥ ذكر شيء من أهوال يوم القيامة
سورة الحج ، وما اشتملت عليه من أهوال القيامة ومن بناء إبراهيم عليه السلام البيت إلى غير ذلك	١٧ قصة سيدنا موسى والحضر عليهما السلام وفيها من العلوم الباطنية ما تحير فيه الألباب .
٩٩	٢٣ قصة الاسكندر ذي القرنين وبيان أنه ليس نبيا بل هو ولي من أولياء الله : الى
الكلام على قوله تعالى - وما أرسلنا من قبلك من رسول ولا نبي - الآية وتأويلها الصحيح	٢٩ سورة مريم عليها السلام ، وفيها من قصص الرسلين ما يهز العقول
١٠١	٤٦ سورة طه وما فيها من القصص
آيات الواضحات على وحدانية الله تعالى وباهر قدرته	
١٠٥	
تفسير سورة المؤمنون وما اشتملت عليه من بيان صفات المؤمنين حقاً ومن الآيات الدالة على قدرة الله تعالى ومن ذكر قصص بعض الرسلين	
١١٢	
مام الدين يخافون ربهم وما جزاؤهم	

## مكتبة

١١٧ ندم الكافرين عند موتهم وذكرى

من أهوال يوم القيامة وبيان حال  
الكافرين وحال المؤمنين

١١٩ تفسير سورة النور وفيها من الآداب

الربانية ما لو تمسك به المسلمون لكانوا  
من الفائزين

١٢١ الكلام على براءة السيدة عائشة ع

رماها به الناقون وبعض المؤمنين

١٣٠ الكلام على قوله تعالى - الله نور

السماوات والأرض - الآية

١٣٦ الآداب التي أمر الله بها عباده

١٤١ تفسير سورة الفرقان

١٥٥ مأم عباد الرحمن وما صفاتهم ؟

١٥٧ تفسير سورة الشعراء وفيها من قصص

المرسلين ما يبهز العقول

١٧٤ سورة النمل

١٧٧ بيان تعاليم الله تعالى سليمان عليه السلام

منطق الطير الذي من جملته الفلحة ،

وقصته معها وقع الهدهد ومع بلقيس

١٨٨ ذكر أدلة على وحدانية الله تعالى وأنه

السنحقي للعبادة دون ما سواه

١٩٢ الكلام على الدابة التي تكلم الناس ،

وهي من علامات القيامة

١٩٥ تفسير سورة القصص وفيها من الأخبار

العجيبة ما تشرح له الصدور وتطمئن به

القلوب

٢١١ الكلام على قارون وما آتاه الله من

الكنوز وبيان أن ذلك لم يجده شيئا

ولأنما ينفع العبد يوم القيامة العمل

الصالح

## مكتبة

٢١٥ تفسير سورة المنكبوت وفيها ذكر

قصص بعض المرسلين تسليية للنبي

صلى الله عليه وسلم

٢٢٣ النهي عن مجادلة أهل الكتاب إلا بالنبي

في أحسن

٢٢٧ تفسير سورة الروم وبيان صدق النبي

صلى الله عليه وسلم فيما أخبر به من الغيبات

٢٣٠ الآيات الدالة على قدرة الله تعالى

٢٣٧ تفسير سورة لقمان وما فيها من المواعظ

والحكم والبراهين الدالة على وحدانية

الله تعالى وقدرته

٢٤٤ تفسير سورة السجدة

٢٤٧ مأم الذين إذا ذكروا بآيات ربهم ،

وما جزأهم

٢٤٩ تفسير سورة الأحزاب ، وما فيها من

الأحكام وغزوة الخندق والآداب

الربانية التي جعلها الله علامة للفوز بدار

النعيم لمن تمسك بها

٢٧٢ تفسير سورة سبأ

٢٨٦ » » فاطر

٢٩٦ » » يس

٣١١ » » الصافات ، وفيها قصص

بعض المرسلين

٣٢٨ » » ص ، وفيها أيضا قصص

بعض المرسلين ومن بينها قصة سيدنا

داود مع أوريا بالنسبة لزوجته وأصح

ما قيل في هذه القصة مما يناسب

مقام المرسلين

٣٤٢ تفسير سورة الزمر وختمها بحال

الكافرين وحال المؤمنين يوم القيامة

# حَاشِيَةٌ

العارف بالله تعالى العفوري له  
أحمد بن محمد الصاوي المالكي الحنوفى  
١١٧٥ - ١٢٤١ هـ  
على

## نفسية الجلالين

للإمامين العظيمين الجلالين المحلى والجلال السيوطي  
رحمهما الله تعالى آمين

القرآن الكريم مضبوط بالشكل الكامل

### الجزء الرابع

الطبعة الأخيرة راجع تصحيحها  
فضيلة الشيخ على محمد الضباع  
شيخ القراء والمقارئ بالديار المصرية

دار الجيل  
بيروت

ونسمى سورة للمؤمن لقوله  
في أنثائها - وقال رجل  
مؤمن - وسورة الطول  
لافتتاحها به في أوصاف  
الباري تعالى . واعلم أنه  
ورد في فضل الحواميم  
أحاديث كثيرة : منها قوله  
صلى الله عليه وسلم  
« الحواميم ديباج القرآن »  
ومنه « لكل شيء ثمرة وإن  
ثمرة القرآن ذوات حم هن  
روضات حسان مخصيات

## بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

### ( سورة غافر مكية )

إلا «الذين يجادلون» الآيتين، خمس وثمانون آية

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . حم) الله أعلم بمراده به (تَنْزِيلُ الْكِتَابِ) القرآن مبتدأ  
(مِنْ اللَّهِ) خبره (الْعَزِيزِ) في ملكه (الْعَلِيمِ) بخلقه (غَافِرِ الذَّنْبِ) للمؤمنين (وَقَابِلِ  
التَّوْبِ) لهم مصدر (شَدِيدِ الْعِقَابِ) للكافرين أى مشدده (ذِي الطُّولِ) أى الإنعام  
الواسع وهو موصوف على الدوام بكل من هذه الصفات فإضانة المشتق منها للتعريف كالأخيرة  
(لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ إِلَهُ الْمَصِيرِ) المرجع ،

(ما يجادل

متجاورات من أحب أن يرنح في رياض الجنة فيقرأ الحواميم » ومنها « مثل الحواميم

في القرآن كمثل الخيرات في الثياب » ، ومنها « لكل شيء لباب وللباب القرآن الحواميم » ومنها « الحواميم سبع وأبواب النار سبع  
جهنم والحطمة ولظى والسعير وسقر والهاوية والجحيم ، فكل حم يوم القيامة تقف على باب من هذه الأبواب فتقول : لا يدخل النار من  
كان يؤمن بي ويقرؤني فتحصل أنه يقال حواميم وآل حم وذوات حم خلافا لمن أذكر الأول ( قوله مكية ) أى وكذا بقية  
الحواميم ( قوله إلا الذين يجادلون الخ ) الصواب أن يقول إن الذين يجادلون في آيات الله بغير سلطان أتاهم إن في صدورهم  
إلا أكبر الآيتين وأول الآية الثانية لخلق السموات والأرض الآية لأن هاتين الآيتين هما الدينيتان خلافا لما يوهمه المفسر  
( قوله خمس وثمانون ) وقيل ثنتان وثمانون ( قوله حم ) بسكون الميم في قراءة العامة وقرئ شذوذا بضم الميم وفتحها  
وكسرهما . فالأول على أنه خبر لمحذوف . والثاني على أنه مفعول لمحذوف ومنع من الصرف للعلمية والتأنيث أو شبه النجمة .  
والثالث على أنه مبنى على الكسر مبتدأ خبر محذوف أى هذا محله مثلا ( قوله الله أعلم بمراده ) تقدم أن هذا القول في مثل  
هذا الموضع أسلم وقيل اسم من أسماء الله تعالى وقيل مفاتيح خزائنه ، وقيل اسم الله الأعظم وقيل مفاتيح السور ، وقيل كل  
حرف منه يشير إلى كل اسم من أسمائه تعالى مبدوء بذلك الحرف فالحاء افتتاح اسمه حميد وحليم وحكيم وهكذا والميم افتتاح  
اسمه مالك ومجيد ومنان ، وهكذا لما روى « أن أمرايا سأل النبي صلى الله عليه وسلم ما حم فأنالنه، فها في لساننا ؟ فقال  
النبي صلى الله عليه وسلم بده أسماء وفواتح سور » ( قوله العزيز ) في مكة أشار إلى أنه من عز بمعنى فخر وغلب ( قوله غافر  
الذنب ) أى ماحيه من الصحف . واعلم أن غافر وغفار وغفور صيغ نسب على الصحيح لأن أوصافه تعالى لا تفاوت فيها  
بخلاف أوصاف الحوادث ( قوله وقابل التوب ) أتى بالواو إشارة إلى أنه تعالى يجمع للمؤمنين بين محو الذنوب وقبول التوبة  
فلا تلازم بين الوصفين بل بينهما تغاير إذ يمكن محو الذنوب من غير توبة ويمكن قبول التوبة في بعض الذنوب دون بعض  
( قوله مصدر ) وقيل جمع توبة كدوم ودومة ( قوله للكافرين ) أى وأما العصاة وإن عوقبوا فلا يعاملهم الله بالشدة  
( قوله أى الإنعام الواسع ) وقيل الطول بالفتح لمن ، وقيل هو الغنى والسعة وكلها ترجع لما قال المفسر ( قوله وهو موصوف  
على الدوام الخ ) هذه العبارة جواب عما يقال إن الصفات الثلاثة التي هي غافر وقابل وشديد مشتقات وإضافة المشتق لاتفيده  
تعريفا فكيف وقعت صفات للعرفة التي هي لفظ الجلالة . فأجاب المفسر بأن محل ذلك ما لم يقصد بالمشتق الدوام  
والإعتراف بالإضافة ونظيره ما قيل في مالك يوم الدين . وأجيب أيضا بأن السكك إبدال وهو لا يشترط فيه التبعية في  
التعريف ( قوله لا إله إلا هو ) يصح أن يكون حالا لأن الجمل بعد المعارف أحوال ويصح أن يكون مستأنفا ( قوله إليه  
المصير ) أى فيجازي كل أحد بعمله .

(قوله ما يجادل في آيات الله) أى في إبطالها والظعن فيها وهذا هو الجدل المذموم وأما الجدل في نصر آيات الله بالحجج القاطعة التى هو وظيفة الأنبياء ومن على قدمهم فهو ممدوح ومنه قوله تعالى - وجادلهم بالتي هي أحسن - (قوله فلا يفررك تقبلهم الخ) الفاء واقعة في جواب شرط مقتر تقديره إذا علمت أنهم كفار فلا تحزن ولا يفررك إيمانهم فانهم مأخوذون عن قريب وهذا نسبية له صلى الله عليه وسلم (قوله كذبت قبلهم) أى قبل أهل مكة وهو نسبية له صلى الله عليه وسلم أيضا (قوله من بعدهم) أى من بعد قوم نوح (قوله ليأخذوه) أى تمسكوا من إصابته بما أراحوه به (قوله أى هو واقع موقعه) أى فهو عدل منه سبحانه وتعالى (قوله وكذلك) أى كما وقع للأمم السابقة (قوله حقك كذبت ربك) أى وجبت وثبتت . والمعنى مثل ما وقع وحصل للكاذبين قبل هؤلاء يحصل لهؤلاء في الآخرة وإكرامهم في الدنيا بالنعم إنما هو بتركك يا محمد (قوله بدل من كلمة) أى بدل كل من كل إن أريد بلفظ الكلمة خصوص قوله أنهم أصحاب النار أو بدل اشتغال إن فسرت الكلمة بقوله لأملأن جهنم الخ ولا شك أن الكلمة بهذا المعنى مشتملة على قوله أنهم أصحاب النار (قوله الذين يحملون العرش مبتدأ) أى الاسم الوصول مبتدأ ويحملون صلته وقوله ومن حوله اسم للوصول معطوف على الوصول قبله وحوله صلته والتقدير والذين حوله وليس معطوفا على الضمير في يحملون لإيهامه أن من حوله حامل أيضا . واعلم أن حملة العرش أعلى طبقات الملائكة وأولهم وجودا وهم في الدنيا أربعة وفي يوم القيامة ثمانية . ورد أن لكل ملك منهم وجه (٣) رجل ووجه أسد ووجه نور

(مَا يَجَادِلُ فِي آيَاتِ اللَّهِ) (إِلَّا الَّذِينَ كَفَرُوا) من أهل مكة (فَلَا يَفْرُرُكَ تَقَابُلُهُمْ فِي الْبِلَادِ) للعاش سألين فإن عاقبتهم النار (كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَالْأَحْزَابُ) كعاد ونمود وغيرهما (مِنْ بَنِيهِمْ وَهُمْ كُلُّ أُمَّةٍ رِسُولٌ لِيَأْخُذُوهُ) يقتلوه (وَجَادَلُوا بِالْبَاطِلِ لِيُدْحِضُوا) يزيلوا (بِهِ الْحَقَّ فَأَخَذْنَاهُمْ) بالمقاب (فَكَيْفَ كَانَ عِقَابِ) لهم أى هو واقع موقعه (وَكَذَلِكَ حَقَّتْ كَلِمَتُ رَبِّكَ) أى لأملأن جهنم الآية (عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا أَنَّهُمْ أَصْحَابُ النَّارِ) بدل من كذبت (الَّذِينَ يَحْمِلُونَ الْعَرْشَ) مبتدأ (وَمَنْ حَوْلُهُ) عطف عليه (يُسَبِّحُونَ) خبره (بِحَمْدِ رَبِّهِمْ) ملاسعين للحمد: أى يقولون سبحانه الله ومحمده (وَيُؤْمِنُونَ بِهِ) تعالى ببصائرهم : أى يصدقون بوحدانيته (وَيَسْتَغْفِرُونَ لِلَّذِينَ آمَنُوا) ،

ووجه نسروكل وجه من الأربعة يسأل الله الرزق لذلك الجنس ، ولكل واحد منهم أربعة أجنحة جناحان على وجهه مخافة أن ينظر إلى المشرش فيتصدع وجناحان يصفق بهما في الهواء . يروى أن أقسامهم في تخوم الأرض السفلى والأرضون والسماوات إلى حزم

ورؤوسهم خرفت العرش . وهم خشوع لا يرفعون أطرافهم وهم أشد خوفا من أهل السابعة وأهلها أشد خوفا من أهل السادسة وهكذا ، والعرش جوهرة خضراء وهو من أعظم المخلوقات خلقا ويكسى كل يوم ألف لون من النور (قوله ومن حوله) أى وهم الكروبيون سادات الملائكة . قال وهب : إن حول العرش سبعون ألف صنف من الملائكة صف خلف صف يطوفون بالعرش يقبل هؤلاء ويندبر هؤلاء يكبر فريق ويهمل فريق ، ومن وراء هؤلاء سبعون ألف صف قيام أيديهم إلى أعناقهم واضعين لها على عواتقهم فإذا جمعوا تكبير أولئك وتهليلهم رفعوا أصواتهم فقالوا : سبحانك اللهم وبحمدك ما أعظمك وأجلك أنت الله لا إله غيرك والخلق كلها إليك راجعون ومن وراء هؤلاء مائة صف من الملائكة قد وضعوا اليدين على اليسرى ليس منهم أحد إلا يسبح بتسبيح لا يسبحه الآخريين جناح أحدهم ثمانمائة عام وما بين شحمة أذن أحدهم إلى عاتقه أربع مائة (قوله أى يقولون سبحانه الله وبحمده) أى لما ورد أن حملة العرش يكونون يوم القيامة ثمانية أربع مائة منهم يقولون سبحانك اللهم وبحمدك لك الحمد على علمك وحلمك ، وأربعة يقولون : سبحانك اللهم وبحمدك لك الحمد على عفوك بعد قدرتك (قوله ببصائرهم) جواب عما يقال إن وصفهم بالتسبيح يعنى عن وصفهم بالإيمان فما فائدة ذكره عقبه . فأجاب بأن التسبيح من وظائف اللسان والإيمان من وظائف القلب فأفاد فائدة لم تكن في الأول فذكره للاعتناء بشأنه (قوله ويستغفرون للذين آمنوا) أى يطلبون المغفرة لهم ، وحكمة طلبهم المغفرة لهم أنهم تكلموا في بني آدم حيث قالوا أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ، فلما وقع منهم ذلك أمرهم الله بالاستغفار لهم جبرا لما وقع منهم ، ففنيه فنيه على

أَنْ مِنْ تَكْلَمَ فِي غَيْرِهِ يَنْبَغِي لَهُ أَنْ يَسْتَغْفِرَ لَهُ (قوله يقولون) أى فى كيفية الاستغفار لهم وهذه الجملة المقدرة حال من ضمير يستغفرون (قوله ربنا وسعت كل شيء الخ) قدم هذا بين يدي الدعاء توطئة له للإشارة إلى أنه ينبغي للإنسان أن يدعو الله تعالى وهو موقن بالإجابة ولا يتردد فى الدعاء فإنه مانع من الإجابة (قوله رحمة وعلما) قدم الرحمة على العلم لأن المقام الدعاء والرحمة مقصودة فيه بالذات والإقالم سابق عليها (قوله من الشرك) أى وإن كان عليهم ذنوب (قوله واتبعوا سبيلك) أى بأن آمنوا (قوله وقهم عذاب الجحيم) أى اجعل بينهم وبينه وقاية تمنعهم منه بأن توفقهم لصالح الأعمال (قوله ومن صلح من آباؤهم الخ) أى بأن مات على غير الكفر فيدخل فيه أهل الفترة والجنون (قوله وأزواجهم) أى زوجاتهم لما ورد « إذا دخل المؤمن الجنة قال أين أبى أين أمى أين ولدى أين زوجتى ؟ فيقال إنهم لم يعملوا هملا ، فيقول : إنى كنت أهمل لى ولهم ، فيقال أدخلهم ، فإذا اجتمع بأهل فى الجنة كان أكل لسروره ولداته » (قوله فى وأدخلهم) أى وهو أولى لأنه (ع) يصير الدعاء لهم بالدخول صريحا بخلافه على وعدتهم فإنه ضمنى (قوله وقهم

السيئات) الضمير راجع للآباء والأزواج والفترة (قوله يومئذ) التنوين عوض عن جملة مأخوذة من السياق والتقدير يوم إذا تدخل من نشاء الجنة ومن نشاء النار وهو يوم القيامة (قوله وذلك) أى ما ذكر من الرحمة ووقاية السيئات (قوله إن الله كفووا) شروع فى ذكر أحوال الكفار بعد وقولهم النار إثنين أنهم من أصحاب النار (قوله وهم يعقون أنفسهم) أى يبخسونها ويظهرون ذلك على رؤوس الأشهاد فيقول الواحد منهم لنفسه : مقتك يا نفسى ، فتقول

يقولون (رَبَّنَا وَسِغْ كُلَّ شَيْءٍ رَحْمَةً وَعِلْمًا) أى وسع رحمتك كل شيء وعلتك كل شيء (فَاغْفِرْ لِلَّذِينَ تَابُوا) من الشرك (وَاتَّبَعُوا سَبِيلَكَ) دين الإسلام (وَقِهِمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ) النار (رَبَّنَا وَأَدْخِلْهُمْ جَنَّاتِ عَدْنٍ) إقامة (الَّتِي وَعَدْتَهُمْ وَمَنْ صَلَحَ) عطف على هم فى وأدخلهم أوفى وعدهم (مِنْ آبَائِهِمْ وَأَزْوَاجِهِمْ وَذُرِّيَّاتِهِمْ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ) فى صنعه (وَقِهِمُ السَّيِّئَاتِ) أى عذابها (وَمَنْ تَقَى السَّيِّئَاتِ يَوْمَئِذٍ) يوم القيامة (فَقَدْ رَحِمْتَهُ وَذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ) إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا يُنَادُونَ (مَنْ قَبْلَ الْمَلَائِكَةِ وَمُيَقَّنُونَ أَنْفُسَهُمْ عِنْدَ دُخُولِهِمُ النَّارَ) لَمَقْتُ اللَّهُ (إِيَّاكُمْ) أَكْبَرُ مِنْ مَقْتِكُمْ أَنْفُسَكُمْ إِذْ تُدْعَوْنَ (فِي الدُّنْيَا) إِلَى الْإِيمَانِ فَتَكْفُرُونَ قَالُوا رَبَّنَا أَمَتْنَا أَنْفُسُنَا إِمَاتَيْنِ (وَأَخْيَيْنَا أَنْفُسَيْنِ) إحياءتين لأنهم نطقا أموات فأحيوا ثم أميتوا ثم أحيوا للبعث (فَاعْتَرَفْنَا بِذُنُوبِنَا) بكفرونا بالبعث (فَهَلْ إِلَى خُرُوجٍ) من النار والرجوع إلى الدنيا لنطيع ربنا (مِنْ سَبِيلٍ) طريق ؟ وجوابهم لا (ذَلِكَمُ) أى العذاب الذى أتم فيه (بِأَنَّهُ) أى بسبب أنه فى الدنيا (إِذَا دُعِيَ اللَّهُ وَخُدَّه كَفَرْتُمْ) بتوحيده (وَإِنْ يُشْرِكْ بِهِ) يجعل له شريك (تُؤْمِنُوا) تصدقوا بالاشراك (فَالْحُكْمُ) فى تعذيبكم (لِلَّهِ الْعَلِيِّ) على خلقه (الْكَبِيرِ) العظيم (هُوَ الَّذِي يُرِيكُمْ آيَاتِهِ) دلائل توحيدة (وَيُنَزِّلُ لَكُمْ مِنَ السَّمَاءِ رِزْقًا) بالمطر (وَمَا يَتَذَكَّرُ) يتعظ (إِلَّا مَنْ يَنْهَبُ) يرجع عن الشرك (فَادْعُوا اللَّهَ) اعبدوه

(محصين)

الملائكة لهم وهم فى النار : لَمَقْتُ اللَّهُ إِيَّاكُمْ إِذْ أَتَمَّ فِي الدُّنْيَا وَقَدْ بَعَثَ إِلَيْكُمْ الرِّسَالَ فَلَمْ تُؤْمِنُوا

أشد من مقتكم أنفسكم اليوم (قوله لَمَقْتُ اللَّهُ) أى بنضه والمراد لازمه وهو الانتقام والتعذيب لأن حقيقته محالة فى حق الله تعالى (قوله لأنهم نطقا أموات) كذا فى بعض النسخ بنصب نطقا على الحال والناسب أن يقول لأنهم كانوا أو خلقوا نطقا فان الامانة إعدام الحياة ابتداء أو بعد سبق الحياة (قوله ذلكم) مبتدأ وبأنه خبره والضمير الشأن (قوله فالحكم لله) هذا من جملة ما يقال لهم فى الآخرة بدليل قوله فى تعذيبكم وأما قوله هو الذى يريكم آياته فكلام مستأف منقطع عما قبله ويصح أن يكون الكلام تم بقوله وإن يشرك به تؤمنوا وقوله فالحكم لله نفريع على ما تقدم كأنه قال إذا علمتم أن الخلق فريقان مؤمنون وكفار فلا تعترضوا فان الحكم لله أى القضاء بأن هؤلاء للجنة وهؤلاء للنار لله وحده الموصوف بكونه يرينا آياته فيعتبر بها من يشاء فيهدى ويكذب بها من يشاء فيضل (قوله وينزل لكم) أى من أجلكم (قوله بالمطر) أى بسببه فان الماء سبب فى جميع الأرزاق كما هو مشاهد (قوله فادعوا الله) يطلق الدعاء على الطلب حقيقة وليس مرادا هنا باجماع بقريته ما قبله وما بعده ،

وعلى العبادة مجازا كما هنا من باب تسمية الكل باسم جزئه لأن الدعاء جزء من أجزاء العبادة ، وصحبت العبادة دعاء لأنه أعظم أجزائها لما في الحديث «الدعاء مخ العبادة» (قوله مخلصين) حال من فاعل ادعوا وأشار بذلك إلى أن الإنسان مأمور بالعبادة ظاهرا وبإخلاص قلبه من أنواع الشك والشرك الأكبر والأصغر فقوله من الشرك عام في الشرك الأكبر وهو الكفر والأصغر وهو الرياء (قوله ولو كره الكافرون) مبالغة فيما قبله أى عبيدوه وأخلصوا له قلوبكم هذا إذا رضى الكافرون بذلك بل ولو كرهوا أو قاتلوكم وما نهوكم من عبادته (قوله أى الله عظيم الصفات) أشار بذلك إلى أن رفيع صفته شبهة خبر لمحدوف أى هو منزّه في صفاته عن كل نقص ، وقوله أورا فاع أشار به إلى أن فعل صيغة مبالغة محولة عن اسم الفاعل (قوله يلقى الروح) أى الوحي ، سمي بذلك لأنه يسرى في القلوب كسريان الروح في الجسد ولذا كان لا يطرأ على النبي النسيان (قوله من أمره) بيان للروح أو حال منه أى قوله وقيل المراد بالأمر القضاء (قوله للملئى عليه) هو فاعل الانذار وهو كناية عن الوصول في قوله على من يشاء والمفعول الأول محذوف قدره المفسر بقوله الناس والمفعول الثانى هو قوله يوم التلاق (قوله بمحذف الياء) أى وصلا ووقفا وقوله وإثباتها أى وصلا ووقفا أو وصلا فقط فالتقراآت ثلاث سبعيات (قوله لتلاق أهل السماء) علة لتسميته يوم التلاق (قوله يوم هـ بارزون) بدل من يوم التلاق بدل كل من كل (هـ) ويكتب يوم هنا وفي الداريات

في قوله : يوم هـ على النار يقتنون منفصلا لأن هـ مرفوع بالابتداء فيهما فالمناسب القطع وأما في غير هذين المهلين نحو يومهم الذى يوعدون ، يومهم الذى فيه يصعقون فيكتب موصولا لأن هـ مجرور فالمناسب وصله (قوله خارجون من قبورهم) أى ظاهرون لا يستترون بشئ لكون الأرض إذ ذاك قاعا صفصفا لما في الحديث «يحشرون حفاة عراة غرلا» (قوله لا يخفى

(مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ) من الشرك (وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ) إخلاصكم منه (رَفِيعُ الدَّرَجَاتِ) أى الله عظيم الصفات ، أورا فاع درجات المؤمنين في الجنة (ذُو الْعَرْشِ) خالقه (يُلْقِي الرُّوحَ) الوحي (مِنْ أَمْرِهِ) أى قوله (كَلِمَةٍ مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ لِيُنْذِرَ) يخوف الملئى عليه الناس (يَوْمَ التَّلَاقِ) بمحذف الياء وإثباتها يوم القيامة لتلاق أهل السماء والأرض والعابد والمعبود والظالم والمظلوم فيه (يَوْمَ هُمْ بَارِزُونَ) خارجون من قبورهم (لَا يَخْفَى عَلَى اللَّهِ مِنْهُمْ شَيْءٌ) لَمَنِ الْمُلْكُ الْيَوْمَ ؟ يقوله تعالى ويحيى نفسه (لِلَّهِ الْوَاحِدِ الْقَهَّارِ) أى خلّقه (الْيَوْمَ يُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ لَا ظُلْمَ الْيَوْمَ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ) يحاسب جميع الخلق في قدر نصف نهار من أيام الدنيا لحديث بذلك (وَأَنْذِرْهُمْ يَوْمَ الْآزِفَةِ) يوم القيامة من أزف الرحيل قرب (إِذِ الْقُلُوبُ) ترتفع خوفاً (لَدَى) عند (الْحَنَاجِرِ كَاطِبِينَ) ممتثلين غما حال من القلوب عولمت بالجمع بالياء والتون معاملة أصحابها (مَا لِلظَّالِمِينَ ،

على الله منهم شئ) الحكمة في تخصيص ذلك اليوم مع أن الله لا يخفى عليه شئ في سائر الأيام أنهم كانوا يتوهمون في الدنيا أنهم إذا استتروا بالحيطان مثلاً لا يراهم الله وفي هذا اليوم لا يتوهمون هذا التوهم (قوله لمن الملك اليوم) هذه حكاية لما يتع من السؤال والجواب حينئذ وهو كلام مستأنف واقع في جواب سؤال مقدر كأنه قيل ماذا يكون حينئذ فقيل يقال لمن الملك الخ (قوله يقوله تعالى) قيل في القيامة كما ورد «يحشر الناس على أرض بيضاء مثل الفضة لم يعص الله عليها فيؤمر مناد ينادى لمن الملك اليوم فيقول العباد مؤمنهم وكافرهم لله الواحد القهار» فيقول المؤمنون هذا الجواب سرورا ولذا يقول الكافرون غما وانقيادا وخضوعا ، وقيل بين النفختين حين تفتى جميع الخلائق ويبقى الله وحده فلا يرى غير نفسه فيقول لمن الملك اليوم فيجيب نفسه بعد أر بعين سنة لله الواحد القهار لأنه بقى وحده وقهر خلقه (قوله اليوم تجزى كل نفس الخ) إما من تمة الجواب أو لحكاية ما يقوله الله تعالى عقب جواب الخلق (قوله لا ظلم اليوم) لانا فية للجنس ظلم اسمها واليوم خبرها (قوله في قدر نصف نهار) أى ولا يشغله حساب أحد عن أحد بل كل إنسان يرى أنه هو المحاسب (قوله من أزف الرحيل) من باب نصب أى دنا وقرب (قوله إذ القلوب) بدل من يوم الآزفة والقلوب مبتدأ خبره لدى الحناجر وهو متعلق بمحذوف قدره بقوله ترتفع (قوله الحناجر) جمع حنجور كخلقوم وزنا ومعنى ، أو جمع حنجرة .



(قوله من حميم) من زائدة في البتداء (قوله ولا شفيع يطاع) أي يؤذن له في الشفاعة فيقبل (قوله إذ لا شفيع لهم أصلاً) أي لا مطاع ولا غيره (قوله أي لو شفيعوا إلخ) تفسير لفهمهم على الوجه الثاني (قوله يعلم خائنة الأعين) خبر رابع عن البتداء الذي أخبر عنه برفيع وما بعده والاضافة على معنى من أي الخائنة من الأعين (قوله بمسارقتها النظر إلى محرم) ومن جملة ذلك الرجل ينظر إلى المرأة فإذا نظر إليه أصحابه غض بصره فإذا رأى منهم غفلة تدسس بالنظر فإذا نظر إليه أصحابه غض بصره (قوله وما تخفى الصدور) أي عن العباد من خير وشر (قوله أي كفار مكة) تفسير للواو في يدعون (قوله بالياء والتاء) أي فهما قراءتان سبعيتان (قوله لا يقضون بشيء) من باب التهكم بهم إذ الجهاد لا يوصف بقضاء ولا بغيرة (قوله إن الله هو السميع البصير) وعيد لهم على أنفهم وأقوالهم أي فيجازيكم بها (قوله أولم يسبوا في الأرض) لما بالغ في تخويف الكفار بأحوال الآخرة أرفده بتخويفهم بأحوال الدنيا فقال أولم يسبوا إلخ وقوله كيف كان عقوبة إلخ كيف خبر كان مقدم وعاقبة اسمها والجملة في محل نصب على المفعولية وقوله كانوا إلخ جواب كيف والواو اسم كان والضمير للفصل وأشد خبرها (قوله فينظروا) ويجوز أن يكون منصوباً في جواب الاستفهام (٦) وأن يكون محزوماً نسقاً على ما قبله (قوله غاقبة الذين كانوا من قبلهم) أي حال

من قبلهم من الأمم السكدة (من حميم) محب (ولا شفيع يطاع) لا مفهوم للوصف إذ لا شفيع لهم أصلاً فما لنا من شافعين ، أوله مفهوم بناء على زعمهم أن لهم شفعاء : أي لو شفيعوا فرضاً لم يقبلوا (يعلم) أي الله (خائنة الأعين) بمسارقتها النظر إلى محرم (وما تخفى الصدور) القلوب (والله يقضي بالحق والذين يدعون) يعبدون : أي كفار مكة بالياء والتاء (من دونهم) وهم الأصنام (لا يقضون بشيء) فكيف يكونون شركاء لله (إن الله هو السميع) لأقوالهم (البصير) بأفعالهم (أولم يسبوا في الأرض فينظروا كيف كان عقوبة الذين كانوا من قبلهم كانوا هم أشد منهم) وفي قراءة منكم (قوة وآثاراً في الأرض) من مصانع وقصور (فأخذهم الله) أهلكتهم (بذنوبهم وما كان لهم من الله من واثق) عذابه (ذلك بأنهم كانت تأتيهم رسلهم بالبينات) بالمعجزات الظاهرات (فكفروا فأخذهم الله إنه قوي شديد العقاب) ولقد أرسلنا موسى بآياتنا وسلطان مبين (برهان بين ظاهر) (إلى فرعون وهامان وقارون فقالوا) هو (ساحر كذاب) . فلما جاءهم بالحق بالصدق (من عندنا قالوا اقتلوا أبناء الذين آمنوا معه واستخفوا) ،

من قبلهم من الأمم السكدة  
لرسلهم ككعاد ونمود  
وأضرابهم (قوله وفي قراءة  
منكم) أي بالالتفات من  
الغيبية إلى الخطاب (قوله  
وآثاراً في الأرض) عطف  
على قوة (قوله من مصانع)  
أي أما كن في الأرض  
تخزن فيها الأشياء كالصهاريج  
(قوله وما كان لهم إلخ)  
لهم خبر كان مقدم وواو  
اسمها مؤخر على زيادة من  
ومن الله متعلق بواو  
ومن فيه ابتدائية ومفعول  
واو محذوف قدره بقوله  
عذابه وكان للاستمرار

استبقوا

أي ليس لهم واثق أبداً (قوله ذلك) أي أخذهم بسبب أنهم كانت إلخ (قوله ولقد

أرسلنا موسى إلخ) شروع في ذكر قصة موسى مع فرعون وحكمة تكرارها وغيرها تسليته صلى الله عليه وسلم وزيادة في الاحتجاج على من كفر من أمته (قوله وسلطان مبين) قيل المراد به نفس الآيات فالعطف مرادف وإنما التناوب باعتبار العنوانين وقيل المراد به بعض الآيات وهو العصا واليد وحيثئذ فيكون من عطف الخاص على العام والنكتة الاعتناء بهما (قوله إلى فرعون وهامان وقارون) خصهم بالله كذا لأنهم الرؤساء فان فرعون كان ملكاً وهامان وزيره وقارون صاحب الأموال والكنوز وإنما جمعه الله معهم لأنه شاركهم في الكفر والتكذيب في آخر الأمر وإن آمن أولاً فإن فعله آخر اءدل على أنه مطبوع على الكفر كإبليس (قوله فقالوا) نسبة القول لقارون باعتبار آخر الأمر (قوله هو ساحر) أشار بذلك إلى أن ساحر خبر المحذوف وكذاب عطف على ساحر والمعنى ساحر فيما أظهر من المعجزات كذاب فيما ادعاه أنه من عند الله (قوله قالوا اقتلوا أبناء الذين آمنوا إلخ) أي أعيدوا عليهم ما كنتم تفعلونه بهم فهذا القتل غير القتل الأول لأن فرعون بعد ولادة موسى أسلك عن قتل الأولاد فلما بعث الله موسى وعجز عن معارضته أعاد القتل في الأولاد ليتنوع الناس من الإيمان وثلاثا يكثر جمعهم فيكيده فأرسل الله عليهم أنواع العذاب كالضفادع والقمل والضفادع والهمس ويطوفان إلى أن خرجوا من مصر فأغرقهم الله تعالى وجعل كيدهم في نحورهم .

(قوله استبقوا نساءهم) أي بناتهم للخدمة (قوله هلاك) أي ضياع و بطلان لا ينفى عنهم شيئاً (قوله لأنهم كانوا يكتفونه عن قتله) في حكمة منعهم له عن قتله وجوه : أولها أن المانع له من قتله الرجل المؤمن الآتي ذكره فكان صاحب سر فرعون وكان يتحيل في منع فرعون من قتله . ثانيها أنهم منعوه من قتله احتقاراً له فكانوا يقولون إنه ساحر ضعيف فإن قتلته قالت الناس إنهم قتلوه لجزمهم عن معارضته . ثالثها خوفهم على فرعون لأنهم كانوا يعلمون أنه إن تعرض لموسى بسوء أخذ حالاً رابعها ليشغل عنهم بمخاصمة موسى لأن شأن الملوك إذا لم يجدوا ما يشتغلون به تعرضوا لرعاياهم (قوله وليدع ربه) اللام للأمر وهو أمر تعجيز في زعم فرعون (قوله فتتبعونه) للناسب أن يحذف النون (قوله وفي قراءة أو الخ) تحصل أن القراءات أربع سبعيات رفع الفساد ونصبه مع الواو أو أو (قوله وقال موسى إني عذت) بادغام الذال في التاء وإظهارها قراءتان سبعيتان (قوله من كل متكبر) لم يسم فرعون بل ذكره في ضمن المتكبرين لتعميم الاستعاذة والتقييح على فرعون أنه متكبر متعجب (قوله وقال رجل مؤمن) لما التجأ موسى إلى مولاه تعالى قبض له من يخاصم عنه هذا اللعين (٧) قال ابن عباس : لم يكن من آل فرعون مؤمن غيره

استبقوا (نساءهم) وما كيد الكافرين إلا في ضلالٍ هلاك (وقال فرعون ذروني أقتل موسى) لأنهم كانوا يكتفونه عن قتله (وليدع ربه) لينعمه مني (إني أخاف أن يبدل دينكم) من عبادتكم إياي فتتبعونه (وأن يظهر في الأرض الفساد) من قتل وغيره ، وفي قراءة أو ، وفي أخرى بفتح الياء والهاء وض الدال (وقال موسى) لقومه وقد سمع ذلك (إني عذت بربي وربكم من كل متكبر لا يؤمن بيوم الحساب) وقال رجل مؤمن من آل فرعون (قيل هو ابن عمه) (يكنتم إيماناً أنه مؤمن رجلاً أن) أي لأن (يقول ربي الله وقد جاءكم بالبينات) المعجزات الظاهرات (من ربكم وإن يك كاذباً فعليه كذبه) أي ضرر كذبه (وإن يك صادقاً يصيبكم بعض الذي يعدكم) به من العذاب عاجلاً (إن الله لا يهدي من هو مسرف) مشرك (كذاب) مفتر (يا قوم لكم الملك اليوم ظاهرين) غاليين حال (في الأرض) أرض مصر (فمن ينصروننا من بأس الله) عذابه إن قتلتم أوليائه (إن جاءنا) أي لناصر لنا (قال فرعون ما أريكم إلا ما أرى) أي ما أشير عليكم إلا بما أشير به على نفسي وهو قتل موسى (وما أهدى لكم إلا سبيل الرشاد) طريق الصواب (وقال الذي آمن يا قوم إني أخاف عليكم مثل يوم الأحزاب) أي يوم حزب بعد حزب (مثل ذاب قوم نوح وعاد وثمود والذين من بعدهم) مثل بدل من مثل قبله : أي مثل جزاء ،

وغير امرأة فرعون وغير المؤمنين الذي قال لموسى إن اللا يأتون بك ليقتلوك الخ ، وفي الحديث «الصديقون حبيب التجار» مؤمن آل يس ومؤمن آل نرعون الذي قال أقتلون رجلاً أن يقول ربي الله والثالث أبو بكر الصديق وهو أفضلهم « وكان اسم الرجل حزقيل وقيل شمعان بفتح العجمة بوزن سلمان (قوله قيل هو ابن عمه) وقيل كان من بني إسرائيل يكنى إيمانه من آل فرعون (قوله أي لأن يقول الخ) أي لأجل هذا القول من غير

تأمل وتفكر (قوله وقد جاءكم بالبينات) الجملة حالية من فاعل يقول (قوله بعض الذي يعدكم) أي إن لم يصيبكم كله فلا أقل من أن يصيبكم بعضه إن تعرضتم له بسوء (قوله إن الله لا يهدي من هو مسرف كذاب) هذا من الكلام الموجه إلى موسى وفرعون فالأول معناه أن الله هدى موسى إلى الاتيان بالمعجزات ومن كان كذلك فلا يكون مسرفاً كذاباً فموسى ليس بمسرف ولا كذاب والثاني معناه أن فرعون مسرف في عزمه على قتل موسى كذاب في ادعائه الألوهية وحينئذ فالله لا يهدي من هذا وصفه (قوله يا قوم لكم الملك الخ) أي فلا تفسدوا أمركم ولا تعرضوا لبأس الله بقتل هذا الرجل (قوله حال) أي من الضمير في لكم (قوله قال فرعون) أي بعد أن سمع تلك النصيحة ولم يقبلها (قوله أي ما أشير عليكم إلا بما أشير به على نفسي) أي فلا أظهر لكم أمراً أو كنتم عنكم غيره (قوله وما أهدى لكم إلا سبيل الرشاد) أي ما أدعوكم إلا إلى طريق الهدى (قوله أي يوم حزب بعد حزب) أشار بذلك إلى أن قوله يوم الأحزاب مفرد في معنى الجمع أي أيامها (قوله أي مثل جزاء الخ) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف .

( قوله عادة ) تفسير العذاب . والمعنى جزاء الأمر الذى اعتادوه واستمروا عليه وهو كفرهم ( قوله وما الله يريد ظلما للعباد ) أى فلا يعاقبهم بغير ذنب ( قوله ويا قوم إني خائف عليكم الخ ) لما خوفهم بالعذاب الدنيوى شرع يخوفهم بالعذاب الآخروى ( قوله يحذف الياء ) أى فى الوصل والوقف وقوله وإثباتها أى فى الوصل والوقف فالقراءات أربع سبعيات وهذا فى اللفظ وأما فى الخط فمحذوفة لاغير ( قوله وغير ذلك ) من جملة أن ينادى ألا إن فلانا سعد سعادة لايشقى بعدها أبدا ، وفلانا شقى شقاوة لايسعد بعدها أبدا ، وأن ينادى حين يذبح الموت : يا أهل الجنة خلود بلاموت ، ويا أهل النار خلود بلاموت ، وأن ينادى المؤمن : هاؤم اقرءوا كتابيه ، وينادى الكافر : يا ليتنى لم أوت كتابيه ، وأن ينادى بعض الظالمين بعضا بالويل والثبور ، فهذه الأمور كلها تقع فى هذا اليوم ( قوله مدبرين عن موقف الحساب إلى النار ) أى لأنهم إذا سمعوا زفير النار أدبروا هاربين فلا يأتون قطرا من الأقطار إلا وجدوا لللائكة صفوا فيرجعوا إلى مكانهم ( قوله مالكم من الله ) الجملة حالية وقوله من عاصم مبتدأ ومن زائدة ومن الله متعلق بعاصم ( قوله لهاله من هادى ) باثبات الياء وحذفها فى الوقف وبحذفها فى الوصل مع حذفها ( ٨ ) فى الخط على كل حال ( قوله ونقد جاءكم يوسف الخ ) المتبادر أنه من كلام

الرجل للمؤمن وقيل من كلام موسى ( قوله عمر إلى زمن موسى ) هذا القول لم يوافقه عليه أحد من المفسرين لأن بين يوسف وموسى أربعمائة سنة فالصواب أن يقول عمر إلى زمن فرعون فان فرعون أدركه وعمر إلى أن أدرك موسى وعمر بوزن فرح ونصر وضرب وهو لازم ويتعدى بالتضعيف ( قوله أو يوسف ابن إبراهيم ) أى فيوسف هذا سبط يوسف بن يعقوب أرسله الله إلى

عادة من كفر قبلكم من تعذيبهم فى الدنيا ( وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِلْعِبَادِ . وَيَا قَوْمِ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ يَوْمَ التَّنَادِ ) يحذف الياء وإثباتها : أى يوم القيامة يكثر فيه بداء أصحاب الجنة أصحاب النار وبالعكس والنداء بالسعادة لأهلها وبالشقاوة لغير ذلك ( يَوْمَ تُؤْتَوْنَ مُذَبَّرِينَ ) عن موقف الحساب إلى النار ( مَا لَكُمْ مِنَ اللَّهِ ) أى من عذابه ( مِنْ عَاصِمٍ ) مانع ( وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَادٍ . وَلَقَدْ جَاءَكُمْ يُوسُفُ مِنْ قَبْلُ ) أى من قبل موسى وهو يوسف بن يعقوب فى قول عمر إلى زمن موسى ، أو يوسف بن إبراهيم بن يوسف ابن يعقوب فى قول ( بِالْبَيِّنَاتِ ) بالمعجزات الظاهرات ( فَمَا زِلْتُمْ فِي شَكٍّ مِمَّا جَاءَكُمْ بِهِ حَتَّى إِذَا هَلَكَ قُلُوبُكُمْ ) من غير برهان ( إِنَّ يَبْعَثَ اللَّهُ مِنْ بَعْدِهِ رَسُولًا ) أى فلن ترالوا كافرين بيوسف وغيره ( كَذَلِكَ ) أى مثل إضلالكم ( يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ مُسْرِتٌ ) مشرك ( مُرْتَابٌ ) شك فيما شهدت به البينات ( الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ ) معجزاته مبتدأ ( بِمَنْزِلِ سُلْطَانٍ ) برهان ( أَتُحِبُّهُمْ كِبَرُ ) جدالهم خبر المبتدأ ( مَقَامًا عِنْدَ اللَّهِ وَعِنْدَ الَّذِينَ آمَنُوا كَذَلِكَ ) أى مثل إضلالهم ( يَطْمَعُ ) يحتم ( اللَّهُ ) بالضلال ( قَلَى كُلُّ قَلْبٍ مُتَكَبِّرٍ جَبَّارٍ ) بتقوين قلب ودونه ومتى تكبر القلب تكبر صاحبه وبالعكس وكل على القراءتين لعموم الضلال جميع القلب لا لعموم القلوب

القبط فأقام فيهم عشرين سنة نبيا ( قوله فما زلت أوصولكم ) أى فما زلت أوصولكم ( وقال )

( قوله أى فلن ترالوا كافرين بيوسف وغيره ) أى بهذا فضلا لما يقبدر من ظاهرها الآية أنهم كانوا مؤمنين بيوسف وندموا على فراقه بل كانوا كفارا به وانقيادهم له خوفا من سطوته بهم وطمعا فى جاهه الدنيوى ( قوله الذين يجادلون الخ ) من كلام الرجل المؤمن وقيل ابتداء كلام من الله تعالى ( قوله أناهم ) صفة لسلطان ( قوله خبر المبتدأ ) هذا أحسن الأعراب فى هذا المقام وقوله مقتنا مغير محوّل عن الفاعل أى كبر مقت جدالهم وعند ظرف لكبر ومقت الله إيام سخطه وإزال العذاب بهم ( قوله مثل إضلالهم ) المناسب أن يقول مثل ذلك الطبع ( قوله بتقوين قلب ودونه ) أى فهما قراءتان سبعيتان ( قوله ومتى تكبر القلب الخ ) أشار بذلك إلى التوفيق بين القراءتين لأنه يلزم من انصاف القلب بالكبر انصاف الشخص به لأن القلب سلطان الأعضاء ففى فسدت ( قوله لعموم الضلال جميع القلب ) أى جميع أجزائه فلم يبق فيه محل يقبل الهدى وهذا على خلاف القاعدة فى كل فان قاعدتها أنها إذا دخلت على نكرة مفردة أو مجموعة أو معرفة مجموعة تكون لعموم الأفراد ، وإذا دخلت على معرفة مفردة تكون لعموم الأجزاء ، وهنا قد دخلت على النكرة المفردة فكان حقها أن تكون لعموم الأفراد ،

وإنما أريد هذا المعنى وإن كان مخالفا للقاعدة لمبالغة في وصول الضلال لقلوبهم وتمسكه منها (قوله وقال فرعون) أى معرضا عن كلام المؤمن (قوله بناء عاليا) أى مفردا طويلا ضخما وتقدمت قصته في سورة القصص (قوله طرحتها) أى أبوابها الموصلة إليها وحكمة التكرار في أسباب التفخيم والتعظيم أن الشيء إذا أبهم ثم وضع كان أدخل في تعظيم شأنه (قوله عطفا على أبلغ) أى فيكون دخلا في حيز الترجى (قوله وبالنصب جوابا لابن) أى فهو منصوب بأن مضمرة بعد الفاء كقوله ؛

بأننى سبى عنقا فسيحا إلى سليمان فنسـترجحا وقيل إنه منصوب في جواب الترجى والقراءتان سبعيتان (قوله إلى إله موسى) أى أنظر إليه وأطلع على حاله (قوله تمويها) أى تليسا وتخليطا على قومه وإلا فهو يعرف ويعتقد أن موسى صادق في جميع ما قاله (قوله وكذلك) أى مثل ذلك التزيين (قوله بفتح الصاد وضمها) أى فهما قراءتان سبعيتان (قوله وقال الذى آمن) هو الرجل المؤمن وقيل المراد به موسى عليه السلام (قوله اتبعون) أى امتثلوا ما أمركم به (قوله بآيات الباء وحذفها) أى وهما سبعيتان وهذا في اللفظ وأما في الخط فهى محذوفة لا غير لأنها من يأت الزوائد (قوله تمتع يزول) أى تمتع قليل يسير لابقاء له (قوله دار القرار) أى الثبات (٩) ولا تحوّل عنها (قوله من عمل

سيئة) أى ولم ينب

منها (قوله وهو مؤمن)

الجملة حالية (قوله بضم

الياء الخ) أى وهما

سبعيتان (قوله يرزقون

فيها بغير حساب) أى

وما ورد من أن الحسنة

بعشر أمثلها فهذا في ابتداء

الأمر عند الحاسبة

على الأعمال فإذا تم

الحساب بفضل الله على

عباده بما لا عين رأت

ولا أذن سمعت ولا خطر

على قلب بشر (قوله

بلا تبعة) أى فزق أهل

الجنة لا يتوقف على دفع

(وَقَالَ فِرْعَوْنُ يَا هَآمَانُ ابْنِ لِي صَرْحًا) بِنَاءً عَالِيًا (لَعَلِّي أَبْلُغُ الْأَشْبَابَ) أَشْبَابَ السَّمَوَاتِ (طَرَحَهَا) الْمَوْصِلَةَ إِلَيْهَا (فَأَطْلَعُ) بِالرَّفْعِ عَطْفًا عَلَى أَبْلُغَ وَبِالنَّصْبِ جَوَابًا لِابْنِ (إِلَى إِلَهٍ مُوسَى) وَإِنِّي لَا ظَنُّهُ (أَيُّ مُوسَى) (كَاذِبًا) فِي أَنْ لَهُ إِلَهًا غَيْرِي قَالَ فِرْعَوْنُ ذَلِكَ تَمْوِيهَا (وَكَذَلِكَ زَيْنٌ لِفِرْعَوْنَ سُوءَ عَمَلِهِ وَصَدٌّ عَنِ السَّبِيلِ) طَرِيقَ الْهُدَى بِفَتْحِ الصَّادِ وَضَمِّهَا (وَمَا كَيْدُ فِرْعَوْنَ إِلَّا فِي تَبَابٍ) خَسَارٍ (وَقَالَ الَّذِي آمَنَ يَا قَوْمِ اتَّبِعُونِي) بِإِثْبَاتِ الْيَاءِ وَحَذْفِهَا (أَهْدِكُمْ سَبِيلَ الرَّشَادِ) تَقْدِمُ (يَا قَوْمِ إِنَّمَا هَذِهِ الدُّنْيَا مَتَاعٌ) تَمْتَعُ يَزُولُ (وَإِنَّ الْآخِرَةَ هِيَ دَارُ الْقَرَارِ) مَنْ عَمِلَ سَيِّئَةً فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِنْ ذَكَرٍ أَوْ أَنْشَى وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ) بِضَمِّ الْيَاءِ وَفَتْحِ الْهَاءِ وَبِالْعَكْسِ (يُرْزَقُونَ فِيهَا بِغَيْرِ حِسَابٍ) رِزْقًا وَاسِعًا بِلا تَبِعَةٍ (وَيَا قَوْمِ مَالِي أَدْعُوكُمْ إِلَى النَّجَاةِ وَتَدْعُونَنِي إِلَى النَّارِ) تَدْعُونَنِي لِأَكْفُرُ بِاللَّهِ وَأُشْرِكَ بِهِ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ وَأَنَا أَدْعُوكُمْ إِلَى التَّزْيِينِ (الْقَالِبُ عَلَى أَمْرِهِ) (الْفُتَارِ) لَمْ تَابِ (لَا جَرَمَ) حَقًّا (أَتَمَّا تَدْعُونَنِي إِلَيْهِ) لِأَعْبُدَهُ (لَيْسَ لَهُ دَعْوَةٌ) أَيُّ اسْتِجَابَةٍ دَعْوَةٍ (فِي الدُّنْيَا وَلَا فِي الْآخِرَةِ وَأَنْ مَرَدُّنَا) مَرْجِعُنَا (إِلَى اللَّهِ وَأَنَّ الْمُسْرِفِينَ) الْكَافِرِينَ (هُمْ أَصْحَابُ النَّارِ) فَسَمَدٌ كُرُونِ (إِذَا عَلِمْتُمُ الْعَذَابَ ،

مَنْ بَلَى يَنْتَعِمُونَ نِعْمًا خَالِيًا مِنَ الْعُلَلِ صَافِيًا مِنَ السُّكُودِ جَعَلَنَا اللَّهُ مِنْ أَهْلِ الْجَنَّةِ بِمَنْ دَرَكَمَهُ (قوله ويأقوم مالى أدعوكم الخ) أى بالواو في النداء الأول والثالث لأنه كلام مستقل مستأنف وتركها من الثانى لأنه من تعلقات الكلام الأول والعطف يقتضى المغايرة وقوله مالى أى أى شئ ثبت لى فما مبتدأ والجار والمجرور خبر عنه وقوله أدعوكم حال والاستفهام للتعجب وعطف العجب هو قوله وتدعوننى إلى النار كأنه قال اذهب من هذه الحال أدعوكم إلى النجاة والخبر وتدعوننى إلى النار والشئ (قوله تدعوننى لأكفر الخ) هذا بدل من قوله تدعوننى الأول بدل مفصل من مجمل (قوله ما ليس لى به) أى بوجوده والمراد نى للعلوم من أصله (قوله وأنا أدعوكم) راجع لقوله أدعوكم إلى النجاة (قوله إلى التزيين) أى إلى عبادته وامتنال أوامره واجتناب نواهيه (قوله لا جرم) لا نافية وجزم فعل ماضى بمعنى حق وقوله أتما تدعوننى فاعله والمضى حق ووجب عدم استجابة دعوة الهنكم (قوله حقا) مفعول محذوف دل عليه لاجرم والمضى حق ماضى تدعوننى إليه حقا وهى كلمة فى الأصل بمنزلة لا بد ثم تحولت إلى معنى القسم (قوله أتما تدعوننى) ما اسم موصول لحقها أن تفصل من النون وإنما وصلت بها تبعا للصحف (قوله أى استجابة دعوة) أى لاشفاعة لها دنيا ولا أخرى ، وقيل المعنى [ ٢ - صاوى - رابع ]

ليست له دعوة إلى عبادته لأن الأصنام لا تدعى الربوبية ولا تدعو إلى عبادة نفسها وفي الآخرة تتبرأ من عبادها ( قوله ما أقول لكم ) أي من النصيحة ( قوله لما توعدوه ) أي ففر هارباً إلى جبل فأرسل فرعون خلفه ألفاً ليقبضوه فوجدوه يصلي والوحوش صفوف حوله فأكلت السباع بعضهم ورجع بعضهم هارباً فقتله فرعون ( قوله فوقاه الله سميات ما مكروا ) أي شدائد مكروهم وقد نجى الله تعالى ذلك الرجل مع موسى من الفرق أيضاً ( قوله قومه معه ) أي ولم يصرح به لأنه أولى منهم بذلك ( قوله ثم النار ) أتى بتم إشارة إلى أنه كلام مستأنف والنار مبتدأ وجملة يعرضون عليها خبره ، والمعنى تعرض أرواحهم من حين موتهم إلى قيام الساعة على النار لما روى « إن أرواح الكفار في جوف طير سود تغدو على جهنم وتروح كل يوم مرتين فذلك عرضها » ( قوله ويوم تقوم الساعة ) إما معمول لادخلوا أو لحدوف تقديره يقال لهم يوم تقوم الساعة ادخلوا وعاليه درج للمفسر ( قوله وفي قراءة ) أي وهي سبعة أيضاً فعلى القراءة الأولى يكون اللنادى على حذف ياء النداء وعلى الثانية يكون مفقولا لادخلوا ( قوله (١٠) عذاب جهنم ) تفسير للأشد فاته أشد مما كانوا فيه لأن ذاك عرض وهذا

دخول واستيطان ( قوله فيقول الضمفاء ) تفصيل للتخاصم ( قوله جمع تابع ) تكلم وخادم ( قوله دافعون ) أشار بذلك إلى أن مغنون مضمن معنى دافعون فنصب نصيباً ، ويصح أن يضمن معنى حاملون ومن النار صفة لنصيباً ( قوله إنا كل فيها ) أي فلو استطعنا لدفعنا عن أنفسنا فكيف ندفع عنكم ( قوله إن الله قد حكم بين العباد ) أي فلا ينفي أحد عن أحد شيئاً ( قوله وقال الذين في النار ) أي من الضمفاء والمستكبرين جميعاً حين حصل لهم اليأس من تحمل

( مَا أَقُولُ لَكُمْ وَأُفَوِّضُ أُمْرِي إِلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ ) قَالَ ذَلِكَ لما توعدوه بمخالفته دينهم ( فَوَقَاهُ اللَّهُ سَيِّئَاتٍ مَّا مَكَّرُوا ) به من القتل ( وَخَاقٍ ) نزل ( بَالِ فرعون ) قومه معه ( سُوهُ الْعَذَابِ ) الفرق ، ثم ( النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا ) يحرقون بها ( غُدُوًّا وَعَشِيًّا ) صباحاً ومساءً ( وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ ) يقال ( اذْخُلُوا ) يا ( آلَ فرعون ) وفي قراءة بفتح الهزة وكسر الخاء أمر للملائكة ( أَشَدَّ الْعَذَابِ ) عذاب جهنم ( وَ ) اذكر ( إِذْ يَتَحَاجُّونَ ) يتخاصم الكفار ( فِي النَّارِ فَيَقُولُ الضُّمَّاءُ الَّذِينَ أَسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا ) جمع تابع ( فَمَنْ أَنْتُمْ مُنْعُونَ ) دافعون ( عَنَّا نَصِيبًا ) جزءاً ( مِنَ النَّارِ . قَالَ الَّذِينَ أَسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُلٌّ فِيهَا إِنَّ اللَّهَ قَدْ حَكَمَ بَيْنَ الْعِبَادِ ) فأدخل المؤمنين الجنة والكافرين النار ( وَقَالَ الَّذِينَ فِي النَّارِ لِخِزْنَةِ جَهَنَّمَ أَدْعُوا رَبَّكُمْ يُخَفِّفْ عَنَّا يَوْمًا ) أي قدر يوم ( مِنَ الْعَذَابِ قَالُوا ) أي الخزنة تهكما ( أَوَلَمْ تَكُنْ تَأْتِيكُمْ رُسُلُكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ ) بالمعجزات الظاهرات ( قَالُوا بَلَى ) أي فكفروا بهم ( قَالُوا فَأَدْعُوا ) أتم فإنا لانشفع لكافر قال تعالى ( وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ) انعدام ( إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ ) جمع شاهد وهم للملائكة يشهدون للرسل بالبلاغ وعلى الكفار بالتكذيب ( يَوْمَ لَا يَنْفَعُ ) ،

بالباء

بعضهم عن بعض ( قوله لخزنة جهنم ) أتى بالظاهر في محل الضمير تقييحا عليهم

أو لبيان محلهم فيها ( قوله يوما من العذاب ) أي يخفف عنا شيئاً من العذاب في يوم وقوله أي قدر يوم أشار بذلك إلى أنه ليس في الآخرة ليل ولا نهار ( قوله قالوا أولم تكت تأتكم الخ ) المقصود من ذلك إلزامهم الحجة والتو يسبح على تفر يطهم ( قوله قالوا بلى ) أتونا فكذبناهم وتقدم أنهم قبل الدخول ينكرون وبعده يقرون ( قوله فإنا لانشفع لكافر ) أي لتحتم خلوده في النار فاشفاعة لانفيد شيئاً ( قوله انعدام ) أي من الإجابة ( قوله إنا لننصر رسلنا ) أي بالحجة والظفر على الأعداء وإن وقع لهم بعض امتحان فالهبة بالعواقب وغالب الأمر ( قوله ويوم يقوم الأشهاد ) معطوف على قوله في الحياة الدنيا والمعنى تنصرهم في الدنيا والآخرة ( قوله جمع شاهد ) أي ويصح أن يكون جمع شهيد قال تعالى - فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد - ( قوله وهم للملائكة ) أي والأنبياء والؤمنون أما للملائكة فهم الكرام الكاتبون يشهدون بما شاهدوا وأما الأنبياء فأنهم يحضرون يوم القيامة يشهدون على أنهم وأما المؤمنون من أمة محمد صلى الله عليه وسلم فنشهد على باقي الأمم يوم القيامة ( قوله يوم لا ينفع ) بدل من يوم الأول .

(قوله بالياء والتاء) أى فهما سبعيتان (قوله لواعظروا) جواب عما قبل مقتضى الآية أنهم يذكرون أعذارهم إلا أنها لا تنفعهم وحينئذ يكون بينها وبين الآية الأخرى وهى ولا يؤذن لهم فيعتذرون تدف فأجاب بأن معنى لواعظروا فرضا لا تنفعهم معذرتهم فهذه الآية على سبيل الفرض والتقدير (قوله ولقد آتينا موسى الهدى) هذا مراد على قوله إنا لننصر رسالنا ولذين آمنوا فى الحياة الدنيا ويوم يقوم الأشهاد فهذا من النصر الدنيوى الموصول للنصر الأخرى (قوله من بعد موسى) أى إلى نزول عيسى فكانه الله الانجيل ناسخة لبعض أحكام التوراة (قوله الكتاب) لم يعبر عنه فى جانب نبي إسرائيل بالهدى كما عبر فى جانب موسى إشارة إلى أنه لم يكن هدى لجميعهم بل هدى لمن آمن وصديق ووبال لمن طغى وكفر (قوله هاديا) أشار بذلك إلى أن هدى حال من الكتاب وكذا قوله وذكري (قوله فاصبر إن وعد الله حق) هذا نتيجة ما قبله أى إذا علمت أن الله ناصر لرسله فى الدنيا والآخرة فاصبر حتى يأتيك النصر من ربك (قوله واستغفر لذنبك) أى اطلب المغفرة من ربك لذنبك والمقصود من هذا الأمر تعليم الأمة ذلك وإلا فرسول الله صلى الله عليه وسلم معصوم من الذنوب جميعا صغارا أو كبارا قبل النبوة وبعدها على التحقيق لجميع الأنبياء وإلى هذا أشار المفسر بقوله ليستن بك (١١) أى يقتدى بك وأجيب أيضا أن الكلام على حذف

بالياء والتاء (الظالمين معذرتهم) عذرهم لواعظروا (وَلَهُمُ اللَّعْنَةُ) أى العمد من الرحمة (وَلَهُمُ سُوءُ الدَّارِ) الآخرة : أى شدة عذابها (وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْهُدَى) التوراة والمعجزات (وَأَوْزَنَّا بَنِي إِسْرَائِيلَ) من بعد موسى (الْكِتَابَ) التوراة (هُدًى) هاديا (وَذَكَّرْنَاهُ) تذكرة لأصحاب العقول (فَاصْبِرْ) يا محمد (إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ) بنصر أوليائه (حَقٌّ) وأنت ومن اتبعك منهم (وَأَسْتَغْفِرُ لِدُنْبِكَ) ليستن بك (وَسَبِّحْ) صل متلبسا (بِحَمْدِ رَبِّكَ بِالْعَشِيِّ) وهو من بعد الزوال (وَالْإِبْكَارِ) الصلوات الخمس (إِنَّ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ) القرآن (بِفَيْرِ سُلْطَانٍ) برهان (آتِيَهُمْ إِنْ) ما (فِي صُدُورِهِمْ إِلَّا كِبْرٌ) تكبر وطمع أن يعلوا عليك (مَا هُمْ بِيَأْفِكِهِ قَاسِمَةٌ) من شرم (بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ) لأقوالهم (البصير) بأحوالهم ، ونزل فى منكرو البعث (خَلَقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) ابتداء (أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ) مرة ثانية وهى الإعادة (وَلَكِنْ أَكْثَرُ النَّاسِ) أى كفار مكة (لَا يَعْلَمُونَ) ذلك فهم كالأعمى ومن يعلمه كالبصير (وَمَا يَسْتَوِى الْأَعْمَى وَالْبَصِيرُ) (لَا) (الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ) وهو المحسن (وَلَا الْمُسِيءُ) ،

ذنبا بالنسبة لمقامه من باب حسنات الأبرار سيئات القريين (قوله صل) إنما فسر التسبيح بالصلاة لقريضة قوله بعد بالعشى والابكار (قوله وهو من بعد الزوال) أى وفيه أربع صلوات الظهر والعصر والمغرب والعشاء وقوله والابكار أى وهو من الفجر إلى الزوال وفيه صلاة واحدة وهى الصبح فذلك قال الصلوات الخمس (قوله إن الذين يجادلون فى آيات الله بغير الحق) بيان لتفصيل أن جدالهم ناشئ من الحقد الذى فى صدورهم وفيما تقدم بين عاقبة جدالهم وما أعد لهم فى نظيره (قوله بغير سلطان أنام) وصف كاشف إذ تستحيل المجادلة فى آيات الله بسلطان (قوله إن فى صدورهم) خبر إن (قوله ما هم بيافقيه) هذا وعد حسن من الله تعالى بأن التكبر لا يبلغ ما أمله بكبره وإنما يجعل كيد فى تحره (قوله فاستعد بالله) أى تحصن بالله من كيدهم والتجىء إليه فى دفع مكرهم (قوله إنه هو السميع البصير) تعليل لما قبله (قوله خلق السموات الخ) أى سبعا طباقا على هذا الوجه المشاهد (قوله ابتداء) أى من غير سبق مثال (قوله أكبر) أى أعظم بحسب العادة وإلا فالكل بالنسبة إليه تعالى لا تفاوت فيه بين الصغير والكبير بدءا وإعادة (قوله ولكن أكثر الناس لا يعلمون) أى والأقل يعلمه وهو من آمن (قوله فهم كالأعمى الخ) هذا نتيجة ما قبله وهو دخول على قوله وما يستوى الأعمى الخ (قوله ولا الذين آمنوا الخ) راجع للبصير وقوله ولا المسىء راجع لقوله الأعمى على سبيل اللف والنشر المشوش وهو من أنواع البلاغة .

مضاف والتقدير واستغفر لذنب أمتك وإنما أضيف الذنب له لأنه شفيع لهم وأمهم متعلق به فإذا لم يسع فى غفراته فى الدنيا أعقبه فى الآخرة قال تعالى - عزيز عليه ما عنتم - وكل هذا تشريف لهذه الأمة الحميدة فقد تشرفت بأمر: منها أن نبينا مأمور بالاستغفار لها ، ومنها صلاة الله وملائكته عليها وغير ذلك . وأجيب أيضا بأن المراد بالذنب خلاف الأولى وسعى

(قوله فيه زيادة لا) أى للتوكيد لطول الكلام بالصلة (قوله قليلاً ما يتذكرون) قليلاً صفة لموصوف محذوف محذوف مطلق أى يتذكرون تذكر قليلاً ومازائدة لتوكيد القوة (قوله بالياء والتاء) أى فهما قراءتان سبعيتان (قوله أى تذكرهم قليلاً) هكذا بالنصب على الحال والخبر محذوف والتقدير يحصل حال كونه قليلاً (قوله لا ريب فيها) أى لوضوح الأدلة على حصولها (قوله ولكن أكثر الناس لا يؤمنون بها) أى جحداً وعناداً والأقل يؤمنون لقيام الدليل العقلى والشرعى على أنه تعالى قادر على كل شيء وأخبر على السنة رسلاً أنه كما بدأنا يعيدنا فلو جوز تخلفه للزم إما كذب خبره تعالى أو عجزه وكلاهما محال تنزه الله عنه (قوله وقال ربكم ادعوني أستجب لكم) الدعاء فى الأصل السؤال والنصرع إلى الله تعالى فى الحوائج الدنيوية والأخروية الجليلة والحقيقة ، ومنه ماورد « ليسأل أحدكم ربه حاجته كلها حتى فى شسع نعله إذا انقطع » وقوله أستجب لكم أى أجيبكم فيما طلبتم لما ورد « إذا قال العبد يا رب قال الله لبيك يا عبدي . » . إن قلت إن قوله أستجب لكم وعد بالإجابة ووعد لا يتخلف مع أنه مشاهد أن الإنسان قد يدعو ولا يستجاب له . أجيب بأن الدعاء له شروط فإذا تخلف بعضها تخلفت الإجابة : منها إقبال العبد بكيته على الله وقت الدعاء بحيث لا يحصل فى قلبه غير ربه وأن لا يكون لمفاسد وأن لا يكون فيه قطيعة رحم وأن لا يستعجل الإجابة وأن يكون موقناً بها فإذا كان الدعاء بهذه الشروط كان حقيقاً بالإجابة فاما أن يعجلها له وإما أن يؤخرها له فالإجابة على مراده تعالى وحينئذ فالذى ينبغى للإنسان أن يدعو الله تعالى ويفرض له الأمر فى الإجابة (١٢) ولذا ورد « مامن رجل يدعو الله تعالى بدعاء إلا استجاب له فاما أن

يعجل له فى الدنيا وإما أن يؤخر له فى الآخرة وإما أن يكفر عنه من ذنوبه بقدر ما دعا ما لم يدع باثم أو قطيعة رحم أو يستعجل قالوا يا رسول الله وكيف يستعجل ؟ قال يقول دعوت فما استجاب لى والدعاء من خصائص هذه الأمة لما حكى عن

فيه زيادة لا (قليلًا ما يتذكرون) يتعظون بالياء والتاء أى تذكرهم قليلاً جداً (إن الساعة لآتية لا ريب) شك (فيها ولكن أكثر الناس لا يؤمنون) بها (وقال ربكم ادعوني أستجب لكم) أى أعبدوني أثبتكم بقرينة ما بعده (إن الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون) بفتح الياء وضم الخاء وبالعكس (جهنم دأخريين) صاغرين (الله الذى جعل لكم الأئيل لتسكنوا فيه والتهار مبصرًا) إسناد الإبصار إليه مجازى لأنه يبصر فيه (إن الله لذو فضل على الناس ولكن أكثر الناس لا يشكرون) الله فلا يؤمنون .

(ذلكم

كعب الأخبار قل : أعطيت هذه الأمة ثلاثاً لم تعطهن

أمة قبلهم إلا نبى كان إذا أرسل نبى قيل له أنت شاهد على أمتك ، وقال تعالى لهذه الأمة - تكونوا شهداء على الناس - وكان يقال للنبي ليس عليك فى الدين من حرج ، وقال تعالى لهذه الأمة - وما جعل عليكم فى الدين من حرج - وكان يقال للنبي ادعنى أستجب لك ، وقال لهذه الأمة - ادعوني أستجب لكم - وقد يطلق الدعاء على مطلق العبادة مجازاً من إطلاق الخاص وإرادة العام وهما تفسيران للدعاء هنا مشى المفسر على الثانى وعبر عنها بالدعاء إشارة إلى أن المقصود من العبادة الذل والخضوع والفقير والسكينة والدعاء مشعر بذلك (قوله بقرينة ما بعده) أى وهو قوله إن الذين يستكبرون عن عبادتي الخ فتحصل أن فى الآية تفسيرين أحدهما حقيقة والثانى مجاز اختار المفسر الثانى لوجود القرينة ويصح إرادة الحقيقة لأنها الأصل (قوله بفتح الياء وضم الخاء) أى والقراءتان سبعيتان (قوله صاغرين) أى أذلاء فمن أنف واستكبر فى الدنيا ألبس ثوب الذل فى الآخرة ، ومن تواضع وتذل فى الدنيا ألبس ثوب العز والفخر فى الآخرة ، فباب الذل والانكسار من أعظم الأبواب الموصلة إلى الله تعالى لما حكى عن سيدى أحمد الرفاعى أنه قال : طرقت الأبواب الموصلة إلى الله تعالى فوجدتها مزدحمة إلا باب الذل والانكسار . وورد أن داود سأل ربه فقال : ياربنا كيف الوصول إليك ؟ قال يا داود خل نفسك وتعال (قوله الله الذى جعل لكم الليل الخ) هذا من جملة الأدلة على باهر قدرته كأنه قال لا يلبق بمنكم أن تتركوا عبادة من هذه أفعاله (قوله مجازى) أى عطفى من إسناد الشيء إلى زمانه (قوله لذو فضل) أى جود وإحسان (قوله ولكن أكثر الناس) أى وهم الكفار وكان حقاً على الناس جميعهم أن يشكروا الله تعالى ويوحده .

(قوله ذلکم) الإشارة مبتدأ والله وربکم وخالق کل شیء ولا إله إلا هو أخبار أربعة له (قوله فأتی تؤفکون) من الأفک بفتح الهمزة وهو الصرف وأما الإفک بالكسر فهو الكذب (قوله كذلك يؤفک الخ) هذه تسلية له صلى الله عليه وسلم ، والمعنى لا تخزن يا محمد فلا خصوصية لأمتك بل من قبلهم كذلك (قوله أفک الذين) بضم الهمزة فعل ماض مبنى للجهول ، وأشار بذلك إلى أن المضارع بمعنى الماضي وأتى به مضارعاً استحضاراً للصورة القريبة (قوله الله الذي جعل لكم الأرض قراراً) هذا من جملة أدلة توحيده (قوله قراراً) أى محل قرار أى سكن مع كونها في غابة الثقل لا تمسك لها إلا قدرة الله تعالى (قوله فأحسن صوركم) أى صوركم أحسن تصوير حيث جعلكم منتصبين القائمة بآدى البشرية متناسين الأعضاء تمشون على رجلين وجعل محل الواجهة من أعلى ومحل الأقدام من أسفل فسبحان الحكيم العليم (قوله ورزقكم من الطيبات) أى المستلزمات ملبسة ومطعماً ومركباً (قوله ذلکم) أى الفاعل لذلك كله واسم الإشارة مبتدأ والله وربکم خبران له (قوله هو الخ) أى الحياة الذاتية التي لا فناء لها ولا انقضاء (قوله أعبدوه) تقدم أنه أحد تفسيرين ويصح إرادة الآخر وهو السؤال والتضرع ، والمعنى إذا علمتم أن الله مالك الملك المتصرف فيه دون غيره فأسألوه في جميع ما تحتاجون لأن خير الدنيا والآخرة عنده دون غيره (قوله محاصنين) حال وقوله الدين مفعول للخلصين والمعنى غير مشركين غيره لا ظاهراً ولا باطناً (قوله الحمد لله رب العالمين) يحتمل أنه من كلام العباد فهو مقول لقول (١٣) محذوف حال والمعنى قائلين ذلك

لما ورد عن ابن عباس  
«من قال لا إله إلا الله ،  
فليقل على أثرها الحمد لله  
رب العالمين» فهو إشارة  
إلى أن العبد لا يوجب على  
الحمد ولا يعتد به شكورا  
إلا إذا كان موحداً ،  
وأما الكافر فعمله يذهب  
هباءً منشوراً ، ويحتمل  
أنه مستأنف من كلامه  
تعالى تعليماً لعباده كيفية  
الحمد (قوله قل إني نهيته  
الخ) أمر الله تعالى نبيه

(ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَأَنى تُؤْفَكُونَ) فكيف تصرفون  
عن الإيمان مع قيام البرهان (كَذَلِكَ يُؤْفَكُ) أى مثل أفك هؤلاء أفك (الَّذِينَ كَانُوا  
بِآيَاتِ اللَّهِ) معجزاته (يَجْحَدُونَ) اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ قَرَارًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً  
سَقْفًا (وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُوَرَكُمْ وَرَزَقَكُم مِّنَ الطَّيِّبَاتِ ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبُّكُمْ  
فَتَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ) هُوَ الْحَىُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَادْعُوهُ) أعبدوه (مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ)  
من الشرك (الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ) قُلْ إِنى نُهَيْتُ أَنْ أُعْبِدَ الَّذِينَ تَدْعُونَ) تعبدون  
(مِن دُونِ اللَّهِ لَمَّا جَاءَنى الْبَيِّنَاتُ) دلائل التوحيد (مِنْ رَبِّى وَأُمِرْتُ أَنْ أُسَلِّمَ لِرَبِّ  
الْعَالَمِينَ) هُوَ الَّذِى خَلَقَكُم مِّنْ تُرَابٍ (يَخْلُقُ أَيْكُم أَدَمَ مِنْهُ) ثُمَّ مِنْ نُّطْءٍ) منى (ثُمَّ  
مِنْ عِلْقَةٍ) دم غليظ (ثُمَّ يُخْرِجُكُمْ طِفْلًا) بمعنى أطفالاً (ثُمَّ) يَبْقِيَكُمْ (لِتَبْلُغُوا  
أَشُدَّكُمْ) تكامل قوتكم من الثلاثين سنة إلى الأربعين (ثُمَّ لَتَكُونُوا شُيُوخًا) بضم  
الشين وكسرها (وَبَعْضُكُمْ مِّنْ يُّتَوَفَّىٰ مِنْ قَبْلُ) أى قبل الأشد والشيوخوخة ،

أن يخاطب قومه بذلك زجراً لهم حيث استمروا على عبادة غير الله بعد ظهور الأدلة العقلية والنقلية (قوله لما جاءنى) أى  
حين جاءنى (قوله دلائل التوحيد) الأدلة العقلية والنقلية (قوله وأمرت أن أسلم الخ) إيمان الإسلام بمعنى الانقياد أو  
بمعنى الخلوص وعلى كل فالمفعول محذوف تقديره على الأول أسلم أمرى له وعلى الثانى أخاص قلبى من عبادة غيره تعالى  
(قوله هو الذى خلقكم من تراب الخ) لما ذكر فيما تقدم من جملة أدلة توحيده أربعة أشياء من دلائل الآفاق وهى الليل  
والنهار والأرض والسماوات الثلاثة من دلائل الأنفس وهى التصوير وحسن الصورة ورزق الطيبات ذكرهن كيفية خلق الأنفس  
ابتداءً وانتهاءً (قوله بخلق أياكم آدم الخ) أى فالكلام على حذف مضاف ويصح إبقاء الكلام على ظاهره باعتبار أن أصل  
النطفة الغذاء وهو ناشئ من التراب (قوله ثم من علقه) أى بعد مضي أربعين يوماً (قوله ثم يخرجكم طفلاً) أجل هنا  
فى الراتب وفصلها فى سورة المؤمنون فى قوله - ولقد خلقنا الإنسان من سلاله من طين - الخ أى فهنا حذف مرتبتين المضعفة والعظم  
العارى عن اللحم (قوله بمعنى أطفالاً) إنما أوله بالجمع لتحصل المطابقة بين الحال وصاحبها فإن طفلاً حال من الكاف فى  
يخرجكم فالحال مفردة لفظاً جمع معنى لأن لفظ الطفل يقع على الذكر والأنثى والفرد والجمع ، ومن ذلك قوله تعالى - أوأولئك  
الذين لم يظهروا - (قوله ثم يبقيكم لتباغوا) أشار بذلك إلى أن قوله لتباغوا متعلق بمحذوف وهو معطوف على قوله يخرجكم  
(قوله ثم لتكونوا) معطوف على لتباغوا (قوله بضم الشين وكسرها) أى فهما قراءتان سبعيتان .



(قوله فعل ذلك بكم لتعيشوا) قدره إشارة إلى أن قوله ولتبتاعوا معطوف على محذوف وهما علتان والمعالم ما تقدم من الأفعال الصادرة منه تعالى (قوله وقتنا محدودا) أى وهو وقت الموت (قوله ولعلكم تعقلون) معطوف على قوله لتبتاعوا ويصح أن يكون معطوفا على محذوف تقديره فعل ذلك لتتدبروا ولعلكم تعقلون (قوله هو الذى يحيى ويميت) هذا نتيجة ما قبله وقوله فإذا قضى أمرا مرتب على ما تقدم والمعنى من ثبت أن هذه أفعاله علم أنه لا يعسر عليه شيء ولا يتوقف إلا على تعالى إرادته به (قوله بضم النون) أى على أنه خبر لمبتدأ محذوف أى فهو يكون (قوله وفتحها) أى فهو منصوب بأن مضرة وجوبا بعد فاء السببية الواقعة فى جواب الأمر والقراءتان سبعيتان (قوله عقب الإرادة التى هى معنى القول المذكور) والأوضح أن يقول وهذا القول المذكور كناية عن سرعة الإيجاد فالمعنى إن أراد إيجاد شيء وجد سريعا من غير توقف على شيء وإلا فلكلام المفسر يقتضى أن معنى الآية فإذا أراد إيجاد شيء فأنما يريد إيجادها فيوجد وهذا لا معنى له (قوله ألم تر إلى الذين يجادلون الخ) هذا تعجب من أحوالهم الشنيعة (١٤) وبيان لعاقبة أمرهم (قوله الذين كذبوا) إما بديل من الوصول قبله فهو

فعل ذلك بكم لتعيشوا (وَلْتَبْتَغُوا أَجْلاً مُّسَمًّى) وقتنا محدودا (وَلَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ) دلائل التوحيد فتؤمنون (هُوَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ فَإِذَا قُضِيَ أَمْرٌ) أراد إيجاد شيء (فَأَنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ) بضم النون وفتحها بتقدير أن: أى يوجد عقب الإرادة التى هى معنى القول المذكور (أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ) القرآن (أَنَّى) كيف (يُضَرَفُونَ) عن الإيمان (الَّذِينَ كَذَّبُوا بِالْكِتَابِ) القرآن (وَمَا أَرْسَلْنَا بِهِ رُسُلًا) من التوحيد والبعث وهم كفار مكة (فَسَوْفَ يَعْلَمُونَ) عقوبة تكذيبهم (إِذْ الْأَغْلَالُ فِي أَعْنَاقِهِمْ) إذ بمعنى إذا (وَالسَّلَاسِلُ) عطف على الأغلال فتكون فى الأعناق أو مبتدأ خبره محذوف أى فى أرجلهم أو خبره (يُسْحَبُونَ) أى يجرون بها (فى الحميم) أى جهنم (ثُمَّ فِي النَّارِ يُسْجَرُونَ) يوقدون (ثُمَّ قِيلَ لَهُمْ) تنكبنا (أَيْنَ مَا كُنْتُمْ تُشْرِكُونَ) مِن دُونِ اللَّهِ (معه وهى الأصنام (قَالُوا ضَلُّوا) غابوا (عَنَّا) فلا نراهم (بَلْ لَمْ نَكُنْ نَدْعُوا مِنْ قَبْلُ شَيْئًا) أنكروا عبادتهم إياها ثم أحضرت قال تعالى: إنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم: أى وقودها (كَذَلِكَ) أى مثل إضلال هؤلاء المكذبين (يُضِلُّ اللَّهُ الْكَافِرِينَ) ويقال لهم أيضاً (ذَلِكَ) العذاب (بِمَا كُنْتُمْ تَفْرَحُونَ فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ) من الإشراك وإنكار البعث (وَمَا كُنْتُمْ تَمْرَحُونَ) تتوسعون فى المعاصى ،

فى محل جر أوفى محل نصب أو رفع على اللام (قوله من التوحيد) أى وسائر الكتب والشرائع (قوله إذ بمعنى إذا) جواب عما يقال إن سوف للاستقبال وإذا للماضى وحينئذ فلا يصح تعلق للماضى بالمستقبل فأجاب بأنهم مستعملون فى الاستقبال مجازا والسوغ الإشارة إلى أن هذا الأمر محقق وواقع (قوله عطف على الأغلال) أى وقوله فى أعناقهم خبر عنهما (قوله أو مبتدأ الخ) أى وجملة يسحبون حال من الضمير المستكن فى الظرف أو مستأنفة واقعة

فى جواب سؤال مقدر كأنه قيل لماذا أحلهم فقبل يسحبون فى الحميم (قوله أو خبره يسحبون) (ادخلوا)

أى وعليه فالرابط محذوف قدره بقوله بها فتحصل أن المعنى أن الأغلال والسلاسل تكون فى أعناقهم ويسحبون فى جهنم على وجوههم وهذا على الاعرابين الأولين وعلى الثالث فالمعنى أن الأغلال فى أعناقهم والسلاسل فى أرجلهم ويسحبون فى جهنم وكل صحيح (قوله أى جهنم) وقبل الحميم الماء الحار (قوله يسحبون) أى يعذبون بأنواع العذاب (قوله ثم قيل لهم) التعبير بالماضى لتحقيق الوقوع (قوله أين ما كنتم) ترسم أين مفصلة من ما (قوله وهى الأصنام) تفسير لما (قوله بل لم نكن ندعوا من قبل شيئا) هذا فى أول الأمر يتبرءون من عبادة الأصنام لرجاه أنه ينفعهم فهو إضراب عن قوله ضلوا عنا وهذا قبل أن تقرن بهم آلهتهم (قوله ثم أحضرت) جواب عما يقال إن حمل الآية على هذا الوجه يخالف قوله تعالى إنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم أنتم لها واردون فأجاب بأنهم أولا تفل عنهم آلهتهم ويتبرءون ثم تحضر وتقرن بهم (قوله ويقال لهم أيضا) أى نوبخا (قوله تتوسعون فى المعاصى) أى تظهرون السرور فى الدنيا بالمعصية وكثرة المال وضياعه فى المحرمات فالمرح شدة الفرح وهو وإن كان ذما فى الكفار يجر بذيله على كل من توسع فى معاصى الله فله من هذا الوعيد نصيب .

( قوله ادخلوا أبواب جهنم ) عطف على قوله ذلكم الخ داخل في حيز القول المقدر ( قوله فليس مثوى التكبرين ) لم يقل فليس مدخل التكبرين لأن الدخول لا يدوم وإنما يدوم المثوى ولذا خصه بالدم ( قوله فاصبر إن وعد الله حق ) هذا تسلية من الله لنبيه صلى الله عليه وسلم ووعد حسن بالنصر له على أعدائه ( قوله بمذايهم ) أى وصى وعدا بالنظر لكونه نصرا للنبي فهو في الحقيقة وعد ووعد ( قوله فيه ) خبر مقدم وإن الشرطية مبتدأ مؤخر وقوله مدغمة حال من إن ولم يذكر للدغم فيه وهو ما الزائدة وقوله تؤكد معنى الشرط أى التعليق وقوله أول الفعل حال من ما الزائدة والمعنى حال كونها واقعة في أول فعل الشرط وقوله والنون تؤكد أى تؤكد الفعل لحذف المؤكد بالفتح وقوله آخره حال من النون أى حال كونها واقعة في آخر الفعل فتحصل أن هنا مؤكدين بالكسر وهما ما والنون ومؤكدين بالفتح وهما التعليق وفصل الشرط ( قوله بعض الذى نعدهم ) مفعول زينتك الثانى والكاف مفعول أول ( قوله وجواب الشرط ) أى الأول ( قوله أو تتوفينك ) عطف على قوله زينتك ( قوله فالجواب المذكور للمطوف فقط ) أى ولا يصح أن يكون جوابا عن الأول لأن من المعالوم أن جواب الشرط مسبب عن فعله ولا يحسن أن يكون انتقام الله منهم فى الآخرة مسببا عن رؤية النبي صلى الله عليه وسلم تعذيبهم فى الدنيا وفى الحقيقة قوله فإلينا يرجعون دليل الجواب والجواب محذوف أيضا والتقدير فلا يفوتهم ( ١٥ ) ( قوله ولقد أرسلنا رسلا من قبلك الخ ) هذا تسلية له

صلى الله عليه وسلم كان الله تعالى يقول له إنا قد أرسلنا قبلك رسلا وآتيناهم معجزات وجادلهم قومهم وصبروا على أذاهم فتأس بهم وقوله رسلا المراد بهم ما يشمل الأنبياء ( قوله منهم من قصصنا عليك ) أى ذكرنا لك قصصهم وأخبارهم فى القرآن وهم خمسة وعشرون ( قوله ومنهم من لم نقصص عليك ) أى لم نذكر لك قصصهم فى القرآن تخفيفا

( أَدْخُلُوا أَبْوَابَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا فَبِئْسَ مَثْوًى ) مَأْوًى ( الْمُتَكَبِّرِينَ . فَاصْبِرْ ) إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ ) بِمَذَاهِبِهِمْ ( حَقٌّ فَإِمَّا نُرَبِّيكَ ) فِيهِ إِنْ الشَّرْطِيَّةُ مَدْغَمَةٌ وَمَا زَائِدَةٌ تَوْكِدٌ مَعْنَى الشَّرْطِ أَوَّلُ الْفِعْلِ وَالنُّونُ تَوْكِدٌ آخَرُهُ ( بَعْضُ الَّذِي نَعِدُهُمْ ) بِهِ مِنَ الْعَذَابِ فِي حَيَاتِكَ وَجَوَابُ الشَّرْطِ مَحْذُوفٌ : أَيْ فَذَلِكَ ( أَوْ نَتَّوَفِّيَنَّكَ ) قَبْلَ تَعْذِيبِهِمْ ( فَإِلَيْنَا يَرْجِعُونَ ) فَتُعْذِيبُهُمْ أَشَدَّ الْعَذَابِ فَالْجَوَابُ الْمَذْكُورُ لِلْمَطُوفِ قَطُّ ( وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِنْ قَبْلِكَ مِنْهُمْ مَنْ قَصَصْنَا عَلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ نَقُصُّهُمْ عَلَيْكَ ) رَوَى أَنَّهُ تَعَالَى بَعَثَ ثَمَانِيَةَ آلَافٍ نَبِيٍّ أَرْبَعَةَ آلَافٍ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ ، وَأَرْبَعَةَ آلَافٍ مِنْ سَائِرِ النَّاسِ ( وَمَا كَانَ لِرَسُولٍ ) مِنْهُمْ ( أَنْ يَأْتِيَ بِآيَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ ) لَأَنَّهُمْ عِبِيدُ مَرْيُومَ ( فَإِذَا جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ ) بِنَزُولِ الْعَذَابِ عَلَى الْكَافِرِ ( قُضِيَ ) بَيْنَ الرُّسُلِ وَمَكْذِبِهَا ( بِالْحَقِّ وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْمُبْطِلُونَ ) أَيْ ظَهَرَ الْقَضَاءُ وَالْخُسْرَانُ لِلنَّاسِ وَهُمْ خَاسِرُونَ فِي كُلِّ وَقْتٍ قَبْلَ ذَلِكَ ( اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَنْعَامَ ) قِيلَ الْإِبِلُ خَاصَّةٌ هُنَا وَالظَّاهِرُ وَالْبَقَرُ وَالنَّعَمُ ،

ورحمة بآمتك لئلا يعجزوا عن حفظه وبهذا التقدير تدفع ما قد يتوهم أن النبي صلى الله عليه وسلم ساء لأمته في عدم علم ماعدا الخمسة والعشرين فتحصل أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يخرج من الدنيا حتى علم جميع الأنبياء تفضيلا كيف لا وهم مخلوقون منه وصلوا خلفه ليلة الاسراء في بيت المقدس ولكنه من العلم المكتوم وإنما ترك بيان قصصهم للأمة رحمة بهم فلم يكافهم إلا بما يطيقون ( قوله روى ) فى عبارة غيره قيل والصحيح ما روى عن أبى ذر قال «قلت يا رسول الله كم عددة الأنبياء قال مائة ألف وأربعة وعشرون ألفا الرسل من ذلك ثلثمائة وخمسة عشر جمعا غفيرا» ( قوله وما كان لرسول ) أى ماصح وما استقام ( قوله إلا بإذن الله ) أى بإرادته ( قوله مريوبون ) أى مملوكون والمملوك لا يستطيع أن يأتى بأمر إلا بإذن سيده وهذا رد على قريش حيث قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم اجعل لنا الصفا ذهابا وغير ذلك مما تقدم تفصيله فى سورة الاسراء ( قوله فاذا جاء أمر الله ) أى حكمه وقضاؤه والمعنى ظهر وبرز حكمه بنزول العذاب بهم ( قوله وخسر هنالك المبطلون ) الحكمة فى ختم هذه الآية بالمبطلون وختم السورة بالكافرون أنه ذكر هنا الحق فكان مقابله بالباطل أنسب وهناك ذكر الإيمان فكان مقابله بالكفر أنسب ( قوله أى ظهر القضاء الخ ) دفع بذلك ما يقال إنهم خاسرون من قبل يوم القيامة فأجاب بأن المراد ظهر الأمر الذى كان مخفيا ( قوله قيل الإبل خاصة ) أى لأنها هى التى يوجد فيها جميع النافع الآتية .

(قوله لتركبوا منها الخ) هذه الآية للغير قوله تعالى في النحل والأنعام خلقها لكم فيها دفء الآية (قوله وعليها في البر الخ) أفرد الحمل عما قبله لكونه منزلة عظيمة وقرن بينها وبين الفلك لما بينهما من شدة المناسبة حتى سميت الأبل سفائن البر وعبر بالاستعلاء هنا في جانب الفلك وفي قصة نوح عبر بالظرفية حيث قال تعالى: وقال اركبوا فيها لما قيل إن سفينة نوح كانت مغطاة فظاهرها كباطنها فالخاف مظروفون فيها وما عداها فالشأن فيها أنها غير مغطاة فالخلق على ظاهرها (قوله فأى آيات الله الخ) أى منصوب بتذكرون قدم لكونه له صدر الكلام (قوله وتذكروا أى أشهر من تأنيثه) أى فلم يقل آية آيات الله وذلك لأن التفرقة في الأسماء الجامدة بين المؤنث والمذكر غير مبرهنة فى أى أغرب لاجتماعها (قوله أفلم يسيرا) الهمزة داخلية على محذوف والفاء عاطفة عليه والتقدير أعجزوا فلم (١٦) يسيرا والخ والاستفهام إنكارى وتقدم نظيره غير مرة (قوله كانوا أكثر

(لَقَرَكَبُوا مِنْهَا وَمِنْهَا تَأْكُلُونَ . وَلَكُمْ فِيهَا مَنَافِعُ) من الدر والنسل والوبر والصوف (وَلِتَبْتَغُوا مِنْهَا حَاجَةً فِي صُدُورِكُمْ) هى حمل الأثقال إلى البلاد (وَعَلَيْهَا) فى البر (وَعَلَى الْفَلَائِكِ) السفن فى البحر (تُحْمَلُونَ . وَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ فَأَيَّ آيَاتِ اللَّهِ) الدالة على وحدانيته (تُنْكِرُونَ) استفهام توبيخ ، وتذكير أى أشهر من تأنيثه (أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَانُوا أَكْثَرَ مِنْهُمْ وَأَشَدَّ قُوَّةً وَآثَارًا فِي الْأَرْضِ) من مصانع وقصور (فَمَا أَغْنَى عَنْهُمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ . فَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ) المعجزات الظاهرات (فَرِحُوا) أى الكفار (بِمَا عِنْدَهُمْ) أى الرسل (مِنْ الْعِلْمِ) فرح استهزاء وضحك منكبين له (وَحَقَّ) نزل (بِهِمْ) ما كانوا به يستهزون (أى العذاب) (فَلَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا) أى شدة عذابنا (قَالُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَخَدَعَهُ وَكَفَرْنَا بِمَا كُنَّا بِهِ مُشْرِكِينَ . فَلَمْ يَكُ يَنْفَعُهُمْ إِيمَانُهُمْ لَمَّا رَأَوْا بَأْسَنَا سُنَّتَ اللَّهِ) نصبه على المصدر بفعل مقدر من لفظه (الَّتِي قَدْ خَلَتْ فِي عِبَادِهِ) فى الأمم أن لا ينفعهم الإيمان وقت نزول العذاب (وَخَسِرَ هُنَالِكَ الْكَافِرُونَ) تبين خسارتهم لكل أحد وهم خاسرون فى كل وقت قبل ذلك .

### (سورة حم السجدة)

#### مكية ثلاث وخمسون آية

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . حَمْدُ اللَّهِ أَعْلَمُ بِمُرَادِهِ بِهِ) (تَنْزِيلٌ مِنَ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) مبتدأ (كِتَابٌ) خبره (فُصِّلَتْ آيَاتُهُ) ،

منهم) كلام مستأنف مبين لمبدأ أحوالهم وعواقبها (قوله وآثارا) عطف على قوة (قوله من مصانع) أى أما كن تخزن فيها المياه كالصهاريج (قوله والقصور) أى الأما كن المرتفعة (قوله فما أغنى عنهم ما كانوا يكسبون) عنهم ما كانوا يكسبون) الأولى نافية واستفهامية والثانية موصولة أو مصدرية (قوله فرح استهزاء) أى سخرية حيث لم يأخذوه بالتبول ويمتلأوا أمراقهم ويحتنبوا نواحيه يدل على هذا المعنى قوله : وحقق بهم ما كانوا به يستهزون (قوله أى العذاب) أى فكانوا يعدونهم به ولم يؤمنوا فيستهزئون بالعذاب الموعود به قال

يفت

تعالى حكاية عن أهل مكة : وإذ قالوا اللهم إن كان هذا هو الحق من عندك الآية

(قوله فلما رأوا بأسنا) أى فى الدنيا (قوله بفعل مقدر من لفظه) أى والتقدير سن الله تعالى بهم سنة من قبلهم (قوله التى قد خلت) أى مضت وسبقت (قوله وخسر هنالك الكافرون) أى وقت رؤيتهم العذاب (قوله تبين خسارتهم) أى ظهر ما كان خافيا وهو جواب عن سؤال مقدر كالذى قبله .

[سورة فصلت] مبتدأ وثلاث وخمسون آية خبر أولى ومكية خبر ثان ونسبى أيضا سورة حم السجدة وسورة الصايح وسورة السجدة (قوله الله أعلم بمُرَادِهِ بِهِ) تقدم غير مرة أن هذا القول أسلم (قوله من الرحمن الرحيم) خص هذين الاسمين إشارة إلى أن نزول القرآن من أكبر النعم ولا شك أن النعم من مظهر تجلى الرحمة فالقرآن نعمة باقية إلى يوم القيامة (قوله مبتدأ) أى وصوغ الابتداء به عمله فى الجار والمجرور بعده على حد : ورغبة فى الخبر خبر (قوله كتاب خبره) أى وفصلت آياته نعت للخبر .

( قوله بينت بالأحكام ) أى ميزت ووضحت لفظاً ومعنى فاللفظ فى أعلى طبقات البلاغة معجز لجميع الخلق ، والمعنى كالوعيد والوعيد والقصاص والأحكام وغير ذلك من المعاني المختلفة ، فإذا تأملت فى القرآن تجد بعض آياته متعلقاً بذات الله وصفاته : بعضها متعلقاً بصفات خلقه من السموات والأرض وما فيها ، وبعضها متعلقاً بالمواعظ والنصائح وغير ذلك . قال البوصيرى فى ذلك المعنى : فلا تعد ولا تحصى عجائبها ولا تنام على الاكثار بالسأم

( قوله حال من كتاب ) أى كل من قرأنا وعربياً فتكون حالاً مؤسسة ويصح أن يكون الحال لفظ قرأنا وعربياً بصفته ( قوله بصفته ) أى الكتاب ، والمعنى أن السور مجبىء الحال منه مع كونه نكرة وصفه بما بعده ( قوله متعلق بفصل ) أى والمعنى بينت ووضحت لهؤلاء ( قوله يفهمون ذلك ) أى تفاصيل آياته ( قوله وهم العرب ) أى وإنما خصوا بالذکر لأنهم يفهمونها بلا واسطة لكون القرآن نزل بلغتهم ، وأما غيرهم فلا يفهم القرآن إلا بواسطة ( قوله صفة قرآناً ) ويصح أن يكون الحال من كتاب وهذا على قراءة الجمهور وقرئ بالرفع شذوذاً على أنه خبر محذوف أى هو بشير ونذير أونعت لكتاب ( قوله وأعرض أكثرهم ) أى تكبروا وعنادوا واستفيد منه أن الأقل لم يعرض بل خضع وانقاد وآمن وذلك كآبى بكر وأضرابه ( قوله وقالوا ) معطوف على فأعرض وقوله قلوبنا فى أكنة جمع كنان وهو ما يجعل فيه السهام ويسمى جعبة بفتح الجيم ويجمع على جباب ( قوله مما تدعوننا إليه ) ما واقعة على التوحيد والفعل مرفوع بضمة مقترنة على الواو والفعل مستتر تقديره أنت ، فاعمله ( قوله فى آذاننا وقر ) شبهوا أصماهم بأذان فيها ( ١٧ ) صم من حيث إنها تخرج الحق ولا تميل إلى استماعه ( قوله

بينت بالأحكام والتخصيص والمواعظ ( قُرْآنًا عَرَبِيًّا ) حال من كتاب بصفته ( لِقَوْمٍ ) متعلق بفصل ( يَفْهَمُونَ ) يفهمون ذلك وهم العرب ( شِيراً ) صفة قرآناً ( وَنَذِيرًا ) فَأَعْرَضَ أَكْثَرُهُمْ فَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ ) سماع قبول ( وَقَالُوا ) للنبي ( قُلُوبُنَا فِي أَكِنَّةٍ ) أغطية ( مِمَّا تَدْعُونَا إِلَيْهِ وَفِي آذَانِنَا وَقْرٌ ) قل ( وَمِنْ بَيْنِنَا وَبَيْنِكَ حِجَابٌ ) خلاف فى الدين ( فَأَعْمَلْ ) على دينك ( إِنَّا عَامِلُونَ ) على ديننا ( قُلْ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ مِثْلُكُمْ يُوحَى إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُكُمُ اللَّهُ وَاحِدٌ فَاسْتَقِيمُوا إِلَيْهِ ) بالإيمان والطاعة ( وَأَسْتَغْفِرُوهُ وَوَيْلٌ ) كلمة عذاب ( لِلْمُشْرِكِينَ الَّذِينَ لَا يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ ) تأكيد ( كَافِرُونَ .

فى عدم ابتداءك لوجود المانع من جهتنا ومن جهتك ( قوله خلاف ) أى مخالفة فى الدين ( قوله فاعمل على دينك ) أى استمر عليه وقوله إِنَّا عَامِلُونَ أى مستمرون على ديننا ( قوله قل إنما أنا بشر مثلكم ) هذا رد لما زعموا من الحجاب كأنه قال دعواكم الحجاب باطل لا أصل لها لأنى بشر من جنسكم تعرفون حالى وطبى وأعرف حالكم وطبعكم فليست مغايراً حتى يكون بينى وبينكم حجاب وتباين ولست بداع لكم إلى شئ لا تقبله العقول والأسماع بل أنا داع لكم إلى توحيد خالقكم وموجدكم الذى قامت عليه الأدلة العقلية والنقلية ( قوله فاستقيموا إليه ) ضمنه معنى توجهوا فعداه بالمى ( قوله واستغفروه ) أى مما أتم عليه من سوء العقيدة وفيه إشارة إلى أن الاستقامة لا تتم إلا بالاستغفار والندم على ماضى بحيث يكره أن يعود للكفر كما يكره الوقوع فى النار ( قوله وويل للمشركين ) مبتدأ وخبره وسوغ الابتداء به قصد الدعاء ( قوله الذين لا يؤتون الزكاة ) إنما خص منع الزكاة وقرنه بالكفر بالآخرة لأن المال أخو الروح فإذا بذله الإنسان فى سبيل الله كان دليلاً على قوته وثباته فى الدين قال تعالى : ومثل الذين ينفقون أموالهم ابتغاء مرضات الله وتثبيتاً من أنفسهم الخ أى يشتبون أنفسهم ، ولذا كان صلى الله عليه وسلم يؤلف حديث العهد بالإيمان بالمال ، وقائل أبو بكر مائى الزكاة بعد وفاته صلى الله عليه وسلم ، ففى هذه الآية تخويف وتحذير للمؤمنين من منع الزكاة وتخفيض على أدائها ، وقال ابن عباس : هم الذين لا يقولون لا إله إلا الله وحى زكاة الأنفس ، والمعنى لا يظهرون أنفسهم من الشرك بالتوحيد . فان قلت على تفسير الجمهور يشك بأن الآية مكية والزكاة فرضت بالمدينة فلم يكن هناك أمر بالزكاة حتى يذم مانعها . والحوادث أن المراد بالزكاة صرف المال فى مرضى الله تعالى

(قوله إن الذين آمنوا وعملوا الصالحات الخ) ذكر تعالى وعد المؤمنين إثر وعيد المشركين جريا على عادته سبحانه وتعالى في كتابه (قوله غير ممنون مقطوع) أي بل هو دائم مستمر بدوام الله ، وهذا أحد تفاسير في هذه الآية ، وقيل غير ممنون به عليهم فلا يعتد بالله ولا ملائكته عليهم النعم في الجنة ويطالبهم بشكرها لا انقطاع التكليف بالموت ، وأيضا نفوس أهل الجنة مطهرة فلا تزال تشكر الله تعالى وإن كان غير مطلوب منهم تقدزا وفرحا بنعم الله تعالى ولأن الجنة دار ضيافة مولانا تعالى والكريم لا يعتد نعمه على أضيافه (قوله قل أنكم) قتم الاستفهام على التأكيد لأن له صدر الكلام وهو استفهام إنكار وتشفيح وإن واللام لتأكيد الإنكار ، والمعنى أنتم تعلمون أنه لا شريك له في العالم العلوي والسفلي فكيف تجعلون له شريكا ؟ (قوله وإدخال ألف الخ) المناسب أن يقول وتركه لأن القراءات السبعة هنا أربع لا اثنتان كما يوحى كلامه (قوله في يومين) قال ابن عباس : إن الله سبحانه وتعالى خلق يوما فسماه يوم الأحد ثم خلق ثانيا فسماه الاثنين ثم خلق ثالثا فسماه الثلاثاء ثم خلق رابعا فسماه الأربعاء ثم خلق خامسا فسماه الخميس ، فخلق الأرض يوم الأحد والاثنين ، وخلق الجبال يوم الثلاثاء وخلق مواضع الأنهار والشجر والقرى يوم الأربعاء ، وخلق الطير والحوش والسباع والحوام والآفات يوم الخميس ، وخلق الإنسان يوم الجمعة ، وفرغ من الخلق يوم السبت ، وهذا هو الصحيح وقد مشى عليه المفسر ، وقيل إن مبدأ الخلق السبت (قوله وتعملون له أندادا) عطف على تكفرون عطف سبب على مسبب (قوله ذلك رب العالمين) اسم الإشارة عائدا على الموصول وأتى بالخطاب مفردا إشارة إلى أن المخاطب (١٨) فرد غير معين (قوله وجمع الخ) جواب عما يقال إنه اسم جنس

يصدق على كل ماسوى الله والجمع لا بد أن يكون له أفراد ثلاثة فأكثر . فأجاب بأنه جمع باعتبار أنواعه (قوله بالياء والنون) إشارة لسؤال آخر فلو أتى بالواو لكان أوضح . وحاصل هذا السؤال أن هذا الجمع خاص بالعقلاء والعالم غالبة غير عاقل . فأجاب

إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ (مُتَّعُونَ) (قُلْ أَنْتُمْ كُنتُمْ) بتحقيق الميزة الثانية وتسهيلها وإدخال ألف بينها وجهها وبين الأولى (لَتَكْفُرُونَ بِالَّذِي خَلَقَ الْأَرْضَ فِي يَوْمَيْنِ) (الأحد والاثنين) (وَتَجْعَلُونَ لَهُ أَنْدَادًا) شركاء (ذَلِكَ رَبُّ) مالك (الْعَالَمِينَ) جمع عالم وهو ماسوى الله وجمع لاختلاف أنواعه بالياء والنون تغليبا للعقلاء (وَجَعَلَ) مستأنف ولا يجوز عطفه على صلة الذي للفاصل الأجنبي (فِيهَا رَوَامِي) جبلا نوابت (مِنْ فَوْقِهَا وَبَارَكَ فِيهَا) بكثرة المياه والزروع والضرع (وَقَدَّرَ) قسم (فِيهَا أَقْوَاتَهَا) للناس والبهائم (فِي) تمام (أَرْبَعَةَ أَيَّامٍ) أى الجمل وما ذكر معه ،

بقوله تغليبا الخ (قوله مستأنف الخ) هذه العبارة في بعض النسخ في وهي معترضة بأنه لا محذور في الفصل بين التعاطفين بالجل للتعترضة ولا يقال إنه وقع بين أجزاء صلة الموصول لأنه يقال للموصول قد استوفى صلته ويفتقر في التابع ما لا يفترق في المتبوع ، فالأولى إسقاط هذه العبارة كما هو في بعض النسخ وقوله للفاصل أى وهو قوله : وتعملون الخ فإنه معطوف على تكفرون فليس من أجزاء الصلة (قوله من فوقها) الحكمة في قوله من فوقها أنه تعالى لجعل لها روامي من تحتها لتوهم أنها هي التي أمسكتها عن النزول ، فجعل الله الجبال فوقها ليعلم الإنسان أن الأرض وما عليها مسكة بقدرة الله تعالى (قوله وقدر فيها أقواتها) قال محمد بن كعب : قدر الأقوات قبل أن يخلق الخلق والأبدان فخص كل قوت بقطر من الأقطار ، وأضاف القوت إلى الأرض لكونه متولدا منها وناشئا فيها وذلك أنه تعالى جعل كل بلدة معدة لنوع من الأشياء المطوبة حتى إن أهل هذه البلدة يحتاجون إلى الأشياء الموجودة في تلك البلد وهكذا فصار ذلك سببا لإغلبة الناس في التجارة واكتساب الأموال وجميع ما خلقه الله لا ينتص عن حاجة المحتاجين ولو زادت الخلق أضعاظا ، وإنما ينقص توصل بعضهم إليه فلا يجد له ما يكفيه وفي الأرض أضعاظ كفايته (قوله في تمام أربعة أيام) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف دفعا لما يتوهم أن الأيام ثمانية يومان في خالق الأرض وأربعة في خلق الأقوات ويومان في خلق السموات فينافي قوله تعالى : ولقد خلقنا السموات والأرض وما بينهما في ستة أيام ، والحكمة في تقديره هذه المدة مع أنه تعالى قادر على خلق كل في قدر لحمة تعليم العباد القهول والتؤدة والتأني في الأمور والبعد من العجلة .

(قوله في يوم الثلاثاء) بفتح التاء وضمة (قوله للسائلين) متعلق بسواء . والمعنى مستوية للسائلين : أى جواب السائلين فيها سواء لا يتغير السائل بزيادة ولا نقص (قوله قصد إلى السماء) أى أراد . والمعنى تعلقت إرادته بخلق السموات (قوله وهو دخان) المراد به بخار الماء وذلك أن العرش كان على الماء قبل خلق السموات والأرض ، ثم أحدث الله في ذلك الماء اضطرابا فاز بدوارتفع غمرج منه دخان فارتفع وعلا غلق منه السموات ، وأما الزبد فبقى على وجه الماء غلق منه اليبوسة وأحدث منه الأرض (قوله فقال لها الخ) اختلف في قول الله للأرض والسموات وجوابهما له فقيس هو حقيقة وأجبتاه بلسان اللقال ولأمانع منه لأن القادر لا يعجزه شيء غلق فيهما الحياة والعقل والكلام وتكلمتا ، ويؤيده ما روى أنه نطق من الأرض موضع الكمية ونطق من السماء بخدائها فوضع الله فيهما حرمة ، وقيل إن معنى القول في حق الله تعالى ظهور تأثير قدرته وصلاحها كناية عن الطاعة والانقياد (قوله فيه تغليب المذكور العاقل) أى حيث جمعوا جمعه (قوله فتظاهرن) تفصيل لتكوين السماء (قوله أى صيرها سبع سموات) أشار بذلك إلى أن قضى مضمون معنى صير فسبع مفعول به (قوله وفيها خلق آدم) ظاهره أن آدم خلق في نفس اليوم الذى خلقت فيه السموات وهو خلاف المشهور (١٩) من أن بين خلق آدم وخلقها

أولها من السنين . وأجيب بأن المراد أنه خلق في مثل ذلك اليوم كما تقول ولد محمد يوم الاثنين وتوفي يوم الاثنين (قوله ووافق ما هنا الخ) أى بتقدير المضاف السابق والمشهور أن الأيام الستة بقدر أيام الدنيا وقيل كل يوم منها بقدر ألف سنة من أيام الدنيا فتكون الستة الأيام بقدر الستة الآلاف سنة . إن قلت إن اليوم عبارة عن الليل والنهار وذلك يحصل بطاوع الشمس وغروبها

في يوم الثلاثاء والأربعاء (سواء) منصوب على المصدر أى استوت الأربعة استواء لا تزيد ولا تنقص (للسائلين) من خلق الأرض بما فيها (ثُمَّ أَسْتَوَى) قصد (إلى السماء وهي دُخان) بخار مرتفع (فَقَالَ لَهَا وَلِلْأَرْضِ اأْتِيَا) إلى مرادى منكبا (طَوْعًا أَوْ كَرْهًا) في موضع الحال أى طائعتين أو مكرهتين (قَالَتَا أَتَيْنَا) بمن فينا (طَائِعِينَ) فيه تغليب المذكور العاقل ، أو نزلنا لخطابهما منزلته (فَقَضَاهُنَّ) الضمير يرجع إلى السماء لأنها في معنى الجمع الآية إليه أى صيرها (سَبْعَ سَمَوَاتٍ فِي يَوْمَيْنِ) الخميس والجمعة فرغ منها في آخر ساعة منه وفيها خلق آدم ولذلك لم يقل ، هنا سواء ووافق ما هنا آيات : خلق السموات والأرض في ستة أيام (وَأَوْحَى فِي كُلِّ سَمَاءٍ أَمْرَهَا) الذى أمر به من فيها من الطاعة والعبادة (وَزَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا بِمَصَابِيحَ) بنجوم (وَحِفْظًا) منصوب بفعله المقدر أى حفظناها من استراق الشياطين السمع بالشهب (ذَلِكَ تَقْدِيرُ الْعَزِيزِ) فى ملكه (الْعَلِيمِ) بخلقه (لَإِنْ أَهْرَغُوا) أى كفار مكة عن الإيمان بعد هذا البيان ،

وقبل خلق السموات لا يعقل حصول اليوم فضلا عن تسميته بالأحد ونحوه . أجيب بأن الله تعالى قدر مقدارا خلق فيه الأرض وسماها الأحد والاثنين ومقدارا خلق فيه الأقوات وسماها الثلاثاء والأربعاء وهكذا فالقسمة للقادير التى خلقت فيها تلك الأشياء . بى شيء آخر وهو أن ما هنا يقتضى أن الأرض خلقت قبل السموات فيخالف آية النازلت المفيدة أن الأرض خلقت بعد السموات قال تعالى أنتم أشد خلقا أم السماء بناها إلى أن قال والأرض بعد ذلك دحاها . وأجيب بأن الله تعالى خلق الأرض أولا في يومين كروية ثم خلق بعدها السماء ثم بعد خلق السماء دحا الأرض وبسطها لخلق الجميع في ستة أيام والدحى بعد ذلك فلا تناقض ، واستشكل ذلك الرازي وأجاب عنه بما لا طائل تحته (قوله وأوحى فى كل سماء أمرها) الوحي كناية عن التكوين (قوله الذى أمر به من فيها الخ) وقيل المعنى خلق فيها شمسها وقمرها ونجومها وأفلاكها وخلق فى كل سماء خلقها من الملائكة والخلق الذى فيها من البحار وجبال البرد والتلج (قوله بفعله المقدر) أى وهو معطوف على زينا (قوله ذلك) أى المذكور بتفاصيله (قوله فان أعرضوا) مرتب على قوله فيما تقدم قل أنتم لتكفرون الخ . والمعنى بين يا محمد لقومك طريق الرشاد وأظهر لهم الحجج القاطعة الدالة على ذلك فان أعرضوا بعد إقامة الحجج وبيان الهدى غفوقهم بعذاب مثل عذاب من تقدمهم من الأمم لأنه جرت عادة الله تعالى أن لا يعذب أمة إلا بعد طلوع شمس الحق لهم وإعراضهم

عنه وفي قوله أعرضوا التفات من خطابهم بقوله أُنصركم إلى الغيبة إشارة إلى أنهم كما أعرضوا جزوا بالأعراض والالتفات من خطابهم لأن الخطاب شأن من يرجى إقباله وهم ليسوا كذلك (قوله فقل أُنذركم) عبر بالماضي إشارة إلى تحققه وحصوله (قوله صاعقة) هي في الأصل الصيحة التي يحصل بها الهلاك أو قطعة نار تنزل من السماء معها رعد شديد ، والمراد هنا العذاب المهلك وقرئ شدوذا صعقة بغير ألف مع سكون العين في الوضعين وقوله مثل صاعقة عاد ونمود التشبيه في مطلق الملاك وإن كان هلاك عاد ونمود عاما وهلاك هذه الأمة خاص ببعض أفرادهم فهو تشبيه جزئي بكلي وبهذا اندفع ما قد يقال إن العذاب اتعام لا يأتي لهذه الأمة لما ورد في الأحاديث الصحيحة من أمن الأمة من ذلك . وأجيب أيضا بأنه لا يلزم من التخويف الحصول بالفعل ، وإنما صفتهم وقت مجيء رسلهم إليهم والضمير في جأتهم عائذ على عاد ونمود ، وقوله الرسل ، المراد بهم هود وصالح ومن قبلهما من الرسل وهم نوح وإدريس وشيث وأدم لكن مجيء هود وصالح لهاتين القبيلتين حقيقي ومجيء من قبلهما لهاتين القبيلتين باعتبار اللازم لأن كل رسول قد جاء بالتوحيد وتكذيب واحد تكذيب للجميع (قوله أي مقبلين عليهم) أي وهم هود وصالح وقوله ومدبرين عنهم أي وهم الرسل الذين تقدموا على هود وصالح وهو لف ونشر مرتب (قوله ألا تعبدوا إلح) يصح أن تكون أن مخفة (٢٠) من الثقلية واسمها ضمير الشأن أو مصدرية أو تفسيرية وكلام المفسر

يشير للمعنيين الأولين حيث قدر الباء ولا ناهية في الأوجه الثلاثة ويصح أن تكون نافية أيضا في الوجه الثاني والفعل منصوب بأن حذف منه النون لئلا يصب ولا النافية لا تمنع عمل أن في الفعل (قوله قالوا) أي عاد ونمود لهود وصالح (قوله لو شاء ربنا) أي إنزال ملائكته بالرسالة ففعل لو شاء محذوف . والمعنى لو شاء

(فَقُلْ أُنذِرْكُمْ) خوفكم (صَاعِقَةً مِثْلَ صَاعِقَةِ عَادٍ وَنُوحٍ) أي عذابا يهلككم مثل الذي أهلككم (إِذْ جَاءَتْهُمْ الرُّسُلُ مِنْ بَيْنِ أَيْدِيهِمْ وَمِنْ خَلْفِهِمْ) أي مقبلين عليهم ومدبرين عنهم فكفروا كما سيأتي والإهلاك في زمنه فقط (أَنْ) أي بأن (لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ قَالُوا لَوْ شَاءَ رَبُّنَا لَأَنْزَلَ عَلَيْنَا مَلَائِكَةً فَإِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ) على زعمكم (كَافِرُونَ . فَأَمَّا عَادٌ فَاسْتَكْبَرُوا فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَقَالُوا) لما خوفوا بالعذاب (مَنْ أَشَدُّ مِنَّا قُوَّةً) أي لا أحد ، كان واحد من يقطع الصخرة العظيمة من الجبل يحملها حيث يشاء (أَوْ لِمَ يَرَوْنَ) يملوا (أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَهُمْ هُوَ أَشَدُّ مِنهُمْ قُوَّةً وَكَانُوا بِآيَاتِنَا) للنعجزات (يَجْحَدُونَ . فَأَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا) باردة شديدة الصوت بلا مطر (فِي أَيَّامٍ نَحِسَاتٍ) بكسر الحاء وسكونها : مشؤمات عليهم ،

(لنذيتهم)

ربنا إرسال رسول لجله ملكا لا بشرا ، وهذا

توصل منهم لانكار الرسالة لزعمهم أنها لا تكون للبشر (قوله على زعمكم) أي وإلا فهم ينكرون رسالتهم (قوله فأما عاد فاستكبروا في الأرض) أي تعظموا على أهلها واستعلوا فيها وهذا شروع في حكاية ما يخص كل طائفة من القبائل والعذاب بعد الاجمال في كفرهم (قوله من أشد منا قوة) أي فنحن نقدر على دفع العذاب عن أنفسنا بقوتنا . قال ابن عباس : إن أطولهم كان مائة ذراع وأنصرهم كان ستين ذراعا (قوله يحملها) أي يضعها حيث شاء (قوله أولم يروا إلح) هذه الجملة معترضة بين المعطوف والمعطوف عليه خوطب بها النبي صلى الله عليه وسلم للتعجب من مقاتلتهم الشنيعة والهمزة داخلة على محذوف والواو عاطفة عليه والتقدير أيقولون ذلك ولم يروا (قوله وكانوا بآياتنا يمجحدون) ضمنه معنى يكفرون فعدها بالباء وهو معطوف على قوله فاستكبروا (قوله صرصر) من الصر وهو البرد أو من الصرير وهو التصويت بشدة والمفسر جمع بينهما (قوله بكسر الحاء وسكونها) أي فهما قراءتان سبعيتان قيل هما صفة مشبهة والسكون للتخفيف كأثر وفرح ، وقيل إنه بالسكون مصدر وصف به (قوله مشؤمات) أي غير مباركات من الشر من ضد الخير ، وهو تفسير لكل من القراءتين وكانت آخر سؤال صبح الأرباء إلى غروب الأرباء التي تليها ، وذلك سبع ليال وثمانية أيام حسوما . قال ابن عباس : ما عذب قوم إلا في يوم الأرباء .

(قوله عذاب الخزي) أى العذاب الخزي فهو من إضافة الموصوف لصفته وقوله القل وصف به العذاب مبالغة وإلا لحقه أن بوصف به أصحاب العذاب (قوله وأما نمود فهديناهم) شروع في ذكر أحوال الطائفة الثانية (قوله بينا لهم طريق الهدى) أى فالمراد بالهداية الدلالة لا الوصول بالفعل (قوله على الهدى) أى الإيمان (قوله المهين) أى الموقع في الإهانة والدلل (قوله بما كانوا يكسبون) أى من الكفر وتكذيب نبيهم (قوله ونجين الذين آمنوا) أى مع صالح وكانوا أربعة آلاف وتقدم في الأهراف أنه نجا من كان مع هود قال تعالى - فأنجينا والذين آمنوا معه برحمة منا - وكانوا أربعة آلاف أيضا كما تقدم لنا في سورة هود (قوله واذكري يوم يمحشر) يوم ظرف معمول المحذوف قدره المفسر بقوله اذكر (قوله بالياء) أى مع فتح الشين ورفع أعداء على أنه نائب فاعل (قوله وفتح الممزة) أى من أعداء على أنه مفعول والفاعل على كل هو الله تعالى والقراءتان سبعيتان (قوله أعداء الله) المراد بهم كل من كان من أهل الخلود في النار مطلقا من أول الزمان لآخره (قوله إلى النار) المراد موقف الحساب وإنما عبر عنه بالنار لأنها عاقبة حشرهم (قوله يساقون) وفسره البيضاوي بحبس أولهم على آخرهم حتى يجتمعوا ولا ينافي ما قاله المفسر فإن المراد يساق آخرهم ليلحق أولهم فيحصل الاجتماع والازدحام حتى يكون على القدم ألف قدم (قوله زائدة) أى للتأكيد وإنما أكدته لأنهم ينكرون مضمون الكلام (قوله شهد عليهم سمعهم الخ) أى بأن (٢١) يخلق الله فيها النطق والفهم والادراك كاللسان فحقرا

نعمته من المعاصي حقيقة وهو التحقيق ، وقيل النطق كناية عن ظهور المعاصي على تلك الجوارح كظهور التوبة على فروج الزناة ونحو ذلك ، وقيل النطق من غير فهم ولا إدراك ، عن أنس بن مالك قال « كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فضحك فقال ما تدرون مما أضحك ؟ قلنا الله ورسوله أعلم قال من مخاطبة العبد ربه فيقول يا رب ألم تجزني من الظلم

(لَنُذِيقَنَّهُمْ عَذَابَ الْخِزْيِ) (الذل) (فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَعَذَابُ الْآخِرَةِ أَخْزَى) (أشد) (وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ) (بمسه عنهم) (وَأَمَّا نُمُودُ فَهَدَيْنَاهُمْ) (بينما لهم طريق الهدى) (فَأَسْتَجِبُوا أَعْمَى) (اخترأوا الكفر) (عَلَى الْهُدَى) (فَأَخَذْتَهُمْ صَاعِقَةً الْعَذَابِ الْهَوْنِ) (المهين) (بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ) (ونجيننا) منها (الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ) (الله) (وَ) (اذْكَرْ) (يَوْمَ يُحْشَرُ) (بالياء والنون المفتوحة وضم الشين وفتح الممزة) (أَعْدَاءُ اللَّهِ) (إِلَى النَّارِ) (فَهُمْ يُوزَعُونَ) (يساقون) (حَتَّى إِذَا مَا) (زَائِلَةٌ) (جَاءَهَا) (شَاهِدَةٌ عَلَيْهِمْ) (سَمْعُهُمْ وَأَبْصَارُهُمْ وَجُلُودُهُمْ) (بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ) (وَقَالُوا لَوْلَا دُعَاهُمْ لَمْ شَهِدْتُمْ عَلَيْنَا قَالُوا أَنْطَقَنَا اللَّهُ الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ) (أى أراد الله) (وَهُوَ خَلَقَكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ وَإِلَيْهِ تَرْجَعُونَ) (قيل هو من كلام الجلود ، وقيل هو من كلام الله تعالى كالذى بعده وموقعه قريب مما قبله بأن القادر على إنشائكم ابتداء وإعادةكم بعد الموت أحياء قادر على إنطاق جلودكم وأعضائكم) (وَمَا كُنْتُمْ تَشْعُرُونَ) (عن ارتكابكم الفواحش من) (أَنْ يَشْهَدَ عَلَيْكُمْ سَمْعُكُمْ وَلَا أَبْصَارُكُمْ وَلَا جُلُودُكُمْ) (لأنكم لم توقنوا بالبعث) (وَلَكِنْ ظَنَنْتُمْ) ،

فيقول بلى قال فيقول فأتى لا اجيز اليوم على نفسى إلا شاهدا منى قال فيقول كفى بنفسك اليوم عليك حسبي وبالكرام الكاتبين البررة عليك شهودا قال فيختم على فيه ويقال لأركانها انطق فتنتطق بأعماله ، ثم يخلى بينه وبينها فيقول بعدا لكتن وسحقا فعنكن صكنت أناضل « (قوله وجلودهم) المراد بها مطلق الجوارح فيكون من عطف العام على الخاص ، وقيل المراد بالجلود خصوص الفروج ويكون التعبير عنها بالجلود من باب الكناية ويكون هذا في شهادة الزنا وحينئذ فالآية فيها الوعيد الشديد على إتيان الزنا والأقرب الأول (قوله وقالوا لجلودهم) أى توبيخا وتعجبا من هذا الأمر الغريب (قوله قالوا أنطقنا الله الخ) أى جوابا لهم واعتذارا عما صدر منهم (قوله ترجعون) أى تردون إليه بالبعث وعبر بالمضارع مع أن المقالة بعد الرجوع بالفعل لأن المراد بالرجوع البعث وما يترتب عليه من العذاب الدائم والعذاب مستقبل بالنسبة لمقاتتهم (قوله قيل هو) أى قوله وهو خلقكم الخ (قوله كالذى بعده) أى وهو قوله وما كنتم تستترون (قوله وموقعه) أى مناسبتة قوله وهو خلقكم ووجه مناسبتة له في المعنى أنه يقربه من العقول من حيث إن القادر على الإبداء والاعادة قادر على إنطاقها (قوله وما كنتم تستترون) أى تستخفون من هؤلاء الشهود وهو لا يكون إلا بترك الفعل بالكناية لأنها ملازمة للانسان في حركاته وسكناته (قوله من أن يشهد) أشار بذلك إلى أن قوله أن يشهد في محل نصب بنزع



الحافض ويصح أن يكون مفعولا لأجله والتقدير مخافة أن يشهد الخ (قوله عند استناركم) أي من الناس (قوله أن الله لا يعلم كثيرا) المراد به ما أخفوه عن الناس من الأعمال فظنوا أن علم الله مساو لعلم الخلق فكل ما ستره عن الناس لا يعلمه الله (قوله وذلكم ظنكم الخ) اعلم أن الظن قسمان حسن وقبيح فالحسن أن يظن العبد المؤمن بالله عز وجل الرحمة والاحسان والخير ، ففي الحديث « أنا عند ظن عبدي بي » والقبيح أن يظن بالله نقصا في ذاته أو صفاته أو أفعاله (قوله فأصبحتم من الخاسرين) نتيجة ما قبله (قوله فإن صبروا فالنار مثوى لهم) إن قلت إن النار مأوى لهم صبروا أولا ، فما وجه التقييد بالصبر ؟ . أجب بأن في الآية حذف والتقدير فإن صبروا أو لا يصبروا فالنار مثوى لهم وإنما حذف المقابل للعلم به لأنه إذا كانت لهم النار مع الصبر فهي لهم مع عدمه بالأولى ، بخلاف الدنيا فإن الإنسان مع الصبر ربما تخف مصيبته أو يهوض خيرا ومع عدمه يزداد فيها ويغضب الله عليه (قوله أي الرضا) وقيل العبي الرجوع إلى ما يحبون (قوله المرضيين) أي المرضي عليهم (قوله وقيضنا لهم) أي لكفار مكة ومعنى سببنا هيانا وبسببنا (قوله فزينا لهم) أي القبايح (قوله ما بين أيديهم من أمر الدنيا الخ) (٢٢) وقيل ما بين أيديهم من أمر الآخرة وما خلفهم من أمر الدنيا . قال القشيري:

إذا أراد الله بعبده سوءا  
قيض له إخوانا سوءا  
وقرناه سوءا يحملونه على  
الخالفات ويدعونه إليها  
ومن ذلك الشيطان وأشر  
منه النفس وبش  
القرين يدعوهم اليوم إلى  
ما فيه الهلاك ويشهد  
عليه غدا ، وإذا أراد الله  
بعبده خيرا قبيض له قرنا  
خير يعينونه على الطاعة  
ويحملونه عايبا ويدعونه  
إليها ، وفي الحديث « إذا  
أراد الله بعبده شرا قبيض  
له قبيس موته شيطانا

عند استناركم (أن الله لا يعلم كثيرا مما تعملون . وذلكم) مبتدأ (ظنكم) بدل  
منه (الذي ظننتم ربكم) نعت والخبر (أرداكم) أي أهلككم (فأصبحتم من  
الخاسرين . فإن يصبروا) على العذاب (فالنار مثوى) مأوى (لهم وإن يستعذبوا)  
يطلبوا العتي أي الرضا (فما هم من المعتبين) المرضيين (وقيضنا) سببنا (لهم قرنا)  
من الشياطين (فزيّنوا لهم ما بين أيديهم) من أمر الدنيا واتباع الشهوات (وما خافهم)  
من أمر الآخرة بقولهم لا بحث ولا حساب (وحق عليهم القول) بالعذاب وهو لأملأن جهنم  
الآية (في) جملة (أم قد خلت) هلكت (من قبلهم من الجن والإنس إنهم كانوا  
خاسرين . وقال الذين كفروا) عند قراءة النبي صلى الله عليه وسلم (لأستمعوا لهذا  
القرآن والغوا فيه) اثنوا باللفظ ونحوه وصيحوا في زمن قراءته (لعلكم تغلبون)  
فيستكت عن القراءة ، قال الله تعالى فيهم (فلنذيقن الذين كفروا عذابا شديدا ولنجزينهم  
أسوأ الذي كانوا يعملون) ،

فلا يرى حسنا إلا قبحه عنده ولا قبيحا إلا أحسنه عنده» وعن

عائشة قالت « إذا أراد الله بالوأي خيرا جعل له وزير صدق إن نسي ذكره وإن ذكر أعانه ، وإذا أراد غير ذلك جعل له وزير  
سوء إن نسي لم يذكره وإن ذكر لم يعبه » وعن أبي هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « ما بعث الله من نبي  
ولا استخلف من خليفة إلا كانت له بطانة تأمره بالمعروف وتحضه عليه و بطانة تأمره بالشر وتحضه عايبه والمعصوم من عصمه الله  
تعالى (قوله وحق عليهم القول) أي ثبت وتحقق (قوله في أم) حال من الضمير في عليهم والمعنى كائنين في جملة هم (قوله قد خلت)  
صفة لأنهم (قوله هلكت) المناسب أن يقول مضت (قوله إنهم كانوا خاسرين) تعليل لاستحقاقهم العذاب (قوله وقال الذين  
كفروا) أي من كفار مكة وإنما قالوا ذلك لأنه لما كان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ يستميل القلوب بقراءته فيصنئ إليها  
المؤمن والسكافر خافوا أن يبعه الناس (قوله والغوا فيه) اللغو الكلام الذي لا فائدة فيه وهو بفتح لعين في قراءة العامة  
من أني كفرح وقرى شذوذا بضم العين من لغا يلفو كدعا يدعو ومنه حديث « أنصت فقد لغوت » (قوله باللفظ) يسكون  
العين وفتحها وهو كلام فيه جلبة واختلاط (قوله لعلكم تغلبون) أي في القول فإذا غلبتموه سكت لأنه لم يكن مأمورا جيتئذ  
بقتالهم (قوله قال تعالى فيهم) أي في شأنهم (قوله الذين كفروا) أي استمروا على الكفر وماتوا عليه .

( قوله أى أقبح جزاء عملهم ) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف دفعا لما قد يتوهم أنهم يحجزون بنفس عملهم الذى عملوه فى الدنيا كالسكر مثلا والمعنى أن السهزئين برسول الله يجازون بأقبح جزاء أعمالهم وفى هذه الآية وعيد لكل من يفعل الخط فى حال قراءة القرآن ويشوش على القارىء ويخلط عليه فإنه حرام باجماع إن لم يقصد إبطال النفع بالقرآن كراهة فيه وإلا فهو كفر ( قوله ذلك ) أى المذكور من الأمرين كما قال المفسر ( قوله بتحقيق الهمزة الثانية ) أى الكائنة أول أعداء والنراءتان سبعيتان ( قوله عطف بيان ) هذا أحد أوجه فى إعرابها ويصح أن يكون بدلا من جزاء ورد بأن البديل يصح حمله للبديل منه عمله وهنا لا يصح لأنه يصير التقدير ذلك النار ويصح أن يكون مبتدأ ولهم فيها دار الخلد خبره ويصح أن يكون خبر مبتدأ محذوف ( قوله لهم فيها دار الخلد ) فى الكلام تجريد وهو أن ينتزع من أمر ذى صفة أمرا آخر موافقا له فى تلك الصفة على سبيل المبالغة فقد انتزع من النار دارا أخرى سماها دار الخلد ، والمعنى أن الدار نفسها هو الخلد ( قوله منصوب على المصدر بفعله المتدر ) والتقدير يحجزون جزاء ( قوله بآياتنا ) الباء إمامازائدة أو ضمن يحجدون معنى يكفرون فعدها بالباء ( قوله فى النار ) حال من فاعل قال ( قوله أرنا ) أصله أرئنا فالراء فاء السكامة والهمزة الثانية عينها والياء لامها حذف الياء لبناء الفعل على حذفها ونقلت حركة الهمزة ( ٢٣ ) للساكن قبلها فسقطت الهمزة وصار وزنه افتا وهى

أى أقبح جزاء عملهم ( ذلك ) المذاب الشديد وأسوأ الجزاء ( جزاء أعداء الله ) بتحقيق الهمزة الثانية وإبدالها واوا ( النار ) عطف بيان للجزاء الخبر به عن ذلك ( لهم فيها دار الخلد ) أى إقامة لانتقال منها ( جزاء ) منصوب على المصدر بفعله القدر ( بما كانوا بآياتنا ) القرآن ( يحجدون . وقال الذين كفروا ) فى النار ( ربنا أرنا الذين أضلانا من الجن والإنس ) أى إبليس وقايل سنا السكر والقتل ( نجعلهم ما تحت أقدامنا ) فى النار ( ليكونوا من الأسفلين ) أى أشد عذابا منا ( إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا ) على التوحيد وغيره مما وجب عليهم ( تنزل عليهم الملائكة ) عند الموت ( أن ) بأن ( لا تخافوا ) من الموت وما بعده ( ولا تحزنوا ) على ما خلقتم من أهل وولد فنحن نخلقكم فيه ( وأبشروا بالجنة التى كنتم توعدون . نحن أولياؤكم فى الحياة الدنيا ) أى نحفظكم فيها ( وفى الآخرة ) أى نكون معكم فيها حتى تدخلوا الجنة .

بصرية تعدت بالهمزة للمفعول الثانى الذى هو الاسم الموصول ومفعولها الأول الضمير . والمعنى صرنا رائيين بأبصارنا الخ ( قوله من الجن والإنس ) أى لأن الشيطان على قسمين جنى وإنسى كما قال تعالى - وكذلك جعلنا لكل نبي عدوا شياطين الانس والجن - وقدم الجن لأنهم أصل الضلال ( قوله سنا السكر والقتل )

لف وشر مراب نقايل قلى أخاه هاييل فهو أول من سن القتل وإبليس أول من كفر بالله ( قوله نجعلهم ما تحت أقدامنا ) أى إمام حقيقة فيكونان أشد عذابا منا فتشتى قلوبنا أو هو كناية عن كونهم فى الدرك الأسفل ( قوله ليكونوا من الأسفلين ) أى فى دركات النار ( قوله إن الذين قالوا ربنا الله الخ ) شروع فى بيان حال المؤمنين إثر بيان وعيد الكافرين ، والمعنى قالوا ربنا الله اعترافا بروبيته وإقرارا بوحدايته ( قوله ثم استقاموا ) أى ظاهرا وباطنا بأن فعلوا المأمورات واجتنبوا المنهيات وداموا على ذلك إلى الممات . قال عمر بن الخطاب : الاستقامة أن تستقيم على الأمر والنهى ولا تزوغ زوغان الثعالب قال ابن عباس نزلت هذه الآية فى أبى بكر الصديق ( قوله عند الموت ) أى أو عند الخروج من القبر ولا مانع من الجمع والرداد ملائكة الرحمة تأبهم بما يشرح صدورهم ويدفع عنهم الخوف والحزن ( قوله أن لا تخافوا ) أن محففة من الثقيلة أو مصدرية أو مفسرة وكلام المفسر يحتمل المعنيين الأولين ، والخوف غم يلحق النفس لتوقع مكروه فى المستقبل ، والحزن غم يلحقها لنوات نفع فى الماضى ( قوله وأبشروا بالجنة ) أى وهى دار السكامة التى فيها من النعيم الدائم والسرور مالا عين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر ( قوله التى كنتم توعدون ) أى فى السكب المنزل على السنة الرسل ( قوله نحن أولياؤكم فى الحياة الدنيا الخ ) يحتمل أن يكون هذا من كلام الله تعالى وهو ولى المؤمنين ومولاهم ويحتمل أن يكون من كلام الملائكة . والمعنى كنا أولياؤكم فى الدنيا ونكون معكم فى الآخرة فلا تفارقكم حتى تدخلوا الجنة .

(قوله ماتدعون) من الدعاء بمعنى الطلب وهو أعم من الأول والمعنى لكم كل مائشئون وكل ما تطلبون ولولم يكن مشهياً كآرتب العلية والفضائل السنية (قوله منصوب بجعل مقدراً) ويصح أن يكون حالا من قوله ماتدعون (قوله من غفور رحيم) متعلق بتدعون أو صفة لنزلا وخص هذين الوصفين دون شديد العقاب مثلاً إشارة إلى مزيد السرور لهم وإكرامهم وأنه تعالى يعاملهم بالمغفرة والرحمة ويتجلى لهم بأوصاف الجمال دون أوصاف الجلال (قوله ومن أحسن قولاً الخ) قيل نزلت هذه الآية في رسول الله صلى الله عليه وسلم لأنه هو الذي جمع تلك الأوصاف لأن الداعين إلى الله تعالى أقسام ، فمنهم الداعون إلى الله بالتوحيد قولاً كالأشعري والماتريدي ومن تبعهما إلى يوم القيامة وفعلوا كالمجاهدين ، ومنهم الداعون إلى الله تعالى بالأحكام الشرعية كالأئمة الأربعة ومن على قدمهم ، ومنهم الداعون إلى الله تعالى بزوال الحجب الكائنة على القلوب لمشاهدة علام الغيوب بحيث يكون دائماً في حضرة الله أبس في قلبه سواء كالجنيد وأضرابه من الصوفية أهل الحقيقة ، ومنهم من يدعو إلى الله تعالى بالاعلام بأداء الفرائض كالمؤذنين ، وهذه الأقسام مجموعة في النبي عليه الصلاة والسلام متفرقة في أصحابه ، ثم انتقلت منهم إلى من بعدهم وهكذا إلى يوم القيامة لقوله في الحديث الشريف « لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق لا يضرهم من خالفهم حتى يأتي أمر الله وهم على ذلك » (قوله بالتوحيد) أي وفروعه وإيماءه لأنه رأس الأمور وأساسها (قوله وعمل صالحاً) أي امثل أوامر ربه واجتنب نواهيه وحيث كان داعياً إلى الله مع اتصافه بالعمل الصالح كان قوله مقبولاً ويؤثر في القلوب ، وأما من كان بخلاف ذلك فلا يكون قوله مقبولاً ولا يؤثر في القلوب ولا تنبئ صحته . قال العارف : لاتصحب من لا ينهضك حاله ولا يدلك على الله بمقاله ، وقال بعضهم : انتهى الإناس ولا تنهى متى تلحق القوم بالكعب وياحجر السنّ أما تستحي (٢٤) تسنّ الحديد ولا تقطع فمن لم يؤثر كلامه في نفسه فلا يؤثر في غيره

بالأولى قال بعضهم :  
يأبى الرجل المعلم غيره  
هلا لنفسك كان ذا التعليم  
نصف الدواء لدى السقام  
وذى الضنا  
كيا يصح به وأنت  
سقيم

(وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَشْتَهَى أَنْفُسُكُمْ وَلَكُمْ فِيهَا مَا تَدْعُونَ) تطلبون (زُلاً) رزقا مهياً  
منصوب بجعل مقدراً (مِنْ غَفُورٍ رَحِيمٍ) أي الله (وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا) أي لا أحد أحسن  
قولاً (يَمُنْ دَعَا إِلَى اللَّهِ) بالتوحيد (وَعَمِلَ صَالِحًا وَقَالَ إِنَّنِي مِنَ الْمُسْلِمِينَ) وَلَا تَسْتَوِي  
الْحَسَنَةُ وَلَا السَّيِّئَةُ في جزئياتهما لأن بعضهما فوق بعض (أُدْفَعْ) السيئة (بِالَّتِي) أي بالخصلة  
التي (هِيَ أَحْسَنُ) كالغضب بالصبر والجهل بالحلم والإساءة بالعفو (فَإِذَا الَّذِي بَيْنَكَ وَبَيْنَهُ عَدَاوَةٌ

كأنه

أبدأ بنفسك فاتهما عن غيرها  
فهناك يسمع ما تقول ويشقى  
لأنه عن خلق وتأتى مثله  
فإذا انتهت عنه فأت حكيم  
بالقول منك وينفع التعليم  
عار عليك إذا فعلت عظيم

وبالجملة فالدعوة إلى الله لا تنفع إلا من قلب ناصح وأعظم الداعين إلى الله تعالى الأولياء المسلمون الذين يوصلون الخلق إلى طريق الحق وهم موجودون في كل زمن غير أنه لا يجتمع بهم ولا يعرفهم إلا من لحظه الله تعالى بفضله كما قال بعض العارفين : الأولياء عرائس محقرة ولا يرى العرائس المحرمون نفعنا الله بهم أجمعين (قوله وقال إنني من المسلمين) أي تحذنا بنعمة ربه وفرحنا بالإسلام (قوله ولا السيئة) يحتمل أن لازائدة للتوكيد لأن الاستواء لا يكون من واحد بل من اثنين كأنه قال لا تستوي الحسنه مع السيئة بل الحسنه خير والسيئة شر ويحتمل أن لا أصلية ، والمعنى لا تستوي مراتب الحسنات بل بعضها أعلى من بعض ولا تستوي مراتب السيئات بل بعضها أعلى من بعض فأعلى الناس من ارتكب أعلى الحسنات ، وأدنى الناس من ارتكب أعلى السيئات وهذا ما مشى عليه المفسر (قوله ادفع بالتي هي أحسن) أي حيث فعلت معك سيئة ادفها بخصلة هي أحسن (قوله كالغضب بالصبر الخ) أي أعلى المراتب أن تعطى من حرمك ، وتصل من قطعك ، وتغفر عن ظلمك ، وقد كان هذا خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله فإذا الذي بينك وبينه عداوة الخ) إذا لجائية ظرف للمعنى التشبيه فعاملها معنوى مؤخر واغتفر تأخير عاملها المعنوى لأنه يغتفر في الظروف ما لا يغتفر في غيرها والذي مبتدأ وبينك خبر مقدم وعداوة مبتدأ مؤخر والجملة صلة الموصول وكأنه الخ خبر لموصول والمعنى فإذا فعلت مع عدوك ما ذكر فأجأك في الحضرة انقلبه وصبروته مشابها في المحبة للصديق الذي لم تسبق منه عداوة .

(قوله كأنه ولي حميم) الحميم يطلق على الماء الحار وعلى القريب الذي تهتم لأمره وهو المراد هنا (قوله فيصير عدوك كالصديق القريب) هذا تفسير لمعنى الولي الحميم، فالولي القريب، والحميم القريب الصديق فهو أخص من الولي. قال بعضهم في وصفه :  
إن أخاك الحق من كان معك ومن يضر نفسه لينفعك

ومن إذا ريب الزمان صدعتك شنت فيك شمسه ليجمعك (قوله في محبته) هذا هو وجه الشب (قوله إذا فعلت ذلك) أى الإحسان للعدو (قوله التى هى أحسن) الأوضح أن يقول وهى مقابلة الاساءة بالإحسان (قوله ثواب عظيم) وقيل المراد بالحظ الحاق الحسن وكال النفس (قوله وإما يزعجك الخ) المراد بالزعج الوسوسة، والمعنى وإن يوسوس لك الشيطان بترك ما أمرت به فاستعذ بالله أى اطاب التحصن من شره، ومن جملة وسوسه الغضب فانه ربما يحمله على ارتكاب منهى عنه فإذا حصل عنده فليدفعه بالاستعاذة فإن لم يزل فليدفعه بالسكون ثم بالجلوس إن كان قائماً ثم بالاضطجاع إن كان جالساً فإن لم يزل بعد ذلك ذهب من السكان الذى هو به (قوله إنه هو السميع العليم) تعليل لما قبله وفي هذه الآية دليل على استعمال التعوذات في الصباح والمساء لأن الانسان بينهما يلجأ من نزغات شيطانية، فذلك ورد في الأحاديث وفي كلام العارفين كثرة التعوذ في هذين الوقتين فتدبر (قوله ومن آياته) (٢٥) خبرتتم والليل وماعطف عليه

مبتدأ مؤخر والمعنى ومن دلائل قدرته وانفراده بالالوهية الليل الخ أى ظهور كل من هذه الأربع (قوله لا تسجدوا للشمس ولا للقمر) خصهما بالذكر لأن الكفار عبدهما من دون الله (قوله أى الآيات الأربع) وإنما عبر عنها بضمير الاناث مع أن غالبا مذكر والعادة تغليب المذكر لا العكس نظرا للفظ الآيات فإن مفردة آية وهو مؤنث

كَأَنَّهُ وَلِيٌّ حَمِيمٌ) أى فيصير عدوك كالصديق القريب في محبته إذا فعلت ذلك فالذى مبتدأ وكأنه الخبر وإذا ظرف لمعنى التشبيه (وَمَا يُلْقَاهَا) أى يؤتى الخصلة التى هى أحسن (إِلَّا الَّذِينَ صَبَرُوا وَمَا يُلْقَاهَا إِلَّا ذُو حَظٍّ عَظِيمٍ) ثواب (وَأَمَّا) فيه إدغام نون إن الشرطية في ما الزائدة (يَنزَعُكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْعٌ) أى يصرفك عن الخصلة وغيرها من الخير صارف (فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ) جواب الشرط وجواب الأمر بمحذوف أى يدفعه عنك (إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ) للقول (الْعَلِيمُ) بالفعل (وَمِنْ آيَاتِهِ اللَّيْلُ وَالنَّهَارُ وَالشَّمْسُ وَالْقَمَرُ لَا تَسْجُدُوا لِلشَّمْسِ وَلَا لِلْقَمَرِ وَاسْجُدُوا لِلَّهِ الَّذِي خَلَقَهُنَّ) أى الآيات الأربع (إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ) فَإِنْ اسْتَكْبَرُوا) عن السجود لله وحده (فَالَّذِينَ عِنْدَ رَبِّكَ) أى فالملائكة (يُسَبِّحُونَ) يصلون (لَهُ بِاللَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَهُمْ لَا يَسْأَمُونَ) لا يملون (وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْتَ تَرَى الْأَرْضَ خَاشِعَةً) يابسة لانبات فيها (بِإِذْنِ أَنْزَلْنَا عَلَيْهَا الْمَاءَ اهْتَزَّتْ وَجَارَتْ) انتفخت وعلت (إِنَّ الَّذِي أَحْيَاهَا لَمُجِيبُ الْمَوْتِ إِنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) إِنَّ الَّذِينَ يَلْحَدُونَ،

(قوله إن كنتم إياه تعبدون) أى تفردونه بالعبادة فاتركوا عبادة غيره (قوله فإن استكبروا) أى تكبروا وعاندوا حيث جعلوا مابه الهدى والدلالة على توحيد الله إلهامعبودا (قوله فالذين عند ربك) علة للجواب الشرط المحذوف والتقدير فلا تنعدم العبادة لأن الذين الخ والعندية عندية مكانة وشرف لا مكان فهو كما تقول عند الملك من الجند كذا وكذا (قوله يسبحون له بالليل والنهار) هذا من مجازاة الكفار والإفلاو ترك جميع الخلق عبادته لم ينقص من ملكه شيء لما في الحديث « يا عبادى لو أن أولكم وآخركم وإنسكم وجنكم كانوا على أفجر قلب رجل واحد ما نقص ذلك من ملكى شيئا » (قوله ومن آياته) خبر مقدم وأن وما دخلت عليه في تأويل مصدر مبتدأ مؤخر والتقدير ومن آياته رؤيتك الأرض الخ (قوله يابسة) أى فالأرض الخاشعة هى الغبراء التى ليس بها نبات استعبر لها حال الخاشع وهو الذل والتقصير (قوله اهتزت وربت) أى تحركت حركة عظيمة شديدة بسرعة وارضع ترابها وعلا فالآية باقية على أصلها خلافا لمن قال إن فيها ظليا والتقدير ربت واهتزت (قوله لمحي الموتى) أى يبعثهم (قوله إن الذين يلحدون في آياتنا) أى يميلون عن الاستقامة في الدين ويطعنون في آياتنا بالتحريف والافتراء والأكاذيب .

(قوله من ألد ولحد) أشار بذلك إلى أن هنا قراءتين سبعيتين وهما ضم الياء وكسر الحاء من ألد رابعيا وفتح الياء والحاء من لحد ثلاثيا من باب نفع، والاحاد الليل والعدل ومنه اللحد في القبر لأنه أميل إلى ناحية منه (قوله فنجازيهم) أى بأعمالهم (قوله أم من يأتي آمنا) عدل عن مقتضى الظاهر حيث لم يهل أم من يدخل الجنة نصريحا بمحصل الأمن لهم وانتفاء الحذف عنهم (قوله تهديد لهم) أى للكفار وزيادة مسرة المؤمنين (قوله إن الذين كفروا الخ) خبر إن محذوف قدره المفسر بقوله نجزيهم وهو أحد أثاريب وهو أصلها ، وقيل إنه جملة لا يأتية الباطل الخ والعائد محذوف ، والتقدير لا يأتية الباطل منهم ، ولغنى لا يبلغون مرادهم فيه بل هو محذوف منهم ، وقيل إن الخبر قوله ما يقال لك الخ والعائد محذوف ، والتقدير ما يقال لك في شأنهم ، وقيل غير ذلك (قوله لنا جاءهم) ظرف لقوله : كفروا (قوله وإنه لكتاب عزيز) الجملة حالية من الذكر ، والمعنى كفروا بالقرآن حين جاءهم ، والحال أنه كتاب يرد المعارض ويقهره . قال البوصري :

كم جدت كلمات الله من جدل فيه وكم خصم البرهان من خصم

(قوله منيع) فعيل بمعنى فاعل : أى مانع المعارض عن الخوض فيه ويصح أن يفسر العزيز بعديم المثال (قوله أى ليس قبله كتاب يكذبه الخ) أى لا يتطرق (٢٦) إليه الباطل من جهة من الجهات بل جميع ما فيه صدق مطابق للواقع

من ألد ولحد ( في آياتنا ) القرآن بالتكذيب ( لا يخفون علينا ) فنجازيهم ( أفن يلقى في النار خير أم من يأتي آمنا يوم القيامة أعملوا ما شئتم إنه بما تعملون بصير ) تهديد لهم ( إن الذين كفروا بالذكر ) القرآن ( لما جاءهم ) نجازيهم ( وإنه لكتاب عزيز ) منيع ( لا يأتية الباطل من بين يديه ولا من خلفه ) أى ليس قبله كتاب يكذبه ولا بعده ( تنزيل من حكيم حميد ) أى الله الحمود فى أمره ( ما يقال لك ) من التكذيب ( إلا ) مثل ( ما قد قيل للرسل من قبلك إن ربك أذو مغفرة ) للمؤمنين ( وذو عقاب أليم ) للكافرين ( ولو جهنم ) أى الذكر ( قرآنا أعجميا لقالوا لو لا ) علا ( فصلت ) بينت ( آياته ) حتى نفهمها ( أ ) قرآن ( أعجمي ) ( وهري ) استفهام إنكار منهم بتحقيق المهمة الثانية وقلها ألفا بأشباع ودونه ( قل هو الذي آمنوا هدى ) من الضلالة ( وشفاء ) من الجهل ( والذين لا يؤمنون في آذانهم وقر ) ثقل فلا يسمعون ( وهو عابثهم ) فلا يفهمونه ( أولئك ينادون من مكان بعيد ) أى هم كلناذى من مكان بعيد لا يسمع ولا يفهم ما ينادى به ،

ليس بعده كتاب أصلا وليس قبله ما يقدح فيه وفى كلام للمفسر لنشر مشوش بقوله ليس قبله راجع للخلق ، وقوله ولا بعده راجع لما بين يديه (قوله من حكيم) الحكيم هو الذى يضع الشئ فى محله (قوله ما يقال لك الخ) شروع فى تسليته صلى الله عليه وسلم على ما يصيبه من أذى الكفار (قوله من التكذيب) أى من أجل حصوله ووقوعه (قوله إن ربك ذو مغفرة)

( ولقد

الخ) هذا هو المقول ، والمعنى ما يقال لك من أجل حصول التكذيب ووقوعه منهم إلا قولا

مثل ما قيل للرسل من قبلك وهو إن ربك ذو مغفرة الخ (قوله ولجعلناه قرآنا أعجميا) لقولهم هلا نزل القرآن بلغة العجم (قوله لقالوا لو لا فصلت آياته) أى بلسان نفهمه وهو لسان العرب ، وقوله أعجمي الخ جملة مستقلة عن جملة مقولهم ، والمعنى أنهم طلبوا أولا نزوله بلغة العجم فرد الله عليهم بقوله - وقالوا لو لا فصلت آياته - أى جاءت بلغة العرب وأخبر الله تعالى أنه لوجاهم بلغة العجم لاذعوا التنافي بين كونه بلغة العجم وكون الجاني به عربيا وغرضهم بذلك إنكار كون القرآن من عند الله على أى حال والأعجمي يقال للكلام الذى لا يفهمه وللتكلم به والياء للبالغة فى الوصف كأحمرى وأعجمي خبر لمحذوف قدره المفسر بقوله أقرآن الخ وكذا قوله وعربي (قوله بتحقيق المهمة الثانية) أى من غير ألف بينهما وقوله وقلها ألفا : أى بمدد مدلا لازما وهاتان قراءتان ، وقوله بأشباع ودونه سبى ، قلم منه ، والصواب أن يقول وتسهيل الثانية بأشباع ودونه فالأشباع هو إدخال ألف بين الحقيقة والسهولة وعدمه هو ترك الأشباع وبقيت قراءة خامسة سبعة أيضا وهى إسقاط المهمة الأولى (قوله قل هو الذى آمنوا) أى صدقابه وأذعنوا له (قوله وشفاء من الجهل) أى ومن الأمراض الحسية والمعنوية الظاهرية والباطنية (قوله والذين لا يؤمنون) مبتدأ وفى آذانهم خبر مقدم وقر مبتدأ مؤخر والجملة خبر المبتدأ الأول (قوله فلا يسمعون) أى لوج د الحجاب على قلوبهم فلا يوافقون لانباهه (قوله أى هم كلناذى الخ)

أى فالكلام فيه استعارة تمثيلية حيث شبه حالهم في عدم قبول المواعظ وإعراضهم عن القرآن وما فيه بحال من يخاص من سكان بعيد والجامع عدم الفهم في كل ( قوله ولقد آتينا موسى الكتاب ) كلام مستأنف سبق لبيان أن الاختلاف في شأن الكتب عادة قديمة غير مختص بقومك وهو نسيبة له صلى الله عليه وسلم ، والمعنى لا تحزن على اختلاف قومك في كتابك فقد اختلف من قبلهم في كتابهم ( قوله لقضى بينهم ) أى همل لهم العذاب في الدنيا ( قوله لى شك منه ) أى من أجل المخالفة ، وقوله صريب : أى مورث شكا آخر ( قوله فلنفسه عمل ) أشار بذلك إلى أن الجار والمجرور متعاق بمحذوف ويصح أن يكون خبرا لمحذوف . أى فعله الصالح لنفسه ، والجملة على كل حال جواب الشرط إن جعلت من شرطية أو خبر لها إن جعلت موصولة وكذا يقال في الجملة بعدها ( قوله أى بذى ظلم ) جواب عما يقال إن الآية لم تنف أصل الظلم ، فأجاب بأن ظلام صيغة نسبة لامتبالفة والمعنى ليس بمنسوب للظلم كتهار وخباز : أى منسوب للتمر والحبز . إن قلت إن الظلم مستحيل على الله تعالى عقلا لأنه لا تصرف في ملك الغير ولا ملك له مد معه فكيف يتصور إثباته حتى يحتاج لنفيه . أجب بأن المراد بالظلم المنى في الآية تعذيب الطيخ لاحقيقة الظلم وإنما سماه ظلما تفضلا منه وإحسانا كأن الله تعالى يقول لأدخل أحدا النار من غير ذنب فإن قلت ذلك كنت ظلما وهو مستحيل على حد كتب ربكم على نفسه الرحمة فتدبر ( قوله إليه يرد علم الساعة ) أى لله يرد علم جواب السؤال عن الساعة وهذه الآية بمعنى قوله تعالى - قل إنما علمها عند ربى لا يعلمها لوقها (٢٧) إلهو - فالغنى تعيين وقت

مجئها لا يعلمه إلا الله تعالى وتقدم ذلك عند قوله إن الله عنده علم الساعة (قوله لا يعلمه غيره) أخذ المحصر من تقديم الجار والمجرور والمضى لا يفيد علمه غيره تعالى فلا ينافى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يخرج من الدنيا حتى اطلع على ما كان وما يكون وما هو كائن ومن جلته وقت الساعة ولكن أمر بكتامه

(وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ) التوراة (فَاخْتَلَفَ فِيهِ) بالتصديق والتكذيب كالأقرآن (وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ) بتأخير الحساب والجزاء للخلائق إلى يوم القيامة (أَقْضَى بَيْنَهُمْ) في الدنيا فيما اختلفوا فيه (وَأَلَيْسَ مِنْهُمْ) أى المكذبين به (لَئِنْ شَكَّ مِنْهُ رَبُّي) موقع في الريبة (مَنْ هَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ) عمل (وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا) أى فضرر إساءته على نفسه (وَمَارُوكَ بِظُلَامٍ لَّامِيِدٍ) أى بذى ظلم قوله تعالى : إن الله لا يظلم مثقال ذرة (إِلَيْهِ رُجْدُ عِلْمِ السَّاعَةِ) متى تكون لا يعلمه غيره (وَمَا تَخْرُجُ مِنْ ثَمَرَةٍ) وفي قراءة ثمرات (مِنْ أَكْمَامٍهَا) أوعيتها جمع كم بكسر الكاف إلا يعلمه (وَمَا تَحْمِلُ مِنْ أُنْثَى وَلَا تَضَعُ إِلَّا بِعِلْمِهِ) وَيَوْمَ يُنَادِيهِمْ أَيْنَ شُرَكَائِهِمْ قَالُوا آذَنَّاكَ) أعلمناك الآن (مَا مِمَّا مِنْ شَهِيدٍ) أى شاهد بأن لك شريكا (وَضَلَّ عَنْهُمْ) ما كانوا يدعون (يعبدون (مِنْ قَبْلُ) في الدنيا من الأصنام (وَوَلَّفُوا) أيقنوا (مَا لَهُمْ مِنْ مَّحِيصٍ) مهرب من العذاب والنفي في الموضعين معلق عن العمل

فلا يفيد السائل عنه شيئا (قوله من ثمرة) المراد الجنس ، وقوله في قراءة : أى وهى سميعة أيضا والجمع ظاهر (قوله جمع كم بكسر الكاف) أى وهو ما ينفى الثمرة من النور والزهر ويجمع أيضا على أكمة وكلم وأما ما ينفى اليد من القميص فبالضم وجمعه أكام ، وقيل ما ينفى الثمرة بالضم والكسر وما ينفى اليد بالضم فقط (قوله وما تحمل من أنثى ولا تضع الخ) أى يعلم قدر أيام الحمل وساعاته وكونه ذكرا أو أنثى واحدا أو متعددا وغير ذلك ويعلم وقت وضعه ومكانه (قوله إلا يعلمه) استثناء مفرغ من عموم الأحوال ، والتقدير وما يحدث شئ من خروج ثمرة أو حمل حامل أو وضعها إلا ملتبسا بعلمه فقد حذف من الأولين لدلالة الثالث عليه . إن قلت قد يعلم ذلك بعض الخلق من أصحاب الكشف وبعض الكهنة والمنجمين . أجب بأن صاحب الكشف علمه بإلهام من الله تعالى لبعض جزئيات فقط ، وأما الكهنة والمنجمون فعلمهم مستند لأمور ظنية قد تصيب والغالب عليها الخطأ (قوله أين شركائى) أى بزعمكم وفيه تفرع وتهمك به (قوله قالوا) أى يقولون وعبر بالماضى لتحقق الوقوع (قوله الآن) أشار بذلك إلى أن المراد الإنشاء لا الأخبار عما سبق فالجملة خبرية لفظا إنشائية معنى ويصح أن يراد الأخبار لتزليهم علمه تعالى بحالهم منزلة لإعلامهم به فأخبروا وقالوا آذناك (قوله وضل عنهم ما كانوا يدعون) أى غاب عنهم علمهم فلا يشفعون لهم ولا ينصرونهم وهذا في المحشر وأما في النار فيجمعون معهم (قوله من محيص) أى فرار ومهرب من النار (قوله والنفي) أى وهو ما . وقوله في الموضعين : أى وما مامننا وما لهم (قوله معلق عن العمل) التعليق لإبطال العمل لفظا لاعلا والعامل المعلق هو

أذن وظن ( قوله وجملة النفي ) أى فى الموضعين ( قوله سدت مسد المفعولين ) أى الأول والثانى لظنوا والثالث لأذنا فانه يتعدى لثلاثة كأعلم وأرى والمفعول الأول السكاف ( قوله لايسأم الإنسان ) المراد به جنس الكافر كمايتى فى المفسر ( قوله من دعاء الخير ) المصدر مضاف لمفعوله ( قوله وغيرها ) أى كالولد ونحوه من خبر الدنيا ( قوله فيثوس قنوط ) خبران لمبتدأ محذوف : أى فهو ، قبل اليأس والقنوط مترادفان وجمع بينهما للتأكيد ، وقيل اليأس قطع الرجاء من رحمة الله والقنوط إظهار آثاره على ظاهر البدن ويطلق اليأس على العلم كما فى قوله تعالى - أفلم يأتى الذين آمنوا - وليس من باب فهم وقنط من باب جلس ودخل وطرب ( قوله وما بعده ) أى وهو قوله : ولئن أذقناه إلى قوله : للحسنى ، وأما قوله : فلننبئن الخ تصريح فى الكافرين لا يحتاج للتنبيه عليه ( قوله ليقولن هذا ) جواب القسم وجواب الشرط محذوف لسد جواب القسم مسدده للقاعدة المذكورة فى قول ابن مالك : واحذف لمدى اجتماع شرط وقسم جواب ما أخرت فهو ملتزم ( قوله أى بعملى ) أى بمالى من الفضل والعمل والشجاعة والتدبير ( قوله وما أظن الساعة قائمة ) أى تقوم ( قوله ولئن رجعت إلى ربى ) أى كما تقول الرسل على فرض صدقهم وقد أكدت هذه الجملة بأمور زيادة فى التعتن : منها القسم وإن وتقديم الظرف والجار والمجرور ( قوله فلننبئن الذين كفروا ) جواب لقول الكافر ولئن ( ٢٨ ) رجعت الخ ( قوله الجنس ) أى من حيث هو مسلماً أو كافراً ولكنه مشكل بالنسبة

للكافر فانه تقدم أنه عند مسد الضر كان يثوس قنوطا وهنا أفاد أنه ذودعاء عريض فيقتضى أنه راج فصل بين الآيتين التناقض . وأجيب بأنه يمكن حمل ما تقدم على أناس دون آخرين أو على الكل لكن الأوقات مختلفة فبعض الأوقات يكونون آيسين وبعض الأوقات يكونون راجين ( قوله وناء بجانبه ) بتقديم الألف على الهمزة بوزن قال ، وقوله بى قراءة :

وجملة النفي سدت مسد المفعولين ( لا يسأم الإنسان من دعاء الخير ) أى لا يزال يسأل ربه المال والصحة وغيرها ( وإن مسد الشر ) النقر والشدة ( فيثوس قنوط ) من رحمة الله وهذا وما بعده فى الكافرين ( ولئن ) لام قسم ( أذقناه ) آتيناه ( رحمة ) غنى وصحة ( من بعد ضراء ) شدة وبلاء ( مسد ليقولن هذا ) أى بعملى ( وما أظن الساعة قائمة ) ولئن ) لام قسم ( رجعت إلى ربى ) أى إلى عبيده للحسنى ( أى الجنة ) فلننبئن الذين كفروا بما عملوا ولنذيقهم من عذاب غليظ ) شديد واللام فى الفعلين لام قسم ( وإذا أنعمنا على الإنسان ) الجنس ( أعرض ) عن الشكر ( وناء بجانبه ) نى عطفه متبجراً ، وفى قراءة بتقديم الهمزة ( وإذا مسد الشر فذودعاء عريض ) كثير ( قل أرأيتم إن كان ) أى القرآن ( من عند الله ) كما قال النبى ( ثم كفرتهم به من ) أى لأحد ( أضل بمن هو فى شقاق ) خلاف ( بعيد ) عن الحق أوقع هذا موقع منكم بيانا لحالهم ( سنريهم آياتنا فى الآفاق ) أقطار السموات والأرض من النيرات والنبات والأشجار ( وفى أنفسهم ) ،

أى وهى صهيبة أيضا ، وقوله بتقديم الهمزة : أى على الألف بوزن رعى والنون مقدمة من على كليهما ( قوله فذودعاء عريض ) أى فهو ذودعاء ( قوله كثير ) أشار بذلك إلى أن العرض يطلق على الكثرة كالطول يقال أطال فلان الكلام وأعرض فى الدعاء إذا أكثر ( قوله قل أرأيتم ) رأى فى الأصل علمية أو بصرية أطلق العلم أو الابصار وأريد ما ينشأ عنه وهو الخبر ثم أطلق الاستفهام على العلم أو الإصار وأريد منه طلب الاخبار ففيه مجازان ( قوله كما قال النبى ) المناسب إسقاطه ( قوله أى لأحد ) أشار بذلك إلى أن الاستفهام إنكارى ( قوله أوقع هذا ) أى قوله : من هو فى شقاق بعيد ( قوله سنريهم آياتنا فى الآفاق ) الضمير عائد على كفار مكة ، والمعنى سنرى كفار مكة دلائل قدرتنا حال كونها فى الآفاق جمع أفق كأعناق وعنق و يقال أفق بفتحين كعلم وأعلام ( قوله من النيرات ) أى الشمس والقمر والنجوم ، وقوله والأشجار والنبات : أى والرياح والأمطار والجبال والبحار وغير ذلك من العجائب العلوية والسفلية ( قوله وفى أنفسهم ) أى تحلقهم أولا نطفائهم عظامهم بعد تمام مدتهم فى البطون يخرجهم إلى فضاء الدنيا ضعا فائهم يعطيهم القوة شيئا فشيئا وهكذا . واستشكل ظاهر الآية بأن السين تدل على تخلص المضارع الاستقبال مع أنهم مشاهدون هذه الآيات فى الحال . أجيب بأن الكلام على حذف مضاف ، والتقدير سنريهم عواقب آياتنا وأصرارها ففيه وعد للتغير ووعيد لتغيره لأن حكمة هذه الآيات النظر والتأمل والاعتبار فمن اعتبر بهذه الآيات فقد سعد ومن تركه

فقد شق ( قوله من لطيف الصنعة و بديع الحكمة ) من ذلك ما خلقه وأبدعه في نفس الانسان كالأكل والشرب بدخل من مكان واحد ويميز ذلك خارجا من مكانين مختلفين لا يختلط أحدهما بالآخر، والبصر فانه ينظر به من السماء إلى الأرض مسيرة خمسمائة عام والسمع فانه يفرق به بين الأصوات المختلفة وغير ذلك وهذا ماقرر به المفسر الآية . وهناك احتمالات أخر منها أن المراد بالآيات ما أخبرهم به النبي صلى الله عليه وسلم من الحوادث الآتية، والمراد بالآفاق فتح القرى له ولخلفائه من بعده الذي لم يتيسر مثله لأحد من خافاء الأرض قبلهم ، والمراد بأنفسهم فتح مكة وملسكمهم وقد تحقق ذلك لرسول الله وخلفائه من بعده ، ومنها أن المراد بالآيات وقائع الأمم السابقة ، والمراد بأنفسهم ما حصل لهم يوم بدر من القتل والأسر ، ومنها غير ذلك ( قوله أولم يكف بربك الخ ) الهمة داخلة على محذوف ولو اوعاظة عليه والتقدير أتخزن على إنكارهم ومعارضتهم لك ولم يكفك ربك والاستفهام إنكارى والباء زائدة في الفاعل والمفعول محذوف تقديره يكذك وبكك وأن وما دخلت عليه في تأويل مصدر بدل من الفاعل بدل كل من كل ، والمعنى أتخزن على كفرهم ولم يكذك شهادة ربك لك وعليهم والمفسر قرر الآية بتقرير آخره والوحدى واحد حيث جعل الآية إخبارا عن حالهم وعليه فالمعنى ألم يعتبروا ولم يكفهم شهادة ربك لك بالصدق وعليهم بالتكذيب ( قوله لانكارهم البعث ) أى بأستنهم، والمعنى أن الدليل لنا على كونهم في شك من لقاء ربهم ( ٢٩ ) إنكارهم بأستنهم للبعث ولا

يقال إن عندهم جزما في قلوبهم بعدم البعث لأننا نقول لادليل لهم عليه حق يحصل الجزم بالأوهام أو وساوس شيطانية والحجة القطعية إنما هي على البعث وهكذا سائر عقائد الكفر فتدبر ( قوله ألا إنه بكل شيء محيط ) تسلية له صلى الله عليه وسلم والمعنى لتخزن على كفرهم فإن الله محيط بكل شيء فلا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات

من لطيف الصنعة و بديع الحكمة ( حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَهُمْ أَنَّهُ ) أى القرآن ( الْحَقُّ ) المنزل من الله بالبعث والحساب والعقاب فيعاقبون على كفرهم به وبالجأى به ( أَوَلَمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ ) فاعل يكف ( أَنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ) بدل منه ، أى أو لم يكفهم في صدقك أن ربك لا يغيب عنه شيء ما ( أَلَا إِنَّهُمْ فِي مَرِيقَةٍ ) شك ( مِنْ لِقَاءِ رَبِّهِمْ ) لانكارهم البعث ( أَلَا إِنَّهُ ) تعالى ( بِكُلِّ شَيْءٍ مُّحِيطٌ ) علما وقدره فيجازيهم بكفرهم .

### (سورة الشورى)

مكية إلا : قل لا أسألكم الآيات الأربع ، ثلاث وخمسون آية

( بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . حَمْدُ عَاقِبِ ) الله أعلم بمراده به ( كَذَلِكَ ) أى مثل ذلك الإيحاء ( يُوْحَى إِلَيْكَ ، وَ ) أوحى ( إِلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكَ اللَّهُ ) ،

ولا في الأرض ومن لازمه أنه يجازيهم فلذلك قال المفسر فيجازيهم .

[ سورة الشورى ] بالتعريف وتسمى أيضا سورة شورى من غير تعريف وسورة حمّ عسق وسورة عسق وسورة حمّ سق ( قوله إلا قل لكم لا أسألكم عليه أجرا الخ ) وقيل أول المدنى : ذلك الذى يشر الله عباده وينتهى إلى عليم بذات الصدور ، وقيل فيها من المدنى أيضا قوله - والذين إذا أصابهم البغي هم ينتصرون ، إلى قوله : من سبيل - ( قوله حمّ عسق ) أجمع القراء على أن حمّ مفصولة من عسق في الخط وعلى أن كهيم متصل ببعضها والحكمة في ذلك أن حمّ عسق فصلت لما قيل لانهما اسمان للسورة وأيضا ليطابق سائر الحواميم ( قوله أى مثل ذلك الإيحاء ) أشار بذلك إلى أن الكاف في محل نصب على المفعولية المطلقة ، والمعنى يوحى إليك وإلى الذين من قبلك إيحاء مثل ذلك الإيحاء في المعنى لما ورد عن ابن عباس : ليس من نبي صاحب كتاب إلا وقد أوحى إليه حمّ عسق ، ووجه المشابهة أن الموحى به في الكل يرجع لأمر ثلاثة التوحيد والنسوة والبعث فهذا القدر مشترك بين القرآن وغيره من الكتب ( قوله يوحى إليك ) جمهور القراء على أنه بالياء مبني للفاعل والله فاعله، قرأ ابن كثير بالبناء للمفعول ونائب الفاعل إما ضمير عائد على كذلك أو الجار والمجرور، وقوله - الله العزيز الحكيم - فاعل بفعل محذوف كأنه قيل من يوحى ؟ فقيل يوحى الله نظير يسبح له فيها بالعدو والآصال رجال وقرى شذوذ بالنون مبني للفاعل ولفظ الجلالة بدل من الضمير في نوحى الواقع فاعلا ( قوله وأوحى إلى الذين من قبلك ) أشار بذلك إلى أن يوحى مستعمل



في حقيقته ومجلزه فهو مستعمل في المستقبل بالنظر لما لم ينزل عليه من القرآن حينئذ وفي الماضي بالنظر لما أنزل عليه بالفعل وبالنظر لما أنزل على الرسل السابقين (قوله فاعل الإيحاء) أى على قراءة الجمهور وأما على قراءة البناء للمفعول فهو فاعل بفعل محذوف وعلى قراءة النون فهو بدل من ضمير نوحى (قوله وهو العلى على خلقه) أى للزء عن صفات خلقه (قوله العظيم) أى المنفرد بالكبرياء والعظمة (قوله بالنون الخ) ظاهره أن القراءات أربع من ضرب اثنتين في اثنتين وليس كذلك بل هي ثلاثة فقط سبعيات لأن من قرأ تكاد بالتاء الفوقية يجوز في ينفطرون الوجهين ومن قرأ يكاد بالياء التحتية لاقرأ ينفطرون إلا بالتاء مع التشديد (قوله أى تنشق كل واحدة) أى تسقط السابعة فوق السادسة، والسادسة فوق الخامسة وهكذا إلى أن يسقط الجميع فوق الأرض فتنشق الأرض وتخرّ الجبال هذا والتقييد بالفوقية أبلغ في مزيد الهيبة والجلال (قوله فوق التى تليها) أشار بذلك إلى أن الضمير في فوقهن عائد على السموات ويصح عوده على فوق الكفار والمشركين أو على الأرضين لتقدم ذكر الأرض (قوله من عظمته تعالى) أى فالسموات تكاد تنشق وتخرّ خوفا من الجلال الناشئ عن قولهم اتخذ الله ولدا يدل على ذلك ما تقدم في سورة مريم (قوله والملائكة يسبحون الخ) هذا كلام مستأنف سيق لبيان فضل بن آدم (قوله من المؤمنين) أى والمراد بالملائكة حملة العرش ومن حوله بدليل ما تقدم في غافر لحمل المطاق على المقيد، وقيل للراد مطلق الملائكة وعن في الأرض العموم (٣٠) فيشمل جميع الحيوانات، والمراد بالاستغفار طلب الأرزاق ودفعه البلاء

وكل صحيح ولذلك قال بعض العارفين : أنصح عباد الله لعباد الله الملائكة وأغشّ عباد الله لعباد الله الشياطين (قوله ألا إن الله الخ) ألا أداة استفتاح يؤتى بها التأكيد ما بعدها وقد وصف سبحانه وتعالى نفسه بالمغفرة والرحمة وأكد ذلك بالألا الاستفتاحية وإن الرحلة الاسمية تفضلا

فاعل الإيحاء (العزيز) في ملكه (الحكيم) في صنعه (له مافي السموات وما في الأرض) ملكا وخلقاً وعبيداً (وهو العلى) على خلقه (العظيم) الكبير (تكاد) بالتاء والياء (السموات ينفطرون) بالنون، وفي قراءة بالتاء والتشديد (من فوقهن) أى تنشق كل واحدة فوق التى تليها من عظمة الله تعالى (والملائكة يسبحون بحمدي ربهم) أى ملاسبين للحمد (ويستغفرون لمن في الأرض) من المؤمنين (ألا إن الله هو الغفور) لأوليائه (الرحيم) بهم (والذين اتخذوا من دونه) أى الأصنام (أولياء، الله حفيظ) محص (عليهم) ليجازيهم (وما أنت عليهم بوكيل) تحصل المطلوب منهم ما عليك إلا البلاغ (وكذلك) مثل ذلك الإيحاء (أوحينا إليك قرآنا عربيا لتنذر) تخوف (أم القرى ومن حولها) أى أهل مكة وسائر الناس (وتنذر) الناس (يوم الجمع) أى يوم القيامة تجمع فيه الخلائق،

(لاريب)

منه وإحسانا للإشارة إلى أن رحمته غلبت غضبه (قوله أى الأصنام)

تفسير للمفعول الأول فهو محذوف والثاني هو قوله أولياء، والمعنى والذين اتخذوا الأصنام آلهة معبودة فائنين : مانعدهم إلا ليقرّبونا إلى الله زانين، يدل عليه الآية الأخرى، وأما الأولياء بمعنى المتولين خدمة ربهم وتولاهم بحبته ومعرفته فمحبتهم والتعلق بهم من جملة طاعة الله لأنهم الوسيلة لنا إلى الله ورسوله وليست محبتنا لهم وتوسلنا بهم شركا إلا إذا كانت على وجه العبادة كالسجود مثلا واعتقاد أنهم يؤثرون بذواتهم في نفع أو ضرر خلافا للخوارج الضالين المضلين حيث زعموا أن كل من توسل إلى الله بأحد سواه فهو مشرك (قوله الله حفيظ) أى ضابط لهم ولأعمالهم فلا يغيب عنه شيء منها ولا يقتلون منه فهذه الآية توبيخ للكفار وتسلية له صلى الله عليه وسلم (قوله وكذلك) يضح أن يكون مفعولا مطلقا لأوحينا وقرآنا مفعول به والتقدير وأوحينا إليك قرآنا عربيا إحياء كذلك واسم الإشارة عائد على الإيحاء المتقدم في قوله - كذلك يوحى إليك الخ، ويصح أن يكون مفعولا به وقرآنا حال والتقدير وأوحينا إليك مثل ذلك الإيحاء حال كونه قرآنا عربيا (قوله أم القرى) سميت بذلك لأنها أول بلد خلقها الله وشرفها ولذا بعث لها أصل الحاق وأشرفهم وهو سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم (قوله ومن حولها) أى كل جهة فهو مبعوث لسائر أهل الأرض بل وأهل السماء وإنما اقتصر على الإنذار وإن كان مبعوثا بالبشارة أيضا لأنه في ذلك الوقت لم يكن محل للبشرى لأن الحاق في ذلك الوقت كفار (قوله يوم الجمع) هو المفعول الثاني والأول محذوف قدره المفسر بقوله الناس عكس الفعل الأول، فانه قد ذكر المفعول الأول وحذف الثاني تقديره العذاب

ففي الآية احتباك حيث حذف من كل ظهير ما أجنه في الآخر (قوله لأرب فيه) حال من يوم اجمع (قوله فريق) إما مبتدأ في كل خبره الجار والمجرور بعده وللسوق للإبتداء بالنكرة وقوعها في معرض التفصيل وهو الأولى أو مبتدأ خبره محذوف تقديره منهم أو خبر لمبتدأ محذوف أي هم (قوله في الجنة) المراد بها دار الثواب فتم جميع الجنان وقوله وفريق في السير المراد به دار العذاب بجميع طباقها ، فالجنة لمن لا ينصف بالكفر من الثقلين إنساوجنات النار لمن انصف بالكفر من المكلفين إنساوجنات (قوله ولو شاء الله) مفعول شاء محذوف تقديره جعلهم أمة واحدة ، والمعنى أن الأمر كله لله فلا يستل عما يضل لحكمة سبقت بأن خالق الجنة وخالق لها أهلا وخلق نارا وخلق لها أهلا (قوله وهو الاسلام) أي أو الكفر (قوله ولكن يدخل من يشاء في رحمته) أي بفضل وإحسانه وهم فريق الجنة (قوله والظالمون) أي وهم فريق النار وهو مقابل قوله يدخل من يشاء في رحمته ، وكان مقتضى الظاهر أن يقال ويدخل من يشاء في غضبه وعدل عنه إلى ما ذكر إشارة إلى دفع توهم أن لهم شفيما ونصيرا في الآخرة ، وأما دخولهم في النضب فأمر معلوم لا يحتاج للنص عليه (قوله الكافرون) تفسير للظالمون فالمراد بالظلم الكفر ، وأما الظالمون بمعنى العصيان فينير الكفر فلهم نصير يدفع عنهم العذاب لما في الحديث «شفاعتى لأهل الكبائر من أمتي» (قوله التي للانتقال) أي من بيان المسبب لبيان السبب فاتخاذهم الأصنام آلهة سبب في دخولهم النار (قوله والهمزة للانكار) هذا أحد أوجه في أم المنقطعة وهو أنها تقدر ببل والهمزة وبصح تقديرها (٣١) ببل وحدها أو الهمزة وحدها

(قوله أي ليس المتخذون أولياء) أي فالنق منصب على المفعول الثاني (قوله فآله هو الولي) أي المعبود بحق المتولى أمور الخلق والجملة المعرفة بالطرفين تفيد الحصر فلا معبود بحق إلا الله تعالى . إن قلت مقتضى الحصر هنا أن لفظ الولي لا يتصف به المخلوق ومقتضى آية - ألا إن أولياء الله لا خوف

(لَا رَيْبَ) شك (فِيهِ ، فَرِيقٌ) منهم (فِي الْجَنَّةِ ، وَفَرِيقٌ فِي السَّعِيرِ) النار (وَأَوْشَاءُ اللَّهُ) لَمْ يَلْمَهُمْ أُمَّةً وَاحِدَةً أي على دين واحد وهو الاسلام (وَلَكِنْ يَدْخُلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِي وَالْظَّالِمُونَ) الكافرون (مَا لَهُمْ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ) يدفع عنهم العذاب (أَمْ أَتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ) أي الأصنام (أَوْلِيَاءَ) أم منقطعة بمعنى بل التي للانتقال والهمزة للانكار : أي ليس المتخذون أولياء (فَاللَّهُ هُوَ الْوَلِيُّ) أي الناصر للمؤمنين والفاء لجرد العطف (وَهُوَ يُخَيِّبُ الْمُؤْمِنِينَ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ . وَمَا اخْتَلَفْتُمْ) مع الكفار (فِيهِ مِنْ شَيْءٍ) من الدين وغيره (فَعُكِّمُهُ) مردود (إِلَى اللَّهِ) يوم القيامة يفصل بينكم قل لهم (ذَلِكُمُ اللَّهُ رَبِّي عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ) أرجع (فَاطِرُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) مبدهما (جَعَلَ لَكُمْ مِنْ أَنْفُسِكُمْ أَزْوَاجًا) حيث خلق حواء من ضلع آدم .

عليهم ولا هم يحزنون - أنه يتصف به المخلوق فكيف الجمع بينهما ؟ أجيب بأن معنى الولي هنا المعبود بحق وذلك لا يتصف به غيره تعالى ، وأما الولي في تلك الآية فمعناه المنهك في طاعة الله تعالى المتولى أمور الله وتقدم ذلك (قوله والفاء لجرد العطف) أي عطف ما بعدها على ما قبلها ورد بذلك على الزحشرى القائل إن الفاء واقعة في جواب شرط مقدر : أي إن أرادوا وليا بحق فآله هو الولي . قال أبو حيان لا حاجة إلى هذا التقدير تمام الكلام بدونه (قوله وما اختلفتم فيه من شيء) ما مبتدأ شرطية أو موصولة ومن شيء بيان لما وقوله فكفه إلى الله خبر المبتدأ (قوله وغيره) أي كأمور الدنيا (قوله يفصل بينكم) أي من الدين (قوله عليه توكلت) أي فوضت أموري (قوله مبدهما) أي على غير مثال سابق (قوله جعل لكم من أنفسكم أزواجا) أي نساء (قوله حيث خلق حواء من ضلع آدم) أي اليسرى وهو نائم فلما استيقظ ورآها سكن ومال إليها ومد يده إليها ، فقالت الملائكة له يا آدم ، قال لم وقد خلقها الله ؟ فقال حتى تؤدى مهرها ، قال وما مهرها ؟ قالوا حتى تصلى على محمد ثلاث مرات . وفي رواية لما رام آدم القرب منها طلبت منه المهر ، فقال يارب وماذا أعطيتها ؟ فقال يا آدم صل على حبيبي محمد بن عبد الله عشرين مرة ، فلما فعل ما أمر به خطب الله له خطبة النكاح ثم قال : أشهدوا يا ملائكتي وحمة عرشي أتي زوجت أمتي حواء من عبدى آدم والصلح بوزن غنم وحمل فالضاد مكسورة واللام إما مشوكة أو ساكنة وفعله ضلع من باب نصب : اهوج ، ومن باب فتح : مال عن الحق .

(قوله ومن الأنعام أزواج) أى أصنافا (قوله أى يكثركم بسببه) أشار بذلك إلى أن فى السببية والضمير فى فيه عائد على الجمل المأخوذ من جعل (قوله والضمير للإناسى) أى وهو الكاف فى يذروكم (قوله بالتغليب) جواب عما يقال كيف جمع بين العاقل وغيره فى ضمير واحد فكان مقتضى الظاهر أن يقال يذروكم ويذروها (قوله الكاف زائدة) أى للتأكيد وهذا أحد أجوبة عن سؤال مقتدر وهو أن ظاهر الآية يؤم ثبوت المثل له تعالى وهو محال لأنه يصير التقدير ليس مثل مثله شئ فتنى المائلة عن مثله فثبت أن له مثلا ولا مثل له ، وأيضا يلزم عليه التناقض لأنه إذا كان له مثل فمثل له مثل وهو مع أن إثبات المثل له تعالى محال . فأجاب للفسر بأن الكاف زائدة والتقدير ليس مثله شئ . وهذا الجواب أسهل الأجوبة فى هذا المقام . وأجيب أيضا بأن مثل زائدة وردت بأن زيادة الأسماء غير جائزة وأيضا يلزم عليه دخول الكاف على الضمير وهو لا يجوز إلا فى الشر . وأجيب أيضا بأن المثل بمعنى الصفة وحينئذ فالتقدير ليس مثل صفته شئ . وأجيب أيضا بأن الكاف أصلية والكلام من قبيل الكناية كقولهم ملك لا يبخل وليس لأخى زيد أخ فتنى المائلة عن المثل مبالغة فى نفىها عنه هو لأن العرب تقيم المثل مقام النفس (قوله له مقاليد السموات والأرض) جمع مقلاد أو مقلد أو إقليد (قوله من المطر الخ) بيان للخزان وقوله وغيرهما أى كالجواهر المستخرجة من الأرض (قوله إنه بكل شئ عليم) تعليل لما قبله (قوله شرع لكم) الخطاب لأمة محمد صلى الله عليه وسلم ، والمعنى بين لكم (٣٢) وجعل لكم ديناً قوياً واصحاً تطابقت على صحته الأنبياء والرسل من قبل وهو تفصيل لما أجمل أولاً قوله: كذلك

يوحى إليك وإلى الدين من قبلك (قوله ما وصى به نوحا الخ) خص هؤلاء بالذكر لأنهم أكبر الأنبياء وأولوا العزم وأصحاب الشرائع المعظمة المستقلة المتجددة فكان كل من هؤلاء الرسل له شرع جديد ، وأما من عدام من الرسل إنما

وَمِنَ الْأَنْعَامِ أَزْوَاجًا ذُكُورًا وَإِنَّا نَا (يَذَرُوكُمْ) بِالْمَعْجَمَةِ يَخْتَلِكُمْ (فِيهِ) فِي الْجَمَلِ الْمَذْكُورِ: أَيْ يَكْثُرُكُمْ بِسَبَبِهِ بِالتَّوَالِدِ وَالضَّمِيرُ لِلْإِنْسَانِ وَالْأَنْعَامُ بِالتَّغْلِيْبِ (لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ) الْكَافُ زَائِدَةٌ لِأَنَّهُ تَعَالَى لَا مِثْلَ لَهُ (وَهُوَ السَّمِيعُ) لِمَا يُقَالُ (الْبَصِيرُ) لِمَا يَفْعَلُ (لَهُ مَقَالِيدُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) أَيْ مَفَاتِيحُ خَزَائِنِهِمَا مِنَ الْمَطَرِ وَالنَّبَاتِ وَغَيْرِهَا (يَبْسُطُ الرِّزْقَ) يَوْسَعُهُ (لَمَنْ يَشَاءُ) امْتَحَانًا (وَيَقْدِرُ) يَضِيقُهُ لِمَنْ يَشَاءُ ابْتِلَاءً (إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ) شَرَعَ لَكُمْ مِنَ الدِّينِ مَا وَصَّى بِهِ نُوحًا هُوَ أَوَّلُ أَنْبِيَاءِ الشَّرِيعَةِ (وَالَّذِى أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ وَمَا وَصَّيْنَا بِهِ إِبْرَاهِيمَ وَمُوسَى وَعِيسَى أَنْ أَقِيمُوا الدِّينَ وَلَا تَتَفَرَّقُوا فِيهِ) هَذَا هُوَ الْمَشْرُوعُ الْمَوْصَى بِهِ وَالْوَحَى إِلَى مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ التَّوْحِيدُ (كَبِيرٌ) عَظِيمٌ (عَلَى الْمُشْرِكِينَ مَا تَدْعُوهُمْ إِلَيْهِ) مِنَ التَّوْحِيدِ ،

(الله)

كان يبعث بقبليخ شرع من قبله فمن بين نوح وإبراهيم وهما هود وصالح بعثا بقبليخ شرع نوح

ومن بين إبراهيم وموسى بعثوا بقبليخ شرع إبراهيم وكذا من بين موسى وعيسى بعثوا بقبليخ شرع موسى وإعالم يذكرون من قبلهم لأنه لم يكن قبل نوح أحكام مشروعة ، لأن آدم كان شرعه التوحيد ومصالح المعاش . واستمر ذلك الأمر إلى نوح فبعثه الله تعالى بتحريم الأمهات والبنات والأخوات ووظف عليه الواجبات وأوضح له الآداب والديانات ، ولم يزل ذلك الأمر يتأكد بالرسول ويتناصر بالأنبياء واحدا بعد واحد وشرعية إثر شرعية حتى ختمها الله بخير الملائل ملتنا على لسان أكرم الرسل نبينا محمد صلى الله عليه وسلم ، فتبين بهذا أن شرعنا معشر الأمة المحمدية قد جمع جميع الشرائع المتقدمة (قوله هو أول أنبياء الشريعة) أى فهذا حكمة بدنه بنوح وأيضا لتقدمه فى الزمان (قوله والذي أوحينا إليك) أى بالاسم الموصول الذى هو أصل الموصولات وعبر فى جانبه صلى الله عليه وسلم بالإيحاء تعظيما لشأنه وردا على المشركين المنكرين بعثته صلى الله عليه وسلم حيث قالوا: لست مرسل (قوله أن أقيموا الدين) الأوضح أن تفسيره بمعنى أى ويصح أن تكون مصدرية إما فى محل رفع خبر لخدوف تقديره هو إقامة الدين أوفى محل نصب بدل من مفعول شرع ، والمراد بإقامة الدين تعديل أركانه وحفظه والمواظبة عليه (قوله وهو التوحيد) بيان للمراد من الدين الذى اشترك فيه هؤلاء الرسل ، وأما قوله: والذي أوحينا إليك ، فهو أعم من ذلك فإن المراد به جميع الشريعة أصولا وفروعا وإنما اقتصر على التوحيد لأنه رأس الدين وأساسه (قوله كبر على المشركين) أى شق عليهم (قوله من التوحيد) اقتصر عليه لأنه عماد الدين وإلهام بدعوى إله عام يشمل جميع الأصول والفروع .

( قوله الله يجتبي إليه ) من الاجتباء وهو اصطفاؤه الله العبد وثوابه لما يرضاه وتخصيصه بالفيوضات الربانية ( قوله من ينبغي ) ضمنه معنى يقبل أو يعيل فعداه بالي ( قوله وما تفرقوا ) الضمير عائداً على أهل الأديان المتقدمين من أول الزمان إلى آخره كما قال المفسر ، والمراد بأهل الأديان أئمة الأنبياء المتقدمين كأئمة نوح وأئمة هود وأئمة صالح وغيرهم ، وأخذ المفسر العموم من مجموع روايات عن ابن عباس وغيره في رواية عنه أن المراد بهم قريش ، والمراد بالعلم محمد دليله قوله تعالى : فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به ، وقوله تعالى : فلما جاءهم نذير ما زادهم إلا نفورا ، وفي رواية عنه أن المراد بهم أهل الكتاب بدليل قوله : وما تفرق الذين أوتوا الكتاب إلا من بعد ما جاءتهم البينة ، وفي رواية غيره أن المراد أئمة الأنبياء المتقدمين ( قوله العلم بالتوحيد ) أي بأن قامت عليهم الحجج والبراهين من النبي المرسل إليهم ( قوله بغيا مفعول لأجله ) أي تفرقوا من أجل حصول البغي بينهم الذي هو الحسد والعناد في الكفر ( قوله بتأخير الجزاء ) أي إلى يوم القيامة ، وأما الدنيا فليست دار جزاء لشقي ولا سعيد . إن قلت إن كفار الأمم الماضية قد نزل بهم أنواع من العذاب كالصيحة والحسف والسع وغير ذلك . أجب بأنه ليس بجزاء بل هو علامة الجزاء والحزى ( قوله أورتوا ) فعل مبنى للمفعول والفاعل الله تعالى ( قوله وهم اليهود والنصارى ) تفسير للذين أورتوا الكتاب ، وحينئذ فالمراد بالكتاب التوراة والإنجيل والضمير ( ٣٣ ) في بعدهم عائداً على أصولهم المتفرقين

في الحق ، وقيل معنى من بعدهم من قبلهم ويكون الضمير حينئذ عائداً على مشركي مكة ، وقبل المراد بالدين أورتوا الكتاب مشركو العرب والمراد بالكتاب القرآن والضمير في من بعدهم عائداً على اليهود والنصارى ( قوله لني شك ) المراد به هنا مطلق التردد والتحير ( قوله موقع في الريبة ) أي الشبهات والضلالات ( قوله فذلك ) الجار والمجرور متعلق بادع والتقدير

( اللَّهُ يُجْتَبَى إِلَيْهِ ) إِلَى التَّوْحِيدِ ( مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي إِلَيْهِ مَنْ يُغِيبُ ) يُقْبِلُ إِلَى طَاعَتِهِ ( وَمَا تَفَرَّقُوا ) أَي أَهْل الْأَدْيَانِ فِي الدِّينِ بِأَنَّهُ وَحْدٌ بَعْضُ وَكُفَرُ بَعْضُ ( إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ ) بِالتَّوْحِيدِ ( بَيِّنَاتٍ ) مِنَ الْكَافِرِينَ ( بَيِّنَتُهُمْ وَأَوَّلَ كَلِمَةٍ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ ) بِتَأْخِيرِ الْجَزَاءِ ( إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى ) يَوْمَ الْقِيَامَةِ ( لَقَضَىٰ بَيْنَهُمْ ) بِعَذَابِ الْكَافِرِينَ فِي الدُّنْيَا ( وَإِنَّ الَّذِينَ أُورِثُوا الْكِتَابَ مِنْ بَعْدِهِمْ ) وَهِيَ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى ( أَلْبَنَىٰ شَكَّ مِنْهُ ) مِنْ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ( مُرِيبٍ ) مَوْقِعٍ فِي الرِّيبَةِ ( فَلِذَلِكَ ) التَّوْحِيدِ ( فَادْعُ ) يَا مُجِدِّ النَّاسِ ( وَأَسْتَقِيمُ ) عَلَيْهِ ( كَمَا أُمِرْتُ وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَهُمْ ) فِي تَرْكِهِ ( وَقُلْ آمَنْتُ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنْ كِتَابٍ وَأُمِرْتُ لِأَعْدِلَ ) أَي بَأَن أَعْدِلَ ( بَيْنَكُمْ ) فِي الْحُكْمِ ( اللَّهُ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ إِنَّمَا أَهْمَانَاؤُكُمْ أَهْمَالُكُمْ ) فَكُلٌّ يَجَازِي بِعَمَلِهِ ( لِأُحْجَةَ ) خُصُومَةٍ ( بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ ) هَذَا قَبْلَ أَنْ يُؤْمَرَ بِالْجِهَادِ ( اللَّهُ يُجْمَعُ بَيْنَنَا ) فِي الْعَادِ لِفَصْلِ الْقَضَاءِ ( وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ ) لِلرَّجْعِ ( وَالَّذِينَ يُحَاجُّونَ فِي ) دِينِ ( اللَّهِ ) نَبِيهِ ( مِنْ بَعْدِ مَا اسْتَجِيبَ لَهُ ) بِالْإِيمَانِ لظُهُورِ مُعْجَزَتِهِ وَهِيَ الْيَهُودُ ( حُجَّتُهُمْ ) ،

فادع الناس لذلك التوحيد الذي تقدم ذكره في قوله : شرع لكم من الدين ( قوله واستقم ) الاستقامة لزوم النهج القويم ( قوله كما أمرت ) أي من تقوى الله حق ثقائه وعبادته حق العبادة ومن هنا شاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال « شيبني هود وأخوانها » نسبب شبيه خوفه من عدم قيامه بما أمر به ولكن خفف الله عنه وعن أمته بقوله : فاتقوا الله ما استطعتم وقوله كما أمرت الكاف بمعنى مثل ، والمعنى استقم استقامة مثل الذي أمرت به أي موافقة له ( قوله ولا تتبع أهواءهم ) أي حيث قالوا اعبد آلهتنا سنة ونحن نعبد إلهك سنة ( قوله من كتاب ) بيان لما ، والمعنى آمنت بكل كتاب أنزله الله تعالى وهذه الآية بمعنى قوله تعالى : كل آمن بالله وملائكته وكتبه الخ ( قوله أي بأن أعدل ) أشار بذلك إلى أن اللام بمعنى الباء وأن المصدرية مقترنة والفعل منصوب بها ( قوله فكل يجازي بعمله ) أي من خير وشر ( قوله هذا قبل أن يؤمر بالجهاد ) أشار بذلك إلى أن هذه الآية منسوخة بقوله : قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر الآية ، وقيل ليست منسوخة بل المراد من الآية أن الحق قد ظهر والحجج قامت فلم يبق إلا العناد وبعد العناد لاحجة ولا جدال ( قوله وإليه المصير ) أي فيجازي كل أحد بعمله من خير وشر ( قوله والذين يحاجون في الله ) الكلام على حذف مضاف والمفعول محذوف كما أشار لذلك المفسر ( قوله من بعد ما استجيب له ) أي من بعد دخوله الناس في دينه وأجابوا دعوته فالتسليم والتناء زائدتان ( قوله وهم اليهود ) تفسير للموصول ، [ هـ - صاوي - رابع ]

(قوله داخضة) من الادخاض وهو الازالاق ، يقال دحضت رجله أى زلقت وثراد هنا الأبطال (قوله ولهم عذاب شديد) أى فى الآخرة (قوله متعلق بأنزل) أى والباء للابسة (قوله والميزان العدل) أى ومضى العدل ميزانا لأن الميزان يحصل به الانصاف والعدل فهو من تسمية السبب باسم السبب وإزالة الأمر به ، وقيل للراد بالميزان نفسه الذى يوزن به والراد بإزالة إزاله الالهام بعمله والأمر بالوزن به ، وقيل للميزان محمد صلى الله عليه وسلم يقضى بينكم بكتاب الله (قوله وما يدريك) الاستفهام إنكارى ، والمعنى لا سبب يوصلك للعلم بقرنها إلا الوحى الذى ينزل عليك (قوله أى إتيانها قريب) قدر المضاف ليصح الاخبار بالمذكر عن المؤنث (قوله ولعل معاق للفعل عن العمل) التعليق لإبطال العمل لفظا لا محلا بسبب توسط أداة لها صدر الكلام (قوله أو ما بعده سد مسد المفعولين) أى الثانى والثالث وأما الأول فهو الكاف ويتعين جعل أو بمعنى الواو (قوله الذين لا يؤمنون بها) أى فلا يشفقون منها وقوله : والذين آمنوا مشفقون منها أى فلا يستعجلون بها فى الآيات احتباك حيث حذف من كل نظير ما أثبتته فى الآخر (قوله إنها الحق) أى كائنة وحاصلة لا محالة (قوله فى الساعة) أى فى إتيانها (قوله فى ضلال بعيد) أى عن الاهتداء (قوله الله لطيف بعباده) أى حتى بهم ، وقيل بار بهم ، وقيل رفيق بهم ، وقيل معناه لطيف بهم فى العرض والحاسبة ، وقيل يلطف بهم فى الرزق من وجهين : أحدهما أنه جعل رزقك من الطيبات . والثانى أنه لم يدفعه إليك مرة واحدة فتبذره (٣٤) وقيل اللطيف من إذا لجأ إليه أحد من عباده قبله وأقبل عليه ،

وفى الحديث « إن الله تعالى يطالع على القبور الدوارس فيقول الله عز وجل انمحق آثارهم واضمحل صورهم وبقى عليهم العذاب وأنا اللطيف وأنا أرحم الراحمين خففوا عنهم » ، وقيل اللطيف الذى ينشر من عباده المناقب ويستر عليهم المثالب ، ومنه حديث « يا من أظهر الجميل وستر

دَاخِضَةٌ ) بَاطِلَةٌ ( عِنْدَ رَبِّهِمْ وَعَلَيْهِمْ غَضَبٌ وَلَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ . اللَّهُ الَّذِي أَنْزَلَ الْكِتَابَ ) الْقُرْآنَ ( بِالْحَقِّ ) مُتَعَلِّقٌ بِأَنْزَلِ ( وَالْمِيزَانَ ) الْعَدْلَ ( وَمَا يُذَرِّكَ ) لَعَلَّ ( السَّاعَةِ ) أَيْ إِيْتَانِهَا ( قَرِيبٌ ) وَلَعَلَّ مُعَلِّقٌ لِلْفِعْلِ عَنِ الْعَمَلِ أَوْ مَا بَعْدَهُ سَدُّ مَسَدِ الْمَفْعُولِينَ ( يَسْتَعْجِلُ بِهَا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِهَا ) يَقُولُونَ مَتَى تَأْتِي ظَنًّا مِنْهُمْ أَنَّهَا غَيْرُ آتِيَةٍ ( وَالَّذِينَ آمَنُوا مُشْفِقُونَ ) خَائِفُونَ ( مِنْهَا وَيَعْلَمُونَ أَنَّهَا الْحَقُّ أَلَا إِنَّ الَّذِينَ يُبَادِلُونَ ) ( فِي السَّاعَةِ ) ابْنِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ . اللَّهُ لَطِيفٌ بِعِبَادِهِ ) رَبِّهِمْ وَفَاجِرُهُمْ حَيْثُ لَمْ يَهْلِكْهُمْ جَوْعًا بِمَعَاصِيهِمْ ( يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ ) مِنْ كُلِّ مَنْهُمْ مَا يَشَاءُ ( وَهُوَ الْقَوِيُّ ) عَلَى مَرَادِهِ ( الْعَزِيزُ ) الْغَالِبُ عَلَى أَمْرِهِ ( مَنْ كَانَ يُرِيدُ ) بِعَمَلِهِ ( حَرْثَ الْآخِرَةِ ) أَيْ كَسْبَهَا وَهُوَ الثَّوَابُ ( نَزِدْ لَهُ فِي حَرْثِهِ ) بِالتَّضْعِيفِ فِيهِ الْحَسَنَةُ إِلَى الْعَشْرَةِ وَأَكْثَرُ ،

(ومن)

القبض « ، وقيل هو الذى يقبل القليل و يبذل الجزيل ، وقيل هو الذى يجبر الكبير

ويسر العسير ، وقيل هو الذى لا يخاف إلا عدله ولا يرجى إلا فضله ، وقيل هو الذى يعين على الخدمة ويكثر المدحة ، وقيل هو الذى لا يعاجل من عصاه ولا يخيب من رجاءه ، وقيل هو الذى لا يرد سائله ولا يؤيس آمله ، وقيل هو الذى يعفو عمن يهفو ، وقيل هو الذى يرحم من لا يرحم نفسه ، وقيل هو الذى أوقد فى أسرار العارفين من المشاهدة سراجا وجعل لهم الصراط المستقيم منهاجا وأجزل لهم من سعائب بره ماء ثجاجا . وبالجملة فهذا الاسم جامع لمعانى الأسماء الجمالية فينبغى للعاقل الاكثار من ذكره سيما إذا قصد بذكره رضاه فان له السعادة دنيا وأخرى ويكنى همومهما لما ورد « اعمل لوجه واحد يكفك كل الأوجه » (قوله من كل منهم) بيان لمن ، والمعنى أن الذى يشاء رزقه هو كل منهم (قوله من كان يريد حوث الآخرة الخ) الحوث فى الأصل إلقاء البذر فى الأرض و يطاق طى الزرع الحاصل منه ثم استعمل فى ثمرات الأعمال وتناجها على سبيل الاستعارة حيث شبهت ثمرات الأعمال بالغلل الحاصلة من البذر بجامع حصول العمل والتعب فى كل فان من أنعب نفسه أيام البذر واشتغل بالحراث والزرع أراحها ووجد الثمرات أيام الحصاد فكذلك من أنعب نفسه فى الدنيا وعمل ابتغاء وجه ربه فانه يجد ثمرات أعماله فى الآخرة ومنها هنا حديث « الدنيا مزرعة للآخرة » وهذه الآية عامة لبيان حال الخاص فى عمله لوجه الله والذى يطاب بعمله أعراض الدنيا ذكرها أو أثبت لأن من من صيغ العموم وقوله بعمله المراد به خدمته فى الدنيا صلاة أو صوما أو غيرهما كالسعى على العيال ، وحيفتد فالمدار على النية الحسنة إذ بها تصير العادات عبادات (قوله الحسنة) منصوب بالمصدر الذى هو التضعيف .

(قوله ومن كان يريد حرث الدنيا الخ) أي بعمله وخدمته والمعنى من صرف نيته للدنيا وجعل عمله وخدمته لها نعطيه ما قسم له منها وبعد ذلك ليس له في الآخرة حظ ولا نصيب ، فالذي ينبغي للشخص أن يسعى فيما يرضى ربه ويقصد بعمله وجه خالقه وسيده يحصل له غنى الدنيا والآخرة . ومن معنى هذه الآية حديث «إنما الأعمال بالنيات وإنما لكل امرئ ما نوى فمن كانت هجرته إلى الله ورسوله فهجرته إلى الله ورسوله ومن كانت هجرته إلى دنيا يصيبها أو امرأة ينكحها فهجرته إلى ما هاجر إليه» وحديث «أوحى الله إلى الدنيا يادنيا من خدمتي فأخدميه ومن خدمك فاستخدميه» (قوله ما قسم له) مفعول ثبوته (قوله وما له في الآخرة من نصيب) أي حظ في النعيم . واعلم أن المقام فيه تفصيل فإن تجرد عمله للدنيا وقدم السعي فيها على الإيمان فهو محظ في النار وليس له في الآخرة نعيم أصلا وأما إن كان التفریط فيما عدا الإيمان كأن يرأى بعمله قصدا لطلب الدنيا فهو مسلم عاص له نعيم في الآخرة غير كامل (قوله أم لهم شركاء) قدرها المفسر بيل التي للانتقال من قصة إلى قصة وقدرها غيره بيل والهمزة التي للتوبيخ والتقر يع وهو متصل بقوله : شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا (قوله هم شياطينهم) أي الذين شاركوهم في الكفر والعصيان (قوله شرعوا لهم) إسناد الشرع إلى الشياطين مجاز من الاسناد للسبب لأنها سبب إضلالهم (قوله لقضى بينهم) أي حكم بين الكفار والمؤمنين بأن يعذب الكفار ويثيب المؤمنين ولكن (٣٥) حكم الله وقضى في سابق أزمه أن الثواب والعقاب يكونان يوم القيامة (قوله ترى الظالمين) خطاب لكل من تتأتى منه الرؤية (قوله مشفقين حال) أي حال كونهم خائفين في ذلك اليوم وهذا الخوف زيادة عذاب لهم وأما النجى فهو الخوف في الدنيا من عذاب الله (قوله أنه يجازوا عليها) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف أي من جزاء ما كسبوا (قوله لا محالة) أي أشفقوا أولم

(وَمَنْ كَانَ يُرِيدُ حَرْثَ الدُّنْيَا نُؤْتِهِ مِنْهَا) بلا تضعيف ما قسم له (وَمَالَهُ فِي الآخِرَةِ مِنْ نَصِيبٍ . أَمْ) بل (لَهُمْ) لكفار مكة (شُرَكَاءُ) هم شياطينهم (شَرَعُوا) أي الشركاء (لَهُمْ) للكفار (مِنَ الدِّينِ) الفاسد (مَالَمْ يَأْذَنْ بِهِ اللَّهُ) كالشرك وإنكار البعث (وَلَوْ لَا كَلِمَةُ الْفَصْلِ) أي القضاء السابق بأن الجزاء في يوم القيامة (لَقُضِيَ بَيْنَهُمْ) وبين المؤمنين بالمعذب لهم في الدنيا (وَأَنَّ الظَّالِمِينَ) الكافرين (لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ) مؤلم (تَرَى الظَّالِمِينَ) يوم القيامة (مُشْفِقِينَ) خائفين (مِمَّا كَسَبُوا) في الدنيا من السيئات أن يجازوا عليها (وَهُوَ) أي الجزاء عليها (وَأَرَقَّ بِهِمْ) يوم القيامة لإحالة (وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فِي رَوْضَاتِ الْجَنَّاتِ) أنزهها بالنسبة إلى من دونهم (لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ هُنَا) رَبِّهِمْ ذَلِكَ هُوَ الْفَضْلُ الْكَبِيرُ . ذَلِكَ الَّذِي يُبَشِّرُ من البشارة مخففاً ومثقلا به (اللَّهُ عِبَادَهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ قُلْ لَا أَسْأَلُكُمْ عَلَيْهِ) أي على تبليغ الرسالة (أَجْرًا إِلَّا الْمُوَدَّةَ فِي الْقُرْبَى) استثناء منقطع أي لكن أسألكم أن تودوا قرابتي التي هي قرابتكم أيضاً

يشفقوا (قوله والذين آمنوا) مبتدأ خبره في روضات الجنات (قوله أنزهها بالنسبة إلى من دونهم) أي فروضة الجنة أعلاها وأطيبها وفيه إشارة إلى أن الدين آمنوا ولم يعملوا الصالحات في الجنة غير أنهم لبسوا في الأعلى ولا في الأوطى (قوله عند ربهم) ظرف لبشامون والعنفية مجازية (قوله الفضل الكبير) أي الذي لا يوصف لأن الله تعالى بجلاله ، عظمت وصفه بالكبر فمن ذا الذي يستطيع أن يصفه من الحوادث (قوله ذلك) مبتدأ والذي يبشر خبره والعائد محذوف قدره للمفسر بقوله به . عطف الجار فاقصص الضمير وهذا على الصحيح من أنها اسم موصول وأما على رأي يونس من أنها مصدرية فلا تحتاج إلى غائد والتقدير عنده ذلك تبشير الله عباده (قوله من البشارة) أي وهي الخبر السار (قوله مخففاً ومثقلا) أي فهما قراءتان سبعيتان (قوله قل لا أسألكم عليه أجرا) أي قل يا محمد لا امتك لا أطلب منكم أجرا في نظير تبليغي الرسالة وتبشيري إياكم ولا خصوصية له صلى الله عليه وسلم بذلك بل جميع الأنبياء لا يسألون الأجرة لأن سؤال الأجرة على الأمور الأخروية نقص في حق غير الأنبياء فأولى الأنبياء (قوله إلا المودة في القربى) اختلف المفسرون في معنى هذه الآية على ثلاثة أقوال : الأول عن ابن عباس أن النبي صلى الله عليه وسلم كان وسط النسب من قريش ليس بطن من بطونهم إلا وقد ولده وكان له فيهم قرابة فقال الله عز وجل : قل لا أسألكم عليه أجرا إلا المودة في القربى ، أي ما بيني وبينكم من القرابة ، والمعنى إن لم تتبعوني فاحفظوا حق القربى وصلوا

رحمى ولا تؤذونى بمد عليكم نفعها لما فى الحديث « الرحم معلقة بالعرش تقول اللهم صل من وصلنى واقطع من قطعنى » فشمرة عائدة عليهم لاهل النبي صلى الله عليه وسلم . الثانى عنه ايضا أن النبي صلى الله عليه وسلم لما قدم المدينة لم يكن فى يده سعة فقلت الأنصار إن هذا الرجل هداكم وهو ابن أختكم وأجاركم فى بلدكم فاجمعوا له طائفة من أموالكم ففعلوا ثم أتوه بها فردها عليهم وتزلت الآية وحينئذ فالخطاب للأنصار . الثالث عن الحسن أن معناه إلا أن تجعلوا محبتكم ومودتكم محصورة فى التقرب إلى الله بطاعته وخدمته لافترض دينوى ، فالقربى على الأول القرابة بمعنى الرحم وعلى الثانى بمعنى الأقارب وعلى الثالث بمعنى التقرب والتقرب . واعلم أن طلب الأجر على التبليغ لا يجوز لوجره : الأول تبرى الأنبياء جميعا منه ، الثانى أن التبليغ واجب وطلب الأجرة على أداء الواجب لا يلىق بأفراد الأمة فضلا عن الأنبياء ، الثالث أن النبوة أمرها عظيم والدنيا وإن عظمت حقيرة لاتزن جناح بعوضة ولا يلىق طلب الحسب فى دفع الشرف وغير ذلك . إن قلت حيث كان الأمر كذلك فما معنى الاستثناء فى الآية . أجيب بجوابين : الأول أن هذا من تأكيد المدح بما يشبه الذم على حد قول الشاعر :

ولا عيب فيهم غير أن سيوفهم بهن فلول من قراع الكتائب

فالله لا أطلب إلا هذا وهو فى الحقيقة ليس بأجر لأن المودة بين المسلمين واجبة خصوصا فى حق أشرفهم وحينئذ فيكون الاستثناء متصلا بالنظر للظاهر . الثانى أن الاستثناء منقطع كما قال المفسر وحينئذ فالكلام ثم عند قوله قل لا أسألكم عليه أجرا ثم قال إلا المودة فى القربى أى أذكركم قرايى ، والمراد بقرايته قيل فاطمة وعلى وابناها وقيل هم آل على وآل عقيل وآل جعفر وآل عباس لما روى عن زيد (٣٦) بن أرقم عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال «إنى تارك فيكم الثقلين كتاب

الله وأهل بيتي أذكركم الله فى أهل بيتي قيل لزيد ابن أرقم فمن أهل بيته فقال هم آل على وآل عقيل وآل جعفر وآل عباس وقيل هم الذين تحرم عليهم الزكاة وقيل غير ذلك فتحصل أن الخطاب على القول الأول لقريش

فإن له فى كل بطن من قريش قرابة (وَمَنْ يَتَرَفَّ بِكَتْسَبٍ حَسَنَةً) طاعة (تَزِدْ لَهُ فِيهَا حُسْنًا) بتضعيفها (إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ) للذنوب (شَكُورٌ) للقليل فيضاعفه (أَمْ) بل (يَقُولُونَ أَفْتَرَى عَلَى اللَّهِ كَذِبًا) بنسبة القرآن إلى الله تعالى (فَإِنْ يَشَأْ اللَّهُ يُخْزِمِ) يربط (عَلَى قَلْبِكَ) بالصبر على أذاهم بهذا القول وغيره وقد فعل (وَيَمْنَحُ اللَّهُ الْبَاطِلَ) الذى قالوه (وَيُحِقُّ الْحَقَّ) يشبهه (بِكَلِمَاتِهِ) المنزلة على نبيه (إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ) بما فى القلوب (وَهُوَ الَّذِى يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ) منهم (وَيَعْفُو عَنِ السَّيِّئَاتِ) التائب منها (وَيَعْلَمُ مَا يَعْمَلُونَ) ،

بالباء

وعلى الثانى للأنصار والعبرة بعموم اللفظ لأن رحم النبي رحم لكل مؤمن

لقوله تعالى: النبي أولى بالمؤمنين من أنفسهم وأزواجه أمهاتهم، فحبة أهل البيت فيها السعادة والسيادة دنيا وأخرى والرء يحشر مع من أحب وقوله فى القربى الظرفية مجازية . وللعنى إلا المودة العظيمة المحصورة فى القربى وإعالم بعدها باللام لثلاثهم زيادة اللام فيكون الكلام خاليا من السلاغة . فالتميز بينى للبالغة إشارة إلى أنهم جعلوا محلا للمودة وهم لها أهل (قوله فإن له فى كل بطن) أى قبيلة (قوله من قريش) أى وهم أولاد النضر بن كنانة أحد أجداده صلى الله عليه وسلم (قوله حسنة) فسرهما ابن عباس بالمودة لآل محمد صلى الله عليه وسلم (قوله بتضعيفها) أى من عشرة إلى سبعين إلى سبعمائة إلى غير ذلك (قوله شكور للقليل) أى يقبل ويثبت عليه (قوله وقد فعل) أى ختم على قلبه صلى الله عليه وسلم بأن صبره على ما ذكر فدل كلامه على أن مشيئة الختم هنا مقطوع بوقوعها (قوله ويمنح الله الباطل) كلام مستأنف غير داخل فى حيز الشرط لأنه تعالى يمحو الباطل مطلقا (قوله بكلماته) أى القرآن (قوله بما فى القلوب) أشار بذلك إلى أنه أطلق المحل وأراد الحال (قوله وهو الذى يقبل التوبة عن عباده) التوبة بالاتقال من الأحوال المذمومة إلى الأحوال الحمودة ولها شروط ثلاثة الإقلاع عن المعصية والندم على فعلها والعزم على أن لا يعود إليها أبدا فإن كانت المعصية متعلقة بحق آدمى فيزداد على هذه الثلاثة رابع وهو استسماح صاحب الحق ويكتفى عندئذ بالبراءة المجهول فلا يشترط عنده أن يعين له ذلك الحق فإذا تاب بالشروط وقدر الله عليه الوقوع فى الذنب مرة أخرى فإنه يتوب ولا يقط من رحمة الله تعالى ولا ترجع عليه ذنوبه التى تاب منها (قوله منهم) أشار بذلك إلى أن عن معنى من والتبول بمعنى الأخذ (قوله للتائب منها) أى ويصح أن المراد ولولم تب فمن صفاته تعالى أنه يقبل توبة التائب ويعفو عن سيئات من لم يقب إذ لا يسأل عما يفعل

(قوله بالياء والتاء) أى فهما قراءتان سبعيتان (قوله يجيبهم إلى ما يسألون) أشار بذلك إلى أن السبعين والتاء زائدتان والموصول مفعول به والفاعل ضمير يعود على الله تعالى (قوله لبغوا جميعهم) دفع بذلك ما يقال إن البنى حاصل بالفعل فكيف يصح اتفاؤه . فأجاب بأن اللازم المتنى هو بنى جميعهم ، والمزوم بسط الرزق للجميع وإلا فبنى البعض و بسط الرزق للبعض حاصل فى كل زمن (قوله أى طغوا فى الأرض) أى لأن الله تعالى لوسوى فى الرزق بين جميع عباده لامتنع كون البعض محتاجا للبعض ، وذلك يوجب خراب العالم وفساد نظامه فأفعال الله تعالى لا تخلو عن مصالح وإن لم يجب على الله فعلها فقد يعلم من حال عبده أنه لو يسط عليه الرزق قاده ذلك إلى الفساد فيزوى عنه الدنيا مصلحة له ، فى حديث انس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فيما يرويه عن ربه تبارك وتعالى « إن من عبادى المؤمنين من يسألنى الباب من العبادة وإنى أعلم أنى لو أعطيته إياه لدخله العجب فأفسده ، وإن من عبادى المؤمنين من لا يصلحه إلا الفقر ولو أفقرته لأفسده الفقر ، وإن من عبادى المؤمنين من لا يصلحه إلا الفقر ولو أغنيته لأفسده الثنى ، وإنى لأدبر عبادى لعلمى بقلوبهم فأتى عليم خبير » ثم قال أنس اللهم إنى من عبادك المؤمنين الذين لا يصلحهم إلا الثنى فلا تفقرنى برحمتك (قوله بالتخفيف والتشديد) أى فهما قراءتان سبعيتان (قوله فيسطها لبعض دون بعض) أى ويسطها للبعض أحيانا ويضيها عليه أحيانا فلا يسأل عما يفعل (قوله إنه بعباده خير بصير) تعليل لما قبله . والمعنى عليم بالبوطن (٣٧) والظواهر (قوله وهو الذى ينزل)

بالتخفيف والتشديد قراءتان سبعيتان (قوله من بعد ما قطوا) العامة على فتح النون وقرئ شذوذا بكسر النون ومضارعها بفتح النون وبه قرئ فى المتواتر فتحصل أنه فى المضارع قرئ بالوجهين قراءة سبعة وفى الماضى لم يقرأ فى السبع إلا بالفتح والكسر قراءة شاذة

بالياء والتاء (وَيَسْتَجِيبُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ) يجيبهم إلى ما يسألون (وَيَرِيْدُهُمْ مِنْ فَضْلِهِ وَالْكَافِرُونَ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ . وَلَوْ بَسَطَ اللَّهُ الرِّزْقَ لِعِبَادِهِ) جميعهم (لَبَغَوْا) جميعهم أى طغوا (فِي الْأَرْضِ وَلَكِنْ يُنْزِلُ) بالتخفيف والتشديد من الأرزاق (بِقَدَرٍ مَا يَشَاءُ) فيسطها لبعض عباده دون بعض وينشأ عن البسط البغى (إِنَّهُ بِعِبَادِهِ خَبِيرٌ بَصِيرٌ . وَهُوَ الَّذِي يُنْزِلُ الْغَيْثَ) المطر (مِنْ مَّدَمًا فَتَطْأُوهُ) يتسوامن نزوله (وَيَنْشُرُ رَحْمَتَهُ) يسط مطره (وَهُوَ الْوَلِيُّ) المحسن للمؤمنين (الْحَمِيدُ) الحمود عندهم (وَمِنْ آيَاتِهِ خَلْقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَ) خلق (مَا بَتَّ) فرق ونشر (فِيهِمَا مِنْ ذَابَةٍ) هى ما يدب على الأرض من الناس وغيرهم (وَهُوَ عَلَى جَمْعِهِمْ) للحرش (إِذَا يَشَاءُ قَدِيرٌ) فى الضمير تغليب العاقل على غيره (وَمَا أَصَابَكُمْ) خطاب للمؤمنين ،

وإن كان لغة فيه (قوله يسط مطره) أشار بذلك إلى أن المطر سعى باسمين الغيث لأنه يغيث من الشدائد والرحمة لأنه رحمة وإحسان للخلق ويصح أن يراد بالرحمة البركات أى بركات الغيث ومنافعه فى كل شئ من السهل والجبل والنبات والحيوان وحينئذ فيكون عطفه على ما قبله من عطف السبب على السبب (قوله الحمود عندهم) أى وعند جميع المخلوقات ، وإنما خص المؤمنين تشريفا لهم (قوله ومن آياته) أى دلائل قدرته وعجائب وحدانيته (قوله خلق السموات والأرض) أى فانهما بذاتهما وصفاتهما يدلان على انصاف خالقهما بالكمال قال تعالى : أفلم ينظروا إلى السماء فوقهم كيف بنيناها وزيناها الآية (قوله وخلق ما ب) أشار بذلك إلى أن قوله وما ب معطوف على السموات مسلط عليه خلق ويصح أن يكون فى محل رفع عطف على خلق (قوله هى ما يدب على الأرض) أشار بذلك إلى أن المراد فى أحدهما فهو من إطلاق المثنى على المفرد كما فى قوله تعالى : يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان ، وإنما يخرج من أحدهما وهو الملح ، وهذا أسلم وأحسن مما قيل إن الآية باقية على ظاهرها ولا مانع من أن الله تعالى خلق حيوانات فى السموات يشون فيها كمشى الانامى على الأرض لأن ذلك بعيد من الافهام لكونه على خلاف العرف العام (قوله إذا يشاء) متعلق بجمعهم وقدير خبر الضمير وعلى جمعهم متعلق بقدير والمعنى وهو قدير على جمعهم فى أى وقت شاء وهو معنى قوله تعالى : إنما أمره إذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون فبنى أراد الله شيئا أبرزه بقدرته (قوله فى الضمير) أى وهو قوله على جمعهم ولو لم يرد التغليب لقال على جمعها (قوله خطاب للمؤمنين) أى وأما مصائب الكفار فى الدنيا فتعجيل لبعض العقاب لهم .



(قوله من مصيبة) بيان لما وقوله فيما كسبت أيديكم جواب الشرط إن جعلت ماشرطية أو خبر المبتدأ إن جعلت موصولة وفرت بالفاء لما في المبتدأ من معنى الشرط وهذا على ثبوت الفاء ، وأما على قراءة حذفها فالأولى جعلها خبرا وما موصولة وجعلها شرطية يلزم عليه حذف الفاء في جوابه وهو شاذ والقراءتان سبعيتان (قوله ويعفوا عن كثير) من تمة قوله : فيما كسبت أيديكم . والمعنى أن الذنوب قسمان قسم تعجل العقوبة عليه في الدنيا بالمصائب وقسم يعفو عنه فلا يعاقب عليه بها وما يعفو عنه أكثر قال طي بن أبي طالب هذه الآية أرجى آية في كتاب الله عز وجل وإذا كان يكفر عن المصائب ويعفو عن كثير فأى شيء يبقى بعد كفارته وعفوه ، وقد روى هذا المعنى مرفوعا عنه رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال طي بن أبي طالب ألا أخبركم بأفضل آية في كتاب الله حدثنا بها النبي صلى الله عليه وسلم : وما أصابكم من مصيبة فيما كسبت أيديكم الآية يا على ما أصابكم من مرض أو عقوبة أو بلاء في الدنيا فيما كسبت أيديكم والله أكرم من أن يثني عليكم العقوبة في الآخرة وما عفا عنه في الدنيا قاله أحلم من أن يعاقب به بعد عفوه ، وقال الحسن لما نزلت هذه الآية قال النبي صلى الله عليه وسلم «ما من اختلاج عرق ولا خدش عود ولا نسكنة حجر إلا بذنب وما يعفو الله عنه أكثر» وقال الحسن دخلنا على عمران بن حصين فقال رجل لابد أن أسألك عما أرى بك من الوجع ، فقال عمران يا أخى لاتفعل فوالله إني لأحب الوجع ، ومن أحبه كان أحب الناس إلى الله قال تعالى : وما أمأا بكم من مصيبة فيما كسبت أيديكم فهذا مما كسبت يدي وعفوري عما بقى أكثر ، وقال عكرمة : ما من نسكة أصابت (٣٨) عبدا لما فوقها إلا بذنب لم يكن الله ليغفره إلا بها أو لنيل درجة لم يكن

ليوصله إليها إلا بهاروى أن رجلا قال لموسى يا موسى سل الله لى فى حاجة يقضيها لى هو أعلم بها ففعل موسى فلما ترك إذا هو بالرجل قدمزق السبع لحمه وقتله فقال موسى يارب ما بال هذا فقال الله تعالى يا موسى انه سألنى درجة علمت أنه لا يلبثها

( مِنْ مُصِيبَةٍ ) بليّة وشدة ( فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ ) أى كسبتكم من الذنوب ، وعبر بالأيدى لأن أكثر الأفعال تراول بها ( وَيَعْفُوا عَنْ كَثِيرٍ ) منها فلا يجازى عليها وهو تعالى أكرم من أن يثني الجزاء فى الآخرة وأما غير المذنبين فما يصيبهم فى الدنيا لرفع درجاتهم فى الآخرة ( وَمَا أَنْتُمْ ) يا مشركين ( بِمُعْجِزِينَ ) الله هر با ( فى الأرض ) فتفتونهم ( وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ ) أى غيره ( مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ ) يدفع عذابه عنكم ( وَمِنْ آيَاتِهِ الْجَوَارِ ) السفن ( فى البحر كالأعلام ) كالجبال فى العظم ( إِنْ يَشَأْ يُسْكِنِ الرِّيحَ فَيَظْلَلْنَ ) يصرن ( رَوَاكِدَ ) ثوابت لا تجرى ( مَلَى ظُهُرِهِ إِنْ فى ذَلِكَ لآيَاتٍ )

لسل

بعمله فأصبته بما ترى لأجعله وسيلة له فى نيل تلك الدرجة

(قوله وهو تعالى أكرم الخ) متعلق بقوله فيما كسبت أيديكم فكان المناسب تقديمه بلسقه (قوله من أن يثني الجزاء فى الآخرة) أى من أن يعيد الجزاء بالعقوبة فى الآخرة لأن الكريم لا يعاقب مرتين (قوله وأما غير المذنبين) أى كالأنبياء والأطفال والمجانين (قوله لرفع درجاتهم) وقيل فى الأطفال إن مصائبهم لتكفير سيئات أبويهم وفى الحقيقة رفع درجات لهم وتكفير لأبائهم (قوله يا مشركين) كذا فى النسخ التى بأيدينا . والصواب يا مشركون لأن النادى يثنى على ما يرفع به وهو يرفع بالوإو (قوله بمعجزين الله) أى قارئين من عذابه (قوله ومن آياته) أى أدلة توحيده ومعجائب قدرته (قوله الجوار) بحذف الياء خطأ لأنها من يآآت الزوائد وإثباتها فى اللفظ وصلا ووقفا وحذفها كذلك أربع قراءات سبعيات (قوله السفن) استشكل بأن ظاهر الآية يوم حذف الموصوف وإبقاء صفته مع أن الجرى ليس من الصفات الخاصة بالموصوف وهو السفن وحينئذ فلا يجوز حذفه لعدم علمه قال ابن مالك : وما من المنعوت والنعت عقل يجوز حذفه وفى النعت يقل

أجيب بأن محل الامتناع إذا لم تجر الصفة بجري الجوامد بأن تغلب عليها الاسمية كالأبطال والبرق والأجرع وإلا جاز حذف الموصوف ولذلك فسر الجوار بالسفن ولم يقل أى السفن الجارية (قوله فيظالان) بفتح اللام فى قراءة العامة من ظلل بكسرهما كالم وقرئ شذوذا فيظالان بكسر اللام من ظلل بفتحها كضرب (قوله أى يصرن) أشار بذلك إلى أن المراد من ظل الصبرورة فى ليل أو نهار ، وليس المراد معناها وهو إتصاف الخبير عنه بالخير نهارا (قوله رواكد) جمع راكد يقال ركد الماء ركودا من باب قعد سكن ويوصف به الريح والسفينة وكل شىء سكن بعد تحركه .

رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى الإيمان لاستجابوا له ونسب عليهم اثني عشر طغيانا قبل الهجرة (قوله أجاوبه إلى مادعاهم الخ) أى طى لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم وأشار المفسر إلى أن السين والتاء زائدتان (قوله وأقاموا الصلاة) أى أداها بشروطها وآدابها (قوله وأمرهم شورى بينهم) والشورى مصدر شاورته أى شاركته فى رأى كالبشرى وكانت الأنصار قبل قدوم النبي صلى الله عليه وسلم إذا أرادوا أمرا تشاوروا فيه ثم عملوا عليه فمدحهم الله تعالى به وأمر صلى الله عليه وسلم بذلك قال تعالى - وشاورهم فى الأمر - تأليفا لقلوب أصحابه وذلك فى الأمور الاجتهادية كالحروب ونحوها ولم يكن يشاورهم فى الأحكام لأنها منزلة من عند الله تعالى وكانت الصحابة بعده صلى الله عليه وسلم يتشاورون فى المهمات من أمور الدين والدنيا وأول ماتشاور فيه الصحابة الخلافة لأن النبي لم ينص عليها فوقع بينهم اختلاف ، ثم اجتمعوا وتشاوروا فيه فقال عمر نرض لدنيانا مارضيه النبي لدنيانا فوافقوه على ذلك وبالجملة فالشورى أمرها عظيم قال الحسن ماتشاور قوم قط إلاهدوا إلى أرشد أمورهم ، وفى الحديث «إذا كان أمراؤكم خياركم وأغنياؤكم صحاؤكم وأمركم شورى بينكم فظهر الأرض خير لكم من بطنها وإن كان أمراؤكم شراركم وأغنياؤكم (٤٠) بخلاؤكم وأموركم إلى نساءكم فبطن الأرض خير لكم من ظهرها» (قوله

وعما رزقناهم ينفقون) أى فى وجوه البر وكانوا يقدمون غيرهم عليهم قال تعالى فى وصفهم - ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة - (قوله ومن ذكركصف) أى المؤمنون المتقدمون فتحصل أن الله تعالى جعل المؤمنين صنفين : صنفا يعفون عمن ظلمهم وقد ذكركم الله تعالى فى قوله - وإذا ما غضبوا هم يغفرون - وصنفا ينتقمون من ظلمهم وقد ذكركم الله فى قوله - والذين إذا

أجاوبه إلى مادعاهم إليه من التوحيد والعبادة (وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ) أداموها (وَأَمْرُهُمْ) الذى يبدو لهم (شُورَى بَيْنَهُمْ) يتشاورون فيه ولا يعجلون (وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ) أعطيناهم (يُنْفِقُونَ) فى طاعة الله ومن ذكر صنف (وَالَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمُ الْبَغْيُ) الظلم (هُمْ يَنْتَصِرُونَ) صنف أى ينتقمون ممن ظلمهم بمثل ظلمه كما قال تعالى (وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ مِثْلُهَا) سميت الثانية سيئة لمشابتها للأولى فى الصورة ، وهذا ظاهر فيما يقتضيه من الجراحات . قال بعضهم : وإذا قال له أخراك الله فيجيبه أخراك الله (فَنَ عَمَّا) عن ظلمه (وَأَصْلَحَ) الود بينه وبين المفعول عنه (فَأَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ) أى إن الله يأجره لاحتالة (إِنَّهُ لَا يُحِبُّ الظَّالِمِينَ) أى البادئين بالظلم فيترتب عليهم عقابه (وَلَمَّا أَنْتَصَرَ بَعْدَ ظُلْمِهِ) أى ظلم الظالم إياه (فَأُولَئِكَ مَاعْلَمُهُمْ مِنْ سَبِيلٍ) مؤاخذه (إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَظْلِمُونَ النَّاسَ وَيَبْغُونَ) يملكون (فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ) بالمعاصى (أُولَئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ) مؤلم ،

أصابهم البنى هم ينتصرون - (قوله هم ينتصرون) هذا فى الاعراب كقوله - وإذا ما غضبوا هم يغفرون - سواء بسواء ويزيد هنا أنه يصح أن يكون هم توكيدا للضمير المنصوب فى أصابهم وحيث أن الفصل بين المؤكد والمؤكد بالفاعل (قوله وهذا) أى قوله مثلها وقوله من الجراحات أى وغيرها من سائر الحقوق التى يمكن استيفائها (قوله قال بعضهم) هو مجاهد والسدى (قوله فمن عفا) العفاء للتفريع أى إذا كان الواجب فى الجزاء رعاية المائلة فالأولى العفو والإصلاح لتعذر المائلة غالبا (قوله وأصلح الود بينه وبين المفعول عنه) أشار بذلك إلى أن الإصلاح من تمام العفو وفيه تحريض وحث على العفو فإن أمره عظيم وفيه تفويض الأمر إلى الله تعالى والله لا يخيب من قوض الأمر إليه (قوله أى للبادئين بالظلم) أى الذين فعلوا الظلم ابتداء (قوله ولمن انتصر بعد ظلمه) اللام للإبتداء ومن شرطية وجملة فأولئك الخ جواب الشرط أو موصولة مبتدأ وقوله فأولئك خبره ودخلت الفاء لشبه الموصول بالشرط (قوله أى ظلم الظالم إياه) أشار بذلك إلى أن المصدر مضاف للمفعول وفى هذه الآية إشارة إلى أن للظالم أن يأخذ حقه من ظلمه بنفسه وهو جائز بشرط أن لا يزيد على حقه وأن يأمن من ولاة الأمور وأن يكون حقه ثابتا (قوله فأولئك ماعليهم من سبيل) أى لأنهم فعلوا ما هو جائز لهم (قوله بغير الحق) قيد به إشارة إلى أن البنى قد يكون مصحوبا بالحق كما إذا أخذ حقه مع التجاوز فيه .

(قوله لكل صابر) أى كثير الصبر على البلاء عظيم الشكر على العطايا (قوله عطف على يسكن) أى فالعنى إن يشاء يسكن الريح فيركدن أو يعصفها فيفرقن ولا مفهوم له بل قد يفرقها الله بسبب آخر كقفل لوح أو غير ذلك (قوله يعصف الريح بأهلين) أى اشتدادها وإعماق قيد به وإن كانت أسباب الفرق كثيرة نظرا للشأن والغالب (قوله أى أهلين) تفسير للواو في كسبو العائد على أهل السفن المعلوم من السياق (قوله ويعف عن كثير) قرأ العامة بالجزم عطا على جواب الشرط واستشكل بأنه يلزم عليه دخول العفو في حيز المشبهة مع أنه اخبار عن العفو من غير شرط المشبهة. وأجيب بأن الجزم من حيث الصورة الظاهرية لا من حيث المعنى وقرئ شذوذاً يعفو بالرفع والنصب أمقراءة الرفع فهي محتملة لوجهين : الأول الاستئناف الثاني الخبث وزيدت الواو للاشباع كز يادتها في من يتقى ويصبر وأما قراءة النصب فهي على إضمار أن بعد الواو قال ابن مالك : والفعل من بعد الجزأ إن يقرن بالفا أو الواو بثلاث قن وهذا نظير ما قبل في قوله

تعالى - فيغفر لمن يشاء - (قوله منها) أى الذنوب أو السفن (قوله بالرفع مستأنف) أى وهو يعلم وقوله بالنصب أى فهما قراءتان سبعيتان (قوله لينتقم منهم) أى بالفرق وهو تعليل للاغراق (قوله فما أوتيتم) ما الشرطية مفعول ثان لأوتيتم والأول ضمير الخطابين به نائب الفاعل ومن شئ بيان لما وقوله فمتاع الحياة الدنيا جملة من (٣٩) مبتدأ وخبر جواب الشرط

(قوله من أثاث الدنيا) أى منافعها من مأكل ومشرب وملبس ومنكح وصرح وغير ذلك واحده أثاث وقيل لا واحده من لفظه (قوله ثم يزول) أخذ من قوله متاع لأن المتاع هو ما يتمتع به تتمتع ينتضى (قوله للذين آمنوا) أى اتصفوا بالإيمان وما اتوا عليه (قوله وطى ربهم) يتوكلون أى يعتمدون أن لا ملجأ لهم من الله إلا إليه ولا نافع سواه

لِكُلِّ صَبَّارٍ شَكُورٍ) هو المؤمن يصبر في الشدة ويشكر في الرخاء (أَوْ يُؤْتَمَنُ) عطف على يسكن أى يفرقهن بعصف الريح بأهلين (بِمَا كَسَبُوا) أى أهلين من الذنوب (وَيَعْفُ عَنْ كَثِيرٍ) منها فلا يفرق أهلها (وَيَعْلَمُ) بالرفع مستأنف وبالنصب معطوف على تعليل مقدر أى يفرقهم لينتقم منهم ويعلم (الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِنَا مَا لَهُمْ مِنْ مَحِيصٍ) مهرب من العذاب وجملة النفي سدت مسد مفعولى يعلم والنفي معلق عن العمل (فَمَا أُوتِيتُمْ) خطاب للمؤمنين وغيرهم (مِنْ شَيْءٍ) من أثاث الدنيا (فَمَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا) يتمتع به فيها ثم يزول (وَمَا عِنْدَ اللَّهِ) من الثواب (خَيْرٌ وَأَبْقَى لِلَّذِينَ آمَنُوا وَلَوْ أَنَّهُمْ يَتَوَكَّلُونَ) ويعطف عليه (وَالَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الْإِنَّمِ وَالْفَوَاحِشِ) موجبات الحدود من عطف البض على الكل (وَإِذَا مَا غَضِبُوا هُمْ يَغْفِرُونَ) يتجاوزون (وَالَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِرَبِّهِمْ) ،

والتوكل بهذا المعنى شرط في صحة الإيمان وأما إن أريد به تفويض الأمور إليه والاعتماد عليه في جميع ما ينزل بالشخص فليس شرطاً في صحته بل هو وصف كامل الإيمان وليس مراداً هنا لأن ما عند الله من الثواب يكون لعموم المؤمنين (قوله ويعطف عليه) أى على قوله للذين آمنوا (قوله يجتنبون كباير الإنم) هى كل ماورد فيها حد أو وعيد (قوله من عطف البعض على الكل) مراده عطف الخاص على العام لأن من الكبائر ما فيه كالنميمة والتميمة والعجب والرياء (قوله وإذا ما غضبوا الخ) إذا ظرف منصوب ينفرون مجرد عن معنى الشرط وما صلة وهم مبتدأ وينفرون خبره والجملة معطوفة على الصلة والتقدير والذين يجتنبون وهم ينفرون عطف جملة اسمية على فعلية ويصح أن تكون إذا شرطية وما صلة وغضبوا فعل الشرط وهم تاء كيد للواو وينفرون جواب الشرط وأما جعل هم ينفرون جملة من مبتدأ وخبر جواب الشرط فشاذاً لخلوه من الفاء ولا ينبغي حمل التنزيل عليه والمعنى أن مكارم الأخلاق التجاوز والحلم عند حصول الغضب ولكن يشترط أن يكون الحلم غير محل بالمروءة ولا واجباً وإلا فالغضب مطلوب كما إذا انتهكت حرمة الله فالواجب الغضب لا الحلم وعليه قول الإمام الشافعي : من استغضب ولم يغضب فهو حمار . وقال الشاعر :

إذا قيل حلم قل فالحلم موضع وحلم الفتي في غير موضعه جهل

و بالجملة فكل مقام له مقال (قوله والذين استجابوا لربهم) معطوف على الموصول المتقدم وهذه الآية نزلت في الأنصار دعاهم

(قوله ولمن صبر الخ) عطف على قوله : ولمن انتصر بعد ظلمه ، وجملة إنما السبيل الخ اعتراض وكرر الصبر اهتماما به وترغيبا فيه وإشارة إلى أنه محمود العاقبة وهو أولى إن لم يترتب عليه مفسدة وإلا كان الانتصار أولى (قوله لمن عزم الأمور) أى من الأمور التى امر الله بها وأكد عليها (قوله ومن يضل الله) أى يمنعه عن الهدى (قوله وترى الظالمين) خطاب لكل من تنأتى منه الرؤية وهى بصرية والجملة بعدها حال (قوله لما رأوا العذاب) عبر عنه بالمضى إشارة لتحقيق الوقوع (قوله يعرضون عليها) حال وكذا قوله : خاشعين (قوله أى النار) أى للعلامة من دلالة العذاب عليها (قوله من الدل) متعلق بخاشعين : أى من أجل الدل (قوله مسارقة) أى يسارقون النظر إليها خوفا منها ودلا فى أنفسهم (قوله يوم القيامة) ظرف لحسروا والقول واقع فى الدنيا أو ظرف لقال فهو واقع يوم القيامة وعبر بالمضى لتحقيق الوقوع (قوله بتخليدهم) (٤١) فى النار الخ) لف ونشر مرتب (قوله وما كان لهم)

(وَلَمَّنْ صَبَرَ) فلم ينتصر (وَعَفَرَ) تجاوز (إِنَّ ذَلِكَ) الصبر والتجاوز (لِمَنْ عَزَمَ الْأُمُورَ) أى معزوماتها بمعنى للطلوبات شرعا (وَمَنْ يَضِلَّ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ وَلِيٍّ مِنْ بَعْدِهِ) أى أحد إلى هدايته بعد إضلال الله إياه (وَتَرَى الظَّالِمِينَ لَمَّا رَأُوا الْعَذَابَ يَقُولُونَ هَلْ إِلَى مَرَدٍّ إِلَى الدنیا) (مِنْ سَبِيلٍ) طريق (وَتَرَاهُمْ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا) أى النار (خَاشِعِينَ) خائفين متواضعين (مِنَ الدَّلِّ يَنْظُرُونَ) إليها (مِنْ طَرَفٍ خَفِيٍّ) ضئيف النظر مسارقة ومن ابتدائية أو بمعنى الباء (وَقَالَ الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ الْخَاصِرِينَ الَّذِينَ خَسِرُوا أَنْفُسَهُمْ وَأَهْلِيهِمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ) بتخليدهم فى النار وعدم وصولهم إلى الحور للعدة لهم فى الجنة لو آمنوا والوصول خبر (إِنَّ) (أَلَا إِنَّ الظَّالِمِينَ) الكافرين (فِي عَذَابٍ مُقِيمٍ) دائم هو من مقول الله تعالى (وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنْ أَوْلِيَاءَ يَنْصُرُهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ) أى غيره يدفع عذابه عنهم (وَمَنْ يَضِلَّ اللَّهُ فَالَهُ مِنْ سَبِيلٍ) طريق إلى الحق فى الدنيا وإلى الجنة فى الآخرة (أَسْتَجِيبُوا لِلرَّبِّكُمْ) أجيبوه بالتوحيد والعبادة (مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ يَوْمٌ) هو يوم القيامة (لَا مَرَدَّ لَهُ مِنَ اللَّهِ) أى أنه إذا أتى به لا يرد (مَا لَكُمْ مِنْ مَلْجَأٍ) تاجئون إليه (يَوْمَئِذٍ وَمَا لَكُمْ مِنْ نَكِيرٍ) إنكار لذنوبكم (فَإِنْ أَعْرَضُوا) عن الإجابة (فَمَا أَرْمَأْنَاكَ عَلَيْهِمْ - حَفِظًا) تحفظ أعمالهم بأن توافق المطالب منهم (إِنْ) ما (عَلَيْكَ إِلَّا الْبَلَاغُ) وهذا قبل الأمر بالجهاد (وَأِنَّا إِذَا أَذَقْنَا الْإِنْسَانَ مِنَّا رَحْمَةً) نعمة كالنقى والصحة (فَرِحَ بِهَا وَإِنْ تُصِيبْهُمْ) الضمير للإنسان «

فى مصافكم تشهد بها الملائكة والجوارح ، والراد إنكار نافع وإلا فالكفار أولا ينكرون الذنوب طمعا فى العفو لما لم يجدوا خلاصا يقرون ، وما قاله للفسر أوضح مما قاله غيره إن المراد بالنكير الناصر الذى ينصرهم لا غناء قوله من ملجأ عنه (قوله فما أرسلناك عليهم حفيظا) هذه الجملة تعليل للجواب المندوف ، والتقدير فلا تحزن أو لا عتاب عليك أو لا تكلف جنى لأننا ما أرسلناك الخ (قوله بأن توافق) أى أعمالهم الصادرة منهم ، وقوله المطلوب منهم : أى الأعمال المطلوبة منهم كالإيمان والطاعة . والمعنى لم نرسلك لتخلق الهدى فى قلوبهم وتجعل أعمالهم موافقة للوجه الذى طلبناه منهم (قوله وهذا قبل الأمر بالجهاد) اسم الإشارة عائد على المحصر ، والمعنى أن هذا المحصر منسوخ لأنه بعد الأمر بالجهاد عليه البلاغ والقتال (قوله وإنا إذا أذقنا الإنسان الخ) الحكمة فى نصير النعمة باذا والبلاء بأن الإشارة إلى أن النعمة محقة الحصول بخلاف البلاء لأن رحمة الله تغلب غضبه (قوله فرح بها) أى فرح بطر ونسكبر (قوله الضمير) أى فى نصير [ ٦ - ماوى - رابع ]

(قوله باعتبار الجنس) أي الاستغناء لجمعه باعتبار المعنى (قوله بما قدمته أيديهم) في ذلك إشارة إلى أن المصيبة تكون بسبب كسب للعاصي والنعمة تكون بحض فضل الله . قال تعالى - ما أصابك من حسنة فمن الله وما أصابك من سيئة فمن نفسك - فالواجب على الإنسان إذا أعطاه الله نعمة أن يشكره عليها ويصرفها فيما يرضيه وإذا أصيب بمصيبة فليصبر عليها ويحمده عليها فلعلها تكون كفارة لما اقترفه (قوله لله ملك السموات والأرض) أي يتصرف فيها كيف يشاء (قوله يخلق ما يشاء) أي من حيوانات وغيرها (قوله يهب) من وهب كوضع والمصدر وهب يسكون الهاء وفتحها وهبة والاسم للوهاب والوهبة بكسر الهاء فيهما وهو العطاء من غير مقابل ولا عوض (قوله لمن يشاء) أي الآباء والأمهات (قوله من الأولاد) متعلق بيهب لا بيان لمن لأنها عبارة عن الآباء والأمهات (قوله إنا أناء) قدمته إشارة إلى أنه يفعل ما يشاء لا ما يشاءه عباده فالأناء ما يشاءه هو ونكرهه لا انحطاط رتبته عن الله كور ولذا عرف الله كور وقدمتهم آخر (قوله أي يجعلهم ذكرا وإنا أناء) أشار بذلك إلى أن ذكرا وإنا أناء مغمول ثان ليزوج ، والمعنى يجعل الأولاد ذكرا وإنا أناء حال كونهم مزدوجين (قوله ويجعل من يشاء عقيما) من واقعة على الرجل والمرأة فقوله فلا يلد : أي إذا كان امرأة ، وقوله ولا يولد له : أي إذا كان رجلا فالعقيم هو الذي لا يولد له ذكرا أو أنثى وفعله من باب فرح ونصر وكرم . وقال ابن عباس : يهب لمن يشاء إنا أناء يريد لوطا وشعبيا عليهما السلام لأنهما لم يكن لهما إلا البنات ويهب لمن يشاء الذكور يريد إبراهيم عليه السلام لأنه لم يكن له إلا الذكور أو يزوجه ذكرا وإنا أناء يريد محمدا صلى الله عليه وسلم فإنه كان له (٤٣) من البنين ثلاثة على الصحيح القاسم وعبد الله وإبراهيم ومن البنات أربع

باعتبار الجنس (سَيِّئَةٌ) بلاء (بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيَهُمْ) أي قدموه ، وعبر بالأيدي لأن أكثر الأفعال تزاوُل بها (فَإِنَّ الْإِنْسَانَ كَفُورٌ) للنعمة (لَهُ الْمُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَخْلُقُ مَا يَشَاءُ يَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ) من الأولاد (إِنَّا وَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ الذَّكَورَ لَوْ رَزَجْنَاهُ) أي يجعلهم (ذَكَرًا وَإِنَّا وَهَبُ لِمَنْ يَشَاءُ عَقِيمًا) فلا يلد ولا يولد له (إِنَّهُ عَلِيمٌ) بما يخلق (قَدِيرٌ) على ما يشاء (وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكْتُمَ اللَّهُ إِلَهًا) أن يوحى إليه (وَحْيًا) في المنام أو بالإلهام (أَوْ) (إِلَّا مِنْ وَرَاءِ حِجَابٍ) بأن يسمعه كلامه ولا يراه كما وقع لموسى عليه السلام (أَوْ) إلا أن (يُرْسِلَ رَسُولًا) ملكا كجبريل (فَيُوحِيَ) الرسول إلى المرسل إليه أي يكلمه (بِأُذُنِهِ) أي الله (مَا يَشَاءُ) الله (إِنَّهُ عَلِيٌّ) عن صفات المحدثين (حَكِيمٌ) في صنعه (وَكَذَلِكَ)

زيب ورقية وأم كلثوم وفاطمة ، ويجعل من يشاء عقيما يريد يحيى وعيسى عليهما السلام انتهى ولكن حمل الآية على العموم أولى لأن الراد بيان نفاذ قدرته تعالى في الكائنات كيف يشاء (قوله أن يكلمه) أن وما دخلت عليه في تأويل مصدر اسم كان (قوله

أي

إلا أن يوحى إليه وحيا) أشار بذلك إلى أن وحيا منصوب على الاستثناء للفرغ

خلافا لمن قال إنه منقطع نظرا لظاهر اللفظ فإن الوحي ليس بتكليم والوحي الإشارة والرسالة والكتابة وكل ما ألقىته إلى غيرك ليطلع به ثم غلب استعماله فيما يلحق إلى الأنبياء (قوله في المنام) أي فرويا الأنبياء حق وذلك لما وقع للخليل حين أمر بذبح ولده في المنام ورسول الله حين رأى أنه يدخل مكة فصدق الله رؤياها ، وقوله أو بالإلهام : أي الالتقاء في القلوب لابواسطة ملك وقد يقع الإلهام لغير الأنبياء كالأولياء غير أن إلهام الأولياء لا مانع من اختلاط الشيطان به لأنهم غير معصومين بخلاف الأنبياء فاللهام محفوف منه (قوله أو لإمام من وراء حجاب) أشار بذلك إلى أن من وراء حجاب معطوف على وحيا باعتبار متعلقه تقديره إلا أن يوحى إليه أو يكلمه (قوله ولا يراه) أشار بذلك إلى أن المراد من الحجاب لازمه وهو عدم الرؤية والحجاب وصف العبد لا وصف الرب (قوله كما وقع للسيد موسى) أي في جميع مناجاته كما تقدم مفصلا (قوله أو يرسل رسولا) برفع اللام وكذا يوحى ونصيهما قراءتان سبعيتان فالرفع خبر المحذوف : أي هو يرسل والنصب على أنه معطوف على وحيا بإظهار أن قال ابن مالك

وإن على اسم خالص فعل عطف تنصبه أن ثابتا أو منحنف

(قوله كجبريل) أدخلت الكاف غيره كاسرافيل وملك الجبال فإن الله تعالى أرسل كلا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله إنه على عن صفات المحدثين) أي منزله ومقدس عنها (قوله حكيم في صنعه) أي يضع الشيء في محله .

( قوله أى مثل إيماننا إلى غيرك الخ ) التخصيب فيه مطلق الإيماء والإرسال لأنه صلى الله عليه وسلم وقع له التكلام والرواية بخلاف باقى الأنبياء فهو من تشبيه الأكل بالسكامل بسابقة السكامل في الوجود فالحصر المتقدم بالنسبة للأنبياء غير نبيينا صلى الله عليه وسلم فلا يقال إن الآية تدل على أن الوحي منحصر في هذه الثلاثة ولا يشمل الكلام مشافهة مع أنه وقع لرسول الله صلى الله عليه وسلم ( قوله هو القرآن ) هذا أحد تفاسير في الروح ، وقيل هو الزحمة ، وقيل الوحي ، وقيل الكتاب ، وقيل جبريل ( قوله به تحيا القلوب ) أى فشبه القرآن بالروح من حيث إن كلا به الحياة فالقرآن به حياة الأرواح والروح بها حياة الأشباح ( قوله من أمرنا ) من تبعية حال ، والمعنى حال كون هذا القرآن بعض ما نوحى إليك لأنه ورد أنه أعطى القرآن ومثله معه ( قوله ما الكتاب ) الكلام على حذف مضاف ؛ أى جواب ما الكتاب ، والمعنى جواب هذا الاستفهام ( قوله ولا الإيمان ) إن قلت إن الأنبياء لم تحجب أرواحهم بدخولها في الأشباح عن التوحيد الأصلي الكائن في يوم ألتست بربكم بل بعض الأولياء كذلك فكيف يقال في حق نبيينا عليه الصلاة والسلام ولا الإيمان مع أنه كان يتعبد قبل البعثة وحاشاه أن يعبد الله مع جهله بمعبوده . أنجب للفسر بأن الكلام على حذف مضاف : أى شرائع الإيمان ومعالمة كالصلاة والصوم والزكاة والطلاق والغسل من الجنابة وتحريم المحارم بالقرابة والصهر والمراد بالإيمان الاسلام ( قوله والنبي معاق ) ( ٤٣ ) صوابه الاستفهام لأنه متأخر عن النبي وهو المعلق للفعل

عن النبي وهو المعلق للفعل  
عن العمل لفظا ( قوله  
أومأ به ) أو بمعنى الواو  
( قوله نهدي به ) صفة  
لنورا ومعنى نورا لأن  
بالنور الاهتداء في الظلمات  
الحسية فكذا القرآن  
يهتدى به في الظلمات  
المنوية ، والمراد الهداية  
الموصلة بدليل قوله من  
نشأ ( قوله وإنك لتهدى )  
أى تدل والمفعول محذوف  
أى كل مكلف فتحصل أن  
المعنى أنت يا محمد عليك

أى مثل إيماننا إلى غيرك من الرسل ( أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ ) يا محمد ( رُوحًا ) هو القرآن به تحيا القلوب ( مِنْ أَمْرِنَا ) الذى نوحى إليك ( مَا كُنْتَ تَدْرِي ) تعرف من قبل الوحي إليك ( مَا الْكِتَابُ ) القرآن ( وَلَا الْإِيمَانُ ) أى شرائعه ومعالمة والنبي معلق للفعل عن العمل أو ما بعده سمدس المفعولين ( وَلَكِنْ جَعَلْنَاهُ ) أى الروح أو الكتاب ( نُورًا ) نُورًا تَهْدِي بِهِ مَنْ نَشَاءُ مِنْ عِبَادِنَا وَإِنَّكَ لَتَهْدِي ) تدعو بالوحي إليك ( إِلَى صِرَاطٍ ) طريق ( مُسْتَقِيمٍ ) دين الاسلام ( صِرَاطِ اللَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ) ملكا وخلقا وعبيدا ( أَلَا إِلَى اللَّهِ تَصِيرُ الْأُمُورُ ) ترجع .

## (سورة الزخرف)

مكية ، وقيل إلا قوله تعالى « واسأل من أرسلنا » الآية ، تسع وثمانون آية

التبلاغ والدلالة وإقامة الحجج ونحن نخاف الهداية والتوفيق في قلب من نختاره من عبادنا ( قوله دين الاسلام ) أى وسعى طريقا لأنه يحصل به الوصول إلى المقصود كالطريق الحسى ( قوله صراط الله ) يدل من صراط الأول بدل معرفة من نكرة ( قوله ألا إلى الله تصير الأمور ) الأداة استفتاح يؤتى بها للاهتمام بما بعدها والجار والمجرور متعلق بتصير قدم للحصر وآتى بهذه الجملة عقب التى قبلها إشارة إلى أن كل شئ من الله وإلى الله فأفاد بالجملة الأولى أن جميع ما في السموات وما في الأرض مملوك له وناشئ منه وأفاد بالجملة الثانية أن جميع هذه الأشياء مرجعها إليه في كل ذرة ولحمة فلاغنى لها عنه تعالى والمراد من المضارع الدوام والمعنى شأنه رجوع الأمور إليه تعالى وليس المراد حقيقته لأن الأمور متعلقة به في كل وقت فاذا علمت ذلك فكل شئ لا يستغنى عن الله تعالى طرفه عين . قال العارف الشاذلى : ولا تسكننا إلى أنفسنا طرفه عين ولا أقل من ذلك فاذا شاهد الانسان ذلك أوردته مقام المراقبة ورؤية عجز نفسه واضطرابها وانقمارها إلى مالكمها وفي ذلك فليتنافس المتنافسون [ فائدة ] قال سهل بن أبى الجعد احترق مصحف فلم يبق منه إلا قوله : ألا إلى الله تصير الأمور وغرق مصحف فأعجى كله إلا قوله : ألا إلى الله تصير الأمور انتهى [ سورة الزخرف ] سميت باسم كلمة منها ، وهو قوله تعالى - وزخرفا - ( قوله مكية ) أى كلها حتى هذه الآية بناء على أن المراد سؤال نفس الرسل وكان ذلك ليلة الإسراء لبيت المقدس فتكون مكية لكونها قبل الهجرة ( قوله وقيل إلا قوله تعالى واسأل من أرسلنا الخ ) أى بناء على أن للنفى واسأل من أم أرسلنا والمراد بهم اليهود والنصارى .

(قوله والكتاب المبين) هذا هو المقسم به والمقسم عليه هو قوله - ا جعلناه قرآنا عربيا - وهو من أنواع البلاغة حيث جعل المقسم والمقسم عليه من واحد كأن الله تعالى يقول : ليس عندى أعظم من كلامى حتى أقسم به (قوله أوجدنا الكتاب) أى صيرناه مقروءا أى مجموعا سورا موصوفة بكونها عربية رحمة منا ونزلا لعبادنا لعجزهم عن شهود الوصف القائم بنا لحدوثه من حيث قيامه بالخلوقات وقدمه من حيث وصف الله به ، وقد تفرقه عنه عن الحروف والأصوات والجمع والتفرق فتدبر ودفع بذلك ما قيل إن ظاهر الآية يدل على حدوث القرآن من وجوه ثلاثة : الأول أنها تدل على أن القرآن مجعول والمجعول هو المصنوع والمخلوق . والثانى أنه وصفه بكونه قرآنا والمجموع بعضه لبعض مصنوع . والثالث وصفه بكونه عربيا والعربى ما كان بلغة العرب وذلك يدل على أنه مجعول . وأجاب الرازى أيضا عن ذلك أن هذا الذى ذكرتموه حتى لأنكم استدلتكم بهذه الوجوه على كون الحروف المتواليات والكلمات المتعاقبة محدثة وذلك معلوم بالضرورة وليس لكم منازع فيه (قوله وإنه مثبت الخ) أشار بذلك إلى أن الجار والمجرور خبر إن وقوله لعل خبر ثان ، واعتراض بأنه يلزم عليه تقديم الخبر الغير للقرون باللام على القرون بها وفى جواره خلاف فالأحسن أن الجار والمجرور متعلق بعلى ولا يقال إن لام الابتداء لها صدر الكلام لأنه يقال عمل ذلك فى غير باب إن كما قال ابن هشام فى مغنيه لأنما فيه مؤخره من تقديم ولهذا تسمى للزحقة (قوله بدل) أى من الجار والمجرور وقوله عندنا تفسير للدينا (قوله لعل) (٤٤) أى رفيع الشأن على غيره من الكتب (قوله أفنضرب) الهمزة داخله على

محذوف والفاء عاطفة عليه تقديره أنهم لم يفتنواكم فنضرب الخ - والا - تفهام إنكارى بدليل قول النسفى آخر العبارة لا ، والمعنى لأنهم لم يفتنواكم برفع الوحى ومنع إزال القرآن ونسج الهلاك من أجل كونكم قوما مسرفين بل تفتنوا بجهنم الأزال لبدنا ، ومن فكنا فأننا ينسك على نفسه (قوله نمسك) أى عن إزاله لكم (قوله صفحا) أشار

( بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . جَمَد ) الله أعلم بما راده به ( وَالْكِتَابِ ) القرآن ( الْمُبِينِ ) المظهر طريق الهدى وه يحتاج إليه من الشريعة ( إِنَّا جَعَلْنَاهُ ) أوجدنا الكتاب ( قُرْآنًا عَرَبِيًّا ) بلغة العرب ( لَعَلَّكُمْ ) يا أهل مكة ( تَتَّقِلُونَ ) تفهمون معانيه ( وَإِنَّهُ ) مثبت ( فِي أُمِّ الْكِتَابِ ) أصل الكتب : أى اللوح المحفوظ ( لَدَيْنَا ) بدل : عندنا ( لَعَلَّيْ ) على الكتب قبله ( حَكِيمٌ ) ذو حكمة بالغة ( أَفَنَضْرِبُ ) نمسك ( عَنْكُمْ ) الذى ذكر القرآن ( صَفْحًا ) إمساكا فلا تؤمرون ولا تهون لأجل ( أَنْ كُنْتُمْ قَوْمًا مُّسْرِفِينَ ) مشركين ؟ لا ( وَكَمْ أَرْسَلْنَا مِنْ نَبِيٍّ فِي الْأَوَّلِينَ . وَمَا ) كان ( يَأْتِيهِمْ ) أنام ( مِنْ نَبِيٍّ إِلَّا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ) كاستهزاء قومك بك ، وهذا تسليته صلى الله عليه وسلم ( فَأَهْلَكْنَا أَشَدَّ مِنْهُمْ ) من قومك ( بَطْشًا ) قوة ( وَمَضَى ) سبق فى الآيات ( مَثَلُ الْأَوَّلِينَ ) صفتهم فى الإهلاك ضاقبة قومك كذلك ( وَلَئِنْ ) لام قسم ( سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ لَيَقُولُنَّ ) ،

حذف

المفسر إلى أنه مفعول مطلق ملاقى لعامله وهو نضرب فى المعنى (قوله لا تؤمرون ولا تهنون)

أى بل تصبرون كالبهايم (قوله أن كنتم قوما مسرفين) بكسر الهمزة على أنها شرطية وفتحها على أنها تعليلية قراءتان سبعيتان لكن يرد على القراءة الأولى أن إن نفيد الشك مع أن إسرافهم محقق ، ويجب بأنه يؤتى بها فى مقام التحقق قصدا لتجهيل المخاطب بجعله كأنه متردد فى ثبوت الشرط شاك فيه (قوله وكم أرسلناكم) كم خبرية بمعنى عددا كثيرا مفعول مقدم لأرسلنا ومن نبي تمييز لها وفى الأولين متعلق بأرسلنا : أى فى الأمم الأولين (قوله أنام) أشار بذلك إلى أن المضارع بمعنى الماضى وعبر عنه بالمضارع استحضارا للصورة العجيبة (قوله من نبي) أى رسول بدليل قوله أرسلنا الخ (قوله وهذا تسليته له) أى قوله وكم أرسلنا ، والمعنى تسل يا محمد ولا تحزن فإنه وقع للرسول قبلك ما وقع لك (قوله أشد منهم) صفة لموصوف محذوف مفعول لأهلكنا (قوله بطشا) تمييز : أى أهلكنا قوما أشد من قومك من جهة البطش وهو شدة الأخذ (قوله سبق فى الآيات) أى فى القرآن غير مرة (قوله صفتهم فى الإهلاك) وإعاصمى مثلا لمراتبه ، فإن التل فى الأصل كلام شبه مضربه بمورده لمراتبه (قوله وعاقبة قومك كذلك) أى الهلاك فاصبر على أذى قومك كما صبر من قبلك من الرسل على أذى قومهم وفى هذه الآيات تعليم للأمة أن يصبروا على من آذاهم لينالوا العز الأكبر تأسيا بنبيهم (قوله لام قسم) أى وقوله ليقولن جوابه وجواب الشرط محذوف لدلالة جواب القسم عليه وهذا على القاعدة فى اجتماع الشرط والقسم من حذف جواب التأخر

(قوله حذف منه نون الرفع) أي لتوالي النونات ثم حذفت الواو لاختفاء الساكنين ووجود الدليل عليها وهو الضمة (قوله خلقهن العزيز العليم) كثر الفعل للتوكيد وإلا فيمكن أن يقال العزيز العليم ، وهذا الجواب مطابق للسؤال من حيث ههه ولو روعي صدره لحيء بجملة ابتدائية بأن يقال هو العزيز العليم مثلا (قوله آخر جوابهم) أي أن ما ذكر آخر جواب الكفار وأما قوله الذي جعل إلى قوله لمنقلبون فهو من كلامه تعالى زيادة في توبيخهم على عدم التوحيد (قوله كالمهد للصبي) أي القرش له أي ولو شاء لجعلها متحركة لا يثبت عليها شيء ولا يمكن الانتفاع بها فمن رحمته أن جعل الأرض قارة مسطحة ساكنة (قوله وجعل لكم فيها سبلا) أي بحيث تسلكون فيها إلى مقاصدكم ولو شاء لجعلها سدا ليس فيها طرق بحيث لا يمكنكم السير فيها كما في بعض الجبال (قوله أي بقدر حاجتكم) أي فليس بقليل فلا تنتفعون به ولا كثير فيضركم (قوله فأنشرونا) في الكلام التفتت من الغيبة للتكلم (قوله تخرجون) أي فالقادر على إحياء الأرض بعد موتها بالماء قادر على إحياء الخلق بعد موتهم (قوله الأصناف) أي الأشكال والأنواع كالخالو والحامض والأبيض والأسود والذكر والأنثى (قوله وجعل لكم من الفلك) أي خلق لكم مواد السفن كالخشب وغيره وألهمكم صنعها وسيورها لكم في البحر لتنتفعوا بها (قوله كالإبل) إن قلت إنه لم يبق شيء من الأنعام يركب سوى الإبل فالكاف استقصائية إلا أن يقال المراد بالأنعام ما يركب من الحيوان وهو الإبل والحيل والبغال والحمير لأن المقام للامتثال بالركوب (قوله ما تركبون) مفعول (٤٥) لجعل ومن الفلك والأنعام

بيان له (قوله حذف العائد اختصارا الخ) أي والمعنى جعل لكم من الفلك ما تركبون فيه ومن الأنعام ما تركبونها فهو مجرور في الأول بـ إلى منصوب في الثاني بالفعل (قوله لتستقروا) على ظهوره (اللام للتعليل أو للعاقبة والصيرورة متعلقة بجعل (قوله ذكر الضمير) أي المضاف إليه وقوله وجمع الظهر : أي الذي هو المضاف وقوله

حذف منه نون الرفع لتوالي النونات وواو الضمير لالتقاء الساكنين (خَلَقْنَ الْعَزِيزُ الْعَلِيمُ) آخر جوابهم : أي الله ذو العزة والعلم ، زاد تعالى (الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ مِهَادًا) فراشا كالمهد للصبي (وَجَعَلَ لَكُمُ فِيهَا سُبُلًا) طرقا (أَلَمْ تَكُونُمْ تَهْتَدُونَ) إلى مقاصدكم في أسفاركم (وَالَّذِي نَزَّلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً بِقَدَرٍ) أي بقدر حاجتكم إليه ولم ينزله طوفانا (فَأَنْشَرْنَا) أحيينا (بِهِ بَلَدَةً مَيِّتًا كَذَلِكَ) أي مثل هذا الإحياء (تُخْرَجُونَ) من قبوركم أحياء (وَالَّذِي خَلَقَ الْأَزْوَاجَ) الأصناف (كُلَّهَا وَجَعَلَ لَكُمُ مِنَ الْفَلَكَ) السفن (وَالْأَنْعَامِ) كالإبل (مَا تَرَكُونَ) حذف العائد اختصاراً وهو مجرور في الأول : أي فيه منصوب في الثاني (اتَّسِقُوا) لتستقروا (عَلَى ظُهُورِهِ) ذكر الضمير وجمع الظهر نظراً للفظ ما ومعناها (ثُمَّ تَذَكَّرُوا نِعْمَةَ رَبِّكُمْ إِذَا اسْتَوَيْتُمْ عَلَيْهِ وَتَقُولُوا سُبْحَانَ الَّذِي سَخَّرَ لَنَا هَذَا وَمَا كُنَّا لَهُ مُقْرِنِينَ) مطيعين (وَإِنَّا إِلَى رَبِّنَا لَمُنْقَلِبُونَ) ،

نظرا لأنظ ما الخ لف ونشر مرتب ، والمناسب أن يقول أفرد الضمير وجمع الظهر ولو روعي معناه فيها قليل على ظهورها ولو روعي لفظها لقليل على ظهره (قوله ثم تذكروا) أي بقلوبكم (قوله إذا استويتم عليه) أي على ما تركبون ففيه مراعاة لفظ ما وكذا في قوله سخر لنا هذا (قوله وتقولوا سبحان الذي الخ) أي تقولوا بالسنة لكم لتجمعوا بين القلب واللسان (قوله هذا) أي المركوب من سفينة ودابة وظاهر الآية أنه يقول ذلك عند ركوب السفينة أو الدابة وهو الأولى ، وقال بعضهم إن هذا مخصوص بالدابة ، وأما السفينة فيقول فيها - بسم الله مجراها ومرساها إن ربي لغفور رحيم وما قدروا الله حق قدره - الآية وفي الحديث «كان صلى الله عليه وسلم إذا وضع رجله في الركاب قال بسم الله فإذا استوى على الدابة قال الحمد لله على كل حال سبحان الذي سخر لنا هذا إلى قوله وإنا إلى ربنا لمنقلبون ، فإذا كان الإنسان يريد السفر زاد اللهم أنت صاحب السفر والخليفة في الأهل والمال اللهم إني أعوذ بك من وعشاء السفر وكتابة القلب والخور بعد السكور وسوء المنظر في الأهل والمال» ومعنى الخور بعد السكور الفرقة بعد الاجتماع ، وورد أن الإنسان إذا قرأ هذه الآية عند ركوب الدابة تقول الدابة بارك الله فيك من مؤمن خفت عن ظهري وأطعت ربك أنجح الله حاجتك فالذي ينبغي للإنسان أن لا يدع ذكر الله خصوصا في هذه المواطن فإنه معرض فيها للتلف فكأن من راكب دابة عثرت به أو طاح عن ظهرها فهلك وكأن من راكب سفينة انكسرت به ففرق ، وحينئذ فمنقلبه إلى الله غير منقلب من قضاؤه فيكون مستعدا لقضاء الله بإصلاح نفسه (قوله وما كنا له مقرنين) الجملة حالية وهو من الإقربان أو المقارنة



( قوله لمصرفون ) أى من الدنيا إلى دار البقاء فتذكر بالجل على السفينة والهداية الخلل على الجنزة ، فالآية منبهة بالمسح الديوى على السبر الأخرى ففيه إشارة للرد على منكري البعث ( قوله وجعلوا له الخ ) هذا مرتبط بقوله : ولئن سألتهم لالخ وللعن أنهم ينسبون الخاق لله تعالى ومع ذلك يعتقدون أن له شريكا فاقصود التأمل في عقول هؤلاء الكفرة حيث لم يضبطوا أخوالهم ( قوله لأن لولد جزء الوالد ) أى لأنه خارج من محه وعظامه وهذا مناف لقولهم : خلقهن العزيز العليم لأن من شأن الوالد أن يكون مركبا والاله ليس بمركب بل هو واحد في ذاته وصفاته وأفعاله وشأن الخالق أن يكون مخلفا لما خلقه والولد لابد وأن يكون مماثلا لوالده لأنه جزء منه فتبين أن الولد على الله محال وتبين أن هؤلاء الكفرة حالم متناقض غير مضبوط ( قوله بين ) أشار بهذا إلى أن مبين من أبان اللازم ويصح أن يقدر من أبان التعدى بمعنى مظهر الكفر ( قوله بمعنى همزة الإنكار ) أى والتوبيخ والتقريع وتقدير بيل أوبها والهمزة فيها ثلاثة أوجه كما تقدم غير مرة ( قوله لنفسه ) متعلق بالتخذ ( قوله أخلصكم ) أى خصكم ( قوله اللازم ) بالنصب نعت لقوله وأصفاكم المعطوف على اتخذ الواقع مقولا لقول محذوف فالعنى أنهم قالوا : الملائكة بنات الله مع كراهة نسبتها لأنفسهم وحة نسبة البنات لهم فلزم منه أنهم قالوا (٤٦)

لمصرفون ( وَجَعَلُوا لَهُ مِنْ عِبَادِهِ جُزْءًا ) حيث قالوا الملائكة بنات الله تعالى لأن الولد جزء الوالد والملائكة من عباد الله تعالى ( إِنَّ الْإِنْسَانَ ) القائل ما تقدم ( لَكُفْرٌ مُّبِينٌ ) بين ظاهر الكفر ( أم ) بمعنى همزة الإنكار والقول معدر : أى أقولون ( اتَّخَذَ مِمَّا يَخْلُقُ بَنَاتٍ ) لنفسه ( وَأَصْفًا كُمْ ) أخلصكم ( بِالْبَيْنِ ) اللازم من قولكم السابق فهو من جملة المنكر ( وَإِذَا بُشِّرَ أَحَدُهُمْ بِمَا ضَرَبَ لِلرَّحْمَنِ مَثَلًا ) جعل له شها بنسبة البنات إليه لأن الولد يشبه الوالد ، المعنى إذا أخبر أحدهم بالنب تولد له ( ظَلَّ ) صار ( وَجْهَهُ مُسْوَدًّا ) متغيرا تغير مغم ( وَهُوَ كَظِيمٌ ) ممتلئ غما فكيف ينسب البنات إليه ؟ تعالى عن ذلك ( أَوْ ) همزة الإنكار وواو العطف بجملة أى يجعلون الله ( مَنْ يَنْشَأُ فِي الْحَيَةِ ) الزينة ( وَهُوَ فِي الْخِصَامِ غَيْرُ مُبِينٍ ) مظهر الحجة لضعفها بالأنوثة ( وَجَعَلُوا لِلْمَلَائِكَةِ الَّذِينَ هُمْ عِبَادُ الرَّحْمَنِ إِنَانًا أَشْهَدُوا ) حضروا ( خَلَقَهُمْ سَتَكْتُبُ شَهَادَتَهُمْ ) بأنهم إناث ( وَيُسْمَكُونَ ) عنها في الآخرة فيترتب عليها العقاب ( وَقَالُوا لَوْ شَاءَ الرَّحْمَنُ مَا عَبَدْنَاهُمْ ) أى الملائكة فعبادتنا إياهم بمشيئته هو راض بها قال تعالى ( مَا لَهُمْ بِذَلِكَ ) القول من الرضا بعبادتها ( مِنْ عِلْمٍ ،

والبنون لنا ( قوله فهو من جملة المنكر ) أى لعطفه على اتخذ الداخل عليه أم القى هى بمعنى همزة الإنكار ( قوله وإذا بشر أحدهم الخ ) كلام مستأنف تقرير لما قبله وزيادة توبيخ لهم وترق في الرد عليهم ( قوله بما ضرب ) ماموصولة واقعة على الأنثى بدليل الآية الأخرى وإذا بشر أحدهم بالأنثى وضرب بمعنى جعل والمفعول الأول محذوف هو العائد : أى ضربه ومثلا هو للمفعول الثانى

( قوله شها ) أشار بذلك إلى ان امثل بمعنى الشبه : أى للمشابه وليس بمعنى الصفة ( قوله وهو كظيم ) الجملة حالية ( قوله أو من ينشأ ) قرأ العامة بفتح الياء وسكون النون من نشأ وضم الياء وفتح النون وتشديد الشين مبنيًا للمفعول أى برى قراءتان سبعيتان وقرى مشدودا ينشأ بضم الياء مخففا وينشأ كيقاقل مبنيًا للمفعول ( قوله همزة الإنكار الخ ) أى أنهما كلمتان لا كلمة واحدة هى أو القى للعطف فتحصل أن من معمولة محذوف معطوف بواو العطف على محذوف والتقدير أيجترعون ويسبثون الأدب ويجعلون من ينشأ الخ وقوله الزينة أى أن الأنثى تزين في الزينة لتقصها إذ لو كملت في نفسها لما احتاجت للزينة ( قوله وهو في الخصاص غير مبين ) الجملة حالية والمعنى غير قادر على تقرير دعواه وإقامة الحجة لنقصان عقله وضعف رأيه ، فقلنا تكلمت امرأة تريد أن تسكلم بحجة لها إلا تكلمت بالحجة عليها ( قوله مظهر الحجة ) أشار بذلك إلى أنه من أبان التعدى وسبقا أفاد أنه من أبان اللازم وهما استعمالان ( قوله وجعلوا الملائكة الخ ) المراد بالجلل القول والحكم وهو بيان أنواع أخر من كفرياتهم لأن نسبة للملائكة الذين هم أكمل العباد وأكرمهم على الله للأنوثة التى هى وصف خسة كفر ، ورد أنهم لما قالوا ذلك سلمهم النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما يدريكم أنها إناث قالوا سمعنا من آباؤنا ونحن شهد أنهم لم يكذبوا فنزل ستكتب شهادتهم ويستلون ( قوله وقالوا لو شاء الرحمن الخ ) مفعول شاء محذوف

( إن )

أى عدم عبادة الثلاثة ما عبدناهم ، وهذا استدلال منهم بنى مشيئة عدم العبادة على امتناع النهى عنها لزعمهم أن المشيئة متحدة مع الرضا وهو فاسد لأن الله تعالى قد يريد ما لا يرضاه فهو بيان لنوع آخر من كفر ياتهم فتحصل أنهم كفروا بمقالات ثلاث : هذه وقولهم لللائكة إناث وقولهم لللائكة بنات الله (قوله إن هم إلا منحوصون) قاله هنا بلفظ منحوصون وفى الجانية بلفظ يظنون لأن ما هنا متصل بقوله : وجعلوا الملائكة الآيات أى قالوا الملائكة بنات الله وإن الله قد شاء عبادتنا إياهم وهذا كذب فناسبه بمنحوصون وما هناك متصل بخلطهم الصدق بالكذب لأن قولهم غوث ونحيا صدق وإنكارهم البعث وقولهم ما يهلكنا إلا الدهر كذب فناسبه يظنون (قوله أم آتيناهم كتابا من قبله) تنويع فى الإنكار عليهم مرتبط بقوله : أشهدوا خلقهم (قوله أى لم يقع ذلك) أشار به إلى أن الهمة للإنكار (قوله بل قالوا إنا وجدنا الخ) أى لم يأتوا بحجة عقلية ولا قلبية بل اعترفوا بأنه لا مستند لهم سوى تقليد آبائهم (قوله أمة) قرأ العامة بضم الهمة بمعنى الطريقة والملة ، وقرئ شذوذا بكسرهما بمعنى الطريقة أيضا وبالفتح للرة من الأم وهو القصد (قوله ماشون) أشار بتقدير هذا إلى أن الجار والمجرور خبر إن وعليه فيكون مهتدون خبرا ثانيا (قوله مهتدون) قاله هنا بلفظ مهتدون وفيما يأتى بلفظ مقتدون تغنا (قوله وكذلك) أى والأمر كما ذكر من عجزهم عن الحجة وعسكهم بالتقليد وقوله وما أرسلنا (٤٧) استئناف مبين لذلك دال على

أن التقليد فيما بينهم ضلال قديم ليس لأسلافهم أيضا مستند غيره وفيه تسلية لرسول الله (قوله إلا قال مترفوها) جمع مترف اسم مفعول وتفسير المفسر له باسم الفاعل تفسير باللازم (قوله مثل قول قومك) مفعول مطلق نعت مصدر محذوف أى قولاً مثل قول قومك وقوله : إنا وجدنا مقول القول (قوله قل لهم) خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم

(إِنْ) مَا (هُمْ) إِلَّا يَخْرُصُونَ) يكذبون فيه فيترتب عليهم العقاب به (أَمْ آتَيْنَاهُمْ كِتَابًا مِنْ قَبْلِهِ) أى القرآن عبادة غير الله (فَهُمْ بِهِ مُسْتَمْسِكُونَ) أى لم يقع ذلك (بَلْ قَالُوا إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَى أُمَّةٍ) ملة (وَإِنَّا) ماشون (عَلَى آثَارِهِمْ مُهْتَدُونَ) بهم وكانوا يعبدون غير الله (وَكَذَلِكَ مَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ فِي قَرْيَةٍ مِنْ نَذِيرٍ إِلَّا قَالَ مُتْرَفُوهَا) متمصوها مثل قول قومك (إِنَّا وَجَدْنَا آبَاءَنَا عَلَى أُمَّةٍ) ملة (وَإِنَّا عَلَى آثَارِهِمْ مُقْتَدُونَ) متبعون (قُلْ) لهم (أ) تتبعون ذلك (وَلَوْ جِئْتَكُمْ بِأَهْدَى يَمًّا وَجَدْتُمْ عَلَيْهِ آبَاءَكُمْ قَالُوا إِنَّا بِمَا أُرْسِلْتُمْ بِهِ) أنت ومن قبلك (كَافِرُونَ) قال تعالى تخوفنا لهم (فَأَنقَضْنَا مِنْهُمْ) أى من المكذبين لرسلك (فَانظُرْ كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ) واذكر (إِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ وَقَوْمِهِ إِنَّنِي بَرَاءٌ) أى برىء (رَبِّمَا تَعْبُدُونَ . إِلَّا الَّذِي فَطَرَنِي) خلقنى (فَأَنَّهُ سَيُهْذِبُنِي رِشْدِي لَدِينِهِ وَجَعَلَهَا) أى كلمة التوحيد المفهومة من قوله : إني ذاهب إلى ربي سيهدين (كَلِمَةً بَاقِيَةً فِي عَقْبِهِ) ذريته فلا يزال فيهم من يوحد الله (لَهُمُ)

أى قل لقومك يا محمد الخ (قوله باهذى مما وجدتم الخ) أى بدين أهذى واصوب مما وجدتم الخ أى من الضلالة التى ليست من الهداية فى شئ والتعبير بالفضل لأجل التنزل معهم وإرخاء العنان (قوله فانظر كيف كان عاقبة المكذبين) أى فلا تكثر بالكذب قومك لك فان عاقبتهم كغيرهم من المكذبين (قوله واذكر) فقره إشارة إلى أن الظرف معمول لمحذوف وسيأتى أن قوله : لهم يرجعون متعلق بذلك المحذوف (قوله لأبيه) تقدم الخلاف فى كونه أباه حقيقة أو محمه وتوجيه كل من القولين مفصلا (قوله براء) العامة على فتح الباء والراء بعدها ألحق فهمزة مصدر وقع موقع الصفة وهى برىء فلا يثنى ولا يجمع ولا يؤنث وقرئ شذوذا بضم الباء وكسرها بوزن طوال وكرام (قوله إلا الذى فطرني) يحتمل أن الاستثناء منقطع بناء على أنهم كانوا يشركون مع الله غيره وذلك أنهم كانوا يعبدون النوروز ويحتمل أن الإضافة بمعنى غير (قوله يرشدني لدينه) أى يبدى على أحكامه من صلاة وغيرها ودفع بذلك ما يقال إن الهداية حاصلة له لكونه محبوبا على التوحيد من ألسنت بر بكم فكيف يعبر بالمضارع فضلا عن افتقاره بالسين فأجاب بما ذكر نظير ما أجاب به عن قوله : ما كنت تسمى ما الكتاب ولا الإيمان . وأجيب أيضا بأن السين زائدة والمضارع للدلالة على الاستمرار والمعنى يدعى على الهدى . وأجيب أيضا بأن المعنى سيثبتنى على الهداية (قوله أى كلمة التوحيد الخ) تفسير للضمير البارز والضمير المستتر يعزوه على إبراهيم ، والمعنى أن إبراهيم وصى بهذه الكلمة عقبه قال تعالى : ووصى بها إبراهيم بنبيه ويعقوب

الآية ( قوله أى أهل مكة ) أشار بذلك إلى أن قوله : لهم الخ متعلق بأذكر الذى تقرأه ، والمعنى أذكر يا محمد قومك ما ذكر ليحصل عندهم رجوع إلى دين إبراهيم ( قوله بل تمتعت هؤلاء ) إضراب انتقالي للتوبيخ والتفريع على ما حصل منهم من عدم الاتباع واسم الإشارة عائد على المشركين الكافرين في زمنه صلى الله عليه وسلم ( قوله ولم أعجلهم بالعقوبة ) أى بل أعطيتهم نعمًا عظيمة وحرما آمنًا يجي إليه ثمرات كل شئ فلم يشكروا بل ازدادوا طغيانًا فأهلتهم ولم أعجل لهم الانتقام ( قوله حتى جاءهم الحق ) غاية لخدوف والتقدير بل تمتعت هؤلاء فاشتغلوا بذلك التمتع حتى جاءهم الحق ( قوله وقالوا نولا نزل الخ ) هذا من جملة شبههم الفاسدة التي بنوا عليها إنكار نبوته صلى الله عليه وسلم ، وذلك أنهم قالوا إن الرسالة منصب شريف لا يليق إلا برجل شريف وهذا صدق غير أنهم غلطوا في دعواهم أن الرجل الشريف هو الذى يكون كثير المال والجاه ومحمد ليس كذلك فلا يليق به رسالة الله وليس كذلك بل العبرة بتعظيم الله لا بالمال والجاه فليس كل عظيم المال والجاه معظما عند الله تعالى ( قوله من أية منهما ) أى من إحدى القريتين ( قوله أى الوليد بن المغيرة ) أى وقد استمر كافرا حتى هلك ( قوله وهروء بن مسعود ) أى وقد هداه الله للإسلام فأسلم وحسن إسلامه ، وكان النبي صلى الله عليه وسلم يشبه عيسى ابن مريم ( ٤٨ ) عليه السلام به رضى الله تعالى عنه ( قوله أهم يسمون ) الاستفهام

أى أهل مكة ( يَرْجُمُونَ ) عاهم عليه إلى دين إبراهيم أبيهم ( بَلْ مَتَّعْتُ هَؤُلَاءِ ) المشركين ( وَأَبَاءَهُمْ ) ولم أعجلهم بالعقوبة ( حَتَّى جَاءَهُمُ الْحَقُّ ) القرآن ( وَرَسُولٌ مُبِينٌ ) مظهر لهم الأحكام الشرعية وهو محمد صلى الله عليه وسلم ( وَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ ) القرآن ( قَالُوا هَذَا سِحْرٌ وَإِنَّا بِهِ كَافِرُونَ . وَقَالُوا لَوْلَا ) هلا ( نَزَّلَ هَذَا الْقُرْآنُ عَلَى رَجُلٍ مِنَ الْقَرْيَتَيْنِ ) من أية منهما ( عَظِيمٍ ) أى الوليد بن المغيرة بمكة أو عروة بن مسعود الثقفي بالطائف ( أَهْمُ يَقْسِمُونَ رَحْمَتَ رَبِّكَ ) النبوة ؟ ( نَحْنُ قَسَمْنَا بَيْنَهُمْ مَعِيشَتَهُمْ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا ) فجعلنا بعضهم غنيا وبعضهم فقيرا ( وَزَفَعْنَا بَعْضَهُمْ ) بالفنى ( فَرَقَ بَعْضٌ دَرَجَاتٍ لِيَتَّخِذَ بَعْضُهُمُ الْغَنَى ( بَعْضًا ) الْفَقِيرَ ( سُخْرِيًّا ) مسخرًا في العمل له بالأجرة والياء للنسب وقرئ بكسر السين ( وَرَحِمْتُ رَبِّكَ ) أى الجنة ( خَيْرٌ مِمَّا يَجْمَعُونَ ) في الدنيا ( وَلَوْلَا أَنْ يَكُونَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً ) على الكفر ( لَبَعَثْنَا لِمَنِ الْكَفَرُ بِالرَّحْمَنِ لِيُؤْيِيَهُمْ ) ،

إنكارى وتعجب من حالهم وتحكمهم ( قوله رحمت ربك ) ترسم بالتاء المجرورة هنا وفي قوله تصالى فيها يأتي ورحمت ربك اتباعا لرسم المصحف وهذان موضعان ترسم فيهما بالتاء المجرورة ، ثالثا في البقرة : أولئك يرجون رحمت الله . رابعا في الأعراف : إن رحمت الله قريب من المحسنين . خامسا في هود : رحمت الله وبركاته عليكم . سادسا في مريم : رحمت

ربك . سابعها في الروم : فانظر إلى أثر رحمت الله وماعداها يرسم بالهاء وللقرآن في تلك المواضع السبعة في الوقف طريقان فمنهم من يقف بالهاء كسائر لهاآت الداخلة على الأسماء كفاطمة وقائمة ، ومنهم من يقف بالتاء تغليباً لجانب الرسم ( قوله نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ) أى جعلنا هذا غنيا وهذا فقيرا وهذا مالكا وهذا مملوكا وهذا قويا وهذا ضعيفا لاستقامة نظام العالم لا للدلالة على سعادة وشقاوة ( قوله ليتخذ بعضهم بعضا سخريا ) اللام للتعليل أى إن القصد من جعل الناس متفاوتين في الرزق ليتنفع بعضهم ببعض ولو كانوا سواء في جميع الأحوال لم يخدم أحد أحدا فيفضى إلى خراب العالم وفساد نظامه ( قوله والياء للنسب ) أى نسبته للسخرى وهي العمل بالأجرة ، إذا علمت ذلك فقول المفسر بالأجرة تقييد بالنظر لصحة التعليل ويصح أن يكون من السخرية التي هي بمعنى الاستهزاء ، والمعنى ليستهزى الغنى بالفقر وعليه فتكون اللام للعاقبة والصبورة ( قوله وقرئ بكسر السين ) أى قراءة شاذة هنا جريا على عادته في التعميد عن الشاذ بقرئ وعن السببي يرفى قراءة . وأما ما في المؤمنين وفس كسر السين فيهما قراءة سبعة ففرق بين ما هنا وما في السورتين المتقدمتين ( قوله خبر مما يجمعون ) أى والتعظيم من جازها وهو النبي صلى الله عليه وسلم ومن تبعه لامن حاز الكثير من المال ( قوله ولولا أن يكون الناس الخ ) الكلام على حذف مضاف أى ولولا خوف أن يكون الناس الخ كما أشار له المفسر فيما يأتي

بدل

والأدراج أن يقول لولا رغبة الناس في الكفر إذا رأوا الكفار في سعة وتنعيم جعلنا الخ لأنه تعالى لا يوصف بالخوف ففرق الله الدينيين  
 المؤمن والكافر على حسب ما قدره لهم في الأزل . إن قلت لم لم يوسع الدنيا على المسلمين حتى يصير ذلك سببا لاجتماع الناس على الاسلام  
 فالجواب لأن الناس حينئذ يجتمعون على الاسلام لطلب الدنيا وهو إيمان المنافقين لما قدره الله تعالى خير لأن كل من دخل الإيمان فأما  
 يقصد رضا الله فقط (قوله بدل من لمن) أى بدل اشتغال (قوله وبصمهما جمعا) أى على وزن رهن جمع رهن فهو ما قرأتان سبعيتان  
 (قوله ومعارج) جمع معرج يفتح الميم وكسرهما وهو السلم (قوله وجعلناهم سررا) أشار بذلك إلى أن سررا معمول المحذوف معطوف  
 على قوله جعلنا لمن يكفر بالرحمن عطف جمل (قوله وزخرفا) ذهباً وقيل الزخرف الزينة (قوله مخففة من الثقيلة) أى مهملة لوجود  
 اللام في خبرها (قوله والآخرة عند ربك للثقتين) أى أن الجنة تكون لكل موحد . قال كعب وجدت في بعض كتب الله المنزلة لولا أن  
 يحزن عبدي المؤمن لكائن رأس عبدي الكافر بالأكليل ولا يتصدع ولا ينبض منه عرق لو جمع أى لا يتحرك ، وفي الحديث «الدنيا سجن  
 المؤمن وجنة الكافر» ، وورد لو كانت الدنيا ترن عند الله جناح بعوضة ماسق الكافر منها شرية ماء قال البقاعي ولا يبعد أن يكون ما صار  
 إليه الفسقة والجبابرة من زخرفة الألفية وتذهيب السقوف وغيرها من مبادئ الفتنة بأن يكون الناس أمة واحدة في الكفر قرب  
 الساعة حتى لا تقوم الساعة على من يقول الله أو في زمن الدجال لأن من يبقى إذا ذاك (٤٩) على الحق في غاية القلة بحيث

أنه لا عداد له في جانب  
 الكفرة لأن كلام الملوك  
 لا يتخلو عن حقيقة وإن  
 خرج مخرج الشرط فكيف  
 بملك الملوك سبحانه انتهى  
 (قوله ومن يعيش) من العشا  
 وهو الاعراض والتغافل  
 ويطلق على ضعف البصر  
 وفعله عشا يعشو كدعا يدعو  
 (قوله يعرض) أى يتعام  
 ويتغافل وهذه الآية بمعنى  
 قوله تعالى ومن أعرض عن  
 ذكرى فإن له معيشة ضنكا  
 (قوله عن ذكر الرحمن)

بدل من لمن (سَقَمًا) بفتح السين وسكون القاف وبصمهما جمعا (مِنْ فِضَّةٍ وَمَعَارِجَ)  
 كالدرج من فضة (عَلَيْهَا يَظْهَرُونَ) يعلون إلى السطح (وَلِيُؤَيِّدَهُمْ أَبْوَابًا) من فضة (وَ)  
 جعلنا لهم (سُرُورًا) من فضة جمع سرير (عَلَيْهَا يَتَكَبَّشُونَ . وَزُخْرُفًا) ذهباً ، المعنى لولا خوف  
 الكفر على المؤمن من إعطاء الكافر ما ذكر لأعطيناه ذلك لقلة حظ الدنيا عندنا وعدم حظه  
 في الآخرة في النعيم (وَإِنْ) مخففة من الثقيلة (كُلُّ ذَلِكَ لَمَّا) بالتخفيف فما زائدة وبالتشديد  
 بمعنى إلا فإن نافية (مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا) يتمتع به فيها ثم يزول (وَالْآخِرَةُ) الجنة (عِنْدَ  
 رَبِّكَ لِلْمُتَّقِينَ . وَمَنْ يَشُؤْ) يعرض (عَنْ ذِكْرِ الرَّحْمَنِ) أى القرآن (تُقَيِّضُ) نسب  
 (لَهُ) شَيْطَانًا فَهُوَ لَهُ قَرِينٌ لا يفارقه (وَلِيَنَّهُمْ) أى الشياطين (لِيَصُدُّوهُمْ) أى العاشقين  
 (عَنِ السَّبِيلِ) أى طريق الهدى (وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ مُهْتَدُونَ) في الجمع رعاية معنى من  
 (حَتَّى إِذَا جَاءَنَا) العاشى بقرينه يوم القيامة (قَالَ) له (يَا) للتنبيه (لَيْتَ يَسْمَعِي وَيَبْصُرُكَ)

أضاف الذكر إلى هذا الاسم إشارة إلى أن الكافر باعراضه عن القرآن سد على نفسه باب الرحمة ولو اتبعه لعنته الرحمة  
 (قوله تقيض) جواب الشرط وفعله قوله يعش مجزوم محذوف الواو والضممة دليل عليها (قوله فهو له قرين) أى في الدنيا  
 بأن يمنعه من الحلال ويحمله على فعل الحرام وينهاه عن الطاعة ويأمره بالعصية أو في الآخرة إذا قام من قبره لما ورد «إذا قام الكافر  
 من قبره شفع شيطان لا يزال معه حتى يدخله النار» وإن المؤمن ليشفع بملك حتى يقضى الله بين خلقه ، والأولى العموم (قوله  
 وإنهم) جمع الضمير مراعاة لمعنى شيطان كما أفرد أولا في قوله فهو مراعاة للفظه (قوله ويحسبون أنهم مهتدون) الجملة حالية  
 أى يعتقدون أنهم على هدى وهو معنى قوله تعالى ويحسبون أنهم على شيء ألا إنهم هم الكاذبون (قوله في الجمع) أى في  
 المواضع الثلاثة الأول أى ليصدوهم ويحسبون أنهم وقوله رعاية معنى من أى بعد أن روى لفظها في ثلاثة أيضا الضمير  
 المستتر في يشي والضميران المجروران باللام في تقيض له فهو له ، وصيأتي مراعاة لفظها في موضعين المستتر في جاء وقال ثم  
 مراعاة معناها في ثلاثة مواضع ولن تنفعكم اليوم إذ ظننتم أنكم (قوله حتى إذا جاءنا) بالافراد والتنبيه قراءتان سبعيتان  
 فعلى الأولى فاعل جاء ضمير مستتر يعود على العاشي وعلى الثانية ضمير التنبيه (قوله بقرينه) أى مع قرينه (قوله بالتنبيه)

ويصح أن تكون للدعاء وللنداء محذوف تقديره قريني .

(قوله بعد الشرطين) اسم ليت مؤخر وفيه تلميح للشرق على المغرب (قوله أى مثل ما بين المشرق والمغرب) أى فى أنهما لا يجتمعان ولا يقربان منه لأنهما ضدان (قوله أنت) هو المخصوص بالدم (قوله قال تعالى) الماضى بمعنى المضارع لأن هذا القول يحصل فى الآخرة (قوله أى العاشين) تفسير للكاف وقوله تمنىكم وندمكم تفسير للضمير المستتر فهو إشارة إلى أنه فاعل ينفع وهو معلوم من السياق دل عليه قوله باليت ينى وينك الخ وبعضهم قال إن الفاعل هو أنكم وما فى حيزها والتقدير ولن ينفعكم اليوم اشتراككم فى العذاب وآتى بهذا دفعا لما قد يتوهم من أن هموم الصيبة يهونها كمصائب الدنيا فإنها إذا حمت هانت بل فى الآخرة عمومها موجب لعظمتها وهولها (قوله أى تبين لكم) أى الآن فى الآخرة ودفع بذلك ما يقال إن الظلم وقع فى الدنيا واليوم عبارة عن يوم القيامة وإذ بدل من اليوم فكيف يبدل الماضى من الحالى فأجاب بأن الراد تبين الظلم وظهوره وذلك يكون يوم القيامة (قوله وإذ بدل من اليوم) أى بدل كل من كل . إن قلت لن ينفعكم عامل فى اليوم وإذع أنه مستقبل اليوم ظرف حالى وإذ ظرف ماض فكيف يعمل المستقبل فى الحال والماضى . أجب بأن عمله فى الحال من حيث إنه قريب من الاستقبال وتقدم أن الماضى (٥٠) مؤول بالحال (قوله أفأنت تسمع الصم) الاستفهام إنكارى بمعنى النفى أى

أنت لا تسمعهم كما أشار له التفسير وهذه الآية نزلت لما كان يجتهد فى دعائهم وهم لا يزدادون إلا تصميا على الكفر (قوله ومن كان فى ضلال مبين) عطف على العمى ويكنى فى العطف تنابير العنوان وإلا فالأوصاف الثلاثة مجتمعة فى كل كافر (قوله بأن نمتك قبل تعليمهم) أى قبضك إلينا قبل اتقاننا منهم (قوله فأنهم مقتدرون) أى فلا يعجزوننا وقد وقع بهم العذاب على يده فى الدنيا وعلى أيدى أتباعه بعد

بُعدَ المشرقين) أى مثل ما بين المشرق والمغرب (فبين الشرطين) أنت لى قال تعالى (وَلَنْ يَنْفَعَكُمُ) أى العاشين تمنىكم وندمكم (الْيَوْمَ إِذ ظَلَمْتُمْ) أى تبين لكم ظلمكم بالإشراك فى الدنيا (أَنْكُمْ) مع قرنائكم (فِي الْعَذَابِ مُشْتَرِكُونَ) علة بتقدير اللام لعدم النفع وإذ بدل من اليوم (أَفَأَنْتَ تَسْمَعُ الصَّمَّ أَوْ تَهْدِي الْعُمْى وَمَنْ كَانَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ) بين ؟ أى فهم لا يؤمنون (فأينا) فيه إدغام نون إن الشرطية فى ما الزائدة (نَهْدِيَنَّ بِكَ) بأن نمتك قبل تعليمهم (فأينا منهم مُنْتَفِعُونَ) فى الآخرة (أَوْ تُرِيْفَكَ) فى حياتك (الَّذِي وَعَدْنَاَهُمْ) به من العذاب (فأينا عَابِيَهُمْ) على عذابهم (مُقْتَدِرُونَ) قادرون (فَأَسْمِعْكَ بِالَّذِي أَوْحَىٰ إِلَيْكَ) أى القرآن (إِنَّكَ عَلَىٰ صِرَاطٍ) طريق (مُسْتَقِيمٍ) وإذنه لذكره (لَشَرَفٍ) لَكَ (وَلَقَوْمٍ مَّكٍ) لتزوله بلغتهم (وَسَوْفَ نُسْأَلُنَ) عن القيام بحقه (وَأَسْأَلُ مَنْ أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رُسُلِنَا أَجَعَلْنَا مِنْ دُونِ الرَّحْمَنِ) أى غيره (آلِهَةً يُعْبَدُونَ) قيل هو على ظاهره بأن جمع له الرسل ليلة الاسراء وقيل المراد أم من أى أهل الكتابين ولم يسأل على واحد من القولين لأن المراد من الأمر بالسؤال التقرير لمشركى قريش أنه لم يأت رسول من الله ولا كتاب بعبادة غير الله ،

(ولقد

موت إلى يوم القيامة وللعذاب الآخرة أشد (قوله فاستمسك) أى دم على الاستمسك

(قوله إنك الخ) تعليل للأمر بالاستمسك (قوله ولقومك) أى قريش خصوصا ولغيرهم عموما فهو شرف لكل من تبعه وهذه الآية نظير قوله تعالى لقد أنزلنا إليكم كتابا فيه ذكركم (قوله من رسلنا) بيان لمن (قوله أجعلنا من دون الرحمن الخ) أى حكنا بعبادة الأوثان وأنزلنا ذلك فى كتبنا (قوله قيل هو على ظاهره) أى من غير تقدير فهو مأثور بسؤال المرسلين أنفسهم وهذا على أن الآية مكية (قوله بأن جمع له الرسل الخ) جواب عما يقال إنه متأخر فى البعث عن الرسل فكيف يؤمر بسؤال من لم يلقه (قوله وقيل المراد أم الخ) أى فالكلام على حذف مضاف والمعنى أسأل أم من أرسلنا وقوله أى أهل الكتابين تفسير لأم وهذا على أن الآية مدنية لأن أهل الكتابين إنما كانوا فى المدينة (قوله ولم يسأل على واحد من القولين) هذا أحد قولين قال ابن عباس وابن زيد هـ أسرى رسول الله صلى الله عليه وسلم من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى وهو مسجد بيت المقدس بعث الله له آدم ومن هو من المرسلين وجبريل مع النبي صلى الله عليه وسلم فأذن جبريل عليه الصلاة والسلام وأقام الصلاة ثم قال يا محمد تقدم فصل بهم فلما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم قاله جبريل سل يا محمد من أرسلنا من قبلك من رسلنا أجعلنا من دون الرحمن آلهة يعبدون

فقال صلى الله عليه وسلم قد اكتفيت « والقول الآخر لغير ابن عباس » أنهم صلوا خلفه صلى الله عليه وسلم سبعة صفوف للرسولون ثلاثة صفوف والنبيون أربعة صفوف وكان يلي ظهر رسول الله صلى الله عليه وسلم إبراهيم الخليل وعلى يمينه إسماعيل وعلى يساره إسحق ثم موسى ثم سائر الرسلين فصلى بهم ركعتين فلما انقضى قام فقال إن ربي أوحى إلي أن أسألكم هل أرسل أحدا منكم بدعوة إلى عبادة غير الله تعالى فقالوا يا محمد إنا نشهد أنا أرسلنا أجمعين بدعوة واحدة أن لا إله إلا الله وأن ما يعبدون من دونه باطل وأنت خاتم النبيين ومسيد الرسلين قد استبان ذلك بإمامتك إيانا وأنه لا نبي بعدك إلى يوم القيامة إلا عيسى ابن مريم فإنه مأمور أن يتبع أثرك » (قوله ولقد أرسلنا موسى الخ) الحكمة في ذكر تلك القصة والتي بعدها عقب ما تقدم من مقالات الحنفية تسليته صلى الله عليه وسلم فإن موسى وعيسى وقع لهما من قومهما ما وقع لمحمد صلى الله عليه وسلم من قومه من التعبير بقلة المال والجاه (قوله بآياتنا) أي معجزاتنا التسع والباء للابسة (قوله فقال إني رسول رب العالمين) في القصة اختصار قد بين في سورة طه والقصص . والمعنى فقال إني رسول رب العالمين لتؤمن به وترسل عني بني إسرائيل (قوله فلما جاءهم بآياتنا) مرتب على مقدر أي فطلبوا منه آية تدل على صدقه يدل عليه ما تقدم في الأعراف قال إن كنت جئت بآية فأت بها الخ (قوله إذا هم منها يضحكون) إذا غفلة . والمعنى حين جاءهم (٥١) الآيات فاجأوا المجهيء بها بالضحك

والسخرية من غير تأمل ولا تفكير (قوله والجراد) أي والقمل والضفادع والدم كل واحدة تمكث سبعة أيام عليهم فيستجرون موسى فيسعدون الله تعالى فيكشفه عنهم فيمكثون بين كل واحدة والأخرى شهرا ويهودون لما كانوا عليه من الطغيان ثم أرسل الله عليهم السنين المجدبة فاستجاروا ثم عادوا للطغيان ثم دعا الله فكشف عنهم ثم دعا عليهم بالطمس فطمست

(وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَى بِآيَاتِنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ ۚ أَيُّ الْقَبِيْطِ ( فَقَالَ إِنِّي رَسُولُ رَبِّ الْعَالَمِينَ . فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِآيَاتِنَا ) الدالة على رسالته ( إِذَا هُمْ مِنْهَا يَضْحَكُونَ . وَمَا يُرِيهِمْ مِنْ آيَةٍ ) من آيات العذاب كالطوفان وهو ماء دخل بيوتهم ووصل إلى خلوق الجالسين سبعة أيام والجراد ( إِلَّا هِيَ أَكْبَرُ مِنْ أُخْتِهَا ) قرينتها التي قبلها ( وَأَخَذْنَا هُمْ بِالْعَذَابِ لَعْنَاهُمْ رَجَعُونَ ) عن الكفر ( رَفَعُوا ) لموسى لما رأوا العذاب ( يَا أَيُّهَا السَّاحِرُ ) أي العالم الكامل لأن السحر عندهم علم عظيم ( ادْعُ لَنَا رَبَّكَ بِمَا عِهدَ عِنْدَكَ ) من كشف العذاب عنا إن آمنا ( إِنَّا لَمُهْتَدُونَ ) أي يؤمنون ( فَلَمَّا كَشَفْنَا ) بدعاء موسى ( عَنْهُمْ الْعَذَابَ إِذَا هُمْ يَنْكُثُونَ ) ينقضون عهدهم ويعصرون على كفرهم ( وَنَادَىٰ فِرْعَوْنُ ) افتخارا ( فِي قَوْمِهِ قَالَ يَا قَوْمِ أَلَيْسَ لِي مُلْكُ مِصْرَ وَهَذِهِ الْأَنْهَارُ ) أي من النيل ( تَجْرِي مِنْ تَحْتِي ) أي تحت قصوري ( أَفَلَا تُبْصِرُونَ ) عظمى ( أَمْ ) تبصرون ؟ وحيدئذ ( أَنَا خَيْرٌ مِنْ هَٰذَا ) أي موسى ( الَّذِي هُوَ مَهِينٌ ) ضعيف حقير ،

أنوالمهم فعزموا على قتل موسى وقومه فانتقم الله منهم بالغرق (قوله إلا هي أكبر من اختها) الجملة صفة لآية . والمعنى إلا هي بالغة الغاية في الإعجاز بحيث يظن الناظر فيها أنها أكبر من غيرها (قوله لعلمهم يرجعون) أي همهم عليه من الكفر (قوله لأن السحر عندهم علم عظيم) أي فقصدا بذلك تعظيمه لانقصه . إن قات إن الله تعالى قال في سورة الأعراف حكاية عنهم قالوا يا موسى ادع لنا ربك الخ فهذا يقتضي أنهم نادوه باسمه ، وهذا صريح في أنهم نادوه بآياتها الساحر فكيف الجمع بينهما . أجب بآن الخطاب تعدد وإنما لم يلهم على ذلك رجاء أن يؤمنوا واستقصارا لعقولهم (قوله من كشف العذاب) بيان لما (قوله) إننا لمهتدون) أي إن كشف العذاب عنا (قوله إذا هم ينكثون) أي في كل مرة من مرات العذاب (قوله ونادى فرعون) أي بنفسه أو بمناديه (قوله وهذه الأنهار الخ) معطوف على ملك مصر وجملة تجرى حال من اسم الإشارة (قوله أفلا تبصرون) مفعوله محذوف قدره المفسر بقوله عظمى (قوله أم تبصرون) أشار بذلك إلى أن أم متصلة معادلة للهمزة مطلوب بها التعيين والمائل محذوف ، واعتراض بأن المعادل لا يحذف بعد أم إلا إن كان بعدها لانحو أنقوم أم لا أي أم لا تقوم . وأجب بأن هذا غالب لامطرود (قوله وحيدئذ) أشار بذلك إلى أن قوله أنا خير الخ مسبب عن المعادل المحذوف (قوله حقير) أي لانه يخدم نفسه وليس له ملك ولا نفاذ أمر .

( قوله ولا يكاد يبين ) الجملة إما عطف على جملة هو مهين أو حال أو مستأنفة ( قوله لثقته ) بضم اللام وهي نصير الرءاء خينا أو لاما أو أوسين ثاء ( قوله التي تناولها في صفه ) أي حين لعن فرعون على وجهه فأغتم لذلك وأراد قتله لثقتته زوجته وقالت له إنه صغير لا يعرف القمرة من الجفرة فأتى له جمر وجمر فأراد أخذ القمرة فحول جبريل يده فأخذ الجفرة فأثرت في لسانه وقد حلها الله حين أرسله وإنما وصفه فرعون بها الآن استصحابا لما كان يعرف منه ( قوله فلو لا ألقى عليه ) أي من عند مرسله الذي يدعى أنه لذلك حقيقة ( قوله استغفر فرعون قومه ) المعنى استخف فرعون عقول قومه فألقى عليهم تلك الشبه الواهية التي أثبت بها ألوهية نفسه وكذب موسى فأطاعوه ( قوله فلما آسفونا ) أصله آسفونا بهمزتين أبدلت الثانية ألفا ( قوله أغضبونا ) أي حيث بالغوا في العناد والعصيان ( قوله فاتقمنا منهم ) أي عاقبناهم ( قوله فأغرقناهم أجمعين ) تفسير للانتقام وقد أهلكوا بحسن ما تكبروا به ففيه إشارة إلى أن ( ٥٢ ) من اقتصر بشئ وتعزز به غسر الله أهلكه به ( قوله ومثلا )

معطوف على سلفا والمراد بالآخرين المتأخرون في الزمان وهي الأمة المحمدية ( قوله ولما ضرب ابن مريم مثلا ) سبب نزولها أنه لما نزل قوله تعالى : إنكم وما تعبدون من دون الله الآيات قال عبد الله بن الزبيري وكان قبل أن يسلم أهذا لنا ولآلهتنا أم لجميع الأمم فقال رسول الله هو لكم ولآلهتكم ولجميع الأمم فقال قد خضعتك ورب الكعبة أليست النصرى يعبدون المسيح واليهود يعبدون عزيرا وبنو مليح يعبدون الملائكة فإن كان هؤلاء في النار فقد رضينا أن نكون نحن وآلهتنا معهم

( وَلَا يَكَادُ يُبَيِّنُ ) يظهر كلامه لثقتته بالجفرة التي تناولها في صفه ( فَلَوْلَا ) هلا ( أَلْقَى عَلَيْهِ ) إن كان صادقا ( أَسَاوِرَةٌ مِنْ ذَهَبٍ ) جمع أسورة كأغربة جمع سوار كما ذنبهم فيمن يسودونه أن يلبسوه أسورة ذهب ويطوقوه طوق ذهب ( أَوْ بَنَاءَ مَعَهُ الْمَلَائِكَةُ مُقَرَّرِينَ ) متتابعين يشهدون بصدقه ( فَاسْتَخَفَّ ) استغفر فرعون ( قَوْمَهُ فَأَطَاعُوهُ ) فيما يريد من تكذيب موسى ( إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ . فَلَمَّا آسَفُونَا ) أغضبونا ( أَنْتَقَمْنَا مِنْهُمْ فَأَغْرَقْنَاهُمْ أَجْمَعِينَ . فَجَعَلْنَاهُمْ سَلَفًا ) جمع سالف كخادم وخدم أي سابقين عبرة ( وَمَثَلًا لِلْآخِرِينَ ) بدم يقتلون بحالهم فلا يقدمون على مثل أفعالهم ( وَلَمَّا ضُرِبَ ) جل ( ابْنُ مَرْيَمَ مَثَلًا ) حين نزل قوله تعالى : إنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم ، قال المشركون رضينا أن تكون آلهتنا مع عيسى لأنه عبد من دون الله ( إِذَا قَوْمُكَ ) أي المشركون ( مِنْهُ ) من المثل ( يَصْدُقُونَ ) يضحكون فرحا بما سمعوا ( وَقَالُوا آلِهَتُنَا خَيْرٌ أَمْ هُوَ ) أي عيسى فترضى أن تكون آلهتنا معه ( مَا ضَرَبُوهُ ) أي المثل ( لَكَ إِلَّا بَدَلًا ) خصومة بالباطل لهم أن ما نلوا العاقل فلا يتناول عيسى عليه السلام ( بَلْ هُمْ قَوْمٌ خَبِيثُونَ ) شديدا الخصومة ( إِنَّ ) ما ( هُوَ ) عيسى ( إِلَّا عَبْدٌ أَنْعَمْنَا عَلَيْهِ ) بالنبوة ( وَجَعَلْنَاهُ ) بوجوده من غير أب ( مَثَلًا لِبَنِي إِسْرَائِيلَ ) أي كالمثل لعرايته يستدل به على قدرة الله تعالى على ما يشاء ( وَلَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ مِنْكُمْ ) ،

فسكت انتظارا للوحي فظنوا أنه ألزم الحجة فضحكوا وارتفعت أصواتهم إذا علمت ذلك تعلم الاقتصار الواقع بذلك من المفسر في القصة ( قوله إذا قومك ) إذا جاثية . والمعنى فاجأ ضرب المثل صدودهم وفرحهم ( قوله يصدون ) بضم الصاد وكسرهما من باب ضرب ورد قراءتان سبعيتان ( قوله فرحا بما سمعوا ) أي أن محمد أصار مغلوبا بهذا الجدال ( قوله وقالوا آلِهَتُنَا خَيْرٌ أَمْ هُوَ ) والمعنى أنهم قالوا آلِهَتُنَا خَيْرٌ عندك أم عيسى فإن كان في النار فلتكن آلهتنا معه وقوله آلِهَتُنَا بتحقيق الهمزتين أو تسهيل الثانية بغير إدخال ألف بينهما فهما قراءتان سبعيتان فقط وقرئ شذذا بهمزة واحدة بعدها ألف على لفظ الخبر ( قوله فترضى أن تكون إلح ) هذا تفريع على الشق الثاني ( قوله لإجلال ) مفعول من أجله أي لأجل الجدال والمراء ( قوله لعلمهم أن ما ) أي الواقعة في قوله تعالى إنكم وما تعبدون وعلمهم ذلك لكون القرآن نزل بلغتهم ولغة العرب أن ما تكون لعير العاقل ومن للعاقل ( قوله إن هو إلا عبد ) رد عليهم والمعنى ما عيسى إلا عبد مكرم منهم عليه بالنبوة لا إله ولا ابن إله ( قوله بوجوده من غير أب ) أي فهو نظير آدم في خاقه من غير أبوين ( قوله ولو نشاء لجعلنا منكم ) خطاب لقريش والمعنى أننا أنشأناهم عنكم وعن عبادتكم

فلو نشاء لأهلتكمناكم وجعلنا بدلکم ملائكة یبعدونی فی الأرض (قوله بدلکم) أى فهو نظیر قوله تعالى - أرضینم بالحیاء  
 الدنیا من الآخرة - وقول الشاعر : جارية لم تأكل المرققا ولم تذق من البقول الفستقا

و یصح أن نكون من تبعضیة ، والمعنى لو نشاء لجعلنا بعضكم ملائكة یخلفونكم فیها بأن یحوّل بعضكم إلى صورة للملائكة  
 أو یبدل بعضكم ملائكة (قوله وإنه لعلم) أى نزوله علامة على قرب الساعة فالسکلام على حذف مضاف واللام بمعنى على (قوله  
 واتبعون) أى امتثلوا ما أمركم به (قوله ولا یصدنکم الشیطان) معطوف على اتبعون فهو مقول القول وقيل من كلام الله تعالى  
 والمعنى اتبعوا یا عبادی هدی أورشولی ولا یصدنکم الشیطان الخ (قوله ولما جاء عیسی) أى أرسل لبنى اسرائيل (قوله ولأین  
 لکم) معطوف على قوله بالحكمة أى وجنتکم لأین ولم یرك العاطف إشارة إلى أنه متعلق بما قبله إشعارا بالاهتمام بالقلة حتى  
 یجعل كأنه كلام برئسه (قوله بعض الذى یختلفون فیها) أى فین لهم أمر الدین وهو بعض ما یختلفون فیها لأن اختلافهم فی أمر  
 الدین وتکسبات الدنیا والأنبیاء بعثوا لبيان الدین لاصنائع الدنیا فانها تؤخذ (٥٣) عن أهلها ، وفى الحديث

« أنتم أعلم بأمر دنیاکم »  
 (قوله فأتقوا الله وأطيعون)  
 أى فیما أبلغه عنه (قوله  
 فاختلاف الأحزاب من بینهم)  
 أى تفرقوا من بین من  
 بعث إليهم من اليهود  
 والنصارى (قوله أهو  
 الله) هذه مقالة فرقة من  
 النصارى تسمى یعقوبیة  
 (قوله أو ابن الله) هذا  
 قول فرقة منهم أيضا تسمى  
 الرقوسیة (قوله أو ثالث  
 ثلاثة) هذا قول فرقة منهم  
 أيضا تسمى الملكانیة  
 وقالت فرقة إنه عبد الله  
 ورسوله وإنما کفرت  
 ببعثة محمد صلى الله  
 علیه وسلم ، وقالت

بدلکم (ملائكة فی الأرض یخلفون) بأن نهلكکم (وإنه) أى عیسی (لعلکم للساعة)  
 تعلم بنزوله (فلا تمیزن بها) أى تشکن فیها حذف منه نون الرفع للجزم وواو الضمیر لالتقاء  
 الساکنین (و) قل لهم (أتبعون) على التوحید (هذا) الذى أمركم به (صراط) طریق  
 (مستقیم . ولا یصدنکم) یصرفکم عن دین الله (الشیطان إنه لکم عدو مبین)  
 بین العداوة (ولما جاء عیسی بالبینات) بالمعجزات والشرائع (قال قد جئتکم بالحكمة)  
 بالنبوة وشرائع الانجیل (ولأین لکم بعض الذى یختلفون فیها) من أحكام التوراة  
 من أمر الدین وغيره فین لهم أمر الدین (فاتقوا الله وأطيعون إن الله هو ربکم وربکم  
 فأعبدوه هذا صراط) طریق (مستقیم . فاختلف الأحزاب من بینهم) فی عیسی أهو  
 الله أو ابن الله أو ثالث ثلاثة (قویل) كلمة عذاب (للذین ظلموا) کفروا بما قالوه  
 فی عیسی (من عذاب یوم أليم) مؤلم (هل یظنرون) أى کفار مکة أى ما ینتظرون (إلا  
 الساعة أن تأتيهم) بدل من الساعة (بنقطة) فجأة (وهم لا یשמعون) بوقت مجيها قبله  
 (الأخلاء) على المعصية فی الدنیا (یومئذ) يوم القيامة متعلق بقوله (بعضهم لبعض عدو  
 إلا المتقین) للمتقین فی الله على طاعته فانهم أصدقاء ویقال لهم (یا عباد لا خوف علیکم  
 الیوم ولا أنتم تحزنون . الذین آمنوا) نعت لعبادی (بآیاتنا) القرآن ،

اليهود إنه ليس بنبی فانه ابن زنا لعنهم الله (قوله كلمة عذاب) أى كلمة معناها العذاب وهو مبتدأ وقوله للذین ظلموا  
 خبره (قوله أى كفار مکة) هذا توعدهم بالعذاب إثر بیان فرحهم بجعل المسيح مثلا (قوله وهم لا یשמعون) الجملة  
 حالية (قوله على المعصية) أى وعليه فیكون الاستثناء منقطعا ویصح أن المراد بالأخلاء الاحباب مطلقا فیكون الاستثناء  
 متصلا (قوله متعلق بقوله بعضهم) أى والفصل بالمبتدأ لا یضر (قوله فانهم أصدقاء) أى ویشفعون لبعضهم ویتوددون كما  
 كانوا فی الدنیا (قوله ویقال لهم) أى تشریفا وتطیيبا لقلوبهم ورد أنه ینادى مناد فی العرصات : یا عبادی لاخوف علیکم  
 الیوم فیرفع أهل العرصة رؤسهم ، فیقول المنادی الذین آمنوا بآياتنا وكانوا مسلمین فینکس أهل الأديان رؤسهم غیر  
 المسلمین (قوله یا عبادی) الاضافة للتحشیر والتکریم والیاء إما ساكنة أو مفتوحة أو محذوفة ثلاث قراآت سبعیات وقد  
 ناداهم الله تعالى بأربعة أمور : الأول نفي الخوف ، والثانی نفي الحزن ، والثالث الأمر بدخول الجنة ، والرابع البشارة  
 بالسرور فی قوله تحبرون (قوله لاخوف علیکم) بالرفع والتنوین فی قراءة العامة وهو مبتدأ وعلیکم خبره وقرئ شدوذا  
 بالضم أو الفتح دون تنوین .



( قوله وكانوا مسلمين ) أى مختصين فى أمر الدين ( قوله زوجانكم ) أى المؤمنات ( قوله نسرون ) أى يظهر أثره على وجوههم ( قوله بقصاع ) جمع قصعة وهى الاناء الذى يشبع العشرة وأكبر منها الجفنة والصفحة ما يشبع الخمسة والمأكلة ما يشبع الرجلين أو الثلاثة ورد أنه يطوف على أدنى أهل الجنة منزلة سبعون ألف غلام بسبعين ألف صفحة من ذهب يندى عليه بها فى كل واحدة منها لون ليس فى صاحبها يأكل من آخرها كما يأكل من أولها ويجد طعم آخرها كما يجد طعم أولها لا يشبه بعضه بعضا يراح عليه بمثلها ويطوف على أرفعهم درجة كل يوم سبعمئة ألف غلام مع كل غلام صفحة من ذهب فيها لون من الطعام ليس فى صاحبها يأكل من آخرها كما يأكل من أولها ويجد طعم آخرها كما يجد طعم أولها لا يشبه بعضه بعضا ( قوله جمع كوب ) أى كمود وأعواد ( قوله لاعروة له ) أى ليس له عمل يسلك منه ( قوله ليشرب الشارب من حيث شاء ) أى لأن العروة تمنع من بعض الجهات ، وروى أنهم يؤتون بالطعام والشراب فإذا كان فى آخر ذلك أتوا بالشراب الطهور فتضمير لذلك بطونهم وتفيض عرقا من جلودهم أطيب من ريح المسك قال تعالى - وسقام ربهم شربا طهورا - ( قوله وفيها ) أى الجنة ( قوله ما تشبهه الأنفس ) أى من الأشياء العقولة والسموعة والنظورة والمهوسة واللذوقة والشمومة . روى « أن رجلا قال: يا رسول الله أفى الجنة خيل فأتى أحب الخيل؟ فقال إن يدخلك الله الجنة فلا نشاء أن تركب فرسا من ياقوتة حمراء فتطير بك فى أى الجنة شئت إلا فعات ، فقال أعرابى يا رسول الله أفى الجنة إبل فأتى أحب الإبل ، فقال يا أعرابى إن أدخلك الله الجنة أصبت فيها ما اشتئت (٥٤) نفسك ولدت عينك » وتشبهى بهاء واحدة وافقتن بينهما

الياء قراءتان سبعيتان ( قوله تلذذا ) أى فطعناها وشرابها لا عن عطش ( قوله نظرا ) أى وأعظمه النظر إلى وجهه الله الكريم ( قوله وتلك الجنة ) مبتدأ وخبر وفيه التثنية من الغيبة إلى الخطاب تشرىفها وتعظيها لقدرها ولم يقل وتلك الجنة ليكون مناسبة

( وَكَانُوا مُسْلِمِينَ . أَدْخَلُوا الْجَنَّةَ أَنْتُمْ ) مبتدأ ( وَأَزْوَاجُكُمْ ) زوجاتكم ( مُخْبِرُونَ ) نسرون وتكرمون خبر المبتدأ ( يُطَافُ عَلَيْهِمْ بِصِحَافٍ ) بقصاع ( مِنْ ذَهَبٍ وَأَكْوَابٍ ) جمع كوب ، وهو إناء لا عروة له ليشرب الشارب من حيث شاء ( وَفِيهَا مَا تَشْتَهُهُ الْأَنْفُسُ ) تلذذاً ( وَتِلْكَ الْأَعْيُنُ ) نظراً ( وَأَنْتُمْ فِيهَا خَالِدُونَ . وَتِلْكَ الْجَنَّةُ الَّتِي أُورِثْتُمُوهَا بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ . لَكُمْ فِيهَا فَاكِهَةٌ كَثِيرَةٌ مِنْهَا ) أى بعضها ( تَأْكُلُونَ ) وكل ما يؤكل يخلف بدله ( إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي عَذَابٍ مُّهِينٍ خَالِدُونَ . لَا يُفْتَرُونَ ) يخفف ( عَنْهُمْ ) وهم فيه مُبْلِسُونَ ) ساكتون سكوت يأس ( وَمَا ظَنَّمْنَاهُمْ وَلَكِنْ كَانُوا هُمُ الظَّالِمِينَ . وَنَادَوْا بِأَمْثَالِكِ ) هو خازن النار ،

( ليقض )

لقوله أورتقوها إشارة إلى أن كل واحد من أهل

الجنة مخاطب بالاستقلال ( قوله أورتقوها بما كنتم تعملون ) أى أعطيتموها بسبب عملكم وهذا زيادة فى الأكرام لأهل الجنة حيث لم يقل أورتقوها من فضلى وإن كانت فى الحقيقة من فضله تعالى . قال ابن عباس: خلق الله لكل نفس جنة ونارا فالكاfer يرث نار السلم والسلم يرث جنة الكافر ( قوله يخلف بدله ) أى لأنها على صفة الماء النابع لا يؤخذ منها شئ ، إلا خلف مكانه فى الحال مثله ( قوله إن المجرمين الخ ) لما ذكر وعد المؤمنين الحسن بالجنة وما فيها شرع فى ذكر وعيد الكافرين السيى بالنار وما فيها على حكم عادته سبحانه وتعالى فى كتابه العزيز والراد بالمجرمين الكفار لذكرهم فى مقابلة المؤمنين ( قوله لا يفترون عنهم ) الجملة حالية وكذا ما بعدها والفتور السكون يقال من فتر الماء سكن حره ( قوله ساكتون ) أى قالا بلاس السكون ويطلق على السكون يقال أبلس سكت وسكن ( قوله سكوت يأس ) أى من رحمة الله تعالى . إن قلت إن مقتضى ما هنا أنهم يسكتون فى النار ومقتضى ما يأتى فى قوله ونادوا بأمثالك الآية أنهم يستغيثون ويسكلمون فحصل التناقض بين الموضوعين : أجبب بأنهم يسكتون تارة ويستغيثون أخرى فأحوالهم مختلفة ( قوا ولكن كانوا هم الظالمين ) العامة على نصب الظالمين خبرا لكان وهم ضمير فصل وقرئ شذوذا الظالمون بالرفع على أن هم ضمير منفصل مبتدأ والظالمون خبره والجملة خبر كان ( قوله ونادوا ) التعبير بالماضى لتحقق الحصول ( قوله هو خازن النار ) أى صغير خزنتها ومجلسه وسط النار وقبها جسور تمر عليها ملائكة المذاب فهو يرى أقصاها كما يرى أذناها .

( قوله ليقيم عليكم ربك ) الكلام للدعاء ويقض مجزوم بحذف الياء ، والمعنى سل ربك أن يقيمنا فهو من قضى عليه إذا أماته  
( قوله ليعتقنا ) أى استخرجنا نحن فيه ( قوله بعد ألف سنة ) هذا أحد أقوال ، وقيل بعد مائة سنة ، وقيل بعد أربعين سنة  
والسنة ثلاثمائة وستون يوما واليوم كأنه سنة مما تعدون ( قوله مقيمون في العذاب دائما ) أى لا مفر لكم منه بموت ولا غيره  
( قوله لقد جئناكم الخ ) يحتمل أنه من كلام الله تعالى خطاب لأهل مكة عموما مبين لسبب مكث الكفار في النار وهو ما شئ  
عليه للفسر ، وقوله - ولكن أكثركم للحق كارهون - أى وأنا أناسكم فهو مؤمن بحب الحق - ويحتمل أنه من كلام مالك لأهل  
النار جار مجرى العلة كأنه قال إنكم ما كسبون لأننا جئناكم الخ ويكون معنى أكثركم كلكم ( قوله كارهون ) أى لما فيه من  
منع الشهوات فكراهتكم له من أجل كونه مخالفا لمواكم وشهواتكم ( قوله أم أبرموا أمرا ) الإبرام فى الأصل القتل المحكم يقال  
أبرم الحبل إذا أتمن قتله ثانيا وأما قوله أولا فيسمى سجلا ثم أطلق على مطلق الاتفاق والإحكام وأم منقطعة تفسر ببل والهمزة  
وهو انتقال من توبيخ أهل النار إلى توبيخ الكفار على بعض ما حصل منهم في الدنيا ( قوله في كيد همد ) أى كاذ كره في قوله  
تعالى - وإذ عكركم الذين كفروا ليشبوهك - الآية ( قوله أم يحسبون ) أم منقطعة ( ٥٥ ) تفسر ببل وهمزة الانكار

( قوله ورسلا الخ ) الجملة  
حالة وقوله يكتبون فلك :  
ى سرهم ونجوم ( قوله  
قل إن كان للرحمن ولد )  
أى إن صح - وثبت ذلك  
يرهان صحيح فأنا أول  
من يعظم ذلك الولد  
ويعبده ( قوله لكن ثبت  
أن لا ولده ) أشار بذلك  
إلى أنه قياس استثنائى وقد  
استثنى فيه نقيض المقدم  
بقوله لكن ثبت الخ فأتبع  
نقيض التالى وهو قوله  
فاتفت عبادته وإيضاحه  
أنه علق العبادة بكينونة  
الولد وهى محالة فى نفسها  
فكان العلق بها محالا

( لِيَمِضَ عَلَيْنَا رَبُّكَ ) لِيَمِضَ ( قَالَ ) بعد ألف سنة ( إِنَّكُمْ مَا كَسِبْتُمْ ) مقيمون  
فى العذاب دائما قال تعالى ( لَقَدْ جِئْنَاكُمْ ) أى أهل مكة ( بِالْحَقِّ ) على لسان الرسول  
( وَلَكِنْ أَكْثَرَكُمْ لِلْحَقِّ كَارِهُونَ . أَمْ أُبْرِمُوا ) أى كفار مكة أحكموا ( أَمْزًا ) فى كيد  
محمد النبى ( فَإِنَّا مُبْرِمُونَ ) محكون كيدنا فى إهلاكهم ( أَمْ يَحْسِبُونَ أَنَّا لَا نَسْمَعُ سُرُّهْمُ  
وَنَجْوَاهُمْ ) ما يسرون إلى غيرهم وما يجهرون به بينهم ( نَحْنُ ) نسمع ذلك ( وَرُسُلُنَا ) الحفظة  
( لَنَسْمَعَنَّ ) عندهم ( يَكْتُمُونَ ) ذلك ( قُلْ إِنْ كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ ) فوضا ( فَأَنَا أَوَّلُ  
الْعَابِدِينَ ) للولد لكن ثبت أن لا ولده تعالى فاتفت عبادته ( سُبْحَانَ رَبِّ السَّمَوَاتِ  
وَالْأَرْضِ رَبِّ الْعَرْشِ ) الكرسي ( عَمَّا يُصِفُونَ ) يقولون من الكذب بنسبة الولد  
إليه ( فَذَرَهُمْ يَمْخَضُوا ) فى باطلهم ( وَيَتْلَمَعُوا ) فى دنياهم ( حَتَّى يُبْلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِى  
يُوعَدُونَ ) فيه العذاب وهو يوم القيامة ( وَهُوَ الَّذِى ) هو ( فى السَّمَاءِ إِلَهٌ ) بتحقيق الهمزتين  
وإسقاط الأولى وتسهيلها كالياء : أى معبود ( وَفِى الْأَرْضِ إِلَهٌ ) وكل من الظرفين متعلق  
بما بعده ( وَهُوَ الْحَكِيمُ ) فى تدبير خلقه ( الْعَلِيمُ ) بمصالحهم ( وَتَبَارَكَ ) تعظم ( الَّذِى لَهُ مُلْكُ  
السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا وَعِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ ) متى تقوم ( وَالَّذِى يُرْجِعُونَ ) بالياء والتاء

مثلا حصل فقيهما على أبلغ الوجوه وافواها ( قوله الكرسي ) المناسب ببقاء الآية على ظاهرها لان من لا يؤمن أن العرش غير الكرسي  
( قوله العذاب ) مفعول ثان ليوعدون وفيه متعلق بالعذاب ( قوله وهو يوم القيامة ) المناسب أن يقول يوم موتهم لأن خوضهم  
ولهمبم إنما ينتهى يوم الموت ( قوله وهو الذى هو فى السماء الخ ) قدر الضمير إشارة إلى أن العائد محذوف وهو مبتدأ وإله  
خبره وفى السماء متعلق باله ، وإنما حذف المبتدأ لدلالة المعنى عليه ولطول الصلة بالمعمول نظير قولك ما أنا بالذى قائل لك سوءا  
ولا يصح أن يكون الجار والمجرور خبرا مقديما وإله مبتدأ مؤخر لثلا تعرى الجملة عن رابط نظير جاء الذى فى الفار زيد ( قوله  
بتحقيق الهمزتين الخ ) أى همزة سماء وهمزة إله وذكر المفسر هنا ثلاث قراءات وفى الحقيقة هى سبع سبعيات التحقيق وهى  
قراءة واحدة وإسقاط الهمزة الأولى وتسهيلها مع القصير فى سماء بقدر ألف والمد بقدر ألفين وتسهيل الثانية وإبدالها ياء مع  
القصير لاغير ( قوله متعلق بما بعده ) أى وهو إله لأنه بمعنى معبود ، والتقدير وهو معبود فى السماء ومعبود فى الأرض ولا شك  
أن العابد فى السماء غير العابد فى الأرض والمعبود واحد ودفع بذلك ما يتوهم من ظاهر الآية أن الاله متعدد لأن التكررة إذا  
أعيلت كانت غيرا ( قوله وعنده علم الساعة ) أى علم وقت قيامها ( قوله والتاء ) أى فهو التفات من التوبة للخطاب للتهديد

والكفر بع ( قوله ولا يملك الدين الخ ) الاسم للموصول فاعل يملك وهو إما عبارة عن مطلق المعبودات فبإله فيكون الاستثناء متصلاً وهو ما تقتضيه عبارة التفسير أو عن خصوص الأصنام فيكون منقطعاً ( قوله أى الكفار ) تفسير للواو في يدعون ( قوله لأحد ) قدره إشارة إلى أن مفعول الشفاعة محذوف ( قوله وهم يعلمون ) الضمير عائد على من والجمع باعتبار معناها ( قوله وأن سألهم ) أى العابدین مع ادعاء الشريك ( قوله ليقولن الله ) جواب القسم وجواب الشرط محذوف على القاعدة ( قوله أى قول محمد النبي ) تفسير لكل من المضاف والمضاف إليه ، وقوله ونصبه على المصدر : أى فالقول والقبل والمقالة كلها مصادر بمعنى واحد وفي قراءة سبعة أيضاً بالجر إما عطفاً على الساعة أو أن الواو للقسم والجواب إما محذوف ، والتقدير لأنقلن بهن ما أريد أو مذكور وهو قوله : إن هؤلاء قوم لا يؤمنون ( قوله وقل سلام ) خبر لمحذوف : أى شأني سلام : أى ذو سلامة منكم ومنى فهو تباعد وتبرؤ منهم فليس في الآية مشروعية السلام على الكفار ( قوله وهذا قبل أن يؤمر بقتلهم ) أى فالآية منسوخة ، ويحتمل أن المراد الكف عن مقابلتهم بالكلام فلا نسخ فيها .

[ سورة الدخان مكية ] أى ( ٥٦ ) كلها وهو المعتمد ( قوله الآية ) أى إلى قوله عائدون ، وورد في فضل هذه السورة

(وَلَا يَمْلِكُ الَّذِينَ يَدْعُونَ) يعبدون : أى الكفار ( مِنْ دُونِهِ ) أى الله ( الشَّفَاعَةُ ) لأحد ( إِلَّا مَنْ شَهِدَ بِالْحَقِّ ) أى قال لا إله إلا الله ( وَهُمْ يَكْفُرُونَ ) بقلوبهم ماشهدوا به بألسنتهم وهم عيسى وعزير والملائكة فإنهم يشفعون للمؤمنين ( وَلَنْ ) لام قسم ( سَأَلْتَهُمْ مَنْ خَلَقَهُمْ لَيَقُولُنَّ اللَّهُ ) حذف منه نون الرفع وواو الضمير ( فَأَنْتَ يُؤَفِّكُونَ ) يصرفون عن عبادة الله ( وَقِيلَ ) أى قول محمد النبي ونصبه على المصدر بفعله المقدر أى وقال ( يَا رَبِّ إِنَّ هَؤُلَاءِ قَوْمٌ لَا يُوْمِنُونَ ) قال تعالى ( فَأَصْفَحْ ) فأعرض ( عَنْهُمْ وَقُلْ سَلَامٌ ) منكم وهذا قبل أن يؤمر بقتلهم ( فَسَوْفَ يَكْفُرُونَ ) بالياء والتاء تهديد لهم ،

### ( سورة الدخان )

مكية ، وقيل إلا « إنا كاشفوا العذاب » الآية ، وهى ست أو سبع

أو تسع وخمسون آية

( بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . حَمْدٌ ) الله أعلم بمراده به ( وَالْكِتَابِ ) القرآن ( الْمُبِينِ ) المظهر الحلال من الحرام ( إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ مُبَارَكَةٍ ) هى ليلة القدر ،

أحاديث منها قوله صلى الله عليه وسلم « من قرأ الدخان ليلة الجمعة أصبح مغفورا له وزوج من الخور العين » ومنها قوله صلى الله عليه وسلم « من قرأ الدخان ليلة الجمعة أصبح يستغفر له سبعون ألف ملك » ومنها قوله صلى الله عليه وسلم « من قرأ الدخان ليلة الجمعة أو يوم الجمعة بنى الله له بيتا في الجنة » . قال بعض العلماء ما ذكره البيضاوى من الأحاديث الواردة في فضل السور متعكلم فيها إلا أحاديث سورة الدخان

أو

وحدث يسّ الذي تقدم لنا وهو « إن لكل شئ قلبا وقلب القرآن يسّ من قرأها

يريد بها وجه الله تعالى غفر الله له » إلى آخره وحدث سورة الواقعة وهو « من قرأ سورة الواقعة في كل ليلة لم تصبه فاقة أبدا » ( قوله والكتاب ) الواو للقسم والكتاب مقسم به وجواب القسم هو قوله : إنا أنزلناه الخ ، وأما قوله إنا كنا منذرين فهو تعليل للجواب وهو أحسن من جعل الجواب قوله : إنا كنا منذرين ، وقوله : إنا أنزلناه جملة معترضة بين القسم وجوابه ( قوله القرآن ) هذا أحد أقوال في تفسير الكتاب وهو أقواها ، وعليه فقد أقسم بالقرآن أنه أنزل القرآن في ليلة مباركة وهذا من أبلغ الكلام الدال على غاية تعظيم القرآن كما تقول للعظيم أنشف بك لك ، وفي الحديث « أعوذ برضاك من سخطك وبعفوك من عقوبتك وبك منك » ، وقيل المراد بالكتاب الكتب المنزلة على الأنبياء والضمير في أنزلناه عائد على القرآن المذموم من السياق وقيل المراد به اللوح المحفوظ ، وقوله أنزلناه : أى أنزلنا بعض ما فيه وهو القرآن ( قوله هى ليلة القدر ) هذا قول قتادة وابن زيد وأثر المفسرين ، ووجه بأمور منها قوله تعالى - إنا أنزلناه في ليلة القدر - فيجب أن تكون الليلة المباركة هى السماء بليلة القدر لأن خير ما فسرته بالوارد ، ومنها قوله تعالى - شهر رمضان الذى أنزل فيه القرآن - فقوله تعالى هنا - إنا أنزلناه

في ليلة مباركة - يجب أن تكون هذه الليلة للباركة في رمضان ثبت أنها ليلة القدر ، ومنها قوله تعالى في صفة ليلة القدر - **تَرَاهُ** **لِلْمَلَائِكَةِ** **وَالرُّوحِ** **فِيهَا** **بِإِذْنِ** **رَبِّهِمْ** **مِنْ** **كُلِّ** **أَمْرٍ** - وقال هنا - فيها يفرق كل أمر حكيم - وقال هنا - رحمة من ربك - وقال في ليلة القدر - سلام هي حتى مطلع الفجر وإذا تقاربت الأوصاف وجب القول بأن إحدى الليلتين هي الأخرى وهذه أدلة ظاهرة واضحة على أنها ليلة القدر وهو العتمد ، وسميت ليلة القدر لأن الله تعالى يقدر فيها ما يشاء من أمره إلى مثلها من السنة القابلة من أمر الموت والأجل والرزق ويسلم ذلك إلى مدبرات الأمور وهم إسرئيل وميكائيل وعزرائيل وجبريل عليهم السلام ، وقيل يبدأ في استنساخ ذلك من اللوح المحفوظ من ليلة النصف من شعبان ويقع الفراغ في ليلة القدر فتدفع نسخة الأرزاق إلى ميكائيل ونسخة الحروب إلى جبريل وكذلك الزلازل والصواعق والحسف ونسخة الأعمال إلى إسماعيل صاحب سماء الدنيا وهو ملك عظيم ونسخة المصائب إلى ملك الموت ( قوله أوليلة النصف من شعبان ) هو قول عكرمة وطائفة ، ووجه بأمر : منها أن ليلة النصف من شعبان لها أربعة أسماء : الليلة المباركة وليلة البراءة وليلة الرحمة وليلة الصلوة ، ومنها فضل العبادة فيها لما ورد « من صلى فيها مائة ركعة أرسل الله تعالى إليه مائة ملك ثلاثون يشيرونه بالجنة وثلاثون يؤمنونه من هذاب النار وثلاثون يدفعون عنه آفات الدنيا وعشرة يدفعون عنه مكاييد الشيطان » ومنها نزول الرحمة فيها لما في الحديث « إن الله يرحم أمته في هذه الليلة بعدد شعر أغنام بني كلب » ومنها حصول المغفرة فيها لما في الحديث « إن الله يغفر لجميع المسلمين في تلك الليلة إلا لالكاهن والساحر ومدمن الخمر وعاق والديه والمصر على الزنا » ومنها « إن الله تعالى أعطى رسوله في هذه الليلة تمام ( ٥٧ ) الشفاعة في أمته » وذلك أنه

سأل ليلة الثالث عشر من شعبان في أمته فأعطى الثالث منها ثم سأل ليلة الرابع عشر فأعطى الثلثين ثم سأل ليلة الخامس عشر فأعطى الجميع إلا من شرد عن الله شرود البعير ( قوله نزل فيها ) أي جملة ومعنى إنزاله من اللوح المحفوظ إلى

أوليلة النصف من شعبان نزل فيها من أم الكتاب من السماء السابعة إلى السماء الدنيا ( إِنَّا كُنَّا مُنْذِرِينَ ) محوذين به ( فِيهَا ) أي في ليلة القدر ، أو ليلة النصف من شعبان ( يُفْرَقُ ) يفصل ( كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٌ ) محكم من الأرزاق والآجال وغيرها التي تكون في السنة إلى مثل تلك الليلة ( أَمْراً ) فوقاً ( مِنْ هِذِنَا ) إِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ ) الرسل محمداً ومن قبله ( رَحْمَةً ) رافة بالمرسل إليهم ( مِنْ رَبِّكَ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ ) لأقوالهم ( الْعَلِيمُ ) لأفعالهم ( رَبُّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا ) برفع رب خبر ثالث ويجزئ بدل من ربك ( إِنَّ كُنْتُمْ ) يا أهل مكة ( مُؤْمِنِينَ ) بأنه تعالى رب السموات والأرض ،

السماء الدنيا أن جبريل أملاه منه على ملائكة سماء الدنيا فكتبوه في صحف وكانت عندهم في محل من تلك السماء يسمى بيت العزة ، ثم نجمته الملائكة المذكورون على جبريل في عشرين سنة ينزل بها على النبي صلى الله عليه وسلم بحسب الوقائع والحوادث ( قوله إِنَّا كُنَّا مُنْذِرِينَ ) المراد من كان الاستمرار والدوام : أي شأنا وعادتنا الإنذار والتخويف وهذه الجملة علة للأنزال وكونه في ليلة مباركة ، والمعنى إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ مُبَارَكَةٍ لِأَنَّ شَأْنَنَا الْإِنْذَارَ ، وهذا القرآن عظيم أنزل في ليلة مباركة شأنه أن يخاف منه ( قوله فيها يفرق ) هذه الجملة إمامستأنفة أوصفة لليلة وما بينهما اعتراض ( قوله يفصل ) أي يبين ويظهر للملائكة الموكلين بالتصرف ( قوله محكم ) أي مجتم لانتصير فيه ولا تبديل ( قوله فوقاً ) أشار بذلك إلى أن أمراً منصوب على المصدرية بفعل ملائكة في المعنى كقمت وقوفاً وجلست قعوداً ويصح أن يكون حالاً من فاعل أنزلناه ، والتقدير أنزلناه حال كوننا أمراً من مفعوله ، والتقدير أنزلناه حال كونه مأثور به ويصح أن يكون مفعولاً لأجله وعامله أنزلناه ، والتقدير أنزلناه لأمر الخلق : أي شأنهم بمعنى أن فيه مصالح دينهم ودنياهم ، قال تعالى - ما فرطنا في الكتاب من شيء - ( قوله من عندنا ) صفة لأمرنا ( قوله إِنَّا كُنَّا مُرْسِلِينَ ) جملة مستأنفة قصد بها بيان حكمة الأنزال في ليلة مباركة وكونه أمراً ( قوله رحمة ) مفعول لأجله والعامل فيه إما أنزلناه وإما أمراً وإمامنفرين وإما يفرق وإمامرسدين وهو الأقرب ويصح أن يكون منصوباً بفعل محذوف : أي رحمتهم رحمة ويصح أن يكون حالاً من ضمير مرسليهم أي ذوي رحمة ويصح أن يكون بدلاً من أمراً ( قوله من ربك ) متعلق برحمة وفيه التفات من التكلم للفتية لمزيد الإلهاب والتغريب فاللهاب للكفار والتغريب للمؤمنين ( قوله إنه هو السميع العليم ) تعليل لما قبله وإن حرف توكيد ونصب والماء اسمها وهو ضمير فصل والسميع خبر أول والعليم خبر ثان وقوله رب خبر ثالث كقوله المفسر فيه إشارة لهذا الاعراب [ ٨ - صاوي - رابع ]

(قوله فأيقنوا) بقدره إشارة إلى أن جواب الشرط محذوف والجملة الشرطية معترضة بين الأخبار فإن قوله لا إله إلا هو خبر رابع (قوله ربكم ورب آبائكم) بالرفع في قراءة العامة على أنه بدل أو بيان أو نعت لرب السموات والأرض في قراءة من رفعه وقرأ شذوذاً بالجر والنصب فالأول على أنه نعت لرب السموات في قراءة من جره والثاني على المدح (قوله بل هم في شك) إضراب عن محذوف ، والمعنى فليسوا موقنين بل هم في شك وقوله يلعبون حال أي حال كونهم يلعبون بظواهرهم من الأقوال والأفعال والمراد بلعبهم انهما كهم في الفاني وإعراضهم عن الباقي قال تعالى - إنما الحياة الدنيا لعب - (قوله فقال اللهم أعني عليهم بسبع) أي سنين ، هذا مفرع على محذوف أشار له المفسر بقوله استهزاء أي فلما استهزؤا به وكثر عنادهم دعا عليهم بقوله اللهم أعني عليهم أي على هدايتهم وفي الحقيقة هو دعاء لهم لأن من شأن النفوس أنها إذا شعث وكثر عليها الخير تكبرت وطففت وفتت فإذا جاءت واشتد بها الألم ذلت وصغرت ورجعت للحق ، لما ورد أن الله تعالى لما خلق النفس قال لها من أنا ؟ قالت له أنت أنت وأنا أنا ، فألقاها في بحر الجوع فذلت وقالت أنت الله لا إله غيرك ، ومن هنا كانت تربية العارفين نفوسهم بالجوع (قوله قال تعالى) أي إجابة لدعوتهم ، واختلف هل حصل ذلك والنبي صلى الله عليه وسلم في مكة أو بعد هجرته إلى المدينة وهو الراجح (قوله يوم تأتي السماء) مفعول به وعامله فارتقب (قوله بدخان) الدخان بوزن غراب وجبل ورمال : الغبار والجمع أدخنة ودواخن ودواخين والتلاوة بوزن غراب (قوله) (٥٨) فأجذبت الأرض) أشار بذلك إلى أنه حصل مطلوبه ففهم بالفعل (قوله كهيئة

الدخان) أشار بذلك إلى أنه ليس المراد حقيقة الدخان بل رأوا شيئاً يشبهه من ضعف أبصارهم وهو قول ابن عباس ومقاتل ومجاهد وابن مسعود فلما اشتد الأمر عليهم جاءه أبو سفيان فقال : يا محمد جئت تأمر بصلة الرحم وإن قومك قد هلكوا فادع الله أن يكشف عنهم فداوهم بالمطر فزل

فأيقنوا بأن محمداً رسوله (لا إله إلا هو يحيي ويميت ربكم ورب آبائكم الأولين . بل هم في شك) من البعث (يلعبون) استهزاء بك يا محمد ، قال اللهم أعني عليهم بسبع كسب يوسف ، قال تعالى (فارتقب) لهم (يوم تأتي السماء بدخان مبين) فأجذبت الأرض واشتد بهم الجوع إلى أن رأوا من شدته كهيئة الدخان بين السماء والأرض (يشقى الناس) فقالوا (هذا عذاب أليم . ربنا أكشف عنا العذاب إنا مؤمنون) مصدقون نبئك ، قال تعالى (أتئى لهم الذكرى) أي لا ينفعهم الإيمان عند نزول العذاب (وقد جاءهم رسول مبين) بين الرسالة (ثم تولوا عنه وقالوا مُعَسِّم) أي يملأ القرآن بشر مجذبن . إنا كاشفوا العذاب أي الجوع عنكم زماناً قليلاً) فكشف عنهم (إنكم عائدون) إلى كفركم فعادوا إليه ، اذكر (يوم نبطش البطشة الكبرى) هو يوم بدر (إنا مُنتقمون)

واستمر عليهم سبعة أيام حتى نضرروا من كثرة جأه أبو سفيان وطلب منه أن يدعو برفعه فدعا فارتفع وقال ابن عمر وأبو هريرة وزيد بن علي والحسن إنه دخان حقيقة يظهر في العالم في آخر الزمان يكون علامة على قرب الساعة يلائم بين الشرق والغرب وما بين السماء والأرض يمكث أربعين يوماً وليلة ، أما المؤمن فيصيبه كالزكام ، وأما الكافر فيصير كالسكران فيملاً جوفه ويخرج من منخره وأذنيه ودبره وتكون الأرض كلها كبيت أوقدت فيه النار (قوله يشقى الناس) صفة ثانية للدخان والمراد بهم قريش وأمثالهم على ما قاله المفسر وعلى القول الآخر يكون المراد بالناس جميع الموجودين في ذلك الوقت من المؤمنين والكفار (قوله إنا مؤمنون) هذا وعدمهم بالإيمان وقد أخلفوه وليس المراد أنهم آمنوا حقيقة ثم ارتدوا (قوله) أي لا ينفعهم الإيمان الخ) الأوضح أن يقول : أي لا يوفون بما وعدوا من الإيمان عند كشف العذاب عنهم فهو استبعاد لايمانهم (قوله وقالوا معلم) أي قالوا في حق النبي عليه السلام تارة إنه يعلمه غلام أعجمي وقالوا تارة إنه عجنون وتقدم في سورة النحل في قوله - إنما يعلمه بشر إن رجلاً سمع به - وهو غلام عامر بن الحضرمي ورجل اسمه يسار كان يصنع السيوف بمكة ويقرأ القرآن والتوراة والإنجيل فكان النبي عليه السلام يدخل عليهما ويسمع ما يقرأانه ، فقال الكفار إنما يعلمه بشر فرد الله تعالى عليهم بقوله - لسان الذي يلحدون إليه أعجمي - الآية (قوله إنا كاشفوا العذاب) جواب عن قوله ربنا اكشف عنا العذاب (قوله قليلاً) قيل إلى يوم بدر ، وقيل إلى ما بقي من أعمارهم (قوله فعادوا إليه) أي استمرروا عليه لأنه لم يوجد منهم إيمان بالفعل (قوله اذكر يوم نبطش) أشار بذلك إلى أن يوم نبطش بمحذوف ، ويصح أن يكون بدلاً من يوم تأتي .

( قوله بلونا ) أى امتحنا ، والمعنى فطنا بهم اهل الله ، نحن باقبال النعم عليهم منا ومقابلتهم لها بالكفر والظفیان ( قوله قبلهم ) أى قبل قريش ( قوله معه ) أشار بذلك ده لما . وهم من ظاهر الآية أن الابتلاء لخصوص قوم فرعون . فأجاب بأن المراد هو وقومه ( قوله وجاءهم ) هو من جملة المعنى من به ( قوله كريم على الله ) أى عزيز عليه حيث اختصه بالرسالة والكلام وهذا رد لقول فرعون أم أنا خير من هذا الذى هو مهين كأنه قال : حاشا موسى من المهانة بل هو كريم عزيز على ربه ( قوله أى بأن ) أشار بذلك إلى أن مصدرية ويصح أن تكون مفسرة وأن تكون مخففة من الثقيلة ( قوله عباد الله ) مثنى المفسر على أن مفعول أدوا محذوف وعباد الله منادى وعدا فالمراد بعباد الله فرعون وقومه وقيل إن عباد الله مفعول لأدوا ، والمراد بهم بنو إسرائيل ومعنى تأديتهم إياهم إطلاقهم من الأمير يشير إلى هذا قوله تعالى فى سورة الشعراء - أن أرسل معنا بنى إسرائيل - وعلى كلا القولين فالخطاب فى أدوا لفرعون وقومه ( قوله إني لكم رسول أمين ) تعليل للأمر وقوله على ما أرسلت به متعلق بأمين ، والمعنى مأمون على ما أرسلني الله به فلا أزيد ولا أنقص وذكر الأمانة بعد الرسالة وإن كانت تستلزمها إشارة إلى أنها نصف شريف ينبئ الاعتناء به ( قوله وأن لا تعملوا على الله ) عطف على قوله أن أدوا ( قوله تتجبروا على الله ) فسر العلو بالتجبر وفهمه غيره بالتكبر والبغى والاقتراء والتعاطف والاستكبار وكلها معان ( ٥٩ ) متقاربة ( قوله إني آتيكم )

تعليل للنهى ( قوله فتوعده بالرجم ) ظاهره أنه حين قال إني آتيكم بسلطان مبين توعده بالرجم ولم يتمهوا مع أنه تقدم أن فرعون قال له فأت بها إن كنت من الصادقين ومعهك بينهم مدة عظيمة وهو يأتيهم بالمعجزات الباهرة ثم لما توعده ودعا عليهم وحينئذ فيكون بين ما هنا وبين ما تقدم تناف فالجواب أن القصة ذكرت هنا مجملة

منهم والبطش الأخذ بقوة ( وَلَقَدْ فَتَنَّا ) بلونا ( قَبْلَهُمْ قَوْمَ فِرْعَوْنَ ) معه ( وَجَاءَهُمْ رَسُولٌ ) هو موسى عليه السلام ( كَرِيمٌ ) على الله تعالى ( أَنْ ) أى بأن ( أَدُّوا إِلَيَّ ) ما أَدْعُوكُمْ إِلَيْهِ من الإيمان أى أظهروا إيمانكم بالطاعة لى يا ( عِبَادَ اللَّهِ ) إني آتيكم رَسُولٌ أَمِينٌ ( على ما أرسلت به ( وَأَنْ لَا تَعْمَلُوا ) تتجبروا ( عَلَى اللَّهِ ) بترك طاعته ( إِنِّي آتِيكُمْ بِسُلْطَانٍ ) برهان ( مُبِينٍ ) بين على رسالتي فتوعده بالرجم فقال ( وَإِنِّي عُذْتُ بِرَبِّي وَرَبِّكُمْ أَنْ تَزْبُجُوا ) بالحجارة ( وَإِنْ لَمْ تَوْفُونَا لِي ) تصدقوني ( فَأَعْتَزِلُونِ ) فاتركوا أذى فلم يتركوه ( فَدَعَا رَبَّهُ أَنْ ) أى بأن ( هُوَ لَاءَ قَوْمٌ مُجْرِمُونَ ) مشركون ، فقال تعالى ( فَأَسْرِ ) بقطع الهمزة ووصلها ( بِمِيَادِي ) بنى إسرائيل ( لَيْلًا ) إنكم مُتَّبِعُونَ ) يتبعكم فرعون وقومه ( وَأَتْرُكُ الْبَحْرَ ) إذا قطعت أنت وأصحابك ( رَهْوَ ) ساكنًا منفرجا حتى يدخله القبط ( لَأَهْمُ جُنْدٌ مُفْرَقُونَ ) فاطمان بذلك فأغرقوا ( كَمْ تَرَكَوْا مِنْ جَنَاتٍ ) بساتين ( وَعُيُونٍ ) تجري ( وَزُرُوعٍ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ ) مجلس حسن .

وفى ما تقدم ذكرت مبسوطه وذكر الشئ مفصلا ثم مجملا أثبت فى النفس ( قوله أن ترجمون ) الياء فيه وفى قوله فاعتزلون من يادات الزوائد لاثبت فى الرسم وأما فى اللفظ فيجوز إثباتها وحذفها حالة الوصل فقط وأما الوقف فيتمين حذفها ( قوله وإن لم تؤمنوا لى ) اللام بمعنى الباء ويصح أن تكون لام العلة ، والمعنى إن لم تصدقوني ولم تؤمنوا بالله لأجل برهاني الخ ( قوله فتركوا أذى ) أى لاتعرضوا لى بسوء ( قوله فدعا ربه ) عطف على متدر قدره بقوله فلم يتركوه وقوله إن هؤلاء الخ تعريض بالدعاء كأنه قال : فافعل ما يليق بهم وإن بفتح الهمزة فى قراءة العامة وقرئ بشدودا بكسرهما على إضمار القول ( قوله بقطع الهمزة ووصلها ) أى فهما قراءتان سبعيتان ولتتان جيدتان : الأولى من أسرى ، والثانية من صرى قال تعالى - سبحانه الذى أسرى بعبده - وقال تعالى - والليل إذا يسر - والاسراء السير ليلا وحينئذ فذكر الليل تأكيد بغير اللفظ ( قوله إذا قطعت أنت وأصحابك ) هذا تعليم لموسى بما يفعله فى سيره قبل أن يسير ، والمعنى إذا سرت بهم وتبعك العدو ووصلت إلى البحر وأمرناك بضربه ودخلتم فيه ونجوتهم منه فتركه بحاله ولا تضربه بعصاك فيلتئم بل أبقه على حاله ليدخله فرعون وقومه فينطبق عليهم ( قوله رهوا ) حال من البحر وهو فى الأصل مصدر رها يرهوها إما بمعنى سكن وإما بمعنى انفرج والمفسر جمع بينهما ( قوله فاطمان بذلك ) أى بقوله إنهم جند مفرقون والضمير فى اطمأن عائد على موسى ( قوله كم تركوا من جنات ) كم مفعول تركوا ، والمعنى تركوا أمورا كثيرة بينها بقوله من جنات الخ ( قوله مجلس حسن ) أى هافل مزينة مختلف حسنة كما هو مشاهد

في منازل. لآلوك الآن (قوله متعة) أى أمور يجتمعون بها ويتفعلون بها كالملايس والمراكب (قوله فاكهين) العامة بالآلف وقرى شذوذا بغير ألف ومعنى الأولى ناعمين كما قال المفسر: أى متنعمين ومعنى الثانية مستخفين ومستهنئين بنعمة الله (قوله خبر مبتدا) أى والوقت على كذلك والجملة معترضة لتوكيد ما قبلها (قوله أى وهو إهلاك فرعون وقومه) (قوله وأورثناها) معطوف على كم تركوا ، والمعنى تركوا أموراً كثيرة وأورثنا تلك الأمور بنى إسرائيل (قوله أى بنى إسرائيل) فقد رجعوا إلى مصر بعد هلاك فرعون . إن قلت كيف قال الله تعالى - وأورثناها قوماً آخرين - مع أنه تقدم أن أموالهم طمست ومسخت حجارة . قلت لعل الجواب أنها بعد غرقهم أعيدت كما كانت إكراماً لبنى إسرائيل حين رجعوا وجدوها كما كانت قبل الطمس (قوله فما بكت عليهم السماء والأرض) اختلاف في البكاء فقيل حقيقة ، وعليه فقيل هو واقع من ذات السموات والأرض ويؤيده ماورد «ممن مؤمن إلا وله في السماء بابان باب ينزل منه رزقه وباب يدخل منه كلامه وعمله فإذا مات فقدا فيبيكان عليه وتلافا بكت عليهم السماء والأرض - ويؤيده أيضاً قول مجاهد إن السماء والأرض لبيكان على المؤمن أربعين صباحاً قال أبو يحيى فعجبت من قوله ، فقال أنعجب وما للأرض لا تبكى على عبد يعمرها بالكروع والسجود وما للسماء لا تبكى على عبد كان لتكبيره وتسبيحه فيها دوى كدوى التحل ، وقيل على حذف مضاف أى أهل السموات والأرض ، وقيل إن بكاءهما حمرة أطرافهما ويؤيده (٦٠) قوله السدى لما قتل الحسين بن على رضى الله تعالى عنهما بكت عليه السماء.

وبكأوها حمرتها وقول محمد ابن سيرين أخبرونا أن الحمرة التي تكون مع الشفق لم تكن حتى قتل الحسين ابن على رضى الله تعالى عنه . وقال سليمان القاضي مطر نادما يوم قتل الحسين وقيل إن البكاء كناية عن عدم الاكترات وعدم المبالاة بهم (قوله ولقد نجينا بنى إسرائيل) هذا من جملة تعداد النعم على بنى إسرائيل والمقصود من

(وَنِعْمَةً) متعة (كَانُوا فِيهَا فَاكِهِينَ) ناعمين (كَذَلِكَ) خبر مبتداً أى الأمر (وَأَوْرَثْنَاهَا) أى أموالهم (قَوْمًا آخَرِينَ) أى بنى إسرائيل (فَمَا بَكَتْ عَلَيْهِمُ السَّمَاءُ وَالْأَرْضُ) بخلاف المؤمنين يبكى عليهم بموتهم مضلام من الأرض ومصعد عملهم من السماء (وَمَا كَانَ مُنْتَظَرِينَ) مؤخرين للتوبة (وَلَقَدْ نَجَّيْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ مِنَ الْعَذَابِ أَلْمِينَ) قتل الأبناء واستخدام النساء (مِنْ فِرْعَوْنَ) قيل بدل من العذاب بتقدير مضاف أى عذاب ، وقيل حال من العذاب (إِنَّهُ كَانَ عَلِيًّا مِنَ الْمُسْرِفِينَ . وَلَقَدْ أَخْتَرْنَاَهُمْ) أى بنى إسرائيل (عَلَى عِلْمٍ) منا بمآلهم (هَلَى أَعْمَالِينَ) أى على زمانهم أى العقلاء (وَأَتَيْنَاهُمْ مِنَ الْآيَاتِ مَا فِيهِ بَلَاءٌ مُبِينٌ) نعمة ظاهرة من فلق البحر واللن والسوى وغيرها (إِنَّ هَؤُلَاءِ) أى كفار مكة (لَيَقُولُونَ) (إِنْ هِيَ) ما الموتة التي بعدها الحياة (إِلَّا مَوْتَتُنَا الْأُولَى) أى وهم نطف (وَمَا نَحْنُ بِمُنْشَرِينَ) بمبعوثين أحياء بعد الثانية ،

(فَاتُوا)

ذلك نسلته صلى الله عليه وسلم وتبشيره بأنه سينجي وقومه المؤمنين من أيدي المشركين فانهم لم يبلنوا في التجبر مثل فرعون وقومه (قوله وقيل حال من العذاب) أى متعلق بمحذوف ، والمعنى واقعا من جهة فرعون (قوله من المسرفين) خبر ثان لكان ، والمعنى من المتجاوزين الحد (قوله على علم) على بمعنى مع وقوله على العالين على على بابها للاستعلاء فاختلف معناها حينئذ فجاز تعلقهما بعامل واحد وهو اخترنا (قوله بمآلهم) أى بكونهم أهلا للاصطفاء لكون أكثر الأنبياء منهم (قوله أى على زمانهم) دفع بذلك ما يقال إن ظاهر الآية يدل على كون بنى إسرائيل أفضل من كل العالمين مع أن أمة محمد أفضل منهم فدفع ذلك بأن المراد بالعالين عالمو زمانهم فلا ينافى أن أمة محمد أفضل منهم (قوله العقلاء) المناسب أن يقول الثقلين ، فإن من جملة العقلاء الملائكة وبنو إسرائيل ليسوا أفضل منهم (قوله من الآيات) بيان مقدم على الميين (قوله نعمة ظاهرة) هذا تفسير للبلاء فإن البلاء معناه الاختبار وهو يكون بالحسن وبالنعم هل يصبر أولا وهل يشكر أولا (قوله أى كفار مكة) إنما أشار إليهم بإشارة القريب تحقيرا لهم وازدراء بهم (قوله ليقولون) أى جوابا لما قيل لهم إنكم تموتون موة تعقبها حياة دل عليه قوله تعالى - كيف تكفرون بالله وكنتم أمواتا فأحياكم ثم يميتكم ثم يحييكم ثم إليه ترجعون - كأنهم قالوا مسلم لنا أن موة تعقبها حياة لكن المراد بها الأولى وهي حال النطفة لا الثانية التي ينقضى بها العمر فانها لا تعقبها حياة (قوله وما نحن بمُنْشَرِينَ) هذه الآية نظير قوله تعالى - إن هي إلا حياتنا الدنيا وما نحن بمبعوثين -

(قوله فَأَتُوا بِآبَاتِنَا) أى أحببهم لنا ليخبرونا بصدقكم (قوله أم خير) أى فى أمور الدنيا (قوله أم قوم تبع) هو تبع الحميري أبو كرب ، واسمه أسعد وإليه نسب الأنصار بنى الحيرة بكسر الحاء بعدها مشنة تحتية فراء مهملة : مدينة بقرب الكوفة وبني صرقت وأراد غزو البيت وتخريب المدينة فأخبر بأنها مهاجرة نبي اسمه أحمد فكف عنها وكسا البيت بالحجارة وكتب كتابا وأودعه عند أهل المدينة وكانوا يتوارثونه كإبراهيم عن كابر إلى أن هاجر النبي صلى الله عليه وسلم فدفعوه إليه يقال إن الكتاب عند أبي أيوب خالد بن زيد ، وفيه شهدت على أحمد أنه رسول من الله بآية النسم فلو مد عمرى إلى عمره لكنت وزيره وابن عم ، أما بعد : فإني آمنت بك وبكتابك الذي ينزل عليك وأنا على دينك وسنتك وآمنت بربك ورب كل شيء وآمنت بكل ما جاء من ربك من شرائع الإسلام ، فإن أدركتك فيها ونعمت ، وإن لم أدركك فاشفع لى ولا تنسى يوم القيامة فإني من أمتك الأولين ، وبايعتك قبل مجيئك وأنا على ملتك وملة أبيك إبراهيم عليه السلام ، ثم ختم الكتاب ونقش عليه : الله الأمر من قبل ومن بعد ، وكتب على عنوانه : إلى محمد بن عبد الله نبي الله ورسوله خاتم النبيين ورسول رب العالمين صلى الله عليه وسلم من تبع الأول ، وكان من اليوم الذى مات فيه تبع إلى اليوم الذى بعث فيه النبي صلى الله عليه وسلم ألف سنة لا يزيد ولا ينقص (قوله هو نبي أو رجل صالح) أو الحكاية (٦١) الخلاف فالقول الأول لابن عباس

والثاني لعائشة رضى الله عنهما ، وكان ملكا من الملوك وكان قومه كهانا وكان معهم قوم من أهل الكتاب فأمر الفريقين أن يقرب كل فريق منهم قربانا ففعلوا فتقبل الله قربان أهل الكتاب فأسلم (قوله والذين من قبلهم) عطف على قوم تبع وقوله إلهكناهم حال من المعطوف والمعطوف عليه (قوله وما خلقنا السموات والأرض الخ) هذا دليل على صحة الحشر

(فَأَتُوا بِآبَاتِنَا) أحياء (إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ) أنا نبعث بعد موتنا : أى نحيا ، قال تعالى (أَهُمْ خَيْرٌ أَمْ قَوْمُ تُبَّعٍ) هو نبي أو رجل صالح (وَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ) من الأمم (أَهْلَكْنَاهُمْ) بكفرهم والمعنى ليسوا أقوى منهم وأهلكوا (إِنَّهُمْ كَانُوا نُجْرِمِينَ) وَمَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا لَاعِبِينَ (بَخَلَقَ ذَلِكَ حَال) (مَا خَلَقْنَاهُمَا) وما بينهما (إِلَّا بِالْحَقِّ) أى محققين فى ذلك ليستدل به على قدرتنا ووحدايتنا وغير ذلك (وَلَكِنْ أَكْثَرَهُمْ) أى كفار مكة (لَا يَعْلَمُونَ) (إِنَّ يَوْمَ الْفَصْلِ) يوم القيامة يفصل الله فيه بين العباد (مِيقَاتُهُمْ أَجْعَلِينَ) للعذاب الدائم (يَوْمَ لَا يُغْنِي مَوْلَى عَنْ مَوْلَى) بقرابة أو صداقة : أى لا يدفع عنه (شَيْئًا) من العذاب (وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ) يمنعون منه ويوم بدل من يوم الفصل (إِلَّا مَنْ رَحِمَ اللَّهُ) وهم المؤمنون فإنه يشفع بعضهم لبعض بإذن الله (إِنَّهُ هُوَ الْعَزِيزُ) الغالب فى انتقامه من الكفار (الرَّحِيمُ) بالمؤمنين (إِنَّ شَجَرَتَ الزُّقُومِ) هى من أخبث الشجر المزومة بتهمته يفتنها الله تعالى فى الجحيم (طَعَامُ الْأَثِيمِ) أبى جهل وأصحابه ذوى الإثم الكبير (كَاثِلُهُ) وقومه

وقوعه ، وذلك أن الله تعالى خلق النوع الإنسانى وخلق له مافى الأرض جميعا وكافه بالإيمان والطاعة فأمن البعض وكفر البعض ، وحتم الله فى سابق أزله أن النعيم للمؤمن والعقاب للكافر وذلك لا يكون فى الدنيا لعدم الاعتماد بها لحيفتذ لابد من البعث لتجزى كل نفس بما كسبت (قوله وما بينهما) أى بين الجنسين (قوله حال) أى وهى لا يستغنى عنها (قوله أى محققين فى ذلك) أى لنا فيه حكمة وقد بينها المفسر بقوله ليستدل به الخ (قوله لا يعلمون) أى ليس عندهم علم بالسكينة (قوله إن يوم الفصل) الإضافة على معنى اللام (قوله ميقاتهم) أى مواعيدهم والمراد جميع الحق (قوله للعذاب الدائم) أى للكفار والنعيم الدائم للمؤمنين (قوله يوم لا يغنى مولى) الولي يطلق على المعتق بالكسر والفتح وابن النعم والنصر والجار والخليف (قوله بقرابة) أى بسببها (قوله ولا هم ينصرون) الضمير للمولى وجمع باعتبار المعنى وهذه الجملة تؤكد لما قبلها والمعنى لا ينصر المؤمن الكافر ولو كان بينهما علة من قرابة أو صداقة أو غيرها (قوله إلا من رحم الله) يصح أن يكون الاستثناء متصلا والمعنى لا يغنى مولى عن قريب إلا المؤمنين فإنه يؤذن لهم فى الشفاعة فيشعرون لبعضهم وهو ما مضى عليه المفسر ويصح أن يكون منقطعا أى ولكن من رحم الله لا ينالهم ما يحاجون فيه إلى من ينفعهم من المخلوقين (قوله إنه هو العزيز الخ) يعليل لما قبله (قوله إن شجرت الزقوم) ترمم شجرت بالتاء المحرورة فى هذا الموضع دون غيره من القرآن



ويوقف عليه بالماء والتاء وأما غير هذا للوضع فترسم بالماء ويرقف عليه بالماء لاغير والزقوم يطلق على نبات بالبادية له زهر  
 يسمي الشكل طعام أهل النار ويطلق على شجر له ثمر كالتمر وله دهن عظيم النافع عجيب الفعل في تحليل الرياح الباردة وأمراض  
 البلمم وأوجاع المفاصل وعرق النسا والريح الساقطة في الورك يشرب زنة سبعة دراهم ثلاثة أيام وربما أقام الزمنى والمقمتين ويقال  
 أصله الاهلياج الكابل ( قوله أى كدردى الزيت الأسود ) هذا أحد معانى المهل ويطلق على القيح والصديد والنحاس المذاب  
 ( قوله وبالتحتانية ) أى فهما قراءتان سبعيتان ( قوله حال من المهل ) الأظهر أنه حال من طعام لأن المراد وصف الطعام  
 المشبه بالمهل بالقليلين لاوصف المهل لأنه لايتصف بذلك ( قوله كغلى الحميم ) صفة لمصدر محذوف أى تغلى غليا مثل غلى الحميم  
 ( قوله بكسر التاء وضما ) أى فهما قراءتان سبعيتان من باب صرب ونصر ( قوله جروه بغلظة ) أى أو اضربوه بالعتة  
 وهى بفتحين العصا الضخمة من الحديد لها رأس ( قوله ثم صبوا فوق رأسه ) أى ليكون محيطا بجميع جسده ( قوله من  
 الحميم الذى الخ ) أى فإذا صب عليه الحميم فقد صب عليه عذابه وشدته ( قوله ويقال له ذق ) الأمر للاهانة والتحقير ( قوله  
 إنك ) بفتح المعزة على معنى التعليل وكسرها على الاستئناف المفيد للعة قراءتان سبعيتان ووصفه بهذين الوصفين تأسركم  
 والاستهزاء ( قوله وقولك ) تفسير لقوله بزعمك وقوله ما بين جبلها أى مكة ( قوله ما كنتم به تمترون ) الجمع باعتبار المعنى  
 لأن المراد جنس الأئيم ( قوله ( ٦٢ ) ن المتقين فى مقام أمين ) مقابل قوله إن شجرت الزقوم طعام الأئيم لأن

جرت عادة الله تعالى فى كتابه أنه إذا ذكر أحوال أهل النار أتبعه بذكر أحوال الجنة وقوله المتقين أى الشرك بأن ماتوا على التوحيد وهذا أعم من أن يكونوا فى أعلى مراتب التقوى وهى تقوى الأغيار بأن لا يخطر الفير ببالهم أو أوسطها وهى تقوى المعاصى بفعل الطاعات أو أدناها وهى تقوى مجرد الشرك

أى كدردى الزيت الأسود خبر ثان ( يغلى فى البطن ) بالقوافية خبر ثالث وبالتحتانية حال من المهل ( كغلى الحميم ) الماء الشديد الحرارة ( خذوه ) يقال للزبانية خذوا الأئيم ( فأغتاوه ) بكسر التاء وضما : جروه بغلظة وشدة ( إلى سواء الجحيم ) وسط النار ( ثم صبوا فوق رأسه من عذاب الحميم ) أى من الحميم الذى لا يفارقه العذاب هو أبلغ مما فى آية : يصب من فوق رؤوسهم الحميم ، ويقال له ( ذق ) أى العذاب ( إنك أنت العزيز الكريم ) بزعمك وقولك ما بين جبلها أعز وأكرم منى ، ويقال لهم ( إن هذا ) الذى ترون من العذاب ( ما كنتم به تمترون ) فيه تشكون ( إن المتقين فى مقام ) مجلس ( أمين ) يؤمن فيه الخوف ( فى جنات ) بساتين ( وعيون ) يلبسون من سندس وإستبرق أى مارق من الديباج وما غلظ منه ( متقابلين ) حال : أى لا ينظر بعضهم إلى قفا بعض لدوران الأسرة ( كذلك ) يقدر قبله الأمر ( وزوجناهم ) ،

من

بالإيمان ( قوله فى مقام ) بفتح الميم وضما قراءتان سبعيتان فالفتح هو موضع القيام ومكانه

والضم موضع الإقامة والمسكن ( قوله يؤمن فيه الخوف ) أى من الخاق والخالق والمعنى مطمئن فيه النفس ولا تنزعج من شيء أصلا فأهل الجنة آمنون من غضب الله ومن جميع ما يؤذى فى البدن والأهل والمال وآمنون من خطور الأكيدر ببالهم ( قوله فى جنات الخ ) بدل من مقام وتقديمه عليه من باب تقديم التخلية على التخلية لأن الأمن من المخاوف تخلية وكونهم فى جنات وعيون الخ تخلية ( قوله وعيون ) أى أنهار تجري تحت القصور ( قوله يلبسون ) خبر آخر لان أو مستأنف ( قوله أى مارق من الديباج الخ ) لف وتشر مرتب والديباج هو الحرير. إن قلت كيف يكون لبس الغليظ من الحرير نعيمًا فى الجنة مع أنه فى الدنيا ربما كان غير نعيم. أجب بأن غليظ حرير الجنة ليس كغليظ حرير الدنيا بل هو أعلى على أن من غليظ حرير الدنيا ما يؤلف وينعم به كاقطيفة مثلا ( قوله متقابلين ) أى يواجه بعضهم بعضا ليحصل الانس لبعضهم بعضا وهذا فى غير وقت النظر إلى وجه الله الكريم وأما عنده فينسون النعيم بل ومقابلة إخوانهم لكونه أعلى نعيم الجنة رتبة ومن هنا قيل إن حكمة المقابلة فى خلق العلم والذكر فى الدنيا التشبه بمجالس الجنة والانس بمقابلة الإخوان وحكمة الاصطفاف فى الصلاة وعدم المقابلة فيها التشبه بالنظر لوجه الله الكريم فى الجنة لأن فى الصلاة إقبالا بالكلية على الله تعالى وقطعا للشواغل ( قوله أى لا ينظر بعضهم إلى قفا بعض ) أى لأن النظر للقاء مما يحزن ولا حزن فى الجنة ( قوله يقدر قبله الأمر ) أى فهو مبتدأ وقوله كذلك خبره والجملة معترضة لتقرير ما قبلها ( قوله وزوجناهم ) عطف على قوله يلبسون .

(قوله من التزويج) أى وهو جعل الشيء زوجا والمعنى جعلناهم اثنين اثنين فقوله أقرهم مرادف له وليس المراد بالتزويج الانكاح بالمقد فانه لا قائل به (قوله عين) جمع عيناء وأصله عين بضم العين وسكون الياء فكسرت العين لتصح الياء (قوله بنساء بيض) تفسير للهور وقوله واسعات الأعين تفسير لعين وهذا على أن المراد بالهور البياض مطلقا وقيل الحور شدة بياض العين وشدة سوادها ، واختلف هل الأفضل فى الجنة نساء الدنيا أو الحور العين ؟ والحق أن نساء الدنيا أفضل لما روى أن الآدميات أفضل من الحور العين بسبعين ألف ضعف (قوله يدهون) حال من الماء فى زوجناهم (قوله لا يذوقون) حال من الضمير فى آمنين (قوله قال بعضهم) هو الطبرى وبهذا اندفع ما قيل كيف قال فى صفة أهل الجنة ذلك مع أنهم لم يذوقوه فيها أصلا وهذا القول وإن كان يدفع الاشكال إلا أن مجيء إلا بمعنى بعد لم يرد وبعضهم يحمل الاستثناء منقطعاً والمعنى لكن الموتة الأولى قد ذاقوها (قوله منصوب بفضل) أى على أنه مفعول مطلق (قوله الفوز العظيم) أى لأنه خلاص من الكاره وظفر بالمطلوب (قوله فأنما يسرناه بلسانك) هذا إجمال لما فصل فى السورة كأنه قال ذكر قومك بهذا الكتاب المبين فأنما سهلنا عليك تلاوته وتبليغه إلهم (قوله (٦٣) لكنهم لا يؤمنون) دخول على قوله فارتقب (قوله فارتقب إنهم من تقبون) أشار للفسر إلى أن مفعول كل محذوف قدر الأول بقوله هلاكهم والثانى بقوله هلاكك (قوله وهذا قبل نزول الأمر بجهادهم) أى فهو منسوخ لأن معنى ارتقب أمهلهم من غير قتال حتى يحكم الله بينك وبينهم .

من التزويج أقرناهم (بِحُورٍ عِينٍ) نساء بيض واسعات الأعين حسانها (يَدْعُونَ) يطلبون الخدم (فِيهَا) أى الجنة أن يأتوا (بِكُلِّ قَاكِةٍ) منها (آمِنِينَ) من اقطاعها ومضرتها ومن كل مخوف حال (لَا يَذُوقُونَ فِيهَا الْمَوْتَ إِلَّا الْمَوْتَةَ الْأُولَى) أى التى فى الدنيا بعد حياتهم فيها ، قال بعضهم إلا بمعنى بعد (وَوَقَّيَهُمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ . قَضَلًا) مصدر بمعنى تفضلا منصوب بتفضل مقدماً (مِنْ رَبِّكَ ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ . فَأَنَّمَا يُسْرِنَاهُ) سهلنا القرآن (بِلِسَانِكَ) بلسانك لتفهمه العرب منك (لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ) يتمظنون فيؤمنون لكنهم لا يؤمنون (فَارْتَقِبْ) انتظر هلاكهم (إِنَّهُمْ مُرْتَقِبُونَ) هلاكك وهذا قبل نزول الأمر بجهادهم .

### (سورة الجاثية)

مكية إلا « قل للذين آمنوا الآية ، وهى ست أو سبع وثلاثون آية

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . حم) الله أعلم بمراحه به (تَنْزِيلُ الْكِتَابِ) القرآن مبتدأ (مِنْ اللَّهِ) خبره (الْعَزِيزِ) فى ملكه (الْحَكِيمِ) فى صنعه (إِنَّ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) أى فى خلقهما (لآياتٍ) دالة على قدرة الله ووحدانيته تعالى (لِلْمُؤْمِنِينَ . وَفِي خَلْقِكُمْ)

[ سورة الجاثية ]

صميت باسم كلمة منها وهى قوله وترى كل أمة جاثية ، وتسمى سورة الشريعة لقوله فيها ثم جعلناك على شريعة

(قوله مكية إلا قوله قل للذين آمنوا الخ) أى إلى قوله أيام الله وهو قول ابن عباس وقنادة قالا : إنها نزلت بالمدينة فى عمر ابن الخطاب رضى الله عنه عابه عبد الله بن أبى فآراد عمر قتله فنزلت وقيل مكية كلها حتى هذه الآية فانها نزلت فى عمر أيضا شتمه رجل فى مكة من الكفار فأراد قتله فنزلت ثم نسخت بآية الجهاد (قوله من الله خبره) أى متعلق بمحذوف تقديره كأن (قوله العزيز فى ملكه) أى الذاب على أمره (قوله الحكيم فى صنعه) أى الذى يضع الشيء فى محله فاقضت حكمته تعالى إزال أشرف الكتب وهو القرآن على أشرف العبيد وهو محمد صلى الله عليه وسلم (قوله إن فى السموات والأرض الخ) ذكر الله سبحانه وتعالى هنا من الدلائل ستة فى ثلاث فواصل وختم الأولى بالمؤمنين والثانية بيوثقون والثالثة بيعقلون ووجه التنابير أن الانسان إذا تأمل فى السموات والأرض وأنه لا بد لهما من صانع آمن وإذا نظر فى خلق نفسه ونحوها ازداد يقينا وإذا نظر فى سائر الحوادث كل عقل واستحكم علمه (قوله أى فى خلقهما) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف يدل عليه التصريح به فى سورة البقرة فى قوله إن فى خلق السموات والأرض ، وما فى سورة آل عمران إن فى خلق السموات والأرض (قوله لآيات للمؤمنين) بالنصب بالعسكرة باتفاق القراء لأنه اسم إن وأما ما أتى فى قوله آيات تقوم يوثقون

وآيات. لقوم يعقلون ففيه قراءتان سبعيتان الرفع والنصب بالكسرة فالرفع على أن قوله في خلقكم خبر مقدم وآيات مبتدأ مؤخر والجملة معطوفة على جملة إن في السموات والنصب على أن آيات معطوف على آيات الأول الذي هو اسم إن وقوله وفي خلقكم معطوف على قوله في السموات والأرض الواقع خبرا لأن فيه العطف على مفعولى عامل واحد وهو جاز باتفاق (قوله وخلق مايت) أشار بذلك إلى أنه معطوف على خلقكم المجرور بنى على حذف مضاف (قوله هي مايدب) أى يتحرك (قوله وفي اختلاف الليل والنهار) أشار للفسر إلى أن حرف الجر مقدر يؤيده القراءة الشاذة بآياته (قوله بعد موتها) أى يبسها (قوله وباردة وحارة) لف ونشر مشوش وترك الصبا والديور فالرياح أربع (قوله تلك آيات الله) مبتدأ وخبر وجملة تلاوها حال (قوله الآيات المذكورة) أى هي السموات والأرض وما بهما (قوله متعلق بتلاوها) أى على أنه عامل فيه مع كونه حالا والباء للابسة (قوله أى لا يؤمنون) أشار بذلك إلى أن الاستفهام إنكارى (قوله وفي قراءة) أى

وهي سبعة أيضا (قوله كلمة عذاب) أى يطلق على العذاب ويطلق على واد في جهنم (قوله كذاب) أى كثير الكذب على الله وعلى خلقه (قوله كثير الإنم) أى العاصي (قوله يسمع آيات الله) إما مستأنف أحوال من الضمير في أئيم (قوله تتلى عليه) حال من آيات الله (قوله ثم يصير على كفه) ثم للترتيب الرتبة والمعنى أن إصراره على الكفر حاصل بعد تقرير الأدلة للذكورة وسماعه إياها (قوله كان لم يسمعها) كان محففة حذف منها ضمير الشأن والجملة إما مستأنفة أحوال (قوله فبشره بعذاب أليم)

أى في خلق كل منكم ثم نطفة ثم حلقة ثم مضغة إلى أن صار إنسانا (وَ) خلق (مَا يَدُبُّ) يفرِّق في الأرض (مِنْ دَابَّةٍ) هي ما يدب على الأرض من الناس وغيرهم (آيَاتُ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ) بالبعث (وَ) في (اخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ) ذهابها وبجيئها (وَمَا أُنْزِلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ رِزْقٍ) مطر لأنه سبب الرزق (فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَتَصْرِيفِ الرِّيَّاحِ) تقلبها مرة جنوبا ومرة شمالا وباردة وحارة (آيَاتُ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ) الدليل فيؤمنون (تِلْكَ) الآيات المذكورة (آيَاتُ اللَّهِ) حججه الدالة على وحدانيته (تَتْلُوهَا) قصصها (عَلَيْكَ بِالْحَقِّ) متعلق بتلاوها (فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَ اللَّهِ) أى حديثه وهو القرآن (وَأَيَّاتِهِ) حججه (يُؤْمِنُونَ) أى كفار مكة أى لا يؤمنون وفي قراءة بالتاء (وَيْلٌ) كلمة عذاب (لِكُلِّ أَفَّاكٍ) كذاب (أُئِيمٍ) كثير الإنم (يَسْمَعُ آيَاتِ اللَّهِ) القرآن (تُتْلَى عَلَيْهِ ثُمَّ يُصِرُّ) على كفره (مُسْتَكْبِرًا) متكبرا عن الإيمان (كَأَنَّهُمْ لَا يَسْمَعُونَهَا فَبَشِّرُهُمْ بِذَآبٍ أَلِيمٍ) مؤلم (وَإِذَا عَلِمَ مِنْ آيَاتِنَا) أى القرآن (شَيْئًا أَخَذَهَا هُرُوءًا) أى مهزوما بها (أُولَئِكَ) أى الأفاكون (لَهُمْ هَذَابٌ مُعِينٌ) ذو إهانة (مِنْ وَرَائِهِمْ) أى أمامهم لأنهم في الدنيا (جَهَنَّمَ) وَلَا يُفْنِي عَنْهُمْ مَا كَسَبُوا من المال والفعال (شَيْئًا وَلَا مَا أَخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ) أى الأصنام (أُولِيَاءَ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ) هذا (أى القرآن) هُدًى (من الضلالة) (وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ لَهُمْ عَذَابٌ) حظ (مِنْ رِجْزٍ) أى عذاب (أَلِيمٌ) موجب .

سماه إشارة تنهكهم لأن البشارة هي الخبر السار (قوله وإذا علم من آياتنا شيئا) أى إذا بلغه شيء (الله) وعلم أنه من آياتنا اتخذها هزوا الخ وذلك نحو قوله في الزقوم إنه الزبد والقر وقوله في خزنة جهنم إن كانوا أسمة عشر فأنا ألقاهم وحدى (قوله اتخذها هزوا) أنت الضمير مع أنه عائد على شيئا وهو مذكر مراعاة لمعناه وهو الآية و يصبح عوده على آياتنا (قوله أى الأفاكون) جمع باعتبار معنى الأفاك وراعى أولا لفظه فأفرد (قوله أى أمامهم) أشار بذلك إلى أن الراء كايطلق على الخاف يطلق على الإمام كالجون يستعمل في الأبيض والأسود على سبيل الاشتراك (قوله ما كسبوا) ما إمام صدىرة أى كسبهم أو موصولة أى الذى كسبوه ، وهذان الوجهان يجريان في قوله ولما اتخذوا ، ومقتضى عبارة المفسر أنها فيها موصولة حيث قال في الأول من المال والفعال وقال في الثانى أى الأصنام (قوله هذا هدى) أى لمن أذهن له واتبعه وهم المؤمنون وبوال وخسران على الكفار ، قال تعالى - ونزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين ولا يزيد الظالمين إلا خسارا - .

(قوله الله الذي سخر لكم البحر) أي حلوا وملأها ، والمعنى ذلله وسهل لكم السير فيه بأن جعله أملس الظاهر مستويا شغافا يحمل السفن ولا يمنع الغوص فيه (قوله بإذنه) أي إرادته ومشئته ولو شاء لم تجر (قوله بالتجارة) أي والحج والغزو وغير ذلك من الصالح الدينية والدنيوية (قوله ولعلكم تشكرون) أي تصرفون النعم في مصارفها (قوله وغيره) أي كالملائكة فانهم مسخرون لأهل الأرض يدبرون معاشهم وهذا صرح قوله تعالى : ولقد كرمنا بني آدم الآية (قوله تأكيد) أي حال مؤكدة (قوله حال) أي من ما ويصح أن يكون صفة لجمعا ، والمعنى على الأول سخر لكم هذه الأشياء كائنة منه أي مخلوقة له وعلى الثاني جميعا كائنا منه تعالى (قوله يتفكرون) أي يتأملون في تلك الآيات (قوله قل للذين آمنوا ينعروا الحج) المراد بالنعروا يحمل أذاهم وعدم مقابلتهم بمثل ما فعلوا . واختلف في هذه الآية فقيل مدنية وعليه فسبب نزولها كما قال ابن عباس أنهم كانوا في غزوة بني الصطاق نزوا على بحر يقال له الريسيع فأرسل عبد الله بن أبي غلامه يستقي الماء فأبطأ عليه ، فلما أتاه قال له ما حاسك ؟ قال غلام عمر قد عد على طرف البحر فشارك أحدنا يستقي حتى ملا أقرب النبي صلى الله عليه وسلم وقرب أبي بكر فقال عبد الله ما مثلنا ومثل هؤلاء إلا كما قيل : سمن كلبك يأكلك ، فبلغ ذلك عمر فاشتمل بسيفه يريد التوجه له فنزلت هذه الآية ، وقيل مكة وعليه فسبب نزولها كما قال مقاتل أن رجلا من بني غفار (٦٥) شتم عمر بمكة فهم عمر أن

يبطش به فنزلت ، أو كما ل السدي إن ناسا من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من أهل مكة كانوا في أذى كثير من المشركين قبل أن يؤمروا بالجهاد فشكوا ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فنزلت وما ذكره المفسر فيه إشارة إلى هذا الأخير (قوله لا يرجعون أيام الله) أي لا يتوقعون وقائمه من قولهم أيام العرب أي

(اللَّهُ الَّذِي سَخَّرَ لَكُمُ الْبَحْرَ لَتَجْزِيَ الْفُلُكُ) السفن (فِيهِ بِأَمْرِهِ) بإذنه (وَلَتَبْتَغُوا) تطلبوا بالتجارة (مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ : وَسَخَّرَ لَكُم مَّا فِي السَّمَوَاتِ) من شمس وقمر ونجوم وماء وغيره (وَمَا فِي الْأَرْضِ) من دابة وشجر ونبات وأنهار وغيره ، أي خلق ذلك لمنافعكم (جَمِيعًا) تأكيد (مِنْهُ) حال أي سخرها كائنة منه تعالى (إِنَّ فِي ذَلِكَ لآيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَعْتَمِرُونَ) فيها فيؤمنون (قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجِعُونَ) يخافون (أَيَّامَ اللَّهِ) وقائمه أي اغفروا للكفار ما وقع منهم من الأذى لكم وهذا قبل الأمر بجهادهم (لِيَجْزِيَ) أي الله وفي قراءة بالنون (قَوْمًا يَمَّا كَانُوا يَكْسِبُونَ) من الغفر للكفار أدام (مَنْ عَمِلَ صَالِحًا فَلِنَفْسِهِ) عمل (وَمَنْ أَسَاءَ فَلَعَلَّهَا) أساء (ثُمَّ إِلَىٰ رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ) تصيرون فيجازي المصلح والمسيء (وَلَقَدْ آتَيْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ الْكِتَابَ) التوراة (وَالْحُكْمَ) به بين الناس (وَالنَّبِيَّةَ) لموسى وهرون منهم (وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ) الحلالات

وقائهم وهذا مامشى عليه للمفسر ، وقيل إن الرءاء باق على معناه الاصلى ، والمراد بالايام مطلق الأوقات ، والمعنى لا يؤملون الأوقات التي جعل الله فيها نصر المؤمنين وفراهم (قوله أي اغفروا للكفار) أشار بذلك إلى أن مقول القول محذوف دل عليه قوله يغفروا فهو مجزوم لكونه جواب أمر محذوف والتقدير قل لهم اغفروا يغفروا (قوله وهذا قبل الأمر بجهادهم) أي فهو منسوخ بآية القتال وهذا على أنها مكية ، وأما على أنها مدنية فالكف عن المنافقين خوف أن يقول المشركون إن محمدا يقتل أصحابه حتى جاء الاذن بجهادهم ، وقيل إنها ليست منسوخة بل هي محمولة على ترك المنازعة والتجاوز فيما يصدرونهم من الكلام المؤذى (قوله ليجزى قوما) على لما قبله والقوم هم المؤمنون وهو مامشى عليه المفسر ، وقيل الكافرون ، وقيل كل منهما فالتنكير إما للتعظيم أو التحقير أو التنويع (قوله وفي قراءة بالنون) أي وهي سبعة أيضا (قوله أدامهم) مفعول لغفر الواقع مصدرا (قوله من عمل صالحا فلنفسه) جملة مستأنفة لبيان كيفية الجزاء (قوله ولقد آتينا بني إسرائيل الحج) المقصود من ذلك تسليته صلى الله عليه وسلم كأنه قال لا تحزن على كفر قومك فاتنا آتينا بني إسرائيل الكتاب والنعم العظيمة فلم يشكروا بل أصروا على الكفر (قوله التوراة) إنما اقتصر عليها لكونها تفتى عن غيرها من كتبهم ولا يفتى غيرها عنها فان فيها أحكام شرعهم والافتى الحقيقة كتب بني إسرائيل ثلاثة التوراة والانجيل والزابور (قوله والحكم) أي الفصل بين الخصوم وهذه ندمية وقوله : ورزقناهم من الطيبات نعم دنيوية فلم يشكروا عليها . [ ٩ - ماوى - رابع ]

(قوله كالمثني والسوي) أى فى أيام التنبه (قوله القلاء) تقدم ما فيه وأن الأولى التعبير بالخطئين (قوله وآتيناهم) أى بنى إسرائيل فى التوراة ، والمعنى بينا لهم فيه أمر الشريعة وأمر محمد صلى الله عليه وسلم وأنهم يؤمنون به إن ظهر بينهم كما أشار له المفسر (قوله فما اختلفوا فى بعثته الخ) أى وقد كانوا قبل ذلك متفقين فلما جاءهم العلم والشرع فى كتابهم اختلفوا وكان مقتضاه أن يدوم لهم الاتفاق (قوله يقضى بينهم) أى بالمواخذه والمجازاة (قوله ثم جعلناك على شريعة) الكاف مفعول أول جعلنا وعلى شريعة هو المفعول الثانى ، والشريعة تطلق على مورد الناس من الماء وعلى المذهب والملة ، وللراد هنا ما شرعه الله لعباده من الدين ، معنى شريعة لأنه يقصد ويلجأ إليه كما يلجأ إلى الماء من العطش (قوله من الأمر) يطلق على مقابل النهى وعلى الشأن ويصح إرادة كل منهما هنا ، والمعنى ثم جعلناك على طريقة من الدين وهى ملة الاسلام التى كان عليها إبراهيم ولاشك أن الله تعالى لم يغير بين الشرائع فى التوحيد والى الكرام والمصالح (٦٦) وأما التغاير فى الفروع (قوله أهواء الدين لا يعلمون) أى وهم رؤساء قريش

حيث قالوا ارجع إلى دين آبائك فانهم كانوا أفضل منك وأسنى (قوله إنهم لن يضنوا عنك) تعليل لما قبله وقوله وإن الظالمين عطف على ما قبله من تمة التعليل (قوله أولياء بعض) أى فى الدنيا ولا ولى لهم فى الآخرة بزيل عنهم العقاب (قوله والله ولى المتقين) أى فى الدنيا والآخرة لأنهم اتقوا الحرك (قوله هذا بصائر) مبتدأ وخبر وجمع الخبر باعتبار أن المبتدأ مشابره إلى ما تقدم من الآيات ولاشك أنه جمع (قوله معالم جمع معلم وهو فى الأصل الأثر الذى يستدل به على الطريق ، والمراد هنا أن

كالمثني والسوي (وَقَضَّيْنَاهُمْ عَلَى الْمَأْمُونِ) على زمانهم القلاء (وَأَتَيْنَاهُمْ بَيِّنَاتٍ مِنَ الْأَمْرِ) أمر الدين من الحلال والحرام وبشارة بمجد عليه أفضل الصلاة والسلام (فَمَا اختلفوا) فى بعثته (إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَيْنَهُمْ) أى لبنى حدث بينهم حسداً له (إِنْ رَبِّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ) ثم جعلناك (يا محمد) على شريعة (من الأمر) أمر الدين (فَاتَّبِعْنَهَا وَلَا تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ) فى عبادة غير الله (إِنَّهُمْ لَنْ يَغْتَنُوا) يدفعوا (عَنْكَ مِنَ اللَّهِ) من عذابه (شَيْئاً وَإِنَّ الظَّالِمِينَ) الكافرين (بِعَذَابِهِمْ أَوْلِيَاءَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ اللَّهِ وَلِئِى الْمُتَّقِينَ) المؤمنين (هَذَا) القرآن (بَصَائِرُ لِلنَّاسِ) معالم يتبصرون بها فى الأحكام والحدود (وَهَدًى وَرَحْمَةً لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ) بالبعث (أَمْ) بمعنى همزة الإنكار (حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا) اكتسبوا (السَّيِّئَاتِ) الكفر والمعاصى (أَنْ نَّجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَوَاءً) خبر (نَحْيَاهُمْ وَنَمْسَاهُمْ) مبتدأ ومعطوف والجملة بدل من الكاف والضميران للكفار ، المعنى أحسبوا أن نجعلهم فى الآخرة فى خير كالمؤمنين أى فى رغد من العيش مسار لم يشههم فى الدنيا حيث قالوا للمؤمنين إننا بعثنا لنعطى من الخير مثل ما تعطون ، قال تعالى على وفق إنكاره (سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ) بالهمزة أى ليس الأمر كذلك فهم فى الآخرة فى المذاب على خلاف عيشهم فى الدنيا ، والمؤمنون فى الآخرة فى الثواب بعملهم الصالحات فى الدنيا من الصلاة والزكاة والصيام وغير ذلك وما مصدرية ،

اي تلك الآيات تبصر الناس فى الأحكام وتدلهم عليها (قوله وهدى) أى من الضلالة (قوله ورحمة) أى إحسان (قوله لقوم يوقنون) أى يطلبون اليقين ، وأما الكفار فهو وبال وخسران عليهم (قوله أم بمعنى همزة الإنكار) أى فهى منقطعة تقدر تارة بالهمزة وحدها أو ببل وحدها أو بهما معا ، والمراد إنكار الحسبان أى الظن ، والمعنى لا ينبغي أن يكون والافالظن قد وقع بالفعل (قوله الذين اجتروحوا السيئات) فاعل حسب جملة أن نجعلهم الخ سادة مسد المفعولين ، والمراد بالاجترار الاكتساب كما قال المفسر ومنه الجوارح قال الكلبي : الذين اجتروحوا السيئات عتبة وشيبة ابنا ربيعة والوليد بن عتبة ، والذين آمنوا وعملوا الصالحات على وهمزة وعبيدة بن الحرث رضى الله عنهم حين برزوا إليهم يوم بدر فقتلهم ، وقيل زلت فى قوم من المخركين قالوا إنهم يعطون فى الآخرة خبراً مما يعطاه المؤمن كما أخبر الله عنهم فى قوله : ولئن رجعت إلى ربي لنأتى عنده للحنى (قوله سواء خبر) أى على قراءة الرفع ، وقرأ بعض السبعة بالنصب على الحال (قوله والجملة) أى من المبتدأ والخبر (قوله بدل من الكاف) أى الداخلة على الموصول (قوله أى ليس الأمر كذلك) أشار بذلك إلى أن همزة الإنكار للنفي

وكان المناسب للفسر تقديم هذا على قوله ساء ما يحكمون فإنه مرتبط بما قبله . والمعنى أم حسبوا أن نجعلهم ككافرين مثلهم مستويا بحياهم وعبادتهم كلا لا يستونون في شيء منها فإن هؤلاء في عز الإيمان والطاعة وشرفهما في الحياة وفي رحمة الله ورضوانه في الممات وأولئك في ذل الكفر والمعاصي وهوانهما في الحياة وفي لعنة الله والعذاب المخلد في الممات ، ولا يعتبر توسعة العيش في الدنيا فإنها بحسب القسمة الأزلية للمؤمن والكافر ولكل دابة (قوله أى بشس حكما الخ) مقتضى هذا الحل أن ما يميز وحينئذ فالفاعل مستتر وهو ينافي صكونها مصدرية لأنها في تلك الحالة تكون فاعلا فالمناسب لجعلها مصدرية أن يقول ساء الحكم حكيمهم (قوله وخلق الله السموات الخ) من جهة قوله أم حسب الدين اجتروا السيئات الخ وهو كالدليل له كأنه قال لا يستوى المؤمن والكافر بدليل أن الله خلق السموات والأرض بالحق أى للعبر والاستدلال ولم يترك العباد سدى وجازى كل نفس بما كسبت فلا يستوى جزاء المؤمن بجزاء الكافر (قوله متعلق بخلق) أى على أنه حال من الفاعل أو للفعول (قوله ليدل على قدرته الخ) قدره إشارة إلى أن قوله ولتجزى عطف على علة محذوفة (قوله وهم) أى النفوس اللدلول عليها بقوله كل نفس (قوله لا يظلمون) أى لا ينقص من ثواب المؤمن ولا يزداد في العذاب على ما يستحقه الكافر (قوله أخبرني) تقدم أن فيه مجازين حيث أطلق الرؤية وأراد الإخبار ثم أطلق الاستفهام على الإخبار وأراد الأمر به وقوله من اتخذ إلهه الخ مفعول أول لرأيت . والمعنى ترك متابعة الهدى إلى مطاوعة الهوى فسكانه (٦٧) يعبد (قوله من حجر) أى وغيره

كالشمس والقمر من كل معبود غير الله عاقلا أو غير عاقل فالكفر هو العبادة بأن يتقرب إلى غيره كما يتقرب إليه . وأما زيارة الصالحين والأنبياء فليس من قبيل العبادة لهم بل هي من باب التسبب في نفع الغير لأن الترضى عن الأولياء والصلاة والسلام على الأنبياء دعاء للغير بذلك ولا شك أن ذلك الغير

أى بشس حكما حكيمهم هذا (وَخَلَقَ اللَّهُ السَّمَوَاتِ ، وَ) خلق (الْأَرْضَ بِالْحَقِّ) متعلق بخلق ليدل على قدرته ووحدانيته (وَلَتَجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ) من المعاصي والطاعات فلا يساوى الكافر المؤمن (وَهُمْ لَا يظْلَمُونَ . أَفَرَأَيْتَ) أخبرني (مَنْ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ) ما يهواه من حجر بعد حجر براه أحسن (وَأَصْلَهُ اللَّهُ عَلَى عِلْمٍ) منه تعالى : أى عالما بأنه من أهل الضلالة قبل خلقه (وَحَتَمَ عَلَى سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ) فلم يسمع الهدى ولم يعقله (وَجَعَلَ عَلَى بَصَرِهِ غِشَاوَةً) غشاوة فلم يبصر الهدى ويقدر هنا المفعول الثانى لرأيت أيهتدى (فَنَنْهَدِيهِ مِنْ بَعْدِ اللَّهِ) أى بعد إضلاله إياه أى لا يهتدى (أَفَلَا تَذَكَّرُونَ) تتعظون فيه إدغام إحدى التائين في القال (وَقَالُوا) أى منكرو البعث (مَا هِيَ) أى الحياة (إِلَّا حَيَاتُنَا) التى فى (الْأَنْبِيَاءِ نَمُوتُ وَنَحْيَا) أى يموت بعض ويحيا بعض بأن يولدوا (وَمَا يُمْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ) أى مرور الزمان ، قال تعالى (وَمَا كُمْ بِذَلِكَ)

ينففع به والتسبب له مثله ، لما ورد «إن الملك يقول له ولك مثل ذلك» فآل الأمر إلى أن زيارة الصالحين والتوسل بهم من جملة طاعة الله وصاحبها محبوب لله لأن أحب عباد الله إلى الله أنفعهم لعباده وصدق عليهم أنهم يصلون ما أمر الله به أن يوصل فليست معصية فضلا عن كونها شركا كما اعتقده ذور الجهل المركب والعقيدة الزائفة (قوله أى عالما بأنه من أهل الضلالة) أشار بذلك أن قوله على علم حال من الفاعل ويصح أن يكون حالا من المفعول . والمعنى أضله في حال كونه عالما بالحق غير جاهل به فهو أشد قبحا (قوله غشاوة) بكسر الغين أو بفتحها مع سكون الشين وحذف الألف أو بالعين المهملة (قوله ويقدر هنا المفعول الثانى) أى وإنما حذف لدلالة فن يهديه عليه ولا حاجة للتقدير إذ يصح أن تكون هي المفعول الثانى ، وقد وصفهم الله تعالى بأربعة أوصاف الأول قوله اتخذ الخ . الثانى قوله وأضله الخ . الثالث قوله وختم الخ . الرابع قوله وجعل الخ فكل وصف منها مقتضى للضلالة فلا يمكن إصال الهدى إليه بوجه من الوجوه (قوله إحدى التائين) أى الثانية (قوله أى الحياة) بيان لمرجع الضمير ويقال لهذا الضمير ضمير القصة (قوله أى يموت بعض الخ) دفع بذلك ما يقال إن قولهم نموت ونحيا فيه اعتراف بالحياة بعد الموت مع أنهم ينكرونها . ويحاج أيضا بأن الآية فيها تقديم وتأخير أى نحيا ونموت (قوله أى مرور الزمان) أى فكان الجاهلية يقولون الدهر هو الذى يهلكنا وهو الذى يحيينا ويميتنا ، ولذلك رد عليهم بقوله صلى الله عليه وسلم «كان أهل الجاهلية يقولون وما يهلكنا إلا الليل والنهار وهو الذى يحيينا ويميتنا فيسبون الدهر

فقال تعالى يؤذني ابن آدم بسب الدهر وأنا الدهر بيدي الأمر أقاب الليل والنهار . والحاصل أن فرقة من الكفار يسمون الدهرية ينسبون الفعل ضرا ونفعا لازمان فرد عليهم بما تقدم (قوله المقول) أي وهو قولهم ما من إلا حياتنا الدنيا الخ (قوله واضحات) أي ظاهرات (قوله حال) أي من آياتنا (قوله ما كان حجتهم) بالنصب خبر كان ، وقوله إلا أن قالوا اسمها أي إلا قولهم ونسبناها حجة على سبيل التهكم أو على حسب زعمهم (قوله انتوا بآياتنا) أي الذين آمنوا قبلنا (قوله قل الله يحييكم) رد لقولهم وما يهلكنا إلا الدهر (قوله وهم) أي الأكثر وجمع باعتبار المعنى (قوله ولله ملك السموات والأرض) تعميم بعد تخصيص (قوله ويوم تقوم الساعة) ظرف لقوله يخسر وقوله يومئذ بدل من يوم قبله للتوكيد والتنوين في يومئذ عوض عن جملة مقدرة والتقدير يومئذ تقوم الساعة فهو بدل توكيدي (قوله أي يظهر خسراتهم) جواب عما يقال إن خسراتهم مشتمة في الأزل (قوله وري كل أمة جانية) رأى بصرية وكل مفعولها وجانية حال . واختلف هل الجنى خاص بالكفار وبه قال يحيى بن سلام ، وقيل عام للؤمن والكافر انتظارا للحساب ويؤيده ماورد : إن في القيامة لساعة هي عشرين ينخر الناس فيها جثاة على ركبهم حتى إن إبراهيم عليه السلام ينادي : لا أسألك اليوم إلا نفسي ، وذلك لأن الحضرة في ذلك اليوم حضرة جلال فالجميع يعطونه حقه من الخوف والمهبة إلى أن يحصل التمييز ، والجنى وضع الركبتين بالأرض مع رفع الألية ونصب القدمين ويطاق على الجلوس (٦٨) على أطراف القدمين مع وضع الركب بالأرض ، وكل من العنيتين يدل

على كونه مستوفزا غير مطمئن وقوله أو مجتمعة أو الحكاية الخلاف وقيل معناه متميزة وقيل خاضعة (قوله كل أمة) بالرفع في قراءة العامة مبتدأ وتدعى خبرها (قوله تدعى إلى كتابها) أضيف لهم الكتاب باعتبار أنه مشتمل على أمثالهم (قوله ويقال لهم) قوله إشارة إلى أن الجملة مقولة لقول محذوف

المقول (من علم إن) ما (هم) إلا يظنون . وإذا قلنا على علمهم آياتنا من القرآن الدلة على قدرتنا على البعث (يذات) واضحات حال (ما كان حجتهم) إلا أن قالوا انتوا بآياتنا) أحياء (إن كنتم صادقين) أنا نبئت (قل الله يحييكم) حين كنتم نطقا (ثم يميتكم ثم يحييكم) أحياء (إلى يوم القيامة لا ريب) شك (فيه ولكن أكثر الناس) وهم القائلون ما ذكر (لا يعلمون) . ولله ملك السموات والأرض ويوم تقوم الساعة) يبدل منه (يومئذ يخسر المنبطلون) الكافرون أي يظهر خسراتهم بأن يصيروا إلى النار (وترى كل أمة) أي أهل دين (جانية) على الركب أو مجتمعة (كل أمة تدعى إلى كتابها) كتاب أعمالها ويقال لهم (اليوم نجزون ما كنتم تعملون) أي جزاءه (هذا كتابنا) ديوان الحفظة (ينطق عليكم بالحق) إنا كنا نستنسخ (ما كنتم تعملون) ثبت ونحفظ (ما كنتم تعملون) فأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيدخلهم ربهم في رحمته (جنته) ذلك هو الفوز ،

المبين

واليوم معمول لتجزون وما كنتم مفعوله الثاني وتائب الفاعل مفعول

أول (قوله هذا كتابنا) قيل من قول الله لهم ، وقيل من قول الملائكة لهم (قوله ينطق عليكم بالحق) أي يدل عليه لأنهم يقرءونه فيذكرهم بما فعلوه لقوله تعالى - ويقولون يا ويلتنا مال هذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها - (قوله إنا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون) قيل معناه إن الله ملائكة مطهرين يفسخون من أم الكتاب في رمضان كل يوم ما يكون من أعمال بني آدم في العام كله ويعرضونه على الحفظة كل خميس فيجدون ما كتبه الحفظة على بني آدم موافقا لما في أيديهم ، وقيل إن الملائكة الحفظة إذا رفعت أعمال العباد إلى الله عز وجل أمر بأن يثبت عنده منها ما فيه ثواب أو عقاب ويسقط ما لا ثواب فيه ولا عقاب (قوله ثبت ونحفظ) أي فالمراد بالنسخ الاثبات والنقل إما من اللوح المحفوظ أو من صحف الكتبة كما علمت (قوله فأما الذين آمنوا الخ) تفصيلا لما أجمل في قوله اليوم تجزون ما كنتم تعملون (قوله فيدخلهم ربهم في رحمته) أي مع السابقين فلا ينافي أن المؤمنين وإن لم يعمل الصالحات يدخل الجنة لكن لامع السابقين بل إما بعد الحساب أو بعد الشفاعة فلا يقال إن التقييد بالعمل الصالح يخرج من مات على الإيمان ولم يعمل صالحا (قوله جنته) إنما فسر العام بالخاص لأن الجنة أثر الرحمة التي تستقر الخلاق فيها وتوصف بالدخول فيها دون غيرها من آثار الرحمة (قوله الفوز) أي بلوغ الآمال والظفر بالمقصود .

(قوله للبين) أي الخالص من الشوائب (قوله فيقال لهم) قدره إشارة إلى أن جواب أما محذوف (قوله أفلم تكن آياتي) الخ) الممزة داخلة على محذوف والثاء عاطفة عليه : أي أتركتكم الإيمان بالرسول فلم تكن الخ (قوله وإذا قيل إن وعد الله حق) هذا من جملة ما يقال لهم وحيفئذ فيصبر المعنى وكنتم إذا قيل لكم إن وعد الله حق الخ (قوله إن وعد الله حق) بكسر إن في قراءة العامة لحكايتها بالقول وقرئ شذوذاً بفتحها إجراء للقول مجرى الظن في لغة سليم (قوله بالرفع والنصب) أي فهما قراءتان سبعيتان فالرفع على الابتداء وجملة لا ريب فيها خبره والنصب عطفاً على اسم إن (قوله ما ندرى ما الساعة) هذا على سبيل الاستغراب والاستبعاد (قوله إن نظن إلا ظناً) إن قلت ما الجمع بين ما هنا وما تقدم في قوله - إن هي إلا حياتنا الدنيا - فإن ما تقدم أثبت أنهم جازمون بعدم البعث وهنا أفاد أنهم شاكون فيه ، ويمكن الجواب بأن الكفار لعلمهم اختلفوا فرقتين فرقة جازمة بنى البعث وفرقة متعبرة فيه (قوله قال المبرد الخ) جواب عما يقال إن ظاهر الآية وقوع للفعول المطلق استثناء مفرغاً مع أن المقرر في النحو أنه يجوز تفريغ العامل لما بعده من جميع الممولات إلا المفعول المطلق فلا يقال ما ضربت إلا ضرباً لاتحاد مورد النفي والاثبات لأنه يصير في قوة (٦٩) ما ضربت إلا ضربت ولا فائدة في ذلك

فأجاب المفسر بأن الآية مؤولة بأن مورد النفي محذوف تقديره نحن ومورد الاثبات كونه نظن ظناً فكلمة إلا مؤخرة من تقديم والمعنى حصر أنفسهم في الظن ونفي ما عداه (قوله وما نحن بمسئقين) مبالغة في نفي ما عدا الظن عنهم (قوله أي جزاؤها) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف (قوله تترككم في النار) أشار بذلك إلى أن المراد من النسيان الترك مجازاً لأن الترك

اللمبين (البين الظاهر) وأما الذين كفروا (فيقال لهم) (أفلم تكن آياتي) أي القرآن (تتلى عليكم فاستكبرتم) تكبرتم (وكنتم قوماً مجرمين) كافرين (وإذا قيل) لكم أيها الكفار (إن وعد الله) بالبعث (حق والساعة) بالرفع والنصب (لأريب) شك (فيها قلتم ما ندرى ما الساعة إن) ما (نظن إلا ظناً) قال المبرد: أصله إن نحن إلا نظن ظناً (وما نحن بمسئقين) أنها آتية (وبدا) ظهر (لهم) في الآخرة (سئات ما عملوا) في الدنيا أي جزاؤها (وحاق) نزل (بهم) ما كانوا به يستهزئون) أي العذاب (وقيل اليوم نفساكم) تترككم في النار (كما نسيتم لقاء يومكم هذا) أي تركتم العمل لقاءه (وما أواكم النار وما لكم من ناصرين) مانعين منها (ذلكم بأنكم اتخذتم آيات الله) القرآن (هزواً وغرركم الحياة الدنيا) حتى قلتم لا بعث ولا حساب (فاليوم لا يخرجون) بالبناء للفاعل والمفعول (منها) من النار (ولا هم يستعجبون) أي لا يطلب منهم أن يرضوا ربهم بالتوبة والطاعة لأنها لا تنفع يومئذ (والله الحمد) الوصف بالجليل على وفاء وعده في المكذبين (رب السموات ورب الأرض رب العالمين) خالق ما ذكر ، والعالم ماسوى الله وجمع لاختلاف أنواعه ، ورب بدل ،

مسبب عن النسيان فإن من نسي شيئاً تركه يسمى السبب باسم المسبب لاستحالة حقيقة النسيان عليه تعالى (قوله أي تركتم العمل لقاءه) أشار بذلك إلى أنه من إضافة المصدر إلى ظرفه على حد مكر الليل ، وفي الكلام حذف قدره المفسر بقوله العمل والمعنى تركتم العمل لقاء الله في يومكم هذا ، ولا يصح أن يكون من إضافة المصدر لمفعوله لأن التوبيخ على نسيان ما في اليوم من الجزاء لا على نفس اليوم (قوله ذلكم) أي العذاب الدائم (قوله بأنكم اتخذتم الخ) أي بسبب اتخاذكم (قوله فاليوم لا يخرجون الخ) فيه التفات من الخطاب للغبية ونكسته الإشارة إلى أنهم ساقطون عن رتبة الخطاب لموانهم (قوله بالبناء للفاعل والمفعول) أي فهما قراءتان سبعيتان (قوله لأنها لا تنفع يومئذ) أي ، وأما في الدنيا فالتوبة والطاعة نافعان ، فالذي ينبغي للعاقل المبادرة لذلك قبل الفوات (قوله على وفاء وعده في المكذبين) أي وللمؤمنين ، وإنما اقتصر على المكذبين دفعا ، لما يتوهم أنه تعالى إنما يحمد على الفضل فأفاد أنه كما يحمد على الفضل يحمد على العدل ، لأن أوصافه تعالى جميلة (قوله ورب بدل) أي في المواضع الثلاثة ، ويصح أن يكون نصاً لفظ الجلالة .



( قوله وله الكبرياء ) أى آثارها لأن وصف الكبرياء قائم بذاته تعالى وإنما تظهر آثارها في السموات والأرض من التصرف والقهر فتصرفه سبحانه وتعالى في السموات والأرض وما فيهما من آثار كبريائه سبحانه وتعالى لا يعلم قدره غيره ولا يبلغ الوصفون صفته ( قوله حال ) ويصح أن يتعلق بذنس الكبرياء لأنه مصدر ( قوله وهو العزيز الحكيم ) أى الغالب الذى يضع الشئ في محله . [ سورة الأحقاف ] سيأتى أن الأحقاف واد باليمن كانت فيه منازل عاد ، وقيل إنه جمع حقف وهو التل من الرمل ، ولا منافاة بين القولين إذ لا مانع من كون التلال في منازل عاد ( قوله إلا قوله تعالى : قل أرأيتم الخ ) أى بناء على أن الشاهد عبد الله بن سلام إذ لم يظهر منه التصديق بالقرآن إلا بالمدينة وأما على أن المراد به موسى عليه السلام فلا تكون مدنية ( قوله الثلاث آيات ) أى وآخرها قوله : أساطير الأولين . وحيث أن جملة الآيات المستثنيات خمس ( قوله وهى أربع أو خمس الخ ) هذا الخلاف مبنى على أن حم تعد آية مستقلة أولا ( قوله ) ( ٧٠ ) الله أعلم بما راده به ( تقدم غير مرة أن هذا القول هو الأسلم وهو طريقة السلف

في تفويض علم التشابه لله تعالى ( قوله من الله ) أى لم يخترعه من نفسه ولم ينقله من بشر ولا من جنى كما قال الكفار ( قوله الحكيم في صنعه ) أى الذى أتقن كل شئ ( قوله إلا بالحق ) هذا هو منصب الحق وهو صفة لمصدر محذوف كما قدره المفسر ( قوله ليدل على قدرتنا و وحدانيتنا ) أى وباقي الصفات الكمالية وتنزهه عن النقص لأن بالحق يعرف الحق لأن كل صنعة تدل على وجود صانعها واتصافه بصفات الكمال ( قوله وأجل مسمى ) عطف على الحق والكلام على حذف مضاف : أى وإلا بتقدير أجل مسمى

( وَلَهُ الْكِبَرِيَّاتِ ) العظمة ( فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ) حال : أى كائنه فيهما ( وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ) تقدم .

### ( سورة الأحقاف )

مكية إلا قوله تعالى « قل أرأيتم إن كان من عند الله الآيات وإلا فاصبر كما صبر أولوا العزم من الرسل الآية » وإلا « ووصينا الإنسان بوالديه » الثلاث آيات وهى أربع أو خمس وثلاثون آية

( بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . حَم ) الله أعلم بما راده به ( تَنْزِيلُ الْكِتَابِ ) القرآن مبتدأ ( مِنْ اللَّهِ ) خبره ( الْعَزِيزِ ) فى ملكه ( الْحَكِيمِ ) فى صنعه ( مَا خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا ) خلقا ( بِالْحَقِّ ) ليدل على قدرتنا و وحدانيتنا ( وَأَجَلٍ مُّسَمًّى ) إلى فناءهما يوم القيامة ( وَالَّذِينَ كَفَرُوا هَمَّا أَنْذَرُوا ) خوفوا به من العذاب ( مُّعْرِضُونَ . قُلْ أَرَأَيْتُمْ ) أخبروني ( مَا تَدْعُونَ ) تعبدون ( مِنْ دُونِ اللَّهِ ) أى الأصنام مفعول أول ( أَرُونِي ) أخبروني تأكيد ( مَاذَا خَلَقُوا ) مفعول ثان ( مِنَ الْأَرْضِ ) بيان ما ( أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ ) مشاركة ( فى ) خلق ( السَّمَوَاتِ ) مع الله وأم بمعنى همزة الإنكار ( أَنْتَوْنِ بِكِتَابِ ) منزل ( مِنْ قَبْلِ هَذَا ) القرآن ( أَوْ أَثَارَةٍ ) بقية ( مِنْ عِلْمٍ ) يؤثر عن الأولين بصحة دعواكم فى عبادة الأصنام أنها تقر بكم إلى الله ،

لأن الأجل نفسه متأخر عن الخلق وفيه رد على الفلاسفة القائلين بقدم العالم ( قوله والذين كفروا ) مبتدأ ومعرضون ( إن ) خبره وقوله عما أنذروا متعلق بمعرضون وما اسم موصول والعائد محذوف قدره المفسر بقوله به والأولى أن يقدر منصوبا لاختلاف الجار للوصول وللعائد بأن يقول خوفوه ( قوله تأكيد ) أى لقوله أرأيتم ( قوله مفعول ثان ) أى أن الجملة الاستفهامية سدت مسد المفعول الثانى ( قوله بيان ما ) أشار بذلك إلى أن ما اسم استفهام وذا اسم موصول خبرها وخلقوا صلة الموصول و يصح أن ماذا اسم استفهام مفعول لخلقوا ( قوله بمعنى همزة الإنكار ) أى وبل الاضرائية فهى منقطعة ( قوله أنتوني بكتاب ) الأمر للتبكيث وفيه إشارة إلى نفي الدلائل النقلية بعد الإشارة إلى نفي الدليل العقلى ( قوله من قبل هذا ) صفة لكتاب الجار والجرور متعلق بمحذوف قدره المفسر خاصا بقول منزل والمناسب أن يقدره عاما من مادة الكون ( قوله أو أثارة ) مصدر على وزن كفالة وقوله من علم صفة لأثارة وهى مشتقة من الأثر الذى هو الرواية والعلامة أو من أثرت الشئ أنبره أثارة استخرجت بقيته ، والمعنى أنتوني برواية أو علامة أو بقية

من علم يؤثر عن الأنبياء والأصلحاء (قوله إن كنتم صادقين) شرط حذف جوابه لئلا ينافيه عليه : أى فالتوئى (قوله ومن أصل الخ) مبتدأ وخبر (قوله من لا يستجيب) من نكرة موصوفة بالجملة بعدها أو اسم موصول وما بعدها صلته وهى معمولة ليدعوا ، وللعنى لأحد أصل من شخص يعبد شيئاً لا يحببه أو الشيء الذى لا يحببه ولا ينفعه فى الدنيا والآخرة (قوله إلى يوم القيامة) الغاية داخلية فى الغنى وهو كناية عن عدم الاستجابة فى الدنيا والآخرة (قوله وهم الأصنام) عبر عنهم بضمير العقلاء مجازاً لما يزعمه الكفار (قوله لأنهم جاد) أشار بذلك إلى أن الراد بالفظة عدم الفهم (قوله وإذا حشر الناس) أى جمعوا بعد إخراجهم من القبور (قوله جاحدين) أى منكرين وهذا نظير قوله تعالى - وقال شركاؤهم ما كنتم إيانا تعبدون - (قوله حال) أى من آياتنا (قوله قال الدين كفروا) أظهر فى مقام الإضرار لبيان وصفهم بالكفر ووصف الآيات بالحق وإلا فتنفى الظاهر قالوا لها (قوله لما جاءهم) أى حين جاءهم (قوله ظاهر) أى باهر لا يعارض إلا بمثله (قوله أم يقولون الخ) ترقى فى الإنكار وانتقال إلى ما هو أشنع (قوله فرضاً) أى على سبيل الفرض والتقدير (قوله فلا تملكون (٧١) لى من الله شيئاً) أى فهو المتولى أمورى ولا أحد يقدر على دفع ما أصابى منه غيره (قوله هو أعلم بما تفيضون فيه) أى يخوضون وتقدحون فى القرآن بقولكم هو شر هو سحر وغير ذلك (قوله كفى به شهيداً بيني وبينكم) أى فيشهد لى بالصدق والبلاغ وعليكم بالتكذيب والإنكار (قوله الرحيم به) للناس أن يقول الرحيم بعبادته ليحسن ترتيب قوله فلم يعاجلكم الخ عليه (قوله فلم يعاجلكم بالعبادة) أى بل أمهلكم لتتوبوا وترجعوا عما أنتم عليه ففيه وعد حسن بالمغفرة للمؤمنين والرحمة

(إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ) فى دعواكم (وَمَنْ) استفهام بمعنى النفى : أى لا أحد (أَصْلُ رَمَنْ يَذْهَبُوا) يعبد (مِنْ دُونِ اللَّهِ) أى غيره (مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ) وهم الأصنام لا يجيبون عابديهم إلى شيء يسألونه أبداً (وَهُمْ عَنْ دُعَائِهِمْ) عبادتهم (خَافِلُونَ) لأنهم جاد لا يفتلون (وَإِذَا حُشِرَ النَّاسُ كَانُوا) أى الأصنام (كَلْهَمٌ) لعابديهم (أَعْدَاءُ وَكَانُوا بِعِبَادَتِهِمْ) بعبادة عابديهم (كَافِرِينَ) جاحدين (وَإِذَا تَنَفَّلَ عَلَيْهِمْ) أى أهل مكة (آيَاتُنَا) القرآن (بَيِّنَاتٍ) ظاهرات حال (قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا) منهم (لِحَقٍّ) أى القرآن (مَا جَاءَهُمْ هَذَا سِحْرٌ مُبِينٌ) بين ظاهر (أَمْ) بمعنى بل وهمزة الإنكار (يَقُولُونَ أَفَنُورُهُ) أى القرآن (قُلْ إِنْ أَنْتُمْ تَهْتَكُونَهُ) فرضاً (فَلَا تَمْلِكُونَ لِي مِنَ اللَّهِ) أى من عذابه (شَيْئاً) أى لا تقدر على دفعه عنى إذا عذبى الله (هُوَ أَهْمُ بِمَا تُفْعِلُونَ فِيهِ) تقولون فى القرآن (كَفَى بِهِ) تعالى (شَهِيداً بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَهُوَ الْغَفُورُ) لمن تاب (الرحيم) به فلم يعاجلكم بالعقوبة (قُلْ مَا كُنْتُ بِدْعاً) بديعاً (مِنَ الرُّسُلِ) أى أول مرسل قد سبق قبلى كثير منهم فكيف تكذبونى (وَمَا أَذْرِى مَا يَفْعَلُ لِي وَلَا بِكُمْ) فى الدنيا أخرج من بلدى أم أقتل كما فعل بالأنبياء قبل أم ترمونى بالحجارة أم يخسف بكم كالكاذبين قبلكم (إِنْ) ما (أَتْبَعُ إِلَّا مَا يُوحَى إِلَيَّ) أى القرآن ولا أبتدع من عندى شيئاً ،

بجميع العباد إشارة إلى أن حلم الله ورحمته شاملة لهم مع عظم جرمهم (قوله بديعاً) أشار بذلك إلى أن بدعا صفة كحق وحقيق وهو من الابتداع والاختراع ويصح أن يكون مصدراً على حذف مضاف : أى ذا بدع وقرئ شذوذا بكسر الباء وفتح الدال جمع بدعة : أى ما كنت صاحب بدع وفتح الباء وكسر الدال وصف كحذر (قوله وما أدرى ما يفعل بى ولا بكم) ما استفهامية مبتدأ والجملة بعدها خبرها وهى معلقة لأدرى عن العمل فهى سادة مسند مفعولها ، ولما نزلت هذه الآية فرح المشركون والمنافقون وقالوا كيف تتبع نبيا لا يدري ما يفعل به ولا بنا وأنه لا فضل له علينا ولولا أنه ابتدع الذى يقوله من تلقاء نفسه لأخبره الذى يشبه بما يفعله به فنسخت هذه الآية وأرغم الله أذى الكفار بنزول قوله تعالى - ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر - الآيات ، فقالت الصحابة هنيئاً لك يا رسول الله لقد بين الله لك ما يفعل بك فليت شعربا ما هو فاعل بنا ؟ فنزلت - ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار - الآية ونزلت - وبهر المؤمنين بأن لهم من الله فضلا كبيرا - فهذه الآية نزلت فى أوائل الاسلام قبل بيان مال النبي والمؤمنين والكافرين وإلا لما خرج صلى الله عليه وسلم من الدنيا حتى أحله الله

في القرآن ما يحصل له والمؤمنين والكافرين في الدنيا والآخرة إجمالاً وتفصيلاً (قوله وما أنا إلا نذير مبين) الحصر إضافي ؛ أي منذر عن الله لا مخترع من لقاء نفسه فلا ينافي أنه بشير أيضاً (قوله ماذا حالكم) أشار بذلك إلى أن مقعولي رأيتم محذوفان دلت عليهما الجملة (قوله جملة حالية) أي وكذا ما بعدها من الجمل الثلاث ويصح جعل الجمل الأربعة معطوفات على فعل الشرط فقول للمفسر فيما يأتي بما عطف عليه يعني من الجمل الأربع فيه تليق ويمكن أن يجاب بأن للراد العطف اللغوي (قوله هو عبد الله بن سلام) وقيل الشاهد موسى وشهادته ما في التوراة من نعمته صلى الله عليه وسلم (قوله أي عليه) أشار بذلك إلى أن مثل صلة (قوله أستم ظالمين) المناسب للمفسر تقدير الفاء لأن الجملة التي فعلها جامد إذا وقعت جواباً للشرط لزمّت الفاء (قوله وقال الذين كفروا الخ) هذا من جملة قبائح الكفار زعمهم أنهم أن عز الآخرة تابع لعز الدنيا ولم يعلموا أن رحمة الله يفضى بها من يشاء ولا سيما من لم تكن الدنيا أكبر همه ومبلغ علمه ، ورد أن القائل ذلك جملة من العرب وهم بنو عامر وغطفان وأسد وأشجع لما أسلم جهينة ومزينة وأسلم وغفار (قوله أي في حقهم) أشار بذلك إلى أن اللام بمعنى في ويصح أن تبقى على بابها (قوله لو كان الإيمان الخ) أشار بذلك إلى أن الضمير في كان عائد على الإيمان ويصح عوده على القرآن أو على الرسول وكلاهما معان (٧٢) متلازمة (قوله ما سبقونا إليه) التفات من الخطاب إلى الغيبة وكان مقتضى الظاهر

ما سبقتمونا إليه والضمير في إليه عائد على ما عاد عليه ضمير كان (قوله وإذا لم يهتدوا به) ظرف للحدوف تهديره زادوا طغياناً وليس قوله فسيقولون عاملاً فيه لأمرين وجود الفاء وكون الفعل مستقبلاً لأن ما بعد الفاء لا يعمل فيما قبلها وبين الماضي والمستقبل تضاد فان الفعل مستقبل وإذا الماضي (قوله إنك قديم) أي من قول الأقدمين أتى به هو ونسبه إلى الله تعالى

(وَمَا أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ) بين الإنذار (قُلْ أَرَأَيْتُمْ) أخبروني ماذا حالكم (إِنْ كَانَ) أي القرآن (مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَكَفَرْتُمْ بِهِ) جملة حالية (وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ) هو عبد الله بن سلام (طَلَى عَلَيْهِ) أي عليه أنه من عند الله (فَأَمَّنَ) الشاهد (وَأَسْتَكْبَرُوا ثُمَّ) تكبرتم عن الإيمان وجواب الشرط بما عطف عليه أستم ظالمين ؟ دل عليه (إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ) وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا الَّذِينَ آمَنُوا) أي في حقهم (لَوْ كَانَ) الإيمان (خَيْرًا مَّا سَبَقُونَا إِلَيْهِ وَإِذْ لَمْ يَهْتَدُوا) أي القائلون (بِهِ) أي بالقرآن (فَسَيَقُولُونَ هَذَا) أي القرآن (إِنَّكَ) كذب (قَدِيمٌ) وَمِنْ قَبْلِهِ) أي القرآن (كِتَابُ مُوسَى) أي التوراة (إِمَامًا وَرَحْمَةً) للمؤمنين به حالان (وَهَذَا) أي القرآن (كِتَابٌ مُصَدِّقٌ) لكتب قبله (لِسَانًا عَرَبِيًّا) حال من الضمير في مصدق (لِيُنذِرَ الَّذِينَ ظَلَمُوا) مشركي مكة (وَ) هو (بِشْرَى الْمُحْسِنِينَ) المؤمنين (إِنَّ الَّذِينَ قَالُوا رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا) على الطاعة (فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ) .

أولئك

فهو كقولهم أساطير الأولين (قوله ومن قبله) خبر مقدم وكتاب

مبتدأ مؤخر والجملة حالية أو مستأنفة وهورد لقولهم هذا إنك قديم ، والمعنى لا يصح كونه إنك قديماً مع كونكم سلمتم كتاب موسى ورجعتم إلى حكمه فان القرآن مصدق لكتاب موسى وغيره وفيه قصص المتقدمين من الرسل وغيرهم وللتأخيرين (قوله حالان) أي من كتاب موسى (قوله مصدق للكتب قبله) أي كتاب موسى وغيره من باقي الكتب السماوية (قوله حال من الضمير في مصدق) ويصح أن يكون حالاً من كتاب وعربياً صفة للسانا (قوله لينذر) متعلق بمصدق (قوله وبشرى المحسنين) أشار للمفسر بتقدير الضمير إلى أنه خبر لمبتدأ محذوف والجملة حالية ويصح أن يكون معطوفاً على مصدق فهو مرفوع بضمة مقدرة منع من ظهورها التعذر أو منصوب عطف على محل قوله لينذر كأنه قال للأنذار والبشارة (قوله إن الذين قالوا ربنا الله) أي وحدوا ربهم ، وقوله ثم استقاموا الاستقامة هي العلم والعمل وأتى ثم إشارة إلى أن اعتبار العلم والعمل إنما يكون بعد التوحيد والدلالة على الاستمرار على الاستقامة فليس المراد حصول الاستقامة مدتهم يرجع للخالفات (قوله فلا خوف عليهم) أي من وقت حضور الموت إلى ما لا نهاية له فيؤمنون من الفتانات وسؤال المسكين وعذاب القبر وهول الوقف والنار (قوله ولا هم يحزنون) أي على ما فاتهم في الدنيا .

(قوله أولئك أصحاب الجنة) أى من لهم بالأصالة (قوله حال) أى من ضمير أصحاب الجنة (قوله ووصينا الإنسان بوالديه) لما كان حق الوالدين مطلوباً بعد حق الله تعالى ذكر الوصية بهما إثر ما يتعلق بحقوقه تعالى ومناسبة ذكر الوصية بالوالدين عقب ذكر صفات أهل الجنة وأهل النار لأن الإنسان يختلف حاله مع أبويه فقديراً ما فيكون ملحقاً بأهل الجنة وقديراً ما فيكون ملحقاً بأهل النار (قوله وفي قراءة) أى سبعة أيضاً (قوله أى أمرناه الخ) تفسير لكل من القراءتين (قوله فنصب إحساناً الخ) بيان لإعراب القراءتين على اللف والنشر للشوش والحسن والإحسان بمعنى واحد وهو جمال القول والفعل بأن يعظمهما ويوقرهما قولاً وفعلًا (قوله حملته أمه الخ) علة لقوله وصينا ، واقتصر على ذكر الأم لأن حقها أعظم ولذلك قيل إن لها ثلثي الأجر (قوله كرها) بفتح الكاف وضمها قراءتان سبعتان ومعناها واحد (قوله أى على مشقة) أى فى أثناء الحمل لإذ لا مشقة فى أوله (قوله وحمله) أى مدة حمله ، وقوله ثلاثون شهراً خبر قوله حمله على حذف مضاف (قوله إن حملت به ستة) أى من الثهور ، وقوله أرضعته الباقي : أى من الثلاثين وهو أربعة وعشرون أو أحد وعشرون ، قيل إن الآية عامة فى كل إنسان ، وقيل إنها خاصة بمن نزلت فى حقه وهو أبو بكر الصديق رضى الله عنه لما روى : أن أمه حملت به تسعة أشهر وأرضعته أحدًا وعشرين شهراً (قوله غاية لجملة مقدرة) أى معطوفة (٧٣) على قوله ووضعته أو مستأنفة

(قوله أولئك أصحاب الجنة) أى من لهم بالأصالة (قوله حال) أى من ضمير أصحاب الجنة (قوله ووصينا الإنسان بوالديه) لما كان حق الوالدين مطلوباً بعد حق الله تعالى ذكر الوصية بهما إثر ما يتعلق بحقوقه تعالى ومناسبة ذكر الوصية بالوالدين عقب ذكر صفات أهل الجنة وأهل النار لأن الإنسان يختلف حاله مع أبويه فقديراً ما فيكون ملحقاً بأهل الجنة وقديراً ما فيكون ملحقاً بأهل النار (قوله وفي قراءة) أى سبعة أيضاً (قوله أى أمرناه الخ) تفسير لكل من القراءتين (قوله فنصب إحساناً الخ) بيان لإعراب القراءتين على اللف والنشر للشوش والحسن والإحسان بمعنى واحد وهو جمال القول والفعل بأن يعظمهما ويوقرهما قولاً وفعلًا (قوله حملته أمه الخ) علة لقوله وصينا ، واقتصر على ذكر الأم لأن حقها أعظم ولذلك قيل إن لها ثلثي الأجر (قوله كرها) بفتح الكاف وضمها قراءتان سبعتان ومعناها واحد (قوله أى على مشقة) أى فى أثناء الحمل لإذ لا مشقة فى أوله (قوله وحمله) أى مدة حمله ، وقوله ثلاثون شهراً خبر قوله حمله على حذف مضاف (قوله إن حملت به ستة) أى من الثهور ، وقوله أرضعته الباقي : أى من الثلاثين وهو أربعة وعشرون أو أحد وعشرون ، قيل إن الآية عامة فى كل إنسان ، وقيل إنها خاصة بمن نزلت فى حقه وهو أبو بكر الصديق رضى الله عنه لما روى : أن أمه حملت به تسعة أشهر وأرضعته أحدًا وعشرين شهراً (قوله غاية لجملة مقدرة) أى معطوفة (٧٣) على قوله ووضعته أو مستأنفة

أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا (حَزَاء) منصوب على المصدر بفعله المقدّر أى يجزون (بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ . وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا) وفى قراءة إحساناً . أى أمرناه أن يحسن إليهما فنصب إحساناً على المصدر بفعله المقدّر ومثله حسناً (حَمَلَتْهُ أُمُّهُ كُرْهًا وَوَضَعَتْهُ كُرْهًا) أى على مشقة (وَحَمَلُهُ وَفِصَالُهُ) من الرضاع (ثَلَاثُونَ شَهْرًا) ستة أشهر أقل مدة الحمل والباقي أكثر مدة الرضاع ، وقيل إن حملت به ستة أو تسعة أرضعته الباقي (حَتَّى) غاية لجملة مقدرة أى وعاش حتى (إِذَا بَلَغَ أَشُدَّهُ) هو كمال قوته وعقله ورأيه ، أقله ثلاث وثلاثون سنة أو ثلاثون (وَبَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً) أى تمامها وهو أكثر الأشد (قَالَ رَبِّ) الخ نزل فى أبى بكر الصديق لما بلغ أربعين سنة بعد سنتين من مبعث النبي صلى الله عليه وسلم آمن به ثم آمن أبواه ثم ابنه عبد الرحمن وابن عبد الرحمن أبو عتيق (أَوْزَعْنِي) ألهمنى (أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ) بها (عَلَيَّ وَعَلَى وَالِدَيَّ) وهو التوحيد (وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ) فأعنت تسعة من المؤمنين يعذبون فى الله ، (وَأَصْلِحْ لِي فِي ذُرِّيَّتِي)

النبي صلى الله عليه وسلم فى ظلها ومضى أبو بكر إلى راهب هناك فسأله عن الدين ، فقال له الراهب من الرجل القدي فى ظل السدرة ؟ فقال هو محمد بن عبد الله بن عبد المطلب ، فقال الراهب هذا والله نبيّ وما استظلت تحتها بعد عيسى أحد إلا هذا وهو نبيّ آخر الزمان ، فوقع فى قلب أبى بكر اليقين والتصديق وكان لا يفارق النبي صلى الله عليه وسلم فى سفر ولا حضر ، فلما بلغ رسول الله أربعين سنة وأكرمه الله تعالى بنبوته واختصه برسالاته آمن به أبو بكر الصديق رضى الله عنه وصدقه وهو ابن ثمان وثلاثين سنة ، فلما بلغ أربعين سنة دعا ربه عز وجل فقال - ربّ أوزعنى - الآية (قوله ثم آمن أبواه) أى أبوه عثمان بن عامر بن عمرو ، وكنتيته أبو قحافة وأمه أم الخير بنت صخر بن عمرو (قوله وابن عبد الرحمن) أى واسمه محمد ، وكلهم أدركوا النبي صلى الله عليه وسلم ، ولم يجتمع هذا لأحد من الصحابة غير أبى بكر وامرأة أبى بكر اسمها قتيبة بنت عبد العزى وامرأة أبيه اسمها قيسلة (قوله ألهمنى) أى رضينى ووفقنى (قوله فأعنت تسعة) أى التندام من أبدى الكفار وخلصهم من أذاهم فهو عتيق صورى ولم يرد شيئاً من الخير إلا أعانته الله عليه (قوله وأصلح لى فى ذرّيتى) أى اجعل الصلاح سارياً فيهم ، وعبر بنى إشارة إلى أنهم كالظرف للصالح لتمسكه منهم ،

(قوله فكلمهم مؤمنون) أى فاصلاح مقول بالتشكيك يتحقق باصل الايمان ويزايدون فيه على حسب مراتبهم (قوله أى قائلو هذا القول) أشار بذلك إلى أن العبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب (قوله الذين يتقبل) هو ويتجاوز بالياء مبنيًا للمفعول أو بالنون مبنيًا للمفاعل قراءتان سبعيتان وقرئ شذوذًا بالياء مبنيًا للمفاعل (قوله بمعنى حسن) أشار بذلك إلى أن اسم التفضيل ليس على باب (قوله حال) أى من ضمير عنهم (قوله وعد الصدق) مصدر منصوب بفعله المقدر أى وعدم الله وعد الصدق (قوله الذى كانوا يوعدون) أى فى الدنيا على لسان رسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله والذى قال لوالديه الخ) اسم الموصول معمول لمخذوف تقديره اذكر يا محمد لتومك الشخص الذى قال لوالديه الخ ويحتمل أنه مبتدأ خبره قوله أولئك الذين حق عليهم القول الخ والمراد منه الجنس لا شخص معين ولذا أخبر عنه بالجمع مراعاة لمعناه فهى واردة فى كل شخص كافر عاق لوالديه المسلمين وهذا هو الصحيح خلاف ما نشد وقال إن هذه الآية نزلت فى حق عبد الرحمن بن أبى بكر الصديق قبل إسلامه فإنه كان من أفاضل الصحابة وخيارهم وقد كذبت الصديقة من قال ذلك ويرده أيضا قوله تعالى أولئك الذين حق عليهم القول الخ (قوله وفى قراءة بالادغام) (٧٤) أى وهى سبعة أيضا (قوله بكسر الفاء) أى مع التنوين وتركه وقوله وفتحها

أى من غير تنوين فاقرا آت ثلاث سبعيات وهو مصدر أف يؤف أفا بمعنى تننا وقبحا أو هو اسم صوت يدل على أنضجر أو اسم فصيل بمعنى أنضجر والمفسر أشار لاثنتين منها بقوله بمعنى مصدر وبقوله أنضجر منكما (قوله أى تننا) التنتين القذارة والرائحة الكريهة وهو كناية عن عدم الرضا بفعلهما وأنضجر منهما (قوله وفى قراءة) أى وهى سبعة أيضا (قوله أن أخرج) هذا هو للعود به والباء محذوفة أى بأن

فكلمهم مؤمنون (إِنِّي نَبْتُ إِلَيْكَ وَإِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ . أُولَئِكَ) أى قائلو هذا القول أبو بكر وغيره (الَّذِينَ يُتَمَبَّلُ عَنْهُمْ أُحْسَنُ) بمعنى حسن (مَا عَمَرُوا وَيَتَجَاوَزُ عَنْ صَيِّثَاتِهِمْ فِي أَصْحَابِ الْجَنَّةِ) حال : أى كائنين فى جلتهم (وَعَدَ الصَّادِقِ الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ) فى قوله تعالى : وعد الله المؤمنين والمؤمنات جنات (وَالَّذِي قَالَ لَوَالِدَيْهِ) وفى قراءة بالادغام أريد به الجنس (أَفٍ) بكسر الفاء وفتحها بمعنى مصدر أى تننا وقبحا (لَكُمَا) أنضجر منكما (أَتَعِدَارِنِي) وفى قراءة بالادغام (أَنْ أُخْرِجَ) من القبر (وَقَدْ خَلَّتِ الْقُرُونُ) الأمم (مِنْ قَبْلِي) ولم تخرج من القبور (وَهُمَا يَسْتَفْتَثَانِ اللَّهَ) يسألانه النوث برجوعه ويقولان إن لم ترجع (وَيَلَاكَ) أى هلاكك بمعنى هلكت (آمِنٌ) بالبعث (إِنْ وَعَدَ اللَّهُ حَقٌّ فَيَعْمَلُ مَا هَذَا) أى القول بالبعث (إِلَّا أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ) أكاذيبهم (أُولَئِكَ الَّذِينَ حَقَّ) وجب (عَلَيْهِمُ الْقَوْلُ) بالعذاب (فِي أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ إِنَّهُمْ كَانُوا خَاسِرِينَ . وَلِسَكَلٍ) من جنس المؤمن والكافر (دَرَجَاتٍ) فدرجات المؤمنين فى الجنة عالية ، ودرجات الكافرين فى النار سافلة ،

(بما)

أخرج وحذف الجار مع أن مطرد (قوله وقد خات القرون من قبل)

الجملة حالية (قوله ولم تخرج من القبور) أى زعما منه أن الخروج من القبور لو كان صدقا لحصل قبل انقضاء الدنيا (قوله وهما يستفتيان الله) اعلم أن مادة الاستغاثة تعدى بنفسها تارة وبالباء أخرى لكن لم ترد فى القرآن إلا متعدي بنفسها ، قال تعالى إذ تستغيثون ربكم ، وإن يستغيثوا يغاثوا ، فاستغاثه الذى من شيعته (قوله يسألانه النوث) أى إغاثة ذلك الولد بتوفيقه للإسلام (قوله ويلاك) معمول لمخذوف قدره المفسر بقوله ويقولون الخ وذلك المخذوف حال من فاعل يستفتيان ، والمعنى يستفتيان الله حال كونهما قائلين ويلاك (قوله آمِن) أى صدق واعترف فهو فعل أمر (قوله إن وعد الله حق) جملة مستأنفة أو تعليل لما قبلها (قوله أكاذيبهم) أى اخترعوها من غير أن يكون لها أصل (قوله فى أم) حال من ضمير عليهم والمعنى ثبت عليهم القول فى عداد أم الخ (قوله إنهم كانوا خاسرين) أى كافرين ابتداء وانتهاء (قوله ولكل) خبر مقدم ودرجات مبتدأ مؤخر ، والمعنى لكل شخص من المؤمنين والكفار (قوله درجات) فى الكلام تغليب لأن مراتب أهل النار يقال لها درجات بالكاف لا بالهمز أو نسمع حيث أطلق الدرجات وأراد المنازل مطلقا علوية أو سفلية .

(قوله مما عملوا) أى من أجل ما عملوا من خير وشر. (قوله وليوفهم) عطف على معول والمعنى جازاهم بذلك ليوفهم (قوله أى جزاءها) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف (قوله ينقص للمؤمنين) أى من درجاتهم بل قد يزداد لهم فيها (قوله ويزاد للكفار) أى في درجاتهم بل قد يخفف عن بعضهم كائى طالب وأبى لمب (قوله ويوم يعرض الخ) يوم معمول المحذوف قدره المفسر بقوله يقال لهم الخ والمعنى يقال لهم أذهبتم الخ وقت عرضهم على النار (قوله بأن تكشف لهم) أشار بذلك إلى أن الكلام فيه قلب والأصل ويوم تعرض النار على الذين كفروا أى يكشف لهم عنها وآتى به كذلك لأن عرض الشخص على النار أشد في إهاتته من عرض النار عليه لأن هرضه عليها يفيد أنه كالخطب المجهول للاحراق وإنما كان فيه قلب لأن للعروض عليه شأنه العلم والاطلاع والنار ليست كذلك وقيل المراد بالعرض العذاب وحينئذ فليس فيه قلب وقد أفاد هذا المعنى المفسر آخرها بقوله ويعذبون بها (قوله يقال لهم) هذا المقدار عامل في جملة أذهبتم وناسب ليوم على الظرفية (قوله أذهبتم طيباتكم) أى ما قدر لكم من المستلذات فقد استوفيتموه في الدنيا فلم يبق لكم حظ تأخذونه في الآخرة (قوله بهمزة الخ) أشار المفسر لحس قراآت تحقيق الهمزتين وتسهيل الثانية بألف بينهما على الوجهين وتركه وهمزة واحدة وأجل في ذلك فقوله بهمزة هي إحدى القراآت الخمس وقوله وبهمزتين أى محقتين بغير مد بينهما ثانيتهما (٧٥) قوله وبهمزة ومدة للناسب

وبهمزتين محقتين ومدة وهي ثالثتهما وقوله وبهما وتسهيل الثانية أى بمدة ودونها فقد تمت الخمس (قوله أى الهوان) أشار بذلك إلى أنه من إضافة الموصوف لصفته (قوله بغير الحق) وصف كاشف لأن الاستكبار لا يكون إلا بغير الحق فإن الاستكبرياء وصف لله وحده (قوله به) متعلق بفسخكبرون ونفسقون وقدره إشارة إلى أن العائد محذوف

(مِمَّا عَمِلُوا) أى المؤمنون من الطاعات والكافرون من المعاصي (وَلِيُوفِّيَهُمْ) أى الله وفى قراءة بالنون (أَعْمَاءُ لَهُمْ) أى جزاءها (وَهُمْ لَا يَظُنُّونَ) شيئاً ينقص للمؤمنين ويزاد للكفار (وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ) بأن تكشف لهم يقال لهم (أُذْهِبَتْ) بهمزة وبهمزتين وبهمزة ومدة وبهما وتسهيل الثانية (طَيِّبَاتِكُمْ) باشتغالكم بلذتكم (فِي حَيَاتِكُمْ الدُّنْيَا وَأَسْتَمْتُمْ) تمتعتم بها فألأيوم تجزون عذاب الهون أى الهوان (بِمَا كُنْتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ) تتكبرون (فِي الْأَرْضِ بِغَيْرِ الْحَقِّ رِعْمًا كُنْتُمْ تُفسِّسُونَ) به وتمذبون بها (وَأَذْكُرُ أَخَا عَادٍ) هو هود عليه السلام (إِذْ) الخ بدل اشتغال (أَنْتَذَرُ قَوْمَهُ) خوفهم (بِالْأَحْقَافِ) واد باليمن به منازلهم (وَقَدْ خَلَّتِ النَّذْرُ) مضى الرسل (مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ) أى من قبل هود ومن بعده إلى أقوامهم (أَنْ) أى بأن قال (لَا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ) وجملة وقد خلت ،

ويصح أن تكون مصدرية أى بكونهم مستكبرين فاسقين والمراد بالاستكبار الفواحش الباطنية وبالفسق الفواحش الظاهرية (قوله ويعذبون بها) عطف على يعرض فهو تفسير فهو تفسير آخر للعرض فالمناسب تقديمه وعلى بمعنى الباء (قوله وأذكر أخا عاد) أى في النسب لافى الدين لأن هودا هو وقومه ينقسمون لعاد (قوله هو هود) أى ابن عبد الله بن رباح وتقدم ذكره تفصيلا في سورة هود (قوله بدل اشتغال) أى فالقصود ذكر قصته مع قومه للاعتبار بها (قوله بالأحقاف) حال من قومه أى أنذرهم والحال أنهم مقيمون بالأحقاف (قوله واد باليمن) أى فهو علم على الوادى لاجمع وقوله ومنازلهم تفسير آخر وعليه فهو جمع حقف وهو الرمل المستطيل وتقدم القولان في أول السورة وقيل إن الأحقاف جبل بالشام (قوله وقد خلت النذر) الواو اعتراضية والخلو بالنسبة لزمان رسول الله صلى الله عليه وسلم وآتى بهذه الجملة لبيان أن إنذار هود لعاد وقع مثله للرسل المتقدمين عليه والمتأخرين عنه فلم يكن مختصا بهود ويحتمل أن معنى قوله وقد خلت النذر الخ أى مضى لك ذكرهم في القرآن مرارا فلا حاجة للاعادة فهو ذكر لباقي القصص إجمالا نظير قوله فيما تقدم وقد مضى مثل الأولين فتدبر (قوله أى من قبل هود الخ) لف ونشر مرتب والذين قبله أربعة آدم وشيث وإدريس ونوح والذين بعده كصالح وإبراهيم وإسماعيل وإسحق وسائر أنبياء بنى إسرائيل (قوله إلى أقوامهم) متعلق بمضت تضمنه معنى مرسلين (قوله أى بأن) أشار بذلك إلى أن ما مصدرية أو مخففة من الثقيلة والباء المقدرة للتصوير .

( قوله مخرضة ) أى بين الانذار ومعموله ( قوله إني أخاف ) علة لقوله أن لا تعبدوا ( قوله عظيم ) بالجبر صفة ليوم ووصف اليوم بالعظم لشدة هوله ( قوله قالوا أجبنا ) أى جوابا لا نذاره ( قوله إن كنت من الصادقين ) شرط حذف جوابه لدلالة ما قبله عليه ( قوله إنما العلم عند الله ) أى علم وقت إتيان العذاب عند الله فلا علم لى بوقته ولا مدخل لى فى استعجاله ( قوله وأبلغكم ما أرسلت به إليكم ) أى إن وظيفتى تبليغكم لا الاتيان بالعذاب إذ ليس فى طاقى وأبلغكم بسكون الباء وتخفيف اللام وفتحها وتشديد اللام مكسورة قراءتان سبعيتان ( قوله ولكى ) بسكون الياء وفتحها قراءتان سبعيتان ( قوله أى ما هو العذاب ) أشار بذلك إلى أن الضمير فى رأوه عائد لى ما فى قوله ماتعدنا ( قوله سحابا عرض ) أى فالعارض هو السحاب الذى يعرض فى الأفق ( قوله مستقبل أوديتهم ) أى متوجها إليها والاضافة لفظية للتخفيف وكذا هى قوله ممطرنا ولذا وقع المضاف فى الموضعين صفة للتكررة وهى عارضا وعارض ( قوله أى ماطر إيانا ) أى يأتينا بالمطر ( قوله قال تعالى ) أشار بذلك إلى أن قوله بل هو الخ من كلامه تعالى ( ٧٦ ) ويصح أن يكون من كلام هود ردا لقولهم هذا عارض ممطرنا وهو الأولى

( قوله بدل من ما ) أى أو خبر لحذف : أى هى ربح ( قوله فيها عذاب أليم ) الجملة صفة لربح وكذا قوله تدمر ( قوله أى كل شئ أراد إهلاكه بها ) تفسير لقوله بأمر ربها ( قوله فأهلك ربها ) قدر هذا اليعطف عليه قوله فأصبحوا الخ روى أن هودا لما أحس بالريح أخذ المؤمنين ووضعهم فى حظيرة وقيل خط حولهم خطأ فكانت الريح لا تعدو الخط وجاءت الريح فأمالت الأحقاف على الكفرة فكانوا تحتها سبع ليال وثمانية أيام

معرضة (إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ) إِن عِدْتُمْ غَيْرَ اللَّهِ (عَذَابُ يَوْمٍ عَظِيمٍ) قَالُوا أَجِئْنَا لِنَتَأَفِكَ عَنْ آلِهَتِنَا) تصرفنا عن عبادتها ( فَأَيْنَا بِمَا تَعِدُنَا ) من العذاب على عبادتها ( إِن كُنْتَ مِنَ الصَّادِقِينَ ) فى أنه يأتينا ( قَالَ ) هود ( إِنَّمَا الْعِلْمُ عِنْدَ اللَّهِ ) هو الذى يعلم متى يأتىكم العذاب ( وَأُبَلِّغُكُمْ مَا أُرْسِلْتُ بِهِ ) إليكم ( وَلَكِنِّي أُرِيكُمْ قَوْمًا يَجْهَلُونَ ) باستعمالكم العذاب ( فَلَمَّا رَأَوْهُ ) أى ما هو العذاب ( عَارِضًا ) سحابا عرض فى أفق السماء ( مُسْتَقْبِلَ أَوْدِيَّتِهِمْ قَالُوا هَذَا عَارِضٌ مُّمْطِرُنَا ) أى ماطر إيانا قال تعالى ( بَلْ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْتُمْ بِهِ ) من العذاب ( رِيحٌ ) بدل من ما ( فِيهَا عَذَابٌ أَلِيمٌ ) مؤلم ( تَدْمَرُ ) تهلك ( كُلُّ شَيْءٍ ) مرت عليه ( بِأَثَرٍ رَّيًّا ) يارادته أى كل شئ أراد إهلاكه بها فأهلك ربها رجاءهم ونساءهم وصغارهم وأموالهم بأن طارت بذلك بين السماء والأرض ومزقته ، وبقي هود ومن آمن معه ( فَأَصْبَحُوا لَا تَرَى إِلَّا مَسَاكِينَهُمْ كَذَلِكَ ) كما جزيناهم ( نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ ) غيرهم ( وَلَقَدْ مَكَنَّاهُمْ فِيهَا ) فى الذى ( إِن ) نافية أوزائدة ( مَكَنَّاكُمْ ) يا أهل مكة ( فِيهِ ) من القوة والمال ( وَجَعَلْنَا لَهُمْ سَمْعًا ) بمعنى أسماعا ( وَأَبْصَارًا وَأَفْئِدَةً ) قلوبا ( فَمَا أَغْنَى عَنْهُمْ سَمْعُهُمْ وَلَا أَبْصَارُهُمْ وَلَا أَفْئِدَتُهُمْ مِنْ شَيْءٍ ) أى شيئا من الإغناء ومن زائدة ( إِذْ )

يسمع لهم أنين ثم كشفت عنهم الرمل واحتملتهم فقذفتهم فى البحر ( قوله وبقي هود ) ومن آمن معه ( أى وهم أربعة آلاف وكانت الريح تأتينهم لينة باردة طيبة والريح التى نصب قومها شديدة عاصفة مهايكة وهى معجزة عظيمة لهود عليه السلام ( قوله فأصبحوا ) أى صاروا ( قوله لا ترى إلا مساكينهم ) بناء الخطاب ونصب اللساكن وبياء الغيبة مبينا للأفعال ورفع مساكين على أنه نائب الفاعل قراءتان سبعيتان ، والمعنى فصاروا لا يرى إلا أثر مساكينهم لأن الريح لم تبق منها إلا الآثار والساكن معطلة ( قوله كما جزيناهم ) أى عادا ( قوله ولقد مكناهم ) أى عادا ( قوله فى الذى ) أشار به إلى أن ما موصولة ( قوله نافية ) أى بمعنى ما ولم يؤث بلفظها دفعا لثقل التكرار ويكون المعنى ولقد مكنا عادا فى الذى لم تمكنكم يا أهل مكة فيه ( قوله أوزائدة ) أى والمعنى ولقد مكنا عادا فى مثل الذى مكناكم فيه ويصح أن تكون شرطية وجوابها محذوف والتقدير ولقد مكناهم فى الذى إن مكناكم فيه طغيتم وبغيتم وأوضحها أولها ( قوله وجعلنا لهم سمعا الخ ) أفرد السمع لأن ما يدرك به متحد وهو الصوت بخلاف ما بعده من الأبصار والأفئدة فانه يدرك بهما أشياء كثيرة ( قوله أى شيئا ) أشار بذلك إلى أن من شئ مفعول مطلق منصوب بفتحة مقبرة منع من ظهورها حركة حرف الجر الزائد .

( قوله معمولة لأغنى ) أى لتغنيه فإن التعليل للنفي ، والمعنى اتقى فزع هذه الحواس عنهم لأنهم كانوا يمحذون الخ ( بقوله ولقد أهلكنا ما حولكم ) الخطاب لأهل مكة ( قوله من القرى ) أى أهالها ( قوله هلا ) أشار بذلك إلى أن لولا تخصيصية ( قوله ومفعول اتخذوا الخ ) أى والمعنى فهلا دفع عنهم العذاب الأصنام الذين اتخذوهم قربانا وآلهة والمقصود توبيخهم ( قوله وآلهة بدل منه ) هذا أحد أعاريب ويصح أن يكون آلهة الثانى وقربانا حال أو مفعول من أجله ( قوله بل ضلوا عنهم ) إضراب اتقالي من نفي الدفع عنهم إلى غيبتها عنهم بالكيفية ، والمعنى لم يحضروا عندهم فضلا عن كونهم يدفعون عنهم العذاب ( قوله إفكهم ) قرأ العامة بكسر الهمزة وسكون الفاء مصدر أنك فأفكك ، وقرئ شدوذا بفتح الهمزة وهو مصدر له أيضا وفتحات فعلا ماضيا ( قوله وما مصدرية ) أى واقترأهم وهو الأحسن لتناسب اللطوفين ( قوله أى فيه ) أى حذف الجار فاقصل الضمير ثم حذف ولو قال أى يفترونه لكان أوضح ( قوله وإذ صرفنا إليك نفرا من الجن ) أى اذكر يا محمد لقومك قصة صرفنا إليك نفرا من الجن ليعتبروا فإن رسالتك عامة للانس والجن وللائسكة وجميع الخلق ، لكن إرساله للانس والجن إرسال تكليف إجماعا ، وإرساله لللائسكة قيل إرسال تكليف بما يليق بهم ، وقيل إرسال تشریف وإرساله لما عداهم من الحيوانات غير العاقلة والجمادات إرسال تشریف ورحمة ( قوله نفرا ) النفر (VV) بفتحين والنفر والنفر من

ثلاثة رجال إلى عشرة  
( قوله نصيبين ) أى وهى  
قرية باليمن ( قوله أو جن  
نينوى ) بنون مكسورة  
فياء ساكنة فنون  
مضمومة أو مفتوحة فواو  
قالت مقصورة هى قرية  
يونس عليه السلام قرب  
الموصل ( قوله وكان صلى  
الله عليه وسلم ببطن نخل)  
الصواب أن يقول وكان  
ببطن نخلة لأنه هو الذى  
فى طريق الطائف ، وأما  
بطن نخل فهو المكان الذى  
صلى فيه صلاة الخوف وهو

معمولة لأغنى وأشربت معنى التعليل ( كَانُوا يَحْذَرُونَ يَا أَيَاتُ اللَّهِ ) حججه البينة ( وَحَاقَ )  
نزل ( بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِئُونَ ) أى العذاب ( وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا مَا حولَكُمْ مِنَ الْقُرَى )  
أى من أهلها كشود وعاد وقوم لوط ( وَصَرَفْنَا الْآيَاتِ ) كررنا الحجج البينات ( لَعَلَّهُمْ  
يَرْجِعُونَ . فَلَوْلَا ) هلا ( نَصَرَهُمْ ) بدفع العذاب عنهم ( الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ ) أى  
غيره ( قُرْبَانًا ) متقربا بهم إلى الله ( آلِهَةً ) معه وهم الأصنام ومفعول اتخذ الأول ضمير  
محذوف يعود على الموصول أى هم وقربانا الثانى وآلهة بدل منه ( بَلْ ضَلُّوا ) غابوا ( عَنْهُمْ )  
عند نزول العذاب ( وَذَلِكَ ) أى اتخذهم الأصنام آلهة قربانا ( إِفْكُهُمْ ) كذبهم  
( وَمَا كَانُوا يَفْقَهُونَ ) يكذبون وما مصدرية أو موصولة والعائد محذوف أى فيه ( وَ )  
اذكر ( إِذْ صَرَفْنَا ) أهلكنا ( إِلَيْكَ نَفَرًا مِنَ الْجِنِّ ) جن نصيبين باليمن أو جن نينوى  
وكانوا سبعة أو تسعة وكان صلى الله عليه وسلم ببطن نخل صلى بأصحابه الفجر رواه  
الشيخان .

على مرحلتين من المدينة ( قوله صلى بأصحابه الفجر ) فيه شئ إذ لم يثبت أنه كان معه من الصحابة إلا زيد بن حارثة وهذه  
الواقعة كانت قبل فرض الصلوات ، فالصواب أن يقول : كان صلى فى جوف الليل وعبارة الواهب ثم خرج عليه السلام إلى  
الطائف بعد موت خديجة بثلاثة أشهر فى ليال بقين من شوال سنة عشر من النبوة لما ناله من قريش بعد موت أبى طالب وكان  
معه زيد بن حارثة فأقام به شهرا يدعو أشراف ثقيف إلى الله تعالى فلم يجيبوه وأغروا به سفهائهم وعبيدهم يسبونهم ولما انصرف  
عليه السلام عن أهل الطائف راجعا إلى مكة نزل نخلة وهو موضع على ليلة من مكة صرف الله إليه سبعة من جن نصيبين وكان  
عليه السلام قد قام فى جوف الليل صلى الخ. واعلم أن العلماء ذكروا فى سبب هذه الواقعة قولين : أحدهما أن الجن كانت تسترق  
السمع فلما رجوا ومنعوا من السماء حين بعث النبي قالوا ما هذا إلا لشيء حدث فى الأرض فذهبوا فيها يطلبون السبب وكان قد  
اتفق أن النبي صلى الله عليه وسلم فى الحادية عشرة من النبوة لما أيس من أهل مكة خرج إلى الطائف يدعوهم إلى الاسلام فلم يجيبوه  
فانصرف راجعا إلى مكة فقام ببطن نخل يقرأ القرآن فربه نفر من جن نصيبين كان إبليس قد بعثهم يطلبون السبب الذى أوجب  
حراسة السماء بالرجم بالشهب فسمعوا القرآن فعرفوا أن ذلك هو السبب وعليه فلم يكن اجتماعه بالجن مقصودا للإرسال . ثانيهما أن  
الله أمر رسوله صلى الله عليه وسلم أن يندرج الجن ويدعوهم إلى الله ويأمر أعلامهم القرآن فصرف الله إليه نفرا منهم يستمعون القرآن



و يندرون قومهم وذلك لأن الجن مكافون لهم الثواب وعليهم العقاب ويدخلون الجنة و يأكلون فيها ويشربون كالانس فاتهض النبي صلى الله عليه وسلم ذات ليلة وقال « إني أمرت أن أقرأ على الجن الليلة القرآن فأبكم ينبغي فأطرقوا فتبعه عبدالله بن مسعود قال عبد الله بن مسعود ولم يحضر معه أحد غيري قال فانطلقنا حتى إذا كنا بأعلى مكة دخل النبي شعبا يقال له شعب الحجون وخط لي خطا وأمرني أن أجلس فيه وقال لي لا تخرج حتى أعود إليك فانطلق حتى وصل إليهم فانتح القرآن فجعلت أرى أمثال الفسور تهوى وصمعت لفظا شديدا حتى خفت على نبي الله وغشيت أسودة كثيرة حالت بيني وبينه حتى لم أسمع صوته ثم طفقوا يتقطعون مثل قطع السحاب ذاهبين ففرغ النبي منهم مع الفجر فانطلق إلى فقال لي قد نمت فقلت لا والله ولكني هممت أن آتي إليك لحوفي عليك فقال النبي صلى الله عليه وسلم له لو خرجت لم آمن عليك أن يتخطفك بعضهم فأولئك جن نصيبين فقلت يا رسول الله سمعت لفظا شديدا فقال إن الجن اختصموا في قتيل قتل بينهم فتحا كموا إلى فقضيت بينهم بالحق وكان عدة هؤلاء اثني عشر ألفا » وروى عن أنس قال « كنت عند النبي صلى الله عليه وسلم وهو بظاهر المدينة إذ أقبل شيخ يتوكأ على عكازة فقال النبي صلى الله عليه وسلم إنها لنعمة جنى فقال الشيخ أجل يا رسول الله فقال له النبي صلى الله عليه وسلم من أي الجن أنت قال إني هام بن هيم بن لاقيس بن إبليس فقال له النبي كم أتى عليك من العمر فقال أكلت عمر الدنيا إلا القليل كنت حين قتل هابيل غلاما بن أعوام فكنت أشرف على الآكام وأسطاد الهام وأجعله بين الأنام فقال النبي بئس العمل فقال يا رسول الله دعني من العتب فإني ممن آمن مع نوح عليه السلام وعاتبته في دعوته فبكي وأبكاني ، وقال والله إني لمن النادمين وأعوذ بالله أن أكون من (٧٨) الجاهلين وأتيت هودا فعاتبته في دعوته فبكي وأبكاني ، وقال والله إني

(يَسْمَعُونَ الْقُرْآنَ فَلَمَّا حَضَرُوهُ قَالُوا) أَي قَالَ بَعْضُهُمْ لِبَعْضٍ (أَنْصِتُوا) اصْغُوا لِمَا تَسْمَعُونَ (فَلَمَّا قُضِيَ) فَرُغَ مِنْ قِرَاةِهِ (وَلَوْ) رَجَعُوا (إِلَى قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ) مُخَوِّفِينَ قَوْمَهُمُ الْعَذَابَ إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا وَكَانُوا يَهُودًا وَقَدْ أَسْلَمُوا (قَالُوا يَا قَوْمَنَا إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا) هُوَ الْقُرْآنُ (أُنْزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ) أَي تَقْدِمُهُ كَالْتَوْرَةِ (يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ) الْإِسْلَامَ (وَإِلَى طَرِيقِ مُسْتَقِيمٍ) أَي طَرِيقِهِ (يَا قَوْمَنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ اللَّهِ) مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَى الْإِيمَانِ (وَأَمِنُوا بِهِ) ،

لمن النادمين وأعوذ بالله أن أكون من الجاهلين ولقيت إبراهيم وآمنت به وكنت بينه وبين الأرض إذ رمى به في المنجنيق وكنت معه في النار إذ ألقى فيها وكنت مع يوسف إذ ألقى في الجب فسبقته إلى قعره ولقيت

(يفغر)

موسى بن عمران وكنت مع عيسى ابن مريم عليهما السلام فقال لي إن لقيت محمدا فقرأ عليه السلام

قال أنس فقال النبي وعليه السلام وعليك السلام يا هام ما حاجتك فقال إن موسى علمني التوراة وإن عيسى علمني الانجيل فعلمني القرآن قال أنس فعلمه النبي صلى الله عليه وسلم سورة الواقعة وعم يتساءلون وإذا الشمس كورت وقل بأيها الكافرون وسورة الاخلاص والعهودتين ولا منافاة بين هذه القصص فاعل الواقعة تعددت فأحداها كان فيها زيد بن حارثة والأخرى كان فيها عبد الله بن مسعود والأخرى كان فيها أنس بن مالك كما أن قراءة القرآن عليهم تعددت (قوله يستمعون القرآن) جمعه مراعاة لمعنى نفر ولوراعى لفظه لقال يستمع (قوله فلما حضروه) أي القرآن والرسول (قوله اصغوا) بكسر الهمزة وفتح الغين من باب رمى أو بفتح الهمزة وضم الغين من الرباعي (قوله فلما قضى) بالبناء للمفعول في قراءة العامة وقرئ شذوذا بالبناء للمفاعل فالأولى تؤيد عود الضمير على القرآن والثانية تؤيد عوده على الرسول (قوله ولوا إلى قومهم منذرين) أي بأمر الرسول عليه السلام لأنه جعلهم رسلا إلى قومهم (قوله وكانوا يهودا) أي وقد أسلموا في هذه الواقعة وأسلم من قومهم حين رجعوا إليهم وأنذر وهم سبعون - وقال العلماء أن الجن فيهم اليهود والنصارى والمجوس وعبدة الأصنام ، وفي مسلميهم مبتدعة ومن يقول بالقدر وحق القرآن ونحو ذلك من المذاهب والبدع . وروى أنهم أصناف ثلاثة سنف لهم أجنحة يطربون بها ووصف على صورة الحيات والكلاب وصنف يحلون ويطعنون . واختلف في مؤمنى الجن فقيل لأثواب لهم إلا النجاة من النار وعليه أبو حنيفة والليث وبعد نجاتهم من النار يقال لهم كونوا ترابا وقال الأئمة الثلاثة يدخلون الجنة و يأكلون ويشربون ويتنعمون وقيل إنهم يكونون حول الجنة في ربض ورحاب ولبسوا فيها (قوله كالتوراة) أي والانجيل والزبور وغيرها (قوله أي طريقه) أي الإسلام وهو الانقياد

وطريقه الأعمال كالصلاة والصوم (قوله يغفر لكم) جواب الأمر (قوله ويجرمكم) أى يخلصكم وينجكم (قوله ومن لا يجب الخ) من شرطية وجوابها قوله فليس بمعجز الخ (قوله أولياء أولئك) هنا هزتان مضمومتان من كلمتين وليس في القرآن محل لاجتماعهما غير هذا (قوله أولئك الخ) هذا آخر كلام الجن الذين سمعوا القرآن (قوله أو لم يروا الخ) رجوع لتوجيه الكلام إلى أهل مكة وغيرهم بعد تقرير قصة الجن والهمزة داخلة على محذوف والواو عاطفة عليه تقديره أتركوا التفكير ولم يروا (قوله لم يعجز عنه) أى لم يضغ ولم يتعب (قوله وزيدت الباء فيه الخ) جواب عما يقال إن الباء لا تزد إلا في خبر ليس وما كما قال ابن مالك \* وبسد ما وليس جربا الخبر \* وإن للأنبات (قوله لأن الكلام الخ) حاصل الجواب أنها واقعة في خبر ليس تأويلا (قوله بلى) هى جواب النفي ويصير بها إثباتا بخلاف نعم فانها تقرر ما قبلها نفيا أو إثباتا (قوله ويوم يعرض الذين كفروا الخ) هذا إشارة لبعض ما يحصل في يوم البعث من الأحوال إثر بيان إثباته وتقرره (قوله يقال لهم) قدره إشارة إلى أن يوم ظرف لمحذوف وإلى أن قوله أليس هذا بالحق مقول لقول محذوف (قوله وربنا) الواو للقسمة ، وإنما أكدوا كلامهم بالقسمة طمعا في الخلاص حيث اعترفوا بالحق (قوله بما كنتم تكفرون) (٧٩) أى بسبب كفركم (قوله فاصبر الخ) هذا تسلية له صلى الله عليه وسلم والصبر تلقى للكاره والشدائد بالرضا والتسليم (قوله كما صبر أولوا العزم) الكاف بمعنى مثل صفة المصدر محذوف وما مصدرية والتقدير صبرا مثل صبر أولى العزم (قوله فكلمهم ذوو العزم) أى حزم وكال وثبات وصبر على الشدائد وقوله وقيل هى للتبويض فى كلامه إشارة لقولين فى تفسير أولى العزم من جملة أقوال شتى وقيل هم نجباء الرسل المذكورون فى سورة

يَغْفِرُ) اللَّهُ (لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ) أى بعضها لأن منها المظالم ولا تغفر إلا برضا أصحابه (وَيُجْزِيكُمْ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ) مؤلم (وَمَنْ لَا يُجِبْ دَاعِيَ اللَّهِ فَآيَسَ يَمْجِزْ فِي الْأَرْضِ) أى لا يعجز الله بالحرب منه فيفوته (وَلَيْسَ لَهُ) لمن لا يجب (مِنْ ذُنُوبِهِ) أى الله (أَوْلِيَاءَهُ) أنصار يدفعون عنه العذاب (أَوْلَئِكَ) الذين لم يجيبوا (فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ) بين ظاهر (أَوْ لَمْ يَرَوْا) يعلموا أى منكرو البعث (أَنَّ اللَّهَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَلَمْ يَمُتْ يَحْيِيهِمْ) لم يعجز عنه (بِتَادِرٍ) خبر أن وزيدت الباء فيه لأن الكلام فى قوة أليس الله بقادر (حَتَّى أَنْ يُخْرِجَ الْمَوْتَى بَلَى) هو قادر على إحياء الموتى (إِنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) وَيَوْمَ يُعْرَضُ الَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى النَّارِ) بأن يعذبوا بها يقال لهم (أَلَيْسَ هَذَا) التعذيب (بِالْحَقِّ) قَالُوا بَلَى وَرَبَّنَا قَالَ فَذُوقُوا الْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ) فاضرب على أذى قومك (كَمَا صَبَرَ أَوْلُوا الْعَزْمِ) ذوو الثبات والصبر على الشدائد (مِنْ الرُّسُلِ) قبلك فتكون ذا عزم ومن للبيان فكلمهم ذوو عزم، وقيل للتبويض فليس منهم آدم لقوله تعالى : ولم نجد له عزما ، ولا يونس لقوله تعالى : ولا تكن كصاحب الحوت ،

الأنعام ثمانية عشر إبراهيم وإسحاق ويعقوب ونوح وداود سليمان وأيوب ويوسف وموسى وهرون وزكريا ويحيى وعيسى وإلياس وإسماعيل واليسع ويونس ولوط ، وقيل هم اثنا عشر نبيا أرسلوا إلى بنى إسرائيل بالشام فعصوم فأوحى الله إلى الأنبياء إلى مرسل عذابى إلى عصاة بنى إسرائيل فشق ذلك على المرسلين فأوحى الله إليهم اختاروا لأنفسكم إن شئتم أنزلت بكم العذاب وأنجيتم بنى إسرائيل وإن شئتم نجيتهم وأنزلت العذاب بينى إسرائيل فتشاوروا بينهم فاجتمع رأيهم على أن ينزل بهم العذاب وينجى الله بنى إسرائيل فأنجى الله بنى إسرائيل وأنزل العذاب بأولئك الرسل وذلك أنه سلب عليهم ملوك الأرض فمنهم من نشر بالناشير ومنهم من سلب جلد رأسه ووجهه ومنهم من صلب على الحشب حتى مات ، ومنهم من أحرق بالنار ، وقيل أولو العزم أربعة إبراهيم مبر على فقد نفسه وذبح ولده وموسى صبر على أذى قومه ووثق بربه حين قال له قومه إننا لمدركون فقال كلا إن معى رب سيهدين وداود صبر على البكا من أجل خطيئته حتى نبت من دموعه الشجر فقع تحت ظله وعيسى لم يضع لينة على لينة ، وقال إنها معبرة فاعبروها ولا تعمروها فكان الله تعالى يقول لنبيه كن صادقا واقفا بربك مهتبا بما سلف منك زاهدا فى الدنيا وقيل أولو العزم خمسة نوح وإبراهيم وموسى وعيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم وهو المعتمد لأنهم أصحاب الشرائع (قوله ولم نجد له عزما) أى تاما لأن إرادتنا أكله من الشجرة غلبت إرادته عدم الأكل منها والافسك نبي صاحب عزم غير

أنهم يتفاوتون فيه على حسب مراتبهم قال تعالى : تلك الرسل فضلنا بعضهم على بعض ( قوله ولا تستعجل لهم ) أى لأجلهم والمفعول محذوف قدره المفسر بقوله نزول العذاب ( قوله قيل كأنه ضجر الخ ) للناسب حذف كأن كما في عبارة غيره ( قوله فإنه نازل بهم ) أى ولو في الآخرة ( قوله يوم يرون ) ظرف لقوله لم يلبثوا الخ ( قوله لطوله ) تعليل لقوله لم يلبثوا مقدم عليه ( قوله إلا ساعة من نهار ) أى لأن ماضى عليهم من الزمان كأنهم لم يروه لانتقضائه ( قوله هذا القرآن بلاغ ) أشار بذلك إلى أن قوله بلاغ خبر محذوف ( قوله تبليغ من الله إليكم ) أى بلسانكم الله إياه فآمنوا به أو المعنى موصل من عمل به وآمن إلى الدرجات العلى لما ورد « يقال له اقرأ وارق » ويؤنس في غيره وموصل من لم يعمل به إلى الدرجات السفلى ( قوله فهل يهلك إلا القوم الفاسقون ) أى لا يكون الهلاك والدمار إلا للكافرين ، وأما من مات على الإيمان ولو عاصيا فهو فائز ولا يقال له هالك وهذه الآية أرجى آية في القرآن إذ فيها تطميع في سعة فضل الله ورحمته .

فائدة — نقل القرطبي عن ابن عباس أن المرأة إذا تعرضت لكتب هاتان الآيتان والكلماتان في صفحة ثم تغسل وتسقي منها فأنها تدمريها ، وهى : بسم الله الرحمن الرحيم لا إله إلا الله العظيم الحليم الكريم سبحانه الله رب السموات ورب الأرض ورب العرش العظيم كأنهم يوم ( ٨٠ ) يرونها لم يلبثوا إلا عشية أو ضحاها كأنهم يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا

إلا ساعة من نهار بلاغ فهل يهلك إلا القوم الفاسقون اهـ .

### [ سورة القتال ]

وتسمى سورة محمد صلى الله عليه وسلم لذكر هذا الاسم فيها وسورة الذين كفروا لبدئها بهذا اللفظ ( قوله مدنية الخ ) هذا القول منقول عن ابن عباس وقوله : لا وكاين الخ أى فأنها نزلت بعد حجة الوداع حين خرج من مكة وجعل ينظر إلى البيت

( وَلَا تَسْتَعْجِلْ لَهُمْ ) لقومك نزول العذاب بهم قيل كأنه ضجر منهم فأحب نزول العذاب بهم فأمر بالصبر وترك الاستعجال للعذاب فإنه نازل بهم لا محالة ( كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مَا يُوعَدُونَ ) من العذاب في الآخرة لطوله ( لَمْ يَلْبَثُوا ) في الدنيا في ظنهم ( إِلَّا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ ) هذا القرآن ( بَلَاغٌ ) تبليغ من الله إليكم ( قَوْلٍ ) أى لا ( يُهْلِكُ ) عند رؤية العذاب ( إِلَّا الْقَوْمَ الْفَاسِقُونَ ) أى الكافرون .

### ( سورة القتال )

مدنية إلا « وكاين من قرية » الآية أومكية ، وهى ثمان أو تسع وثلاثون آية ( بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . الَّذِينَ كَفَرُوا ) من أهل مكة ( وَصَدَّوْا ) غيرهم ( عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ) أى الإيمان ( أَضَلَّ ) أحبط ( أَعْمَاهُمْ ) كإطعام الطعام وصلة الأرحام فلا يرون لها في الآخرة ثواباً ويميزون بها في الدنيا من فضله تعالى ،

( والذين )

وهو يبكى حزناً على فراقه وهذا مبنى على أن السكى

ما نزل بمكة ولو بعد الهجرة وهو ضعيف ، والصحيح أن السكى ما نزل قبل الهجرة والمدنى ما نزل بعسدها ولو بأرض مكة ورد أيضاً بأنه في حجة الوداع خرج منها مختاراً ولم يكن عنده حزن لكونها صارت دار إسلام ، وحينئذ فلا يظهر الوعيد الذى في الآية ، وقيل إنها نزلت لما خرج من مكة إلى الغار مهاجراً ، وعابه فكونها مكية ظاهر وهو الصحيح وسيأتى إيضاحه في تفسيرها ( قوله أومكية ) هذا القول بالنظر لغالبيتها وهو ضعيف ( قوله ثمان أو تسع الخ ) وقيل أربعون آية ، والخلاف في قوله : حتى تضع الحرب أوزارها ، وقوله : لذة للشاربين هل كل آية مستقلة أو من جملة ما قبلها ( قوله الذين كفروا ) مبتدأ ، وقوله : أضل أعمالهم خبره ، ومناسبة هذه الآية لآخر الأحقاف ظاهرة وذلك كأن قال كيف يهلك القوم الفاسقون ولهم أعمال صالحة كأطعام الطعام ونحوه والله سبحانه وتعالى لا يضيع أجر المحسنين ؟ . فأجاب بأن الفاسقين هم الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله أضل أعمالهم وأبطلها ( قوله فلا يرون لها في الآخرة ثواباً ) أى لقوله تعالى : وقد مننا إلى ما عملوا من عمل فجعلناه هباء منثوراً ( قوله ويميزون بها في الدنيا ) أى بأن يوسع لهم في المال ويزاد لهم في الولد والعافية وغير ذلك حيث لم يقصدوا بها غراً ولا رياء .

(قوله والذين آمنوا) أى صدقوا بقلوبهم ونطقوا بألسنتهم وقوله : وعملوا الصالحات العطف يقتضى العبارة فاستفيد منه أن العمل الصالح ليس داخلا في حقيقة الإيمان بل هو شرط كمال كما هو مختار الأشاعرة (قوله وآمنوا بما نزل الخ) عطف خاص على عام والنسبة تعظيمه والاعتناء بشأنه إشارة إلى أن الإيمان لا يتم بدونه ولذا أكد به قوله : وهو الحق أى الثابت الذي ينسخ غيره وهو لا ينسخ (قوله وهو الحق من ربهم) جملة معترضة سبقت لبيان النزل (قوله غفر لهم سيئاتهم) أى محاسنها من صف الملائكة (قوله وأصلح بهم) البال يطلق على الحال والشأن والأمر وكلها بمعنى واحد ، والمعنى أصلح أحوالهم الدنيوية بتوفيقهم للأعمال الصالحة والأخروية بنجاتهم من النار وإدخالهم الجنة (قوله فلا يصونه) أى لا يصرون على معصيته أعم من أن لا تقع منهم أصلا أو تقع ولكن لا يصرون عليها (قوله ذلك) مبتدأ وقوله بأن الذين الخ خبر (قوله الشيطان) وقيل الباطل الكفر (قوله الحق القرآن) وقيل الحق الإيمان (قوله كذلك يضرب الله للناس أمثالهم) التل في الأصل القول السائر للشبه مضربه بمرورهم : الصيف ضيعت الثمن . واليكلاب على البقر ، وليس مراداهنا بل الراد الأمور العجيبة تشبيها لها بالمثل في الذرابة المؤدية إلى التعجب وأسم الإشارة عائدا على ما بين في أحوال (٨١) المؤمنين والكافرين (قوله فاذا

لقيم الخ) الفاء للفصيحة لكونها أفصح من جواب شرط مقدر تقديره إذا علمتم أحوال المؤمنين وأنهم أحباب الله وأحوال الكافرين وأنهم أعداء الله فالواجب على أحباب الله أن يقتلوا أعداء الله (قوله بدل من اللفظ بفعله) أى فهو نائب عن الفعل في المعنى والعمل على الصحيح ، وقيل في المعنى دون العمل والأصل فاضربوا الرقاب ضربا حذف الفعل وآتى بالمصدر عمله وأضيف إلى مفعول

(وَالَّذِينَ آمَنُوا) أى الأنصار وغيرهم (وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَآمَنُوا بِمَا نُزِّلَ عَلَى مُحَمَّدٍ) أى القرآن (وَهُوَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّهِمْ كَفَرَتْ عَنْهُمْ) غفر لهم (سَيِّئَاتِهِمْ وَأَصْلَحَ بَالَهُمْ) أى حالهم فلا يصونه (ذَلِكَ) أى إضلال الأعمال وتكثير السيئات (بِأَنَّ) بسبب أن (الَّذِينَ كَفَرُوا أَتَّبِعُوا الْبَاطِلَ) الشيطان (وَأَنَّ الَّذِينَ آمَنُوا أَتَّبِعُوا الْحَقَّ) القرآن (مِنْ رَبِّهِمْ كَذَلِكَ) أى مثل ذلك البيان (يَضْرِبُ اللَّهُ لِلنَّاسِ أَمْثَالَهُمْ) يبين أحوالهم أى فالكافر يحبط عمله والمؤمن يغير زلله (فَإِذَا لَقِيتُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبِ الرِّقَابِ) مصدر بدل من اللفظ بفعله : أى فاضربوا رقابهم أى اقتلوهم وعبر بضرب الرقاب لأن الغالب في القتل أن يكون بضرب الرقبة (حَتَّى إِذَا أَنْخَضْتُمْوَهُمْ) كثرت فيهم القتل (فَشَدُّوا) أى فأمسكوا عنهم وأسروهم وشدوا (الْوُثَاقَ) ما يوثق به الأسرى (فَإِذَا مَنَا بَعْدُ) مصدر بدل من اللفظ بفعله : أى تمنون عليهم بإطلاقهم من غير شيء (وَأِمَّا فِدَاءُ) أى تقادونهم بمال أو أسرى مسلمين (حَتَّى تَضَعَ الْحَرْبُ) أى أهلها (أَوْزَارَهَا) أثقالها من السلاح وغيره بأن يسلم الكفار أو يدخلوا في العهد ،

الفعل وهو الرقاب وهو عامل في الظرف أيضا (قوله أى اقتلوهم) أى فأراد بضرب الرقاب مطلق القتل على أى حالة كانت لا خصوص ضرب الرقاب (قوله حتى إذا أنخضتموهم) حتى ابتدائية ، والمعنى فاذا أعجزتموهم بأى وجه من الوجوه إما بكثرة القتل فيهم وهو الغالب أو بقطع الماء عنهم أو بأخذ أسلحتهم أو غير ذلك فأسروهم (قوله أى فأمسكوا) أشار بذلك إلى أن في الكلام تقدير جملتين الإمساك عن القتل والأسر (قوله بدل من اللفظ بفعله) أى جرى به لتفصيل جملة فوجب إضمار عامله والتقدير فاما أن تمنوا منا وإما أن تفدوا فداء (قوله بعد) أى بعد أسرهم وشد وثاقهم ، والمعنى أن المسلمين بعد القدرة على الكفار يخبرون فيهم بين أمور أربعة : القتل والى والهدء والاسترقاق ، وهذا في الرجال لقاتلين ، وأما النساء والصبيان فليس فيهم إلا المن والفداء والاسترقاق ، وهذا التفصيل للإمام الشافى وهند مالك يزداد في حق الرجال الجزية وعند أنى حنيفة ليس إلا القتل أو الاسترقاق ، وأما المن والفداء فمفسوخان بعد غزوة بدر (قوله أو أسارى) بالضم والفتح أو بفتح فسكون فراء مفتوحة (قوله أى أهلها) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف (قوله بأن يسلم الكفار) أى فالمراد بوضع آلة القتال ترك القتال لانقضاء شوكة الكفر في الكلام استعارة تبعية حيث شبه ترك القتال بوضع آله واشتق

(قوله وهذه غاية للقتل) أى المذكور في قوله : فاضرب الرقاب وقوله والأسرى المذكور في قوله : فشدوا الوثاق (قوله ما ذكر) أى من القتل والأسرى وما بعدهما (قوله بغير قتال) أى كالحسف (قوله ليبلو بعضكم ببعض) أى فيظهر رعباده حال الصادق في الإيمان من غيره قال تعالى : ولنبلونكم حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين (قوله والذين قتلوا) مبتدأ وقوله : فلن يضل أعمالهم خبره (قوله وفي قراءة قاتلوا) أى وهى سبعة أيضا مفسرة للقراءة الأولى وحينئذ فليس المراد قتلوا بالفعل بل المراد قاتلوا قتلوا أولا (قوله وقد فشا الخ) الجملة حالية وقوله القتل ورد أنهم سبعون وقوله والجراحات أى لكثير العبرة بموم اللفظ لا بخصوص السبب فهذا الوعد الحسن لكل من قاتل في سبيل الله لنصر دينه إلى يوم القيامة قتل أو جرح أو سلم (قوله فلن يضل أعمالهم) أى سواء نشأت منهم أو تسببوا فيها (قوله إلى ما ينفعهم) أى فالذى ينفعهم في الدنيا العمل الصالح ، والإخلاص فيه والذى ينفعهم في الآخرة الجنة وما فيها وحينئذ فلا يقع منهم ما يخالف أمر الله لحفظ إياهم من المخالفات ومنه حديث «اطلع الله على أهل بدر فقال عملوا ما شئتم فقد غفرت لكم» وليس فيه توهم إباحة المعاصي لأهل بدر بل المعنى كما أفنيت نفوسكم في محبتي وخرجتم عن شهواتكم في رضاي جازيتكم بالحفظ مما يوجب سخطي فاشترت نفوسكم فصارت لى راضية مرضية قال تعالى : إن الله اشترى من (٨٢) المؤمنين أنفسهم وأموالهم الآيات ، ولهذا أشار العارف ابن وفا بقوله :

وبعد القنا في الله كن  
كيفما تشا  
نملك لاجهل وفلك  
لاوزر  
(قوله وما في الدنيا) أى  
من الهداية وإصلاح  
الحال وقوله لمن لم يقتل  
جواب عما يقال كيف قال  
سيديهم ويصلح بالهم  
يعنى في الدنيا مع أن  
انفرض أنهم قتلوا بالفعل  
وأجيب بأن ذلك يحصل  
في الدنيا لمن لم يقتل وعبر  
بالدين قتلوا تغليبا لهم

وهذه غاية للقتل والأسر (ذلك) خبر مبتدأ مقدر : أى الأمر فيهم ما ذكر (وَوَ يَشَاءُ اللَّهُ لَأُنْتَصِرَ مِنْهُمْ) بغير قتال (وَلَكِنْ) أمركم به (لِيَبْلُوَ بَعْضَكُمْ بِبَعْضٍ) منهم في القتال فيصير من قتل منكم إلى الجنة ومنهم إلى النار (وَالَّذِينَ قَتَلُوا) وفي قراءة قاتلوا ، الآية نزلت يوم أحد وقد فشا في المسلمين القتل والجراحات (فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَلَنْ يُضِلَّ) يحبط (أَعْمَالُهُمْ سَيَهْدِيهِمْ) في الدنيا والآخرة إلى ما ينفعهم (وَيُصْلِحُ بِهِمْ) حالهم فيهما وما في الدنيا لمن لم يقتل وأدرجوا في قتلوا تغليبا (وَيُدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ عَرَفَها) بينها (لَهُمْ) فيمهدون إلى مساكنهم منها وأزواجهم وخدمهم من غير استدلال (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا) (إِنْ تَنَصَّرُوا لِلَّهِ) أى دينه ورسوله (يَنْصُرْكُمْ) على عدوكم (وَيُثَبِّتْ أَقْدَامَكُمْ) يثبتكم في المعترك (وَالَّذِينَ كَفَرُوا) من أهل مكة مبتدأ خبره تصسوا يدل عليه (فَتَمَسَّا لَهُمُ) أى هلاكا وخيبة من الله (وَأَضَلَّ أَعْمَالَهُمْ) عطف على تصسوا ،

أولأنهم قتلوا حكما بالنية . وأجيب أيضا بأن المراد بالدين قتلوا الدين وقع منهم لقتال اعم من أن يقتلوا (ذلك) بالفعل أولا بدليل القراءة الأخرى (قوله فيمهدون إلى مساكنهم الخ) أى إذا دخلوها يتفرقون إلى منازلهم فهم أعرف بها من أهل الجمعة إذا انصرفوا إلى منازلهم . ويؤيد هذا المعنى قوله عليه الصلاة والسلام «يخاض المؤمنون من النار فيحسبون على قنطرة بين الجنة والنار حتى إذا هذبوا ونقوا أذن لهم في دخول الجنة فوالذى نفس محمد بيده لا أحدهم أهدى بمنزله في الجنة من منزله الذى كان في الدنيا» وماورد «إن العمدة المؤمن لا يخرج من الدنيا حتى يشاهد مسكنه في الجنة وما أعد الله له من النعيم ويفتح له طاقة في قبره يشاهد ذلك مادام في البرخ وأن أرواح الشهداء في حواصل طيور خضر في الجنة وأرواح الأنبياء في قناديل من ذهب معلقة في العرش تسرح وتأوى إليها» وقيل معنى : نعرفها لهم طيبها لهم من العرف وهو طيب الرائحة (قوله يثبتكم) أشار بذلك إلى أن المراد بالأقدام النفوس تجامها وعبر عنها بالأقدام لأن الثبات والتزلزل يظهران فيها (قوله خبره تصسوا الخ) أشار بذلك إلى أن الفاء في قوله فتصسوا داخلة على محذوف هو الخبر وتصسوا مفعول مطلق لذلك المحذوف وحينئذ فالمناسب للمفسر أن يقدر الخبر بعد الفاء (قوله أى هلاكا وخيبة لهم) هذان قولان من عشرة أقوال في معنى التعص ، وقيل خزيا لهم ، وقيل شقاء لهم ، وقيل شتا لهم من الله ، وقيل قبحا لهم ، وقيل رغما لهم ، وقيل شرما لهم ، وقيل شدة لهم ، وقيل التعص الأخطاط والعشار وكلها معان متقاربة وهو في الأصل أن يخر لوجهه والنكس أن لا يستقل بعد سقطته حتى يستطع هوانية وهى أشد من الأولى وضده الاتعاض وهو قيام من سقط

(قوله ذلك) مبتدأ خبره الجار والمجرور بعده ويصح أن يكون اسم الإشارة خبر مبتدأ محذوف أي الأمر ذلك (قوله المشتعل على التكليف) أي فهذا وجه كراهتهم له وذلك لأن في التكليف ترك اللذات والشهوات والنفوس الخبيثة نكراه ذلك وتجنب إرضاء العنان لها في الشهوات فمن تبع نفسه من كل وجه كفر فعلى الإنسان أن يجاهد نفسه حتى يصير معتادة لما يرضاه الله تعالى في الحديث « لا يكمل إيمان أحدكم حتى يكون هواه تباعاً لما جئت به » فالأصل في النفوس الحسة لاتجر لصاحبها خيراً ولا تسي إلا فيما يغضب الله فإذا شمر الإنسان عن ساعد الجد والاجتهاد وخالف هواه نفسه سكن وهجها واضمحلت شهوتها فإذا دام ذلك حسن حالها وصارت جميلة الأخلاق مطمئنة بخالقها نسأل الله أن يملكنا نفوسنا ولا يسلطها علينا (قوله أفلم يسيرا) الهمة داخلة على محذوف والقاء عاطفة عليه والتقدير أجبنوا وتركوا السير فلم يسيرا (قوله دمر الله عليهم) الفعول محذوف قدره المفسر بقوله أنفسهم الخ (قوله وللكافرين) أي السائرين على قسم من قبلهم من الكفار وقوله أمثالها مقابلة الجمع بالجمع تقتضي القسمة على الأحاد أي إن لكل واحد من هؤلاء الكفار عاقبة كعاقبة من تقدمه من الكفار أو أشد وذلك لأن النبي صلى الله عليه وسلم أفضل من جميع الأنبياء وشرعه (٨٣) جامع لجميع الشرائع فالكفر به وشرعه كفر بجميع

أشرائع فبسبب ذلك عظم عذاب الكافر به (قوله وأن الكافرين لا مولى لهم) أي لا ناصر لهم ولا معين ولا منفيث وأما قوله تعالى - ثم رددوا إلى الله مولاهم الحق - فالمراد بالمولى المالك فلم يحصل تناف (قوله إن الله يدخل الذين آمنوا الخ) بيان لثمرة ولايته تعالى للمؤمنين في الآخرة (قوله كما تأكل الأنعام) الكاف في محل نصب إما نعت لمصدر محذوف أي أكل مثل

(ذَلِكَ) أي التمس والإضلال (بأنهم كرهوا ما أنزل الله) من القرآن المشتعل على التكليف (فَأَخْطَأْ أَعْمَاءَهُمْ . أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ دَمَّرَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ) أهلك أنفسهم وأولادهم وأموالهم (وَاللَّكَافِرِينَ أَتْمَأْتَلُهَا) أي أمثال عاقبة من قبلهم (ذَلِكَ) أي نصر المؤمنين وقهر الكافرين (بأن الله مولى) مولى وناصر (الَّذِينَ آمَنُوا) وَأَنَّ الْكَافِرِينَ لَا مَوْلَى لَهُمْ . إِنَّ اللَّهَ يَدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَتَمَتَّعُونَ فِي الدُّنْيَا وَيَأْكُلُونَ كَمَا تَأْكُلُ الْأَنْعَامُ) أي ليس لهم همة إلا بطرهم وفروجهم ولا يلتفتون إلى الآخرة (وَالنَّارُ مَثْوًى لَهُمْ) أي منزل ومقام ومصير (وَكَايْنٍ) وهم (مِنْ قَرْيَةٍ) أريد بها أهلها (هِيَ أَشَدُّ قُوَّةً مِنْ قَرْيَتِكَ) مكة أي أهلها (الَّتِي أَخْرَجْتَكَ) روعي لفظ قرية (أَهْلَكْنَاهُمْ) روعي معنى قرية الأولى (فَلَا نَاصِرَ لَهُمْ) من إهلاكنا (أَفَن كَانَ عَلَى بَيْتَةٍ) حجة وبرهان (مِنْ رَبِّهِ) وهم المؤمنون (كَانَ زَيْنٌ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ) فوآه حسناً وهم كفار مكة ،

أكل الأنعام أو حال أي أكل الخال كونه مثل أكل الأنعام (قوله والنار مثنوى لهم) مبتدأ وخبر (قوله وكأين من قرية الخ) كأي من قرية من الكاف وأين بمعنى كم الخبرية وهي في محل رفع مبتدأ ومن قرية تميز لها وقوله هي أشد قوة لقرية وقوله التي أخرجتك صفة لقرية مكة وأهلكتنا خبر المبتدأ . وسبب نزول هذه الآية أنه لما خرج صلى الله عليه وسلم من مكة إلى الغار التفت إلى مكة وقال أنت أحب بلاد الله إلى الله وأحب بلاد الله إلى نولان للشركين لم يخرجوني لم أخرج منك . فنزلت هذه الآية نسليته صلى الله عليه وسلم ، والمعنى لا تحزن على خروجك من بلدك فإن الله يعزك ويذلهم فليس خروجك من مكة إلا تكروج آدم من حيث إنه حصل له العز العظيم وحصل لآبائس الذي تسبب في إخراجهم الحزى العظيم (قوله أريد أهلها) أي فهو مجاز في الظرف حيث أطلق المثل وأريد الخلال فيه لا مجاز بالحذف (قوله التي أخرجتك) هذا الوصف للاحتراز عن قريته التي تكون وطنه فيما يستقبل وهي المدينة (قوله أهلكناهم) أي فكذلك فعل بأهل قرينك فاصبر كما صبر رسل أهل تلك القرى (قوله فلا ناصر لهم) تفريع على قوله أهلكناهم (قوله أفن كان على بينة الخ) شروع في بيان أحوال المؤمنين والكافرين والهمزة داخلة على محذوف والقاء عاطفة عليه والتقدير أليس الأمر كما ذكر فمن كان على بينة الخ والتعبير بعل إشارة إلى تمسكهم من الحجج والبراهين تمكن للنسطة من المستطى عليه .

( قوله واتبعوا أهواءهم ) فيه مراعاة معنى من كما روعي لفظها فيما سبق ( قوله مثل الجنة ) تفصيل لبيان محاسن الجنة وكيفية أنهارها المتقدمة في قوله تجري من تحتها الأنهار ( قوله أي صفة الجنة ) أشار بذلك إلى أن المراد بالمثل الصفة فكأنه قال وصف الجنة كذا وكذا فليس في الكلام مشبه ومشبه به ( قوله التي وعد للمتقون ) المراد من لم يحكم الشرع بكفره فيشمل حصاة المؤمنين وأهل الفترة وأولاد الكفار الذين ماتوا قبل البلوغ ( قوله المشتركة بين داخلها ) أي فهو بيان لمطلق نعيم الجنة المشترك بين أعلى أهل الجنة وأدناهم وأما تفصيل ما لكل فريق فسيأتي في سورة الواقعة ( قوله خبره فيها أنهار الخ ) فيه أن الخبر جملة خالية من رابط يعود على الابتداء . وأجيب بأن الخبر عين المبتدأ في المعنى وحينئذ فلا تحتاج لرابط وهذا أسهل الأعراب وقيل إن مثل الجنة مبتدأ خبره كمن هو خالد في النار وفي الكلام حذف مضاف وهمة الانكار والتقدير أمثل أهل الجنة كمن هو خالد في النار وقوله فيها أنهار إما حال من الجنة أو خبر لمبتدأ محذوف أي هي فيها أنهار وقيل غير ذلك ( قوله غير آسن بالمد والقصر ) أي وهما قراءتان سبعيتان ( قوله كضارب ) أي ففعله أسن يأسن كضرب يضرب وقوله وحذر أي ففعله أسن يأسن كحذر يحذر ( قوله لم يتغير طعمه ) أي فلا يعود حامضاً ولا مكروه الطعم ( قوله لذة للشاربين ) أي ليس فيها حوضة ولا مرارة ولم تذهبها ( ٨٤ ) الأرجل بالدرس ولا الأيدي بالعصر وليس في شربها ذهب عقل بل هي لمجرد الالتذاذ . إن قلت لم يل في جانب اللبن لم يتغير طعمه للطاعمين وفي العسل مصفى للناظرين . أجيب بأن اللذة تختلف باختلاف الأشخاص فرب طعام يلدن شخص ويعافه الآخر ، فلذا قال لذة للشاربين بأسرم ولأن الحمر كربة الطعم في الدنيا فقال لذة أي ليس في حمر الآخرة كراهة طعم ، وأما الطعم واللون فلا يختلفان باختلاف الناس فلم يكن للتصريح بالتعميم مزيد

الالتذاذ . إن قلت لم يل في جانب اللبن لم يتغير طعمه للطاعمين وفي العسل مصفى للناظرين . أجيب بأن اللذة تختلف باختلاف الأشخاص فرب طعام يلدن شخص ويعافه الآخر ، فلذا قال لذة للشاربين بأسرم ولأن الحمر كربة الطعم في الدنيا فقال لذة أي ليس في حمر الآخرة كراهة طعم ، وأما الطعم واللون فلا يختلفان باختلاف الناس فلم يكن للتصريح بالتعميم مزيد

( وَأَتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ ) في عبادة الأوثان أي لا بمسألة بينهما ( مَثَلُ ) أي صفة ( الْجَنَّةِ ) التي وَعَدَ الْمُتَّقُونَ ( المشتركة بين داخلها مبتدأ خبره ( فِيهَا أَنْهَارٌ مِنْ مَاءٍ غَيْرِ آسِنٍ ) بالمد والقصر كضارب وحذر أي غير متغير بخلاف ماء الدنيا فيتنغير بمارض ( وَأَنْهَارٌ مِنْ لَبَنٍ لَمْ يَتَغَيَّرْ طَعْمُهُ ) بخلاف لبن الدنيا لخروجه من الضروع ( وَأَنْهَارٌ مِنْ خَمْرٍ لَذَّةٍ ) لذينة ( لِلشَّارِبِينَ ) بخلاف خمر الدنيا فإنه كريهة عند الشرب ( وَأَنْهَارٌ مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّى ) بخلاف عسل الدنيا فإنه يخرج من بطون النحل يخالطه الشمع وغيره ( وَكَمْ فِيهَا ) أصناف ( مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ وَمَغْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ ) فهو راض عنهم مع إحسانه إليهم بما ذكر بخلاف سيد العبيد في الدنيا فإنه قد يكون مع إحسانه إليهم ساعطاً عليهم ( كَمَنْ هُوَ خَالِدٌ فِي النَّارِ ) خبر مبتدأ مقدر : أي أمن هو في هذا النعيم ( وَسَقُوا مَاءً حَمِيماً ) أي شديد الحرارة ( فَتَقَطَّعَ أَمْعَاءَهُمْ ) أي مصار بينهم فخرجت من أديارهم ، وهو جمع معى بالقصر وألفه عن ياء لقولهم معين ( وَمِنْهُمْ ) أي الكفار ( مَنْ يَشَاءُ ) أي إليك في خطبة الجمعة

وهم

فائدة ( قوله لذينة ) أشار بذلك لدفع ما قيل إن لذة مصدر بمعنى الالتذاذ

فلا يصح وصف الحمر به لكونها اسم عين . فأجاب المفسر بأنها تؤول بالمشتق على حد زيد عدل ( قوله من عسل مصفى ) يجوز في العسل التذكير والتأنيث والقرآن جاء على التذكير ( قوله يخالطه الشمع وغيره ) أي كفضلات النحل ( قوله ولهم ) خبر مقدم وقوله فيها متعلق بما تعلق به الخبر والمبتدأ محذوف قهره بقوله أصناف وقوله من كل الثمرات نصت للمبتدأ المحذوف والمعنى لهم في الجنة أنواع متعددة من كل الثمرات فالتفاح أنواع والرمات أنواع وهكذا ( قوله فهو راض عنهم الخ ) دفع بذلك ما يقال إن المغفرة تكون قبل دخول الجنة والآية تقتضي أنها فيها . فأجاب المفسر بأن المراد بالمغفرة الرضا وهو يكون في الجنة ، وإيضاحه أنه يرفع عنهم التكليف فيما يأكلونه ويشربونه بخلاف الدنيا فإن ما كوها ومشروبها يترتب عليه الحساب والعقاب ونعيم الجنة لا حساب عليه ولا عقاب فيه ( قوله خبر مبتدأ مقدر ) أي إن قوله كمن هو خالد في النار خبر المحذوف والاستفهام للانكار أي لا يستوى من هو في هذا النعيم المقيم بمن هو خالد في النار ( قوله وسقوا ) معطوف على خالد عطفاً صلة فعلية على صلة اسمية ( قوله في خطبة الجمعة ) أي فهذه الآيات مدييات وحينئذ فتكون مستقيمتان من القول بأن السور مكية :

(قوله وهم المنافقون) تفسير لمن (قوله استهزاء) حلة لقالوا فالاستهزاء إنكارى ، والمعنى لم يقل شيئاً مبتدأ به فلا عبرة بقوله (قوله آنفاً) حال والمعنى ماذا قال مؤثفاً : أى مبتدأً وعترعاً (قوله بالمد والقصر) أى فهما قراءتان سبعيتان (قوله أى الساعة) أى فكأننا ظرف حالى بمعنى الآن وهو أجد استعمالين فيه والثانى أنه اسم فاعل بمعنى مؤثفاً كما تقدم (قوله أى لانرجع إليه) أى إلى قوله الذى قاله آنفاً أى لانعمل به (قوله أولئك) مبتدأ وقوله الذين طبع الله الخ خبره (قوله والذين اهتدوا الخ) لما بين الله حال المنافقين وأنهم لا ينتفعون بما يسمعون بين حال المؤمنين وأنهم ينتفعون بما يسمعون (قوله ألهمهم ما يتقون به النار) أى خالق فيهم التقوى الخاصة ، وهى ترك متابعة الهوى والتزهد عما سوى الله تعالى وصرف القلب إلى ما رضى الله (قوله فهل ينظرون) أى ينتظرون جزاء أعمالهم فالمراد انتظار الجزاء لا انتظار للوثة فإنه يأتيهم قبل مجيئها (قوله أن تأتيهم بقتة) أى فقد قرب قيامها (قوله فقد جاء أشراطها) كالعلة لقوله فهل ينظرون الخ لأن ظهور أشراط الشئ موجب لاقتضائه ، ورد عن حذيفة والبراء بن عازب « كنا نتذاكر الساعة إذ أشرف علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال ما تذاكرون قلنا نتذاكر الساعة . قال إنها لا تقوم حتى تروا قبلها عشر آيات الدخان ودابة الأرض وخسفاً بالشرق وخسفاً بالمغرب وخسفاً بجزيرة العرب ، والدجال وطلوع الشمس من مغربها ، وبأجوج ومأجوج ونزول عيسى ونارا تخرج من عدن » انتهى (قوله منها بئس النبي الخ) أى أن من علاماتها الصغرى بعثة النبي صلى الله عليه وسلم عليه ، وقد حصل بالفعل . وأما العلامات الكبرى فستأتى وإنما عبر عن الجميع بالماضى لتحقق الوقوع على حد اتى أمر الله (قوله فأتى لهم) خبر مقدم وذكريام مبتدأ مؤخر ، وإذا وما بعدها معترض وجوابها محذوف دل عليه

وهم المنافقون (حَقَّى إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ قَالُوا لِلَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ) علماء الصحابة منهم ابن مسعود وابن عباس استهزاء وسخرية (مَاذَا قَالَ آنفاً) بالمد والقصر أى الساعة أى لانرجع إليه (أُولَئِكَ الَّذِينَ طَمِعَ اللَّهُ فَرَأَى لَهُمْ فِي الْقُرْآنِ) بالكسر (وَأَتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ) فى النفاق (وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا) وهم المؤمنون (زَادَهُمْ) الله (هُدًى وَأَتَاهُمْ تَقْوَاهُمْ) ألهمهم ما يتقون به النار (فَهَلْ يَنْظُرُونَ) ما ينتظرون أى كفار مكة (إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ) بدل اشتغال من الساعة أى ليس الأمر إلا أن تأتيهم (بَبَقَّةٍ) فجأة (فَقَدْ جَاءَ أَشْرَاطُهَا) علاماتها : منها بعثة النبي صلى الله عليه وسلم وانشقاق القمر والدخان (فَأَتَى لَهُمْ إِذَا جَاءَهُمْ) الساعة (ذِكْرُهُمْ) تذكركم ؟ أى لا ينفعهم (فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ) أى دم يا محمد على علمك بذلك النافع فى القيامة (وَأَسْتَغْفِرْ لِدُنْيِكَ) لأجله ، قيل له ذلك مع عصمته لتستأن به أمته وقد فعله قال صلى الله عليه وسلم « إني لأستغفر الله فى كل يوم مائة مرة » (وَاللَّوْمِغِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ) فيه إكرام لهم بأمر نبيهم بالاستغفار لهم ،

ما قبله ، والمعنى كيف لهم أن تذكروا إذا جاءتهم الساعة فكيف يتذكرون (قوله فاعلم أنه لا إله إلا الله) مرتب على ما قبله كأنه قال إذا علمت أنه لا ينفع التذكير إذا حضرت الساعة فدم على ما أنت عليه من العلم بالوحدانية فإنه النافع يوم القيامة وعبر بالعلم إشارة إلى أن غيره لا يكتفى فى التوحيد كالظن والشك والوهم . واعلم أن العلم مراتب : الأولى العلم بالدليل ولوجها وبسمى علم يقين وهذا هو المطلوب فى التوحيد الذى يخرج به المكاف من ورطة التقليد وهو الجزم من غير دليل وفيه خلاف . الثانية العلم مع مراقبة الله ويسمى عين يقين . الثالثة العلم مع المشاهدة ويسمى حق يقين وهذه المراتب فليتنافس المتنافسون (قوله أى دم يا محمد الخ) أى فالخطاب له صلى الله عليه وسلم بل ولكل مؤمن وقوله على علمك بذلك أى بأنه لا إله إلا الله أى لا معبود بحق إلا الله (قوله النافع فى القيامة) أى لما ورد « من مات وهو يعلم أن لا إله إلا الله دخل الجنة » (قوله لتستأن به أمته) أى تقتدى به وهذا أحد أوجه فى تأويل الآية وهو أحسنها ، وقيل معناه اسأل الله العصمة من الذنوب ، ومن المعلوم أن دعاء مستجاب ، فى استغفاره تحدى بنعمة الله عليه وهى عصمته من الذنوب وتعليم للأمة أن يقتدوا به ، وقيل المراد بذنبه خلاف الأولى مثل ما وقع منه فى أسارى بدر وفى إذنه للمنافقين بالخلف عن الجهاد فهو ذنب بحسب مقامه ورتبته وقيل المراد بذنبه ذنب أهل بيته فى هذه الآية جبرى للأمة حيث أمر صلى الله عليه وسلم أن يستغفر لذنوبهم وهو الشفيع المحاب فيهم (قوله وقد فعله) أى الاستغفار لذنبه وللمؤمنين



والتؤمنات ورد في الحديث «إنه ليغان على قاي حتى أستغفر الله في اليوم مائة مرة» وفي رواية «توبوا إلى ربكم فوالله إنى لأتوب إلى ربى عز وجل في اليوم مائة مرة» وفي رواية «إنى لأستغفر الله وأتوب إليه في اليوم سبعين مرة» وفي رواية «أكثر من ذلك» وقوله في الحديث «إنه ليغان على قلبى» الغين التنطية والستر ويسى به الغيم الرقيق الذى يفتشى السماء، وللراد به آوار تفتشى قلبه صلى الله عليه وسلم وسبب استغفاره منها أنه صلى الله عليه وسلم دائماً يترقى في السكالات فكلما ارتقى إلى مقام رأى أن الذى كان فيه بالنسبة للذى ارتقى إليه ذنباً فيستغفر الله منه (قوله والله يعلم متقلبكم ومثواكم) أشار للفسر إلى أن معنى متقلبكم متصرفكم لأشغالكم بالنهار ومعنى مثواكم ماوأكم إلى مضاجعكم بالليل، وهو أحد تفاسير في هذه الآية، وقيل متقلبكم من أصلاب الآباء إلى أرحام الأمهات و بطونهن ومثواكم في الدنيا وفي القبور، وقيل متقلبكم في الدنيا ومثواكم مصيركم في الآخرة إلى الجنة أو النار (قوله والخطاب للمؤمنين وغيرهم) أى ولكن خطاب للمؤمنين إرشاد لهم إلى مقام المراقبة لله تعالى وهى أن يشاهد الانسان أن الله مطلع عليه في كل لحظة وطرفة وحركة وسكون وهذا سر والله معكم أينما كنتم وهو مطاب العارفين وكثر الراسخين. قال العارف ابن الفارض:

أنا مع الأحباب رؤيتك التى (٨٦) إليها قلوب الأولياء تسارع وقال العارف السوقي:

(وَاللَّهُ يَعْلَمُ مُتَقَلَّبَكُمْ) متصرفكم لأشغالكم بالنهار (وَمَثْوَاكُمْ) ماوأكم إلى مضاجعكم بالليل: أى هو عالم بجميع أحوالكم لا يخفى عايه شئ منها فاحذروه والخطاب للمؤمنين وغيرهم (وَيَقُولُ الَّذِينَ آمَنُوا) طلباً للجهاد (لَوْ لَا) هلا (نَزَلَتْ سُورَةٌ) فيها ذكر الجهاد (فَإِذَا أَنْزَلَتْ سُورَةٌ مُحْكَمَةٌ) أى لم ينسخ منها شئ (وَذُكِرَ فِيهَا الْقِتَالُ) أى طلبه (رَأَيْتَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ) أى شك وهم المنافقون (يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ نَظَرَ الْمَغْشَى عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ) خوفاً منه وكراهية له أى فهم يخافون من القتال ويكرهونه (فَأُولَئِكَ لَمْ يَمْتَدِّ لَهُمْ خَيْرٌ) أى حسن لك (فَإِذَا عَزَمَ الْأَمْرُ) أى فرض القتال (فَلَوْ صَدَقُوا اللَّهَ) فى الإيمان والطاعة (لَسَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ) وبجمله لو جواب إذا (فَهَلْ عَسَيْتُمْ) بكسر السين وفتحها وفيه التفات عن الغيبة إلى الخطاب: أى لعلكم (إِنْ تَوَلَّيْتُمْ) أعرضتم عن الإيمان،

قد كان فى القلب أهواء مفرقة فاستجمعت مذكراتك المين أهوائى تركت للناس دنياهم ودينهم شغلا بحبك يادىنى ودنياى وفيه فليتنافس المتنافسون وخطاب غيرهم تخويف وتحذير (قوله ويقول الذين آمنوا الخ) أى حين اشتد كرب المسلمين من أذى الشركين تمنوا الأمر بالجهاد واقفهم

(ان)

فى الظاهر على هذا التمنى المنافقون، فهذه

الآيات من هنا إلى آخر السورة مدنيات قطعاً ولو على القول بأن السورة محكمة لأن القتال لم يشرع إلا بها وكذا التفات لم يظهر إلا بها (قوله أى طلبه) أى ذكر فيها الأمر به والحث عليه (قوله أى شك) وقيل ضعف فى الدين (قوله نظر المغشى عليه) أى نظراً مثل نظر المغشى عليه والمعنى تشخص أبصارهم كالشخص الذى حضره الموت (قوله خوفاً منه) أى الموت (قوله فأولى لهم) أى الحق والواجب لهم: أى عليهم طاعة الخ هذا مامشى عليه المفسر وهو أوضح ما قبل فى هذا المقام (قوله أى حسن) تفسير لمعروف، وقوله لك متعلق بكل من طاعة وقول معروف والمعنى الواجب عليهم أن يطيعوك ويخاطبوك بالقول الحسن (قوله وجمله لو) أى مع جوابها (قوله بكسر السين وفتحها) أى فهما قراءتان سبعيتان (قوله وفيه التفات) أى لتأكيد التوبيخ (قوله أى لعلكم الخ) تفسير لسمى، ولم يذكر تفسير الاستفهام وهو التقرير، والمعنى قروا بأنه يتوقع منكم إن توليتم الخ والتوقع فى الآية جار على لسان من يشاهد حرصهم على الدنيا وتقريرهم فى الدين لأنه هو الخالق لهم العالم بأحوالهم (قوله أعرضتم عن الإيمان) تفسير لتولى، وقيل معناه تأمرتم وتوليتم أمر الأمة.

(قوله أن تفسدوا) خبر عسى والشرط معترض بينهما وجوابه محذوف لملالة فهل عسيتم عليه (قوله أولئك) مبتدأ خبره قوله : الذين انهم الله (قوله فأصمهم وأعمى أبصارهم) أى فلا يهتدون إلى سبل الرشاد (قوله أفلا يتدبرون القرآن) أى يتفكرون فى معانيه فيهدون وهذه الآية لتقرير ما قبلها كأنه قال أولئك الذين انهم الله : أى أبعدهم عنه فجعلهم لا يسمعون النسيحة ولا يبصرون طريقة الإسلام فتسبب عن ذلك كونهم لا يتدبرون القرآن (قوله أم على قلوب الخ) أم منقطعة بمعنى بل وهو انتقال من توبيخهم على غدم التدبر إلى توبيخهم بكون قلوبهم مقفلة لا تقبل التدبر والتفكير (قوله لهم) صفة لقلوب (قوله إن الذين ارتدوا على أدبارهم) أى رجعوا إلى ما كانوا عليه من الكفر وهم للنافقون اللومفون بما تقدمت دل عليه قوله بالنفاق ، وقيل هم اليهود ، وقيل أهل الكتابين داموا على الكفر به عليه الصلاة والسلام بعد ما وجدوا نفعه فى كتابهم (قوله من بعد ما بين لهم الهدى) أى الطريق القويم بالأدلة والحجج الظاهرة (قوله بضم أوله) أى وكسر ثالثه وقمع الياء والجار والمجرور نائب الفاعل ، وقوله وفتح واللام : أى مبغيا (٨٧) لفاعل والفاعل ضمير يعود على

(أَنْ تَفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتَقَطَّعُوا أَرْحَامَكُمْ) أى تعودوا إلى أمر الجاهلية من البنى والقتال (أُولَئِكَ) أى الفسدون (الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فَأَصَمَّهُمْ) عن استماع الحق (وَأَعَمَّى أَبْصَارَهُمْ) عن طريق الهدى (أَفَلَا يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ) فيعرفون الحق (أَمْ) بل (عَلَى قُلُوبٍ) لهم (أَفْقَامَا) فلا يفهمونه (إِنَّ الَّذِينَ أَرْتَدُّوا) بالنفاق (عَلَى أَدْبَارِهِمْ مِنْ بَيْنِ يَدَيْنَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَى الشَّيْطَانُ سَوَّلَ) أى زين (لَهُمْ وَأَمْلَى لَهُمْ) بضم أوله وفتحته واللام ، والملى الشيطان بإرادته تعالى فهو المضل لهم (ذَلِكَ) أى إضلالهم (بِأَنَّهُمْ قَالُوا الَّذِينَ كَرِهُوا مَا نَزَّلَ اللَّهُ) أى للشركين (سَنُطِيعُكُمْ فِي بَعْضِ الْأَمْرِ) أى للمعاونة على عداوة النبي صلى الله عليه وسلم وتثبيط الناس عن الجهاد معه قالوا ذلك سرأ فأظهره الله تعالى (وَاللَّهُ يَعْلَمُ أَمْرَآرَهُمْ) بفتح الهمزة جمع سر وبكسرهما مصدر (فَكَيْفَ) حالهم (إِذَا تَوَفَّيْتُهُمُ الْمَلَائِكَةُ يَضْرِبُونَ) حال من الملائكة (وُجُوهَهُمْ وَأَدْبَارَهُمْ) ظهورهم بمقامع من حديد (ذَلِكَ) أى التوفى على الحالة المذكورة (بِأَنَّهُمْ اتَّبَعُوا مَا أَسْخَطَ اللَّهَ وَكَرِهُوا رِضْوَانَهُ) أى العمل بما يرضيه (فَأَخْبَطَ أَعْمَالَهُمْ) أى حسب الذين فى قلوبهم مَرْضُ أَنْ لَنْ يُخْرِجَ اللَّهُ أَضْفَانَهُمْ) يظهر أحقادهم على النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين (وَلَوْ نَشَاءُ لَأَرَيْنَاكُمْهُمْ) عرفناكم وكررت اللام فى (فَلَعَرَفْتَهُمْ بِسِيَآهُمْ) علامتهم (وَلَتَعْرِفَنَّهُمْ) الواو لقسم محذوف وما بعدها جوابه ،

ما تاصرونتابه كالتعود عن الجهاد وتثبيط المسلمين عنه ونحو ذلك لافى كله لأنهم لا يوافقونهم فى إظهار الكفر (قوله وبكسرهما) أى وهما قراءتان سبعيتان (قوله فكيف) خبر لمحذوف قدره بقوله حالهم (قوله يضربون وجوههم وأدبارهم) أى فملائكة العذاب تأتيهم عند قبض أرواحهم بمقامع من حديد يضربون بها وجوههم وأدبارهم (قوله على الحالة المذكورة) أى وهى التوفى مع ضرب الوجوه والأدبار (قوله بأنهم اتبعوا الخ) راجع لضرب الوجوه ، وقوله : وكرهوا رضوانه راجع لضرب الأدبار (قوله ما أسخط الله) أى من الكفر وغيره (قوله بما يرضيه) أى من الإيمان وغيره من الطاعات (قوله أم حسب الذين الخ) أى وهم للنافقون للتقدم ذكركم (قوله أحقادهم) جمع حقد وهو الانطواء على العداوة والبغضاء (قوله عرفناكمهم) أى فالإدانة علمية لا بصرية (قوله وكررت اللام) أى فى قوله فلعرفتهم لتأكيد ، والمعنى لو أردنا لدلائلك على المنافقين صرقتهم بسيماهم ، ورد عن ابن مسعود قال « خطبنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فحمد الله وأثنى عليه ، ثم قال إن منكم منافقين فمن سمعته فليقم ثم قال قم يا فلان قم يا فلان حتى سمى ستة وثلاثين » .

(قوله في لحن القول) اللحن يقال على معنيين أحدهما صرف الكلام عن الأعراب إلى الخطأ والثاني السكابة بالكلام بحيث يكون للكلام ظاهر وباطن فيكون ظاهره تعظيما وباطنه تحقيرا وهو المراد هنا ، ومعنى الآية وإنك يا محمد لتعرفن المنافقين فيما يعرضونه بك من القول الذي ظاهره إيمان وإسلام وباطنه كفر وسب (قوله بما فيه تهجين أمر المسلمين) التهجين التقييع والتعيب فكانوا يصطاحون فيما بينهم على ألفاظ يخاطبون بها الرسول ظاهرها حسن ويعنون بها التبييح كقولهم راعنا وتقدم الكلام على ذلك في سورة البقرة (قوله والله يعلم أعمالكم) أي فيجازيكم بحسب قصدكم فيه وعد ووعد (قوله بالجهاد وغيره) أي من سائر الشاق كما قال تعالى - ولنبلونكم شيئا من الخوف والجوع - الآية (قوله علم ظهور) أي علما يشاهده خلقنا مطابقا لما هو في علمنا الأزل : أي فظهر سرارهم بين عبادنا (قوله في ثلاثها) وفي نسخة في الأفعال الثلاثة وهي لنبلونكم ونعلم ونبلوهم فقرأنا سبعين (قوله طريق الحق) أي وهو دين الإسلام (قوله خالفوه) أي خرجوا عن طاعته (قوله لن يضروا الله شيئا) هذه الجملة خبر إن والكلام إما على ظاهره ، والمعنى إن كفرهم لا يضركم إلا أنفسهم وتعالى الله عن أن يصل له من خلقه ضرر أوقع لما في الحديث القدسي « يا عبادي إنكم لن تقدرُوا علي ضررٍ فتضروني » إلى آخره أو على حذف مضاف : أي لن يضروا رسول الله لصمته منهم (قوله في المطعمين من أصحاب بدر) أي في المطعمين الطعام للكفار يوم بدر ، وذلك أن أغنياء الكفار كانوا يعينون فقراءهم على حرب رسول الله وأصحابه كأي جهل وأضرابه ، وهذه الآية بمعنى قوله تعالى - إن الدين كفروا (٨٨) ينفقون أموالهم ليعصوا عن سبيل الله فيسيفقونها - الآية وسبب ذلك

أن قريشا خرجت لغزوة بدر بأجمعها وكان العام عام قحط وجذب وكان أغنيائهم يطعمون الجيش فأول من نحر لهم حين خروجهم من مكة أبو جهل نحر لهم عشر جزر ثم صفوان تسعا بعسفان ثم سهل عشرا بقديد ومالوا منه إلى نحو البحر فضلوا فأقاموا يوما فنحر لهم

(في لحن القول) أي معناه إذا تكلموا عندك بأن يعرضوا بما فيه تهجين أمر المسلمين (والله يعلم أعمالكم) . وَلَنَبْلُوَنَّكُمْ نَحْتَبِّرُكُمْ بِالْجِهَادِ وَغَيْرِهِ (حَتَّى نَعْلَمَ) علم ظهور (الْمُجَاهِدِينَ مِنْكُمْ وَالصَّابِرِينَ) في الجهاد وغيره (وَنَبْلُوَنَّكُمْ) نَظَرُ (أَخْبَارَكُمْ) من طاعتكم وعصيانكم في الجهاد وغيره بالياء والنون في الأفعال الثلاثة (إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ) طريق الحق (وَشَاقُّوا الرَّسُولَ) خالفوه (مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْهُدَى) هو معنى سبيل الله (لَنْ يَضُرُّوا اللَّهَ شَيْئًا وَسَيُجَنَّبُ عَنْهُمُ الْعَمَلُ) يبطلها من صدقة ونحوها فلا يرون لها في الآخرة ثوبا ، نزلت في المطعمين من أصحاب بدر أوفى قريظة والنضير (يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ) بالمعاصي مثلا (إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ) :

طريقه

شبية تسعاً ثم أصبحوا بالأبواء فنحر مقيس الجمحي تسعاً ونحر العباس عشرة

ونحر الحرث تسعاً ونحر أبو البختري على ماء بدر عشرة ونحر مقيس عليه تسعاً ثم شغلهم الحرب فأكلوا من أزوادهم (قوله أوفى قريظة والنضير) أي فكانوا ينفقون على قريش ليستعينوا بهم على عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أمرهم إلى أن أخرج بنى النضير من ديارهم وغزا قريظة فقتل كبارهم وأسر نساءهم وذرايرهم ولم تنفعهم قريش شيئا (قوله يا أيها الذين آمنوا الخ) لما ذكر أحوال الكفار ومخالفتهم لرسول الله أمر المؤمنين بطاعته وطاعة رسوله ، وبالجملة فهذه السورة اشتملت على ذكر أوصاف المؤمنين والكافرين على أحسن ترتيب (قوله بالمعاصي مثلا) أي كالردة فإنها تبطل جميع الأعمال الصالحة من أصلها والعجب والرياء فإنهما يبطلان ثواب الأعمال والنزى والأذى فإنهما يبطلان ثواب الصدقات والنزى مذموم إلا من الله على عباده والرسول على أمته والشيخ على تلميذه والواله على ولده فليس بمذموم ، وأما باقي المعاصي فلا تبطل ثواب الأعمال الصالحة خلافا للمعتزلة القائلين بأن الكبائر تحبط الأعمال كالردة ورد كلامهم بقوله تعالى - ويفرق ما دون ذلك لمن يشاء - وأخذ بعض الأئمة من هذه الآية أنه يحرم على الشخص قطع الأعمال الصالحة ولو فلا كالصلاة والصوم . والحاصل أن الأصل في النوافل أنها لا تلزم بالشروع عند جميع الأئمة ، واستثنى مالك وأبو حنيفة سبعا منها تلزم بالشروع فظمها ابن عرفة من السالكية بقوله :

صلاة وصوم ثم حج وعمره طواف مكوف والقلم تحفا

وفي غيرها كالوقوف والطهر خبرن فمن شاء فليقطع ومن شاء تحفا

من التواضع سبع نازم الشارع أخذنا ذلك مما قاله الشارع  
صوم صلاة عكوف حجه الرابع طوافه عمرة إحرامه السابع

( قوله وهم كفار ) الجملة حالية ( قوله فلن يغفر الله لهم ) خبر إن ( قوله في أصحاب القليب ) هو بمن في بدر أقيمت فيه القتلى من الكفار لكن حكمها عام في كل كافر مات على كفره ( قوله فلا تنهوا ) الفاء فصيحة وقعت في جواب شرط مقدر : أي إذا تبين لكم بالأدلة القطعية عز الإسلام وذل الكفر في الدنيا والآخرة فلا تنهوا ( قوله بفتح السين وكسرها ) أي فهم اقراءان سبعينان وهذه الآية قيل ناسخة لآية - وإن جنحوا للسلم فاجنح لها - لأن الله منع من الليل إلى الصبح إذا لم يكن بالمسلمين حاجة إليه وقيل إنها نزلت في وقتين مختلفين فيجوز الصلح عند الضرورة والاحتياج إليه ولا يجوز عند القدرة والاستعداد فهذه الآية خصصة للآية للتقدمة ( قوله وأنتم الأعلون ) الجملة حالية ، وكذا قوله والله معكم ( قوله لام الفعل ) أي وأصله الأعلاون بواو ين الأولى لام الفعل والثانية واو الجمع تحركت الواو الأولى وانفتح ما قبلها قلبت ألفا فالتقى ساكنان فحذفت الألف ( قوله بالمون والنصر ) أي فالمراد معية معنوية ( قوله ينقصكم ) أي أو يردكم عنها لأن الترة تطلق بالمعنيين يقال وتره حقه يتره وترانقصه وأوتر أرضه بمعنى أفردته ( قوله إنما الحياة الدنيا لعب ولهو ) ( ٨٩ ) اللعب ما يشغل الإنسان وليس فيه منفعة في الحال ولا في المال ، واللهو ما يشغل الإنسان عن مهمات نفسه ( قوله ولا يسألكم أموالكم ) أي لا يأمركم باخراج جميع أموالكم في الزكاة بل يأمركم باخراج بعضها ( قوله فيحلفكم ) عطف على الشرط وتبخلوا جوابه ( قوله يبائع في طلبها ) أي حتى يستأصلها ( قوله ويخرج أضغانكم ) أي أحقادكم وبنفسكم لدين الإسلام وذلك لأن الإنسان جبل على محبة الاموال ومن توزع في حبيبه ظهرت سرائره فمن رحمته على عباده عدم التشديد عليهم في التكاليف ( قوله ها أنتم ) ها للتنبيه وأنتم مبتدأ وهؤلاء منادى وحرف النداء محذوف فقره للفسر وتدهون خبره وجملة النداء معترضة بين المبتدأ والخبر ( قوله فمنكم من يبخل ) أي ومنكم من يجود وحذف هذا المقابل لأن الراد الاستدلال على البخل ( قوله يقال بخل عليه وعنه ) أي فيتعدي بعلى إذا ضمن معنى شح وبعن إذا ضمن معنى أسسك ( قوله وأنتم الفقراء إليه ) أي في جميع الأحوال ( قوله وإن تتولوا ) إما خطاب للصحابه والمقصود منه التخويف لأنه لم يصل أحد من بعدهم لرتبتهم والشرطية لا تقتضي الوقوع أو خطاب للناقين والتبديل حاصل بالفعل . واختلف في القوم المستبدلين فروى عن أبي هريرة قال « تلا رسول الله هذه الآية - وإن تتولوا يستبدل قوما غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم قالوا ومن يستبدل بنا - وكان سلمان جنب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : فضررب رسول الله صلى الله عليه وسلم نخذ - لمان ، فقال هذا وأصحابه والذي نفس محمد بيده لو كان الايمان منوطا بالزنا لتناولوه رجل من فارس » وقيل هم العجم ، وقيل هم فارس والروم ، وقيل الأنصار ، وقيل للملائكة ، وقيل التابعون ، وقيل من شاء من سائر الناس ، ورد « أنه لما نزلت هذه الآية فرح بها رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال : هي أحب إلى من الدنيا » .

طريقه وهو المدي ( ثُمَّ مَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ ) نزلت في أصحاب القليب ( لَمْ يَنْهَوْا ) تضرعوا ( وَتَدْعُوا إِلَى السَّلَامِ ) بفتح السين وكسرها أي الصلح مع الكفار إذا لقيتموهم ( وَأَنْتُمْ الْأَعْلَوْنَ ) حذف منه واو لام الفعل : الأعليون القاهرون ( وَاللَّهُ مَعَكُمْ ) بالمون والنصر ( وَلَنْ يَبْرَحَ كُفْرُكُمْ ) بأنفسكم ( أَعْمَالَكُمْ ) أي ثوابها ( إِنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا ) أي الاشتغال فيها ( لَعِبٌ وَلَهْوٌ وَإِنْ تُؤْمِنُوا وَتَتَّقُوا ) الله وذلك من أمور الآخرة ( يُؤْتِكُمْ أَجُورَكُمْ وَلَا يَسْتَلْكُمْ أَمْوَالَكُمْ ) جميعها بل الزكاة المفروضة فيها ( إِنْ يَسْتَلْكُمْ هَا فَيَخْشَكُمْ ) يبائع في طلبها ( تَبَخَّلُوا وَبُخْرَجَ ) البخل ( أَضْغَانَكُمْ ) لدين الإسلام ( هَا أَنْتُمْ ) يا هؤلاء تَدْعُونَ لِنَفْسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ) ما فرض عليكم ( فَيَسْأَلُكُمْ مَنْ يَبْخَلُ وَمَنْ يَبْخَلْ فَإِنَّمَا يَبْخَلْ عَنْ نَفْسِهِ ) يقال بخل عليه وعنه ( وَاللَّهُ الْغَنِيُّ ) من فقركم ( وَأَنْتُمْ الْفُقَرَاءُ ) إليه ( وَإِنْ تَتَوَلَّوْا ) من طاعته ( يَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ) أي يجعلهم بدلكم ( ثُمَّ لَا يَكُنْ أَمْثَالَكُمْ ) في التولي عن طاعته بل مطيعين له عز وجل .

الإسلام ) أي أحقادكم وبنفسكم لدين الإسلام وذلك لأن الإنسان جبل على محبة الاموال ومن توزع في حبيبه ظهرت سرائره فمن رحمته على عباده عدم التشديد عليهم في التكاليف ( قوله ها أنتم ) ها للتنبيه وأنتم مبتدأ وهؤلاء منادى وحرف النداء محذوف فقره للفسر وتدهون خبره وجملة النداء معترضة بين المبتدأ والخبر ( قوله فمنكم من يبخل ) أي ومنكم من يجود وحذف هذا المقابل لأن الراد الاستدلال على البخل ( قوله يقال بخل عليه وعنه ) أي فيتعدي بعلى إذا ضمن معنى شح وبعن إذا ضمن معنى أسسك ( قوله وأنتم الفقراء إليه ) أي في جميع الأحوال ( قوله وإن تتولوا ) إما خطاب للصحابه والمقصود منه التخويف لأنه لم يصل أحد من بعدهم لرتبتهم والشرطية لا تقتضي الوقوع أو خطاب للناقين والتبديل حاصل بالفعل . واختلف في القوم المستبدلين فروى عن أبي هريرة قال « تلا رسول الله هذه الآية - وإن تتولوا يستبدل قوما غيركم ثم لا يكونوا أمثالكم قالوا ومن يستبدل بنا - وكان سلمان جنب رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : فضررب رسول الله صلى الله عليه وسلم نخذ - لمان ، فقال هذا وأصحابه والذي نفس محمد بيده لو كان الايمان منوطا بالزنا لتناولوه رجل من فارس » وقيل هم العجم ، وقيل هم فارس والروم ، وقيل الأنصار ، وقيل للملائكة ، وقيل التابعون ، وقيل من شاء من سائر الناس ، ورد « أنه لما نزلت هذه الآية فرح بها رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال : هي أحب إلى من الدنيا » .

[سورة الفتح] سبب نزولها «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج في السنة السادسة بألف وأربعمائة من أصحابه قاصدين مكة للاعتار ، فأحرموا بالعمرة من ذى الحليفة وساق صلى الله عليه وسلم سبعين بدنة هديا للحرم وساق القوم سبعمائة ، فلما وصلوا للحديبية وهي قرية بينها وبين مكة مرحلة أرسل عثمان إلى مكة ليخبر أهلها بأن رسول الله يريد زيارة بيت الله الحرام ولم يكن قاصدا حربا ، فلما ذهب عثمان حبسوه عندهم ، فأشاع إبليس في الصحابة أن عثمان قتل ، فبايع رسول الله صلى الله عليه وسلم أصحابه على أنهم يدخلون مكة حربا ، فلما بلغ المشركين ذلك أخذهم الرعب وأطلقوا عثمان وطلبوا الصلح من رسول الله صلى الله عليه وسلم على أن يأتي في العام القابل ويدخلها ويقم فيها ثلاثة أيام ، فتحلل هو وأصحابه هناك بالحلق وذبح ماساقوه من الهدى ، ثم رجعوا يعلوهم الحزن والسكابة ، فأراد الله تسليتهم وإذهاب الحزن عنهم فأزل الله عليه وهو سائر ليلا في رجوعه وهو بكراخ الغميم وهو واد أمام عسفان بين مكة والمدينة : إنا فتحنا لك فتحا مبينا إلى آخر السورة ، فقال صلى الله عليه وسلم : لقد أنزلت على الليلة سورة هي أحب إلي مما طلعت عليه الشمس ، ثم قرأ - إنا فتحنا لك فتحا مبينا - فقال المسلمون : هنيئا مريثا لك يا رسول الله لقد بين الله لك ما يفعل بك فإذا يفعل بنا ؟ فزلت عليه - ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الأنهار - حتى بلغ فوزا عظيما (قوله مدنية) أى لكونها زلت بعد الهجرة (قوله إنا فتحنا لك الخ) الفتح هو الظفر بالبلاد عنوة أو صلحا فشبه الظفر بالبلاد بفتح الباب الملقق بجامع التمكن في كل واستعير اسم الشبهه للشبه واشتق من الفتح فتحنا بمعنى ظفروا : أى مكناك من البلاد وحذف العمول ليؤذن بالعموم ، وأسند إلى نون العظمة اعتناء بشأن الفتح وإشارة إلى أن هذا (٩٠) الأمر لا يتيسر إلا بإرادة الله وتوفيقه (قوله قضينا بفتح مكة وغيرها) أى تخيير

## (سورة الفتح)

مدنية ، تسع وعشرون آية

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ ) قضينا بفتح مكة وغيرها المستقيل في عنوة بجهدك ( فَتَحًا مُبِينًا ) بينًا ظاهرا ( لِيُخْبِرَ لَكَ اللَّهُ ) بجهدك ( مَا تَقْدَمُ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأْخُرُ ) منه لترغب أمتك في الجهاد ، وهو مؤول لعصمة الأنبياء عليهم الصلاة والسلام بالدليل العقلي القاطع ،

وحنين والطائف ونحوها وهو جواب عما يقال إن الآية زلت في رجوعه من الحديبية عام ست ومكة لم تفتح إلا في السنة الثامنة فكيف عبر بالماضى . فأجاب بأن التعبير بالماضى بالنسبة للقضاء الأزلى ، والمعنى حكمتنا لك في الأزول

بالفتح المبين وحينئذ فالتعبير بالماضى حقيقة . وأجيب أيضا

من

بأن التعبير بالماضى مجاز لتحقق الوقوع نظير ونفخ في الصور . وأجيب أيضا بأن الفتح على حقيقته وأن المراد به صلح الحديبية لأنه أصاب فيه ما لم يصب في غيره . قال الزهرى : لقد كان فتح الحديبية أعظم الفتح وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم جاء إليها في ألف وأربعمائة ، فلما وقع الصلح مشى الناس بعضهم على بعض وعلموا وصمعو عن الله ، لما أراد أحد الاسلام إلا تمكن منه لما مضت تلك السنتان إلا والمسلمون قد جاءوا إلى مكة في عشرة آلاف . وقال الشعبي في قوله - إنا فتحنا لك فتحا مبينا - هو فتح الحديبية لقد أصاب فيها ما لم يصب في غزوة غيرها غفر الله ما تقدم من ذنبه وما تأخر وبويع بيعة الرضوان وأطعموا نخل خيبر وبلغ الهدى محله وظهرت الروم على فارس وفرحت المؤمنون بظهور أهل الكتاب على الجوس اه (قوله عنوة) هذا مذهب مالك وأبى حنيفة نظرا لكون النبي وأصحابه دخلوها قهرا ووقوع القتل من بعض الصحابة كخاله بن الوليد وأصحابه في جهة أسفلها ومذهب الشافعي أنها فتحت صلحا نظرا للظاهر وهو عدم حصول القتال من النبي وتأمينه بأبسيان وهذا الخلاف يكاد أن يكون لفظيا (قوله بجهدك) متعلق بقوله بفتح مكة وهو جواب عما يقال إن الفتح ناشئ من الله والنفرة تكون للشخص فكيف ترتب عليه وإنما الشأن أن ترتب على ما يكون من الشخص . فأجاب بأن الفتح وإن كان من الله لكنه ترتب على فعل النبي وهو الجهاد فصح أن يرتب على الفتح النفرة بهذا الاعتبار (قوله لترغب أمتك) علة لترتب الغفران على الفتح (قوله وهو مؤول) أى إن إسناد الدنب له صلى الله عليه وسلم مؤول إما بأن المراد ذنوب أمتك أو هو من باب حسنات الأبرار سيئات المقرين أو بأن المراد بالغفران الإحالة بينه وبين الذنوب فلا تصدر منه لأن الغفر هو السر ، والسر

لما بين العبد والذنوب أو بين الذنب وعذابه فاللائق بالأنبياء الأول والأهم الثاني . إن قلت إن عصمة النبي عليه الصلاة والسلام من الذنوب حاصلة بالفعل قبل النبوة وبعدها فكيف تكون مرتبة على جهاده . أجب بأن المرتب إظهارها للخلق لاهی نفسها (قوله من الذنوب) أي صغيرها وكبيرها عمدتها وسهوها قبل النبوة وبعدها (قوله لليلة الغائية) أي وهي المترتبة على آخر الفعل وليست عللة باعنة لاستحالة الأغراض على الله تعالى في الأفعال والأحكام (قوله لاسبب) أي لأن السبب ما يضاف إليه الحكم كالزوال لوجوب الظهور والمغفرة ليست كذلك (قوله بالفتح المذكور) أي وهو فتح مكة وغيرها بجهادك (قوله يثبتك عليه) أي يديك ويقويك عليه أو المراد بزيديك في الهداية باتباع الشريعة وأحكام الدين (قوله ذا عز) جواب عما يقال إن العزيز وصف للنصور وللنصر وتوضح جوابه أن فعلا صيغة نسبة : أي نصرا منسوباً للعز (قوله لا ذل معه) أي لا في الدنيا ولا في الآخرة وأما مطلق نصر فيكون حق لبعض الكفار في الدنيا (قوله في قلوب المؤمنين) أي وهم أهل الحديدية حين بايعوا رسول الله صلى الله عليه وسلم على مناجزة الحرب مع أهل مكة بعد أن حصل لهم ماشأته أن يزعم النفوس ويزيغ القلوب من صد الكفار ورجوع الصحابة دون بلوغ مقصود فلم يرجع منهم أحد عن الإيمان بعد أن هاج الناس وزلزلوا حتى عمر بن الخطاب لما روى أنه قال : أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت ألسنت نبي الله حقا ؟ قال بلى ، قلت ألسنا على الحق وعدونا على الباطل ، قال بلى ، قلت فلم تعطى الدنيا في ديننا إذا ؟ قال إني رسول الله ولست أعصيه وهو ناصري ، قلت أوليس كنت تحدثنا أنا سنأتي البيت فنطوف به ؟ قال بلى أنا أخبرتك أنا تأتيه العام ؟ قلت لا ، قال فانك (٩١) آتبه ونطوف به ، قال فأتيت

أبا بكر ، فقلت يا أبا بكر ليس هذا نبي الله حقا ؟ قال بلى فقلت ألسنا على الحق وعدونا على الباطل ؟ قال بلى ، فقلت فلم تعطى الدنيا في ديننا إذا قال أيها الرجل إن رسول الله وليس بعصى ربه وهو ناصره فاستمسك بأمره ولا تخالفه فوالله إنه على الحق ، قلت أو ليس كان يحدثنا أنا سنأتي

من الذنوب ، واللام لليلة الغائية فمدخولها مسبب لاسبب (وَيُتِمُّ) بالفتح المذكور (نِعْمَتُهُ) إتمامه (عَلَيْكَ وَيَهْدِيكَ) به (صِرَاطًا) طريقًا (مُسْتَقِيمًا) يثبتك عليه وهو دين الإسلام (وَيَنْصُرَكَ اللَّهُ) به (نَصْرًا عَظِيمًا) ذا عز لا ذل معه (هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ السَّكِينَةَ) الطمأنينة (فِي قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ لَئِنْ دَاوُوا إِمَانًا مَعَ إِيْمَانِهِمْ) بشرائع الدين كلها (لِوَاحِدَةٍ) منها آمنوا بها منها الجهاد (وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) فلو أراد نصر دينه بغيركم لفعل (وَكَانَ اللَّهُ عَلِيمًا) بمخلقه (حَكِيمًا) في صنعه : أي لم يزل متصفاً بذلك (لِيَدْخُلَ) متعلق بمحذوف : أي أمر بالجهاد (الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَيُكَفَّرُ عَنْهُمْ سُبَّتَانِهِمْ وَكَانَ ذَلِكَ عِنْدَ اللَّهِ فَوْزًا عَظِيمًا وَيُعَذِّبُ الْمُنَافِقِينَ

البيت فنطوف به ؟ قال بلى فأخبرك أنا تأتيه العام ، قلت لا ، قال فانك آتبه فنطوف به . قال العلماء لم يكن سؤال عمر شكا بل طلبا لكشف ما خفي عليه وحشا على إذلال الكفار وظهور الاسلام كاهو معروف من شدته وصلابته في الدين ، وأما جواب أبي بكر المطابق لجواب النبي صلى الله عليه وسلم فهو من الدلائل الظاهرة على عظيم فضله وبارع علمه وزيادة عرفانه ورسوخه رضى الله عنهما وعناهما (قوله بشرائع الدين) متعلق بإيماننا وقوله مع إيمانهم متعلق بمحذوف أي بالله ورسوله (قوله ولله جنود السموات والأرض) اختاف في المراد بجنود السموات والأرض فقيل هم ملائكة السموات والأرض ، وقيل إن جنود السموات الملائكة وجنود الأرض الحيوانات ، وقيل إن جنود السموات مثل الصواعق والصيحة والحجارة وجنود الأرض مثل الزلازل والحسف والفرق ونحو ذلك وكل صحيح (قوله لفعل) أي لكاه لم يفعل بل أنزل السكينة على المؤمنين ليكون إهلاك الأعداء بأيديهم ليحصل لهم الشرف والعز الدنيا وأخرى (قوله متعلق بمحذوف) أي لا بفتحنا أي لثلاث يلزم عليه عمل الفعل في حرفي جر متحدى اللفظ واللفظ من غير عطف ولا بدل ولا توكيد (نوله وبكفر عنهم سبتانهم) أي يحووها وهو معطوف على قوله ليدخل المؤمنين الخ عطف سبب على مسبب فدخل الجنة سبب من تكفير السيئات وقدم الإدخال في الذكر على التكفير مسارعة إلى بيان ما هو المطلب الأعلى (قوله وكان ذلك) أي المذهب المذكور من الإدخال والتكفير (قوله عند الله) حال من فوزا لأنه صفة له في الأصل فلما قدم عليه صار حالا : أي كائنا عند الله : أي في علمه وقضائه (قوله ويعذب المنافقين) قدمهم على المشركين لأنهم أشد ضررا من الكفار المتجاهرين ، ذلك لأن المؤمن كان يتوق الجاهل ويخالط المنافق لظنه إيمانه .

( قوله ظن السوء ) إما من إضافة الموصوف لصفته على مذهب الكوفيين أو أن السوء صفة لموصوف محذوف أى ظن الأمر السوء لحذف المضاف إليه وأقيمت صفته مقامه ( قوله بفتح السين وضمها ) أى فالتفتح اللهم والضم العذاب والمهزبة والصر ( قوله فى المواضع الثلاثة ) أى هذين والثالث قوله فيما يأتى وظنتم ظن السوء وهو سبق قلم ، والصواب أن يقول فى الموضع الثانى ، وأما الأول والثالث فليس فيهما إلا الفتح بانفتاح السبعة ( قوله عليهم دائرة السوء ) إما إخبار عن وقوعه بهم أو دعاء عليهم كأن الله يقول سلونى بنوكم عليهم دائرة السوء ، والدائرة عبارة عن الحط المحيط بالمركز ثم استعملت فى الحادثة المحيطة بمن وقعت عليه ، والجامع الاحاطة فى كل ( قوله وغضب الله عليهم ) عطف على قوله عليهم دائرة السوء ( قوله والله جنود السموات والأرض الخ ) ذكر هذه الآية أولا فى معرض الخلق والتدبير فذيلها بقوله : عالميا حكما ، وذكرها ثانيا فى معرض الاتقار فذيلها بقوله : عزىزا حكما فلا تكرر ( قوله أى لم يزل الخ ) أشار بذلك إلى أن كان فى أوصاف الله معناها الاستمرار ( قوله إنا أرسلناك الخ ) امتنان منه تعالى عليه صلى الله عليه وسلم حيث شرفه بالرسالة وبثته إلى كافة الخلق شاهدا على أعمال أمته ( قوله شاهدا على أمتك ) أى بالطاعة والعصيان ( قوله ليؤمنوا بالله ) متعلق بأرسلناك ( قوله بالياء والتاء ) أى فهما قراءان سبعيتان ( قوله ) ( ٩٣ ) ( وقرئ ) أى شذوذا ( قوله وضميرها الله الخ ) أى فهما احتمالان : أى فإذا

أردت الجرى على وتيرة واحدة جعلتها كأنها عائدة على الله تعالى وأما قوله وتسبحوه فهو عائد على الله قولا واحدا ويؤخذ من هذه الآية أن من اقتصر على تعظيم الله وحده أو على تعظيم الرسول وحده فليس بمؤمن بل للمؤمن من جمع بين تعظيم الله تعالى وتعظيم رسوله ولكن التعظيم فى كل بحسبه فتعظيم الله تنزيهه عن صفات الحوادث ووصفه بالكلمات وتعظيم

وَالْمُنَافِقَاتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكَاتِ الظَّالِمِينَ بِاللَّهِ ظَنُّ السَّوِّ ( بفتح السين وضمها فى المواضع الثلاثة ظنوا أنه لا ينصر محمدا صلى الله عليه وسلم والمؤمنين ( عَلَيْهِم دَائِرَةُ السَّوِّ ) بالذال والعذاب ( وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلَعَنَهُمْ ) أبعدهم ( وَأَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا ) أى مرجعا ( وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا ) فى ملكه ( حَكِيمًا ) فى صنعه : أى لم يزل متصفاً بذلك ( إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا ) على أمتك فى القيامة ( وَمُبَشِّرًا ) لهم فى الدنيا بالجنة ( وَنَذِيرًا ) منذراً مخوفا فيها من عمل سودا بالنار ( لِيُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ) بالياء والتاء فيه وفى الثلاثة بعده ( وَيُعَزِّزُوهُ ) بنصروه وقرئ بزيين مع القوقانية ( وَيُؤْقِرُوهُ ) يعظموه وضميرها الله أو لرسوله ( وَيُسَبِّحُوهُ ) أى الله ( بُكْرَةً وَأَصِيلًا ) بالفداء والشئ ( إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ ) ببيعة الرضوان بالحديدية ( إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ ) هونحو : من يطع الرسول فقد أطاع الله ( يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ ) التى يابعو بها النبى ، أى هو تعالى مطلع على مبايعتهم فيجازيهم عليها ( فَمَنْ نَكَثَ ) نقض البيعة ( فَإِنَّمَا يَنْكُثُ ) :

رسوله اعتقاد أنه رسول الله حقا وصدقا لكافة الخلق بشيرا ونذيرا إلى غير ذلك من أوصافه السنية وثمانه الرضية ( قوله إن الذين يبايعونك الخ ) لما ذكر سبحانه وتعالى أنه أرسله بشيرا ونذيرا بين أن متابعتة متابعة له وطاعته طاعة له وذلك يشعر بعظيم منزلته وقدره عند ربه ، والبيعة فى الأصل العقد الذى يعقده الانسان على نفسه من بذل الطاعة للإمام والوفاء بالعهد الذى التزمه له ، والمراد بها هنا بيعة الرضوان بالحديدية ، وهى قرية ليست كبيرة بينها وبين مكة أقل من مرحلة أو مرحلة سميت بيئر هناك . واختلف فيها قليل من الحرم وقليل بعضها من الحل ويجوز فيها التخفيف والتشديد ( قوله إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ ) اعلم أن فى هذا المقام استعارة تصريحية تبعية ومكنية وتخيلية ومشاكل فالتبعية فى الفعل وهو يبايعون وذلك لأن المبايعة معناها مبادلة المال بالمال فشبه للعاهدة على دفع الأفس فى سبيل الله طلبا لمرضاة الله بدفع السلع فى نظير الأموال واستعير اسم المشبه به للمشبه واشتق من التبيع يبايعون بمعنى يعاهدون على دفع أنفسهم فى سبيل الله ، والمكنية فى لفظ الجلالة ، وذلك لأن المتعاهدين إذا كان هناك ثالث يضع يده فوق يديهما ليحفظهما نشبه باطلاع الله وعجازاته على فعلهم تلك وضع يده على يد أميره ورعيته وطوى ذكر المشبه به ورمز له بشئ من لوازمه وهو اليد فأبانتها تخيل ، والمشاكل لذكر الأبدى بعده ( قوله هو نحو من يطع الرسول الخ ) أى من حيث إنه فى المعنى يرجع له وفيه إشارة إلى أنه تعالى منزله عن الجوارح

يرجع

(قوله يرجع وبال نقضه) أشير بذلك إلى أن في الكلام حذف مضافين (قوله بالياء والنون) أى وهما قراءتان سبعيتان (قوله أجزا عظيما) أى وهو الجنة وهذه الآية وإن كان سبب نزولها بيعة الرضوان إلا أن العبرة بعموم اللفظ فيشمل مبايعة الامم على الطاعة والوفاء بالعهد ومبايعة الشيخ العارف على محبة الله ورسوله والالتزام بشروطه وآدابه ومن هنا استعمل مشايخ الصوفية هذه الآية عند أخذ العهد على المرید (قوله سيقول لك المخلفون الخ) أى وهم غفار ومزينة وجهينة وأشجع ، وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم حين أراد السير إلى مكة عام الحديبية معتمرا طلب من الأعراب وأهل البوادي حول المدينة أن يخرجوا معه حذرا من قريش أن يتعرضوا له بحرب ويصدوه عن البيت فأحرم بالعمرة وساق الهدى ليعلم الناس أنه لا يريد حربا فتناقل عنه كثير من الأعراب وتخلفوا عنه وقالوا يذهب إلى قوم قد غزوه في عقر داره بالمدينة وقتلوا أصحابه (قوله حول المدينة) حال من الأعراب أو صفة لهم (قوله إذا رجعت منها) ظرف ليقول (قوله وأهلونا) أى النساء والصبيان فانا لو تركناهم لضاعوا لأنه لم يكن لنا من يقوم بهم وأنت قد نهيت عن ضياع المال (٩٣) والتفريط في العيال (قوله فهم كاذبون في اعتذارهم) أى وطلب الاستغفار (قوله قل فمن يملك لكم الخ) أى فمن يمنعكم من مشيئته وقضائه (قوله إن أراد بكم ضرا) أى كقتل وهزيمة ونحوها (قوله بفتح الضاد وضمها) أى فهم قراءتان سبعيتان (قوله بل كان الله بما تعملون خيرا) ترقى في الرد عليهم (قوله للانتقال من غرض إلى آخر) غرض إلى آخر (ظننتم أن لن ينقلب الرسول وألمؤمنون إلى أهلهم أبدا وزين ذلك في قلوبكم) أى أنهم يستأصلون بالقتل فلا يرجعون ، (وفاذنتم ظن السوء) هذا وغيره (وكنتم قوما بورا) جمع بائر: أى هالكين عند الله بهذا الظن (ومن لم يؤمن بالله ورسوله فإننا أعدنا للكافرين سعيوا) نارا شديدة (ولله ملك السموات والأرض يغفر لمن يشاء ويمدب من يشاء وكان الله غفورا رحيما) أى لم يزل متصفا بما ذكر (سيقول المخلفون) المذكورون (إذا انطلقتم إلى مقامكم) ،

يرجع وبال نقضه (على نفسه ومن أوفى بما عاهد عليه الله فسيؤتيه) بالياء والنون (أجزا عظيما . سيقول لك المخلفون من الأعراب) حول المدينة : أى الذين خلفهم الله عن صحبتك لما طلبتهم ليخرجوا معك إلى مكة خوفا من تعرض قريش لك عام الحديبية إذا رجعت منها (شغلتننا أموالنا وأهلونا) عن الخروج معك (فاستغفر لنا) الله من ترك الخروج معك قال تعالى مكذبا لهم (يقولون بالنسيتهم) أى من طلب الاستغفار وما قبله (مالئس في قلوبهم) فهم كاذبون في اعتذارهم (قل فمن) استغفام بمعنى النفي أى لا أحد (بملك لكم من الله شيئا إن أراد بكم ضرا) بفتح الضاد وضمها (أو أراد بكم نفعاً بل كان الله بما تعملون خيرا) أى لم يزل متصفا بذلك (بل) في الموضعين للانتقال من غرض إلى آخر (ظننتم أن لن ينقلب الرسول وألمؤمنون إلى أهلهم أبدا وزين ذلك في قلوبكم) أى أنهم يستأصلون بالقتل فلا يرجعون ، (وفاذنتم ظن السوء) هذا وغيره (وكنتم قوما بورا) جمع بائر: أى هالكين عند الله بهذا الظن (ومن لم يؤمن بالله ورسوله فإننا أعدنا للكافرين سعيوا) نارا شديدة (ولله ملك السموات والأرض يغفر لمن يشاء ويمدب من يشاء وكان الله غفورا رحيما) أى لم يزل متصفا بما ذكر (سيقول المخلفون) المذكورون (إذا انطلقتم إلى مقامكم) ،

سبيل الترقى في الرد عليهم (قوله بل ظننتم أن لن ينقلب الرسول) أى لا يرجع إلى المدينة وسبب ظنهم ذلك اعتقادهم عظمة للشركين وحقارة المؤمنين حتى قالوا ما هم في قريش إلا أكلة رجل (قوله جمع بائر) أى كحائل وحول وقيل البور مصدر بمعنى الهلاك (قوله ومن لم يؤمن بالله ورسوله) لما بين حال المتخلفين عن رسول الله وبين حال ظنهم الفاسد وأنه يفضى بصاحبه إلى الكفر حرصهم على الإيمان والتوبة على سبيل العموم ومن إما شرطية أو موصولة والاسم الظاهر قائم مقام العائد وقوله فانا أعدنا للكافرين سعيوا دليل الجواب أو الخبر (قوله نارا شديدة) أى فالمراد جميع طبقات النار لا الطبقة المسماة بذلك (قوله ولله ملك السموات والأرض) أى يتصرف فيهما كيف يشاء (قوله يغفر لمن يشاء) هذا قطع لضمهم في استغفاره صلى الله عليه وسلم لهم كأن الله يقول لهم لا يستحق أحد عندي شيئا وإنما أغفر لأن أريد وأعذب من أريد ، وقد سبقت حكمتي أن المغفرة للمؤمنين والتعذيب للكافرين فلا تطعموا في المغفرة مادمت كفارا (قوله سيقول المخلفون الخ) هذا من جملة الإخبار عما يحصل منهم (قوله إذا انطلقتم) ظرف لما قبله ، والمعنى يقولون عند انطلاقتكم الخ .



(قوله هي مغنم خيبر) أي وذلك أن المؤمنين لما انصرفوا من الحديبية على صلح من غير قتال ولم يصيبوا من الغنائم شيئا وعدم الله عز وجل فتح خيبر وجعل مغنمها لمن شهد الحديبية خاصة عوضا عن غنائم أهل مكة حيث انصرفوا عنهم ولم يصيبوا منهم شيئا وكان المتولى للقسمة بخيبر جبار بن صخر الأنصاري من بني سلمة وزيد بن حارثة من بني النجار كانا حاسبين قاصمين وأمر صلى الله عليه وسلم بالتسم لمن حضر من أهل الحديبية ومن غاب ولم يغب منهم عنها غير جابر بن عبد الله فقسم له صلى الله عليه وسلم كسهم من حضر (قوله ذرونا) أي دعونا وهذا الفعل هجر مصدره وماضيه واسم فاعله استغناء بمادة ترك وأصل مادته وذريذر وذرا فهو واذر والأمر منه ذر وهذه الجملة مقول القول (قوله يريدون) إمامستان أو حال من الخلفون (قوله أن يبدلوا كلام الله) أي يغيروا وعد الله الذي وعد أهل الحديبية به من جعل غنائم خيبر لهم عوضا عن فتح مكة في ذلك العام (قوله وفي قراءة) أي وهي سبعة أيضا (قوله قل لن تتبعونا) نفي في معنى النهي للبالغة (قوله كذلك) أي مثل هذا القول وهو لن تتبعونا (قوله قال الله) أي حكم بأن غنيمة خيبر لمن شهد الحديبية ليس لغيرهم فيها نصيب (قوله فسيقولون) أي عند سماعهم النهي (قوله بل تحسدونا) أي فليس هذا النهي حكما من الله تعالى بل هو حسد منكم لنا على مشاركتكم في الغنائم (قوله (٩٤) من الدين) أشار بذلك إلى أن الاضراب الأول معناه رد منهم أن يكون

حكم الله أن لا يتبعوه وإثبات الحسد والثاني إضراب عن وصفهم بإضافة الحسد إلى المؤمنين إلى وصفهم بما هو أهم وهو الجهل وقلة الفهم (قوله قل للخلفين) كرر وصفهم بهذا الاسم إشعارا بشناعته ومباينة في ذمهم (قوله قيل لهم بنو حنيفة) أي وهم جماعة مسيئة الكذاب والداعي للخلفين على قتالهم حينئذ أبو بكر بعد وفاة النبي صلى الله عليه وسلم (قوله أصحاب

هي مغنم خيبر) إِمَّا أَخَذُوهَا ذَرُونَا (اتركونا) نَتَّبِعْكُمْ (لنأخذ منها) يُرِيدُونَ (بذلك) (أَنْ يَبْدُلُوا كَلَامَ اللَّهِ) وفي قراءة كلم الله بكسر اللام أي مواعيده بغنائم خيبر أهل الحديبية خاصة (قُلْ لَنْ تَتَّبِعُونَا كَذَلِكُمْ قَالَ اللَّهُ مِنْ قَبْلُ) أي قبل عودنا (فَسَيَقُولُونَ بَلْ تَحْسُدُونَنَا) أن نصيب معكم من الغنائم قلتم ذلك (بَلْ كَانُوا لَا يَفْقَهُونَ) من الدين (إِلَّا قَلِيلًا) منهم (قُلْ لِلْمُخَلَّفِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ) المذكورين اختصاراً (سَتَذْعَبُونَ) إلى قَوْمٍ أُولِي الْأَرْحَامِ (بِأَسَى شَدِيدٍ) قيل هم بنو حنيفة أصحاب البجعة ، وقيل فارس والروم (تَقَاتَلُونَهُمْ) حال مقدرة هي المدعو إليها في المعنى (أَوْ) هم (يُسْلِفُونَ) فلا قاتلون (فَإِنْ تُطِيعُوا) إلى قتالهم (يُؤْتِكُمْ اللَّهُ أَجْرًا حَسَنًا وَإِنْ تَقُولُوا كَمَا تَوَلَّيْتُمْ مِنْ قَبْلُ يَعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا) مؤلما (لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ) في ترك الجهاد (وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ) بالياء والنون (جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَنْ يَقُولْ يُعْذِرْهُ) ،

بالياء

البجعة) اسم لبلاد في اليمن ولامرأة كانت بها ويقال لها زرقاء كانت

نصر الركب من مسيرة ثلاثة أيام (قوله وقيل فارس والروم) أي والداعي لهم عمر بن الخطاب وقيل إن ذلك في هوازن وغطفان يوم حنين والداعي لهم رسول الله . إن قلت إن الله تعالى أمر رسوله أن لا يدعوا الخلفين إلى الجهاد في قوله قتل لن تخرجوا معي أبدا ولن تقاتلوا معي عدوا حينئذ فيبعد أن ذلك في غزوة حنين والداعي لهم رسول الله . وأجيب بأنه لا بعد إذ قوله لن تخرجوا معي أبدا الخ إنما نزلت بعد الفتح في غزوة تبوك فتحصل أن الأقوال ثلاثة وكل صحيح (قوله أو هم يسلون) أشار بذلك إلى أن الجملة مستأنفة وليست أو بمعنى إلى أو إلا ولا لنصب الفعل بحذف النون ومعنى يسلون ينقادون ولو بقصد الجزية فإن الروم صارى وفارس مجوس وكل منهما يقر بالجزية وأما بالنسبة لبني حنيفة فعنه يسلون بالفعل لأنهم كانوا مرتدين والمرتد لا يقر بالجزية بل إما السيف أو الاسلام (قوله كما توليتم من قبل) أي في الحديبية (قوله ليس على الأعشى حرج) نزلت لما قال أهل الزمان والعامة والآفة كيف بنا يا رسول الله حين سمعوا قوله تعالى وإن تتولوا الخ (قوله في ترك الجهاد) أي في التخلف عن الجهاد وهذه أَعذار ظاهرة وذلك لأن الأعشى لا يمكنه الكر ولا الفر وكذلك الأعرج والريض ومثل هذه الأعذار القفر الذي لا يمكن صاحبه أن يتخلى مصالحه وأشغاله التي تعوق عن الجهاد وكل هذا ماله يغضب العدو ولا وجب على كل بما يمكنه .

(قوله بالباء والنون) أى فمهاجران سبعين (قوله لقد رضى الله عن المؤمنين) أى فعل بهم فعل المراضى من النوب والفتح اللين وفى ذلك تلحج إلى أن الكافرين غير راض عنهم فلم الخذلان فى الدنيا والآخرة . وكان سبب هذه البيعة على ما ذكره محمد بن إسحق عن أهل العلم أن رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا خراش بن أمية الخزاعى حين نزل الحديبية فبعثه إلى قريش بمكة وحمله على جملة صلى الله عليه وسلم ليبلغ أشرفهم أنه صلى الله عليه وسلم جاء معتمرا ولم يجئ بحاربا ففعلوا جمل رسول الله صلى الله عليه وسلم وأرادوا قتله فمنعهم الأحابيش غلوا سبيله فأتى لرسول الله فأخبره فدعا رسول الله عمر بن الخطاب ليعثه إلى مكة فقال يا رسول الله إني أخاف على نفسى قريشا وليس فى مكة من بنى عدى بن كعب أحد وقد سمعت قريش عداوتى إياها وغاظت عليها ولكن أدلك على رجل هو أقربها منى لوجود عشيرته فيها وهو عثمان بن عفان فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم عثمان فبعثه إلى أبى سفيان وأشرف قريش يخبرهم أنه لم يأت للحرب ، وإنما جاء زائرا لهذا البيت معظما لحرمته وكتب له كتابا بعثه معه وأمره أن يبشر المستضعفين بمكة بالفتح قريبا وأن الله سيظهر دينه فخرج عثمان وتوجه إلى مكة فوجد قريشا قد اتفقوا على منعه صلى الله عليه وسلم من دخول مكة ولقيه أبان بن سعيد بن العاصى حين دخل مكة أو قبل أن يدخلها فنزل عن فرسه وحمله بين يديه ثم رده وأجاره حتى بلغ رسالة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقرأ عليهم الكتاب واحدا واحدا فصمموا على أنه لا يدخلها هذا العام وقالوا لعثمان إن شئت إن تطوف بالبيت فطف به قال ما كنت لأفعل حتى يطوف به رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد كان المسلمون قالوا هنيئا لعثمان خالص (٩٥) إلى البيت وطاف به دون اتفاق

بالباء والنون (عذابا لهما . لقد رضى الله عن المؤمنين إذ يبايعونك) بالحديبية (تحت شجرة) هى سمرة وهم ألف وثلاثمائة أو أكثر ثم بايعهم على أن ينجزوا قريشا وأن لا يفرؤا من الموت (فعل) الله (ما فى قلوبهم) من الصدق والوفاء (فأ نزل السكينة عليهم وآثابهم فتحا قريبا) هو فتح خيبر بعد انصرافهم من الحديبية (ومغانم كثيرة يأخذونها) من خيبر (وكان الله عزيزا جبارا) أى لم يزل متصفا بذلك (وعدكم الله مغانم كثيرة تأخذونها) من الفتوحات (فمجل لكم هذه) غنيمة خيبر (وكتب أبدي الناس عنكم) فى عيالكم ،

فكانت بيعة الرضوان تحت الشجرة ووضع النبي صلى الله عليه وسلم شماله فى يمينه وقال هذه عن عثمان وهذا يشعر بأن النبي قد علم بنور النبوة أن عثمان لم يقتل حتى بايع عنه . وفى الحديث أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لما بايع الناس اللهم إن عثمان فى حاجتك وحاجة رسولك فضرب بأحدى يديه على الأخرى فكانت يده لعثمان خيرا من أيديهم لأنفسهم ولما سمع المشركون بهذه البيعة خافوا وبعثوا بعثان وجماعة من المسلمين وكانوا عشرة دخلوا مكة بأذنه صلى الله عليه وسلم (قوله إذ يبايعونك) ظرف لرضى وعبر بصيغة المضارع استحضارا لصورة المبايع (قوله تحت الشجرة) معمول ليبايعونك (قوله هى سمرة) بضم اليم من شجر الطلح وهو الوز كما عليه جمهور المفسرين فى قوله تعالى : وطلح منضود وهذه الشجرة قد أخفيت لئلا يحصل الاقتتان بها ، وروى أن عمر بلغه أن قوما يأتون الشجرة ويصلون عندها فتوعدهم ثم أمر بقطعها فقطعت (قوله أو أكثر) قيل وأربعمائة وهو الصحيح وقيل خمسمائة (قوله على أن ينجزوا قريشا) أى يقاتلوهم (قوله فعل ما فى قلوبهم) معطوف على يبايعونك (قوله بعد انصرافهم من الحديبية) أى فى ذى الحجة فأقام صلى الله عليه وسلم بالمدينة بقيته وبعض المحرم ثم خرج إلى خيبر فى بقية المحرم سنة سبع (قوله ومغانم) معطوف على فتحا يأخذونها صفة لمغانم أو حال منها (قوله وعدكم الله) الالتفات إلى الخطاب لتشريفهم فى مقام الامتنان وهو لأهل الحديبية (قوله من الفتوحات) أى غير خيبر مما استقبلهم بعد كفتح مكة وهوازن وبلاد كسرى والروم (قوله غنيمة خيبر) مقتضى ما تقدم من أن السورة نزلت كلها فى رجوعه من الحديبية أن يكون قوله فجعل لكم هذه من التعبير بالماضى عن المستقبل لتحقيق وقوعه ومن الأخبار بالقيب (قوله فى عيالكم) أى عن عيالكم والجار والمجرور بدل من قوله فتكم والراد بالناس أهل خيبر وحلفائهم من بني أسد وغطفان .

صلى الله عليه وسلم إن ظنى به أن لا يطوف حتى يطوف معنوا بشر عثمان المستضعفين واحتبسته قريش عندها فبلغ رسول الله والمسلمين أن عثمان قد قتل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تبرح حتى تتأجر القوم ودعا الناس إلى البيعة

(قوله لما خرجتم) أى للحديبية وقوله ومعت بهم اليهود أى يهود خيبر هموا بأخذ عيال النبي والصحابة من المدينة في غيبة النبي للحديبية وكان هو السبب في أخذ خيبر (قوله عطف على مقتدر) هذا أحد قولين والآخر أنها زائدة وعليه فيكون تعليلا لقوله كفت (قوله آية المؤمنين) أى أمانة يعرفون بهصدق الرسول صلى الله عليه وسلم في وعده إياهم عند الرجوع من الحديبية بتلك النائم (قوله أى طريق التوكل عليه) فسر الصراط المستقيم بما ذكر لأن الحاصل من الكف ليس إلا ذلك ولأن أصل الهدى حاصل قبله .  
تنبيه - ملخص غزوة خيبر «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما رجع من الحديبية أقام بالمدينة بقية ذى الحجة وبعض الحرم ثم خرج إلى خيبر في بقية المحرم سنة سبع وكان إذا غزا قوما ينتظر الصباح فان سمع أذانا كفت عنهم وإن لم يسمع أذانا أغار عليهم ، فلما أصبح ولم يسمع أذانا ركب عليهم فخرجوا بكاملهم ومساكينهم ، فلما رأوا النبي صلى الله عليه وسلم قالوا محمد والحجيس أى الجيش ، فلما رآهم النبي صلى الله عليه وسلم قال : الله أكبر خربت خيبر إنا إذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين . وعن سلمة بن الأكوع قال «خرجنا إلى خيبر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعل همى عامر يرتجز بالقوم :  
تالله لولا الله ما هتدينا ولا تصدقنا ولا صلينا

ونحن من فضلك ما استغنيانا فثبت الأقدام إن لاقينا وأنزلن سحابة علينا  
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذا ؟ قال أنا عامر قال غفر لك ربك قال وما استغفر رسول الله صلى الله عليه وسلم لآدم  
يخصه إلا استشهد قال فنأى عمر بن الخطاب وهو على جمل له يابى الله لولا متعتنا بعامر قال فلما قدمنا خيبر قدم ملكهم مرحب  
يخطر بسيفه يقول : قد علمت خيبر أتى مرحب شاكى السلاح بطل مجرب إذا الحروب أقبلت تلتب  
قال وبرز له همى عامر قال : (٩٦) قد علمت خيبر أتى عامر شاكى السلاح بطل مغامر

قال فاختلفا بضربتيهما  
فوقع سيف مرحب في  
رأس عامر وذهب عامر  
يسفل له فرجع سيفه على  
نفسه فقطع أكله فكانت  
فيها نفسه رضى الله عنه

لما خرجتم ومعت بهم اليهود قذف الله في قلوبهم الرعب ( وَلِتَكُونَ ) أى للمجلة  
عطف على مقدر أى لتشكروه ( آيَةُ الْمُؤْمِنِينَ ) فى نصرهم ( وَيَهْدِيَكُمْ صِرَاطًا  
مُسْتَقِيمًا ) أى طريق التوكل عليه وتقويض الأمر إليه تعالى ( وَأُخْرَى ) صفة مقام  
مقدرا ،

قال سلمة فخرجت فاذا نفر من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يقولون بطل عمل عامر قتل نفسه  
فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا أبكي فقلت يا رسول الله بطل عمل همى عامر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من  
قال ذلك قلت ناس من أصحابك قال كذب من قال ذلك بل له أجره مرتين ، ثم أرسلنى إلى على وهو أرمد فقال لأعطين  
الراية رجلا يحب الله ورسوله أو يحبه الله ورسوله قال فأتيت عليا فجئت به أقوده وهو أرمد حتى أتيت به رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فبصق في عينيه فبرأ وأعطاه الراية وخرج مرحب فقال :  
قد علمت خيبر أتى مرحب شاكى السلاح بطل مجرب إذا الحروب أقبلت تلتب  
فقال على رضى الله عنه :

أنا الذى ممتنى أرى حيدر كليت غابات كرى المنظره أوفيه بالصاع كيل السندره  
قال فصرع مرحبا فقتله ثم كان الفتح على يده أخرجه مسلم بهذا اللفظ وفي رواية أخرى «أنه خرج بعد مرحب أخوه ياسر وهو  
يرتجز فخرج إليه الزبير بن العوام فقالت أمه صفية بنت عبد المطلب أيقول ابنى يا رسول الله قال بل ابنك يقتله إن شاء الله ثم  
التفيا فقتله الزبير ثم لم يزل رسول الله يفتح الحصون ويقتل المقاتلة ويسبى الدرية ويحوز الأموال فجمع السبي فجاء دحية فقال يا رسول  
الله أعطني جارية من السبي قال اذهب فخذ جارية فأخذ صفية بنت حى فجاء رجل إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله  
أعطينت دحية صفية بنت حى سيدة قرينة والنضير لاصحح لآللك قال ادعوه فجاء بها فلما نظر إليها النبي صلى الله عليه وسلم  
قال خذ جارية من السبي غيرها فأعنتها النبي صلى الله عليه وسلم وتزوجها ، فلما دخل بها رأى في عينيها أثر خضرة فسألها عن  
سببها فقالت إني رأيت فى المنام وأنا عروس بكنانة بن الربيع أن قرأ وقع فى حبرى فتقصمت رؤياى على زوجى فقال ما هذا  
إلا أنك تمنيت ملك الحجاز محمدا ثم لطم وجهى لطمة اخضرت منها عيني فلما ظهر رسول الله صلى الله عليه وسلم أراد إخراج اليهود منها

سألت اليهود رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقرم بها حتى أن يكفروهم العمل ولهم نصف الثمر فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم تقرر بها حتى ذلك ماثلنا ففروا بها حتى أجلاهم عمر في إمارته إلى تيماء وأريحاء ، قال محمد بن إسحق لما سمع أهل فداءك بما فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم بخير بعثوا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يسألونه أن يحقن دماءهم وأن يسيرهم ويخلوا له الأموال ففعل بهم ثم سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يعاملهم على النصف كأهل خيبر ففعل فكانت خيبر للمسلمين وكانت فداءك خالصة لرسول الله صلى الله عليه وسلم لأنهم لم يجابوا عليها بخيل ولا ركاب ، فلا اطمأن رسول الله أهلت له زبيب بنت الحارث امرأة سلام بن مشكم اليهودية شاة مصلية ، يعني مشوية ، وسألت أي عضو من الشاة أحب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبل لها الذراع فأكثر فيها السم وممت سائر الشاة ثم جاءت بها فلما وضعها بين يدي رسول الله تناول الذراع فأخذ فلاك منها قطعة فلم يسفها ومعه بشر بن البراء بن معرور فأخذ منها كما أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم فأما بشر فأصاغها : يعني ابتاعها ، وأما رسول الله فلفظها ثم قال إن هذا العظم يخبرني أنه مسموم ثم دعا بها فاعترفت فقال ما حالك على ذلك ؟ فقالت بلغت من قومي ما لم يخف عليك فقلت إن كان ملكا استرحنا منه وإن كان نبيا فسيخبر فتجاوز عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم ومات بشر على مرضه الذي توفي فيه فقال (٩٧) يأم بشر ما زالت أكلة خيبر

التي أكلت مع ابنك  
تأودني فهذا أوان قطع  
أبهرى فكان المسلمون  
يرون أن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم مات  
شهيدا مع ما أكرمه الله  
به من النبوة (قوله  
مبتدا) أي وخبره قوله  
قد أحاط الله بها وقوله لم  
تقدروا عليها صفة لغاتم  
المقدر وسوغ الابتداء  
بالنكرة الوصف وهذا  
أسهل الأعراب ولذا  
اختاره المفسر (قوله هي

مبتدا) (لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهِ) هي من فارس والروم (قَدْ أَحَاطَ اللَّهُ بِهَا) علم أنها ستكون لكم  
(وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا) أي لم يزل متصفا بذلك (وَأَوْ قَاتِلَكُمْ الَّذِينَ  
كَفَرُوا) بالحديبية (لَوْلَا الْأَذْبَارُ ثُمَّ لَا يَجِدُونَ وَلِيًّا) يجرهم (وَلَا نَصِيرًا . سُنَّةُ اللَّهِ)  
مصدر مؤكد للمضمون الجملة قبله : من هزيمة الكافرين ونصر المؤمنين ، أي من الله ذلك سنة  
(الَّتِي قَدْ خَلَّتْ مِنْ قَبْلُ وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا) منه (وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ  
عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ بِبَطْنِ مَكَّةَ) بالحديبية (مِنْ بَعْدِ أَنْ أَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ)  
فإن ثمانين منهم طافوا بسكرهم ليصيبوا منكم فأخذوا وأتى بهم إلى رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ففعا عنهم وخلي سبيلهم فكان ذلك سبب الصلح (وَكَانَ اللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ بَصِيرًا)  
بالباء والتاء ، أي لم يزل متصفا بذلك (هُمْ الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدَّوكُمْ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ)  
أي عن الوصول إليه (وَالْهَدْيِ) معطوف على كم (مَكْرُوفًا) محبوسا حال (أَنْ يَتْلُغَ حَجَّهْ)

فارس والروم) أي وباقي الأقطار . (قوله قد أحاط الله بها) أي أعدّها لكم في قضائه وقدره فهي محصورة لانفوتكم (قوله  
أي لم يزل متصفا) أشار بذلك إلى أن المراد من كان الاستمرار (قوله ولوقاتلكم الدين كفروا) أي وهم أهل مكة ومن  
وافقهم وقد كانوا اجتمعوا وجمعوا الجيوش وقدموا خالد بن الوليد إلى كراع النعميم ولم يكن أسلم حينئذ فاشعر بهم خالد حتى  
إذاهم بفترة الجيش أي بغبار أثرهم فانطلق بركض نذيرا لقريش (قوله لولوا الأدبار) أي مضوا منهزمين (قوله من  
هزيمة الكافرين) من بيانية (قوله التي قد خلت) أي مضت وقوله من قبل أي فيمن مضى من الأمم (قوله تبديلا منه)  
أي من الله تعالى ، والمعنى أن الله لا يبدل ولا يغير سنته وطريقته من نصر المؤمنين وخذلان الكافرين (قوله بالحديبية)  
بيان لبطن مكة ، والمراد بمكة الحرم والحديبية تقدم فيها الخلاف هل هي منه أو بعضها فعلى الأول التعبير بالبطن ظاهر  
وعلى الثاني فالمراد بالبطن للاصق والمجاور (قوله من بعد أن أظفركم) أي أظهركم فتعديته على ظاهرة (قوله فكان ذلك)  
أي المعو عنه وتخلى سبيلهم (قوله سبب الصلح) أي لعلمهم أن هذا الأمر لا يقع إلا من قادر على قتالهم غير مكترث بهم  
(قوله بالباء والتاء) أي فهما قراءتان سبعيتان (قوله معطوف على كم) أي الضمير للنصب في صدوركم وهو أحسن الأعراب  
(قوله محبوسا) أي فالتكوف الاحتباس ومنه الاعتكاف المشهور وهو حبس النفس على ما نكره مع ملازمة المسجد .

(قوله أى مكانه) أى اليهود وهو منى للحرم بالحج والروة للحرم بالعمرة وهو الأفضل وإلا فالحرم كله محل التحريم (قوله بدل اشتال) أى من الهدى ، والمعنى صدوا بلوغ الهدى محله ويصح أن يكون على إسقاط الخافض أى عن أن يبلغ الهدى محله والجار والمجرور إما متعلق بصدوكم أو بمكوثكم (قوله موجودون) هو خبر المبتدأ (قوله بدل اشتال من هم) أى والناس لم تعلموا وطأهم ويصح أن يكون بدلا من رجال ونساء ، والمعنى ولولا وطء رجال ونساء (قوله إثم) أى مكروه كالتأسف عليهم أو المراد بالإثم حقيقته بسبب ترك التحفظ (قوله بغير علم منكم به) أى بالقتل (قوله وجواب لولا محذوف) أى والمعنى لولا كراهة أن تهالكوا ناسا مؤمنين بين أظهر الكفار حال كونكم جاهلين بهم فيصيبكم باهلاكم مكروه لما كفت أيديكم عنهم (قوله حينئذ) أى عام الحديبية (قوله ليدخل الله الحج) غلة لما قدره المفسر بقوله لكن لم يؤذن (قوله كالمؤمنين المذكورين) أى وكل المشركين لأنه آل أمر أهل مكة إلى الاسلام بالإمالة (قوله تميزوا) أى تفرقوا وانفردوا ولكن لم يميزوا بل اختلط المستضعفون بالمشركين والأصول المشركون بالفروع المسلمين كالتدراى الذين علم الله إسلامهم فلم يحصل العذاب (قوله الأنفة) بفتحين أى الكبر (قوله حمية الجاهلية) بدل من الحمية قبلها وهى فميعة مصدر يقال حيث من كذا حمية ، وحمية الجاهلية عدم الإدعان للحق ونصرة الباطل (٩٨) (قوله فأنزل الله سكينته) معطوف على شئ . قدر أى فضاقت صدور المسلمين واشتد الكرب

عليهم فأنزل الحج . روى « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نزل الحديبية بعثت قريش سهيل بن عمرو القرشى وحويط بن عبد العزى ومكرز بن حفص بن الأخنف على أن يعرضوا على النبي صلى الله عليه وسلم أن يرجع من عامه ذلك على أن تخلى له قريش مكة من العام القابل ثلاثة أيام فنقبل

أى مكانه الذى ينحر فيه عادة وهو الحرم بدل اشتال (وَأَوْلَا رِجَالٌ مُّؤْمِنُونَ وَنِسَاءُ مُؤْمِنَاتٌ) موجودون بمكة مع الكفار (لَمْ تَفْلَهُوهُمْ) بصفة الإيمان (أَنْ تَقْتُلُوهُمْ) أى تقتلهم مع الكفار لو أذن لكم فى الفتح ، بدل اشتال من هم (فَتَقْصِبُكُمْ مِنْهُمْ مَعَرَّةٌ) أى إثم (مَعَرَّةٌ) منكم به وضائر الغيبة للصنفين بتعليق المذكور ، وجواب لولا محذوف أى لأذن لكم فى الفتح لكن لم يؤذن فيه حينئذ (لِيَدْخُلَ اللَّهُ فِي رَحْمَةٍ مِنْ يَشَاءُ) كالمؤمنين المذكورين (أَوْ تَزِيلُوا) تميزوا عن الكفار (لَعَذَابُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ) من أهل مكة حينئذ بأن أذن لكم فى فتحها (عَذَابًا أَلِيمًا) مؤلما (إِذْ جَعَلَ) متعلق بمذبنا (الَّذِينَ كَفَرُوا) فاعل (فِي قُلُوبِهِمُ الْحَمِيَّةُ) الأنفة من الشئ (حَمِيَّةُ الْجَاهِلِيَّةِ) بدل من الحمية وهى صدم النبي وأصحابه عن السجدة الحرام (فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ) فصالحهم على أن يعودوا من قابل ولم يلحقهم من الحمية ما لحق الكفار حتى يقاتلهم

(وَالزَّهْمُ)

ذلك وكتبوا بينهم كتابا فقال عليه الصلاة والسلام لعلى رضى الله عنه :

اكتب بسم الله الرحمن الرحيم فقالوا ما نعرف هذا اكتب باسمك اللهم ثم قال اكتب هذا ماصالح عليه محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم أهل مكة فقالوا لو كنا نعلم أنك رسول الله ما صددناك عن البيت وما قاتلناك اكتب هذا ماصالح عليه محمد بن عبد الله أهل مكة فقال صلى الله عليه وسلم اكتب ما يريدون فهم المؤمنون أن يأبوا ذلك ويبطشوا بهم فأنزل الله السكينة عليهم فتوقروا وحلوا (قوله على أن يعودوا من قابل) أى وعلى وضع الحرب عشر سنين . قال البراء صالحهم على ثلاثة أشياء : على أن من أتاهم من المشركين مسالما ردوه إليهم ومن أتاهم من المسلمين لم ردوه وعلى أن يدخلها من قابل ويقيم فيها ثلاثة أيام ولا يدخلها بسلاح فكتب بذلك كتابا ، فلما فرغ من قضية الكتاب قال لأصحابه قوموا وانحروا ثم احلقوا فوالله ما قام منهم أحد حتى قال ذلك ثلاث مرات فلما لم يبق منهم أحد لما حصل لهم من الفم قام فدخل على أم سلمة فذكر لما مالى من الناس فقالت له يا نبي الله اخرج ولا تكلم أحدا منهم حتى تنحر بدنك وتدعو حالقك فيحلقك ، فخرج ففعل فلما رأوا ذلك قاموا فتنحروا وجعل يحلق بعضهم بعضا ، وروى ثابت عن أنس أن قريشا صالحوا النبي صلى الله عليه وسلم واشترطوا أن من جاء منكم لم ردّه عليكم ومن جاء منا ردّه علينا فقالوا يا رسول الله أنكتب هذا قال نعم إن من ذهب هذا إليهم فأبده الله ومن جاء منهم فسيجعل الله له فرجا ومخرجا . روى أنه بعد عقد الصلح جاء أنس بن جندل بن سهل بن عمرو بقبوذة

لقد اظلمت وخرج من أسفل مكة حتى رعى بنفسي بين أظهر المسلمين ، فقال له سهيل هذا يا محمد أول من أفاضيك عليه أن ترويه  
إلى فقال النبي صلى الله عليه وسلم إنا لم نقضه الكذاب بعد قال فوالله إذا لأصالحك على شيء أبدا قال النبي صلى الله عليه وسلم  
فأجره لي قال ما أنا بمجبره لك قال بلى فافعل نال ما أنا بأفعل ثم جعل سهيل يحجره ليرده إلى قريش فقال أبو جندل أهي محضر  
للمسلمين أردت إلى المشركين وقد جئت مسلما إلا ترويه ما لقيت ، وكان قد عذب في الله عذابا شديدا وفي الحديث أن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال « يا أبا جندل احتسب فإن الله جاعل لك ولمن معك من المستضعفين فرجا ومخرجا إنا عقدنا بيننا وبين  
القوم صلحا وعقدا وإنا لا نتعدر فقام عمر وقد كتم بكلام طويل منه ما تقدم لنا عند قوله هو الذي أنزل السكينة في قلوب المؤمنين  
ثم بعد رجوع رسول الله وأصحابه إلى المدينة جاءه أبو بصير عتبة بن أسد من قريش مسلما فأرسلوا في طلبه رجلين فسلمه  
لهما النبي صلى الله عليه وسلم فقتل أحدهما وفر عنه الآخر فأتى أبو بصير سيف البحر وجلس هناك فبلغ ذلك أبا جندل وأصحابه  
من المستضعفين فاحتقوا به حتى تكاملوا نحو من سبعين رجلا فما يسمعون بهير خرجت لقريش إلى الشام إلا تعرضوا لها  
فقتلوه وأخذوا أموالهم فأرسلت قريش إلى النبي صلى الله عليه وسلم تناشده الله والرحم بأنه لا يرسل إليهم من أتاه منهم مسلما  
وأبطلوا هذا الشرط فأرسل النبي صلى الله عليه وسلم إلى أبي بصير وأبي جندل ومن معهما فأحضرهم المدينة ( قوله وألزمهم  
كلمة التقوى ) أي اختار لهم فهو إلزام إكرام وتشريف والمراد تقوى الشرك ( ٩٩ ) ( قوله لا إله إلا الله ) هذه رواية

أبي بن كعب ، وقيل إنها  
لا إله إلا الله وحده  
لا شريك له له الملك وله  
الحمد وهو على كل شيء  
قدير ، وقيل إنها بسم الله  
الرحمن الرحيم ( قوله  
وكانوا أحق بها ) أي  
في علم الله لأنه اختارهم  
لدينه ( قوله تفسيري ) أي  
لأحق بها أو الضمير في بها  
لكلمة التوحيد وفي أهلها  
للتقوى ( قوله لقد صدق  
الله رسوله الرؤيا ) أي

( وَأَلْزَمَهُمْ ) أي المؤمنين ( كَلِمَةَ التَّقْوَى ) لا إله إلا الله محمد رسول الله ، وأضيفت إلى التقوى  
لأنها سببها ( وَكَانُوا أَحَقَّ بِهَا ) بالكلمة من الكفار ( وَأَهْلَهَا ) عطف تفسيري ( وَكَانَ اللَّهُ  
بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمًا ) أي لم يزل متصفاً بذلك ، ومن معلومه تعالى أنهم أهلها ( لَقَدْ صَدَّقَ اللَّهُ  
رَسُولَهُ الرُّؤْيَا بِالْحَقِّ ) رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم في النوم عام الحديبية قبل  
خروجه أنه يدخل مكة هو وأصحابه آمنين ويحلقون ويقصرون فأخبر بذلك أصحابه ففرحوا فلما  
خرجوا معه وصددهم الكفار بالحديبية ورجعوا وشق عليهم ذلك ورأب بعض المنافقين نزلت ،  
وقوله بالحق متعلق بصدق أو حال من الرؤيا وما بعدها تفسيرا ( لَتَدْخُلَنَّ الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ  
إِنْ شَاءَ اللَّهُ ) للتبرك ( آمِنِينَ مُخَلِّقِينَ رُءُوسَكُمْ ) أي جميع شعورها ( وَمُقَصِّرِينَ )  
بعض شعورها وما حالان مقدرتان ( لَا تَخَافُونَ ) أبداً ( تَعْلِمَ ) في الصلح ( مَا لَمْ  
تَعْلَمُوا ) ،

جعل رؤياه صادقة محققة لم يدخلها الشيطان لأنه معصوم منه هو وجميع الأنبياء وتأخيرها لا ينافي كونها حقا وصدقا فظهر رؤيا  
يوسف الصديق أن أحد عشر كوكبا والشمس والقمر ساجدون له فتأخرت الزمن الطويل وبعد ذلك تحققت ( قوله ورأب  
بعض المنافقين ) أي ارتأب حيث قال عبد الله بن أبي وعبد الله بن نفيل ورفاعة بن الحرث والله ما حلقنا ولا قصرنا ولا رأينا  
المسجد الحرام ( قوله أوحال من الرؤيا ) أي فهو متعلق بمحذوف والتقدير ملتبسة بالحق ويصح أن يكون صفة لمصدر محذوف  
والتقدير صدقا ملتبسا بالحق ويصح أن يكون بالحق قسما وجوابه لتدخلن الح وعليه فالوقف على قوله الرؤيا وهي ما قبله فالوقف  
على قوله بالحق وقوله لتدخلن اللام موطئة لقسم محذوف ( قوله للتبرك ) أي مع تعليم العباد الأدب وتقويض الأمر إليه وهو  
جواب عما يقال إن الله تعالى خالق لأشياء كلها وهو عالم بها قبل وقوعها فكيف وقع منه التعليق بالمشيئة مع أن التعليق إنما  
يكون من الخبر المتردد أو الشاك في وقوع المعلق وأنه منزوع عن ذلك فأجاب بأن المقصود التبرك لا التعليق وبجواب أيضا بأن  
الشيئة باعتبار جميع الجش ، فإن الذين حضروا عمرة القضاة كانوا سبع مائة ، وأما باعتبار المجموع فالتقضاء مبهم لاتعاليق فيه  
ويجيب أيضا بأنه حكاية عن كلام الملك المبلغ للرسول كلام الله أو حكاية عن كلام الرسول عليه الصلاة والسلام ( قوله آمينين ) حال مقارنة  
للدخول والجملة الشرطية معترضة ( قوله مقدرتان ) دأب بذلك ما قد يقال إن حال الدخول هو حال الأحرار وهو لا يتأق مع حلق  
ولا تقصير ( قوله لا تخافون أبدا ) أشار بذلك إلى أنه غير مكرر مع قوله آمينين والمعنى آمنون في حال الدخول وحال المكث وحال

الخروج وقد كان عند أهل مكة أنه يحرم قتال من أحرم ومن دخل الحرم فأخذ أنه يبق آمنهم بعد خروجهم من الاحرام (قوله من الصلاح) أى وهو حفظ دماء المسلمين المستضعفين (قوله من دون ذلك) أى قبله (قوله هو فتح خير) وقيل هو صلح الحديبية وقيل هو فتح مكة (قوله هو الذى أرسل رسوله) تأكيد لتصديق الله رؤياه والذى حيث جعله رسولا فلا يريه خلاف الحق (قوله بالهدى) أى القرآن أو المعجزات (قوله ليظهره على الدين كله) أى ليعليه على جميع الأديان فينسخ ما كان حقا ويظهر فساد ما كان باطلا (قوله بما ذكر) أى بالهدى ودين الحق (قوله كما قال) أشار بذلك إلى أن قوله محمد - قول الله مؤكدا لقوله هو الذى أرسل رسوله (قوله لا يرحمونهم) أى لا يرأفون بهم وذلك لأن الله أمرهم بالغلظة عليهم وقد بلغ من تشديدكم على الكفار أنهم كان يتحرزون من ثيابهم أن تمس أبدانهم (قوله رحما بينهم) أى فكان الواحد منهم إذا رأى أخاه فى الدين صالحا وعانقه (قوله تراهم ركعا) إما خبر آخر أو مستأنف ، والمعنى أنهم فى النهار على الأعداء أسود وفى الليل ركع سجود (قوله حالان) أى من مفعول تراهم (قوله مستأنف) أى وقع فى جواب سؤال مقدر كأنه قيل ماذا يريدون بركوعهم وسجودهم ، (١٠٠) فليل يتفنون الخ (قوله سيأهم فى وجوههم من أثر السجود)

اختاف فى تلك السيا ،  
فقبل إن مواضع سجودهم  
يوم القيامة ترى كالقمر  
ليلة البدر ، وقيل هو  
صفرة لوجوه من سهر  
الليل ، وقيل الخشوع  
الذى يظهر على الأعضاء  
حق يترأى أنهم مرضى  
وليسوا بمرضى ، وليس  
المراد به ما يصنعه بعض  
الجهلة المرائين من العلامة  
فى الجهة فإنه من فعل  
الحوارج ، وفى الحديث  
«إلى لأبيض الرجل  
وأكرهه إذا رأيت بين  
عبيه أثر السجود»  
(قوله من ضميره)

من الصلاح (فَجَعَلَ مِنْ دُونِ ذَلِكَ) أى الدخول (فَتَحًا قَرِيبًا) هو فتح خير وتحققت  
الرؤيا فى العام القابل (هُوَ الَّذِى أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظَاهِرَهُ) أى دين  
الحق (عَلَى الدِّينِ كُلِّهِ) على جميع باقى الأديان (وَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا) أنك مرسل بما  
ذكر كما قال الله تعالى (مُحَمَّدٌ) مبتدأ (رَسُولُ اللَّهِ) خبره (وَالَّذِينَ مَعَهُ) أى أصحابه من  
المؤمنين مبتدأ خبره (أَشِدَّاءُ) غلاظ (عَلَى الْكُفَّارِ) لا يرحمونهم (رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ) خبر  
ثان أى متعاطفون متوادون كالوالد مع الولد (تَرَاهُمْ) تبصرهم (رُكْعًا سُجَّدًا) حالان  
(يَدْعَتُهُمْ) مستأنف : يطلبون (فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا سَيَاهُمْ) علامتهم مبتدأ رافى  
وَجُوهِهِمْ) خبره ، وهو نور وبياض يعرفون به فى الآخرة أنهم سجدوا فى الدنيا (مِنْ أَثَرِ  
السُّجُودِ) متعلق بما تعلق به الخبر أى كائنه وأعرب حالا من ضميره المنتقل إلى الخبر (ذَلِكَ)  
أى الوصف المذكور (مِثْلَهُمْ) صفتهم (فِى التَّوْرَةِ) مبتدأ وخبره (وَمِثْلَهُمْ فِى الْإِنْجِيلِ)  
مبتدأ خبره (كَزَّرَعٍ أَخْرَجَ شَطْنَهُ) بسكون الطاء وفتحها : فراخه (فَأَزْرَهُ) بالمد والقصر  
قَوَاهُ وَأَعَانَهُ (فَاسْتَفْلَظَ) غلظ (فَاسْتَوَى) قوى واستقام (عَلَى سُقُوهِ) أصوله جمع  
ساق ،

(يعجب)

أى من ضمير ما تعلق به الخبر وهو كائنه

(قوله المنتقل إلى الخبر) أى هو الجار والمجرور (قوله أى الوصف المذكور) أى وهو كونهم أشداء رحماء تراهم ركعا  
الخ سيأهم فى وجوههم الخ (قوله مثاهم فى التوراة) أى وصفهم العجيب الجارى فى الغرابة مجرى الأمثال (قوله مبتدأ وخبر)  
أى أن قوله مثاهم مبتدأ خبره قوله فى التوراة ، والجملة خبر عن ذلك (قوله ومثاهم فى الانجيل الخ) يصح أن يكون  
مبتدأ خبره قوله كزرع ، وحينئذ فيوقف على قوله فى التوراة ، ويكونان مثلين وعابه مشى المفسر يصح أنه معطوف  
على مثاهم الأول وحينئذ فيوقف على قوله الانجيل ويكونان مثلاً واحداً فى السكتائين ، وقوله كزرع خبر لمخدوف أى مثاهم كزرع  
الخ وهو كلام مستأنف (قوله بسكون الطاء وفتحها) أى فهما قراءتان سبعيتان والشطء أفراخ النخل والزرع أو ورتة  
(قوله فراخه) بكسر الفاء جمع فرخ كفرع لفظا ومعنى (قوله بالمد) أى وأصله أزره بوزن أكرمه قلبت الهزمة الثانية أنفا  
للقاعدة المعروفة وقوله والقصر : أى فهو من باب ضرب ، وهما قراءتان سمعتان (قوله غلظ) أى فهو من باب استحمر  
الطين (قوله على سوقيه) متعلق بالسوى .

(قوله يعجب الزراع) الجملة خالية والمعنى حال كونه معجبا (قوله فكثروا) هو مأخوذ من قوله أخرج شطاء وقوله فأزروه مأخوذ من قوله فاستغلظ وقوله على أحسن الوجوه مأخوذ من قوله فاستوى على سوقه يعجب الزراع (قوله ليغيظ بهم الكفار) تحليل لما دل عليه التشبيه كأنه قال إنما قوامهم وكثرهم ليغيظ الخ (قوله لبيان الجنس) أى لا للتبويض كما زعمه بعضهم (قوله لمن بعدهم) أى كالتابعين وأتباعهم إلى يوم القيامة (قوله فى آيات) متعلق بما تعلق به قوله لمن بعدهم ، والمعنى وهما ثابتان لمن بعد الصحابة فى آيات كقوله تعالى - سابقوا إلى مغفرة من ربكم ، إلى قوله : أعدت للذين آمنوا بالله ورسله - .

[خاتمة] قد جمعت هذه الآية وهى قوله محمد رسول الله إلى آخر السورة جميع حروف المعجم وفى ذلك بشارة تلويحية مع ما فيها من البشارة التصريحية بإجتماع أمرهم وعلاؤ نصرهم رضى الله عنهم وحشرنا معهم نحن ووالدينا ومحبينا وجميع المسلمين بمنه وكرمه . وهذا آخر القسم الأول من القرآن وهو المطول وقد ختم كما ترى بسورتين هما فى الحقيقة للنبي صلى الله عليه وسلم وحاصلهما الفتح بالسيف والنصر على من قاتله ظاهرا ، كما ختم القسم الثانى الفصل بسورتين هما نصرة له صلى الله عليه وسلم بالحال من قصده بالنصر باطنا ومن أجل ذلك اتخذ العارفون هذه الآية وردا وحصنا منيعا .

[سورة الحجرات مدنية] أى بالاجماع وهذه أوائل السور للسماة بالفصل واختلاف فى تسميته بذلك فقليل لكثرة الفصل فيه بين السور ، وقيل لكون جميعه محكما لانسخ فيه (قوله يا أيها الذين آمنوا) (١٠١) ذكر هذه اللفظة فى هذه

السورة خمس مرات  
اعتناء بشأن المؤمنين فى  
الأوامر والنواهي نظير  
خطابات لقمان لابنه فى  
قوله يا بني ولثلاثتهم أن  
المخاطب ثانيا غير المخاطب  
أولا وذكر يا أيها الناس  
مرة خطابا لما يسم المؤمن  
والكافر لمنااسبة ما يترتب  
عليه من قوله تعالى - إنا  
خلقناكم من ذكر وأنثى  
وهذه السورة جمعت آدابا  
ظاهرية وباطنية وأوامر

(يُعْجِبُ الزَّرَّاعُ) أى زراعته لحسنه ، مثل الصحابة رضى الله عنهم بذلك لأنهم بدءوا فى قلة وضعف فكثروا وقوا على أحسن الوجوه (لِيَغِيْظَ بِهِمُ الْكُفَّارَ) متعلق بمحذوف دل عليه ما قبله أى شبهوا بذلك (وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ) أى الصحابة ومن لبيان الجنس لا للتبويض لأنهم كلهم بالصفة المذكورة (مَغْفِرَةً لِّأَسْرِهِمْ عَظِيمًا) الجنة وهما لمن بعدهم أيضا فى آيات .

## (سورة الحجرات)

مدنية ثمان عشرة آية

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْدُمُوا) من قدم بمعنى تقدم أى لاتقدموا بقول ولا فعل (بَيْنَ يَدَيْ اللَّهِ وَرَسُولِهِ) المبلغ عنه : أى بغير إذنهما ،

ونواهى ظاهرية وباطنية عامة وخاصة فهى متضمنة لطريقة الصوفية التى من تمسك بها وصل (قوله من قدم بمعنى تقدم) العامة على ضم التاء وفتح القاف وتشديد الدال مكسورة وفيها وجهان : أحدهما أنه متعدي حذف مفعوله اقتصارا كقولهم هو يعطى وينع وكلوا واشربوا والأصل لاتقدموا مالا يصالح . والثانى أنه لازم نحو وجه وتوجه ، ويعضده قراءة ابن عباس والضحاك لاتقدموا بالفتح فى الثلاثة والأصل لاتقدموا حذف إحدى التاءين وفى الآية استعارة تمثيلية حيث شبه تجرى الصحابة على الحكم فى أمر من أمور الدين بغير إذن من الله ورسوله بحالة من تقدم بين يدي متبوعه إذا سار فى طريقه من غير إذن فانه فى العادة مستهجن ثم استعمل فى جانب المشبه ما كان مستعملا فى جانب المشبه به من الألفاظ والغرض التنفير من التجزى بغير إذن الله ورسوله ومثله قوله تعالى فى حق الملائكة - لا يسبقونه بالقول - أصله لا يسبق قولهم قوله فمدهم بنى السبق تنبيها على استهجان السبق أو المراد بين يدي رسول الله ، وذكر لفظ الله تعظيما للرسول وإشعارا بأنه من الله بمكان يوجب لإجلاله وعلى هذا فلا استعارة (قوله بقول أو فعل) مثال القول ما ذكره المفسر فى سبب النزول ومثال الفعل ما قيل فى سبب النزول أيضا من أنهم ذبحوا يوم النحر قبل رسول الله فأمرهم أن يعيدوا الذبح ، وقال « من ذبح قبل الصلاة فأنما هو لحم عجله لأهله ليس من النسك فى شئ » وما ورد عن عائشة أنها فى النهى عن صوم يوم الشك : أى لاتصوموا قبل أن يصوم نبيكم . وقال الضحاك هو عام فى القتال وشرائع الدين أى لاتقطعوا أمرا دينا لله ورسوله وهو الأولى .



(قوله واتقوا الله) أى فى التقدم الذى نهاكم عنه (قوله على النبى) الأولى أن يقول عند النبى ، فى الحديث «أنه قدم ركب من بنى تميم على النبى صلى الله عليه وسلم وطلبوا أن يؤمر عليهم واحدا منهم ، فقال أبو بكر أمر القعقاع بن معبد وقال عمر بل أمر الأقرع بن حابس ، فقال أبو بكر ما أردت إلا خلافى وقال عمر ما أردت خلافا ، فتباريا أى تخصما حتى ارتفعت أصواتهما فنزلت تلك الآيات الخمس إلى قوله غفور رحيم » ومعنى قول عمر ما أردت خلافا : أى ما أردت مخالفتك تعبتا ، وإنما أردت أن تولية الأقرع أصلاح بهم ولم يظهر لك ذلك (قوله ونزل فيمن رفع صوته الخ) أى كآبى بكر وعمر فى القصة المذكورة كما أن قوله ونزل فيمن كان يخفض صوته عند النبى أى كآبى بكر وعمر حين بلغهما النهى عن رفع الصوت فصارا يخفضان صوتهما عند النبى كما أن قوله ، ونزل فى قوم الخ هم بنو تميم الذين تكلم فى شأنهم أبو بكر وعمر فتاخص أنه لما اختلف أبو بكر وعمر فى تأمير الأمير على الوفد للذكور ولم يصبرا حتى يكون رسول الله هو الذى يشير بذلك نزل قوله تعالى - يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله - الآية ، ولما رفعوا أصواتهما فى تلك القضية نزل قوله تعالى - يا أيها الذين آمنوا لا ترفعوا أصواتكم - الآية ولما خفضا أصواتهما بعد ذلك نزل - إن الذين يفضون أصواتهم - الآية ولما نادى الركب المذكور النبى صلى الله عليه وسلم من وراء الحجرات نزل - إن الذين ينادونك من وراء الحجرات - الآيتين (قوله إذا نطقتم) أى تكلمتم وقوله إذا نطق أى تكلم (قوله ولا تجهروا له بالقول) لما كانت هذه الجملة كالمكررة مع ما قبلها مع أن العطف بأياه أشار للمفسر إلى أن المراد بالأول إذا نطق ونطقتم فعليكم أن لا تباعوا بأصواتكم حدا يباغى صوته بل يكون كلامكم دون كلامه ، والمراد بالثانى أنكم إذا كلمتموه وهو صامت فلا ترفعوا (١٠٢) أصواتكم كما ترفعونها فيما بينكم (قوله إذا ناجيتموه) أى كلمتموه وهو صامت

(قوله بل دون ذلك) راجع لكل من النهيين أى بل اجعلوا أصواتكم دون صوته ودون جهر بعضكم لبعض وقوله إجلالا له تعليل لما تضمنه قوله بل دون ذلك (قوله أن تحبط أعمالكم) أى يبطل ثوابها

(وَأَتَقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ) لقولكم (عَلِيمٌ) بفعلكم ، نزلت فى مجادلة أبى بكر وعمر رضى الله عنهما على النبى صلى الله عليه وسلم فى تأمير الأقرع بن حابس أو القعقاع بن معبد . ونزل فيمن رفع صوته عند النبى صلى الله عليه وسلم (يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوَاتَكُمْ) إذا نطقتم (فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ) إذا نطق (وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ يَأْمُرُ) إذا ناجيتموه (كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ) بل دون ذلك إجلالا له (أَنْ تَحْبُطَ أَعْمَالُكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ) أى خشية ذلك بالرفع والجهر المذكورين .

ونزل

وقوله وأنتم لا تشعرون أى بحبوطها (قوله أى خشية ذلك) أشار به إلى أن تحبط على حذف

مضاف أى خشية الحبوط والخشية منهم وقد تنازعوا لارتفاعه فىكون مفعولا لأجله والعامل فيه الثانى أو الأول (قوله بالرفع والجهر) الباء سببية متعاقبة باسم الإشارة لأنه واقع على الحبوط فكأنه قال أى خشية الحبوط بسبب الرفع والجهر لأن فى الرفع والجهر استخفافا بجناحه فيؤدى إلى الكفر المحبط وذلك إذا انضم له قصد الاهانة وعدم اللبالة . روى أنه لما نزلت هذه الآية قعد ثابت فى الطريق يبكى ، فربه عاصم بن عدى فقال ما يبكيك يا ثابت ؟ قال هذه الآية أتخوف أن تكون نزلت فى وأنا رفيع الصوت على النبى صلى الله عليه وسلم أخاف أن يحبط عملى وأن أكون من أهل النار ، فضى عاصم إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، وغاب ثابت بالبكاء فأتى امرأته جميلة بنت عبد الله بن أبى بن سلول فقال لها إذا دخلت بيت فرشى فسدى على الضبة بمسار فضربت به بمسار ، فأتى عاصم رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره خبره ، قال اذهب فادعه لى ، جاء عاصم إلى المكان الذى رآه فيه فلم يجده فجاء إلى أهله فوجده فى بيت الفرس ، فقال له إن رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعوك ، فقال اكسر الضبة ، فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يبكيك يا ثابت ؟ فقال أنا صبت وأتخوف أن تكون هذه الآية نزلت فى ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أما ترى أن تمش حميدا وتقتل شهيدا وتدخل الجنة ؟ فقال رضى الله عنه ويشرى الله ورسوله لأرفع صوتى على رسول الله صلى الله عليه وسلم أبدا فأنزل الله - إن الذين يفضون أصواتهم - الآية . قال أنس فسكننا ننظر إلى رجل من أهل الجنة يمشى بين أيدينا ، فلما كان يوم القيامة فى حرب مسيلة رأى ثابت من المسلمين بعض انكسار وانهمز طائفة منهم قال أفى لهؤلاء ثم قال ثبت لسالم مولى حذيفة ما كنا نقاتل أعداء الله مع رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل هذا ثم نبأنا وقاتلا حتى قتلا وانشهد ثابت وعليه درع فرآه رجل من الصحابة بعد موته

في ثلثم وأنه قال له أعلم أن فلانا رجل من المسلمين نزع درعي فذهب بها وهي في ناحية من العسكر عند فرس يستقر في طيه وقد وضع على درعي برمة فانت خالد بن الوليد ، فأخبره حتى يسترد درعي وانت أبا بكر خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقل له إن طي دينا حتى يقضى عني وفلان من رقيق عتيق ، فأخبر الرجل خالدا فوجد الدرع والفرس على ما وصفه فاسترد الدرع وأخبر خالد أبا بكر تلك الرؤيا فأجاز أبو بكر وصيته . قال مالك بن أنس لأعلم وصية أجيأت بعد موت صاحبها إلا هذه ( قوله فيمن كان يخفض صوته ) أي مخافة من مخالفة النهي السابق وإجلالا وتعظيما ( قوله كأبي بكر وعمر الخ ) أي فكان الجميع يخفضون أصواتهم عند رسول الله لإجلاله وتعظيما ( قوله أولئك الذين الخ ) اسم الإشارة مبتدأ والموصول بعده خبر والجملة خبر إن وجملة لهم مغفرة وأجر عظيم مستأنفة لبيان ما أعد لهم ( قوله امتحن الله قلوبهم ) الامتحان افتعال من عنت الأديم معنا أوسعته ومعنى امتحن الله قلوبهم للتقوى وسعهم ( قوله أي لتظهر منهم ) أي فأنها لا تظهر إلا بالاصطبار على أنواع المحن والتكاليف الشاقة فلاختبار سبب لظهور التقوى لاسبب للتقوى نفسها فهو من إطلاق السبب على السبب أي فلاختبار يظهر ما كان كامنا في النفس من التقوى كما أن سماع الألمان يظهر ما كان كامنا في النفس من الحب فتدبر ( قوله ونزل في قوم ) أي وهم وفد بني تميم ( قوله من وراء الحجرات ) أي من خارجها خافها أو قدمها لأن وراء من الأضداد تكون بمعنى خلف وبمعنى قدام . قال مجاهد وغيره نزلت في أغراب بني تميم قدم وفد منهم على النبي صلى الله عليه وسلم فدخلوا المسجد ونادوا ( ١٠٣ ) النبي صلى الله عليه وسلم

وراء الحجرات أن أخرج إلينا فان مدحنا زين وذمنا شين وكانوا سبعين رجلا قدموا لفداء ذراري لهم وكان النبي صلى الله عليه وسلم نائما للقائلة وسئل صلى الله عليه وسلم فقال هم جفاة بني تميم لولا أنهم من أشد الناس قتالا للأعور الدجال لدعوت الله عليهم أن يهلكهم ، وقيل كانوا جاءوا شفعاء في أسارى بني عكر فاعتق

ونزل فيمن كان يخفض صوته عند النبي صلى الله عليه وسلم كأبي بكر وعمر وغيرهما رضى الله عنهم ( إِنَّ الَّذِينَ يَخُفُّونَ أَصْوَاتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ أُولَئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ ) اختبر ( اللَّهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوَى ) أي لتظهر منهم ( لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ ) الجنة . ونزل في قوم جاءوا وقت الظهيرة والنبي صلى الله عليه وسلم في منزله فنادوه ( إِنَّ الَّذِينَ يُنَادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرَاتِ ) حجرات نساءه صلى الله عليه وسلم جمع حجرة ، وهي ما يحجر عليه من الأرض بمحاطط ونحوه كأن كل واحد منهم نادى خلف حجرة لأنهم لم يعلموه في أي حجرة ، مناداة الأعراب بظلمة وجفاء ( أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ) فيما فعلوه بحكك الرفيع وما ينافسه من التعظيم ( وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا ) أنهم في محل رفع بالابتداء وقيل فاعل بفعل مقدر أي ثبت ( حَتَّى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ ) لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ) لمن تاب منهم . ونزل في الوليد بن عقبة وقد بعثه النبي صلى الله عليه وسلم إلى بني المصطلق ،

رسول الله صلى الله عليه وسلم نصفهم وفادى نصفهم ولو صبروا لاعتق جميعهم بغير فداء ( قوله وهي ما يحجر عليه ) أي يحوط عليه لمنع من الدخول ( قوله كأن كل واحد منهم الخ ) أتى بصيغة لاجزم فيها لأن المقام مقام احتمال وذلك لأن مناداتهم يحتمل أن تكون كما قال المفسر أو الكل وقفوا على كل حجرة ونادوه منها ( قوله مناداة الأعراب ) معمول لينادونك ( قوله أكرهم لا يعقلون ) المراد بالأكثر الكل لأن العرب قد تعبر بالأكثر وتريد الكل ( قوله بحكك الرفيع ) معمول ليعقلون وفي نسخة بحكك فيكون معمول لا فعلوه فالحل على الأول والمكانة والرتبة على الثاني الدار المحسوسة ومعنى الرفيع على الأول العلى القدر وعلى الثاني المحفوظ من إساءة الأدب لحلولك فيه فان الظرف يعظم بالمظروف ، قال الشاعر :

وما حبّ الديار شغفن قلبي ولكن حب من سكن الديارا

( قوله أنهم في محل رفع بالابتداء ) هو قول سيبويه ولا يحتاج إلى خبر لاشتغال صاتها على السند والسمد إليه وقيل الخبر محذوف وجوبا لوقوعه بعد لو ( قوله أي ثبت ) بيان للفعل المقدر والمعنى ثبت صبرهم وانتظارهم وهذا قول المبرد والزجاج والكوفيين ورجح بأن فيه إبقاء له على الاختصاص بالفعل ( قوله لكان خيرا لهم ) أي لكان الصبر خيرا لهم من الاستعجال لمافيه من حفظ الأدب وتعظيم الرسول الموجبين للثناء والثواب . قال العازفون الأدب عند الأكبر يبلغ بصاحبه إلى الدرجات العلى وسعادة الدنيا والآخرة ( قوله ونزل في الوليد بن عقبة ) بن أبي معيط أخى عثمان بن عفان لأمه وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم

بعثه إلى بنى المصطلق بعد الوقعة معهم وألما يحجب الزكاة وكان بينه وبينهم عداوة في الجاهلية فلما سمع به القوم تلقوه تعظيماً لأمر رسول الله لحذنه الشيطان أنهم يريدون قتله فهاهم فرجع من الطريق إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال : إنهم منعوا صدقاتهم وأرادوا قتلى فغضب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم أن يغزوهم فباغ القوم رجوعه ، فأتوا إلى النبي صلى الله عليه وسلم ، فقالوا يا رسول الله سمعنا برسولك نخرجنا تلقاه ونكرمته ونؤثرى إليه ما قبلنا من حق الله فبدلاً له في الجوع غشينا أنه إنما رده من الطريق كتاب جاءه منك لغضب غضبته علينا وإنا نعوذ بالله من غضبه وغضب رسوله فاتهمهم رسول الله وبث خالد بن الوليد في عسكره خفية وأمره أن يخفى عليهم قدومه ، وقال انظر فإن رأيت منهم ما يدل على إيمانهم غنذ منهم زكاة أو لم وإن لم ترد ذلك فافعل فيهم ما تفعل في الكفار ففعل ذلك خالد ووافاهم عند الغروب فسمع منهم أذان صلاة المغرب والعشاء ووجدتهم يجتهدون في امتثال أمر الله فأخذ منهم صدقات أموالهم ولم يرمهم إلا الطاعة والخير وانصرف إلى رسول الله وأخبره الخبر فنزلت الآية ١٠٤ واستشكل بأن الوليد صحابي جليل ولا يليق إطلاق لفظ الفاسق عليه فإن المراد به الكافر ، قال تعالى - ففسق عن أمر ربه ، وأما الذين فسقوا (١٠٤) فما واهم النار - إلى غير ذلك . وأجيب بأن الذي وقع من الوليد توهم وظن فترتب عليه الخطأ وإنما سماه الله فسقاً تنظيراً عن هذا الفعل وزجراً عليه . ويؤخذ من الآية حرمة النعمة وتعليم كيفية ردها على صاحبها (قوله مصدقاً) بتخفيف الصاد : أى يأخذ الصدقات (قوله لقرة) بكسر التاء وفتح الراء : أى عداوة (قوله إن جاءكم فاسق) المقصود من الآية : أى نمام فإن النمام فاسق وليس المقصود حين الوليد فإنه ليس بفاسق بل هو صحابي جليل وإن كان سبب النزول

مصدقاً فخافهم لقرة كانت بينه وبينهم في الجاهلية فرجع وقال إنهم منعوا الصدقة وهموا بقتله فهم النبي صلى الله عليه وسلم بغزوهم فجاءوا منكبين ما قاله عنهم (يأئبها الذين آمنوا إن جاءكم فاسق بنبأ) خبر (فتبينوا) صدقه من كذبه وفي قراءة فتبينوا من الثبات (أن تصيبروا قوماً) مفعول له ، أى خشية ذلك (بجهالة) حال من الفاعل أى جاهلين (فتصبروا) نصيروا (على ما فعلتم) من الخطأ بالقوم (نادمين) وأرسل صلى الله عليه وسلم إليهم بعد عودهم إلى بلادهم خالداً فلم يرفهم إلا الطاعة والخير فأخبر النبي بذلك (وأعلموا أن فيكم رسول الله) فلا تقولوا الباطل فإن الله يخبره بالحال (أو يطيعكم في كثير من الأمور) الذي يخبرون به على خلاف الواقع فيرتب على ذلك مقتضاه (أعنتم) لأنتم دونه إنهم التسبب إلى المرتب (ولكن الله حبيب إليكم الإيمان وزينه) حسنه (في قلوبكم وكره إليكم الكفر والفسوق والعصيان) استدراك من حيث المعنى دون اللفظ لأن من حجب إليه الإيمان الخ غارت صفته صفة من تقدم ذكره (أو أنك هم) فيه التفتت عن الخطاب (الراشدون) الثابتون على دينهم (فضلاً من الله) مصدر منصوب بفعله المقدراً أى أفضل

واقعته (قوله أن تصيبروا قوماً) أى بالقتل والسي (قوله نادمين) أى مغتهين لما وقع منكم (قوله وأعلموا أن فيكم رسول الله) أى أفلا تكذبوا عليه فإن الله يعلم بيوافقكم فتفتضحوا (قوله لو يطيعكم الخ) حال من الضمير المجرور في فيكم ، والمعنى أنه فيكم كائناتاً على حالة منكم يجب تغييرها وهى أنكم تؤذون أن يطيعكم في كثير من الحوادث ولو فعل ذلك لوقعتم في الجمل والهلاك لكن عصمه الله رحمة بكم (قوله لأنتم دونه) أى فلا يأتى لعذره ، وقوله إنهم التسبب : أى لا إثم الفعل لأنكم لم تفعلوا ، وقوله إلى المرتب : أى الذى يرتبه النبي صلى الله عليه وسلم على إخباركم ويفعله كقتال بنى المصطلق (قوله حجب إليكم الإيمان) أى الكامل وهو الصديق بالجنان والافتقار باللسان والعمل بالأركان وإذا حجب إليهم الإيمان الجامع للتخصيص الثلاث لزم كراهتهم لأضدادها لذلك قال وكره إليكم الكفر الذى هو مقابلة التصديق بالجنان والفسوق الذى هو مقابلة الافتقار باللسان والعصيان الذى هو مقابلة العمل بالأركان (قوله استدراك من حيث المعنى الخ) أشار بذلك لدفع ما قيل إن لكن يشترط أن يكون ما بعدها مخالفاً لما قبلها نفيًا وإثباتاً ، وتوصيح الجواب أن الذين حجب إليهم الإيمان قد غارت صفتهم صفة المتكبر ذكرهم فإن ما قبل لكن يؤهم أنهم على غير استقامة مع الله ومع رسوله فهو استدراك بحسب المعنى (قوله مصدر منصوب الخ) فيه مسامحة إذ هو اسم مصدر والمصدر إفضال ويصح أن يكون مفعولاً لأجله عامله حجب وما بينهما اعتراض ، وفي هذه الآية تنبيه على أن

السعادة العظمى بحبة الله ورسوله وكرامة أهل الكفر والفسوق (قوله هي أن النبي صلى الله عليه وسلم ركب حمارا الخ) ذكر  
 القصة مختصرة ورواها الشيخان بطولها ، وحاصلها أنه روى عن أسامة بن زيد أنه صلى الله عليه وسلم ركب على حمار عليه إكاف  
 تحته قطيفة فذكية وأردف أسامة بن زيد وراءه يعود سعد بن عباد في بن الحارث بن الخزرج قبل وقعة بدر قال : فسار النبي  
 صلى الله عليه وسلم حتى مر على مجلس فيه عبدالله بن أبي بن ساول ، وذلك قبل أن يسلم عبدالله بن أبي ، وإذا في المجلس أخلاط  
 من المسلمين والمشركون عبدة الأوثان واليهود وفي المسلمين عبد الله بن رواحة ، فلما غشيت المجلس بحاجة الدابة خر عبد الله  
 ابن أبي أنه بردائه ثم قال لا تنبروا علينا ، فسلم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم وقف فنزل فدعاهم إلى الله تعالى وقرأ عليهم القرآن  
 فقال عبد الله بن أبي ابن ساول : أيها للره إنه لأحسن مما نقول : أي لاشيء أحسن منه إن كان حقا فلا تؤذنا به في مجالسنا  
 وارجع إلى رحلك فمن جاءك فاقصص عليه ، فقال عبدالله بن رواحة بلى يا رسول الله فأغشنا به في مجالسنا فانا نحبه ذلك فمالبت  
 المسلمون والمشركون واليهود حتى كادوا يتصارفون فلم يزل النبي صلى الله عليه وسلم يخفصهم حتى سكتوا اه (قوله ومر على  
 ابن أبي) أي وكان من الخزرج ، وقوله فقال ابن رواحة : أي وكان من الأوس (قوله وسد ابن أبي أنه) أي وقال إليك عن  
 والله لقد أذاني نثن حمارك (قوله فكان بين قوميها) أي وما الأوس والخزرج (قوله والسف) أي وهو جريد النخل إذا  
 كان عليه الخوص فان جرد منه قيل له عسب (قوله وقرئ) أي شذوذا (١٠٥) (قوله فان بفت إحداها)

أي أبت النصيحة والإجابة  
 إلى حكم الله (قوله حتى  
 تفي) حتى هنا للغاية  
 والنصب بأن مضمرة  
 بعدها : أي إلى أن ترجع  
 الخ (قوله فأصلحوا بينهما  
 بالعدل) أي بالنصح  
 والدعاء إلى حكم الله (قوله  
 بالانصاف) أي فلا تجوروا  
 على إحدى الطائفتين بل  
 احكموا بينهما بالانصاف  
 (قوله اعدلوا) أشار به  
 إلى أن أقسط معناه عدل

(وَنِعْمَةً) مِنْهُ (وَأَلَّهُ عَلَيْهِمْ) بِهِمْ (حَكِيمٌ) فِي إِنْعَامِهِ عَلَيْهِمْ (وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ)  
 الآية نزلت في قضية « هي أن النبي صلى الله عليه وسلم ركب حماراً ومر على ابن أبي فبال الحمار  
 فسد ابن أبي أنه فقال ابن رواحة والله لبول حماره أطيب ريحا من مسكك فكان بين قوميها  
 ضرب بالأيدى والنمال والسف » (أَفْتَتَلُوا) جمع نظراً إلى المعنى لأن كل طائفة جماعة وقرئ  
 اقْتَتَلَا (فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا) نثي نظراً إلى اللفظ (فَإِنْ بَفَتْ) تعدت (إِخْدَامُهَا عَلَى الْأُخْرَى  
 فَقَارَ لَوْ أَنَّ تَبْنِي حَتَّى تَفِي) ترجع (إِلَى أَمْرِ اللَّهِ) الحق (بِإِنْ فَأَتَتْ فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا  
 بِالْعَدْلِ) بالانصاف (وَأُتِطُوا) اعدلوا (إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ) إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ  
 فِي الدِّينِ (فَأَصْلَحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ) إذا تنازعا وقرئ إخوانكم بالقوافية (وَأَتَقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ  
 تَرْحَمُونَ) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَرُوا (الآية نزلت في وفد تميم حين سخروا من قراء  
 المسلمين كهمار وصهيب ، والسخرية الازدراء والاحتقار (قوم) أي رجال منكم (من قوم)

فهمزته للسبب بخلاف قسط فعناه جار. قال تعالى - وأما القاسطون فكانوا لجهنم حطباً - (قوله إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ) كالتعليل  
 لما قبله (قوله إخوة في الدين) أي من حيث إنهم ينتسبون إلى أصل واحد وهو الإيمان (قوله فأصلحوا بين أخويكم) خص  
 الاثنين بالذكر لأنهما أهل من يقع بينهما النزاع فإذا لزم الصالحة بين الأقل كانت بين الأكثر أولى (قوله وقرئ) أي شذوذا  
 وهذه القراءة تدل على أن قراءة التثنية معناها الجماعة (قوله لعلكم ترحمون) أي على تقواكم وفي هذا الترجع إطماع من السكريم  
 الرحيم (قوله لا يسخر قوم الخ) يقال سخر منه سخراً من باب تعب والاسم السخرية بضم السين وكسرهما والسخرية بوزن غرفة  
 ما سخرته من خادم أودابه بلا أجر ولا ثمن (قوله حين سخروا من قراء المسلمين) أي لما رأوا من رثائه حالهم وتقشفهم وهذا كان  
 في أول إسلامهم قبل تمكنهم منه وإلا فقد صاروا بعد ذلك إخواناً متحابين في الله (قوله كهمار الخ) أي وهم أهل الصفة الذين  
 قال الله فيهم - للفقراء الذين أحصروا في سبيل الله - الآية (قوله أي رجال منكم) أشار بذلك إلى أن القوم اسم جمع بمعنى الرجال  
 خاصة واحدة في المعنى رجل ، وقيل جمع لا واحده من لفظه يدل على تخصيصه بالرجال مقابلته بقوله - ولانساء من نساء - وهذا  
 هو الموافق لأصل اللغة . قال الشاعر :

وما أدرى ولست إخال أدرى أقوم آل حسن أم نساء

وأما قوله تعالى - كذبت قباهم قوم نوح - وهو قوله فالمراد ما يشمل النساء لكن بطريق التبعية لأن قوم كل نبي رجال ونساء ،  
 وسمى الرجال قوماً لأنهم قواميون على النساء (قوله منكم) قيد به قوم المرفوع وتركه

في المجرور ويصح تهيبه بكل ويخال نظيره في قوله : ولا نساء الخ ( قوله عسى أن يكونوا خيرا منهم ) الجملة مستأنفة لبيان العلة للوجبة للنهي ولا خبر لعسى لأنه ينفي عنه فاعلها ، والمعنى لا يحتقر أحد أحدا فاعل من يحتقر يكون عند الله أعلى وأجل من احتقره ، وبالجملة فينبني للانسان أن لا يسخر بأخيه في الدين بل ولا بأحد من خلق الله فاعله يكون أخلص أصميرا وأتقى قلبا من سخر به ولقد بلغ بالسلف الصالح هذا الأمر حتى قال بعضهم لورأت رجلا يرضع عزرا فضحكت منه لحشيت أن أصنع مثل ما صنع وقال عبد الله بن مسعود : البلاء موكل بالقول لو سخرت من كلب خشيت أن أحول كلبا ( قوله ولا نساء من نساء ) قال أنس : « نزلت في صفية بنت حيي بلغها أن حفصة قالت بنت يهودى فبككت فدخل عليها النبي صلى الله عليه وسلم وهي تبكي ، فقال ما يبكيك ؟ قالت : قالت لي حفصة إني بنت يهودى ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم إنك لابنة نبي وعمك نبي وإنك لتحت نبي ففيم تتفخر عليك ؟ ثم قال اتقي الله يا حفصة » وذكر النساء لمزيد الإيضاح والتبيين ولدفع توهم أن هذا النهي خاص بالرجال ( قوله ولا تلمزوا أنفسكم ) المزمع في الأصل الإشارة بالعين ونحوها ( قوله لا تعيبوا فتعابوا ) أشار بذلك إلى توجيه قوله أنفسكم وذلك لأن الانسان إذا عاب غيره عابه ذلك الغير فقد عاب الشخص نفسه بتسببه ( قوله أى لا يعيب بعضهم بعضا ) هذا توجيه آخر فكان الأولى للفسر أن يأتي بأو ، والمعنى أن المؤمنين كشخص واحد فمن عاب غيره كأنه عاب نفسه ، ومن هذا المعنى قول العارف : إذا شئت أن تحيا سعيدا من الردى وحظك موفور وعرضك صين لسانك لا تذكر به عورة امرئ فكلك عورات وللناس ألسن وعينك إن أبدت إليك معايبا فدعها وقل يا عين للناس أعين فاعثر معروف وسامح من اعتدى وفارق واعكن بالتي هي أحسن (١٠٦)

( قوله ولا تنازروا بالألقاب )  
النبي بفتح الباء اللقب  
مطلقا حسنا أو قبيحا ثم  
صار مخصوصا بما يكرهه  
الشخص وسبب نزول هذه  
الآية كما قال جسيمة بن  
الضحاك الأنصاري : قدم  
هلينا رسول الله صلى الله

عسى أن يسكنوا خيرا منهم ) عند الله ( ولا نساء ) منكم ( من نساء همى أن يكن خيرا منهم ولا تلمزوا أنفسكم ) لا تعيبوا فتعابوا : أى لا يعيب بعضهم بعضا ( ولا تنازروا بالألقاب ) لا يدعوا بعضهم بعضا بلب يكرهه ومنه يافسق يا كافر ( يئس الأئمة ) أى المذكور من السخرية والمز والتنازع ( الفسوق بعد الإيمان ) بدل من الاسم لإفادة أنه فسق لتكرره عادة ( ومن لم يقب ) من ذلك ( فأولئك هم الظالمون . يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من الظن إن بعض الظن إثم ) أى مؤثم ،

عليه وسلم وليس من أجل إله اسمان أو ثلاثة ، فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقول يا فلان فيقولون مه يا رسول الله إنه يغضب من هذا الاسم فأزل الله هذه الآية ، ومن ذلك الشتم كقولك لأخيك يا كلب يا حمار ونحو ذلك والمراد بهذه الألقاب ما يكرهه المخاطب ، وأما الألقاب التي صارت كالأعلام لأصحابها كالأعمش والأعرج وما أشبه ذلك فلا بأس بها إذا لم يكرهه المدعو بها ، وأما الألقاب التي تشعر بالمدح فلا تسكره كإقيل لأبي بكر عتيق ولعمرفاروق ولعثمان ذوالنورين ولعلي أبو تراب ولخالد سيف الله ونحو ذلك ( قوله يئس الاسم ) يئس فعل ماض والاسم فاعل ، وقوله الفسوق بدل من الاسم كما قال المفسر وعليه فالخصوص بالذم محذوف تقديره هو والأوضح إعرابه مخصوصا بالقدم والمراد بالاسم الذي كر للرفع ( قوله الفسوق بعد الإيمان ) أى الاتصاف بالفسق بعد الاتصاف بالإيمان والمراد بالفسوق الخروج عن الطاعة ( قوله لإفادة أنه ) أى ما ذكر من السخرية الخ ( قوله لتكرره عادة ) أى أنه وإن كان المذكور صغيرة لا يفسق بها لكنه في العادة يتكرر فيصير كبيرة يفسق بها ( قوله فأولئك هم الظالمون ) أى الضارون لأنفسهم بمصائبهم ومخالفاتهم ، ففي هذه الآيات وصف المؤمنين بالفسق والظلم وإن كان في غالب الآيات إطلاق الفسق والظلم على أهل الكفر ( قوله يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من الظن ) قيل نزلت في رجلين اغتابا رفيقهما وذلك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم « كان إذا غزا أو سافر ضم الرجل المحتاج إلى رجلين موشرين يخدمهما ويتقدمهما إلى المنزل فيهيئ لهما ما يصلحهما من الطعام والشراب ، فضم سلمان إلى رجلين في بعض أسفاره فتقدم سلمان إلى المنزل فقبلته عيناه فنام ولم يهيئ لهما شيئا ، فلما قدما قال له ما صنعت شيئا ؟ قال لا غلبتني عيني ، قال له انطلق إلى رسول الله فاطلب لهما منه طعاما ، فجاء سلمان إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأله طعاما ، فقال رسول الله : انطلق إلى أسامة بن زيد فإنه إن كان عندك فضل طعام وإدام فليعطك ، وكان أسامة خازن طعام رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى رجلاه فأقامه

وعلى رجله فأتاه فقال ما عندى شيء فرجع لسان إليهما فأخبرهما فقالا كان عند أسامة ولكن نخل فبعنا سلمان إلى طائفة من أصحابه فلم يجد عندهم شيئا فلما رجع قالوا لو بعناك إلى بئر مجة لغار ماؤها ثم انطلقا يتجسسان هل عند أسامة ما أمر لهما به رسول الله فلما جا آ إلى رسول الله قال لهما مالى أرى خضرة اللحم فى أفواهكما قالا والله يا رسول الله ماتنا ولنا يومنا هذا لهما قال ظاهرا بأكل لحم سامان وأسامة فترأت الآية ، والمعنى أن الله تعالى نهى المؤمن أن يظن بأخيه المؤمن شرا كان يسمع من أخيه المسلم كلاما لا يريد به سوء أو يدخل مدخلا لا يريد به سوء فيراه أخوه المسلم فيظن به سوء لأن بعض الفعل قد يكون فى الصورة قبيحا وفى نفس الأمر لا يكون كذلك لجواز أن يكون فاعله ساهيا ويكون الرأى مخطنا ، فأما أهل سوء والفسق للتجاهرون بذلك فلما أن نظن فيهم مثل الذى يظهر منهم ( قوله كثيرا من الظن ) أبهم الكثير إشارة إلى أنه ينبى الاحتياط والتأمل فى كل ظن خوف أن يقع فى منهى عنه . قال سفيان الثورى : الظن ظنان أحدهما إثم وهو أن يظن ويتكلم به والآخر ليس بإثم وهو أن يظن ولا يتكلم به ( قوله وهو ) أى بعض الظن كثير وقوله وهم أى أهل الخبر ( قوله بخلافه بالفاسق منهم ) أى المؤمنين وقوله فى أى نحو المعاصى التى تظهر منهم بأن يتجاهروا بها ( قوله ولا تجسسوا ) العامة على قراءته بالجيم وقرئ شذوذا بالحاء ، واختلف فقيل معناها واحد ، وقيل التحسس بالجيم البحث عما يكتفى عنك والتحسس بالحاء طلب الأخبار والبحث عنها ، والمعنى خذوا ما ظهر ولا تتبعوا عورات المسلمين فإن من تتبع عوراتهم تتبع الله عورته حتى يفضحه ولو فى جوف بيته ( قوله ولا يتبعض بعضكم بعضا ) ( ١٠٧ ) اعلم أن الغيبة ثلاثة أوجه فى كتاب

الله تعالى : الغيبة والإفك والبهتان ، فأما الغيبة فهى أن تقول فى أخيك ما هو فيه ، وأما الإفك فهو أن تقول فيه ما بلغك عنه ، وأما البهتان فهو أن تقول فيه ما ليس فيه ، وقيل إن كلا يطلق على كل وهو المشهور . واعلم أن هذه الأمور المتقدمة

وهو كثير كظن سوء بأهل الخير من المؤمنين وهم كثير بخلافه بالفاسق منهم فلا إثم فيه فى نحو ما يظهر منهم ( وَلَا تَجَسَّسُوا ) حذف منه إحدى التاءين : لا تتبعوا عورات المسلمين ومعايهم بالبحث عنها ( وَلَا يَقْتَبْ بَعْضُكُمْ بَعْضًا ) لا يذكره بشيء يكرهه وإن كان فيه ( أُحِبُّ أَحَدَكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا ) بالتخفيف والتشديد أى لا يحسن به ؟ لا ( فَكْرَهُمْ ) أى فاغتيابه فى حياته كأكل لحمه بعد مماته وقد عرض عليكم الثانى فكروهتموه فأكروهوا الأول ( وَاتَّقُوا اللَّهَ ) أى عاقبه فى الاغتياب بأن تتوبوا منه ( إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ ) قابل توبة العائين ( رَحِيمٌ ) بهم ،

ذكرها كذا تحتاج لتوبة وهل تقتدر لاستحلال الغتاب ونحوه أولا ؟ فقال جماعة ليس عليه استحلال بل يكفيه التوبة بينه وبين الله لأن المظلمة ماتكون فى النفس والمال ولم يأخذ من ماله ولا أصاب من بدنه ما ينقصه ، وقال جماعة يجب عليه أن يستغفر لصاحبها لما ورد عن الحسن رضى الله عنه : كفارة الغيبة أن تستغفر لمن اغتبتته ، وقال جماعة عليه الاستحلال منها ولو إجمالا ، ويستثنى من الغيبة المحرمة سبعة أمور نظمها بعضهم بقوله :

نظم واستغث واستغث حذر وعرف بدعة فسق المجاهر

( قوله أحب أحدكم الخ ) تمثيل لما يناله الغتاب من عرض من اغتيابه على أقبح وجه وإعما مثله بهذا لأن أكل لحم الميت حرام فى الدين وقبيح فى النفوس ( قوله بالتخفيف والتشديد ) أى فهما قراءتان سبعيتان ( قوله لا يحسن به ) تفسير لميتا وقوله لا أشار به إلى أن الاستهتام إنكارى ( قوله فكروهتموه ) الضمير عائذ على الأكل المفهوم من يأكل ( قوله أى فاغتيابه فى حياته الخ ) فى هذا التمثيل إشارة إلى أن عرض الانسان لحمة ودمه لأن الانسان يتألم قلبه من قرض عرضه كما يتألم جسمه من قطع لحمه ، فإذا لم يحسن من العاقل أكل لحم الانسان لم يحسن منه قرض عرضه بالأولى ( قوله قابل توبة العائين ) يشير به إلى أن المبالغة فى تواب للدلالة على كثرة من يتوب عليه من عباده لأنه مامن ذنب إلا و يغفو الله عنه بالتوبة إذا استوفت شروطها . واعلم أنه تعالى ختم الآيتين بذكر التوبة فقال : ومن لم ينب فأولئك هم الظالمون ، وقال هنا : إن الله تواب رحيم ، لكن لما كان الانتفاء فى الآية الأولى بالنهى فى قوله - لا يسخر قوم من قوم - ذكر النفى الذى هو قريب من النهى وفى الثانية كان الابتداء بالأمر فى قوله - اجنبوا كثيرا من الظن - ذكر الاثبات الذى هو قريب من الأمر تأمل .

(قوله يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى) اختلف في سبب نزول هذه الآية فقال ابن عباس : لما كان يوم فتح مكة أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بلا حتى علا ظهر السكبة فأذن فقال عتاب بن أسيد بن أبي القريض الحمد لله الذي قبض أنى حتى لا يرى هذا اليوم ، وقال الحرث بن هشام ما وجد محمد غير هذا الغراب الأسود ، وذا ، وقال سهل بن عمرو إن برد الله شيئا يغيره ، وقال أبو سفيان أنا لا أقول شيئا أخاف أن يخبره به رب السموات ، فأتى جبريل النبي صلى الله عليه وسلم وأخبره بما قالوا ، فدعاهم وسألهم عما قالوا فأقروا ، فأنزل الله تعالى هذه الآية زجرا لهم عن التفاخر بالنسب والتكاثر بالأموال والأزدراء بالفقراء وأن المدار على التقوى لأن الجميع من آدم وحواء وإنما الفضل بالتقوى ، وقيل نزلت في أنى هند حين أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بنى يباضة أن يزوجه امرأة منهم فقالوا رسول الله صلى الله عليه وسلم تزوج بنتنا موالينا ، وقيل نزلت في قيس بن ثابت حين قال له رجل افسح لي فقال إن ابن فلانة يقول افسح لي كناية عن استخفافه به فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من القباكر فلانة قال ثابت أنا يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انظر في وجوه القوم فنظر فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ما رأيت ؟ قال ثابت رأيت أبيض وأسود وأحمر فقال إنك لاتفضلهم إلا بالتقوى ، ونزل فيه أيضا قوله تعالى : يا أيها الذين آمنوا إذا قيل لكم تفسحوا في المجالس الآية (قوله آدم وحواء) لف ونشر مرتب (قوله هو أعلى طبقات النسب) أى فالشعوب رهوس القبائل ، ومضى شعبا للشعب القبائل منه (قوله ثم انفصلت آخرها) أى فالمراتب ست وزاد بعضهم سابعة وهى (١٠٨) العشيرة وكل واحدة تدخل فيما قبلها فالقبائل تحت الشعوب والعمائر تحت

(يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى) (آدم وحواء) (وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا) (جمع شعب بفتح الشين هو أعلى طبقات النسب) (وَقَبَائِلَ) هى دون الشعوب وبعدها العمائر ثم البطون ثم الأنفاذ ثم الفصائل ثم العشائر تحت الفصائل (قوله بكسر العين) أى وفتحها ففيه الفتن لكن الأنصح الفتح (قوله يعرف بضمك بضا) أى فتصلوا أرحامكم وتنقبوا لأبائكم (قوله وإنما

القبائل والبطون تحت العمائر والأنفاذ تحت البطون والفصائل تحت الأنفاذ والعشائر تحت الفصائل (قوله بكسر العين) أى وفتحها ففيه الفتن لكن الأنصح الفتح (قوله يعرف بضمك بضا) أى فتصلوا أرحامكم وتنقبوا لأبائكم (قوله وإنما

الزهر بالتقوى) أى الافتخار المحدود إنما يكون

إلى

على أهل الكفر بترك الشرك والتمسك بالإسلام وشعاره (قوله إن أكرمكم عند الله أتقاكم) أى أعزكم عند الله تعالى أكثركم تقوى ، فهى سبب رفعة القدر في الدنيا والآخرة ، وانظروا إلى قوله - أتقاكم - ولم يقل أكثركم مالا ولا جاها ولا أحسنكم صورة ولا غير ذلك من الأمور التي تنفى (قوله إن الله عليم) أى يعلم ظواهركم خبير يعلم بواطنكم فلا يخفى عليه شئ (قوله نفر من بني أسد) أشار بذلك إلى سبب نزول هذه الآية ، وذلك أنهم قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم في سنة مجدية فأظهروا الاسلام ولم يكونوا مؤمنين في السر وأسفدوا طرق المدينة بالعذرات وأغلوا أسعارها ، وكانوا يقدون ويروحون إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقولون أتنتك العرب بأنفسها على ظهور رواحلها ونحن جئناك بالأطدال والعيال والدارارى ولم نقاقلك كما قاقلك بنو فلان وبنو فلان يمتنون على رسول الله صلى الله عليه وسلم ويريدون الصدقة ويقولون أعطنا فنزلت هذه الآية (قوله صدقنا بقلوبنا) جواب عما يقال إن الاسلام والايمان متلازمان . فأجاب بأن للنبي هنا الايمان بالقلب والمثبت الانقياد ظاهرا فهما متغايران بهذا الاعتبار ، وأما الاسلام والايمان الشرعيان المتعبران فهما متحدان ماصداق وإن كان مفهومهما مختلفا إذ الايمان هو التصديق القلبي بشرط النطق بالشهادتين والاسلام الانقياد الظاهري الناشئ عن التصديق القلبي (قوله قل لم تؤمنوا) أى فلاتقولوا آمنا وقوله - ولكن قولوا أسلمنا - أى فحصل منكم الاسلام ظاهرا ففي الآية احتباك حذف من كل نظير ما ثبت في الآخر .

(قوله إلى الآن) أخذه من لما لأن نفياً مختص بالحال وقوله لكنه يتوقع منكم أشار إلى أن منى لما متوقع الحصول ففيه بشارة لهم بأنهم سيؤمنون وقد حصل وبهذا اندفع ما قد يتوهم من أن هذه الجملة مكررة مع قوله لم تؤمنوا وإيضاح الجواب أن هذه الجملة أفادت معنى زائدا وهو نفى الإيمان مع توقع حصوله بخلاف الأولى فانها أفادت نفيه فقط (قوله بالهمز) أى من ألت من باب ضرب ونصر (قوله وتركه) أى من لات يلبث كبايع يبيع خذفت منه عين الكلمة وهى الباء وقيل هو من ولت يلت كوعد بعد خذفت منه فاء الكلمة وهى الواو (قوله وبإيداله ألفا) أى فالقراءات ثلاث سبعيات (قوله إنما المؤمنون) مبتدأ خبره قوله الذين آمنوا (قوله ثم لم يرتابوا) أى بتم إشارة إلى أن نفى الريب لم يكن وقت حصول الإيمان بل هو حاصل فيما يستقبل فكانه قال ثم داموا على ذلك (قوله فى سبيل الله) أى طاعته (قوله فجهادهم يظهر صدق إيمانهم) أى أن الجهاد فى سبيل الله دل على أنهم صادقون فى الإيمان وليسوا منافقين وهو (١٠٩) جواب عن سؤال وهو أن العمل

ليس من الإيمان فكيف ذكر أنه منه فى هذه الآية وإيضاح الجواب عنه أن المراد من الآية الإيمان الكامل (قوله أولئك هم الصادقون) فيه تعريض بكذب الأعراب فى ادعائهم الإيمان فلما نزلت هاتان الآيتان أتت الأعراب رسول الله يحلفون أنهم مؤمنون صادقون وعلم الله منهم غير ذلك فأنزل الله قل أتعلمون الله الخ (قوله مضف علم بمعنى شعر) أى وهو بهذا المعنى متعد لواحد فقط وبواسطة التضعيف يتعدى لاثنتين أولهما بنفسه والثانى بحرف الجر (قوله والله يعلم مافى

إلى الآن لكنه يتوقع منكم) (وَإِنْ تُطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ) (لَا يَلْتَسِمْكُمْ) بالهمز وتركه وبإيداله ألفا لا ينفصم (مِنْ أَعْمَالِكُمْ) أى من ثوابها (شَيْئًا إِنْ اللَّهُ غَفُورٌ) للمؤمنين (رَحِيمٌ) بهم (إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ) أى الصادقون فى إيمانهم كما صرح به بعد (الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ) (لَمْ يَشْكُوا) (وَبَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ) (فَجَاهِدُوا) يظهر صدق إيمانهم (أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ) فى إيمانهم لأن قالوا آمنا ولم يوجد منهم غير الإسلام (قُلْ) لهم (أَتُمَلِّكُونَ اللَّهَ بِدِينِكُمْ) مضف علم بمعنى شعر: أى تشعرونه بما أتم عليه فى قولكم آمنا (وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ) يَمْذُون عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا) من غير قتال بخلاف غيرهم ممن أسلم بعد قتاله منهم (قُلْ لَا تَمْنُوا عَلَى إِسْلَامِكُمْ) منصوب بنزع الخافض الباء ويقدر قبل أن فى الموضعين (بَلِ اللَّهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَذَا كُمُ لِلْإِيمَانِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ) فى قولكم آمنا (إِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ غَيْبَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ) أى ما غاب فيها (وَاللَّهُ بِصِيرٍ بِمَا يَعْمَلُونَ) بالياء والتاء لا يخفى عليه شئ منه .

## (سورة ق)

مكية إلا « ولقد خلقنا السموات والأرض » الآية فذنية خمس وأربعون آية

( بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . ق ) ( اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَرَادِهِ ) ( وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ ) :

السموات الخ) الجملة حالية (قوله يمتنون عليك أن أسلموا) أى يعدون إسلامهم منة عليك (قوله من غير قتال) أى لك ولأصحابك (قوله ويقدر) أى الخافض الذى هو الباء . والحاصل أنه مقدر فى ثلاثة مواضع الأول منها قوله أن أسلموا الثانى قوله قل لا تمنوا على إسلامكم الثالث قوله أن هذا كم فوضعان فهما أن وموضع خال عنها (قوله أن هذا كم للإيمان) أى على حسب زعمكم كأنه قال إن إيمانكم على فرض حصوله منة من الله عليكم (قوله إن كنتم صادقين) شرط حذف جوابه لدلالة ما قبله عليه (قوله أن الله يعلم غيب السموات والأرض) أى فلا يخفى عليه شئ فهما (قوله بالياء) أى نظرا لقوله يمتنون وما بعده وقوله والتاء أى نظرا لقوله لا تمنوا وهما قراءتان سبعيتان .

[سورة ق مكية] أى كلها على أحد القولين وقوله إلا ولقد خلقنا على القول الآخر فكان الناس للفسر أن يقول أو إلا ولقد خلقنا ليكون مشبرا للقولين (قوله ق) العامة على قراءة بالسكون وقرئ شذوذا بالبناء على الكسر والفتح والضم (قوله الله أعلم بمراده) (قوله



تقدم غير مرة أن هذا القول أصح واسلم ، وقيل هو جبل يحيط بالأرض من زمردة خضراء اخضرت السماء منه وعليه طرقا السماء والسماء عليه مقبية وما أصاب الناس من زمرد كان مما تساقط من ذلك الجبل وقال وهب أشرف ذو القرنين على جبل قاف رأى تحته جبلا صفرا فقال له ما أنت قال أنا قاف قال فما هذه الجبال حوله قال هي عروق وما من مدينة إلا وفيها عرق من عروق فإدا أراد الله أن يزلزل مدينة أصرتي فحركت عرق ذلك فزلزلت تلك الأرض فقال له ياق أخبرني بشيء من عظمة الله قال إن شأن ربنا لعظيم وإن ورأى أرضا مسيرة خمسمائة عام في خمسمائة من جبال نالح بعضها يحطم بعضها لولا هي لاحتقت من حر جهنم ثم قال إزدني قال إن جبريل عليه السلام واقف بين يدي الله ترعد فرائسه يخلق الله من كل رعدة مائة ألف ملك وهؤلاء الأئكة واقفون بين يدي الله منكسون رؤوسهم فإذا أذن الله لهم في الكلام قولوا لا إله إلا الله وهو قوله تعالى يوم يقوم الروح والملائكة صفا لا يتسكعون إلا من أذن له الرحمن وقال صوابا وقيل معنى قافى الأمر كما قيل في حم حم الأمر وقيل هو اسم من أسماء الله تعالى أتم به ، وقيل هو اسم من أسماء القرآن وقيل هو افتتاح كل اسم من أسماء تعالى في أوله قاف كقادر وقهار وقوى ولعظم فضل (١١٠) تلك السورة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في الأضحية

والفطر بها وباقرت الساعة وكان يقرأها على المنبر يوم الجمعة إذا خطب للناس (قوله الكريم) أى فكل من طلب منه مقصوده وجده فيه (قوله ما آمن كفار مكة الخ) قلده إشارة إلى أن جواب القسم محذوف وهو أسهل الأعراب (قوله بل عجبا) إضراب عن جواب القسم المحذوف لبيان أحوالهم الشنيعة والعجب استعظام أمر خفي سببه وهذا بالنسبة لعقولهم القاصرة

الكريم ما آمن كفار مكة بمحمد صلى الله عليه وسلم (بَلْ عَجِبُوا أَنْ جَاءَهُمْ مُنْذِرٌ مِنْهُمْ) رسول من أنفسهم يخوفهم بالنار بعد البعث (فَقَالَ الْكَافِرُونَ هَذَا) الإنذار (شَيْءٌ عَجِيبٌ . أَئِذَا) بتحقيق الممرتين وتسهيل الثانية وإدخال ألف بينهما على الوجهين (مَنْفًا وَكُفًّا زُرَابًا) نرجع (ذَلِكَ رَجْعٌ بَعِيدٌ) في غاية البعد (قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنْقُصُ الْأَرْضُ) تأكل (مِنْهُمْ وَعِنْدَنَا كِتَابٌ حَفِيفٌ) هو اللوح المحفوظ فيه جميع الأشياء المقدرة (بَلْ كَذَّبُوا بِالْحَقِّ) بالقرآن (لَمَّا جَاءَهُمْ فَهُمْ) في شأن النبي صلى الله عليه وسلم والقرآن (فِي أَمْرِ مَرْجٍ) مضطرب ، قالوا مرة : صاغر وسحر ، مرة : شاعر وشعر ، مرة : كاهن وكهانة (أَفَلَمْ يَنْظُرُوا) بيمينهم معتبرين بقولهم حين أنكروا البعث (إِلَى السَّمَاءِ) كائنة (فَوْقَهُمْ كَيْفَ بُنِيْنَاهَا) بلا عمد (وَدَيْنَاهَا) بالكواكب (وَمَا لَهَا مِنْ فُرُوجٍ) شقوق تعيبها (وَالْأَرْضِ) معطوف على موضع إلى السماء كيف (مَدَدْنَاهَا) دحوناها على وجه الماء (وَأَقْنَيْنَاهَا فِيهَا رَوَاسِيَ) جبالا تثبتها (وَأَنْبَتْنَا فِيهَا مِنْ كُلِّ زَوْجٍ) صنف (بِهِجْ) :

يهج

حيث قالوا لولا أنزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم (قوله فقال الكافرون) حكاية لبعض

عجهم وأقاريلهم الباطلة (قوله هذا شيء عجيب) أى يتعجب منه لأنه خارج عن طور عقولنا (قوله أئذا متنا) معمول لمحذوف قدره المفسر بقوله نرجع (قوله وإدخال ألف بينهما) أى وتركه فالقراءات أربع سبعيات لا اثنان كآتومهم عبارته (قوله بعيد) أى عن العادة (قوله قد علمنا ما تنقص الأرض منهم) رد لاستبعادهم وتعجبهم (قوله وعندنا كتاب حفيظ) الجملة حالية والكلام على تشبيه علمه بتفاصيل الأشياء يعلم من عنده كتاب حاو محفوظ يطلع عليه (قوله هو اللوح المحفوظ) أى وهو من درة بيضاء مستقرة على الهواء فوق السماء السابعة طوله ما بين السماء والأرض وعرضه ما بين الشرق والغرب (قوله فيه جميع الأشياء) يحتمل أن الجار والمجرور متعلق بالمحفوظ وجميع نائب فاعل به ويحتمل أنه خبر مقدم وجميع مبتدأ مؤخر (قوله بل كذبوا بالحق) انتقال من شاعتهم إلى ما هو أشنع وهو تكذيبهم للنبوّة الثابتة بالمعجزات الظاهرة (قوله مرج مضطرب) أى مختلط يقال مرج الأمر ومرج الدين اختلط (قوله أفلم ينظروا) الهمة داخلة على محذوف والفاء عاطفة عليه والتقدير أغفلوا وهموا فلم ينظروا إلى السماء الخ (قوله كائنة فوقهم) أشار به إلى أن فوقهم حال من السماء (قوله كيف بنيناها) كيف مفعول مقدم وجملة بنيناها بدل من السماء (قوله وما لها من فروع) الجملة حالية (قوله معطوف على موضع إلى السماء) أى النصب ينظروا

(قوله يهيج به) أى يسر وفيه إشارة إلى أن فعيل بمعنى فاعل أى يحصل السرور به (قوله مفعول له) أى لأجله ويصح أن يكونا منصوبين على اللصورية والتقدير بصرتهم تبصرة وذكرناهم تذكرة (قوله تبصيرا منا) أى تملها وتفهمها والتبصرة والتذكرة إما عائدان على كل من السماء والأرض . وللمنى خلقنا السموات تبصرة وذكري والأرض تبصرة وذكري ويحتمل أنه لف وفخر مرتب فالسما تبصرة والأرض تذكرة والفرق بينهما أن التبصرة تكون فيما آياته مستمرة والتذكرة فيما آياته متجددة (قوله رجاع إلى طاعتنا) أى ذى رجوع وإقبال عليها فالصفة للنسبة لا للبالغة (قوله وجب الحصيد) قدر القصر الزرع إشارة إلى أنه حذف الموصوف وأقيمت صفته مقامه (قوله المحسود) أى الذى شأنه أن يحصد كالبز والشجر وفيه مجاز الأول أى الزرع الذى يتول إلى كونه محسودا (قوله والنخل باسقات) يقال بسقت النخلة بسوقا من باب قعد طالت فهي باسقة والجمع باسقات وبواسق وبسق الرجل يهرى فى علمه (قوله حال مقدرة) أى لأنها وقت الانبات لم تكن طوالا وأفردتها بالذكر لكثرة مناقضها وزيادة ارتفاعها (قوله لها طلع فضيد) الجملة حال من النخل مترادفة أو من الضمير فى باسقات (قوله رزقا للعباد) منصوب على الحال ولم يقيد العباد هنا بالانابة وقيد به فى قوله تبصرة وذكري لأن التذكرة لا تكون إلا لمنيب والرزق يتم كل أحد (قوله وأحيينا به) أى بذلك الماء وقوله بركة ميتا أى أرضا (١١١) جذبة يابسة فاهتزت وربت بذلك

الماء وأثبتت من كل زوج يهيج (قوله يستوى فيه المذكر والمؤنث) جواب عن سؤال مقدر تقديره الأرض مؤنثة فكيف وصفها بالمذكر وفى هذا الجواب نظر لأن استواء المذكر والمؤنث فى فعيل وليس هنا والصواب أن التذكير باعتبار كونه مكانا (قوله كذلك الخروج) جملة قدم فيها الخبر لقصد الحصر وللمنى خروجهم من قبورهم مثل ما تقدم من عجائب

يهيج به لحسنه (تبصرة) مفعول له ، أى فعلنا ذلك تبصيرا منا (وذكري) تذكيرا (لكل عبد منيب) رجاع إلى طاعتنا (ونزلنا من السماء ماء مباركا) كثير البركة (فأثبتنا جثات) بساتين (وعب) الزرع (الحصيد) المحسود (والنخل باسقات) طوال حال مقدرة (لها طلع فضيد) متراكب بعضه فوق بعض (رزقا للعباد) مفعول له (وأحيينا به بركة ميتا) يستوى فيه المذكر والمؤنث (كذلك) أى مثل هذا الإحياء (الخروج) من القبور فكيف تنكرونه والاستفهام للتقرير ، والمضى أنهم نظروا وعلموا ما ذكر (كذبت قبلهم قوم نوح) تأنيث الفعل لمضى قوم (وأصحاب الرس) هى بئر كانوا مقيمين عليها بمواشيهم يعبدون الأصنام ونبئهم قيل حنظلة بن صفوان وقيل غيره (وعمود) قوم صالح (وعاد) قوم هود (وفرعون وإخوان لوط) . وأصحاب الأيكة) أى الفيضة قوم شعيب (وقوم تبع) هو ملك كان باليمن أسلم ودعا قومه إلى الإسلام فكذبوه (كل) من المذكورين (كذب الرس) كقريش ،

خلق السماء وما بعدها (قوله ولاستمهم للتقرير الخ) الأولى ان يقول للانكار والتوبيخ وقوله راعى أنهم الخ غير صحيح إذ لو نظروا وعلموا لآمنوا (قوله كذبت قبلهم قوم نوح الخ) كلام مستأنف قصد به تقرير حقيقة البعث والوعيد لقريش والتسلية لرسول الله (قوله لمضى قوم) أى لأنه بمعنى أمة (قوله هى بئر) أى غسقت تلك البئر مع ما حولها فذهبت بهم وبأموالهم (قوله وقيل غيره) هو شعيب أو نبي آخر أرسل بعد صالح لبقية من عمود (قوله وعمود) ذكرهم بعد أصحاب الرس لأن الرجفة التى أخذتهم مبدأ الحسف لأصحاب الرس وأتبع عمود بعد لأن الريح التى أهلكتهم إز صيحة عمود (قوله وإخوان لوط) تقدم أنه ابن أخى إبراهيم وأنه هاجر معه من العراق إلى الشام فنزل إبراهيم فى فلسطين ونزل لوط بسندوم وأرسله الله إلى أهلها وهو أجنبي منهم ، فكيف يقال إخوانه . أوجب بأنه تزوج فى صهرها لهم فالأخوة من حيث ذلك (قوله وأصحاب الأيكة) تقدم الكلام عليهم فى الشعراء (قوله أى الفيضة) أى وهى الشجر اللتف وهى هنا بال المعرفة وفى ص الشعراء بال ودونها قراءتان سبعيتان (قوله هو ملك كان باليمن) وقيل نبي وهو تبع الحبرى واسمه أسعد وكنيته أبو قرن (قوله كل) التنوين عوض عن اللضاف إليه أى كل أمة ، ولتراد بالكل الكل المجموع (قوله كذب الرس) أى ولو بالواسطة كنسب .

( قوله خلق وعيد ) مضاف لباء التكلم حذفت الياء وبقيت الكسرة دليلا عليها ( قوله فلا يضيق صدرك ) أى لما تقدم أنه تنسليه لرسول الله وتهديد لهم ( قوله أفعمينا بالخلق الأول ) الهمة داخلية على محذوف والفاء عاطفة عليه والأصل أقصدنا الخلق الأول فجزنا عنه حتى يحكموا بجزنا عن الإعادة وفيه إزام لمنكرى البعث والى العجز ( قوله بالخلق الأول ) الباء سببية أو بمعنى عن والاستفهام إنكارى بمعنى النقي ( قوله بل هم فى لبس ) عطف على مقدر يقتضيه السياق كأنه قيل هم غير منكرين لقدرتنا على الخلق الأول بل هم فى خلط وشبهة من خلق جديد لما فيه من مخالفة العادة وتنكير خلق لتفخيم شأنه والإشعار بخروجه عن حدود العادات ( قوله ولقد خلقنا الانسان ) المراد به الجنس الصادق بآدم وأولاده ( قوله حال بتقدير نحن ) أى لأن الجملة الصارعية الثبته إذا وقعت حالا لا تقترب بالواو بل تحوى الضمير فقط فان اقترنت بالواو أهربت خبرا لمحذوف وتكون الجملة الاسمية حالا . قال ابن مالك :

وذات بدء بمضارع ثبت حوت ضميرا ومن الواو خلت  
وذات واو بعدها انو مبتدأ له المضارع اجملن مسندا

( قوله مامصدرية ) أى والتقدير ونعم وسوسة نفسه إياه ويصح أن تكون موصولة والضمير عائد عليها والتقدير ونعم الأمر الذى تحققت نفسه به ( قوله الباء زائدة ) أى فهو نظير صوت بكذا وقوله أو للتعدية أى فالتنفس تجعل الانسان قائمة به الوسوسة ( قوله والضمير للانسان ) ( ١١٢ ) أى لجعل الانسان مع نفسه شخصين تجرى بينهما مكاملة ومحادثة

تارة يحدثها وتارة تحدثه  
وهذه الوسوسة لا يؤاخذ  
بها الانسان خبرا أو شرا  
ومثلها الخاطر والمهاجس  
وأما المهم فيكتب فى الخبر  
لا فى الشر وأما العزم  
فيكتب خبرا أو شرا ،  
وقد تقدم ذلك ( قوله  
ونحن أقرب إليه ) أى  
لأن الله لا يحجب شيئا  
بل هو القائم على كل نفس

( فحق وعيد ) وجب نزول العذاب على الجميع فلا يضيق صدرك من كفر قریش بك ( أفعمينا بالخلق الأول ) أى لم نعي به فلا نعيها بالإعادة ( بل هم فى لبس ) شك ( من خلق جديد ) وهو البعث ( ولقد خلقنا الانسان ونعلم ) حال بتقدير نحن ( ما ) مصدرية ( تؤسوس ) تحدث ( به ) الباء زائدة أو للتعدية والضمير للانسان ( نفسه ونحن أقرب إليه ) بالعلم ( من حبل الوريد ) الإضافة للبيان ، والوريدان عرقان بصفحتى العنق ( إذ ) ناصبه اذ كرمقدراً ( يلقى ) يأخذ ويثبت ( المتلقيان ) اللسان الموكلان بالإنسان ما يعمل ( عن اليمين وعن الشمال ) منه ( قعيد ) أى قاهدان وهو مبتدأ خبره ما قبله ( ما يلفظ من قول إلا لأبده رقيب ) حافظ ( عتيد ) حاضر وكل منهما بمعنى اللتى .

( وجاءت )

لاتخفى عليه خافية فقربه تعالى من عبده اتصال تصاريفه فيه

بحيث لا ينيب عنه طرفة عين قال تعالى - وهو معكم أينما كنتم - ( قوله من حبل الوريد ) هذا مثل فى شدة القرب والحبل العرق ( قوله والوريدان عرقان بصفحتى العنق ) أى مكتنفان بصفحتى العنق فى مقدمهما يتصلان بالوتين وهو عرق متصل بالقلب ، وبالأبهر وهو عرق فى الظهر ، وبالأكل وهو عرق فى الدراع ، وبالفسا وهو عرق فى الفخذ ، وبالأسلم وهو عرق فى الخنصر مرقى قطع من أى جهة مات صاحبه . قال القشبرى فى هذه الآية هيبة وفزع وخوف وروح وأنس - ويحكمون قلب لقوم أى بحسب تجللى الله تعالى وشهوده فإذا شهد الانسان جلال الله وهيبته وشدة بطشه وسرعة انتقامه مع شدة تمكنه منه واتصال تصاريفه به ذاب من خشية الله وإذا شهد جمال الله ورحمته وإحسانه أنس وفرح ( قوله يأخذ ويثبت ) أى يكتبان فى صحيفتى الحسنات والسيئات وتلهمها لسانه ومدادها ريقه وعلمهما من الانسان نواجذه ( قوله ما يعمل ) مفعول يتلقى ( قوله أى قاهدان ) أشار بذلك إلى أن قعيد مفرد أقيم مقام اللتى لأن فعلا يستوى فيه الواحد والاثان والجمع ( قوله وهو مبتدأ خبره ما قبله ) أى والجملة فى محل نصب على الحال من التلقيان ( قوله ما يلفظ من قول الخ ) مانافية ومن زائدة فى المفعول وقوله لديه خبر مقدم ورقيب مبتدأ مؤخر والجملة الحالية ( قوله وكل منهما بمعنى اللتى ) أى فالمنى لإلا لديه ملكان موصوفان بأنهما رقيبان وعتيدان فكل منهما موصوف بأنه رقيب وعتيد وقوله حاضر أى فلا يفارقه إلا فى مواضع ثلاثة فى الخلاه وعند الخلاء وفى حالة الخناة فإذا هما الصدف فى تلك الحالات حسنة أو سيئة عفاها ، التعتاه كسهاها .

(قوله وجاءت سكرة الموت) أى حضرت إما بالموت فرادى وهو ظاهر واقع أو دفعة عند النفخة الأولى وإنما خبر عنها بالمأثري لتحقيق وقوعها وإشارة إلى أنها في غاية القرب (قوله بالحق) الباء للتعدية أى أنت بالأمس الحق أى أظهرته والمراد به ما بعد الموت من أهوال الآخرة ، ومعنى كونه حقا أنه واقع لا محالة (قوله وهو نفس الشدة) المناسب حذف هذه العبارة الاستغناء بما قبلها عنها إلا أن يقال إن الضمير في هو عائد على أمر الآخرة والمراد بالشدة الأمر الشديد وهو أهوال الآخرة (قوله تهرب) بضم الراء من باب طلب (قوله ونفخ في الصور) عطف على قوله وجاءت سكرة الموت والصور هو القرن الذى ينفخ فيه إسرائيل لا يعلم قدره إلا الله تعالى وقد التفتحه إسرائيل من حين بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم منتظرا للاندفاع بالنفخ (قوله إلى يوم النفخ) أى بالإشارة إلى الزمان المفهوم من قوله نفخ لأن الفعل كما يدل على الحدث يدل على الزمان (قوله معها سائق وشهيد) اختلف فى معنى السائق والشهيد على أقوال أشهرها ما قاله المفسر وقيل السائق كاتب السبب والشهيد كاتب الحسنة ، وقيل السائق نفسه أو قرينه والشهيد جوارحه أو أعماله وقيل غير ذلك (قوله ويقال للكافر) هذا أحد قولين ، وقيل إن القول يقع للسلم أيضا لكن على سبيل التهئة (١١٣) ، ومعنى كنت فى غفلة كنت

فى حجاب لم تشاهده بالبصر إذ ليس راء كمن سمع فكشفنا عنك غطاءك فتهنا بما رأيت وتمل بما أعطيت من النعيم اللقيم (قوله فكشفنا عنك غطاءك) أى حجابك وهو الغفلة والانهماك فى الشهوات (قوله حاد) أى نافذ لزال المانع للإبصار (قوله الملك الموكل به) أى فى الدنيا لكتابة أعماله وهو الرقيب العتيد المتقدم ذكره ، والمعنى أن الملك يقول هذا عمله المكتوب

(وَجَاءَتْ سَكْرَةُ الْمَوْتِ غُرَّتَهُ وَشَدَتْهُ) (بِالْحَقِّ) مِنْ أَمْرِ الْآخِرَةِ حَتَّى يَرَاهُ الْمُنْكَرَ لَهَا عِيَانًا وَهُوَ نَفْسُ الشَّدَةِ (ذَلِكَ) أَيْ الْمَوْتُ (مَا كُنْتُ مِنْهُ تَحِيدُ) تَهْرَبُ وَتَقْزَعُ (وَنُفِخَ فِي الصُّورِ) لِلْبَعثِ (ذَلِكَ) أَيْ يَوْمُ النَّفْخِ (يَوْمُ الْوَعِيدِ) لِلْكَفَّارِ بِالْعَذَابِ (وَجَاءَتْ) فِيهِ (كُلُّ نَفْسٍ) إِلَى الْحَشْرِ (مَعَ سَائِقٍ) مَلَكٍ يَسُوقُهَا إِلَيْهِ (وَشَهِيدٍ) يَشْهَدُ عَلَيْهَا بِعَمَلِهَا هُوَ الْأَيْدَى وَالْأَرْجُلُ وَغَيْرُهَا ، وَيُقَالُ لِلْكَافِرِ (لَقَدْ كُنْتُ) فِي الدُّنْيَا (فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَذَا) النَّازِلِ بِكَ الْيَوْمَ (فَكَشَفْنَا عَنْكَ غِطَاءَكَ) أَزَلْنَا غُفْلَتَكَ بِمَا تَشَاهِدُهُ الْيَوْمَ (فَيَصْرُكَ الْيَوْمَ حَدِيدٌ) حَادٌ تَدْرِكُ بِهِ مَا أَتَكَرَّهَ فِي الدُّنْيَا (وَقَالَ قَرِينُهُ) الْمَلَكُ الْمُوَكَّلُ بِهِ (هَذَا مَا) أَيْ الَّذِي (لَمْ يَتَّعِدْ) حَاضِرٌ يُقَالُ لِلْمَالِكِ (أَلْقِيَا فِي جَهَنَّمَ) أَيْ أَلْقِ أَوْ أَلْقَيْنِ وَبِهِ قُرَأَ الْحَسَنُ فَأَبْدَلَتِ النَّونُ أَفَاءَ (كُلُّ كَفَّارٍ عَزِيدٌ) مُعَانِدٌ لِلْحَقِّ (مَتَاعٌ لِلْآخِرِ) كَالزَّكَاةِ (مُعْتَدٍ) ظَالِمٌ (مُرِيْبٌ) شَاكٌ فِي دِينِهِ (الَّذِي جَعَلَ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ) مُبْتَدَأٌ ضَمِنَ مَعْنَى الشَّرْطِ خَبْرُهُ (فَالْقِيَاءُ فِي الْعَذَابِ الشَّدِيدِ) تَفْسِيرُهُ مِثْلُ مَا تَقْدِمُ (قَالَ قَرِينُهُ) الشَّيْطَانُ (رَبَّنَا مَا أَطْغَيْنَاهُ) أَضَلَّتْهُ (وَلَكِنْ كَانَ فِي ضَلَالٍ بَعِيدٍ) فَدَعَوْتُهُ فَاسْتَجَابَ لِي وَقَالَ هُوَ أَطْغَانِي بِدَعَائِهِ لِي ،

عندى حاضر لى ، وقيل المراد بقرينه الشيطان المقيض له واسم الإشارة عائد على ذات الشخص الكافر ، والمعنى يقول الشيطان هذا الشخص الذى عندى حاضر معاً ومهيأً للنار (قوله هذا ما لى عتيد) يصح أن تكون مانكرة موصوفة وعتيد صفتها ولدى متعلق بعتيد أى هذا شيء حاضر عندى ويصح أن تكون ماموصولة بمعنى الذى ولدى صلتها وعتيد خبر الموصول والموصول وصلته خبر اسم الإشارة (قوله أى ألقى ألقى الخ) لما جعل المفسر الخطاب للواحد احتاج للجواب عن التثنية فى قوله ألقيا فأجاب بجوابين الأول أنه ثنية بحسب الصورة والأصل أن الفعل مكرر للتوكيد لحذف الثانى وعبر عنهما بضمير التثنية فعلى هذا يعرب بحذف النون والألف فاعل . الثانى أن الألف ليست للتثنية بل هى منقلبة عن نون التوكيد الخفيفة وأجرى الوصل هنا مجرى الوقف (قوله وبه قرأ الحسن) أى وهى قراءة شاذة (قوله معاند) أى معرض عن الحق مخالف له (قوله مبتدأ ضمن معنى الشرط) المناسب أن يقول مبتدأ يشبه الشرط (قوله تفسيره) أى تخريجه مثل ما تقدم من حيث الاعتذار عن التثنية (قوله قال قرينه الخ) أى جواباً عما ادعاه الكافر عليه بقوله هو أطغانى فالكافر أولاً يقول الشيطان أطغانى فيجيبه الشيطان بقوله ربنا ما أطغنيتك وكان الأولى للمفسر أن يقدم قوله هو أطغانى بأن يقول وقال الشيطان ربنا ما أطغنيتك (قوله جواباً لقوله هو أطغانى ربنا الخ) .

( قوله لا تختصموا ) خطاب للكافرين وقرنائهم ( قوله أى ما ينفع الخصام هنا ) أى فى موقف الحساب ( قوله وقد قدمت إليكم بالوعيد ) ظاهره أن الجملة حال من قوله لا تختصموا وهو مشكل بأن التقديم بالوعيد فى الدنيا والاختصاص فى الآخرة . وأجيب بأن الكلام على حذف والأصل وقد ثبت الآن أتى قد قدمت إليكم الخ ( قوله ولا بد ) أى لا تطعموا أتى أبدل وعيدى فإن وعيدى للكافرين عثم كوعيدى للمؤمنين ( قوله ما يبدل القول ) المراد بالقول الوعيد بتخليد الكافر فى النار ( قوله فى ذلك ) أى فى ذلك اليوم فاسم الإشارة عائد على يوم الحساب ( قوله لا ظلم اليوم ) أى وإذا اتقى الظلم عنه فى هذا اليوم فتنى الظلم عنه فى غيره أخرى ، سبحانه من نزهه عن الظلم عقلا ونقلا ( قوله ناصبه ظلام ) أى والمعنى ما أنا بظلام يوم قولى لجهنم الخ ( قوله استفهام تحقيق لوعده بملئها ) خاطب الله سبحانه وتعالى جهنم خطاب العقلاء وأجابته جواب العقلاء ولا مانع من ذلك عقلا ولا شرعا لما ورد « تحاجت الجنة والنار واشتكت النار إلى ربها » فلا حاجة إلى تكافؤ الجاز مع الممكن من الحقيقة فى هذا ونظائره مما ورد فى السنة من نطق الجمادات والمراد باستفهام التحقيق التقرير فأنه تعالى يبررها بأنها قد امتلأت ( قوله وتقول بصورة الاستفهام كالسؤال ) أى أجابته جوابا صورته استفهام ومعناه الخبر كما أشار له المفسر بقوله أى امتلأت وإنما أجابته بصورة الاستفهام ليكون طبق السؤال لكن استفهام السؤال تقريرى واستفهام جوابها إنكارى هذا مامشى عليه المفسر، وقيل إن الاستفهام لطلب الزيادة فهو بمعنى زدنى ويدل عليه ما جاء فى الحديث من قوله صلى الله عليه وسلم « لا تزال جهنم يلقى (١١٤) فيها وتقول هل من مزيد حتى يضع رب العزة فيها قدمه فتقول قط قط عليه وسلم »

وعزتك فينزوى بعضها على بعض وتقول قط قط وعزتك وكرمك ولا يزال فى الجنة فضل حتى ينشئ الله لها خلقا فيسكنهم فضل الجنة « وفى رواية « فأما النار فلا تمتلئ حتى يضع الله عليها رجليه يقول لها قط قط فهناك تمتلئ وينزوى بعضها إلى بعض فلا يظلم الله من خلقه

( قَالَ ) تعالى : ( لَا تَخْتَصِمُوا لَدَىَّ ) أى ما ينفع الخصام هنا ( وَقَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكُمْ ) فى الدنيا ( بِالْوَعِيدِ ) بالذاب فى الآخرة لو لم تؤمنوا ولا بد منه ( مَا يَبْدُلُ ) يغير ( الْقَوْلُ لَدَىَّ ) فى ذلك ( وَمَا أَنَا بِظَلَّامٍ لِلْعَمِيدِ ) فأعذبهم بغير جرم ، وظلام بمعنى ذى ظلم لقوله « لا ظلم اليوم » ( يَوْمَ ) ناصبه ظلام ( تَقُولُ ) بالنون والياء ( لِيَهْتَمَّ ) هل أمتلأت ( استفهام تحقيق لوعده بملئها ( وَتَقُولُ ) بصورة الاستفهام كالسؤال ( هَلْ مِنْ زَيْدٍ ) أى فى لا أسع غير ما امتلأت به أى قد امتلأت ( وَأُزِلَّتِ الْجَنَّةُ ) قربت ( الْمُتَّقِينَ ) مكانا ( غَيْرَ بَعِيدٍ ) منهم فيرونها ويقال لهم ( هَذَا ) المرنى ( مَا تُوعَدُونَ ) بالياء والياء فى الدنيا ويبدل من المتقين قوله ( لِكُلِّ أَوَّابٍ ) رجاع إلى طاعة الله ( حَفِظَ ) ،

حافظ

أحدا ، وأما الجنة فإن الله ينشئ لها خلقا » انتهى ولفظ القدم والرجل

فى الحديث من التشابه يأتى فيه منذهب السلف والخلف ، فالسلف ينزهونه عن الجارحة ويفوضون علمه لله تعالى ، والخلف لهم فيه تأويل : منها أن المراد بالقدم والرجل قوم من أهل النار فى علم الله لأن القدم والرجل يطلقان فى اللغة على العدد الكثير من الناس فكانه قال حتى يضع رب العزة فيها العدد الكثير من الناس الوعودين بها ويؤيده ماورد عن ابن مسعود « إن ما فى النار بيت ولا سلسلة ولا مقمع ولا تابوت إلا وعليه اسم صاحبه فكل واحد من الخزنة ينتظر صاحبه الذى قد عرف اسمه وصفته فإذا استوفى ما أمر به وما ينتظره ولم يبق أحد منهم قالت الخزنة : قط قط حسبنا حسبنا اكنفينا اكنفينا وحينئذ فتنزوى جهنم على من فيها وتنطبق إذ لم يبق أحد ينتظر » اهـ . ومنها أن وضع القدم والرجل كناية عن تجلى الجلال عليها فتصاغر وتنضيق وتنزوى فتقول قط قط وهذا هو الأقرب ( قوله للمتقين ) المراد بهم من ماتوا على التوحيد ( قوله مكانا ) قدره المفسر إشارة إلى أن قوله غير بعيد صفة لموصوف محذوف فهو منصوب على الظرفية لقيامه مقام الظرف ولم يقل غير بعيدة إما لأنه صفة لمذكور محذوف أولأن فعلا يستوى فيه المذكر والمؤنث وأتى بهذه الجملة عقب قوله وأزلفت للنار كيد كقولهم هو قريب غير بعيد وعزيز غير ذليل. إن قلت إن الجنة مكان والشأن انتقال الشخص للمكان لا انتقال المكان للشخص . أجيب بأنه أضاف القرب لها إكراما للمؤمنين كأن الاحكام ينقل لهم وهو كناية عن سهولة وصولهم إليها ( قوله ويبدل من المتقين ) أى بإعادة الجار وجلة : هذا ما توعدون معترضة بين البديل واللبيل منه .

(قوله حافظ لحدوده) أى خفيظ بمعنى حافظ لابعنى محفوظ (قوله من خشي الرحمن) إما بدل من كل أو مستأنف خبر لهذوف (قوله خافه ولم يره) أشار بذلك إلى أن قوله بالنسب حال من للفعول والمعنى خشيه والحال أن الله غائب عنه: أى متعجب بصفه جلاله وكبريائه ويصح أن يكون حالا من الفاعل والمعنى خشي الرحمن والحال أن الشخص غائب عن الله أى محبوب عنه (قوله أى سالمين من كل خوف) أشار بذلك إلى أن قوله بسلام حال من فاعل ادخلوها وهي حالة مقارنة (قوله أومع سلام) أى أن دخولهم مصحوب بالسلام من بعضهم على بعض أومن الله وملائكته عليهم وحينئذ فالمعنى ادخلوها مسنما عليكم (قوله ذلك اليوم الذى حصل فيه الدخول الخ) فائدة هذا القول بشرى المؤمنين وطمأنينة قلوبهم (قوله لهم ما يشاءون) أى ما يشتهون ويريدونه يحصل لهم عاجلا وقوله فيها إما متعلق بيشاءون أو حال من ما (قوله زيادة على ما عملوا وطلبوا) أى وهو النظر إلى وجه الله الكريم لما قيل : يتجلى لهم الرب تبارك وتعالى كل ليلة جمعة في دار كرامته فهذا هو الزيد ، وقيل إن السجدة تمر بأهل الجنة تمطرهم الحور فيقلن نحن للزيد الذى قال الله فيه : ولدينا مزيد (قوله وكم أهلكنا الخ) كم خبرية معمولة لأهلكنا ومن قرن تمييز لكم وقوله هم أشد منهم مبتدأ وخبر والجملة صفة لإما لكم أو لقرن و بطشا تمييز ، والمعنى إنا أهلكنا قرونا كثيرة أشد بأسا و بطشا من قريش ففتشوا في البلاد عند نزول (١١٥) العذاب بهم فلم يجدوا

مخلصا (قوله فنقبوا في البلاد) أى ساروا فيها طالبين الحرب (قوله لهم أو لنغيرهم) هذا يقتضى أن جملة هل من محض استثنائية من كلامه تعالى وحينئذ فالوقف على قوله في البلاد ويكون في الكلام حذف والتقدير ففتشوا في البلاد هار بين فلم يجدوا مخلصا فهل من قرار لهم أو لنغيرهم ، وقيل لأنها من كلامهم والتقدير قائلين هل من مخلص لنا (قوله إن في ذلك

حافظ لحدوده (مَنْ خَشِيَ الرَّحْمَنَ الْغَيْبَ) خافه ولم يره (وَجَاءَ بِقَلْبٍ مُنِيبٍ) مقبل على طاعته ، ويقال للمتقين أيضا (أَدْخُلُوهَا بِسَلَامٍ) أى سالمين من كل خوف أومع سلام : أى سلخوا وادخلوها (ذَلِكَ) اليوم الذى حصل فيه الدخول (يَوْمُ الْغُلُودِ) الدوام في الجنة (لَهُمْ مَا يَشَاءُونَ فِيهَا وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ) زيادة على ما عملوا وطلبوا (وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ) أى أهلكنا قبل كفار قريش قرونا كثيرة من الكفار (هُمْ أَشَدُّ مِنْهُمْ بَطْشًا) قوة (فَنَقَّبُوا) قشوا (فِي الْبِلَادِ . هَلْ مِنْ مَّحِيصٍ) لهم أو لنغيرهم من الموت فلم يجدوا (إِنْ فِي ذَلِكَ) للذكور (لَذِكْرَى) لظة (لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ) عقل (أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ) استمع الوعظ (وَهُوَ شَهِيدٌ) حاضر بالقلب (وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ) أولها الأحد وآخرها الجمعة (وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ) تعب ، نزل رداً على اليهود في قولهم إن الله استراح يوم السبت ، وانتفاء التعب عنه لغزاه تعالى من صفات المخلوقين ولعدم الماسة بينه وبين غيره ، إنما أمره ،

المدكور) أى من أول السورة إلى هنا (قوله أو ألقى السمع) أو مانعة خلق تجوز الجمع وهو المطلوب فإن الموعظة لاتنفيد ولا يفتنح بها صاحبها إلا إذا كان ذا عقل وأصنى بسمعه وأحضر قلبه فان لم يكن كذلك فلا يفتنح بها (قوله استمع الوعظ) أى بكليته حتى كأنه يلقى شيئا من علو إلى أسفل (قوله وهو شهيد) الجملة حالية أى ألقى السمع والحال أنه حاضر القلب غير مشغل بشئ غير ما هو فيه وحضور القلب على مراتب : مرتبة العامة أن يشهد الأوامر والنواهي من القارىء . ومرتبة الخاصة أن يشهد الشخص منهم أنه في حضرة الله تعالى بأمره ونهايه . ومرتبة خاصة الخاصة أن يفنوا عن حسهم ويشاهدوا أن القارىء هو الله تعالى وإنما لسانه ترجمان عن الله تعالى (قوله في ستة أيام) أى تعالما لعباده التمثل والتأني في الأمور والأفلاشاء لحاق الكل في أقل من لمح البصر (قوله من لغوب) من زائدة في الفاعل واللغوب مصدر لغب من باب دخل وتعب الاعياء والتعب على ضم اللام وقرئ شذوذاً بفتحها والجملة إما حالية أو مستأنفة (قوله نزل رداً على اليهود الخ) أى فقالوا خلق الله السموات والأرض في ستة أيام أولها الأحد وآخرها الجمعة ثم استراح يوم السبت واستلقى على العرش فلذلك تركوا العمل فيه فنزلت هذه الآية رداً عليهم وتكذيباً لهم في قولهم استراح يوم السبت بقوله وما مسنا من لغوب (قوله ولعدم الماسة بينه وبين غيره) أى من الموجودات التى يوجد بها والتعب والاعياء إنما يحصل من العلاج وماسة الفاعل لمفعوله كالتجار والحداد وغير ذلك وهذا إنما يكون في أفعال المخلوقين (قوله إنما أمره) أى شأنه

(قوله إذا أراد شيئاً) أى لإيجاد شيء أو لإعدامه (قوله أن يقول له كن فيكون) أى من غير فعل ولا معالجة عمل وهذا على حسب التقريب للمقول وإلا ففي الحقيقة لا قول ولا كاف ولا نون (قوله من التشبيه) أى تشبيه الله بغيره إذ نسبوا له الاعياء والاستراحة وغير ذلك من كفرياتهم (قوله وسبح بحمد ربك الخ) أى حيث لم يهتدوا ولم يتبعوك فاشتغل بعبادة ربك ولا تركها حزناً على عدم إيمانهم وذلك أن الله تعالى أمره بشيئين هداية الحق وعبادة ربه بحيث فاته هدايتهم فلا يترك العبادة لأنه ليس مأموراً بجهادهم حينئذ (قوله صلّ حامداً) أشار بذلك إلى أن سبح معانهم صلّ إما مجاز من إطلاق الجزء على الكل أو حقيقة لأن من جملة معاني الصلاة التسبيح لما ورد عن عائشة «كنت أصنى سبعة الضحى الخ» (قوله بفتح الهمزة جمع دبر) أى أعقاب الصلاة من أدبرت الصلاة إذا انقضت (قوله وبكسرهما مصدر أدبر) أى وللغنى وقت إدبار الصلاة : أى انقضائها (١١٦) وتامها والقراءتان سبعيتان (قوله وقيل المراد حقيقة التسبيح) أى

لما ورد «من سبح دبر كل صلاة ثلاثاً وثلاثين وحمد الله ثلاثاً وثلاثين وكبر ثلاثاً وثلاثين فذلك تسعة وتسعون وتمام المائة لإله إلا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير غفرت خطاياهم وإن كانت مثل زبد البحر» (قوله مقولاً) أشار بذلك إلى أن مفعول استمع محذوف : أى استمع ما أقول لك في شأن أحوال يوم القيامة وقوله يوم ينادى كلام مستأنف مبين للمفعول المحذوف (قوله يوم ينادى) الوقف عليها إما بالياء أو بدونها قراءتان سبعيتان والنادى إما بالياء وصلاً ووقفاً

إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون (فأصبر) خطاب لقنبي صلى الله عليه وسلم (قلى ما يقولون) أى اليهود وغيرهم من التشبيه والتكذيب (وسبح بحمد ربك) صل حامداً (قيل طلوع الشمس) أى صلاة الصبح (وقيل الغروب) أى صلاة الظهر والعصر (ومن الليل فسبحه) أى صل المشائين (وأذكار السجود) بفتح الهمزة جمع دبر وبكسرهما مصدر أدبر أى صل النوافل المسنونة عقب الفرائض ، وقيل المراد حقيقة التسبيح في هذه الأوقات ملابساً للحمد (وأستمع) يا مخاطب مقول (يوم ينادى المناد) هو إسرافيل (من مكان قريب) من السماء ، وهو صخرة بيت المقدس أقرب موضع من الأرض إلى السماء يقول : أيتها العظام البالية والأوصال المتقطعة واللحوم المتفرقة والشعور المتفرقة إن الله يأمركن أن تجتمعن لفصل القضاء (يوم) بدل من يوم قبله (يسمعون) أى الخلق كلهم (الصيحة بالحق) بالبعث وهى النفخة الثانية من إسرافيل ، ويحتمل أن تكون قبل ندائه أو بعده (ذلك) أى يوم النداء والسماع (يوم الخروج) من القبور وناصب يوم ينادى مقدراً : أى يطون عاقبة تكذيبهم (إنا نحن ونحيي ونميت وإينا المصير يوم) بدل من يوم قبله وما بينهما اعتراض (تشتق) بتخفيف الشين وتشديدها بإدغام التاء الثانية فى الأصل فيها (الأرض عنهم سراعاً) جمع سريع حال من مقدر : أى فيخرجون مصرعين (ذلك حشرهم علينا) فيه فصل بين الموصوف والصفة بمتعلقها للاختصاص وهو لا يضر وذلك إشارة إلى معنى الحشر الخبر به عنه وهو الإحياء بعد القناء والجمع للعرض والحساب .

أو بأثباتها وصلاً لا مقفاً أو محذوفاً وصلاً ووقفاً ثلاث قراءات (قوله هو إسرافيل) (نحن) هذا أحد قولين ، وقيل المنادى جبريل والنافخ إسرافيل (قوله أقرب موضع من الأرض إلى السماء) أى باثنى عشر ميلاً (قوله والأوصال) أى العروق (قوله بالحق حال من الواو) أى يسمعون ملتبسين بالحق أو من الصيحة أى ملتبسة بالحق وعبارة المفسر تقتضى أن الباء للتعدية (قوله ويحتمل أن تكون قبل ندائه أو بعده) هذا يقتضى أنها غير النداء المذكور مع أن النداء المذكور هو ما يسمع من النفخة فهذا الصنيع غير مستقيم إلا على القول بأن المنادى جبريل والنافخ إسرافيل (قوله أى يعلمون عاقبة تكذيبهم) بيان للناصب المقدر ولو قدره بلفظه لكان أولى (قوله إنا نحن ونحيي ونميت وإينا المصير أى فى الآخرة (قوله وما بينهما) أى وهو قوله إنا نحن ونحيي ونميت وإينا المصير (قوله بتخفيف الشين الخ) أى فهما قراءتان سبعيتان (قوله حال من مقدر) أى ويصح أن يكون حالاً من ضمير عنهم (قوله للاختصاص) أى الحصر والمعنى لا يتيسر ذلك إلا على الله وحده

(قوله نحن أعلم بما يقولون) فيه نسبية للنبي صلى الله عليه وسلم (قوله بجبار) صيغة مبالغة من جبر الثلاثي ويقال أيضا أجبر رباعيا فهما لغتان فيه (قوله وهذا قبل الأمر بالجهاد) أى فهو منسوخ (قوله من يخاف وهيد) يرسم بدون ياء وفي اللفظ يقرأ بأثباتها وصلا لاوقفا وبهذفها وصلا ووقفا قراءتان سبعتان (قوله وهم المؤمنون) خصهم لأنهم المنتفعون به ، ويؤخذ من الآية أنه ينبغي للشخص أن لا يعط إلا من يسمع وعظه ويقبله .

[ سورة الذاريات ] وفي بعض النسخ والذاريات بالواو (قوله والذاريات) الواو للقسم والذاريات مقسم به والحاملات عطف عليه والجاريات عطف على الحاملات والمقسمات عطف على الجاريات والمقسم عليه هو قوله إنما توعدون لصادق وإنما أقسم بهذه الأشياء تعظيما لها ولكونها دلائل على باهر قدرة الله ويصح أن يكون الكلام على حذف مضاف أى ورب هذه الأشياء فالقسم بالله لا بتلك الأشياء (قوله تذرروا تراب) أى ففعله واوى من باب عدا وأشار به إلى أن مفعول الذاريات محذوف (قوله مصدر) أى مؤكد وناصبه اسم الفاعل (قوله ويقال) (١١٧) تذر به (قوله تهب به)

رمى (قوله تهب به) راجع لسلك من الواوى واليائى (قوله وقرا) الوقر والثقل والحمل كلها ألفاظ متحدة الوزن والمعنى (قوله مفعول الحاملات) أى مفعول به للحاملات (قوله أمرا) إما مفعول به أو حال أى مأمورة وعليه فيحتاج إلى حذف مفعول المقسمات (قوله اللائكة تقسم الأرزاق الخ) أى ورؤساء ذلك أربعة : جبريل وهو صاحب الوحي إلى الأنبياء وميكائيل صاحب الرزق وإسرافيل صاحب الصور وعزرائيل صاحب قبض الأرواح وما مشى عليه

(نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ) أى كفار قريش (وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ) تجبرهم على الإيمان وهذا قبل الأمر بالجهاد (نَذَكَّرُ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَهَيْدٍ) وهم المؤمنون .

### (سورة الذاريات)

مكية، ستون آية

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . وَالذَّارِيَاتِ) الرياح تذرروا تراب وغيره (ذَرَوْا) مصدر، ويقال تذر به ذريا : تهب به (فَالْحَامِلَاتِ) السحب تحمل الماء (وَقَرًّا) ثقلا مفعول الحاملات (فَالْجَارِيَاتِ) السفن تجري على وجه الماء (يُسْرًا) بسهولة مصدر في موضع الحال : أى ميسرة (فَالْقَسَمَاتِ أَمْرًا) اللائكة تقسم الأرزاق والأمطار وغيرها بين العباد والبلاد (إِنَّمَا تُوعَدُونَ) ماصدرية : أى إن وعدم بالبعث وغيره (لَصَادِقٌ) لوعده صادق (وَإِنَّ الَّذِينَ) الجزاء بعد الحساب (لَوَاقِعٌ) لاحالة (وَالسَّمَاءَ ذَاتَ الْحُبُكِ) جمع حبيكة كطريقة وطرق : أى صاحبة الطرق في الخلقة كالطرق في الرمل (إِنْكُمْ) يأهل مكة في شأن النبي صلى الله عليه وسلم والقرآن (لَنْ يَكونَ قولٌ مختلفٍ) قيل شاعر ساجر كاهن ، شعر سحر كهانة (يُؤْتِكُ) يصرف (هَنَهُ) من النبي صلى الله عليه وسلم والقرآن أى عن الإيمان به (مَنْ أَفْكٌ) صرف عن الهداية في علم الله تعالى (تُجِلُّ الْخُرَاصُونَ) لمن الكذابون أصحاب القول المختلف (الَّذِينَ هُمْ فِي غَمْرَةٍ) جهل ينمرهم ،

المفسر في تفسير هذه الأشياء هو المشهور ، وقيل هذه الأوصاف الأربعة للرياح لأنها تنير السحاب ثم تحملها وتنقله ثم تجرى به ريا مهلا ثم تقسم الأمطار بتصرف السحاب (قوله أي إن وعدم) صوابه بكاف الخطاب (قوله لواقع) أى حاصل (قوله والسماء ذات الحبك) بضمين في قراءة العامة وقرى بوزن إبل وسلك وجبل ونم وبرى (قوله في الخلقة) أشار به إلى أن المراد بها الطرق المحسوسة التي هي مسير الكواكب ويصح أن المراد بها الطرق المعنوية للناظرين الذين يستدلون بها على توحيد الله تعالى (قوله إنكم لفي قول مختلف) جواب القسم (قوله قيل شاعر الخ) المناسب أن يقول قلتم (قوله عن النبي والقرآن) أى فالضمير عائد على أحدهما وفيه نسبية للنبي صلى الله عليه وسلم أى فما من عبد كفر بك إلا سابق كفره أزلا ويصح أن يكون الضمير عائدا على القول المذكور والمعنى بصرف عن هذا القول المختلف من صرف عنه وهو من أراد الله هدايته كالمؤمنين (قوله قتل الخراصون) هذا التركيب في الأصل مستعمل في القتل حقيقة ثم استعمل في اللعن على سبيل الاستعارة حيث شبه من فاته السعادة بالمقتول الذي فاته الحياة وطوى ذكر المشبه به ورمز له بشئ من لوازمه



وهو القتل ثابتاته تخييل ( قوله يسألون أيان يوم الدين ) أيان خبر مقدم ويوم الدين مبتدأ مؤخر ( قوله أي متى يجيء ) جواب عن سؤال مقدر تقديره إن الزمان لا يخبر به عن الزمان وإنما يخبر به عن الحدث . فأجاب بأن الكلام على حذف مضاف ( قوله وجوابهم ) أي جواب سؤا لهم وإنما أجيبوا بما لا تعين فيه لأنهم مستهزئون لا يمتثلون ( قوله على النار يفتنون ) عداة يعلى لتضمنه معنى يعرضون ( قوله هذا ) مبتدأ وقوله لدى كنتم الخ خبره ( قوله إن المتقين الخ ) لما بين حال الكفار وما أعد لهم في الآخرة أخذ بين أحوال المتقين وما أعد لهم ( قوله تجري فيها ) جواب عما يقال إن المتقين لم يكونوا في العيون فكيف قال في جنات وعيون . فأجاب بأن المراد أن العيون تجري في الجنة تكون في جهاتهم وأمكنهم ( قوله حال من الضمير في خبر إن ) أي كانتون في جنات وعيون حال كونهم آخذين ما آتاهم ربهم أي راضين به ( قوله من الثواب ) بيان لما ( قوله كانوا قليلا الخ ) تفسير للاحسان ( قوله وبالأشجار ) متعلق يستغفرون للمطوف على يهجعون والباء بمعنى في والأشجار جمع ( ١١٨ ) سحر وهو سدس الليل الأخير ( قوله يقولون اللهم اغفر لنا ) أي تقصيرنا

في حقل فانه لا يقدر ك  
أحد حق قدرك ( قوله  
وفي أموالهم حق )  
أي بمقتضى حكرهم  
جعلوا كالواجب عليهم  
كسلة الأرحام ومواساة  
الفقراء والمساكين  
والعنى أنهم بذلوا نفوسهم  
وأموالهم في طاعة ربهم  
( قوله لتعفنه ) أي فيظن  
غنيا فيحرم الصدقة وهذا  
على حد تفسير القانع  
والعتر ( قوله وفي الأرض  
آيات الخ ) الجار والمجرور  
خبر مقدم وآيات مبتدأ  
مؤخر وقوله وفي أنفسكم  
خبر حذف مبتدؤه لدلالة  
ما قبله عليه وهو كلام

( سَاهُونَ ) غافلون عن أمر الآخرة ( يَسْأَلُونَ ) النبي استفتاء استهزاء ( أَيَّانَ يَوْمُ الدِّينِ )  
أي متى يجيء ، وجوابهم يجيء ( يَوْمَ هُمْ عَلَى النَّارِ يُفْتَنُونَ ) أي يعذبون فيها ويقال لهم  
حين التعذيب ( ذُوقُوا فَتَنَسْكُمْ ) تعذيبكم ( هَذَا ) التعذيب ( الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ )  
في الدنيا استهزاء ( إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ ) بساين ( وَهُمْ فِيهَا ) فيها ( آخِذِينَ )  
حال من الضمير في خبر إن ( مَا آتَاهُمْ ) أعطاهم ( رَبُّهُمْ ) من الثواب ( إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ  
ذَلِكَ ) أي دخولهم الجنة ( مُجْسِمِينَ ) في الدنيا ( كَانُوا قَلِيلًا مِنَ اللَّيْلِ مَا يَهْجَعُونَ )  
ينامون وما زائدة ويهجعون خبر كان قليلا ظرف . أي ينامون في زمن يسير من الليل ويصلون  
أكثره ( وَيَبْتَغُونَ ) يستغفرون ( يَقُولُونَ اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَنَا ) وفي أموالهم حق لئلا  
والمحروم ) الذي لا يسأل لتعفنه ( وفي الأرض ) من الجبال والبحار والأشجار والثمار والنبات  
وغيرها ( آيَاتٍ ) دلالات على قدرة الله سبحانه وتعالى ووحدانيته ( الْمُؤَقِّنِينَ ) وفي أنفسكم  
آيات أيضا من مبدإ خلقكم إلى منتهاه وما في تركيب خلقكم من العجائب ( أَفَلَا تَبْصِرُونَ )  
ذلك فتستدلون به على صانعه وقدرته ( وفي السماء رزقكم ) أي المطر السبب عنه النبات  
الذي هو رزق ( وَمَا تُوعَدُونَ ) من المآب والثواب والعقاب أي مكتوب ذلك في السماء  
( فَوَرَبِّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ ) ،

أي

مستأنف قصد به الاستدلال على قدرته تعالى ووحدانيته

وقد اشتمل على دليلين الأرض والأفنى ( قوله من الجبال الخ ) بيان للأرض فالمراد بها ما قبل السماء ( قوله دلالات على  
قدرة الله تعالى الخ ) أي وجميع صفاته الكمالية ( قوله من مبدإ خلقكم إلى منتهاه ) أي كالأطوار المذكورة في قوله تعالى  
ولقد خلقنا الإنسان من سلالة من طين الخ ( قوله وما في تركيب خلقكم الخ ) أي كحسن القامة وحسن الشكل ونحو ذلك  
( قوله أفلا تبصرون ) جملة مستأنفة قصد بها الحث على النظر والتأمل ( قوله وفي السماء رزقكم ) كلام آخر قصد به الامتنان  
والوعد والوعيد ( قوله أي المطر السبب عنه النبات ) أي فالكلام على حذف مضاف والتقدير وفي السماء سبب رزقكم  
( قوله وما توعدون ) عطف عام ( قوله أي مكتوب ذلك ) أي ما توعدون فهو تفسير لظرفية ما توعدون في السماء وأما ظرفية  
الرزق فيها فظاهرة إذ المطر فيها حقيقة والمعنى أن جميع ما توعدون به من خير وشر مكتوب في السماء تنزل به الملائكة الموكلون  
تدبير العالم على طبق ما أمروا به ( قوله فرب السماء والأرض الخ ) هذا قسم من الله تعالى على ما ذكره من الرزق وغيره  
وأهـ مثل النطق في كونه حقا لا يفارق الشخص في حال من أحواله

(قوله أى ما توعدون) أى ورزقكم أيضاً (قوله برفع مثل صفة) أى لحق (قوله وفتح اللام) أى والقراءتان سبعيتان (قوله مركبة مع ما) أى حال كونها مركبة مع ما تركيب مزج ككلاما وطالما فيقال في إعرابها مثل ما صفة لحق مبنى على السكون فى محل رفع ومثل ما مضاف وجملة أنكم تنطقون مضاف إليه فى محل جر (قوله المعنى) أى معنى القراءتين (قوله مثل نطقكم فى حقيقته) أى فكما أنه لاشك لكم فى أنكم تنطقون يبنى لكم أن لا تشكوا فى حقيقته ، حتى أن رجلا جاع فى مكان وليس فيه شيء فقال اللهم رزقك الذى وعدتني فأتى به فشبع وروى من غير طعام ولا شراب (قوله هل أتاك الخ) استفهام تشويق وتغيم لشأن تلك القصة ، وقيل إن هل بمعنى قد كما فى قوله تعالى هل أتى على الإنسان حين من الدهر (قوله ضيف إبراهيم) الضيف فى الأصل مصدر ضاف ولذلك يطاق على الواحد والجماعة (قوله المكرمين) أى العظمين (قوله منهم جبريل) أى على جميع الأقوال (قوله ظرف لحديث ضيف) هذا أحد أوجه فى عامل الظرف . الثانى أنه منصوب بما فى ضيف من معنى الفعل لكونه فى الأصل مصدرا . الثالث أنه منصوب بالمكرمين . الرابع أنه منصوب بفعل محذوف تقديره اذكر ولا يصح نصبه بأتاك لاختلاف الزمانين (قوله فقالوا سلاما) أى سلم عليكم سلاما ، وقوله قال (١١٩) سلام: أى عليكم سلام وعدل إلى الرفع قصدا للأنبياء فتعنيته أحسن من تحييم (قوله قوم منكرون) أى لا نعرف من أى بلدة قدموا ، وفى هود - فلما رأى أيديهم لا تصل إليه نكروهم - فمقتضاه أن إنكارهم إنما حصل بعد مجيئه لهم بالعجل وامتناعهم من الأكل ، ومقتضى ما هنا أنه قبل ذلك . وحاصل الجمع بين الموضوعين أن الإنكار هنا غيره فيما تقدم فما هنا محمول على عدم العلم بأنهم من أى جهة ، وما تقدم محمول على عدم العلم بأنهم

أى ما توعدون (كأن مثل ما أنكم تنطقون) برفع مثل صفة وما مزيدة وفتح اللام مركبة مع ما ، المعنى مثل نطقكم فى حقيقته أى معلوميته عندكم ضرورة صدورهم عنكم (هل أتاك) خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم (حديث ضيف إبراهيم المكرمين) وهم ملائكة اثنا عشر أو عشرة أو ثلاثة منهم جبريل (إذ) ظرف لحديث ضيف (دخلوا عليه) فقالوا سلاما) أى هذا اللفظ (قال سلام) أى هذا اللفظ (قوم منكرون) لا نعرفهم ، قال ذلك فى نفسه وهو خبر مبتدأ مقدر: أى هؤلاء (فراغ) مالى (إلى أهله) سرا (فجاء بجبريل سمين) وفى سورة هود ببجل حنيذ: أى مشوى (قرّبه إليهم) قال ألا تأكلون) عرض عليهم الأكل فلم يجيبوا (فأوجس) أضمر فى نفسه (منهم خيفة) قالوا لا تخف) إنا رسل ربك (وبشروهم بفلاحهم) ذى علم كثير ، هو إسحق كاذب كفى هود (فأقبلت امرأته) سارة (فى صرة) صبيحة حال: أى جاءت صائحة (فصكت وجهها) لطمته (وقالت عجوز عقيم) لم تلد قط وعرها تسع وتسعون سنة وعر إبراهيم مائة سنة ، أو عرود مائة وعشرون سنة وعرها تسعون سنة .

دخلوا عليه لقصد الخير أو الشر (قوله فراغ إلى أهله) أى خدمه وكان عامة ماله البقر (قوله سرا) أى فى خفية من ضيفه فان من دأب رب المنزل الكريم أن يبادر بالقرى فى خفية حذرا من أن يذمه الضيف (قوله قرّبه إليهم) عطف على محذوف والتقدير فشواء (قوله عرض عليهم الأكل) أشار بذلك إلى أن ألا تعرض وهو الطلب بلين ورفق كما قال الشاعر :

يا ابن الكرام ألا تدنو فتبصرما قد حدثوك لما راء كمن سمعا

(قوله فأوجس) عطف على ما قبله (قوله خيفة) أى من عدم أكلهم فان الضيف إذا لم يأكل من طعام رب المنزل يخاف منه (قوله قالوا لا تخف) أى لما ظهر لهم أمارات خوفه (قوله إنا رسل ربك) أى إلى قوم لوط ، وقيل مسح جبريل العجل بجناحه فقام يمشى حتى لحق بأمه فعرفهم وأمن منهم (قوله فأقبلت امرأته) أى لما سمعت البشارة للذكورة وكانت فى زاوية من زوايا البيت فجاءت وقالت ما ذكر (قوله سارة) بالتخفيف والتشديد لغتان (قوله صبيحة) تفسير لصرة ، وتقدم فى هود أنها ضحكت: أى حاضت فلم يكن بين البشارة والولادة إلا سنة (قوله فصكت وجهها) أى ضربته بيدها مبسوطا أو بأطراف أصابعها مثل التعجب وهى عادة النساء إذا أنكرن شيئا (قوله وقالت عجوز) أى أنا عجوز .

(قوله قلوا كذلك) منصوب على المصدر يقال يقال الثانية : أى مثل ذلك القول الذى أخبرناك به - قال ربك - أى قضى وعكم فى الأزل فلا تعجبى منه (قوله قال فما خطبكم) أى لما رأى من حالهم وأن اجتماعهم لم يكن لهذه البشارة فتط (قوله لترسل عليهم حجارة) استدلال به على أن اللائط يرمم بالأحجار وكان فى تلك الدائن ستائة ألف فأدخل جبريل جناحه تحت الأرض فاقطعها ورفعها حتى سمع أهل السماء أصواتهم ثم قلبها ثم أرسل الحجارة على من كان منهم خارجا عنها (قوله مصبوة) إما حال من حجارة أوصفة ثانية لها (قوله فأخرجنا من كان فيها الخ) حكاية من جهة تعالى لما جرى على قوم لوط بطريق الإجمال بعد حكاية ماجرى بين اللائكة مع إبراهيم (قوله أى قرى قوم لوط) أى وهى وإن لم تذكر دل عليها السياق (قوله غير بيت) أى غير أهل بيت (قوله وهم لوط وابنتاه) أى وقيل كانوا ثلاثة عشر منهم ابتداء (قوله وصفوا بالإيمان والإسلام) أى لأن السلم قد يكون مؤمنا وقد لا يكون (قوله وتركنا) أى أبقينا فى القرى (قوله علامة) أى وهى تلك الأحجار والصخر للتراكم وللأسماء الأسود اللثغ يشاهدها من يمر بأرضهم (١٢٠) (قوله معطوف على فيها) أى على الضمير المجرور بنى (قوله المعنى وجعلنا الخ)

أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف والمفعول محذوف (قوله إذا أرسلناه) الظرف متعلق بآية المحذوف ، والمعنى تركنا فى قصة موسى علامة فى وقت إرسالنا إياه (قوله ملتبساً بسلطان الخ) أشار بذلك إلى أن الجار والمجرور متعلق بمحذوف حال والباء للملابسة (قوله بحجة واضحة) أى وهى الآيات التسع (قوله كالركن) أى كركن البيت الذى يستمد عليه فسمى الجنود ركناً لأنه يحصل بهم التقوى والاعتماد كما يعتمد على الركن (قوله وقال لموسى) أى فى شأن موسى (قوله

(الوا كذلك) أى مثل قولنا فى البشارة (قَالَ رَبُّكَ إِنَّهُ هُوَ الْحَكِيمُ) فى صنعه (الطيب) بخلق (قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ) شأنكم (أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ . قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُّجْرِمِينَ) كافرين: أى قوم لوط (لَتُرْسِلَ عَلَيْهِمْ حِجَابَةٌ مِنْ طِينٍ) مطبوخ بالنار (مُسَوَّمَةٌ) معلة عليها اسم من يرى بها (عِنْدَ رَبِّكَ) ظرف لها (لِلْمُشْرَفِينَ) يأتياهم المذكور مع كفرهم (فَأَخْرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيهَا) أى قرى قوم لوط (مِنَ الْمُؤْمِنِينَ) لإهلاك الكافرين (فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ) وهم لوط وابنتاه وصفوا بالإيمان والإسلام ، أى هم مصدقون بقلوبهم عاملون بمجوارهم الطاعات (وَرَكْنَا فِيهَا) بعد إهلاك الكافرين (آيَةً) علامة على إهلاكهم (الَّذِينَ يَخَافُونَ الْعَذَابَ الْأَلِيمَ) فلا يفعلون مثل فعلهم (وَفِي مُوسَى) معطوف على فيها ، المعنى وجعلنا فى قصة موسى آية (إِذْ أَرْسَلْنَاهُ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ) ملتبساً (بِسُلْطَانٍ مُّبِينٍ) بحجة واضحة (فَتَوَلَّى) أعرض عن الإيمان (بِرُّ كَفِرٍ) مع جنوده لأنهم له كالركن (وَقَالَ) لموسى هو (سَاحِرٌ أَوْ مُّجْنُونٌ) فأخذناه وجنوده فنبذناهم (طرحناهم فى اليم) البحر ففرقوا (وهو) أى فرعون (مُؤْمِنٌ) أت بما يلام عليه من تكذيب الرسل ودعوى الربوبية (وَفِي) إهلاك عاد (آيَةً) إِذْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيمَ) هى التى لا خير فيها لأنها لا تحمل المطر ولا تلقي الشجر ، وهى الدبور (مَا تَذَرُ مِنْ شَيْءٍ) نفس أو مال (أَتَتْ عَلَيْهِ إِلَّا جَمَلَتُهُ كَالرَّمِيمِ)

كالبالي

ساحر أو مجنون) يحتمل أن يوطى أباه من لإبهام على السامع أول لشك نزل نفسه ، نزلة

اشك أن يوطى أباه من لإبهام على السامع أول لشك نزل نفسه ، نزلة إن رسولكم الذى أرسل إليكم لمجنون - (قوله وجنوده) معطوف على مفعول أخذناه (قوله وهو لميم) الجملة حالية من مفعول أخذناه (قوله أت بما يلام عليه) أشار بذلك إلى أن إسناد الملام مجاز عقلى على حد عبثه راضية (قوله من تكذيب الرسول الخ) أشار بذلك إلى أن الفعل الذى يحصل اللوم عليه محتاف باعتبار من وصف به فاندفع بذلك ما يقال كيف وصف فرعون بما وصف به ذو النون (قوله وفى إهلاك عاد الخ) أى فيما تقدم من تقدير المضاف والمفعول يأتى هنا (قوله هى التى لا خير فيها) أى فالعقم فى الأصل وصف للراءة التى لا تلد وصفت به الريح من حيث إنها لاتأتى بخير (قوله وهى الدبور) وقيل هى الجنوب - وقيل هى النكباء وهى كل ريح هبت بين ريحين والأظهر ما قاله المفسر لما فى الحديث «نصرت بالصبا وأهلك عاد بالدبور» (قوله لإجلائه كالريم) هذه الجملة فى محل المفعول الثانى لتذكر كأنه قال ما ترك شيئاً إلا جعله كالريم .

(قوله كالتالى المتفتت) وقيل الرميم الرماد ، وقيل الثراب المدقوق والمعاني متقاربة ( قوله ففتوا عن أمر ربهم ) هذا الترتيب في الله كرم فقط وإلا فتول الله لهم تمتعوا متأخر عن العتب ( قوله عن أمر ربهم ) أى المذكور في سورة هود بقوله - ويا قوم هذه ناقة الله لكم آية - الخ ( قوله أى الصيحة المهلكة ) أى فصاح عليهم جبريل فهلكوا جميعا والصاعقة تطلق على نار تنزل من السماء وعلى الصيحة وهو المراد هنا ( قوله أى بالنهار ) أشار بذلك إلى أن قوله : وهم ينظرون من النظر ، وقيل هو من الانتظار والمعنى ينتظرون ما وعدوه من العذاب ( قوله على من أهلكهم ) المناسب أن يقول وما كانوا دافعين عن أنفسهم العذاب إذ لا يتوهم اقتصارهم على الله وإنما يتوهم الفرار منه ( قوله بالجر عطف على نمود ) هذا أحد أوجه وهو أقربها ( قوله وبالنصب ) أى على أنه معمول المحذوف قدره المفسر بقوله وأهلكنا وفيه أوجه آخر وهذا أحسنها ، وقيل منصوب بإذ كرمقدرا والقراءتان سبعيتان وقرئ : شذوذا بالرفع على أنه مبتدأ والخبر محذوف : أى أهلكناهم ( قوله والسماء بنيناها ) قرأ العامة بنصب السماء على الاشتغال وكذا قوله والأرض فرشناها ، وقرئ : شذوذا برفعها على الابتداء والخبر ما بعدها والأفصح في النحو قراءة العامة لعطف الفعلية على الفعلية ( قوله بأيد ) حال من فاعل بنيناها ، والمعنى بنيناها حال ( ١٢١ ) كوننا ملتبسين بقوة وبطش لا بواسطة شيء بل بقول

كالتالى للمتفتت ( وفى ) إهلاك ( نمود ) آية ( إذ قيل لهم ) بعد عقر الناقة ( تمتعوا حتى حين ) أى إلى انقضاء آجالكم كما فى آية تمتعوا فى داركم ثلاثة أيام ( ففتوا ) تكبروا ( عن أمر ربهم ) أى عن أمثاله ( فأخذتهم الصاعقة ) بعد مضي الثلاثة أيام : أى الصيحة المهلكة ( وهم ينظرون ) أى بالنهار ( فما أشتطاعوا من قيام ) أى ما قدروا على النهوض حين نزول العذاب ( وما كانوا منتصرين ) على من أهلكهم ( وقوم نوح ) بالجر عطف على نمود ، أى وفى إهلاكهم بما فى السماء والأرض آية ، وبالنصب أى وأهلكنا قوم نوح ( من قبل ) أى قبل إهلاك هؤلاء المذكورين ( إلههم كانوا قوما فاسقين . والسماء بنيناها بأيد ) بقوة ( وإنا لموسمون ) قادرون ، يقال : آد الرجل يئيد : قوى ، وأوسع الرجل صار ذاسمة وقوة ( والأرض فرشناها ) مهدناها ( فنعيم المأهدون ) نحن ( ومن كل شيء ) متعلق بقوله ( خلقة ذوات جن ) صنفين كالدكر والأنثى والسماء والأرض والشمس والقمر والسهل والجبل والصيف والشتاء والحلو والحامض والنور والظلمة ( لعلكم تذكرون ) بمحذوف إحدى التامين من الأصل فتعلمون أن خالق الأزواج فرد فمجدونه ( ففرخوا إلى الله ) أى إلى ثوابه من عقابه بأن تطيعوه ولا تعصوه ،

الرجل الخ ( قوله يقال آد الرجل ) أى اشتد وقوى كما فى المختار وبابه باع ( قوله مهدناها ) أى فالفرش كناية عن البسط والتسوية ( قوله نحن ) أى فالخصوص بالمدح محذوف ( قوله متعلق بقوله خلقنا ) ويصح أن يكون متعلقا بمحذوف حال من زوجين لأنه نفت نكرة قدم عليها ( قوله صنفين ) أى أمرين متقابلين ( قوله كالدكر والأنثى ) أشار بتعداد الأمثلة إلى ما نشاهده فلا يرد العرش والكرسى والروح والقلم فانه لم يخلق من كل إلا واحد ( قوله بمحذوف إحدى التامين ) أى وهذه إحدى القراءتين السبعيتين والأخرى إدغام التاء الثانية فى الدال ( قوله ففرخوا إلى الله ) مفرغ على ما علم من توحيد الله ، والمعنى حيث علمتم أن الله واحد لا شريك له وأنه الضار النافع المعطى المانع فالجأوا إليه واهرعوا إلى طاعته ، والفرار مراتب ففرار العامة من الكفر والمعاصى إلى الإيمان والطاعة ، فرار الخاصة من كل شاغل عن الله كالمال والولد إلى شهود الله والانهماك فى طاعته فلا يصرف جزءا من أجزائه لعباده فكما أن الله فى خالق العبد واحد فليكن العبد فى إقباله على ربه واحدا بحيث لا يجعل فى قلبه غير ربه ربه وفى ذلك فليتنافس المتنافسون ( قوله أى إلى ثوابه من عقابه الخ ) حمله على الفرار العام لأن أوامر القرآن ونواهيه لعامة الخلق التى من امتثلها فقد زحزح عن النار وأدخل الجنة [ ١٦ - صاوى - رابع ]

(قوله إني لكم منه نذير مبين) تحليل لما قبله والضمير في منه عائد على الله والمعنى فترؤا إليه لأني مخوف لكم منه (قوله ولا تجعلوا مع الله إلهاً آخر الخ) أشار بذلك إلى أن الطاعة لا تنفع مع الإشراف ولذا كرر قوله إني لكم منه نذير مبين فالغرض من جمع بين الطاعة والتوحيد ، والمعنى لا تنسبوا وصف الألوهية لغير الله فإنه لا يستحقه غيره (قوله يقدر قبل فترؤا قل لهم) أي فهو مقول لقول محذوف وليس بمتعين إذ يصح أن تكون الغاء فصيحة ، والتقدير إذا علمتم ما تقدم من صفات الله الكمالية فترؤا إلى الله كما تقدم (قوله كذلك) خبر مقدم وقوله ما أتى الخ مبتدأ مؤخر ، والمعنى تكذيب الأمم السابقة لأنبيائهم كائن كذلك أي كتكذيب أمك لك كما أفاده المفسر (قوله إلا قالوا ساحر أو مجنون) تقدم أن أو بمعنى الواو ، وحكمة جمعهم بين الوصفين أن خروجهم عن عوائدهم وعما عليه آباؤهم وعدم مبالاة بهلم الغفيرة اقتضى تسميته مجنوناً وإتيانه بالمعجزات التي بهرت عقولهم اقتضت تسميته ساحراً (قوله أتواصوا به) أي أوصى بعضهم بعضاً بهذه المقالة واجتمعوا عليها (قوله استفهام بمعنى النفي) أي فهو إنكار تعجبي والمعنى ما وقع منهم تواص بذلك لأنهم لم يتلاقوا في زمان واحد (قوله بل هم قوم طاغون) إضراب عن الاستفهام للتخفيف وبيان لحقيقة الباعث لهم على تلك المقالة (قوله فتولّ عنهم) أي أعرض عن خطابهم وجدالهم (قوله فما أنت بمؤمن) أي لا لوم عليك في الإعراض عنهم فانك قد بلغت الغاية في التصح وبذل الجهد ، ولما نزلت هذه الآية حزن رسول الله واشتد الأمر على أصحابه وظنوا أن (١٢٢)

يتولى عنهم وجرت عادة الله في الأمم السابقة من أمر رسولهم بالأعراض عنهم حل بهم العذاب فأنزل الله : وذكر فان الله كرى تنفع المؤمنين فسروا بذلك ولذلك قيل إنها ناسخة لما قبلها ولكن الحق أن ما قبلها منسوخ بآية السيف (قوله فان الله كرى تنفع المؤمنين) تحليل لقوله ذكر والمعنى

(إني لكم منه نذير مبين) بين الإنذار (ولا تجعلوا مع الله إلهاً آخر إني لكم منه نذير مبين) يقدر قبل فترؤا قل لهم (كذلك ما أتى الذين من قبلهم من رسول إلا قالوا) هو (ساحر أو مجنون) أي مثل تكذيبهم لك بقولهم إنك ساحر أو مجنون تكذيب الأمم قبلهم رسولهم بقولهم ذلك (أتواصوا) كلمهم (به) استفهام بمعنى النفي (بل هم قوم طاغون) جمعهم على هذا القول طغيانهم (فتولّ عنهم) أعرض عنهم (فما أنت بمؤمن) لأنك بلغت الغاية (وذكر كرى) عطف بالقرآن (فإن الله كرى تنفع المؤمنين) من علم الله تعالى أنه يؤمن (وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون) ولا ينافي ذلك عدم عبادة الكافرين لأن الغاية لا يلزم وجودها كما في قولك : برت هذا القلم لأكتب به فانك قد لا تكتب به (ما أريد منهم من رزق) لي ولا لأنفسهم وغيرهم ،

(وما

لا تترك التذكير فربما انتفع به من علم الله إيمانه ، ويؤخذ من الآية أن البلاء

لا ينزل بقوم وفيهم التذكرون لما ورد أن الله يطلع على عمار المساجد فيرفع العذاب عن مستحقه (قوله إلا ليعبدون) أي لا لطلب الدنيا والانهماك فيها (قوله ولا ينافي ذلك) أي الحصر المذكور وهو جواب عن سؤال مقدر حاصله أن الله تعالى حصر الجن والإنس في العبادة فقتضاه أنه لا يخرج أحد عنها مع أنه شهود كثير من الخلق كفر وترك العبادة . فأجاب للمفسر بأن اللام للناية والعاقبة لاللة الباعثة لأن الله لا يبيته شيء على شيء ، وقوله فانك قد لا تكتب به اعترض بأن هذا مسلم في أفعال الخلقين لجهلهم بعواقب الأمور وأما في حق الله تعالى فلا يصح التخلف في فعله بل مقتضاه أنه عالم بأنهم سيعبدونه . ولا بد ولا يمكن تخلفه في البعض فالجواب الصحيح أن يقال إن الله تعالى خلق الخلق وجعلهم مهيتين صالحين للعبادة بأن ركب فيهم عقلاً وحواس وجعلهم قائلين للعبادة والطاعة وبعد ذلك اختار لعبادته وطاعته من أحب منهم فلا يلزم من الصلاحية للعبادة وقوعها منهم بالفعل ، وقيل معنى ليعبدون لآمرهم وأكلفهم بعبادتي لا ليهتموا بالرزق وينهكوا في خدمة الدنيا وهذا على حد - وما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين - وقيل معناه إلا ليعبدون فالؤمن يوحده طوعاً والكافر يوحده كرها ، وقيل إنه عام أريد به الخصوص ، والمعنى وما خلقت الجن والإنس المؤمنين إلا ليعبدون بدليل القراءة الشاذة وما خلقت الجن والإنس من المؤمنين (قوله ما أريد منهم من رزق لي ولا لأنفسهم) دفع المفسر بقوله لي ما يتوهم من عادة سادات العبيد في احتياجهم لمكاتب عبيدهم فالمعنى أن عادة الله سبحانه وتعالى ليست كعادة السادات مع عبيدهم فانهم يملكونهم ليستعينوا بهم في تحصيل معاشهم

(قوله وما أريد أن يطعمون) إن قلت إن هذا ينفى عنه ما قبله . أجيب بأنه أتى به لدفع نوم ما عليه سادلت العبيد الأغنياء من احتياجهم للاستعانة بهم في صنع الطعام مثلاً وتهيبته ونحو ذلك فكأنه قال شأن ربنا ليس كشأن السادات مع هيبهم فليس محتاجاً لعبيده في تحصيل رزق ولا في صنعه لاله ولا لغيره وهذا من تنزلات الحق سبحانه وتعالى لضعفاء العقول وإلا فيستحيل على الله عقلاً تلك الأوصاف ولا ينفى في نفس الأمر إلا ما جوزه العقل (قوله إن الله هو الرزاق) أتى بالاسم الظاهر للتفخيم والتعظيم وأكد الجملة بإِنَّ والضمير المنفصل لقطع أوهم الخلق في أمور الرزق وليتقوى اعتادهم عليه (قوله للتين) العامة على رفعه وهو إما نعت للرزاق أو لدو أو خبر بعد خبر وقرئ: شذوذاً بالجر (قوله الشديد) أى الذى لا يطرأ عليه ضعف ولا عجز (قوله فإن للذين ظلموا الخ) أى فلا تحزن على كفر قومك وتسل عنهم فلا بد لهم من العذاب (قوله ذنوباً) هو فى الأصل لهو العظم شبه به النصيب من العذاب إشارة إلى أنه يصب عليهم كما يصب الذنوب قال تعالى - يصب من فوق رؤوسهم الحميم - (قوله أصحابهم) أى نظائرهم من الأمم السابقة (قوله فويل للذين كفروا) وضع الموصول موضع ضميره تسجيلاً عليهم بالكفر وإشعاراً بعله الحكم (قوله شدة عذاب) وقيل واد في جهنم (١٢٣) (قوله الذى يوعدون) هو مرتبط بقوله تعالى فيما تقدم - إنما

(وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطْعِمُونِ) وَلَا أَنْفُسَهُمْ وَلَا غَيْرَهُمْ (إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ) الشديد (فَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا) أَنْفُسَهُمْ بِالْكَفْرِ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ وَغَيْرِهِمْ (ذُنُوبًا) نَصيباً مِنْ الْعَذَابِ (مِثْلَ ذُنُوبٍ) نَصِيبٍ (أَصْحَابِهِمْ) الْهَالِكِينَ قَبْلَهُمْ (فَلَا يَسْتَمْتَحِلُونَ) بِالْعَذَابِ إِنْ أَخْرَجْتَهُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ (فَوَيْلٌ) شِدَّةُ عَذَابِ (لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ) فِي (يَوْمِهِمْ) الَّذِي يُوعَدُونَ (أى يوم القيامة) .

## (سورة الطور)

مكية، وهى تسع وأربعون آية

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . وَالطُّورِ) أى الجبل الذى كلم الله عليه موسى (وَكِتَابِ مَسْطُورٍ . فِي رَقٍّ مَنشُورٍ) أى التوراة أو القرآن (وَالْبَيْتِ الْمَعْمُورِ) هو فى السماء الثالثة أو السادسة أو السابعة بحيال للكعبة يزوره كل يوم سبعون ألف ملك بالطواف والصلاة لا يعودون إليه أبداً (وَالسَّقْفِ الْمَرْفُوعِ) أى السماء ،

وفى نسخة والطور (قوله والطور الخ) أقسم الله سبحانه وتعالى بخمسة أقسام تعظيماً للقسم عليه وهو قوله إن عذاب ربك لواقع وتعظيماً للقسم به أيضاً فإن تلك الأشياء الخمسة عظيمة والواو فى كل إما للقسم أو للعطف فيما عدا الأول (قوله أى الجبل الذى كلم الله عليه موسى) أى والمراد به طور سيناء وهو أحد جبال الجنة وأقسم الله به تشریفاً له وتكريماً (قوله وكتاب مسطور) أى متفق الكتابة بسطور مصفوفة فى حروف مترتبة جامعة لكلمات متفقة (قوله فى رقة منشور) الرقة الجلد الرقيق الذى يكتب فيه ، وقيل كل ما يكتب فيه جلد كان أو غيره وهو بفتح الراء فى قراءة العامة وقرئ: شذوذاً بكسرها ، ومعنى المنشور المبسوط : أى أنه غير مطوى وغير محجور عليه (قوله أى التوراة أو القرآن) هذان قولان من جملة أقوال كثيرة فى تفسير "كتاب المسطور" ، وقيل هو صحائف الأعمال قال تعالى - ونخرج له يوم القيامة كتاباً يلقاه منشوراً - وقيل سائر الكتب المنزلة على الأنبياء وقيل غير ذلك (قوله هو فى السماء الثالثة) وقيل هو فى الأولى ، وقيل هو فى الرابعة ، وقيل هو تحت العرش فوق السابعة ، وقيل هو الكعبة نفسها وهما رتبا بالحجاج والزائرين لها لما ورد أن الله يسمره كل سنة بستائة ألف فان عجز الناس عن ذلك آتاه الله بالملائكة (قوله بحيال الكعبة) أى مقابلاً لها بازائها على كل قول (قوله يزوره الخ) بيان لقسميته بممورا (قوله أى السماء) أى لأنها كالسقف للأرض ، وقيل هو العرش وهو سقف الجنة .

بقوله تعالى فيما تقدم - إنما  
توعدون لصادق - الخ  
[فائدة] قد تلقينا عن  
الصالحين فوائد فى استعمال  
هذه السورة العظيمة كلها  
مجربة : منها استعمالها  
إحدى وأربعين مرة على  
وضوء فى مجلس واحد  
لتفريج السجن وقضاء  
لدين وتيسير الرزق  
والانتصار على الخصم  
والأمن من كل هول  
دنيا وأخرى واستعمالها  
ستين مرة عسدد آياتها  
أبلغ فى تلك المطالب .  
[سورة الطور مكية]

(قوله والبحر المسجور) أى وهو البحر المحيط ومعنى المسجور المنقلب ماء ، وقيل البحر المسجور هو المنقلب نارا لما ورد أن الله تعالى يجعل البحار كلها يوم القيامة نارا فيزاد بها في نار جهنم ، وقيل هو بحر تحت العرش همهته كما بين سبع سموات إلى سبع أرضين فيه ماء غليظ يقال له بحر الحيوان يحيط العباد بعد النفخة الأولى منه أربعين صباحا فينبئون من قبورهم (قوله معمول لواقع) أى والجملة النافية معترضة بين العامل ومعموله (قوله تتحرك وتدور) أى كدوران الریح ونحوه وتذهب ويدخل بعضها في بعض وتختلف أجزاؤها وتتسكفا بأهلها تسكفا السفينة (قوله نصير هباء منثورا) ليس تفسيرا لتسير كما توهمه عبارته بل معناه أنها تنتقل عن مكانها وتطير في الهواء ثم تقع على الأرض متفتنة كالرمل ثم نصير كالهبن : أى الصوف المندوف ثم تطيرها الرياح فتصير هباء منثورا ، والحكمة في مور السماء وسير الجبال الاعلام بأنه لا رجوع ولا عود إلى الدنيا وذلك لأن الأرض والسماء وما بينهما إنما خلقت لعمارة الدنيا وارتفاع نبي آدم بذلك ، فلما لم يبق لهم هود إليها أزالها الله لحراب الدنيا وعمارة الآخرة فيحصل للؤمنين مزيد السرور وطمأنينة وللكافرين غاية الحزن والكرب (قوله فويل يومئذ) أى يوم تمور السماء مورا وتسير الجبال سيرا وهو يوم القيامة (قوله في خوض) هو في الأصل الخول في كل شئ ثم غلب على الدخول في الباطل فلذا فسره به (قوله يدهون) العامة على فتح الدال وتشديد العين من دعه دفعه في صدره بعنف وشدة وقرى شذوذا يسكون الدال وتخفيف العين (١٣٤)

(وَالْبَحْرِ الْمَسْجُورِ) أى المملوء (إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ) لنازل بمستحقته (مَاءَهُ مِنْ ذَائِعٍ) عنه (يَوْمَ) معمول لواقع (تَمُورُ السَّمَاءُ مَوْرًا) تتحرك وتدور (وَتَسِيرُ الْجِبَالُ سِيرًا) نصير هباء منثورا وذلك في يوم القيامة (فَوَيْلٌ) شدة عذاب (يَوْمَ يَمُذِّ الْمَسْكُذِبِينَ) الرسل (الَّذِينَ هُمْ فِي خَوْضٍ) باطل (يَلْمِزُونَ) أى يتشاغلون بكفرهم (يَوْمَ يَدْعُونَ إِلَى نَارٍ جَهَنَّمَ دَعَاً) يدهون بعنف بدل من يوم تمور ، ويقال لهم تبيكيتا (هَذِهِ النَّارُ الَّتِي كُنْتُمْ بِهَا تُكَذِّبُونَ) أفسح هذا العذاب الذى ترون كما كنتم تقولون فى الوحى هذا سحر (أَمْ أَنْتُمْ لَا تُبْصِرُونَ) أصلوها فاضربوها عليها (أَوْ لَا تَصْبِرُونَ) صبركم وجزعكم (سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ) لأن صبركم لا ينفعكم (إِنَّمَا تُجْزَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ) أى جزاءه (إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَعِيمٍ) فاكهين (متلذذين) بما (مصدرية) آتاهم (أعطاهم) وقاهم ربهم عذاب (الجحيم) عطف على آتام أى باتيانهم ووقايتهم ويقال لهم (كلوا واشربوا هنيئاً) حال أى هنيئين

أى وذلك بأن تفل أيديهم إلى أعناقهم وتجمع نواصيهم إلى أقدامهم فيدفعون إلى النار (قوله كما كنتم تقولون فى الوحى) أى القرآن الجانى بالعذاب (قوله أم أنتم لا تبصرون) يصح أن تكون أم متصلة معادلة للهمزة ، والمعنى هل فى أمرنا سحر أم هل فى بصركم خلل والاستفهام إنكارى وتهكى أى ليس واحد منهما ثابتا ويصح

(٤٤)

أن تكون أم منقطعة تفسر بيل والهمزة ، والمعنى أبل أنتم عمى عن العذاب المخبر به كما كنتم هميا عن الخبر (قوله اصلوها) أى ذوقوا حرارتها (قوله صبركم وجزعكم سواء) أشار بذلك إلى أن سواء خبر لم حذف ويصح أن يكون مبتدأ خبره محذوف والتقدير سواء الصبر والجزع والأول أولى لأن جعل النكرة خبرا أولى من جعلها مبتدأ (قوله لأن صبركم لا ينفعكم) أى لا ينزعنكم من ديوان الرحمة بخلاف الدنيا فان الصبر فيها على المسكاره من أعظم موجبات الرحمة (قوله إنما تجزون ما كنتم تعملون) تعليل لاستواء الصبر وعدمه (قوله أى جزاءه) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف (قوله إن المتقين فى جنات الخ) مقابل قوله - ويل يومئذ للكذابين - وإنما أتى بأوصاف المتقين عقب أوصاف المكذبين ليحصل الترهيب والترغيب كما هو عادته سبحانه وتعالى (قوله ونعيم) أى تنعم بتلك الجنات إذ لا يلزم من كونه فى جنات أنه ينعم بها فافاد أنهم مع كونهم فى جنات يتنعمون ويتفكهون بها (قوله فاكهين) العامة على قراءته بالالف أى ذوى فاكهة كثيرة كما يقال لابن ونامر أى ذو لبن وتمر وقرى شذوذا فكهين بغير ألف : أى متنعمين متلذذين إذا علمت ذلك ، فالمناسب للفسر تفسيره بذوى فاكهة لا بمتلذذين (قوله أى باتيانهم ووقايتهم) إنما جعلها مصدرية فى المعطوف والمعطوف عليه لما يلزم عليه من خلو الصلة فى المعطوف عن العائد لوجعلت موصولة والأحسن أن تجعل موصولة ويجعل قوله وقاهم معطوفا على قوله فى جنات .

( قوله بما كنتم تعملون ) مأمودية والباء سببية ، وللعنى أن الملائكة تقول لأهل الجنة كلوا واشربوا متهنين بسبب حملكم وهذا من مزيد السرور والتكرمة على حسب عادة الكرام في منازلهم وإلا ذلك من فضل الله وإحسانه ( قوله على سرور ) جمع سرور . قال ابن عباس زهى سرور من ذهب مكالة بالسر والزرجد والياقوت والسرير كما بين مكة وأيلة ، وورد أن ارتفاع السرير خمسائة عام فإذا أراد العبد أن يجلس عليها قربت منه فإذا جالس عليها عادت إلى حالها وفي الكلام حذف تقديره على تبارق على سرور ( قوله أى قرآنهم ) أى جهادهم مقارنين لهم ، وفي ذلك إشارة إلى جواب سؤال مقتر تقديره إن الحور العين في الجنات مملوكات : لك العين لا بعدد النكاح . فأجاب بأن التزوج ليس بمعنى عند النكاح بل بمعنى المقارنة ( قوله عظام الأعين ) تفسير لعين جمع عيناء ، وأما الحور فهو من الحور وهو شدة البياض ( قوله والذين آمنوا ) مبتدأ أخبره قوله : ألحقنا بهم ذرياتهم ، والذرية نطاق على الأصول والفروع قال تعالى : وآية لهم أنا حملنا ذريتهم في الفلأك للشحون ، والعنى أن المؤمن إذا كان عمله أكثر الحق به من دونه في العمل ابنا كان أولاء ، ويلحق بالذرية من النسب الذرية بالسبب وهو المحبة فان حصل مع المحبة تعليم علم أو عمل كان أحق بالحق كالتلامذة فانهم يلحقون بأشياخهم وأشياخهم يلحقون بالأشياخ إن كانوا ديبهم في العمل ، وأصل في ذلك عموم قوله صلى الله عليه وسلم « إذا » ( ١٢٥ ) دخل أهل الجنة الجنة سأل

أحدهم عن أبيه وعن زوجته وولده فيقال إنهم لم يدر كوا ما أدركت فيقول يارب إني عملت لى ولهم فيؤمر بالخ فهم به ( قوله بفتح اللام وكسرهما ) أى فهما قراءتان سبعيتان فالأولى من باب علم والثانية من باب ضرب ( قوله من زائدة ) أى فى الموهل الثانى ( قوله يزداد فى عمل الأولاد ) أى لم نأخذ من عمر الآباء شيئا نجعله للأولاد فيستحقون به هذا

( بِمَا ) الباء سببية ( كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ . مُتَكَبِّرِينَ ) حال من الضمير المستكن في قوله تعالى : فى جنات ( عَلَى سُرُرٍ مَّصْفُوفَةٍ ) بعضها إلى جنب مض ( وَزَوْجَاتُهُمْ ) عطف على فى جنات أى قرآنهم ( بِحُورٍ عِينٍ ) عظام الأعين حسانها ( وَالَّذِينَ آمَنُوا ) مبتدأ ( وَأَتَّبَعَهُمْ ) معطوف على آمنوا ( ذُرِّيَّتُهُمْ ) الصغار والكبار ( يُلَاقِيَانِ ) من الكبار ومن الآباء فى الصغار والخبر ( أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ ) المذكورين فى الجنة فيكونون فى درجاتهم وإن لم يعملوا بعملهم تكربة للآباء باجتماع الأولاد إليهم ( وَمَا أَلْقَيْنَاهُمْ ) بفتح اللام وكسرهما : نقصانهم ( مِنْ عَمَلِهِمْ مِنْ ) زائدة ( شَيْءٍ ) يزداد فى عمل الأولاد ( كُلُّ أَمْرٍ يُبْمَا كَتَبَ ) عمل من خير أو شر ( رَهِيْنٍ ) مرهون يؤخذ بالشر ويمجازى بالخير ( وَأَمَدَدْنَاَهُمْ ) زدانهم فى وقت بعد وقت ( بِفِكَاهَةٍ وَلَحْمٍ يَمْسَا يَشْتَهُونَ ) وإن لم يصرحوا بطلبه ( يَمْدَدُونَ ) يتعاطون بينهم ( رَفِيْهَا ) أى الجنة ( كَأَسَا ) خيرا ( لَا لَفَوْهُ فِيْهَا ) أى بسبب شربها يقع بينهم ( وَلَا تَأْتِيهِمْ ) به بلصمهم بخلاف خمر الدنيا ( وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ ) للخدمة ( غِلْمَانٌ ) أرقاء ( لَهُمْ كَأَنَّهُمْ ) حسنا ولطافة ( لَوْ لَوْ مَكْنُونٌ ) :

الا كرام بل عمل الآباء باق لهم بهامه ، ولحق الذرية بهم بحض الفضل والكرم ( قوله رهين ) أى مرهون عند الله تعالى كأن نفس العبد مرهونة عند الله بعمله الذى هو مطالب به فان عمل صالحا فكسها من الرهن و لا أهلها كما يرهن الرجل رقبة عبده بدين عليه فان وفى ماعليه خاص رقبته من الرهن وإلا استمر مرهونا ( قوله فى وقت بعد وقت ) أخذه من لفظ الامداد ( قوله وإن لم يصرحوا بطلبه ) أى بل بمجرد ما يخطر ببالهم يقدم إليهم لما ورد « أن الرجل يشتهى الطير فى الجنة فيختر مثل الببختى حتى يقع على خوانه لم يصبه دخان ولم تمسه نار فيا كل منة حق يشبع ثم يطير » ( قوله يتعاطون بينهم ) أى يتجاذب بعضهم الكأس من بعض ويناول بعضهم بعضا لقدنا وتأنسا وهو المؤمن وزوجاته وخدمته فى الجنة ( وله كأسا ) الكأس هو إناء الخمر وكل كأس مملوء بشراب أو غيره فاذا فرغ لم يسم كأسا ( قوله غلمان أرقاء لهم ) أى كالأرقاء فى الحياة والاستيلاء وهؤلاء الغلمان يخلطهم الله فى الجنة كالحور ، وقيل هم الأولاد من أطفالهم الذين سبقوهم فأقر الله تعالى أعينهم بهم ، وقيل هم أولاد المشركين ، وليس فى الجنة نصب ولا حاجة إلى خدمة بل هو ن ، زيد التسم . قال عبد الله بن عمر : مامن أحد من أهل الجنة إلا يسمى عليه ألف غلام وكل غلام على عمل غير ما عليه صاحبه . وروى « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما تلا هذه الآية قالوا يا رسول الله الخادم كاللؤلؤ المسكنون فكيف الخدم ؟ بال فضل الخدم على الخدم كفضل القمر ليلة البدر على



سائر الكواكب » وروى « إن أدنى أهل الجنة منزلة من ينادى الخادم من خدامه فيجيبه أقب بلبه ليبيك لبيك » وطاف  
الفلان عليهم بالفواكه والتحف والشراب قال تعالى : يطاف عليهم بصحاف من ذهب وأكواب . يطاف عليهم بكأس من  
معين ( قوله مصون في الصدف ) جمع صدفه وهي غشاء الدر ( قوله عما كانوا عليه ) أى في الدنيا ( قوله وما وصلوا إليه )  
أى من نعيم الجنة ( قوله قالوا ) أى قال المستول للساثل ( قوله لإيماء ) أى إشارة ( قوله إلى علة الوصول ) أى وعطها قوله :  
فمن الله علينا ( قوله لما كنا قبل في أهلنا الخ ) أى وشأن من كان في أهله وعزوته أن يكون آمنا خفوفهم من الله في تلك  
الحالة دليل على خوفهم في غيرها بالأولى فهم دائماً خائفون ويحتمل أن قوله : مشفقين من الشفقة وهي الرفق أى ترفق بأهلنا  
وغيرهم ( قوله لدخولها في المسام ) هذا بيان لوجه تسميتها موصوما فالسموم من أسماء جهنم وهي في الأصل أريج الحارة التي تتخلل  
المسام ( قوله وقالوا لإيماء أيضاً ) أى إلى ( ١٣٦ ) علة وصولهم إلى النعيم وعط العلة قوله : إنه هو البر الرحيم ( قوله أى

نعبده ) أى أولسأله  
الوقاية من النار ودخول  
دار القرار ( قوله وبالفتح  
تعليل لفظاً ) أى  
والقراءتان سبعيتان  
( قوله بنعمت ربك ) الباء  
سببية مرتبطة بالنق  
الاستفاد من ما ، وللعنى  
اتقى ككونك كاهنا أو  
مجنونا بسبب إنعام الله  
عليك بكامل العقل وعلو  
الهمة والعصمة ( قوله  
بكاهن ) أى خبر بالأمر  
الغيبية من غير وحى ( قوله  
خبرها ) أى فهمى حجازية  
والباء زائدة في خبرها  
( قوله أم يقولون شاعر )  
اعلم أن أم ذكرت في  
هذه الآيات خمس عشرة  
مرة وكلها تقدر ببل

مصون في الصدف لأنه فيها أحسن منه في غيرها ( وأقيل بعضهم على بعض يتساءلون )  
يسأل بعضهم بعضاً عما كانوا عليه وما وصلوا إليه تلذذا واعترافا بالنعمة ( قالوا ) إيماء إلى علة  
الوصول ( إنا كنا قبل في أهلنا ) في الدنيا ( مشفقين ) خائفين من عذاب الله ( ومن الله  
علينا ) بالغمرة ( ووفنا عذاب السموم ) أى النار لدخولها في المسام وقالوا إيماء أيضاً ( إنا  
كنا من قبل ) أى في الدنيا ( ندعوه ) أى نعبده موحدين ( إنه ) بالكسر استئنافاً وإن  
كان تعليل معنى ، وبالفتح تعليل لفظاً ( هو البر ) المحسن الصادق في وعده ( الرحيم )  
العظيم الرحمة ( فذكر ) دم على تذكير المشركين ولا ترجع عنه لقولهم لك : كاهن مجنون  
( فَمَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ ) أى بإنعامه عليك ( بكاهن ) خبر ما ( وَلَا تَجْنُونَ ) معطوف  
عليه ( أم ) بل ( يقولون ) هو ( شاعر ) تتربص به ريب المنون ( حوادث الدهر ) فيها لك  
كثيره من الشراء ( قل تتربصوا ) هلاكي ( فَإِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُتَرَبِّصِينَ ) هلاككم  
فعدبوا بالسيف يوم بدر ، والتربص الانتظار ( أم تأمرهم أحلامهم ) عقولهم ( بهذا )  
أى قولهم له ساحر كاهن مجنون ، أى لا تأمرهم بذلك ( أم ) بل ( هم قوم طاغون )  
بغادهم ( أم يقولون تقوله ) اختلق القرآن ، لم يختلف ( بل لا يؤمنون ) استكباراً ، فإن قالوا  
اختلقه ( فليأتوا بحديث ) يختلق ( مثله إن كانوا صادقين ) فى قولهم ( أم خلقوا من  
غير شيء ) أى خالق ( أم هم الخالقون ) أنفسهم ،

ولهمة فهي الاستفهام الإنكارى التوبيخى ، إذا علمت ذلك فالمناسب للفسر أن يقدرها في الجميع ببل والهمزة  
( قوله حوادث الدهر ) في الكلام استعارة نصريحية حيث شبهت حوادث الدهر بالريب الذي هو الشك بجامع التحير وعدم البقاء  
على حالة واحدة في كل ، وقيل النون النية لأنها تنقص العدد وتقطع العدد ( قوله قل تتربصوا ) أمر تهديد عن حد أعمالوا  
ماثمهم ( قوله أم تأمرهم أحلامهم ) جمع حلم يطاق على الأناة وعلى العقل وهو المراد هنا ( قوله أى قولهم له ساحر كاهن  
شاعر مجنون ) أى وهذا تناقض فإن شأن الكاهن أن يكون ذا فطنة ورأى ، وشأن الشاعر والساحر كذلك ، ونسبتهم  
المجنون له بعد ذلك منافية ( قوله أى لا تأمرهم ) أشار بذلك إلى أن الاستفهام المستفاد من أم إنكارى وفيه توبيخ  
أيضاً ( قوله أم بل هم قوم طاغون ) المناسب للفسر أن يقتصر أم ببل والهمزة ليوافق قوله فيما يأتى والاستفهام بأم  
في مواضعها الخ ، والمعنى لا ينبغي منهم هذا الطغيان ( قوله لم يختلف ) أشار به إلى أن الاستفهام إنكارى بمعنى النفي  
( قوله فليأتوا بحديث مثله ) جواب شرط مقترن بقره المفسر بقوله : فإن قالوا اختلقه والأمر للتعجيز .

(قوله ولا يعقل مخلوق بدون خالق) راجع لقوله خلقوا من غير شيء. وقوله ولا معدوم يخلق راجع لقوله أم هم الخالقون ،  
واللهي أنهم لو كانوا هم الخالقين لأنفسهم وأنفسهم كانت معدومة أولا لزم أن يكونوا في حالة العدم أو وجدوا أنفسهم وأخرجوها  
من العدم فيكون للعدم خالقا وهذا لا يعقل (قوله وإلا آمنا بنبية) أى فحيت لم يترتب على إيمانهم بالله إقبال على توحيد  
وصديق نبية جعل إيمانهم كالعدم وفيه نسبية له صلى الله عليه وسلم (قوله أم عندهم خزائن ربك) لم يبين أن الاستفهام  
إنكارى مع أنه كذلك . والمعنى ليس عندهم خزائن ربك والراد بخزائنه مقدوراته شئت بها لأن خزانة الملوك بيت مهيا  
لجميع أنواع مختلفة من التذخر التى يحتاج إليها (قوله أم هم المسيطرون) اعلم أنه لم يأت على وزن مفعيل إلا خمسة ألفاظ  
أربعة صفة اسم فاعل مهيمن ومبيقر ومسيطر ومسيطر وواحد اسم جبل وهو محير (قوله للتسلطون) أى الغالبون على  
الأمياء يدبرونها كيف شاءوا (قوله ومثله يبطر) أى عالج الدواب ومنه البيطار وقوله ويقر أى أفسد وأهلك فالخاصل  
أن معنى للمهيمن الرقيب والمبيقر المفسد والمسيطر للتسلط الجبار والمسيطر المعالج للدواب (قوله أى عليه كلام الملائكة) أشار  
بذلك إلى أن مفعول يستمعون محذوف وفى معنى على (قوله بزعمهم) (١٢٧) متعلق بقوله يستمعون فيه

(قوله إن ادعوا ذلك)  
أى الاستماع من الملائكة  
المعنى إن فرض أنهم  
ادعوه فليات مستمعهم  
الح (قوله ولشبه هذا  
الزعم الح) أشار بذلك  
إلى وجه المناسبة بين  
الآيتين ووجه الشبه بين  
الزعمين أن كلا منهما  
فاسد وإن كان الزعم  
الأول فرضيا والثانى  
تحقيقيا لوقوعه منهم  
(قوله أى بزعمكم) أى  
دعواكم واعتقادكم (قوله  
ولكم البنون) أى  
تكونوا أقوى منه فاذا  
كذبتم رسله تكونون

ولا يعقل مخلوق بدون خالق ولا معدوم يخلق فلا بد لهم من خالق هو الله الواحد فلم لا يوحده  
ويؤمنون برسوله وكتابه (أَمْ خَلَقُوا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ) ولا يقدر على خلقهما إلا الله الخالق  
فلم لا يعبدونه (بَلْ لَا يُوقِنُونَ) به وإلا آمنا بنبية (أَمْ عِنْدَهُمْ خَزَائِنُ رَبِّكَ) من النبوة  
والرزق وغيرهما فيخصوا من شاءوا بما شاءوا (أَمْ هُمُ الْمُسَيِّطِرُونَ) للتسلطون الجبارون  
وفله سيطر ومثله يبطر ويقر (أَمْ لَهُمْ سُلْمٌ) مرقى إلى السماء (يَسْتَمِعُونَ فِيهِ) أى عليه  
كلام الملائكة حتى يمكنهم منازعة النبي بزعمهم ، إن ادعوا ذلك (فَلَيَأْتِيَنَّ سَنَةٌ) أى  
مدعى الاستماع عليه (بِظَاهَانٍ مُبِينٍ) بحجة بينة واضحة ، ولشبه هذا الزعم بزعمهم أن الملائكة  
بنات الله قال تعالى (أَمْ لَهُ الْبَنَاتُ) أى بزعمكم (وَلَكُمْ الْبَنُونَ) تعالى الله عما زعموه  
(أَمْ تَتْلُوهُمْ أُخْرَى) على ما جنتهم به من الدين (فَهُمْ مِنْ مَّعْرَمٍ) غرم ذلك (مُتَقَلِّبُونَ)  
فلا يسلون (أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ) أى علمه (فَهُمْ يَكْتُمُونَ) ذلك حتى يمكنهم منازعة النبي  
صلى الله عليه وسلم فى البعث وأمور الآخرة بزعمهم (أَمْ يُرِيدُونَ كَيْدًا) بك ليهلكوك  
فى دار الندوة (فَالَّذِينَ كَفَرُوا هُمُ الْمَكِيدُونَ) الغالبون المهلكون لحفظه الله منهم ثم  
أهلكهم بيد (أَمْ لَهُمْ إِلَهٌ غَيْرُ اللَّهِ سُبْحَانَ اللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ) به من الآلهة والاستفهام  
بأم فى مواضعها للتوبيخ والتوبيخ (وَأِنْ يَرَوْا كِسْفًا مِّنَ السَّمَاءِ سَاقِطًا) عليهم كما قالوا :

آمين لقوتكم بالبنين وزعمكم ضعفه بالبنات (قوله تعالى الله عما زعموه) أشار بذلك إلى أن الاستفهام إنكارى (قوله  
متقلون) أى متعبون ومقتمون لأن العادة أن من غرم شخصا مالا يكون المأخوذ منه كارها للأخذ ومقما منه (قوله أم  
عندهم الغيب) جواب لقولهم ترتب به ريب المنون ، والمعنى أعندهم علم الغيب بأن الرسول يموت قبلهم فهم يكتبون ذلك  
م قوله أم يريدون كيدا) أى مكرا وتحيلا فى هلاكك (قوله فى دار الندوة) إن قلت السورة مكيدة والاجتماع بدار الندوة  
كان ليلة الهجرة فالتقييد بها مشكل فالأوضح حذف قوله فى دار الندوة لأن إرادة الكيد حاصلة منهم من يوم بعثته صلى الله  
عليه وسلم (قوله فالذين كفروا) أوقع الظاهر موقع المضمرة تشبيها وتقييحا عليهم بصفة الكفر (قوله ثم أهلكهم بيد)  
أى أهلك رؤسائهم وهم سبعون (قوله سبحان الله عما يشركون) أى تنزه الله عما ينسبونه له من الشراكة فى الألوهية (قوله  
والاستفهام بأم) أى المقتررة ببل والهمزة أو بالهمزة وحدها وقوله فى مواضعها أى وهى خمسة عشر (قوله للتوبيخ  
والتوبيخ) أى والإنكار (قوله وإن يروا كسفا) أى على فرض حصوله فإنه لم يحصل لقوله تعالى - وما كان الله  
ليعذبهم وأنت فيهم ، والمعنى لو عذبناهم بسقوط قطع من السماء عليهم لم ينتهوا ولم يرجعوا ويقولون فى هذا النازل عنادا

واستهزاء وإغافة الحمد إته سبحانه مركوم (قوله فأسقط علينا كسفا) هذه الآية إنما وردت في قوم شعيب كما ذكر في سورة الشعراء ، فكان الأولى للمفسر أن يستدل بما نزل في قريش في سورة الإبراء وهو قوله : أو تسقط السماء كما زعمت علينا كسفا (قوله فذرهم) جواب شرط مقدر ، والمعنى إذا بلغوا في العناد إلى هذا الحد ونهين أنهم لا يرجعون عن الكفر فدعهم ولا تلتفت لهم (قوله يصمقون) هكذا ينأيه للفاعل والمفعول قراءتان سبعيتان (قوله يموتون) أى بانقضاء آجالهم في بدر أو غيرها هذا هو الأحسن (قوله من العذاب في الآخرة) المراد به العذاب الذى يأتى بعد الموت (قوله دون ذلك) أى قبل العذاب الذى يأتى بهم بعد الموت وذلك صادق كما قال المفسر بالجوع والقحط والقتل يوم بدر (قوله ولكن أكثرهم لا يعلمون) أى لتزيين الشيطان لهم ما هم عليه والمراد بالأكثر من سبق في علم الله شقاؤه (قوله بمراى منا) أى فأطلقت العين وأريد لازمها وهو إحصاء الشيء والإحاطة به علما وقربا فيلزم منه مزيد الحفظ للرئى الذى هو المراد ، وعبر هنا بالجمع لمناسبة نون العظمة بخلاف ما ذكر في سورة طه في قوله ولتصنع على عيني (قوله من منامك) أى فقد ورد عن عائشة قالت : « كان إذا قام أى استيقظ (١٢٨) من منامه كبر عشرا وحمد الله عشرا وسبح عشرا وهلل عشرا واستغفر عشرا وقال :

فأسقط علينا كسفا من السماء أى تعذيبا لهم (يَقُولُوا) هذا (سَحَابٌ مَّرْكُومٌ) متراكب ترتوى به ولا يؤمنوا (فَذَرِهِمْ حَتَّى يُلَاقُوا يَوْمَهُمُ الَّذِي فِيهِ يُصْعَقُونَ) يموتون (يَوْمَ لَا يُغْنِي) بدل من يومهم (عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ شَيْئًا وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ) ينجون من العذاب في الآخرة (وَالَّذِينَ ظَلَمُوا) بكفرهم (عَذَابًا دُونَ ذَلِكَ) أى في الدنيا قبل موتهم فعذبوا بالجوع والقحط سبع سنين وبالقتل يوم بدر (وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ) أن العذاب ينزل بهم (وَأَصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ) بإمهالهم ولا يضق صدرك (فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا) بمراى منا نراك ونحفظك (وَسَبِّحْ) متلبسا (بِحَمْدِ رَبِّكَ) أى قل سبحان الله وبحمده (حِينَ تَقُومُ) من منامك أو من مجلسك (وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ) حقيقة أيضا (وَإِذَا بَرَأَ النَّجُومَ) مصدر أى عقب غروبها سبحه أيضا ، أو صل في الأول المشاءين وفي الثانى الفجر ، وقيل الصبح .

### (سورة النجم)

مكية ، ثنتان وستون آية

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . وَالنَّجْمِ) الثريا (إِذَا هَوَى) غاب ،

والهم اغفر لى وارحمى واهدنى وارزقنى وعافنى وكان يتعوذ من ضيق المقام يوم القيامة « وفي رواية « كان صلى الله عليه وسلم إذا استيقظ من منامه قرأ الشرايات من آخر آل عمران » (قوله أو من مجلسك) عن أبى هريرة رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من جلس مجلسا فكثر فيه لفظه فقال قبل أن يقوم سبحانك اللهم وبحمدك أشهد أن لا إله إلا أنت

أستغفرك وأتوب إليك كان كفارة لما بينهما » وفي رواية « كان كفارة له » (قوله أى عقب ماضل) غروبها) المراد بنفوسها ذهاب ضوئها بغلبة ضوء الصبح عليه وإن كانت باقية في السماء وذلك بطلوع الفجر (قوله أو صل في الأول) أى الليل فهذا راجع لقوله ومن الليل فسبحه وإدبار النجوم ، وأما وسبح بحمد ربك حين تقوم فالمراد به حقيقة التسبيح على كل حال (قوله وفي الثانى الفجر) أى الركعتين اللتين هما سنة الصبح وقيل الصبح أى فريضة صلاة الصبح . [سورة النجم مكية] أى كلها ، وقيل لإقوله تعالى - الذين يحجبون كبار الأئم والفواحش - الآية، وقيل كلها مدنى وردت بما روى أنها أول سورة أعلن بها رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة وسجد فيها وسجد معه المسلمون والمهركون زعمانهم أنه يمدح آفتهم ، واعلم أن بين أول هذه السورة وآخر ما قبلها مناسبة فانه تعالى قال في آخر تلك - وإدبار النجوم - وقال في أول هذه - والنجم إذا هوى - (قوله والنجم إذا هوى) اختلف ، في تفسير النجم لمشى المفسر على أنه الثريا وهى عدة نجوم بعضها ظاهر وبعضها خفى وكان صلى الله عليه وسلم يراها أحد عشر نجما ، ومعنى هوى غيبوته عند طلوع الفجر ، وقيل المراد به أى نجم ، وقيل المراد به جميع النجوم ، وقيل هو الزهرة وقيل الشعرى ، وقيل القرآن ، ومعنى هوى نزل لأنه نزل من جملة ثلاث وعشرين سنة ، وقيل هو

محمد ومعنى هوى نزل من العراج وقيل جبريل ، ومعنى هوى نزل بالوحى . واختلاف فى عامل الظرف قليل معمول المحذوف تقديره أقسم بالنجم وقت هويته واستشكل بأن فعل القسم إنشاء والانشاء حال وإذا لما يستقبل من الزمان فكيف يعمل الانشاء فى المستقبل . وأجيب بأنه يتوسع فى الظروف ما لا يتوسع فى غيرها أو قصد منها مجرد الظرفية الصادق بالماضى والحال والاستقبال لأنها قد تأتى للحال والماضى وقيل عامله حال من النجم محذوفة والتقدير أقسم بالنجم حال كونه مستقرا فى زمان هويته ويأتى فيه الاشكال والجواب للتقدمان ويحجب أيضا بأن تجعل الحال مقدرة ( قوله ماضل صاحبكم ) هذا هو جواب القسم وعبر بلفظ الصيغة تنكيثا لهم وإشعارا بأنهم يعرفونه كما يعرفون أبناءهم فلا يليق منهم نسبته للنقص ( قوله عن طريق الهدى ) أشار بذلك إلى أن الضلال مخالف للنبي فالضلال فعل المعاصى والنبي هو الجليل المركب وقيل الضلال فى العلم والنبي فى الأفعال وقيل هما مترادفان ( قوله من اعتقاد فاسد ) أى ناشئ وحاصل ( قوله عن الهوى ) متعلق وينطق والمعنى ما يصدر نطقه عن هوى نفسه ومثله الفعل بل وجميع أحواله وهو مفرع على ما قبله لأنه إذا علم تنزهه عن الضلال والغواية تفرع عليه أنه لا ينطق عن هواه قرآنا أو غيره ( قوله إن هو ) الضمير عائد على النطق المأخوذ من ينطق ، والمعنى ما يتسكك به من القرآن وغيره ومثل النطق الفعل وجميع أحواله فهو صلى الله عليه وسلم لا ينطق ولا يفعل إلا بوحى من الله تعالى لا عن هوى نفسه ( قوله بوحى ) الجملة صفة لوحى آتى بها لرفع توهم المجاز كأنه قال هو وحى حقيقة لا مجرد تسمية ( قوله علمه إياه ) الضمير المذكور هو المفعول الأول عائد على النبي والثانى ( الذى قدره المفسر عائد على

لوحى ) قوله شديد القوى ( صفة لموصوف محذوف قدره المفسر بقوله ملك وهو جبريل عليه السلام ومن شدة قوته اقتلعه مدائن قوم لوط ورفعها إلى السماء وقلها وصياحه على قوم نود وتسفه الجبل على بنى إسرائيل وهذه الشدة حاصلة فيه ولو

( ماضل صاحبكم ) محمد عليه الصلاة والسلام عن طريق الهدى ( وما غوى ) ما لا يلبس النى وهو جهل من اعتقاد فاسد ( وما ينطق ) بما يأتكم به ( عن الهوى ) هوى نفسه ( إن ) ما ( هو إلا وحي يوحى ) إليه ( علمه ) إياه ملك ( شديد القوى . ذو مِرَّة ) قوة وشدة ، أو منظر حسن أى جبريل عليه السلام ( فاستوى ) استقر ( وهو بالأفق الأعلى ) أفق الشمس : أى عند مطلعها على صورته التى خلق عليها فرآه النبي صلى الله عليه وسلم وكان بجراء قد سد الأفق إلى المغرب غرة مغشياً عليه وكان قد سأله أن يريه نفسه على صورته التى خلق عليها فواعده بجراء فنزل جبريل له فى صورة الآدميين ( ثم دنا ) قرب منه ( فتدلى ) زاد فى القرب ( فكان ) منه ( قاب ) قدر ( قوسين أو أدنى ) من ذلك حتى أفاق وسكن روعه

تشكل صورة الآدميين لأنها لا تحكم عليهم الصورة وهذا قول الجمهور وقيل المراد به الرب سبحانه وتعالى والمراد بالقوى فى حقه تعالى صفات الاقتدار كالكبرياء والعظمة ( قوله ذو مرة ) أى قوة باطنية وعزم وسرعة حركة فغابر ما قبله جبريل أعطاه الله قوة ظاهرية وقوة باطنية وقيل المرة وفور العلم وقيل الجمال ( قوله فاستوى ) عطف على قوله علمه شديد القوى ( قوله وهو بالأفق الأعلى ) الجملة حالية ( قوله وكان ) أى النبي صلى الله عليه وسلم ( قوله وكان قد سأله الخ ) تعليل لقوله فاستوى وذلك أن جبريل كان يأتى النبي صلى الله عليه وسلم فى صورة الآدميين كما يأتى إلى الأنبياء فسأله النبي صلى الله عليه وسلم أن يريه نفسه التى جعله الله عليها فأراه نفسه مرتين مرة بالأرض ومرة بالسماء ولم يره أحد من الأنبياء على صورته التى خلق عليها إلا نبينا صلى الله عليه وسلم ( قوله فنزل جبريل ) عطف على قوله غر مغشياً عليه ( قوله زاد فى القرب ) أى بالكلام باق على ظاهره وقيل فى الكلام قاب والأصل فتدلى ثم دنا ومعنى تدلى رجع لصورته الأصلية ( قوله فكان قاب قوسين ) فى الكلام حذف والأصل فكان مقدار مسافة قر به منه مثل مقدار مسافة قاب قوسين والقاب القدر وقيل هو ما بين القبض والطرف ولكل قوس قبان فأصل الكلام فكان قابى قوس فحصل فى الكلام قلب ( قوله أو أدنى ) أو بمعنى بل نظير قوله تعالى - أويزدون - أو على بابها والشك بالنسبة للرأى والمعنى إذا نظرت إليه وهو فى تلك الحالة تتردد بين المقدارين ( قوله حتى أفاق ) غاية المحذوف أى ضممه إليه حتى أفاق روى « أنه لما أفاق قال يا جبريل ما ظننت أن الله خلق أحدا على مثل هذه الصورة فقال يا محمد : إنما فترت جناحين من أجنحتي وإن لى ستائة جناح سعة كل جناح

ما بين الشرق والغرب ، فقال صلى الله عليه وسلم : إن هذا العظيم ، فقال جبريل : وما أنا في جنب خلق الله إلا سير ، والله خلق الله إسرائيل له ستائة جناح كل جناح منها قدر جميع أجنحتي وإنه ليتضائل أحيانا من عانة الله تعالى حتى يكون بقدر الوضع ، أى العصفور الصغير . وهذا على كلام الجمهور . وأما على أن الراديه الرب سبحانه وتعالى فعنى الاستواء الاستعلاء والقهر ومعنى الدنو والتدلى تجليه بهمة الجمال والمحبة لعبده على حد ما قيل فى « ينزل ربنا كل ليلة » ( قوله فأوحى إلى عبده ما أوحى ) هذا مفرع على قوله وما ينطق عن الهوى ومسمى المفسر على أن الضمير فى أوحى الأول عائد على الله تعالى والمراد بالعبد جبريل والضمير فى أوحى الثانى عائد على جبريل وهو احتمال من ثمانية أفادها العلامة الأجهورى . وحاصلها أن يقال الضمير فى أوحى الأول إما عائد على الله أو جبريل والثانى كذلك فهذه أربع وفى كل منها إما أن يراد بالعبد جبريل أو محمد فهذه ثمان اثنان منها فاسدان وهما أن يجعل الضمير فى أوحى الأول عائدا على جبريل ويراد بالعبد جبريل سواء جعل الضمير فى أوحى الثانى عائدا على الله أو جبريل وباقيها محسب والأنسب بمقام المدح أن يعود الضمير فى أوحى الأول والثانى على الله والمراد بالعبد محمد عليه الصلاة والسلام والمعنى أوحى الله إلى عبده محمد ما أوحاه الله إليه من العلوم والأسرار والمعارف التى لا يحصىها إلا معطياتها بواسطة جبريل وبغير واسطته حين فارقه عند الرفرف ( قوله ولم يذكر الموحى به تفخيماً لشأنه ) أى وإشارة إلى عمومته واختلاف فى هذا الموحى به فقيل مبهم لانطاع عليه وإنما يجب علينا الإيمان به إجمالا وقيل هو معلوم وفى تفسيره خلاف ، فقيل أوحى الله إليه : ألم أجدك يتيماً فأوتيتك ، ألم أجدك ضالاً فهديتك ، ألم أجدك عائلاً فأغنييتك ، ألم نشرح لك صدرك ووضعنا عنك وزرك الذى أنقض ظهرك ورفعنا لك ذكرك ، وقيل أوحى الله إليه أن الجنة حرام على الأنبياء حتى تدخلها يا محمد وعلى الأمم ( ١٣٠ ) حتى تدخلها أمك ( قوله بالتخفيف والتشديد ) أى فهما قراءتان

سبعين . فالمعنى على التشديد أن ما رآه محمد بعينه صدقه قلبه ولم ينكره والتخفيف قيل كذلك وقيل هو على إسقاط الحذف والمعنى ما كذب الفؤاد فيما رآه

( فَأَوْحَى ) تعالى ( إِلَى عَبْدِهِ ) جبريل ( مَا أَوْحَى ) جبريل إلى النبي صلى الله عليه وسلم ولم يذكر الموحى به تفخيماً لشأنه ( مَا كَذَبَ ) بالتخفيف والتشديد أنكر ( الْفُؤَادُ ) فؤاد النبي ( مَا رَأَى ) يبصره من صورة جبريل ( أَفْتِمَا رُؤُوسَهُ ) تجادلونه وتغابونه ( عَلَى مَا يَرَى ) خطاب للمشركين المنكرين رؤية النبي صلى الله عليه وسلم لجبريل ( وَلَقَدْ رَآهُ ) على صورته ( نَزْلَةً ) مرة ( أُخْرَى عِنْدَ صِدْرَةِ الْمُنْتَهَى ) ،

لما

( قوله من صورة جبريل ) بيان لما رأى وهذا أحد قولين وقيل

هو الله عز وجل وعليه فقد رأى ربه مرتين مرة فى مبادئ البعثة ومرة ليلة الاسراء ، واختلف فى تلك الرؤية فقيل رآه بعينه حقيقة وهو قول جمهور الصحابة والتابعين منهم ابن عباس وأنس بن مالك والحسن وغيرهم وعليه قول العارف البرعى :

وإن قابلت لفظة لن ترانى بما كذب الفؤاد فهمت معنى

فوسى خراً مفشياً عليه وأحمد لم يمكن ليزيغ ذهنا

وقيل لم يره بعينه وهو قول عائشة رضى الله عنها والصحيح الأول لأن المثبت مقدم على النافي أو لأن عائشة لم يبلغها حديث الرؤية لكونها كانت حديثة السن ( قوله أفتبارونه ) بضم التاء وبالألف بعد الميم من ماراه جادله وغالبه أو بفتح التاء وسكون الميم من غير ألف من صريته حقه إذا علمته وجحدته إياه قراءتان سبعيتان ( قوله على ما يرى ) أى على ما رآه وهو جبريل على كلام المفسر وذات الله تعالى على كلام غيره وعبر بالمضارع استحضارا للحالة البعيدة فى ذهن المخاطبين ( قوله ولقد رآه ) اللام للقسم وقوله مرة أشار بذلك إلى أن نزلة منصوب على الظرفية ( قوله عند سدره المنتهى ) صميت بذلك إما لأنه ينتهى إليها ما يهبط من فوقها وما يصعد من تحتها أو لأنه ينتهى علم الأنبياء إليها ويعزب عنهم عما وراءها أولان الأعمال ينتهى إليها وتقبض منها أولاتنها الملائكة إليها ووقوفهم عندها أولانه ينتهى إليها أرواح الشهداء أولانه ينتهى إليها أرواح المؤمنين أولانه ينتهى إليها من كان على سنة رسول الله أقوال وإضافة صدره لمنتهى إمامتن إضافة الشيء إلى مكانه والتقدير هند صدره عندها منتهى العلوم أو من إضافة الملك إلى المالك على حذف الجار والمجرور أى سدره المنتهى إليه وهو الله عز وجل ، قال تعالى - وأن إلى ربك المنتهى - .

(قوله لما أسرى به) أى وكان قبل الهجرة بسنة وأربعة أشهر وقيل كان قبلها بثلاث سنين والرؤية الأولى كانت في بدء البعثة فيين الرؤيتين نحو عشر سنين (قوله وهي شجرة نبق) أى وفيها الحلى والحلل والتمار من جميع الألوان لو وضعت ورقة منها في الأرض لأضاءت لأهلها قيل هي شجرة طوبى والصحيح أنها غيرها والنبق بكسر الباء وسكونها واختيرت السدرة لهذا الأمر دون غيرها من الشجر لما قيل إن السدرة تختص بثلاثة أوصاف ظل مديد وطعام لذيد ورائحة ذكية تشابهت الإيمان الذي يجمع قولا وعملا ونية فظللها من الإيمان بمنزلة العفل لتجاوزها وطعمها بمنزلة النية لكونه ورائحتها بمنزلة القول لظهوره قيل إن سدره المنتهى قالت للنبي صلى الله عليه وسلم استوص يا خوانى في الأرض خيرا ، فقال صلى الله عليه وسلم «من قطع سدره صوب الله رأسه في النار» واستشكل هذا الحديث بأنه يقتضى أن قطع السدر حرام لحاجة ولغير حاجة مع أنه خلاف النصوص وأجيب بأنه سئل أبو داود عن هذا الحديث فقال هو مختصر وحاصله «من قطع سدره في فلاة يستظل بها ابن السبيل والبهائم عبثا وظلها بغير حق يكون له فيها صوب الله رأسه في النار» وبعد ذلك فهذا لا يخص السدر (قوله عندها جنة المأوى) حال من سدره المنتهى (قوله تأوى إليها الملائكة الخ) وقيل هي الجنة التي أوى إليها آدم عليه السلام إلى أن أخرج منها وقيل لأن جبريل وميكائيل وأوربان إليها فهذا وجه تسميتها جنة المأوى أولأن أهل السعادة يأوون إليها (قوله ما ينشئ) أنهم الوصول وصلته إشارة إلى أن ما غشيها لا يحيط به إلا الله تعالى (قوله من طير وغيره) ورد عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال «رأيت السدرة يشاها فراش من ذهب ورأيت على كل ورقة ملكا قائما يسبح الله تعالى» وورد أيضا أنه عليه الصلاة والسلام قال «ذهب في جبريل إلى سدره المنتهى وإذا ورقها كالأذان الفيلة وإذا ثمرها كقلال (١٣١) هجر فلما غشيها من أمر الله تعالى ما غشيها تغيرت فما

أما أسرى به في السموات ، وهي شجرة نبق عن يمين العرش لا يتجاوزها أحد من الملائكة وغيرهم (عِنْدَهَا جَنَّةُ الْمَأْوَى) تأوى إليها الملائكة وأرواح الشهداء والمتقين (إِذْ) حين (يَمْشَى السَّدْرَةُ مَا يَمْشَى) من طير وغيره ، وإذ معمولة لراه (مَا زَاغَ الْبَصَرُ) من النبي صلى الله عليه وسلم (وَمَا طَفَى) أى ما مال بصره عن مرثية المقصود له ولا جاوزه تلك الليلة (لَقَدْ رَأَى) فيها (مِنْ آيَاتِ رَبِّهِ الْكُبْرَى) أى العظام أى بعضها فرأى من عجائب الملكوت رفرفا أخضر سدأفق السماء وجبريل له ستمائة جناح (أَفْرَأَيْتُمْ ،

عند مكالمه موسى لكن السدرة أقوى من الجبل فالجبل صار دكا وخر موسى صعقا ولم تتحرك السدرة ولم يتزلزل محمد صلى الله عليه وسلم (قوله ما زاغ البصر) أى لم يلتفت إلى ما غشى السدرة من العجائب المتقدمة لأن الزيف هو الالتفات لغير الجهة التي تعنيه (قوله وما طفى) الطغيان مجاوزة الحد اللائق كما أفاده المفسر فوصف صلى الله عليه وسلم بكمال الثبات والأدب مع غرابة ما هو فيه إذ ذاك وسبق تنزيه علمه عن الضلال وعمله عن الغواية ونطقه عن الهوى وفؤاده عن التكذيب وهنا تنزه بصره عن الزيف والطغيان مع تأكيد ذلك وتحقيقه بالاقسام وناهيك بذلك من رب العزة جل جلاله ثناء (قوله لقد رأى) اللام في جواب قسم محذوف (قوله الكبرى) أفاد المفسر أن من للتبعض وهو مفعول لرأى والكبرى صفة لآيات ووصفه بوصف المؤنثة الواحدة لجوازه وحسنه مراعاة الفاصلة وفسر الكبرى بالعظام إشارة إلى أنه ليس المعنى على التفضيل لعدم حصر تلك الآيات ووصف العظم مقول بالتشكيك فيها فيذهب السامع فيها كل مذهب فتدبر (قوله ورفرفا) قيل هو في الأصل ما ندلى على الأمرة من غالى الثياب ومن أعالي القساطر ، روى «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما باغ سدره المنتهى جاءه الررف فتناوله من جبريل وطار به إلى العرش حتى وقف به بين يدي ربه ثم لما حان الانصراف تناوله فطار به حتى أداه إلى جبريل صلوات الله عليهما وجبريل يبكي ويرفع صوته بالتحميد فالرفرف خادم من الخدم بين يدي الله تعالى له خواص الأمور في محل الدنو والقرب كما أن البراق دابة يركبها الأنبياء مخصوصة بذلك في الأرض (قوله أفرأيتم) استفهام إنكارى قصد به توبيخ المشركين على عبادتهم الأوثان بعد بيان تلك البراهين القاطعة الدالة على انفراد تعالى بالالوهية والعظمة وأن ما سواه تعالى وإن جلت مرتبته وعظم مقامه خفي في جانب جلال الله عز وجل .

(قوله اللات) اسم صنم كان في جوف الكعبة وقيل كان ثقيف بالطائف وقيل اسم رجل كان يلت السويق ويطعمه الحاج وكان يجلس عند حجر فلسمات سمى الحجر باسمه وعبد من دون الله وأل في اللات زائدة زيادة لازمة كما قال ابن مالك :  
 \* وقد تزداد لازما كالات وتاؤه قيل أصلية وعليه فأصله ليت ، وقيل زائدة وعليه فأصله لوى يلوى كأنهم كانوا يلونون أعناقهم إليها يسوون : أى يقتسكون عليها ويترتب على القوانين الوقت عليها فبعض القراء يقف عليها بالهاء على القول بزيادتها وبعضهم بالياء على القول بعدم زيادتها (قوله والعزى) تأنيث الأعز كالفضلى والأفضل وهى اسم صنم وقيل شجرة سحر لغطفان كانوا يعبدونها فبعث إليها رسول الله صلى الله عليه وسلم خالد بن الوليد فقطعها (قوله ومناة) إما بالهمزة بعد الألف أو بالألف وحدها قراءتان سبعيتان إما مشتقة من النوء وهو المطر لأنهم كانوا يستمطرون عندها الأنواء أو من منى ببنى أى صب لأن دماء الفسك كانت تصب عندها (قوله اللتين قبلها) أى فالثالثة إماسة بالنظر للفظ أو بالنظر للرتبة والمعنى أن رتبتهما عندهم منسوبة عن اللتين قبلها (قوله صفة ذم للثالثة) أى لأنها بمعنى المتأخرة الوضعية المقدار (قوله وهى أصنام من حجارة) أى أن الثلاثة أصنام من حجارة كانت في جوف الكعبة ، وقيل اللات ثقيف بالطائف والعزى شجرة لغطفان ومناة صخرة كانت لهذيل وخزاعة أولثقيف (١٣٣) وقيل إن اللات أخذها المشركون من لفظ الله والعزى من العزيز ومناة من منى الله

الشيء قدره (قوله والثاني محذوف) أى وهو جملة استفهامية استفهاما إنكاريا ذكرها بقوله أهذه الأصنام الخ والمعنى أفرايتها قادرة على شيء (قوله ولما زعموا أيضا) أى كما زعموا أن الأصنام الثلاثة تشفع لهم عند الله تعالى (قوله تلك إذا) أى إذا جعلتم البنات له والبنين لكم (قوله ضيزى) بكسر الصاد بعدها همزة أو ياء مكانها قراءتان سبعيتان وقرئ

اللَّاتَ وَالْعُزَّى . وَمَنَاةَ الثَّالِثَةَ (لِلَّتَيْنِ قَبْلَهَا) (الْأُخْرَى) صفة ذم للثالثة ، وهى أصنام من حجارة كان المشركون يعبدونها ويزعمون أنها تشفع لهم عند الله ومفعول أرايت الأول اللات وما عطف عليه والثاني محذوف ، والمعنى أخبرونى أهذه الأصنام قادرة على شيء ما فتعبدونها دون الله القادر على ما تقدم ذكره . ولما زعموا أيضا أن الملائكة بنات الله مع كراهتهم البنات نزل (أَلَكُمُ الذَّكَرُ وَلَهُ الْأُنثَى . تِلْكَ إِذَا قِسْمَةٌ ضِيزَى) جائرة من ضاز به يضيزه إذا ظله وجار عليه (إِنْ هِيَ) أى ما المذكورات (إِلَّا أَسْمَاءُ سَمِيَّتُمُوهَا) أى سميت بها (أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ) أصناما تعبدونها (مَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِهَا) أى بعبادتها (مِنْ سُلْطَانٍ) حجة وبرهان (إِنْ) ما (يَتَّبِعُونَ) فى عبادتها (إِلَّا الظَّنَّ وَمَا تَهْوَى الْأَنْفُسُ) نمازين لهم الشيطان من أنها تشفع لهم عند الله تعالى (وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنْ رَبِّهِمْ الْهُدَى) على لسان النبى صلى الله عليه وسلم بالبرهان القاطع فلم يرجعوا عما هم عليه (أَمْ لِلْإِنْسَانِ) أى لكل إنسان منهم (مَا تَمْنَى) من أن الأصنام تشفع لهم ، ليس الأمر كذلك ،

(فقه)

شدوذا فتفتح المضاد وسكون الياء (قوله وجار عليه) عطف تفسير وهذا المعنى ليل

من القرآت الثلاث (قوله ما للمذكورات) أى الأصنام المذكورات من حيث وصفها بالألوهية والمعنى ليس لها من وصف الألوهية التى أئتممتوها لها إلا لفظها وأما معناها فهى خلية عنه لأنها من أحقر المخلوقات وأذلها (قوله أى سميت بها) دفع بذلك ما يقال إن الأسماء لاتسمى وإنما يسمى بها فكيف قال سميتوها فأجاب بأن الكلام من باب الحذف والإيصال والمفعول الأول محذوف قدره بقوله أصناما (قوله أتم) ضمير فصل أتى به توصلا لعطف وآبأؤكم على الضمير المتصل فى سميتوها على حد قول ابن مالك :

وإن على ضمير رفع متصل عطف فافعل بالضمير المنفصل

(قوله إن يتبعون إلا الظن) التفت من خطابهم إلى الغيبة إشعارا بأن كثرة قبائحهم اقتضت الاعراض عنهم (قوله مما زين لهم) بيان لما (قوله ولقد جاءهم من ربهم الهدى) الجملة حالية من فاعل يتبعون والمعنى يتبعون الظن وهوى النفس فى حالة تخاف ذلك هو حجب الهدى من عند ربهم (قوله بالبرهان) حال من الهدى والباء للاستعانة والمراد بالبرهان المعجزات (قوله أم للإنسان ما تنطقه أم منقطع) تفصير بيل والهمزة والاستفهام إنكارى والمعنى ليس للإنسان ما يتجنى بل يعامل بضده حيث تتبع هواه وخرج عن حدود الشرع فالمراد بالإنسان الكافر وهذه الآية تجر بذيلها على من يتجنى لغير الله طلبا للفانى ويتبع نفسه فى ما تطلبه فليس له ما يتجنى قال العارف :

## لاتتبع النفس في هواها ، إن اتباع الهوى هوان

وأما أهل الصدق مع ربهم فلهم ما يتمنون وفوق ذلك لوعد الله الذي لا يخلف (قوله فله الآخرة والأولى) كالدليل لما قبله والذى أنه تعالى لا يبطئ ما فيهما إلا لمن اتبع هداة وترك هواه لأنه مالك للدنيا والآخرة (قوله وكم من ملك الخ) هذا تنقيط للكفار من نفاق آمالهم بشفاعه معبوداتهم لهم (قوله أى وكثير من الملائكة الخ) أشار بذلك إلى أن كم خبرية بمعنى كثيرا (قوله وما أكرمهم عند الله) جملة تعجبية جىء بها للدلالة على تشريف الملائكة وزيادة تعظيمهم ومع ذلك فلا تنفى شفاعتهم عنهم شيئا (قوله لمن يشاء) أى فيمن يشاء (قوله ومعلوم أنها لا توجد منهم) راجع لقوله ولا يشفعون والقصد من ذلك التوفيق بين الآيتين في توقف الشفاعه على الإذن (قوله إن الذين لا يؤمنون بالآخرة) أى وهم مشركو العرب . إن قلت كيف يقال إنهم غير مؤمنين بالآخرة مع أنهم يقولون هؤلاء شفعائنا عند الله . أجيب بأنهم غير جازمين بالآخرة بدليل قوله تعالى حكاية عنهم وما أظن الساعة قائمة ولئن رجعت إلى ربي إنى عنده للحسنى وإنما اتخذوهم شفعاء على سبيل الاحتمال . وأجيب أيضا بأنهم لا يؤمنون بالآخرة على الوجه الذى بينته الرسل (قوله تسمية الأئمة) أى تسمية الاناث وذلك أنهم رأوا في الملائكة تاء التأنيث وصح عندهم أن يقال سجدت الملائكة فقالوا (١٣٣) الملائكة إناث وعلوهم بنات الله

لكونهم لأب لهم ولا أم (قوله بهذا القول) أى هم بنات الله (قوله إن يتبعون إلا الظن) أى لأنهم لم يشاهدوا خلقهم ولم يسمعوا ماقالوه من من رسول ولم يروه في كتاب بل عولوا على مجرد ظنهم الفاسد ولو أذعنوا للقرآن وللنبي لأفادهم صحة التوحيد ونفعه (قوله أى عن العلم) أشار بذلك إلى أن من بمعنى عن والحق بمعنى العلم (قوله

(فَلِلَّهِ الْآخِرَةُ وَالْأُولَى) أى الدنيا فلا يقع فيها إلا ما يريد تعالى (وَكَم مِّن مَّالِكٍ) أى وكثير من الملائكة (فِي السَّمَوَاتِ) وما أكرمهم عند الله (لَا تُغْنِي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئًا إِلَّا مَنِ بَدَأَ أَنْ يُأْذَنَ اللَّهُ) لهم فيها (لِمَنْ يَشَاءُ) من عباده (وَيَرْضَى) عنه لقوله : ولا يشفعون إلا لمن ارتضى، ومعلوم أنها لا توجد منهم إلا بعد الإذن فيها: من ذا الذى يشفع عنده إلا بإذنه (إِنَّ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِالْآخِرَةِ لَيُسَمُّونَ الْمَلَائِكَةَ تَسْمِيَةً الْأُنثَى) حيث قالوا هم بنات الله (وَمَا لَهُمْ بِهِ) بهذا القول (مِنْ عِلْمٍ إِنْ) ما (يَتَّبِعُونَ) فيه (إِلَّا الظَّنَّ) الذى تخيلوه (وَإِنَّ الظَّنَّ لَا يَفْتِنِي مِنَ الْحَقِّ شَيْئًا) أى عن العلم فيما المطلوب فيه العلم (فَأَعْرَضَ عَنْ مَنْ تَوَلَّى عَنْ ذِكْرِنَا) أى القرآن (وَلَمْ يُرِدْ إِلَّا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا) وهذا قبل الأمر بالجهد (ذَلِكَ) أى طلب الدنيا (مَبْلَغُهُمْ مِنَ الْعِلْمِ) أى نهاية علمهم أن آثروا الدنيا على الآخرة (إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اهْتَدَى) أى عالم بهما فيجازيهما (وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ) أى هو مالك لذلك ،

فما المطلوب فيه العلم) أى فى الأمر الذى يطلب فيه العلم وهو الاعتقادات بخلاف العمليات فالظن فيها كاف لاختلاف الأئمة فى الفروع الفقهية فتحصل أن الأمور الاعتقادية كعرفة الله تعالى ومعرفة الرسل وما أتوا به لابد فيها من الجزم المطابق للحق عن دليل ولا يكتفى فيها الظن ، وأما الأمور العملية كفروع الدين فيكتفى فيها غلبة الظن (قوله فأعرض عن تولى) أى ترك دعوته والاهتمام بشأنه فانه لا تنفيد دعوته إلا عنادا وإصرارا على الباطل (قوله وهذا قبل الأمر بالجهد) أى فهو منسوخ بآية القتال وقد تبسغ المفسر فى ذلك أكثر المفسرين ، وقال الرازى إنها ليست منسوخة بآية القتال بل هى موافقة لها وذلك لأن النبي صلى الله عليه وسلم فى الأول كان مأمورا بالدعاء بالحكمة والموعظة الحسنة فلما عارضوا أمر بازالة شبههم والجواب عنها فقبل له : وجادلهم بالتي هى أحسن ثم لما لم ينفع ذلك فيهم قيل له أعرض عنهم ولا تقابلهم بالدليل والبرهان فانهم لا ينتفعون به وقابلهم فتمرة الاعراض القتال وقد يقال إن الخلاف لفظى فمن أراد بالاعراض الكف عن مجادلهم ومعاملتهم بالتي هى أحسن قال بالنسخ ومن أراد بالاعراض عنهم ترك جدالهم ومعاملتهم بالسيف قال بعدمه (قوله مبلغهم من العلم) تسميته علما تهكم بهم (قوله إن ربك هو أعلم الخ) تعليل للأمر بالاعراض والمعنى أن الله عالم بالضال فيجازيه على ضلاله وبالمهتدى فيجازيه على هداة ، ومن هنا خافت العارفون من سوء الخاتمة لعدم اعتمادهم على أعمالهم .



(قوله ومنه الضال والمهتدى) دفع بذلك ما يقال كيف يجعل الجزاء علة لملك مافى السموات والأرض مع أنه ثابت له تعالى بالذات فأجاب بأنه علة لمحدوف دل عليه قوله ملك السموات والأرض (قوله ليجزى الذين أساءوا الخ) أشار بذلك إلى أن اللام متعلقة بمحدوف قدره بقوله يضل من يشاء الخ ويصح أن تكون اللام للعاقبة والصبرورة والمعنى أن عاقبة أمر الخلق أن يكون فيهم المحسن والسيء فيجزي المحسن بالاحسان والسيء بالاساءة (قوله وبين المحسنين الخ) أى فالذين يحبسون بدل أو عطف بيان أو نعت للذين أحسنوا أو مفعول لمحدوف تقديره أعنى أو خبر لمحدوف تقديره هم الذين الخ (قوله كباثر الإنم) جمع كبيرة وهى ماورد فيها وعيد أو حدة (قوله والقوا حش) إما عطف مرادف إن أريد بها الكبائر أو خاص إن أريد بها ما ترتب عليه عظيم مفسدة كالقتل والزنا والسرقة ونحو ذلك (قوله إلا اللهم) هو فى الأصل أن يلم بالشئ ولم يرتكبه والمراد به فعل الصغائر (قوله كالنظرة) أى وكالكذب الذى لاحد فيه ولم يترتب عليه إفساد بين الناس وهجر المسلم فوق ثلاث والتبخر فى الشئ ونحو ذلك (١٣٤) (قوله إن ربك واسع المغفرة) تعليل لقوله إلا اللهم والمعنى أن عدم

المؤاخذه على الصغائر لا لكونها ليست ذنباً بل لسعة مغفرة الله (قوله بذلك) أى باجتناب الكبائر (قوله أى عالم) أشار بذلك إلى أنه ليس المراد صيغة التفضيل (قوله إذ أنشأكم من الأرض) أى فهو عالم بتفاصيل أموركم حين ابتداء خلق أيبكم آدم من التراب وحين صوركم فى الأرحام (قوله جمع جنسين) مسمى بذلك لاستناره فى بطن أمه (قوله لا تمدحوها) أى لا تنثوا عليها ولا تشهدوا لها بالكمال والتقى فان

ومنه الضال والمهتدى يضل من يشاء ويهتدى من يشاء (لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَسَاءُوا بِمَا عَمِلُوا) من الشرك وغيره (وَيَجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا) بالتوحيد وغيره من الطاعات (بِالْحَسَنَى) أى الجنة ، و: بَيْنَ لِحْسَنِينَ بقوله (الَّذِينَ يَحْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الْإِنَّمِ وَالْفَوَاحِشِ إِلَّا اللَّغَمَ) هو صغار الذنوب كالنظرة والقبلة واللغة فهو استثناء منقطع ، والمعنى لكن اللهم يغفر باجتناب الكبائر (إِنَّ رَبَّكَ وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ) بذلك وبقبول التوبة . ونزل فيمن كان يقول صلاتنا صيامنا حجنا (هُوَ أَعْلَمُ) أى عالم (بِكُمْ إِذْ أَنْشَأَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ) أى خلق أبائكم آدم من التراب (وَإِذْ أَنْتُمْ أَجْنَتُمْ) جمع جنين (فِي بُطُونِ أُمَّهَاتِكُمْ فَلَا تُزَكُّوا أَنْفُسَكُمْ) لا تمدحوها أى على سبيل الإعجاب ، أما على سبيل الاعتراف بالنعمة فحسن (هُوَ أَعْلَمُ) أى عالم (بِمَنْ أَنْتَقَى . أَفَرَأَيْتَ الَّذِي تَوَلَّى) عن الإيمان : أى ارتد لمساغيره وقال إني خشيت عقاب الله فضمن له الميعر له أن يحمل عنه عذاب الله إن رجع إلى شركه وأعطاه من ماله كذا فرجع (وَأَعْطَى قَلِيلًا) من المال المسمى (وَأَكْدَى) منع الباقي مأخوذ من السكدية ، وهى أرض صلبة كالصخرة تمنع حافر البئر إذا وصل إليها من الحفر (أَعِنْدَهُ عِلْمُ الْغَيْبِ فَهُوَ يَرَى) يعلم من جلته أن غيره يتحمل عنه عذاب الآخرة ، لا ، وهو الوليد بن المغيرة ،

أو

النفس خمسة إذا مدحت اغترت وتكبرت فالذى ينبغى للشخص

هضم النفس وذلك واستخفافها (قوله أما على سبيل الاعتراف بالنعمة فحسن) أى ولذا قيل السرة بالطاعة طاعة وذكرها شكر ، قال تعالى : وأما بعمرة بك فحدث (قوله هو أعلم بمن اتقى) أى بمن أخاض فى طاعته وتقواه فينتفع بها ويثاب عليها وأما للرائى فلا ينتفع بطاعته بل يعاقب عليها لأن الرياء يحبط العمل (قوله أى ارتد) أى بعد أن أسلم بالفعل وهذا أحد قولين وقيل قارب الاسلام ولم يسلم بالفعل (قوله وأعطاه من ماله) الضمير المستتر فى أعطى عائد على الذى تولى والبارز عائد على الذى ضمن له عذاب الله فتحصل أن الضامن جعل على المتولى شيئين : الرجوع إلى التترك ، وأن يدفع له عددا معيناً من ماله ، وجعل على نفسه هو شيئاً واحداً وهو ضمان عذاب الله (قوله وأكدى) هو فى الأصل من أكدى إذا ففر إذا أصاب كدية منته من الحفر ومثله أجبل أى صادف جبلا منته من الحفر ثم استعمل فى كل من طلب منه شئ فلم يعطه (قوله أعنده علم الغيب) استفهام إنكارى بمعنى الذى أى ليس عنده علم الغيب (قوله فهو يرى) عطف على قوله أعنده علم الغيب فهى داخلة فى حيز الاستفهام (قوله وهو الوليد بن المغيرة) أى وهو قول مقاتل وعليه الأكثر .

(قوله أو غيره) أى قليل هو العاص بن وائل السهمي وقيل هو أبو جهل وهذا الخلاف في بيان الذى تولى وأعطى قليلا وأكدي وأما الذى غيره وضمن له أن يحمل عنه العذاب فلم يذكروا تعيينه (قوله أم لم يغيا بما في صفح موسى) أم منقطعة واللغى أبلى لم يخبر بالذى في صفح موسى الخ حتى يفتقر بما قيل له وقدم موسى لقرب عهده منهم وخص هذين الرسالين لأنهم كانوا قبل إبراهيم يأخذون الرجل بذنب غيره فكان الرجل إذا قتل وظفر أهل القتل بأذى القاتل أو ابنه أو أخيه أو عمه أو خاله قتلوه حتى جاءهم إبراهيم فنهاهم عن ذلك وبلغهم عن الله أن لا تزروا زرة وزر أخرى (قوله تم ما أمر به) أى من تبليغ الرسالة وقيامه بالضيغان وخدمته إياهم بنفسه فكان يخرج يتلقى الضيغان من مسافة فرسخ فإن وجد الضيغان أكرمهم وأكل معهم وإلا نوى الصوم وصبره على النار وذبح ولده، وقيل المراد وفي سهام الاسلام وهي ثلاثون عشرة في التوبة الثابتون العابدون وعشرة في الأحزاب إن المسلمين والسلماء وعشرة في المؤمنون قد أفلح المؤمنون ، وقيل المراد وفي بكلمات كان يقولون إذا أصبح وإذا أمسى فسبحن الله حين نمتون إلى تظهرون ، والمعنى أنه ما أمره الله تعالى بشئ إلا وفى به (قوله وبيان ما) أى قوله أن لا تزروا في محل جر بدل من ما في قوله بما في صفح موسى ويصح رفعه على أنه خبر المحذوف أى هو أن لا تزروا ونصبه على أنه مفعول محذوف (قوله وازرة) صفة الموصوف محذوف أى نفس وازرة أى مكافئة بالوزر ، وليس المراد وازرة بالفعل (قوله وزر أخرى) أى وزر نفس أخرى (قوله إلى آخره) المراد به قوله فبأى آلاء ربك تتماهى وهذا على فتح همزة أن في قوله وأن إلى ربك المنتهى وما بعده وهي ثمانية تضم ثلاث قبلها فتكون الجملة أحد عشر شيئا ، وأما على قراءة الكسر في هذه الثمانية فيكون المراد بقوله إلى آخره ثم يحزاه (١٣٥) الجزء الأول فيكون البيان بالثلاثة

الأول فقط (قوله وأن مخففة من الثقيلة) أى واسمها محذوف هو ضمير الشأن ولا تزروا هو الخبر (قوله رأن ليس للانسان إلا ماسى) استشكل هذا الحصر بأمر : منها أن الدال على الخبر كفاعله . ومنها وأتبعناهم ذرياتهم

أو غيره وجملة أعنده للمفعول الثاني رأيت بمعنى أخبرنى (أم) بل (لم) ينبأ بما في صفح موسى (أسفار التوراة أو صفح قبلها (و) صفح (إبراهيم الذى وفى) تم ما أمر به نحو وإذا ابتلى إبراهيم ربه بكلمات فاتمهن ، وبيان ما (أن لا تزروا زرة وزر أخرى) الخ وأن مخففة من الثقيلة : أى أنه لا تحمل نفس ذنب غيرها (وأن) أى أنه (ليس للانسان إلا ماسى) من خير فليس له من سعى غيره الخير شئ (وأن سعيه سوف يرى) أى يبصر في الآخرة (ثم يحزاه الجزء الأول) الأكل يقال جزيته سعيه وسعيه (وأن) بالفتح عطفا

بإيمان . ومنها «إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث إلى قوله أو ولد صالح يدعو له» ومنها غير ذلك . قال الشيخ تقي الدين أبو العباس أحمد بن نجية من اعتقد أن الانسان لا يتفزع إلا بعمله فقد خرق الاجماع وذلك باطل من وجوه كثيرة . أحدها : أن الانسان يتفزع بدعاء غيره وهو ارتفاع بعمل الغير . ثانيها أن النبي صلى الله عليه وسلم يشفع لأهل الموقف في الحساب ثم لأهل الجنة في دخولها . ثالثها لأهل الكباير في الخروج من النار . رابعها أن الملائكة يدعون ويستغفرون لمن في الأرض . خامسها أن الله تعالى يخرج من النار من لم يعمل خيرا قط . بحض رحمته وهذا ارتفاع بغير عملهم . سادسها أن أولاد المؤمنين يدخلون الجنة بعمل آبائهم . سابعها قال تعالى في قصة الغنمين اليتمين وكان أبوها صالحا . ثامنها أن الميت يتفزع بالصدقة عنه وبالعتق بنص السنة والاجماع . تاسعها أن الحج المفروض يسقط عن الميت بحج وليه عنه بنص السنة . عاشرها أن الحج المنذور أو الصوم المنذور يسقط عن الميت بعمل غيره بنص السنة وهو ارتفاع بعمل الغير . حادى عشرها المدين قد امتنع صلى الله عليه وسلم من الصلاة عليه حتى قضى دينه أبو قتادة وقضى دين الآخر حتى بن أبى طالب واتفزع صلاة النبي صلى الله عليه وسلم وهو من عمل الغير إلى آخر ما قال . وأجيب بأجوبة منها أن الآية منسوخة وردت بأنها خبر والأخبار لا تنسخ . ومنها أن المراد بالانسان الكافر . ومنها أن هذا حكاية عما في صفح موسى وإبراهيم فليس في شرعنا (قوله أى يبصر في الآخرة) أى لأن العمل بصور صورة جميلة إن كان صالحا وقيحة إن كان سيئا ليكون سرورا للمؤمن وحزنا للكافر (قوله ثم يحزاه) الضمير المرفوع عائد على الانسان والمنصوب عائد على السعى (قوله الجزء الأول) مصدر مبني للنوع (قوله يقال جزيته سعيه الخ) أشار بذلك إلى أن الجزء يتعدى للمفعول الثاني بنفسه وبحرف الجر (قوله بالفتح عطفا) أى على قوله أن لا تزروا زرة الخ وعليه فيكون من جملة

مافى صف موسى وإبراهيم (قوله وقرى بالكسر استئناف) أى وعليه فيكون زائداً على مافى صف موسى وإبراهيم لأن القرآن فيه مافى الصف وزيادة (قوله وكذا ما بعدها) أى من قوله وأنه هو أضحك وأبكى إلى قوله وأنه أهلك عادا الأولى والكسر شاذ (قوله إلى ربك المنتهى) أى منتهى أمر الحق ومرجعهم إليه تعالى وهذا كالدليل لقوله ثم يجزأ الجزء الأوفى كأنه قال الله يجزئ الإنسان على أعماله الجزء الأوفى لأنه إليه المنتهى في الأمور كلها وإذا كان كذلك فينبى للإنسان أن يرجع إلى ربه في أموره كلها ولا يعول على شيء من الأشياء لأنه الآخذ بالنواصي . واختلف في الخطاب بقوله وأن إلى ربك المنتهى فقيل كل عاقل وقيل محمد صلى الله عليه وسلم وهذا على قراءة الكسر وأما على قراءة الفتح فقيل كل عاقل وقيل موسى وإبراهيم على سبيل التوزيع لأنه يحكى عن صفهما (قوله أفرحه) أشار بذلك إلى أن الضحك مستعمل في حقيقته وكذا البكاء وأن مفعول كل من الفعلين محذوف (قوله وأنه خلق الزوجين الخ) الحكمة في إسقاط ضمير الفصل في هذا وإثباته في قوله وأنه هو أضحك وأبكى وأنه هو أمات وأحيا الإشارة لدفع توهم أن للخلق مدخلا في الاضحاك والابكاء والاماتة والاحياء فأكد به الفصل ولما لم يحصل في حق الله كـ (١٣٦) والآننى وما بعده توهم أن للغير مدخلا لم يؤكد به ضمير الفصل (قوله

وأن عليه الشاة  
الآخرى) أى بحكم الوعد  
الكان في قوله إنا نحن  
نحي ونميت إذ لا يجب  
عليه تعالى فعل شيء ولا  
ركه (قوله بالمد والقصر)  
أى فهماً قراءتان  
سبعيتان (قوله أعطى  
المال للمتخذ قنية) أى  
الذى يدوم عند صاحبه  
(قوله رب الشعرى) اعلم  
أن الشعرى في لسان  
العرب كوكبان أحدهما  
الشعرى العبور وتسمى  
الشعرى الجمانية تطلع  
بعد الجوزاء في شدة

وقرى بالكسر استئنافاً وكذا ما بعدها فلا يكون مضمون الجمل في الصف على الثانى (إلى ربك المنتهى) المرجع والمصير بند الموت فيجازيهم (وأنه هو أضحك) من شاء أفرحه (وأبكى) من شاء أحرزته (وأنه هو أمات) في الدنيا (وأحيا) للبعث (وأنه خلق الزوجين) الصنفين (الذكر والأنثى من نطفة) منى (إذا تمتنى) نصب في الرحم (وأن عليه الشاة) بالمد والقصر (الآخرى) الخلقة الأخرى للبعث بعد الخلقة الأولى (وأنه هو أغنى) الناس بالكفاية بالأموال (وأقنى) أعطى المال للمتخذ قنية (وأنه هو رب الشعرى) هو كوكب خلف الجوزاء كانت تعبد في الجاهلية (وأنه أهلك عادا الأولى) وفي قراءة ياذغام التنوين في اللام وضمها بلا همزى قوم هود والآخرى قوم صالح (ونمودا) بالصرف اسم للأب وبلا صرف للقبيلة وهو معطوف على عادا (فأبقي) منهم أحدا (وقوم نوح من قبل) أى قبل عاد ونمود أهلكناهم (إنهم كانوا هم أعظم وأطغى) من عاد ونمود أطول لبث نوح فيهم ألف سنة إلا خمسين عاماً وهم مع عدم إيمانهم به يؤذونه ويضربونه (والموتفكة) وهى قرى قوم لوط (أهوى) أسقطها بعد رفعها إلى السماء

مقابلة

الحر كانت تعبد خزاعة من العرب وأول من سن عبادتها رجل من ساداتهم يقال له

أبو كبشة وهى المرادة في الآية والثانى الشعرى الغميصاء بضم الغين وفتح الليم من الغمص بفتحتين وهو سبلان دمع العين (قوله ياذغام التنوين) أى بعد قلبه لاما وقوله في اللام أى لام التعريف وقوله وضمها أى بنقل حركة همزة أولى إليها وقوله بلا همز أى للواو التى بعد اللام اللدغم فيها التنوين وبقى قراءة ثالثة سبعة أيضاً وهى هذه القراءة بعينها إلا أن الواو اللد كورة قلب همزة ساكنة (قوله هى قوم هود) أى وصيت أولى لتقدمها في الزمان على عاد الثانية التى هى قوم صالح وهم نمود فأهلكت الأولى بالريح الصرصر والثانية بصيحة جبريل وتسمى كل من القبيلتين عادا لأن جدم واحد وهو عاد بن إرم بن سام ابن نوح عايه السلام (قوله وهو معطوف على عادا) أى ويصح نصبه بفعل محذوف تقديره وأهلك نمودا وليس منصوبا بابقى لأن ما بعد الفاء لا يعمل فيما قبلها (قوله أهلكناهم) صوابه أهلكنهم وأشار بذلك إلى أن قوله وقوم نوح منصوب بفعل محذوف ويصح عطفه على ما قبله (قوله إنهم كانوا هم أعظم وأطغى) الضمير عائد على قوم نوح خاصة وعليه مشى المفسر ويصح هوده على الفرق الثلاث . والمعنى أعظم وأطغى من غيرهم (قوله يؤذونه ويضربونه) أى حتى ينشئ عليه فإذا أفاق قال رب اغفر لقومى فإنهم لا يعلمون (قوله والموتفكة) منصوب بأهوى قلم رعاية للفاصلة . ومعنى الموتفكة المنقلبة لأن الاتفك الانقلاب

(قوله مقاربة) حال من ضمير استقلها (قوله ففشاها) أى البسها وكساها والفاصل ضمير عائده على الله تعالى ، وقوله ما غشى مفعول به (قوله تهويلا) أى تفخيا وتعتظيا ، والمعنى غشاها أمرا عظيما من حجارة وغيرها مما لا يسع العقول وصفه (قوله وفى هود فجعلنا الخ) الصواب أن يقول وفى هود - فلما جاء أمرنا جعلنا عاليها سافلها - الخ أو يقول وفى الحجر فجعلنا عاليها سافلها وأمطرنا عليهم بدل قوله عليها (قوله فبأى) الباء ظرفية متعلقة بتمارى والمعنى فى أى آلاء ربك تشكك (قوله أيها الإنسان) أى مطلقا ، وقيل المراد به الوليد بن المغيرة ، وقيل الخطاب للنبي والمراد غيره (قوله هذا نذير من النذر الأولى) النذير بمعنى للنفر والتنوين للتنفيم (قوله أزفت الآزفة) أزف من باب تعب دنا وقرب (قوله قربت القيامة) أى الموصوفة بالقرب فهى فى نفسها قريبة من يوم خلق الله الدنيا لأن كل آت قريب وقد ازدادت قربا ببعثة رسول الله صلى الله عليه وسلم لأنه من أمارات الساعة كاهومعلوم (قوله نفس كاشفة) أشار بذلك إلى أن كاشفة صفة لموصوف محذوف (قوله أى لا يكشفها ويظهرها إلا هو) أى فهو من كشف الشيء عرف حقيقته ويصح أن يكون من كشف (١٣٧) الضر أزاله ، والمعنى ليس

لهامزيل غيره تعالى لكنه لم يفعل ذلك لأنه سبق فى علمه وقوعها (قوله أفئن هذا الحديث) متعلق بتعجبون (قوله تكذيبا) قيد به لأن التعجب قد يكون استحسانا وكذا يقال فى قوله استهزاء (قوله وأتم صامدون) إما مستأنف أو حال (قوله لاهون غافلون) أى قالسمود اللهو والغفلة ، وقيل الاعراض والاستعجاب (قوله فاسجدوا لله) يحتمل أن المراد به سجود الصلاة وهو ماعليه مالك ويحتمل أن المراد سجود

مقلوبة إلى الأرض بأمره جبريل بذلك (فَفَشَّهَا) من الحجارة جد ذلك (مَا غَشَى) أبهم تهويلا ، وفى هود : فجعلنا عاليها سافلها وأمطرنا عليها حجارة من سجيل (فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكَ) أنعم الهداية على وحدانيته وقدرته (فَتَمَارَى) تشكك أيها الإنسان أو تكذب (هَذَا) محمد (نَذِيرٌ مِنَ النَّذْرِ الْأُولَى) من جنسهم أى رسول كالرسل قبله أرسل إليكم كما أرسلوا إلى أقوامهم (أَزِفَتِ الْأَزْفَةُ) قربت القيامة (أَمْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ) نفس (كَاشِفَةٌ) أى لا يكشفها ويظهرها إلا هو كقوله لا يجليها لوقتها إلا هو (أَفِئْ هَذَا الْحَدِيثِ) أى القرآن (تَعَجُّبُونَ) تكذيبا (وَقَفَّعُكُونَ) استهزاء (وَلَا تَبْكُونَ) لسماع وعده ووعيده (وَأَنْتُمْ صَامِدُونَ) لاهون غافلون مما يطلب منكم (فَاسْجُدُوا لِلَّهِ) الذى خلقكم (وَأَعْبُدُوا) ولا تسجدوا للأصنام ولا تعبدوها .

## (سورة القمر)

مكية إلا هـ سيهزم الجمع ، الآية ، وهى خمس وخمسون آية

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . أَفْتَرَبَتِ السَّاعَةُ ) قربت للقيامة (وَأَنْشَقَ الْقَمَرُ ) انقلب فلقتين على أبى قبيس ،

التلاوة وبه اخذ الشافعى وابوحنيفة ، ويؤيده ما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم سجد فى النجم وسجد معه المسلمون والمشركون والحق والإنس إلا أبى بن خلف رفع كفا من تراب على جبهته وقال يكنى هذا (قوله واعبدوا) عطف عام على خاص ، وقوله : ولا تسجدوا للأصنام الخ أخذه من لام الاختصاص ومن السياق .

[ سورة القمر ] جميع فواصل آياتها على الراء الساكنة (قوله الآية) أى وآخرها ويولون الدبر (قوله قربت القيامة) أشار بذلك إلى أن الفعل المزيد بمعنى المبرد وإنما آتى بالمزيد مبالغة لأن زيادة الناء تدل على زيادة المعنى ، والمراد بالقيام خروج الناس من القبور ، وله أسماء كثيرة الحاقة والواقعة ويوم الدين ويوم الجزاء وغير ذلك (قوله وانشق القمر) اعلم أنه يسمى قمرأ بعد ثلاث من الشهر وقبلها هلالا إلى أربعة عشر وليلتها يسمى بدرا (قوله فلقتين) تشية فلقة بالكسر كقطعة فزنا ومعنى والانشقاق كان قبل الهجرة بخمس سنين وهل كان ليلة أربعة عشر من الشهر أولا لم يثبت ، وأما قول البوصيرى :

شق عن صدره وشق له البدن ومن شرط كل شرط جزاء

فإن كان من نقل صحيح فهو مقبول لأنه حجة وإلا قسميته بدرا مجاز [ ١٨ - صاوى - رابع ]

وما ذكره المفسر من أنه اتفاق بالفعل هو المشهور ، وقيل المعنى سينشق القمر إذا قامت القيامة لأن السماء تلتشق حيثما بدأ فيها ، وقيل إن المعنى ظهر الأمر واضح ( قوله وقيعمان ) هو جبل مقابل أبي قبيس ( قوله وقد سئلها ) الجملة حالية والسئول إما مطلق آية أو خصوص انشقاق القمر روايتان ( قوله فقال اشهدوا ) أى بآتي رسول الله ولست بساحر كما يزعمون ( قوله يعرضوا ) أى عن الإيمان بها ( قوله هذا سحر ) أشار بذلك إلى أن سحر خبر محذوف ( قوله قوى أودائهم ) هذان قولان من أربعة أقوال . والثالث أن معناه ذاهب لا يبقى مأخوذ من اللزوم . والرابع أن معناه مرت بشع لا تقدر أن نسيخه كالانسبخ المرت ( قوله وكذبوا وأبغوا ) عبر بالماضي إشارة إلى أن التكذيب واتباع الهوى من عادتهم ودأبهم ( قوله وكل أمر مستقر ) جملة مستأنفة مركبة من مبتدا وخبر قاطعة لأطماعهم الكاذبة ، والمعنى كل أمر من الأمور منته إلى غاية يستقر عليها إن خبرا غير وإن شرا فشر ( قوله مستقر بأهل ) الباء بمعنى اللام ، والمعنى ثابت لأهل ما ينشأ عنه من ثواب وعقاب ( قوله أو اسم مكان ) أى على أن فيه تجريدا ، والمعنى أنه موضع ازدجار ( قوله بدل من تاء الافتعال ) أى لأن الزاى حرف مجهول والتاء حرف مهموس فأبدلوهما إلى حرف ( ١٣٨ ) مجهول قريب من التاء وهو الدال وكان قلب تاء الافتعال دالا بعد الزاى كذلك

تقلب دالا بعد الدال والدال قال ابن مالك : في ادان ولزدد وادكر دالا بى ( قوله وما موصولة أو موصوفة ) أى وهى فاعل بجاء ومن الأنباء حال منها ( قوله أو بدل من ما ) أى بدل كل من كل أو بدل اشتمال ( قوله بالغة تامة ) أى لاخلل فيها ( قوله لما نعن النذر ) حذف الياء لفظا لاتقاء الساكنين وتحذف فى الخط اتباعا لفظ ولرمص المصحف ( قوله أى الأمور المنذرة لهم ) أى كما وقع للأمم

وقيعمان آية له صلى الله عليه وسلم وقد سئلها فقال اشهدوا ، رواه الشيخان ( وَإِنْ يَرَوْا ) أى كفار قریش ( آيَةً ) معجزة له صلى الله عليه وسلم ( يُعْرِضُوا وَيَقُولُوا ) هذا ( سِحْرٌ مُسْتَعْتِرٌ ) قوى ، من المرة القوة أودائهم ( وَكَذَّبُوا ) النبي صلى الله عليه وسلم ( وَأَتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ ) فى الباطل ( وَكُلُّ أَمْرٍ ) من الخير والشر ( مُسْتَقَرٌّ ) بأهله فى الجنة أو النار ( وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنَ الْأَنْبَاءِ ) أخبار إهلاك الأمم المكذبة رسالهم ( مَا فِيهِ مَزْدَجٌ ) لهم ، اسم مصدر أو اسم مكان والدال بدل من تاء الافتعال وازدجرتة وزجرتة : نهيته بنفظة وما موصولة أو موصوفة ( حِكْمَةٌ ) خبر مبتدأ محذوف أو بدل من ما أو من مزدجر ( بَاقَةٌ ) تامة ( ذَاتُ قُنٍّ ) تنفع فيهم ( النَّذِيرُ ) جمع نذير بمعنى منذر أى الأمور المنذرة لهم ، وما للنفي أو للاستفهام الإنكارى وهى على الثانى مفعول مقدم ( فَقَوْلٌ عَنْهُمْ ) هو فائدة ما قبله وتم به الكلام ( يَوْمَ يَدْعُ الدَّاعِ ) هو إسرئيل وناصب يوم يخرجون بعده ( إِلَى شَيْءٍ نُكْرٍ ) بضم الكاف وسكونها أى مفكر تنكره النفوس لشدة وهو الحساب ( خَاشِعًا ) ذليلا وفى قراءة خُشَعًا بضم الخاء وفتح الشين مشددة ( أَبْصَارُهُمْ ) حال من فاعل ( يَخْرُجُونَ ) أى الناس ( مِنَ الْأَجْدَاثِ ) القبور ( كَأَنَّهُمْ جَرَادٌ مُنْتَشِرٌ ) ،

لا يدرون

السابقة من العذاب ( قوله مفعول مقدم ) أى مفعول به ، والمعنى فأى شئ من الأشياء

النافعة تنفى النذر ، أو مفعول مطلق والمعنى فأى إغناء تنفى النذر ( قوله فتول عنهم ) قيل منسوخة بآية السيف ، وقيل غير منسوخة بل معناها فتول عنهم ولا تكلمهم بل قاتلهم ( قوله هو فائدة ما قبله ) أى نتيجة وعمرته ( قوله يوم يدع الداع ) حذف الواو من يدع لفظا لاتقاء الساكنين وخطابا لرسم المصحف واللفظ وحذفت الياء من الداع خطأ لأنها من ياءات الزوائد وأما فى اللفظ فقرأ فى السبع بإثباتها وحذفها وكذا يقال فى الداع الآتى ( قوله هو إسرئيل ) هذا أحد قولين ، وقيل هو جبريل يقول فى ندائه أيتها العظام البالية والأوصال المتقطعة واللحوم المتفرقة والشعور المتمزقة إن الله يأمر كنان أن تجتمعن لفصل القضاء ( قوله وناصب يوم يخرجون بعده ) أى ومحذوف تقديره اذكر ( قوله بضم الكاف الخ ) أى وهما قرأتان سبعيتان ( قوله تنكره النفوس ) أى جميعها أو نفوس الكفار لأن المؤمنين حينئذ يكونون آمنين ( قوله وفى قراءة ) أى وهى سبعة أيضا ( قوله حال ) أى قوله خاشعا وأبصارهم فاعل به وأسند الخشوع للأبصار لأنه يظهر فيها أكثر من بقية البدن ( قوله أى الناس ) أى مؤمنهم وكافهم ( قوله من الأحداث ) جمع حدث فبتحنيين كفرس وأفراس ( قوله كأنهم جراد منتشر ) أى فى الكثرة والانتشار فى الامكنة

( قوله لا يدرون أين يذهبون الخ ) اعلم أن الناس حين الخروج من القبور شبهوا في هذه الآية بالجراد المنتشر وفي الآية الأخرى بالفراش المبثوث ، فمن حيث تحيرهم وتداخل بعضهم في بعض شبهوا بالفراش المبثوث ، ومن حيث انتشارهم وقصدهم الجهة التي يجتمعون فيها شبهوا بالجراد المنتشر ، إذا علمت ذلك فما قاله المفسر لا يناسب تشبيههم بالجراد بل بالفراش هكذا قالوا فتدبر ( قوله ما دين أعناقهم الخ ) أى فعنى مهطعين مادّين الأعناق مع سرعة المشى ( قوله يقول الكافرون الخ ) استئناف وقع جواباً عما نشأ من وصف اليوم بالأحوال وشدائدها كأنه قيل فما يقول الكافر حينئذ ( قوله كفى الدثر ) أى فى الدثر ما يفيد أن الصعوبة والشدّة مخصوص الكافر ( قوله كذبت قبلهم قوم نوح ) تفصيل لما أجمل أولاً فى قوله - ولقد جاءهم من الأنباء ما فيه مزدجر - ( قوله لمنى قوم ) أى وهو الأمة ( قوله فكذبوا عبدنا ) تفصيل لقوله - كذبت قبلهم قوم نوح - فالمكذب والمكذّب فى اللوامين واحد ( قوله وازدجر ) عطف على قالوا ، والمعنى قالوا مجنون واتهروه ( قوله وغيره ) أى كالضرب والخنق فكانوا يضربونه ويخنقونه حتى ينشئ عليه فيتركونه فإذا أفاق قال - اللهم اغفر لقومى فانهم لا يعلمون - ( قوله فدعاه به ) أى بعد صبره عليهم الزمن الطويل فسكت فيهم ألف سنة إلا خمسين عاماً يعالجهم ( ١٣٩ ) فلم يقد فيهم شيئاً ( قوله أنى

مغلوب ) بفتح الهمزة فى قراءة العامة على حكاية المعنى ولو حكى اللفظ لقال إنه مغلوب وقرئ شذوذاً بكسر الهمزة على إضمار القول ، والمعنى فدعاه به قائلاً إني مغلوب ( قوله فانتصر ) أى انتقم لى منهم وذلك بعد بأسه من إيمانهم حيث أوحى الله إليه : أنه لن يؤمن من قومك إلا من قد آمن ودعا عليهم أيضاً بقوله - رب لا تنزل على الأرض من الكافرين دياراً - وبقوله - فافتح بيني وبينهم فتحاً ونجى ومن مئ من

لا يدرون أين يذهبون من الخوف والحيرة والجملة حال من فاعل يخرجون وكذا قوله ( مهطعين ) أى مسرعين مادّين أعناقهم ( إِلَى الدَّاعِ يَقُولُ الْكَافِرُونَ ) منهم ( هَذَا يَوْمٌ عَمِيرٌ ) أى صعب على الكافرين كما فى الدثر: يوم عسير على الكافرين ( كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ ) قبل قریش ( قَوْمُ نُوحٍ ) تأنيث الفعل لمنى قوم ( فَكَذَّبُوا عَبْدَنَا ) نوحاً ( وَقَالُوا مَجْنُونٌ وَازْدُجِرْ ) أى اتهروه بالسب وغيره ( فَدَعَاهُ رَبُّهُ أَنْ ) بالفتح أى بآنى ( مَغْلُوبٌ فَانْتَصِرَ فَفَتَحْنَا ) بالتخفيف والتشديد ( أَبْوَابَ السَّمَاءِ بِمَاءٍ مُنَمَّرٍ ) منصب انصباباً شديداً ( وَفَجَّرْنَا الْأَرْضَ عُيُونًا ) تنبع ( فَالتقى الماء ) ماء السماء والأرض ( عَلَى أَمْرٍ ) حال ( قَدْ قُدِرَ ) قضى به فى الأزل وهو هلاكهم غرقاً ( وَحَمَلْنَاهُ ) أى نوحاً ( عَلَى ) سفينة ( ذَاتِ الْأَوَاحِ وَذُكِّرَ ) وهو ما تشد به الألواح من المسامير وغيرها واحداً دسار ككتاب ( تَجْرَى بِأَعْيُنِنَا ) بمرأى منا : أى بحفظه وخطه ( جَزَاءً ) منصوب بفعل مقدر أى أغرقوا انتصاراً ( لِمَنْ كَانَ كُفْرًا ) وهو نوح صلى الله عليه وسلم وقرئ كفر بيناء للفاعل: أى أغرقوا عقاباً لهم ( وَلَقَدْ تَرَكْنَاهَا ) أهيننا هذه الفعلة ( آيَةً ) لمن يعتبر بها : أى شاع خبرها واستمر ( فَهَلْ مِنْ مُدْكِرٍ ) معتبر ومتعظ بها وأصله مذتكر أبدات التاء دالا مهملة ،

المؤمنين - ( قوله ففتحنا ) عطف على محذوف تقديره فاستجبنا له ( قوله بالتخفيف والتشديد ) أى فهم اقراءتان سبعيتان ( قوله أبواب السماء ) أى جميعها ويؤخذ من ذلك أن السماء لها أبواب حقيقة تفتح وتغلق وهو كذلك ( قوله بماء ) الباء للتعدية مبالغة حيث جعل للماء كلاله التى يفتح بها ( قوله منهمر ) المنهمر الغزير النازل بقوة ( قوله وفجّرنا الأرض عيوناً ) تمييز محوّل عن المفعول لأن أصله وفجّرنا عيون الأرض ( قوله تنبع ) أى تخرج من العين ومكث الماء يصب من السماء وينبع من الأرض أربعين يوماً قيل كان ماء السماء بارداً مثل الثلج وماء الأرض حاراً مثل الحميم وهل كان ماء السماء أكثر أماء الأرض أم مستويين أقوال ( قوله فالتقى الماء ) أى جنبه الصادق بماء السماء والأرض ( قوله وغيرها ) أى كالصفايح والخشب الذى تسمرقه الألواح والخيوط ونحوها ( قوله جمع دسار ) وقيل جمع دسر يسكون السين كسقف وسقف ( قوله تجرى ) صفة ثانية للوصف المحذوف ( قوله بأعيننا ) حال من ضمير تجرى ( قوله منصوب بفعل مقدر ) أى مفعول لأجله ( قوله وهو نوح ) أى لأنه نعمة كفروها إذ كل نبى نعمة على أمته ( قوله وقرئ ) أى شذوذاً ( قوله هذه الفعلة ) أى وهى الفرق على هذا الوجه ، وقيل هى السفينة بناء على أنها بقيت على الجودى زمناً مديداً حتى رأينا أوائل هذه الأمة ( قوله معتبر ومتعظ بها ) أى يعتبر بما صنع الله بقوم نوح فيترك المعصية ويفعل الطاعة .

(قوله وكذا للمعجزة) أى الدال الذى قبل التاء أبدلت دالا مهمة وقوله وأدغمت أى الدال الهمزة للنقلبة عن المعجزة وقوله فيها أى فى الدال للنقلبة من التاء (قوله ونذر) بآثبات الياء لفظا وحذفا قراءتان سبعيتان ، وأما فى الرسم فلا تثبت لأنه من يأت الزوائد وكذا يقال فى المواضع الآتية (قوله وكيف خبر كان) أى فهى ناقصة وعذابى اسمها (قوله وهى للسؤال عن الحال) أى فإذا أردت أن تختبر حال شخص تقول له كيف أنت أصحيح أم سقيم مثلا (قوله بوقوع عذابه تعالى الخ) أى أنه فى غاية العدل فلا ظلم فيه ولا جور (قوله سهلناه للحفظ) أى أعنا عليه من أراد حفظه فهل من طالب لحفظه فيعان عليه وليس من كتاب يقرأ عن ظهر قلب إلا القرآن ولم يكن هذا لبني إسرائيل ولم يكونوا يقرءون التوراة إلا نظرا غير موسى وهرون ويوشع بن نون وعزير صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين ، ومن أجل ذلك افتنوا بعزيز لما كتب لهم التوراة عن ظهر قلب حين أحرقت ، ومن هذا المعنى قول الله عز وجل فى الحديث القدسي : وجعات من أمتك أقواما قلوبهم أناجيلهم (قوله وهياناه للتذكر) أى بأن أودعنا فيه أنواع المواعظ والعبر ، وبالجملة فقد جعل الله القرآن مهيا ومسهلا لمن يريد حفظ اللفظ أو حفظ المعنى أو الانعاط به فهو رأس سعادة الدنيا والآخرة (قوله والاستفهام بمعنى الأمر) أى فهو للتجضيض (قوله أى احفظوه واتعظوا به) أى ليكمل لكم (١٤٥) الاصطفاء فان من آتاه الله القرآن حفظا أو انعاطا فقد جعله الله من أهله

وكذا المعجزة وأدغمت فيها (فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي) أى إنذارى استفهام تقرير وكيف خبر كان وهى للسؤال عن الحال والمعنى حمل الخطابين على الإقرار بوقوع عذابه تعالى بالمكذبين لنوح موقعه (وَلَقَدْ يَمْرُنَا الْقُرْآنُ أَنَّ لِدُكْرِي) سهلناه للحفظ وهياناه للتذكر (فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرِي) متمتع به وحافظ له والاستفهام بمعنى الأمر أى احفظوه واتعظوا به وليس يحفظ من كتب الله من ظهر القلب غيره (كَذَّبَتْ عَادٌ) نبيهم هوداً فذبوا (فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي) أى إنذارى لهم بالعذاب قبل نزوله أى وقع موقعه وقد بينه بقوله (إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحاً صَرْصَرًا) أى شديدة الصوت (فِي يَوْمٍ نَحْسٍ) شؤم (مُسْتَمِرًّا) دائم الشؤم أو قويه وكان يوم الأربعاء آخر الشهر (تَنْزِعُ النَّاسَ) تقلعهم من حفر الأرض المندسين فيها وتصرعهم على رؤوسهم فمدق رقابهم فقبين الرأس عن الجسد (كَأَنَّهُمْ) وحالمهم ما ذكر (أَعْجَازُ) :

ومن جمع بين الأمرين فهو على أكمل الأحوال (قوله كذبت عاد الخ) هذا أيضا من جملة تفصيل قوله : ولقد جاءهم من الأنبياء ما فيه مزدجر ، وذكر قصة عاد عقب قصة قوم نوح لأنهم من ذرية نوح لأن عاد هو ابن إرم بن سام بن نوح (قوله فكيف كان عذابي ونذر) مرتب على محذوف فقره بقوله فذبوا (قوله أى وقع موقعه) أى

فتعذبيه لهم عدل منه تعالى لانه أنذرهم أولا على لسان نبيهم فلم يؤمنوا ، وذلك لأنه جرت عادة الله تعالى أنه لا يؤخذ عبدا بغير جرم تنزلا منه تعالى وإلا فلو أخذ عباده بغير جرم لاسمى ظالما لأنه تصرف فى ملكه والظلم التصرف فى ملك الغير بغير إذنه (قوله وقد بينه بقوله الخ) أشار بذلك إلى أن قوله : إنا أرسلنا الخ تفصيل لما أجل أولا (قوله شؤم) أى غير مبارك (قوله دائم الشؤم) أى إلى الأبد عليهم وهو يوم مبارك على هود ومن تبعه فهو يوم نحس على الكافرين ويوم مبارك على المؤمنين (قوله أوقويه) أى فهو مأخوذ من المرة وهى القوة وفى الحقيقة هودايم الشؤم قويه (قوله آخر الشهر) أى شهر شوال ثمان بقين منه واستمر إلى غروب الشمس من يوم الأربعاء آخره ، والمعنى أنه أتاهم العذاب يوم الأربعاء والباقي من شوال ثمانية أيام فاستمر عليهم لآخره ، قال تعالى فى سورة الحاقة : سخرها عليهم سبع ليال وثمانية أيام حسوما ، إذا علمت ذلك فليس المراد بقول المفسر آخر الشهر أن يوم نزول العذاب كان آخر الشهر بل هو منتهاه (قوله تنزع الناس) أظهر فى مقام الاضمار ليكون صريحا فى عموم الذكور والإناث وإلا فقتضى الظاهر تنزعهم (قوله المندسين فيها) أى فقد روى أنهم دخلوا فى الشباب والحفر وتمسك بعضهم ببعض فزعتهم الريح منها وصرعهم موتى (قوله وحالمهم ما ذكر) الجملة حالية من ضمير كأنهم وفيه إشارة إلى أن قوله وكأنهم حال من الناس مقدرة ، وذلك لأنهم حين إخراجهم من الحفر لم يكونوا كأعجاز النخل بل كانوا كذلك بعد ما حصل لهم ما ذكر .

(قوله أصول نخل) المراد بها النخل بتمامها من أولها لآخرها ماعدا الفروع ، والمعنى كأنهم نخل قد قطعت رءوسه (قوله منقطع) تفسير لنقص وفيه إشارة إلى قوتهم ونبات أجسامهم في الأرض فكانهم لعظام أجسامهم وكال قوتهم يقصدون مقاومة الريح فلم يستطيعوا لأنها لشدها تقاعهم كما تقاع النخل من الأرض (قوله وذكر هنا) أى حيث قال منقهر ولم يقل منقهرة وقوله وأنت في الحافة أى حيث قال حاوية ولم يقل حاو (قوله في الموضعين) أى فيها الفاصلة على الراء وهناك على الهاء (قوله فكيف كان هذا) ونذر (كرره لانهويل والتعجب من أمرهم) (قوله أى الأمور التى أنذرهم بها) هذا أحد وجهين في تفسير النذر ، والثانى أنه جمع نذير بمعنى الرسل المنذرين لهم وجمعهم لأن من كذب رسولا فقد كذب جميع الرسل (قوله منصوب على الاشتغال) أى وهو الفصحى الراجح لتقدم أداة هى بالفعل أولى (قوله والاستفهام بمعنى النفي) أى فهو إنكارى (قوله جنون) أى فسر مفرد ويصح أن يكون جمع سعي وهو النار (١٤١) (قوله وإدخال ألف بينهما الخ) أى فالفراآت أربع

سبعيات (قوله من بيننا) حال من الهاء فى عليه ، والمعنى أخص بالرسالة منفردا من بيننا وبيننا من هو أكثر منه مالا وأحسن حالا (قوله أى لم يوح إليه) أشار بذلك إلى أن الاستفهام إنكارى (قوله قال تعالى) أى وعيدا لهم ووعدا له (قوله أى فى الآخرة) هذا أحد قولين فى تفسير الفسد ، وقيل المراد به يوم نزول العذاب الذى حل بهم فى الدنيا (قوله من الكذاب) مبتدأ وخبر والجملة سدت مسد المفعولين ، والمعنى سيعامون غدا أى فريق

أصول (نَخْلٍ مُنْقَعِرٍ) منقطع ساقط على الأرض ، وشبهوا بالنخل لطولهم وذكر هنا وأنت فى الحافة نخل حاوية مراعاة للفواصل فى الموضعين (فَكَيْفَ كَانَ هَذَا) وَنَذَرِ. وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ. كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِالنَّذِرِ) جمع نذير بمعنى منذر: أى بالأمور التى أنذرهم بها نبيهم صالح إن لم يؤمنوا به ويتبعوه (فَقَالُوا أَتُبَشِّرُ) منصوب على الاشتغال (مِنَّا وَاحِدًا) صفتان لبشراً (تَقْبِئُهُ) مفسر للفعل الناصب له والاستفهام بمعنى النفي ، المعنى كيف تقبئه ونحن جماعة كثيرة وهو واحد منا وليس بملك: أى لا تقبئه (إِنَّا إِذَا) أى إن اتبعناه (لَنُفِضَنَّ) ذهاب عن الصواب (وَسُئِرَ) جنون (عَالَتِي) بتحقيق المميزين وتسهيل الثانية وإدخال ألف بينهما على الوجهين وتركه (الذِّكْرُ) الوحى (عَلَيْهِ مِنْ بَيِّنَاتٍ) أى لم يوح إليه (بَلْ هُوَ كَذَّابٌ) فى قوله إنه أوحى إليه ما ذكر (أَشِرٌّ) متكبر بطر قال تعالى (سَيَعْلَمُونَ غَدًا) فى الآخرة (مَنْ الْكَذَّابُ الْأَشِرُّ) وهو م بأن يذبوا على تكذيبهم نبيهم صالحاً (إِنَّا مُرْسِلُوا النَّاقَةِ) مخرجوها من المضبة الصخرة كما سألوها (فَتَنَةً) محنة (لَهُمْ) لنختبرهم (فَارْتَقِبْهُمْ) يا صالح: أى انتظر ما هم صانعون وما يصنع بهم (وَأَصْطَفِ) اللطاء بدل من تاء الافتعال أى اصبر على أذاهم (وَنَبِّئْهُمْ أَنَّ الْمَاءَ قِسْمَةٌ) مقسوم (بَيْنَهُمْ) وبين الناقة فيوم لهم ويوم لها (كُلُّ شَرِبٍ) نصيب من الماء (مُحْتَضَرٌ) يحضره القوم يومهم ، والناقة يومها فتمادوا على ذلك ثم ملوه فموا بقتل الناقة ،

هو الكذاب الأشهر أهوم أو صالح عايه السلام (قوله إنا مرسلوا الناقة) استئناف مسوق لبيان مبادئ الوعود به من العذاب وذلك لأنه جرت عادة الله تعالى أنه إذا أراد تعذيب قوم اقترحوا آية ولم يؤمنوا بها ، ورد أنهم قالوا اصالح عليه السلام نريد أن نعرف الحق منا بأن ندعو آلهمنا وتدعو إهلك فمن أجابه إله علمنا أنه الحق ، فدعوا أولادهم فلم يجيبهم فقالوا ادع أنت فقالوا نريدون ؟ قالوا تخرج لنا من هذه الصخرة ناقة عشرةاء وبراء ، فأجابهم إلى ذلك بشرط الإيمان فوعده بذلك وأكدوا فكذبوا ثانيا بعد ما كذبوا أولا فى أن آلهمنا نجيبهم (قوله من المضبة) بفتح الهاء وسكون الضاد وهو الجبل المنبسط على الأرض ويجمع على هضاب وهضاب (قوله فتنة لهم) مفعول لأجله (قوله بدل من تاء الافتعال) أى لوقوعها إثر حرف من حروف لا تطابق وهو الصاد (قوله ونبيهم) أى أخبرهم (قوله أن الماء) أى وهو ماء بئرهم الذى كانوا يشربون منه (قوله قسمة بينهم وبين الناقة) ظاهره أن الضمير فى بينهم واقع عليهم فقط وأن فى الكلام حذف الواو مع ما عطف ، والأسهل أن الضمير وقع عليهم وعلى الناقة على سبيل التغليب (قوله ويوم لها) أى فكانت لاتبقي شيئا فى البئر ويومها يكتفون بلبنها



(قوله فتادوا صاحبهم) مررت على محذوف قدره قوله فتادوا على ذلك الخ ، والمعنى أنهم بقوا على ذلك مدة ثم ملأوا من ضيق الماء والزجي عليهم وعلى مواشيهم فأجمدوا على قتلها فقال بعضهم لبعض نسكن للناقة حيث نمر إذا صدرت عن الماء ، فاجتمعوا وكن لها قدار بن سالف في أصل شجرة في طريقها التي تمر بها فرماها فقطع عضلة ساقها فوقعت وأحدثت ورغت رغاء واحدة ثم نحرها (قوله موافقة لهم) قصد بذلك الجمع بين ما هنا وما في الشعراء حيث قال فعقرها فتحصل أن مباشرة القتل كان منه لكن باجتماعهم عليه (قوله إنا أرسلنا عليهم صيحة) أي صاح بهم جبريل في اليوم الرابع من عقر الناقة وذلك أن عقرها يوم الثلاثاء فتوعدهم صالح عليه السلام بالعذاب وأخبرهم بأنهم يصبحون يوم الأربعاء صفر الوجوه ويوم الخميس حمر الوجوه ويوم الجمعة سود الوجوه وفي يوم السبت ينزل بهم العذاب وكان الأمر كما ذكر (قوله كهشيم المختظر) تشبيه لاهلاكهم ، والمختيرة زريبة الغنم ونحوها ، والمختظر بكسر الظاء اسم فاعل وهو الذي يتخذ حظيرة من الحطب وههنا لتكون وقاية لمواشيه من الحر والبرد والسباع (قوله كذبت قوم) (١٤٣) لوط أي وهم الجماعة الذين سكن هندم وأرسل لهم ، وذلك أن لوطا هو

ابن أخي إبراهيم الخليل عليهما السلام خرج مع عمه من العراق فنزل إبراهيم بفلسطين ولوط بسدوم وقراها فأرسله الله لهم فكذبوا فحل بهم العذاب (قوله للنسرة) أي الخوفا (قوله ربحا ترميم بالحصباء) أشار بذلك إلى أن حاصبا اسم فاعل صفة لموصوف محذوف وفيه دليل على أن إبطار الحجارة وإرسالها عليهم كان بواسطة إرسال الريح لها (قوله من يوم غير معين) أي غير مقصود تعيينه للخطابين فلا ينافي تعيينه في الواقع ولئن حضر (قوله أي

(فَتَادُوا صَاحِبَهُمْ) قَدَارًا لِيَقْتُلَهَا (فَتَعَاطَى) تَنَاولَ السِّيفَ (فَعَقَرَ) بِهِ النَّاقَةَ أَيْ قَتَلَهَا مُوَافَقَةً لَهُمْ (فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذْرِي) أَيْ إِنذَارِي لَهُمْ بِالْعَذَابِ قَبْلَ نَزْوِهِ أَيْ وَقَعِ مَوْقِعِهِ وَيَبْقَى بِقَوْلِهِ (إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ صَيْحَةً وَاحِدَةً فَكَانُوا كَهَشِيمِ الْمُخْتَطِرِ) هُوَ الَّذِي يَجْعَلُ لِنَهْجِهِ حَظِيرَةً مِنْ يَابِسِ الشَّجَرِ وَالشُّوكِ يَحْفَظُهُنَ فِيهَا مِنَ الذَّنَابِ وَالسَّبَاعِ وَمَا سَقَطَ مِنْ ذَلِكَ فَدَاسَتْهُ هُوَ الْمَشِيمُ (وَلَقَدْ يَسْرَرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ) كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ بِالنُّذُرِ (أَيَ بِالْأُمُورِ الْمُفْتَرَةِ) لَهُمْ عَلَى لِسَانِهِ (إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَاصِبًا) رِيحًا تَرْمِيهِمْ بِالْحَصْبَاءِ وَهِيَ صَفَارُ الْحِجَارَةِ الْوَاحِدُونَ مَلَأَ الْكَفَّ فَهَاسَكُوا (إِلَّا آلَ لُوطٍ) وَهُمْ ابْنَتَاهُ مَعَهُ (نَجَّيْنَاهُمْ بِسَحَرٍ) مِنَ الْأَسْحَادِ أَيْ وَقْتُ الصَّبْحِ مِنْ يَوْمٍ غَيْرِ مُعَيَّنٍ وَلَوْ أُرِيدَ مِنْ يَوْمٍ مُعَيَّنٍ لَمُنَعَ الصَّرْفُ لِأَنَّهُ مَعْرِفَةٌ مَعْدُولٌ عَنِ السَّحَرِ لِأَنَّ حَقَّهُ أَنْ يَسْتَعْمَلَ فِي الْمَعْرِفَةِ بَالًا ، وَهَلْ أَرْسَلَ الْحَاصِبَ عَلَى آلِ لُوطٍ أَوْ لَا قَوْلَانِ ، وَغَيْرُ عَنِ الِاسْتِثْنَاءِ عَلَى الْأَوَّلِ بِأَنَّهُ مُتَّصِلٌ وَهَلَى الثَّانِي بِأَنَّهُ مُنْقَطِعٌ وَإِنْ كَانَ مِنَ الْجِنْسِ نَسَمَحًا (فَنِعْمَةٌ) مُصَدَّرٌ ، أَيْ إِنَّمَا (مِنْ عِنْدِنَا كَذَلِكَ) أَيْ مِثْلُ ذَلِكَ الْجَزَاءِ (نَجْزِي مَنْ شَكَرَ) أَنْعَمْنَا وَهُوَ مُؤْمِنٌ أَوْ مِنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَطَاعَهُمَا (وَأَمَّا أَنْذَرَهُمْ) خَوْفَهُمْ لُوطٍ (بَطَشْنَا) أَخَذْنَا بِإِمَامٍ بِالْعَذَابِ (فَتَنَازَرُوا) تَجَادَلُوا وَكَذَّبُوا (بِالنُّذُرِ)

بإذاره

وقت الصبح) هذا تفسير مراد يدل عليه قوله في الآية الأخرى : إن موعدهم الصبح

وإلا حقيقة السحر ما كان آخر الليل والباء بمعنى في (قوله لأن حقه أن يستعمل في المعرفة) أي في إرادة التعريف (قوله نسما) أي تساهلا في العبارة وأشار بذلك إلى أن وجه كون الاستثناء منقطعا بعيد لأن أهل لوط من جنس انقوم على كل حال سواء قلنا بنزول الحاصب على الجميع أو على غير أهل لوط فتحصل أن الاستثناء متصل على كل حال لكون المستثنى من جنس المستثنى منه وجعله منقطعا بعيد (قوله مصدر) أي مؤكدا لعامله في المعنى وهو نجيتهم إذ الانجاء نعمة أو مفعول محذوف من لفظه أي أنعمنا عليهم نعمة (قوله أي مثل ذلك الجزاء) أي الذي هو الإنجاء (قوله نجزي من شكر) أي فلا خصوصية لآل لوط بل هو عام لكل من شكر نعمه تعالى قال تعالى : وينجي الله الذين اتقوا بمغازتهم الآية (قوله وهو مؤمن) الجملة حالية وقوله أومن آمن عطف على من شكر عطف تفسير وفي ذلك إشارة إلى تفسيرين للوصول فقيل إن المراد من شكر النعمة مع أصل الإيمان ، وقيل هو من ضم إلى الإيمان عمل الطاعات (قوله تجادلوا وكذبوا) أشار بذلك إلى أنه ضمن تماروا معنى التكذيب فتعدى تعديته .

(قوله بإنذاره) أى أو بالأمر إلى خوفهم بها لوط (قوله ولقد رآه وهم من ضيفه) أى أرادوا منه تمكيته عن أئامه من اللاتكة في صورة الأضياف للفاحشة والمرادة الطلاب للتكرار (قوله ليخشبوا بهم) الخشب الزنا ، والمراد به مايشمل اللواط وهو المراد هنا وهو من باب قتل (قوله عمينها) صوابه أهمينها بالهمز لأن همى ثلاثى لازم والتعدي إتمامه الرابعى (قوله وجعلناها بلاشق) هذا أحد قولين وقيل بل أهمهم الله مع همة أبنائهم فلم يروهم (قوله فقلنا لهم) أى على السنة اللاتكة (قوله من يوم غير معين) أى لم يرد الله تعيينه لنا وإلا فهو معين في علم الله وعلم من بقي من المؤمنين (قوله عذاب مستقر) أى متعلق جبريل بلادهم فرفعها وقلها وأمطر الله عليها حجارة من سجيل (قوله دائم متصل بعذاب الآخرة) أى فلا يزول عنهم حتى يصابوا إلى النار (قوله ولقد يسرنا القرآن للذكر الخ) حكمة تكرار ذلك في كل قصة للتنبيه على الانعاط والتدبر إشارة إلى أن تكذيب كل رسول مقتض لنزول العذاب كما كرر قوله فبأى آلاء ربكما (١٤٣) تكذبان تقريراً للنعم المختلفة

المعدودة فكما ذكر نعمة وخرج على التكذيب بها (قوله الإنذار) أى فهو مصدر ويصح جعله جمع نذير باعتبار الآيات التسع (قوله كذبوا بآياتنا) استئناف بياني واقع في جواب سؤال مقدر تقديره ماذا فعلوا حينئذ فحين كذبوا الخ (قوله أى التسع) أى وهى العصا واليد والسنين والطمس والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم (قوله أخذ عزيز) من إضافة المصدر لفاعله (قوله خير من أولئكم) أى فى القصة والشدة (قوله من قوم نوح إلى فرعون) أى وهم خمس فرق قوم نوح وعاد ونود وقوم لوط

بإنذاره (وَلَقَدْ رَآدُوهُ عَنْ ضَيْفِهِ) أى أن يخل بينهم وبين القوم الذين أتوه فى صورة الأضياف ليخشبوا بهم وكانوا ملائكة (فَطَمَسْنَا أَعْيُنَهُمْ) عمينها وجعلناها بلاشك كياق الوجه بأن صفها جبريل بمجانحه (فَذُوقُوا) قتلنا لهم ذوقوا (عَذَابِي وَنُذُرِي) أى إنذارى وتخويفى أى ثمرته وفائده (وَلَقَدْ صَبَّحَهُم بُكْرَةً) وقت الصبح من يوم غير معين (عَذَابٌ مُسْتَقِرٌّ) دائم متصل بعذاب الآخرة (فَذُوقُوا عَذَابِي وَنُذُرِي) وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَكِّرٍ . وَلَقَدْ جَاءَ آلَ فِرْعَوْنَ قَوْمَهُ مَعَهُ (النُّذُرُ) الإنذار على لسان موسى وهارون فلم يؤمنوا ، بل (كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كَاذِبًا) أى التسع التى أوتيتها موسى (فَأَخَذْنَاهُمْ) بالعذاب (أَخَذَ عَزِيزٌ) قوى (مُقْتَدِرٌ) قادر لا يمجزه شيء (أَكْفَرُكُمْ) يا قريش (خَيْرٌ مِنْ أَوْلَئِكَكُمْ) للذكورين من قوم نوح إلى فرعون فلم يعذبوا (أَمْ لَكُمْ) يا كفار قريش (بَرَاءَةٌ) من العذاب (فِي الزُّبُرِ) الكتب ، والاستفهام فى الموضعين بمعنى النفي أى ليس الأمر كذلك (أَمْ يَقُولُونَ) أى كفار قريش (نَحْنُ جَمِيعٌ) أى جمع (مُنْتَصِرٌ) على محمد ، ولما قال أبو جهل يوم بدر إنا جمع منتصر نزل (سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ) فهزموا ببدر ، ونصر رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهم (بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ) بالعذاب (وَالسَّاعَةُ) أى هذابها (أَدْنَى) أعظم بلية (وَأَمْرٌ) أشد مرارة من عذاب الدنيا (إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ) هلاك بالقتل فى الدنيا (وَسُعُرٍ) نار مسعرة بالتشديد أى مبهجة فى الآخرة (يَوْمَ يُسْعَبُونَ فِي النَّارِ عَلَى وُجُوهِهِمْ) أى فى الآخرة ويقال لهم (ذُوقُوا مِنْ سَقَرٍ)

وفرعون وقومه (قوله فلم يعذبوا) مسبب عن النفي ، والمعنى أن كفاركم خير من كفر من الأمم فليكن فيكم فيستب عن ذلك عدم تعذيبكم (قوله أم لكم براءة فى الزبر) إضراب انتقال إلى وجه آخر من التنبكيت (قوله بمعنى النفي) أى فهو إنكارى (قوله منتصر) أى فنحن يد واحدة على من خالفنا منتصر على من عادانا ولم يقل منتصرون لموافقة ردوس الآى (قوله نزل) أى يوم بدر أو كثر نزولها لما روى أنها لما نزلت قال همر بن الخطاب رضى الله عنه لم أعلم ماهى أى الواقعة التى يكون فيها ذلك فلما كان يوم بدر ورأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم بلبس الدرع ويقول سيهزم الجمع فعلته أى علمت المراد من هذه الآية (قوله ويولون الدبر) هو اسم جنس لأن كل واحد يولى دبره وأتى به مفردا لموافقة ردوس الآى (قوله بل الساعة موعدهم) أى فليس ماوقع لهم فى الدنيا تمام عقوبتهم بل هو مقدماته (قوله والساعة أدنى) أفضل تفضيل من الداهية وهى الأمر القطيع الذى لا يهتدى إلى الخلاص منه والظاهر فى مقام الاضطرار لتحويل (قوله نار مسعرة) أى شديدة (قوله يوم يسحبون) ظرف

قول مجذوف تقديره ويقال لهم أو ظرف لسمر (قوله إصابته جهنم) أشار بذلك إلى أن المسحوظ أطلق وأريد منه الإصابة وسفر علم جهنم مشتقة من سقرته الشمس أو النار لوحته أى غيرته (قوله منصوب بفعل الخ) هذه قراءة العامة وهى أرجح لأن رفع يوهم عقيدة فاسدة على جعل كل مبتدأ وخلقناه صفة لشيء وقدر خبره لأنه يكون مفهومه أن هناك شيئاً ليس مخلوقاً لله وليس بقدر مع أن مختار أهل السنة كل شيء مخلوق لله تعالى ، والمعنى كل شيء بقضاء وحكم وتدير محكم وقوة بالغة خلقنا ما اختلف في تعريف القدر فقالت الأشاعرة هو إيجاد الله الأشياء على طبق ماسبق في علمه وإرادته وعليه فهو صفة فعل وهى حادثة ، وقالت الماتريدية هو تحديده تعالى كل مخلوق أزلاً بحده الذى يوجد به من حسن وقبح وغير ذلك فهو تعلق العلم والارادة وعليه فهو قديم ، والقضاء عند الأشاعرة إرادة الله المتعلقة بالأشياء أزلاً فهو قديم ، وعند الماتريدية هو الفعل مع زيادة أحكام فهو حادث وقيل هاهنا شيء واحد (١٤٤)

إصابة جهنم لكم (إِنَّا كُلُّ شَيْءٍ) منصوب بفعل يفسره (خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ) بتقدير حال من كل أى مقدراً وقرئ كل بالرفع مبتدأ خبره خلقناه (وَمَا أَمْرُنَا) لشيء نريد وجوده (إِلَّا) أمرة (وَاحِدَةٌ كَلَمْحٍ ، بِالْبَصَرِ) فى السرعة وهى قول كن فيوجد إنما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون (وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا أَشْيَاءَكُمْ) أشباهكم فى الكفر من الأمم الماضية (فَلَمِنْ مَدِّ كَرٍ) استفهام بمعنى الأمر ، أى اذكروا واتمظوا (وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ) أى العباد مكتوب (فِى الزُّبُرِ) كتب الحفظ (وَكُلُّ صَغِيرٍ وَكَبِيرٍ) من الذنب أو العمل (مُسْتَطَرٌّ) مكتوب فى اللوح المحفوظ (إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِى جَنَّاتٍ) بساتين (وَنَهْرٍ) أريد به الجنس وقرئ بضم النون والماء جمعاً كأسد وأسد المعنى أنهم يشربون من أنهارها الماء واللبن والعسل والخمر (فِى مَقْعَدٍ صِدْقٍ) مجلس حق لانوفيه ولا تأثم وأريد به الجنس وقرئ مقاعد المعنى أنهم فى مجالس من الجنات سالمة من الفرو والتأثم بخلاف مجالس الدنيا قل أن تسلم من ذلك وأعرب هذا خبراً ثانياً وبدلاً وهو صادق ببدل البعض وغيره (عِنْدَ مَلِكٍ) مثال مبالغة أى عزيز الملك واسمه (مُقَدَّرٍ) قادر لا يصجزه شيء وهو الله تعالى ، وعند إشارة إلى الرتبة والقربة من فضله تعالى .

لأن بينهما تلازماً أو ترادفهما وفى هذه الآية رد على القدريه القائلين بأن العبد يخلق أفعال نفسه الاختيارية والقائلين بأن الله لا يعلم الأشياء إلا بعد وقوعها تعالى الله عن قولهم وهذه الفرقة قد انقرضت قبل زمن الامام الشافعى (قوله وقرئ) أى شذوذاً (قوله خبره خلقناه) أى وقوله بقدر إما خبر ثان أو حال من ضمير الخبر (قوله وما أمرنا) أى شأنتنا فى إيجاد شيء أو إعدامه (قوله إلا أمرة واحدة) أى مرة من الأمر وفى الحقيقة ليس هناك قول ولا أمر وإنما هو كناية عن سرعة الإيجاد (قوله كلح بالبصر)

حال من متعاقب الأمر ، والمعنى حال كونه يوجد سريعاً بالمرة من الأمر ولا يتراخى عنها واللح النظر (سورة) بسرعة فكما أن لمح أحدكم يبصره لا كلفة عليه فيه فكذلك الأفعال كلها عند الله (قوله وهى كن) بيان للأمر الواحد وقوله إنما أمره الخ دليل لهذه الآية (قوله أشباهكم فى الكفر) أى الذين يشبهونكم فيه (قوله فهل من مدكر) أى بما وقع لهم فيرتدع وينزجر (قوله فى الزبور) جمع زبور وهو الكتاب (قوله أريد به الجنس) أى لمناسبة جمع الجنات وأفرد موافقة لردوس لآى (قوله وقرئ) أى شذوذاً (قوله فى مقعد صدق) من إضافة الموصوف لصفته (قوله وقرئ مقاعد) أى شذوذاً (قوله ببدل البعض) أى لأن المقعد بعض الجنات وقوله وغيره أى وهو بدل الاشتغال لأن الجنات مشتملة على المقعد (قوله عند ملك) خبر ثان إن جعل فى مقعد صدق بدلاً أو ثالث إن جعل خبراً ثانياً (قوله وعند إشارة للرتبة) أى فى عندية مكانة وقوله والقربة أى التقرب فهما متحدان .

[ سورة الرحمن ] وتسمى عروس القرآن لما ورد في كل شيء عروس وعروس القرآن سورة الرحمن ( قوله مكية ) أي كلها وقوله أو إلا يستلزم حكاية قول آخر وبق قول ثالث وهو كلها مدني ( قوله الآية ) الأوضح أن يقول الآيتين لأن المدني على هذا القول يستلزم من في السموات والأرض كل يوم هوف شأن وقوله عقبها فبأي آلاء ربكما كذبان ولا شك أنهما آيتان ( قوله الرحمن ) مما خبر مبتدأ محذوف أي الله الرحمن أو مبتدأ خبره محذوف أي الرحمن وبناء هذان الوجهان على القول بأن الرحمن آية مستقلة وأما على أنه ليس آية مستقلة فالرحمن مبتدأ خبره علم القرآن وسبب نزولها أنه لما نزل اسجدوا للرحمن قال كفار مكة وما الرحمن فأنكروه وقالوا لا نعرف الرحمن إلا الرحمن الإمامة فتردد عليهم ، وفيها رد عليهم أيضا حيث قالوا إنما يعلمه بشر فأفاد أن الذي يعلمه هو الرحمن لا غيره وافتتح هذه السورة بلفظ الرحمن إشارة إلى أنها مشتملة على نعم عظيمة وذلك لأن الرحمن هو المنعم بجلال النعم كما وكيفالولذا ذكر قوله فبأي آلاء ربكما تكذبان إحدى وتلاين مرة فيها ( قوله علم القرآن ) إما من التعليم وهو التفهيم أي عرفه فالقرآن مفعول ثان والأول محذوف قدره المفسر بقوله من شاء أي من عباده إنسا وجنا وملكا وقدره بعضهم محمدا أوجبريل رداعلى المشركين في قولهم إنما يعلمه بشر والأول أولى لعدمه ، ومن العلامة ، والمعنى جعله علامة وآية يعجز بها المعارضين وقدم تعليم القرآن على خلق الإنسان مع أنه متأخر عنه في الوجود لأن التعليم هو السبب في إيجاد خلقه ( قوله خلق الإنسان ) هذه الجملة والتي بعدها خبران عن الرحمن أوحالان وترك العاطف بينهما لشدة الاتصال ( قوله أي الجنس ) أي الصادق بآدم ( ١٤٥ ) وأولاده ، وحينئذ فالمراد بالبيان

النطق الذي يتميز به عن سائر الحيوان وهذا أحد أقوال في تفسير الإنسان وقيل هو محمد صلى الله عليه وسلم لأنه الإنسان الكامل والمراد بالبيان علم ما كان وما يكون وما هو كائن وقيل هو آدم عليه السلام ، والمراد بالبيان أسماء كل شيء ما وجد وما لم يوجد بجميع اللغات فكلان يتكلم بسبعمائة لغة أفضلها العربية ( قوله

### ( سورة الرحمن )

( مكية أو إلا يستلزم من في السموات والأرض ) الآية فنية ، وهي ست أو ثمان وسبعون آية ( بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . الرَّحْمَنُ عَلَمٌ ) من شاء ( الْقُرْآنَ . خَلَقَ الْإِنْسَانَ ) أي الجنس ( عَلَّمَهُ الْبَيَانَ ) النطق ( الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ مُحْسَبَانِ ) بجر يان بحساب ( وَالنَّجْمُ ) مالا ساق له من النبات ( وَالشَّجَرُ ) ماله ساق ( تَسْجُدَانِ ) يخضعان بما يراهما ( وَالسَّمَاءُ رَفَعَهَا وَوَضَعَ الْمِيزَانَ ) أثبت العدل ( أَلَّا تَطْغَوْا ) أي لأجل أن لا تجوروا ( فِي الْمِيزَانِ ) ما يوزن به ( وَأَقِيمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ ) بالعدل ( وَلَا تَحْسُرُوا الْمِيزَانَ ) تفحصوا الموزون ( وَالْأَرْضَ وَهَمَّهَا ) أثبتها ( لِلْإِنْسَانِ ) للخلق الإنس والجن وغيرهم ( فِيهَا فَاكِرَةٌ وَالنَّجْلُ ) المهود ( ذَاتُ الْأَكْمَامِ ) أوعية طلحها ( وَالْحَبُّ ) كالحنطة والشمير ( ذُو الْعَصْفِ ) التين ( وَالرَّيْحَانُ ) الورق أو المشوم ،

بحسبان) متعلق بمحذوف خبر المبتدأ الذي هو الشمس والقمر تقدره بجر يان ( قوله بحساب ) أشار بذلك إلى أن قوله بحسبان مصدر مفرد بمعنى الحساب كالغفران والكفران ويصح أن يكون جمع حساب كمشاب وشهبان ورغيف ورغفان والمعنى أن الشمس والقمر بجر يان في بروجهما ومنازلهما بمقدار واحد لا يتعديانه لمنافع العباد على حسب الفصول والشهور القمرية والقبطية من مبدأ الدنيا لمتهاها ( قوله مالا ساق له ) أي وهو المفروض على الأرض كالقناء والبطيخ ونحوهما ( قوله ماله ساق ) أي وهو المرتفع كالنخل والنبق ونحوهما ( قوله يخضعان ) أي ينقادان لما يراهما طوعا فلا تخاف ما أمرت به فلو أراد منها الأنعام أو عدمه لم تخالف بل تأتي على طبق ما أراد ( قوله أثبت العدل ) أي في جميع الأمور ، والمعنى أن الله تعالى شرع العدل وأمر به في كل شيء لاسيما في السكيل والوزن ( قوله أي لأجل أن لا تجوروا ) أشار بذلك إلى أن أن ناصية ولا نافية وتطفوا منصوب بأن وقبلها لام العلة مقدرة ( قوله وأقيموا الوزن ) إيضاح لقوله : أن لا تطفوا في الميزان ، وذلك لأن الطرفين في الميزان أخذ الزائد والاختصار إعطاء الناقص والتوسط بين الطرفين ( قوله أثبتها ) أي دحاها وخفضها ( قوله للإإنسان ) أي لا تفاهم بها من أكل وشرب ونوم ونحو ذلك ( قوله وغيرهم ) أي كباقي البهائم ( قوله فيها فاكهة ) الجملة حالية ( قوله ذات الأكم ) جمع كم بالكسر وهو وعاء الطلع وغطاء النور ويجمع أيضا على أكمة وأما بالضم فهو للقميص ( قوله والحب ذو العصف الخ ) برفع الثلاثة أو نصبها برفع الأثنين . حر : لث ثلاث قراءات سبعيات [ ١٩ - صاوى - رابع ]

فرض الجميع عطف على فأكهة ونصبها بفعل محذوف أي خلق ورفع الأولين عطف على فأكهة وجر الثالث عطف على العصف (قوله فبأي آلاء ربكما) أي بأي فرد من أفراد تلك النعم المذكورة تكذبان أي تنكرانها وتنكاران فيها وذلك شأن الكفار أو لا تشكران ربكما عليها وذلك شأن العصاة وآلاء جمع إلى أو إلى كمي وحصى وإلى التحمل وإلى كمال (قوله أيها الناس والجن) أي فالخطاب للثقلين كما يشعر به قوله فبأي آياتي أيها الثقلان (قوله ذكرت إحدى وثلاثين مرة) ثمانية منها عقب آيات تعداد النعم ثم سبعة عقب ذكر النار وشدايدها على عدة أبوابها لأن التخلص منها نعمة ثم ثمانية عقب وصف الجنيتين الأوليين كهدة أبوابها ثم ثمانية عقب وصف الجنيتين اللتين هما دون الجنيتين الأوليين (قوله والاستفهام للتقرير) ويصح أن يكون للتوبيخ على ما فصل من فنون النعم الموجبة للشكر والایمان (قوله ثم قال مالي أراكم سكوتا الخ) يؤخذ من ذلك أنه يذم لسامع هذه الصورة أن يجيب بهذا الجواب (قوله كانوا أحسن منكم ردا) أي في الجواب فلا ينافي أن الناس أحسن منهم فهذه مزية (قوله فبأي آلاء الخ) بدل من هذه الآية (قوله إلا قالوا ولا بشيء من نعمك الخ) ظاهره أن جميع ما في هذه السورة نعم مع أن فيها يرسل عليكم شواظ من نار ونحاس الخ وكل من عليها فان وهذه جهنم ونحو ذلك . وأجيب بأن رفع البلاء وتأخير العذاب عن العصاة والتسوية في الموت بين الشريف وغيره من جملة النعم لحسن جواب الجن عقب كل واحدة (قوله آدم) أشار بذلك إلى أن آل في الإنسان للعهد بخلاف الإنسان للتقدم فيه احتمالات ثلاث (قوله إذا نقر) أي ليختبر هل فيه عيب أولا (قوله كالنخار) أي في أن كلا منهما (١٤٦) يسمع له صوت إذا نقر . واعلم أنه تعالى أفاد في هذه السورة أن خلق آدم

(فَبِأَيِّ آلَاءِ) نعم (رَبِّكُمَا) أيها الإنسان والجن (تُكْذِبَانِ) ذكرت إحدى وثلاثين مرة والاستفهام فيها للتقرير لما روى الحاكم عن جابر قال «قرأ علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم سورة الرحمن حتى ختمها ثم قال : مالي أراكم سكوتا؟! لأجن كانوا أحسن منكم ردا ما قرأت عليهم هذه الآية من مرة فبأي آلاء ربكما تكذبان إلا قالوا ولا بشيء من نعمك ربنا نكذب فلك الحمد» (خَلَقَ الْإِنْسَانَ) آدم (مِنْ صَلْصَالٍ) طين يابس يسمع له صلصلة : أي صوت إذا نقر (كَالْفَخَّارِ) وهو ما طبخ من الطين (وَخَلَقَ الْجَانَّ) أبا الجن ، وهو إبليس (مِنْ مَارِجٍ مِنْ نَارٍ) هولبها الخالص من الدخان (فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكْذِبَانِ) رَبُّ الْمَشْرِقَيْنِ (مشرق الشتاء ومشرق الصيف) (وَرَبُّ الْمَغْرِبَيْنِ) كذلك (فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكْذِبَانِ) مَرَج (أرسل (الْبَحْرَيْنِ) المذب والملح (يَلْتَقِيَانِ) في رأي العين (يَنْهَهُمَا رَبٌّ) حاجز من قدرته تعالى

كان من صلصال كالنخار وفي سورة الحجر من صاصل من حمأ مسنون أي طين أسود متغير ، وفي الصافات من طين لازب : أي يلصق باليد وفي آل عمران كمثل آدم خلقه تراب ولا تنافي بينها وذلك لأنه تعالى أخذه من تراب الأرض فجعله بالماء فصار طينا لازبا ثم تركه حتى صار حمأ مسنونا ثم صور

الأواني ثم أيسه حتى صار في غاية الصلابة كالنخار إذا نقر صوت فالمدكور هنا آخر أطواره وفي غير (لا يبغيان)

هذا الموضع تارة مبدؤه وتارة أثناؤه فالأرض أمه والماء أبوه ممزوجان بالهواء الحامل للحر الذي هو من فيج جهنم فهو من العناصر الأربع لكن الذاب في جبلته التراب كما أن الجان خلق من العناصر الأربع لكن الغالب في جبلته النار ولذا نسب إليها (قوله وهو ما طبخ من الطين) أي فكان مجوفا كالأواني وليس كالآجر (قوله وهو إبليس) هذا أحد قولين وهو الصحيح وقيل أبو الجن غير إبليس (قوله من مارج من نار) من الأولى لا ابتداء الغاية والثانية يصح أن تكون للبيان وللتبويض (قوله هو لها الخالص من الدخان) هذا أحد أقوال في تفسير المارج ، وقيل هو ما اختلط من أحمر وأخضر وأصفر وهو مشاهد في النار ترى الألوان الثلاثة مختلطا بعضها ببعض ، وقيل هو الأحمر السكائن في طرف النار ، وقيل اللهب المختلط بسواد (قوله فبأي آلاء ربكما تكذبان) أي بأي نعم ربكما الناشئة عنه تكفران (قوله رب الشرقيين) بالرفع في قراءة العامة على أنه خبر محذوف : أي هو رب الشرقيين وقرئ شذوذا بالجر على أنه بدل أو بيان لربكما (قوله كذلك) أي مغرب الشتاء ومغرب الصيف وأما آية فلا أنسم رب للشارق والمغرب فباعتبار مشرق كل يوم ومغربه (قوله فبأي آلاء ربكما تكذبان) أي بأي نعمة من هذه النعم العظيمة تكفران بها (قوله مرج البحرين) المرج بفتحين في الأصل الإهال والترك أو الإرسال ويسكون الواء الأرض ذات النبات والرمي يقال مرج الدابة أي أرسلها ترمي في المرج (قوله يلتقيان) حال من البحرين أي يجامسان على وجه الأرض بلا فصل بينهما في رؤية العين (قوله ينههما رب زخ) جملة مستأنفة أو حالية من البحرين .

(قوله لا يبغيان) أى لا يتجاوز كل واحد منهما ما حده له خالقه فالماء العذب الداخل في الملح باقى على حاله لم يخرج بالملح حتى حفر في جنب الملح في بعض الأماكن وجدت الماء العذب بل كلما قربت الحفرة من الملح كان الماء الخارج منها أحلى لظلالها لله في رأى العين وحجزها بقدرته تعالى وإذا كان هذا حال جبال إدراكه ولا عقل فكيف يبغى العقلاء بعضهم على بعض (قوله بالبناء للمفعول والفاعل) أى فهما قراءتان سبعيتان (قوله الصادق بأحدهما) هذا غير ظاهر لأن المجموع لا يصدق على البعض إلا إذا كان متعددا كقوله كل رجل يحمل الصخرة العظيمة فالأولى أن يحمل الكلام على حذف مضاف : أى من أحدهما وقيل لا تقدير في الآية بل يخرجان من الملح في الموضع الذى يقع فيه العذب وهو مشاهد عند النواصين ، وقيل العذب كالرجل والملاح كالمرأة والثؤلو والمرجان يخرجان منهما كما يخرج الولد من الرجل والمرأة ، وقال ابن عباس تكون هذه الأشياء في البحر بنزول المطر والصدف تفتح أفواهها للمطر (قوله وله الجوار) جمع جارية وهى السفينة صفة جرت مجرى الأنهار سميت بذلك لأن شأنها الجرى (قوله المنشآت) بفتح الشين اسم مفعول أى أنشأها الناس بسبب تعليم الله لهم وكسرها اسم فاعل أى تفتش الرىج بحريها أو تفتش السير إقبالا وإدبارا ونسبة الانشاء لها مجاز وهما قراءتان سبعيتان وقرئ شذوذا بتشديد الشين مع فتحها مبالغة (قوله أى الأرض) أى وعلى هذا التفسير فلا يستثنى شئ بخلاف قوله تعالى - كل شئ هالك

(١٤٧)

تعالى - كل شئ هالك

إلا وجهه ، فيستثنى الجنة والنار والجور العيين والولدان والعمرى والأرواح (قوله هالك) أى بالفعل (قوله ويبقى وجه ربك) الخطاب إما لرسول الله صلى الله عليه وسلم اعتناء بشأته وإما لأى سميع ليعلم كل أحد أن غيب الله فان (قوله ذوالجلال والاكرام) فيه وعد ووعد فبوصف الجلال إثناء الخلق وتعذيب الكفار ، وبوصف

(لَا يَبْغِيَانِ) لَا يَبْغِي وَاحِدٌ مِنْهُمَا عَلَى الْآخَرِ فَيَخْتَلِطُ بِهِ (فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ . يُخْرِجُ) بِالْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ وَالْفَاعِلِ (مِنْهُمَا) مِنْ مَجْمُوعِهِمَا الصَّادِقُ بِأَحَدِهِمَا وَهُوَ الْمَلْحُ (الْوَلُولُ) وَالْمَرْجَانُ) خَرَزٌ أَحْمَرٌ أَوْ صَفَرٌ الْوَلُولُ (فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ . وَلَهُ الْجَوَارِ) الْسُفُنُ (الْمُنْشآتُ) الْمَهْدَنَاتُ (فِي الْبَحْرِ كَالْأَعْلَامِ) كَالْجِبَالِ عَظْمًا وَارْتِقَاعًا (فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ . كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا) أَيْ الْأَرْضُ مِنَ الْحَيَوَانِ (فَإِنْ) هَالِكٌ وَعَبْرٌ عَنْ تَغَالِيًا الْعُقْلَاءِ (وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ) ذَاتُهُ (ذُو الْجَلَالِ) الْعَظْمَةُ (وَالْإِكْرَامِ) لِلْمُؤْمِنِينَ عَلَيْهِمْ (فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ . يَسْأَلُهُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) أَيْ بِنَظَرٍ ، أَوْ حَالٍ مَا يَحْتَاجُونَ إِلَيْهِ مِنَ الْقُوَّةِ عَلَى الْعِبَادَةِ وَالرِّزْقِ وَالْغَفْرَةِ وَغَيْرِ ذَلِكَ (كُلُّ يَوْمٍ) وَقْتُ (هُوَ فِي شَأْنٍ) أَمْرٌ يَظْهَرُهُ عَلَى وَفْقٍ مَا قَدَرَهُ فِي الْأَزَلِ : مِنْ إِحْيَاءٍ وَإِمَاتَةٍ وَإِعْزَازٍ وَإِذْلَالٍ وَإِفْئَاءٍ وَإِعْدَامٍ وَإِجَابَةٍ دَاعٍ وَإِعْطَاءٍ سَائِلٍ وَغَيْرِ ذَلِكَ ،

الاكرام إحيائهم وإثابة المؤمنين وذو بالرفع في قراءة العامة نعت للوجه وقرئ شذوذا بالجر صفة للرب وأما في آخر السورة فالقراءتان سبعيتان (قوله يسأله من في السموات والأرض) أى لأنهم مفتقرون إليه تعالى في جميع لحظاتهم قال ابن عباس أهل السموات يسألون الغفرة ولا يسألون الرزق وأهل الأرض يسألونهما جميعا وقال ابن جريج تسأله الملائكة الرزق لأهل الأرض فسؤال خير الدنيا والآخرة صادر من كل من أهل السموات والأرض وفي الحديث «إن من الملائكة ملكا له أربعة أوجه وجهه كوجه الإنسان يسأل الله تعالى لرزق لبي آدم ووجهه كوجه الأسد يسأل الله تعالى الرزق للسباع ووجهه كوجه الثور يسأل الله تعالى الرزق للبهائم ووجهه كوجه النسر يسأل الله تعالى الرزق للطير» (قوله أى بنطق) أى بلسان المقال وقوله أوحال أى بلسان الحال وهو الدل والاحتياج (قوله كل يوم هو في شأن) كل ظرف منصوب بالهذوف الذى تعلق به الجار والجرور بعده والمراد باليوم اللحظة من الزمن وبالشأن التصريف في خلقه لما ورد «أن الإنسان يخرج منه في اليوم والدليل أربعة وعشرون ألف نفس في كل نفس تحمل مائة ذنوب يولد أتم ألف ويعزم مائة ألف ويذل مائة ألف ويفرج عن مائة ألف» وفي رواية «في كل واحدة ستائة ألف» وحكى أن ابن السجري كان يقرر في درسه هذه الآية فجاءه الخضر وقال له ما شأن بك اليوم فأطرق برأسه وقام متحيرا فقام فرأى النبي صلى الله عليه وسلم في منامه فعرض عليه السؤال فقال له السائل لك الخضر فان أذاك وسألك فقل له شئون يبدىها ولا يتبدىها يرفع أقواما ويضع آخرين فلما أصبح أتاه وسأله فأجابه بذلك فقال له صلى الله عليه وسلم من هلك (قوله أمر يظهره الخ) أى فالشأن صفة فعل وقوله من إحياء الخ بيان له فالتعبير واجع

للمصنوعات ، وأما ذاته تعالى وصفاته فيستحيل عليها التغير فهو يغير ولا يتغير (قوله فبأي آلاء ربكما تكذبان) أي بأي نعمة من تلك النعم التي أنشأها خالقكم ومدبركم تكفرون بها (قوله ستقصد لحسابكم) جواب عما يقال إن الله لا يشغله شأن عن شأن فكيف قال ستفرغ لكم فأجاب بما ذكر . وإيضاحه أن تقول الفراغ من الشيء يطلق على الفراغ من الشواغل وهو بهذا المعنى مستحيل عليه تعالى ويطلق على القصد للشيء والاقبال عليه وهو المراد هنا ، والمراد بالقصد في كلام المفسر الإرادة وحينئذ فيكون معناه سأرد حسابكم وهذا لا يظهر إلا على القول بأن للإرادة تعلقاً بتجيزاً حادثاً وأما على القول بنفيه فلا يظهر فكان للناسبه أن يقول سأحاسبكم وفي الآية وعد للطائعين وعيد للعاصين (قوله أيه الثقلان) ثنية ثقل فتحتين مما بذلك لأنهما أثقل الأرض أو حصل لهما الثقل والتعب بالتكاليف (قوله فبأي آلاء ربكما تكذبان) أي التي من جعلتها إجابة أهل الطاعات وعقاب أهل المعاصي (قوله يامعشر الجن والإنس الخ) هذا إلزام وتعجيز لمن لم يرض بقضاء الله وقدره وهو إشارة لمعنى حديث قدسي «من لم يرض بقضائي ويصبر على بلائي فليخرج من تحت سمائي ويتخذ له ربا سواي» وعلى هذا فالخطاب يقال للمعاني الدنيا وقيل يقال لهما هذا يوم القيامة لما ورد «إذا كان يوم القيامة أمر الله السماء الدنيا فتشقق بأهلها فتكون الملائكة على حافاتهن حتى يأمرهم الرب فينزلون إلى الأرض فيحيطون بالأرض ومن فيها ثم يأمر الله السماء التي تليها كذلك فينزلون فيكونون صفائح ذلك الصف ثم السماء الثالثة ثم الرابعة ثم الخامسة ثم السادسة ثم السابعة فتزل ملائكة الربيع الأعلى فلا يأتون قطرا من أقطارها إلا وجدوا صفوحا من الملائكة (١٤٨) فذلك قوله تعالى يامعشر الجن والإنس إن استطعتم الآية والحكمة

في تقديم الجن هنا على الإنس وتأخيرهم عنهم في قوله تعالى : قل لئن اجتمعت الإنس والجن على أن يأتوا بمثل هذا لئن أقرآن أن الجن أقوى من الإنس فقدموا فيما يتعلق بالهروب والإنس أفصح من الجن فقدموا فيما يتعلق بالمعارضة بالقرآن فقدم في كل موضع

( فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ . سَتَفْرُغُ لَكُمْ ) ستقصد لحسابكم ( أَيْهَ الثَّقَلَانِ ) الإنس والجن ( فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ . يَا مَعْشَرَ الْجِنِّ وَالْإِنْسِ إِنَّ اسْتَطَعْتُمْ أَنْ تَنْفُذُوا ) تخرجوا ( مِنْ أَقْطَارِ ) نواحي ( السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ فَانْثُدُوا ) أمر تعجيز ( لَا تَنْفُذُونَ إِلَّا بِسُلْطَانٍ ) بقوة ولا قوة لكم على ذلك ( فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ . رُسُلُ عَالَمِكُمَا شَوَاطِئُ مِنْ نَارٍ ) هو لهما الخالص من الدخان أو معه ( وَنَحَاسٌ ) أي دخان لاهب فيه ( فَلَا تَنْتَصِرَانِ ) تمتنعان من ذلك بل يسوقكم إلى المحشر ( فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ . فَإِذَا أَنْشَقَّتِ السَّمَاءُ ) أخرجت أبواباً لنزول الملائكة ( فَكَأَنْتُمْ وَرْدَةٌ ) أي مثلها محمرة ( كَالَّذِينَ ) كالأديم الأحمر ،

ما يناسبه (قوله قوة) هذا أحد قولين في تفسير الساطان ، وقيل هو البينة والحجج الواضحة (قوله فبأي آلاء ربكما) أي من التنبيه والتحذير والعفو مع كمال القدرة على العقوبة (قوله يرسل عليكم) بإجملة مستأنفة قصد بها بيان أحوال يوم القيامة ، وهذا على القول بأن الخطاب المتقدم في الدنيا ، وأما على القول بأنه في الآخرة فالكلام مرتبط ببعضه وليس مستأنفاً (قوله شواطئ) بكسر الشين وضمها قراءة ثان سبعيتان ولتتان بمعنى واحد (قوله وهو لهما الخالص من الدخان الخ) هذان قولان من أربعة وقيل هو اللهب الأحمر وقيل هو الدخان الخارج من اللهب (قوله ونحاس) إما بالرفع عطف على شواطئ أو الجر عطف على نار سبعيتان لكن قراءة الجر لا بد فيها من كسر شين شواطئ أو إمالة نار فمن قرأ بجر نحاس بدون أحد الأمرين فقد وقع في التلغيق (قوله أي دخان الخ) هذا التفسير إما يناسب قراءة الرفع والجر وإلا فيصير المعنى يرسل عليكم شواطئ أي لهب من نحاس أي دخان لاهب فيه وهو لا يصح إلا أن يقال الشواطئ يطلق بالاشتراك على اللهب الخالص والدخان (قوله فلا تنتصران) أي لا تجدان لكم ناصراً. واعلم أن هذا الأمر وهو سوق الجن والإنس بالنار إلى المحشر وازدحامهم حتى يكون على القدم ألف قدم ليس لعموم الجن والإنس ، بل ورد في أناس أنهم يخرجون من قبورهم لقصورهم لا يحزنهم الفزع الأكبر وكل واحد ممن حضر الموقف على قدر عمله فمنهم من يظل في ظل العرش ومنهم من يلجمه العرق ومنهم من يراه قصيرا ومنهم من يراه طويلا هذا هو التحقيق (قوله من ذلك) أي للمذكور من الشواطئ والنحاس (قوله بل يسوقكم) أي للمذكور منها (قوله لنزول الملائكة) أي لتحييط بالعالم من سائر جهات الأرض (قوله كالذين) إما خبر ثان أو نعت لوردة وإجماع دهن كرماع ورمع ويكون

بمعنى قوله يوم تكون السماء كاللؤلؤ أى كدرى الزيت أو مفردة كزاهم وإدام وهو الأديم الأحمر أى الجلد وقد مضى على الثانى القسمة  
(قوله على خلاف المهد بها) أى على خلاف لونها الذى نراه ونعنده وهو الزرقة فانها عارضة قليل بسبب جبل ق المحيط بها وأما  
لونها الأصلى فهو الحمر (قوله فيومئذ) التنوين عوض عن جملة أى فيوم إذا انشقت السماء (قوله ولا جان عن ذنبه) أشار بذلك  
إلى أن الجار والمجرور محذوف من الثانى لدلالة الأول عليه (قوله ويسألون فى وقت آخر) أشار بذلك لوجه الجمع بين ما هنا  
وبين الآية التى ذكرها وإيضاح الجمع أن يقال إنهم حين يخرجون من القبور لا يسألون ويسألون حين يحشرون ويجمعون  
فى الموقف (قوله والجان هنا الخ) قد يقال لأحاجة له لأن الجان والانس كل منهما اسم جنس يفرق بينه وبين واحد بالياء كزنج  
وزنجي (قوله فبأى آلاء ربكم) أى نعمه العظيمة التى من جعلتها الزجر عما يؤدى للعذاب (قوله أى سواد الوجوه وزرقة  
العيون) أى وأخذ الصنف من وراء الظهر باليسرى (قوله بالنواصي) جمع ناصية وهو نائب الفاعل (قوله من خلف) أى  
خلفه فكسر ظهره كما يكسر الخطب قال الضحاك يجمع بين ناصيته وقدمه فى سلسلة من وراء ظهره (قوله ويقال لهم) قدره  
إشارة إلى أن قوله هذه جهنم مقول لقول محذوف (قوله يطوفون بينها وبين حميم آن) أى يترددون بينهما فى يستغيثون  
من النار يسمى بهم إلى الحميم فيسقون منه ويصب فوق رؤوسهم فاذا استغاثوا منه يسمى بهم إلى النار وهكذا (قوله يسقونه الخ)  
أى ويغمسون فيه لما ورد عن كعب أن واديا من أودية جهنم يجتمع (١٤٩) فيه صديد أهل النار فيغمسون

بأغلالم فيه حتى تنخلع  
أوصالهم ثم يخرجون منها  
وقد أحدث الله لهم خلقا  
جديدا فيلقون فى النار  
فذلك قوله تعالى يطوفون  
بينها وبين حميم آن (قوله  
هو منقوص كقاض)  
أى فيقال آنى يأتى كقاضى  
يقضى فهو آن كقاض  
وأصله آنى استقلت الضمة  
على الياء حذفت فالتقى  
سا كننان حذفت الياء

على خلاف المهد بها وجواب إذا فما أعظم الملول (فبأى آلاء ربكم) تكذبان. فيومئذ  
لا يسأل عن ذنبه إنس ولا جان من ذنبه ، ويسألون فى وقت آخر فور بك لنسألهم أجمعين  
والجان هنا وفيما سياتى بمعنى الجز والانس فيهما بمعنى الإنسانى (فبأى آلاء ربكم) تكذبان .  
يُعرف المجرمون بسيماهم أى سواد الوجوه وزرقة العيون (فيومئذ بالنواصي والأقدام  
فبأى آلاء ربكم) تكذبان أى تضم ناصية كل منهم إلى قدميه من خلف أو قدام  
ويلقى فى النار ويقال لهم (هذه جهنم التى يكذب بها المجرمون يطوفون) يسعون (بينها  
وبين حميم) ماء حار (آن) شديد الحرارة يسقونه إذا استغاثوا من حر النار وهو منقوص  
كقاض (فبأى آلاء ربكم) تكذبان. ولان خاف) أى لكل منهم أو لمجموعهم  
(مقام ربهم) قيامه بين يديه للحساب فترك معصيته (جنتان

لالتقاء الساكنين (قوله ولمن خاف مقام ربه) أى لكل شخص خائف سواء كان من الانس أو من الجن فالجن كالانس  
فى النعيم وهو ما عليه الأئمة الثلاثة ، وقال أبو حنيفة إن من مات من الجن مسلما يصير ترابا كالبهائم ولا حظ له فى النعيم (قوله  
أى لكل منهم) أى لكل فرد من أفراد الخائفين جنتان. واختلاف فى المراد بالجننتين اللتين يعطاهما كل خائف قليل جنة لعقيدته  
وجنة لعمله وقليل جنة لطاعته وجنة لترك المعاصي وقليل جنة يثاب بها وجنة يتفضل بها عليه وقليل إحدى الجننتين منزله والأخرى  
منزل أزواجه كهادة الأكار فى الدنيا وقليل إحدى الجننتين مسكنه والأخرى بستانه وقليل إحدى الجننتين خلقت له والأخرى  
جنة ورثها من الكفار وعلى كل من الأقوال تسمى إحداها جنة عدن والأخرى جنة النعيم ، وروى عن ابن عباس فى وصف  
الجننتين أنه قال قال الجنتان بستانان فى عرض الجنة كل بستان مسيرة مائة عام فى وسط كل بستان دار من نور  
وليس منهما شئ إلا بهتز نعمة وخضرة قرارها ثابت وشجرها نابت ، وقليل المراد بالجننتين جنة واحدة وإنما تثنى رعاية  
للفواصل (قوله أو لمجموعهم) أى أن الكلام على سبيل التوزيع فأحدى الجنتين للخائف الإنسانى والأخرى للخائف الجنى  
بكل خائف ليس له إلا جنة واحدة والأول هو المعتمد (قوله قيامه بين يديه الخ) أشار بذلك إلى أن المقام مصدر ميمي بمعنى القيام  
وهو أحد احتمالات ثلاث فى تفسير المقام والثانى أنه اسم مكان أى خاف مكان وقوفه للحساب والثالث أنه مصدر ميمي بمعنى قيام الله  
مزوج على الخلائق أى إشرافه وإطلاعه عليهم ومناقشته لهم فى الحساب (قوله فترك معصيته) أى فتسبب عن خوفه تركه  
للمعاصي. واعلم أن الخوف مرتبتان مرتبة العامة وهى خوف تعذيب الله بإيام ومرة خاصة وهى خوف جلال الله وهيبته وفيها



فليتناقص للتنافسون، والعادفين تفسير آخر وهو أن الراد بالجوف خوف الإجلال والتعظيم والهيبة، والراد بالجنتين جنة اليهود في الدنيا بالقاب وفي الآخرة بالأبصار وجنة الثواب في الآخرة لاغير (قوله فبأي آلاء ربكم) أي نعمه تكفي بأن أبتك النعم التي من جعلتها الجنة ونعيمها أم بغيرها (قوله ذواتا أفنان) إما صفة لجنتان أو خبر لمحدوف: أي ما (قوله تثنية ذوات) أي الذي هو مفرد (قوله على الأصل) أي وذلك لأن أصلها ذوى تحركت الياء وانفتح ما قبلها فقلت ألفا فصار ذوى كفتى فهذه الألف لام الكلمة وإنما قبلت الياء ألفا دون الواو مع أن كلا منهما متحرك وما قبله مفتوح لأنها طرف والطرف محل تغيير ولم ترد هذه الألف في التثنية إلى الياء فيقال ذويتان لأنه لما زيدت التاء في هذا اللفظ تحسنت الألف من الرد إلى الياء وما في الآية هو الفصيح في تثنيها وقد ثنى على لفظها فيقال ذاتان (قوله أغصان) أي وهي فروع الشجر التي تشتمل على الورق والثمار (قوله جمع فتن) هذا أحد قولين، وقيل جمع فن: أي نوع وشكل (قوله فيهما) أي في كل واحدة منهما (قوله عينان تجريان) أي بالماء الزلال إحداها تسمى القسيم والأخرى السسبيل، وقيل إحداها من ماء غير آسن والأخرى من خمر لذة للشاربين (قوله في الدنيا) أي ما هو فاكهة في الدنيا فلا تشمل الفاكهة على هذا مثل الحنظل (قوله أكل ما ينفسكه به) أي في الآخرة ولو كان في الدنيا غير فاكهة كالحنظل، وقوله: والمر منها الخ مبنى على القول الثاني (قوله متكئين) أي مضطجعين أو متربعين فالتوكؤ الاضطجاع أو التربع لما في (١٥٠) الحديث «أما أنا فلا آكل متكئا» أي جالساً جلوس المتربع ونحوه من الهيئات التي تستدعى كثرة الأكل

فبأي آلاء ربكم تكذبان. ذواتا تثنية ذوات على الأصل ولا مهاء ياء (أفنان) أغصان جمع فتن كطلل (فبأي آلاء ربكم تكذبان. فيهما عينان تجريان. فبأي آلاء ربكم تكذبان. فيهما من كل فاكهة) في الدنيا أو كل ما ينفسكه به (زواجان) نوعان رطب ويايس والمر منهما في الدنيا كالحنظل حل (فبأي آلاء ربكم تكذبان. متكئين) حال عامله محدوف. أي يتمنون (على فرش بطائنها من إستبرق) ما غلظ من الديباج وخشن، والظهار من السندس (وجنى الجنتين) ثمرها (دان) قريب يناله القائم والقاعد والاضطجع (فبأي آلاء ربكم تكذبان. فيمن) في الجنتين وما اشتمتا عليه من العلالي والقصور (قاصرات الطرف) المعين على أزواجهن المتكئين من الإنس والجن (لم يطمئنه) يفتضهن وهن من الحور أو من نساء الدنيا المنشآت (إنس قبلهم ولا جان). فبأي آلاء ربكم تكذبان. كأنهن الباقوت) صفاء (والمرجان) أي اللؤلؤ بياضاً (فبأي آلاء ربكم تكذبان.

فالتوكؤ في الدنيا مذموم وفي الآخرة غير مذموم لارتفاع التكليف (قوله أي يتمنون) الضمير عائذ على من في قوله: ولمن خاف مقامه (قوله بطائنها من إستبرق) هذه الجمل صفة لفرش (قوله من السندس) أي وهو مارق من الديباج (قوله وجنى الجنتين دان) جنى مبتدأ بمعنى جنى خبره دان وأصله

دانو كغاز وقاض (قوله يناله أقام الخ) قال ابن عباس: تدنو الشجرة حتى يجتذها

ولى الله إن شاء قائماً وإن شاء قاعداً وإن شاء مضطجعا. وقال الرازي: جنة الآخرة مخالفة لجنة الدنيا من ثلاثة أوجه: أحدها أن الثمرة على رءوس الشجر في الدنيا بعيدة عن الإنسان التسمى وفي الجنة يسكن. والثمرة تدلى إليه. وثانيها أن الإنسان في الدنيا يسمى إلى الثمرة ويتحرك إليها وفي الآخرة تدنو منه وتدور عليه. وثالثها أن الإنسان في الدنيا إذا قرب من ثمرة شجرة بعد عن غيرها وثمار الجنة كلها تدنو إليه في وقت واحد ومكان واحد (قوله في الجنتين الخ) جواب عن سؤال مقدر حاصله كيف أتى بضمير الجمع مع أن الرجوع مثنى (قوله قاصرات الطرف) أي محبوسات على أزواجهن لا يبغيين بغيرهم بدلا لما روى أنها تقول لزوجها وعزة ربى ما أرى في الجنة أحسن منك فالحمد لله الذى جعلك زوجي وجعلني زوجتك (قوله لم يطمئنه) الطمئ الجماع المؤدى إلى خروج دم البكر ثم أطلق على كل جماع فالغنى لم يصبهن بالجماع قبل أزواجهن أحد (قوله من الحور) أي فيمكن قسمين إنسيات للإنس وجنيات للجن (قوله أو من نساء الدنيا المنشآت) أي المخلوقات من غير واسطة ولادة (قوله إنس قبلهم ولا جان) أي أن كل واحد من أفراد النوعين يجد زوجته في الجنة الاتي كن في الدنيا أبقارا وإن كن في الدنيا نبيات لم يمسها غيره (قوله كأنهن الباقوت) هذه الجملة نعت لقاصرات أو حال منه (قوله صفاء) أي فالتشبيهه بالياقوت من حيث الصفاء لا من حيث الحمرة فلا يقال مقتضاه أن لون أهل الجنة البياض المشرب بالحمرة (قوله أي اللؤلؤ بياضاً) أي فالمرجان يطلق على الأحمر والأبيض

(هل)

والمراد به هنا الأبيض ، روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « إن المرأة من نساء أهل الجنة يرى بياض ساقها متى وراء سبعين حلة حتى يرى عظامها » ( قوله هل جزاء الإحسان إلا الإحسان ) اعلم أن هل ترد لأربعة أوجه تكون بمعنى قد كقوله تعالى - هل أتى على الإنسان حين من الدهر - وبمعنى الاستفهام كقوله - فهل وجدتم ما وعد ربكم حقاً - وبمعنى الأمر كقوله - فهل أتم منتهون - وبمعنى النفي كقوله - فهل على الرسل إلا البلاغ المبين - وكلها انتهى هنا للنفي ، والمعنى لاجزاء الإحسان: أى الطاعات وترك المعاصي إلا الإحسان: أى الثواب الجزيل ( قوله ومن دونهما ) قيل معناه أدنى منهما وأصحاب هاتين الجنةيتين أهل الجنتين وهم دون الخائفين مقام ربهم فى المنزلة وهذا على حد ما أتى فى سورة الواقعة أن أهل الجنتين أقل من السابقين ، وقيل الجنة الأربع لمن خاف مقام ربه ، ومعنى قوله ومن دونهما أقرب وأدنى منهما للعرش ، ويؤيده ما ورد أن الأوليين من ذهب وفضة الآخرين من ياقوت ، وتقسم أن الأوليين جنة عدن وجنة النعيم وهاتان جنة الفردوس وجنة السأوى وهو تماشى عليه المفسر ( قوله مدهامتان ) من الدهمة وهى السواد ( قوله من شدة خضرتهما ) أى لكثرة بساتينهما ( قوله فوارتان ) أى وليستا كالجاريتين لأن النضج دون الجرى ، وهذا بناء على أن هاتين أقل من الأوليين ، وأما على القول بأنهما أعلى منهما فمعنى نضاختان كقَالَ ابن عباس وابن مسعود أنهما ينضخان على أولياء الله بالمسك والعنبر والكافور فى دار أهل الجنة كما ينضج ريش المطر وأن المراد فوارتان مع الجرى ولا شك أنهما أعلى من الجاريتين فقط ( قوله ها منها ) أى من الفاكهة ( ١٥١ ) وهو ظاهر ، وقوله وقيل

من غيرها : أى وذلك لأن النخل كان عامة قوتهم والرمان كالشراب فسكان يكثر غرسهما عندهم لماحتهم إليهما وكانت الفواكه عندهم القارلى يعجبون بها ، روى أن نخل الجنة جذوعها زمرد أخضر وكرمه ذهب أحمر وسعفها كسوة لأهل الجنة منها حللهم وثمارها مثل القلال والدلاء أشد بياضا

هل ) ما ( جزاء الإحسان ) بالطاعة ( إلا الإحسان ) بالنعيم ( فبأى آلاء ربكمما تُكذبان . ومن دونهما ) أى الجنةيتين المذكورتين ( جنتان ) أيضا لمن خاف مقام ربه ( فبأى آلاء ربكمما تُكذبان . مدهامتان ) سوداوان من شدة خضرتهما ( فبأى آلاء ربكمما تُكذبان . فيهما عيتان نضاختان ) فوارتان بالماء لا ينقطعان ( فبأى آلاء ربكمما تُكذبان . فيهما فاكهة ونخل وزمان ) ها منها ، وقيل من غيرها ( فبأى آلاء ربكمما تُكذبان . فيهن ) أى الجنةيتين وما فيهما ( خيرات ) أخلاقا ( إحسان ) وجوها ( فبأى آلاء ربكمما تُكذبان . حور ) شديدات سراد العيون وبياضها ( مقصورات ) مستورات ( فى الخيام ) من درج مجوف مضافة إلى التصور شبهة بالخدر ( فبأى آلاء ربكمما تُكذبان . لم يعطشمن وإنس قبلهم ) قبل أزواجهن ( ولا جان . فبأى آلاء ربكمما تُكذبان . متكئين ) أى أزواجهن ،

من اللين وأحلى من العسل وألين من الزبد ليس لها عجم ، وروى أن الرمان من رمان الجنة جلد البعير المقشر ، وروى أن نخل أهل الجنة نضيد وثمرها كالقلال كلما نزع منها واحدة عادت مكانها أخرى العنقود منها اثنا عشر ذراعا ( قوله أى الجنةيتين وما فيها الخ ) جواب عما يقال كيف جمع الضمير مع أنه راجع للنفي ( قوله خيرات ) إجماع خيرة بوزن فعلة بفتح الفاء وسكون العين أوجع خيرة مخفف خيرة بالتشديد ، وفى الحديث « إن الحور العين يأخذ بعضهن بأيدى بعض ويتغنين بأصوات لم يسمع الخلاق بأحسن منها ولا يملها : نحن الراضيات فلا نسخط أبدا ونحن المقيات فلا نظعن أبدا ونحن الخالدات فلا نموت أبدا ونحن الناهيات فلا نيس أبدا : ونحن خيرات حسان جيبات لأزواج كرام » وروى عن عائشة رضى الله عنها أنها قالت « إن الحور العين إذا قلن هذه المقالة أجابهن المؤمنات من نساء أهل الدنيا نحن المصليات وماصليات ونحن الصائمات وماصيات ونحن المتوضئات وماتوضئات ونحن المتصدقات وماتصدقات ، قالت عائشة رضى الله عنها : فقلنهن والله » واختلاف هل الحور العين أكثر حسنا وأهوى جمالا أو نساء الدنيا ؟ والصحيح أن نساء الدنيا يكن أفضل من الحور العين بسبعين ألف ضعف ( قوله من درج مجوف ) قال ابن عباس : الخيمة فرسخ فى فرسخ لها أربعة آلاف مصراع من ذهب ، وروى « أن سحابة مطرت من العرش غلفت الحور من قطرات رحمة ثم ضرب على كل واحدة منهن خيمة على شاطئ الأنهار سعتها أربعون ميلا وليس لها باب حتى إذا حل ولى الله الجنة اصعدت الخيمة عن باب ليعلم ولى الله أن أبصار الخالقين من الملائكة والخدام لم تأخذها فهى مقصورة قد قصر بها عن أبصار الخالقين ( قوله مضافة إلى التصور ) أى أنها فى داخلها فالخيمة فى داخل القصر ( قوله بالخدر ) جمع خدر وهو الستر الذى يتخذ

في البيوت كالناموسية (قوله وإعرايه كاتقم) أى أنه حال عامله محذوف : أى ينعمون (قوله جمع رفرقة) أى واحده رفرقة والرفرف اسم جنس جمى أو اسم جمع (قوله أى بسط أو وسائد) هذان قولان في معنى الرفرف ، وقيل هو شئ إذا استوى عليه صاحبه رفرق به وأهوى به كالزجاج يمينا وشمالا ورفعا وخفضا يلذذه مع أنيسته (قوله وعبقري) منسوب إلى عبقري قرية بناحية اليمن ينسج فيها بسط منقوشة فقرب الله لنا فراش تلك الجنة به ، وقيل إن الباء ليست للنسب بل هي كياء الكرمى والبختى فهو اسم للفراش المنقوش البالغ الغاية في الحسن (قوله أى طنافس) جمع طنفسة بكسرتين أو فتحنتين بساط له خمل رقيق (قوله ذى الجلال) بالياء والواو قراءتان صبعيتان (قوله ولفظ اسم زائد) أى لأن أوصاف التنزيه والتعظيم في الحقيقة للمسمى ، وقد يقال أسماء الله وصفاته يسند لها التنزيه والتعظيم حقيقة فعدم زيادته أبلغ في التعظيم والتنزيه .

[ سورة الواقعة ] قال مسروق : من أراد أن يعلم نبأ الأولين والآخرين ونبأ أهل الجنة ونبأ أهل النار ونبأ أهل الدنيا ونبأ أهل الآخرة فليقرأ سورة الواقعة ، وحكى أن عثمان دخل على ابن مسعود يعوده في مرضه الذي مات منه فقال ما تشكى ؟ قال ذنوبي . قال فما تشتهي ؟ قال رحمة ربى ، قال أفلا ندعوك طبيبا ؟ قال الطيب أمرضى ، قال أفلا نأمرلك بعطائك ؟ قال لا حاجة لي فيه حبسته عني في حياتي (١٥٢) وتدفعه لي عند مماتي ؟ قال يكون لبنائك من بعدك ، قال أتخشى على بناتي

الفاقة من بعدى إلى أمرته أن يقرأ سورة الواقعة كل ليلة فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « من قرأ سورة الواقعة كل ليلة لم تصبه فاقة أبدا » (قوله إلا أفبهذا الحديث الخ) هذا قول الكلبي وقول للفسر الآية أولا وثانيا مراده الجنس الصادق بالآيتين فالمدنى على هذا القول أربع آيات - أفبهذا الحديث أتم مدهنون وتجعلون رزقكم أنكم

وإعرايه كما تقدم (قلى رفرق خضر) جمع رفرقة أى بسط أو وسائد (وعبقري حسان) جمع عبقريه. أى طنافس (قباى آلاء ربكم كما تكذب بان . تبارك أمم ربك ذى الجلال والإكرام) تقدم، ولفظ اسم زائد ،

### (سورة الواقعة)

مكية إلا « أفبهذا الحديث » الآية ، و « ثلثة من الأولين » الآية

وهي ست ، أو سبع ، أو تسع وتسعون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم . إذا وقعت الواقعة) قامت القيامة (ليس لوقعتها كاذبة) نفس تكذب بأن تنفيها كما قتها في الدنيا (خافضة رافعة) أى هي مظاهرة لخفض أقوام بدخولهم النار ، ورفع آخرين بدخولهم الجنة (إذا رُجَّت الأرض رجًا) حركت حركة شديدة (وبُست الجبال بستا) فتت (فكانت هباء) غبارا (منبثًا) منتشرا ، وإذا الثانية بدل من الأولى (وكنتم) في القيامة (أزواجًا) أصنافا (ثلاثة) ،

فأصح

تكذبون - وقوله تعالى - ثلثة من الأولين وثلثة من الآخرين -

وقيل مكية كلها ، وقيل مكية إلا آية منها ، وهي قوله - وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون - (قوله إذا وقعت الواقعة) إذا إما ظرف ليس فيه معنى الشرط وعامله ليس لوقعتها كاذبة من حيث إنها تضمنت معنى النفي كأنه قيل اتقى التكذيب وقت وقوعها أو شرطية وجوابها محذوف تقديره يحصل كذا وكذا وهو العامل فيها (قوله قامت القيامة) أى فالواقعة من جملة أسماء القيامة (قوله ليس لوقعتها) اللام بمعنى في على حذف مضاف ، والمعنى ليس نفس كاذبة توجد في وقت وقوعها (قوله خافضة رافعة) خبر مبتدأ محذوف كما أفاده للفسر بقوله : أى هي الخ (قوله لخفض أقوام الخ) أى حسا ومعنى فأهل الجنة ترفعهم حسا ومعنى وأهل النار تخفضهم كذلك ونسبة الخفض والرفع إليها مجاز من إسناد الفعل لحله وزمانه (قوله إذا رجت الأرض) إما بدل من إذا الأولى وعليه مثنى للفسر أو تأكيد لها أو شرط وعاملها مقدر (قوله حركت حركة شديدة) أى فترج كما يرجع الصبي في اللهد حتى يتهدم ما عليها ويتكسر كل شئ عليها من الجبال وغيرها والرجة الاضطراب (قوله منتشرا) أى متفرقا بنفسه من غير حاجة إلى هواء يفرقه فهو كالذى يرى شعاع الشمس إذا دخل من كوة (قوله وكنتم) الخطاب لجميع الخلق المكلفين والمعهم قسمتم باعتبار طبائعكم وأخلاقكم في الدنيا أصنافا ثلاثة .

(قوله فأصحاب اليمين) شروع في ذكر أحوال الأزواج الثلاثة على سبيل الإجمال وسأني تفصيلهم بعد ذلك (قوله مبتدأ خبره ما أصحاب اليمين الخ) أي فأصحاب الأول مبتدأ وما استفهامية مبتدأ ثان وما بعده خبره والجملة خبر الأول وتكرير البتدأ بلفظه مفن عن الرابط (قوله تعظيم شأنهم) أي إن في هذا الاستفهام تعظيم شأنهم كأنه قيل فأصحاب اليمين في غاية حسن الحال وأصحاب المشأمة في نهاية سوء الحال (قوله بأن يؤتى كتابه بجماله) ما ذكره المفسر في الفريقين أحد أقواله ، وقيل أهل الميمنة هم الذين يؤخذ بهم ذات اليمين إلى الجنة وأهل المشأمة الذين يؤخذ بهم ذات الشمال إلى النار ، وقيل أصحاب الميمنة أصحاب المنزل السنية وأصحاب المشأمة أصحاب المنزل الدنية (قوله والسابقون الخ) أخرهم مع كونهم أعلى الأقسام الثلاثة لثلاثا يعجبوا بأعمالهم وقدم أهل اليمين لثلاثا يقطنوا من رحمة الله (قوله وهم الأنبياء) هذا أحد أقوال في تفسير السابقين ، وقيل هم الذين سبقوا إلى الإيمان والطاعة عند ظهور الحق ، وقيل هم المسارحون إلى الخبرات ، وقيل هم الذين سبقوا في حيازة الفضائل (قوله أولئك المقربون) أي الذين قربت درجاتهم وأعليت مراتبهم واصطفاهم الله لرؤيته في الجنة بكرة وعشيا حيث ناسبوا لخدمته وطاعته فكان جزاؤهم من الله القرب والاصطفاء زيادة على كونهم في الجنة (قوله في جنات النعيم) خبر ثان أو حال من الضمير في المقربون (قوله ثلة من الأولين) الثلة بالضم في قرعة العامة الجماعة من الناس وأما بالكسر فمعناها الهلثة (قوله وهم السابقون) أي إلى الإيمان بالأنبياء عيانا واجتمعوا عليهم وذلك (١٥٣) لأن المؤمنين الذين اجتمعوا

على الأنبياء جماعة كثيرة والمؤمنين الذين اجتمعوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم جماعة قليلة بالنسبة لمجموع الأمم وهذا لا ينافي كون هذه الأمة الحمديدية ثاني أهل الجنة لأن ما هنا فيمن اجتمع بالأنبياء مشافهة ، إذا علمت ذلك فتفسير المفسر السابقين المتقدم ذكرهم بالأنبياء غير واضح

تَأَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ) وهم الذين يؤتون كتبهم بأيمانهم مبتدأ خبره (مَا أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ) تعظيم شأنهم بدخولهم الجنة (وَأَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ) أي الشمال بأن يؤتى كل منهم كتابه بشماله (مَا أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ) تحقير شأنهم بدخولهم النار (وَالسَّابِقُونَ) إلى الخير ، وهم الأنبياء مبتدأ (السَّابِقُونَ) تأكيد تعظيم شأنهم ، والخبر (أُولَئِكَ الْمُقَرَّبُونَ) فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ . ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ) مبتدأ : أي جماعة من الأمم الماضية (وَقَلِيلٌ مِنَ الْآخِرِينَ) من أمة محمد صلى الله عليه وسلم ، وهم السابقون من الأمم الماضية ، وهذه الأمة ، والخبر (عَلَى سُرُورٍ مَوْضُوعَةٍ) منسوجة بقضبان الذهب والجواهر (مُتَّكِئِينَ عَلَيْهَا مُتَقَابِلِينَ) حالان من الضمير في الخبر (يَطُوفُ عَلَيْهِمْ) للخدمة (وَلَدَانِ مُخَلَّدُونَ) على شكل الأولاد لا يهرمون (بِأَكْوَابٍ) أقداح لا عرى لها (وَأَبَارِقٍ) لها عرى وخراطيب

فالمناسب ان يقول والسابقون إلى الخير من أمة كل نبي وبعض المفسرين جعل الخطاب في قوله وكنتم أزواجا ثلاثة لهذه الأمة وحينئذ فالمراد بالسابقين خيارهم وأهل اليمين عوامهم وأهل المشأمة كفارهم وقوله ثلة من الأولين يعني جماعة كثيرة من أوائل هذه الأمة وقوله وقليل من الآخرين يعني أن من أتى بعد أوائل هذه الأمة من الخيار قليل بالنسبة لأوائلها وإن كان كثيرا في نفسه ولعل هذا التفسير أقرب (قوله على سرر) جمع سرير وهو ما يوضع للشخص من المقاعد العالية كرامة وإجلالا قال السكبي طول كل سرير ثلثمائة ذراع فإذا أراد العبد أن يجلس عليه تواضع وانخفض له فإذا جلس عليه ارتفع (قوله متكئين عليها) أي على السرر (قوله متقابلين) أي فلا ينظر بعضهم إلى قفا بعض بل إذا أراد أحدهم الانصراف دار به سريره (قوله يطوف عليهم) هذه الجملة إما حال أو استئناف (قوله ولدان) بكسر الواو باتفاق القراء جمع وليد بمعنى مولود (قوله على شكل الأولاد) أي فهم مخلوقون في الجنة ابتداء كالحور العين ليسوا من أولاد الدنيا وإنما سموا أولادا لكونهم على شكل الأولاد كما أفاده المفسر وهذا هو الراجح ، وقيل هم أولاد المؤمنين الذين ماتوا صغارا ، ورد بأن الله أخبر عنهم أنهم يلقون آبائهم في السيادة والحققة ، وقيل هم صغار أولاد الكفار ، وقيل غير ذلك (قوله لا يهرمون) تفسير لقوله مخلدون ، والمعنى لا يتغيرون عن حالة الولدان من الطراوة والذمومة بخلاف أولاد الدنيا في الدنيا فانهم يتغيرون بالشيخوخة (قوله وأباريق) جمع إبريق مشتق من البريق لصفاء لونه (قوله لها عرى) أي ما يمسك بها المساءة بالأذان (قوله وخراطيب) [ ٢٠ - صاوي - رابع ]

( قوله لا يصدعون عنها ) أى لا يحصل لهم صداع من أجلها والصداع داء معروف يلحق الإنسان في رأسه ( قوله أى لا يحصل لهم الخ ) لف وشر مرئب ( قوله مما يتخبرون ) أى يختارون ( قوله ولحم طير مما يشتهون ) ورد « إن في الجنة طيرا مثل أعناق البخت تعطف على يد ولي الله ، فيقول أحدها : يا ولي الله رعبت في مروج تحت العرش وشربت من عيون التنعيم فكل مني فلا يركن يتخبرن بين يديه حتى يخطر على قلبه أكل أحدها فيختر بين يديه على ألوان مختلفة فياكل منها ما أراد فإذا شبع تجمع عظام الطير فطار رعى في الجنة حيث شاء ، فقال عمر يا رسول الله إنها لناعمة قال آكلها أنتم منها » ، وقال ابن عباس رضى الله عنه : يخطر على قلبه لحم الطير فيصير بين يديه على ما يشتهى أو يقع على الصفحة فياكل منها ما يشتهى ثم يطير ( قوله وحوور عين ) مبتدأ خبره محذوف قدره بقوله لهم ( قوله شديداً سواد العيون ) هذا من جملة تفسير العين فلو أخره بعده لكان أوضح فالعين شديداً سواد العيون مع سعتها ، وأما الحور فقيل هو بياض أجسامهن ، وقيل هو شدة بياض العين في شدة سوادها ( قوله بدل ضمها ) أى الذى هو حقها لأن أصلها عين بضم العين وسكون الياء كسرت العين تصح الياء ( قوله وفي قراءة ) (١٥٤) بجر حور عين ) أى وهى سبعة أيضاً عطف على جنات النعيم كأنه قيل هم

في جنات النعيم وفاكة ولحم وحوور عين ( قوله كأمثال اللؤلؤ المكنون ) أى المستور في الصدق لمسه الأيدي ولا الشمس والهواء ، وروى « أنه يسطع نور في الجنة فيقولون ما هذا فيقال ثمر حوراء ضحكت في وجه زوجها » وروى « أن الحوراء إذا مشيت يسمع تقديس الخلائيل من ساقها وتمجيد الأسورة من ساعديها وعقد الياقوت في نحسرها وفي رجليها نعلان من ذهب شراكمها

( وَكَأْسٍ ) إناء شرب الخمر ( مِنْ مَعِينٍ ) أى خمر جارية من منيع لا ينقطع أبداً ( لَا يَصَدَّحُونَ عَنْهَا وَلَا يُبْزَوْنَ ) بفتح الزاي وكسرهما : من نزع الشارب وأنزف ، أى لا يحصل لهم منها صداع ولا ذهاب عقل بخلاف خمر الدنيا ( وَكَأْكِهِ مِمَّا يَتَعَبَّرُونَ . وَلَحْمِ طَيْرٍ مِمَّا يَشْتَهُونَ . ) لهم للاستمتاع ( حُورٌ ) نساء شديداً سواد العيون وبياضها ( عَيْنٌ ) ضخام العيون كسرت عيفه بدل ضمها لجانسة التاء ومفرده عينا كحمراء وفي قراءة بجر حور عين ( كَأَمْثَالِ اللُّؤْلُؤِ الْمَكْنُونِ ) المصون ( جزاء ) مفعول له ، أو مصدر والعامل مقدر : أى جعلنا لهم ما ذكر للجزاء أو جزيناهم ( بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ . لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا ) في الجنة ( لَغَوًّا ) فاحشاً من الكلام ( وَلَا تَأْنِيًا ) ما يؤثم ( إِلَّا ) لكن ( قِيلًا ) قولاً ( سَلَامًا سَلَامًا ) بدل من قيلاً فإنهم يسمونه ( وَأَصْحَابُ الْيَمِينِ ) ما أصحاب اليمين ( فِي سِدْرٍ ) شجر اللبقي ( مَخْضُودٍ ) لا شوك فيه ( وَطَلْحٍ ) شجر الموز ( مَمْضُودٍ ) بالحل من أسفله إلى أهلاه ( وَظِلٍّ مَمْدُودٍ ) دائم ( وَمَاءٍ مَسْكُوبٍ ) جار دائماً ( وَفَاكِهَةٍ كَثِيرَةٍ ) لا مقطوعة ( فِي زَمْنٍ ) وَلَا مَمْنُوعَةٍ ( بَيْنَ )

من لؤلؤ يصيحان بالتسبيح » ( قوله بما كانوا يعملون ) الباء سببية وما مصدرية ( وفرض ) أو موصولة ( قوله لكن قيلاً ) أشار بذلك إلى أن الاستثناء منقطع وذلك لأن السلام ليس من جنس اللغو والتأنيث ( قوله بدل من قيلاً ) أى أو نعت له أو منصوب بقيلاً أى إلا أن يقولوا سلاماً سلاماً ( قوله فإنهم يسمونه ) أى من الله والملائكة وبعضهم بعضاً ( قوله وأصحاب اليمين ) شروع في تفصيل ما أجل من توصفهم إثر تفصيل أوصاف السابقين ( قوله في سدر ) خبر ثان عن قوله وأصحاب اليمين ( قوله مخضود ) من خضد الشجر قطع شوكه من باب ضرب . روى : أن أعرابياً أقبل يوماً فقال يا رسول الله لقد ذكر الله في القرآن شجرة مؤذية وما كنت أرى أن في الجنة شجرة تؤذى صاحبها ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وما هي ؟ قال السدر فإن له شوكاً مؤذياً ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أو ليس يقول في سدر مخضود خضد الله شوكه فجعل مكان كل شوكه ثمرة فإنها تثبت ثمراً على اثنين وسبعين لوتاً من الطعام ما فيها لون يشبه الآخر وليس ثمر الجنة في غلاف كثمر الدنيا بل كله مأكول ومشروب ومشوم ومنظور إليه ( قوله دائم ) أى لا تنسخه الشمس ( قوله جار دائماً ) أى على وجه الأرض ليس في حفر ( قوله ولا ممنوعة فمن ) الأولى أن يقول بشيء يشمل الحائط والباب والشوك ونحو ذلك والنهي لا يمنع عن تناولها بوجه من الوجوه بل إذا اشتهاه العبد دنت منه حتى يأخذها بلا نصب .

( قوله وفُرش مرفوعة على السرر ) وقيل مرفوعة بعضها فوق بعض لما ورد « أن ارتفاعها كما بين السماء والأرض وبمسيرة ما بينهما خمسمائة عام » ( قوله أي الحور العين من غير ولادة ) أشار بذلك إلى أن الضمير في أنشأناهن عائد على الحور العين المفهومات مما سبق وهذا أحد قولين ، وقيل هو عائد على نساء الدنيا ومعنى أنشأناهن أعدنا إنشاءهن ويؤيده ما ورد « أن أم سلمة سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله تعالى إنا أنشأناهن إنشاء فقال يأمر سلمة هن اللواتي قبضن في دار الدنيا عجزاً ثم شططاً ومصاصاً جعلهن الله بعد الكبر أتراباً على ميلاد واحد في الاستواء كلها أترابهن أزواجهن وجدوهن أبكاراً فلما سمعت عائشة رسول الله يقول ذلك قالت وارجعاه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس هناك وجع » ويصح عود الضمير على ما هو أعم من الحور العين ونساء الدنيا وهو الأنسب بالأدلة ( قوله بضم الراء وسكونها ) أي فهما قراءتان سبعيتان ( قوله أي مستويات في السن ) أي وهن ثلاث وثلاثون سنة لما في الحديث « يدخل أهل الجنة الجنة جرداً مردداً أيضاً مكحولين أبناء ثلاثين أو قال ثلاث وثلاثين على خلق آدم عليه السلام ستون ذراعاً في سبعة أذرع » وروى أيضاً أنه صلى الله عليه وسلم قال: من دخل الجنة من صغير أو كبير يرد إلى ثلاثين سنة في الجنة لا يزاد عليها أبداً وكذلك أهل النار ( قوله صلة أنشأناهن ) أي متعلقة به والمعنى أنشأناهن لأجل أصحاب البين

( وَفُرش مَرْفُوعَةٌ ) على السرر ( إِنَّا أَنْشَأْنَاهُنَّ إِنْشَاءً ) أي الحور العين من غير ولادة ( فَجَعَلْنَاهُنَّ أَبْكَارًا ) هذاري كلها أترابهن أزواجهن وجدوهن عذارى ولا وجع ( عُرُبًا ) بضم الراء وسكونها جمع عروب ، وهي المحبة إلى زوجها عشقاً له ( أتراباً ) جمع ترب : أي مستويات في السن ( لأصحاب اليمين ) صلة أنشأناهن ، أو جعلناهن ، وهم ( ثَلَاثَةٌ مِنَ الْأَوَّلِينَ . وَثَلَاثَةٌ مِنَ الْآخِرِينَ . وَأَصْحَابُ الشَّامِلِ مَا أَصْحَابُ الشَّامِلِ فِي مَحْمُومٍ ) ربح حارة من النار تنفذ في السام ( وَحَمِيمٍ ) ماء شديد الحرارة ( وَظِلٍّ مِنْ يَحْمُومٍ ) دخان شديد السواد ( لَا بَارِدٍ ) كغيره من الظلال ( وَلَا كَرِيمٍ ) حسن المنظر ( إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَلِكَ ) في الدنيا ( مُتْرَفِينَ ) منعمين لا يتعبون في الطاعة ( وَكَانُوا يُصِرُّونَ عَلَى الْحِنثِ ) القذبة العظمى ( أي الشرك ) ( وَكَانُوا يَقُولُونَ أَإِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَامًا أَإِنَّا لَمَبْعُوثُونَ ) في الممرة في الموضعين التحقيق وتسهيل الثانية وإدخال ألف بينهما على الوجهين ( أَوْ آثَارًا ) الْأَوَّلُونَ ) بفتح الواو والمطف والممرة للاستفهام ،

الأمة فالخلاف هنا نظير ما تقدم ، وقال فيما سبق وقليل من الآخرين وقال هنا وثلاثة من الآخرين لأن ما تقدم في ذكر السابقين وهم في الآخرين قليل وهنا في أصحاب اليمين وهم كثيرون في الأولين والآخرين ( قوله وأصحاب الشمال الخ ) شروع في ذكر بعض صفات أصحاب الشامة للتقدم ذكرهم ( قوله ما أصحاب الشمال ) خبر أول وأبهمه لعظمه وقوله في محموم خبر ثان ( قوله تنفذ في السام ) أي تدخل في أحماق أبدانهم ( قوله وحميم ) أي يطلبونه عند اشتغال السموم في أبدانهم فيزيد عطشهم فيسقون من ماء الحميم فتقطع عند ذلك أمعاؤهم ( قوله من محموم ) صفة أولى نزل وقوله لا بارد ولا كريم صفة ثانية وثالثة له ( قوله إنهم كانوا الخ ) تلميح لاستحقاقهم تلك العقوبة ولم يذكر في أصحاب اليمين سبب استحقاقهم الثواب إشارة إلى أن الثواب حاصل من فضله تعالى لا وجوب عليه فعدم ذكر سببه لا يوم نقصا ، وأما العقاب فمن عدله تعالى فلولا يذكر سببه لربما توهم الجور في حقه تعالى ( قوله لا يتعبون في الطاعة ) أي تركوا الطاعات واشتغلوا بالملاذ المهرمة وأما فعل الطاعات مع التمتع بالملاذ الحلال فلا ضرر فيه ، قال تعالى : قل من حرم زينة الله الآية ( قوله وإدخال ألف بينهما على الوجهين ) المناسب أن يقول وتركه ليكون منها على أربع قراءات وكلها سبعة وهي التحقيق والتسهيل مع الألف ودونها .

(قوله وهو في ذلك) أى الاستفهام فى هذا اللوح وهو قوله أو آباؤنا وقوله وفيما قبله أى وهو قوله أئذا متنا نحنا لمجئنا  
(قوله وفى قراءة) أى وهى سبعة أيضا (قوله والمطوف عليه) أى على كل من القراءتين (قوله قل إن الأولين الخ) رد  
لإنكارهم واستبعادهم (قوله لوقت يوم) أى فيه وضمن الجمع معنى السوق فعاد بالى وإلا فقتضى الظاهر تعديته إلى (قوله  
ثم إنكم) عطف على إن الأولين والخطاب لأهل مكة وأضرابهم (قوله من زقوم) هو أخبث الشجر ينبت فى الدنيا بتهامة  
وفى الآخرة فى الجحيم (قوله بيان للشجر) أى فمن بيانية وأما من الأولى فهى لابتداء الغاية أو زائدة (قوله من الشجر)  
أى وإنما أعاد الضمير عليه مؤثرا لكون الشجر اسم جنس يجوز تذكيره وتأنينه (قوله فشاربون شرب الميم) تفسير  
للشرب الأول وفى الآية تنبيه على كثرة شربهم من الجحيم وأنه لا ينفعهم بل يزدادون به عذابا (قوله بفتح الشين وضمها) أى  
فهما قراءتان سبعيتان (قوله جمع ههنا الخ) هذا سبق قلم والصواب أن يقول جمع أهيم وهيم لأن هيم أصله هيم بضم  
الماء بوزن حمر قلبت الضمة كسرة تصح الياء وجر جمع لأحر وحراء ، والمعنى يكونون فى شربهم الجحيم كالجلل أو الناقة التى  
أصابها الهيام وهو داء معطش (١٥٦) فشرب منه الابل إلى أن تموت أو تمرض مرضا شديدا (قوله هذا نزلهم)

أى ما ذكر من ما كوله  
ومشروهم والنزول فى  
الأصل ما بهيا للضيف أول  
قدومه من التخف والكرامة  
فسميته نزلا تهكم به  
(قوله بالبعث) أى الاحياء  
بعد الموت (قوله أفرأيتم  
ما تعنون الخ) احتجاجات  
على الكافرين للذكورين  
للبعث والمعنى أخبروني  
ففعولها الأول ما تعنون  
والثانى الجملة الاستفهامية  
(قوله ما تعنون) بضم التاء  
فى قراءة العامة من أننى  
بنى وقرى شدوذا بفتحها  
من منى بنى بمعنى صب والمعنى

وهو فى ذلك وفيما قبله للاستبعاد ، وفى قراءة بسكون الواو عطفاً بأو والمطوف عليه محل إن  
واسمها (قُلْ إِنَّ الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ . لَمَجْمُوعُونَ إِلَى مِيقَاتٍ) لوقت (يَوْمٍ مَّتَدُومٍ) أى  
يوم القيامة (ثُمَّ إِنَّكُمْ مِنْهُمَا الضَّالُّونَ الْمُسَكِّدُونَ . لَا كَلُونَ مِنْ شَجَرٍ مِنْ زَقُومٍ) بيان  
للشجر (فَسَالَتُونَ مِنْهَا) من الشجر (الْبُطُونَ . فَشَارِبُونَ حَلِيمَهُ) أى الزقوم لما كول (مِنْ  
الْحَمِيمِ . فَشَارِبُونَ شَرِبَ) بفتح الشين وضمها مصدر (الميم) الإبل المطاش جمع ههنا لذكر  
وهيمى للأشئ كمطشان وعطشى (هَذَا نُزْلُهُمْ) ما أعد لهم (يَوْمَ الْقِيَامَةِ) يوم القيامة  
(نَحْنُ خَلَقْنَاكُمْ) أوجدناكم من عدم (فَلَوْلَا) هلا (تَعْدَقُونَ) بالبعث إذ القادر على  
الإنشاء قادر على الإعادة (أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْمُونُ) تريقون التى فى أرحام النساء (أَأَنْتُمْ)  
بتحقيق المزمعين وإبدال الثانية ألفا وتسهيلها وإدخال ألف بين السهلة والأخرى وعركه فى  
الموضع الأربعة (تَخْلُقُونَهُ) أى المنى بشراً (أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ . نَحْنُ قَدَرْنَا) بالتشديد  
والتخفيف (يَبْفَسِكُمُ الْمَوْتُ وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ) بما جزين (قُلْ) عن (أَنْ نُبَدِّلَ)  
أى نجعل (أَمْثَالَكُمْ) مكانكم (وَنُنْشِقُكُمْ) نخلقكم ،

(فى)  
أخبرونى للماء الذى تقذفونه وتصبونه فى الرحم أأنتم تخلقونه الخ (قوله بتحقيق المزمعين)  
فى كلامه فنبه على أربع قراآت سبعيات مع أنها خمس وذلك لأن التحقيق إما مع إدخال ألف بينهما بمدود مداه طبعيا أو بدونها  
والتسهيل كذلك وإبدال الثانية ألفا بمدود مداه لازما وقوله فى المواضع الأربعة أى هذا وقوله بعد أأنتم تزرعونوه أأنتم أنزلتموه  
من الزن أأنتم أنشأتم شجرتها (قوله أم نحن الخالقون) يحتمل أن أم منقطعة لأن ما بعدها جملة والتصلة إنما تعطف للفردات  
وحينئذ فيكون الكلام مشتملا على استفهامين الأول أأنتم تخلقونه وهو إنكارى وجوابه لا والثانى مأخوذ من أم إن قدرت بيل  
والهمزة أو بالهمزة وحدها ويكون تقريرا ويحتمل أن تكون متصلة وذلك لأنها عطف للفرد وهو نحن والاثبات بالخبر زيادة  
تأكيد (قوله نحن قدرنا بينكم الموت) أى حكنا به وقضينا على كل مخلوق فلا يستطيع أحد تغيير ما قدرنا (قوله بالتشديد  
والتخفيف) أى فهما قراءتان سبعيتان (قوله على أن نبدل أمثالكم) يصح نطقه بمسبوقين أى لم يعجزنا أحد على تبدل  
أمثالكم أو بقدرنا . والمعنى قدرنا بينكم الموت على أن نبت طائفة ونجعل مكانها أخرى ، وأمثالكم إما جمع مثل بكسر فسكون .  
والمنى نحن قادرون على أن نعدمكم ونخلق قوما آخرين أمثالكم أو جمع مثل بفتحين بمعنى الصفة ، والمعنى نحن قادرون على  
أن نغير صفاتكم ونخلقكم فى صفات أخرى غيرها .

(قوله في ما لا تعلمون) ماموصولة وحينئذ فتكتب موصولة من حرف الجر ، والمعنى تخضعكم في صور لاعلم لكم بها (قوله النشأة الأولى) ثم العناية لأبيكم آدم والحمية لأممكم حواء والنطفية لكم ولا شك أن كلا منها تحويل من شيء إلى غيره (قوله وفي قراءة) أي وهي شعبة أيضا (قوله تثيرون الأرض الخ) إنما فسر الحث بجميع الأمرين مراعاة لعناء القوى ولأن الشأن أن البذر يكون معه إثارة أرض والناسب هنا تفسيره بالبذر والمعنى أفرأيتم البذر الذي تلقونه في الطين أأنتم تبتنونه الخ (قوله نباتا يابسا لأحب فيه) أي وقيل هشيما لا يبتقع به في مطعم آدمي ولا غيره (قوله تفكهنون) هو في الأصل من التفكه وهو إلقاء الفاكهة من اليد وهو لا يكون من الشخص إلا عند إصابة الأمر المسكروه فقوله تعجبون أي من غرابة ما نزل بكم تفسير باللازم (قوله وتقولون إنا لخرمون) أشار بذلك إلى أن الخمر إنا لخرمون مقول لقول محذوف حال تقديره فظلمتم تفكهنون قائلين إنا لخرمون أي للزمن غرامة ما أنفقنا أو مهلكون بسبب هلاك رزقنا (قوله من الزمن) هو بالضم السحاب مطلقا كما قال المفسر أو المراد به أيضه أو المحتوى على الماء (قوله جعلناه أجبا) حذف اللام هنا لعدم الاحتياج إلى التأكيد إذ لا يتوهم ملك السحاب وما فيه من الماء بخلاف الزرع والأرض ففي ذلك شائبة ملك تأتي في جانبه (١٥٧) بالؤكد وهو اللام (قوله لا يمكن شربه) أي ولا ارتفاع الزرع به (قوله التي تورون) من أوريت الزند قدحته لتستخرج ناره وأصله توربون استقلت الضمة على الياء وحذفت فالتقى ساكنان حذفت الياء لتتقاهما وقلت الكسرة ضمة لمناسبة الواو (قوله من الشجر الأخضر) أي أو من غيره وإنما اقتصر على الشجر الأخضر لكونه أعظم وأبهر في الدلالة على عظمة الله وباهر قدرته (قوله كالمرخ والغفار) تقدم الكلام على ذلك في

(فِي مَا لَا تَعْلَمُونَ) مِنَ الصُّورِ كَالْقُرْدِ وَالْخَنَازِيرِ (وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ النَّشْأَةَ الْأُولَى) وَفِي قِرَاءَةِ بَسْكَوْنِ الشَّيْنِ (فَلَوْلَا تَذَكَّرُونَ) فِيهِ إِدْغَامُ التَّاءِ الثَّانِيَةِ فِي الْأَصْلِ فِي الدَّالِ (أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ) تَثِيرُونَ الْأَرْضَ وَتَلْقَوْنَ الْبَذَرَ فِيهَا (ءَأَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ) تَبْتَنُونَهُ (أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ) لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ حُطَامًا) نَبَاتًا يَابِسًا لِأَحَبِّ فِيهِ (فَنَظَلْتُمْ) أَصْلُهُ ظَلَمْتُ بِكَسْرِ اللَّامِ حَذَفَتْ تَخْفِيفًا: أَيْ أَقَمْتُمْ نَهَارًا (تَفَكَّهُونَ) حَذَفَتْ مِنْهُ إِحْدَى التَّائِيْنِ فِي الْأَصْلِ تَعَجُّبُونَ مِنْ ذَلِكَ وَتَقُولُونَ (إِنَّا لَكُفْرُومُنَّ) قَفَّةُ زَرْعِنَا (بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ) مَمْنُوعُونَ رِزْقِنَا (أَفَرَأَيْتُمُ الْمَاءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ) ءَأَنْتُمْ أَنْزَلْنَاهُ مِنَ الْمَزْنِ (لِلسَّحَابِ جَمْعُ مَزْنَةٍ) أَمْ نَحْنُ الْمُنْزِلُونَ) لَوْ نَشَاءُ جَعَلْنَاهُ أَجْجًا) مَلْحًا لَا يُمْكِنُ شَرْبُهُ (فَلَوْلَا) هَلَا (تَشْكُرُونَ) أَفَرَأَيْتُمُ النَّارَ الَّتِي تُورُونَ) تَخْرُجُونَ مِنَ الشَّجَرِ الْأَخْضَرِ (ءَأَنْتُمْ أَنْشَأْتُمْ شَجَرَهَا) كَالْمَرْخِ وَالْغَفَارِ وَالْكَلَخِ (أَمْ نَحْنُ الْمُنْشِئُونَ) نَحْنُ جَعَلْنَاهَا تَذَكُّرًا لِلنَّارِ جَهَنَّمَ (وَمَعَاقًا) بُلْغَةً (لِلْمُتَّقِينَ) لِلْمَسَافِرِينَ: مِنْ أَقْوَى الْقَوْمِ، أَيْ صَارُوا بِالْقُوَى بِالْقَصْرِ وَاللَّدَاءِ الْقُفْرَ، وَهُوَ مَفَازَةٌ لَا نَبَاتَ فِيهَا وَلَا مَاءَ (فَسَبِّحْ) زَهْ (بِاسْمِ) زَائِدٌ (رَبِّكَ الْعَظِيمِ) أَيْ اللَّهُ (فَلَا أُقْسِمُ)

سودة يس وأما الكلخ فهو معروف في بلاد المغرب والشام يؤخذ منه قطعتان وتضرب إحداها بالأخرى فتخرج النار، وعن ابن عباس أنه قال ما من شجر ولا عود إلا وفيه النار سوى العناب (قوله للمسافرين) أي وخصوا بالذكور لأن منفعتهم بها أكثر من المقيمين فانهم يوقدون بها بالليل لتهرب السباع ويهتدى الضال ونحو ذلك من النافع (قوله من أقوى القوم) أشار بذلك إلى أن المراد بالقوى للمسافرون وأنه مأخوذ من أقوى القوم إذا صاروا بالقوى وهي الأرض الحالية من السكان، وقيل المراد بهم ما هو أعم لأن القوى من الأضداد يقال للفقير مقول حلوه من المال، والمعنى لقوته على ما يريد، والمعنى جعلناها متاعا ومنفعة للأغنياء والفقراء المسافرين والحاضرين فلا غنى لأحد عنها (قوله بالقصر والد) أي مع كسر القاف فيهما (قوله فسبح باسم ربك) مفرع على ما تقدم، والمعنى ادع الخلق إلى توحيد الله وطاعته ووضع لهم الأمر بما تقدم فإن لم يهتدوا فارجع إلى ربك وسبحه ولا تلتفت لغيره، والمراد نزهة عمالا يليق به سواء كان بخصوص سبحان الله أو بغيره من بقية الأذكار (قوله زائد) أي لفظ اسم زائد، والمعنى سبح ربك وسبح يتعدى بنفسه وبالياء وما مشى عليه المفسر من زيادة لفظ اسم أحد قولين والآخر أنه ليس زائدا بل كما يجب تعظيم الذات وتنزيهاها عن النقائص كذلك يجب تعظيم الاسم وتنزيهه عن النقائص، ولذا قال الفقهاء من وجد اسم الله تعالى مكتوبا في ورقة وموضوعا في قدر وتركه فقد كفر وذلك لأن التهاون بأسماء الله كالتهاون بذاته لأن الاسم دال على المسمى وهذا هو الأتم.



[قائدة] أثبتوا في الخط ألف اسم هنا وحذفوها من البسملة لكثرة دوران البسملة في الكلام دون ما هنا (قوله لازائدة) أى للتأكد لأن المقصود القسم وهذا أحد أقوال فيها ، وقيل هي لام الابتداء دخلت على مبتدأ محذوف تقديره أنا أقسم حذف المبتدأ فاصلت بخبره ، وقيل هي نافية ومنفيها محذوف تقديره فلا يصح قول المشركين فك وفي قرآنك وقوله أقسم الخ جملة مستأنفة كسلبية له صلى الله عليه وسلم (قوله بمساقطها لغروبها) هذا قول قتادة ، وقيل هو منزلها ، وقيل المراد بمواقع النجوم نزول القرآن نجوماً ؛ فإن الله تعالى أنزله من اللوح المحفوظ من السماء العليا إلى السفرة السكائين جملة واحدة فنجبه السفرة على جبريل وهو على محمد في عشرين سنة (قوله وإنه لقسم لو تعلمون عظيم) هذه الجملة معترضة بين القسم وجوابه وفي أنشائها جملة معترضة بين الصفة والوصف وهي قوله لو تعلمون وليس هذا من باب الاعتراض بأكثر من جملة لأن الجملتين في حكم جملة واحدة (قوله أى لو كنتم الخ) أشار بذلك إلى أن جواب لو محذوف وإله أن الفعل منزل منزلة اللازم (قوله لدامت عظم هذا القسم) أى لما فيه من الدلالة على عظيم القدرة وكمال الحكمة ولأن آخر الليل الذى هو وقت ناسط النجوم عمل الرحمت والعطايا الربانية قال تعالى - ومن الليل ففسحه وأدبار النجوم - (قوله لقرآن كريم) أى كثير النفع وصف بالسكرم لاشتغاله على خير الدين والدنيا والآخرة ففيه مزيد البيان والنور والاهتداء ، فكل عالم يطلب أصل علمه منه من معقول ومنقول (قوله مصون) (١٥٨) أى من التغيير والتبديل فلا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه

قال تعالى - إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون - (قوله وهو المصحف) أى وقيل هو اللوح المحفوظ ، وعليه فعنى لا يمسه لا يطلع عليه إلا الملائكة المطهرون من الأقدار المعنوية ولا يكون في الآية دليل لنهى المحدث عن مس المصحف (قوله خبر بمعنى النهى) أى فأطلق الخبر وأريد النهى وإلا فلا أبقى على

لا زائدة (بمواقع النجوم) بمساقطها لغروبها (وإنه) أى القسم بها (لأقسم لو تعلمون عظيم) أى لو كنتم من دوى العلم لعلمتم عظم هذا القسم (إنه) أى الموضع عليكم (لقرآن كريم) في كتاب مكتوب (مكتوبون) مصون، وهو المصحف (لأيمسه) خبر بمعنى النهى (إلا المطهرون) أى الذين طهروا أنفسهم من الأحداث (تنزيل) منزل (من رب العالمين) أفبهذا الحديث القرآن (أنتم مدهنون) منهانون مكذبون (وتجملون رزقكم) من المطر: أى شكره (أنكم تكذبون) بسقيا الله حيث قلم: مطرنا بنوء كذا (فلولا) فهلا (إذا بلغت) الروح وقت النزاع (الملقوم) هو مجرى الطعام (وأنتم) يا حاضري الميت (حينئذ تنظرون) إليه (ونحن أقرب إليه منكم) بالعلم (ولكن لا نقبرون) من البصيرة: أى لا تعلمون ذلك (فلولا) فهلا (إن كنتم غير مدبرين) :

مجهزين

خبريته لزم عليه الحلف في خبره تعالى ، لأنه كثيرا ما يمس

بدون طهارة والحلف في سببه تعالى محال ، وما شئى عليه للمفسر أحد وجهين ، والآخر أن لاناية والفعل مجزوم بسكون مقدر على آخره منع من ظهوره اشتغال المحل بحركة الإدغام وإنما حرك بالضم إتبعا لحركة الهاء . إن قلت إنه يلزم على هذا الوجه الفصل بين الصفات بجملة أجنبية فإن قوله: تنزيل من رب العالمين صفة رابعة لقرآن . وأجيب بأنه لا يتعين أن يكون صفة لجواز جعله خبرا لمبتدأ محذوف : أى هو تنزيل (قوله منزل) أشار بذلك إلى أن المصدر بمعنى اسم المفعول (قوله أفبهذا الحديث الخ) الاستفهام توبيخي ، والمعنى لا يليق منكم ذلك (قوله مدهنون) الإدهان في الأصل جعل الشئ مدهونا بالدهن ليلين ويحسن أطاق وأريد به اللين الظاهري الذى هو النفاق ولذا سميت المداراة والملاينة فيما ينضب الله مداينة ، فالدهن هو الذى ظاهره يخالف باطنه ، والمراد به هنا الكفر مطلقا كما أفاده المفسر (قوله بسقيا الله) مصدر مضاف لفاعله (قوله حيث قلم مطرنا الخ) أى وقائل ذلك كافر إن اعتقد تأثير الكوكب في المطر وعاص إن لم يعتقد (قوله فلولا إذا بلغت الخ) الظرف متعلق بترجعونها مقدم عليه وقوله: وأنتم حينئذ الخ جملة حالية من فاعل بلغت ، وكذا قوله: ونحن أقرب إليه (قوله من البصيرة) أى أو من البصر ، والمعنى وأنتم لا تبصرون أعوان ملك الموت ، ورد أن ملك الموت له أعوان يقطنون العروق ويجمعون الروح شيئا فشيئا حتى يقتلوا بها إلى الحلقوم فيتوفاها ملك الموت .

( قوله مجزيين ) أى لمدنيين من الدين بمعنى الجزاء وقوله غير مبعوثين تفسير المراد هنا ( قوله فلولاً الثانية ) أى التى فى قوله فلولاً إن كنتم غير مدنيين ( قوله تأكيد ) أى لفظى وقوله للأولى : أى التى فى قوله فلولاً إذا بلغت الحلقوم ( قوله المتعلق به الشرطان ) أى وهما إن كنتم غير مدنيين إن كنتم صادقين ومعنى تعلقيهما به أنه جزاء لكل منهما ( قوله والمعنى هلا الخ ) أى فهمى للطلب والمعنى ارجعوا ( قوله إن فقيم البعث ) هذا هو الشرط الأول وقوله صادقين فى فقيه هو الشرط الثانى ( قوله لينتنى الخ ) علة للجزاء وقوله عن محلها أى الذى هو الجسد ، والمعنى إن صدقتم فى نفي البعث فتردوا روح المحتضر إلى جسده لينتنى عنه الموت فينتن البعث الذى تنكرونه لترتبه على الموت ( قوله فأمّا إن كان من القريين الخ ) شروع فى بيان حال المتوفى بعد المات إثر بيان حاله عنده ( قوله من القريين ) أى وهم المعبر عنهم فيما سبق بإسباقيين ( قوله فروح ) بفتح الراء فى قراءة العامة وقرئ شذوداً بضمها ومعناها الرحمة ( قوله أى فله ) أشار بذلك إلى أن روح مبتدأ خبره محذوف ( قوله وجنت نعيم ) ترسم هنا بالثناء المبرورة والوقف عليها إما بالهاء أو اللثاء وفى ذكر الجنة عقب الروح والريحان إشعار بأن محل ذلك يكون للقريين فى البرزخ قبل الجنة كما هو مشهور فى السنة ( قوله وهل الجواب لأنما ) أى وجواب إن ( ١٥٩ ) محذوف لدلالة المذكور عليه

وهذا هو الراجح لأنه عهد حذف جواب إن كثيراً ( قوله فسلام لك ) أى يا صاحب اليمين من أصحاب اليمين فقيه التفات من النسيبة إلى الخطاب تعظيماً لصاحب اليمين ( قوله أى له السلامة ) أشار بهذا إلى أن السلام بمعنى السلامة وهو خلاف ما قلنا فهما تفسيران ( قوله من جهة أنه منهم ) أشار به إلى أن من تعليلية أى من أجل أنه منهم ( قوله وأما إن كان من المكذبين ) لم يقل وأما إن كان من

مجزيين بأن تبشوا أى غير مبعوثين بزعمكم ( ترجمونها ) تردون الروح إلى الجسد بعد بلوغ الحلقوم ( إن كنتم صادقين ) فيما زعمتم ، فلولاً الثانية تأكيد للأولى وإذا ظرف لترجمون المتعلق به الشرطان ، والمعنى هلا ترجمونها إن فقيم البعث صادقين فى فقيه: أى لينتنى عن محلها الموت كالبعث ( فأمّا إن كان ) الميت ( من القريين فرّوح ) أى فله استراحة ( وريحان ) رزق حسن ( وجنت نعيم ) وهل الجواب لأنما أولان أو لهما ؟ أقوال ( وأما إن كان من أصحاب اليمين . فسلام لك ) أى له السلامة من العذاب ( من أصحاب اليمين ) من جهة أنه منهم ( وأما إن كان من المكذبين الضالّين . فنزل من حميم . وتصلية جعيم . إن هذا هو حق اليقين ) من إضافة الموصوف إلى صفته ( تسبّح بأمر ربك العظيم ) تقدم .

### ( سورة الحديد )

مكية ، أو مدنية ، تسع وعشرون آية

( بسم الله الرحمن الرحيم . سَبِّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ) أى زمه كل شئ

أصحاب الأعمال الخ تبكيتم عليهم وإشعاراً بالأفعال التى أوجبت لهم هذا العذاب ( قوله فنزل ) مبتدأ خبره محذوف أى له نزل من حميم ، والمعنى أنه يشربه بعد أكل الزقوم وسمى نزلاتهما بهم ( قوله وتصلية جعيم ) أى احتراق بها ( قوله إن هذا ) أى ما ذكر من قصة المحتضرين أو ما قصصناه عليك فى هذه السورة ( قوله تقدم ) الذى تقدم فى كلامه أن سبح بمعنى زمه وأن لفظ اسم زائد وتقدم لنا القول بعدم زيادته ووجهه وأنه الأولى والعظيم يصح أن يكون صفة للاسم وأن يكون صفة لربك لأن كلا منهما مجرور وفى ذكر لفظ التسبيح فى آخر هذه السورة شدة مناسبة لما بعدها من التساييح كأن الله تعالى يقول سبح باسم ربك لأنه سبحانه له ما فى السموات والأرض ، والله أعلم بأمر كتابه .

[ سورة الحديد ] سميت بذلك لذكر الحديد فيها من باب تسمية الكل باسم بعضه على حكم عادته سبحانه وتعالى فى كتابه ( قوله مكية ) أى لما قيل إن سبب إسلام عمر بن الخطاب رضى الله عنه أنه دخل على أخته وكانت أسلمت قبله فوجد أوائل هذه السورة إلى قوله إن كنتم مؤمنين مكتوباً فى صحيفة فأسلم ( قوله أو مدنية ) وهو لابن عباس وعابيه الجمهور . وقال القرطبي إنها مدنية فى قول الجميع وإسلام عمر كان بأوائل طه وظل القول بأنه كان بأوائل هذه السورة فتستثنى هذه الآيات من القول بأنها مدنية ( قوله سبح لله ) عبرنا وفى الحشر والصف بالماضى وفى الجمعة والتغابن بالمضارع وفى الأمل بالأمر وفى الاسراء بالمصدر

إشعاراً بأن التسبيح مطلوب من الإنسان في كل حال وصدر بالمصدر تنبيها على أن تزيهه تعالى مطلق لا يتقيد بزمان ولا مكان ولا بفاعل معين كما أن المصدر مطلق عن الفاعل والزمان ثم بالماضي لتقدم زمنه ثم بالمضارع لشموله للحال والاستقبال ثم بالأمر لتأكيد الحث على طاعة من الشخص فكأنه قال حيث علمت أيها الشخص أن ربك منزله تزيها مطلقا وسبحه من تقدم من المخلوقات واستمروا على تسبيحه فعليك بالاشتغال به ، والتسبيح تزيه المولى عن كل ما يلبق به قولاً وفعلاً واعتقاداً من سبج في الأرض والماء ذهب وأبعد فيهما . إن قلت إن سبج متعدد بنفسه فما وجه الإتيان باللام له ؟ أجيب بأن اللام زائدة للتأكيد كما في نصحت له وشكرت له وعليه اقتصر المفسر أول التعليل ، والمعنى فعل التسبيح لأجل رضا الله تعالى وخالصاً لوجهه لا لغرض آخر ( قوله فاللام مزيدة ) أي للتأكيد وهو مفعول على قوله : أي تزيهه أو أصلية للتعليل كما علمت ( قوله تغليبا للأكثر ) أي وهو غير العاقل ، فالمراد بالسموات والأرض جهة العلو والسفل فيشمل نفس السموات والأرض . واعلم أن تسبيح العقلاء بلسان المقال اتفاقاً . واختلف في تسبيح غيرهم فقليل بالحال أي أن ذاتها دالة على تزيه صانعها عن كل نقص وقيل بلسان المقال أيضاً ولكن لا يطالع على تسبيحها إلا من خصه الله بذلك ( قوله وهو العزيز في ملكه ) أي الغالب على أمره لا يظلمه شيء ( قوله الحكيم في صنعه ) أي يضع الشيء في محله فلا حرج عليه ولا معقب لحكمه ( قوله له ملك السموات والأرض ) جملة مستأنفة كالدليل لما قبلها كأنه قيل هو العزيز الحكيم لأن له ملك السموات والأرض يتصرف فيه على ما يريد ( قوله بالإنشاء ) أي من العدم وفيه رد على من يزعم أن الأحياء يكون بترك الحى من غير قتل مثلاً كالغروذ ، حيث قال في حاجة إبراهيم عليه السلام أنا أحيى (١٦٠) وأميت وآتى برجلين فأطاق أحدهما وقتل الآخر ( قوله ويميت بعده ) أي

بعد الأحياء الحاصل بالإنشاء ، وأما الأحياء الثاني فلا موت بعده قال تعالى - لا يذوقون فيها الموت إلا الموتة الأولى - ( قوله وهو على كل شيء قدير ) يضم الماء وسكونها قراءتان سبعيتان في

فَاللَّامُ مُزِيدَةٌ وَحِىٌّ بِمَا دُونَ مِنْ تَغْلِيْبٍ لِلْأَكْثَرِ ( وَهُوَ الْعَزِيزُ ) فِي مَلِكِهِ ( الْحَكِيمُ ) فِي صُنْعِهِ ( لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يُحْيِي ) بِالْإِنْشَاءِ ( وَيُمِيتُ ) بَعْدَهُ ( وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ . هُوَ الْأَوَّلُ ) قَبْلَ كُلِّ شَيْءٍ بِبَدَايَةِ ( وَالْآخِرُ ) بَعْدَ كُلِّ شَيْءٍ بِلَا نِهَايَةِ ( وَالظَّاهِرُ ) بِالْأَدْلَةِ عَلَيْهِ ( وَالْبَاطِنُ ) عَنْ إِدْرَاكِ الْحَوَاسِ ( وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ . هُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ) مِنْ أَيَّامِ الدُّنْيَا أَوَّلَهَا الْأَحَدُ وَآخِرُهَا الْجُمُعَةُ ( ثُمَّ اسْتَوَى عَلَى الْعَرْشِ ) :

السكرى

جميع القرآن ( قوله هو الأول قبل كل شيء ) أي السابق على جميع الوجودات

وقوله بلا بداية أي فلا افتتاح لوجوده ( قوله والآخر بعد كل شيء ) أي الباقي بذاته بعد استحقاق كل ماسواه الفناء وبهذا اندفع ما يقال إن الجنة والنار وما فيهما لا يطرأ عليها الفناء لأن كل موجود بعد عدم قابل للفناء وبقاء ما ذكر ببقاء الله تعالى لا ذاتي له قال العارف :

( قوله بالأدلة عليه ) أي وهى آثاره ونصاريقه فى خلقه :

ففى كل شيء له آية تدل على أنه الواحد

( قوله عن إدراك الحواس ) أي الظاهرية والباطنية فلا تحيط به فى الدنيا ولا فى الآخرة وإعماله ومماح كلامه فى الآخرة من غير كيف ولا انحصار ولا إحاطة فكل مخلوق عاجز عن الإحاطة به بل كلما عظم قرب العبد منه ازداد خشية وهيبة وعجزاً ولذا ورد فى الحديث « سبحان من لا يعلم قدره غيره ولا يبلغ الواصفون صفته » وروى أنه صلى الله عليه وسلم قال « إذا أراد أحدكم أن ينام فليضطجع على شقه الأيمن ويقول : اللهم رب السموات ورب الأرض ورب العرش العظيم ربنا ورب كل شيء فائق الحب والنوى منزل التوراة والإنجيل والقرآن أعوذ بك من شر كل شيء أنت آخذ بناصيته » وفى رواية : من شر كل دابة أنت آخذ بناصيتها اللهم أنت الأول فليس قبلك شيء وأنت الآخر فليس بعدك شيء وأنت الظاهر فليس فوقك شيء وأنت الباطن فليس دونك شيء اقض عنا الدين وأغننا من الفقر اه وآتى بالواو الأولى والثالثة للجمع بين الوصفين الأولين والآخرين والثانية للجمع بين مجموع الأوصاف الأربعة ، فهو تعالى منتصف بالأولية وضدها والظاهرية وضدها وتلك الصفات الأربع مجموعاً فيه تعالى فالواو الأولى والثالثة عطف مفرداً على مفرد والثانية عطف مجموعاً على مجموع أمرين .

(قوله الكرسي) تقدم غير مرة أن للناسب إبقاء العرش على ظاهره (قوله استواء يليق به) تقدم أن هذا تفسير السقف واما الخلف فيؤولونه بالقهر والغلبة (قوله والسيئة) للناسب حذفه لأن الذي يرفع إماماً هو الأعمال الصالحة قال تعالى : إليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه (قوله بعله) أى وقدرته وإرادته ، فالمراد بالبيعة تصاريته في خلقه (قوله له ملك السموات والأرض) ذكره ثانياً مع الإعادة كما ذكره أولاً مع ابتداء الخلق فلا تكرار (قوله ترجع الأمور) بفتح التاء وكسر الجيم مبنياً للفاعل وضم التاء وفتح الجيم مبنياً للمفعول قراءتان سبعيتان في جميع القرآن (قوله يدخله في النهار فيزيد) أى النهار بسبب دخول الليل فيه وكذا يقال في النهار (قوله بما فيها من الأسرار والمعتقدات) أى من خير وشر (قوله آمنوا بالله ورسوله) لما ذكر أنواعاً من الدلائل الدالة على التوحيد شرع بأمر عباده بالإيمان وترك الدنيا والاعراض عنها والنفقة في وجوه البر (قوله دوموا على الإيمان) جواب عما يقال إن الخطاب للمؤمنين ، وحينئذ ففيه تحصيل الحاصل وهذا نتيجة ما قبله لأنه لما ذكر أدلة التوحيد ولا شك أن التفكير فيها يزيد في الإيمان ويوجب الدوام عليه تتج منه الأمر بالدوام على الإيمان (قوله من مال من تقدمكم الخ) أى فأنتم خلفاً عن تقدمكم ويصح أن المعنى من الأموال التي جعلكم الله خلفاء في التصرف فيها فهي في الحقيقة له لاكم . واعلم أن الأموال في الحقيقة لله (١٦١) تعالى غاف فيها آدم يتصرف فيها وأولاده خلف عنه

وحينئذ فالخلافة إما عن له التصرف الحقيقي وهو الله تعالى أو عن تصرف فيها قبله عن كانت في أيديهم واتقلت لهم وفي هذا حث على الاتفاق وتهون له على النفس فلا ينبغي البخل بمال الغير بل ينفقة في الوجوه التي تنفعه في المعاد (قوله وسيخلفكم فيه من بعدكم) أى من المال الذي هو بأيديكم سواء كان من

الكرسي استواء يليق به (يَعْلَمُ مَا يَلْبِغُ) يدخل (في الأرض) كالطر والأموال (وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا) كالنبات والمعادن (وَمَا يَنْزِلُ مِنَ السَّمَاءِ) كالرحمة والعتاب (وَمَا يَعْرُجُ) يصعد (فيها) كالأعمال الصالحة والسيئة (وَهُوَ مَعَكُمْ) بعله (أَيُّهَا كُنْتُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ لَهُ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَإِلَى اللَّهِ تَرْجِعُ الْأُمُورُ) الموجودات جميعها (يُؤَيِّجُ اللَّيْلَ) يدخله (في النهار) فيزيد وينقص الليل (وَيُؤَيِّجُ النَّهَارَ فِي اللَّيْلِ) فيزيد وينقص النهار (وَهُوَ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ) بما فيها من الأسرار والمعتقدات (آمِنُوا) دوموا على الإيمان (بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَأَنْقِصُوا) في سبيل الله (بِمَا جَعَلَ لَكُمْ مَسْتَخْفِينَ فِيهِ) من مال من تقدمكم وسيخلفكم فيه من بعدكم ، نزل في غزوة العسرة وهي غزوة تبوك (فَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَأَنْقِصُوا) إشارة إلى عثمان رضي الله عنه (لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ وَمَا لَكُمْ لَا تُؤْمِنُونَ) خطاب للكفار: أى لا مانع لكم من الإيمان (بِاللَّهِ وَالرَّسُولِ يَدْعُوكُمْ لِتُؤْمِنُوا بِرَبِّكُمْ وَقَدْ أَخَذَ)

مال من تقدمكم ومن مال اكتسبتموه بأنفسكم (قوله وهي غزوة تبوك) بالصرف نظراً للبيعة ومنعه للعلمية والتأنيث وهو مكان على طرف الشام بينه وبين المدينة أربع عشرة مرحلة وكانت تلك الغزوة في السنة التاسعة بعد رجوعه صلى الله عليه وسلم من الطائف وهي آخر غزواته ولم يقع فيها قتال بل لما وصلوا إلى تبوك وأقاموا بها عشرين ليلة وقع الصلح على دفع الجزية فرجع صلى الله عليه وسلم بالعز والنصر العظيم وتقدم تفصيلها في سورة براءة (قوله إشارة إلى عثمان) أى فانه جهز في تلك الغزوة ثلثمائة بعير بأقنابها وأحلاسها وأحمالها وجاء بألف دينار ووضعها بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي رواية : حمل عثمان في جيش العسرة على ألف بعير وسبعين فرساً وقال في حقه رسول الله صلى الله عليه وسلم ما على عثمان ما فعل بعد هذه ، وفي رواية : غفر الله لك يا عثمان ما أسررت وما أعلنت وما هو كائن إلى يوم القيامة ما يبالي ما عمل بعدها ولا خصوصية لعثمان بهذه الإشارة بل غيره بذل فيها جهده (قوله لهم أجر كبير) أى عظيم (قوله ومالككم لا تؤمنون) جملة من مبتدأ وخبر وحال ، والمعنى أى نيت لكم حال كونكم غير مؤمنين (قوله أى لا مانع لكم من الإيمان) أشار بذلك إلى أن الاستفهام إنكارى بمعنى النفي (قوله والرسول يدعوكم) الجملة حالية من الواو في تؤمنون ، والمعنى لا مانع لكم من الإيمان والحال أن الرسول يدعوكم إليه بالمعجزات الظاهرة والحجج الباهرة (قوله وقد أخذ ميثاقكم) الجملة حالية أيضاً من

(قوله بضم الميم وكسر الخاء) أى ورفع ميثاقكم وتركه لوضوحه (قوله وضحهما) أى فهمهما قرآن سبعين (قوله أى أخذه الله الخ) تفسير للقراءتين (قوله أى يريدن الإيمان به) جواب عما يقال كيف قال ومالك لا يؤمنون بالله ثم قال : إن كنتم مؤمنين ويحجب أيضا بأن المعنى إن كنتم مؤمنين بموسى وعيسى فإن شريعتهما مقتضية للإيمان بمحمد صلى الله عليه وسلم (قوله فبادروا إليه) أشار بذلك إلى أن جواب الشرط محذوف (قوله على عبده) أى وهو محمد صلى الله عليه وسلم (قوله وإن الله بكم لرؤوف رحيم) أى حيث طلبكم للإيمان وأقام لكم الحجج على السنة الرسل وأمهلكم (قوله ألا تنفقوا) توبيخ لهم على ترك الاتفاق بالمأمر به بعد توبيخهم على ترك الإيمان (قوله في سبيل الله) أى طاعته جهادا أو غيره (قوله والله ميراث السموات والأرض) الجملة الحالية ، والمعنى أى شئ يمنعكم من الاتفاق في سبيل الله والحال أن ميراث السموات والأرض له فالدنيا له ابتداء وانتهاء وإنما جعلكم خلفاء لكم أجر الاتفاق وعليتكم وزر الامساك (قوله لا يستوى منكم الخ) أى لأن الذين أنفقوا من قبل وقاتلوا من قبل فعلوا ذلك قبل عزة الاسلام وعزة أهله فنصروا الدين بأنفسهم وأموالهم وهم السابقون الأولون من المهاجرين والأنصار الذين قال فيهم رسول الله « لو أنفق أحدكم مثل أحد ذهبا ما بلغ مد أحدهم ولا نصيفه » بخلاف من أنفق وقاتل من بعد الفتح فسعيه وإن كان مشكورا (١٦٢) لا يصل لتلك المزية (قوله من أنفق) هو فاعل لا يستوى والاستواء لا يكون

الإثنين شيتين غذف للقابل لوضوحه والتقدير ومن أنفق من بعد الفتح وهو صادق بكل من آمن وأنفق من بعد الفتح إلى يوم القيامة (قوله لمكة) وقيل هو صلح الحديبية (قوله وكلا) بالنصب مفعول مقدم وقرأ ابن عامر بالرفع مبتدأ والجملة بعده خبر والعائد محذوف أى وعده الله ، والمعنى أن كلا من آمن وأنفق قبل الفتح ومن آمن وأنفق بعده

بضم الميمزة وكسر الخاء وبفتحهما ونصب ما بعدهما (ميثاقكم) عليه: أى أخذه الله في عالم الدر حين أشهدهم على أنفسهم ألت بر بكم قالوا بلى (إن كنتم مؤمنين) أى يريدن الإيمان به فبادروا إليه (هو الذى ينزل على عبده آيات بيّنات) آيات القرآن (ليخرجكم من الظلمات) الكفر (إلى النور) الإيمان (وإن الله بكم) فى إخراجكم من الكفر إلى الإيمان (لرؤوف رحيم) وما لكم) بعد إيمانكم (ألا) فيه إدغام نون أن فى لام لا (تأنفقوا فى سبيل الله والله ميراث السموات والأرض) بما فيها فيصل إليه أموالكم من غير أجر الاتفاق بخلاف ما لو أنفقتم فتؤجرون (لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح) لمكة (وقاتل، أولئك أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا وكلا) من الفريقين، وفى قراءة بالرفع مبتدأ (وعده الله الجنة) الجنة (والله بما تعملون خبير) فيجاز بكم به (من ذا الذى يقرض الله) بإتفاق ماله فى سبيل الله (قرضا حسنا) بأن ينفقه الله (فيضا منه) وفى قراءة فيضعفه بالتشديد (له) من عشر إلى أكثر من سبعمائة كما ذكر فى البقرة

ومات على الإيمان وعده الله الحسنى أى الجنة وإن كانت درجات الأوائل أعلى من درجات الأواخر (وله)

(قوله من ذا الذى) يحتمل أن من اسم استفهام مبتدأ وذا خبره والذى بدل منه ويحتمل أن من ذا مبتدأ وللوصول خبره وقوله يقرض الله الخ صلة الوصول على كلا الاحتمالين وهذا تنزل منه سبحانه وتعالى حيث ملك عباده الأموال من عنده وسعى رجوعها إليه قرضا مع أن العبد ومملكته يدها لسيده . قال صاحب الحكم : ومن مزيد فضله عليك أن خلق ونسب إليك (قوله فى سبيل الله) أى طاعته جهادا أو غيره (قوله قرضا حسنا) قال بعض العلماء : القرض لا يكون حسنا حتى يجمع أوصاف عشرة وهى : أن يكون المال من الحلال ، وأن يكون من أجود المال ، وأن تنصدق به وأنت محتاج إليه ، وأن تصرف صدقتك إلى الأحوج إليها ، وأن تكتم الصدقة بقدر ما أمكنك ، ولأن لاتنفعها بالقرض والأذى ، وأن تقصد بها وجه الله ، ولا ترائى بها الناس ، وأن تستحق ما تعطى وإن كان كثيرا ، وأن يكون من أحب أموالك إليك ، وأن لا ترى هز نفسك وذلل الفقير ، فهذه عشر خصال إذا اجتمعت فى الصدقة كانت قرضا حسنا (قوله بأن ينفقه الله) أى خالصا لوجهه لا رياء ولا معة (قوله وفى قراءة فيضعفه الخ) أى وعلى كل من القراءتين فالفعل إما مرفوع عطفا على يقرض أو مستأنف أو منصوب بأن مضرة وجوبا بعد الفاء الواقعة فى جواب الاستفهام فالقراءت آت أربع سبعيات .

( قوله وله مع المضاعفة أجر كريم ) ظهر المفسر (١) أن العبد إذا عمل الحسنة ضاعف له إلى سبعمائة ويعطى فوق ذلك أجرا فكريما لا يعلم قدره إلا الله تعالى ولكن الذى يظهر أن الأجر الكريم يحصل له في نظير العمل المضاعف وذلك أن المضاعفة تكتب للعبد في الدنيا وتوزن له يوم القيامة ويستوفى أجرها الكريم في الجنة ( قوله رضا وإقبال ) فاعلى مقترن ، والمعنى أنه يعطى ثواب أعماله مع الرضا والإقبال عليه من الله تعالى كما قال - ورضوان من الله أكبر - ( قوله اذكر يوم ترى ) أشار بذلك إلى أن يوم ظرف لمحذوف وهو أحد أوجه أو ظرف لأجر كريم ، والمعنى لهم أجر كريم في ذلك اليوم أو ظرف لبسرى والمعنى يسرى نور المؤمنين والمؤمنات يوم تراه ( قوله بسمى نورهم ) الجملة جالية لأن الرؤية بصرية وهذا إذا لم يجعل عاملا في يوم ( قوله بين أيديهم ) أى على الصراط ( قوله ويكون بأيامهم ) قدر يكون دفعا لما قد يتوهم من تسليط يسرى عليه أنه يكون الدور في جهاته بعيدا عنه ، وللمراد بالإيمان جميع الجهات فعبر البعض عن الكل قال عبد الله بن مسعود : يؤتون نورهم على قدر أعمالهم ، فمنهم من يؤتى نوره كالنخلة ، ومنهم من يؤتى نوره كالرجل القائم وأدناهم نورا من نوره على إيمانهم فيطفا مرة ويتقد أخرى ، وقال قتادة : ذكر لنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال : من المؤمنين من يضىء نوره إلى عدن وصنعاء ودون ذلك حتى إن من المؤمنين من لا يضىء نوره إلا موضع قدمه ( قوله ويقال لهم ) أى تقول اللانكة الذين يتلقونهم بشراكم اليوم أى بشارتكم العظيمة في جميع ما يستقبلكم (١٦٣) إلى غير نهاية ( قوله أى دخولها ) أشار بذلك إلى أن قوله جنات خبر بشراكم على حذف مضاف ( قوله ذلك هو الفوز العظيم ) أى الجنة وما فيها من النعم المقيم ( قوله يوم يقول المنافقون والمنافقات للذين آمنوا انظرونا أبصرونا ) وفى قراءة بفتح الهمزة وكسر الظاء : أمهلونا ( نقبس ) نأخذ القبس والإضاءة ( من نوركم ) قيل لهم استهزاء بهم ( أرجعوا وراءكم ) فآلمتمسوا نورا ( فرجعوا ) ففصرب بينهم ( وبين المؤمنين ) ( يسور ) قيل هو سور الأعراف ( له باب باطنه فيه الرحمة ) من جهة المؤمنين ( وظاهره ) من جهة المنافقين ( من قبه المذاب ينادونهم ألم نكن معكم ) على الطاعة ( قالوا بلى ولكنكم فتنتم أنفسكم ) بالنفاق ( وتربصتم ) بالمؤمنين الدوائر ( وأرأيتكم ) شككم في دين الاسلام ( وعزتكم الأمانى ) الأطماع ( حتى جاء أمر الله ) الموت ( وعزكم بالله )

( وَلَهُ ) مع المضاعفة ( أَجْرٌ كَرِيمٌ ) مقترن به رضا وإقبال . اذكر ( يَوْمَ تَرَى الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ يَسْعَى نُورُهُمْ بَيْنَ أَيْدِيهِمْ ) أمامهم ( وَ ) يكون ( بِأَيَّامِهِمْ ) ويقال لهم ( بُشْرَايَكُمُ الْيَوْمَ جَنَّاتٌ ) أى دخولها ( تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ . يَوْمَ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ لِلَّذِينَ آمَنُوا انظُرُونَا ) أبصرونا وفى قراءة بفتح الهمزة وكسر الظاء : أمهلونا ( نَقَبَسْ ) نأخذ القبس والإضاءة ( مِنْ نُورِكُمْ ) قيل لهم استهزاء بهم ( أَرْجِعُوا وَرَاءَكُمْ ) فآلمتمسوا نورا ( فَرَجِعُوا ) ففصرب بينهم ( بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ ) ( بِسُورٍ ) قيل هو سور الأعراف ( لَهُ بَابٌ بَاطِنُهُ فِيهِ الرَّحْمَةُ ) من جهة المؤمنين ( وَظَاهَرُهُ ) من جهة المنافقين ( مِنْ قِبَلِهِ الْمَذَابُ ) ينادونهم ألم نكن معكم ( على الطاعة ) قالوا بلى ( لَكِنَّا كُنَّا نَفْتَنُكُمْ أَنْفُسَكُمْ ) بالنفاق ( وَتَرَبَّصْتُمْ ) بالمؤمنين الدوائر ( وَأَرَأَيْتُمْ ) شككم في دين الاسلام ( وَعَزَّيْتُمْ الْأُمَانِيَّ ) الأطماع ( حَتَّى جَاءَ أَمْرُ اللَّهِ ) الموت ( وَعَزَّيْتُمْ بِاللَّهِ )

الحاصين إلى الجنة على نجب فيقول المنافقون انظرونا لأننا مشاة لانستطيع لحوقكم ويحتمل أن يكون من النظر وهو الابصار كما قال المفسر وذلك لأنهم إذا نظروا إليهم استقبلوهم بوجوههم فيضىء لهم المكان ( قوله أمهلونا ) أى تمهلوا لنا نندرككم ( قوله لرجعوا وراءكم ) أى إلى الموقف أو الدنيا والمعنى ارجعوا خائبين لاسبيل لكم إلى نورنا وهذا استهزاء بهم وذلك لأنهم لا يستطيعون الرجوع إلى الموقف ولا إلى الدنيا ( قوله ففصرب بينهم يسور ) الفعل مبنى للفعول ويسور نائب الفاعل والباء زائدة ( قوله قيل هو سور الأعراف ) وقيل حائط يضرب بين الجنة والنار موصوف بما ذكر ، وقيل هو كناية عن حجبهم عن النور الذى يعطاه المؤمنون ( قوله له باب ) الجملة صفة لسور وقوله باطنه فيه الرحمة صفة ثانية له أيضا ويجوز أن تكون في موضع رفع صفة لباب وهو أولى لقربه ( قوله ينادونهم ) جملة مستأنفة ، والمعنى ينادى المنافقون المؤمنين ألم نكن معكم نصلى كما تصلون ونطيع كما تطيعون ( قوله قالوا بلى ) أى كنتم معنا في الظاهر ( قوله ولكنكم فتنتم أنفسكم ) أى أهلكتموها ( قوله بالنفاق ) أى والمعاصى والشهوات ( قوله الدوائر ) أى الحوادث ( قوله حتى جاء أمر الله ) قرئ (١) قول الحسنى ظهر المفسر الخ هكذا في نسخة وفى نسخة قوله : وله مع المضاعفة أجر كريم فإن العبد إذا عمل الحسنة ضاعف له في الجزاء عشر إلى سبعمائة إلى أضغاف كثيرة على حسب إخلاصه في العمل ويعطى فوق ذلك أجرا فكريما وهو رضا الله ورؤية وجهه ، حققنا الله بذلك .

في السبع بامقاط الحمزة الأولى مع المد والقصر وتسهيل الثانية مع تحقيق الأولى وبحقيقتهما فاقرا آت أربع سبعيات (قوله الفرور) بفتح العين هو الشيطان كما قال المفسر وقرى بالضم شذوذا وهو مصدر بمعنى الاغترار بالباطل (قوله فاليوم) الظرف متعلق بيؤخذ (قوله بالياء والتاء) أي فهما سبعيتان (قوله ولا من الذين كفروا) عطف الكافرين على المنافقين لتغايرهم في الظاهر (قوله هي مولاكم) يجوز أن يكون مصدرا أي ولايتكم أي ذات ولايتكم وأن يكون مكانا أي مكان ولايتكم وأن يكون بمعنى أولى أي هي أولى بكم وهو الذي اقتصر عليه المفسر ويصح أن يكون بمعنى ناصركم أي لناصر لكم إلا النار وهو تهكم بهم (قوله ألم بأن الذين آمنوا الخ) العامة على سكون الحمزة وكسر النون مضارع أي يأتي كرمي يرمي مجزوم بحذف حرف العلة، والمعنى ألم بأن أوان الخشوع والخضوع لقلوب الدين آمنوا وحينئذ فالذي ينبغي لهم الاقبال على شأنهم وتركهم ما لا يعينهم وقرى شذوذا بكسر الحمزة وسكون النون مضارع آن كباع فلما جزم سكن وحذفت عينه لالتقاء الساكنين، إذا علمت ذلك فقول المفسر يحسن حل معنى لاجل إعراب وإلا فهو يناسب القراءة الشاذة لأنه من حان يحسن كباع يبيع فهو مجزوم بالسكون ومعنى حان قرب وقته (قوله لما أكثروا المزاج) أي بسبب لين العيش الذي أصابوه في المدينة وذلك لأنهم لما قدموا المدينة أصابوا من لين العيش وزفاهيته فقروا (١٦٤) عن بعض ما كانوا عليه فعوتبوا على ذلك وهذا محمول على فرقة قليلة فرحوا

بمظاهر الدنيا فحصل منهم المزاج والهزل فعوتبوا عليه، وأما غلبهم بأي بكر وأضرابه فقامهم بحل عن ذلك (قوله أن تخشع قلوبهم) أن وما دخلت عليه في تأويل مصدر فاعل بأن أي ألم يقرب خشوع قلوبهم (قوله بالتخفيف) أي وضمير نزل عائد على القرآن وقوله وانتشديد أي والضمير عائد على الله تعالى والعائد محذوف تقديره نزله والقراءتان سبعيتان وقوله

الفرور الشيطان (فَالْيَوْمَ لَا يُؤْخَذُ بِالْيَأِ وَالتَّاءِ مِنْكُمْ فِدْيَةٌ وَلَا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مَا أُولِيكُمْ النَّارُ هِيَ مَوْلَاكُمْ) أولى بكم (وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ) (أَلَمْ يَأْنِ) يحسن (لِلَّذِينَ آمَنُوا) نزلت في شأن الصحابة لما أكثروا المزاج (أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ بِالْتَخْفِيفِ وَالتَّشْدِيدِ) (مِنْ الْحَقِّ) القرآن (وَلَا يَكُونُوا) معطوف على تخشع (كَالَّذِينَ أُوتُوا السِّكِّتَابَ مِنْ قَبْلُ) هم اليهود والنصارى (فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ) الزمن بينهم وبين أنبيائهم (فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ) لم تلتن لذكر الله (وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ) (أَعْلَمُوا) خطاب للمؤمنين المذكورين (أَنَّ اللَّهَ يُخْرِجُ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا) بالنبات فكذلك يفعل بقلوبكم بردها إلى الخشوع (قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ) الدالة على قدرتنا بهذا وغيره (لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ) إِنَّ الْمُصَّدِّقِينَ) من التصديق أدغمت التاء في الصاد أي الذين تصدقوا (وَالْمُصَّدِّقَاتِ) اللاتي تصدقن وفي قراءة بتخفيف الصاد فهما من التصديق الإيمان (وَأَقْرَضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا) راجع إلى الذكور والإناث بالتغليب وعطف الفعل على الاسم في صلة أل لأنه فيها حل محل الفعل،

من الحق بيان لما (قوله معطوف على تخشع) أي ولا نافية ويصح أن تكون لانهية فيكون رذمرا انتقلا إلى نهيمهم عن التشبه بمن تقدمهم فان الدوام على المزاج ربما أدى لذلك (قوله الكتاب) أل فيه للجنس الصادق بالتوراة والانجيل (قوله فطال عليهم الأمد) قرأ العامة بتخفيف دال الأمد ومعناه الزمن وقرأ غيرهم بتشديدها وهو الزمن الطويل (قوله لم تلتن لذكر الله) أي لم تخضع ولم تذلل (قوله وكثير منهم فاسقون) أي خارجون عن طاعة الله وطاعة نبيه والتقليل متمسك بشرع نبيه وهذا الاخبار عنهم قبل ظهوره صلى الله عليه وسلم، وأما بعد ظهوره فكل من لم يؤمن به فهو فاسق خارج عن طاعة الله تعالى (قوله خطب للمؤمنين المذكورين) أي الذين عوتبوا في شأن المزاج كأن الله تعالى يقول لهم: يا عبادي لا تنشطوا من راحتي فان شأنى إحياء الأرض الميتة بالنبات فكذلك إذا حصل منكم الانابة والرجوع أحيت قلوبكم بالذكر وانفكروا فأنبتت العلوم والمعارف (قوله بهذا) أي كونه يحمي الأرض بعد موتها وقوله وغيره أي من الأمور العجيبة الدالة على باهر قدرته تعالى (قوله أدغمت التاء في الصاد) أي بعد قلبها (قوله وفي قراءة) أي وهي سبعة أيضا (قوله راجع إلى الذكور والإناث) أي فهو معطوف على مجموع الفعلين لا على الأول فقط لما يلزم عليه من العطف على الصلة قبل تمامها (قوله في صلة أل) الجملة نعت للاسم أي الاسم السكأن في صلة أل وقوله فيها متعلق بحل وهذا من قبيل قول ابن مالك: واحطف على اسم شبه فعل فعلا الخ.

(قوله وذكر القرض الخ) جواب عما يقال إن قوله الصدقين على قراءة التشديد ينفي عنه لأن المراد بالقرض الصدقة . فأجاب بأنه ذكره توطئة لوصفه بالحسن فقوله تقييده أى للتصدق بوصف القرض وهو الحسن (قوله يضاعف لهم) أى يكتب لهم في محبتهم الحسنة بعشرة إلى سبعمائة إلى غير ذلك (قوله وفي قراءة) أى وهي سبعة أيضا (قوله لهم أجر كريم) أى في نظير عملهم المضاعف (قوله والذين آمنوا) مبتدأ أول وأولئك مبتدأ ثان وهم إما ضمير فصل أو مبتدأ ثالث والصدّيقون خبر الثالث وهو خبره خبر الثانى وهو خبره خبر الأول (قوله أولئك هم الصدّيقون) أى الموصوفون بالإيمان بالله ورسوله والمراد بالإيمان الكامل والإفجاء للإيمان لا يسمى الشخص به صدّيقا لأن الصدّيقية مرتبة تحت مرتبة النبوة (قوله والشهداء) يحتمل أن يكون معطوفا على ما قبله فالوقف تام على قوله الشهداء ويكون أخبر عن الذين آمنوا بأنهم صدّيقون شهداء وقوله عند ربهم ظرف متعلق بقوله بعد فهم أجرهم ويحتمل أن يكون مبتدأ وخبره إما الظرف بعده أو جملة لهم أجرهم (قوله النار) أى فراده بالجحيم دار المذاب لا خصوص الطبقة السابعة بالجحيم (قوله أعلموا أنما الحياة الدنيا لعب الخ) لما ذكر الآخرة وأحوال الخلق فيها شرع يزهدهم في الدنيا لأنها قليلة النفع سريعة الزوال (قوله لعب) أى يتعب الناس فيها أنفسهم جدا كأنعاب الصبيان أنفسهم في اللعب من غير فائدة (قوله وهو) أى شغل عن الآخرة (قوله وزينه) أى ما يزين به من اللباس والخلق ونحوهما (قوله وتفاخر بينكم) أى مفاخرة (١٦٥) حاصلة فيما بينكم والعامّة على تنوين تفاخر وقرى

وذكر القرض بوصفه بعد التصديق تقييده (يضاعف) وفي قراءة يضمف بالتشديد: أى قرضهم (لَهُمْ وَلَهُمْ أَجْرٌ كَرِيمٌ) وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ (المبالغون في التصديق) (وَاللَّهُ هَذَا عِنْدَ رَبِّهِمْ) على المكذّبين من الأمم (لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَنُورُهُمْ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا) الدالة على وحدانيتنا (أُولَئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ) النار (أَعْلَمُوا أَنَّمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهُمْ زِينَةٌ) تزيين (وَتَفَاخُرٌ بَيْنَكُمْ وَتَكَاثُرٌ فِي الْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ) أى الاشتغال فيها . وأما الطاعات وما يعين عليها فن أمور الآخرة (كَمَثَلِ) أى هي في إحباطها لكم واضمحلالها كمثل (غَيْثٍ) مطر (أَعْجَبَ الْكَافِرَ) الزّراع (نَبَاتُهُ) الناشئ عنه (ثُمَّ يَهْجِجُ) يبس (فَتَرَاهُ مُصْفَرًّا ثُمَّ يَكُونُ حُطَامًا) فتاتا يضمحل بالرياح (وَفِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ) لمن آثر عليها الدنيا (وَمَغْفِرَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٌ) لمن لم يؤثر عليها الدنيا (وَمَا الْحَيَاةُ الدُّنْيَا) ،

شفوذا بإضافته إلى الظرف بعده (قوله أى الاشتغال فيها) أشار بذلك إلى أن قوله أنما الحياة الدنيا مبتدأ على حذف مضاف والتقدير إنما الاشتغال بالحياة الدنيا لعب الخ فالشغل بها دائر بين هذه الأمور الحسنة . قال على كرم الله وجهه لعمار بن ياسر : لا تحزن على الدنيا فإن الدنيا ستة أشياء

ما كول ومشروب وملبوس ومشوم ومركوب ومنكوح ، فأحسن طعامها العسل وهو بركة ذبابة ، وأكثر شرابها الماء وهو يستوى فيه جميع الحيوان ، وأفضل ملبوسها الديباج وهو نسج دودة ، وأفضل مشومها المسك وهو دم فأرة ، وأفضل المركوب الفرس وعابها تقتل الرجال ، وأما المنكوح فهو النسوة وهن مبال في مبال (قوله كمثل غيث) يحتمل أن يكون خبرا سادسا لأن ويحتمل أن يكون خبرا لمخدوف وعليه اقتصر للفسر والمثل بمعنى الصفة والمعنى صفتها كصفة غيث الخ (قوله مطر) أى حصل بعد جذب وبأس (قوله الزّراع) إنما موما كفارا لأنهم يسترون الأرض بالزّرع بسبب الحرث والبذر كما سمي من ستر الإيمان بالطغيان والجحد كافرا ويصح أن يبقى الكفار على حقيقة وذلك لأن الكفار يفتخرون ويعجبون في السراء ويسخطون في الضراء فإذا كانوا زراعا افتخروا بالزّرع إذا ظهر وسخطوا إذا ضاع فصفة الدنيا كصفة كفار زراع تعبوا في الأرض وحرثوها وبذروها فظهر زرعها ففرحوا به ففرح بطر وخيلاء ثم يحسف بعد خضرته ونضارته فتراه مصفرا ثم يكون حطاما وعبرة المفسر محتملة للعنيين لأن قوله الزّراع يحتمل أن يكون تفسيرا للكفار أوصفة لهم (قوله يبس) تفسير يهيج والحامل له على ذلك تفرغ قوله فتراه مصفرا عليه والإفهيح معناه في اللغة يطول جدا (قوله وفي الآخرة عذاب شديد) لما ذكر أحوال الدنيا الزائلة ذكر ما يكون عقب زواله وقسمه إلى قسمين عذاب شديد ومغفرة ورضوان وفي الآية بشارة عظيمة حيث قيل العذاب بشيتين المغفرة والرضوان



فهو من باب « لن يغلب عسر يسرين » (قوله ما التمتع فيها) أشار بذلك إلى أن قوله : وما الحياة الدنيا مبتداً على حذف مضاف (قوله لا تمتاع الغرور) هو بالضم ما اغتربه الشخص مع متاع الدنيا (قوله سابقوا إلى مغفرة من ربكم) أى سارعوا مسارعة المتسابقين إلى ما يوجب المغفرة وهى التوبة من الذنوب وإلى ما يوجب الجنة وهو فعل الطاعات (قوله كعرض السماء والأرض) أى أن السموات السبع والأرضين السبع لوجعت صفائح وأزق بعضها إلى بعض لكان عرض الجنة فى عرض جميعها . قال ابن عباس : يريد أن لكل واحد من المطيعين جنة بهذه السعة ، وقيل إن ذلك تمثيل للعباد بما يعقلونه ويعرفونه وأكثر ما يقع فى نفوسهم مقدار السموات والأرض فشبه عرض الجنة بما تعرفه الناس . روى أن جماعة من اليهود سألوا عمر بن الخطاب رضى الله عنه فقالوا له : إذا كانت الجنة عرضها ذلك فأين النار؟ فقال لهم أرايتم إذا جاء الليل أين يكون النهار وإذا جاء النهار أين يكون الليل؟ فقالوا إن مثلها فى التوراة (قوله والعرض السعة) جواب عما يقال إنه ذكر العرض ولم يذكر الطول ، فأجاب المفسر بأنه لم يرد بالعرض ما قابل الطول بل أراد به السعة . وأجيب أيضاً بأنه ترك ذكر الطول تعظيماً لشأنها لأنه إذا كان هذا شأن العرض فالطول أعظم لأن العرض أقل من الطول (قوله ذلك فضل الله) أى للعود به من المغفرة والجنة (قوله من مصيبة من زائدة فى فاعل أصاب وعهد زيارتها حيث وقعت فى جملة منفية ومجروها نكرة) (قوله فى الأرض) يصح أن يكون متعلقاً بأصاب أو بمحذوف صفة لمصيبة أو بنفس مصيبة (قوله بالجذب) أى وغيره كالعامة والزلزلة (قوله إلا فى كتاب) حال من مصيبة لتخصصها بالوصف ، والمعنى (١٦٦) إلا مكتوبة فى كتاب (قوله من قبل أن نبرأها) الضمير عائد على المصيبة (قوله

ويقال فى النعمة كذلك) أى ما حصل للخلق نعمة فى الأرض كالطر ولا فى أنفسكم كالصحة والولد إلا مكتوبة فى اللوح المحفوظ من قبل أن يخلقها الله وأشار المفسر بهذه العبارة إلى أن فى الآية حذف الواو مع ما عطفت بدليل التعليل الآتى فى قوله - لكلاً تأسوا على

ما التمتع فيها (إلا تمتاع الغرور . سابقوا إلى مغفرة من ربكم) وجنّة عرضها كعرض السماء والأرض (لو وصلت إحداها بالأخرى ، والعرض السعة) أعادت للذين آمنوا بالله ورسله ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم . ما أصاب من مصيبة فى الأرض (بالجذب) (ولا فى أنفسكم) كالمرض وقدر الولد (إلا فى كتاب) يعنى اللوح المحفوظ (من قبل أن نبرأها) نخلقها ويقال فى النعمة كذلك (إن ذلك على الله يسير . لكلاً) كى ناسبة للعمل بمعنى أن : أى أخبر تعالى بذلك لئلا (تأسوا) تحزنوا (على ما فاتكم ولا تقرّوا) فرح بطر بل فرح شكر على النعمة (بما آتاكم) بالمدح أعطاكم وبالقصر جاءكم منه (والله لا يحب كل مختالٍ متكبر بما أوتي) (نخور) به على الناس (الذين يبخلون)

بما ما فاتكم ولا تقرّوا بما آتاكم - ويصح أن يراد بالمصيبة جميع الحوادث من خير وشرّ وعلى ما مضى عليه المفسر من أن المراد بالمصيبة الشرّ غصصها بالذكر لأنها أهم على البشر (قوله إن ذلك على الله يسير) أى سهل لا مشقة فيه ولا تعب بل هو بقول كن (قوله كى ناسبة للمفعول) أى بنفسها لدخول اللام عليها ولذا قال بمعنى أن (قوله أى أخبر تعالى) أشار بذلك إلى أن اللام حرف جر متعلقة بمحذوف (قوله تأسوا) مضارع منصوب بمحذوف النون والواو فاعل وأصله : تسبون تحركت الياء وانفتح ما قبلها قلبت ألفا فصار تأساون فالتقى سا كنان الألف والواو التى هى الفاعل حذفت الألف لالتقاء الساكنين فصار وزنه تفعون ومصدره أسى وفعله أسى بكوى جوى ، فقول بعض النحاة والتقدير لأجل عدم إساءتكم صوابه . أساكم لأن مصدره أسى لإساءة (قوله تحزنوا) أى حزنا يوجب القنوط وإلا فالحزن الطبيعى لا ينفك عنه الإنسان كالفرح الطبيعى (قوله بل فرح شكر على النعمة) أى فالتمهى عنه الحزن الموجب للجزع والقنوط والفرح الموجب للبطر والأشعر وعدم شكر النعمة ، وأما الفرح والحزن الطبيعيان فلا يحصى للشخص عنهما ، ولكن يسلم أمره الله ويرجع فى جميع أموره لما لهما وسيدّه ، فالمتصود من هذه الآية بيان أن الخير والشرّ بيد الله مفتر كل منهما فى الأزل يجب الرضا به (قوله بما آتاكم) أى لأنه مقدر لكم (قوله وبالتصر) هما قرأتان سبعيتان (قوله جاءكم منه) أى من الله (قوله كل مختال) أى معجب بنعم الله عليه (قوله بما أوتي) أى من النعم (قوله غفوره على الناس) أى كثير الغفر بما أعطيه من النعم على الناس (قوله الذين يبخلون) مبتداً خبره محذوف قدره المفسر بقوله لهم وعيد شديد ، ويصح أن يكون خبراً لمحذوف تقديره هم الذين يبخلون أو بدل من

قوله كل محتال غفور (قوله بما يجب عليهم) أى من الحسن كزكاة وكفارة ومن نظيم العلم وفهره ومع بيان صفة النبي صلى الله عليه وسلم التى هى فى الكتب القديمة (قوله ويأمرون الناس) أى من يعرفونه (قوله ومن يسول) أى يعرض ومن شرطية وجوابه مضاف تقديره قالوا بل عليه (قوله وفى قراءة بسقوطه) أى وهى سبعية أيضا وهى تعين أنه ضمير فصل إذ لو صح أن يحمل ضميرا منفصلا لما حسن إسقاطه من غير دليل لأنه حمدة (قوله الفنى) أى المستغنى عما سواه (قوله الحميد لأوليائه) أى المثنى عليهم بالإحسان المنعم عليهم بجزيل الأنعام (قوله لقد أرسلنا) اللام موطئة لقسم مضاف: أى والله لقد أرسلنا الخ (قوله الملائكة إلى الأنبياء) تبع فى ذلك الزمخشري ولم يسبقه إليه أحد، والحامل له على ذلك التفسير تصحيح المعية فى قوله وأنزلنا معهم الكتاب لأن الكتب إنما تنزل مع الملائكة، والمناسب أن يفسر الرسل بالبشر كما عليه الجمهور لأنه لم ينزل بالكتب والأحكام على الرسل إلا جبريل فقط وحينئذ فقوله معهم ظرف متعلق بمحذوف حال منتظرة، والتقدير وأنزلنا الكتاب حال كونه آيلا وصائرا لأن يكون معهم إذا وصل إليهم أو مع بمعنى إلى (قوله العدل) أى فليس المراد بالميزان حقيقته فقط بل ما يشمله وغيره، والمراد بالعدل التوسط فى الأمور فلا يحصل منهم تفریط ولا إفراط (قوله ليقوم الناس بالقسط) علة لإرسال الرسل وإزالة الكتاب والميزان (قوله أخرجناه من المعادن) هذا أحد قولين فى تفسير الانزال والآخر إيقاؤه على حقيقته لما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما قال: نزل آدم من الجنة معه خمسة (١٦٧) أشياء من حديد، وروى

من آله الحدادين السندان والمكائتان والميعة والطريقة والإبرة، وروى ومعه البرد والسحاة، وروى عن ابن عمر قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «أنزل الله تعالى أربع بركات من السماء الحديد والنار واللآلئ والملح» وعن ابن عباس أيضا قال: أنزل الله ثلاثة أشياء مع آدم الحجر الأسود وعصا موسى

بما يجب عليهم (وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرْرِ) به لهم وعيد شديد (وَمَنْ يَتَزَلَّ) عما يجب عليه (فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ) ضمير فصل وفى قراءة بسقوطه (الْفَنَى) عن غيره (الْحَمِيدُ) لأوليائه (لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا) للملائكة إلى الأنبياء (بِالْبَيِّنَاتِ) بالحجج القاطعة (وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ) بمعنى الكتب (وَالْمِيزَانَ) العدل (لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ) وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ) أخرجناه من المعادن (فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ) يقاتل به (وَمَنْفَعٌ لِلنَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ) علم مشاهدة معطوف على ليقوم الناس (مَنْ يَفْضُرُهُ) بَأْسٌ يَنْصُرُهُ بِأَلَاتِ الْحَرْبِ مِنَ الْحَدِيدِ وغيره (وَرُسُلُهُ) بِالْفَتَنِيبِ (حَالٌ مِنْ هَاءٍ يَنْصُرُهُ أَيْ غَائِبًا عَنْهُمْ فِي الدُّنْيَا قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ يَنْصُرُونَهُ وَلَا يَبْصُرُونَهُ (إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ) لاحتاجه له إلى النصرة لكنها تنفع من يأتي بها (وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِمَا النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ) بمعنى الكتب الأربعة التوراة والإنجيل والزمور والفرقان فإنها فى ذرية إبراهيم (فَنَسَبْنَاهُمْ مِثْلَ دَاوُدَ وَكُنْزٍ مِنْهُمْ

والحديد اه. والسندان بكسر السين وفتحها والمكائتان آلة يؤخذ بها الحديد المسمى والميعة المبرد (قوله فيه بَأْسٌ شَدِيدٌ) الجملة خالية من الحديد (قوله يقاتل به) أى فنه الترس ومنه السلاح ونحو ذلك (قوله ومنافع للناس) أى ثامن صنعة الإلواحديد له دخل فى آلتها (قوله علم مشاهدة) أى للخلق والمعنى ليظهر متعلق علمه لعباده فاندفع ما يقال إن هذا التعليل يوم حدوث العلم مع أنه قديم (قوله معطوف على ليقوم) أى لكن المعطوف عليه علة للإرسال والانزال والمعطوف علة لانزال الحديد وفى الحقيقة قوله ليعلم علة للثلاثة (قوله بآلات الحرب الخ) إنما خص النصر بذلك لكون المقام والسياق يقتضيه (قوله من هاء ينصره) أى الواقعة على الله تعالى (قوله غائبا عنهم) أى متحجبا بجلاله وعظمته (قوله ولا يبصرونه) أى فى الدنيا فإن رؤيته تعالى فى الدنيا لم تثبت إلا لرسول الله صلى الله عليه وسلم (قوله لاحتاجه له إلى النصرة) أى وإنما هو سعادة لمن يحصل النصر على يديه وشقاوة لمن لم يحصل (قوله لكنها تنفع من يأتي بها) أى فنفع التكاليف عائد على ذوات المكافئين . قال تعالى - إن أحسنتم أحسنتم لأنفسكم (قوله ولقد أرسلنا نوحا الخ) معطوف على قوله - لقد أرسلنا رسلنا - وكرر القسم إظهار المزيد للاهتمام والتعظيم وخص هذين الرسولين بالذكر لأن جميع الأنبياء من ذريتهما وذلك لأن نوحا هو الأب الثانى لجميع البشر وإبراهيم أبو العرب والروم وبنى إسرائيل (قوله معنى الكتب الأربعة) أشار بذلك إلى أن آل فى الكتاب للجنس وخصه هذه الأربعة لأنها أنزلت الكتب (قوله والفرقان) فى نسخة القرآن (قوله فمنهم مهتد) أى من الهدى أو من المرسل إليهم .

(قوله فاسقون) أي كفارون بدليل مقابلته بمحمد (قوله ثم قفينا على آثارهم) الضمير عائدا على نوح وإبراهيم ومن علمهما من الرسل وليس عائدا على الدرية فان الرسل الملقى بهم من جملة الدرية ، والمعنى ثم أتبعنا رسولا بعد رسول حتى انتهينا إلى عيسى عليه السلام (قوله وقفينا بعيسى) أي جعلناه تابعا لهم ومتأخرا عنهم في الزمان وخصه بالذكر للرد على اليهود النكثيين لنبوتهم ورسالتهم (قوله وجعلنا في قلوب الذين اتبعوه) أي من الحواريين وغيرهم (قوله رافة ورحة) أي شدة لين وعففة (قوله ورهبانية) يصح أن يكون بالنصب عطفا على رافة وجملة ابتدوها صفة لرهبانية وجعل إمامهم خلق أوصير وذلك لأن الرافة والرحمة أمر غريزي لا تكسب للانسان فيه بخلاف الرهبانية فانها من أفعال البدن وللانسان فيها تكسب ويصح أن تكون منصوبة بفعل مقدر فشره الظاهر فهو من باب الاشتغال (قوله هي رفض النساء الخ) أي المبالغة في العبادة والرياضة والانقطاع عن الناس والتخشف في التأكل والملبس والعرب مع التقليل من ذلك ، روى عن ابن عباس قال : كانت ماله بعد عيسى عليه السلام بدلوا التوراة والانجيل ، وكان فيهم جماعة مؤمنون يقرءون التوراة والانجيل ويدعونهم إلى دين الله ، فقبل ملوكهم لرجعتهم هؤلاء الذين شقوا عليكم فقتلتموهم أو دخلوا فيها نحن فيهم فجمعهم ملكهم وعرض عليهم القتل أو يتركوا قراءة التوراة والانجيل إلا ما بدلوا منها ، فقالوا ماتريدون منا إلا ذلك دهونا نحن نكفيكم أنفسنا ، فقالت طائفة منهم ابنوا لنا أسطوانة ثم ارفعونا فيها ثم أعطونا شيئا نرفع به طعامنا وشرابنا فلا نرد عليكم وطائفة قالت دهونا نسيح في الأرض ونهيم ونشرب كما يشرب الوحش فإن قدرتم علينا في أرضكم فاقتلونا ، وقالت طائفة ابنوا لنا دورا في الغياض ونحفر الآبار ونحفر البقول ولا ترد عليكم ولا نترككم وليس أحد من القبائل (١٦٨) إلا وله حميم فيهم . قال ففعلوا ذلك فمضى أولئك على منهاج عيسى . خلف

قوم من بعدهم عن غيروا  
الكتاب فجعل الرجل  
يقول نكون في مكان فلان  
تعبد فيه كما تعب فلان  
ونسبح كما سبح فلان  
وتتخذ دورا كما اتخذ  
فلان وهم على شركهم لا علم  
لهم بايمان الذين اقتدوا بهم

فَاسِقُونَ . ثُمَّ قَفَيْنَا عَلَى آثَارِهِمْ رُسُلَنَا وَقَفَيْنَا بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَآتَيْنَاهُ الْإِنْجِيلَ وَجَعَلْنَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ رَافَةً وَرَحْمَةً وَرَهْبَانِيَّةً (هي رفض النساء واتخاذ الصوامع (أبتدوها) من قيل أنفسهم (ما كتبناها عليهم) ما أمرناهم بها (إلا) لكن فعلوها (ابتغاء رضوان) مرضاة (الله) فزارعوها حق رعايتها (إذ تركها كثير منهم وكفروا بدين عيسى ودخلوا في دين ملكهم وبقي على دين عيسى كثير منهم فآمنوا بنبينا (فآتيناهم الذين آمنوا) به (منهم أجرهم وكثير منهم فاسقون . بإيها الذين آمنوا) بعيسى ،

فذلك قوله تعالى - ورهبانية ابتدعوها - أي ابتدعها الصالحون - فزارعوها حق رعايتها - (اتقوا)

يعني الآخرين الذين جاءوا من بعدهم - فآتيناهم الذين آمنوا منهم أجرهم - يعني الذين ابتدعوها ابتغاء رضوان الله - وكثير منهم فاسقون - هم الذين جاءوا من بعدهم فلما بعث النبي صلى الله عليه وسلم ولم يبق منهم إلا القليل انحط رجل من صومعته وجاء سائح من سياحته وصاحب دير من ديره فآمنوا به وصنفوه فقال تعالى فيهم - يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله - الخ انتهى - (قوله إلا لكن) أشار للفسر إلى أن الاستثناء منقطع وإلى هذا ذهب جماعة ، وقيل إن الاستثناء متصل من عموم الأحوال ، والمعنى ما كتبناها عليهم شيء من الأشياء إلا لابتغاء مرضاة الله ويكون كتب بمعنى قضى (قوله فزارعوها حق رعايتها) أي ما قاموا بها حق القيام بل غلوا في دينهم غير الحق وقالوا بالتثليث وكفروا بدين عيسى من قبل ظهور محمد (قوله فآتيناهم الذين آمنوا به) أي بنبينا وقوله وكثير منهم: أي من هؤلاء الذين ابتدعوها وضعوها (قوله فاسقون) أي لم يؤمنوا بنبينا بل داموا على الكفر والقول بالتثليث واقتدى بهم أمة من بعد أمة إلى نزول عيسى عليه السلام فيمحوه ويمشي عليه للفسر خلاف ما تفيد رواية ابن عباس للتقدمة فان مقتضاها حمل قوله فآتيناهم الذين آمنوا على من آمن بعيسى وقوله وكثير منهم فاسقون على من غير وبدل قبل بعثه بنينا وهم الذين لم يزارعوها حق رعايتها فتدبر (قوله يا أيها الذين آمنوا الخ) لما قدم أن أمة عيسى بغير دفعه إلى السماء افرقوا ففهم من تمسك بالرهبانية الصحيحة وداموا عليها إلى أن ظهر محمد صلى الله عليه وسلم ومنهم من غير وبدل شرع يبين المطالب منهم بعد ظهوره صلى الله عليه وسلم (قوله آمنوا بعيسى) هذا أحد قولين للفسر ويشهد له سياق الكلام والثاني أن الخطاب عام لكل من آمن بالرسل المتقدمين فيشمل المؤمنين بعيسى وعن قبله من الرسل . إن قلت إن هذا ظاهر فيمن كانت ملتهم صحيحة فنسخت بآلة محمد صلى الله عليه وسلم ، وأما فيمن نسخت ملته بآلة عيسى كاليهود فلا يظهر إيمانهم على التمسك بما . أجيب بأن إيمانهم على تلك الآلة المنسوخة من خصائص دخولهم في ملة الإسلام ولنا

كان الاسلام يصحح أنسكتهم الفاسدة (قوله اتقوا الله) أي امثلوا أو امرء واجتنبوا نواهيه (قوله يؤتكم) أي يلبسكم على اتباعه (قوله كفلين) تنفية كفل وهو في الأصل كساء يعقد على ظهر البعير فيلقى مقدمه على السكاهل ومؤخره على العجز يحفظ الراكب، ويمنعه من السقوط، وللإراد هنا نصيبان عظيمان من الرحمة يمنعان الشخص من العذاب كما يمنع الكفل الراكب من السقوط وهذان الكفلان لا يخصان من ذكر بل ورد في الحديث «ثلاثة لهم أجران رجل من أهل الكتاب آمن بنبيه وآمن بمحمد صلى الله عليه وسلم والعبد للملوك الذي أدى حق مولاه وحق الله ورجل كانت عنده أمة يطؤها فأحسن تأديبها وعلمها فأحسن تعليمها ثم أعتقها فزوجهها فله أجران» (قوله لايمانكم بالنبيين) أي فاستحقاقهم الكفلين ظاهر لأنهم آمنوا بعيسى واستمروا على دينه إلى أن بعث نبينا عليه الصلاة والسلام فآمنوا به فكفل لايمانهم بعيسى وكفل لايمانهم بنبينا (قوله ويجعل لكم نورا) قيل هو القرآن وقيل هو الهدى والسبيل الواضح في الدين (قوله ويغفر لكم) أي ماسبق من ذنوبكم قبل الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم (قوله لئلا يعلم أهل الكتاب) سبب نزولها أنه لما سمع من لم يؤمن من أهل الكتاب هذه الآية وقوله تعالى: أولئك يؤتون أجرهم مرتين قالوا للمسلمين أما من آمن منا (١٦٩) بكتنا بكم فله أجره مرتين لايمان

بكتابنا وكتابكم ومن لم يؤمن منا بكتنا بكم فله أجر كأجركم فبأي شيء فضلت علينا فزلت هذه الآية ردا عليهم (قوله أي أعلمكم بذلك الخ) أشار بذلك إلى أن لازادة واللام متعلقة بمحذوف والمعنى إن تتقوا وتؤمنوا برسوله يؤتكم كفلين ليعلم أهل الكتاب عدم قدرتهم على شيء من فضل الله وأن الفضل بيد الله (قوله والمعنى أنهم لا يقدرُونَ على شيء من فضل الله) أي لا يمكنه

(أَتَقُوا اللَّهَ وَآمَنُوا بِرَسُولِهِ) محمد صلى الله تعالى عليه وسلم وعيسى (يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ) نصيبين (مِنْ رَحْمَتِهِ) لايمانكم بالنبيين (وَيَجْعَلَ لَكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ) على الصراط (وَيَغْفِرَ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ. لِّئَلَّا يَعْلَمَ) أي أعلمكم بذلك ليعلم (أَهْلُ الْكِتَابِ) التوراة الذين لم يؤمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم (أَنْ) محفة من الثقلية واسمها ضمير الشأن والمعنى أنهم (لَا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ) خلاف ما في زعمهم أنهم أحباء الله وأهل رضوانه (وَأَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ) يعطيه (مَنْ يَشَاءُ) فأتى المؤمنين منهم أجرهم مرتين كما تقدم (وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ).

## (سورة المجادلة)

مدنية، ثنتان وعشرون آية

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ. قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ) تراجعك أيها النبي (فِي زَوْجِهَا) المظاهر منها،

ولا يتصرفون فيه بحيث يجعلونه لانفسهم ويعنعونه من غيرهم ومن جملة فضل الله السكفان والمغفرة والنور (قوله خلاف) بالرفع خبر لمحذوف أي وعدم قدرتهم خلاف أي عطف لما في زعمهم (قوله وأن الفضل بيد الله) معطوف على قوله أن لا يقدرُونَ (قوله يؤتية من يشاء) جملة مستأنفة أو خبر ثان لأن.

[سورة المجادلة] هي في الأصل المحاورة في الكلام والمبالغة فيه بحق أو باطل، وللإراد هنا المحاورة في الكلام لطلب الفرج من الله على لسان رسوله فإن تلك نظرة أصلاهما من ألم الفراق ماحلها على أكثر الكلام مع رسول الله وترديد الكلام معه (قوله مدنية) أي كلها وهو قول الجمهور، وقيل مدنية لإقوله تعالى: ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم نزلت بمكة، وقيل غير ذلك، وهذه السورة أول النصف الثاني من القرآن باعتبار عدد سوره وأول عشره الأخير باعتبار أجزائه وليس فيها آية إلا وفيها ذكر الجلالة مرة أو مرتين أو ثلاثا، وجملة ما فيها من الجلالات خمس وثلاثون، ومن فوائدها أن تكتب حجابا للقرينة ويجعل ما فيها من الجلالات سطرًا وسطا كهيئة النقطة الحمراء التي تجعل وسط القصيد ويكون حماها قبل نفخ الروح في الجنين وبعد الولادة تنقل إليه (قوله قد سمع الله الخ) تد للتحيق وللإراد بسماع قولها إجابة مطلوبها بأن أنزل حكم الظاهر على ما وافق مرادها (قوله في زوجها) أي شامه

(قوله وكان قال لما أنت علي كظهر أمي) شروع في سبب نزول هذه الآيات وأجل الغسر في القصة. وحاصلها تفصيلا وأنه روي أنها كانت حسنة الجسم فدخل عليها زوجها مرة فرآها ساجدة في الصلاة فنظر إلى عيبتها فأعجبه أمرها ، فلما أنصرفت من الصلاة طاب وقاعها فأبى فغضب عليها وكان به لم فأصابه بعض لمة فقال لما أنت علي كظهر أمي ثم ندم على ما قال وكان الظهار والإيلاء من طلاق أهل الجاهلية فقال ما أظنك إلا قد حرمت علي فقالت والله ما ذاك طلاق قائمت رسول الله صلى الله عليه وسلم وعائشة تسفل شق رأسه فقالت يا رسول الله إن زوجي أوس بن الصامت تزوجني وأنا شاب غنية ذات أهل ومال حتى إذا أكل مالي وأفنى شبابي وتفرق أهلي وكبر سن ظاهري وقد قدم فهل من شيء يجمعني وإياه تنعشني به فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حرمت عليه ، فقالت يا رسول الله والذي أتزل عليك الكتاب ما ذكر الطلاق ، وإنه أبو ولدي وأحب الناس إلي ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حرمت عليه ، فقالت أشكو إلى الله فاقني ووحدني قد طالت له صحبتي ونفست له بطني ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أراك إلا قد حرمت عليه ولم أومر في شأنك بشيء ، فجعلت تراجع رسول الله صلى الله عليه وسلم وإذا قال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم حرمت عليه ، هتفت وقالت أشكو إلى الله فاقني ووحدني وشدة حالي وإن لي صبية صفرا إن ضممتهم إلي جاعوا ، وإن ضممتهم إليهم ضاعوا ، وجعلت ترفع رأسها إلى السماء وتقول اللهم أشكو إليك اللهم فأنزل على لسان نبيك فرجى فكان هذا أول ظهار في الإسلام ، فقامت عائشة تسفل شق رأسه الآخر فقالت انظر في أمري جعلني الله فديك يا رسول الله فقالت عائشة أقصرى حديثك ومحادثتك أما رأيت وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان إذا نزل عليه الوحي أخذه مثل السبات أي النوم فلما قضى الوحي قال ادعني لي زوجك فدعته فتلا عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم قد سمع الله قول التي تجادلك (١٧٠) في زوجها الآيات إلى قوله وللكافرين عذاب أليم» وروى الشخان عن عائشة قالت «الحمد لله الذي

وكان قال لها : أنت علي كظهر أمي ، وقد سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك فأجابها بأنها حرمت عليه على ما هو المهود عندهم من أن الظهار موجب فرق مؤبدة ، وهي خولة بنت ثعلبة ، وهو أوس بن الصامت (وَأَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ) وحديثها وفاتها وصبية صفرا إن ضممتهم إليهم ضاعوا ، أو إليها جاعوا (وَأَقْبَهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَ كَمَا) تراجعكما (إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ خَبِيرٌ) عالم (الَّذِينَ يَظْهَرُونَ) أصله يظهرون أدعغت التاء في الظاء ،

وسمع الأصوات لقد جاءت المجادلة خولة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وكلته وأنا في جانب البيت وما أسمع ما تقول

وفي

فأنزل الله قد سمع الله قول التي تجادلك في زوجها وتشتكي إلى الله الآيات فقال

صلى الله عليه وسلم لزوجها هل تستطيع العتق فقال لا والله فقال لا والله إنني إن أخطأتني الأكل في اليوم مرة أو مرتين كل بصري وظننت أني أموت قال فأطعم ستين مسكينا قال ما أجد إلا أن تعينني منك بمعونة وصلة فأعانه رسول الله صلى الله عليه وسلم بخمسة عشر صاعا فتصدق بها على ستين مسكينا ، وروي أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه مر بها في زمن خلافته وهو على حمار والناس حوله فاستوقفته طويلا ووعظته وقالت يا عمر قد كنت تدعي محبها ثم قيل لك يا عمر نعم قيل لك يا أمير المؤمنين فأتق الله يا عمر فإنه من أيقن بالموت خاف الفوت ومن أيقن بالحساب خاف العذاب وهو واقف يسمع كلامها فقبله يا أمير المؤمنين أتقف لهذه العجوز هذا الموقف فقال والله لو حبستني من أول النهار إلى آخره لازلت إلا للصلاة المكتوبة أتدرون من هذه العجوز هي خولة بنت ثعلبة سمع الله قولها من فوق سبع سموات أسمع رب العالمين قولها ولا يسمعه حمر (قوله عن ذلك) أي حكمه هل هو فراق أولا (قوله فأجابها بأنها حرمت عليه) أي وجوبه بالتحريم دال على استمرار الحرمة التي كانت في الجاهلية لأنه لا ينطق عن الهوى (قوله وهي خولة بنت ثعلبة) أي ابن مالك الخزرجية (قوله وهو أوس بن الصامت) أي أخو عبادة بن الصامت (قوله وتشتكي إلى الله) أي تنضرع إلى الله (قوله وفاتها) أي فقره وقوله وصبية الجمع لما فوق الواحد لأنهما كانا ولدين (قوله ضاعوا) أي من عدم تعهد الخدمة وقوله جاعوا أي من عدم النفقة لفقرها ولعل نفقة الأولاد لم تكن إذ ذاك واجبة على أبيهم (قوله والله يسمع تحاوركما) استثناف جار مجرى التعليل لما قبله (قوله تراجعكما) أي فالحاورة المراجعة في الكلام (قوله إن الله سميع بصير) تعليل لما قبله (قوله الذين يظهرون منكم) شروع في بيان حكم الظهار وهو الحرمة بالاجماع ومن استحلها فقد كفر وحقيقة الظهار تشبيهه بظهر حلال بظهر محرم فمن قال لزوجنه أنت علي كظهر أمي فهو ظهار باجماع الفقهاء وقاس مالك وأبو حنيفة غير الأم من ذوات المحارم عليها. واختلف القول عن الناهي

فروى عنه مثل مالك ، وروى عنه أن الظهار لا يكون إلا بالألم وحدها ( قوله وفي قراءة بألف الخ ) في كلامه التنبيه على ثلاث  
قراآت سبعيات ( قوله الخفيفة ) نعت للهاء وأما الظاء فمشددة ( قوله ما هن أمهاتهم ) أى حقيقة ( قوله وبلا ياء ) فالقراآت سبعيات  
وبقي قراءتان سبعيتان أيضا وهما تسهيل الهمزة وقلبها ياء ساكنة ( قوله منكرًا ) أى فظيحا من القول لا يعرف في الشرع ( قوله  
بالكفارة ) أى فالمغفرة سببها الكفارة وفيه إشارة إلى أن الحدود جوار ( قوله والذين يظهرون من نسائهم ) تفصيل للحكم المترتب  
على الظهار إثر بيان التوبيخ عليه ( قوله ثم يعودون لما قالوا ) أى لقولهم لما مصدرية والعود عند مالك بالعزم على الوطء  
وعند الشافعي يحصل بامساكها زمنا يمكنه مفارقتها فيه وعند أبي حنيفة يحصل باستباحة استمتاعها ( قوله مقصود الظهار )  
الكلام إما على حذف مضاف أى ذى الظهار أو المعنى المقصود بالظهار ( قوله فتحرير رقبة ) مبتدأ خبره محذوف قدره بقوله  
عليه والجملة خبر المبتدأ الذى هو الموصول ( قوله بالوطء ) هذا قول الشافعي في القديم وفي الجديد أنه الاستمتاع بما بين السرة  
والركبة وعند مالك بالوطء ومقدماته ( قوله ذلكم ) إشارة إلى الحكم المذكور وهو مبتدأ خبره توعظون به أى تزجرون به  
عن ارتكاب المنكر المذكور ( قوله فمن لم يجد ) مبتدأ وقوله فصيام ( ١٧١ ) مبتدأ ثان خبره محذوف قدره

المفسر بقوله عليه والجملة  
خبر الأول ( قوله فصيام  
شهرين متتابعين ) أى  
فان أفطر فيهما ولولعذر  
انقطع التتابع ووجب  
استئنافهما ( قوله عليه )  
أى على من لم يستطع  
ومن لم يجد وهو خبر عن  
كل من قوله فصيام وقوله  
فاطعام ( قوله حملا للطلق )  
أى الذى هو وجوب  
الاطعام أطلاق في الآية عن  
التقييد بكونه من قبل أن  
يتماسا على المقيد الذى هو  
وجوب الصيام ووجوب  
الرقبة قيد كلا بكونه من

وفي قراءة بألف بين الظاء والهاء الخفيفة ، وفي أخرى كيقاتلون . والموضع الثانى كذلك ( منكم  
مِنْ نِسَائِهِمْ مَا هُنَّ أُمَّهَاتُهُمْ إِنَّ أُمَّهَاتُهُمْ إِلَّا اللَّائِي ) بهززة وياء وبلا ياء ( وَلَهُنَّ مَا لَهُنَّ )  
بالظهار ( لَيَقُولُنَّ مُنْكَرًا مِنَ الْقَوْلِ وَزُورًا ) كذبا ( وَإِنَّ اللَّهَ لَعَمُوقُ غَفُورٌ ) للظاهر  
بالكفارة ( وَالَّذِينَ يَظَاهَرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا ) أى فيه بأن يخالفوه  
بإمساك المظاهر منها الذى هو خلاف مقصود الظهار من وصف المرأة بالتحريم ( فَتَحْذَرُ  
رَقَبَةً ) أى إعتاقها عليه ( مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَا ) بالوطء ( ذَلِكَمْ تَوْعَظُونَ بِهِ وَاللَّهُ بِمَا  
تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ) فمن لم يجد ( فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَا ) فمن  
لَمْ يَسْتَطِعْ ( أَى الصَّيَامِ ) فإطعام ستين مسكينا ( عليه من قبل أن يتماسا حملا للمطلق  
على المقيد ، لكل مسكين مد من غالب قوت البلد ( ذَلِكَ ) أى التخفيف في الكفارة ( لَتُؤْمِنُوا  
بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتِلْكَ ) أى الأحكام المذكورة ( حُدُودُ اللَّهِ وَلِلْكَافِرِينَ ) بها ( عَذَابٌ أَلِيمٌ )  
مؤلم ( إِنَّ الَّذِينَ يُحَادِّثُونَ ) يخالفون ( اللَّهَ وَرَسُولَهُ كَبِتُوا ) أذلوا ( كَمَا كَبِتَ الَّذِينَ  
مِنْ قَبْلِهِمْ ) ،

قبل أن يتماسا والحل معناه تقييد المطلق بالمقيد الذى هو في المقيد ( قوله لكل مسكين مد ) ظاهره أنه مد النبي صلى الله  
عليه وسلم وعليه الشافعي وقال مالك إنه مد هشام بن عبد الملك وكان يزيد على مد النبي صلى الله عليه وسلم ثلثا تشديدا على  
المظاهر بخلاف باقي الكفارات فالمراد به مد النبي صلى الله عليه وسلم وقدر الجميع تقريبا عند الشافعي في زماننا ثلاثون قدحا  
بالمصرى لكل مسكين نصف قدح وعند مالك أربعون قدحا لكل مسكين ثلثا قدح فتدبر ( قوله ذلك ) إشارة إلى ما مر من  
البيان والتعليم للأحكام والتنبيه عليها وقوله لتؤمنوا الخ : أى تستمروا على الإيمان وتعاملوا بشرائعه وترفضوا ما كان عليه  
الجاهلية ( قوله وللکافرين ) أى المنكرين لتلك الأحكام ( قوله إن الذين يحادون الله ورسوله ) هذه الآية نزلت في أهل مكة عام  
الأحزاب حين أرادوا التحزب على رسول الله وأصحابه وكان في السنة الرابعة وقيل في الخامسة ، والمقصود منها تسلية رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وبشارته بأن أعداءهم المتحزبين القادمين عليهم يكتبون ويدلون ويفرق جمعهم فلا تخشوا بأسهم ( قوله  
يخالفون الله ) أى يعادونه ورسوله فسمى المحادة مخالفة لأن المحادة أن تكون في حد يخالف حد صاحبك وهو كناية عن المعادة  
( قوله كبتوا ) أى يكتبوا وعبر بالماضى لتحقق الوقوع لأن هذه الآية نزلت قبل قدومهم ( قوله أذلوا ) وقيل معناه أهلكوا  
وقيل أخذوا ، وقيل عذبوا ، وقيل لعنوا ، وقيل أضيظوا ، وكلها متقاربة في المعنى .

(قوله في مخالفتهم) أى بسببها (قوله وقد أنزلنا) الخ الجملة حالية من الواو في كتبوا (قوله يوم يبعثهم) ظرف لمهين أو لعقاب أو لحدوف تقديره اذكر (قوله جميعا) أى بحيث لا يبقى أحد غير مبعوث أو المعنى مجتمعين في حالة واحدة (قوله فينبئهم بما عملوا) أى من القبائح إما ببيان صدورها منهم أو بتصويرها بصورة قبيحة هائلة على رموس الأشهاد تحجيلا لهم وتشهيرا لحالهم (قوله أحصاه الله) أى لم يفته منه شيء بل أحاط بجميع ما صدر من خلقه (قوله ونسوه) حال من مفعول أحصى والمعنى ذهابوا عنه لكثرة أوتهاونهم به واعتقادهم أن لا حساب عليه (قوله ما يكون من نجوى ثلاثة) استئناف مسوق لبيان أن عمله وسع كل شيء ويكون تامة ومن نجوى فاعلها بزيادة من ونجوى مصدر معناه التحدث سرا وإضافتها إلى ثلاثة من إضافة المصدر إلى فاعله (قوله إلا هو رابعهم) الاستثناء في هذا وما بعده مفرغ وأقع في موضع نصب على الحال، والمعنى ما يوجد شيء من هذه الأشياء إلا في حال من هذه الأحوال وخمس الثلاثة والحصة بالذكر إما لأن الله وتر يحب الوتر فالعدد للفرد أشرف من الزوج أولان قوما من المنافقين كانوا يتحلقون للتناجى وكانوا بهذا العدد زيادة في الاختفاء فنزلت الآية بصفة حالهم (قوله يعلمه) أى وسعته وبصره وشمه وعتقهم قدرته وإرادته، ولأهل الله المقرين في سر العيبة مشاهدات وتجليات ومقامات يذوقها من شرب من مشاربهم (قوله ولا أدنى من ذلك) أى من العدد المذكور (١٧٢) فالأدنى من الحصة الأربعة والأدنى من الثلاثة الاثنان والواحد في خاصة نفسه

(قوله ولا أكثر) بالجاء في قراءة العامة عطف على لفظ نجوى وقرى مشدودا بالرفع معطوف على محل نجوى (قوله أينما كانوا) أى من الأماكن فإن علمه تعالى بالأشياء لا يتفاوت بقرب الأمكنة ولا بعدها (قوله ألم تر إلى الذين نهوا عن النجوى) نزلت في اليهود والمنافقين كانوا يتناجون فيما بينهم ويتغامزون بأعينهم إذا رأوا المؤمنين فنهام رسول الله صلى الله عليه وسلم

في مخالفتهم رسولهم (وَقَدْ أَنْزَلْنَا آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ) دالة على صدق الرسول (وَاللَّسْكَافِرِينَ) بِالْآيَاتِ (عَذَابٌ مُهِينٌ) ذو إهانة (يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُهُم بِمَا عَمِلُوا أَلْخَصِيَّةُ اللَّهُ) وَنَسُوهُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ. أَلَمْ تَرَ) تعلم (أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ مَا يَكُونُ مِنْ نَجْوَى ثَلَاثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ) بطله (وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَا أَدْنَى مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْثَرَ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا ثُمَّ يُنَبِّئُهُم بِمَا عَمِلُوا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ. أَلَمْ تَرَ) تنظر (إِلَى الَّذِينَ نَهَوْا عَنِ النَّجْوَى ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا نَهَوْا عَنْهُ وَيَتَنَاجَوْنَ بِاللِّغَمِ وَالْعُدْوَانِ وَمَنْعَتِ الرَّسُولِ) هم اليهود نهام النبي صلى الله عليه وسلم عما كانوا يفعلون من تناجيهم أى تحذيرهم سرا ناظرين إلى المؤمنين ليوقعوا في قلوبهم الريبة (وَإِذَا جَاءَهُكَ حَيَّوْكَ) أيها النبي (بِمَا لَمْ يُحْيِكَ بِهِ اللَّهُ) وهو قولهم السام عليك أى الموت (وَيَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ لَوْلَا) هلا (يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ) من التحية وإنه ليس بنبي إن كان نبيا (حَسْبُهُمْ جَهَنَّمُ يَصَلَوْنَهَا قَبْلُ نَسِ الْمَاصِرِ) ،

ثم عادوا لمثل فعلهم (قوله ثم يعودون لما نهوا عنه) التعبير بالمضارع استحضارا للصورة العجيبة ويقال (قوله والعُدْوَانِ) أى عدوة الرسول والمؤمنين (قوله وممنعت الرسول) رمت هنا وفيما يأتي بالتاء المحرورة وإذا وقف عاينها فبعض القراء يفتقون بالماء وبعضهم بالتاء وأما في الوصل فاتفقوا على التاء (قوله ليوقعوا في قلوبهم الريبة) أى فيوهمهم أنهم قد باغهم خبر إخوانهم الذين خرجوا في السرايا وأنهم قتلوا أو ماتوا أو هزموا فيقع ذلك في قلوبهم ويحزنهم (قوله حيوك) أى خاطبك شيء لم يحبك به الله أى لم يشرعه ولم يأذن فيه أن يقولوه لك (قوله وهو قولهم السام عليك) أى وكان يرد فيقول عليكم. في البخارى «أن اليهود أتوا النبي صلى الله عليه وسلم ، فقالوا السام عليك . قالت عائشة ففهمتها فقلت عليكم السام واعنكم الله وغضب عليكم ، فقال عليه الصلاة والسلام مهلا يا عائشة عليك بالرفق وإياك والعنف والفحش قالت أولم تسع ما قالوا قال أولم تسمي ما قلت رددت عليهم فيستجاب لى فيهم ولا يستجاب لهم في» واختلف العلماء في رد السلام على أهل القمة فقال مالك إن تحقق نطقهم بالسلام وجب الرد عليهم وإلا فلا يجب وعند الشافعي يجب الرد بأن يقول وعليك (قوله ويقولون في أنفسهم) أى فيما بينهم (قوله إن كان نبيا) مرتبط بقولهم لولا يعذبنا الله، والمعنى لو كان نبيا لعجل الله لنا العذاب بسبب قولنا (قوله حسبهم جهنم) أى كافيتهم في العذاب . وقوله يصلونها حال ، وأما إهانتهم

في الدنيا لمن كراماته على ربه لكونه بمن رحمة (قوله هي) فقره إشارة إلى أن المخصوص بالدم محذوف (قوله يأياها الذين آمنوا إذا تناجيتهم) يحتمل أن يكون الخطاب للمؤمنين الصادقين قصد به الزجر والتنفير من فعل اليهود ويحتمل أن الخطاب للمؤمنين ظاهرا وهم للنافقون (قوله إنما النجوى بالإثم ونحوه) أي قالةيبية والتكلم في أعراض المؤمنين سببها الشيطان ليدخل بها الحزن على المؤمن التكلم في عرضه وليس بضار له في الواقع وإنما الوبال على المتناجين بذلك . قال العارفون : من أسباب سوء الحاشية عند الموت الخوض في أعراض المؤمنين وتشمل الآية بعمومها طروى عن ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « إذا كنتم ثلاثة فلا يتناجى اثنان دون الثالث إلا بإذنه فإن ذلك يحزنه » وعن عبد الله بن مسعود أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « إذا كان ثلاثة فلا يتناجى اثنان دون الآخر حتى يختلطوا بالناس من أجل أن يحزنه » فبين في الحديث غيبة النع . قال العلماء : ولا مفهوم لتناجى اثنين دون ثالث بل الدار على ترك واحد كان التناجى اثنين أو أكثر (قوله من الشيطان) نسبت إليه لكونه اللزيم لها والحامل عليها (قوله يحزن الذين آمنوا) بضم الياء وكسر الزاي من أحزنه أو بفتح الياء وضم الزاي من حزن فهما قراءتان سبعيتان والوصول على الأولى مفعول وعلى الثانية فاعل (قوله وليس هو) أي الشيطان (قوله إلا بإذن الله) أي فيحصل منه الضرر لإرادة الله إياه في الحقيقة الخير وضده من الله ، وهذه الآية مخوفة لأهل الغيبة والنيمة من المؤمنين في كل زمن (قوله يأياها الذين آمنوا إذا قيل لكم تفسحوا الخ) لما نهى الله تعالى المؤمنين عما يكون سببا للتباغض والتنافر وهو التناجى بالإثم والمدح والثناء (١٧٣) سببا لزيادة المحبة والمودة بقوله : يأياها الذين آمنوا إذا

هي (يأياها الذين آمنوا إذا تناجيتهم فلا تفتنوا بالإثم والمدح) ومعهصيت الرسول وتناجوا بالبر والتقوى واتقوا الله الذي إليه تحشرون . إنما النجوى بالإثم ونحوه (من الشيطان) ضروره (ليحزن الذين آمنوا وليس هو) بضارهم شيئا إلا بإذن الله (أي إرادته) وعلى الله فليمتوكل المؤمنون . يأياها الذين آمنوا إذا قيل لكم تفسحوا (تفسحوا) توسعوا (في المجلس) مجلس النبي صلى الله عليه وسلم أو الذكر حتى يجلس من جاءكم ، وفي قراءة المجلس (فأفسحوا يفتح الله لكم) في الجنة (وإذا قيل أنشزوا) قوموا إلى الصلاة وغيرها من الخيرات (فأنشزوا) ،

عليهم السلام ثم سلموا على القوم فردوا عليهم السلام ثم سلموا على النبي صلى الله عليه وسلم فرد عليهم ثم سلموا على القوم فردوا عليهم ثم قاموا على أرجلهم ينتظرون أن يوسع لهم فلم يفسحوا وشق ذلك على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لمن حوله من غير أهل بدر قم يا فلان وأنت يا فلان ، فأقام من المجلس بقدر أولئك نفر الذين قاموا بين يديه من أهل بدر فشق ذلك على من أقيم من مجلسه وعرف النبي صلى الله عليه وسلم الكراهية في وجوههم فأنزل الله هذه الآية ، وقيل نزلت في ثابت ابن قيس بن شماس وذلك أنه دخل المسجد وقد أخذ القوم مجالسهم وكان يريد القرب من رسول الله صلى الله عليه وسلم للصمم الذي كان في أذنيه فوسعوا له حتى قرب من رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم ضايقه بعضهم وجرى بينه وبينهم كلام ففزت ، وعلى كل حال فالعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب فيتناول أي مجلس كان سواء كان مجلس علم أو ذكر أو صلاة أو قتال أو غير ذلك لما ورد « لا يقيم أحدكم الرجل من مجلسه ثم يجلس فيه ولكن تفسحوا وتوسعوا ولا يقيم أحدكم أخاه يوم الجمعة ولكن ليقل أفسحوا » وقوله في الحديث لا يقيم أحدكم الخ استفيد منه أن القادم لا يقيم المجلس ، وأما قيام المجلس من نفسه له تواضعا وأدبا أو كبير المجلس يقيم أحدا من الجالسين لمصلحة فلا بأس بذلك (قوله مجلس النبي) أي قائمهم كانوا يتسامون فيه حرصا على القرب منه واستماع كلامه (قوله وفي قراءة المجلس) أي والجمع باعتبار أن لكل واحد مجلسا والقراءتان سبعيتان (قوله يفسح الله لكم) مجزوم في جواب الأمر الواقع جوابا للشرط (قوله في الجنة) أي والدنيا والقبر والقيامة (قوله وغيرها) أي كالجهاد وكل خير ، وقيل معنى أنشزوا ارتفعوا عن مواضعكم حتى توسعوا لآخوانكم ، وقيل كان رجل يناقون عن الصلاة في الجماعة إذا نودي لها فزلت هذه الآية والمقصود العموم في كل ما يطلب فيه النهوض والاسراع

يأياها الذين آمنوا إذا  
قيل لكم الخ ، وسبب  
نزلها أن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم كان  
يحكم أهل بدر من  
المهاجرين والأنصار فجاء  
ناس منهم يوما وقد  
سبقوا إلى المجلس فقاموا  
حيال النبي صلى الله عليه  
وسلم فسلموا عليه فرد



ففيه حث على التمسك من ساعد الجد والاجتهاد في الطاعات وترك التكاسل (قوله وفي قراءة) أي وهي سبعة أيضا وكلها لغتان فصيحتان من بابي ضرب ونصر (قوله في ذلك) أي القيام إلى الصلاة ونحوها (قوله والذين أوتوا العلم) معطوف على الذين آمنوا عطف خاص على عام لأن الذين أوتوا العلم بعض المؤمنين لكن لما جمع العلماء بين العلم والعمل استحقوا رفع الدرجات والاقتران بهم في أقوالهم وأفعالهم (قوله يأيها الذين آمنوا إذا ناجيتم الرسول فقدموا الخ) الحكمة في هذا الأمر تعظيم رسول الله صلى الله عليه وسلم وانتفاع الفقراء والنهي عن الإفراط في السؤال والتمييز بين الخالص والمنافق ومحبة الدنيا ومحبة الآخرة . واختلاف في هذا الأمر فقيل للندب وقيل للوجوب . روى عن علي كرم الله وجهه أنه قال : إن في كتاب الله آية ماعمل بها أحد غيري ، كان لي دينار فصرفته بعشرة دراهم وناجيت رسول الله صلى الله عليه وسلم عشر مرات أنصدق في كل مرة بدرهم ، وكان يقول آية في كتاب الله لم يعمل بها أحد قبلي ولا يعمل بها أحد بعدي وهي آية المنجاة . وروى عنه أيضا أنه قال : لما نزلت - يأيها الذين آمنوا إذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدي نجواكم صدقة - فقال لي النبي صلى الله عليه وسلم متري دينارا قلت لا يطبقونه قال فنصف دينار قلت لا يطبقونه قال فكم قلت شعيرة قال إنك لزهيد أي قليل المال ، ففي هذه الآية منقبة عظيمة لعلي بن أبي طالب وليس فيها ذم لغيره من الصحابة وذلك لأنه لم يتسع الوقت ليعملوا بهذه الآية ولو اتسع الوقت لم يتخلفوا عن (١٧٤) العمل بها وعلى القول باتساعه فعمل الأغنياء كأول غائبين والفقراء لم يكن

بأيديهم شيء (قوله أردتم مناجاته) أشار بذلك إلى أن الماضي ليس على حقيقته أخذنا من قوله : فقدموا بين يدي نجواكم (قوله ذلك خير لكم) أي التقديم خبر لما فيه من طاعة الله ورسوله (قوله يعني فلا عليكم) أشار بذلك إلى أن جواب الشرط محذوف وقوله : فإن الله غفور رحيم

وفي قراءة بضم الشين فيهما (يَرْعَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ) بالطاعة في ذلك (و) يرفع (الَّذِينَ أوتُوا الْعِلْمَ دَرَجَاتٍ) في الجنة (وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ . يَأْيُهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نَاجَيْتُمُ الرَّسُولَ) أردتم مناجاته (فَقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ) قبلها (صَدَقَ ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ وَأَطْهَرُ) لذنوبكم (فَإِنْ لَمْ تَجِدُوا) ما تصدقون به (فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ) لمناجاتكم (رَحِيمٌ) بكم يعني فلا عليكم في المنجاة من غير صدقة ، ثم نسخ ذلك بقوله (وَأَشْفَقْتُمْ) بتحقيق الممزنين وإبدال الثانية ألفا وتسهيلها وإدخال ألف بين المسهلة والأخرى وتركه : أي أخفتم من (أَنْ تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْوَاكُمْ صَدَقَاتٍ) الفقر (فَإِذْ لَمْ تَقْعَمُوا) الصدقة (وَتَابَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ) رجع بكم عنها (فَأَقِمْ وَاصِلَاتِ وَأَتُوا الزَّكَاةَ وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ) أي دوموا على ذلك (وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ . أَلَمْ تَرَ) تنظر (إِلَى الَّذِينَ تَوَلَّوْا) هم المنافقون (قَوْمًا) هم اليهود (غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ ،

ما

تعليل للمحذوف ودليل عليه (قوله ثم نسخ ذلك) أي الأمر بتقديم الصدقة بعد أن استمر زمنا قيل هوساعة ، وقيل يوم ، وقيل عشرة أيام . واختلفوا في الناسخ للأمر فقيل هو الآية بعده وعليه المفسر تبعاً للجمهور ، وقيل هو آية الزكاة (قوله بقوله وأشفقتم الخ) مراده الآية بتمامها (قوله بتحقيق الممزنين الخ) أشار بذلك لأربع قراآت سبعيات وبقراءة خامسة سبعة وذلك لأن التحقيق إما مع إدخال ألف أو بدونه (قوله الفقر) أشار بذلك إلى أن مفعول وأشفقتم محذوف ، والمعنى أخفتم من تقديم الصدقة الاحتياج (قوله فاذ لم تفعلوا) يحتمل أن إذ باقية على بابها من المضى ، والمعنى إذا تركتم ذلك فيما مضى فتداركوه بإقامة الصلاة الخ ويحتمل أنها بمعنى إن الشرطية (قوله وتاب الله عليكم) الجملة حالية أو مستأنفة معترضة بين الشرط وجوابه (قوله رجع بكم عنها) أي عن وجوبها فنسخها تخفيفاً عليكم (قوله أي دوموا على ذلك) أي المذكور من إقامة الصلاة وإتاء الزكاة وطاعة الله ورسوله (قوله ألم تر إلى الذين تولوا قوما الخ) المقصود من هذه الآية التعجب من حال المنافقين الذين كانوا يتخذون اليهود أولياء ويناصونهم وينقلون إليهم أسرار المؤمنين . وسبب نزولها أن عبد الله بن نبتل المنافق كان يجالس رسول الله صلى الله عليه وسلم ويرفع حديثه إلى اليهود فينبأهم رسول الله صلى الله عليه وسلم في حجرة من حجره إذ قال يدخل عليكم اليوم رجل قلبه جبار وينظر بعيني شيطان فدخل عبد الله بن نبتل وكان زرق العين فقال له النبي صلى الله عليه وسلم علام تشمتني أنت وأصحابك ؟ خلف بالله ما فعل وجاء بأصحابه مغلغولاً بالله ما سيوه فتزلت

هذه الآية (قوله ما هم منكهم ولا منهم) يتحار عنهم بأنهم ليسوا من المؤمنين الخالص ولا من الكافرين الخالص لا ينسبون إلى هؤلاء ولا إلى هؤلاء ، وهذه الجملة إما مستأثة أحوال من فاعل تولوا (قوله بل هم مذبذبون) أى مترددون بين الإيمان الخالص والكفر الخالص لأن فيهم طرفا من الإيمان بحسب ظاهرهم وطرفا من الكفر بحسب باطنهم (قوله وهم يعلمون) الجملة حالية من فاعل يحلفون ، والمعنى يحلفون كاذبين والحال أنهم يعلمون ذلك فيمينهم غموس لا عذر لهم فيها وهذه اليمين توجب لصاحبها الغمس في النار إن كان مضمنا خالصا فما بالك إن كان كافرا وقائدة الاخبار عنهم بذلك بيان ذمهم عليه (قوله أيمانهم جنة) مفعولان لا تخدوا ، والمعنى جعلوا أيمانهم الكاذبة وقاية لأنفسهم وأموالهم فلولا ذلك لقولوا وأخذ ما لهم (قوله فلهم عذاب مهين) أى في الآخرة والعذاب الأول في الدنيا أو القبر (قوله من عذابه) أشار بذلك إلى أن السلام على حذف مضاف (قوله شيئا) مفعول مطلق كما أشار له بقوله من الإغناء (قوله كما يحلفون لكم) (١٧٥) أى في الدنيا (قوله ويحسبون) حال من فاعل يحلفون ، والمعنى يحلفون والحال أنهم يظنون أن حلفهم في الآخرة ينفعهم وينجيهم من عذابها كما نفعهم في الدنيا بدفع القتال عنهم (قوله استحوذ) هذا الفعل مما جاء على الأصل وخوف فيه القياس إذ قياسه استحاذ بقلب الواو ألفا كاستعاذ واستقام (قوله فأنساهم ذكراهم) أى فلا يدكرونها بالستهم ولا بقلوبهم وما يقع منهم من صورة الذكر باللسان فهو كذب (قوله هم الخاسرون) أى لأنهم قوتوا على أنفسهم النعيم الدائم وعرضوها للعذاب اللقيم (قوله أولئك في

مَا هُمْ) أى المنافقون (مِنْكُمْ) من المؤمنين (وَلَا مِنْهُمْ) من اليهود بل هم مذبذبون (وَيَحْلِفُونَ عَلَى الْكَذِبِ) أى قولهم إنهم مؤمنون (وَهُمْ يَعْلَمُونَ) أنهم كاذبون فيه (أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ) من المعاصي (اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً) سترًا على أنفسهم وأموالهم (فَصَدُّوا) بها المؤمنين (عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ) أى الجهاد فيهم بقتلهم وأخذ أموالهم (فَلَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ) ذو إهانة (لَنْ تَنفَعِيَ عَنْهُمْ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ مِنْ اللَّهِ) من عذابه (شَيْئًا) من الإغناء (أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ) . اذكر (يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ اللَّهُ جَمِيعًا فَيَحْلِفُونَ لَهُ) إنهم مؤمنون (كَمَا يَحْلِفُونَ لَكُمْ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلَى شَيْءٍ) من قمع حلفهم في الآخرة كالدينا (أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ الْكَاذِبُونَ) . استحوذ (عَلَيْهِمُ الشَّيْطَانُ) بطاعتهم له (فَأَنَّهُمْ ذَكَرَ اللَّهُ أُولَئِكَ حِزْبُ الشَّيْطَانِ) أتباعه (أَلَا إِنَّ حِزْبَ الشَّيْطَانِ هُمُ الْخَاسِرُونَ) . إن الذين يُحَادُّونَ) يحالفون (اللَّهُ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ فِي الْأَذَلِّينَ) المذلومين (كَتَبَ اللَّهُ) في اللوح المحفوظ ، أوقضى (لَا غَلْبَانَ) أنا ورسلي) بالحجة أو السيف (إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ) . لَا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ يُوَادُّونَ) يصادقون (مَنْ حَادَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ) أى المحادون (أَبَاءَهُمْ) أى المؤمنين (أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَانَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ) بل يقصدونهم بالسوء ويقاتلونهم على الإيمان ،

الأذلين) أى مع الأذلين أو معدودون في جملتهم (قوله المذلومين) أى وهم الكفار والمنافقون (قوله كتب الله) ضمنه معنى أقسم ولذا يجب بما أجيب به القسم وهو قوله لأغلبين ويصح أن يبقى على ظاهره أو بمعنى قضى وعليهما اقتصر المفسرون ويكون قوله لأغلبين جوابا لقسم محذوف (قوله بالحجة أو السيف) أو مانعة خلو تجوز الجمع فالرسول يغلب تارة بالسيف وتارة بالبراهين والدلائل وتارة بهما معا (قوله يؤمنون بالله واليوم الآخر) أى إيمانا صحيحا فالؤمن للوصوف بهذه الصفة لا يمكن أن يصادق الكفار ويحبهم بقلبه لأنه إن فعل ذلك لم يكن صادقا في إيمانه بل يكون منافقا كما قال الشاعر :

إذا وافى صديقك من تعادى فقد عاداك وانفصل الكلام وأما البشاشة في وجوه الكفار ظاهرا لأجل الضرورات فلا بأس بها لما في الحديث « إنا نبش في وجوه قوم وقلوبنا تلهمهم » (قوله يوادون) مفعول ثان لتجد إن كان بمعنى تعلم وإن كان بمعنى تلقى فالجملة حال من قوما أوصفت ثانية اه ، وقدم أولا الآباء لأنهم تجب طاعتهم ثم الأبناء لأنهم أعلق بالقلب ثم الإخوان لأنهم الناصرون للشخص بمنزلة العضد من القراع ثم بالعشيرة لأن بها يستعاث وعليها يعتمد .

( قوله كما وقع لجماعة من الصحابة ) روى عن عبد الله بن مسعود في هذه الآية قال : ولو كانوا آباءهم يعني أباعبيدة بن الجراح قتل أباه عبد الله بن الجراح ، أو أبناءهم يعني أبابكر الصديق دعا ابنه يوم بدر للبراز ، وقال يا رسول الله دعني أكن في الرغلة الأولى فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم متعنا بنفسك يا أبابكر ، أو إخوانهم يعني مصعب بن عمير قتل أخاه عبيد بن عمير يوم أحد ، أو عشرتهم يعني عمر بن الخطاب قتل خاله العاصي بن هشام بن المغيرة يوم بدر وعلى بن أبي طالب وحمة وأبو عبيدة قتلوا بني عمهم عتبة وشيبة ابني ربيعة والوليد بن عتبة يوم بدر . وروى أيضا أن عبد الله بن عبد الله بن أبي حمزة قتل أبيه ، فمنه رسول الله ووقع لأبي بكر الصديق أنه صك أباه أبا قحافة حيث سمعه يسب رسول الله صلى الله عليه وسلم ( قوله بروج بنور ) وقيل الروح النضر ، وقيل القرآن والحجج ، وقيل هو جبريل عليه السلام يأتيهم عند الموت فيطرد الفتنات عنهم ( قوله رضى الله عنهم ) أى عاماهم معاملة الراضى بأن وفقهم للطاعات وقبلها منهم وأثابهم عليها ( قوله الفاترون ) أى يخبرى الدنيا والآخرة .

[ سورة الحشر ] وتسمى سورة النضير ( قوله مدنية ) أى في قول الجميع ، روى ابن عباس رضى الله عنهما أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « من قرأ سورة الحشر لم يبق شيء من الجنة والنار والعرش والكرسى والسموات والأرض والحوام والريح والسحاب والطير والدواب والشجر والجبال والشمس والقمر والملائكة إلا صلوا عليه واستغفروا له فان مات في يومه أو ليلته مات شهيدا » وروى ( ١٧٦ ) الترمذى عن معقل بن يسار قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من قال

حين يصبح ثلاث مرات أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم وقرأ ثلاث آيات من آخر سورة الحشر وكل الله به سبعين ألف ملك يصلون عليه حتى يمسي وإن مات من يومه مات شهيدا ومن قرأها حين يمسي فكذلك » ( قوله سبح لله ما في السموات وما في الأرض الخ ) قال المفسرون نزلت

كما وقع لجماعة من الصحابة رضى الله عنهم ( أُولَئِكَ ) الذين لا يوادونهم ( كَتَبَ ) أثبت ( فِي قُلُوبِهِمُ الْإِيمَانَ وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ ) بنور ( مِنْهُ ) تعالى ( وَيُدْخِلُهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ ) بطاعته ( وَرَضُوا عَنْهُ ) بثوابه ( أُولَئِكَ حِزْبُ اللَّهِ ) يتبعون أمره ويحذرون نهيه ( أَلَا إِنَّ حِزْبَ اللَّهِ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ) الفاترون .

## ( سورة الحشر )

مدنية ، أربع وعشرون آية

( بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . سَبِّحَ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ ) أى نزهه فاللام مزيدة ، وفي الإتيان بما تغليب للأكثر ،

( وهو )

في بني النضير وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم حين دخل المدينة في مبادئ الهجرة

صالحه بنو النضير طي أن لا يكونوا عليه ولا معه فلما غزا بدرًا وظهر على المشركين قالوا هو النبي الذي نعت في التوراة لآتريه راية فلما غزا أحدا وهزم المسلمون ارتابوا وأظهروا العداوة لرسول الله صلى الله عليه وسلم وللمؤمنين ونقضوا العهد وركب كعب ابن الأشرف في أربعين راكبا من اليهود ، فأتوا قريشا خالفوه وعاقدهم على أن يكونوا معهم على حرب رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ودخل أبو سفيان في أربعين واجتمع مع كعب عند الكعبة وأخذ بعضهم على بعض الليثاق ، ثم رجع كعب وأصحابه إلى المدينة ، فأخبر الله النبي بذلك وأمر النبي صلى الله عليه وسلم بقتل كعب بن الأشرف ، فدخل عليه محمد بن مسلمة ومعه أربعة من الأوس فقتلوه في حصنه غيلة ، فألقى الله الرعب في قلوب بني النضير وكان قتله في ربيع الأول من السنة الثالثة ، وكانت غزوة بني النضير في ربيع الأول من السنة الرابعة ، وكانوا بقرية يقال لها زهرة على ميلين من المدينة ، فلما سار إليهم رسول الله وجددهم يتوحدون على كعب بن الأشرف ؛ فقالوا له يا محمد ذرنا نبكي شجونا ثم انتم أمرنا ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم اخرجوا من المدينة ، فقالوا الموت أقرب إلينا من ذلك ، ثم نادوا بالحرب ودس المنافقون عبيد الله بن أبي وأصحابه إليهم أن لا يخرجوا من الحصن ؛ فان قاتلوكم فنحن معكم ولا نخذلكم ولننصرنكم ولئن أخرجتم لنخرجن معكم ، ثم إنهم أجمعوا على التدر برسول الله صلى الله عليه وسلم ، فأرسلوا إليه أن اخرج إلينا في ثلاثين رجلا من أصحابك وليخرج منا ثلاثون حتى نلتقي بمكان نصف بيننا وبينك فيسمعون منك فان صدقوك وآمنوا بك آمننا كلنا فخرج النبي صلى الله عليه وسلم في ثلاثين من أصحابه وخرج

ثلاثون جباً حتى كانوا في برزخ من الأرض . قال بعض اليهود لبعض : كيف تخلصون إليه وفيه ثلاثون رجلاً من أصحابه كل يحب الموت قبله ؟ ولكن أرسلوا إليه كيف نفهم ونحن ستون اخرج في ثلاثة من أصحابك ، يخرج إليك ثلاثة من علمائنا فيسمعون منك فان آمنوا بك آمنا ، فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في ثلاثة من أصحابه وخرج ثلاثة من اليهود معهم الخناجر وأرادوا القتل رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبره الله بذلك فرجع النبي صلى الله عليه وسلم ، فلما كان من الغد غدا عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالكتائب فحاصروهم إحدى وعشرين ليلة ، فتذف الله في قلوبهم الرعب وأيسوا من نصر المنافقين الذين عاهدوهم فقالوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم الصلح ، فأبى عليهم إلا أن يخرجوا من المدينة على ما يأمرهم به فقبِلوا ذلك فصالحهم على الجلاء وعلى أن كل أهل بيت يحمل على غير ما شاءوا من متاعهم ماعدا السلاح ، ففعلوا ذلك وخرجوا من المدينة إلى الشام إلى أذرعات وأريحا إلا أهل يثين من آل الحقيق وآل حبي بن أخطب فانهم لحقوا بخير ولحقت طائفة بالحيرة ولم يسلم من بني النضير إلا رجلان سفيان بن عمير وسعد بن وهب فأحرزا ما لهما ( قوله وهو العزيز الحكيم ) الجملة حال من لفظ الجلالة ( قوله هو الذي أخرج الذين كفروا ) بيان لبعض آثار قدرته تعالى الباهرة وعزته الظاهرة ( قوله من أهل الكتاب ) حال من الذين كفروا ( قوله هم بنو النضير من اليهود ) أي وهم من ذرية هرون عليه السلام نزلوا المدينة في فتن بني إسرائيل ينتظرون بعثة النبي صلى الله عليه وسلم ليدخلوا في دينه ( قوله بالمدينة ) أي أرضها بالقرب منها وذلك لأنهم كانوا بقرية بينها وبين المدينة ميلان ( قوله لأول الحشر ) متعلق بأخرج وإضافة أول للحشر ( ١٧٧ ) من إضافة الصفة للوصف

أي للحشر الأول . واعلم أن الحشر أربع فالأول إجماع بني النضير ثم بعده إجماع أهل خيبر ثم في آخر الزمان تخرج نار من قعر عدن تسوق الناس ثم في يوم القيامة حشر جميع الخلق ( قوله إلى خير ) صوابه من خير كما صرح به غيره وذلك أن عمر أجلى اليهود من خير

( وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ ) في ملكه وصنمه ( هُوَ الَّذِي أَخْرَجَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ ) هم بنو النضير من اليهود ( مِنْ دِيَارِهِمْ ) مساكنهم بالمدينة ( لِأَوَّلِ الْحَشْرِ ) هو حشرهم إلى الشام ، وآخره أن أجلام عمر في خلافته إلى خير ( مَا ظَنَنْتُمْ ) أيها المؤمنون ( أَنْ يَخْرُجُوا وَظَنُّوا أَنْهُمْ مَانِعَتُهُمْ ) خبر أن ( حُصُونُهُمْ ) فاعله به تم الخبر ( مِنْ اللَّهِ ) من عذابه ( فَأَنَاهُمُ اللَّهُ ) أمره وعذابه ( مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا ) لم يخطر ببالهم من جهة المؤمنين ( وَقَذَفَ ) ألقى ( فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ ) بسكون العين وضمها : الخوف بقتل سيدهم كعب بن الأشرف ( يُخْرِبُونَ ) بالتشديد والتخفيف من أخرج ( يَبْزَوْنَهُمْ ) لينقلوا ما استحسَنوه منها من خشب وغيره ( بِأَيْدِيهِمْ وَأَيْدِي الْمُؤْمِنِينَ ) فاعتبروا يا أولي الأبصار ،

وجميع جزيرة العرب إلى أذرعات وأريحا من الشام ( قوله ما ظننتم أن يخرجوا ) أي لما كان بهم من القوة وشدة البأس وكثرة أعوانهم من قريظة وقريش ، وبكم من الضعف وقلة العدد ( قوله به تم الخبر ) أي بالفاعل تم خبر أن وحصله أن الضمير اسم أن ومانعتهم خبرها وحصونهم فاعله ويصح أن مانعتهم خبر مقدم وحصونهم مبتدأ مؤخر والجملة خبر أن ( قوله أمره وعذابه ) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف وبه اندفع ما ألوهه ظاهر الآية من أن الله تعالى يوصف بالانبيان فأفاد بأن الآية من قبيل التشابه وأوله بتقدير مضاف نظير وجاء ربك ( قوله لم يخطر ببالهم ) تفسير لقوله لم يحتسبوا ( قوله من جهة المؤمنين ) إضافة جهة لما بعده بيانية ، والمعنى جاءهم عذاب الله من جهة لا يخطر ببالهم وهم المؤمنون لأنهم مستضعفون بالنسبة لهم فلا يخطر ببالهم أنهم يقدرون عليهم ( قوله وقذف في قلوبهم الرعب ) أي أنزله فيها بشدة ( قوله بسكون العين وضمها ) أي فهما قراءتان سبعيتان ( قوله بقتل سيدهم ) أي وكان قوله في ربيع الأول من السنة الثالثة كما تقدم ( قوله يخربون بيوتهم ) مستأنف أتى به للاخبار عنهم بذلك ( قوله بالتشديد والتخفيف ) أي فهما سبعيتان ( قوله من أخرج ) راجع للتخفيف وأما التشديد فهو من خرب ( قوله من خشب ) بفتحين وضمين وضم وسكون جمع خشبة ( قوله بأيديهم ) أي من داخل الحصون وقوله بأيدي المؤمنين : أي من خارجها ليدخلوها وعطفها على أيديهم من حيث إتهم سبب في ذلك لأن بني النضير لما نقضوا العهد كانوا سلطوا المؤمنين على تخريب دورهم ( قوله فاعتبروا يا أولي الأبصار ) أي اتعظوا بحالهم ولا تنفروا ولا تعتمدوا على غير الله [ ٢٣ - صاوي - رابع ] فلا اعتبار النظر في حقائق الأشياء ليستدل بها على شيء آخر .

(قوله ولولا أن كتب الله الخ) أن مصدرية وهي وما دخلت عليه في تأويل مصدر مبتدأ وخبرها محذوف وجوبا والتقدير لولا السكت موجود (قوله الجلاء) بالفتح والمذ يطلق على الخروج من الوطن والاخراج منه وهو المراد هنا ويطلق على الأمر الجلى الواضح (قوله ولهم في الآخرة عذاب النار) كلام مستأنف مبين لعاقبتهم كأنه قال إن نجوا في الدنيا من القتل لم ينجوا في الآخرة من العذاب الدائم فهو ثابت لهم على كل حال (قوله ذلك) أي المذكور من العذابين بسبب أنهم الخ (قوله ومن يشاق الله) من شرطية وقوله فان الله الخ إمانفس الجزاء وحذف منه العائد وقد قدره المفسر بقوله له أو تمليل للجزاء المحذوف أي يعاقبه وعلى كل فالشرط وجوابه تميم لما قبله وتقرير لمضيونه وتحقيق لسببه (قوله ما قطعتم من لينة الخ) ما شرطية ومن لينة بيان لما واذن الله خبر لمبتدأ محذوف : أي فقطعها والجملة جواب الشرط ، واللينة قيل هي النخلة مطلقا وقيل هي النخلة الكريمة ، وقيل غير ذلك . روى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما نزل بيني النضير وتحصنوا بحصونهم أمر بقطع نخيلهم وإحراقها ، فخرج أعداء الله عند ذلك فقالوا يا محمد زعمت أنك تريد الصلاح أمن الصلاح قطع الشجر وقطع النخل فهل وجدت فيما زعمت أنه أنزل عليك الفساد في الأرض ، فوجد المسلمون في أنفسهم شيئا مما قالوا وخشوا أن يكون ذلك فسادا واختافوا في القطع وتركه ، فقال بعضهم لا تقطعوا فإنه مما أفاء الله علينا ، وقال بعضهم بل نفيظهم بقطعه ، فأنزله الله هذه الآية (قوله فيأذن الله) أي رضاه (قوله أي (١٧٨) خيركم في ذلك) أي القطع والترك (قوله وما أفاء الله على رسوله الخ) لما

بين حال بني النضير وما وقع لدوائهم أخذ يبين ما وقع في أموالهم (قوله رد الله على رسوله) أشار بذلك إلى أن الأموال التي كانت بأيدي بني النضير ليست لهم بالأصالة بل هي لمن أطاع الله تعالى وتلقاهم بها إنما هو صورة تعدد منهم وذلك لأن الله تعالى خلق الناس لعبادته وخلق لهم ما في الأرض جميعا ليستعينوا بها على طاعته

وَلَوْلَا أَنْ كَتَبَ اللَّهُ (قضى) (عَلَيْهِمُ الْجَلَاءُ) الخروج من الوطن (لَمَذَّهَبُوا فِي الدُّنْيَا) بالقتل والسبي كما فعل بقريظة من اليهود (وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابُ النَّارِ) ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُّوا خَالَفُوا (اللَّهُ وَرَسُولَهُ) وَمَنْ يُشَاقِّ اللَّهَ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ (لَهُ) (مَا قَطَعْتُمْ) يامسلمين (مِنْ لِينَةٍ) نخلة (أَوْ تَرَكْتُمُوهَا قَائِمَةً عَلَى أُصُولِهَا فَبِإِذْنِ اللَّهِ) أي خيركم في ذلك (وَلِيُخْزِيَ) بالإذن في القطع (الْفَاسِقِينَ) اليهود في اعتراضهم بأن قطع الشجر المشر فساد (وَمَا أَفَاءَ) رَدَّ (اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا أَوْجَفْتُمْ) أسرعتهم يامسلمين (عَلَيْهِمْ مِنْ) زائدة (خَيْلٍ وَلَا رُكَّابٍ) إبل : أي لم تقاسوا فيه مشقة (وَلَكِنْ اللَّهُ يُسَلِّطُ رُسُلَهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) فلاحق لكم فيه ويختص به النبي صلى الله عليه وسلم ومن ذكر معه في الآية الثانية من الأصناف الأربعة على ما كان يقسمه من أن لكل منهم خمس الخمس وله صلى الله عليه وسلم الباقي يفعل فيه ما يشاء فأعطى منه المهاجرين

وثلاثة

فالكفار حيث عصوا ربهم فليس لهم مستحق في تلك النعم (قوله فما أوجفتم الخ)

خبر ما الموصولة وأفاء صلته (قوله أسرعتهم الخ) أي فلا يجاف إسرع الشئ (قوله يامسلمين) هكذا بالياء هنا وفيما تقدم وهو سبق قلم وصوابه بالواو لأن المنادي يبنى على ما يرفع به ولا شك أن جمع المذكر السالم يرفع بالواو فيبنى المنادي عليها (قوله من زائدة) أي في المفعول (قوله ولا ركاب) هي ما يركب من الإبل غلب ذلك عليها من بين المركوبات فالعرب يطلقون لفظ الركاب على راكب البعير والفراس على راكـ الفرس (قوله أي لم تقاسوا فيه مشقة) أي لم تقطعوا إليها مسافة ولم يحصل منكم حرب وذلك لكون قريتهم قريبة لم يركبوا إليها خيلا ولا إبلا إلا النبي صلى الله عليه وسلم فإنه كان راكبا جملا وقيل حمرا عظموا بليف فافتتحها صلحا فكان الأمر في تلك الأموال مقوضا له صلى الله عليه وسلم يضعه حيث يشاء (قوله ولكن الله يسלט رسله على من يشاء) أي فعادته تعالى جارية بأن الرسل ليسوا كأكاد الأمة بل يسلمهم الله على من يشاء من غير أن يقتحموا المشقات ويقاسوا الشدائد فتحصل أن مال الكفار إذا حصل من غير قتال فهو في بروض تحت يد رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما سيأتي بيانه ، ومثله المال الذي جهلت أربابه زمان من مات ولا وارث له والجزية وأعشار أهل الدمة وخراج الأرض على ما هو مبين في الفروع ويقوم مقام رسول الله بعده الخليفة (قوله فأعطى منه المهاجرين) أي لاعلى أنه هنيئة بل يوصف الفقر ليرفع بذلك مؤتهم عن الانصار لأنهم كانوا قد قاسموا في الأموال والسيار .

(قوله وثلاثة من الأنصار) أى وهم أبو دجانه وسهل بن حنيف والحارث بن الصمة وأعطى سعد بن معاذ سيف ابن أبى الحقيق وكان لهذا السيف ذكر وشأن عندهم (قوله ما أفاء الله على رسوله) بيان لمصرف النية إثر بيان رده على رسول الله وعصف لواء من هذه الجملة لأنها بيان للأولى فهى غير أجنبية منها (قوله كالصغراء الخ) أى وأرض قريظة والنضير وهما بالمدينة وفدك وهى على ثلاثة أميال من المدينة وقرى عريضة وينبع (قوله لله وللرسول) اختلف فى قسم النية فقيل بسدس لظاهر الآية ويصرف سهم الله فى عمارة الكعبة وسائر المساجد وقيل بخمس للخمس المذكورين وذكر الله للتعظيم وفى القرطبي وقال قوم منهم الشافعى إن معنى الآيتين أى ما هناه والأفانل واحد أى ما حصل من أموال الكفار بغير قتال قسم على خمسة أسهم أربعة منها لرسول الله صلى الله عليه وسلم وسهم لدوى القرى وهم بنو هاشم وبنو المطلب لأنهم منعوا الصدقة فجعل لهم حنى فى النية وسهم اليتامى وسهم للمساكين وسهم لابن السبيل وأما بعد وفاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فالتى كان من النية لرسول الله صلى الله عليه وسلم يصرف عند الشافعى فى قول إلى المجاهدين الرصدين للقتال فى الثغور لأنهم قائمون مقام الرسول عليه الصلاة والسلام وفى قول آخر له يصرف إلى مصالح المسلمين من سد الثغور وحفر الأنهار وبناء القناطر يقدم الأهم فالأهم ، وهذا فى أربعة أخماس النية فأما السهم الذى كان من خمس النية والغنيمة فهو لصالح المسلمين بعد موته صلى الله عليه وسلم بلا خلاف كما قال عليه الصلاة والسلام «ليس لى من غنائكم إلا الخمس والخمس مردود فيكم» اهـ (١٧٩) وقالت المالكية لا خلاف فى أن

وثلاثة من الأنصار لفقرهم (ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى) كالصغراء ووادي القرى وينبع (الله) يأمر فيه بما يشاء (وللرسول ولدى) صاحب (القرى) قرابة النبي من بنى هاشم وبنى المطلب (واليتامى) أطفال المسلمين الذين هلك آباؤهم وهم فقراء (والمساكين) ذوى الحاجة من المسلمين (وإبن السبيل) المنقطع فى سفره من المسلمين: أى يستحقه النبي صلى الله عليه وسلم والأصناف الأربعة على ما كان يقسمه من أن لكل من الأربعة خمس الخمس وله الباقي (كفى لا) كى بمعنى اللام وأن مقدرة بعدها (يكون) النية علة لقسمه كذلك (دولة) متداولاً (بين الأغنياء منكم وما آتاكم) أعطاكم (الرسول) من النية وغيره (فخذوه) وما آتاكم عنكم فآتوا الله إن الله شديد العقاب (للفقراء) ،

الغنيمة تخمس وأما ما أنجلي عنه أهله دون قتال فلا يخمس ويصرف فى مصالح المسلمين باجتهاد الامام ومثله جميع ما كان محله بيت المال وليس معنى الآيتين واحداً بل آية الأنفال فيما أوجب عليه وما هناه لم يوجب عليه وقوله لله وللرسول الخ ليس المقصود منه التخميس وإنما المقصود

التعميم باجتهاد الامام فتدبر (قوله من بنى هاشم وبنى المطلب) هذا مذهب الشافعى وعند مالك الآل بنو هاشم فقط (قوله والمساكين) المراد بهم ما يشمل الفقراء (قوله المنقطع فى سفره) أى والاحتياج ولو غنيا ببلده (قوله أى يستحقه النبي الخ) إنما لم يقل الله والنبي إشارة إلى أن ذكر اسم الله للتعظيم والتبرك على التحقيق وظاهر الآية أن النية تخمس خمسة أخماس وأن للنبي خمسة وليس مراداً بل التخميس إنما هو للخمس لا للمال من أصله فلا اشتراك المذكور إنما هو فى الخمس وتقدم أن ذلك مذهب الشافعى وأما عند مالك فلا تخميس وإنما النظر فيه للامام (قوله كى لا يكون الخ) كى ترسم هنا مفصولة من لا (قوله بمعنى اللام) أى لام التعليل والمعلل ما استفاد مما سبق أى جعل الله النية لمن ذكر لأجل أن لا يكون لوترك على عادة الجاهلية دولة أى يتداوله الأغنياء كل من غلب منهم أخذه واستأثر به وذلك أن الجاهلية كانوا إذا غنموا غنيمة أخذ الرئيس ربعها لنفسه ثم يضافى بعد أخذ الربع منها ماشاء فنسخ هذا الأمر وجعله الله يصرف فى مصالح المسلمين على الوجه المتقدم (قوله وأن مقدرة بعدها) أى فالنصب بأن لا بها (قوله يكون) أى النية فىكون ناقصة اسمها ضمير يعود على النية ودولة خبرها وعلى هذه القراءة يكون بالتحتية لا غير وقرى أيضاً برفع دولة على أن كان تامة مع التحتية والفوقية من يكون فالقراءات ثلاث سبعيات (قوله دولة) التداول حصول الشيء فى يد هذا تارة وهذا أخرى والاسم للدولة بفتح الدال وضمها وجمع المفتوح دول كقصبة وقصع وجمع المضموم دول مثل غرفة وغرف ومعناها واحد ، وقيل الدولة بالضم فى المال وبالفتح فى الحرب (قوله ما آتاكم الرسول فخذوه الخ) أى ما أعطاكم من مال الغنيمة وما نهاكم عنه من الأخذ والقول فآتوها ، وقيل فى تفسيرها

ما آتاكم من طاعق فافعلوه وما نهاكم عنه من معصية فاجتنبوه قالآبة محمولة على العموم في جميع أوامره وتواهييه لأنه لا يأمر إلا بالصالح ولا ينهى إلا عن إفساد فنتج من هذه الآية أن كل ما أمر به النبي صلى الله عليه وسلم أمر من الله وأن كل ما نهى عنه النبي نهى من الله فقد جمعت أمور الدين كله معلوم (قوله متعلق بمحذوف الخ) أي القصد منه التعجب واللدخ للمهاجرين الذين انصفوا بتلك الصفات (قوله أي اعجبوا) أي تعجبوا من حال للمهاجرين حيث تنزهوا عن الديار والأموال وتركوا ذلك ابتغاء وجه الله تعالى (قوله الذين أخرجوا من ديارهم) أي أخرجهم كفار مكة (قوله وأموالهم) عطف على ديارهم وعبر فيه بالخروج لأن السال لما كان يستر صاحبه كان كأنه ظرف له (قوله ينتفون فضلا الخ) الجملة حالية ، والمعنى طالبين الرزق من الله لأعراضهم عن أملاكهم الدنيوية ومرضاة الله تعالى في الآخرة (قوله وينصرون الله ورسوله) عطف على قوله ينتفون فهو حال أيضا لكنها مقدره أي ناوون النصرة إذ وقت خروجهم لم تكن نصرة بالفعل (قوله أولئك هم الصادقون) أي الخاصون في إيمانهم حيث اختاروا الاسلام وخرجوا عن الديار والأموال والعشائر حتى روى أن الرجل كان يصب الحجر على بطنه ليقيم به صلبه من الجوع وكان الرجل يتخذ الحفيرة في الشتاء ماله دثار غيرها ، وفي الحديث «أن فقراء المهاجرين يسبقون الأغنياء يوم القيامة إلى الجنة بأربعين خريفا» (قوله والذين تبوءوا الدار والخ) شروع في الثناء على الأنصار إثر بيان الثناء على المهاجرين والوصول إما معطوف على الفقراء فيكون من عطف للفردات ، وقوله يحبون الخ حال أو مبتدأ وجملة يحبون خبره (قوله أي المدينة) أي اتخذوها منزلا بسلامهم من قبل قدوم النبي صلى الله عليه وسلم بسنتين فقصموها وحفظوها بالاسلام فكانهم استحدثوا بناءها (١٨٠) (قوله أي ألقوه) أشار بذلك إلى أن قوله والإيمان معمول لمحذوف

ويكون من عطف الجمل  
إذ لا معنى لتبوء الإيمان  
وهذا أحد الوجوه  
الجارية في قوله :  
علقتها ثبنا وماء باردا  
أو ضمن تبوءوا  
معنى لزموا . والعطف لزموا  
الدار والإيمان أو شبه  
تمسكهم في الإيمان

متعلق بمحذوف : أي اعجبوا ( المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم ينتفون فضلا من الله ورضوانا وينصرون الله ورسوله أولئك هم الصادقون ) في إيمانهم ( والذين تبوءوا الدار ) أي المدينة ( والإيمان ) أي ألقوه ، وهم الأنصار ( من قبلهم يحبون من هاجر إليهم ولا يجدون في صدورهم حاجة ) حسدا ( مما أوتوا ) أي آتى النبي صلى الله عليه وسلم المهاجرين من أموال بني النضير المختصة به ( ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة ) حاجة إلى ما يؤثرون به ،

بالتحاذيه منزلا فيه جمع بين الحقيقة والمجاز (قوله ولا يجدون في صدورهم) أي نفوسهم (قوله حسدا) (ومن) ولاغيظا ولا حزازة فالمراد بالحاجة هذه اللعانة. روى «أن للمهاجرين كانوا في دور الأنصار فلما غنم صلى الله عليه وسلم أموال بني النضير دعا الأنصار وشكرهم فباصنعوا مع المهاجرين من إنزالهم إياهم منازلهم وإشراكهم إياهم في الأموال ثم قال صلى الله عليه وسلم : إن أحببتهم قسمت ما أفاء الله على من بني النضير بينكم وبينهم ، وكان المهاجرون على ما هم عليه من السكنى في مساكنكم وأموالكم وإن أحببتهم أعطيتهم وخرجوا من دياركم فقال سعد بن عبادة وسعد بن معاذ بل تقسمه بين المهاجرين ويكونون في دورنا كما كانوا فقال صلى الله عليه وسلم اللهم ارحم الأنصار وأبناء الأنصار وأعطي رسول الله صلى الله عليه وسلم المهاجرين ولم يعط الأنصار إلا الثلاثة المتقدم ذكرهم (قوله أي آتى النبي) بيان للفاعل المحذوف وقوله المهاجرين بيان للفعل القائم مقام الفاعل وقوله من أموال بني النضير بيان لما (قوله ويؤثرون على أنفسهم) أي في كل شيء من أسباب المعاش حتى إن من كان عنده امرأ أن كان ينزل عن إحداها ويروجها واحدا من المهاجرين والأيثار تقديم النذر على النفس وحظوظها الدنيوية رغبة في الحظوظ الدينية وذلك ينشأ عن قوة اليقين وغاية المحبة والصبر على المشقة (قوله ولو كان بهم خصاصة) أي يقدمون غيرهم في الأموال مع احتياجهم إليهم وهذا الوصف لا يخص الأنصار فقد روى عن ابن عمر أنه قال «أهدى لرجل من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم رأس شاة فقال إن أنحى فلانا وعلاله أحوج إلى هذا منا فبعته إليهم فلم يزل يبعث به واحد إلى آخر حتى تداولها سبعة أبيات ثم عادت إلى الأول فنزلت هذه الآية». وروى أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه أخذ بأربعة مائة دينار فجعلها في صرة ثم قال للبلاد اذهب بها إلى أبي عبيدة بن الجراح ثم لكنت عنده في البيت حتى تنظر ما يصنع بها فذهب بها للبلاد إليه وقال له يقول لك أمير المؤمنين اجعل هذه في بعض حاجاتك فقال وصله الله

ورحمه، ثم قال تعالى يا جارية اذهبي بهذه السبعة إلى فلان وبهذه الخمسة إلى فلان حتى تقدها فرجع الغلام إلى عمر فأخبره ووجده قد ربط مثلها لمعاذ بن جبل فقال اذهب بها إليه وامسكت في البيت ساعة حتى تنظر ما يصنع فذهب بها إليه وقال له يقول لك أمير المؤمنين اجعل هذه في بعض حاجاتك ، فقال رحمه الله ووصله وقال يا جارية اذهبي إلى بيت فلان بكذا وإلى بيت فلان بكذا فجاءت امرأة معاذ وقالت نحن والله مساكين فأعطينا ولم يبق في الحرفة إلا ديناران فرمى بهما إليها فرجع الغلام إلى عمر فأخبره فسر بذلك وقال إنهم إخوة بعضهم من بعض ونحوه عن عائشة وغيرها ( قوله ومن يوق شح نفسه ) من شرطية ويوق فعل الشرط وقوله فأولئك الخ جزؤه وهو كلام عام قصد به التنبيه على ذم الشح وفي قوله يوق إشارة إلى أن الشح أمر غريزي في الإنسان لا ينجو منه الشخص إلا بمعونة الله تعالى مع مجاهدة النفس ومكابدتها ( قوله حرصها على المال ) فيه إشارة إلى الفرق بين البخل والشح ، فالبخل منع الأموال ، والشح صفة راسخة يصعب معها على الرجل نأى للعزوف وتعاطى مكارم الأخلاق . قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لا يجتمع الشح والإيمان في قلب عبد أبدا » وقال ابن عمر: ليس الشح أن يمنع الرجل ماله إنما الشح أن تطمع عين الرجل فيما ليس له . وقال بعضهم: من لم يأخذ شيئا نهاه الله عن أخذه ولم يمنع شيئا أمر الله بإعطائه فقد وقاه الله شح نفسه ( قوله والذين جاءوا ) إما معطوف على الفقراء وقوله يقولون حال أو مبتدأ جملة يقولون خبره ( قوله من بعد المهاجرين والأنصار ) ( ١٨١ ) أى من بعد هجرة المهاجرين

وإيمان الأنصار ( قوله إلى يوم القيامة ) أى فالبعدية تشمل التابعين وأتباعهم إلى آخر الزمان ( قوله الذين سبقونا بالإيمان ) أى بالموت عليه فينبغي لكل واحد من القائلين لهذا القول أن يقصد بمن سبقه من اتقى الله قبله من زمنه إلى عصر النبي صلى الله عليه عليه وسلم فيدخل جميع من

( وَمَنْ يُوقْ شِحْنَهُ ) حرصها على المال ( فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ، وَالَّذِينَ جَاءُوا مِنْ بَعْدِهِمْ ) من بعد المهاجرين والأنصار إلى يوم القيامة ( يَقُولُونَ رَبَّنَا أَغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا ) ( الَّذِينَ آمَنُوا وَرَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ . أَلَمْ تَرَ ) تنظر ( إِلَى الَّذِينَ نَافَقُوا يَقُولُونَ لِإِخْوَانِهِمُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ ) وهم بنو النضير وإخوانهم في الكفر ( لئن ) لام قسم في الأربعة مواضع ( أُخْرِجْتُمْ ) من المدينة ( لَنُخْرِجَنَّكُمْ ) وَلَا نَطِيعُكُمْ ) في خذلانكم ( أَحَدًا أَبَدًا وَإِنْ قُوتِلْتُمْ ) حذفت منه اللام الموطئة ( لَنَنْصُرَنَّكُمْ ) وَاللَّهُ يَهْدِيكُمْ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ . لئن أُخْرِجُوا لَا يَخْرُجُونَ مَعَهُمْ وَلئن قُوتِلُوا لَا يَنْصُرُونَهُمْ وَلئن نَهَرْتُمُوهُمْ ) أى جاءوا لنصرهم ( لَيُؤْتَيْنَ الْأَذْبَارَ ) ،

تقدمه من المسلمين لأشخاص المهاجرين والأنصار ( قوله حقدا ) هو الانطواء على العداوة والبغضاء ( قوله رءوف ) بقصر المهمة ومداها بحيث يتولى منها واو قراءتان سبعيتان ( قوله أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ نَافَقُوا الخ ) لما ذكر الثناء على المهاجرين والأنصار وأتباعهم أتبعه بذكر أحوال المنافقين الذين نافقوا مع بنى النضير وهم عبد الله بن أبى وأصحابه والخطاب إما لرسول الله صلى الله عليه عليه وسلم أو لكل من يتأتى منه الخطاب ( قوله لإخوانهم ) اللام للتبليغ والمعنى مبشرين لإخوانهم ( قوله لام قسم ) أى موطئة لقسم محذوف أى والله ( قوله في الأربعة مواضع ) أى لئن أُخْرِجْتُمْ لئن أُخْرِجُوا وَلئن قُوتِلُوا وَلئن نصرهم بل في الخمسة هذه الأربعة وقوله وإن قُوتِلْتُمْ لأن اللام مقدرة معه ( قوله أُخْرِجْتُمْ من المدينة ) أى أُخْرِجْتُمْ النبي وأصحابه ( قوله ولا نطيع فيكم ) عطف على قوله لئن أُخْرِجْتُمْ وكذا قوله وإن قُوتِلْتُمْ فقولهم ثلاث جمل والقسم الواقع منهم اثنان ثم كذبهم الله إجمالا وتفصيلا بعد ( قوله في خذلانكم ) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف ( قوله أحدا ) أى من النبي والمؤمنين وقوله أبدا ظرف للنفي ( قوله حذفت منه اللام ) أى وحذفها قليل في لسان العرب والكثير إثباتها ( قوله لكاذبون ) أى فيما قالوه ( قوله لئن أُخْرِجُوا ) تفصيل لكذبهم وهو تكذيب لقولهم لئن أُخْرِجْتُمْ وقوله وَلئن قُوتِلُوا الخ تكذيب لقولهم وإن قُوتِلْتُمْ الخ وإِنْ قُوتِلْتُمْ الخ وقوله وَلئن نصرهم من تمام تكذيبهم في المقالة الثالثة ( قوله جاءوا لنصرهم ) جواب عما يقال إن قوله وَلئن نصرهم مناف لقوله لا ينصرونهم فأجاب بأن المعنى خرجوا قصد نصرهم وحيفت فلا يلزم منه نصرهم بالفعل . وأجيب أيضا بأن قوله وَلئن نصرهم أى على سبيل الفرض والتقدير



( قوله واستغنى بجواب القسم الخ ) أى للقاعدة المعروفة فى قول ابن مالك :

واحذف لى اجتماع شرط وقسم جواب ما أخرت فهو ملتزم

( قوله أى اليهود ) هذا أحد أقوال فى مرجع الضمير ، وقيل غائد على المنافقين ، وقيل غائد على مجموع اليهود والمنافقين وهو الأقرب ( قوله لأنتم أشد رهبة الخ ) أى خوفهم منكم فى السر أشد من خوفهم من الله الذى يظهره لكم وهذه الجملة كالتعليل لقوله ليولن الأدبار كأنه قال إنهم لا يقدرّون على مقابلتكم لأنكم أشد رهبة ( قوله ذلك ) أى ما ذكر من كون خوفهم من المخلوق أشد من خوفهم من الخالق ( قوله مجتمعين ) أشار بذلك إلى أن جميعا حال ( قوله وفى قراءة جدر ) أى وهى سبعة أيضا غير أن من قرأ جدار بالالف يلتزم إما الإمالة فى جدار وإما الصلة فى بينهم بحيث يتولد منها وأوفى قرأ جدار بدون أحد هذين الوجهين فقد قرأ بقراءة لم يقرأ بها أحد ( قوله بأنهم يتهم بشديد ) راجع لقوله لا يقانلونكم جميعا - الخ أى فمعجزهم عن قتالكم ليس لضعف فيهم بل هم فى غاية القوة من العدد والعدة ، وإنما يضعفون فى حربكم للرعب الذى فى قلوبهم منكم ( قوله متفرقة ) أى لعظم الخوف فقلوبهم لا توافق الأجسام بل فيها حيرة ودهشة ( قوله خلاف الحسبان ) حال : أى خلاف ظنكم فيهم بمقتضى جمعية الصور ( قوله ذلك بأنهم قوم لا يعقلون ) إنما خص الأول بلا يفتقون والثانى بلا يعقون لأن الأول متصل ( ١٨٢ ) بقوله لأنتم أشد رهبة فى صدورهم من الله وهو دليل على جهالهم بالله

فناسبه عدم الفقه والثانى متصل بقوله تحسبهم جميعا وقلوبهم شتى وهو دليل على عدم عقلهم إذ لو عقلوا لما تشقت قلوبهم وتحيّرت وامتلأت رعبا ( قوله كمثل الذين من قبلهم ) خبر مبتدأ محذوف قدره بقوله مثاهم : أى صفة بنى النضير العجيبة التى تقع لهم من الاجلاء والذل كصفة أهل مكة نيا

واستغنى بجواب القسم المقدر عن جواب الشرط فى المواضع الخمسة ( ثُمَّ لَا يَنْصَرُونَ ) أى اليهود ( لِأَنْتُمْ أَشَدُّ رَهْبَةً ) خوفا ( فى صدورهم ) أى المنافقين ( من الله ) لتأخير عذابه ( ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ . لَا يَقَانُلُونَكُمْ ) أى اليهود ( جميعا ) مجتمعين ( إِلَّا فى قُرًى مُحَصَّنَةٍ أَوْ مِنْ وَرَاءِ جِدَارٍ ) سور ، وفى قراءة جدر ( بأنهم ) حربهم ( يتهمهم شديداً ) تحسبهم جميعا ( مجتمعين ) وقولهم شتى ( متفرقة ) خلاف الحسبان ( ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَعْقِلُونَ ) مثلهم فى ترك الإيمان ( كمثّل الذين من قبلهم قريبا ) بزمى قريب ، وهم أهل بدر من المشركين ( ذاقوا وبال أمرهم ) عقوبته فى الدنيا من القتل وغيره ( ولهم عذاب أليم ) مؤلم فى الآخرة ، مثاهم أيضا فى سماعهم من المنافقين وتخلفهم عنهم ( كمثّل الشيطان إذ قال للإنسان اكفر فلما كفر قال إني برى منك إني أخاف الله رب العالمين ) كذبا منه ورياء ( فكان عاقبتهما ) ،

أى

وقع لهم يوم بدر من الهزيمة والأمر والقتل

فكل حصل له خزي الدنيا وعذاب الآخرة ( قوله بزمى قريب ) أى بين وقعة بدر ووقعة بنى النضير وهو سنة ونصف لما تقدم أن غزوة بنى النضير كانت فى ربيع الأول من السنة الرابعة وغزوة بدر كانت فى رمضان من الثانية ( قوله مثاهم أيضا ) أى صفة بنى النضير وقوله فى سماعهم بيان للتل وقوله وتخلفهم : أى تخلف المنافقين عنهم وقوله كمثل الشيطان المراد به حقيقة لاشيطان الانس وقوله إذ قال للإنسان اكفر بيان لمثل الشيطان ، وبالجملة فقد ضرب الله لهم مثايل الأول بكفار مكة الذين اغتروا بعددهم وحضروا بدرا فكانت الدائرة عليهم ، والثانى من حيث اغترارهم بكلام المنافقين لهم ومخالفتهم لهم باغراء الشيطان لانسان معين على الكفر حتى أوقعه فيه ومات عليه ثم تبرأ منه ( قوله إذ قال للإنسان ) المراد به برصيصا العابد لما روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال « الانسان الذى قال له الشيطان راهب تزلت عسده امرأة أصابها لم ليدعو لها فزين له الشيطان ووطئها فحمت ثم قتلها خوفا من أن يقتضح فدل الشيطان قومها على موضعها فقلعوا فاستنزلوا الراهب ليقتلوه فجاءه الشيطان فوعده إن سجد له أن ينجي منه فسجد له فبرأ منه » ، وقصته مبسطة فى الشبر حتى على الأربعين فى شرح الحديث الرابع فانظرها إن شئت ( قوله كذبا منه ورياء ) أى قوله هذا كذب منه ورياء لأنه لا يخافه الله أبدا .

(قوله أى القنوى) اسم فاعل من غوى يغوى كرمى يرمى ، والراد به الإنسان الذى غره الشيطان وتولوه وانغوى اسم فاعل أيضا من اغواه يغويه وهو الشيطان (قوله وقرى بالرفع) أى شاذا (قوله يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله الخ) لما ذكر صفات صحتهم من المنافقين واليهود وما آل إليه أمرهم وعظ المؤمنين بموعظة حسنة تحذيرا من أن يكونوا مثل من تقدم ذكرهم وذلك أوقع فى النفس (قوله ولتنظر نفس) اللام لام الأمر ، والحكمة فى التنكير الإشارة إلى أن الأنفس النازرة لمعادها المعتبرة بغيرها قليلة جدا عديمة الثيل (قوله ما قدمت لعد) ما ماض موصول وقدمت صلتها ، والمعنى ولتبحث وتحصل نفس العمل الذى قدمته لعد وذلك لأن جميع ما نعمله فى الدنيا ترى جزاءه فى القيامة فليختر العاقل أى الجزاء من لما ورد فى الحديث « السكس من دان نفسه وعمل لما بعد الموت والأحق من أتبع نفسه هواها وتمنى على الله الأماني » (قوله ليوم القيامة) مى غدا لقرب مجيئه ، قال تعالى : وما أمر الساعة إلا كلمح البصر ، فكأنه لقربه شبه بما ليس بينه وبينه إلا ليلة واحدة والتنكير فى غدا للتعظيم والإبهام كأنه قيل لعد لا تعرف النفس كنه عظمتها وهوله (قوله واتقوا الله) كرهه للتأكيد أو الأول إشارة للأمر بأصل التقوى والثانى للأمر بالدوام عليها (قوله إن الله خير بما تعملون) الحخير اللطاع على خفيات الأشياء القادر على الاخبار بما عجزت عنه المخوقات وقوله : بما تعملون أى من خير وشر (قوله زكوا طاعته) أشار بذلك إلى أن الراد بالنسيان الترك وليس المراد به عدم الحفظ والتذكر (قوله أن) (١٨٣) يقدموها خيرا ) أشار بذلك

أَيُّ النَّاسِ الْغَافِلِينَ (الغافلون) ، وَفِيهِ بِالرَّفْعِ اسْمُ كَانَ (أَنَّهُمَا فِي النَّارِ خَالِدِينَ فِيهَا) وَذَلِكَ جَزَاءُ  
الظَّالِمِينَ (الظالمين) الْكَافِرِينَ (الكافرين) يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَلْتَنْظُرْ مِنْكُمْ مَا قَدَّمْتُمْ لِغَدٍ (ليوم  
القيامة) وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ . وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ نَسُوا اللَّهَ (تركوا  
طاعته) فَأَنْفُسُهُمْ أَنْفُسُهُمْ (أن يقدّموا لها خيراً) أُولَئِكَ هُمُ النَّاسِقُونَ . لَا يَسْتَوِي  
أَصْحَابُ النَّارِ وَأَصْحَابُ الْجَنَّةِ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمُ الْفَائِزُونَ . لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَى  
جَبَلٍ (وجعل فيه تمييز كالإنسان) لَرَأَيْنَهُ فَخَاشِعًا مُّقَصَّدًا (متشفقاً) مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ  
وَتِلْكَ الْأَمْثَالُ (الأمثال) الْمَذْكُورَةُ (نُصِرَ بِهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَذَكَّرُونَ) فَيُؤْمِنُونَ (هُوَ اللَّهُ الَّذِي  
لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ عَزَّمَ الْغَيْبَ وَالشَّهَادَةَ) السِّرِّ وَالْعَلَانِيَةِ (هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ) . هُوَ اللَّهُ  
الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْمَلِكُ الْقُدُّوسُ (الطاهر عما لا يليق به) (السَّلامُ) ذُو السَّلامَةِ مِنَ  
النَّقَاصِ (المؤمن) ،

(قوله المصدق رسله بخلق المعجزة لهم) أى أوليائه بالشكرامات وعباده المؤمنين صى ربانهم وإخلاصهم لأنه لا يطلع على الاخلاص إلا هو (قوله أى الشهيد على عباده) وقيل معناه اللطيف على خطرات القلوب (قوله القوى) أى فهو من عز بمعنى غلب وقهر فيكون من صفات الجلال ويصح أن يكون من عز بمعنى قل فلم يوجد له نظير فهو من صفات السلوب (قوله جبر خلقه على ما أراد) أى من إسلام وكفر وطاعة ومعصية فإذا أراد أمراً فعله لا يحجزه عنه حاجز فهو من صفات الجلال ويصح أنه مأخوذ من الجبر بمعنى الإصلاح كقولهم جبر الطبيب الكسر أى أصلحه فيكون من صفات الجمال (قوله التكبر) من الكبرياء وهى العظمة فى العظمة وهى مختصة به تعالى لما فى الحديث القدسي «الكبرياء ردائي والعظمة إزاري فمن نازعني واحدة منهما قسمته ثم حذفته فى النار» (قوله مما لا يليق به) أى من صفات الحوادث (قوله سبحانه الله عما يشركون) أتى بالتسبيح عقب قوله التكبر إشارة إلى أن هذا الوصف مختص به وينزه سبحانه عن مشاركة غيره (قوله هو الله) ككرر المحوية لأنها حقيقة الذات المتصفة بالكمالات لما يذكر بعدها من الصفات فهو كشف لما (قوله الخالق) أى للوجد للخلوقات من العدم (قوله للنشئ) أى المبدع للأعيان المبرز لما (قوله المصور) أى المبدع للأشكال على حسب إرادته فأعطى كل شئ من المخلوقات صورة خاصة وهيئة منفردة (١٨٤) يجيز بها على اختلافها وكثرتها (قوله مؤنث الأحسن) أى القدى

هو أفضل تغضيل لا مؤنث أحسن المقابل لامرأة حسنة ، ووصفت بالحسنى لأنها تدل على معان حسنة من تحميد وتقديس وغير ذلك ، ووصف الجمع الذى لا يعقل بما توصف به الواحدة وهو فصيح ولوجاء على المطابقة لقال الحسن بوزن آخر ويصح أن يراد من الحسنى المصدر ويقال فيه ما قيل فى زيد عدل ووصف الجمع به ظاهر لأنه لا يفتى ولا يجمع (قوله يسبح له

المصدق رسله بخلق المعجزة لهم (المؤمنين) من هيمين يهيم إذا كان رقيباً على الشئ أى الشهيد على عباده بأعمالهم (العزيز) القوى (الجبار) جبر خلقه على ما أراد (المتكبر) عما لا يليق به (سبحان الله) نزه نفسه (عما يشركون) به (هو الله الخالق البارئ) المنشئ من العدم (المصور) له الأسماء الحسنى التسعة والتسمون الوارد بها الحديث ، والحسنى مؤنث الأحسن (يسبح له ما فى السموات والأرض وهو العزيز الحكيم) تقدم أولها .

## (سورة الممتحنة)

مدنية ، ثلاث عشرة آية

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّي وَعَدُوَّكُمْ) أى كفار مكة (أولياء ثلةون) توصلون (إليهم) قصد النبي صلى الله عليه وآله وسلم غزوم الذى أسره إليكم وورى بحنين ،

(بالمودة)

مافى السموات والأرض الخ) ختمها بالتسبيح كما ابتدأها به إشارة إلى أنه المقصود الاحظم والمبدأ والنهاية وأن غاية المعرفة بالله سبحانه وتعالى تنزيهه عما صورته العقول .

[سورة الممتحنة] بكسر الجاء وفتحها لأنه نزل فيها أمر المؤمنين بامتحان المرأة التى هاجرت فالكسر من حيث أمر المؤمنين بالامتحان والفتح من حيث المرأة وهى أم كلثوم بنت عقبة بن أبى معيط امرأة عبد الرحمن بن عوف والدة إبراهيم بن عبد الرحمن (قوله مدنية) أى بإجماع (قوله عدوى وعدوكم) أضاف العدو لنفسه تعالى تحريفاً للمؤمنين أى أن عدوكم بمنزلة عدوى أتقم منه وإلا فالعدو بمعنى الموصل للضر على الله محال كما أن الحبيب الموصل للنفع على الله محال (قوله أى كفار مكة) تفسير للعدو والعمرة بمعوم اللفظ لا بخصوص السبب حكمت الآية باق مع سائر الكفار إلى يوم القيامة (قوله تلقون إليهم) هذه الجملة إما مفسرة لمولاتهم إياهم أو استئنافية فلا محل لها من الإعراب على هذين أحوال من فاعل تتخذوا أوصفة لأولياء (قوله قصد النبي الخ) أشير بذلك إلى أن مفعول تلقون محذوف والباء فى قوله بالمودة سببية (قوله وورى بحنين) أى بفزوة حنين ، والمعنى أظهر لعامة الناس أنه يريد فزوة حنين على عادته من أنه كان إذا خرج لفزوة يورى بغيرها كان يسأل عن طريق غيرهما سراً عن المنافقين لئلا يرسلوا إلى الكفار فينتهبوا فيغوت تدير الحرب ، والتورية مأخوذة من وراء الإنسان كأنه يجعل ما أراد خلفه وهواه ،

وف بعض النسخ : وورى بخير وهو تحريف لأن غزوة خير كانت في المحرم سنة سبع وفتح مكة كان في رمضان من السنة الثامنة وحينئذ كانت بعد الفتح في شوال من سنة الفتح فورى بها على عادته في غزواته والسورة نزلت في غزوة الفتح (قوله كتب حاطب بن أبى بلتعة الخ) أى وكان ممن هاجر مع النبي صلى الله عليه وسلم وهو فى الأصل من اليمن وكان فى مكة حليف بنى أسد بن عبد العزى رهط الزير بن العوام ، وهذا بيان لسبب نزول قوله : يا أيها الذين آمنوا الآيتين . روى عن على ابن أبى طالب رضى الله عنه قال : بعثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أنا والزبير والمقداد فقال اتوا روضة خاخ بالصرف وتركه موضع بينه وبين المدينة اثنا عشر ميلا فان بها طعينة معها كتاب تغذوه منها فانطلقنا نهدي خيلنا : أى نسرعهها فإذا نحن بامرأه فقلنا أخرجى الكتاب فقالت مامى كتاب فقلنا لتخرجن الكتاب أو لتلقن الثياب فأخرجته من عقاصها فأتينا به رسول الله صلى الله عليه وسلم فإذا فيه : من حاطب بن أبى بلتعة إلى ناس من المشركين من أهل مكة يخبرهم ببعض أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا حاطب ما هذا ؟ فقال لا تعجل علىّ يا رسول الله إني كنت امرأ ملصقا فى قریش قال سفيان كان حليفاهم ولم يكن من أنفسهم وكان من معك من المهاجرين لهم قرابات يحمون بها أهلهم فأحببت إذ فاتنى ذلك من النسب فيهم أن اتخذ فيهم يدا يحمون بها قرابتي ولم أفعله كفرا ولا ارتدادا من ديني ولا رضا بالكفر بعد الاسلام وقد علمت أن الله يغزل بهم بأسه وأن كتابي لا يفي عنهم شيئا وأن الله ناصرهم عليهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم صدق فقال عمر رضى الله عنه دهني يا رسول الله أضرب عنق هذا المنافق فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم إنه شهد بدرًا وما يدريك لعلّ الله اطلع على أهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم فأنزل الله عز وجل : يا أيها الذين آمنوا لاتخذوا عدوي وعدوكم أولياء ، قيل امم المرأة سارة (١٨٥) من موالى قریش ، روى أن رسول الله صلى الله

(بِالْمُؤَدَّةِ) بينكم وبينهم ، كتب حاطب بن أبى بلتعة إليهم كتابًا بذلك لما له عندهم من الأولاد والأهل للمشركين ، فاستردّه النبي صلى الله عليه وسلم من أرسله معه بإعلام الله تعالى له بذلك وقبّل عنر حاطب فيه ( وَقَدْ كَفَرُوا بِمَا جَاءَكُمْ مِنَ الْحَقِّ ) أى دين الإسلام والقرآن ( يُخْرِجُونَ الرَّسُولَ وَإِيَّاكُمْ ) من مكة بتضييقهم عليكم ( أَنْ تُوَفِّيُوا ) أى لأجل أن آمنتم ( بِاللَّهِ رَبِّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ خَرَجْتُمْ جِهَادًا ) ،

فى الكتاب : أما بعد فن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد توجه إليكم بجيش كالليل يسير كالسيل وأقسم بالله لو لم يسر إليكم إلا وحده لأظفركم الله بكم ولا يخذه موعده فيكم فان الله وليه وناصره ، وروى أن سارة المذكورة حين قدمت المدينة فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم أمهاجرة جئت ياسارة ؟ فقالت لا فقال أسلمة جئت ؟ قالت لا قال فما جاء بك ؟ قال كنتم الأهل والموالى والأصل والعشيرة وقد ذهب بعض الموالى ، يعنى قتلوا يوم بدر ، وقد احتجت حاجة شديدة فقدمت عليكم لتمطوني وتسكوني فقال عليه الصلاة والسلام فإين أنت من شباب أهل مكة وكانت مغنية قالت ما طلب منى شئ بعد وقعة بدر ، قلت رسول الله صلى الله عليه وسلم بنى عبد المطلب على إعطائها فكسوها وحملوها وأعطوها ، فخرجت إلى مكة وأتاها حاطب فقال أعطيك عشرة دنانير وبردا على أن تلقى هذا الكتاب إلى أهل مكة ، وكتب فيه : إن رسول الله صلى الله عليه وسلم يريدكم فخذوا حذركم فخرجت سارة سائرة إلى مكة ونزل جبريل فأخبر النبي صلى الله عليه وسلم بذلك فبعث لها هليا إلى آخر ما تقدم (قوله فاستردّه النبي) أى طلب رده بأرسال علىّ ومن معه (قوله عن أرسله) أى وهى سارة والصمير المستتر فى أرسل عائذ على حاطب والبارز عائذ على الكتاب (قوله بإعلام الله له) متعلق باسترده والباء سببية (قوله وقبّل عنر حاطب) أى لأنه مؤمن بدرى شهد الله له بالإيمان حيث قال : يا أيها الذين آمنوا الخ (قوله يخرجون الرسول) أى إنا مستأنف أوتفسير لكفرهم أرحال من فاعل كفروا (قوله وإياكم) عطف على الرسول وقدم عليهم لأنه المقصود فذلك يدل عن اتصال الصمير إلى انفصاله لأنه لو قال يخرجونكم والرسول لفات هذا المعنى (قوله أى لأجل أن آمنتم الخ) أشار بذلك إلى أن أن تؤمنوا فى عمل نصب مفعول له ، والمعنى يخرجونكم من أجل لإيمانكم بالله (قوله إن كنتم خرجتم) أى من مكة .

( قوله الجهاد ) أشار به إلى أن جهادا وما بعده منصوب على المفعول له ( قوله تسرون إليهم ) بدل من ثلثون بدل بعض من كل أو مستأنف ومفعول تسرون محذوف قدره بقوله إسرار خبر النبي والباء في المودعة للسببية نظير ما تقدم ( قوله وأنا أعلم ) الجملة حالية من فاعل تلقون وتسرون ( قوله طريق الهدى ) أشار بذلك إلى أن سواء السبيل مفعول ضل ( قوله إن يثقوكم الخ ) كلام مستأنف مبين لوجه العداوة ( قوله يكونوا لكم أعداء ) أى يظهروا العداوة لكم ( قوله وودوا لو تكفرون ) عطف على جملة الشرط والجزاء فقد أخبر عنهم بخبرين عداوتهم ومودعتهم كغير المؤمنين ( قوله لن تنفعكم أرحامكم ) هذا تخطئة لحاطب في رأيه كأنه قال : لا تحملكم قراباتكم وأولادكم الذين بمكة على خيانة رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين وترك مناصحتهم ونقل أخبارهم وموالات أعدائهم فإنه لا تنفعكم أرحامكم ولا أولادكم الذين عصيتهم الله لأجلهم ( قوله من العذاب ) متعلق بقوله لن تنفعكم ( قوله يوم القيامة ) لما يتعلق بما قبله فيوقف عليه ويتبدأ بفصل بينكم أو متعلق بما بعده فيوقف على أولادكم ويتبدأ بيوم القيامة ( قوله بالبناء للمفعول ) أى مع التخفيف والتشديد وقوله والفاعل أى معهما أيضا فالقرآت أربع ( ١٨٦ ) سبعيات ( قوله وبينهم ) أى الأرحام والأولاد ( قوله فتكونون في الجنة )

الجهاد ( في سبيلي وأبتغاء رخصاتي ) وجواب الشرط دل عليه ما قبله : أى فلا تتخذونم أولياء ( تسرون إليهم ) بالمودعة وأنا أعلم بما أخفيتم وما أعلنتم ومن يفعل ذلك ينفعكم ) أى إسرار خبر النبي إليهم ( فقد ضل سواء السبيل ) أخطأ طريق الهدى والسواء في الأصل الوسط ( إن يثقوكم ) يظفروا بكم ( يكونوا لكم أعداء ) ويسطوا إليكم أيديهم ( بالقتل والضرب ) ( وألستهم بالشوء ) بالسب والشتم ( وودوا ) غدوا ( لو تكفرون ) لن تنفعكم أرحامكم ( قراباتكم ) ( ولا أولادكم ) المشركون الذين لأجلهم أسررتهم الخبر من العذاب في الآخرة ( يوم القيامة يفصل ) بالبناء للمفعول والفاعل ( بينكم ) وبينهم فتكونون في الجنة وهم في جملة الكفار في النار ( والله بما تعملون بصير ) قد كانت لكم أسوة بكسر الهمزة وضمها في الموضعين : قدوة ( حسنة ) في إبراهيم ( أى به قولاً وفعلًا ) ( والذين معه ) من المؤمنين ( إذ قالوا لقومهم إنا برآء ) جمع برىء كظريف ( منكم ) ( ومما تعبدون من دون الله كفرنا بكم ) أنكرناكم ( وبدأ بيننا وبينكم العداوة والبغضاء أبداً ) بتحقيق الهمزتين وإبدال الثانية واو ( حتى تؤمنوا بالله وحده ) إلا قول إبراهيم لأبيه ( لا تستغفرن لك ) مستثنى من أسوة أى فليس لكم التأسي به في ذلك بأن تستغفروا للكفار وقوله

أى فلا ينبغي موالات الكفار لأنه لا اجتماع بينكم وبينهم في الآخرة ( قوله ) قد كانت لكم أسوة حسنة ( لما بين سبحانه ونعالى حال من جعل الكفار أولياء في أول السورة ذكر هنا قصة إبراهيم ومومه وأن طريقته التبرى من أهل الكفر وألزم أمة محمد بالافتداء به في ذلك وفيه توبيخ لحاطب ومن وإلى الكفار ( قوله بكسر الهمزة وضمها ) أى فهم قراءتان سبعيتان وقوله في الموضعين أى هذا

وقوله الآتي لقد كان لكم فيهم أسوة ومعناها عليهما الاتباع والافتداء كما قال الفسر ( قوله في إبراهيم ) ( وما جار ومجرور متعلق بأسوة ورد بأنه لا يجوز عمل المصدر الموصوف وأجيب بأنه يتوسع في الظروف ما لا يتوسع في غيرها ويصح أنه متعلق بحسنة تعلق الظرف بالفاعل ويصح أنه نعت ثان لأسوة وإنما خص التأسي بإبراهيم لأنه صبر على أذى عدو الله الخمود ولم يكن منه أحد يعينه عليه مع نفردة بملك الأرض مشرقاً ومغرباً ( قوله قولاً وفعلًا ) تمييز مبين لجهة الاقتداء أى اقتدوا به في القول والفعل فإنه لم يبال بالكفار ولا بشدته وضعفه ( قوله والذين معه من المؤمنين ) يحتمل أن المراد بالمعية وهو في أرض بابل وحينئذ لم يكن معه إلا لوط ولداً أخيه وسارة زوجته أو المراد بعد مجيئه إلى الشام وحينما كثر المؤمنون به ( قوله إذ قالوا ) هذا بدل اشتغال من إبراهيم والذين معه والمراد بقومهم الخمود وجماعته أى فبارزهم بالعداوة ولم يبالوا بهم مع شدة بأسهم وضعف المؤمنين ( قوله إنا برآء منكم ) أى من دينكم وآلهتكم ( قوله وبدأ ) أى ظهر بيننا وبينكم العداوة على غير الأثران بدليل ذكر الأبداء العداوة للباينة ظاهراً والبغضاء للمباينة بالقلوب وفي الحقيقة هما متلازمان ( قوله بتحقيق الهمزتين الخ ) أى فهم قراءتان سبعيتان ( قوله مستثنى من أسوة حسنة ) أى وساغ ذلك لأن القول من جملة الأسوة فكانه قيل لكم فيه أسوة في أفعالهم وأقوالهم إلا قوله كذا ( قوله أى فليس لكم التأسي به ) أى لأن استغفاره له لرجائه إسلامه فلما ظهر أنه عدو لله تبرأ منه

(قوله وما أملك لك من الله من شيء) هذه الآية باعتبار معناها الوضی تكون من جملة ما يقتدى به فيه لأن محصله أنه لا يملك له ثواباً ولا عقاباً على حد: ليس لك من الأمر شيء وهذا ثابت لإبراهيم وغيره وليس مراداً هنا بل المراد معناها الكنائی وهو أنه لا يملك به غير الاستغفار فهو غير مقتدى به فيه وحینئذ نقوله وما أملك معطوف على لأستغفرن لك وأشار للتسرى لذلك بقوله كفى به الخ (قوله فهو مبنى عليه) أى معطوف على لأستغفرن ومرتبطة به ساقه اعتذاراً (قوله مستثنى من حيث المراد منه) أى وهو الذى الكنائی (قوله وإن كان من حيث الخ) مبالغة على أنه ليس مراداً وإن كان معناه الوضی (قوله قل فمن يملك) هذا دليل للعنى الوضی غير المراد (قوله واستغفاره) هذا بيان لعذر إبراهيم فى استغفاره لأبيه وذلك أنه لم يستغفر له إلا لرجاء إيمانه ولما مات على الكفر رجع عن ذلك كما قال تعالى - وما كان استغفار إبراهيم لإبراهيم - الخ - والحاصل أن إبراهيم وعد أباه بالاستغفار فى سورة مريم بقوله - سأستغفر لك ربى إنه كان فى حفياء - واستغفر له بالقول فى سورة الشعراء فى قوله تعالى - واغفر لأبى - ثم رجع عن ذلك كما بينه الله فى سورة براءة (قوله من مقول الخليل الخ) أى الذى يقتدى به فهو فى المعنى مقدم على جملة الاستثناء (قوله أى قالوا) (١٨٧) أى فهو مقول للقول السابق فى قالوا إنا برآء منكم

(وَمَا أَمْلِكُ لَكَ مِنَ اللَّهِ) أى من عذابه ونوابه (مِنْ شَيْءٍ) كفى به عن أنه لا يملك له غير الاستغفار فهو مبنى عليه مستثنى من حيث المراد منه وإن كان من حيث ظاهره مما يتأسى فيه ، قل فمن يملك لكم من الله شيئاً ، واستغفاره له قبل أن يتبين له أنه عدو لله كما ذكر فى براءة (رَبَّنَا غَاثِمْكَ تَوَكَّلْنَا وَإِلَيْكَ أَنَبْنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ) من مقول الخليل ومن معه: أى قالوا (رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا) أى لا تظهرهم علينا فيظنوا أنهم على الحق فيفتنوا: أى تذهب عقولهم بنا (وَأَغْفِرْ لَنَا رَبَّنَا إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ) فى ملكك وصنعك (لَقَدْ كَانَ لَكُمْ) يا أمة محمد جواب قسم مقدر (فِيهِمْ أَسْوَةٌ خَسَنَةٌ لِّمَن كَانَ) بدل اشتغال من كم بإعادة الجار (بَرَّجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ) أى يخافهما أو يظن الثواب والعقاب (وَمَنْ يَقُولْ) بأن يوالى الكفار (إِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ) عن خلقه (الْحَمِيدُ) لأهل طاعته (عَسَى اللَّهُ أَنْ يَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الَّذِينَ عَادَيْتُمْ مِنْهُمْ) من كفار مكة طاعة لله تعالى (مَوَدَّةً) بأن يهديهم للإيمان فيصيروا لكم أولياء (وَاللَّهُ قَدِيرٌ) على ذلك ، وقد فعله بعد فتح مكة (وَاللَّهُ غَفُورٌ) لهم ماسلف (رَحِيمٌ) بهم (لَا يَنْهَيْكُمْ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقَاتِلُوكُمْ) من الكفار ،

الحق يعنى إن ظفروا بنا وقوله فيفتنوا أى يزدادوا كفراً ويدوموا عليه لأن الاستدراج يوجب زيادة الكفر (قوله واغفر لنا) أى ماضى من الذنوب (قوله لقد كان لكم فىهم) هذه الجملة تأكيد لقوله سابقاً قد كانت لكم أسوة الخ أتى بها للمبالغة فى التحريض على الانبعاث لإبراهيم وأمتة (قوله أو يظن الثواب والعقاب) تفسير ثان لمعنى الرجاء والمراد بظن الثواب الخ الايقان بذلك (قول ومن يقول) أى يمرض عن الاقتداء بإبراهيم وجواب الشرط محذوف تقديره فوباله على نفسه وقوله فان الله الخ تعليل للجواب (قوله عسى الله الخ) هذا تسلية للمؤمنين فى عدم موالاة الكفار الذين أمروا به فى أول السورة فشدد المسلمون على أنفسهم فى هجر الكفار فوعد الله المسلمين بإسلام أفار بهم الكفار فيؤالونهم موالاة جائزة مطلوبة ويجمع الله الشمل بعد التفرق (قوله منهم) أى من الكفار فهو حال من الذين أى حال كون الذين عاديتهم من جملة الكفار وقوله طاعة لله مفعول لأجله أى حصاة المعادة لأجل طاعة الله (قوله والله قدير) أى فلا يستبعد عايه ذلك الجعل المذكور (قوله وقد فعله) أى بأن أـ لم غالب كفار مكة فصاروا أحبباً وإخواناً (قوله والله غفور لهم) أى للذين عاديتهم بأن محاذرتهم ماسلف بسبب الإيمان (قوله لا ينهاكم) نزلت هذه الآية لتخصيص الحكم النازل أول السورة لأن الآية الأولى عامة فى سائر الكفار مطلقاً ولو كانوا مصلحين ثم بين هنا أن من كان من الكفار بينهم وبين المسلمين صلح ومهادنة تجوز مودتهم ،

ولم يكن النبي شاملاً لهم كغزاة وبنى الحوث وعلى هذا تكون الآية محكمة فيجوز الآن للمسلمين مواددة الكفار الذين تحت  
الذمة والصلح ، وقيل إن المراد بقوله لم يقاتلوكم : أى لم يبتدئوكم بالقتال ولولم يكن بينكم وبينهم صلح وهذا كان في أول الأمر  
بالجهاد ثم نسخ بالأمر بالقتال عموماً بقوله تعالى - فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم - ( قوله في الدين ) أى لأجل دينكم ( قوله  
بدل اشتغال ) أى فالمعنى لا ينهاكم الله عن أن تبرؤم والبتر هو الإحسان ( قوله تفصوا ) إما فسر تفصوا بمعنى تفصوا ليصح  
تعديته بالى ( قوله أى بالعدل ) هذا لا يخص هؤلاء فقط بل العدل واجب مع كل أحد ولو قاتل فالأولى تفسيره بالاعطاء : أى  
تعطوهم قسطاً من أموالكم فعطف القسط على البتر من عطف الخاص على العام ( قوله وهذا قبل الأمر بجهادهم ) يشير بذلك  
إلى أن الآية منسوخة وقد علمت مافيه ( قوله العادلين ) أى على تفسير القسط بالعدل وعلى تفسير القسط بالاعطاء فالمراد بالمقسطين  
المحسنون ( قوله وأخرجوكم من دياركم ) أى وهم أهل مكة ( قوله بدل اشتغال ) أى لإغايهاكم الله عن أن توالوهم ( قوله الظالمون )  
فيه مراعاة معنى من بعد مراعاة لفظها ( قوله يا أيها الذين آمنوا ) لما أمر الله المسلمين بهجر الكفار اقتضى ذلك عدم مساكنتهم  
والمهجرة إلى المسلمين خوفاً ( ١٨٨ ) من الموالاة النهي عنها وكان التناكح من أقرب أسباب الموالاة بين أحكام

الزوجين في هذه الآية ،  
وسبب نزولها أن النبي  
صلى الله عليه وسلم لما عقد  
الصالح مع الكفار عام  
الحديبية على شرط أن  
من أتى النبي من أهل مكة  
يرده إليهم وإن كان  
مسلماً جاءت سبيعة بنت  
الحارث الأسلمية مهاجرة  
للنبي فحباء زوجها صيفي  
ابن الراهب وقيل المسافر  
المخزومي وكان كافراً فقال  
بمحمد اردد على أمرأتى  
فأنت شرطت ذلك فأنزل  
الله هذه الآية فاستحلفها  
رسول الله صلى الله عليه

( فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ أَنْ تَبَرُّوهُمْ ) بدل اشتغال من الذين ( وَتُقْسَطُوا )  
تفصوا ( إِلَيْهِمْ ) بالقسط : أى بالعدل وهذا قبل الأمر بجهادهم ( إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ )  
العادلين ( إِنَّمَا يَنْهَيْكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ قَاتَلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَأَخْرَجُوكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ  
وظَاهَرُوا ) عاونوا ( عَلَى إِخْرَاجِكُمْ أَنْ تَوَلَّوْهُمْ ) بدل اشتغال من الذين : أى تتخذوهم أولياء  
( وَمَنْ يَتَوَلَّهُمْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ، يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا جَاءَكُمْ الْمُؤْمِنَاتُ )  
بألسنتهن ( مُهَاجِرَاتٍ ) من الكفار بعد الصلح معهم في الحديبية على أن من جاءهم إلى  
المؤمنين يرد ( فَأَمْتَحِنُوهُنَّ ) بالخلف إنهن ما خرجن إلا رغبة في الإسلام لا بغضاً لأزواجهن  
الكفار ولا عشقاً لرجال من المسلمين كذا كان صلى الله عليه وسلم يحلفهن ( اللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَانِهِنَّ  
فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ ) ظننتموهن بالخلف ( مُؤْمِنَاتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ ) تردوهن ( إِلَى الْكُفَّارِ  
لَا هُنَّ حِلٌّ لَّهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ ) أى أعطوا الكفار أزواجهن ( مَا أَنْفَقُوا )  
عليهن من المهور ( وَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِكُمْ أَنْ تُفَكِّحُوهُنَّ ) بشرطه ( إِذَا آتَيْتُمُوهُنَّ أَجُورَهُنَّ )  
مهورهن ( وَلَا تُمْسِكُوا ) بالتشديد والتخفيف ( بِعَصَمِ الْكُوفَرِ ) زوجانكم ،

وسلم خلفت فأعطى زوجها ما أنفق وترزوها عمر بن الخطاب ( قوله بألسنتهن ) أى ناطقت بالشهادتين  
بألسنتهن ( قوله من الكفار ) أى حال كونهن من جملة الكفار أو متعلق بجاءكم ( قوله بعد الصلح ) متعلق بمهاجرات أو بجاءكم ( قوله  
على أن من جاء منهم ) أى مؤمناً ( قوله فامتنحنوهن بالخلف ) أى حافوهن هل هن مسلمات حقيقة أولاً ، وسبب الامتحان أنه كان  
من أرادت من الكفار إضرار زوجها قالت سأهاجر إلى رسول الله فذلك أمر بالامتحان ( قوله الله أعلم بإيمانهن ) أى بصدقه  
( قوله فلا ترجعهن ) أى لا يحل لكم أن تردوهن إلى الكفار . قال تعالى - ولن يجعل الله للكافرين على المؤمنين سبيلاً - ( قوله  
رآوهم ما أنفقوا ) أى مادفعوا لهم من المهور كما فعل النبي صلى الله عليه وسلم ذلك مع زوج سبيعة ( قوله بشرطه ) أى وهو  
انقضاء عقدتها في الإسلام إن كان مدخولاً بها والولى والشاهدان وبقية شروط الصحة في المدخول بها وغيرها ( قوله بالتشديد  
والتخفيف ) أى فهما قراءتان سبعيتان ( قوله بعصم الكوافر ) جمع عصمة وهى هنا عقد النكاح والكوافر جمع كافرة  
كضوارب جمع ضاربة ، وقوله زوجانكم : أى المتأصلات في الكفر اللاتي أسلمن عنهن ، وهذا التعت المقدر هو المعطوف  
عليه قوله واللاحقات الخ ، وصورة المسئلة أن الزوج أسلم عن زوجته الكافرة فهذا نهى للمؤمنين عن بقائهم على عصم  
المنكرات الباقيات على الكفر بخلاف إسلامهم عن الكتابيات فلا يفسخ نكاحهن فإن النكاح بين مجوز للإسلم ابتداء

لأن يمنع من البقاء عليهن بعد الإسلام (قوله لقطع إسلامكم لما بشرطه) أي شرط القطع وهو أن لا يجمعهما الإسلام في العدة فإن أسلم وأسلمت بعده بشهر ونحوه أو أسلمت قبله وأسلم بعدها في العدة والموضوع أنه مدخول بها أقر عليها في الصورتين (قوله أو اللاحقات) معطوف على البت المقدر بعد زواجكم وصورتهما سلمات أصالة تحت أزواج مسلمين فوقت منهن الردة والتحقق بالمشركون في ذلك (قوله بشرطه) أي وهو دولم الردة إلى وفاء العدة فإن رجعت للإسلام قبل وفاء العدة ترجع له من غير عقد هكذا مذهب الإمام الشافعي في الدخول بها وأما غيرها فتبين بجمود الردة ، وأما مذهب مالك فلا ترجع له إلا بقدر مطلقا سواء رجعت قبل العدة أو بعدها فكللام المفسر على قاعدة مذهب الإمام الشافعي (قوله واستألو ما أنفقتم الخ) قال المفسرون كان من ذهب من السلمات مرتدا إلى الكفار المعاهدين يقال للكفار هاتوا مهرها ويقال للمسلمين إذا جاء أحد من الكافرات مسلمة مهاجرة ردوا إلى الكفار مهرها وكان ذلك نصفا وعدلا بين الحالين ، ثم نسخ ذلك الأمر فمن ارتدت لا تفرق ومن جاءتنا منهم مسلمة مهاجرة لا يأخذون لها مهرا (قوله ذلكم حكم الله) أي المذكور في هذه الآية ، وقوله يحكم بينكم استئناف أحوال بتقدير الرابط وقد جرى عليه للمفسر (قوله وإن فانسكم الخ) هذه الآية أيضا من تخم قوله - واستألو ما أنفقتم - فهو بمعناه ، وعصمته أنه إن فرّ شيء : أي امرأة أو أكثر إلى الكفار فنتمم فأعطوا الذين فرّت أزواجهن من الغنيمة قبل قسمها قدر مهرها فكأنه دين على الكفار. قال ابن عباس : لحق بالمشركون من نساء (١٨٩) المؤمنين المهاجرين ست نسوة

مرتدات فأعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم أزواجهن مهرا نسألهن من الغنيمة (قوله مرتدات) حال من أزواج (قوله ففسروهن) فسر العقوبة بالغزو لحصولها به (قوله فأتوا) بعد الهزيمة أي أعطوا ، روى أنه لما نزل قوله تعالى - واستألو ما أنفقتم وليسئلو ما أنفقوا - أدى المؤمنون

لقطع إسلامكم لما بشرطه أو اللاحقات للمشركون مرتدات لقطع ارتدادهن نكاحكم بشرطه (وَأَسْتَأْذِنُوا) اطلبوا (مَا أَنْفَقْتُمْ) عليهن من المهور في صورة الارتداد من تزوجهن من الكفار (وَلَيْسْتُمْ لَهُنَّ مَهْرٌ) على المهاجرات كما تقدم أنهم يؤتونه (ذَلِكَ كُمْ حُكْمُ اللَّهِ بِكُمْ) (يَنْفُسُكُمْ) به (وَاللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ) . وَإِنْ فَانَسَكُمْ شَيْءٌ مِنْ أَزْوَاجِكُمْ) أي واحدة فأكثر منهن ، أو شيء من مهورهن بالذهاب (إِلَى الْكُفَّارِ) مرتدات (فَعَاقَبْتُمْ) ففسروهن وغنمتم (فَاتُوا الَّذِينَ ذَهَبَتْ أَزْوَاجُهُمْ) من الغنيمة (مِثْلَ مَا أَنْفَقُوا) لغواته عليهم من جهة الكفار (وَأَتَقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنْتُمْ بِرُؤُوسِهِ) وقد فعل المؤمنون ما أمروا به من الإتياء للكفار والمؤمنين ثم ارتفع هذا الحكم (يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ إِذَا جَاءَكَ الْمُؤْمِنَاتُ يُبَايِعْنَكَ عَلَى أَنْ لَا يُشْرِكْنَ بِاللَّهِ شَيْئًا وَلَا يَسْرِقْنَ وَلَا يَزْنِينَ وَلَا يَقْتُلْنَ أَوْلَادَهُنَّ) كما كان يفعل في الجاهلية ،

مهرا بل فتظروها فحق قدرنا عليها استبناها فإن تاب وإلا قتل كما أن من فرّت من الكفار مسلمة لا تدفع لها مهرا (قوله يا أيها النبي إذا جاءك المؤمنات الخ) أي من أهل المدينة أو مكة أو غيرها ولكن الآية نزلت في فتح مكة لما فرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم من مبايعة الرجال (قوله يبايعنك) أي يعاهدنك وبما مبايعة لأنه مقابلة شيء بهي وهو الإيمان وتوابعه في مقابلة الجنة والرضوان ويبايعن مبنى على السكون لاتصاله بنون النسوة والكاف مفعول (قوله على أن لا يشركن) نهام في هذه المبايعة عن ستة أشياء ولم يقابلها بأوامر لأن النهي عن هذه يستلزم الأمر بضدها (قوله ولا يسرقن) روى أنه لما قال النبي لمن ذلك قالت هند امرأة أبي سفيان يا رسول الله إن أباسفيان رجل شحيح فهل على حرج إذا أخذت ما يكفيني وولدي قال لا إلا بالمعروف ، غشيت هند أن تقتصر على ما يعطيها فتضيع أو تأخذ فتكون ناقصة للبيعة فذلك أمرها بالمعروف في الأخذ ومحل جواز الأخذ بغير إذن إذا كان غير محجور ، وأما إذا حججه بقفل أو نحوه فيحرم الأخذ وإن أخذت تعد سارقة وتقطع يدها فلما قال رسول الله ولا يزني ، قالت هند أتزني الحرة ؟ فلما قال ولا يقتلن أولادهن ، قالت ريناهم صفارا وقتلهم وهم كبارا وعرضت بولدها حنظلة فإنه قتل يوم بدر فضحك عمر وتبسم رسول الله ، فلما قال ولا يأتين بهتان ، قالت والله إن البهتان لقبيح وما تأمرنا إلا بالرشد ومكارم الأخلاق وكانت هذه البيعة في مكة عند الصفا فاجتمع له من الفسوة أربع مائة وسبع وخمسون



امرأة فآمن (قوله من وأد البنات) أى دفنهن أحياء (قوله أى بولد ملقوت) أى فكانت المرأة إذا خافت مفارقة زوجها لعلم  
الحل التعللت ولدا ونسبته له ليبقيها عنده فأشار المفسر بقوله : أى بولد إلى أنه المراد بالبهتان الفترى وليس المراد الزنا لتقدمه  
في النهي صريحا (قوله كترك النياحة) أى فالمراد بالمعروف هو ما عرف حسنه في الشرع وهو اسم جامع لكل خير (قوله  
فبايعهن) جواب إذ جاءك المؤمنات : أى التزم لهن الثواب إذا التزم ذلك (قوله بالقول) هذا هو الصحيح ، وقيل إنه صالحهن  
بحائل لما جرى أنه بايع النساء وبين يديه وأيدهن ثوب ، وقالت أم عطية لما قدم المدينة جمع نساء الأنصار في بيت ثم أرسل  
إليها عمر بن الخطاب على الباب فسلم فرددن عليه السلام ، فقال أنا رسول رسول الله إليكن أن لا تشركن بالله شيئا الآية  
فقلن نعم فمد يده من خارج البيت ومددنا أيدينا من داخل البيت ثم قال اللهم اشهد (قوله واستغفر لهن الله) أى مما سلف  
منهن (قوله يا أيها الذين آمنوا الخ) ختم السورة بمثل ما افتتحها به وهو النهي عن موالاة الكفار وهذا من البلاغة ويقال  
له رد العجز على الصدر (قوله ١٩٠) غضب الله عليهم) نعمت لقوما ، وقوله قد يتسوا نعمت ثان (قوله هم اليهود)

أشار للمفسر بذلك إلى  
سبب نزول الآية وهو أن  
ناسا من فقراء المسلمين  
كانوا يواصلون اليهود  
بأخبار المسلمين ليعطوهم  
من ثمارهم فزلت ، وقيل  
المراد بالمغضوب عليهم  
جميع الكفار (قوله  
لعنادهم) علة لئاسهم مع  
إيقانهم بما فلاحظ لهم فيها  
ولا ثواب (قوله من أصحاب  
القبور) مثنى المفسر على  
أن قوله من أصحاب القبور  
صفة للكفار والميثوس  
منه محذوف قدره بقوله  
من خير الآخرة : أى أن  
اليهود يتسوا من الآخرة  
كيأس الكفار الذين  
قبروا من خير الآخرة ،

من وأد البنات: أى دفنهن أحياء خوف العار والفقر (وَلَا يَأْتِيَنَّ بِهِنَّ أَنْ يَفْتَرِيَهُ بَيْنَ  
أَيْدِيهِنَّ وَأَرْجُلِهِنَّ) أى بولد ملقوت ينسبته إلى الزوج، ووصف بصفة الولد الحقيقي فإن الأم  
إذا وضعت سقط بين يديها ورجليها (وَلَا يَعْصِيَنَّكَ فِي) فعل (مَعْرُوفٍ) هو ما وافق طاعة  
الله كترك النياحة وتمزيق الثياب وجزر الشهور وشق الجيب وخمش الوجه (فَبَايَعَهُنَّ) فعل  
ذلك، صلى الله عليه وسلم بالقول ولم يوافق واحدة منهن (وَأَسْتَغْفِرُ لَهُنَّ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ  
رَحِيمٌ. يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ) هم اليهود (قَدْ يَكْسُوا  
مِنْ الْآخِرَةِ) أى من ثوابها مع إيقانهم بها لعنادهم النبي مع علمهم بصدقه (كَمَا يَكْسِي  
الْكُفَّارُ) الكائنون (مِنْ أَصْحَابِ الْقُبُورِ) أى المقبورين من خير الآخرة، إذ تعرض  
عليهم مقاعد من الجنة لو كانوا آمنوا وما يصيرون إليه من النار ،

## (سورة الصف)

مكية أو مدنية ، أربع عشرة آية

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ. سَبِّحْ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ) أى نزهه  
فاللام مزيدة وجيء بما دون من تغليبا للأكثر (وَهُوَ الْعَزِيزُ) في ملكه (الْحَكِيمُ)  
في صنعه (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِمَ تَقُولُونَ) ،

وقيل إن قوله من أصحاب القبور هو الميثوس منه ، والمعنى أن اليهود أيسوا من الآخرة  
كيأسهم من أصحاب القبور لأنهم ينكرون البعث ، وقيل كأيأس الكفار المقبورون من رجوعهم إلى الدنيا احتمالات ثلاث (قوله  
إذ تعرض عليهم) أى وهم في القبور (قوله لو كانوا آمنوا) أى قبل الموت (قوله وما يصيرون إليه) معطوف على مقاعدهم : أى  
ويعرض عليهم ما يصيرون إليه من النار . [سورة الصف مكية] أى في قول عكرمة وقتادة والحسن وبه جزم في الكشف  
(قوله أو مدنية) أى وهو قول الجمهور (قوله فاللام مزيدة) أى للتأكيد ، وقيل للتعليل: أى سبّحوا لأجل الله ابتغاء وجهه لاطلبا  
لثواب ولاخوفا من عقاب وهذا أعلى مراتب العمل وقد تقدم نظير ذلك وأعاد ما الموصولة في قوله: وما في الأرض هنا وفي الحشر والجمعة  
والتهان لأنه الأصل وتركه في الحديد مشاكسة لقوله فيها بعد: له ملك السموات والأرض، وقوله هو الذي خلق السموات والأرض  
(قوله لم تقولون) استفهام إنكارى جيء به للتوبيخ لمن يدعى ما ليس فيه فأن وقع ذلك إخبارا عن أمر في الماضي فهو كذب  
وإن وقع في المستقبل يكون خلفا للوعد وكلاهما مذموم ولأم الجر داخل على ما الاستفهامية محذوف ألفها لذلك قال ابن مالك :

## وما في الاستفهام إن جرت حذف ألقها وأولها لها إن تنف

(قوله في طلب الجهاد) سبب نزول هذه الآية أنه لما سمع أصحاب رسول الله مدح الجهاد ومدح أهل بدر قالوا نحن لقينا قتالا لفرغن فيه وسعنا ففروا يوم أحد فنزلت هذه الآية توبيخا لهم وهذا خارج مخرج التخويف والجزع . وقيل نزلت في المنافقين كانوا يقولون للنبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه إن خرجتم وقاتلتم خرجنا معكم وقاتلنا فلما خرج النبي وأصحابه نكسوا على عقبيه وتخلفوا وحينئذ قسميتهم مؤمنين بحسب الظاهر والدم على حقيقته (قوله إذ انهزمتم بأحد) تعليل لقوله مالا تفعلون (قوله تميز) أي محول عن الفاعل والأصل كبر مقت قولكم والمقت أشد البغض وهو من أمثلة التعجب في مقام الدم (قوله ينصرو ويكرم) هذا معنى المحبة في حق الله لأن حقيقتها وهو ميل القلب مستحيل على الله ومن لازم الميل الاكرام والنصر فأطلق على الله باعتبار هذا اللازم (قوله حال) أي من الواو في يقاتلون وقوله أي صافين فسره بمشتق لصحة الحالية ومفعوله محذوف أي أنفسهم (قوله ملزق بعضه إلى بعض) أي كأنه بني بالراصص أو معنى الرصوص الملتئم الأجزاء المستويها المحكمها ومن كان كذلك لا يهزم ولا يقاوم (قوله وإذا قال موسى) ذكر قصة موسى وعيسى إجمالا تسليية للنبي عليه الصلاة والسلام ليصبر على أذى قومه وتذكيرا لتفاصيلها المتقدمة وابتدأ بقصة موسى لأسبقيته (١٩١) في الزمن (قوله قالوا إنه آدر) وسبب تهمتهم له بذلك

في طلب الجهاد (مَا لَا تَفْعَلُونَ) إذ انهزمتم بأحد (كَبُرَ) عظم (مَقْتًا) تميز (عَفَدَ) الله أَنْ تَقُولُوا (فَاعِلُ كَبُرَ) مَا لَا تَفْعَلُونَ . إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ (يَنْصُرُ وَيَكْرُمُ) الَّذِينَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِهِ صَفًا (حَالُ: أَي صَافِينَ) كَأَنَّهُمْ بُنْيَانٌ مَرْصُوصٌ (ملزق بعضه إلى بعض ثابت (و) اذكر (إِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ لِمَ تُوذَوْنَ بِغَيْرِ عَمَلٍ قَالُوا إِنَّهُ آدَرُ: أَي مُتَبَخِّصُ الْخَصِيصَةِ وَلَيْسَ كَذَلِكَ وَكَذَّبُوهُ (وَقَدْ) لِلتَّحْقِيقِ (تَعْلَمُونَ أَنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ) الجملة حال والرسول يحترم (وَلَمَّا زَاغُوا) عدلوا عن الحق بإيذائه (أَزَاغَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ) أما لها عن الهدى على وفق ما قدره في الأزل (وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ) الكافرين في علمه (و) اذكر (إِذْ قَالَ عِيسَى ابْنُ مَرْيَمَ يَا بَنِي إِسْرَائِيلَ) لم يقل يا قوم لأنه لم يكن له فيهم قرابة (إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ إِلَيْكُمْ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيَّ) قبل (مِنَ التَّوْرَةِ وَمُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِيهِ مِنْ بَعْدِي) ،

يوجب تعظيمه ويمنع

إيذاؤه (قوله فلما زاغوا أزاع الله قلوبهم) مقتضى هذا التركيب أن زيعهم سبب لازغة الله قلوبهم مع أن الأمر بالعكس لأن العبد لا يزيع إلا إن أزاعه الله وصرفه عن الهدى . وأجيب بأنهم لما فعلوا سبب الزيع وهو إيذاء موسى أزاع الله قلوبهم عن الهدى وقت إيذائهم على وفق ما أرادته أزالا وقد أشار لذلك المفسر ويشهد لذلك قضية إبليس فإنه كان مطيعا فلما خالف مولاه وعاند زاغ فازاع الله قلبه وطرده موافقة لما أنجزه بإرادته أزالا فزيغ العبد سبب لازغة الله باعتبار إظهار القدرة لذلك الآن على وفق ما أرادته الله وأنجزه أزالا فليحفظ (قوله الكافرين في علمه) هذا جواب عما يقال إن الله هدى كثيرا من الكفار بأن وفقهم للإسلام . وحاصل الجواب أن من أسلم وهداه الله لم يكن في الأزل مكتوبا كافرا وأما من علم الله كفره في الأزل لا يهديه ولا بد من موته على الكفر ولو عاش طول عمره مسلما (قوله وإذا قال عيسى) معمول لمحذوف تقديره اذكر وإعما كررت قصة موسى وعيسى بل وقصة غيرهما لأن القصود الانعاط ودوامه فاذا ذكر الشيء أولا وثانيا كان للقصود منه دوام تذكرو والاعتبار به قرنا بعد قرن وجيلا بعد جيل (قوله لأنه لم يكن له فيهم قرابة) أي لأنه لا أب له فيهم وإن كانت أمه من أشرفهم . إن قلت هو منهم باعتبار أمه . قلت النسب إنما هو من جهة الأب (قوله مصدقا) حال من الضمير المستقر في رسول لتأويله بمرسل وكذا قوله ومبشرا (قوله من التوراة) خصها لأنها أشهر الكتب عندهم (قوله يأتي من بعدى) الجملة صفة لرسول وكذا قوله اسمه أحمد والياء في بعدى إما مفتوحة أو ساكنة فراءتان سبعيتان .

(قوله اسمه أحمد) بمحتمل أن يكون أفعّل تفضيل من اللبني للفاعل والمعنى أكثر حامدية لله تعالى من غيره ويحتمل أن يكون من اللبني للمفعول أى أكثر محمودية من غيره أى كون الخلق يحمّدونه أكثر من كونهم يحمّدون غيره وخص أحمد بالله كردون محمد مع أنه أشرف أسمائه صلى الله عليه وسلم لوجوه : الأول كونه مذكورا فى الإنجيل بهذا الاسم ، الثانى كونه مسعى فى السماء به ، الثالث لأن حمده لله سابق على حمد الخلق له فى الدنيا ويوم القيامة فحمده قبل شفاعته لأتمته وحمد الخلق له بعدها ، وقال بعضهم إنه صلى الله عليه وسلم له أربعة آلاف اسم منها نحو سبعين من أسمائه تعالى كرهوف ورحيم (قوله أى جاء أحمد الكفار) هذا أحد قولين للفسرين فى مرجع الضمير فى جاءهم والثانى أنه عائذ على عيسى (قوله أى الجحى به) اسم مفعول من جاء وأصله مجيؤ بوزن مضروب نقلت ضمة الياء للساكن قبلها وهو الجحيم فالتقى ساكنان الواو والياء فحذفت الواو وكسرت الجيم (قوله وفى قراءة) أى وهى سبعة أيضا (قوله أى لأحد) أشار بذلك إلى أن الاستفهام إنكارى بمعنى النفي (قوله ووصف آياته) بالجر عطف على نسبة (قوله وهو يدعى إلى الاسلام) الجملة حالية أى يدعو ربه على لسان نبيه إلى الاسلام الذى فيه سعادة الدارين فيجعل مكان إجابته افتراء الكذب على الله (قوله منصوب بأن مقدرة واللام مزيدة) أى فى مفعول يريدون للتوكيد. ويصح أن تكون للتعليل والمفعول محذوف والتقدير يريدون إبطال القرآن ليظفئوا وهناك طريقة لبعض النحويين أن اللام بمعنى أن الناصبة فيكون الفعل منصوبا بها (قوله شرعه وبراهيمه) (١٥٢)

عليه وسلم وقيل إنه مثل مضروب بمن أراد إطفاء الشمس فيه فكما أنه لا يفيد ذلك كذلك من أراد إبطال الحق فلا يفيد وفى الكلام استعارة تبعية حيث شبه الإبطال بالاطفاء واستعار اسم المشبه به للشبه واشتق من الإطفاء يظفئون بمعنى يبطئون وسبب نزول هذه الآية أن رسول الله صلى

الله عليه وسلم قال تعالى ( فَلَمَّا جَاءَهُمْ ) جاء أحد الكفار ( بِالْبَيِّنَاتِ ) الآيات والعلامات ( قَالُوا هَذَا ) أى الجحى به ( سِحْرٌ ) وفى قراءة ساحر: أى الجانى به ( مُبِينٌ ) بين ( وَمَنْ ) أى لا أحد ( أَظْلَمُ ) أشد ظلما ( يَمْنُ فَنُفْخِرُ ) عَلَى اللَّهِ الْكَذِبُ ( بنسبة الشريك والولد إليه ووصف آياته بالسحر ( وَهُوَ يُدْعَى إِلَى الْإِسْلَامِ ، وَاللَّهُ لَا يَهْدَى الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ) الكافرين ( يُرِيدُونَ لِيُظْفَرُوا ) منصوب بأن مقدرة واللام مزيدة ( نُورَ اللَّهِ ) شرعه وبراهيمه ( يَا قَوْمَاهُمْ ) بأقوالهم إنه سحر وشعر وكهانة ( وَاللَّهُ مُنِمْ ) مظهر ( نُورُهُ ) وفى قراءة بالإضافة ( وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ ) ذلك ( هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِالْهُدَى وَدِينِ الْحَقِّ لِيُظَاهِرَهُ ) يعليه ( عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا ) جميع الأديان المخالفة له ( وَلَوْ كَرِهَ الْمُشْرِكُونَ ) ذلك ( يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَى تِجَارَةٍ تُنْجِيكُمْ ) ،

بالتخفيف

الله عليه وسلم أبطأ عليه الوحى أربعين يوما فقال كعب بن الأشرف

يا معشر اليهود أبشروا فقد أطفأ الله نور محمد صلى الله عليه وسلم فأنزل الله هذه الآية واتصل الوحى بعدها (قوله والله متم نوره) الجملة حالية من فاعل يريدون وقوله مظهر نوره هذا جواب عما يقال إن الانعام لا يكون إلا عند النقصان فأجاب بأن المراد بالانعام إظهاره فى المشارق والمغارب (قوله وفى قراءة بالإضافة) أى وهى سبعة أيضا (قوله ولو كره الكافرون) حال من قوله والله متم نوره (قوله بالهدى) أى البيان الشافى والمراد به القرآن والمعجزات الظاهرة (قوله ولو كره المشركون) إنما عبر أولا بالكافرون وإنما بالمشركون لأن الرسول فى ابتداء أمره يأتى بالتوحيد ويأمر به فيخالفه المشركون فإذا ظهر أمره واشتهر حسده جميع الكفار وأرادوا إبطال ما جاء به من المعجزات والبراهين فعبّر فى كل بما يناسبه (قوله يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم الخ) سبب نزول هذه الآية قول الصحابة لرسول الله لو نعلم أى الأعمال أحب إلى الله لعملنا به ، وقيل نزلت فى عثمان ابن مظعون وذلك أنه قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم لو أذنت لى فطلعت خولة وترهبت واختصت وحرمت اللحم ولا أنام الليل أبدا ولا أفطر النهار أبدا فقال صلى الله عليه وسلم إن من سننى النكاح ولا رهبانية فى الاسلام ، إنما رهبانية أمتى الجهاد فى سبيل الله وخصاء أمتى الصوم ولا تحرما طيبات ما أحل الله لكم ، ومن سننى أنام وأقوم وأفطر وأصوم فمن رغب عن سننى فليس منى فقال عثمان وددت يانى الله أن أعلم أى التجارات أحب إلى الله فاتجرف فيها فزلت ، والاستفهام إخبارى والمعنى وذكر بلفظ الاستفهام تشويقا لكونه أوقع فى النفس وتسمية الجهاد تجارة لقوله تعالى إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم الآية

(قوله بالتخفيف والتشديد) سبعين (قوله تؤمنون) في حق ربح خبر مبتدأ مقدر أي هي تؤمنون أو جملة مستأنفة لاهل لها من الاعراب واقعة في جواب سؤال مقدر كأنه قيل ما هي فأجاب بما ذكر (قوله ذلكم) أي المذكور من الايمان والجهاد (قوله خير لكم) أي من كل شيء (قوله إن كنتم تعلمون) أشار المفسر إلى أن الجواب مقدر وإلى أن تعلمون متعذر حذف مفعوله (قوله من تحتها) أي من تحت أشجارها وغرفها (قوله ومساكن طيبة الخ) روى عن الحسن قال : سألت عمران بن حصين وأبا هريرة عن قوله تعالى ومساكن طيبة فقال طي الخير سقطت سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عنها فقال «قصر من لؤلؤة في الجنة في ذلك القصر سبعون دارا من ياقوتة حمراء في كل دار سبعون بيتا من زبرجدة خضراء في كل بيت سبعون سريرا في كل سرير سبعون فراشا من كل لون طي كل فراش سبعون امرأة من الحور العين في كل بيت سبعون مائدة طي كل مائدة سبعون لونا من الطعام في كل بيت سبعون وصيفا أو وصيفة فيعطى الله المؤمن من القوة في غداة واحدة ما يأتي طي ذلك كله» (قوله ذلك) أي المذكور (١٩٣) من غفران الذنوب وإدخال الجنان

(قوله ويؤتكم نعمة أخرى) أشار المفسر بتقدير هذا العامل إلى أن أخرى صفة لمحذوف مفعول لفعل مقدر وهذا المقدر معطوف على المذكور قبله والراد يؤتكم في الدنيا فهو إخبار عن نعمة الدنيا بعد الإخبار عن نعمة الآخرة (قوله نصر من الله) خبر مبتدأ مضمرة أي تلك النعمة الأخرى نصر من الله وقوله وفتح قريب أي معجل ، وهو فتح مكة أو فارس والروم (قوله وبشر المؤمنين) معطوف على محذوف أي قل يا أيها الذين آمنوا

بالتخفيف والتشديد (من عذاب أليم) مؤلم فكأنهم قالوا نعم ، قال (تُؤْمِنُونَ) تدومون على الإيمان (بِاللهِ وَرَسُولِهِ وَتَجَاهِدُونَ فِي سَبِيلِ اللهِ بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ ذَلِكَ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ) أنه خير لكم فانقلوه (بِقُرْبِ) جواب شرط مقدر : أي إن تفعلوه يغفر (لَكُمْ) دُؤُوبَكُمْ وَيُدْخِلْكُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَسَاكِنَ طَيِّبَةً فِي جَنَّاتِ عَدْنٍ) إقامة (ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ) (و) يؤتكم نعمة (أُخْرَى تُحِبُّونَهَا نَصْرٌ مِنَ اللهِ وَفَتْحٌ قَرِيبٌ وَبَشَرٌ لِمُؤْمِنِينَ) بالنصر والفتح (يَأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا أَنْصَارًا لِلَّهِ) لدينه وفي قراءة بالإضافة (كَمَا قَالَ) الخ. المعنى كما كان الحواريون كذلك الدال عليه قال (عيسى ابنُ مَرْيَمَ لِحَوَارِيِّينَ مَنْ أَنْصَارِي إِلَى اللهِ) أي من الأنصار الذين يكونون معي متوجها إلى نصرة الله (قَالَ الْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنْصَارُ اللهِ) والحواريون أصفياء عيسى ، وهم أول من آمن به وكانوا ثني عشر رجلا من الحور وهو البياض الخالص ، وقيل كانوا قسارين يحمرون الثياب : أي يبيضونها (فَأَمْنَتْ طَائِفَةٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ) بعيسى وقالوا إنه عبد الله رفع إلى السماء (وَكَفَرَتْ طَائِفَةٌ) لقولهم إنه ابن الله رفضه إليه فاقترنت الطائفتان (فَأَيَّدُنَا) قُوَيْنَا (الَّذِينَ آمَنُوا) من الطائفتين (طَى هَدُوْهُنَّ) الطائفة الكافرة (فَأَصْبَحُوا ظَاهِرِينَ) غالبيين .

هل أدلكم الخ وبشر المؤمنين . والمعنى أخبر عامة المؤمنين بأن هذا الفضل العظيم عام لكل من اتصف بما تقدم من الإيمان وما بعده (قوله وفي قراءة بالإضافة) أي وهي سبعة أيضا (قوله كما كان الحواريون كذلك) أي أنصار الله . والمعنى كونوا أنصار الله معي كما كان الحواريون أنصار الله لما سألهم عيسى بقوله من أنصاري إلى الله (قوله نحن أنصار الله) من إضافة الوصف إلى مفعوله أي نحن الذين تنصر الله أي تنصروا دينه كاتقدم (قوله وقيل كانوا قسارين) فعلى هذا الحور قائم بالثياب وعلى الأول قائم بذواتهم (قوله فأمنت طائفة) مرتبط بحذوف تقديره فلما رفع عيسى إلى السماء افترق الناس فيه فرقتين فأمنت طائفة الخ وروى عن ابن عباس لما رفع عيسى تفرق قومه ثلاث فرق فرقة قالت كان الله فارفع وفرقة قالت كان ابن الله فرعه إليه وفرقة قالت كان عبد الله ورسوله فرعه وهم المؤمنون واتبع كل فرقة طائفة من الناس فاقتتلوا وظهرت الفرقان الكافرتان حتى بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم فظهرت الفرقة المؤمنة على الكافرتين فذلك قوله تعالى فأيدنا الذين آمنوا الكافرة (قوله فاقترنت الطائفتان) أي وظهرت الكافرة حتى بعث الله محمدا ظهرت [ ٢٥ - صاوي - رابع ] الآية

الثامنة على الكافة روى الخبر من إرأعهم قال وأصبحت حجة من آمن ببس على السلام طاهرة بصدق محمد صلى الله عليه وسلم أن عبس عليه السلام كلمة الله وعبده ورسوله .

[سورة الجمعة مدنية] أي بالاجماع وقوله إحدى عشرة آية أي بخلاف (قوله فاللام زائدة) أي أول تعطيل والمعنى يسبح الله السموات وما في الأرض لأجل وجهه تعالى لا يقصدون فرضاً من الأغراض فيه إشارة إلى أنه ينبغي للكافرين أن يكونوا كذلك وقد تقدم نظيره (قوله الملك) أي المتصرف في خلقه باليجاد والاعداد وغيرها (قوله المنزه عما لا يليق به) أي من صفات الحوادث وذكر القدوس عقبه دفعا لما يتوهم أنه يطرأ عليه نقص كالمملوك (قوله في الأميين) أي إليها وكذا قوله وآخرين منهم فهو على حد قوله لقد جاءكم رسول من أنفسكم ، والحكمة في اقتصاره على الأميين هنا مع أنه رسول إلى كافة الخلق تحريف العرب حيث أضيف إليهم (قوله رسولا منهم) أي من جملتهم ومن نسبتهم لما منى من العرب إلا وله فيهم قرابة ولهم عليه ولادة إلا بنى تلب (١٩٤) فان الله طهره منهم لتصرايحهم كما قاله ابن اسحق ، والحكمة في كونه

## (سورة الجمعة)

مدنية ، إحدى عشرة آية

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . يُسَبِّحُ لِلَّهِ يَنْزُهُ فَالَام زائدة) (مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ) في ذكر ما تغليب للأكثر (الْمَلِكِ الْقُدُّوسِ) المنزه عما لا يليق به (الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ) في ملكه وصنعه (هُوَ الَّذِي بَعَثَ فِي الْأُمِّيِّينَ) العرب ، والأُمِّيُّ من لا يكتب ولا يقرأ كتابا (رَسُولًا مِنْهُمْ) هو محمد صلى الله عليه وسلم (يَقُولُوا عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ) القرآن (وَيُزَكِّيهِمْ) يطهرهم من الشرك (وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ) القرآن (وَالْحِكْمَةَ) مافيه من الأحكام (وَإِنْ) مخففة من الثقيلة واسمها محذوف: أي وإنيهم (كَانُوا مِنْ قَبْلُ) قبل مجيئه (أَنْفِيَ ضَلَالٍ مُبِينٍ) بين (وَأَخْرَيْنَ) عطف على الأميين: أي الموجودين (مِنْهُمْ) والآتين منهم بعدم (لَمَّا) لم (يَتْلَوْا بِهِمْ) في السابقة والفضل (وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ) في ملكه وصنعه وهم التابعون ، والاقتصار عليهم كاف في بيان فضل الصحابة المبعوث فيهم النبي صلى الله عليه وسلم على من عداهم ممن بعث إليهم وآمنوا به من جميع الإنس والجن إلى يوم القيامة لأن كل قرن خير ممن يليه (ذَلِكَ فَضْلُ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ) ،

صلى الله عليه وسلم أميا مثلهم لكونه في كتب الأنبياء ممنوعا بذلك وأيضا لدفع توهم الاستعانة بالكتابة على ما أتى به من الوحي وليكون حاله مماثلة لحال أمته الذين بعث فيهم فيكون أقرب إلى صدقه وأبعد من التهم لكن وصف الأمية كمال في حقه نقص في حق غيره (قوله يتلوا عليهم آياته) حال من قوله رسولا (قوله يطهرهم من الشرك) أي يزيل عنهم الشبه وفساد العقيدة حتى يصبروا أذكياء (قوله مخففة من الثقيلة) أي

بدليل وقوع اللام في خبرها (قوله عطف على الأميين) أي فهو مجرور والمعنى بعث إلى الأميين الموجودين النبي

وإلى الآتين منهم بعدم فليست رسالته خاصة بمن كان موجودا في زمنه بل هي عامة لهم ولغيرهم إلى يوم القيامة وما تقدم في الأميين من قوله يتلوا عليهم آياته الخ يجري في قوله وآخرين لكن التلاوة والتعليم والتزكية بنفسه لمن كان في زمنه وبالواسطة لمن يأتي بعدهم إلى يوم القيامة (قوله أي الموجودين منهم) تفسير للأميين المعطوف عليه وقوله والآتين تفسير لآخرين وفي نسخة وآتين وهي مشاكلة لآخرين في عدم التعريف (قوله لما يلحقوا بهم) أي في السبق إلى الاسلام والشرف وهذا النبي مستمر دائما لأن الصحابة لا يلحقهم ولا يساويهم في فضلهم أحد ممن بعدهم ولذا فسر لما يلحقوا لأن من لم أعم من كونه متوقع الحصول أولا بخلاف لما انفقها متوقع الحصول وليس مرادا (قوله والاقتصار عليهم) أي على التابعين في تفسير الآخرين وهو جواب عما يقال ما حكمة الاقتصار على التابعين مع أن الصحابة أفضل من سائر الناس إلى يوم القيامة فأجاب بأنه حيث ثبت تفضيلهم على التابعين الذين هم أفضل ممن بعدهم لزم منه تفضيلهم على جميع الناس إلى يوم القيامة لأن كل قرن خير مما يليه (قوله عن بعث إليهم) بيان لقوله من عداهم وقوله من جميع الخ بيان لقوله من بعث إليهم (قوله لأن كل قرن) تعليل لقوله كاف (قوله ذلك) أي ما ذكر من تفضيل

الرسول وقومه (قوله النبي) خبير لمن يشاء وقوله ومن ذكر معه الأميون والآخرين (قوله مثل الذين حملوا التوراة) هذه قراءة العامة وقرئ شفوذا حملوا مخففا مبغيا للفاصل (قوله كفوا العمل بها) أى القيام بها فليس هو من الحمل على الظاهر بل هو من الحيلة وهي الكفالة (قوله كمثل الحمار) خص بالذكر لكونه أبدا الحيوانات (قوله يحمل) بفتح الياء وكسر الميم مخففة وهي قراءة العامة وقرئ شفوذا يحمل بضم الياء وفتح الهمزة والجملية إما حال أو صفة لأن القاصدة أن الحمل بعد ما يحتمل التعريف والتشكيك تكون حتملة للوصفية والحالية فالحالية نظرا للصورة التعريف والوصفية نظرا لجرى الحمار مجرى التكرار لأن للرد به الجنس (قوله أى كتبنا) أى كبارا جمع سفر وهو الكتاب الكبير (قوله فى عدم انتفاعه بها) بيان لوجه الشبه (قوله مثل القوم) فاهل جلس وقوله الذين كذبوا صفة للقوم (قوله بآيات الله) أى دلائل وحدانيته وعظمته (قوله الكافرين) أى الذين سبق فى علمه كفرهم وهذا المثل يضرب لكل من تحمل القرآن ولم يعمل به (قوله قل يا أيها الذين هادوا) أى تمسكوا باليهودية وهي ملة موسى عليه السلام ، وسبب نزولها أن اليهود زعموا أنهم أبناء الله وأحباؤه وادعوا أنه لا يدخل الجنة إلا من كان هودا فأمر النبي صلى الله عليه وسلم أن يظهر (قوله) كذبهم بتلك الآية (قوله) أنكم أولياء (هذه الجملة) سدت مسد مغولى زعم الله متعلق بأولياء وكذا قوله من دون الناس (قوله) تعلق بتمنوا الشيطان أى وما إن زعمتم إن كنتم صادقين (قوله على أن الأول قيد فى الثانى) أى شرط فيه وهذا إشارة لقاعدة وهي أنه إذا اجتمع شرطان وتوسط الجواب بينهما كان الأول قيدا فى الثانى ، وأما إن تأخر الجواب عنهما معا أو تقدم عليهما معا فإن الثانى يسكون قيدا

النبي ومن ذكر معه (وَأَلَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ . مَثَلُ الَّذِينَ حُمِّلُوا التَّوْرَةَ) كفوا العمل بها (نَمْ لَمْ يَحْمِلُوهَا) لم يصلوا بما فيها من نعمة صلى الله عليه وسلم فلم يؤمنوا به (كَمَثَلِ الْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًا) أى كتبنا فى عدم انتفاعه بها (يَسْ مَثَلُ الْقَوْمِ الَّذِينَ كَذَبُوا بآيَاتِ اللَّهِ) المصدقة للنبي محمد صلى الله عليه وسلم والخصوص بالنم محذوف تقديره هذا المثل (وَأَلَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ) الكافرين (قُلْ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ هَادُوا إِنْ زَعَمْتُمْ أَنْكُمْ أَوْلِيَاءُ لِلَّهِ مِنْ دُونِ النَّاسِ فَقَمِنُوا الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ) تعلق بتمنوا الشيطان على أن الأول قيد فى الثانى : أى إن صدقتم فى زعمكم أنكم أولياء لله والولى يؤثر الأخره ومبدؤها الموت فتمنوه (وَلَا يَتَمَنَّوْنَهُ أَبَدًا بِمَا قَدَّمْتُمْ أَيْدِيهِمْ) من كفرهم بالنبي المستلزم لكذبهم (وَأَلَّهُ عَالِمُ الْظَّالِمِينَ) الكافرين (قُلْ إِنْ الْمَوْتَ الَّذِي تَقْرِئُونَ مِنْهُ فَإِنَّهُ) الفاء زائدة (مُلَاقِيكُمْ ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلَى عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ) السر والملائية (فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ) فيجازيكم به (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَاةِ مِنْ) بمعنى فى (يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا) :

فى الاول نحو إن دخت دار زيد إن قلت زوجته فانت طالق فلا تطلق إلا بكلام الزوجة السكأن بعد دخول الدار وأما دخول الدار وحده أو الكلام خارج الدار فلا تطلق به (قوله ومبدؤها) أى طريقها (قوله ولا تمنونه) عبر هنا بلا وفى البقرة بلن حيث قال ولن تمنونه أبدا إشارة إلى أنه نفي عنهم التمني على كل حال مؤكدا كما فى البقرة وغير مؤكدا كما هنا (قوله بما قدمت أيديهم) الباء سببية متعلقة بالنفي (قوله من كفرهم) بيان لما (قوله الذى تقرون منه) أى تخافون من تعنيه مخافة أن يفزل بكم فتؤخذوا بأعمالكم (قوله الفاء زائدة) هذا أحد وجهين والثانى أنها داخلة لما تضمنه الاسم من معنى الشرط وحكم للوصف بالموصول حكم الموصول (قوله السر والملائية) السر ونشر مرتب (قوله إذا نودى للصلاة) المراد به الأذان عند جلوس الخطيب على المنبر وذلك لأنه لم يكن فى عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم نداء سواء فكان له مؤذن واحد إذا جلس على المنبر أذن على باب المسجد فإذا نزل أقام الصلاة ثم كان أبو بكر وعمر على الكوفة على ذلك حتى كان عثمان وكثير الناس وتباعدت المنازل زاد أذانا آخر فأمر بالتأذين أولا على داره التى تسمى بالزوراء فإذا سمعوا أقبلوا حتى إذا جلس على المنبر أذن للمؤذن ثانيا ولم يخالفه أحد فى ذلك الوقت لقوله صلى الله عليه وسلم «وعليكم بسنة الخلفاء الراشدين من بعدى» (قوله بمعنى فى) هذا أحد وجهين والثانى أنها بيان لإذنا نودى ونصبر لها (قوله يوم الجمعة) بضم الميم وقسمتها بفتح الميم وقسمتها بفتح الميم بذلك لاجتماع الناس

فيها للصلاة وكانت العرب تسميه العروبة. واعلم أن أفضل الليالي ليلة المولد ثم ليلة القدر ثم ليلة الاسراء فعرفة فالجمعة فنصف شعبان فالعيد، وأفضل الأيام يوم عرفة ثم يوم نصف شعبان ثم الجمعة والليل أفضل من النهار (قوله فامضوا) أشار بذلك إلى أنه ليس المراد من السعي الاسراع في الشيء إذ ليس بمطلوب ولو خاف فواتها بل المراد به التوجه والشيء عند الذهاب أفضل من الركوب إن لم يكن عذر وبعد انقضاء الصلاة لأبأس به (قوله أي اتركوا عقده) أي فالمراد بالبيع العقد بتمامه فهو خطاب لكل من البائع والمشتري ومثل البيع والشراء الاجارة والشفعة والتولية والاقالة فان وقعت حرمت وفسخت عند مالك وعند الشافعي تحريم ولا يفسخ (قوله ذلكم) أي للذكر من السعي وترك الاشتغال بالدنيا (قوله أنه خير) قدره إشارة إلى أن مفعول تعلمون محذوف وقوله فاعملوه جواب الشرط (قوله فإذا قضيت الصلاة) أي أدت وفرغ منها (قوله فانتشروا في الأرض) أي للتجارة والتصرف في حوائجكم (قوله أمر إباحة) أي فالمعنى يباح لكم الانتشار في الأرض فلا حرج عليكم في فعله ولا تركه (قوله واذكروا الله كثيرا) أتى به ثانية إعلاما بأن ذكر الله مأمور به في سائر الأحوال لافي خصوص الصلاة (قوله تفوزون) أي تفوزون بسعادتكم (قوله كان صلى الله عليه وسلم الخ) شروع في بيان سبب نزول قوله تعالى - وإذا رأوا تجارة الخ (قوله يخطب يوم الجمعة) أي بعد الصلاة كالعبد (قوله تقدمت غير) أي من الشام قدم بها دحية بن خليفة الكلبي وكان الوقت وقت غلاء في المدينة وكان في تلك القافلة جميع ما يحتاج إليه الناس من بر ودقيق وزيت وغيرها فنزل بها عند أحجار الزيت موضع يسوق المدينة وضرب الطبل ليعلم (١٩٦) الناس بقدمه فينتاع منه وقيل الضارب للطبل أهل المدينة على العادة في أنهم

فامضوا (إلى ذكر الله) أي الصلاة (وذكروا البيع) أي اتركوا عقده (ذلكم خير لكم إن كنتم تعلمون) أنه خير فاعملوه (فإذا قضيت الصلاة فانتشروا في الأرض) أمر إباحة (وأبتغوا) اطلبوا الرزق (من فضل الله وأذكروا الله) ذكر (كثيرا لعلكم تعلمون) تفوزون، كان صلى الله عليه وسلم يخطب يوم الجمعة تقدمت غير وضرب لقدمها الطبل على المادة فخرج لها الناس من المسجد غير اثني عشر رجلا فنزل (وإذا رأوا تجارة أو كاهوا أنقصوا إليها) أي التجارة لأنها مطلوبهم دون الله (وتركوك) في الخطبة (قائما، قل ما عند الله):

كانوا يستقبلونها بالطبل والتصنيق، وقيل أهل القادم بها. قال قتادة: بلغنا أنهم فعلوا ذلك ثلاث مرات كل مرة تقدم العير من الشام ويوافق قدموها يوم الجمعة وقت الخطبة (قوله غير اثني عشر رجلا) وفي رواية، أن الذين بقوا معه أربعون

رجلا، وفي أخرى أنهم ثمانية، وفي أخرى أنهم أحد عشر، وفي أخرى أنهم ثلاثة عشر، وفي أخرى أنهم من أربعة عشر وهذا منشأ الخلاف بين الأئمة في العدد الذي تتعقد به الجمعة فصيح عند مالك أنهم اثنا عشر وصح عند الشافعي أنهم أربعون ورد في الحديث أنه صلى الله عليه وسلم قال «لوتاجتم حتى لم يبق منكم أحد لسال بكم الوادي ناراه» (قوله انقصوا إليها) أي والذي سوغ لهم الخروج وترك رسول الله يخطب أنهم ظنوا أن الخروج بعد تمام الصلاة جائز لانقضاء المقصود وهو الصلاة لأنه كان يقدم الصلاة على الخطبة كالعبد فلما وقعت هذه الواقعة ونزلت الآية قدم الخطبة وأخر الصلاة (قوله لأنها مطلوبهم) جواب عما يقال لم أفرد الضمير مع أن المتقدم شيان ويجب أيضا بأنه أفرد لأن العطف بأو وخص ضمير المؤن لما قاله المفسر (قوله وتركوك قائما) الجملة حالية من فاعل انقصوا وفي قوله قائما إشارة إلى أن الخطبة تكون من قيام لامن جلوس. قال علقمة: سئل ابن مسعود أكان النبي صلى الله عليه وسلم يخطب قائما أو قاعدا فقال أما قرأ وتركوك قائما. قال جمهور العلماء الخطبة: فريضة في صلاة الجمعة. وقال داود الظاهري هي مستحبة، ويجب أن يخطب الإمام قائما خطبتين يفصل بينهما مجلس. وقال أبو حنيفة وأحمد لا يشترط القيام ولا القعود ويشترط الطهارة في الخطبة عند الشافعي في أحد القولين وأقل ما يقع عليه اسم الخطبة أن يحمد الله تعالى ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ويوصي بتقوى الله لهذه الثلاث شروط في الخطبتين جميعا ويجب أن يقرأ في الأولى آية من القرآن ويدعو للمؤمنين في الثانية ولوترك واحدة من هذه الخمسة لم تصح خطبته ولا جماعته عند الشافعي وذهب أبو حنيفة إلى أنه لو أتى بتسبيحة أو تحميدة أو تكبيرة أجزأه وذهب مالك إلى أنه ما يقع عليه عند العرب اسم الخطبة وهو كلام مسجع مشتمل على تحذير وتبشير (قوله قل ما عند الله الخ) أي قل لهم تأديبا وزجرا لهم عن العود لمثل هذا الفصل.

( قوله من الثواب ) بيان لما وللرأى به الثبات مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ( قوله خير ) اسم التفضيل باعتبار أن في اللهو والتجارة لذة دنيوية ( قوله يقال كل إنسان الخ ) أشار بذلك إلى أن اسم التفضيل على بابة فالرازقون متعددون لكن على سبيل المجاز وإلا فالرازق حقيقة هو الله وحده ( قوله عائلته ) أى عياله ( قوله أى من رزق الله ) نصحيح لهذا القول المذكور ، وللعنى ليس المراد أن كل إنسان يرزق عائلته بالاستقلال وبحوله وقوته بل من رزق الله تعالى بحري على يديه .

[ سورة المنافقون ] هكذا بالواو على الحكاية ، وفي بعض النسخ النافقين بالياء ( قوله مدنية ) أى بالاجماع وكذا قوله إحدى عشرة آية ( قوله إذا جاءك المنافقون ) أى حضروا عندك كعبد الله بن أبى وأصحابه وجواب الشرط قوله قالوا وهو الأظهر وقيل جوابه محذوف أى فلا تقبل منهم وقيل الجواب قوله اتخذوا أيمانهم جنة وهو بعيد . وسبب نزول هذه السورة أنه صلى الله عليه وسلم لما غزا بني المصطلق وازدحم الناس على الماء اقتتل رجلان أحدهما من المهاجرين جهجاه بن أسيد ، وكان أجيرا لعمر بقوله فرسه والثاني من الأنصار اسمه سنان الجهني كان حليفا لعبد الله بن أبى ، فلما اقتتلا صاح جهجاه بالمهاجرين وسنان بالأنصار فأعان جهجاه رجل من ( ١٩٧ ) فقراء المهاجرين ولطم سنانا ،

فقال عبد الله بن أبى ما صحبنا محمدا إلا لتلطم وجوهنا والله ما مثلنا ومنهم إلا كما قال القائل سمى كلبك بأكلك ، أما والله لئن رجنا إلى المدينة ليخرجن الأعز منها الأذل ثم قال لقومه ماذا فعلتم بأنفسكم قد أنزلتموهم بلادكم وقاسموهم أموالكم ، أما والله لو أمسكتم عنهم فضل الطعام لتحوّلوا من عندهم فلا تنفقوا عليهم حتى ينفضوا

من الثواب ( خير ) للذين آمنوا ( من اللهو ومن التجارة والله خير الرازقين ) يقال كل إنسان يرزق عائلته : أى من رزق الله تعالى .

## ( سورة المنافقون )

مدنية ، إحدى عشرة آية

( بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . إِذَا جَاءَكَ الْمُنَافِقُونَ قَالُوا ) بالسنتهم على خلاف ما فى قلوبهم ( نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ اللَّهِ ، وَاللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَاللَّهُ يَشْهَدُ ) ( إِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَكَاذِبُونَ ) فيها أضمره مخالفا لما قالوه ( اتَّخَذُوا أَيْمَانَهُمْ جُنَّةً ) سقرة على أموالهم ودمائهم ( فَصَدُّوا ) بها ( عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ ) أى عن الجهاد فيهم ( إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ . ذَلِكَ ) أى سوء عملهم ( بِأَنَّهُمْ آمَنُوا ) باللسان ( ثُمَّ كَفَرُوا ) بالقلب : أى استمروا على كفرهم به ( فَطُبِعَ ) ختم ( عَلَى قُلُوبِهِمْ ) بالكفر ( فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ ) الإيمان ( وَإِذَا رَأَوْهُ تَسَاجُوتًا ) لجلالها ( وَإِنْ يَقُولُوا تَسْمَعُ لِقَوِّهِمْ ) لقصاحته ،

من حول محمد فسمع ذلك زيد بن أرقم فبانه لرسول الله صلى الله عليه وسلم ، فقال صلى الله عليه وسلم لعبد الله أنت صاحب الكلام الذى بلغنى عنك خلف إنه ما قال شيئا وأنكر فهو قوله اتخذوا أيمانهم جنة الخ فزلت السورة ( قوله نشهد أنك لرسول الله ) يحتمل أن الشهادة على بابها نفيًا للنفاق عن أنفسهم ويحتمل أن نشهد بمعنى نحلف ( قوله والله يعلم أنك لرسوله ) جملة معترضة بين قولهم نشهد أنك لرسول الله وبين قوله والله يشهد الخ وحكمة الاعتراض أنه لو اتصل التكذيب بقولهم لربما توهم أن قولهم فى حد ذاته كذب فأتى بالاعتراض لدفع الإيهام ( قوله فيما أضمره ) أى من أنك غير رسول وسماه كذبا باعتبار هذا الذى أضمره هذا ما أفاده الفسر وقيل كذبهم هو قوله نشهد لأن صدقها كونها من صميم القلب وقولهم خلاف ما فى القلب ( قوله اتخذوا أيمانهم ) بفتح الهمزة فى قراءة العامة جمع يمين وقرئ شدوذا بكسرهما بمعنى دعواهم الإيمان والتصديق بما جاء به محمد ( قوله جنة ) بضم الجيم أى وقاية ( قوله ساء ما كانوا يعملون ) ساء كبئس فى إفادة الذم وفيها معنى التعجب ( قوله بأنهم آمنوا باللسان الخ ) جواب عما يقال إن المنافقين لم يحصل منهم إيمان أصلا بل هم ثابتون على الكفر وإيضاحه أن ثم للترتيب الاخبارى ومعناه أنهم آمنوا بالسنتهم وكفروا بقلوبهم ( قوله لجلالها ) قال ابن عباس : كان ابن أبى جسيما صحيجا فصيحاً طلق للسان وكان قوم من المنافقين مثله وهم رؤساء المدينة وكانوا يحضرون مجلس النبي صلى الله عليه وسلم ويستندون فيه إلى الجدر وكان النبي ومن حضر يجوبون بهيا كلهم ( قوله وإن يقولوا ) أى يتكلموا فى مجلسك ( قوله تسمع ) أى تستمع بمعنى نصنى



(قوله كأنهم حسب مسندة) الجملة حاله من الضمير في قولهم أو مستأنفة (قوله في ترك التفهم) هذا بيان لوجه الشبه والمعنى أنهم يشبهون الأخشاب المسندة إلى الحائط في كونهم أشباحا خالية عن العلم والنظر (قوله بسكون الشين وضما) أى فهما قراءتان سبعيتان (قوله يحسبون كل صيحة عليهم) أى إنهم من سوء ظنهم ورعب قلوبهم يظنون كل نداء في العسكر من إنشاد ضالة أو مناداة أحد صاعقة عليهم وأنهم يرادون بذلك فمقتضى كلام المفسر أن عليهم مفعول ثانٍ يحسبون وقوله هم العدو جملة مستأنفة (قوله لما في قلوبهم من الرعب) متعلق يحسبون (قوله أن ينزل فيهم) متعلق بالرعب . والمعنى لما في قلوبهم من الرعب من أن ينزل فيهم قرآن يكون سببا لإباحة دماءهم (قوله فاحذرهم) مرتبط على قوله هم العدو (قوله قاتلهم الله) إخبار بهلاكهم أو تعليم للمؤمنين أن يدهوا عليهم بذلك (قوله أهلكهم) وقيل معناه لعنهم وأبعدهم عن رحمته (قوله بمد قيام البرهان) أى على حقيقة الإيمان (قوله وإذا قيل لهم تعالوا إلخ) روى « أنه لما نزل القرآن بفضيحتهم وكذبهم اتاهم عشارهم من المؤمنين وقالوا : وبحكم اقتضتكم وأهلككم أنفسكم فاتوا رسول الله وتوبوا إليه من النفاق واسألوا أن يستغفر لهم ، فلووا رموسهم » أى حركوها إعراضا وإباء ، وروى « أن ابن أبي لوى رأسه وقال لهم : قد أشرتم (١٩٨) على بالإيمان فأمنت ، وبإعطاء زكاة مالى ففطمت ، ولم يبق إلا أن

تأمرونى بالسجود لحمد ، فنزل - وإذا قيل لهم تعالوا - إلخ ، فلم يلبث ابن أبي - إلا أياما قلائل حتى أشتكى ومات مناققا » (قوله بالتشديد والتخفيف) قراءتان سبعيتان (قوله ورأيتهم يصتون) رأى بصرية وجملة يصتون حال من الهام وقوله وهم مستكبرون حال من الواو فى يصتون (قوله سواء عليهم إلخ) هذا تبيين من إيمانهم أى إن استغفارك وعدمه

(كَأَنَّهُمْ) من عظم أجسامهم في ترك التفهم (خُشِبَ) بسكون الشين وضما (مُسْتَدَّة) ممالاة إلى الجدار (يَحْسَبُونَ كُلَّ صَيْحَةٍ) تصاح كنداء في العسكر وإنشاد ضالة (عَلَيْهِمْ) لما في قلوبهم من الرعب أن ينزل فيهم ما يبيح دماءهم (هُمُ الْعَدُوُّ فَآخْذُوهُمْ) فإنهم يفشون شرك الكفار (قَاتِلْهُمْ اللَّهُ) أهلكهم (أَنَّى يُؤْفَكُونَ) كيف يصرفون عن الإيمان بمد قيام البرهان (وإذا قيل لهم تعالوا) معتذرين (يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ اللَّهِ لَوَّاْ) بالتشديد والتخفيف : عطفوا (رُمَوْهُمْ وَرَأَيْتَهُمْ يَصُدُّونَ) يمرضون عن ذلك (وَهُمْ مُسْتَكْبِرُونَ) سَوَاءَ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفِرْتَ لَهُمْ (استغنى بهمة الاستغفار عن همزة الوصل) أَمْ لَمْ يَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ. هُمُ الَّذِينَ يَقُولُونَ) لأصحابهم من الأنصار (لَا تَنْفِقُوا عَلَى مَنْ عِنْدَ رَسُولِ اللَّهِ) من المهاجرين (حَتَّى يَنْفَقُوا) ينفقوا عنه (وَلَهُ خَزَائِنُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) بالرزق فهو الرزق للمهاجرين وغيرهم (وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَفْقَهُونَ) يَقُولُونَ أَنَّنَا رَجَعْنَا) أى من غزوة بنى المصطلق (إلى الْمَدِينَةِ لِيُخْرِجَنَا الْأَعَزُّ) عنوا به أنفسهم (منها الْأَذَلُّ) عنوا به المؤمنين

(ولله

سواء فهم لا يؤمنون لسبق الشقاوة لهم (قوله استغنى) أى في التوصل

للتعلق بالسكن (قوله بهمة الاستغفار) أشار بذلك إلى أن قراءة العامة بفتح الهمزة من غير مذ وهى في الأصل همزة الاستغفار والآن همزة التسوية (قوله الفاسقين) أى الكافرين الذين سبق في علم الله كفرهم (قوله هم الذين يقولون إلخ) استئناف جار مجرى التعليل لفسقهم (قوله من الأنصار) أى المخلصين في الإيمان وصحبته للمنافقين بحسب ظاهر الحال (قوله على من عند رسول الله) الظاهر أنه حكاية ما قالوه بعينه لأنهم منافقون يقولون برسائله ظاهرا ويحتمل أنهم عبروا بغير هذه العبارة فغيرها الله إجلالا لنبية صلى الله عليه وسلم (قوله حتى ينفقوا) أى لأجل أن ينفقوا بأن يذهب كل واحد منهم إلى أهله وشغله بالمعاش (قوله ولله خزائن السموات والأرض) الجملة حاله أى قالوا ما ذكره الحال أن الرزق بيده تعالى لأبأيديهم فالمعطى المانع هو الله تعالى ، وإذا سد باب يفتح الله همزة (قوله لا يفقهون) أى لا يفهمون أن لله خزائن السموات والأرض (قوله يقولون نحن رجعنا إلخ) حكاية لبعض قبائحهم التى قالوها (قوله من غزوة بنى المصطلق) وكانت في السنة الرابعة وقيل في الثالثة ، وسببها « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم بلغه أن بنى المصطلق يجتمعون لحربه وقادهم الحرث بن أبي ضرار وهو أبو جورية زوج النبی صلى الله عليه وسلم ، فلما

جمع بذلك خرج إليهم حتى قهيم على ماء من مياههم يقال له الريسيع من ناحية قديد إلى الساحل فوقع القتال ، فهزم الله  
 بنى المصطلق وأمكن رسوله من أبنائهم ونسائهم وأموالهم وكان سبيهم سبعمائة ، فلما أخذ النبي جورية من السبي لنفسه أعتقها  
 وتزوجها ، فقال للمسلمون : صار بنو المصطلق أسهار رسول الله فأطلقوا ما بأيديهم من السبي إكراما لرسول الله ، ولهذا  
 قالت عائشة رضي الله عنها : وما أعلم امرأة كانت أعظم بركة على قومها من جورية ، ولقد أعتق بزواج رسول الله لها  
 مائة أهل بيت من بنى المصطلق ( قوله والله العزة ) الجملة حالية أى قالوا ما ذكر والحال أن العزة لله الخ وعزة الله  
 قهره وغلبته لأعدائه وعزة رسوله إظهار دينه على الأديان كلها وعزة المؤمنين نصر الله إياهم على أعدائهم ( قوله  
 ولكن المنافقين لا يعلمون ) ختم هذه الآية بلا يعلمون وما قبلها بلا يفقهون لأن الأول متصل بقوله - والله خزائن  
 السموات والأرض - وفى معرفتها غموض يحتاج إلى فقه فناسب نفي الفقه وهذا متصل بقوله والله العزة الخ وفى معرفته  
 غموض زائد يحتاج إلى علم فناسب نفي العلم عنهم ( قوله يا أيها الذين آمنوا الخ ) نهى للمؤمنين عن التشبه بالمنافقين  
 فى الاقتدار بالأموال والأولاد ( قوله الصلوات الخمس ) هذا قول الضحاك ، وقال الحسن عن جميع الفرائض ، وقيل عن  
 الحج والزكاة ، وقيل عن قراءة القرآن ، وقيل عن سائر الأذكار ( ١٩٩ ) وهو الأتم ( قوله فأولئك هم

( وَهُوَ الْعِزَّةُ ) الغلبة ( وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَلَكِنَّ الْمُنَافِقِينَ لَا يَعْلَمُونَ ) ذلك ( يَا أَيُّهَا  
 الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُلْهِكُمْ ) تشغلكم ( أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ ) الصلوات  
 الخمس ( وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ . وَأَتَقُوا ) فى الزكاة ( مِنْ مَا رَزَقْنَاكُمْ  
 مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ فَيَعُولُ رَبِّ لَوْلَا ) بمعنى هلا ، أولا زائدة ولو للتنفى  
 ( أَخَّرْتَنِي إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصْدَقْ ) بإدغام التاء فى الأصل فى الصاد : أتصدق بالزكاة  
 ( وَأَكُنْ مِنَ الصَّالِحِينَ ) بأن أحج ، قال ابن عباس رضى الله عنهما : ماتصر أحد فى الزكاة  
 والحج إلا سأل الرجعة عند الموت ( وَلَنْ يُؤَخِّرَ اللَّهُ نَفْسًا إِذَا جَاءَ أَجَلُهَا وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا  
 يَعْمَلُونَ ) بالياء والتاء .

الخاسرون) أى لا يشارهم  
 الفانى على الباقي . قال  
 رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم « الدنيا  
 ماعونة ملمون ما فيها  
 إلا ذكر الله وما والاه  
 وعلم ومتعلم » ( قوله  
 بما رزقناكم ) من  
 تبعيضية وفى التبويض  
 بإسناد الرزق منه تعالى  
 إلى نفسه ترغيب فى  
 الامتثال حيث كان الرزق  
 له تعالى بالحقيقة ومع  
 ذلك اكتفى منهم ببعضه

( قوله من قبل أن يأتى أحدكم الموت ) أى أماراته ومقدماته ( قوله فيقول رب ) معطوف على أن يأتى مسبب عنه ( قوله بمعنى  
 هلا ) أى التى معناها التحضيض وتخصص بما لفظه ماض وهو فى تأويل الضارع كما هنا واللاتى هنا أن تكون بمعنى العرض الذى  
 هو الطلب بلين ورفق لاستحالة معنى التحضيض هنا الذى هو الطلب بحث وإزعاج ( قوله ولو للتمنى ) أى والتقدير طى هذا  
 لبتك أخرتنى إلى أجل قريب ( قوله إلى أجل قريب ) أى زمن قليل فأستدرك فيه ما فاتنى ( قوله بالزكاة ) أى وبكل  
 حق واجب كالديون وحقوق العباد ( قوله وأكن من الصالحين ) يرسم بدون واو كما فى خط الصحف وأما فى اللفظ ففيه  
 قراءتان سبعيتان إثبات الواو والنصب بالعطف على فأصدق المنسوب بأن مضمرة بعد فاء السببية فى جواب العرض أو التمنى  
 وحذف الواو والجزم بالعطف على محل فأصدق للملاحظة جزمها فى جواب الطلب أى إن أخرتنى أصدق وأكن ( قوله عند  
 الموت ) أى رؤية أماراته كما تقدم ( قوله ولن يؤخر الله نفسا ) جملة مستأنفة جواب عن سؤال مقدر تقديره هل يؤخر هذا  
 للتمنى فقال ولن يؤخر الله نفسا الخ وهو نكرة فى سياق النفي ثم ( قوله بالياء والتاء ) أى بالياء لمناسبة قوله ومن يفعل  
 ذلك فأولئك هم الخاسرون والتاء للتنبيه فوق لمناسبة قوله يا أيها الذين آمنوا لاتلهكم أموالكم .

تمة : استنبط بعضهم من هذه الآية عمر النبي صلى الله عليه وسلم لأن السورة تمام ثلاث وستين وعقبت بالتعاقب الذى هو  
 ظهور النعم بوفائه صلى الله عليه وسلم وهو من المعاني الإشارية .

[سورة التغابن مكية] أي إلا قوله - يا أيها الذين آمنوا إن من أزواجكم وأولادكم - إلى آخر السورة لأنها نزلت بالمدينة باتفاق المفسرين وهذا قول ابن عباس وغيره (قوله أو مدنية) وهو قول الأكثر (قوله فاللام زائدة) أي أو للتعليل كما تقدم (قوله له الملك وله الحمد) قدم الجار والمجرور فيهما لإفادة حصر الملك والحمد فيه سبحانه وتعالى حقيقة، وأما نسبة الملك والحمد لغيره تعالى فبطريق المجاز (قوله وهو على كل شيء قدير) كالدليل لما قبله (قوله هو الذي خلقكم) أي تملقت إرادته بخلقكم أزلا وقوله فمنكم كافر ومنكم مؤمن : أي بحسب تعلق قدرته وإرادته فما قتر أزلا من كفر وإيمان لا بد وأن يموت الشخص عليه لما في الحديث « إن أحدكم ليعمل بعمل أهل الجنة حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل النار فيدخلها ، وإن أحدكم ليعمل بعمل أهل النار حتى ما يكون بينه وبينها إلا ذراع فيسبق عليه الكتاب فيعمل بعمل أهل الجنة فيدخلها » وأعلم أن القسمة رباعية: شخص كتب سعيدا في الأزل ويظهر مؤمنا ويموت عليه، وشخص كتب شقيا في الأزل فيعيش كافرا ويموت كذلك، وشخص كتب سعيدا في الأزل فيعيش كافرا ويختتم له بالإيمان ، وهذه الثلاثة كثيرة الوقوع وشخص يعيش مؤمنا (٢٠٥) ويختتم له بالكفر وذلك أنذر من الكبريت الأحمر. وبالجملة فالخاتمة تظهر

السابقة لأن ما قدر في الأزل لا يغير ولا يسدل (قوله ثم يميتهم ويعيدهم) فيه التفات من الخطاب للقبية ، وإلا لمقتضى الظاهر أن يقول ثم يميتكم ويعيدكم (قوله بالحق) أي الحكمة البالغة لاعبنا (قوله إذ جعل شكل آدمي أحسن الأشكال (والآية المصيرة) يعلم ما في السموات والأرض ويعلم ما أسررون وما تعلنون والله عليم بذات الصدور) بما فيها من الأسرار والمعتقدات (ألم يأتيكم) يا كفار مكة (نبا) خبر (الذين كفروا من قبل فذاقوا وبال أمرهم) عقوبة كفرهم في الدنيا (ولهم) في الآخرة (عذاب أليم) مؤلم (ذلك) أي عذاب الدنيا (بأنه) صريح الشأن (كانت تأتيهم رُسُلهم بالبينات) الحجج الظاهرات على الإيمان (فقالوا أبشر) أريد به الجنس (يهتدوننا فكفروا وتولوا) عن الإيمان (واستغنى الله) عن إيمانهم (والله غني) عن خلقه (حميد) محمود في أفعاله بالنسبة لابناء جنسه

## (سورة التغابن)

مكية أو مدنية، ثمان عشرة آية

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . يُسَبِّحُ اللَّهَ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ) أي ينزهه فاللام زائدة ، وأتى بما دون من تظليلاً للأكثر (لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ . هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ فَنفَخَ فِيكُمْ كَأَنزِلٍ وَمِنْكُمْ مُؤْمِنٌ) في أصل الخلقة ثم يميتهم ويعيدهم على ذلك (وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ . خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُورَكُمْ) إذ جعل شكل آدمي أحسن الأشكال (وَالْآيَةُ الْمَصِيرَةُ . يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُسِرُّونَ وَمَا تُعْلِنُونَ وَاللَّهُ عَالِمُ بِذَاتِ الصُّدُورِ) بما فيها من الأسرار والمعتقدات (أَلَمْ يَأْتِكُمْ) يا كفار مكة (نَبَأٌ) خبر (الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ فَذَاقُوا وَبَالَ أَمْرِهِمْ) عقوبة كفرهم في الدنيا (وَلَهُمْ) في الآخرة (عَذَابٌ أَلِيمٌ) مؤلم (ذَلِكَ) أي عذاب الدنيا (بِأَنَّهُ) صريح الشأن (كَانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ) الحجج الظاهرات على الإيمان (فَقَالُوا أَبَشِّرْهُم بِإِيمَانِهِمْ) أريد به الجنس (يَهْتَدُونَ) يَهْتَدُونَ فَكَفَرُوا وَتَوَلَّوْا) عن الإيمان (وَاسْتَغْنَى اللَّهُ) عن إيمانهم (وَاللَّهُ غَنِيٌّ) عن خلقه (حَمِيدٌ) محمود في أفعاله.

لأن النسبة لصور البهائم مثلا إذ لو قابلت بين الصورة للشهوة وبين صورة الغزال

(زعم)

لرأيت صورة البشر للشهوة أحسن (قوله يعلم ما في السموات والأرض الخ) الحكمة في عدم تكرير الموصول هنا وقد كرره في قوله يسبح لله ما في السموات وما في الأرض وفي قوله ويعلم ما أسررون وما تعلنون أن تسبيح ما في السموات مغاير لتسبيح ما في الأرض ، وكذا ما أسررونه مغاير لما يعلنونه لأن المقصود منه تخويف المكلفين لإثبات إحاطة العلم فكرر الموصول لذلك ولما كان المقصود من قوله يعلم ما في السموات والأرض ثبوت إحاطة العلم بذلك لم يكرر الموصول (قوله ألم يأتيكم) استفهام توبيخ أو تقرير (قوله فذاقوا) عطف على كفروا عطف مسبب على سبب (قوله أي عذاب الدنيا) أي والآخرة فأمم الإشارة عائد على ما ذكر (قوله فقالوا أبشر) عطف على كانت ، والمعنى قال كل فريق من المذكورين في حق رسولهم الذي أتاهم أبشر يهدينا وبهذا المعنى صح الجمع في قوله أبشر يهدونا وإلا لمقتضى الظاهر أن يقول يهدينا (قوله فكفروا) الفاء سببية ، والمعنى كفروا بسبب هذا القول (قوله واستغنى الله) أي ظهر غناه عن إيمانهم لأنه لا ينفعه كما أن كفرهم لا يضره فكل من الكفر والإيمان واقع بإرادة الله تعالى وهو المستغنى عن كل ما سواه فلا يستل عما يفعل .

(قوله زعم الذين كفروا الخ) الزعم ادعاء العلم كذبا وهو يتعدى إلى مفعولين جملة أن لن يبشوا سادة مسددا والمراد بهم أهل مكة (قوله محقة) أى لاناصفة ثلاثيا إلى ناصبان (قوله قل بلى) أى تبعثون لأن بلى يجاب بها النفي فيصير إثباتا فهي متضمنة للجواب وإنما أعاده توصلا لتوكيده بالقسم وعطف ما بعده عليه (قوله وذلك) أى المذكور من البعث والحساب (قوله فآمنوا بالله ورسوله) خطاب لكفار مكة والفاء واقعة في جواب شرط مقدر: أى إذا كان الأمر كذلك فآمنوا الخ (قوله القرآن) أى لأنه ظاهر في نفسه مظهر لغيره (قوله ليوم الجمع) سمي بذلك لأن الله يجمع فيه بين الأولين والآخرين من الانس والجن وجميع أهل السماء والأرض (قوله يغبى المؤمنون الخ) أشار بذلك إلى أن التفاضل ليس على بابة فان الكفار إذا أخذوا منازل المؤمنين في النار لو ماتوا كفارا ليس يغبى للمؤمنين بل هو سرور لهم ، وما قاله للفسر مأخوذ من حديث « ما من عبد يدخل الجنة إلا رأى مقعده من النار لو أساء ليزداد شكرا ، وما من عبد يدخل النار إلا رأى مقعده من الجنة لو أحسن ليزداد حسرة » (قوله لو آمنوا) بيان للاضافة في قوله منازلهم وأهلهم (قوله ومن يؤمن بالله الخ) كالبيان لوجه التغايب وتفصيل له ، لأن في ذلك ذكر منازل السعداء والأشقياء (قوله (٣٠١) ما تبين في الفعلان) أى فكفر

وندخل وعلى هذه القراءة ففيه التفات من التنبية للتكلم (قوله ذلك) أى المذكور من تكفير السيئات وإدخال الجنات (قوله ما أصاب) مفعوله محذوف: أى أحدا ومن مصيبة فاعل بزيادة من (قوله ومن يؤمن بالله) أى إيمانا خاصا وهو التسديد بأن كل نبي بقضاء وقدر (قوله فى قول القائل إن المصيبة بقضاء الله ، والعنى يكن قلبه مطمئنا مصدقا بهذا القول لاجرد

(زَعَمَ الَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ) محقة واسمها محذوف ، أى أنهم (لَنْ يُبَشِّرُوا قُلَّ بَلَى وَرَبِّىَ لَتُفَيْتِنَنَّ مِنْهُمْ لَتَتُفَيِّمُونَ بِمَا عَمِلْتُمْ. وَذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ. فَأَمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالنُّورِ) القرآن (الَّذِى أُنْزِلْنَا وَأَلَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ) اذكر (يَوْمَ يَجْمَعُكُمْ لِيَوْمِ الْجَمْعِ) يوم القيامة (ذَلِكَ يَوْمُ التَّغَابُنِ) يغبى للمؤمنون الكافرين بأخذ منازلهم وأهلهم في الجنة لو آمنوا (وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَبِعَمَلٍ صَالِحًا يُكَفِّرْ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ وَيُدْخِلْهُ) وفى قراءة بالنون فى الفعلان (جَنَّاتٍ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ. وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا) القرآن (أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ خَالِدِينَ فِيهَا وَبِئْسَ الْمَصِيرُ) هى (مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ) بقضائه (وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ) فى قوله إن المصيبة بقضائه (يَهْدِ قَلْبَهُ) للمصير عليها (وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ. وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَإِنَّمَا عَلَى رَسُولِنَا الْبَلَاغُ الْمُبِينُ) البين (اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ وَعَلَى اللَّهِ فَلْتَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ. يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّ مِنْ أَرْوَاجِكُمْ وَأَوْلَادِكُمْ عَدُوًّا لَكُمْ فَآخِذُوا بِهِمْ) أن تطيعوم فى التخلف عن الظهور كالجهاد والهجرة فإن سبب نزول الآية الإطاعة فى ذلك ،

قوله إنا لله وإنا إليه راجعون باللسان فلا يعطى به فضيلة الصبر على المصيبة (قوله يهد قلبه) أى لتثبت والاسترجاع عند نزولها (قوله وأطيعوا الله) أى فى جميع الأوقات ولا تشغلكم المصائب عن الطاعة (قوله فان توليتهم) شرط حذف جوابه تقديره فلا ضرر ولا بأس على رسولنا وقوله فانما على رسولنا الخ تعاليل لذلك المحذوف (قوله الله لا إله إلا هو) مبتدأ وخبر وقوله وعلى الله فليتوكل المؤمنون تحريض وحث لفتي على التوكل على الله والاتجاء إليه وفيه تعليم للأمة ذلك (قوله يا أيها الذين آمنوا إن من أزواجكم الخ) أى بعضهم ، والمراد بالأزواج ما يشمل الله كورفكما أن الرجل تكون زوجته عدوا له كذلك للمرأة يكون زوجها عدوا لها (قوله عدوا لكم) أى يشغلكم عن طاعة الله (قوله أن تطيعوم) أشار بذلك إلى تقدير مضاف أى فاحذروا طاعتهم (قوله فان سبب نزول الآية الخ) علة لقوله كالجهاد والهجرة : أى فسبب نزول الآية أن رجلا أسلموا من أهل مكة وأرادوا أن يهاجروا إلى النبي ، فمنعهم أزواجهم وأولادهم وقالوا : صبرنا على إسلامكم فلا صبر لنا على فراقكم ، فطاعوم وتركوا الهجرة . وقيل نزلت فى عوف بن مالك الأشجعي كان ذا أهل وله فأراد أن ينزى فبكوا إليه ورفقوه وقالوا له إلى من تدعنا ؟ فرقى عليهم وأقام عن الفز ، وهذا معنى قول الفس

كالجهاد والمجرة والمجرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب فيدخل في ذلك جميع أنواع الطاعات فلا يطيع الأزواج ولا الأولاد في التكاسل عن أى طاعة كانت بل حقوق الله مقدمة على كل حق (قوله وإن نفعوا الخ) أى تركوا عقابهم بترك الانفاق عليهم ، وذلك أنه من تخلف عن المجرة والجهاد بسبب منع أهله وأولاده قد تنبه بعد ذلك فرأى غيره من الصحابة قد سبقه الخير ، فندم وعزم على عقاب أهله وأولاده بترك الانفاق عليهم فأنزل : وإن نفعوا الخ (قوله في تبييطهم) أى شغلهم بإياكم وتكسبهم لكم (قوله إنما أموالكم وأولادكم فتنة) أى ابتلاء واختبار من الله لكم وهو أعلم بما في نفوسكم منكم لكن ليظهر في عالم الشهادة من يشغله ذلك عن الحق فيكون عليه نعمة عن لا يشغله فيكون عليه نعمة ، وقدم المال لأن فتنته أشد ، ويكنى في فتنة قصة ثعلبة بن حاطب النازل فيه قوله تعالى - ومنهم من عاهد الله - الآية . قال الحسن أدخل من التى لتبويض في قوله - إن من أزواجكم - الخ لأنهم كلهم ليسوا بأعداء بل البعض منهم ولم يدخلها في قوله - إنما أموالكم - الخ لأنها لا يتحولان من الفتنة واشتغال القلب بهما ، فمن رجع إلى الله تعالى ولم يلتفت إلى ماله وولده وجاهد نفسه فقد فاز ، ومن قبض الشغل بالمال والولد واقتن بهما فقد هلك (قوله أجر عظيم) وهو الجنة (قوله ناسخة لقوله اتقوا الله حق تقاته) أى ومعناها أن يطاع فلا يعصى (٣٠٣) وأن يذكر فلا ينسى وأن يشكر فلا يكفر ، ولذلك لما نزلت الآية

قالت الصحابة : ومن يعرف قدر الله فيتقيه حق تقاته ومضائق بعضهم نفسه في العبادة حتى نورمت قدماء من طول القيام تخفف الله عنهم ، فزلت - فاتقوا الله ما استطعتم - وما قاله للمفسر أحد قولين ، وقيل إنها ليست ناسخة بل مبينة لها فآية : اتقوا الله حق تقاته مجملة ، وآية : فاتقوا الله ما استطعتم مفصلة لها غير أن الاستطاعة مختلفة باختلاف الأشخاص فكل

(وإن نفعوا) عنهم في تبييطهم إياكم من ذلك الخير معتلين بمشقة فراقكم عليهم (وتنصفوا) وتنفقوا فإن الله فقور رحيم . إنما أموالكم وأولادكم فتنة لكم شاغلة عن أمور الآخرة (والله عنده أجر عظيم) فلا تقوتوه باشتغالكم بالأموال والأولاد (فاتقوا الله ما استطعتم) ناسخة لقوله : اتقوا الله حق تقاته (وأطيعوا) ما أمرتم به صماع قبول (وأطيعوا وأنفقوا) في الطاعة (خيرا لأنفسكم) خير يكن مقدرة جواب الأمر (ومن يوق شح نفسه فأولئك هم المفلحون) الفائزون (إن تقررؤا الله قرضا حسنا) بأن تصدقوا عن طيب قلب (يضاعفه لكم) وفي قراءة يضخفه بالتشديد بالواحدة عشرا إلى سبعمائة وأكثر (وينفق لكم) ما يشاء (والله شكور) مجاز على الطاعة (حليم) في العقاب على المعصية (حليم التنيب) السر (والشهادة) الملاية (العزيز) في ملكه (الحكيم) في صنعه .

(سورة)

يبدل وسعه وطاقته في طاعة ربه ، وفي ذلك فليقتباس التنافسون ، فليست الاستطاعة في الناس

سواء ، وبالجملة فالتكليف بهذه الآية لا بآية : اتقوا الله حق تقاته سواء قلنا إنها منسوخة أو محكمة (قوله خبريكن) أو مفعول لفعل محذوف تقديره يؤتكم خيرا وهو الأولى لأن حذف كان واسمها مع بقاء الخبر إنما يكثر بعد إن ولو (قوله جواب الأمر) أى وهو قوله وأنفقوا (قوله ومن يوق شح نفسه) الشح كراهة فعل الخير والمعروف وينشأ عنه البخل والامساك (قوله إن تقررؤا الله قرضا حسنا) صماء قرضا ترغيبا في الصدقة حيث جعلها الله قرضا لله مع أن العبد إنما يقرض نفسه لأن النفع عائد عليه ، وفيه نزل من الله تعالى لعباده حيث أعطاهم المال وأمرهم بالانفاق منه وصحى إنفاقهم قرضا له ، فمن أحسنه عليك خلق ونسب إليك ، وهذا الخطاب يعم الأغنياء والفقراء ، فالأغنياء مخاطبون بالاقتراض في بذل أموالهم وأنفسهم ، والفقراء مخاطبون بالاقتراض في بذل أنفسهم فهو تعليم لهم الاخلاص في أعمالهم (قوله وفي قراءة) أى وهي سبعة أيضا (قوله مجاز على الطاعة) أى بالكثير على القليل (قوله حليم في العقاب على المعصية) أى فلا يسجل بالعقوبة على من عصاه (قوله السر) أى ما في القلوب وقوله والملاية : أى ما أظهره الانسان (قوله العزيز) أى الغالب على أمره (قوله الحكيم في صنعه) أى الذي يضع الشيء في محله .

[ سورة الطلاق مدنية ] (قوله ثلاث عشرة آية) هذا أحد أقوال في عدد آياتها ، وقيل اثنتا عشرة ، وقيل إحدى عشرة (قوله المراد وأمته) أشار بذلك إلى أن في الكلام حذف الواو مع ما حفظت على حد : سرايل تقيمكم الحر ، وأما اقتصر على خطاب النبي لأنه الرئيس الكامل وفي بعض النسخ المراد أمته أى أن لفظ النبي أطلق وأريد به أمته مجازاً (قوله بقرينة ما بعده) أى وهو الجمع في قوله طلقتم وفي قوله فطلقوهن (قوله أو قل لهم) هذا احتمال ثان في توجيه الخطاب ومحصله أن الخطاب حقيقة هو النبي وحده ولكن حذف منه الأمر كأنه قال يا أيها النبي قل لأمتك الخ وفي الحقيقة يؤخذ من المفسر ثلاث احتمالات على اختلاف النسخ وبقي احتمال رابع وهو أن الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم أولاً وآخرها بلفظ الجمع تعظيماً وتفضيلاً ، وسبب نزولها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم طلق حفصة رضى الله عنها فأتت أهلها فأتزل الله تعالى عليه : يا أيها النبي إذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن ، وقيل له راجعاً فانها صوامة قولامة وهى من أزواجك في الجنة ، وورد « رزقوا ولا تطلقوا فان الطلاق يهتز منه العرش » وورد « لا تطلقوا النساء إلا من رغبة فان الله عز وجل لا يحب الدواقين ولا الدواقات » وورد « ما حلف بالطلاق ولا استخلف به إلا منافق » (قوله أردتم الطلاق) دفع بذلك ما يقال إن قوله : فطلقوهن تحصيل للحاصل والمراد بالنساء المدخول بهن ذوات الأقراء ، أما غير المدخول بهن فلا عدة عليهن بالكيفية ، وأما ذوات الأشهر والحوامل فسيأتين (قوله لعدتهن) اللام للتوقيت كهى في قوله : أقم الصلاة لدلوك الشمس ، (٣٠٣) والمعنى طلقوهن في وقت يصلح فيه ابتداء عدتهن وهو ما أشار له بقوله بأن يكون الخ (قوله في طهر) أى وأما في الحيض فهو حرام بدليل أن الأمر بالنسي يستلزم التمسك من ضده وهو واقع لأن النبي إذا كان لأمر خارج لا يستلزم الفساد وهنا كذلك لأن عدة التمسك تطويل العدة عليها (قوله لم تمس فيه)

## (سورة الطلاق)

مدنية ، ثلاث عشرة آية

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ ) المراد وأمته بقرينة ما بعده أو قل لهم (إِذَا طَلَقْتُمُ النِّسَاءَ ) أى أردتم الطلاق ( فَطَلِّقُوهُنَّ لِعَدَّتِهِنَّ ) لأولها ، بأن يكون الطلاق في طهر لم تمس فيه لتفسيره صلى الله عليه وسلم بذلك رواه الشيخان (وَأَخْضُوا الْعِدَّةَ) احتفظوها لتراجعوا قبل فراغها (وَأَذِّنُوا لِلَّهِ رَبِّكُمْ ) أطيعوه في أمره ونهيه (لَا تَخْرُجُوهُنَّ مِنْ بُيُوتِهِنَّ وَلَا يَخْرُجْنَ ) منها حتى تنقضي عدتهن (إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ) زنا (مُبَيَّنَةٍ) بفتح الياء وكسرها : أى بينت ، أو هى بينة فيخرجن لإقامة الحد عليهن ،

أى لم توطأ وهذا التقيد لمنع الريبة فانه بما يحصل من ذلك الوطء حمل فتنتقل من الحيض لوضع الحمل وربما حاضت الحامل فحصل التلبس ، وحكم الطلاق في الطهر الذى تمس فيه الكراهة عند مالك والحرمه عند الشافعى ولكن تحتسب به من العدة ولا يجبر على الرجعة فيه (قوله رواه الشيخان) فقد روي عن ابن عمر أنه طلق امرأته وهى حائض فذكر ذلك همر لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال له النبي صلى الله عليه وسلم مره فليراجعها ثم ليسكها حتى تطهر ثم تحيض ثم تطهر فان بدا له أن يطلقها فليطلقها قبل أن يمسه فتلك العدة التى أمر الله أن تطلق لها النساء ، ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم : يا أيها النبي إذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن (قوله احتفظوها) أى احتفظوا الوقت الذى وقع فيه الطلاق ، والخطاب للأزواج ويدخل الزوجات فيه أيضاً لأن الزوج يحصى العدة ليراجع وينفق ويتزوج بأخت المطلقة ونحو ذلك وهى لتحل للأزواج ونحو ذلك (قوله لتراجعوا) أى وتنفقوا وتسكنوا (قوله لا تخرجوهن من بيوتهن الخ) المراد المساكن التى وقع الفراق فيها وهى بيوت الأزواج وأضيف إليهن لاختصاصها بهن من حيث السكنى ، وجمع بين التبيين إشارة إلى أن الزوج لو أذن لها في الخروج لا يجوز لها الخروج لأن العدة حق لله تعالى فلا يسقط براضيهما (قوله إلا أن يأتين الخ) الجملة خالية من فاعل لا يخرجن ومفعول لا تخرجوهن ، والمعنى لا يخرجن ولا تخرجوهن في حال من الحالات إلا في حال كونهن آتيات بفاحشة معينة (قوله زنا) وقيل الفاحشة أن تبذروا على أهل زوجها فيعمل لإخراجها لسوء خلقها (قوله بفتح الياء وكسرها) أى فهما قرآنان سبعيتان (قوله أى بينت أو هى بينة) كف ونشر مرئوب .

(قوله وتلك للذكورات) أى من قوله : فطلقوهن لعدتهن الخ (قوله فقد ظلم نفسه) أى عرّضها للعقاب ، وقيل للراد بظلم نفسه الضرر الذي يلقى عليه ولا يمكنه تداركه بدليل قوله : لا تدرى لعل الله الخ وإرادة العموم أولى (قوله لا تدرى لعل الله الخ) استئناف مسوق لتعليل ما تضمنته الجملة الشرطية ، والراد بالأمر الذى يحثه الله أن يقب قلبه مما فعله بأن يرغب في الرجعة ويضد على الطلاق والمقصود منه التحريض على طلاق الواحدة أو اثنتين وعدم ضرر الزوجة بالفراق ليكون في فسحة إذا غير الله الأحوال (قوله مراجعة) أى بأن يقب قلبه من بغضها إلى حبها ومن الرغبة عنها إلى الرغبة فيها ومن حمة الطلاق إلى الندم عليه ، وبالجملة فالذى ينبغى للعاقل إذا أراد الفراق أن يكون بالمعروف لأنه لا يدرى ما يحلقه الله في قلبه بعد ذلك ، فإذا كان فراقه بالمعروف وحول الله الحال سهل له بعد ذلك الرجوع (قوله فإذا بلغن أجلهن) أى المطلقات طلاقا رجعيًا المدخول بهن (قوله قاربن انقضاء عدتهن) أى فالكلام على سبيل المجاز (قوله فأمسكوهن بمعروف) أى بحسن عشرة وإنفاق وتحمل أذى وغير ذلك (قوله بأن تراجعوهن) تصوير للإمساك (قوله ولا تضاروهن بالمراجعة) بيان للمعروف في الإمساك ، والمعنى أنه إذا أراد إمساكها راجعها لتقصّد بقاء الزوجية لا لتقصّد ضررها ، والأوضح أن يقول فلا تضاروهن عند الفراق بأن تتكلموا في حقهن ونحو ذلك ، وأمّا مضارتهن بالإمساك فقد علم نفيها من قوله تعالى : فأمسكوهن بمعروف (قوله وأشهدوا ذوي عدل) أى صاحبى عدالة (قوله على الرجعة) أى لتظهر نيتها بعد ذلك في الإرث إذا ماتت أو ماتت وفيها إذا ادعى الرجعة بعد (٣٠٤) انقضاء العدة وأنكرت (قوله أو الفراق) أى الطلاق لتظهر ثمرة

الاشهاد بعد ذلك إذا ادعت عليه الطلاق وأنكر وهذا الاشهاد مندوب عند مالك وأبي حنيفة والشافعي في أحد قوليه والآخر أنه واجب عند الرجعة مندوب عند الفراق (قوله وأقيموا الشهادة لله) أى لوجهه ولا تراعوا الشهود له ولا المشهود

(وَتِلْكَ) (الذِّكُورَاتِ) (حُدُودُ اللَّهِ وَمَنْ يُتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ لَا تَدْرِي لَعَلَّ اللَّهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذَلِكَ) (الطَّلَاقَ) (أَمْرًا) (مَرَّجَةً) (فِي إِذَا كَانَ وَاحِدَةً أَوْ اثْنَتَيْنِ) (فَإِذَا بَلَغْنَ أَجْلَهُنَّ) (قَارِبْنَ) (انْقِضَاءَ) (عِدَّتِهِنَّ) (فَأَمْسِكُوهُنَّ) (بِأَنْ تَرَاغِبُوهُنَّ) (بِمَعْرُوفٍ) (مِنْ غَيْرِ ضَرَارٍ أَوْ قَارِقُوهُنَّ) (بِمَعْرُوفٍ) (أَتَرَكُوهُنَّ) (حَتَّى تَنْقَضِيَ) (عِدَّتُهُنَّ) (وَلَا تَضَارُوهُنَّ) (بِالْمَرَّاجَةِ) (وَأَشْهَدُوا) (ذَوِي عَدْلٍ مِمَّنْكُمْ) (عَلَى الرَّجْعَةِ) (أَوْ الْفِرَاقِ) (وَأَقِيمُوا) (الشَّهَادَةَ) (لِلَّهِ) (لَا لِلشُّهُودِ) (عَلَيْهِ) (أَوَّلُهُ) (ذَلِكَ) (يُوعِظُ) (بِهِ) (مَنْ كَانَ) (يُؤْمِنُ) (بِاللَّهِ) (وَالْيَوْمِ) (الْآخِرِ) (وَمَنْ يَتَّقِ) (اللَّهَ) (يَجْعَلْ) (لَهُ) (مُخْرَجًا) (مِنْ) (كَرْبِ) (الدُّنْيَا) (وَالْآخِرَةِ) (وَيَرْزُقْهُ) (مِنْ) (حَيْثُ) (لَا يَحْتَسِبُ) (يَخْضِرُ) (بِيَالِهِ) (وَمَنْ) (يَقْوُكُلْ) (عَلَى) (اللَّهِ) (أَيُّ) (فِي) (أُمُورِهِ) (فَهُوَ) (حَسْبُهُ) (كَافِيهِ) (إِنَّ) (اللَّهَ) (بِأَعْيُنِ) (أَمْرِهِ) (مَرَادُهُ) ،

وفي

عليه ، وإنما حث على أداء الشهادة لما فيه من العسر على الشهود لأنه ربما يؤدي

إلى أن يترك الشاهد مهماته وينا فيه من عسر لقاء الحاكم الذى يؤدي عنده وربما بعد مكانه وكان للشاهد هوان (قوله ذلكم) أى المذكور من أول السورة إلى هنا (قوله يوعظ به من كان يؤمن بالله واليوم الآخر) أى وأما من لم يكن متصفا بذلك فهو لقساوة قلبه لا يوعظ لأنه لم ينتفع به (قوله ومن يتق الله يجعل له مخرجا) هذه الجملة اعتراضية في أثناء الأحكام المتعلقة بالنساء إشارة إلى أنه لا يصبر على تلك الأحكام ولا يعمل بها إلا أهل التقوى والأحسن أن يراد من هذه العموم لخصوص التقوى في أمر النساء ، قال أكثر المفسرين نزلت هذه الآية في عوف بن مالك الأشجعي أمر بالشركون ابنا له يسمى سالما فأتى عوف إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم يشتكى إليه الفاقة وقال إن العدو أمر ابني وجزعت الأم فما تأمرني ؟ فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتق الله واصبر وأمرك وإياها أن تستكثر من قول لاحول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم ، فعاد إلى بيته وقال لا مرأتان إن رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرني وإياك أن نسكت من قول لاحول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم فقالت نعم ما أمرنا به فجعل يقولان فنفل العدو عن ابنه فساق غنمهم وهي أربعة آلاف شاة واستاق من إبلهم خمسين بعيرا كما في رواية وجاء بها إلى المدينة فقال أبوه للنبي صلى الله عليه وسلم أيعمل لي أن آكل مما أتى به ابني فقال نعم ونزلت الآية (قوله ومن يتوكل على الله فهو حسبه) أى من فوّض أمره إليه كفاه ما أمهه والأخذ في الأسباب لا ينافي التوكل لأنه مأثور به لكن لا يستمد على تلك الأسباب (قوله إن الله بالغ أمره) أى فلا بد من إفاذ مراده حصل من الشخص توكل أم لا لكن من توكل بكفره سبانه ويعظم له لجرا .

(قوله وفي قراءة بالاضافة) أى وهى سبعة أيضا (قوله قد جعل الله لكل شئ قدرا) أى تقديرا لا يتعداه ولو اجتمعت جميع الخلائق على أن يتعدوه لا يتعدونه وهذه الآية تستعمل لدفع كرب الدنيا والآخرة لما ورد فى الحديث «إني لأعلم آية نأخذ الناس بها لكفهم - ومن يتق الله يجعل له مخرجا - فما يزال يقرؤها ويعيدها وورد أيضا «من انقطع إلى الله كفاه الله كل مؤنة ورزقه من حيث لا يحتسب ومن انقطع إلى الدنيا وكله الله إليها» ومعنى انقطع إلى الله أنه إذا اتقى وآثر الحلال والصبر على أهله فإنه يفتح الله عليه إن كان ذا ضيق ويرزقه من حيث لا يحتسب وورد أيضا من أكثر من الاستغفار جعل الله له من كل شئ مخرجا ومن كل ضيق مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب» [لطيفة] ذكر الأجهورى فى فضائل رمضان حكاية مناسبة للمقام ، وهى أن قوما ركبوا البحر فسمعوا هاتفا يقول من يعطينى عشرة آلاف دينار حتى أعلمه كلمة إذا أصابه غم أو أشرف على هلاك فقلها انكشف ذلك عنه فقام من أهل الركب رجل معه عشرة آلاف دينار فصاح أيها الهاتف أنا أعطيك عشرة آلاف دينار وعلمنى فقال أرم بالمال فى البحر فرمى به فسمع الهاتف يقول إذا أصابك هم أو أشرفت على هلاك فارقا: ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لا يحتسب إلى آخر الآية فقال جميع من فى الركب للرجل لقد ضيعت مالك فقال كلا إن هذه لفظة ما أشك فى نفعها، قال فلما كان بعد أيام كسر بهم الركب فلم ينج منهم غير ذلك الرجل فإنه وقع على لوح وطرحه البحر على جزيرة قال فصعدت أمشى فيها فإذا بقصر منيف فدخلته فإذا فيه كل ما يكون فى البحر من الجواهر وغيرها وإذا بامرأة لم أر قط أحسن منها فقلت لها من أنت وأى شئ تعملين ههنا قالت أنا بنت فلان التاجر بالبصرة ، وكان أبى عظيم التجارة وكان لا يصبر على ساعة فساد فى معه فى البحر فانكسر مركبنا فاخطفت حتى حصلت فى هذه الجزيرة ، فخرج إلى شيطان من البحر فتلاعب بى سبعة أيام من غير أن يطاقنى إلا أنه يلاسنى (٢٠٥) ويؤذنى ويتلاعب بى ثم ينظر إلى

وفي قراءة بالاضافة (قد جعل الله لكل شئ) ككراه وشدة (قدرا) ميقاتا (واللائى) بهمة وياه وبلايا فى الموضعين (يئسن من الحيض) بمعنى الحيض (من نسائكم إن ارتبتم) شككم فى عدتهن (فقدتهن ثلاثة أشهر واللائى لم يحضن) لصفرهن ،

فقلت قد والله جاء وسيلكك، فلما قرب منى وكاد يشانى قرأت الآية فإذا هو خر كقطعة جبل إلا أنه رماد محترق ، فقالت المرأة هلك والله وكفيت أمره من أنت يا هذا الذى من الله على بك؟ فقلت أنا وهى فاتتخبنا ذلك الجوهر حتى حملنا كل ما فيه من نفيس وفاخر ولزنا الساحل نهارنا فإذا كان الليل رجعنا إلى القصر قال وكان فيه كل مايؤكل فقلت لها من أين لك هذا قالت وجدته ههنا فلما كان بعد أيام رأينا مركبا بعيدا فلوحنا إليه فدخل حملنا فسرنا يسيرا إلى البصرة فوصفت لى منزل أهلها فأتيهم فقالوا من هذا فقلت رسول فلانة بنت فلان فارتفعت الناعية فقالوا يا هذا لقد جددت علينا مصابنا فقلت اخرجوا فخرجوا فأخذتهم حتى أتيت بهم إلى ابنتهم فكادوا يموتون فرحا وسألوها عن خبرها فقضته عليهم وسألتهم أن يزوجوني بها ففعلوا وجعلنا ذلك الجوهر رأس مال بينى وبينها ، وأنا اليوم أيسر أهل البصرة ، وهؤلاء أولادى منها انتهى (قوله واللائى يئسن الخ) سبب نزولها أنه لما نزل قوله تعالى - وللطلقات يتربصن بأنفسهن ثلاثة قروء - قال خلاد بن تميمان يارسول الله فما عدة التى لم تحض وعدة التى انقطع حيضها وعدة الحبلى فزلت واللاء اسم موصول مبتدأ ويئسن صلتته ، وقوله من نسائكم حال من الضمير فى يئسن ، والشرط وجوابه خبره ، أو قوله فعدتهن خبره وجواب الشرط محذوف تقديره فاعلموا أنها ثلاثة أشهر والشرط وجوابه للقدر معترض بين البتدأ وخبره والأول أحسن (قوله يئسن) أى وأول سن اليأس ستون سنة وما بين الحسنيين والستين يستل النساء فإن جزم من بآته حيض أو شككن فيض وإلا فليس بحيض وما قبل الحسنيين حيض قطعا (قوله شككم فى عدتهن) أى جهلتم قدرها والقيد لبيان الواقع فلا مفهوم له بل عدتها ما ذكر سواء علموا أو جهلوا لكن الواقع فى نفس الأمر أن السائلين كانوا جاهلين بقدرها (قوله واللائى لم يحضن لصفرهن) أى عدم بلوغهن أو أن الحيض كبتت تسع ومثل الصغيرة من لم تر الحيض أصلا ونسبها للنساء البغلة، وأما معتادة الحيض وتأخر حيضها بلا سبب أو بسبب مرض أو استحيضت ولم تميز قاتها تمكث ههنا سنة يضاء وتحل للأزواج ، ثم إن احتاجت لعدة بعد ذلك



كانت كالآيسة والصفيرة ، وأما من تأخر حيضها لرضاع أو استعصبت وميزت أو كان حيضها يأتي بعد سنة أو سنتين إلى خمس فلا تمتد إلا بالحيض فان زادت غادتها عن خمس فالذي لأبي الحسن على اللعنة أنها تمتد بسنة بيضاء من أول الأمر وقيل بثلاثة أشهر كالآيسة والصفيرة فليحفظ هذا للقام (قوله فعدتهن ثلاثة أشهر) أشار بذلك إلى أن قوله واللائي مبتدأ وجملة لم يحسن ملته والخبر محذوف قدره المفسر جملة والأولى تقديره مفردا بأن يقول مثلهن أو كذلك (قوله والمستلثان) أي مسألة الآيسة ومسئلة الصفيرة (قوله في غير المتوفى عنهن) أي لما هنا مخصوص بآية البقرة (قوله وأولات الأحمال) مبتدأ وأجلهن مبتدأ ثان وأن يضعن خبر الثاني والثاني وخبره خبر الأول والأحمال جمع حمل ففتح الحاء كصحب وأصحاب اسم لما كان في البطن أو على رأس الشجر وبالكسر اسم لما كان على ظهر أو رأس (قوله أو متوفى عنهن أزواجهن) أشار بذلك إلى بقاء عموم وأولات الأحمال فهو محصن لآية يترصن أي ما لم يكن حوامل . وحاصل الفقه في هذا المقام أن النساء قسمان مطلقات ومتوفى عنهن وفي كل إباحة أو إمء فعدة الحرة الدخول بها المطلقة ذات الحيض ثلاثة قروء واليايسة والصفيرة ثلاثة أشهر والأمة الدخول بها المطلقة ذات الحيض ثلاثة قروء واليايسة عنها إن كانت حرة أربعة أشهر وعشر مطلقا مدخولا بها أولا والأمة شهران وخمس ليلال والحوامل وضع الحمل وانظر تفاصيل ذلك في الفروع (قوله للذكور ٢٠٦) في العدة أي في تفاصيلها (قوله أنزله) أي بينه ووضحه

(قوله ومن يتق الله يكفر عنه سيئاته الخ) كرر التقوى لعله سبحانه وتعالى بأن النساء ناقصات عقل ودين فلا يصبر على أمورهن إلا أهل التقوى (قوله أسكنوهن الخ) هذا وما بعده بيان لما تتوقف عليه التقوى (قوله أي المطلقات) أخذ هذا التقييد من السياق وإلا فكل

فعدتهن ثلاثة أشهر والمستلثان في غير المتوفى عنهن أزواجهن ، أما هن فعدتهن ما في آية يترصن بأهسهن أربعة أشهر وعشر (وأولات الأحمال أجلهن) انقضاء عدتهن مطلقات أو متوفى عنهن أزواجهن (أن يضمن حملهن ومن يتق الله يجعل له من أمره يسرا) في الدنيا والآخرة (ذلك) المذكور في العدة (أمر الله) حكمه (أنزل له إليكم ومن يتق الله يكفر عنه سيئاته ويعظم له أجرا . أسكنوهن) أي المطلقات (من حيث سكنتم) أي بعض مسكنكم (من وجدكم) أي سعتكم عطف بيان أو بدل مما قبله بإعادة الجار وتقدير مضاف : أي أمكنة سعتكم لآمادونها (ولا تضاروهن لتضيقتوا عليهن) المساكن فيحتجن إلى الخروج أو النفقة فيفتدين منكم (وإن كن أولات حمل فأنفقوا عليهن حتى يرضن حملهن فإن أرضعن لكم) أولادكم منهن (فأتوهن أجورهن) على الإرضاع (وأنفقوا بينكم) وبينهن (بمعرؤف) بجميل في حق الأولاد بالتوافق ،

مفارقة يجب لها السكنى سواء كان فراقها بطلاق أو موت

على

وإنما التفصيل في النفقة (قوله أي بعض مسكنكم) أشار بذلك إلى أن من للتبعيض وهو أحد وجهين والثاني أنها لا ابتداء الغاية . والمعنى تسبوا إلى إساكنهن من الوجه الذي تسكنون أنفسكم فيه (قوله من وجدكم) بضم الواو باتفاق القراء وإن كان يجوز فيه التثنية لغة يقال وجد في المال وجدا بضم الواو وفتحها وكسرهما وجدة أيضا بالكسر أي استغنى (قوله بإعادة الجار) ظاهره أنه راجع للبيان والبدل وليس مناسبا لأن عطف البيان لم يهد فيه تكرار العامل فالأولى رجوعه للبدلية (قوله لآمادونها) أي لا المساكن التي دون أمكنة سعتكم ليفاستها وارتفاع سعرها وإنما تكليفه بالائق بها على قدر سعته (قوله ولا تضاروهن لتضيقتوا عليهن) أي بأن تفعلوا معهن فعلا يوجب خروجهن من المساكن (قوله فيفتدين) أي المطلقات حيث كن رجعيات فياجثن الأمر إلى كونها تفتدى منه لبيتها وتخلص منه (قوله وإن كن أولات حمل) أي وإن كن المطلقات الرجعيات أو البائئات ، وأما الحوامل المتوفى عنهن فلا نفقة لهن لاستغنائهن بالميراث (قوله فإن أرضعن لكم) هذا الحكم مفروض في المطلقات كما هو مقتضاة ، وأما الزوجة فعند مالك يلزمها الإرضاع بنفسها إن كان بها لبن وإن كان شائها ذلك وأما مثل بنات المالك فلا يلزمهن الإرضاع وعند الشافعي لا يلزم الزوجة الإرضاع مطلقا (قوله واتمروا) أي ليأمر بضمكم بعضا بالمعروف .

(قوله على أجر معلوم) أى أجرة معلومة على قدر وسعه وحالها (قوله فسترضع له أخرى) فيه معابة الأم على ترك الإرضاع واللى فإن امتنع الأب من دفع الأجرة للأم وترك الأم الولد من غير إرضاع بنفسها فليطلب له الأب مرضعة أخرى ويجب على ذلك ثلاثين رطل قولوه فسترضع الخ خبر بمعنى الأمر والضمير في له للأب بدليل فإن أرضعن لكم وللنعمول هذوف العلم به أى لسترضع الولد لوالده امرأة أخرى (قوله لينفق على المطلقات) أى اللاتي لم يرضعن وقوله والمرضعات أى المطلقات وهذا التقييد أخذه من السياق وإلا فالزوجة كذلك . واعلم أن المطلقة طلاقا رجعيها لها النفقة باجماع المذاهب وأما باتنا فلا نفقة لها عند مالك والشافعي وعند أبي حنيفة لها النفقة وكل هذا ما لم تكن حاملا وإلا فلها النفقة باجماع والرضع أجرة الرضاع باجماع أيضا كما يقضى بالسكنى للجميع باجماع (قوله من سعتة) الكلام على حذف مضاف ومن بمعنى على أى على قدر سعتة، والمعنى أنه يجب على الأزواج النفقة على المطلقات والمرضعات والأزواج بقدر طاقته فيلزم الزوج الموسر مدان والمتوسط مد ونصف والموسر مد هذا مذهب الشافعي ومذهب مالك يفرض لها قوت (٢٠٧) إدام وكسوة ومسكن بقدر وسعه وحالها (قوله على قدره) أى فلا يكلف فوق طاقته (قوله سيجعل الله بعد عسر يسرا) في هذا إشارة للفقراء : أى فلا تقنطوا بل عن قريب يحول الله حالكم إلى التخي وفي الحديث « لن يضل عسر يسرين » (قوله وقد جعله بالفتوح) أى فقد صدق الله وعده حيث فتح عليهم جزيرة العرب وقارس الروم حتى صاروا أغنى الناس ، ولا خصوصية للصحاب بذلك بل العبرة بالعموم (قوله وكأين) مبتدأ ومن قرية تمييز لها وقوله هنت خبر (قوله بمعنى كم) أى ضار

على أجر معلوم على الإرضاع (وَإِنْ تَعَاوَرْتُمْ) تضايقت في الإرضاع فامتنع الأب من الأجرة والأم من فعله (فَسَتَرْضِعُ لَهُ) (لِلْأَبِ) (أُخْرَى) ولا تكره الأم على إرضاعه (لِيَفْقَهُ) على المطلقات والمرضعات (ذَوِ سَعَةٍ مِنْ سَعَتِهِ وَمَنْ قُدِرَ) ضيق (عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَلْيَعْفُ) (مِمَّا آتَتْهُ) (أَعْطَاهُ) (اللَّهُ) على قدره (لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَا آتَتْهَا سَيَجْعَلُ اللَّهُ بَعْدَ عُسْرٍ يُسْرًا) وقد جعله بالفتوح (وَكَأَيِّنْ) هي كاف الجز دخلت على أية بمعنى كم (مِنْ قَرْيَةٍ) أى وكثير من القرى (عَتَتْ) عصت بمعنى أهلها (عَنْ أَمْرِ رَبِّهَا وَرُسُلِهِ فَحَاسِبْنَاَهَا) في الآخرة وإن لم تنجى لتحقق وقوعها (حِسَابًا شَدِيدًا وَعَذَابًا هَذَا بَابٌ تُكْرَأُ) يسكون الكاف وضما فظيما وهو عذاب النار (فَذَاقَتْ وَبَالَ أَمْرِهَا) عقوبته (وَكَانَ عَاقِبَةُ أَمْرِهَا خُسْرًا) خسارا وهلاكاً (أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا) تكرير الوعيد توكيد (فَآتَوْا اللَّهَ بِأُولَى الْأَلْبَابِ) أصحاب العقول (الَّذِينَ آمَنُوا) نعت للمنادى أو بيان له (قَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ ذِكْرًا) هو القرآن (رَسُولًا) أى محمداً صلى الله عليه وسلم منصوب بفعل مقدر: أى وأرسل (يَتْلُوا عَلَيْكُمْ آيَاتِ اللَّهِ مُبَيِّنَاتٍ) بفتح الياء وكسرها كما تقدم (لِيُخْرِجَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ) بعد مجيء الذكر والرسول (مِنَ الظُّلُمَاتِ) الكفر الذى كانوا عليه (إِلَى النُّورِ) الإيمان الذى قام بهم بعد الكفر (وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا يُدْخِلْهُ) المجموع بمعنى كم (قوله هنت) ضمنه معنى عرضت أو خرجت فعداه بمن (قوله يعنى أهلها) أى فأطلق لفظ القرية وأريد أهلها مجازاً من باب تسمية أهال باسم المثل (قوله لتحقق وقوعها) جواب عما يقال إن الحساب وما بعده إنما يحصل في الآخرة لما وجه التعبير بالماضى فأجاب بأنه عبر بالماضى لتحقق وقوعه (قوله حساباً شديداً) أى بالمناقشة والاستقصاء (قوله فظيما) أى شديداً قبيحا (قوله كبر الوعيد) أى المذكور في الجمل الأربع ، وهى قوله: لحاسبناها وعذابناها فذاقت وبال أمرها وكان عاقبة أمرها خسرا (قوله وبيان له) أى عطف بيان (قوله منصوب بفعل مقدر) هذا أحسن احتمالات نزع ذكرها للفسرون ، وقوله أى محمداً هو أحد أقوال ثلاثة في تفسير الرسول وهو أحسنها ، وقيل هو جبريل ، وقيل هو القرآن نفسه (قوله يتلوا عليكم) نعت لرسولاً (قوله مبينات) حال من آيات (قوله كما تقدم) أى في قوله فاحنة مبينة من أن المفتوح من المعنى والمكسور من اللزوم : أى بينما الله أوهى بينة في نفسها (قوله ليخرج) متعلق يتلوا فالضمير راجع لمحمد صلى الله عليه وسلم أو متعلق بأنزل فالضمير عائذ على الله تعالى وكل صحيح .

الجموع بمعنى كم (قوله هنت) ضمنه معنى عرضت أو خرجت فعداه بمن (قوله يعنى أهلها) أى فأطلق لفظ القرية وأريد أهلها مجازاً من باب تسمية أهال باسم المثل (قوله لتحقق وقوعها) جواب عما يقال إن الحساب وما بعده إنما يحصل في الآخرة لما وجه التعبير بالماضى فأجاب بأنه عبر بالماضى لتحقق وقوعه (قوله حساباً شديداً) أى بالمناقشة والاستقصاء (قوله فظيما) أى شديداً قبيحا (قوله كبر الوعيد) أى المذكور في الجمل الأربع ، وهى قوله: لحاسبناها وعذابناها فذاقت وبال أمرها وكان عاقبة أمرها خسرا (قوله وبيان له) أى عطف بيان (قوله منصوب بفعل مقدر) هذا أحسن احتمالات نزع ذكرها للفسرون ، وقوله أى محمداً هو أحد أقوال ثلاثة في تفسير الرسول وهو أحسنها ، وقيل هو جبريل ، وقيل هو القرآن نفسه (قوله يتلوا عليكم) نعت لرسولاً (قوله مبينات) حال من آيات (قوله كما تقدم) أى في قوله فاحنة مبينة من أن المفتوح من المعنى والمكسور من اللزوم : أى بينما الله أوهى بينة في نفسها (قوله ليخرج) متعلق يتلوا فالضمير راجع لمحمد صلى الله عليه وسلم أو متعلق بأنزل فالضمير عائذ على الله تعالى وكل صحيح .

(قوله وفي قراءة بالنون) أى وهى سبعة أيضا (قوله خالدين فيها) حال مقدرة أى مقدرين الخلود (قوله قد أحسن الله رزقا) أى عظيما عجيبا والجملة حال ثانية أو حال من الضمير فى خالدين فتسكون متداخلة (قوله ومن الأرض مثلهم) عامة القراء على نسب مثلهم ووجهه أنه معطوف على سبع سموات أو مفعول محذوف تقديره وخلق مثلهم من الأرض وقرئ شذوذا بالرفع على الابتداء والجار والمجرور خبره مقدم عليه (قوله يعنى سبع أرضين) اعلم أن العلماء أجمعوا على أن السموات سبع طباق بعضها فوق بعض. وأما الأرضون فالجمهور على أنها سبع كالسموات بعضها فوق بعض وفى كل أرض سكان من خلق الله وعليه فدعوة الاسلام مختصة بأهل الأرض العليا لأنه الثابت والنقول ولم يثبت أنه صلى الله عليه وسلم ولا أحد ممن بعده نزل إلى الأرض الثانية ولا غيرها من باقى الأرضين وبلنهم الدعوة وهل جعل الله لما تحت الأرض العليا ضوءا آخر غير الشمس والقمر أو يستمدون الضوء منهما؟ قولان للعلماء، وقيل إنها طباق، لمزوجة بعضها ببعض وقيل ليست طباقا بل منبسطة تفرق بينها البحار وتظل الجميع السماء والأول هو الأصح (قوله ينزل به جبريل) أى بالوحي بمعنى التصريف، والمعنى أن أمر الله وقضاه يجرى وينزل من السماء السابعة إلى الأرض السابعة فهو سبحانه وتعالى متصرف فى كل ذرة منها، وأما إن أريد بالوحي وحى التكليف بالأحكام فالمراد بقوله بينهما: أى بين السموات السبع والأراضى السبع فيكون فوق الأرض وتحت السموات (قوله متعلق بمحذوف) أى على أنه علة له (٢٠٨) والمعنى حكمة إعلامه لكم بهذا الخلق صيرورتكم علماء بأن الله على

كل شئ قدير الخ (قوله على كل شئ) أى من غير هذا العالم بحيث يمكن أن يخلق خلقا آخر أبعد من هذا العالم وهذا كله بالنظر للإمكان العقلى فلا يخالف ما نقل عن النزالى من قوله ليس فى الامكان أبعد مما كان لأن معناه تعلق علم الله فى الأزل بأنه لا يخلق عالما غير هذا العالم فمن حيث تعلق العلم بعده صار غير ممكن

وفى قراءة بالنون (جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا قَدْ أَحْسَنَ اللَّهُ لَهُ رِزْقًا) هو رزق الجنة التى لا ينقطع نعيمها (اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَوَاتٍ وَمِنْ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ) يعنى سبع أرضين (يَنْزِلُ الْأَمْرُ) الوحي (يَبْنِيهِنَّ) بين السموات والأرض ينزل به جبريل من السماء السابعة إلى الأرض السابعة (رِزْقَهُمْ) متعلق بمحذوف أى أطعمكم بذلك الخلق والنفيل (أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا)

## (سورة التحريم)

مدنية، اثنتا عشرة آية

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ) من أمك مارية القبطية لما واقعا فى بيت حفصة وكانت غائبة فجاءت وشق عليها كون ذلك فى بينها وعلى فراشها

حيث

لأنه لو وقع لا تقلب العلم جهلا فهى استحالة عرضية وهناك أجوبة أخر ذكرناها فى كتابة الجوهرة

[سورة التحريم] وتسمى سورة النبي صلى الله عليه وسلم (قوله مدنية) أى كما هو قول الجميع (قوله يا أيها النبي لم تحرم الخ) هذا الخطاب مشعر بأنه صلى الله عليه وسلم على غاية من التفعيم والتعظيم حيث عاتبه على إصاب نفسه والتضييق عليها من أجل مرضاة أزواجه كان الله تعالى يقول له لا تتبع نفسك فى مرضاة أزواجك بل أرح نفسك ولا تتبعها وأزواجك يسمين فى مرضاتك فإن سعين فى مرضاتك سعدن وإلا فلا (قوله من أمك مارية القبطية) هذا قول أكثر المفسرين . وعصاه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقسم بين نسائه ، فلما كان يوم حفصة استأذنت رسول الله فى زيارة أبيها فأذن لها فلما خرجت أرسل إلى جاريته مارية القبطية التى أهداها له المقوقس ملك مصر ، فأدخلها بيت حفصة فوقع عليها ، فلما رجعت حفصة وجدت الباب مغلقا جلست عند الباب فخرج النبي ووجهه بقطر عرقا وحفصة تبكى ، فقال لها ما يبصرك فقالت إنما أذنت لى من أجل ذلك أدخلت أمك يبق ثم وقعت عليها فى يومى على فراشى أمارأت لى حرمة وحقا فقال أليست هى جاريتى قد أحلها الله لى وهى حرام على الخمس بذلك رضاك ولا تخبرى بهذا امرأة منهن ، فلما خرج قرعت حفصة الجبل الذى بينها وبين عائشة ، فقالت ألا أبشرك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قد حرم عليه أمته مارية وإن الله قد أراحنا منها وأخبرتها بما رأيت وكاتنا متصافيتين متظاهرتين على سائر أزواج النبي صلى الله عليه وسلم ، وقيل إن الذى حرمه

على نفسه هو شرب العسل وهو ما في الصحيحين لما روي عن عائشة « أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يحب الخلاء والعسل وكان إذا صلى العصر دار على نساءه فيدنون من كل واحدة منهم ، فدخل على حفصة بنت عمر فاحتبس عندها أكثر مما كان يحتبس ، فسأت عن ذلك ، فقيل لي أهلت إليها امرأة من قومها هكة عسل ، فسقت رسول الله صلى الله عليه وسلم منه شربة ، فقلت والله لنحتالن له ، فذكرت ذلك لسودة وقلت لها إذا دخل عليك ودنا منك فقولي له يا رسول الله أكلت مغاير بنين معجزة وكاء بعدها ياء وراء جمع مغفور بالضم كصفور : أي صفوا حلوا له رائحة كريهة ينضحه شجر يقال له العرفط بضم العين للهامة والفاء يكون في الحجاز له رائحة كرائحة الخمر فانه سيقول لك لا ، فقولي له وما هذه الريح ؟ وكان صلى الله عليه وسلم يكره أن يوجد منه الريح الكريه ، فانه سيقول لك صقني حفصة شربة عسل ، فقولي له أكلت نخله العرفط حتى صار فيه : أي في العسل ذلك الريح الكريه ، وإذا دخل على فاسأوله ذلك وقولي أنت يا حفصة ذلك ، فلما دخل على سودة قالت له مثل ما علمتها عائشة وأجابها بما تقسم ، فلما دخل على صفية قالت له مثل ذلك ، فلما دخل على عائشة قالت له مثل ذلك ، فلما كان اليوم الآخر ودخل على حفصة قالت له يا رسول الله ألا نسقيك منه ؟ قال لاحتاجة لي به ، قالت إن سودة تتقاه سبعان الله لقد حرمناه منه ، فقال لها اسكتي اه (قوله حيث قلت) ظرف لقوله لم تحرم أو لتليل له (قوله تبتني مرضات أزواجك) حال من فاعل تحرم ، والمعنى لا يبتني لك أن تشتغل بمراضى (٣٠٩) الخلق بل اللاتق أن أزواجك

وسائر الخلق تسمى في مرضاتك (قوله أي رضاهن) مصدر مضاف لفاعله أو مفعوله (قوله شرع) أي فالمراد بالفرض الشرع والمعنيين وأظهر وجعل لكم تحلة أيمانكم والضمير عائدة عليه وعلى أمته (قوله تحلة أيمانكم) مصدر حلال ككرّم نكرمة فأصله تحلة فأدغم (قوله تحليلها بالكفارة

حيث قلت حرام على (تبتني) بتحريمها (مريضات أزواجك) أي رضاهن (والله غفور رحيم) غفر لك هذا التحريم (قد فرض الله) شرع (لكم تحلة أيمانكم) بتحليلها بالكفارة المذكورة في سورة المائدة ، ومن الأيمان تحريم الأمة وهل كفر صلى الله عليه وسلم ؟ قال مقاتل : أعتق رقبة في تحريم مارية . وقال الحسن : لم يكره لأنه صلى الله عليه وسلم مفسور له (والله مؤلاكم) ناصركم (وهو أعلم الحكيم) ذكر (إذ أمر النبي إلى بفض أزواجه) هي حفصة (حديثاً) هو تحريم مارية وقال لها لا تشبهي (فلما نبأت به) عائشة ظناً منها أن لاجرح في ذلك (وأظهرة الله) أطلعه (عليه) على النبأ به (عرف بعضه) الحفصة (وأعرض عن بعض) نكرماً منه (فلما نبأها به) قالت من أنبأك هذا قال نبيائي أعلم الخبير (أي الله (إن تتوبا) أي حفصة وعائشة (إلى الله فقد صفت قلوبكم) مالت إلى تحريم مارية ،

الح) أشار إلى أن الحلة تحليل البين فكانه عقد وتخلته بالكفارة (قوله ومن الأيمان تحريم الأمة) أي بقوله أنت على حرام فتجب به كفارة بين عند الشافعي وعند مالك التحريم في غير الزوجة فهو لا يلزم به شيء ما لم يقصد به في الأمة عتقها وإلا فيلزمه عتقها ؛ وأما التحريم في الزوجة فعند الشافعي إن نوى به الطلاق وقع وإلا فيلزمه كفارة بين وعند مالك يلزمه به الطلاق الثلاث إن كان مدخولاً بها وواحدة في غير المدخول بها وإن لم ينو به حل العصة (قوله قال مقاتل الح) أي وبه أخذ الشافعي (قوله وقال الحسن لم يكفر الح) أي وبه أخذ مالك والأصل عدم الخصوصية إلا للدليل (قوله والله مؤلاكم) أي متولى أموركم (قوله حديثاً) أي ليس من الأحكام البلاغية (قوله وهو تحريم مارية) أي وأمر إليها أيضاً أن أباه عمر وأبا عائشة أباً بكر يكونان خليفين على الأمة بعده (قوله فلما نبأت به عائشة) قدره إشارة إلى أنه يتعدى إلى مفعولين الأول بنفسه والثاني بحرف الجر وقد يحذف الجار تخفيفاً وقد يحذف المفعول الأول للدلالة عليه (قوله ظناً منها) أي فهو باجتهاد منها فهي مأجورة فيه (قوله أطاعه عليه) أي على لسان جبريل فأخبره بأن الخبر قد أفتى (قوله على النبأ به) أي وهو تحريم مارية ، والناسب أن يقول على أنها قد أنبأت به (قوله عرف بعضه) أي وهو تحريم مارية أو العسل (قوله وأعرض عن بعض) أي وهو أن أباه وأبا بكر يكونان خليفين بعده ، وإنما أعرض عن ذلك البعض خوفاً من أن ينتشر في الناس فربما أثاره بعض المنافقين حسداً (قوله نكرماً منه) أي وحياء وحسن عشرة (قوله قالت من أنبأك هذا) أي وقد ظننت أن عائشة هي التي أخبرته . [ ٢٧ - صاوي - رابع ]

(قوله أى سر كما ذلك مع كراهة النبي له) أى رغبة الأُمر الذى يكرهه الذى صلى الله عليه وسلم زنى وميل عن الحق (قوله وجواب الشرط محذوف) أى فقوله فقد ضعفت قلوبكما لتعليل للشرط ، وللعنى إن تتوبا إلى الله من أجل ميل قلوبكما تنبذ (قوله ولم يعبر به) أى فيقول قلبا كما (قوله فيما هو كالكلمة الواحدة) أى لأن بين اللضاف والمضاف إليه علفة وإرتباطا (قوله وفي قراءة) أى وسى سبعة أيضا (قوله فإن الله هو مولاه) تعليل لجواب الشرط المحذوف تقديره فلا يعدم ناصرا فإن الله الخ (قوله فصل) أى ضمير فصل لا عمل له من الاعراب (قوله وصالح المؤمنين) اسم جنس لاجمع ولذلك يكتب من غير واو بعد الحاء ويصح أن يكون جميعا بالواو والنون حذفت النون للاضافة وكتب بدون واو اعتبارا بلفظه لأن الواو ساقطة لالتقاء الساكنين نحو سندع الزبانية (قوله معطوف على محل اسم إن) أى قبل دخول الناسخ وهذا على بعض مذاهب النحويين ويجوز أن يكون جبريل مبتدأ وما بعده عطف عليه وظهير خبر الجميع (قوله والملائكة بعد ذلك ظهير) أخبر بالمفرد عن الجمع لأن فعلا يستوى فيه الواحد وغيره . إن قلت إن نصرة الله هي الكفاية المظني وما الحكمة في ضم ما بعدها إليها . قلت تطيبا لقلوب المؤمنين وتوقيرا لجانب الرسول (قوله عسى ربه إن طلقكن الخ) سبب نزولها أنه صلى الله عليه وسلم لما أشاعت حفصة ما أسرها به اغتم صلى الله عليه وسلم وخاف أن لا يدخل عليهن شهرا مؤاخذه لهن ، ومكث الشهر في بيت مارية ، فلما مضت تسع وعشرون ليلة بدأ بعائشة فدخل عليها ، فقالت له إنك أقسمت على شهر وإنك دخلت في تسع وعشرين ليلة ، فقال لها هذا الشهر تسع وعشرون ليلة (٢١٠) والمبلغ عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم اعتزل نساءه وشاع عند الناس

أنه طلقهن أثناء فوجده في مشربة . قال عمر : فدخلت على حفصة وهي تبكي ، فقلت أطلقكن رسول الله ؟ قالت لا أدري ها هوذا معتزل في هذه المشربة ، فاستأذنت عليه فأذن لي فدخلت فسلمت عليه فاذا هو منكى على رمال حصير قد أثر في جنبه فقلت يا رسول الله أطلقك

أى سر كما ذلك مع كراهة النبي صلى الله عليه وآله وسلم له وذلك ذنب ، وجواب الشرط محذوف : أى تقبلا ، وأطلق قلوب على قلبين ولم يعبر به لاستقلال الجمع بين تثنيتين فيما هو كالكلمة الواحدة (وإن تظاهرا) بإدغام التاء الثانية في الأصل في الظاء وفي قراءة بدونها : نتعاوننا (عليه) أى النبي فيما يكرهه (فإن الله هو) فصل (مؤلاه) ناصره (وجبريل وصالح المؤمنين) أبو بكر وعمر رضى الله عنهما معطوف على محل اسم إن فيكونون ناصريه (والملائكة بعد ذلك) بعد نصر الله والمذكورين (ظهير) ظهراء : أعوان له في نصره عليكما (عسى وبه إن طلقكن) أى طلق النبي أزواجه (أن يبذله) بالتشديد والتخفيف (أزواجا خيرا منككن) خبر عسى ، والجملة جواب الشرط ،

نساءك ؟ فرفع ربه إلى وقال لا ، فقلت الله أكبر لو رأيتنا يا رسول الله وكنا معشر قريش نغلب النساء ، فلما قدمنا المدينة وجدنا قوما تغلبهم نسائهم فطلق نسائنا يتعلمن من نسائهم ، فما زال يلاطفه بالكلام حتى تبسم وقال له يا رسول الله لا يشق عليك من أمر النساء ، فإن كنت طلقتهن فإن الله معك وملائكته وجبريل وميكائيل وأنا وأبو بكر والمؤمنون معك . قال عمر وقلمنا تكلمت بكلام إلا رجوت الله يصدق قولى الذى أقوله ، فنزلت هذه الآية وآية - وإن تظاهرا عليه - الخ فاستأذن عمر النبي صلى الله عليه وسلم أن يخبر الناس أنه لم يطلق نساءه ، فأذن له فقام على باب المسجد ونادى بأعلى صوته لم يطلق رسول الله نساءه . قالت عائشة ثم بعد هذه القضية نزلت آية التخيير فبدأ بي فاخترته ، ثم خيرهن فاخترته وآية التخيير هي قوله تعالى - يا أيها النبي قل لأزواجك إن كنتم تردن الحياة الدنيا وزينتها إلى قوله : عظيما - (قوله إن طلقكن) أى جميعا فلا ينافى أنه وقع منه طلاق لحفصة واحدة وأمر بإرجعتها فطلاقها كالعديم فالتعليق إنما هو على تطبيق الجميع مع عدم الرجعة والتبديل للسك لتكونه مرتبا على تطبيق الكل (قوله بالتشديد والتخفيف) أى فهما قراءتان سبعيتان (قوله خيرا منككن) أى بأن يطردكن ويأتى له بنساء أخر خير منككن إذ قدرة الله صالحة لرفع أقوام ووضع آخرين فلا يقال كيف تكون المبدلات خيرا منهن مع أنه لم يكن على وجه الأرض نساء خيرا منهن لأننا نقول قدرة الله صالحة لذلك إن حصل التعلق عليه وهو لم يحصل (قوله خبر عسى) أى جملة أن يبذله (قوله والجملة جواب الشرط) أى جملة عسى واحمها وخبرها . إن قلت إن هذه الجملة فعلا جامدا والجملة إذا كانت كذلك وقعت جواب شرط وجب اقترانها بالقاء فالمناسب أن تجعل دليل جواب

مخدوف (قوله ولم يقع التبديل) جواب عما يقال إن الترجي في كلام الله للتحقيق مع أنه لم يحصل هنا . فأجاب بأنه مطلق على شرط وهو التطبيق للكل ولم يطلعن . وأجيب أيضا بأن عسى هنا للتخويف (قوله ثابتات) أى راجعات عن الزلات والمفوات (قوله عبادات) أى خاضعات متدلات (قوله صائمات) هذا قول ابن عباس وسعى الصائم سائحا لأن السائح لازاد معه فلا يزال عسكا إلى أن يجد ما يطعمه فكذلك الصائم يسلك إلى أن يجيء وقت إفطاره (قوله أو مهاجرات) هذا قول الحسن (قوله ثيبات وأبكارا) أى بعضهن كذا وبعضهن كذا ودخلت الواو بين الوصفين لتغايرهما دون سائر الصفات والثيب من ناب يشوب : أى رجع صيت بذلك لأنها راجعة إلى زوجها إن أقام معها أو إلى غيره إن فارقها أولانها رجعت إلى بيت أبيها والأبكار جمع بكر وهي العذراء ، حيث بكر لأنها على أول حالتها التي خلقت بها ، فلدح الثيبات من حيث إنها أكثر تجربة وعقلا وأسرع حبلا ، والبكر من حيث إنها أظهر وأطيب وأكثر مداعبة (قوله قوا أنفسكم) أى اجعلوا لها وقاية بفعل الطاعات واجتناب المعاصي وقوا أمر من الوقاية فوزنه عوا لأن فاءه حذفت لوقوعها في الضارع بين ياء وكسرة والأمر محمول عليه وحذفت اللام حملا له على الجزوم فأصله أوقوا وحذفت الواو التي هي فاء الكلمة حملا على الضارع وحذفت همزة الوصل استغناء عنها لزوال الساكن الذي جىء به لأجله واستثقلت الضمة على الياء حذفت فالتقى ساكنان حذفت الياء وضم ما قبل الواو لتصح (قوله وأهليكم) أى مروه بالخير وانهموم عن الشر وعلموم وأدبوم ، والمراد بالأهل النساء (٢١١) والأولاد وما ألحق بهما (قوله وقودها) أى ما توقد به (قوله كأصنامهم) مثال للحجارة التي توقد النار بها (قوله منها) حال من الأصنام والضمير للحجارة (قوله عليها ملائكة) أى يتولى أمرها وتعذيب أهلها (قوله من غلظ القلب) أى قسوته فلا يرحمون أحدا لأنهم خلقوا من الغضب وحبب إليهم عذاب الخلق كما حبب لبنى آدم الطعام

ولم يقع التبديل لعدم وقوع الشرط (مُسَلِّمَاتٍ) مقررات بالإسلام (وَمُؤْمِنَاتٍ) مخلصات (قَانِتَاتٍ) مطيعات (ثَائِبَاتٍ عَابِدَاتٍ سَائِحَاتٍ) صائمات أو مهاجرات (ثِيْبَاتٍ وَأَبْكَارًا . يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ) بالحل على طاعة الله (نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ) الكفار (وَالْحِجَارَةُ) كأصنامهم منها ، يعنى أنها مفرطة الحرارة تنقد بما ذكر لا كنار الدنيا تنقد بالحطب ونحوه (عَلَيْهَا مَلَائِكَةٌ) خزنتها هلتهن تسعة عشر كما سيأتى في المدثر (غِلَظُ) من غلظ القلب (شِدَادٌ) في البطش (لَا يَعْصُونَ اللَّهَ مَا أَمَرَهُمْ) بدل من لفظ الجلالة : أى لا يعصون أمر الله (وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ) تأكيد ، والآية تخويف للمؤمنين عن الارتداد والمنافقين المؤمنين بألسنتهم دون قلوبهم (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَعْتَذِرُوا الْيَوْمَ) يقال لهم ذلك عند دخولهم النار : أى لأنه لا ينفعكم (إِنَّمَا تُجْزَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ) أى جزاءه (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تَوْبُوا إِلَى اللَّهِ تَوْبَةً نَصُوحًا) بفتح النون وضمها : صادقة ،

والنشراب ، وقيل غلاظ الابدان لما روى « ما بين منكبى احدثم كما بين المشرق والمغرب » (قوله شداد في البطش) أى فقد روى أن من جملة قوة الواحد منهم أن يضرب بالمقنع فتدفع الضربة سبعين ألف إنسان في قر جهنم (قوله بدل من لفظ الجلالة) أى بدل اشتغال كأنه قال لا يعصون أمره وفيه إشارة إلى أن مامصدرية (قوله ويفعلون ما يؤمرون) أى به (قوله تأكيد) جواب عما يقال إن الجملة الأولى هي عين الجملة الثانية فلم كررها ، فأجاب بأنه كررها للتأكيد . وأجيب أيضا بأن مفاد الجملة الأولى أنهم لا يقع منهم عصيان لأمر الله ولا مخالفة ومفاد الجملة الثانية أن قضاء الله نافذ على أيديهم لا يعوقهم عنه عائق بخلاف أهل طاعة الله في الدنيا قد يخلف ما أمروا به لعجز أو نسيان مثلا فتغايرا بهذا الاعتبار (قوله والآية تخويف للمؤمنين) أى الخالصين وهو جواب عما يقال : إن هذا خطاب للمشركين فلا تسمى شيء خوطب به المؤمنون ؟ فأجاب بأنه على سبيل التخويف للمؤمنين الخالصين والمنافقين الذين هم مؤمنون ظاهرا (قوله يقال لهم ذلك) أى يا أيها الذين كفروا الخ (قوله أى لأنه لا ينفعكم) أى لأنه يوم الجزاء لا يوم الاعتذار إذ قد فات زمنه (قوله أى جزاءه) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف في قوله : ما كنتم تعملون (قوله يا أيها الذين آمنوا) أى اتصفوا بالإيمان (قوله بفتح النون) أى على أنه صيغة مبالغة كالشكور صفة لتوبة أى بلغت التاية في الخالص وقوله وضمها : أى فهو مصدر يقال نصح نصحا ونصوحا كشكر شكرا وشكورا ووصف به التوبة مبالغة على حد زيد عدل والقراءتان سيعتبران وقوله صادقة راجع لكل من القراءتين .

(قوله بأن لا يباد إلى الذنب إلخ) هذا أحد ثلاثة وعشرين قولاً في تفسير التوبة النصوح كلها ترجع إلى التي استجمعت الشروط . واعلم أن التوبة لا تتعلق به حق لأدنى لها شروط ثلاثة : أن يقطع عن المصيبة في الحال وأن يندم على ما فعله ، وأن يعزم على أنه لا يعود ، وإن كانت متعلقة بحق أدنى فيزاد على هذه الثلاثة رد المظالم إلى أهلها إن أمكن وإلا فيسكن استباحهم وهي واجبة من كل ذنب كان كبيرة أو صغيرة بإجماع لما ورد « يا أيها الناس توبوا إلى الله فإني أنوب إليه في اليوم مائة مرة » وفي رواية « إني لأستغفر الله وأنوب إليه في اليوم أكثر من سبعين مرة » وورد « أن الله ييسط يده بالليل ليتوب مسيء النهار وييسط يده بالنهار ليتوب مسيء الليل حتى تطلع الشمس من مغربها » إلى غير ذلك من الأحاديث الواردة في التوبة . (قوله ترجية تقع) أشار بذلك إلى أن هذا الترجي واجب الوقوع على القاعدة المتقدمة أن كل ترج من الله في القرآن . لو واقع لكونه بمنزلة التحقيق وترجية كترجية (قوله يوم لا يخزي الله النبي) إما منصوب بيدخلكم أو باذ كر مقتراً (قوله والذين آمنوا) إمام مطوف على النبي فالوقف على قوله معه ويكون قوله نورم يسي مستأنفاً أوحالا أو مبتدأ خبره جملة نورم يسي (قوله ويكون بأيامهم) قدره دفعا لما يتوهم من تسليط يسي على الأيمان أنه وإن كان في جهتها إلا أنه بعيد عنها فأقار أنه كما يكون في جهة الأيمان يكون قريباً منها وتقدم ذلك في سورة الحديد (قوله والناقثون يطفأ نورهم) عطف سبب : أي أن سبب قول المؤمنين ما ذكر أنهم يرون للناقثين (٢١٢) يتقد لهم نور في نظير إقرارهم بكلمة التوحيد فإذا مشوا طغي فيهمشون في ظلمة

فيقعون في النار فإذا رأى المؤمنون هذه الحال سألو الله دوامها حتى يوصلهم إلى الجنة والجنة لا ظلام فيها . إن قلت كيف يخافون من طغء نورم مع أنهم آمنون لا يخزىهم الفرع الأكبر ؟ أجيب بأن دعاءهم ليس من خوف ذلك بل تقديراً وطلباً لما هو حاصل لهم من الرحمة (قوله والناقثين باللسان والحجة) إنما خصهم بذلك لأنه صلى

بأن لا يباد إلى الذنب ولا يرد العود إليه (صلى ربكم) ترجية تقع (أن يكفر قسكم سياتكم ويدخلكم جنات) بساين (تجرى من تحتها الأنهار يوم لا يخزي الله) بإدخال النار (الذي والذين آمنوا معه نورهم يسعى بين أيديهم) إمامهم (و) يكون (بأيامهم يقولون) مستأنف (ربنا أتمم لنا نورنا) إلى الجنة ، والناقثون يطفأ نورهم (وأغفر لنا) ربنا (إنك على كل شيء قدير) بأيام النبي جاهد الكفار بالسيف (والناقثين) باللسان والحجة (وأغاط عليمهم) بالانتهاز والقت (ومأوايهم جهنم وبئس المصير) هي (ضرب الله مثلاً للذين كفروا أنزأت نوح وأمرأت لوط كانتا تحت عبدن من عبادنا صالحين فخانتاهما) في الدين إذ كفرتا ، وكانت امرأة نوح واسمها واهلة - تقول لقومه إنه مجنون ، وامرأة لوط واسمها واهلة تدل قومها على أضيافه إذا نزلوا به ليلاً بإيقاد النار ونهاراً بالتدخين (فلم يغنيا عنهما من الله) أي نوح ولوط (عنهما من الله) من عذابه (شيتا ،

وقيل)

الله عليه وسلم لم يؤمر بقتالهم بأسيف لانهم مسلمون ظاهراً والإسلام يقي من قتال السيف وإنما أمر بفضيحتهم وإخراجهم من مجلسه كما تقدم ذلك (قوله وأغاط عليهم) أي شدد عليهم في الخطاب ولا تعاملهم باللين (قوله بالانتهاز) أي الزجر ، وقوله ولقت : أي البنض والطرء (قوله ضرب الله مثلاً) لما كان لبعض الكفار قرابة بالمسلمين ربما توهموا أنها تنفعهم وكان لبعض المسلمين قرابة بالكفار وربما توهموا أنها تضرهم ضرب الله لكل مثلاً ، وضرب بمعنى جعل مثلاً لمفعول ثان مقدم ، وقوله امرأة نوح إلخ : أي حالهما مفعول أول أخر غنه ليتصل به ما هو تفسير وشرح لهما ، والمعنى يجعل الله حال هاتين المرأتين مشابها لحال هؤلاء الكفرة فالكفار اتصلوا بالنبي والمؤمنين ولم ينعمهم الاتصال بدون الإيمان والمرأتان كذلك (قوله امرأت نوح) ترسم امرأة في هذه المواضع الثلاثة وابنت بالثناء المبرورة وفي الوقف عليها خلاف بين القراء فبعضهم يقف بالثناء وبعضهم بالهاء (قوله كانتا تحت عبدن) أظهر في مقام الإضمار لتشريفهما بهذه النسبة والوصف بالصالح (قوله غفاتها في الدين) أي لاقى الزنا لما ورد عن ابن عباس أنه ما زنت امرأة نبى قط (قوله إذ كفرتا) تحليل لقوله غفاتها (قوله واسمها واهلة) بتقديم الهاء على اللام وقيل بالعكس ، وقوله واهلة بتقديم العين على اللام وقيل بالعكس (قوله فلم يغنيا عنهما من الله شيتا) أي لم يدفع نوح ولوط مع كرامتهما عند الله عن زوجتهما لما كفرتا من عذاب الله شيتا تنبيهاً بذلك على أن العذاب يدفع بالطاعة والامتنال لا بمجرد الصعبة (قوله شيتا) أي من الاعتناء فهو مفعول مطلق أو مفعول به

(قوله وقيل لهما) التعمير بالماضى لتحقيق الوقوع والقائل خزنة النار (قوله امرأت فرعون) أى جعل حالها مثلاً بحال المؤمنين في أن وصلة الكفرة لا تنصرف مع الإيمان (قوله آمنت بموسى) أى لما غلب السحرة وتبين لها أنه على الحق فأبدلها الله بسبب ذلك الإيمان أن جعلها في الآخرة زوجة خير خلقه محمد صلى الله عليه وسلم وكذا زوجه الله في الجنة مريم بنت عمران لما ورد «أنه صلى الله عليه وسلم دخل على خديجة وهي في اللوت فقال لها : يا خديجة إذا لقيت ضرائك فأقرئين منى السلام، فقالت يا رسول الله وهل تزوجت قبلى ؟ قال لا ولكن الله زوجنى مريم بنت عمران وآسية بنت مزاحم امرأة فرعون وكاثوم أخت موسى ، فقالت يا رسول الله بالرقاء والبنين » وفي الحديث « كل من الرجال كثير ولم يكمل من النساء إلا أربع مريم بنت عمران وخديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد وآسية بنت مزاحم امرأة فرعون » (قوله واسمها آسية) بالمد وكسر السين ، قيل إنها عممة موسى فتكون إسرائيلية ، وقيل ابنت عم فرعون فتكون من العمالة (قوله بأن أوتد يديها الخ) أى دق لها أربع أوتاد في الأرض وشبها فيها كل عضو بجمل (قوله وألقى على صدرها رحي الخ) في القصة أن فرعون أمر بصخرة عظيمة لتلقى عليها فلما أتوها بالصخرة قالت رب ابن لى عندك بيتا في الجنة فأبصرت البيت من ممررة بيضاء (٢١٣) وانزعرت روحها فألقيت

الصخرة على جسد لاروح فيه ولم تجد ألما (قوله واستقبل بها الشمس) أى جعلها مواجهاً للشمس وهو معطوف على قوله أوتد يديها ولبس متأخراً عن إلقاء الرحي لأن إلقاء الرحي كان في آخر الأمر لما أيس من رجوعها عن الإيمان فلو أن لا تقتضى ترتيباً (قوله ابن لى عندك) أى قريباً من رحمتك فالعندية عندية مكانة لا مكان (قوله وتعذبيه) عطف تفسير لعمله (قوله عطف على امرأت فرعون) أى فهمى من جملة اللث

وَقِيلَ لَهَا (أَدْخُلَا النَّارَ مَعَ الدَّاهِلِينَ) مِنْ كُفَّارِ قَوْمِ نُوحٍ وَقَوْمِ لُوطٍ (وَضَرَبَ اللَّهُ مَثَلًا لِّلَّذِينَ آمَنُوا امْرَأَتَ فِرْعَوْنَ) آمَنَتْ بِمُوسَى ، وَاسْمُهَا آسِيَّةٌ ، فَضَبَّهَا فِرْعَوْنُ بِأَن أَوْتَدَ يَدَيْهَا وَرَجُلَيْهَا وَأَتَى عَلَى صَدْرِهَا رَحِي عَظِيمَةً وَاسْتَقْبَلَ بِهَا الشَّمْسُ فَكَانَتْ إِذَا تَرَقَّى عَنْهَا مِنْ وَكَلِ بِهَا ظِلَّتُهَا ثَلَاثُكَ (إِذْ قَالَتْ) فِي حَالِ التَّعْذِيبِ (رَبِّ ابْنِ لِي عِندَكَ بَيْتًا فِي الْجَنَّةِ) فَكُشِفَ لَهَا فُرَاتُهُ فَسُحِلَ عَلَيْهَا التَّعْذِيبُ (وَنَجَّيْنِي مِنْ فِرْعَوْنَ وَعَمَلِهِ) وَتَعْذِيبِهِ (وَنَجَّيْنِي مِنَ الْقَوْمِ الظَّالِمِينَ) أَهْلُ دِينِهِ قَبَضَ اللَّهُ رُوحَهَا. وَقَالَ ابْنُ كَيْسَانَ: رَفَعَتْ إِلَى الْجَنَّةِ حِمَاةً نَحْنُ نَأْكُلُ وَتَشْرَبُ (وَمَرِيَمَ) عَطَفَ عَلَى امْرَأَتِ فِرْعَوْنَ (أَبْنَتَ عِمْرَانَ الَّتِي أَخَصَّنَتْ فَرْجَهَا) حَفِظَتْهُ (فَنَفَخْنَا فِيهِ مِنْ رُوحِنَا) أَيْ جَبْرِيلُ حَيْثُ نَفَخَ فِي جَيْبِ دَرْعِهَا بِمَخْلُقِ اللَّهِ تَعَالَى فَهُوَ الْوَاصِلُ إِلَى فَرْجِهَا فَحَمَلَتْ بَعِيسَى (وَصَدَقَتْ بِكَلِمَاتِ رَبِّهَا) شَرَاهُ (وَكُتِبَ) لِلنِّزْلَةِ (وَكَانَتْ مِنَ الْقَانِتَيْنِ) أَيْ مِنَ الْقَوْمِ لِلطَّبِيعِينَ .

## (سورة الملك)

مكية، ثلاثون آية

الثاني، فنيل حال المؤمنين بامرأتين كامل حال الكفار بامرأتين (قوله حفظته) أى عن الرجال فلم يصل إليها أحد بشكاح ولا بزة (قوله أى جبريل) تفسير لروحنا (قوله حيث نفخ الخ) بين به أن الاسناد في نفخنا من حيث إنه الخالق والوجود والاسناد لجبريل من حيث المباشرة (قوله بخلق الله) بيان لحقيقة الإسناد (قوله فعله) أى فعل جبريل وهو النفخ ، وقوله الواصل إلى فرجها : أى بواسطة كونه في جيب القميص (قوله حملت بعيسى) أى عقب النفخ فالنفخ والحمل والوضع في ساعة واحدة كما تقدم في سورة مريم (قوله وكتبه للنزلة) أى في زمانها كالنوراة والانجيل ومصحف إبراهيم (قوله وكانت من القانتين) أى معدودة منهم وفيه إشارتان بأن طاعتها لم تقصر عن طاعة الرجال السكاملين (قوله أى من القوم للطبعين) أى وهم رهطها وعشيرتها لأنها من أهل بيت صالحين من أعقاب هارون أخى موسى عليهما السلام .

[ سورة الملك ] وتسمى أيضاً الواقعة والنجية والمآنة لأنها تقي صاحبها وتنجيه من عذاب القبر والقيامة ، وتسمى أيضاً المجادلة لأنها تتجادل عن صاحبها في القبر ، وورد في فضلها أحاديث كثيرة : منها قوله صلى الله عليه وسلم « إن سورة من كتاب الله ما هي إلا ثلاثون آية شفعت لرجل يوم القيامة فأخرجته من النار وأدخلته الجنة وهي سورة قبارك » ومنها « إذا وضع الميت في قبره يؤتى من قبل رجله فتقول رجلاه ليس لكم عليه سبيل لأنه كان يقوم بسورة الملك ثم يؤتى من قبل رأسه فتقول لسانه ليس



لكم عليه سبيل لأنه كان يقرأ في سورة المائدة ثم قال هي المائدة من عذاب الله وهي في التوراة سورة المائدة من قرأ بها في ليلة فقد أكثر وأطرب أي من الخير ، ومنها « وددت أن تبارك الملاك في قات كل مؤمن » (قوله تنزه عن صفات المحدثين) أي تعظم بجلاله وجماله عن أوصاف الخلق أزلاً وأبداً (قوله السلطان) أي الاستيلاء والتمسك التام من سائر الموجودات فيصرف فيها كيف شاء ، والأوضح للمفسر أن يفسر اليد بالقدرة والملاك بالملوك والإبقاء كلامه على ظهره فيه ركة لا تخفى إذ يصير المعنى تبارك الذي يتصرفه التصرف ولا معنى له (قوله وهو على كل شيء قدير) تمثيل لما قبله قصد به إقادة أن قدرته تعالى ليست قاصرة على تغيير الأحوال بل عامة تتعلق بها إيجاد الأعيان المتصرف فيها وتغييرها من حال إلى حال (قوله الذي خلق الموت والحياة) شروع في تفاصيل بعض آثار القدرة . ولعلم أنه اختلف في الموت والحياة ، فحكى عن ابن عباس والسكبي ومقاتل أن الموت والحياة جسمان ، فالموت في هيئة كبش أملح لا يمر بشيء ولا يجد ربحه إلا مات ، وخلق الحياة على صورة فرس أنى بقاء وهي التي كان جبريل عليه السلام والأنبياء عليهم السلام يركبونها خطوتها مده البصر فوق الجمار ودون البخل لا يمر بشيء ولا يجد ربحها إلا حي ولا تنطفئ على شيء إلا حي وهي التي أخذ السامري من أثرها تراباً فالتقاء على العجل فحي ، فعلى هذا الحياة والموت أمران وجوديان وتقابلهما من تقابل الضدين ، وقيل الموت عدم الحياة فتقابلهما من تقابل العدم والمملكة (قوله في الدنيا) أي وهو القاطع للحياة الدنيوية ، وقوله والحياة في الآخرة : أي وهي حياة البعث ، ولكن هذا القول لا يناسب ترتيب الابتلاء عليه في قوله ليلوكم لأن الابتلاء إنما يترتب على حياة الدنيا (قوله أوها في الدنيا) أي فالمراد بالموت عدم الحياة السابق على الوجود ، والمراد بالحياة الحياة (٢١٤) الدنيوية (قوله وهي مابة الإحساس) تفسير للحياة على كل من القولين ،

وقوله مابة الإحساس : أي فتكون صفة وجودية يلزمها الحس والحركة (قوله أوعدمها) أي عدم الحياة أعم من أن يكون سابقاً عليها أو متأخر عنها (قوله قولان) أي في تعريف الموت (قوله

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . تَبَارَكَ) تنزه عن صفات المحدثين (الَّذِي بِيَدِهِ) في تصرفه (الْمَلَكُ) السلطان والقدرة (وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) . الَّذِي خَلَقَ الْمَوْتَ) في الدنيا (وَالْحَيَاةَ) في الآخرة ، أوها في الدنيا . فالنطفة تعرض لها الحياة ، وهي مابة الإحساس والموت ضدها أو عدمها قولان والخلق على الثاني بمعنى التقدير (أَيَبْلُوكُمْ) ليختبركم في الحياة (أَيُكْسَمُ أَحْسَنُ عَمَلًا) أطوع لله (وَهُوَ الْعَزِيزُ) في انتقامه من عصاه (الْفَقِيرُ) لمن تاب إليه (الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ طِبَاقًا) بعضها فوق بعض من غير مماسة (مَاتَرَى فِي خَلْقِ الرَّحْمَنِ) لمن أو لغيرهن

(من)

والخلق على الثاني) أي على القول الثاني في تعريف الموت وهو أنه عدم

الحياة (قوله بمعنى التقدير) أي وهو يتعلق بالموجودات والعدومات لأنه تعالى خلق الإرادة والعلم الأريان ، وأما على الأول فيتعلق به الخلق حقيقة لأنه أمر وجودي (قوله ليلوكم) أي يعاملكم معاملة للتبلي والختبر فاندفع ما قد يشوم من ظاهر الآية أن علمه تعالى يتجدد بتجدد المعلومات (قوله أيكم أحسن عملاً) أيكم مبتدأ وأحسن خبره وعمل تمييز والجملة في محل نصب مفعول ثان ليلوكم وإنما علق يلاو عن المفعول الثاني لما فيه من معنى العلم فأجرى مجراه (قوله أطوع لله) هذا أحد تفاسير في قوله أحسن عملاً ، وقيل أحسن عملاً وأورع عن محارم الله وأسرع في طاعة الله ، وقيل أحسن عملاً أخلصه وأصوبه فالخالص إذا كان لله والصواب إذا كان على السنة ، وقيل غير ذلك (قوله الذي خلق سبع سموات) أي فالأولى من موج مكفوف ، والثانية من ممررة بيضاء ، والثالثة من حديد ، والرابعة من نحاس أصفر ، والخامسة من فضة ، والسادسة من ذهب ، والسابعة من ياقوتة حمراء ، وبين السابعة والحجب محاربي من نور وهذا على بعض الروايات (قوله طباقاً) إما جمع طبقة أو طبق أو مصدر طابق ، فالوصف به على الأول ظاهر وعلى الثاني مبالغة (قوله بعضها فوق بعض من غير مماسة) وكلها علوية لا غير وهذا مذهب أهل السنة ، وقال أهل الهيئة : إن الأرض كروية والسماوات الدنيا محيطة بها إحاطة قشر البيضة من جميع الجوانب والثانية محيطة بالجميع وهكذا فالعرش محيط بالكل . والأرض بالنسبة لسماوات الدنيا كحذقة ملقاة في فلاة ، وسماوات الدنيا بالنسبة للثانية كحذقة ملقاة في فلاة وهكذا ، واعتقاد ما قاله أهل الهيئة لا يضر وليس في الشرع ما يخالفه (قوله ماترى في خلق الرحمن) خطاب للنبي عليه السلام أو لكل من يصالح للخطاب وإضافة خلق للرحمن من إضافة المصدر إلى فاعله والمفعول ههنا قدره المفسر بقوله لمن أو لغيرهن .

( قوله من تفاوت ) بألف بين الفاء والواو وبدونها مع تشديد الواو قراءة نان سبعيتان ولتتان بمعنى واحد ( قوله وعلم تناسب ) أى اختلاف يخالف ما علق به القدرة والارادة بل خلقه تعالى مستقيم متناسب على حسب تعاق قدرته وإرادته بخلاف صنع العبد فقد يأتى على خلاف ما يريد ( قوله فارجع البصر ) أى إن أردت العيان بعد الاخبار فارجع مهر مرتب على قوله ما ترى ( قوله هل ترى من فطور ) بادغام لام هل فى التاء وإظهارها قراءة نان سبعيتان هنا وفى الحاقه ( قوله صدوع وشقوق ) أى فلا يطرأ على السماء مادامت الدنيا صدوع ولا شقوق لعدم تعلق إرادته بذلك فليست كبنيان الخلاق يتصدع وينشق بطول الزمان مع كون صانعه لا يريد ذلك ( قوله كرة بعد كرة ) أشار بذلك إلى أنه ليس المراد من قوله صكرتين حقيقة التثنية بل التكرير بدليل قوله ينقلب إليك البصر الخ وانقلاب البصر خاصا حسيرا لا يتأتى بنظرين ولا ثلاث فهو كقولهم ليك وسعديك ( قوله ينقلب ) العامة على جزئه فى جواب الأمر وقرئ رفعه إما على أنه حال متدرة أو مستأنف حذفت منه الفاء والأصل فينقلب ( قوله ذليلا ) أى خاضعا صاغرا متباعدا ( قوله منقطع ) أى باغ الغاية فى الاعياء والحب ( قوله ولقد زينا السماء الدنيا الخ ) شروع فى ذكر أدلة أخرى على توحيده سبحانه وتعالى وتعام قدرته وإرادته ( قوله القربى إلى الأرض ) أى التى هى أقرب إلى الأرض من باقى السموات تقربى صيغة تفضيل كما تقول هند فضلى النساء ولا يخاف ما تقدم من أن الكواكب ثابتة فى العرش ( ٢١٥ ) أو الكرمى لأن السماء شفافة

لا تعجب ما وراءها فزين  
السماء الدنيا بالكواكب  
لا تقتضى أنها ثابتة فيها  
وهذا فى غير الكواكب  
السبعة التى أشار لها  
بعضهم بقوله :

زحل شرى مريخه من  
شمسه

فتزاهرت لعطارد الأقمار  
فانها مفرقة على السموات  
السبع فى كل معاء كوكب  
منها فزحل فى السابعة

( مِنْ تَفَاوُتٍ ) تبين وعلم تناسب ( فَارْجِعِ الْبَصَرَ ) أعده إلى السماء ( هَلْ تَرَى ) فيها ( مِنْ فُطُورٍ ) صدوع وشقوق ( ثُمَّ أَرْجِعِ الْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ ) كرة بعد كرة ( يَنْقَلِبُ ) يرجع ( إِلَيْكَ الْبَصَرُ خَاسِئًا ) دليلا لعدم إدراك خلل ( وَهُوَ خَيْرٌ ) منقطع عن رؤية خلل ( وَلَقَدْ زَيَّنَّا السَّمَاءَ الدُّنْيَا ) القربى إلى الأرض ( بِمَصَابِيحٍ ) بنجوم ( وَجَعَلْنَاهَا رُجُومًا ) مراجع ( لِلشَّيَاطِينِ ) إذا استرقوا السمع بأن ينفصل شهاب عن الكوكب كالقبس يؤخذ من النار فيقتل الحى أو ينجله لأن الكوكب يزول عن مكانه ( وَأَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابَ السَّعِيرِ ) النار الموقدة ( وَلِلَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ ) وبفس المصير ( هِىَ ) إذا ألقوا فيها ( سَمِعُوا لَهَا شَهِيقًا ) صوتا منكرا كصوت الحمار ( وَهِيَ تَقُورُ ) تغلى ( تَكَادُ تَمَيَّزُ ) وقرئ تميز على الأصل : تنقطع ( مِنَ الْغَيْظِ ) غضبا على الكفار ( كُلَّمَا أَلْقَى فِيهَا فَوْجٌ ) جماعة منهم

والشترى فى السادسة والريح فى الخامسة والشمس فى الرابعة والزهرة فى الثالثة وعطارد فى الثانية والقمر فى سماء الدنيا ( قوله بنجوم ) أشار بذلك إلى أنه أطلق المصاييح وأراد النجوم فهو مجاز وإلا حقيقة المصباح السراج ( قوله رجوما ) جمع رجم مصدر أطلق على الرجوم به ولذا قال المفسر مراجع أى أمورا يرجم بها ( قوله إذا استرقوا السمع ) أى أرادوا استراقه ( قوله بأن ينفصل شهاب الخ ) جواب عما يقال إن الله تعالى جعل الكواكب زينة للسماء وذلك يقتضى ثبوتها وبقاءها فيها وجعلها رجوما يقتضى زوالها وانفصالها عنها فكيف الجمع بين الحالتين فأجاب بأنه ليس المراد أنهم يرمون بأجرام الكواكب بل بما ينفصل منها من الشهب وذلك كمثل القبس الذى يؤخذ من النار وهى على حالها ( قوله أو ينجله ) من الخجل يسكون البناء وهو الفساد فى النقل أو فى البدن ( قوله لأن الكوكب يزول عن مكانه ) أى فى الكلام حذف مضاف والتقدير وجعلنا شهبها رجوما الخ ( قوله وأعتدنا ) أى هبنا وأحضرنا ( قوله لهم ) أى للشياطين ( قوله عذاب السعير ) أى فى الآخرة بعد الاحراق بالشهب فى الدنيا ( قوله والذين كفروا ) خبر مقدم وعذاب جهنم مبتدأ مؤخر . والغنى لمن كفر من الانس والجن عذاب جهنم الخ ( قوله إذا ألقوا فيها ) معمول لسمعوا والجملة مستأنفة وقوله لها متعلق بمحذوف حال من شهبها لأنه أعت نكرة قدم عليها ( قوله صوتا منكرا ) أى فقهق جهنم عند إلقاء الكفار فيها كشبهة البغل للشعير وهذا ما عليه ابن عباس وقيل الشهب من الكفار عند إلقاءهم فيها وعليه فالكلام على حذف مضاف أى سمعوا لأهلها ( قوله وقرئ تميز ) أى شذوذ ( قوله غضبا على الكفار ) أى من أجل غضب سيدها وخالقها فتأتى يوم القيامة نقاد

إلى المحشر يأتي زمام لكل زمام سبعون ألف ملك يثودونها به وهي من شدة النبط تقوى على الملائكة وتحمل على الناس فتقطع الأزيمة جميعها وتحطم على أهل المحشر فلا يردّها عنهم إلا النبي صلى الله عليه وسلم يقابلها بنوره فتراجع مع أن لكل ملك من القوة ما لو أمر أن يقطع الأرض وما عليها من الجبال ويصعد بها في الجوّ لفعل من غير كلفة (قوله سألهم) أي سأل الفوج والجمع باعتبار معناه (قوله ألم يأتكم نذير) مفعول ثان لسأل . والمعنى سألهم عن جواب هذا الاستفهام (قوله قالوا بلى الخ) إنما جمعوا بين حرف الجواب والجملة للاستفادة منه تأكيداً وتحسراً وتندماً على تفریطهم (قوله قد جاءنا نذير) هذا من كلام الفوج ، ومن للعلوم أن كل فوج له نذير يخصه (قوله فكذبنا) أي نقسب من حبيته أننا كذبناه فيما جاء به من عند الله تعالى (قوله إلا في ضلال كبير) أي بعيد عن الحق (قوله يحتمل أن يكون) أي قوله إن أنتم الخ (قوله من كلام الملائكة) أي وعليه فقوله إن أنتم إلا في ضلال كبير أي في الدنيا (قوله وأن يكون من كلام الكفار) أي من تمام كلام الكفار للنذر وهذا الاحتمال استظهره جمهور المفسرين (قوله وقالوا لو كنا نسمع الخ) أي زيادة في توبيخ أنفسهم (قوله ما كنا في أصحاب السعير) أي في عدادهم وهم الشياطين (قوله فسحقاً) إما مفعول به أي

ألزمهم الله سحقاً أو مصدر عامله محذوف تقديره سحقهم الله سحقاً فتاب للصدر عن عامله والسحق البعد يقال سحق الشيء بالضم بوزن بعد فهو ضحيق أي بعيد وأصحته الله أبدته (قوله بسكون الحاء وضما) أي فهما سبعيتان (قوله في غيبتهم عن أعين الناس) أشار بذلك إلى أن قوله بالغيب حال من الواو في يخشون والباء بمعنى في والمعنى يخشى الله في حال غيبته عن الناس بحيث يطيع

(سَأَلَهُمْ خَزَنَتُهُمْ) سؤال توبيخ (أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ) رسول ينذركم عذاب الله تعالى (قَالُوا بَلَى قَدْ جَاءَنَا نَذِيرٌ فَكَذَّبْنَا وَقُلْنَا مَا نَزَّلَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ إِنْ مَا (أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ كَبِيرٍ) يحتمل أن يكون من كلام الملائكة للكفار حين أخبروا بالكذب وأن يكون من كلام الكفار للنذر (وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ) أي سماع تفهم (أَوْ نَعْقِلُ) أي عقل تفكر (مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ. فَأَعْتَرَفُوا) حيث لا ينفع الاعتراف (بِذُنُوبِهِمْ) وهو تكذيب النذر (فَسُحْقًا) بسكون الحاء وضما (لِأَصْحَابِ السَّعِيرِ) فبعداً لهم عن رحمة الله (إِنَّ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ) يخافونه (بِالْغَيْبِ) في غيبتهم عن أعين الناس فيطيعونه سرّاً فيكون علانية أولى (لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ) أي الجنة (وَأَمِرُوا) أيها الناس (قُولُوا أَوْ أَعْجُرُوا بِهِ إِنَّهُ) تعالى (عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ) بما فيها فكيف بما نطقتم به ، وسبب نزول ذلك أن المشركين قال بعضهم لبعض أسروا قولكم لا يسمعه الله محمد (أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ) ما تسرون أي أينتنى علمه بذلك (وَهُوَ اللَّطِيفُ) في علمه (الخبير) فيه (أَلَا هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ ذُلُولًا) سهلة للمشى فيها ،

ربه ولم يطلع عليه أحد وإذا كان ذلك في حال سره واختفائه عن الناس فعلايته أولى لأن العادة أن الإنسان (فامشوا يستتر في العصية عن أعين الناس وإن لم يخف الله (قوله لهم مغفرة) أي لتوبتهم (قوله وأجر كبير) أي لا يعلم قدره غير الله تعالى (قوله بما فيها) أي من الخواطر التي لا يتكلم بها (قوله فكيف بما نطقتم به) هذا من تمام الاستدلال على تساوى السر والجهر بالنسبة إلى علمه تعالى (قوله قال بعضهم لبعض) أي وذلك أنهم كانوا يتكلمون في شأن النبي بما لا يليق فأخبره جبريل بذلك فأخبرهم النبي به فقال بعضهم لبعض أسروا قولكم الخ (قوله لا يسمعهكم) مجزوم في جواب الأمر (قوله من خلق) من فاعل يعلم وقوله ما تسرون تنازعه كل من يعلم وخلق ، والمعنى إذا كان خالفاً للسر الذي هو من جملة مخلوقاته لزم أن يكون عالماً به فكيف يدعون أنه لا يعلم له به (قوله أي أينتنى علمه الخ) أشار به إلى أن همزة الاستفهام داخلة على لا النافية (قوله وهو اللطيف الخبير) الجملة الحالية وقوله لا أشار به إلى أن الاستفهام إنكارى فهو نفي للنفي ، فالقصد إثبات إحاطة علمه بجميع الأشياء ظاهراً وخافياً (قوله هو الذي جعل لكم الأرض الخ) هذا من جملة أدلة توحيده وباهر قدرته وامتنانه على عباده (قوله ذلولا) أي مذللة منقاداً لما تريدون منها من مشى عليها وزرع حبوب وغرس أشجار وغير ذلك (قوله سهلة للمشى فيها) أي بأن ثباتها بالجبال وجعلها من طين إذ لو جعلها من حديد أو ذهب أو رصاص لكانت تسخن جداً في الصيف وتبرد جداً في الشتاء فلا يستطيع المشى عليها .

(قوله فامشوا) أمر بإحاطة (قوله جوانبها) هذا أحد تفاسير لساكن ، وقيل الناكب الحبال ، وقيل الأطراف ، وقيل الفجاج ،  
 فائدة : حكى قتادة عن أبي الجلد أن الأرض أربعة وعشرون ألف فرسخ لأمير ابن اثنا عشر ألفا وللروم ثمانية آلاف  
 والفرس ثلاثة آلاف والعرب ألف اه والظاهر أن المراد بها الأرض المعمورة بيني آدم غير بأجوج ومأجوج لما تقدم لنا أن  
 محورة الأرض خمسمائة عام (قوله المخلوق لأجلكم) أى لا تتفادكم به ، حكمة خلق الأرزاق اتفادهم بها (قوله وإليه  
 الفشور) أى الإخراج من القبور (قوله للجزاء) أى على أعمالكم (قوله وإدخال ألف بينها) أى بين الحمزة الثانية بقسميها  
 وهما التحديق والتسهيل فى كلامه التنبيه على خمس قراءات سبعيات افتتان فى التحقيق ومنها فى التسهيل والخامسة الإبدال  
 (قوله من فى السماء سلطانه) أشار بذلك لجواب ورد على ظاهر الآية وحاصله أن الآية تروم أن الله تعالى فى مكان وهو السماء .  
 فأجاب رضى الله عنه بأن الكلام على حذف مضاف للضمير المستكن فى الظرف ، والأصل من ثبت واستقر فى السماء هو  
 أى سلطانه وقدرته أى محل سلطانه وهواله لم العلوى وخصه بالذكر وإن كان سلطانه فى العالم السفلى أيضا لأنه أعجب وأغرب  
 فالتخويف به أشد (قوله أن يحذف الخ) أى بعد أن جعلها دلولا (٢١٧) تمشون فيها وتأكلون من رزقه

(فَامْشُوا فِي مَنَاكِبِهَا) جوانبها (وَكَأَلُوا مِنْ رِزْقِهِ) المخلوق لأجلكم (وَالْيَوْمَ الْفُشُورُ)  
 من القبور للجزاء (أَأَمِنْتُمْ) بتحقيق الممرتين وتسهيل الثانية وإدخال ألف بينها وبين  
 الأخرى وتركه وإبدالها ألفا (مَنْ فِي السَّمَاءِ) سلطانه وقدرته (أَنْ يَخْصِفَ) بدل من مَنْ  
 (يَكُمُ الْأَرْضَ فَإِذَا هِيَ تَمُورُ) تتحرك بكم وترتفع فوقكم (أَمْ أَمِنْتُمْ مَنْ فِي السَّمَاءِ  
 أَنْ يُرْسِلَ) بدل من مَنْ (عَلَيْكُمْ حَاصِبًا) ريحا ترميكم بالحصباء (فَسَتَعْلَمُونَ) عند  
 معاينة العذاب (كَيْفَ نَذِيرٍ) إنذارى بالمذاب : أى أنه حق (وَلَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ  
 قَبْلِهِمْ) من الأمم (فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ) إنكارى عليهم بالكذب عند إهلاكهم : أى  
 إنه حق (أَوَلَمْ يَرَوْا) ينظروا (إِلَى الطَّيْرِ فَوْقَهُمْ) فى الهواء (صَافَاتٍ) باسطات أجنحتهن  
 (وَيَمْضِينَ) أجنحتهن بعد البسط : أى وقابضات (مَا يُمْسِكُهُنَّ) عن الوقوع فى حال البسط  
 والقبض (إِلَّا الرَّحْمَنُ) بقدرته (إِنَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ بَصِيرٌ) المعنى ألم يستدلوا بثبوت الطير  
 فى الهواء على قدرتنا أن نفعل بهم ما تقدم وغيره من العذاب ؟ (أَمْ نَ) مبتدأ (هَذَا) خبره  
 (الَّذِى) بدل من هذا (هُوَ جُنْدٌ) :

أوهند خروج أرواحهم (قوله أى أنه حق) أى الانذار واقع ونافذ مقتضاه (قوله ولقد كذب الذين من قبلهم) هذا  
 نسلية له صلى الله عليه وسلم أى فلا تحزن على تكذيبهم لك فقد سبقهم غيرهم بالكذب لأنبيائهم (قوله عند إهلاكهم)  
 أى موتهم أو تعذيبهم فى الآخرة (قوله أولم يروا) الحمزة داخلية على محذوف والواو عاطفة عليه ، والمعنى أغفلوا ولم يروا  
 (قوله إلى الطير) يجمع على طيور وأطياف ، ومفرد الطير طائر فطيور وأطياف جمع الجمع (قوله صافات) حال ومفعوله  
 محذوف قدره بقوله أجنحتهن وكذا قوله : ويقبضن (قوله أى وقابضات) أشار بذلك إلى أن الزل مؤول باسم الفاعل  
 معطوف على صافات والحكمة فى تعبيره ثانيا بالفاعل ولم يقل وقابضات أن الأصل فى الطيران صف الأجنحة والقبض طارىء  
 عليه فبعد عن الأصل باسم الفاعل وهن الطارىء بالفاعل الذى شأنه الحدوث (قوله ما يمسكهن إلا الرحمن) عبر الرحمن  
 إشارة إلى أنه من جلال النعم وهذه الجملة مستأنفة (قوله إنه بكل شئ بصير) أى فيعلم الأشياء الدقيقة الغريبة فيدبرها  
 على مقتضى ما يريد (قوله آمن هذا الذى الخ) سبب نزول هذه الآية وما بعدها أن الكفار كانوا يمتنعون من الإيمان  
 ويصادقون رسول الله صلى الله عليه وسلم معتمدين على شيئين : قوتهم بالأموال والعدد ، واعتقادهم أن أصنامهم توصل إليهم  
 الحبرات وتندفع عنهم المضرات فأبطل الله الأول بقوله : آمن هذا الذى هو

جند لكم الخ وأبطل الثاني بقوله : أمن هذا الذي يرزقكم الخ وأمن هنا منقطعة تفسر بل وحدها لمخولها على من الاستفهامية ولا يصح تفسيرها ببل والهمزة ثلثا يدخل الاستفهام على مثله (قوله أهوان) أشار بذلك إلى أن جند لفظه مفرد ومعناه جمع (قوله يدفع عنكم عذابه) تفسير لقوله : ينصركم (قوله إن الكافرون إلا في غرور) اعتراض مقرر لما قبله والانتفات عن الخطاب للغيبة إيذان بالاعراض عنهم والاطهار في موضع الاضمار لذمهم بالكفر (قوله أمن هذا الذي يرزقكم) نكتب أم ، ووصولة بمن فتكون ميا واحدة متصلة بالنون وكذا يقال فيما تقدم (قوله إن أمسك رزقه) أي أسباب رزقه التي ينشأ عنها (قوله أي المطر) أي والنبات وغير ذلك كباقي الأسباب (قوله بل لجوا الخ) إضراب انتقال مبني على مقدر يستدعيه المقام كأنه قيل إنهم لم يأتوا بتلك الواعظ ولم يدعوا بل لجوا الخ (قوله فمن يمشي مكبا الخ) هذا مثل ضربه الله للزمن والكافر توضيحا لحالهما وتحقيقا لشأهما (قوله مكبا) اسم فاعل من أكب اللزيم المطاوع لسكب فكب من غير همز متعد يقال كبه الله ، وأما أكب فهو لازم يقال أكب أي سقط وهذا على خلاف القاعدة المشهورة من أن الهمزة إذا دخلت على اللزيم (٢١٨) نصيره متعديا وهنا دخلت على التعدى نصيرته لازما (قوله واقعا طى وجهه)

أي لكونه أعمى ماشيا على غير طريق فهو معرض للهلاك (قوله أهدي) أي متصف بالمهدي فاعل التفضيل ليس على بابه كما يشير له التمر بقوله أي أيهما على هدى (قوله وخبر من الثانية الخ) لاحتاجة له بل من الثانية معطوفة على الأولى عطفت مفردات والخبر قوله أهدي وأفرد لأن العطف بأم وهي لأحد الشئتين (قوله والثلث في المؤمن والكافر) أي فلا يستوي لأعمى

أعوان (لكم) صلة الذي (ينصركم) صفة جند (من دون الرحمن) أي غيره يدفع عنكم عذابه : أي لناصر لكم (إن) ما (الكافرون إلا في غرور) غرهم الشيطان بأن العذاب لا ينزل بهم (أمن هذا الذي يرزقكم إن أمسك) الرحمن (رزقه) أي المطر عنكم ، وجواب الشرط محذوف دل عليه ما قبله : أي فمن يرزقكم أي لا رازق لكم غيره (بل لجوا) تمادوا (في عقر) تكبر (ونفور) تباعد عن الحق (أفمن يمشي مكبا) واقفا (على وجهه أهدي أمن يمشي سويا) معتدلا (على صراط) طريق (مستقيم) وخبر من الثانية محذوف دل عليه خبر الأولى أي أهدي والثلث في المؤمن والكافر : أي أيهما على هدى (قل هو الذي أنشأكم) خلقكم (وجعل لكم السمع والأبصار والأفئدة) القلوب (قليلًا ما تشكرون) ما زيدة والجملة مستأنفة مخبرة بقلة شكرهم جدا على هذه النعم (قل هو الذي ذرأكم) خلقكم (في الأرض وإليه تحشرون) للحساب (ويقولون) المؤمنون (مآ هذا الوعد) وعد المحشر (إن كنتم صادقين) فيه (قل إنما العلم) بحجته (عند الله وإنا أنذير مبين) بين الإنذار ،

( فلما )

الساكن على غير طريق والبصير لما شفى في الطريق المعتدلة

لأن الأول معرض للهلاك والثاني بخلاف الثاني فسوية الكفار لما سخافة عقل وعدم تدبر والمذكور في الآية هو الشبه به والشبه محذوف لدلالة السياق عليه (قوله قل هو الذي أنشأكم) خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم بأن يذكركم بنعم الله تعالى عليهم ليرجعوا إليه في أمورهم ولا يعولوا على غيره (قوله وجعل لكم السمع) أي لتسمعوا آيات الله وتعتظوا بها (قوله والأبصار) أي لتنظروا بها إلى مصنوعاته الدالة على انفرادها بالخلق والتدبير (قوله والأفئدة) لتفكروا بها فيما تسمعون وتنبصرون من الآيات العظيمة (قوله قليلًا ما تشكرون) قليلًا صفة مصدر محذوف أي شكرا قليلًا ، والشكر صرف العبد جميع ما أنعم الله به عليه إلى ما خلق لأجله ، فصرف النعم في غير مصارفها كفر لها (قوله ما زيدة) أي لتأكيد القلة وهي على بابها بالنسبة للمؤمن ، أو بمعنى العدم بالنسبة للكافر (قوله قل هو الذي ذرأكم) أي أنشأكم وبشكم ونصركم (قوله وإليه تحشرون) أي تجمعون وتضمون للحساب (قوله ويقولون) أي استهزاء وتكديبا (قوله إن كنتم صادقين) قصدوا بهذا الخطاب النبي والمؤمنين لأنهم مشاركون في الوعد والآيات وجواب الشرط محذوف أي فبينوا وقتنه (قوله بحجته) أي بوقت إتيانه (قوله بين الإنذار) أي بسبب إقامة الأدلة الواضحة : البراهين القاطعة .

(قوله فلما رأوه زلقة) مرتب على محذوف تقديره وقد أتاهم للوعود به فرأوه فلما رأوه الخ (قوله أى العذاب بعد الحشر) أى وهو العذاب فى الآخرة وهذا قول جمهور المفسرين فى مرجع الضمير فى رأوه وقيل هو عذاب بدر وقيل هو عملهم السيئ (قوله زلقة) اسم مصدر لأزلق ومصدره الزلأف (قوله قريبا) حال من مفعول رأوه (قوله سيئت) مبنى للفعول والأصل ساء العذاب وجوههم، وأظهر فى مقام الاضمار تقييها وتسجيلا بوصف الكفر (قوله أى قال الخزنة لهم) أى توبيخا وتقريبا (قوله تدعون) من الدعوى ومفعوله محذوف قدره المفسر بقوله أنكم لا تبعثون والباء فى به سببية واللعن فلما رأوا عذاب الآخرة قريبا منهم اسودت وجوههم وقال لهم الخزنة هذا العذاب الذى كنتم بسبب إنذاركم وتخويفكم به ادعيتم عدم البعث وأنكرتم البعث (قوله وهذه حكاية حال الخ) اسم الإشارة عائد على قوله: فلما رأوه (قوله قل أرايتم إن أهلكنى الله الخ) أرايتم بمعنى أخبرونى تنصب مفعولين سدت الجملة الشرطية مسددا، واللعن قل لهم يا محمد وكانوا يجنون موته صلى الله عليه وسلم إن أماتنى الله ومن مئ من المؤمنين بعذابه أو رحمتنا فلا فائدة لكم فى ذلك ولا نفع يعود عليكم لأنه لا يجبر لكم من عذاب الله تعالى (قوله كما تقصدون) حذف منه إحدى التاءين أى تنقصون (٢١٩) ومنتظرون قال تعالى حكاية عنهم

أَمْ يَقُولُونَ شَاعَرْتُمْ بِهِ رَيْبَ الْيُسُوسِ (قوله أى لا يجبر لهم منه) أشار بذلك إلى أن الاستفهام إنكارى بمعنى النفي ووضع الظاهر موضع الضمير تسجيلا عليهم بالكفر (قوله قل هو الرحمن) أى الذى أدعوكم إلى عبادته وطاعته (قوله آمننا به وعليه توكلتنا) الحكمة فى تأخير مفعول آمننا وتقديم مفعول توكلتنا أن الأول وقع فى معرض الرد على الكافرين فكأنه قال آمننا ولم

(قَالَ لَمَّا رَأَوْهُ) أى العذاب بعد الحشر (زُلُفَةً) قريبا (سَيِّئَتْ) اسودت (وَجُوهُ الَّذِينَ كَفَرُوا، وَقِيلَ) أى قال الخزنة لهم (هَذَا) أى العذاب (الَّذِي كُنْتُمْ بِهِ) بإنذاره (تَدْعُونَ) أنكم لا تبعثون، وهذه حكاية حال تأتى عبر عنها بطريق المضى لتحقيق وقوعها (قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَهْلَكَنِى اللَّهُ وَمَنْ مَعَى) من المؤمنين بمقابله كما تقصدون (أَوْ رَحِمَنَا) فلم يمددنا (فَنَ يُجِيرُ الْكَافِرِينَ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ) أى لا يجبر لهم منه (قُلْ هُوَ فِي الرَّحْمَنِ آمَنَّا بِهِ وَعَالِمُ تَوَكُّلُنَا فَسَتَعْلَمُونَ) بالتاء والياء عند معاينة العذاب (مَنْ هُوَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ) بين أنحن أم أتم أم هم (قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا) غارًا فى الأرض (فَنَ يَأْتِيَكُمُ الْيَمَاءُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْكُمْ) أى لا يأتيكم به إلا الله تعالى فكيف تنكرون أن يبعثكم؟ ويستحب أن يقول القارىء عقب معين: الله رب العالمين كما ورد فى الحديث، وتليت هذه الآية عند بعض المتجبرين فقال تأتى به الفوز والمعاول فذهب ماء عينه وعسى، نموذ بالله من الجراءة على الله وعلى آياته.

نكفر كما كفرتم والثانى قدم مفعوله لافادة الحصر كأنه قال لا تتوكل على ما توكلتهم عليه من أموال ورجال وغير ذلك بل لفصر توكلتنا على خالقنا (قوله بالتاء والياء) أى فهما قراءتان سبعيتان (قوله عند معاينة العذاب) أى فى الآخرة (قوله أنحن) أشار به إلى أن من استفهامية مبتدأ وهو ضمير فصل وجملة الظرف خبر المبتدأ والجملة بتمامها سدت مسد المفعولين لعلم العلاقة عن العمل بالاستفهام (قوله أم أتم) راجع لقراءة الخطاب، وقوله أم هم راجع لقراءة الغيبة فالكلام على التوزيع (قوله إن أصبح ماؤكم) أى السكائن فى أيديكم، وكان ماؤهم من يمرزمزم وبئر ميمون (قوله غارًا) أشار بذلك إلى أن المصدر مؤول باسم الفاعل (قوله معين) أصله معينون بوزن مفعول كمييع نقلت ضمة الياء إلى العين قبلها فالتقى ما كنان الياء والواو حذفت الواو وكسرت العين لتصح الياء (قوله أى لا يأتيكم به إلا الله) أى فلم تتركون به من لا يقدر على أن يأتيكم به (قوله أن يقول القارىء) أى ولو فى الصلاة (قوله وعسى) عطف تفسير (قوله من الجراءة على الله) يقال اجتراء على القول بالهمز: أسرع بالهجوم عليه من غير توقف والاسم الجرأة بوزن غرفة وجرأة بوزن كراهة كما قال المفسر ويؤخذ منه أن العبد يؤخذ بالكفر ولو على سبيل المزاح.

[ سورة ن ] وتسمى سورة القلم (قوله مكية) أى فى قول الجمهور والقول الآخر أن بعضها مكى وبعضها مدنى (قوله ن) يقرأ بفكه الادغام من واو القسم وبادغامه وهما قراءتان سبعيتان وهو يسكون النون عند السبعة وقرئ شذوذا بالفتح والكسر والضم (قوله أحد حروف الهجاء) غرضه بهذه العبارة الرد على المخالف لأن منهم من قال إنه اسم مقطوع من اجمع الرحمن أو النصير أو الناصر أو النور فهو كسائر حروف الهجاء التى افتتح بها كثير من السور فهو من التشابه وقيل إنه الحوت الذى على ظهره الأرض وعليه غرف القسم مقدر تقديره ونون والقلم . قال أصحاب السير والأخبار : لما خلق الله الأرض وفتحها سبع أرضين بعث من تحت العرش ملكا فهبط إلى الأرض حتى دخل الأرضين السبع حتى ضبطها فلم يكن لقدميه موضع قرار فأهبط الله تعالى من الفردوس نورا له أربعون ألف قرن وأربعون ألف قائمة وجعل قرار قدم الملك على سنامه فلم تستقر قدمه فأخذ الله ياقوته خضراء من أعلى درجة الفردوس غلظها مسيرة خمسمائة سنة فوضعا بين سنام النور إلى أذنه فاستقرت عليها قدما الملك وقرون ذلك النور خارجة من أقطار الأرض ومنخراة فى البحر فهو يتنفس كل يوم نفسا فإذا تنفس مد البحر وإذا رد نفسه جزر البحر فلم يكن لقوائم النور قرار غلظ الله صخرة كغلظ سبع سموات وسبع أرضين فاستقرت قوائم النور عليها وهى الصخرة التى قال لقمان لابنه: فتكن فى صخرة فلم يكن للصخرة مستقر غلظ الله تعالى نونا وهو الحوت العظيم فوضع الصخرة على ظهره وسائر جسده خال والحوت على البحر والبحر على متن الريح والريح على القدرة فقيل كل الدنيا بما عليها (٢٢٠) حرفان قال لها الجبار سبحانه وتعالى وتزده وتقدس كوفى فكانت

## (سورة ن)

مكية ، اثنتان وخمسون آية

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . ن) أحد حروف الهجاء ، الله أعلم بمراده به (وَالْقَلَمِ) الذى كتب به الكائنات فى اللوح المحفوظ (وَمَا يَسْطُرُونَ) أى الملائكة من الخير والصلاح (مَا أَنْتَ) يا محمد (بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِمَجْنُونٍ) أى انتفى الجنون عنك بسبب إناعام ربك عليك بالنبوة وغيرها ، وهذا رد لقولهم إنه مجنون (وَإِنَّ لَكَ لَأَجْرًا غَيْرَ مَمْنُونٍ) متطوع (وَنَزَّلْنَا مَلَيْنَا عَلَى خُلُقٍ) دين (عَظِيمٍ)

(قوله الذى كتب به الكائنات الخ) هذا أحد قولين والآخر أن المراد به الجنس وهو واقع على كل قلم يكتب به فى السماء والأرض قال تعالى وربك الأكرم الذى علم بالقلم لأن القلم نعمة كاللسان ، عن ابن عباس : أول ما خلق الله القلم ثم قال له اكتب قال

فستبصر

ما أكتب قال اكتب ما كان وما يكون إلى يوم القيامة

من عمل أو أجبل أو رزق أو أثر جرى القلم بما هو كائن إلى يوم القيامة قال ثم ختم فم القلم فلم ينطق ولا ينطق إلى يوم القيامة ، وهو من نور طوله كما بين السماء والأرض (قوله أى الملائكة) يصح أن يراد بهم الملائكة الذين ينسخون المقادير من اللوح المحفوظ وأن يراد بهم الحفظة الذين يكتبون عمل الانسان فأقسم أولا بالقلم ثم بسطر الملائكة على ثلاثة أشياء : نفي الجنون عنه وثبوت الأجر له وكونه على خلق عظيم ، فالمقسم به شيان أو ثلاثة بزيادة نون على أن المراد به الحوت (قوله ما أنت بنعمة ربك الخ) جواب القسم والباء فى بنعمة ربك سببية وفى بمجنون زائدة ومجنون خبر ما (قوله وهذا رد لقولهم مجنون) أى كما حكاه الله عنهم فى قوله وقالوا يا أيها الذى نزل عليه الذكر إنك لمجنون (قوله وإن لك لأجرا غير ممنون) أى بل هو دائم جار مستمر لا ينقطع فهو صلى الله عليه وسلم دائما يترقى فى الكمالات فمقامه يبعد وفاته أعظم منه فى حال حياته ومقامه فى الآخرة أعلى من مقامه فى الدنيا (قوله وإنك لعلى خلق عظيم) قال ابن عباس معناه على دين عظيم لادين أحب إلى ولا أراضى عندى منه وهو دين الاسلام ، وقال الحسن هو آداب القرآن بدليل أن عائشة لما سئلت عن خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت كان خلقه القرآن ولذا قال قتادة هو ما كان يأتى به من أوامر الله وينهى عنه من نهى الله تعالى . والامنى إنك على الخلق الذى أمرك الله به فى القرآن وهذا أعظم مدح له صلى الله عليه وسلم ولذا قال العارف البوصيرى رضى الله عنه .

فهو الذى تم معناه وصورته ثم اصطفاه حبيبا بارئ النسم

(قوله فنبصرون ويبصرون) أى فسنعلم ويعلمون فى الدنيا بظهور غالبية أمرك واستيلائك عليهم بالقتل والنهب ، ويوم القيامة حين يجيز الحق من الباطل (قوله بأىكم الفتون) بأىكم خبر مقدم والفتون مبتدأ مؤخر والجملة فى محل نصب تنازعها كل من تبصر ويبصرون أحمل الثانى وأضر فى الأول وحذف لأنه فضلة وليس قوله بأىكم متعلقا ببصرون لأنه مغلق بالاستفهام عن العمل (قوله مصدر كالمفعول) أى جاء على صيغة مفعول كالمفعول والميسور (قوله إن ربك الخ) تعليل لما قبله وتأكيد لا وعد والوعيد (قوله له) أى للسبيل (قوله وأعلم بمعنى عالم) أشار بذلك إلى أن اسم التفضيل ليس على بابهِ وإلا لاقتضى مشاركة الحادث للقديم وهو باطل (قوله فلا تطع للكاذبين) مرئى على ما تقدم من اهتدائه صلى الله عليه وسلم وضلالهم أو على جميع ما تقدم من أول السورة (قوله تلتين لهم) أى بترك نهيمهم عن الشرك أو بأن توافقتهم فيه أحيانا وقوله يلبثون لك أى يتركون مام عليه من الطعن ويوافقونك . والعنى تمنوا لو ترك بعض ما أنت عليه مما لا يرضونه مصانعة لهم فيفعلوا مثل ذلك ويتركوا بعض ما لا ترضى به فلتين لهم ويلبثون لك (قوله وهو معطوف الخ) أى فهو من جملة التمنى وحينئذ فيكون للتمنى شيئين ثانيهما مسبب عن الأول (قوله قدر قبله بعد الفاءم) أى فيكون الجواب جملة اسمية لأجل لما من الأعراب وهذا جواب عما يقال حيث جل قوله فيدهنون جواب التنى والفاء سببية فقتضاه حذف التنون للناسب . فأجاب بأن الفاء داخل على مبتدأ مقدر وجملة تدهنون خبره والجملة جواب التنى (قوله (٢٢١) لا تطع كل حلاف الخ) هذه الأوصاف من هنا إلى

فَسَبِّهِمْ وَيُبْصِرُونَ بِأَيْكُمُ الْفِتُونَ) مصدر كالمفعول : أى الفتون بمعنى الجنون : أى أبلك أم بهم (إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ) له ، وأعلم بمعنى عالم (فَلَا تَطِيعِ الْمُكَذِّبِينَ . وَذُوا) تمنوا (أَوْ) مصدرية (تَذْهِنُ) تلتين لهم (فَيَذْهَبُونَ) يلبثون لك وهو معطوف على تذهن وإن جل جواب التمنى المفهوم من وذوا قدر قبله بعد الفاء م (وَلَا تَطِيعِ كُلَّ حَلَّافٍ) كثير الحلف بالباطل (مَهِينٍ) حقير (هَمَّازٍ) عياب : أى مضتاب (مَشَاهِدٍ يَذَرِيهِمْ) ساع بالكلام بين الناس على وجه الإفساد بينهم (مَنَاعٍ لِلْخَيْرِ) بخيل بالمال عن الحقوق (مُعْتَدٍ) ظالم (أَيْمٍ) آثم (عُقْلٍ) غليظ جاف (بِمَدِّ ذَلِكَ زَنِيمٍ) دعى فى قريش ، وهو الوليد بن المغيرة ادعاء أبوه بمد ثمانى عشرة سنة ، قال ابن عباس : لا تعلم أن الله وصف أحدا بما وصفه به ،

قوله سنسبه على الخرطوم  
نزلت فى الوليد بن المغيرة  
وعليه جمهور المفسرين  
واقصر عليه المفسرون  
فى الأسود بن عبد يغوث  
وقيل فى الأخنس بن  
شريق وقيل فى أبى جهل  
ابن هشام (قوله كثير  
الحلف بالباطل) تفسير  
مراد أخذاله من قوله  
الكاذبين ومن سياق

الدم ، إلا فالخلاف كثير الحلف بحق أو باطل (قوله حقير) أى فى رأيه وتدبيره عند الله تعالى فلا ينافى أنه كان معظما فى قومه (قوله عياب) أى كثير العيب للناس بمعنى أنه يعيبهم فى حضورهم وغيبتهم وقوله أى المفتاب المناسب كفى بعض النسخ أن يقول أو مقتاب فيكون تفسيرا ثانيا من الغيبة وهى ذكر ك أخاك بما يكره وقيل الهماز الذى يهزم الناس بيده ويضربهم (قوله بجميم) متعلق بمشاهد والجميم مصدر كالنخيمة أو اسم جنس للنخيمة (قوله مناع للخير) أى من نفسه وغيره (قوله عن الحقوق) أى الواجبة والمندوبة (قوله ظالم) أى يتعدى الحق (قوله أئيم) أى فاجر يتعاطى الآثم (قوله غليظ) أى فى الطبع أو الجسم وقوله جاف أى قاسى القلب ، وقيل العتل الذى يعتل الناس أى يحصلهم ويجرم إلى ما يكرهون من حبس وضرب ومنه خذوه فاعتلوه (قوله بعد ذلك) أى ما ذكر من الأوصاف السابقة وهى ثمانية وبعد هنا كنتم التى هى لتراخى فى الرتبة . والمعنى أن هذا الوصف وهو زعيم متأخر فى الرتبة والشناعة عن الصفات السابقة أى هو أشنع منها وأقبح (قوله زعيم) الرغبة فى الأصل شئ يصحون للمعز فى أذنها كالقروط فأطلق على المستلحق فى قوم ليس منهم فكانه فيهم زعما (قوله ادعاء أبوه) أى وهو المغيرة . والمعنى تبناه ونسبه لنفسه بعد أن كان لا يعرف له أب (قوله بعد ثمانى عشرة سنة) أى من ولادته ولما نزلت الآية قال لأمه إن محمد أوصفى بتسع صفات أعرفها غير التاسع منها فإن لم تصدقنى الخبر ضربت عنقك فقالت له إن أبك عني خفت على المال فكنت الراعى من نفسى فانت منه فلم يعرف أنه ابن زنا حتى نزلت الآية وإنما ذم بذلك لأن الغالب أن النطفة إذا خبث الولد لما روى فى الحديث «لا يدخل الجنة ولد زنا ولا ولد ولده» وورد «إن أولاد الزنا يحشرون يوم القيامة



في صورة القردة والخنزير» ورد «لا تزال أمتي بخير ما لم يفسد فيهم ولم الزنا فإذا فسأ فيهم ولم الزنا أودك أن يعمهم الله بعذابه» وقال عكرمة: إذا كثرت ولد الزنا قطع المطر (قوله من العيوب) بيان لما (قوله أن كان ذا مال الخ) سيأتي في الدثر الكلام على ماله وفيه (قوله وهو متعلق بما دل عليه الخ) أي وقد بينه بقوله أي كذب بها ولا يصح أن يكون معمولاً لفعل الشرط لأن إذا تضاف للجملة بعدها والمضاف إليه لا يعمل فيها قبل المضاف ولا يصح أن يكون معمولاً لجواب الشرط لأن ما بعد أداة الشرط لا يعمل فيها قبلها (قوله قال أساطير) جمع أسطورة كأذياب جمع أكتوبة وزنا ومعنى (قوله بما ذكر) أي من الليل والبنين (قوله وفي قراءة) أي سبعة أن بهزتين مفتوحتين الأولى همزة الاستفهام التوبيخي والثانية همزة أن المصدرية واللام مقدرة . والمعنى أ كذب بها لأن كان ذا مال وبنين أي لا ينبغي ولا يليق ذلك منه لأن المال والبنين من النعم فكان ينبغي مقابلتهما بالشكر وقراءة الاستفهام فيها التحقيق من غير ألف والتسهيل مع إدخال ألف بينهما وتركه (قوله على الخرطوم) عبر به استهزاء بهذا اللعين لأن الخرطوم أنف السباع وغالب ما يستعمل في أنف الفيل والخنزير (قوله فخطم أنفه) أي جرح أنف هذا اللعين يوم بدر فبقى أثر الجرح في أنفه (٢٢٢) بقية عمره (قوله إنا بلوناهم كما بلونا أصحاب الجنة) هي بستان باليمن

من العيوب فألقى به عاراً لا يفارقه أبداً وتعلق بزئيم الظرف قبله (أَنْ كَانَ ذَا مَالٍ وَبَنِينَ) أي لأن وهو متعلق بما دل عليه (إِذَا تَنَتَلَىٰ عَلَيْهِ آيَاتُنَا) القرآن (قَالَ) هي (أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ) أي كذب بها لإتمامنا عليه بما ذكر، وفي قراءة أن بهزتين مفتوحتين (سَنَسِيحُهُ عَلَى الْخُرْطُومِ) سنجعل على أنفه علامة يعيّر بها معاش نخطم أنفه بالسيف يوم بدر (إِنَّا بَلَوْنَاهُمْ) امتحنا أهل مكة بالقحط والجوع (كَمَا بَلَوْنَا أَصْحَابَ الْجَنَّةِ) البستان (إِذْ أَقْسَمُوا لَيَصْرُنَّهَا) يقطعون ثمرتها (مُصْبِحِينَ) وقت الصباح كي لا يشعر بهم الساكنين فلا يعطونهم منها ما كان أبوم يصدق به عليهم منها (وَلَا يَسْتَفْتُونَ) في يمينهم بمشيئة الله تعالى والجملة مستأنفة: أي وشأنهم ذلك (فَطَافَ عَلَيْهِمُ طَائِفٌ مِّن رَّبِّكَ) نار أحرقتها ليلا (وَهُمْ نَائِمُونَ. فَأَصْبَحَتْ كَالصَّرِيمِ) كالليل الشديد الظلمة: أي سوداء (فَتَنَادَوْا مُصْبِحِينَ. أَنْ أَعْدُوا عَلَىٰ حَرِّ فَكُم) غلتمكم تفسير لتنادوا، أو أن مصدرية أي بأن (إِنْ كُفَّتُمْ صَارِمِينَ) يريدن القطع وجواب الشرط دل عليه ما قبله (مَا نَطْلُقُوا وَهُمْ يَتَخَفَتُونَ) يتسارون ،

يقال له الصروان دون صنعاء بفرس خين وكان صاحبه ينادي الفقراء وقت الجذاذ ويترك لهم ما أخطأ المنجل من الزرع أو ألقته الريح أو بعد عن البساط الذي يسط تحت النخل وكان يجتمع لهم من ذلك شيء كثير فلما مات ورثه بنوه وكانوا ثلاثة وشحوا بذلك وقالوا إن فعلنا ما كان يفعل أبونا ضاق علينا الأمر ونحن ذوو عيال فلففوا على أن يجذوه قبل الشمس حتى لا تأتي الفقراء إلا بعد

فراغهم وكانت قصتهم بعد عيسى ابن مريم بزمن يسير (قوله بالقحط) أي وهو اجتباس المطر الذي دعا به صلى الله عليه وسلم عليهم حتى أكلوا الجيفة (قوله كما بلونا أصحاب الجنة) الكاف في موضع نصب نعت لمصدر محذوف وما مصدرية أو بمعنى الذي (قوله إذ أقسموا) إذ تعليلية متعلقة ببلونا والمراد معظمهم وإلا فالأوسط نهاهم عن ذلك وقال لهم اصنعوا من الاحسان ما كان يصنعه أبوكم (قوله يقطعون) أي فالصرم القطع والانصرام الانقطاع (قوله مصبحين) حال من فاعل ليصر منها وهو من أصبح التامة أي داخين في الصباح (قوله فلا يعطونهم) معطوف على النفي والذارع لا على المنى لفساد المعنى (قوله ما كان أبوهم) أي القدر الذي كان أبوهم الخ وتقدم بيانه (قوله بمشيئة الله تعالى) أي لا يقولون في يمينهم إن شاء الله وقيل لا يستفتون شيئاً للساكنين (قوله والجملة مستأنفة) أي وجوز بعضهم الحالية وهي أظهر في المعنى وإنما عدل المفصّر عنه لأن المضارع المنفي بلا كالثبت في أنه لا يقع حالامه رونا بالواو إلا باضمار مبتدأ وفيه كلفة (قوله وهم نائمون) الجملة حالية (قوله كالليل) معى الليل صريحا لانصرامه وانفصاله من النهار كما يسمى النهار صريحا أيضا لانفصاله من الليل (قوله فتنادوا) معطوف على أقسموا وما بينهما اعتراض (قوله مصبحين) حال (قوله أن أعادوا) أي بكروا وقت الغدو وعداء بعلى لتضمنة معنى أقبلوا (قوله تفسير لتنادوا) أي فأن بمعنى أي (قوله دل عليه ما قبله) أي وتقديره فأعدوا (قوله فانطلقوا) معطوف على فتنادوا وقوله وهم يتخافتون حال

(قوله أن لا يدخلها الخ) أصل الكلام أن لا تدخلوها مسكيناً فأوقع النهي على دخول المسكين لأنه أبلغ لأن دخولهم أعم من أن يكون بادخلهم أو بدونه (قوله وغدوا) أي ساروا إليها غدوة وقوله قادرين خبر غدوا إن كان بمعنى أصبح الناقصة وإن كانت تامة يكون منصوباً على الحال (قوله على حرد) الحرد فيه أقوال كثيرة أشهرها ما قاله المفسر. ومنها أن معناه الغضب ومنها السنة التي قل مطرها (قوله في ظنهم) أي وأما في الواقع فليس كذلك لهلاك النمر عليهم ليلاً (قوله قالوا إنا لضالون) أي قالوا ذلك في بادئ الرأي (قوله لما علموها) أي بعد التأمل والتفكير (قوله بمنعنا) الباء سببية (قوله خيرهم) أي إرأيا وعقلا ونفسا أنكر عليهم بقوله ألم أقل لكم الخ ومفعوله محذوف: أي ألم أقل لكم إن ما فعلتموه لا يرضى به الله (قوله هلا تسبحون الله) أي تستغفرونه وتتوبون إليه من حيث عزمكم (قوله قالوا سبحان ربنا) أي فامتثلوا وتابوا (قوله يتلومون) أي يلوم بعضهم بعضاً على ما صدر منهم سابقاً (قوله هلا كنا) أي إن لم ينف عنا ربنا فقد حضر هلا كنا (قوله عسى ربنا) رجوع منهم إلى الرجاء في رحمة الله بعد التوبة (قوله بالتخفيف والتشديد) قراءتان سبعيتان (قوله روى أنهم بدلوا الخ) أي فامر الله جبريل أن يقطع تلك الجنة المحترقة فيجعلها بزغر بالزاي والغين المعجمتين بلدة بالشام، بها عين غور مأثما علامة خروج الدجال. وياخذ من (٢٢٣) الشام جنة فيجعلها مكانها. قال

ابن مسعود إن القوم أخلصوا وعلم الله منهم الصدق فأبدلهم جنة يقال لها الحيوان فيها عنب يحمل البغل منه عنقودا واحداً، وقال الهاماني أبو خالد دخلت تلك الجنة فرأيت منها محل العنقود كالرجل القائم الأسود (قوله كذلك) خبر مقدم والعذاب مبتدأ مؤخر (قوله أي مثل العذاب لهؤلاء) الذي يوليها الجنة الذي يوليها به أصحاب الجنة من إهلاك ما كان عندهم

(أَنْ لَا يَدْخُلْنَهَا الْيَوْمَ عَائِيكُمْ مَسْكِينٌ) تفسير لما قبله، أو أن مصدرية: أي بأن (وَعَدُوا عَلَى حَرْدٍ) منع للفقراء (قَادِرِينَ) عليه في ظنهم (فَلَمَّا رَأَوْهَا) سوداء محترقة (قَالُوا إِنَّا لَضَالُّونَ) عنها أي ليست هذه ثم قالوا لما علموها (بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ) ثمرتها بمنعنا الفقراء منها (قَالَ أَوْسَطُهُمْ) خيرهم (أَلَمْ أَقُلْ لَكُمْ لَوْ لَا) هلا (تُسَبِّحُونَ) الله تائبين (قَالُوا سُبْحَانَ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا ظَالِمِينَ) يمنع الفقراء عنهم (فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ يَتَلَوُمُونَ) قَالُوا يَا (لَلغنى) (وَيْلَنَا) هلا كنا (إِنَّا كُنَّا طَاغِينَ) عسى ربنا أن يبدلنا (بالتشديد والتخفيف) خيراً منها إِنَّا إِلَى رَبِّنَا رَاغِبُونَ) ليقبل توبتنا ويرد علينا خيراً من جنتنا، روى أنهم أبدلوا خيراً منها (كَذَلِكَ) أي مثل العذاب لهؤلاء (الْمَذَابُ) لمن خالف أمرنا من كفار مكة وغيرهم (وَلَمَذَابُ الْآخِرَةِ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ) عذابها ما خالفوا أمرنا. ونزل لما قالوا إن بعثنا نعطى أفضل منكم (إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ مِنْ دُونِ جَنَّاتِ النَّعِيمِ أَفْجَعًا لِلْمُسْلِمِينَ كَأَجْرِهِمْ) .

يحصل لأهل مكة قل ابن عباس هذا مثل لأهل مكة حين خرجوا إلى بدر وحافوا ليقتلون محمداً وأصحابه ويرجعون إلى مكة ويطوفون بالبيت ويشربون الخمر وتضرب القينات على رؤوسهم فأخلف الله ظنهم فقتلوا وأسروا وانهزموا كأهل هذه الجنة لما خرجوا عازمين على الصرام غلبوا وضاعت صفقتهم وفيه تلطف بأهل مكة حيث ضرب لهم المثل بأهل الجنة كما لا يخفى (قوله ونزل لما قالوا الخ) ظاهره أن قولهم سبب لنزول إن للثنين الخ وليس كذلك بل الآية سبب لقولهم المذكور فلما صدر منهم ذلك القول أنزل رداه عليهم أفجعل المسلمين الخ. قال مقاتل لما نزل إن للثنين الخ قال كفار مكة للمسلمين إن الله فضلنا عليكم في الآخرة فإن لم يحصل التفضيل فلا أقل من المساواة فأجابهم الله تعالى بقوله أفجعل المسلمين الخ (قوله جنات النعيم) أضيفت إلى النعيم لأنه ليس فيها إلا النعيم الخالص الذي لا يشوبه كدر ولا نقص بجنات الدنيا (قوله أفجعل المسلمين كالمجرمين) الحمزة داخله على هذا وفيه عطف عليه والتقدير أن يحيف في الحكم فنجعل المسلمين، وفي العبارة قلب والأصل أفجعل المجرمين كالمسلمين لأنهم جعلوا أنفسهم كالمسلمين بل أفضل فحينئذ يكون الإنكار متوجهاً لجهلهم المذكور وقد وبخوا باستهجمات سبعة تنتهي بقوله أم لهم شركاء: أولها أفجعل المسلمين، ثانيها مالكم، ثالثها كيف تحكمون، رابعها أم لكم كتاب الخ، خامسها أم لكم إيمان الخ، سادسها سلمهم أيهم الخ، سابعها أم لهم شركاء الخ.

(قوله أي تابعين لهم في العطاء) للناسب أن يقول أي مساوين لهم في العطاء. بقي أن الآلة إنما دلت على نفي المساواة مع أن المحركين ادعوا الأفضلية فلم تحصل الموافقة . أجب بأنهادلت على نفي الأفضلية بالأولى لأنه إذا اتفت المساواة فالأفضلية أولى (قوله مالمكم) مبتدا وخبر. والمعنى : أي شيء ثبت واستقر لكم من هذه الأحكام البعيدة عن الصواب (قوله كيف تحكمون) جملة أخرى فالوقف على لكم استفيد من هذه الجملة السؤال عن كيفية الحكم هل هو عن عقل أولا (قوله أم لكم كتاب) أم منقطعة تفسر بيل والهمزة قبل للاضراب الانتقال والهمزة للاستفهام التوبيخ التقرير وكذا يقال فيما يأتي (قوله إن لكم فيه لما تخيرون) لكم خبر إن مقدم وما اسمها مؤخر واللام للتوكيد وهذه الجملة هي المدروسة في الكتاب فهي في المعنى مفعول لتدريسون وكسرت همزة إن لوقوع اللام المعلقة للفعل عن العمل بعدها قال ابن مالك :

وكسروا من بعد فعل علقا باللام كاعلم إنه لدونق

(قوله تختارون) أي نشتهون وتطلبون (قوله عهد) أي مؤكدة بالإيمان لأن العهد كلام مؤكد بالقسم (قوله بالنفة) بالرفع في قراءة العامة نعت لأيمان وقرئ شدوذا بالنصب على الحال إيمان أيمان أو من الضمير في علينا (قوله متعلق معنى بعلينا) أي متصل به وليس المراد المتعلق الصناعي فانه مختص بالفعل أو مافيه رائحة الفعل أو بالمقدر في الطرف : أي هي ثابتة بكم علينا إلى يوم القيامة (٢٢٤) لا تخرج عن عهدتنا إلا يومئذ إذا حكمتكم (قوله وفي هذا الكلام) أي

قوله أم لكم إيمان الخ (قوله أي أقسمنا لكم) مفعوله محذوف أي أقسمنا لكم إيمانا موقفة (قوله سلمهم أيهم بذلك الخ) سلمهم ينصب مفعولين الأول الضمير المتصل والثاني جملة أيهم وأي مبتدا وزعيم خبره ، وبذلك متعلق بزعيم (قوله أم لهم شركاء) لهم خبر مقدم وشركاء

أي تابعين لهم في العطاء (مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ) هذا الحكم القاسد (أم.) أي بل ألكم كتاب منزل (ففيه تدبرون) أي تقرءون (إِنَّ لَكُمْ فِيهِ لَمَا تَخَيَّرُونَ) تختارون (أم لکم ایمان) عهد (علينا بالذمة) واثقة (إلى يوم القيامة) متعلق معنى بعلينا وفي هذا الكلام معنى القسم : أي أقسمنا لكم وجوابه (إِنَّ لَكُمْ لَمَا تَحْكُمُونَ) به لأنقسمكم (سأهم أيهم بذلك) الحكم الذي يحكمون به لأنقسمهم من أنهم يعطون في الآخرة أفضل من المؤمنين (زعيم) كفيل لهم (أم لهم) أي عندهم (شركاء) موافقون لهم في هذا القول يكفلون لهم به فإن كان كذلك (فليأتوا بشركائهم) الكافلين لهم به (إِنْ كَانُوا صَادِقِينَ) اذكرو (يَوْمَ يُكْشَفُ عَنْ سَاقٍ) هو عبارة عن شدة الأمر يوم القيامة للحساب والجزاء ، يقال كشفت الحرب عن ساق : إذا اشتد الأمر فيها ،

مبتدا مؤخر وهذه الجملة معطوفة معنى على جملة أيهم بذلك زعيم . واختلف في الشركاء ف قيل المراد بهم أس غير يشاركونهم في القول المذكور وقيل المراد بها الأصنام وكلام المفسر محتمل لهما (قوله يكفلون لهم به) أي بصحته ونفوذه (قوله إن كانوا صادقين) شرط حذف جوابه لدلالة ما قبله عليه (قوله اذكرو) أشار بذلك إلى أن يوم معمول المحذوف والجملة مستأنفة لاتعلق لها بما قبلها وهذا أحد قولين والآخر أن الطرف متعلق بياتوا والمعنى فليأتوا بشركائهم في ذلك اليوم تنفعهم وتشفع لهم (قوله هو عبارة الخ) أي هذا التركيب وهو يكشف عن ساق كناية عن الشدة فأصل هذا الكلام يقال لمن شمر عن ساقه عند العمل الشاق ويقال إذا اشتد الأمر في الحرب كشفت الحرب عن ساق وسئل ابن عباس عن هذه الآية ، فقال إذا خفي عليكم شيء من القرآن فاتبعوه في الشبه فانه ديوان العرب أمصحتهم قول الشاعر : سن لنا قومك ضرب الأعناق وقامت الحرب بنا على ساق وقال الآخر :

الأرب ساهي الطرف من آل مازن إذا شمرت عن ساقها الحرب شرا

وقيل المراد الحقيقة وعليه فاختلف . فقيل يكشف عن ساق جهنم وقيل عن ساق العرش وقيل يكشف لهم الحجاب فيرون الله تعالى . ففي مسلم عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه «أن ناسا من النبي صلى الله عليه وسلم قالوا يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة؟ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم . قال هل تضارون في رؤية الشمس بالظهيرة صحوا ليس معها سحب ؟ وهل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر صحوا ليس فيها سحب ؟ قالوا لا يا رسول الله . قال فما تضارون في رؤية الله تعالى يوم القيامة إلا كما تضارون في رؤية أحدهما ، إذا كان يوم القيامة أذن مؤذن لتنبئ كل أمة ما كانت تعبد فلا يبق أحد كان يعبد

غير الله من الأصنام والأصاب إلا يساقطون في النار حتى لا يبقى إلا من كان يعبد الله من برّ وقاجر وغير أهل الكتاب ، فتدعى اليهود فيقال لهم : ما كنتم تعبدون ؟ قالوا كنا نعبد عزيراً ابن الله ، فيقال كذبتم ما اتخذ الله من صاحبة ولا ولد ، فإذا تبغون ؟ قالوا عطشنا ياربنا فأسقنا ، فيشار إليهم ألا تردون فيحشرون إلى النار حكايتها سراب يحطم بعضها بعضاً فيتساقطون في النار ؟ ثم يدعى النصارى فيقال لهم : ما كنتم تعبدون ؟ قالوا كنا نعبد المسيح ابن الله ، فيقال لهم كذبتم ما اتخذ الله من صاحبة ولا ولد ، فيقال لهم ماذا تبغون ؟ فيقولون عطشنا ياربنا فأسقنا ، فيشار إليهم ألا تردون فيحشرون إلى جهنم كأنها سراب يحطم بعضها بعضاً فيتساقطون في النار حتى لا يبقى إلا من كان يعبد الله من برّ وقاجر أنام الله في أدنى صورة من التي رأوه فيها . قال فإذا تنتظرون ؟ لتتبع كل أمة ما كانت تعبد . قالوا ياربنا فارقنا الناس في الدنيا أفقر ما كنا إليهم ولم نصاحبهم ، فيقول أنا ربكم ، فيقولون نعوذ بالله منك لا نشرك بالله شيئاً مرتين أو ثلاثة حتى إن بعضهم ليكاد أن ينقلب ، فيقول : هل منكم وبينه آية فتعرفونه بها ؟ فيقولون نعم فيكشف عن ساق ، فلا يبقى من كان يسجد لله من تلقاء نفسه إلا أذن الله له بالسجود ، ولا يبقى من كان يسجد اتقاء ورياء إلا جعل الله ظهره طبقة واحدة كلما أراد أن يسجد خرّ على قتاه ثم يرفعون رءوسهم وقد تحوّل في صورته التي رأوه فيها أول مرة ، فقال أنا ربكم ، فيقولون أنت ربنا ، ثم يضرب الجسر على جهنم وتحلّ الشناعة ، ويقولون : اللهم سلم سلم ، قالوا يارسول الله ، وما الجسر ؟ قال دحض مزلة فيه خطاطيف وكلايب وحسكة تكون بنجد فيها شوكية يقال لها السعدان ، فيمر المؤمنون كطرف العين وكالبرق وكالريح وكالطير وكأجويد الخيل والركاب فجاج مسلم ومخدوش مرسل ومكدوس في نار جهنم حتى إذا خلاص المؤمنون من النار ، فوالذي نفسي بيده ما من أحد منكم بأشد من شدة الله في استيفاء الحق من المؤمنين لله يوم القيامة لإخوانهم الذين هم في النار ، فيقولون : ربنا كانوا يصومون معنا ويصاون ويحجون ، فيقال لهم : أخرجوا من عرقم فتحرم صورهم على النار فيخرجون خلقاً كثيراً قد أخذت النار إلى نصف ساقه وإلى ركبته ، ثم يقولون ربنا ما بقي فيها (٢٢٥) أحد من أمرتنا به ، فيقال لهم ارجعوا فمن وجدتم في قلبه

... ..

مثقال دينار من خير

فأخرجوه فيخرجون خالقاً كثيراً ، ثم يقولون : ربنا لم نذر فيها أحداً من أمرتنا به ، ثم يقول : ارجعوا فمن وجدتم في قلبه مثقال نصف دينار من خير فأخرجوه فيخرجون خلقاً كثيراً ، ثم يقولون : ياربنا لم نذر فيها من أمرتنا به أحداً ، ثم يقول : ارجعوا فمن وجدتم في قلبه مثقال ذرة من خير فأخرجوه فيخرجون خلقاً كثيراً ، ثم يقولون : ياربنا لم نذر فيها خيراً ، وكان أبو سعيد يقول : إن لم تصدقوني بهذا الحديث فاقروا إن شئتم - إن الله لا يظلم مثقال ذرة وإن تك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه أجراً عظيماً - فيقول الله : شغعت الملائكة وشغعت التبيين وشغعت المؤمنين ولم يبق إلا أرحم الراحمين ، فيقبض قبضة من النار فيخرج منها قوماً لم يعملوا خيراً قط قد عادوا حملاً فيلقهم في نهر في أفواه الجنة يقال له نهر الحياة فيخرجون كما تخرج الحبة في حنبل السيل ألا ترونها تكون إلى الحجر أو إلى الشجر ما يكون إلى الشمس أصفر أو أخضر وما يكون منها إلى الظل يسكون أبيض . قال فيخرجون كالؤلؤ في رقابهم الحواتيم يعرفهم أهل الجنة هؤلاء عتقاء الله الذين أدخلهم الله الجنة بغير عمل عملهم ولا خير قدموه ، ثم يقول : ادخلوا الجنة فما رأيتموه فهو لكم ، فيقولون ربنا أعطينا ما لم نعط أحداً من العالمين ، فيقول لكم عندي ما هو أفضل من هذا ؟ فيقولون : ربنا أي شيء أفضل من هذا ؟ فيقول رضائي فلا أسخط عليكم بعده أبداً .

تنبيه : قوله في الحديث أنام الله في أدنى صورة رأوه فيها الخ هو من التشابه يجري فيه مذهب السلف والخلف ، فالسلف يقولون يجب علينا أن نؤمن بها ونعتقد أن لها معنى يليق بجلال الله تعالى مع اعتقادنا أن الله تعالى ليس كمثل شيء ، والخلف يؤولون الإتيان إما بالرؤية لأن العادة أن من غاب عن غيره لا يمكنه رؤيته أو باتيان ملك فيقول أنا ربكم على سبيل الامتحان وهذا آخر امتحان المؤمنين ومعنى الصورة الصفة بمعنى في أدنى صورة الخ في غير الصفة التي يعرفونه في الدنيا بها وقولهم فارقنا الناس في الدنيا أفقر ما كنا إليهم ، أي فارقنا الناس من أجل توحيدهم حال كوننا مع المفارقة أفقر من أنفسنا عند صحبتهم فهو إخبار منهم بمزيد صبرهم على الشاق لأجل الله ، وقولهم نعوذ بالله منك إنما استعاضوا عنه

لكنهم رأوا صاته الخالق وقوله فيكشف من ساق معناه كشف الجنون وإزالة الرعب عنهم وما كان غلب على عقولهم من الأهوال فتطمئن حينئذ قلوبهم عند ذلك ويتجلى لهم بالصفة التي يعرفونها فيخرون سجدا وهذه الرؤية خبر الرؤية التي هي في الجنة لكرامة أولياته وإنما هذه الرؤية امتحان لعباده ، وقوله وقد تحول في صورته التي رآوه فيها أول مرة معناه أنه تحجب عنهم بالصفة التي رآوه فيها أول مرة وقوله ثم يضرب الجسر معناه الصراط وتحمل الشفاعة بحسب الملاء وضمها معناه تقع ويؤذن فيها وقوله دحض مزلة أى طريق تزلز في الأقدام ولا تثبت وقوله فيه خطاطيف جمع خطاف وهو الذى يخطف الشيء والسكاليب جمع كلوب وهو الحديد الذى يعلق بها اللحم والحسك الذى يقال له السعدان نبت له شوك عظيم من كل جانب ومعنى الخبر اليقين ومعنى قبض قبضة أى جمع جماعة وقوله قد عادوا حمى أى صاروا غما وقوله فى أفواه الجنة جمع فوهة وهى أول النهر وقوله فيخرجون كاللؤلؤ أى فى الصفاء وقوله فى رقابهم الخواتيم قيل معناه أنهم يعلقون أشياء من ذهب أو غير ذلك مما يعرفون بها والله أعلم (قوله ويدعون) أى الكفار (قوله امتحانا لإيمانهم) أى لا تكليفا بالسجود لأنها ليست دار تكليف (قوله طبقا واحدا) أى عظما واحدا (قوله أبصارهم) فاعل بخاشعة ونسب الخشوع والذل إليها لأن ما فى القلب يعرف فى العين ، وفى ذلك اللقائم يسجد المؤمنون شكرا لله تعالى على ما أعطاهم من النعم فيرفعون رءوسهم من السجود ووجوههم أضوأ من الشمس ، ووجوه الكافرين وللنافقين سوداء مظلمة (قوله ترهقهم) حال أخرى (قوله وقد كانوا يدعون) أى (٢٣٦) دعوة تكليف والجملة حالية وكذا قوله وهم سالمون (قوله بأن لا يصلوا)

أشار بذلك إلى أن المراد بالسجود الثانى هو الصلاة ، وافق المفسرون على أن المراد بالسجود الأول حقيقته (قوله ففرقنى) نسبية له صلى الله عليه وسلم وتخويف للكافرين ، والمعنى اترك أمر الكافرين إلى أ كففك ذلك (قوله ومن يكذب) فى حل

(وَيَدْعُونَ إِلَى الشُّجُودِ) امتحانا لإيمانهم (فَلَا يَسْتَعِطِبُونَ) تصير ظهورهم طبقا واحدا (خَاشِعَةً) حال من ضمير يدعون : أى ذليلة (أَبْصَارُهُمْ) لا يرضونها (تَرَهَّقَهُمْ) تنفام (ذِلَّةٌ وَقَدْ كَانُوا يُدْعَوْنَ) فى الدنيا (إِلَى الشُّجُودِ وَهُمْ سَالُونَ) فلا يأتون به بأن لا يصلوا (فَذَرْنِي) دعنى (وَمَنْ يُكَذِّبْ بِهَذَا الْحَدِيثِ) القرآن (سَنَسْتَدْرِجُهُمْ) نأخذهم قليلا قليلا (مِنْ حَيْثُ لَا يَشْعُرُونَ) وأملى لهم (أَمَلَهُمْ) إن كيدى معين شديد لا يطاق (أَمْ) بل أ (تَسْأَلُهُمْ) على تبليغ الرسالة (أَجْزَأُ فَهُمْ مِنْ مَغْرَمٍ) مما يعطونك (مُتَعَلِّونَ) فلا يؤمنون فذلك (أَمْ عِنْدَهُمُ الْغَيْبُ) أى اللوح المحفوظ الذى فيه الغيب (فَهُمْ يَكْتُمُونَ) منه ما يقولون ،

نصب إما معطوف على الياء فى ذرى او مفعول معه والاول أرجح . قال ابن مالك :

(فاصبر)

والعطف إن يمكن بلا ضعف أحن والنصب مختار لدى ضعف النسق

(قوله سنستدرجهم) استئناف مسوق لبيان كيفية التعذيب المستفاد إجمالا من قوله ذرنى الخ (قوله فأخذهم قليلا قليلا) أى فالاستدرج الأخذ بالتدرج شيئا فشيئا ، والمعنى لما ألعنا عليهم اعتقدوا أن ذلك الإنعام تفضيل لهم على المؤمنين وهو فى الحقيقة سبب هلاكهم (قوله وأملى لهم) عطف على سنستدرجهم عطف تفسير (قوله إن كيدى متين) الكيد فى الأصل الاحتيال وهو أن تفعل ما فيه نفع ظاهرا وتريد به الضر وإعما سعى إنعامه عليهم استدراجا بالكيد لأنه فى صورته فواقع لهم من سعة الأرزاق وطول الأعمار وعافية الأبدان إحسان ونفع ظاهرى فقط ، والمقصود به معاقبتهم وتعذيبهم على ذلك ووصف الكيد بالمثانة إشارة إلى أنه لا يأتى إفلات المستدرجين مما أراده بهم بخلاف كيد الخالق فتارة يقع وتارة لا يمكن منه (قوله أَمْ نَسْأَلُهُمْ أَجْرًا) هو فى اللغى مرتبط بقوله سابقا أَمْ لهم شركاء الخ ، والمعنى أَمْ تنتمس منهم ثوابا على ما ندعوم إليه من الإيمان بالله تعالى (قوله مثقلون) أى مكثفون حملا ثقيلا (قوله فلا يؤمنون لذلك) أى لسؤل الأجر للترتب عايه الغرم وهو قبل على النفس لأن شأن النفس أن تستثقل بما يطلب منها (قوله أى اللوح الخ) هذا قول ابن عباس وقيل الغيب هو علم ما غاب عنهم (قوله ما يقولون) أى ما يحكمون به ويستفتون به من علمك .

(قوله فاصبر لحكم ربك الخ) نزات هذه الآية بأحد حين فرأى أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بأهواء المتألمين قائلين أن يدعو على الذين انهزموا ، وقيل نزلت حين ضاق صدره من أهل مكة فخرج يدعو تقيفا فأهروا به سفاهم وصاروا يضربونه بالحجارة حتى أدموا قدمه الشريف فأراد أن يدهو عليهم ، فعلى الأول تكون مدينية وعلى الثانى تكون مكية (قوله إذ نادى) منصوب بضاف محذوف والتقدير ولا يمكن حالك كحال في وقت ندائه (قوله وهو مكظوم) الجملة حال من ضمير نادى (قوله يملؤ غما) أى من أجل خوفه من الله تعالى حيث خرج من غير إذن فظن أن الله آخذه بذلك . وقيل معنى مكظوم محبوس ، ومنه قولهم فلان يكظم غيظه أى يحبس غضبه (قوله نعمة) اختلف في المراد بها فقيل الرحمة وهو الذى اختاره المفسر ، وقيل هى العصمة ، وقيل نداؤه بقوله : لا إله إلا أنت سبحانك إني كنت من الظالمين (قوله بالأرض الفضاء) أى الحالية من النبات والأشجار والحيال (قوله وهو مذموم) أى مؤاخذ بذنبه والجملة حال من نائب فاعل نبذ وهو عطى الذى للاستفاد من لولا (قوله لكنه رحم الخ) أشار بذلك إلى أن لولا حرف امتناع لوجود وللمتنع الدم والمعنى امتنع دمه اسبق العصمة له فاجتنباه ربه وحمله من الصالحين فيونس لم تحصل منه معصية أبدا لا صغيرة ولا كبيرة وإنما خروجه من بينهم باجتهاد منه وعنايه من الله من باب حسنات (٢٢٧) التذكار سبئات المقرئين وتقدم ذلك مفصلا (قوله

(فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ) فيهم بما يشاء (وَلَا تَكُنْ كَصَاحِبِ الْخُوْتِ) فى الصخر والمجلة وهو يونس عليه السلام (إِذْ نَادَى) دعا ربه (وَهُوَ مَكْظُومٌ) يملؤ غما فى بطن الخوت (لَوْ لَا أَنْ تَدَارَكَهُ) أدركه (نِعْمَةٌ) رحمة (مِنْ رَبِّهِ أَنْفَذَ) من بطن الخوت (بِالْعَرَادِ) بالأرض الفضاء (وَهُوَ مَذْمُومٌ) لكنه رحم فنبذ غير مذموم (فَاجْتَنَاهُ رَبُّهُ) بالنبوة (فَجَعَلَهُ مِنَ الصَّالِحِينَ) الأنبياء (وَإِنْ يَسْكَدُ الْقَدِيرُ كَقَرُّوا أَلِزْ قَوْلَكَ) بضم الياء وفتحها (بِأَبْصَارِهِمْ) أى ينظرون إليك نظرا شديدا بكاد أن يصصرحك ويستطالك عن مكانك (لَمَّا سَمِعُوا الذِّكْرَ) القرآن (وَيَقُولُونَ) حسدا (إِنَّهُ لَكَاذِبٌ) بسبب القرآن الذى جاء به (وَمَا هُوَ) أى القرآن (إِلَّا ذِكْرٌ) موعظة (فَمَا آيَنَ) الجن والإنس لا يحدث بسببه جنون .

فاجتنباه ربه) عطف على مقدر ، وللمنى فأدر كتمه عصمة من ربه فاجتنباه (قوله بالنبوة) هذا مبنى على أنه وقت هذه الواقعة لم يكن نبيا وإنما نبى بعدها وهو أحد قوانين والآثر أنه إن كان نبيا ، ومعنى اجتنباه اختاره واصطفاه ورقاه مرتبة أعلى من التى كان فيها (قوله فجعله من الصالحين) أى الكاملين فى الإصلاح

قال ابن عباس : رد الله عليه الوحى وشغفه فى نفسه وفى فومه وقيل نوبته وجعله من الصالحين بأن أرسله إلى مائة ألف أويزدون فهداهم الله بسبب صبره (قوله وإن بكاد) إن عطفة من التثنية واسمها ضمير الشأن (قوله بضم الياء وفتحها) أى فهما قراءتان سبعيتان فالضم من أزلق والفتح من زلق (قوله بأبصارهم) الباء إما للتعدية أو السببية (قوله أى ينظرون إليك نظرا شديدا) أى فليس للراد أنهم يصيبونه بأعينهم كما يصيب العائن بعينه ما يصيبه وإنما أفراد أنهم ينظرون إليه نظرا شديدا بالعداوة والبغضاء وهذا ما مشى المفسر عليه ، وقيل أرادوا أن يصيبوه بالعين ، فنظر إليه قوم من قريش الحجرة أصابهم فقصمه الله وحماه من أعينهم فلم تؤثر فيه فزلت ، وذكر العلماء أن العين كانت فى بنى أسد من العرب وكان إذا أراد أحد منهم أن يصيب أحدا فى نفسه أو ماله جوع نفسه ثلاثة أيام متوالية ثم يتعرض للميؤن أو ماله فيقول ما رأيت أقوى منه ولا أشجع ولا أكبر ولا أحسن ، فهلك الميؤن هو وماله ، وهذه الآية تنفع كتابة وقراءة للميؤن فلا تضره العين (قوله لما سمعوا الذكر) ظرف ليزقونك (قوله حسدا) أى وبغضا وتنفيرا عنه (قوله وما هو إلا ذكر للعالمين) الجملة حالية من فاعل يقولون مفسدة لبطان قولهم ونجيب السامعين حيث جعلوا عظة العالمين وتذكرهم سببا لجنون من أتى به ، وهذا دليل على سخافة عقولهم وسوء رأيهم ، لأن هذا القرآن لا يسرك إلا من كان كامل العقل فكيف نزل على قلبه .

[ سورة الحاقة مكية ] أى بالإجماع (قوله الحاقة) صفة لموصوف محذوف قدره المفسر بقوله القيامة (قوله التى يحق) من باب ضرب ورد أى ثبت ويتحقق فاسناد التحقيق للزمان مجاز عقلى على حد ليل قائم فالمراد بها الزمان الذى يتحقق فيه ما أنكر فى الدنيا من البعث وغيره فيصير محسوسا معينا (قوله أو المظهرة لذلك) أى لما أنكر فى الدنيا وأشار بهذا المعنى إلى أن الحاقة اسم فاعل أى المحققة والمظهرة وهو إسناد مجازى أيضا وهذا معنيان للحاقة من جملة معان كثيرة كلها متلازمة (قوله تعظيم شأنها) أى قائلهمود من الاستفهام تنعيم شأنها وتعظيم قدرها كأنه قال أى شئ ' هو لا تحيط به العبارة ولا تحصره الإشارة فالمراد بالاضمار ووضع الظاهر موضعه لتأكيدها وتنفيعه كقوله : فغشيم من اليم ما غشيم (قوله وما مبتدأ وخبر الخ) أى أن الحاقة مبتدأ أول وما مبتدأ ثان والحاقة خبر الثانى وهو وخبره خبر الأول والرباط إعادة المبتدأ بلفظه (قوله وما أدراك الخ) ما استفهامية وهو لا تتكأ أى إنك لاعلم لك بكنهها وشدة عظمها (قوله زيادة تعظيم) أى أن حكمة تكرار الاستفهام زيادة تعظيم لها وتهويل شأنها (قوله وما بعدها) أى وهو جملة أدراك (قوله فى محل المفعول الثانى) للناسب أن يقول والثالث لأن أدرى بالهمز يتعدى ثلاثة لأنه بمعنى أعلم (قوله ٢٢٨) كذبت نمود استئناف مسوق لبيان بعض أحوال الحاقة ونمود قوم صالح

## (سورة الحاقة)

مكية ، إحدى أو اثنتان وخمسون آية

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . الْحَاقَّةُ) (القيامة التى يحق فيها ما أنكر من البعث والحساب والجزاء أو المظهرة لذلك) (ما الحاقة) تعظيم شأنها ، وهو مبتدأ وخبر خبر الحاقة (وما أدريك) أعلمك (ما الحاقة) زيادة تعظيم شأنها فما الأولى مبتدأ وما بعدها خبره وما الثانية وخبرها فى محل المفعول الثانى لأدرى (كذبت نمود وعاد بالقرعة) (القيامة لأنها تفرع القلوب بأهوالها) (فأما نمود فأهلكوا بالطاغية) بالصيغة المجاوزة للحد فى الشدة (وأما عاد فأهلكوا بريح صرصر) شديدة الصوت (عانية) قوية شديدة على عاد مع قوتهم وشدتهم (سخرها) أرسلها بالقهر (عليهم سبع ليال وثمانية أيام) أولها من صبح يوم الأربعاء لثمان بقين من شوال وكانت فى محرم الشتاء (حسوما) متتابعات شبت بتتابع فعل الحاسم فى إعادة السكى على الداء كمرّة بعد أخرى حتى ينحسم ،

وكانت منازلهم بالحجر بين الشام والحجاز (قوله وعاد) هم قوم هود وكانت منازلهم بالأحقاف وهورمل بن عمان وحضرموت باليمن (قوله لأنها تفرع القلوب) أى تؤثر فيها خوفا وفرعا (قوله فأما نمود) تفصيل لما حصل لهم فى الدنيا من العذاب بسبب تكذيبهم بالقيامة (قوله بالصيغة) أى بصيغة جبريل . واعلم أن منازل بنمود يسمى فى القرآن بأربعة أسماء فى الأعراف بالرجفة وفى

هود بالصيحة وفى حم السجدة بالصاعقة وفى هذه السورة بالطاغية فالمراد بالرجفة البرزلة ليزلزل الأرض بهم (قوله) عند صيحة جبريل عليهم الصاعقة لتعقهم أى موتهم بها والطاغية لخروجها عن الحد ، وما ذكره المفسر أحد تفاسير للطاغية وعابها فالباء للآلة ، وقيل الطاغية مصدر كالساذبة والعافية ، والمعنى أهلكوا بطغيانهم وكفرهم وعليه فالباء بعبية ، وقيل الطاغية عاقرة ناقة صالح ، والمعنى أهلكوا بسبب ما فعله طاغيته من عقر الناقة ، وإنما أهلكوا جميعا وإن كان الله على واحد منهم علما وبفعله ورضوا به (قوله المجاوزة للحد) أى لحد الصيحات من الهول والشدة (قوله قوية شديدة على عاد الخ) هذا أحد قولين فى تفسير عانية والآخر أن الراد عنت على خزائنها فخرجت بلا كيل ولا وزن لما فى الحديث « ما أرسل الله سفة من ريح إلا بكيال ولا قنبرة من ماء إلا بكيال إلا يوم عاد ويوم نوح فان الماء يوم نوح طفي على الخزان فلم يكن لهم عليه سبيل وأن الريح يوم عاد عنت على الخزان فلم يكن لهم عليها سبيل » (قوله أرسلها) أى ساطها (قوله أولها من صبح يوم الأربعاء) أى فآخرها غروب شمس يوم الأربعاء التالى للأربعاء الأول وكان الشهر كاملا فكان آخرها هو اليوم الأخير منه (قوله حسوما) نفت لسبع ليال وثمانية أيام أحوال من مفعول سخرها أى ذات حسوم والحسم فى الأصل تتابع السكى على الداء حتى تنتقطع مادته أطلق عن قيده وأريد منه مطلق تتابع عذاب فقول للمفسر متتابعات فيه إشارة إلى أنه مجاز مرسل علاقته التقييد ثم الإطلاق

(قوله قترى القوم) أى على مرض حضورك واقعتهم (قوله صرعى) حال جمع صريع كقتلى وقتيل والضمير في فيها عائداً على الأيام والليالي أو البيوت أو الریح (قوله أصول نخل) أى بلا رموس فكانت الریح تقطع رموسهم كما تقطع رموس النخل (قوله فارغة) أى من الحشو، لما روى من أن الریح كانت تدخل من أفواههم فتخرج ما في أجوافهم من الحشو من أدبارهم (قوله من باقية) من زائدة في المفعول (قوله لا) أشار به إلى أن الاستفهام إنكارى. قال ابن جرير مكثوا سبع ليال وثمانية أيام أحياء في العذاب بالريح فلما أمسوا في اليوم الثامن ماتوا فاحتماهم الریح فألقته في البحر (قوله وفي قراءة) أى وهي سبعة أيضاً (قوله والمؤتفكات) أى للنقلبات وهي التي اقتلعها جبريل على جناحه ورفعها قرب السماء ثم قلبها (قوله أى أهلها) أشار بذلك إلى أنه على حذف مضاف على حد واسئل القرية (قوله وهي قرى قوم لوط) وكانت خمسة: صنع وصرع وعمره ودوما وسذوم وهي أعظمها (قوله ذات الخطأ) أشار بذلك إلى أن الخطئة صيغة نسب كتامر ولابن (قوله فعصوا) أى فرعون ومن قبله والمؤتفكات (قوله رسول ربهم) المراد بالرسول الجنس، وقوله وغيره المراد بالغير خصوص موسى على قراءة كسر القاف وموسى ومن قبله من الرسل على قراءة فتحها (قوله على غيرها) أى من عذاب الأمم (قوله علا فوق كل شيء من الجبال الخ) أى فزاد على أعلى جبل خمسة عشر ذراعاً (قوله زمن الطوفان) (٢٢٩) المناسب أن يقول زمن نوح (قوله

يعنى آباءكم) جواب عما يقال إن المخاطبين لم يدركوا حمل السفينة فكيف يتبين الله عليهم به. فأجاب بأن الكلام على حذف مضاف أى آباءكم وقوله إذ أتم الخ ظاهره أنه تعليل لما أجاب به وليس كذلك بل هو جواب آخر وحاصله أن الكلام باق على ظاهره ويراد حملناكم حال كونكم في أصلاب آباءكم الذين حملوا وهم أولاد نوح سالم وحام ويافث (قوله أى هذه

(فَتَرَى الْقَوْمَ فِيهَا صَرْعَى) مطروحين هالكين (كَأَنَّهُمْ أَنْجَازٌ) أصول (تَنْخَلِ خَاوِيَةً) ساقطة فارغة (فَهَلْ تَرَى لَهُمْ مِنْ بَاقِيَةٍ) صفة نفس مقدرة أو التاء للبالغة أى باق؟ لا (إِجَاءَ فِرْعَوْنُ وَمَنْ قَبْلَهُ) أتباعه وفي قراءة بفتح القاف وسكون الباء أى من تقدمه من الأمم الكافرة (وَالْمُؤْتَفِكَاتُ) أى أهلها وهي قرى قوم لوط (بِالْخَاطِئَةِ) بالعمليات ذات الخطأ (فَعَصَوْا رَسُولَ رَبِّهِمْ) أى لوطاً وغيره (تَأْخُذُهُمْ آخِذَةٌ رَابِعَةٌ) زائدة في الشدة على غيرها (إِنَّا لَمَّا طَفَأْنَا الْمَاءَ) علا فوق كل شيء من الجبال وغيرها زمن الطوفان (حَمَلْنَاكُمْ) يعنى آباءكم إذ أتم في أصلابهم (فِي الْجَارِيَةِ) السفينة التي عملها نوح ونجا هو ومن كان معه فيها وغرق الباقون (لَنَجْعَلَنَّ) أى هذه الفعلية وهي إنجاء المؤمنين وإهلاك الكافرين (لَكُمْ تَذَكُّرَةً) عظة (وَتَعْيِيَةً) ولتحفظها (أُذُنٌ وَاعِيَةٌ) حافظة لما تسمع (فَإِذَا نُفِخَ فِي الصُّورِ نَفْخَةٌ وَاحِدَةٌ) للفصل بين الخلائق وهي الثانية (وَحُمِلَتِ) رفعت (الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ فَدُكَّتَا) دكنا (دَكَّةً وَاحِدَةً) فَيَوْمَئِذٍ وَقَعَتِ الْوَاقِعَةُ

الدالة) هذا أحد قولين في مرجع الضمير في نجعلها وقيل عائداً على السفينة، والمعنى لنجعل السفينة تذكرة وعظة لهذه الأمة، فبقيت منها بقية حتى أدركها أو آتاهم (قوله وتعيها) بكسر العين باتفاق السبعة وهو منصوب عطفاً على نجعل وماضيه رعى وأصل تضارع يوعى حذف لواء لوقوعها بين عذرتيها (قوله حافظ لما تسمع) إسناد الحفظ للأذن مجاز وحقه أن يسند لصاحبها والمعنى شأنها أن تحتفظ ما ينبغي حفظه من الأقوال والأفعال وتعمل بمقتضاه (قوله فإذا نفخ في الصور الخ) لما ذكر الله تعالى التيامة وأهوالها إجمالاً بقوله: الخاقعة الخ اشتاقت النفس لتفصيل ذلك ففصل الله تعالى بعضه بقوله: فإذا نفخ الخ وإذا شرطيها وجوابها قوله: فيومئذ وقعت الواقعة وقيل قوله: يومئذ تعرضون (قوله نفخة) نائب الفاعل وواحدة نعت مؤكداً لأن نفخة مصدر محض دل على الوحدة فيصح إقلمته مقام الفاعل والمنوع إقامة للبهيم نحو ضرب ضرب ولم يؤث الفعل وهو نفخ لأن التثنية مجزى ولوجود الفصل (قوله وهي الثانية) هذا هو الصحيح كما روى عن ابن عباس لأن الثانية هي التي يعقها الحساب والجزاء وقيل هي الأولى (قوله وحملت الأرض والجبال) أى رفعها لللائكة أو الرياح أو القدرة بعد خروج الناس من القبور (قوله دكنا) أى فتنا وصارتا كشيبياه مهيلاه وهباه منشورا (قوله دكة واحدة) بالنصب على المصدرية بانتدق السبعة وإنما لم يرفع بالنيابة لوجود الضمير بخلافه في نفخ فلم يوجد ضمير فأنيب نفخة مناب الفاعل فربيع باتفاق السبعة (قوله فيومئذ) التثنية



عوض عن جنتين هذوفتين وما نفع وحلت ( قوله قامت القيامة ) أى حلت ووجدت ( قوله واشتقت السجد ) أى  
 انصدعت وتفتطرت من هول ذلك اليوم ( قوله ضعيفة ) أى ليس فيها تماسك ولا صلابة ، تصير بمنزلة الصوف النفوس  
 ( قوله على أرجائها ) أى أطرافها ليقتظروا أمر الله لهم ليستزلوا فيحيطوا بالأرض ومن عليها ( قوله فوقهم ) حل من  
 العرش والضمير عائذ على الملائكة الواقفين على الأرجاء ( قوله ثمانية من الملائكة أو من صفوفهم ) هذان قولان من جهة  
 أقوال خمسة . ثالثا ثمانية آلاف . رابعا ثمانية أجزاء من تسعة أجزاء من الملائكة . خامسا ثمانية أجزاء من عشرة أجزاء  
 ورد في الحديث عنه عليه الصلاة والسلام قال « إن حملة العرش اليوم أربعة فإذا كان يوم القيامة أمدهم الله تعالى بأربعة  
 أخرى فكانوا ثمانية على صورة الأوعال » أى تيوس الجبل « من أظلافهم إلى ركبهم كايين سماء إلى سماء » ( قوله يومئذ تعرضون )  
 أى تستلون وتحاسبون ، وعبر بذلك تشبيها له بعرض السلطان العسكري لينظر في أمرهم فيختار منهم للصلح للتقريب والاكرام  
 والمفسد للابعاد والتعذيب . وروى أن في القيامة ثلاث عرضات عرضتان للاعتذار والتوبيخ والثالثة فيها تنقش الكتب فيأخذ  
 الفائز كتابه يمينه ويأخذ الهالك كتابه شماله ( قوله لا تخفى منكم خافية ) حل من الواو في تعرضون ، والمعنى لا يخفى على الله من  
 سرايركم التي كنتم تخفونها في الدنيا وتظنون أنه لا يطلع عليها بل يذكركم بجميعها حتى تعلموها علما ضروريا ( قوله بالتاء  
 والياء ) أى فهما قراءتان سبعيتان ( ٢٣٠ ) ( قوله فأما من أوتى كتابه الخ ) تفصيل لأحوال الناس عند العرض

( قوله خطابا لجماعته ) أى  
 أهله وأقربائه ومن حوله  
 وإنما أحب إظهار ذلك  
 سرورا وفرحا لكونه من  
 الناجين ( قوله هاؤم ) لما  
 استعمالان تكون اسم  
 كمل وتكون بلفظ واحد  
 للثنى والجمع والمذكر  
 والمؤن وتكون فعلا  
 وتلحقها العلامات ومعناها  
 على كل من الاستعمالين  
 خذ واطع القرآن أنها

قامت القيامة ( وَأُنشِئَتِ السَّمَاءُ فَهِيَ يَوْمَئِذٍ وَاهِيَةٌ ) ضعيفة ( وَالْمَلَائِكَةُ  
 ( عَلَى أَرْجَائِهَا ) جوانب السماء ( وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ ) أى الملائكة المذكورين  
 ( يَوْمَئِذٍ ثَمَانِيَةٌ ) من الملائكة أو من صفوفهم ( يَوْمَئِذٍ تُعْرَضُونَ ) للحساب ( لَا تَخْفَى  
 بِالتَّاءِ وَالْيَاءِ ) مِنْكُمْ خَافِيَةٌ ( من السراير ) فَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ فَيَقُولُ  
 خطابا لجماعته لما سر به ( هَآؤُمْ ) خذوا ( أَقْرَأُوا كِتَابِيهِ ) تنازع فيه هاؤم واقرءوا ( إني  
 ظَنَنْتُ ) تيقنت ( أَنِّي مُلَاقٍ حِسَابِيهِ . فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ ) مرضية ( فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ  
 قُطُوفُهَا ) ثمارها ( دَانِيَةٌ ) قريبة يتناولها القائم والقاعد والمضطجع فيقال لهم ( كُلُوا وَاشْرَبُوا  
 هَنِيئًا ) حال : أى متهنئين ( بِمَا أُسْلِفْتُمْ فِي الْأَيَّامِ الْخَالِيَةِ ) الماضية في الدنيا ( وَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ  
 كِتَابَهُ بِشِمَالِهِ فَيَقُولُ يَا ) للتنبية ( لِيَتَنِي لَمْ ) أوت كتابي . وَلَمْ ) أدر ما حسابي . يَا لَيْتَهَا )

أى

اسم فعل والهمزة بعدها بدل من كف الخطاب واليم علامة الجمع ( قوله كتابيه )

أصله كتابي دخات هاء السكت لتظهر فتحة الياء وكذا في الباقي ( قوله تنازع فيه الخ ) أى فاعمل الثاني عند البصريين  
 والأول عند الكوفيين وأضمر في الآخر وحذف لأنه فضلة ( قوله إني ظننت تيقنت ) أى فالمراد بالطرف اليقين وقال ذلك تحديدا  
 بنعمة الله تعالى إشارة إلى أنه نجا بسبب خوفه من يوم الحساب وذلك أنه ييقن أن الله يحاسبه فعلم للآخرة خفق الله رجاءه  
 وأمن خوفه ( قوله مرضية ) أشار بذلك إلى أن صيغة فاعل بمعنى مفعول أى برضى بها صاحبها ولا يسخطها ولما ورد أنهم يعيشون  
 فلا يموتون أبدا ويصحبون فلا يعرضون أبدا ويعمرون فلا يروون بأسا أبدا ( قوله في جنة عالية ) أى مرتفعة المكان والدرجات  
 ولأبدية والأشجار ( قوله قطفوها ) جمع قطف بكسر القاف أى المقطوف وهو ما يجتنيه الجاني من الثمار ( قوله كلوا واشربوا )  
 أى يقال لهم ذلك والأمر للامتنان ( قوله أى متهنئين ) أى بذلك الأكل الطيب اللذيذ الشهى البعيد عن كل أذى السالم من  
 كل آفة وقدر فلا يبول ولا غائط ولا بواق ولا عياط ولا صداع ولا ثقل ( قوله بما أسلفتم ) الباء سببية وما مصدرية أو اسم  
 موصول ( قوله الماضية في الدنيا ) . وقبل من أيام الصيام ، والمعنى كلوا واشربوا بدل ما أمسكنم عن الأكل والشرب لوجه الله  
 ( قوله وأما من أوتى كتابه الخ ) جرت عادة الله تعالى في كتابه حيث ذكر أحوال السعداء يذكر إثر ذلك أحوال الأشقياء  
 ( قوله فيقول ) أى لما يرى من سوء عاقبته التي رآها ( قوله ولم أدر ما حسابي ) ما استفهامية مبتدأ وحسابيه خبرها وبالجملة  
 مدت مسد مفعولى أدر والاستفهام للتعظيم والتهويل ، والمعنى ولم أدر عظم حسابي وشدة .

(قوله في الموت في الدنيا) للغي باليت الموت في الدنيا كانت القاطعة لحياي ولم أبت بعد ذلك أصلا (قوله ما أغنى عني) مانافية وللغول محذوف ، وللغنى لم يرض حتى مالى شيئا ، أو استهنا به لتوبيع : أى أى شئ أغنى ما كان لى من البسار الذى منعت منه حق الفقراء ونكبت به على عباد الله (قوله ماله) يحتمل أن ما اسم موصول فاعل أغنى والجار والمجرور صلة ما ويحتمل أن مالى كلمة واحدة بمعنى المال فاعل أغنى مضاف ليه للتكلم (قوله قوتى وحجتي) أشار للفسر بذلك إلى أن فى السلطان خبيرين أحدهما القوة التى كانت له فى الدنيا والثانى الحجة التى كان يحتج بها على الناس (قوله وهاء كتابيه الخ) هاء مبتدأ والسكت خبر أول وقوله ثبتت خبر ثان (قوله ثبتت وقفا) أى على القاعدة فى هاء السكت (قوله ووصلا) هذا مخالف لقاعدة هاء السكت ولما كان مخالفا أجاب بجوابين : الأول قوله إتباعا للمصحف أى فلما كانت ثابتة فيه ثبتت فى النطق ولو فى الأصل إتباعا للرسم . الثانى قوله والنقل أى وإتباعا للنقل عن النبي عليه الصلاة والسلام فقد ثبت عنه ثبوتها وصلا فليس لنا لأن ماخرج من القواعد لا يكون لنا إلا إذا لم يثبت وهذا قد ثبت عن النبي ونقل إلينا بالتواتر (قوله ومنهم) أى القراء السبعة وهو حمزة والحضرة وهو يعقوب (قوله خذوه) موصول لقول مقدر جواب عن سؤال مقدر تقديره ما يدخل به بعد ذلك فقيل يقال الخ (قوله خطاب لحزنة جهنم) أى زبائنها وسبأى فى اللذر أن هدمتهم تسعة عشر قبل ملكا وقيل صفا وقيل صنفا (قوله ثم الجحيم) الترتيب فى الزمان والرتبة فإن إدخاله فى النار بعد غله وكذا إدخاله فى السلسلة بعد إدخاله النار (٢٣١) وكل واحد أشد بمقابله (قوله صلوه) أى كرروا خمسة

أى الموت فى الدنيا ( كَانَتْ لِلْقَاضِيَةِ ) القاطعة لحياي بأن لا أبت ( مَا أَغْنَى عَنِّي مَالِيَّةٌ . هَلَكَ عَنِّي سُلْطَانِيَّةٌ ) قوتى وحجتي ، وهاء كتابيه وحسابيه وماليه وسلطانيه للسكت ثبتت وقفا ووصلا إتباعا للمصحف الإمام والنقل ، ومنهم من حذفها وصلا ( خَذُوهُ ) خطاب لحزنة جهنم ( فَتَلَّوْهُ ) اجمعوا يديه إلى عنقه فى النمل ( ثُمَّ الْجَحِيمِ ) النار المحرقة ( صَاوُهُ ) أدخلوه ( ثُمَّ فِي سِلْسِلَةٍ ذَرْعُهَا سَبْعُونَ ذِرَاعًا ) بذراع الملك ( فَاسْلُكُوهُ ) أى أدخلوه فيها بعد إدخاله النار ولم تمنع الفاء من تعلق الفعل بالظرف المتقدم ( إِنَّهُ كَانَ لَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ الْعَظِيمِ . وَلَا يَحْضُرُ عَلَى طَعَامِ الْمُسْكِينِ . فَلَمَّا لَمْ يَلَمْزْ يَلْمُ الْيَوْمَ هَهُنَا حَمِيمٌ ) قريب ينقطع به ( وَلَا طَعَامٌ إِلَّا مِنْ غِسْلِينَ ) صديد أهل النار أو شجر فيها ( لَا يَأْكُلُهُ إِلَّا الْخَاطِئُونَ ) الكافرون ( فَلَا زَائِدَةَ ) ( أَنْتُمْ بِمَا تُبْهَرُونَ ) :

بل هو سناية عن عظمها وطولها . قال ثعلب : لو جمع حديد الدنيا ما وزن حلقة منها اجارنا الله منها وأشار سبحانه إلى ضيقها على ما تحيط به من بدنه بتفسيره بالسلك ، فقال فاسلكوه : أى أدخلوه بحيث يكون كأنه السلك الذى يدخل فى ثقب الخرز لاحتاحتها بفتنه وبجميع أجزائه (قوله إنه كان لا يؤمن بالله العظيم) تعليل على طريق الاستشاف كأنه قيل ما باله يعذب هذا العذاب الشديد . فأجيب بذلك ولعل وجه التخصيص لهذين الأمرين بالذكر أن الكفر أقبح الأشياء والبخل مع قسوة القلب يليه (قوله ولا يحضر) أى لا يحث ولا يحرم من نفسه ولا غيره وقوله على طعام المسكين أى إطعامه (قوله فليس له اليوم ههنا الخ) أى فى الآخرة وحيم وما عطف عليه اسم ليس وخبرها الظرف قبله . فان قلت ما التوفيق بين ما هنا وبين قوله فى محل آخر : إلا من ضريع ، وفى موضع آخر : إن شجرة الزقوم طعام الأنيم ، وفى موضع آخر : أولئك مايا كانوا فى بطونهم إلا النار . قلنا لامنافة إذ جميع ذلك طعام لهم ، فالخصر إضافي وللنقى بالخصر طعام فيه نفع (قوله صديد أهل النار) هو ما يجرى من الجراح إذا غسأت (قوله أو شجر فيها) أى إذا أكلوه يسفل بطونهم أى يخرج ما فيها من الحشو (قوله إلا الخاطئون) العامة يهملون الخاطئون وهو اسم فاعل من خطى بخطأ إذا فعل غير الصواب متعمدا والخطى من فعله غير متعمد (قوله زائدة) أى وللغنى أقسم لكم يا عبادى بما تشاهدون من الخلوقات وبما لاتشاهدون الخ وإنما أقسم بالخلوقات لعظمها وشرها بعظم خالقها وموجدتها فالقسم بالخلوقات لامن حيث ذاتها بل من حيث إنها آثار عظمتها ومظهر صفاته سبحانه وتعالى واللهى عن القسم بغير الله خاص بالخلوق أما هو سبحانه فله أن يقسم بما شاء على ما شاء وما ذكره للفسر أحد قولين

صلوه) أى كرروا خمسة  
فى النار كالشاة التى تولى أى  
تشوى على النار مرة بعد  
مرة (قوله ذرعه سبعون  
ذراعا بذراع الملك) هذا قول  
ابن عباس قال فتدخل  
فى دبره وتخرج من منخره  
وقيل سبعون ذراعا كل  
ذراع سبعون باعا كل باع  
أبعد ما بين مكة والسكوفة  
وقيل سبعون ذراعا كل  
ذراع سبعون ذراعا وقيل  
ليس المراد بأبعد حقيقة

والآخر أنها أصلية ، والمعنى أن هذا الأمر لظهوره ووضوحه غنى عن القسم والأول أوضح وأوجه ( قوله من المخلوقات ) بيان لما ( قوله أى بكل مخلوق ) تفسير لمجموع قوله بما تبصرون وما لا تبصرون ( قوله إنه لقول رسول كريم ) هذا هو لمخوف عليه وكذا قوله وما هو بقول شاعر وما بعده ، والمراد بالرسول الكريم محمد صلى الله عليه وسلم وكرمه اجتماع الكلمات فيه فهو أكرم الخلق على الإطلاق ، وقيل المراد به جبريل عليه السلام ، ويؤيده قوله في سورة التكوير إنه لقول رسول كريم وكرمه كونه رئيس العالم العلوى ( قوله أى قاله رسالة الخ ) جواب عما يقال إن القرآن قول الله تعالى وكلامه فكيف يقال إنه لقول رسول كريم فأجاب بأنه قوله على سبيل التبليغ . والحاصل أنه ينسب لله من حيث إيجاده وجبريل من حيث تلقية عن الله ولحمد من حيث تلقية عن جبريل ( قوله وما هو بقول شاعر الخ ) إنما عبر بالإيمان في جانب نفي الشعر والتذكير في جانب نفي الكهانة لأن عدم مشابهة القرآن للشعر أمر ظاهر لا ينكره إلا معاند كافر بخلاف مغايرته للكهانة فإنها متوقفة على التذكير والتدبر في أحواله صلى الله عليه وسلم الدالة على أنه ليس بكاهن ( قوله قليلا ما يؤمنون ) أى يؤمنون بشئ قليل مما جاء به مما يوافق طبعكم وهذا ما درج عليه ( ٢٣٢ ) الفسر ، وقيل أراد بالقلة نفي إيمانهم أصلا لأن الإيمان بشئ دين شئ كمال إيمان

وذلك كقولك لمن لا يزورك قلما تأتينا وأنت تريد لا تأتينا أصلا ( قوله بالتاء والتاء ) أى فهما سبعيتان فالأولى لمناسبة تبصرون والثانية التفات عن الخطاب إلى الغيبة ( قوله وما زائدة مؤكدة ) أى لمعنى القلة وقليلا صفة لمصدر محذوف في الموضعين أى إيماننا قليلا وتذكرا قليلا ( قوله عما أتى به النبي ) من التبعض في محل الحال من أشياء ، والمعنى حال كون تلك الأشياء اليسيرة بعض ما أتى به

من المخلوقات ( وَمَا لَا تَبْصِرُونَ ) منها : أى بكل مخلوق ( إِنَّهُ ) أى القرآن ( يَقُولُ رَسُولُ كَرِيمٍ ) أى قاله رسالة عن الله تعالى ( وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ قَلِيلًا مَا تُؤْمِنُونَ . وَلَا يَقُولُ كَاهِنٌ قَلِيلًا مَا تَدَّ كُرُون ) بالتاء والياء في الفعلين وما زائدة مؤكدة ، والمعنى أنهم آمنوا بأشياء يسيرة وتذكروها مما أتى به النبي صلى الله عليه وسلم من الخير والصلة والعفاف فلم تغن عنهم شيئا ، بل هو ( تَنْزِيلٌ مِنْ رَبِّ الْأَمَانِ . وَلَوْ تَقَوَّلَ ) أى النبي ( عَلَيْنَا بَعْضُ الْأَقَاوِيلِ ) بأن قال عنا ما لم نقله ( لَأَخَذْنَا ) لنلنا ( مِنْهُ ) عقابا ( بِالْيَمِينِ ) بالقوة والقدرة ( ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ الْوَتِينَ ) نياط القلب ، وهو عرق متصل به إذا انقطع مات صاحبه ( فَمَا مِنْكُمْ مِنْ أَحَدٍ ) هو اسم ما ، ومن زائدة لتأكيد النفي ، ومنكم حال من أحد ( عَنْهُ حَاجِزِينَ ) مانعين خبر ما وجمع لأن أحدا في سياق النفي بمعنى الجمع وضمير عنه للنبي صلى الله عليه وسلم : أى لا مانع لنا عنه من حيث العقاب ( وَإِنَّهُ ) أى القرآن ( لَتَذَكُّرَةُ لِلْمُنْتَظَرِينَ . وَإِنَّا لَنَعْلَمُ أَنَّ مِنْكُمْ ) أيها الناس ( مُكَذِّبِينَ ) بالقرآن ومصدين ( وَإِنَّهُ ) أى القرآن ( لَحِمْرَةٌ عَلَى الْكَافِرِينَ ) إذا رأوا ثواب المصدقين وعقاب المكذبين به ( وَإِنَّهُ ) :

النبي ، وقوله من الخير بيان للأشياء اليسيرة التي هي بعض ما أتى به النبي فكان المناسب أن يفسر أن يقدمه على قوله عما أتى به النبي والمراد بالخير الصدقة وبالصلة صلة الأرحام والعفاف الكف عن الزنا وإعما آمنوا بهذه الأشياء لموافقتها طبعهم ( قوله ولو تقول علينا ) أى تكلف التقول ( قوله بعض الأقاويل ) إجماع أقوال وهو جمع قول أو جمع أقواله كأعاجيب جمع أعجوبة فعلى الأول أقاويل جمع الجمع وعلى الثاني جمع فقط ، والمعنى لو نسب إلينا قولاً لم نقله أول ما نأذن له في قوله لأخذنا الخ ( قوله لنلنا ) فسر الأخذ بالنيل لتعديته بالجار وعليه فمن الباء غير زائدتين ، والمعنى لنلنا منه بالقوة والقدرة فاليمين كناية عن القوة والغلبة وآل عوض عن المضاف إليه : أى بين الله ويصح أن يراد باليمين الجارحة والباء زائدة ، والمعنى لأخذنا منه يمينه كما يفعل بالمقول صبرا يؤخذ يمينه ويضرب بالسيف في عنقه مواجهة ( قوله وهو عرق متصل به الخ ) هذا قول ابن عباس والجمهور ، وقيل الوتين هو القاب ومراقه وما يليه ، وقيل هو عرق بين العنق والحلقوم ، وقيل هو كناية عن إيمانه ، والمعنى لو كذب علينا لأمتناه فكان كمن قطع وتينه ( قوله عنه ) أى عن عقابه فهو على حذف مضاف ( قوله حاجزين ) منه قوله محذوف : أى حاجزين لنا ( قوله وإنه لتذكرة ) هذا وما بعده معطوف على جواب القسم فهو من جملة القسم عليه ( قوله للتقين ) خصهم بالله لأنهم للنتفعون به ( قوله أن منكم مكذبين ) أى فتمهمهم ثم بعد بشتم فحاز بهم على نكذبيهم وقوله ومصدين أشار

بذلك إلى أن في الآية حذف الواو مع ما عطف (قوله أي اليقين الحق) أشار بذلك إلى أنه من إضافة الصفة لموصوف ، والمعنى من تمسك به وعمل بمقتضاه صار من أهل حق اليقين (قوله زائدة) أي لفظ باسم زائد ، والمعنى نزه ربك العظيم واشكم على ما أعطاك من النعم العظيمة ولا تلتفت لهم ولا لكيدهم .

[ سورة المعارج ] وتسمى سورة سأل سائل (قوله مكية) أي إجماعاً (قوله سأل) بالهمز والألف قراءتان سبعيتان فالهمز هو الأصل من السؤال وهو الدعاء وأما قراءة الألف فيحتمل أنها بمعنى قراءة الهمزة غير أنه خفف بقلب الهمزة ألفاً والألف منقلبة عن واو كخف يخاف والواو منقلبة عن الهمزة أو من السيلان فالألف منقلبة عن ياء ، والمعنى سأل سائل : أي واد في جهنم وأما سائل فبالهمز لا غير لأن العين إذا أعلت في الفعل تعل في اسم الفاعل أيضا وقد أعلت بالقلب همزة كقاتل وبائع وخائف . واعلم أن مادة السؤال تتعدى لمفعولين يجوز الاقتصار على أحدهما ويجوز تعديته بحرف الجر . وحينئذ فيكون التقدير هنا سأل سائل الله أو النبي عذاباً واقعا (قوله دعا داع) أشار بذلك إلى أن سأل من السؤال وهو الدعاء ولما ضمن معناه تعدى تعديته ويصح أن الباء زائدة للتوكيد كقوله تعالى - وهزي إليك يجمع النخلة - ويصح أن الباء بمعنى عن (قوله واقع للكافرين) أي سيقع وعبر بذلك إشارة لتحقق وقوعه إما في الدنيا وهو عذاب يوم بدر فإن النصر قتل يوم بدر صبرا وإما في الآخرة وهو النار (قوله للكافرين) اللام للتعليل والتقدير نازل من أجل الكافرين أو بمعنى (قوله ليس له دافع) إما

أي القرآن (لحق اليقين) أي لليقين الحق (فسبح) نزه (باسم) زائدة (ربك العظيم) سبحانه .

### (سورة المعارج)

مكية، أربع وأربعون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم . سأل سائل) دعا داع (بعذاب واقع) . للكافرين ليس له دافع) هو النصر بن الحارث قال اللهم إن كان هذا هو الحق الآية (من الله) متصل بواقع (ذو المعارج) مصاعد الملائكة وهي السموات (تفرج) بالتاء والياء (الملائكة والروح) جبريل (إليه) إلى مهبط أمره من السماء (في يوم) متعلق بمحذوف : أي يقع العذاب بهم في يوم القيامة (كان مقداره خمسين ألف سنة) بالنسبة إلى الكافر لما يلقي فيه من الشدائد . وأما المؤمن فيكون عليه أخف من صلاة مكتوبة يصلها في الدنيا ،

أمرتنا عن الله أن شهد أن لا إله إلا الله وأنت رسول الله فقبلناه منك وإن حجج فقبلناه منك وإن نصوم شهر رمضان في كل عام فقبلناه منك ثم لم ترض حتى فضلت ابن عمك علينا أفهذا شيء منك أم من الله تعالى ؟ فقال النبي صلى الله عليه وسلم والذي لا إله إلا هو ما هو إلا من الله ، فولى الحارث وهو يقول اللهم إن كان ما يقول محمد حقاً فأمطر علينا حجارة من السماء فوالله ما وصل إلى ناقته حتى رماه الله بحجر فوق على دماغه فخرج من دبره فقتله فترلت « وقيل هو أبو جهل ، وقيل جماعة من كفار قريش وقيل هو نوح عليه السلام سأل العذاب على كفار قومه (قوله قال اللهم الخ) أي استهزاء وإيهاماً أنه على بصيرة حيث جزم بيطلانه (قوله متصل بواقع) أي متعلق به وعليه جملة ليس له دافع معترضة بين العامل والمعمول إن جعلت مستأنفة وأما إن جعلت صفة لعذاب فليست اعتراضية (قوله ذو المعارج) أي صاحبها وخالفها فليس لغيره مدخل فيها (قوله مصاعد الملائكة) أشار بذلك إلى أن المعروج بمعنى الصعود والمعارج جمع معرج بفتح الميم وهو موضع الصعود وما مضى عليه المفسر أحد أقوال ، وقيل المراد معارج المؤمنين في دار الثواب وهي الجنة ، وقيل معارج الأعمال الصالحة فانها تتفاوت بحسب الإخلاص والآداب ونحو ذلك (قوله بالتاء والياء) أي فهما قراءتان سبعيتان (قوله جبريل) أشار بذلك إلى أن عطف الروح على ما قبله عطف خاص على عام (قوله إلى مهبط أمره) بكسر الباء بوزن مسجد وهو جواب عن سؤال مقتر تقديره إن ظاهر الآية يقتضي أن الله تعالى في مكان والملائكة يصعدون إليه فأجاب بأن الكلام على حذف مضاف : أي إلى محل مهبط أمره وهو السماء (قوله متعلق بمحذوف) أي دل عليه واقع (قوله [ ٣٠ - صاوي - رابع ] لما يلقى فيه من الشدائد) أشار بذلك إلى أن الكلام من باب التخييل والتخييل فليس المراد

حقيقة العدد بل الفراد أنه يطول على الكافر لما يلقى فيه من الشدائد قارة بمثل الآلاف وبالحسين أنها كتابة من عظم الشدائد أو يقال يمثل بالحسين ألفا في حق قوم من الكفار والآلاف في حق قوم آخرين منهم وحيث فلا منافاة بين ما هنا وآية السجدة ، وقيل خمسون ألفا حقيقة لما ورد «أن مواطن الحساب خمسون موطناً يحبس الكافر في كل موطن ألفاً» (قوله كآباء في الحديث) أي وهو ما رواه أبو سعيد الخدري «أنه قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم يوم كان مقداره خمسين ألف سنة لما أطول هذا اليوم فقال : والذي نفسي بيده إنه ليخفف على المؤمن حتى يكون أخف عليه من صلاة مكتوبة يصليها في الدنيا» (قوله فاصبر) مفرع على قوله سأل سائل لأنه سأل على سبيل الاستهزاء ، وللعنى اصبر على استهزاء قومك ولا تضجر منه فهو تسليته صلى الله عليه وسلم (قوله هذا قبل أن يؤمر الخ) أي فهو منسوخ بآية القتال (قوله إنهم يرونه) أي يقتدونه (قوله وزراه) أي نعلمه والنون لتكلم المظم نفسه وهواؤه تعالى (قوله متعلق بمحذوف) أي دال عليه واقع (قوله كذائب الفضة) وقيل للهول دردي الزيت (قوله كالصوف) أي مطلقا ، وقيل بقيد كونه أحمر أو مصبوغا ألوانا وهذه الأقوال في معنى المهن في اللغة (قوله ولا يسأل حميم الخ) القراء السبعة على جاء يستل (٣٣٤) للفاعل وحيا مفعول أول والثاني محذوف تقديره شفاعته ، وقرأ أبو جعفر

من العشرة بينائه للمفعول وحيم نائب الفاعل وحيا إمام مفعول ثان على حذف مضاف : أي إحضاره أو منصوب على نزع الخافض أي عن حميم (قوله يبصرونهم) جمع الضميرين نظرا للمعنى الجيمين لأنهما نكروتا في سياق النفي يعمان سائر الأقارب (قوله والجملة مستأنفة) أي استئنافا بيانيا واقعا في جواب سؤال مقترن نشأ من قوله ولا يسأل حميم حيا تقديره إن عدم السؤال ربما يكون لعدم

كما جاء في الحديث (فَاصْبِرْ) هذا قبل أن يؤمر بالقتال (صَبْرًا جَمِيلًا) أي لاجزع فيه (إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ) أي العذاب (بَعِيدًا) غير واقع (وَنَرَاهُ قَرِيبًا) وانما لاجعالة (يَوْمَ تَكُونُ السَّمَاءُ) متعلق بمحذوف : أي يقع (كَالْمُهْلِ) كذائب الفضة (وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ) كالصوف في الخفة والطيران بالريح (وَلَا يَسْئَلُ حَمِيمٌ حَمِيًّا) قريب قريبه لا اشتغال كل بحاله (يُبْصِرُونَهُمْ) أي يبصر الأحياء بعضهم بعضا ويتمارفون ولا يتكلمون والجملة مستأنفة (يَوْمَ الْمُجْرِمِ) بمعنى الكافر (لَوْ) بمعنى أن (يَفْتَدِي مِنْ عَذَابٍ يَوْمَئِذٍ) بكسر الميم وفتحها (بِذَنبِهِ وَصَاحِبَتِهِ) زوجته (وَأَخِيهِ وَفَصِيلَتِهِ) عشيرته لفصله منها (الَّتِي تُؤْوِيهِ) تضمه (وَمَنْ فِي الْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ يُنْجِيهِ) ذلك الانقضاء عطف على يفتدي (كَلَّا) رد لما बोده (إِنَّمَا) أي النار (أَطْلَى) اسم الجهنم ، لأنها تلتظي : أي تطلب على الكفار (زَآئِقَةً لِلشَّوَى) جمع شواة ، وهي جلدة الرأس (تَذَرُونَهُمْ أَذْبَرَ وَتَوَلَّى) عن الإيمان بأن قول إلى إلى (وَجَمَعَ) المال (فَأَوْحَى) أمسه في وطائه ولم يؤد حق الله منه (إِنَّ الْإِنْسَانَ خَائِقٌ هَلُوعًا) حال مقدرة وتفسيره (إِذَا مَسَّهُ الشَّرُّ جَزُوعًا) :

رؤيته ، فأجاب بأنهم يعرفون بعضهم وينظرون إلى بعضهم غير أن كل أحد مشغول بحاله فلا يمكنه السؤال لذلك (قوله بمعنى أن) أي المصدرية فلاجواب لها بل ينسبك منها وما بعدها مصدر مفعول ليود : أي يود افتدائه (قوله بكسر الميم) أي على الاعراب ، وقوله وفتحها : أي على البناء والقراءتان سبعيتان والتنوين عوض عن جعل متعددة ، والعنى يوم إذ تكون السماء كالمهل الخ (قوله لفصله منها) أي فهي فعيلة بمعنى مفعولة : أي مفصول منها والفصيصة ، قيل الآباء الأقربون ، وقيل الفخذ ، وقيل العشرة (قوله تضمه) أي في النسب وعند الشدة (قوله كلا) يحتمل أن تكون هنا بمعنى حقا فالكلام ثم عند قوله ثم ينجي ويحتمل أن تكون بمعنى لالانافية فالكلام ثم عليها (قوله أي النار) إنما عاد الضمير عليها وإن لم يتقدم لها ذكر لدلالة لفظ العذاب عليها (قوله لطفى) خبر إن وزراعة خبر ثان (قوله اسم الجهنم) أي منقول إذ هو في الأصل اللهب جعل علما عليها ومنع من الصرف للعلمية والتأنيث (قوله جمع شواة) أي كنوى ونواة (قوله وهي جلدة الرأس) أي وقيل هو جلد الإنسان ومعناه قلاعة للجلد وكما قلعت عادت (قوله بأن تقول إلى إلى) أي ثم تلتقطهم التقاط الطائر للبع (قوله إن الإنسان) أل فيه للجنس : أي حقيقة الإنسان وجنسه والأصل فيه ومي بذلك إمالأسه بنفسه وجنسه أولنسيانه حقوقه (قوله حال مقترة) أي لأنه ليس متصفا بذلك وقت خلقه ولا وقت ولادته (قوله وتفسيره) أي المألوع وهو مستند النوىين في قولهم : الملع غش الخبز مع شدة الحرص وقلة العصر ، والشع بالمال

(قوله وقت من الشر) أشار بذلك إلى أن إذا ممولة جزوعا وكذا ما بعده ونسب جزوعا ومنوعا إما حالان من ضمير هلوها أو خبران لكان المحذوفة أي إذا مسه الشر كان جزوعا وإذا مسه الخير كان منوعا أو نعتان لهلوها (قوله ثم للال) أي وغيره من جميع ما أنعم الله به عليه بأن لا يصرفه في طاعة ربه (قوله إلا الصليين) استثناء من الايمان وتقدم أن الراد به الجنس فلا استثناء متصل (قوله أي المؤمنين) فسر الصليين بالمؤمنين لأن الصلاة الشرعية تستلزم الايمان وليكون لقوله الدين هم على صلاتهم دائمون معنى وإلا كان ضائعا . واعلم أنه ذكر الصلاة ثلاثا فأراد بها أولا الايمان وثانيا للداومة عليها ولو قضاء وثالثا المحافظة عليها في خصوص أوقاتها (قوله مواظبون) أي لا يتركونها أداء ولا قضاء بل يفعلونها ولو خارج الوقت فهذا راجع للصلاة في نفسها وما يأتي راجع لوصفها (قوله فيحرم) أي لكونه يظن غنيا على حد يحسبهم الجاهل أغنياء من التعفف (قوله والذين يصدقون بيوم الدين) أي يؤمنون به ويجزمون بحصوله فيستعدون له بالأعمال الصالحة (قوله غير مأمون) أي لا ينبغي لأحد أن يأمنه وإن بلغ في الطاعة ما يبلغ فالمطلوب من الشخص أن يخلب في حال صحته الخوف وفي حال مرضه الرجاء (قوله لقروهم حافظون) أي (٢٣٥) عن المهرات (قوله من الاماء)

بيان لما ولشبههن بغير العاقل عبر عنهن بما التي لتسير العاقل (قوله فمن ابتغى وراء ذلك) أي طلب الاستمتاع بغير النكاح وملك الجمين (قوله للتجاوزون الحلال إلى الحرام) دخل في هذا حرمة وطء الذكور والبهائم والزنا (قوله وفي قراءة بالافراد) أي وهي سبعة أيضا (قوله المأخوذ عليهم في ذلك) أي فيما اتفقوا عليه من أمر الدين والدنيا فالعهد إيمان الله أو من المخلوق فالواجب حفظه وعدم

وقت من الشر (وَإِذَا مَسَّهُ الْخَيْرُ مَنُوعًا) وقت من الخير أي المال لحق الله منه (إِلَّا الْمُصَلِّينَ) أي المؤمنين (الَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ دَائِمُونَ) مواظبون (وَالَّذِينَ فِي أَمْوَالِهِمْ حَقٌّ مِّمَّا لَمْ يَكُنْ لَهُمْ) هو الزكاة (لِلسَّائِلِ وَالْمَغْرُومِ) المتعفف عن السؤال فيحرم (وَالَّذِينَ يَصَّدَّقُونَ يَوْمَ الدِّينِ) الجزاء (وَالَّذِينَ هُمْ مِنْ عَذَابِ رَبِّهِمْ مُشْفَعُونَ) خائفون (إِنَّ عَذَابَ رَبِّهِمْ غَيْرُ مَأْمُونٍ) نزوله (وَالَّذِينَ هُمْ لِغُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ) إِلَّا عَلَى أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ من الإماء (فَلَهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ) قَبْلَ أَنْ يَبْتَغَىٰ وَرَاءَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمَآذُونَ) التجاوزون الحلال إلى الحرام (وَالَّذِينَ هُمْ لِأَمَانَائِهِمْ) وفي قراءة بالافراد ما اتفقوا عليه من أمر الدين والدنيا (وَعَهْدِهِمْ) المأخوذ عليهم في ذلك (زَاعُونَ) حافظون (وَالَّذِينَ هُمْ بِشَهَادَتِهِمْ) وفي قراءة بالجمع (قَائِمُونَ) يقيمونها ولا يكتُمونها (وَالَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ) بأدائها في أوقاتها (أُولَٰئِكَ فِي جَنَّاتٍ مُّكْرَمُونَ) فَسَالِ الدِّينَ كَفَرُوا قَبْلَكَ) نحوك (مُهْطِعِينَ) حال أي مدمي النظر (عَنِ الْيَسِينِ وَعَنِ الشِّمَالِ) منك (عَزِينَ) حال أيضا : أي جماعات حلقا حلقا يقولون استهزاء بالمؤمنين لئن دخل هؤلاء الجنة لندخلها قبلهم ، قال تعالى (أَيَطْلَعُ كُلُّ أَمْرٍ مِنْهُمْ أَنْ يَدْخُلَ جَنَّةَ نَعِيمٍ) كَلَّا (ودع لهم عن طمعهم في الجنة (إِنَّا خَلَقْنَاهُمْ) كفيهم (مِمَّا يَفْلُحُونَ) .

تضييعه (قوله وفي قراءة بالجمع) أي وهي سبعة أيضا (قوله ولا يكتُمونها) أي وبل يؤذونها ولو كانت تنفع العدو وتضر الحبيب فلا يخافون في الله لومة لائم (قوله بأدائها في أوقاتها) أشار بذلك للفرق بين قوله فيما سبق دائمون وقوله هنا يحافظون وحكمة تكرار ذكر الصلاة الإشارة إلى أنها أعظم من غيرها لأنها عماد الدين من أقالم فقد أقام الدين ومن هدمها فقد هدم الدين (قوله فقال الذين كفروا) ما مبتدأ والذين كفروا خبره ، والمعنى أي شيء ثبت لهم وحملهم على نظرم إليك والتفرق (قوله قبلك) حال وكذا قوله مهطعين وعن اليمين وعن الشمال ، فالأربعة أحوال من الموصول (قوله أي مدمي النظر) أي أو مسرعين فلا هطاع لإدامة النظر أو الامراع (قوله عزين) جمع عزة وهي الجماعة ، واختلفوا في لام عزة ف قيل هي واو من عزوته أعزوه أي نسبته وقيل هي ياء فيقال عزيته أعزبه وقيل هي هاء فأصله عزته دحلى كل حذف وعوض عنها تاء التأنيث وهو مما لحق بجميع المذكر السالم في إعرابه لكونه امما ثلاثيا حذف لامه وعوض عنها هاء التأنيث (قوله قال تعالى) أي ردا عليهم هذه للقال (قوله جنه نعيم) أضفت له لأنه ليس فيها غيره .

( قوله من نطف ) أى ثم من علق ثم من مضغ ، وللمنى المقصود من هذه الآية أنهم مخلوقون من نطفة وهى لاتناسب عالم القدس لاستقرارها فمن لم يستكمل بالإيمان والطاعة ولم يتخلق بالأخلاق اللسكية لم يستعد لدخولها ، ومن هذا المعنى قول الشاعر :

يا خادم الجسم كم تشقى بخدمته أنطلب الرج مما فيه خسران  
انهض إلى الروح واستكمل فضائلها فأنت بالروح لا بالجسم إنسان

( قوله إنا لقادرون ) جواب القسم ( قوله على أن نبدل خيرا منهم ) أى بأن نخلق خلقا غيرهم أو نحول أوصافهم فيكونوا أشد بطشا فى الدنيا وأكثر أموالا وأولادا وأعلى قدرا وأكثر حشما وخداما وجاها فيكونوا عندك على قلب واحد فى سماح قولاك وتعظيمك والسعى فى مرضاتك بدل فعل هؤلاء من الاستهزاء والتصفيق وكل ما يفضيك وقد فعل سبحانه وتعالى ما ذكر من الأوصاف بالمهاجرين والأنصار والتائبين فأعطاهم أموال الجبارين وبلادهم وصاروا ملوك الدنيا والآخرة ( قوله وما نحن بمسبوقين ) هذا من جملة القسم عليه ( قوله فذرهم ) مفرع على قوله وما نحن بمسبوقين أى إذا غلب لك أننا غير عاجزين عنهم ندعهم فيأثم فيه من الأباطيل (٢٣٦) ولا تلتفت لهم ففيه تهديد لهم وتسلية له صلى الله عليه وسلم ( قوله

يلقوا) أشار بذلك إلى أن التفاعل ليس على باب ( قوله يومهم الذى يوعدون) هو يوم كشف الطاء وأوله عند الغرغرة وآخره النفخة الثانية ودخول كل من الفريقين فى داره وهذه الآية منسوخة بآية السيف ( قوله يوم يخرجون ) بدل من يومهم بدل بعض من كل ( قوله سراعا ) حال من فاعل يخرجون ( قوله إلى نصب ) متعلق بيوفضون ( قوله وفى قراءة

من نطف فلا يطعم بذلك فى الجنة وإنما يطعم فيها بالتقوى ( فلا ) لازائدة ( أقسم ربّ المشارق والمغرب ) للشمس والقمر وسائر الكواكب ( إنا لقادرون . على أن نبدل ) نأتى بدلهم ( خيرا منهم وما نحن بمسبوقين ) بما جزين عن ذلك ( فذرهم ) اتركهم ( يحوضوا ) فى باطلهم ( ويلعبوا ) فى دنياهم ( حتى يلاقوا ) يلقوا ( يومهم الذى يوعدون ) فيه العذاب ( يوم يخرجون من الأجداث ) القبور ( سراعا ) إلى المحشر ( كأنهم إلى نصب ) وفى قراءة بضم الحرفين : شئ منصوب كعلم أو راية ( يوفضون ) يسرعون ( خاشعة ) ذليلة ( أبصارهم ترهقهم ) تشام ( ذلة ذلك اليوم الذى كانوا يوعدون ) ذلك مبتدأ وما بعده الخبر ، ومعناه يوم القيامة .

## ( سورة نوح )

مكية ، ثمان أو تسع وعشرون آية

( بسم الله الرحمن الرحيم . إنا أرسلنا نوحا

بضم الحرفين ) أى وهى سبعة أيضا فالأولى مفرد بمعنى العلم المنصوب الذى يسرعه الشخص عند الشدائد ، وقيل هو شبكة الصائد يسرع إليها خوف انفلت الصيد والثانية بمعنى الضم المنصوب للعبادة وقرئ شذوذا بفتحيتين وضم وسكون ( قوله يسرعون ) أى يسعون ويستبقون ( قوله خاشعة ) حال إما من فاعل يوفضون أو يخرجون وأبصارهم فاعل بخاشعة ( قوله ترهقهم ذلة ) إما مستأنفة أو حال من فاعل يوفضون والمعنى يشام الذل جزء لتعزيم فى الدنيا عن الحق ( قوله الذى كانوا يوعدون ) أى فى الدنيا أن لهم فيه العذاب وهذا هو العذاب الذى طلبوه أول السورة فقد ردت عجزها لصدرها ( قوله وما بعده ) أى الذى هو لفظ يوم وأما للوصول وصاته فهو صفة للخبر .

[ ورة نوح ] ( قوله ثمان ) بكسر النون وضمها وأصله على كل ثمانى حذف الياء إما اعتباطا كيدودم فهو بضم النون والاعراب عليها أوله تصرفية كتناض فهو بكسر النون والاعراب على الياء المحذوفة ( قوله إنا أرسلنا نوحا ) أى على رأس الأربعين كما قال ابن عباس ، وقيل أرسل وهو ابن ثمانمائة وخمسين ، وقيل أرسل وهو ابن خمسين سنة ، وعاش فى قومه ألف سنة إلا خمسين عاما فهو أطول الناس عمرا ولا يرد شبيب لأن ما جاء فى عمره رواية آحاد . ونوح أرسل رسول أرسل بالهوى عن الشرك لأن الشرك إنما حدث فى زمنه وأما قبله فلم يعرفوا عبادة غير الله حتى يؤمروا بتركها

( قوله إلى قومه ) المراد بهم جميع أهل الأرض ( قوله أي يا نذار ) أشار بذلك إلى أن أن مصدرية ويصح جعلها تفسيرية لأن الإرسال فيه معنى القول دون حروفه ( قوله في الدنيا والآخرة ) أي وهو الطوفان وهذاب النار ( قوله بين الإنذار ) أي واضحه ( قوله أي بأن أقول لكم الخ ) أشار بذلك إلى أن أن تفسيرية ويصح كونها مصدرية كالسابقة فيصح في كل منهما الوجهان ( قوله يغفر لكم ) مجزوم في جواب الأوامر الثلاثة ( قوله من زائدة ) أي على رأى الأخفش القائل بأنه لا يشترط في زيادتها تنقسم نفي وكون مدخولها نكرة ( قوله فإن الإسلام الخ ) تعليل لما قبله ، والمعنى أن الإسلام يغفر به ما تقدمه من الذنوب ولو حقوق العباد فلا يؤاخذ بها في الآخرة ( قوله لإخراج حقوق العباد ) أي فإنها لا تغفر بالإسلام أي فيطالب الكافر إذا أسلم بالحدود وبالأموال التي ظلم فيها والديون المستقرة في ذمته ( قوله بلا عذاب ) جواب عن سؤال مقدر كيف قال - ويؤخركم إلى أجل مسمى - مع أنه قال في الآية الأخرى - ولن يؤخر الله نفسا إذا جاء أجلها - والجواب أن المراد بالأجل هنا أولا وثانيا العذاب وهو معلق على ترك الإيمان وفي الآية الأخرى انتهاء العمر وهو لا يتقدم ولا يتأخر آمنوا أم لم يؤمنوا ( قوله مسمى ) أي معلوم عند الله لا يزيد ولا ينقص ( قوله ) ( ٢٣٧ ) إن أجل الله ) أضف لأجل له سبحانه لأنه هو الذي

أنبته وقد يضاف إلى النعم كما في قوله إذا جاء أجلهم لأنه مضروب لهم ( قوله لآمتهم ) أشار بذلك إلى أن لو شرطية ( قوله فلم يزدكم دعائي ) بفتح الياء وسكونها قراءتان سبعيتان ( قوله لا فرارا ) مفعول ثان ليزدكم وهو استثناء من محذوف والتقدير فلم يزدكم دعائي شيئا من أحوالهم التي كانوا عليها لا فرارا أي بعدا وإعراضا عن الإيمان ( قوله وني

إلى قَوْمِهِ أَنْ أَنْذِرَ ) أَي يَنْذِرُ ( قَوْمَكَ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَهُمْ ) إِنْ لَمْ يُؤْمِنُوا ( عَذَابُ أَلِيمٌ ) مُؤْلَمٌ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ ( قَالَ يَأْتِيَهُمْ ) لَكُمْ نَذِيرٌ مُبِينٌ ( بَيْنَ الْإِنْذَارِ ) ( أَنْ ) أَي بَأْنِ أَقُولُ لَكُمْ ( أَعْبُدُوا اللَّهَ وَاتَّقُوهُ وَأَطِيعُوا مَنْ يَغْفِرُ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ ) مِنْ زَائِدَةٍ فَإِنَّ الْإِسْلَامَ يَغْفِرُ بِهِ مَا قَبْلَهُ أَوْ تَبْطِئُ بِهِ لَخْرَاجِ حَقُوقِ الْعِبَادِ ( وَيُؤَخِّرُكُمْ ) ( بَلَا عَذَابٍ ) ( إِلَى أَجَلٍ مُسَمًّى ) ( أَجَلُ الْمَوْتِ ) ( إِنْ أَجَلَ اللَّهُ ) ( بِمَذَابِكُمْ إِنْ لَمْ تُؤْمِنُوا ) ( إِذَا جَاءَ لَا يُؤَخَّرُ لَوْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ) ذَلِكَ لَأَمْنٌ ( قَالَ رَبِّ إِنِّي دَعَوْتُ قَوْمِي لَيْلًا وَنَهَارًا ) أَي دَائِمًا مُتَصِلًا ( فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعَايَ إِلَّا فِرَارًا ) عَنِ الْإِيمَانِ ( وَإِنِّي كُنْتُ دَعَوْتُهُمْ لَتَغْفِرَ لَهُمْ جَعَلُوا أَصَابَهُمْ فِي آذَانِهِمْ ) ثَلَاثًا يَسْمَعُوا كَلَامِي ( وَأَسْتَفْشُوا ثِيَابَهُمْ ) غَطَوْا رُءُوسَهُمْ بِهَا ثَلَاثًا يَنْظُرُونِي ( وَأَصْرُوا ) عَلَى كُفْرِهِمْ ( وَأَسْتَكْبَرُوا ) نَكَبُوا عَنِ الْإِيمَانِ ( أَسْتَكْبَرُوا ) ثُمَّ إِنِّي دَعَوْتُهُمْ ( جَهَارًا ) أَي بِإِعْلَانِ صَوْتِي ( ثُمَّ إِنِّي أَعْلَنْتُ لَهُمْ ) صَوْتِي ( وَأَمَرَزْتُ لَهُمْ ) الْكَلَامَ ( إِسْرَارًا ) قُلْتُ أَسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ ) مِنَ الشَّرِكِ ( إِنَّهُ كَانَ غَنَارًا ) يُرْسِلُ السَّمَاءَ الْمَطَرَ وَكَانُوا قَدْ مَنَعُوهُ ( عَلَيْهِمْ مَذَرَارًا ) كَثِيرُ الدَّرُورِ ( وَيُعَذِّبُكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ وَبِجَعَلٍ لَكُمْ جَذَاتٍ )

كلما دعوتهم ) كلما معمول لجعلوا وبجمله خبر إن ومعمول دعوتهم محذوف والتقدير إلى الإيمان بك لأجل مغفرتك ( قوله ثلثا ينظرون ) أي فكروها النظر إلى من فرط كراهتهم دعوتى فقد خالفوه باطنا بالاصرار والاستكبار وظاهرا بتعطيل الأسماع والأبصار ولا أقبح من هذه المخالفة ( قوله جهارا ) إما نعت مصدر محذوف أي دعاء جهارا أو حال على حد زيد عدل ، والمعنى أنه فعل عليه السلام كما يفعل الذى يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر ، ابتداء أولا بالأهون ثم ترقى للأشد فلاشد فافتتح بالسرف فلما لم يزدنى بالجهر فلما لم يزد ثلث بالجمع بين السر والجهر ، وثم للدلالة على تباعد الأحوال ( قوله استغفروا ربكم ) أي اعطيوهم منه محو ذنوبكم بأن تؤمنوا به وتتقوه فليس المراد بالاستغفار مجرد قول أستغفر الله فمن لازم الاستغفار جعل الله له من كل هم فرجا ، ومن كل ضيق مخرجا . عن الحسن أن رجلا شكأ إليه الجذب فقال : استغفر الله ، وشكأ إليه آخر الفقر ، وشكأ إليه آخر قلة النسل ، وآخر قلة ريع أرضه فأمرهم كلهم بالاستغفار ، فقال له الربيع بن صبيح : أماك رجال يشكون إليك أبوابا ويستلونك أنواعا فأمرتهم كلهم بالاستغفار فلا الآية ( قوله وكانوا قد منعوه ) أي لما كذبوا نوحا حبس الله عنهم المطر وأعقم أرحام نساءهم أربعين سنة ، فهلكت أموالهم ومواشيهم ، فقال لهم نوح استغفروا ربكم الخ ( قوله مذرارا ) حال من السماء ولم يؤث لأن مفعلا يستوى فيه الذكر والمؤنث .



(قوله بساتين) أشار بذلك إلى أن المراد جنات الدنيا وكرر فعل الجعل ولم يقل يجعل لكم جنات وأنهارا لتغاير المعمولين فان الجنات مما لهم فيها مدخل بخلاف الأنهار ، ولذا قال - يمددكم بأموال وبنين - ولم يقل يجعل لتغاير المعمولين (قوله ما لكم) مبتدأ وخبر ، والغنى أى شئ ثبت لكم وقوله لا ترجون جملة حالية من الكاف وقوله وقاراً أى توقيراً من الله لكم واللام معنى من والمعنى أى شئ ثبت لكم لا تؤملون الله في كونه يوقركم ويسظمكم بل المطلوب منكم أن ترجو وقار الله إياكم بأن تؤمنوا به فالمتصوّد الحث على الإيمان والطاعة الوجيبين لرجاء ثواب الله لأن الرجاء تعلق القلب بمغروب فيه يحصل في المستقبل مع الأخذ في الأسباب وهو لا يكون إلا بالإيمان والطاعة (قوله وقد خلقكم) الجملة حالية من فاعل ترجون وأطواراً حال مؤولة بمشتق أى منتقلين من حال إلى حال (قوله والنظر) أى لا أمل (قوله في خلقه) أى الإنسان ، والمعنى أن التعامل في أحوال الإنسان من أسباب الإيمان بالله تعالى (قوله تنظروا) أى نظر اعتبار وتفكر (قوله كيف خلق الله الخ) هذه الجملة سدّت مسدّ منفعولى تزوا (قوله بعضها فوق بعض) أى من غير ماسة بل بين كل واحدة والأخرى خمسمائة عام وصمك الواحدة منها خمسمائة عام (قوله أى في مجموعهن) (٢٣٨) دفع بذلك ما يقال إن القمر لم يكن إلا في خصوص مواء الدنيا لها

معنى إضافته إلى الكل فأجاب بما ذكر وفيه أن المجموع لا بد فيه من تعدد أفراد وهنا ليس كذلك فالأحسن الجواب بأن السموات شفافة فيرى الكل كأنه سماء واحدة وما في واحدة كأنه في الكل (قوله وجعل الشمس) أى فيهن حذف من الثاني لدلالة الأوّل عليه . واعلم أن القمر في سماء الدنيا انفاذا واختلاف في الشمس فقبل في السماء الرابعة ، وقبل في الخامسة ، وقبل في الثمّاء

بساتين (ويجعل لكم أنهاراً) جارية (ما لكم لا ترجون لله وقاراً) أى تأملون وقار الله إياكم بأن تؤمنوا (وقد خلقكم أطواراً) جمع طور ، وهو الحال فطوراً نطفة وطوراً علقة إلى تمام خلق الإنسان والنظر في خلقه يوجب الإيمان بخلق الله (ألم ترؤا) تنظروا (كيف خلق الله سبع سموات طباقاً) بعضها فوق بعض (وجعل القمر فيهن) أى في مجموعهن الصادق بالسماء الدنيا (نوراً . وجعل الشمس سراجاً) مصباحاً مضيئاً وهو أقوى من نور القمر (والله أنبت لكم من الأرض) إذ خلق أباكم آدم منها (نباتاً . ثم يمددكم فيها) مقبورين (ويخرجكم) للبث (إخراجاً . والله جعل لكم الأرض بساطاً) مبسوطة (لتسلكوا منها سبلاً) طرقاً (فجاجاً) واسعة (قال نوح رب إنهم عصوني وأنت بموا) أى السفلة والفقراء (من لم يردّه ماله وولده) وهم الرؤساء المنعم عليهم بذلك وولد بضم الواو وسكون اللام وفتحهما والأول قيل جمع ولد بفتحهما كحشب وخشب وقيل بمعناه كبخل وبخل (إلا خساراً) طغياناً وكفراً (ومكروا) أى الرؤساء (مكراً كبيراً) عظيماً جداً بأن كذبوا نوحاً وأذوه ومن اتبعه ،

في الرابعة ، وفي الصيف في السابعة ووجهها مما يلي السماء ، وقفاها مما يلي الأرض (قوله سراجاً) (وقالوا)

أى مثل السراج في كونها تزيل ظلمة الليل كما يزيلها السراج (قوله وهو أقوى من نور القمر) . إن قلت إن القمر أقوى من الصباح بالمشاهدة لعمومه بالمشارك والغارب وانتشاره . أجيب بأن الضمير عائد على الضوء الفهوم من مضباً أو يقال إن الصباح في محل انتشاره أقوى من القمر وإن كان أوسع امتداداً منه لأن الإنسان يمكنه قراءة الخط في الصباح دون القمر فلا يقرؤه إلا القليل من الناس (قوله خلقكم) أى أنشأكم منها فالإنبات استعارة للخلق (قوله إذ خلق أباكم آدم منها) أى أو باعتبار النطفة فإن أصلها وهو الغذاء من الأرض (قوله نباتاً) مصدر لأنبت على حذف الزوائد ويسمى اسم مصدر (قوله مقبورين) حال (قوله مبسوطة) أى لاسنمة فتتعب من عليها (قوله فجاجاً) جمع فج وهو الطريق للرّاسع وقيل هو للسلك بين الجبابين (قوله قال نوح) أى بعد يأسه من إيمانهم وصبره المدة الطويلة عليهم وهذا مقدمة لدعائهم عليهم (قوله إنهم عصوني) أى وعصيانى عصيان لك يارب (قوله وفتحهما) أى وهما قراءتان سبعيتان (قوله ومكروا) . معطوف على صلة من كأنه قال واتبعوا من مكروا وجمع الضمير نظراً للمعنى من وأفرد في قوله بزيده باعتبار لفظها (قوله كباراً) بضم الكاف وتشديد الباء وهي قراءة العامة وقرئ شذوذاً بالضم والتخفيف وهي صيغة مبالغة أيضاً بمعنى الشدّد والكسر والتخفيف جمع كبير .

(قوله وقالوا) عطف على الصلة أيضا (قوله ولا تذرنا) عطف على عام (قوله بفتح الواو وضمتها) أي فهماء فراءتان سبعيتان (قوله ولا ينفث ويعوق) بغير تنوين في قراءة العامة ومنع الصرف إن كانا عربيين للعلمية ووزن الفعل وإن كانا أجنبيين للعلمية والعجمة وقرئ شذوذاً بالصرف للتناسب لأن ما قبلهما مصروف وما بعدهما مصروف (قوله ويعوق ونسرا) لم يذكر النفي مع هذين لكثرة التكرار وعدم الالتباس (قوله هي أسماء أصنام) أي كانوا يعبدونها وكانت أكبر أصنامهم وأعظمها عندهم ولما خصوها بالذكر . وأصلها كما قال عروة بن الزبير أنه كان لآدم خمس بنين ود وسواع وينوث ويعوق ونسر وكانوا عبادة لفلت رجل منهم فزفروا عليه فقال الشيطان أنا أصور لكم مثله إذا نظرتم إليه ذكركم قالوا افعل فنصوره في السجدة من صفر ورمصاص ثم مات آخر فنصوره حتى ماتوا أصنامهم وصورهم فلما تقدم الزمان تركت الناس عبادة الله فقال لهم الشيطان ما لكم لا تعبدون شيئا قالوا وما نعبد قال آلهتكم وألمة آبائكم ألا ترون أنها في مصلاكم فعبدها من دون الله تعالى حتى بعث الله نوحا عليه السلام فقالوا لا تذرنا آلهتكم الآية (قوله وقد أضلوا) معمول لقول مقدر أي وقال قد أضلوا فهو معطوف على قوله فقال نوح رب إنهم عصوني (قوله دعا عليهم لما أوحى إليه الخ) جواب عما يقال إنه مبعوث لهدايتهم فكيف ساع له الدعاء عليهم بالضلال . فأجاب بأنه لما يس من إيمانهم بإخبار الله له (٢٣٩) بأنه لن يؤمن من قومك إلا من

(وَقَالُوا) لِسَفَلَةٍ (لَا تَذَرُنَا آلِهَتَكُمْ وَلَا تَذَرُنَا وَدًّا) بفتح الواو وضمتها (وَلَا سُوَاعًا وَلَا يَنُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْرًا) هي أسماء أصنام (وَقَدْ أَضَلُّوا) بها (كثيرون) من الناس بأن أمروهم بعبادتها (وَلَا تَرِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا ضِلَالًا) عطفًا على قد أضلوا ، دعا عليهم لما أوحى إليه : أنه لن يؤمن من قومك إلا من قد آمن (مِمَّا) ماصلة (طَائِفَاهُمْ) وفي قراءة خطيئاتهم بالهمز (أَعْرِقُوا) بالطوفان (فَادْخُلُوا نَارًا) عوقبوا بها عقب الإغراق تحت الماء (فَلَمْ يَجِدُوا لَهُمْ مِنْ دُونِ) أي غير (الله أنصارًا) ينعون عنهم العذاب (وَقَالَ نُوحٌ رَبِّ لَا تَذَرْنِي عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا) أي نازل دار والمعنى أحدًا (إِنَّكَ إِن تَذَرْنَاهُمْ يَبُذَلُوا عِبَادَكَ وَلَا يَلِدُوا إِلَّا فَاجِرًا كَفَّارًا) من بفجر ويكفر ، قال ذلك لما تقدم من الإجماع إليه (رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ) وكنا مؤمنين (وَلَمَّا دَخَلَ بُنْيَى) منزلى أو مسجدي (مُؤْمِنًا وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ) إلى يوم القيامة (وَلَا تَرِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا تَبَارًا) هلاكا فاهلكوا .

قد آمن ساع له الدعاء عليهم (قوله ماصلة) أي ومن تعليلية (قوله وفي قراءة) أي وهي سبعة أيضا (قوله فادخلوا نارًا) أي في الدنيا عقب الإغراق فكانوا يغرقون من جانب ويحترقون في الماء من جانب بقدره الله تعالى وهذا ما أفاده المفسر ويحتمل أن المراد بها نار الآخرة وهو من التعبير بالماضي عن المستقبل لتحقق الوقوع

(قوله وقال نوح رب الخ) عطف على قوله قال نوح رب وما بينهما اعتراض مبين لسبب استحواضهم العذاب (قوله أي نازل دار) هذا معنى الديار في اللغة والمراد صاحب دار سواء كان نازلا بها أم لا فهو مرادف لأحد فديار من الأسماء المستعملة في النفي العام يقال ما بالديار ديار (قوله من فجر الخ) أشار بذلك إلى أن فيه مجاز الأول لأنهم لم يفجروا وقت الولادة بل بعصها (قوله قال كذلك) أي قوله لا تذر الخ وأما قوله ولا يلدوا الخ فعلمه بالتجربة لكونه عاش فيهم زمانا طويلا فمعرفة طبائعهم وأحوالهم فكان الرجل ينطاق إليه بانه ويقول له احذر هذا فانه كذاب وإن أبي حذرني منه فيموت الكبير وينشأ الصغير على ذلك (قوله وكنا مؤمنين) أي واسم أبيه ملك بفتحين أو بفتح فسكون ابن متوشلخ بضم الميم وفتح التاء والواو وسكون الشين وكسر اللام ابن أخنوخ وهو إدريس واسم أمه شحما بوزن سكرى بنت أنوش (قوله منزلى أو مسجدي) أي أوسفيقي (قوله مؤمنا) حال (قوله إلى يوم القيامة) أي من مبدأ الدنيا إلى يوم القيامة (قوله إلا تبارا) مفعول ثان ليرد والاستثناء مفرغ . وفعله تبر من باب قتل وتعب ويتعدى بالتضعيف فيقال تبره والاسم التبار (قوله فاهلكوا) أي وغرقت معهم سبيانهم على القول بأنهم لم يعقموا ومواشيهم لكن لاطى وجه العقاب لهم بل لتشديد عذاب الكافرين قال عليه الصلاة والسلام «هل يكون مهلكا واحدا ويصدرون مصادر شتى» ، وعن الحسن أنه سئل عن ذلك فقال علم الله برادتهم فاهلكهم بغير عذاب ، وما قيل في سبيان قوم نوح يقال في سبيان كل أمة هلكت والله أعلم .

[ سورة الجن ] أى التى ذكرت فيها قصة إيمان الجن برسول الله صلى الله عليه وسلم لأن رسالته عامة للناس والجن . والجن أجسام نارية هوائية لها قدرة على التشكلات بالصور الشريفة والحسيسة وتحكم عليهم الصورة ، وبهذا ظهر الفرق بينهم وبين الملائكة ، لأن الملائكة أجسام نورانية لها قدرة على التشكلات بالصور غير الحسيسة ولا تحكم عليهم الصورة . واختلف فى الجن : فقليل هم ذرية إبليس غير أن المتمرد منهم يسمى شيطانا كأن الانسان أولاد آدم ، وقيل إن الجن ولد الجن والشياطين ولد إبليس يموتون مع إبليس عند النفخة والراجح الأول فمن آمن من الجن فقد انقطعت نسبته من أبيه والتحق بآدم ومن كفر من الانسان فقد انقطعت نسبته من أبيه والتحق بابليس ( قوله أى أخبر بالوحى ) أى أخبرنى جبريل وظاهر الآية أن النبى لم يشعر بهم ولا باستماعهم وإنما اتفق حضورهم فى بعض أوقات قراءته وبه قيل ، والصحيح أنه رآهم وعلم بهم . وبجواب عن الآية بأن مصعب الإيحاء قصة الجن مع قومهم حين رجعوا إليهم بعد استماعهم القرآن من رسول الله صلى الله عليه وسلم ( قوله أنه استمع ) أن وما دخلت عليه فى تأويل مصدر نائب فاعل أوحى والتقدير أوحى إلى استماع ( قوله نفر من الجن ) النفرة الجماعة ما بين الثلاثة إلى ( ٢٤٠ ) العشرة . واختلف فى عددهم ، فقليل كانوا تسعة ، وقيل سبعة ( قوله جن نصيبين )

قرية باليمن بالصرف على الأصل وعدمه للعلمية والعجمة ( قوله فى صلاة الصبح ) وذلك أنه سار النبى صلى الله عليه وسلم فى جملة من أصحابه قاصدين سوق عكاظ وهو سوق معروف بقرب مكة كانت العرب تقصده فى كل سنة مرة فى الجاهلية وأول الاسلام وكان فى ذلك الوقت قد حيل بين الشياطين وبين خبر السماء فقال بعضهم لبعض ماذا لك إلا من شئ حدث فاضربوا مشارق الأرض

## ( سورة الجن )

مكية ، ثمان وعشرون آية

( بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . قُلْ ) يا محمد للناس ( أَوْحَىٰ إِلَيَّ ) أى أخبرت بالوحى من الله تعالى ( أَنَّهُ ) الضمير للشأن ( اسْتَمَعَ ) لقراءتى ( نَقَرٌ مِنَ الْجِنِّ ) جن نصيبين وذلك فى صلاة الصبح يبطن نخل موضع بين مكة والطائف وهم الذين ذكروا فى قوله تعالى : وإذ صرفنا إليك قرآن من الجن الآية ( فَقَالُوا ) قومهم لما رجعوا إليهم ( إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا ) يتمعجب منه فى فصاحته وغزارة معانيه وغير ذلك ( يَهْدِي إِلَى الرُّشْدِ ) الإيمان والصواب ( فَأَمَّا بِيَدِنَا وَلَوْ أَنَّ نُنْشِرُكَ ) بعد اليوم ( رَبَّنَا أَحَدًا . وَإِنَّهُ ) الضمير للشأن فيه وفى الموضعين بعده ( نَعْمَا لَكِ جَدُّ رَبَّنَا ) تنزهه جلالة وعظمته عما نسب إليه ( مَا أَخَذَ صَاحِبَةً ) زوجة ( وَلَا وَلَدًا . وَإِنَّهُ كَانَ يَقُولُ سَفِيهُنَا ) جاهلنا ( عَلَى اللَّهِ شَطَطًا ) غلوا فى الكذب بوصفه بالصاحبة والولد ( وَإِنَّا ظَنَنَّاهُ أَن )

عجفة

ومغارها لتنظروا ما الذى حال بيننا وبين السماء حتى منعنا بالشهب فانطلق جماعة منهم

فروا بالنبى صلى الله عليه وسلم وأصحابه وهو صلى الصبح يقرأ فيها سورة الرحمن وقيل اقرأ باسم ربك وكان يبطن نخل قاصدين سوق عكاظ فلما سمعوا القرآن قالوا هذا الذى حال بيننا وبين خبر السماء فرجعوا إلى قومهم فقالوا يا قومنا إنا سمعنا قرآنًا عجبا الخ ( قوله بين مكة والطائف ) بينه وبين مكة مسيرة ليلة ( قوله فى فصاحته ) فى بمعنى من فهو بدل مما قبله أو هى سببية ( قوله وغزارة معانيه ) أى كثرتها ( قوله وغير ذلك ) كالأخبار بالمغيبات ( قوله ولن نشرك ربنا أحدا ) هذا يدل على أنهم كانوا مشركين ، وروى أنهم كانوا يهودا ، وقيل إن منهم يهودا ونصارى ومجوسا ومشركين ( قوله وفى الموضعين بعده ) أى وما وأنه كان يقول وأنه كان رجال واسم كان ضمير الشأن والجملة بعدها خبرها وهى واسمها وخبرها خبر أن ( قوله جد ربنا ) الجد يطلق على معان منها العظمة وهى المزايدة هنا ومنها الغنى والحظ ومنه « ولا ينفع ذا الجد منك الجد » ومنها أبوالأب وأما الجد بالكسر فهو السرعة فى الشئ ضد التأنى ( قوله ما اتخذ صاحبة ولا ولدا ) هذه الجملة مفسرة لما قبلها ( قوله وأنا ظننا الخ ) اعتذار من هؤلاء النفرة عما صدر منهم قبل الإيمان من الشرك وإيضاحه أنهم يقولون إنا ظننا واعتقدنا أن أحدا لا يكذب على الله وأن ما قاله سفهاؤنا من نسبة صاحبة والولد إليه حق وصدق فلما سمعنا القرآن أسلمنا وعلمنا أنه كذب .

(قوله مخفية) أى واسمها ضمير الشأن مضمرة والجملة المنفية خبرها (قوله كذبا) نعت مصدر محذوف أى قولاً كذباً (قوله بوصفه بذلك) أى بالصاحبة والولد (قوله حتى تبيننا كذبهم) أى ظهر لنا (قوله قال تعالى) أشار بذلك إلى أن هذه المقالة والى بعدها من كلامه تعالى مذكوران في خلال كلام الجن المحكى عنهم وهو أحد قولين وقيل إنهما أيضاً من كلام الجن (قوله كان رجال) أى في الجاهلية (قوله حين ينزلون الخ) أى وذلك أن العرب كانوا إذا نزلوا وأدبا عبث بهم الجن في بعض الأحيان لأنهم كانوا لا يتحصنون بذكر الله وليس لهم دين صحيح فحملهم ذلك على أن يستجبروا بعظماهم فكان الرجل يقول عند نزوله أعوذ بسيد هذا الوادى من سفهاء قومه فيبيت في أمن وجوار منهم حتى يصبح فلا يرى إلا خبيراً وربما هدوه إلى الطريق وردوا عليه ضالته وأول من تعوذ بالجن قوم من اليمن من بني حنيفة ثم فشا في العرب فلما جاء الاسلام صار التعوذ بالله لا بالجن (قوله فزادهم) الواو عبارة عن رجال الانس والهاء عبارة عن رجال الجن (قوله فقالوا) أى الجن المستعاذ بهم (قوله سخط الجن) بضم السين أى حصلت لنا السيادة على الجن غيرنا لقهرنا بإيام وسدنا الانس الذين استعاضوا بنا وهذه المقالة بسبب الطغيان (قوله أن لن يبعث الله أحداً) هذه الجملة سادة مسد مفعولى الظن والمسئلة (٢٤١) من باب التنازع أحمل الثاني

وأضمر في الأول ومحذف (قوله رمنا) أى قصدنا وطلبنا (قوله فوجدناها ملئت الخ) الضمير مفعول أول لوجد وجملة ملئت مفعول ثان لها وحرسا تمييز جمع حارس تكلمم وخادم (قوله وشهبا) جمع شهاب ككتب وكتاب (قوله نجوما محرقة) المناسب أن يقول شعلات منفصلة من نار الكواكب لأن الشهاب شعلة من نار تنفصل من الكواكب وتقسم ذلك عن المفسر (قوله وذلك) أى امتلاؤها

مخفية : أى أنه (لَنْ تَقُولَ الْإِنْسُ وَالْجِنُّ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا) بوصفه بذلك حتى تبيننا كذبهم بذلك قال تعالى (وَإِنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِنَ الْإِنْسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِنَ الْجِنِّ) حين ينزلون في سفرهم بمخوف فيقول كل رجل أعوذ بسيد هذا المكان من شر سفهائه (فَزَادُوهُمْ) يعوذهم بهم (رَهَقًا) طغيانا فقالوا سدنا الجن والانس (وَالْإِنْسُ) أى الجن (ظَنُّوا كَمَا ظَنَنْتُمْ) يا إانس (أَنْ) مخفية : أى أنه (لَنْ يَبْعَثَ اللَّهُ أَحَدًا) بعد موته قال الجن (وَإِنَّا لَمَسْنَا السَّمَاءَ) رُمْنَا استراق السمع منها (فَوَجَدْنَاهَا مُلْتَأَتًا حَرَسًا) من الملائكة (شَدِيدًا وَهَبًا) نجوما محرقة وذلك لما بعث النبي صلى الله عليه وسلم (وَإِنَّا كُنَّا) أى قبل مبعضه (نَقْعُدُ مِنْهَا مَقَاعِدَ لِلسَّمْعِ) أى نستمع (فَمَنْ يَسْمَعُ الْآنَ يَجِدْ لَهُ شِهَابًا رَصَدًا) أى أرصده ليرى به (وَإِنَّا لَأَنْذَرِي أَشْرًا أُرِيدَ) بعدم استراق السمع (يَمْنًا فِي الْأَرْضِ أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا) خيرا (وَأَنَّا مِنَ الصَّالِحِينَ) بعد استماع القرآن (وَمِنَّا دُونَ ذَلِكَ) أى قوم غير صالحين (كُنَّا طَرَائِقَ قِدْدًا) فرقا مختلفين مسلمين وكافرين ،

بالحرس والشهب (قوله مقاعد للسمع) أى لأجل الاستماع (قوله الآن) ظرف حالى والمراد الاستقبال . والحاصل أن الشياطين كانوا أولا يسترقون السمع فلما ولد عيسى منعوا من ثلاث سموات بغير شهب فلما ولد صلى الله عليه وسلم منعوا من السموات كلها بالشهب فلما بعث ازداد تساقط الشهب حتى ملأ الفضاء وصارت لا تخطئهم فمنعوا من الصعود بالكلية لكن مازالوا يتوجهون إلى الصعود فتعاجلهم الشهب (قوله رصدًا) صفة لشهابا وهو بمعنى اسم المفعول أى مرصودا له (قوله أشتر أريد الخ) قيسل القائل ذلك إبليس وقيل الجن فيما بينهم قبل أن يستمعوا قراءة النبي صلى الله عليه وسلم والمعنى لاندري أشتر أريد بمن في الأرض بإرسال محمد صلى الله عليه وسلم إليهم فأنهم يكذبون ويهلكون بتكذيبه أم أراد أن يؤمنوا فيهدوا فالشر والرشد على هذا الايمان والكفر (قوله ومنا دون فلاك) منا خبر مقدم ودون مبتدأ مؤخر إما بمعنى غير وفتح لاضافته لغير متمكن أو صفة لمحذوف تقديره ومنا فريق دون ذلك وحذف الموصوف مع من التبعية كغير ومن ذلك قولهم منا ظعن ومنا أقام أى منا فريق ظعن الخ (قوله أى قوم غير صالحين) أى غير مسلمين (قوله كنا طرائق) أى ذوى مذاهب مختلفة وأديان متفرقة (قوله قددا) جمع قدة بالكسر وهى في الأصل الطريق والسبرة

(قوله وأنا ظننا) أى علمنا وتيقنا (قوله فى الأرض) حال وكذا قوله : هربا (قوله بتقدير هو) أى بعد الفاء فهو جهة اسمية ولولا ذلك لحذفت الفاء وجزم جوابا للشرط (قوله وأنا منا المسلمون) أى وأنا بعد سماعنا القرآن مختلفون لنا من أسلم ومنا من كفر (قوله الجاثرون) أى فالقاسط الجائر ، وأما المقسط فهو من أقسط بمعنى عدل وأعاد هاتين المجمتين مع ذكرهما أولا ليصرح بمجازاة المسلم وضده (قوله فكانوا لجهنم حطبا) إن قلت الجن مخلوقون من النار فكيف يهذبون بها ؟ . أجب بأنهم وإن خلقوا منها لكنهم ضعاف والنار قوية وقوى النار يأكل ضعيفها (قوله وأنا وأنهم وأنه) مبتدأ وقوله فى اثني عشر موضعا خبر أول وقوله بكسر الهمزة خبر ثان وقوله هو مبتدأ وأنه تعالى الخ خبر والجملة اعتراضية لبيان الاثنى عشر وقوله وأنا : أى فى ثمان مواضع ، وأنا ظننا وأنا لمسنا الخ وقوله وأنهم أى فى موضع واحد وأنهم ظنوا وقوله وأنه أى فى ثلاثة مواضع : وأنه تعالى ، وأنه كان يقول ، وأنه كان رجال ، فصح قوله فى اثني عشر موضعا وقوله وأنه تعالى أى هى أولها وآخرها وأنا منا المسلمون وما بينهما أى بين الأول والآخر وهو عشرة مواضع ، وقبل هذه الاثنى عشر موضعان : أحدهما بالفتح لا غير أنه استمع نفر . وثانيهما بالكسر لا غير إنا سمعنا قرآنا عجبا بعدها موضعان أحدهما بالفتح لا غير : وأن الساجد لله . وثانيهما فيه الوجهان : وأنه لما قام عبد الله (٢٤٣) فالجملة ستة عشر علم تفصيلها فتدبر (قوله بما يوجه به) أى بأن يؤول

بمصدر أو يعطف على المصدر (قوله قال تعالى فى كفار مكة) أشار بذلك إلى أن وأن لو استقاموا إلى آخره ليس متعلقا بالجن بل هو من جملة الموحى به (قوله وهو معطوف على أنه استمع) أى والتقدير أوحى إلى استماع نفر وكونهم لو استقاموا الخ (قوله لو استقاموا على الطريقة) أى لو آمن هؤلاء الكفار بسلطانهم الرزق ووسعنا عليهم فى الدنيا زيادة على

(وَأَنَا ظَنَنَّا أَنْ) مخففة : أى أنه (لَنْ نُعْجِزَ اللَّهَ فِي الْأَرْضِ وَلَنْ نُعْجِزَهُ هَرَبًا) أى لا قوته كائنين فى الأرض أو هارين منها إلى السماء (وَأَنَا لَمَّا سَمِعْنَا الْمَدَى) القرآن (أَمَّا بِهِ فَمَنْ يُؤْمِنُ رَبَّهُ فَلَا يَجْحَفُ) بتقدير هو بعد الفاء (بَحْسًا) نقصا من حسناته (وَلَا رَهَقًا) ظلما بالزيادة فى سيئاته (وَأَنَا مِنَّا الْمُسْلِمُونَ وَمِنَّا الْقَاسِطُونَ) الجاثرون بكفرهم (فَمَنْ أَسْلَمَ فَأُولَئِكَ تَحَرَّوْا رَشَدًا) قصدوا هداية (وَأَمَّا الْقَاسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا) وقودا ، وإنا وإنهم وإنه فى اثني عشر موضعا هى : وأنه تعالى وأنا منا المسلمون وما بينهما بكسر الهمزة استنفا وفتحها بما يوجه به قال تعالى فى كفار مكة (وَأَنْ) مخففة من الثقيلة واسمها محذوف أى وأنهم وهو معطوف على أنه استمع (لَوْ اسْتَقَامُوا عَلَى الطَّرِيقَةِ) أى طريقة الإسلام (لَأَسْقَيْنَهُمْ مَاءً غَدَقًا) كثيرا من السماء ، وذلك بعد ما رفع المطر عنهم سبع سنين (لِنَفْتِنَهُمْ فِيهِ) فعلم كيف شكرهم علم ظهور (وَمَنْ يُعْرِضْ عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِ) القرآن (نَسْأَلُكَ) بالنون والياء ،

ما يحصل لهم فى الآخرة من النعيم الدائم فيحوزون عز الدنيا والآخرة والعامية على كسر راولو على الأصل ندخله وقرىء شذوذا بضمها تشبيها بواو الضمير (قوله أى طريقة الاسلام) أى بالعمل بها وهو امتثال الأمور واجتناب النهيات (قوله لأسقيناهم الخ) ليس المراد خصوص السقيا بل المراد التوسعة عليهم فى الدنيا وبسط الرزق ، وإنما اقتصر على ذكر الماء لأن الخير وازرق كله فى الماء فهو أصل الأرزاق . قال عمر رضى الله عنه : أينما كان الماء كان المال وأينما كان المال كانت الفتنة (قوله غدقا) بفتحين فى السبع وقرىء شذوذا بفتح النين وكسر الدال وهو مصدر غدق من باب تعب ، يقال غدقت عينه تغدق : أى هطل دمعها وغدقت العين غدقا كثر ماؤها (قوله وذلك) اسم الإشارة عائد على معلوم من السياق والتقدير وتزول الآية كان بعد ما رفع الخ (قوله لنفتنهم فيه) أى الماء وفى السببية (قوله علم ظهور) أى للخلائق وإلا فهو تعالى لا يخفى عليه شئ فالحنى ليظهر لهم متعلق علمنا ، وفى الآية معنى إشارى للصوفية وهو أن العباد لو حصلت منهم الاستقامة على الطريقة بالانهماك فى مرضات الله تعالى الملاء الله قلوبهم بالأسرار والمعارف والحبة الشبيهة بالماء فى كونها حياة الأرواح كما أن الماء حياة الأجسام فيحصل لهم بسبب ذلك الفتنة فيه بأن يسكروا ويطربوا ويدهشوا ويخرجوا عن الأهل والأوطان فالاستقامة سبب للرزق الظاهرى والباطنى (قوله بالنون والياء) أى فهما قراءتان سبعيتان .

(قوله ندخله) أشار بذلك إلى أنه ضمن نسلك معنى ندخل فعدهاء للمفعول الثاني بنفسه (قوله صعدا) مصدر صعد بكسر العين كفتح وصف به العذاب على تأويله باسم الفاعل (قوله شاقا) هذا تفسير باللازم والإلغى الصعود العلو والارتفاع (قوله وأن المساجد لله) هو من جملة الموحى به أى وأوحى إلى ككون المساجد مختصة بالله . واختلف في المراد بالمساجد فقيل هي جمع مسجد بكسر الجيم وهو موضع السجود فالمراد بها جميع البقاع ، لأن الأرض جعلت كلها مسجدا لهذه الأمة ، وقيل جمع مسجد بالفتح وهو الأعضاء الواردة في الحديث : الجهة والأنف والركبتان واليدين والقدمان ، والمعنى أن هذه الأعضاء ثم أنعم الله بها عليك فلا تسجد لغير الله فتجحد نعمة الله ، وقيل المراد بها الأماكن المبنية للعبادة وإضافة المساجد إلى الله تعالى للتحريف والتكريم وقد نسب لغيره على سبيل التعريف كما في الحديث « صلاة في مسجدي هذا خير من ألف صلاة فيما سواه إلا المسجد الحرام » (قوله فلا تدعوا مع الله أحدا) أى لا تعبدوا غير الله فهو توبيخ للمشركين في عبادتهم الأصنام ، وقيل المراد أفردوا المساجد بذكر الله تعالى ولا تجعلوا لغير الله فيها نصيبا لما في الحديث « من نشد ضالة في المسجد فقولوا لاردها الله عليك فان المساجد لم تكن لهذا » ، وفي الحديث أيضا « كان إذا دخل المسجد قدم رجله اليمنى وقال وأن المساجد لله فلا تدعوا مع الله أحدا ، اللهم أنا عبدك وزائرُك وعلى كل (٢٤٣) مزور حق وأنت خير مزور فأسألك برحمتك أن تفك رقبتي

ندخله (عَذَابًا صَدَدًا) شاقا (وَأَنَّ الْمَسَاجِدَ) مواضع الصلاة (لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا) فيها (مَعَ) الله (أَحَدًا) بأن تشرکوا كما كانت اليهود والنصارى إذا دخلوا كنائسهم وبيعهم أشركوا (وَأَنَّهُ) بالفتح والكسر استثناء للضمير الشأن (لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللَّهِ) محمد النبي صلى الله عليه وسلم (يَدْعُوهُ) يعبده ببطن نخل (كَادُوا) أى الجن المستمعون لقراءته (يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا) بكسر اللام وضمها جمع لبدة كاللبد في ركوب بعضهم بعضا ازدحاما حرصا على سماع القرآن (قَالَ) مجيبا للكفار في قولهم ارجع عما أنت فيه وفي قراءة قل (إِنَّمَا أَدْعُوا رَبِّي) إلها (وَلَا أَشْرِكُ بِهِ أَحَدًا. قُلْ إِنِّي لَا أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا) غيا (وَلَا رَشَدًا) خيرا (قُلْ إِنِّي لَنْ يُبَيِّرَنِي مِنَ اللَّهِ) من عذابه إن عصيته (أَحَدٌ وَلَنْ أَجِدَ مِنْ دُونِهِ) أى غيره (مُنْتَحِدًا) ملتجئا (إِلَّا بَلَاغًا) استثناء من مفعول أملك : أى لا أملك لكم إلا البلاغ إليكم (مِنْ اللَّهِ) أى عنه (وَرِسَالَاتِهِ) ،

ذاك اثني عشر ألفا ، وقيل سبعين ألفا وبيع جميعهم وفرغوا من بيعته عند انشقاق الفجر ، ووصفه الله بالعبودية زيادة في تشريفه وتكريمه (قوله ببطن نخل) قوله : كادوا يكونون عليه لبدا (قوله بكسر اللام وضمها) أى فهم قراءت سبعين (قوله جمع لبدة) أى بكسر اللام كسرة وسدر على قراءة الكسر أوضها كغرفة وغرف على قراءة الضم (قوله قال إنما أدعوا ربى الخ) سبب نزولها أن كفار قريش قالوا له : إنك جئت بأمر عظيم وقد عادت الناس كلهم فالرجع عن عذا ونحن نجبرك وتنصرك (قوله وفي قراءة قل) أى وهى سبعة أيضا وعليها فى الكلام التفات من الغيبة للخطاب (قوله إلها) فقره إشارة إلى أن أدعوا بمعنى أعتقد فتعدي لمفعولين ولو فسرهما بأعبد لاستغنى عن هذا التقدير (قوله غيا) أشار بذلك إلى أن المراد بالضر الفنى فأطلق المسبب وأريد السبب فان الضر سببه الذى فهو مجاز مرسل وكذا يقال في قوله : ولا رشدا (قوله قل لى لن يغيرنى الخ) بيان لعجزه عن شئون نفسه بعد بيان عجزه عن شئون غيره (قوله استثناء من مفعول أملك) أى من مجموع الأمرين وهما قوله ضرا ورشدا بعد تأويلهما بشيئا كأنه قال لا أملك لكم شيئا إلا بلاغا فهو استثناء متصل ، وجملة : قل لى لن يغيرنى الخ معترضة بين المستثنى والمستثنى منه أتى بها لتأكيد نفي الاستطاعة .

(قوله عطف على بلاغا) أى كأنه قال لا أملك لكم إلا التبليغ والرسالة ، والمعنى إلا أن أبلغ عن الله فأقول قال الله كلمنا وأن أباهر رسالاته أى أحكامه التى أرساها بها من غير زيادة ولا نقصان (قوله فى التوحيد) أخذ ذلك من قوله : خالدين فيها أبدا ، لأن الخلود قرينة كون المراد بالعاصي الكافر (قوله فإن له نار جهنم) العامة على كسر ان لتوقعها بعد فاء الجزاء وقرئ شذوذاً بفتحها على أنها مع ما فى حيزها فى تأويل مصدر خبر لمحذوف والتقدير بجزاؤه أن له نار جهنم (قوله فى له) أى حال من الماء المجرورة باللام (قوله فسيهللون) جواب إذا والسين لجرد التأكيد للاستقبال لأن وقت رؤية العذاب يحصل العلم المذكور (قوله من أضعف ناصرا) من إما استفهامية مبتدأ وأضعف خبره أو موصولة وأضعف خبر لمحذوف أى هو أضعف والجملة صلة الوصول وناصرنا وعددا تمييزان محوّلان عن المبتدأ على حد : أنا أكثر منك مالا (قوله أو أنا) الضمير للنبي صلى الله عليه وسلم ، وهذا التوزيع تكاف لاداعى له بل يصاح كل من اللعين لكل من التولين (قوله قتال بعضهم) هو النصر بن الحارث (٢٤٤) وقال هذا استهزاء به صلى الله عليه وسلم وإنكارا للعذاب (قوله

قرب) مبتدأ أو ما توعدون فاعل سدّ مسدّد الخبر ومأموصولة وعاندها محذوف أو مصدرية (قوله من العذاب) بيان لما (قوله لا يعلمه) صفة لأجلا (قوله عالم الغيب) بالرفع فى قراءة العامة على أنه بدل من ربى أو خبر لمحذوف وقرئ شذوذاً بالنصب على المدح وقرئ شذوذاً علم الغيب فعلا ماضيا ناصبا للغيب (قوله ما غاب به) المناسب محذوف قوله به (قوله فلا يظهر على غيبه أحدا) أى إظهارا تاما كاملا يستحيل

عطف على بلاغا ، وما بين المستثنى منه والاستثناء اعتراض لتأكيد فى الاستطاعة (وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ) فى التوحيد فلم يؤمن (فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ) حال من ضمير مَنْ فى له رعاية لمعانها وهى حال مقدرة ، والمعنى يدخلونها متدرا خلودهم (فِيهَا أَبَدًا) حتى إذا رأوا (حتى ابتدائية فيها معنى الغاية لمقدر قبلها أى لا يزالون على كفرهم إلى أن يروا (مَا يُوعَدُونَ) من العذاب (فَتَسْمَعُ لَهُمْ رُفْقًا) عند حلوله بهم يوم بدر أو يوم القيامة (مَنْ أضعف ناصرا وأقرب عددا) أعوانا أم أم المؤمنين على القول الأول أو أنا أم هم على الثانى فقال بعضهم متى هذا الوعد فنزل (قُلْ إِنْ) أى ما (أُذِرَى أَقْرَبُ مَا تُوَعَدُونَ) به من العذاب (أَمْ يَحْمِلُ لَهُ رِزْقًا أَمْ دَا) غاية وأجلا لا يعلمه إلا هو (عَالِمُ الْغَيْبِ) ما غاب به عن العباد (فَلَا يُظْهِرُ) يطلع (عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا) من الناس (إِلَّا مَنْ أُرِيتْ مِنْ رَسُولٍ فَإِنَّهُ) مع اطلاعه على ما شاء منه معجز له (يَسْأَلُكَ) يجعل ويسير (مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ) أى الرسول (وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا) ملائكة يحفظونه حتى يبلغه فى جملة الوحي (لَيْتَ لَمْ) الله علم ظهور (أَنْ) مخافة من الثقيلة أى أنه (قَدْ أَبْلَغُوا) أى الرسل (رِسَالَاتِ رَبِّهِمْ) روعى بجمع الضمير معنى من ،

(وأحاط

تخلّاه فليس فى الآية ما يدل على نفي كرامات الأولياء المتعلقة بالكشف ،

ولكن اطلاع الأنبياء على الغيب أقوى من اطلاع الأولياء لأن اطلاع الأنبياء يكون بالوحي وهو معصوم من كل نقص بخلاف اطلاع الأولياء فصمة الأنبياء واجبة وعصمة الأولياء جائزة (قوله إلا من ارتضى) أى إلا رسولا ارتضاه لإظهاره على بعض غيوبه فإنه يظهره على ما يشاء من غيبه (قوله فإنه يسأل الخ) تقرير وتحقيق للاظهار المستفاد من الاستثناء كأنه قال إلا من ارتضى من رسول فإنه إذا أراد إظهاره على غيبه جعل له ملائكة من جميع جهاته يحرسونه من تعرض الشياطين له (قوله ملائكة يحفظونه) أى من الجن . قال قتادة وغيره : كان الله سبحانه وتعالى إذا بعث رسولا أتاه إبليس فى صورة ملك يخبره فيبعث الله من بين يديه ومن خلفه رسدا من الملائكة يحرسونه ويتردون الشياطين عنه فإذا جاءه شيطان فى صورة ملك أخبروه بأنه شيطان فيحذرونه فإذا جاءه ملك قالوا له هذا رسول ربك (قوله ليعلم الله الخ) متعلق بيسأل غاية له وقوله علم ظهور دفع به ما قد يتوهم من قوله يعلم أن العلم متجدد . فأجاب بأن المعنى ليظهر متعاقب علمه (قوله رسالات ربهم) أى كما هي محفوظة من الزيادة والنقصان (قوله معنى من) أى فى قوله من ارتضى .

( قوله وأحاط بما لديهم ) الضمير عائذ على الرسل والملائكة ، والمعنى أحاط علمه بما عند الرسل والملائكة ( قوله وأحصى كل شيء عدداً ) أى من القطر والرمل وورق الأشجار وزبد البحار وجميع الأشياء جليلها وحقيقها وهذا كالتعليل لقوله وأحاط بما لديهم . [سورة الزمل مكية] أى وهو قول الجمهور لأنها أول ما نزل بعد آية اقرأ وقوله أو لا نقوله الخ هذا قول الثعلبي وعليه فهو ناسخ لأول السورة وليس في القرآن سورة نسخ آخرها أولها سواها ولم ينزل آخرها عقب أولها بل بينهما مدة أكثر ما قيل فيها عشر سنين ( قوله يا أيها المزمّل ) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم . واختلاف في معنى المزمّل فقيل المتلف بشيابه وهو مامشى عليه المفسر وقيل المزمّل بالنبوة والمدثر بالرسالة وقيل المزمّل بالقرآن وقيل معناه يأبى الذي زمّل هذا الأمر أى حمله . واعلم أن هذا الوصف أثبتته العلماء من جملة أسماءه صلى الله عليه وسلم وهو الصحيح وخالف في ذلك السهيلي محتجاً بأنه اسم مشتق من حاله الذى كان عليها حين الخطاب ، وردّ بأن هذا لا يضر في التسمية وأيضاً فأسماءه صلى الله عليه وسلم توقيفية وقد ورد نداؤه به في القرآن وحينئذ فيجوز لنا أن نطلقه عليه ( قوله أدغمت التاء في الزاى ) أى بعد قلبها زاي ( قوله حين مجىء الوحي ) أى جبريل في ابتداء الرسالة بعد أن جاءه بإقرأ باسم ربك . وذلك أنه صلى الله عليه وسلم لما جاءه الوحي في غار حراء رجع إلى خديجة زوجته يرجف فزاده فقال زملاؤى زملاؤى لقد خشيت على نفسى أى من عدم القيام (٢٤٥) بحقه لهيبته وجلاله فقالت له خديجة وكانت وزيرة

صدق رضى الله عنها كلا والله ما يخزيك الله أبدا إنك تصل الرحم وتقري الضيف وتدين على نواب الحق ( قوله قم الليل ) العامة على كسر الميم لالتقاء الساكنين وقرئ شذوذا بضمها وفتحها والليلى طرف للقيام على طريقة البصريين أو مفعول به على طريقة الكوفيين والأمر للوجوب . واختلف فيه ، فقيل كان واجبا عليه وعلى أمته ، وقيل كان

( وَأَحَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ ) عطف على مقدر : أى فلم ذلك ( وَأَحْصَى كُلَّ شَيْءٍ عَدَدًا ) تمييز وهو محمول عن المفعول ، والأصل أحصى عدد كل شيء .

### ( سورة المزمّل )

مكية ، أو لا نقوله : إن ربك يعلم إلى آخرها فمدنى ، تسع عشرة أو عشرون آية ( بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . يَا أَيُّهَا الْمَزْمُلُ ) النبي وأصله المزمّل أدغمت التاء في الزاى : أى المتلف بشيابه حين مجىء الوحي له خوفا منه لهيبته ( قُمْ اللَّيْلَ ) صل ( إِلَّا قَلِيلًا . نِصْفَهُ ) بدل من قليلا وقلته بالنظر إلى الكل ( أَوْ أُنْفُسُ مِنْهُ ) من النصف ( فَلَمِيلًا ) إلى الثلث ( أَوْ زِدْ عَلَيْهِ ) إلى الثلثين ، وأو للتخير ( وَرَتَّلِ الْقُرْآنَ ) تثبت في تلاوته ( تَرْتِيلًا . إِنَّا سَنُلْقِي عَلَيْكَ قَوْلًا ) قرآنا ( ثَمِيلًا ) مهيبا ، أو شديدا لما فيه من التكاليف ( إِنَّا نَشْنَعُ اللَّيْلَ ) ،

واجبا عليه وعلى جميع الأنبياء قبله ، وقيل خاص به صلى الله عليه وسلم ثم نسخ النعنيين بآخر السورة ثم نسخ بالصوات الخمس ( قوله صل ) أى فالمنى قم للصلاة والعبادة ( قوله وقلته الخ ) جواب عما يقل إن النصف مساو للنصف الآخر لا قليل فأجاب بأنه يوصف بالقلّة بالنظر لكل الليل لا بالنظر للنصف الآخر ( قوله إلى الثلث ) أى انقص من النصف الذى تنامه فعنه قم ثلثي الليل وقوله إلى الثلثين : أى زد على النصف الذى تنامه حتى تبلغ الثلثين فعنه قم ثلث الليل فتحصل أن المعنى قم نصف الليل أو ثلثيه أو ثلثه فهو من الواجب الخير ( قوله ورتل القرآن ) أى في أثناء قيامك . والمعنى اقرأه بترتيل وتؤدة وسكينة ووقار ( قوله إنا سنلقى الخ ) هذه الجملة معترضة بين الأمر بقيام الليل وتعليله بقوله إن ناشئة الليل وفي الحقيقة هذه الجملة أيضا تصاح أن تكون علة الأمر بقيام الليل كأنه قال قم الليل لتتهيا لتحمل القول الثقيل الذى سنزله عليك ( قوله مهيبا ) أى عظيما جليلا . واختلف في معنى كونه ثقيلا ، فقال قتادة ثقيل والله فرائضه وحدوده وقال مجاهد حلاله وحرامه ، وقال محمد ابن كعب ثقيل على المنافقين لأنه يهتك أسرارهم ويبطل أديانهم ، وقيل ثقيل بمعنى كريم ، وقيل ثقيل لا يحمله إلا قلب مؤيد بالتوفيق ونفس مزينة بالتوحيد وأجمع من هذا أن معناه كثير الفوائد والمعاني لا يدركه عقل واحد فهو كالبحر المحيط الذى لا ينقص بالاغتراف فجميع العلماء المتقدمين والمتأخرين يتعرفون منه .



وامشى عليه المفسر من أن المراد بالقول القرآن هو أحد أقوال ، وقيل إن المراد به الوحي لما في الحديث «أنه صلى الله عليه وسلم كان إذا أوحى إليه وهو على ناقته وضعت صدرها على الأرض لما تستطيع أن تتحرك حتى يسرى عنه » وقالت عائشة : ولقد رأيته ينزل عليه الوحي في اليوم الشديد البارد فيفصم عنه وإن جبينه ليتفصد عرقا ، وقيل القول الثقيل هو قول لا إله إلا الله لما ورد أنها خفيفة على اللسان ثقيلة في اليزان ( قوله القيام بعد النوم ) أشار بذلك إلى أن ناشئة مصدر نشأ إذا قام ونهض كالعاقبة والعافية ويصح أن تكون صفة لحذوف : أي أن النفس الناشئة بالليل أي القائمة فيه أشد وطأ الخ ( قوله وطأ ) تمييز أي من جهة اللواطاة أي للواقفة فيها ( قوله موافقة السمع للقلب ) أي أن هذا الوقت توافق الحواس القلب فكل ما وقع في الحواس وعاء القلب لخلو القلب عن الشواغل فلا مفهوم لقول المفسر السمع ، وفي وطأ قراءتان سبعيتان كسر الواو وفتح الطاء بعدها ألف وفتح الواو وسكون الطاء بعدها همزة ومعناها ما قاله المفسر ( قوله أين قولاً ) أي أصوب قراءة وأصح قولاً من النهار لسكون الأصوات ( قوله سبعا طويلا ) السبع مصدر سبج استعبر من السباحة في الماء للتصرف في الأشغال ( قوله لا تفرغ ) ( ٢٤٦ ) فيه الخ ) أي فعليك بها في الليل الذي هو محل الفراغ وفرغ من باب دخل

( قوله أي قل بسم الله الرحمن الرحيم الخ ) تبع في ذلك السهلي ، وقال جمهور المفسرين إن قوله واذكرا سم ربك عام بعد خاص والمعنى دم عليه ليلا ونهارا على أي وجه كان من تسبيح وتحميد وتهليل ونحو ذلك ( قوله اقطع إليه في العبادة ) أي أخلص العبادة لوجهه ( قوله مصدر بتل )

القيام بعد النوم ( هي أشد وطأ ) موافقة السمع للقلب على تفهم القرآن ( وَأَقُومُ قِيْلًا ) أين قولاً ( إِنَّ لَكَ فِي النَّهَارِ سَبْعًا طَوِيلًا ) نصرفا في أشغالك لا تفرغ فيه لتلاوة القرآن ( وَأَذْكُرْ أَمْرَ رَبِّكَ ) أي قل بسم الله الرحمن الرحيم في ابتداء قراءتك ( وَتَبْتَئِلْ ) انقطع ( إِلَيْهِ ) في العبادة ( تَبْتَئِلًا ) مصدر بتل جيء به رعاية للقواصل وهو ملزوم التبتل ، هو ( رَبُّ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاتَّخِذْهُ وَكِيلًا ) موكولا له أمورك ( وَأَصْبِرْ عَلَى مَا يَبْعَثُونَ ) أي كفار مكة من أذاهم ( وَأَهْجُرْهُمْ هَجْرًا جَمِيلًا ) لاجزع فيه وهذا قبل الأمر بقتالهم ( وَذَرْنِي ) اتركني ( وَالْمُكَذِّبِينَ ) عطف على المفعول أو مفعول معه ، والمعنى أنا كافيكهم وهم صناديد قريش ( أُولَى النِّعْمَةِ ) النعم ( وَمَنْ لَّهُمْ قَلِيلًا ) من الزمن قتلوا بعد يسير منه بيد ،

أي كمل تعلما على حد قول ابن مالك :

(إن)

وغبر ذي ثلاثة مقيس مصدره كقدس التقديس

وهذا اشارة لسؤال حاصله أن هذا المصدر ليس لهذا الفعل وإنما هو مصدر لفعل آخر : أجاب عنه بجوابين الأول قوله جيء به لرعاية القواصل والثاني قوله وهو ملزوم التبتل . وإيضاحه أن التبتل الذي هو مصدر بتل كقدس أطلق وأريد التبتل الذي هو مصدر بتل كتركه لكونه لازما له ومن مادته ( قوله هو رب المشرق ) أشار بذلك إلى أن قوله رب المشرق بالرفع خبر لحذوف ويصح قراءته بالجر بدل من ربك والقراءتان سبعيتان ( قوله فاتخذ وكيل ) نتيجة ما قبله والمعنى حيث علمت أنه مالك المشرق والمغرب ولا إله غيره فاعتمد عليه وفوض أمورك إليه ( قوله واصبر على ما يقولون ) هذا شروع في بيان كيفية معاملته للخلق إثر بيان كيفية معاملته للخالق ( قوله واهجرهم هجرا جميلا ) أي بأن تذرهم ولا تكافئهم بأفعالهم فاهجر الجميل هو الترك مع عدم الإيذاء ( قوله وهذا قبل الأمر بقتالهم ) أي فهو منسوخ بآية القتال ( قوله وذرنى والمكذبين ) أي فلا تشفع لهم ولا تحل بيني وبينهم بل اتركني أنتقم منهم وهذا من مزيد تعظيم الله له صلى الله عليه وسلم وإجلال قدره ( قوله أولى النعمة ) نعمت للمكذبين والنعمة بالفتح التمتع والكسر الشيء المنعم به وبالضم السرور ( قوله ومهاهم قليلا ) أي بلغهم حتى أتى عمل لهم زمنا قليلا وهو إلى خروجك من مكة فلما خرج صلى الله عليه وسلم منها سلب الله عليهم السنين المجدبة وهو العذاب العام ثم قتل صناديدهم بيد وهو العذاب الخاص ،

(قوله إن لدينا أنكالا الخ) هذا وعيد لهم بعذاب الآخرة إثر الوعيد بعذاب الدنيا (قوله جمع نكل) أى وهو القيد ، وقيل الثقل (قوله وهو الزقوم) تقدم فى الدخان أنه شجر مرّ من أخبث الشجر (قوله أو الضريع) سيأتى للنسر فى العاشية أنه نوع من الشوك لا ترعاه دابة لحبشه (قوله أو النسلين) تقدم فى الحاقة أنه صديد أهل النار (قوله لا يخرج ولا ينزل) تفسير لقوله ينص به فكان المناسب ذكره بلفظه (قوله يوم ترجف الخ) ظرف منصوب بما تعلق به قوله لدينا ، والتقدير استقرّ لهم عندنا ما ذكر يوم ترجف الخ (قوله تزلزل) أصله تزلزل حذفت منه إحدى التاءين (قوله وكانت الجبال) أى وتكون فعير بالماضى لتحقق الحصول (قوله وحذفت الواو) أى عند سيبويه وإنما كانت أولى بالحذف لأنها زائدة ولذا اختاره المفسر وقال السكسائى : إن المحذوف الياء لأن القاعدة أن الذى يحذف لالتقاء الساكنين هو الأول (قوله يا أهل مكة) أى ففيه التفات من النبىة إلى الخطاب (قوله كما أرسلنا إلى فرعون الخ) خص موسى (٢٤٧) وفرعون بالذكر لأن قصتهما مشهورة عند أهل مكة

(قوله فصلى فرعون الرسول) أل للعهد الذى كرى لأنه تقدم ذكره فى قوله رسولا والقاعدة أن النكرة إذا أعيدت معرفة كانت عين الأولى (قوله شديدا) هذا قول ابن عباس ومجاهد ومنه مطر وابل: أى شديد ، وقيل الويل الثقيل الغليظ ، وقيل المهلك (قوله فكيف تتقون إن كفرتم) أى لاسبيل لكم إلى الوقاية من عذاب ذلك اليوم إن وقع الكفر منكم فى الدنيا (قوله يجعل الولدان الخ) هذه الجملة صفة ليوما والضمير فى يجعل إما عائدا على الله أو على اليوم مبالغة

(إِنَّ لَدَيْنَا أَنْكَالًا) قيوداً تقالا جمع نكل بكسر النون (وَجَجِيًا) ناراً محرقة (وَطَلَمًا ذَا غَصَّةٍ) ينص به فى المطلق ، وهو الزقوم أو الضريع ، أو النسلين ، أو شوك من نار لا يخرج ولا ينزل (وَتَذَابًا أَلِيمًا) مؤلماً زيادة على ما ذكر لمن كذب النبى صلى الله عليه وسلم (يَوْمَ تَرْجُفُ) تزلزل (الْأَرْضُ وَالْجِبَالُ وَكَانَتِ الْجِبَالُ كَثِيبًا) رملا مجتمعاً (مَهِيلاً) سائلاً بعد اجتماعه وهو من هال يهيل وأصله مهيول استثقلت الضمة على الياء فنقلت إلى الهاء وحذفت الواو تانى الساكنين لزيادتها وقلبت الضمة كسرة لجانسة الياء (إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَيْكُمْ) يا أهل مكة (رَسُولًا) هو محمد صلى الله عليه وسلم (شَاهِدًا عَلَيْكُمْ) يوم القيامة بما يصدر منكم من العصيان (كَمَا أَرْسَلْنَا إِلَى فِرْعَوْنَ رَسُولًا) هو موسى عليه الصلاة والسلام (فَقَعْنِي فِرْعَوْنُ الرُّسُولَ فَأَخَذَنَاهُ أَخْذًا وَبِيلًا) شديداً (فَكَيْفَ تَتَّقُونَ إِنْ كَفَرْتُمْ) فى الدنيا (يَوْمَ) مفعول تتقون ، أى عذابه: أى بأى حصن تتحصنون من عذاب يوم (يَجْعَلُ الْوِلْدَانَ شِيبًا) جمع أشيب لشدة هوله وهو يوم القيامة والأصل فى شين شيباً الضم وكسرت لجانسة الياء ويقال فى اليوم الشديد يوم يشيب نواصى الأطفال وهو مجاز ، ويجوز أن يكون المراد فى الآية الحقيقة (السَّمَاءُ مُنْفَطِرٌ) ذات انقطاع : أى انشقاق (بِهِ) بذلك اليوم لشدة (كَانَ وَعْدُهُ) تعالى بمجيء ذلك اليوم (مَفْعُولًا) أى هو كأن لا محالة (إِنْ هَذِهِ) الآيات المحفوفة (تَذَكُّرٌ) عظة للخلق (فَمَنْ شَاءَ أُخْذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا) طريقاً .

أى أن نفس اليوم يجعل الولدان شيباً (قوله وهو مجاز) أى لفظ الشيب مجاز : أى كناية عن شدة الهول (قوله ويجوز الخ) أى فيكون الشيب على حقيقته ولا مانع منه . ثم إن فى كلام المفسر إجمالاً وإيضاحاً أن يقال إن كون الشيب على حقيقته مبنى على أن المراد باليوم آخر أوقات الدنيا ، وهو عند زلزلة الساعة قبل خروجهم من الدنيا وكونه مجازاً مبنى على أن المراد باليوم النفخة الثانية لأن القيامة ليس فيها شيب (قوله السماء منفطر به) صفة ثافية ليوما (قوله ذات انقطاع) جواب عما يقال لم لم تؤت الصفة فيقال منفطرة ؟ فأجاب بأن هذه صيغة نسبة : أى ذات انقطاع . ويجاب أيضاً بأن السماء تذكر باعتبار أنها سقف . قال تعالى - وجعلنا السماء سقفا محفوظا - (قوله به) الباء بمعنى فى (قوله كان وعده تعالى) أشار به إلى أن إضافة وعد للضمير من إضافة المصدر لفاعله وهو الله تعالى (قوله إن هذه الآيات) أى القرآنية وهى قوله إن لدينا الخ ويصح أن يكون اسم الإشارة عائداً على السورة بتمامها (قوله فمن شاء اتخذ إلى ربه سبيلاً) من شرطية وشاء فعل الشرط ومفعوله محذوف أى النجاة وجملة اتخذ إلى ربه سبيلاً جواب الشرط ويصح أن يكون جملة شاء اتخذ إلى ربه سبيلاً فعل الشرط وجوابه محذوف تقديره فليفضل .

(قوله بالإيمان والطاعة) أشار بذلك إلى أن الراد بأخذ السبيل التقرب إلى الله تعالى بامتنال مأموراته واجتناب منهيته (قوله إن ربك يعلم الخ) شروع في بيان الناسخ لقوله قم الليل الخ وعمله قوله فتأب عليك وما قبله توطئة وتهدية له (قوله أقل من ثلثي الليل الخ) إن قلت إن الأقلية باعتبار الثلثين والنصف ظاهرة ولا تظهر بالنسبة للثلث لأنهم غير مأمورين بالنقص عنه بل هم غيرون كما تقدم بين قيام الثلثين والنصف والثلث وهذا على قراءة الجزر وقد يجاب بأن معنى قوله أدنى التقريب : أى يعلم أنك تقوم كما أمرك أقرب من ثلثي الليل الخ وعبر بالأدنى لأنها أمور ظنية تخمينية لا تحقيقية وهم مكافون بالظن لا التحقيق والتحرير بالدقيقة (قوله وبالنصب) أى فهما قراءتان سبعيتان (قوله عطف على أدنى) أى فهو معمول لتقوم ، والمعنى تقوم نصفه تارة وثلاثة تارة أخرى (قوله وقيامه) مبتدأ ، وقوله نحو ما أمر به خبره أى مثله فقوله هنا أدنى من ثلثي الليل للراد به الثلثان على سبيل التقريب وهو المذكور أولا بقوله - أو انتقص منه قليلا ، وقوله ونصفه للراد به النصف تقريبا وهو المذكور أولا بقوله - قم الليل إلا قليلا نصفه - وقوله وثلاثة للراد به الثلث تقريبا وهو المذكور أولا بقوله أو زد عليه ولا يحتاج لتولنا تقريبا إلا على قراءة الجزر وأما قراءة النصب فظاهرة (قوله وجاز) أى العطف على ضمير الرفع المتصل من غير (٢٤٨) تأكيد بالضمير المنفصل ، وقوله للفصل : أى يشير الضمير على حد قول ابن

مالك : أو فاصل ما (قوله وقيام طائفة) مبتدأ وقوله للتأسي به خبره ، وقوله كذلك : أى ثلثين ونصفا وثلاثا (قوله ومنهم من كان لا يدرى الخ) بيان للطائفة الأخرى التي لم تتأس به فافترقت الصحابة فرقتين فرقة تأست به في قيام الثلثين والنصف والثلث وفرقة شددوا على أنفسهم فأحبوا الجميع (قوله سنة) أى على القول بأن السورة كلها مكية ، وقوله أو أكثر : أى ستة عشر

بالإيمان والطاعة (إن ربك يعلم أنك تقوم أدنى) أقل (من ثلثي الليل ونصفه وتلثمه) بالجزر عطف على ثلثي وبالنصب عطف على أدنى ، وقيامه كذلك نحو ما أمر به أول السورة (وطائفة من الذين معك) عطف على ضمير تقوم وجاز من غير تأكيد للفصل ، وقيام طائفة من أصحابه كذلك للتأسي به ، ومنهم من كان لا يدرى كم صلى من الليل وكم بقي منه فكان يقوم الليل كله احتياطا فقاموا حتى انتفخت أقدامهم سنة أو أكثر تخفف عنهم ، قال تعالى (وَاللَّهُ يَفْقَهُ) يحصى (الليل والنهار علم أن) مخففة من الثقيلة واسمها محذوف : أى أنه (أن تحضوه) أى الليل لتقوموا فيما يجب القيام فيه إلا بقيام جميعه وذلك يشق عليكم (فتأب عليكم) رجع بكم إلى التخفيف (فاقرءوا ما تيسر من القرآن) في الصلاة ، بأن نصلوا ما تيسر (علم أن) مخففة من الثقيلة : أى أنه (سيكون منكم مريض وآخرون يضربون في الأرض) يسافرون (يقاتلون من فضل الله) يطلبون من رزقه بالتجارة وغيرها (وآخرون يقاتلون في سبيل الله) وكل من الفرق الثلاثة يشق عليهم ما ذكر في قيام الليل تخفف عنهم بقيام ما تيسر منه ثم نسخ ذلك بالصلوات الخمس ،

شهر على القول بأنها مكية أيضا أرعشر سنين على القول بأن قوله إن ربك يعلم الخ مدني (قوله تخفف عنهم) (فاقرءوا أى عن الطائفتين من الصحابة (قوله أى الليل) أشار بذلك إلى أن الضمير عائد على الليل لأنه المحدث عنه من أول السورة (قوله رجع بكم إلى التخفيف) أى فالمراد التوبة اللغوية لا التوبة من الذنوب لكونهم لم يفعلوا ذنوبا (قوله فاقراءوا ما تيسر من القرآن) بيان للناسخ فنسخ التقدير بالأجزاء الثلاثة إلى جزء مطلق من الليل (قوله في الصلاة) بيان لمعنى القراءة في الأصل (قوله بأن نصلوا) أشار بذلك إلى أن الراد بالقراءة الصلاة من إطلاق الجزء على الكل (قوله ما تيسر) أى ولوركتين (قوله علم أن سيكون الخ) استثناف مبين الحكمة أخرى للتخفيف (قوله مخففة من الثقيلة) أى واسمها ضمير الشأن وجملة سيكون خبرها ومريض اسم يكون ومنكم خبرها (قوله وآخرون يضربون في الأرض الخ) سوى الله تعالى في هذه الآية بين درجة المجاهدين والكتبيين لئلا الحلال لنفقتة على نفسه وعياله إشارة إلى أن كسب المال بمنزلة الجهاد لما ورد في الحديث «ما من جالب بحاب طعنا من بلد إلى بلد فيبيعه بسر يومه إلا كانت منزله عند الله منزلة الشهداء ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وآخرون يضربون في الأرض يضربون من فضل الله وآخرون يقاتلون في سبيل الله » وقال ابن مسعود : أيا رجل جلب شيئا من مدينة من مدائن الإسلام صابر احتسابا فباعه بسر يومه كان له عند الله منزلة الشهداء وقراء وآخرون يضربون في الأرض - الآية (قوله وغيرها)

أى كطلب العلم وصلة الرحم (قوله فأقرءوا ما ينسر منه) إنما كرره تأكيداً وليكون قرنه بحكم أخرى خبر الأولى (قوله ثم نسخ ذلك بالصلوات الخمس) أى فى حق الأمة اتفاقاً . وأما هو صلى الله عليه وسلم فقال مالك لم ينسخ فى حقه صلى الله عليه وسلم بل بنى وجوب التهجيد عليه لكن فى خصوص الحضر . وقال الشافعى : نسخ فى حقه أيضاً . إن قلت إن وجوب الصلوات الخمس لا ينافى وجوب قيام الليل بشرط الناسخ أن يكون حكمة منافياً للحكم بالنسخ ، فالجواب أن النسخ بالحديث وهو «أنه صلى الله عليه وسلم أخبر أعرابياً بأن الله افترض عليه خمس صلوات فى كل يوم وليلة» ، فقال الأعرابي هل طى غيرها بإرسول الله ؟ قال صلى الله عليه وسلم لا إلا أن تطوع . فقوله لا نى وجوب أى صلاة كانت غير الخمس (قوله وما تقدموا لأنفسكم) ماضية وتجدده جواب الشرط ومن خير بيان لما وعند الله ظرف لتجدده وخيراً مفعول ثان لتجدده (قوله مما خلقتم) أى وراءكم . إن قلت إن الذى خلفه وراءه ميراث لغيره فلا خير فيه له فالأحسن أن يقول مما أنفقتم على أنفسكم فى العاجل (قوله وهو فصل) أى ضمير فصل (قوله وما بعده الخ) أشار بذلك لسؤال حاصله أن ضمير الفصل لا يقع إلا بين معرفتين وهنا وقع بين معرفة ونكرة . فأجاب بقوله يشبهها ، وقوله لا تمتناحه من التعريف : أى لأنه اسم تفضيل وهو لا يجوز دخول آل عليه إذا كان معه من لفظاً أو تقديرًا وهنا من مقدرة كأنه قال هو معرفة لولا المانع وهو كونه مقروناً بمن (قوله (٢٤٩) واستغفروا الله) أى اطلبوا مغفرته فى جميع أحوالكم فان الإنسان لا يغلو من تفریط يوجب حبه عن بركات الدنيا والآخرة ولا يزيل ذلك الحجاب إلا الاستغفار كما قال تعالى - فقلت استغفروا ربكم - الآيات ، وكما قال تعالى - ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والأرض - وفى الحديث «إن العبد ليحرم الخير بالذنب يصيبه» .

(فَأَقْرَءُوا مَا يَنْسَرُ مِنْهُ) كما تقدم (وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ) المفروضة (وَاتُوا الزَّكَاةَ وَأَقْرِضُوا اللَّهَ) بأن تنفقوا ما يسوى الفروض من المال فى سبيل الخير (قَرَضًا حَسَنًا) عن طيب قلب (وَمَا تَقْدُمُوا لَأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرًا) مما خلقتم وهو فصل وما بعده وإن لم يكن معرفة يشبهها لا تمتناحه من التعريف (وَأَعْظَمُ أَجْرًا وَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ) للمؤمنين .

## (سورة المدثر)

مكية ، خمس وخمسون آية

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ) النبى صلى الله عليه وسلم وأصله المدثر أدغمت التاء فى الدال : أى التلطف بنبأه عند نزول الوحي عليه (قُمْ فَأَنْذِرْ) خوف أهل مكة النار إن لم يؤمنوا (وَرَبَّكَ فَكَبِّرْ) عظم عن إشراك المشركين ،

[ سورة المدثر مكية ] أى بالاجماع (قوله يا أيها المدثر) وقع خلاف طويل فى أول ما نزل من القرآن ، والصحيح أن أول ما نزل على الإطلاق اقرأ بسم ربك إلى ما لم يعلم ، وأول ما نزل بعد فترة الوحي يا أيها المدثر إلى فاهجر . والحاصل أنه صلى الله عليه وسلم كان يتعبد فى غار حراء فنزل جبريل بكأية اقرأ كما فى حديث البخارى فذهب بها يرجف فؤاده فقال لخديجة زملىنى فنزل عليه - يا أيها الزملى ثم الليل إلا قليلاً - ثم قرأ الوحي فحزن صلى الله عليه وسلم وجعل يعلو شواقه الجبال ويريد أن يرى بنفسه فتودى وهو بغار حراء يا محمد إنك رسول الله قال : فنظرت عن يمينى ويسارى فلم أر شيئاً فنظرت فوقى فإذا به قاعد على عرش بين السماء والأرض : يعنى الملك الذى ناداه فرعبت ورجعت إلى خديجة فقلت دثرونى دثرونى فنزل جبريل وقال - يا أيها المدثر - والمدثر لبس الدثار وهو الثوب الذى فوق الشعار والشعار ما يلبى الجسد (قوله أدغمت التاء) أى بعد قلبها دالا وتسكينها (قوله أى التلطف بنبأه) أى من الرعب الذى حصل له من رؤية الملك ، وقيل المدثر بالنبوة والعارف الإلهية (قوله قُمْ فَأَنْذِرْ) إنما اقتصر على الإنذار وإن كان مبعوثاً بالتبشير أيضاً لأنه فى ذلك الوقت لم يكن أحد يصاح للتبشير إلا ما نزل جداً فلما اتسع الإسلام نزل عليه - إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً - (قوله وربك مكرم) أى خص ربك بالتكبير والتعظيم ظاهراً وباطناً والفاء فى هذا وما بعده لإفادة معنى الشرط كأنه قال مهما يكن من شئ فكبره ، والمعنى اعتقد أن ربك سوره عن كل نص من كل كمال .

( قوله : ثيابك فطهر عن النجاسة ) أى لأن طهارة الثياب شرط في صحة الصلاة لا تصح إلا بها وهي الأولى والأحب في غير الصلاة لأن المؤمن طاهر طيب لا يليق منه أن يحمل خبيثا في هذاردة على المشركين فأنهم كانوا لا يصونون ثيابهم عن النجاسات فأمره الله تعالى أن يحافظهم في ذلك ( قوله أوقصرها ) أى لأن تطويل الثياب شأنه إصابة النجاسة فعبر بالزوم عن اللازم وتقصير الثياب مطلوب لما في الحديث « إزار المؤمن إلى أنصاف ساقيه ولا جناح عليه فيما بينه وبين السكبين وما كان على أسفل من ذلك في النار » فمن السفه أن يطيل الرجل ثيابه ثم يتكافى رفعها بيديه ، وورد « من جر إزاره خيلاء لم ينظر الله إليه يوم القيامة » قال أبو بكر يارسول الله إن أحد شقي إزارى يسترخى إلا أتى أتهد ذلك منه ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لست بمن يصنعه خيلاء » فيؤخذ من ذلك أن تطويل الثياب بقصد الخيلاء حرام ، وأما من غير قصد بل لمجرد عادة أهل بلده مثلا فهو مكروه إن كان يتحفظ من النجاسة وما ذكره المفسر أحد أقوال في تفسير الآية ، وقيل المراد طهر نفسك من الصفات الذمومة كالعجب والكبر والرياء ونحو ذلك ، مأخوذ من قولهم فلان طاهر الثياب والدليل إذا أرادوا وصفه بالنقاء من أدناس الأخلاق ، ومن ذلك قول عكرمة : لا تلبسها على معصية ولا على غدر ، وقال الحسن : خلقت الحسن ، وقال سعيد بن جبير : قلبك وبيتك فطهر ، وقال مجاهد : عمالك فأصلح ، وقيل المراد بالثياب الأهل : أى طهرهم عن الخطايا بالموعظة والتأديب ، والعرب تسمى الأهل ثوبا وليباسا إزارا . قال تعالى - هن لباس لكم وأنتم لباس لهن - والآية صالحة لجميع تلك المعاني ( قوله والرجز ) بضم الراء وكسرهما سبعيتان والزأى (٢٥٠) منقلبة عن السين ومعناها واحد ( قوله أى دم على هجره ) دفع بذلك ما يقال

ظاهر الآية يقتضى أنه كان متلبسا بعبادة الأوثان وليس كذلك ( قوله ولا تمنن ) اللق هنا الإناعام ، والمعنى لا تعط شيئا مستكثرا له ، وقوله حال أى من فاعل تمنن ( قوله لا تعط شيئا لتطلب أكثر منه ) أى فلا تستكثرها عبارة عن طاب العوض

( وَثِيَابَكَ فَطَهِّرْ ) عن النجاسة ، أو قصرها خلاف جر العرب ثيابهم خيلاء فربما أصابها نجاسة ( وَالرَّجَزَ ) فسره النبي صلى الله عليه وسلم بالأوثان ( فَاهْجُرْ ) أى دم على هجره ( وَلَا تَمْنُنْ تَذَكَّرْ ) بالرفع حال : أى لا تمنن شيئا لتطلب أكثر منه ، وهذا خاص به صلى الله عليه وسلم لأنه مأمور بأجل الأخلاق وأشرف الآداب ( وَلِرَبِّكَ فَاضْهِرْ ) على الأوامر والنواهي ( فَإِذَا تَقَرَّى فِي النَّاقُورِ ) تنقخ في الصور ، وهو القرن النفخة الثانية ( تَذَكَّرْ ) أى وقت النقر ( يَوْمَ مَئِذٍ ) بدل مما قبله المبتدأ ونفى لاضافة إلى غير متمكن وخبر المبتدأ ( يَوْمَ هَسِيرٍ ) والعامل في إذا مادلت عليه الجملة : أى اشتد الأمر ،

بأن يهب شيئا ويطمع أن يعوض من اللوهوب له أكثر من الشيء اللوهوب ( على ) وقيل للمعنى لا تعط شيئا مستكثرا له : أى رانيا ما تمطيه كثيرا بل عده قليلا لقوله تعالى - قل متاع الدنيا قليل - وقال البوصيري :

مستقل دنياك أن ينسب الإمساك منها إليه والإعطاء

وقوته أكثر منه : أى ولا مساويا ولا أقل فالمراد النهى عن طلب العوض مطلقا ليكون عطاؤه صلى الله عليه وسلم خاليا عن انتظار العوض والتفات النفس إليه ، وحكمة تخصيصه بذلك أنه عليه الصلاة والسلام خليفة الله الأعظم في خلقه دنيا وأخرى يتسم عليهم من خزائن الله تعالى لجميع ما بذله لعباده بالنسبة لما عند الله قليل فلا يليق أن يراه كثيرا ولا أن يطلب عوضا من الفقراء وهو خليفة عن الغنى اللطاف قدبر ( قوله وهذا ) أى النهى ، وقوله خاص به : أى وأما أمته فليس حراما في حقهم ( قوله فإذا تقرر في الناقور ) من النقر وهو القرع الذى هو سبب الصوت فأطلق السبب وأريد السبب وهو التهويث ، والمعنى إذا صوت لإسرافيل في الصور ( قوله وهو القرن ) أى وهو مستطيل سعة فمه كما بين السماء والأرض وفيه ثقب يعاد الأرواح كلها وتجمع في تلك الثقب فيخرج بالنفخة الثانية من كل ثقب روح إلى الجسد الذى نزلت منه فيعود الجسد حيا باذن الله تعالى ( قوله أى وقت النقر ) أى الذى هو معنى إذا ( قوله بدل مما قبله ) أى وهو اسم الإشارة ، وقوله المبتدأ بيان لما وقوله : بنى : أى لفظ يوم ، وقوله إلى غير متمكن : أى وهو إذ وتوניהا عوض عن الجملة : أى يوم إذ تقرر في الناقور ، وقوله وخبر المبتدأ يوم هسير : أى لفظ يوم ، وقوله هسير صفة أولى له وغير يسير صفة ثانية ( قوله مادلت عليه الجملة ) أى جملة الجزاء وهو قوله فذلك يومئذ يوم هسير فقد دلت على جملة فعلية فعلها عامل في إذا فالنائب لها مدلول جوابها لاجوابها نفسه

(قوله على الكافرين) متعلق بصبر وقوله فيه دلالة أى فى التقييد بهذا الجار والمجرور دلالة على أنه يسير على المؤمنين ويحمله إلى جواب ما فائدة قوله صبر يسير وعسير معن عنه فقيه زيادة وعيد وغبط للكافرين وبشرى وتسلية للمؤمنين (قوله ذرنى) خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم وفيه مزيد إجلال وتظيم له وإشعار بأن رحمته صلى الله عليه وسلم غالبية على غضبه (قوله على المفعول) أى وهو الباء فى ذرنى (قوله أو مفعول معه) أى قالوا للعبة (قوله أو من ضميره المحذوف) أى عأثده المحذوف من خلقت أى خلقته ويحتمل أنه حال من التاء فى خلقت أى خلقته وحدى لم يشاركنى فى خلقه أحد والأول أقرب (قوله هو الوليد بن المغيرة الخزومى) أى الذى تقدمت بعض أوصافه فى سورة ن (قوله وجعلت له) عطف على خلقت (قوله مالا ممدودا) اختلف فى مبلغه فقيل ألف دينار وقيل ستة آلاف وقيل تسعة آلاف مثقال فضة (قوله من الزروع) أى فكان له بستان بالطائف لا تنقطع ثماره شتاء ولا صيفا (قوله والضروع) أى اللواشى (قوله عشرة) أى من الذكور وقعد الحازن منهم سبعة وهم الوليد وخالد وهشام والعاص وقيس وعبد شمس وقوله أو أكثر قيل اثنا عشر وقيل ثلاثة عشر وقيل سبعة عشر وعلى كل فقد أسلم منهم ثلاثة خالد وهشام والوليد (قوله شهدوا) جمع شاهد بمعنى حاضر (قوله يشهدون المحافل) أى مجامع الناس لوجهاتهم بين الناس أو المراد الحضور مع أيهم لعدم احتياجهم للسفر فهو كناية عن كثرة النعم والحمد (قوله وتسمع شهادتهم) أى كلامهم (قوله ومهدت له تمهيدا) التمهيد فى (٢٥١) الأصل التسوية والتهئية أطلق وأريد به بسط المال والجاه

(قوله بسطت له فى العيش والعمر والولد) أى حتى لقب ربحانة قريش والوحيد (قوله ثم يطعم) عطف على جعلت ومهدت (قوله لا أزيده) أى بل أنقصه فقد ورد أنه بعد نزول هذه الآية مازال فى نقصان ماله وولده حتى هلك فقيرا بخائشة منهم أصابته

(قَالَ الْكَافِرِينَ غَيْرَ يَسِيرٍ) فيه دلالة على أنه يسير على المؤمنين أى فى عسره (ذرنى) اتركنى (وَمَنْ خَلَقْتُ) عطف على المفعول أو مفعول معه (وَيَدَا) حال من مَنْ أو من ضميره المحذوف من خلقت أى منفردا بلا أهل ولا مال هو الوليد بن المغيرة الخزومى (وَجَعَلْتُ لَهُ) مَالًا مَمْدُودًا) واسعا متصلا من الزروع والضروع والتجارة (وَبَيْنَ) عشرة أو أكثر (شُهُودًا) يشهدون المحافل وتسمع شهادتهم (وَمَهَّدْتُ) بسطت (له) فى العيش والعمر والولد (تَمَهِّدًا) ثُمَّ يَطْمَعُ أَنْ أَزِيدَ كَلَّا) لا أزيده على ذلك (إِنَّهُ كَانَ لِآيَاتِنَا) أى القرآن (عَنِيدًا) معاندا (سَارِدَةً) أكلته (صَعُودًا) مشقة من المذاب أو جبلا من نار يصعد فيه ثم يهوى أبدا (إِنَّهُ فَكَّرَ) فما يقول فى القرآن الذى سمعه من النبي صلى الله عليه وسلم (وَقَدَّرَ) فى نفسه ذلك ،

فى رجليه ٥ قال البوصيرى : واصاب الوليد خدشه سهم قصرت عنها الحية الرقطاء

(قوله إنه كان لا ياتنا عنيدا) تعليل للردع المستفاد من قوله كلا (قوله معاندا) العناد ينشأ من كبر فى النفس أو عيس فى الطبع أو شراسة فى الأخلاق أو خبل فى العقل (قوله يصعد فيه) أى سبعين عاما كذا وضع يده عليه ذابت فاذا رفعها عادت وإذا وضع رجليه ذابت وإذا رفعها عادت (قوله ثم يهوى) أى سبعين عاما (قوله أبدا) راجع لكل من الصعود والهبوط (قوله إنه فكر) أى ردد فكره فيما يطعن به فى القرآن وذلك أنه صلى الله عليه وسلم لما نزل عليه حمّ تنزيل الكتاب من الله العزيز العليم إلى قوله إليه المصير قام فى المسجد والوليد بن المغيرة قريب منه يسمع قراءته فلما فطن النبي صلى الله عليه وسلم لاستماعه لقراءته أعاد قراءة الآية فانطأ الوليد بن المغيرة حتى أتى مجلس قومه من بنى مخزوم فقال والله لقد سمعت من محمد آثفا كلاما ماهو من كلام البشر ولا من كلام الجن إن له خللا وإن عليه لطلاوة وإن أعلام لم يثمر وإن أسفله لم يندق وإنه يعلم ولا يعلم عليه ثم انصرف إلى منزله فقالت قريش صبا والله الوليد والله لتصبأ قريش كلهم بقيام أبو جهل وقال أنا أكفيكوه فانطلق فقعده إلى جنب الوليد حزينا فقال له الوليد مالى أراك حزينا يا ابن أخى قال وما يعنى أن لا أحزن وهذه قريش يجمعون لك نفقة يعينونك بها على كبر سنك ويزعمون أنك زنت كلام محمد وأنت داخل على ابن أبى كبشة وابن أبى قحافة تسأل من فضل طعامهم ، فغضب الوليد وقال ألم تعلم أنى من أكثرهم مالا وولدا وهل شبع محمد وأصحابه من الطعام فيكون لهم فضل ثم قام مع أبى جهل حتى أتى مجلس قومه فقال لهم ترمعون أن محمدا مجنون فهل رأيتموه يخشع قط قالوا اللهم لا قال ترمعون

أنه كاهن فهل رأيتموه قط نكهن ؟ فقالوا اللهم لا قال زعمون أنه شاهر فهد رايتموه يتعاطى شعرا قط ؟ قالوا اللهم لا قال زعمون أنه كذاب فهل جريتم عليه شيئا من الكذب فقالوا اللهم لا ، وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسمى الأمين قبل النبوة من صدقه فقالت قریش للوليد لها هو فتفكر في نفسه وقدر ثم قال ما هذا إلا سحر يؤثر (قوله قتل) أي في الدنيا (قوله ثم قتل) أي فيما بعد الموت في البرزخ والقيامة ثم للدلالة على أن الثانية أبلغ من الأولى فهي في هذه المواضع للتراخي وكيف منصوبة على الحال من الضمير في قدر وهي للاستفهام والمقصود منه توبيخه والتعجب من تقديره (قوله في وجوه قومه) أي نظر بعين الغضب من أجل الأمر الذي قالوه فيه وقوله أوفيا يقدح به أي في القرآن فالنظر على هذا بمعنى التأمل فيكون تأكيد لقوله إنه فكر وقدر (قوله ثم عبس) يقال عبس عبسا وعبوسا أي قطب وجهه والعبس يطلق على ما يبس في أذناب الإبل من البعر والبول ، وقوله وبسر يقال بسر يسر بسرا وبسورا إذا قبض بين عينيه كراهية للشيء واسود وجهه منه يقال وجهه وجه باسر : أي منقبض مسود ، فالبسور غاية في العبوس (قوله والكلوح) مرادف للقبض (قوله واستكبر) عطف سبب (قوله إلا سحر) أي أمور تخيلية لاحقاق لها وهي لدقتها تخفى أسبابها ، وقوله ينقل عن السحرة أي كسيلة وأهل بابل (قوله إن هذا إلا قول البشر) نتيجة حصره في السحر (قوله سأصليه سقر) بدل من قوله سأرهقه صعودا ثم إن كان المراد بالصعود المشقة فالبدل واضح وإن كان صعود الجبل والمهبوط فهو بدل اشتغال وقدر (قوله ٢٥٢)

ماسقر) ما مبتدأ وسقر خبره والجملة سد مسد للفعول الثاني لأدري (قوله تعظيم لشأنها) أي نظير ما تقدم في سورة الحاقة (قوله لا تبقى ولا تذر) حال وفيها معنى التعظيم والجلتان بمعنى واحد والعطف للتوكيد هذا ما يقتضيه صريح المفسر (قوله لواحة للبشر) خبر مبتدأ محذوف وقوله محقرة

( قَتَلْتَ ) لمن وعذب ( كَيْفَ قَدَّرَ ) على أي حال كان تقديره ( ثُمَّ قَتَلَ كَيْفَ قَدَّرَ . ثُمَّ نَظَرَ ) في وجوه قومه أوفيا يقدح به فيه ( ثُمَّ عَبَسَ ) قبض وجهه وكلحه ضيقا بما يقول ( وَبَسَرَ ) زاد في القبض والكلوح ( ثُمَّ أَذْبَرَ ) عن الإيمان ( وَأَسْتَكَبَرَ ) تكبر عن اتباع النبي صلى الله عليه وسلم ( قَتَالَ ) فيما جاء به ( إِنَّ ) ما ( هَذَا إِلَّا سِحْرٌ يُؤْمَرُ ) ينقل عن السحرة ( إِنَّ ) ما ( هَذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ ) كما قالوا إنما يعلمه بشر ( سَأُصْلِيهِ ) أدخله ( سَقَرًا ) جهنم ( وَمَا أَذْرِيكَ مَا سَقَرُ ) تعظيم لشأنها ( لَا تَبْقَى وَلَا تَذَرُ ) شيئا من اللحم ولا عصب إلا أهلكته ثم يعود كما كان ( لَوَاحَةٌ لِلْبَشَرِ ) محقرة لظاهر الجلد ( عَلَيْهَا نِصْمَةٌ عَشْرًا ) ملكا خزتها ، قال بعض الكفار وكان قويا شديد البأس أنا أ كفيكم سبعة عشر وا كفوني أتم اثنين ، قال تعالى ( وَمَا جَعَلْنَاهُ أَشْحَابَ النَّارِ إِلَّا مَلَائِكَةً ) أي فلا يطاقون كما يشوهون ( وَمَا جَعَلْنَاهُ عِدَّةَ نَوْمٍ ) ذلك ،

لظاهر الجلد أي فالمراد بالبشر الجلد ويطاق البشر على الناس جميعا او معنى لواحة تظهر لهم وتلوح ( إلا قبل أن يسقطوا فيها ولكن للمنى الأول أقرب (قوله عليها تسعة عشر ملكا) أي وهم مالك ومعه ثمانية عشر ، وقيل تسعة عشر نقيبا وقيل تسعة عشر ألق ملك والقول الثاني موافق لقوله تعالى وما يعلم جنود ربك إلا هو وإن شاء الله أن هؤلاء التسعة عشر هم الرؤساء والنقباء ، وأما جلنتهم فالعبارة تعجز عنها كما قال تعالى وما يعلم جنود ربك إلا هو وقد ثبت في الصحيح عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «يؤتى بجهنم يومئذ لها سبعون ألف زمام مع كل زمام سبعون ألف ملك يجزونها» اه وقد ورد في صفة الخزنة أن أعينهم كالبرق الخاطف وأنباهم كالصايح أي قرون البقر وأشعارهم تمس أقدامهم يخرج لهم النار من أفواههم ما بين منكبى أحدهم مسيرة سنة نزع منهم الرحمة يدفع أحدهم سبعين ألفا مرة واحدة فيرميهم حيث شاء من جهنم وفي رواية «إن لأحدهم مثل قوة الثقلين يسوق أحدهم الأمة وعلى رقبته جبل فيرى بهم في النار ويرى الجبل عاينهم (قوله خزتها) أي يتولون أمرها ويتسلطون على أهلها ولا يتألمون منها بل هم فيها كخزنة الجنة في الجنة (قوله قال بعض الكفار) هو أبو الأشد بن كعدة بن خلف الجمحي قال ابن عباس لما نزلت هذه الآية عليها تسعة عشر قال أبو جهل لقریش نكثكم أمها نكثكم عهد يخبر أن خزنة النار تسعة عشر وأتم الشيطان أيعجز كل عشرة منكم أن يعطشوا بواحد منهم فقال أبو الأشد أنا أ كفيكم سبعة عشر عشرة على ظهري وسبعة على يطني وا كفوني أتم اثنين

وفي رواية أنه قال : أنا أمشي بين أيديكم على الصراط فأدفع عشرة بمنكبي الأيمن ونسعة بمنكبي الأيسر في النار ونمضي فندخل الجنة فأزول الله تعالى - وما جعلنا أصحاب النار إلا ملائكة - ( قوله إلا فتنة ) مفعول ثان لجعل على حذف مضاف أي إلا سبب فتنة وقوله للذين صفة لفتنة وإنما صار هذا العدد فتنة لهم من وجهين : الأول أن الكفار يتهزئون ويقولون لم لا يكونون أزيد من ذلك . والثاني أن هذا العدد القليل كيف يتولى تعذيب أكثر العالم من الجن والانس من أول ما خلق الله إلى قيام الساعة ( قوله ليستيقن الدين أوتوا الكتاب ) متعلق بجعلنا الثاني ، والمعنى ليكتسبوا اليقين بنبوة محمد وحقق القرآن لما رأوا ذلك موافقا لما في كتابهم ( قوله من غيرهم ) أي غير اليهود فحصل التغاير فالمراد بالدين أوتوا الكتاب والمؤمنون ٧ أولا اليهود والمراد بالدين أوتوا الكتاب ثانيا هم النصاري والمؤمنون المذكورون بعدهم من غير اليهود بل من هذه الأمة ، فاندفع ما يقال إن في الآية تكرارا ( قوله بالمدينة ) حال من الدين أي حال كونهم بالمدينة وهذا من الله إخبار بما سيقع ، لأن السورة نزلت قبل الهجرة بمكة ( قوله ماذا الخ ) ما اسم استفهام مبتدأ وإذا موصول خبره وأراد ( ٢٥٣ ) الله صلة الموصول ومثلا حال

والماضي ما الذي أراد الله بها : حال حكمه مثلا لاحتقيقه لغرابته لأن هذا العدد أمر غريب لم تسعه عقولنا ( قوله أي مثل إضلال ) أشار به إلى أن الكاف في محل نصب نعمت مصدر محذوف : أي يضل إضللا مثل ذلك ( قوله وهدى مصدقه ) بوزن رمى بفتح أوله وسكون ثانيه أو بضم أوله وفتح ثانيه ( قوله وما يعلم جنود ربك إلا هو ) هذا جواب لأبي جهل حين قال : ما محمد أعوان إلا تسعة عشر ( قوله أي سقر ) أعاد

( إِلَّا فِتْنَةً ) ضلالا ( لِلَّذِينَ كَفَرُوا ) بأن يقولوا لم كانوا تسعة عشر ( لِيَسْتَقِيقَ ) ليستبين ( الَّذِينَ أوتُوا الْكِتَابَ ) أي اليهود صدق النبي صلى الله عليه وسلم في كونهم تسعة عشر المتوافق لما في كتابهم ( وَيَزِدَّ الَّذِينَ آمَنُوا ) من أهل الكتاب ( إِيمَانًا ) تصديقا لموافقته ما أتى به النبي صلى الله عليه وسلم لما في كتابهم ( وَلَا يَزِنَنَّ الَّذِينَ أوتُوا الْكِتَابَ وَالْمُؤْمِنُونَ ) من غيرهم في عدد الملائكة ( وَلَيَقُولَنَّ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ ) شك بالمدينة ( وَالْكَافِرُونَ ) بمكة ( مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا ) العدد ( مَثَلًا ) سموه لغرابته بذلك وأعرب حالا ( كَذَلِكَ ) أي مثل إضلال منكر هذا العدد وهدى مصدقه ( يَضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ ) أي الملائكة في قوتهم وأعوانهم ( إِلَّا هُوَ وَمَا هِيَ ) أي سقر ( إِلَّا ذِكْرٌ لِلْبَشَرِ . كَلَّا ) استفتاح بمعنى ألا ( وَالْقَمَرِ . وَاللَّيْلِ إِذَا يَضَتْ ) جاء بعد النهار ، وفي قراءة إذا دبر بسكون الذال بعدها همزة أي مضى ( وَالصُّبْحِ إِذَا أَسْفَرَ ) ظهر ( إِنَّمَا ) أي سقر ( لِإِلَهِدَى الْكَافِرِ ) البلياء العظام ( نَذِيرًا ) حال من إحدى وذكر لأنها بمعنى العذاب ( لِلْبَشَرِ . لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ ) بدل من البشر ( أَنْ يَتَّقَدَّمَ ) إلى الخير أو الجنة بالإيمان ( أَوْ يَتَأَخَّرَ ) إلى الشر أو النار بالكفر ( كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ ) رهونة مأخوذة بعملها في النار ( إِلَّا صَحَّابَ الْيَمِينِ ) وهم المؤمنون ففاجون منها ،

الضمير على - قر ويجوز أن يعود على الآيات لئلا تكون فيها ( قوله إلا إذ ترى للبشر ) أي يتذكرون ويعلمون كمال قدرته تعالى ( قوله استفتاح بمعنى ألا ) أي فاتى بها تعظيما للقسم عليه وحينئذ فالوقف على ما قبلها وقيل إنها حرف ردع وزجر وعليه فيوقف عليها ( قوله بفتح اللال ) أي فإذا ظرف لما يستقبل ودبر فعل ماض بوزن ضرب وقوله وفي قراءة الخ أي فإذا ظرف لما مضى من الزمان وأدبر بوزن أكرم والقراءتان سبعيتان والرسم محتمل لكل منهما إذ الصورة الخطية لا تختلف وقرئ شدوذا إذا أدبر بالعين . واختلفوا هل دبر وأدبر بمعنى واحد أو دبر معناه جاء وأدبر بمعنى مضى وهو الذي مشى عليه المفسر ( قوله إنها لاحدى الكبير ) جواب القسم ( قوله حال من إحدى ) هذا أحد احتمالات كثيرة نحو أحد عشر رهو أظهرها ( قوله من شاء منكم الخ ) هذا وعيد وتهديد نظير قوله - فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر - ( قوله كل نفس ) أي مؤمنة أو كافرة عاصية أو غير عاصية فالاستثناء متصل ( قوله رهينة ) أي على الدوام بالنسبة للكفار وعلى وجه الانقطاع بالنسبة للمؤمنين ( قوله مأخوذة بعملها ) أشار بذلك إلى أن ما مضى والكذب بمعنى العمل ( قوله إلا صحاب اليمن ) قد علمت أن الاستثناء متصل وأهل اليمن هم العصاة وغيرهم لأن الكل ناجون من الرهينة إما ابتداء ودواما وإما دواوما .



(قوله كائنون في جنات) أشار بذلك إلى أن قوله في جنات متعاً بحدوف جبر عن مبتدأ مقدر: أي هم وهذه الجملة مستأنفة واقعة في جواب سؤال مقدر والتقدير ما شأنهم وحالهم (قوله يتساءلون) أي يسأل بعضهم بعضاً ، وقوله عن المجرمين: أي الكافرين والكلام على حذف مضاف أي عن حالهم (قوله ويقولون لهم) أي للمجرمين وهذا القول خطاب أهل الجنة لأهل النار وهو غير السؤال للتقدم فيما بينهم . والحاصل أن أهل الجنة حين يسفرون فيها وينادي النادى بأهل الجنة خلود بلا موت وبأهل النار خلود بلا موت يسأل بعضهم بعضاً عن معارفهم المجرمين الذين خلدوا في النار ثم يكشف لهم عنهم فيخاطبونهم بقولهم - ما سألكم في سقر - (قوله ما سألكم الخ) الاستفهام للتوبيخ والتعجب من حالهم (قوله ولم نك نظم للسكين) أي نعطيهم ما يجب علينا إعطاؤه كزكاة ونحوها (قوله وكنا نحوض مع الخاضين) أي في القرآن فنقول فيه ، إنه لسكر وشعر وكهانة وغير ذلك من الأباطيل التي كانوا يحوضون فيها (قوله وكنا نكذب بيوم الدين) تخصص بعد تعميم لأن الحوض في الأباطيل عام شامل لتكذيب يوم الدين وغيره ، وفي هذه الآية دليل على أن الكفار مخاطبون بفروع الشريعة فيعذبون عليها زيادة على عذاب الكفر (قوله حتى أتانا اليقين) غاية في الأمور الأربعة (قوله والمعنى لاشفاعة لهم) أي فإني مسلط على القيد والقيد معاً ، وهذا خلاف القاعدة (٢٥٤) من أن النقي إذا دخل على مقيد أساط على القيد فقط فهنا ليس

المراد أنه توجد شفاعاة لكنها غير نافعة بل المراد لا توجد شفاعاة أصلاً (قوله اقتل ضميره) أي الضمير الذي كان مستكناً في المحذوف وقوله إليه أي إلى هذا الخبر الذي هو الجار والمجرور لأن القاعدة أن الجارَ والمجرور إذا وقع خبراً حذف متعلقه وجوبا واقتل ضميره إليه ونمى حينئذ طرفاً أو جاراً ومجروراً مستقراً لاستقرار الضمير فيه (قوله حال من الضمير) أي المجرور باللام

كائنون (في جنات يتساءلون) بينهم (عن المجرمين) وحالهم ويقولون لهم بعد إخراج الموحدين من النار (ما سألكم) أدخلكم (في سقر) قالوا لم نك من المصلين . ولم نك نظم المسكين . وكنا نحوض في الباطل (مع الخاضين) . وكنا نكذب بيوم الدين البعث والجزاء (حتى أتانا اليقين) الموت (فما تنفعهم شفاعة الشافين) من الملائكة والأنبياء والصالحين ، والمعنى لاشفاعة لهم (ما مبتدأ لهم) خبره متعلق بمحذوف انتقل ضميره إليه (عن التذكرة مريضين) حال من الضمير ، والمعنى أي شيء حصل لهم في إعراضهم عن الانماط (كأنهم مخرجون مستنفرة) وحشية (فرت من قسورة) أسد : أي هربت منه أشد الهرب (بل يريد كذا أمرى منهم أن يؤتى صحفاً منشرة) أي من الله تعالى باتباع النبي كما قالوا : لن يؤمن لك حتى تنزل علينا كتاباً نقرؤه (كلأ) ردع عما أرادوه (بل لا يخافون الآخرة) أي عذابها (كلأ) استفتاح (إنه) أي القرآن (تذكرة) عظة (من شاء ذكره) قرأ فاعتظ به (وما يذكرون) بالياء والتاء (إلا أن يشاء الله ،

هو

(قوله كأنهم حمر) حال من الضمير في معرضين وهي حال متداخلة

(قوله مستنفرة) بكسر الفاء وفتحها سبعيتان أي نافرة بنفسها من أجل الأسد أو فرها الأسد فقوله وحشية ليس تفسيراً للمستنفرة فكان المناسب تقديمه عليه (قوله أسد) وقيل القسورة الجماعة الذين يسطادونها (قوله بل يريد كل أمرى الخ) إضراب انتقالي عن محذوف كأنه قيل لاسبب لهم في الاعراض بل يريد الخ . وسبب نزول الآية أن أبا جهل وجماعة من قريش قالوا : يا محمد لن يؤمن بك حتى تأتي كل واحد منا بكتاب من السماء عنوانه من رب العالمين إلى فلان بن فلان ونؤمر فيه باتباعك ؛ وكانوا يقولون إن كان محمد صادقاً ليصبحن عند رأس كل واحد منا صحيفة فيها براءته من النار (قوله منهم) أي من كفار قريش (قوله منشرة) أي طرية لم تطو بل تأتينا وقت كتابتها يقرؤها كل من رآها (قوله بل لا يخافون الآخرة) إضراب انتقالي لبيان سبب نعتهم واقتراحهم إذ لو خافوا الآخرة لما تعنتوا بل كانوا يكتفون بأي دليل ويؤمنون (قوله استفتاح) أي أو ردع وزجر (قوله من شاء ذكره) من شرطية وشاء شرطها وذكره جوابها (قوله بالياء والتاء) أي فهما سبعيتان (قوله إلا أن يشاء الله) أي لا يحصل منكم ذكر إلا في حال مشيئة الله أي إرادته لأن ما أراد به ولا بد وفيه تسلية للنبي حيث ينتظر الحقيقة وأن توحيدهم ليس بجوهرهم وقوتهم . قال بعض العارفين عن لسان الحضرة :

أبها العرض هنا إن إعراضك منا لو أردت أن جعلنا كل ما فيك يردنا

(قوله هو أهل التقوى) أى حقيق بأن تمتثل عبادته وأوامره وتجتنب نواهيه (قوله وأهل المنفرة) أى هو جدير بأن ينفرد لمن اتقاه . ورد في الحديث أنه صلى الله عليه وسلم قال في هذه الآية « يقول الله تعالى أنا أهل أن أتقى ، فمن اتقى أن يهرك في هيرى فأنا أهل أن أهفر له » .

[سورة القيامة مكية] أى بالاجماع وكذا قوله أربعون آية (قوله زائدة في للوضعين) أى لتأكيد القسم ففيه دليل على أن لا تزداد كثيرا في الكلام سواء كان في أوله أو وسطه خلافا لمن يقول إنها تزداد في وسط الكلام لافى أوله ، وقيل إن لافية للكلام تقدمها أتى بها ردا على منكرو البعث كأنه قال ليس الأمر كما زعموا أنسم الخ كقولك لا والله (قوله التي تلوم نفسها) أى في الدنيا لما شهدت من حقيقتها وهي العدم وعظيم حق الله عليها ، فالعبد وإن قطع نفسه إربا في عبادة الله وطاعته لا يلقى بحق الله عليه لأن الثاني لا يقدر على القيام بحق السابق . واعلم أن الصوفية (٢٥٥) قسموا النفس إلى سبعة أقسام

الأول الأمارة وهي نفوس الكفار ومن هذا ذنوبهم

لأنهم بغير أصلا ومع ذلك راضية بأفعالها حسنة لما.

الثاني اللوامة وهي التي تلوم صاحبها ولو كان مجتهدا

في الطاعة وهذا مبدأ الخير وأصل العرق الثالث

الملهمة وهي التي ألهمت فجورها وتقواها . الرابع

الطمئنة وهي التي اطمأنت بالله وسكنت تحت مقاديره

الخامس الراضية وهي التي رضيت عن الله في جميع

حالاتها . السادس الرضية وهي التي جوزيت بالرضا

من الله لأن من رضى له الرضا . السابع الكاملة وهي

هُوَ أَهْلُ التَّقْوَى (بأن يتقى) (وَأَهْلُ الْمُنْفَرَةِ) (بأن ينفرد لمن اتقاه .

## (سورة القيامة)

مكية ، أربعون آية

(بسم الله الرحمن الرحيم . لا) زائدة في للوضعين (أَنسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ . وَلَا أَقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ) التي تلوم نفسها وإن اجتهدت في الإحسان ، وجواب القسم محذوف : أى لتبتمن دل عليه (أَيَحْسِبُ الْإِنْسَانُ) أى الكافر (أَنَّ نَجْمَ عِظَامَهُ) للبعث والإحياء (بَلَى) فجمعا (قَادِرِينَ) مع جمعا (عَلَى أَنْ نُسَوِّى بَنَاتَهُ) وهو الأصابع : أى نميد عظامها كما كانت مع صفرها فكيف بالكبيرة (بَلْ يَرِيدُ الْإِنْسَانُ لِيَفْجَرَهُ) اللام زائدة ونصبه بأن مقدرة : أى أن يكذب (أَمَامَهُ) أى يوم القيامة دل عليه (يَسْأَلُ أَيَّانَ) متى (يَوْمُ الْقِيَامَةِ) سؤال استهزاء وتكذيب (فَإِذَا بَرِقَ الْبَصَرُ) بكسر الراء وفتحها دهش وتحيير لما رأى مما كان يكذب به (وَخَسَفَ الْقَمَرُ) أظلم وذهب ضوءه (وَجُمِعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ) فظلمتا من المغرب ، أو ذهب ضوءهما ،

غاية الارتفاع وفي ذلك فليقتصد من التناسون وماخذ الجميع من القرآن فالامارة من قوله تعالى - إن النفس لأماراة بالسوء - واللوامة من هذه الآية ، والملهمة من قوله تعالى - فألهمها فجورها وتقواها - والطمئنة وما بعدها من قوله تعالى - يا أيها النفس الطمئنة - الآية (قوله أيعسب الإنسان) استفهام توبيخ وتقريع (قوله ألن نجم) أن محففة من النقيلة واسمها ضمير الشأن ولن وما في حيزها خبرها وجملة أن واسمها خبرها سادة مستمغولى حسب وليس بين الهزمة واللام نون في الرسم بل تكتب الهزمة موصولة باللام (قوله بل) جواب لما بعد النفي (قوله قادرين) حال من فاعل الفعل المقدر الذى دل عليه بل والتقدير نجحها حال كونها قادرين (قوله بناته) اسم جمع أو جمع لبنانة (قوله وه الأصابع) أى أطرافها فالبنان أطراف الأصابع (قوله كما كانت) أى في الدنيا (قوله بل يريد الإنسان) لإضراب انتقائى (قوله ونصبه بأن مقدرة) أى ، المصدر المنفك منه ومن أن مفعول يريد (قوله أمامه) منصوب على نزع الخافض أى بأمامه والمعنى يريد الإنسان دوام التكذيب بيوم القيامة (قوله يسأل أيان) هذه الجملة إما بدل من الجملة قبلها والمستأنفة بيان لها وإيان خبر مقدم ويوم القيامة مبتدأ مؤخر (قوله بكسر الراء وفتحها) أى فهما قراءتان سبعيتان ولتأتى معناه القبر والنحفة ، وقيل برق بالكسر تحير وبالفصح لمع من شدة شغوه فقوله دهش وتحيير تفسير للقوله

(قوله وذلك في يوم القيامة) إن قلت إن طلوع الشمس والقمر من مغربهما ليس في يوم القيامة بل قبله بمائة وعشرين سنة .  
أجيب بأن المراد بيوم القيامة ما يشمل وقت مقدماته من الأمور العظام (قوله يقول الإنسان) جواب إذا (قوله يومئذ)  
التنوين عوض عن جمل متعددة والتقدير يوم إذ برق البصر الخ (قوله أين المفر) أي من الله أو من النار احتمالان  
(قوله إلى ربك يومئذ) أي يوم إذ كانت هذه الأمور المذكورة والجار والمجرور خبر مقدم والمستقر مبتدأ مؤخر (قوله بل  
الإنسان) مبتدأ وبصورة خبر وعلى نفسه متعلق ببصورة وتأنيث الخبر باعتبار أن المراد بالإنسان جوارحه أو أن الهاء للبالغة  
كما قال المفسر، والمعنى أنه لا يحتاج إلى شاهد غير جوارحه بل هي تكفي في الشهادة عليه (قوله ولو أني معاذيره) الجملة حالية  
من الضمير في بصيرة ولو شرطية قدر المفسر جوابها بقوله ما قبلت منه (قوله على غير قياس) أي وقياسه معاذير بدون ياء (قوله  
أي لوجاء بكل معذرة الخ) أشار (٢٥٦) بذلك إلى أن في الكلام استعارة تبعية حيث شبه المجيء بالعذر بالقاء

الدلو في البئر للاستقاء  
به واشتق من الالقاء  
ألقى بمعنى جاء (قوله قبل  
فراغ جبريل منه) أي  
من إلقائه عليك (قوله  
لتعجل به) أي بقراءته  
وحفظه (قوله إن علينا)  
تحليل للنهي عن العجلة  
(قوله قراءتك إياه)  
أشار بذلك إلى أن قوله  
قرأته مصدر مضاف  
لمفعوله (قوله بقراءة  
جبريل) أشار بذلك إلى  
أن قوله فاذا قرأناه من  
قنيل إسناد ما هو للأمر  
للأمر (قوله بالتفهيم)  
أي تفهيم ما أشكل عليك  
من معانيه (قوله  
والمناسبة بين هذه الآية)  
أي قوله : لا تحرك به

وذلك في يوم القيامة (يَقُولُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ أَيْنَ الْمَفْرُ) الفرار (كَلَّا) ردع عن طلب  
الفرار (لَا وَزَرَ) لاملجأ يتحصن به (إِلَى رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمُسْتَقَرُّ) مستقر الخلائق فيحاسبون  
ويجازون (يُنَبِّئُ الْإِنْسَانُ يَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ) بأول عمله وآخره (بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَى  
نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ) شاهدة تنطق بجوارحه بعمله والهاء للمبالغة فلا بد من جزائه (وَلَوْ أَلْقَى  
مَعَاذِيرَهُ) جمع معذرة على غير قياس : أي لوجاء بكل معذرة ما قبلت منه . قال تعالى لنبيه  
(لَا تُحَرِّكْ بِهِ) بالقرآن قبل فراغ جبريل منه (لِسَانَكَ لِتَفْجَلَ بِهِ) خوف أن يتفلت منك  
(إِنَّ عَلَيْنَا جَهَنَّمَ) في صدرك (وَقُرْآنَهُ) قراءتك إياه . أي جريانه على لسانك (فَإِذَا قَرَأْنَاهُ)  
عليك بقراءة جبريل (فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ) استمع قراءته فكان صلى الله عليه وسلم يستمع ثم  
يقروه (ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيِّنَاتِهِ) بالتفهيم لك ، والمناسبة بين هذه الآية وما قبلها أن تلك تضمنت  
الإعراض عن آيات الله وهذه تضمنت المبادرة إليها بحفظها (كَلَّا) استفتاح بمعنى ألا (بَلْ  
يُحِبُّونَ الْمَآجِلَ) الدنيا بالياء والتاء في الفعلين (وَيَذَرُونَ الْآخِرَةَ) فلا يعملون لها (وَجُودُ  
يَوْمَئِذٍ) أي في يوم القيامة (نَاضِرَةٌ) حسنة مضيئة (إِلَى رَبِّهَا نَاظِرَةٌ) أي يرون الله  
سبحانه وتعالى في الآخرة (وَوُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ بَاسِرَةٌ) كالحة شديدة العبوس (تَظُنُّ) توقن  
(أَنْ يُفْعَلَ بِهَا فَاقِرَةٌ) داهية عظيمة تكسر قفار الظهر (كَلَّا) بمعنى ألا (إِذَا بَلَغْتَ  
النَّفْسَ (الترقي) عظام الخلق (وَقِيلَ) قال من حوله :

لسانك ، والمراد بالآية الجنس إذ المذكور ثلاث آيات (قوله وما قبلها)  
(من)  
أي وهو قوله : أحسب الإنسان إلى قوله معاذيره (قوله تضمنت الاعراض الخ) أي لأنها في منكر البعث وهو كافر معرض  
عن القرآن ، ومن المعلوم أن الضد أقرب خطورا بالبال (قوله بل يحبون المآجلة) الضمير للإنسان المذكور في قوله : أحسب  
الإنسان وجمع الضمير لأن المراد بالإنسان الجنس (قوله بالياء والتاء) أي فهما قراءتان سبعتان (قوله وجوه يومئذ ناضرة)  
وجوه مبتدأ وناضرة خبره ويومئذ ظرف لناضرة وسوغ الابتداء بالنكرة وقوعها في معرض التفصيل وناظرة خبرتان وإلى  
ر بها متعلق بناظرة (قوله أي في يوم القيامة) تفسير لمعنى الظرفية والتنوين في يومئذ عوض عن جملة أي يوم إذ تقوم  
القيامة (قوله فقار الظهر) بفتح الفاء ما يتصل من عظام الصلب من السكاهل إلى العجب (قوله إذا بلغت النفس) أي مؤمنة  
أو كافرة ، والماضي أخذت في الزرع وقت الموت (قوله التراقي) جمع رقوة (قوله عظام الخلق) أضافها إليه لقرابها منه  
وإلا فالترقي العظام المكشوفة لثغرة النحر يمينا وشمالا ولكل إنسان رقوتان .

(قوله من راق) مبتدأ وخبر جملة قائمة مقام الفاعل وراق اسم فاعل من رقى يرقى بالفتح فى الماضى وبالكسر فى المضارع من الرقية وهى كلام يرقى به المريض ليشفى وهو ما شئى عليه المفسر، وقيل إنه من رقى يرقى بالكسر فى الماضى والفتح فى المضارع من الرقة وهوالكعود: أى إن ملك الموت يخاطب أعوانه يقول من يصعد بهذه النفس ويحتمل أن أعوانه يقولون له من رقى بهذه النفس املائكة الرحمة أم ملائكة العذاب (قوله أيقن) سمى اليقين ظناً لأن الانسان مادامت روحه متعلقة بيده فانه يطمع فى الحياة لشدة حبه لها (قوله أنه) أى النازل به (قوله والتفت) أى التفتت ساق الانسان عند موته بالأخرى . قال قتادة : أما رأيت إذا أشرف على الموت ضرب إحدى رجله بالأخرى . وقال سعيد بن السيب : هما ساقا الانسان إذا التفتا فى الكفن . وقال زيد بن أسلم : التفت ساق الميت بساق الكفن ، وكل صحيح (قوله أوالتفت شدة فراق الدنيا الخ) أى فالمراد بالساق الشدتان لأن الساق يطاق على الشدة ، وهذا المعنى ظاهر فى الكافر لأنه يقتل من سكرات الموت إلى عذاب القبر (قوله وهذا يدل على العامل فى إذا) أى الذى هو جوابها وقد بينه بقوله تساق إلى حكم ربها (قوله فلا صدق) معطوف على قوله : أى حسب الانسان أن لن تجمع عظامه ، وصدق من التصديق كما (٢٥٧) يشهره المفسر أى فلا صدق بالقرآن

والنبي وقوله : ولا صلى أى الصلاة الشرعية فهو ذم بترك العقائد والفروع ولما كان عدم التصديق صدق بالشك والسكوت والتكذيب استدرك على عمومه وبين أن المراد منه خصوص التكذيب فقال : ولكن كذب وتولى (قوله ثم ذهب إلى أهله) حكاية عما كان يتعلق به هذا الكافر فى دنياه وجملة يخطى حاله من فاعل ذهب ، وفى معناه قولان أحدهما من المطا الذى هو الظاهر ، والمعنى يمد

(من راق) يرقيه ليشفى (وَقَنَّ) أيقن من بلغت نفسه ذلك (أَنَّهُ الْفِرَاقُ) فراق الدنيا (وَالْتَفَتَ السَّاقُ بِالسَّاقِ) أى إحدى ساقيه بالأخرى عند الموت أو التفت شدة فراق الدنيا بشدة إقبال الآخرة (إِلَى رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمَسَاقُ) أى السوق وهذا يدل على العامل فى إذا ، المعنى إذا بلغت النفس الحلقوم تساق إلى حكم ربها (وَلَا صَدَقَ) الإنسان (وَلَا صَلَّى) أى لم يصدق ولم يصل (وَلَكِنْ كَذَبَ) بالقرآن (وَتَوَلَّى) عن الإيمان (ثُمَّ ذَهَبَ إِلَى أَهْلِهِ يَتَمَطَّى) يتبختر فى مشيته إيجاباً (أَوَّلَى لَكَ) فيه التفات عن التوبة والكلمة اسم فعل واللام للتبيين أى عليك ماتكروه (تَأَوَّلَى) أى فهو أولى بك من غيرك (ثُمَّ أَوَّلَى لَكَ فَأَوَّلَى) تأكيد (أَبْحَسَبُ) يظن (الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدًى) ههنا لا يكلف بالشرائع : أى لا يحسب ذلك (أَلَمْ يَكْ) أى كان (نُفْطَةً مِنْ مَنَى بُمْنَى) بالياء والتاء نصب فى الرحم (ثُمَّ كَانَ) للمنى (عَلَقَةً فَخَلَقَ) الله منها الإنسان (فَسَوَّى) عدل أعضائه (فَجَعَلَ مِنْهُ) من المنى الذى صار علقه : أى قطعة دم ، ثم مضغة : أى قطعة لحم (الزَّوْجَيْنِ) النوعين (الذَّكَرَ وَالْأُنْثَى) يجتمعان تارة ويفترق كل منهما عن الآخر تارة (أَلَيْسَ ذَلِكَ) القمائل لهذه الأشياء (بِقَادِرٍ عَلَى أَنْ يُخَيِّطَ الْمَوْتَى) قال صلى الله عليه وسلم : بلى .

مطه أى ظهره ويأويه بجفرا فى مشيه ، والثانى أن أصله يخط من يخط أى يمد ومعناه أنه يحدد فى مشيته بتبخرات والمعنيان متقاربان (قوله والكلمة اسم فعل) أى مبنية على السكون لاجل لها من الاعراب والفاعل ضمير يعود على ما يفهم من السياق وهذه الكلمة تستعمل فى الدعاء بالمكروه وقوله للتبيين أى تبين المفعول فهى زائدة داخلية على المفعول على حد سقيا لك وقوله أى وليك بيان لمعنى الفعل الذى سمى (قوله فهو أولى بك) أى فالكلمة الثانية أفعل تفضيل فدللت الأولى على الدعاء عليه بقرب المكروه منه والثانية على الدعاء عليه بأن يكون أولى به من غيره ، هذا ما سلكه المفسر وهو حسن (قوله أى لا يحسب ذلك) أى لا ينبغي ولا يليق منه هذا الحسبان (قوله ألم يك نطفة) استدلال على قوله : قادرين على أن نسوى بنانه ، والاستفهام للتقرير (قوله يعنى) قائده بعد قوله : منى الإشارة إلى حقارة حاله كأنه قيل إنه مخلوق من المنى الذى يجرى مجرى البول (قوله النوعين) أى لا خصوص الفردين فقد تحمل المرأة بذكرين وأمثا بالعكس (قوله قال صلى الله عليه وسلم بلى) روى «أنه صلى الله عليه وسلم كان إذا قرأها قال سبحانك اللهم بلى» . وقال ابن عباس : من قرأ سبح اسم ربك الأعلى إماما كان أو غيره فليقل سبحانك ربى [٣٣ - صاوى - رابع] الأعلى ، ومن قرأ لا أقسم بيوم القيامة إلى آخرها فليقل سبحانك اللهم بلى إماما كان أو غيره

وعن أن هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من قرأ منكم والذين والزيتون فأتته إلى آخره أليس الله بأحكم الحاكمين فليقل بلى وأما على ذلك من الشاهدين ، ومن قرأ والمرسلات فبلغ فبأى حديث بعده يؤمنون فليقل أمتنا بالله . »  
 [ سورة الانسان ] وتسمى سورة هل أتى وسورة الأمشاج وسورة الدهر ومناسبة هذه السورة لما قبلها أن كلا منهما فيه دليل على البعث ( قوله مكية ) أى على قول جماعة وقوله أومدنية هو قول الجمهور ( قوله قد أتى ) أى فليست هل للاستفهام لأنه محال عليه تعالى ، وقيل إنها للاستفهام التقريرى ، والمعنى أقرون بأنه أتى على الانسان حين من الدهر وجوابه نعم فالقصود إلزام الخصم النكر للبعث كأنه قال القادر على إيجاد الانسان من العدم قادر على إعادته وهو بهذا المعنى صريح أيضا فى الآية تقريران ( قوله على الانسان ) فصره هنا بآدم وفيما يأتى بالجنس وفيه أن المعرفة إذا أعيدت معرفة كانت عينا إلا أن يجاب بأن القاعدة أعلية أو يقدر مضاف فى قوله خلقنا الانسان : أى ذريته والاضافة تاتى لأدنى ملاسة ( قوله أربعون سنة ) أى مرت عليه قبل أن تنفع فيه الروح وهو ملقى بين مكة والطائف . روى أن آدم خلق من طين فأقام أربعين سنة ثم من حمأ مسنون فأقام أربعين سنة ثم من صلصال فأقام أربعين سنة ثم خلقه بعد مائة وعشرين سنة ثم نفخ فيه الروح ، إذا علمت ذلك فقول المفسر أربعون سنة أى باعتبار كونه طينا وإلا فقد مر عليه مائة وعشرون سنة لم يكن شيئا مذكورا . إن قلت إن مقتضى الآية أنه يسمى ( ٢٥٨ ) إنسانا فى حال كونه طينا مع أنه فى ذلك الوقت لم يكن شيئا مذكورا . أجيب

بأن التسمية باعتبار ما آل إليه نظير إني أراى أعصر خمرا ( قوله أو المراد بالانسان الجنس ) أى الصادق بآدم وأولاده وقوله وبالحين مدة الحمل أى ما يشمل مدة الحمل بالنسبة للذرية والمائة والعشرين بالنسبة لآدم لأن الحين هو المدة المحدودة كثيرة أو قليلة ( قوله من نطفة ) هى فى الأصل الماء

## ( سورة الانسان )

مكية أو مدنية ، إحدى وثلاثون آية

( بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . هَلْ ) قد ( أَتَى عَلَى الْإِنْسَانِ ) آدم ( حِينَ مِنَ الدَّهْرِ ) أربعون سنة ( لَمْ يَكُنْ ) فيه ( شَيْئًا مَذْكُورًا ) كان فيه مصورا من طين لا يذكر ، أو المراد بالانسان الجنس وبالحين مدة الحمل ( إِنَّا خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ ) الجنس ( مِنْ نُطْفَةٍ أَمْشَاجٍ ) أخلط : أى من ماء الرجل وماء المرأة المختلطين المتزوجين ( نَبْتَلِيهِ ) نجتبه بالتكليف ، والجملة مستأنفة أو حال مقدرة : أى مريدين ابتلاءه حين تأهله ( فَجَعَلْنَاهُ ) بسبب ذلك ( سَمِيمًا بَصِيرًا . إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ ) بينا له طريق الهدى يبعث الرسل ( إِنَّمَا شَاكَرًا ) أى مؤمنا ( وَإِنَّمَا كَفُورًا ) حالان ،

من

القليل فى الوعاء و يطلق على الماء انصاف قل أو كثر ، سمى به منى الرجل والمرأة ليسارتها ووضعها فى الرحم ( قوله أمشاج ) جمع مشج ففتحين أو مشج بكسر فسكون أو مشيج بفتح فكسر كشرىف ، والمعنى من نطفة قد امتزج فيها الماء آن وكل منهما مختلف الأجزاء متباين الأوصاف فى الرقة والدخن ، فماء الرجل غليظ أبيض وماء المرأة رقيق أصفر فأيهما علا كان الشبه له وإن سبق ماء الرجل كان الولد ذكرا وعكسه أنثى وإن استويا غشنى مشكل . وقال ابن عباس يختلط ماء الرجل بماء المرأة فيخلق منهما الولد لما كان من عصب وعظم وقوة فمن نطفة الرجل وما كان من لحم ودم وشعر فمن ماء المرأة ( قوله أخلط ) جمعه باعتبار تعدد الأوصاف فى الماءين كما علمت ( قوله أى مريدين ابتلاءه ) جواب عما يقال إن الابتلاء بمعنى الاختبار بالتكليف إنما يكون بعد جعله سميعا بصيرا لاقبله . فأجلب بأنه حال مقدرة مؤولة بقوله مريدين ابتلاءه وإرادة الابتلاء سبب لجعله سميعا بصيرا وجعله سميعا بصيرا سبب للابتلاء بالفعل فلم يحسن فى الآية تقديم ولا تأخير ( قوله فجعلناه بسبب ذلك ) أى بسبب إرادتنا ابتلاءه ( قوله سميعا بصيرا ) أى عظيم السمع والبصر وخصهما بالذكور لأنهما أنعم الحواس وقدم السمع لأنه أنفع فى المخاطبات ولأن الآيات السموعة أئين من الآيات المرئية ولأن البصر يبع البصيرة وهى تتضمن الجميع فيكون من ذكر العام بعد الخاص ( قوله إِنَّا هَدَيْنَاهُ السَّبِيلَ ) تحليل لقوله نبتليه ، والمراد بالهداية الدلالة ( قوله يبعث الرسل ) أى جنسه الصادق بآدم ومن بعده من الرسل إلى سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم ( قوله وإما كفورا ) لم يقل كافرا مشاكلة لما كرا إما مراعاة لروس الآية أولان الشاكر قليل والكافر كثير فعبّر فى جانب الكفر بصيغة المبالغة .

(قوله من الذنوب) أى وهو الماء فى هديناه (قوله إنا أعتدنا للكافرين الخ) لف ونشر مشوش فهذه الآية راجعة لقوله وإما كفورا ، وقوله إن الأبرار الخ راجع لقوله إما شاكرا (قوله سلاسل) إما بمنع الصرف كساجد أو بالصرف لمناسبة قوله وأغلا لا فهما قراءتان سبعيتان (قوله وأغلا لا فى أعناقهم) أى فتجمع أيديهم إلى أعناقهم (قوله إن الأبرار الخ) لما ذكر حال الكفار وجزاءهم فى الآخرة أتبعه بجزاء الشاكرين وأطنب فيه ترغيبا لهم (قوله جمع بر) أى كرب وأرباب وقوله أوبار : أى كشاهد وأشهاد (قوله وهم الطيعون) أى للمؤمنون الصادقون فى إيمانهم وإن اقتصروا الذنوب فكل من كان ليس مستوجبا للخلود فى النار فهو من الأبرار لكرمه فى مقابلة الفجار فى قوله تعالى - إن الأبرار لى نعيم وإن الفجار لى جحيم - وهذا تعريف لمطلق الأبرار فلا ينافى قولهم البر هو الذى لا يؤذى الدر أو الذى يؤدى حق الله ويوفى بالنذر أو غير ذلك فانه تعريف للأبرار الكاملين كما هنا (قوله وهى فيه) أى فإن لم تكن فيه فهو إناء (قوله والمراد من خمر) دفع بذلك ما يقال إن الضمير فى قوله مزاجها عائد على الكأس مع أن الكافور لا يمزج بالكأس بل بما فيه . فأجاب المفسر بأن المراد بالكأس الخمر نفسه من باب تسمية الحال باسم المحل (قوله كافورا) إن قلت إن الكافور غير لذىذ وشربه مضر لما وجه مزج شرابهم به . أجيب بأن المراد أنه كالكافور فى بياضه وطيب ريحه وبرودته (قوله بدل من كافورا) أى على حذف مضاف أى ماء حين لأن العين اسم لمنسج الماء وهو لا يبدل من الماء (٢٥٩) وما ذكره المفسر أحد احتمالات

فى وجه نصب عينا ويصح أنه مفعول يشربون وقوله من كأس حال لأنه نعت منكرة قدم عليها والأصل يشربون عينا من كأس : أى خمر ممزوج بالكافور وهو أسهلها (قوله يشرب بها عباد الله) الجملة صفة لعينا وقوله منها إشارة إلى أن الباء بمعنى من الابتدائية أى يتدنون الشرب من

من المفعول : أى بينا له فى حال شكره أو كفره المقدرة ، وإما لتفصيل الأحوال (إِنَّا أَعْتَدْنَا) هَيَأْنَا (لِلْكَافِرِينَ سَلَاسِلَ) يسحبون بها فى النار (وَأَغْلَالًا) فى أعناقهم تشد فيها السلاسل (وَسَمِيرًا) نارا مسمرة : أى مهيجة يعذبون بها (إِنَّ الْأَبْرَارَ) جمع بر أوبار وهم الطيعون (يَشْرَبُونَ مِنْ كَأْسٍ) هو إناء شرب الخمر وهى فيه ، والمراد من خمر تسمية للحال باسم المحل ومن للتبويض (كَانَ مَزَاجُهَا) ما تمزج به (كَافُورًا . عَيْنًا) بدل من كافورا فيها رائحته (يَشْرَبُ بِهَا) منها (عِبَادُ اللَّهِ) أولياؤه (يُجْعَلُونَهَا تَنْجِيَةً) يقودونها حيث شاءوا من منازلهم (يُوفُونَ بِالنَّذْرِ) فى طاعة الله (وَيَخَافُونَ يَوْمًا كَانَ شَرُّهُ مُسْتَطِيرًا) منتشرا (وَيُطْعَمُونَ الطَّعَامَ عَلَى حُبِّهِ) أى الطعام وشهوتهم له (مَسْكِينًا) فقيرا (وَيَذِيحًا) لا أب له (وَأَسِيرًا) ،

العين (قوله أولياؤه) أى وهم المؤمنون (قوله يقودونها) أى فهى سهلة لا تمتنع عليهم ، ورد أن الرجل منهم عشى فى بيوته ويصعد إلى قصوره وييده قتيب يشرب به إلى الماء فيجرى معه حينما دار فى منازل على الأرض المستوية ويقبعه حينما صعد إلى أعلى قصوره (قوله يوفون بالنذر) هذا بيان لأهمالم التى استوجبوا بها هذا النعيم الدائم ، والمراد بالنذر العهد : أى يوفون بالعهد الذى أوجبته الله عليهم أو الذى التزموه مع الله ومع عباده من صلاة وزكاة وأمر بمعروف ونهى عن منكر وغير ذلك (قوله ويخافون يوما) أشار بذلك إلى أن حسن بواطنهم كظواهرهم (قوله كان شره) أى شدائده من تشقى السموات وتناثر الكواكب وتكوير الشمس والقمر وغير ذلك من الأحوال والشدائد التى تقع فى ذلك اليوم (قوله منتشرا) أى ، وأما المستطيل باللام فعناه الممتد ، ومن هنا يقال الفجر فجران مستطيل كذب السرحان وهو الكاذب ومستطير وهو الصادق لا ينتشره فى الأفق (قوله ويطعمون الطعام الخ) نزلت فى على بن أبى طالب وأهل بيته وذلك أنه أجر نفسه ليلة ليسقى نخلا بشىء من شعير حتى أصبح وقبض الشعير وطحنوا ثلثه فجعلوا منه شيئا لياكلوه يقال له الحريرة فلما تم فضجه أتى مسكينين فأخرجوا إليه الطعام ، ثم صنع الثالث الثانى فلما تم فضجه أتى بقم فأطعموه ، ثم الثالث فلما تم فضجه أتى أسير من المشركين فسأل فأطعموه وطووا يومهم ذلك (قوله على حبه) مصدر مضاف للمفعول وعلى بمعنى مع : أى مع حبه وشهوته فقيه لإشارته إلى النفس وصح رجوع الضمة لله : أى على حب الله : أى لوجهه وابتغاء رضوانه والأول أبلغ فى المدح (قوله مسكينا وقيما وأسيرا) خص الثلاثة لأنهم من المواجز المعدين للكسب .

( قوله يعنى المحبوس بحق ) أى وأولى المحبوس بباطل ( كونه فيه علة الإعدام ) أى يبين سببه ( قوله وهل تكلموا بذلك ) أى ليظنن الفقير بذلك لأنه قد يقول فى نفسه إنه يطعمنى ويريد أن يتجدينى مثلا ( قوله قولان ) رجوع سعيد بن جبير ومجاهد الثانى ( قوله إنا نخاف من ربنا ) أى فذلك نطعمكم ولا نريد منكم جزاء فهو تعليل لقوله إنما نطعمكم الخ ( قوله عبوسا ) إسناد العبوس لليوم مجاز عقل والمراد أهله من إسناد الشيء إلى زمانه كنهاره صائم ( قوله فى ذلك ) أى العبوس ( قوله فوقاهم الله ) الفاء سببية أى فبسبب خوفهم دفع الله عنهم شر ذلك اليوم وشدته ، وذكر القرطبي فى قد كرت حديثا فى بيان ما ينجى المؤمن من أهوال يوم القيامة وهو ما روى عن عبد الرحمن بن سمرة قال « خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم ونحن فى مسجد المدينة فقال : إني رأيت البارحة عجبا رأيت رجلا من أمى جاءه ملك اللوت ليقبض روحه فجاءه برأيه فردة عنه ، ورأيت رجلا من أمى قد بسط عليه عذاب القبر فجاءه وضوءه فاستنقذه من ذلك ، ورأيت رجلا من أمى قد احتوشته الشياطين فجاءه ذكر الله تعالى غلصه من بينهم ، ورأيت رجلا من أمى قد احتوشته ملائكة العذاب فجاءه صلاته فاستنقذه من أيديهم ، ورأيت رجلا من أمى بلث عطشا كما ورد حوضا منع منه فجاءه صيامه فسقاه وأرواه ، ورأيت رجلا من أمى والنيبون قعود حلقا حلقا كما دنا حلقة طرد فجاءه اغتساله من الجنابة فأخذ بيده وأقعدته إلى جنبى ، ورأيت رجلا من أمى بين يديه ظلمة ومن خلفه ظلمة وعن يمينه ظلمة وعن شماله ظلمة ومن فوقه ظلمة ومن تحته ظلمة فهو متحير فيها فجاءه حبه ( ٣٦٠ ) وعمرته فاستخرجه من الظلمة وأدخله فى النور ، ورأيت رجلا من أمى

يكلم المؤمنين فلا يكامونه فجاءته صلة الرحم فقالت: يا مشر المؤمنين كلوه فإنه كان واصلا للرحم فكلوه وصافوه ، ورأيت رجلا من أمى يتقى وهج النار وشررها يسده عن وجهه فجاءته صدقة فصارت سترًا على وجهه وظلا على رأسه ،

يعنى المحبوس بحق ( إِنَّمَا نَطْعُمُكُمْ لِوَجْهِ اللَّهِ ) لطلب ثوابه ( لَا تُرِيدُ مِنْكُمْ جَزَاءً وَلَا شُكْرًا ) شكرا فيه علة الإطعام ، وهل تكلموا بذلك أو علمه الله منهم فأثنى عليهم به ؟ قولان ( إِنَّا نَخَافُ مِنْ رَبَّنَا يَوْمًا عَبُوسًا ) تكالح الوجوه فيه : أى كرهه المنظر لشدته ( قَطَرِيرًا ) شديداً فى ذلك ( فَوَقَّعَهُمُ اللَّهُ شَرَّ ذَلِكَ الْيَوْمِ وَلَقَّيَهُمْ ) أعطاهم ( نَفْثَةً ) حسنا وإساءة فى وجوههم ( وَسُرُورًا . وَجَزَّيَهُمْ بِمَا صَبَرُوا ) بصبرهم عن المعصية ( جَنَّةً ) أدخلوها ( وَخَرِيرًا ) ألبسوه ( مُتَكَبِّرِينَ ) ،

حال

ورأيت رجلا من أمى قد أخذته الزبانية من كل مكان فجاءه أمره بالمعروف

ونهيهِ عن المنكر فاستنقذه من أيديهم وأدخله مع ملائكة الرحمة ، ورأيت رجلا من أمى جانيا على ركبيه بينه وبين الله حجاب فجاءه حسن خلقه فأخذ بيده وأدخله على الله ، ورأيت رجلا من أمى قد أهوت بحيفته من قبل شماله فجاءه خوفه من الله فأخذ بحيفته فجعلها فى يمينه ، ورأيت رجلا من أمى قد خفت ميزانه فجاءته أفراده فنقلوا ميزانه ، ورأيت رجلا من أمى قائما على شفير جهنم فجاءه وجهه من الله فاستنقذه من ذلك ومضى ، ورأيت رجلا من أمى هوى فى النار فجاءته دموعه التى كان بكائها من خشية الله فى الدنيا فاستخرجته من النار ، ورأيت رجلا من أمى قائما على الصراط يرعد كما ترعد النعفة فى ربح عاصف فجاءه حسن الظن بالله تعالى فسكن رعدته ومضى ، ورأيت رجلا من أمى على الصراط يزحف أحيانا ويمحو أحيانا ويتعلق أحيانا فجاءته صلاته على فأخذت بيده وأقامته ومضى على الصراط ، ورأيت رجلا من أمى انتهى إلى أبواب الجنة فأغلقت الأبواب دونة فجاءته شهادة أن لا إله إلا الله ففتحت له الأبواب كلها وأدخلته الجنة . قلت : عذا حديث عظيم ذكر فيه أعمالا خاصة تنجى من أهوال خاصة والله أعلم . وروى الطبراني عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من لقم أخاه لقمة حلوة صرف الله عنه مرارة الموقف يوم القيامة » ( قوله نضرة ) أى بدل العبوس ( قوله وصرورا ) أى فرحا فى قلوبهم بدل الحزن ( قوله بصبرهم عن المعصية ) أى بترك فعلها ، وكذا على الطاعة بفعلها ، وعلى النصيبة بالاسترجاع وعدم الشكوى فأقام الصبر ثلاثة ، وإنما اقتصر المفسر على الصبر عن المعصية لأنه يستلزم الصبرين الآخرين فمن صبر عن المعصية فقد أدام الطاعة ولم يشك مولاه .

( قوله حل من مرفوع أدخلوها ) أى ويصح أن يكون حالا من مفعول جزام ( قوله فى الجبل ) واحده حجة بتحليل  
وهى المسألة بالناموسية ( قوله حال ثانية ) أى من المقتر المذکور أو من المفعول ( قوله أى لآخر ولا بردا ) أى فهى  
معتدلة الهواء ( قوله وقيل الزمهرير القمر ) أى لأجل مقابلة قوله شمسا ( قوله من غير شمس ولا قر ) أى بل بنور العرش  
وهو أقوى من نور الشمس والقمر ( قوله عطف على محل لا يرون ) أى أو عطف على متكئين ( قوله شجرها ) أشار بذلك  
إلى أن المراد بالظلال الشجر نفسه فدفع بذلك ما يقال إن الظل إنما يوجد حيث تقوم الشمس ولا شمس فى الجنة ( قوله وذلت )  
عطف على دانية وجعلت فعلية إشارة إلى أن التذليل متجدد بخلاف التظليل فدائم ولذا أتى فيه بجملة اسمية ( قوله أدنيت  
نمارها ) أى سهل تنارها تسهلا عظما لكل أحد ( قوله ويظاف عليهم الخ ) هذا من جملة بيان وصف مشاربهم وبنى الفعل  
للجهول هنا لأن المقصود بيان اللطاف به لا بيان الطائف وفاعل الطواف الولدان المذكورون بعد فى قوله ويظوف عليهم ولدان  
ولما كان المقصود منها بيان وصف اللطاف بناء للفاعل ( قوله بآنية ) أصله آنية بهزتين الأولى مفتوحة والثانية ساكنة  
أبدلت الثانية ألفا والجار والمجرور نائب الفاعل ( قوله من فضة ) بيان للآنية ( قوله وأكواب ) عطف خاص على عام  
( قوله أقداح بلا عرى ) أى فيسهل الشرب منه من كل موضع فلا يحتاج لأدراجه ( قوله كانت قواريرا ) جمع قارورة وهى  
ما أقر فيه الشراب ونحوه من كل إناء رقيق صاف ، وقيل هو خاص بالزجاج وكرر لفظ قوارير توطئة للنت بقوله من فضة  
فجمعت صفاء الزجاج وبريقه وباض النضة ولينها . قال ابن عباس : ( ٣٦١ ) ليس فى الدنيا شيء مما فى الجنة

إلا الأسماء إذ الذى فى  
لجنة أشرف وأعلى .  
واعلم أن القراء السبعة  
فى هاتين السكتين على  
خمس مراتب : إحداها  
ننوينهما معا والوقف  
عليهما بالالف الثانية عدم  
ننوينهما وعدم الوقف  
عليهما . الثالثة عدم  
ننوينهما والوقف عليهما  
بالف . الرابعة تنوين  
الأول والوقف عليه  
بالف والثانى بدون

حال من مرفوع أدخلوها المقدر ( فيها على الأرائك ) السرر فى الجبال ( لا يرون )  
لا يجدون حل ثانية ( فيها شمسا ولا زمهريرا ) أى لآخر ولا بردا ، وقيل الزمهرير القمر  
فهى مضبوطة من غير شمس ولا قر ( ودانية ) قريبة عطف على محل لا يرون أى غير راثنين  
( عليهم ) منهم ( ظلأها ) شجرها ( وذلت قطوفها تذليلا ) أدنيت نمارها فينالها القائم  
والقاعد والمضطجع ( ويظاف عليهم ) فيها ( بآنية من فضة وأكواب ) أقداح بلا عرى  
( كانت قواريرا . قوارير من فضة ) أى أنها من فضة يرى باطنها من ظاهرها كالزجاج  
( قدروها ) أى الطاقون ( تقديرا ) على قدر رى الشاربين من غير زيادة ولا نقص وذلك  
ألف الشراب ( ويسقون فيها كأسا ) أى خرا ( كان مزاجها ) ممتزج به ( زنجبيل  
عينا ) بدل من زنجبيل ( فيها تسمى سديلا ) يعنى أن ماءها كالزنجبيل الذى تستلذ به  
العرب سهل المساع فى الحلق ( ويظوف عليهم ) ولذان محلدون ( بصفة الولدان ،

تنوين ولا يوقف عليه بالالف . الخامسة عدم تنوينهما معا والوقف على الأول بالالف وعلى الثانى بدونها والتنوين للتناسب نظير  
ما تقدم فى سلاسل وعدم التنوين لمحيته على صفة منتهى الجموع ( قوله على قدر رى الشاربين ) أى شهوتهم إذ لا عطش  
فى الجنة والرى بكسر الراء وفتحها كفاية الشارب ( قوله وذلك ألف الشراب ) أى لكونه لا يزيد على الحاجة فيستقدر الزائد  
ولا ينقص فيحتاج للملئ ثانيا وهذا هو النعيم ( قوله بدل من زنجبيل ) أى ويصح أن يكون مقعول يسقون وقوله كأسا  
منسوب على نزع الحافض أى من كأس كما تقدم نظيره ( قوله تسمى ) أى تلك العين لسهولة إساعتها ولذلة طعمها ( قوله  
سديلا ) هو ما كان فى غاية السلاسة وهى سهولة الانحدار فى الحلق زبدت الباء فى الكلمة حتى صارت خماسية وقال مقاتل  
وابن حبان سميت سديلا لأنها تسيل عليهم فى الطرق وفى منازلهم تنبع من أصل العرش من جنة عدن إلى أهل الجنان . قال  
الغزوى : شراب الجنة فى برد الكافور وطعم الزنجبيل وريح المسك من غير لدغ ( قوله يعنى أن ماءها كالزنجبيل ) أى فهو  
مماثل له فى الاسم فجميع ما فى الجنة من الأشجار والقصور والمأكول والمشروب والملبوس والثمار لا يشبه ما فى الدنيا إلا فى مجرد  
الاسم لكن الله تعالى يرغب الناس بذكر أحسن شيء وألذ ما يعرفونه فى الدنيا لأجل أن يسعوا فيما يوصلهم إلى هذا النعيم  
لنقيم ( قوله ولدان ) بكسر الواو باتفاق السبعة وهم غلمان ينشئهم الله تعالى لخدمة المؤمنين على التحقيق ، وقيل هم أولاد المؤمنين  
الصغار وردت بأنهم يلحقون بأبائهم ناسا وصرورا بهم ، وقيل هم أولاد الكفار .



(قوله لايتيبون) أى عدم وجود الشعر لهم (قوله وهو أحسن منه فى غير ذلك) جواب عما يقال ما الحكمة فى نظيرهم بالؤلؤ النثور دون المنظوم . فأجاب بأنه لحسنهم وانتشارهم فى الخدمة شبيههم بالؤلؤ النثور (قوله وإذا رأيت) الخطاب لنى أولسكل من يدخل الجنة (قوله رأيت نعيما) أى مايقتم به من مأكلى ومشرب وملبس ومركب وغير ذلك (قوله واسما لا غاية له) أى فى الطول ولا فى الغرض لما فى الحديث «أدنى أهل الجنة منزلة من ينظر فى ملكة مسيرة ألف علم رى أقصاه كما يرى أدناه ومن الملك الكبير تسليم اللاتكة عليهم ولبس التيجان على رءوسهم كما تكون على رؤوس الملوك وأعظمهم منزلة من ينظر إلى وجه ربه كل يوم» (قوله عليهم) بفتح الياء وضم الهاء وقوله وفى قراءة أى سبعة أيضا (قوله وهو خبر للبنداء بعده) أى وهو ثياب وصبح العكس وهو كون عليهم مبتدأ وثياب خبره (قوله ثياب سندس) الإضافة على معنى من والسندس مارق من الحرير (قوله عكس ماذكر) أى وهو جر خضر ورفع إستبرق فجر خضر على الوصفية لسندس لأنه اسم جنس ووصفه بالجمع جائز ورفع إستبرق عطف على ثياب على حذف مضاف أى وثياب إستبرق فالفراآت أربع سبعيات رفع (٢٦٢) خضر واستبرق وجربا ورفع الأول وجربا الثانى وعكسه وأما سندس

فجرور لا غير لإضافة ثياب إليه (قوله وحلوا) عبر بالماضى إشارة لتحقق وقوعه (قوله وفى موضع آخر الخ) أى فقال فى سورة الحج وفاطر - يحلون فيها من أساور من ذهب ولؤلؤا - (قوله للأيذان) أى للإعلام وقوله معا أى فيجمع فى يد أحدهم سواران من ذهب وسواران من فضة وسواران من لؤلؤ وقوله ومفرقا أى فتارة يلبسون الذهب فقط وتارة يلبسون

لا شيبون (إذا رأيتهم حسبيهم) لحسنهم وانتشارهم فى الخدمة (لؤلؤا منظورا) من سلكه أو من صفه وهو أحسن منه فى غير ذلك (وإذا رأيتهم) أى وجدت الرؤية منك فى الجنة (رأيت) جواب إذا (نعيما) لا يوصف (وملكا كبيرا) واسما لا غاية له (عليهم) فوقهم فنصبه على الظرفية وهو خبر المبتدأ بعده، وفى قراءة بسكون الياء مبتدأ وما بعده خبره والضمير المتصل به للمطوف عليهم (ثياب سندس) حرير (خضر) بالرفع (واستبرق) بالجر ماغلظ من الديباج فهو البطائن والسندس الظاهر وفى قراءة عكس ماذكر فيها، وفى أخرى برصهما، وفى أخرى بجرهما (وخلوا أساور من فضة) وفى موضع آخر من ذهب للأيذان بأنهم يحلون من النوعين معا ومفرقا (وسقاهم شرابا طهورا) مبالغة فى طهارته ونقاوته بخلاف خمر الدنيا (إن هذا) النعيم (كان لكم جزاء وكان سعيكم مشكورا) إنا نحن تأكيد لاسم إن أو فصل (نزلنا عليك القرآن تزيلا) خبر إن أى فصلناه ولم نزله جملة واحدة (ناصير لحكم ربك) عليك بتبليغ رسالته (ولا تطع منهم) أى الكفار (آثما أو كفورا) أى عتبة بن ربيعة والوليد بن المغيرة ،

قالا

الفضة فقط وتارة يلبسون اللؤلؤ فقط على حسب مايشتهون

(قوله وسقاهم ربههم) أسند الإسماء لنفسه إشارة لعل منزلتهم ورفعة قدرهم وإلى أن الشراب الطهور نوع آخر يفوق على ماتقدم (قوله شرابا طهورا) أى من الأقدار لم تمسه الأيدي ولم تدنسه الأرجل كخمر الدنيا (قوله إن هذا الخ) أى يقال لهم ذلك بعد دخولهم فيها ومشاهدتهم نعيمها لمزيد الأناس والسرور (قوله مشكورا) أى مقبولا مرضيا (قوله تأكيد لاسم إن) أى ويصح أن يعزب مبتدأ ونزلنا خبره والجملة خبر إن (قوله خبر إن) أى سواء جعلنا نحن تأكيدا أو فضلا (قوله أى فصلناه الخ) أى لحكمة بالغة وهى كما فى الفرقان: لنثبت به فؤادك ونزلناه تزيلا ولا يأتونك بمثل إلا جئناك بالحق وأحسن تفسيرا، والمقصود من ذلك تسليته صلى الله عليه وسلم وشرح صدره وأن ما أنزل عليه ليس بشعر ولا كهانة (قوله ناصير لحكم ربك) مثنى للتفسير على أن المراد بالحكم التكليف بتبليغ الرسالة وعليه فالآية محكمة، وقيل إن المراد بالحكم القضاء . ولغنى أصبر على أذى الشركين الذى حتمه الله فى الأزل فلا مفر لك منه حتى يفرج الله عنك وعليه فالآية منسوخة (قوله أى عتبة بن ربيعة الخ) أشار بذلك إلى أن المراد بالآثم عتبة لأنه كان متعاطيا لأنواع الفسوق متظاهرا بهاء وأن المراد بالكفور الوليد فإنه كان متظاهرا بالكفر داعيا إليه وبهذا ظهر التخصيص لكل وإن كان كل منهما آثما وكفورا .

(قوله قال النبي صلى الله عليه وسلم إن كثرت صنعت ملصحت لأجيل الفناء والمال فارجع عن هذا الأمر فقال عتبة أنا أزوجه ابني وأسوقها إليك من غير مهر ، وقال الوليد أنا أعطيك من المال حتى ترضى ) وارجع عن هذا الأمر فنزلت الآية (قوله أى لا تطع أحدهما الخ ) أى والنهى عن طاعتها معا معلوم بالأولى فأو أبلغ من الواو لأنها لنفى الأحد للآخر (قوله فى الصلاة ) أشار بذلك إلى أن المراد بالذكر الصلاة ، والمعنى دم على الصلاة (قوله والظهر والعصر) إطلاق الأصيل على العصر ظاهر وعلى الظهر باعتبار آخر وقتها وإلا فالزوال وما يقرب منه لا يسمى أصيلا (قوله ومن الليل) من تبعيضه ، والمعنى صل له بعض الليل وقوله فاسجد له الفاء دالة على شرط مقدر تقديره مهما يكن من شئ فصل من الليل الخ وفيه زيادة حث على صلاة الليل (قوله إن هؤلاء يحبون العاجلة الخ ) علة لما قبله من النهى والأمر ، والمعنى لا تطعهم واشتغل بما أمرك الله به من العبادة لأن هؤلاء تركوا الآخرة واشتغلوا (٢٦٣) بالدنيا فترك أنت الدنيا واشتغل بالآخرة (قوله وراءهم) حال من يوما مقدم عليه لأنه نعت تنكرة قدم عليها ووراء إما باق على معناه نظير فنبذوه وراء ظهورهم كناية عن كونهم لا يعبأون به ولا يعملون له أو مستعار لقدام (قوله يوما) ثقيلًا (مفعول يذرون) ووصفه بالثقل مجاز إذ الثقل من صفات الأعبان لا العاني (قوله قويننا أمرهم) أى ربطنا أوصالهم بعضها إلى بعض بالعروق والأعصاب (قوله أنما لهم) مفعول أول والثانى محذوف بينه بقوله بدلا منهم (قوله ووقعت إذا الخ) جواب عما يقال إن إذا تفيسد التحقيق مع أنه تعالى لم

قالا للنبي صلى الله عليه وسلم ارجع عن هذا الأمر ، ويجوز أن يراد كل آثم وكافر: أى لا تطع أحدهما أما كان فيما دعاك إليه من إثم أو كفر (وَأَذْكُرْ أَنتُمْ رَبَّكَ) فى الصلاة (بُكْرَةً وَأَصِيلًا) يعنى الفجر والظهر والعصر (وَمِنَ اللَّيْلِ فَاسْجُدْ لَهُ) يعنى للغرب والعشاء (وَسَبِّحْهُ لَيْلًا طَوِيلًا) صل التطوع فيه كما تقدم من ثلثيه أو نصفه أو ثلثه (إِنَّ هَؤُلَاءِ يُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ) الدنيا (وَيَذَرُونَ وَرَاءَهُمْ يَوْمًا ثَقِيلًا) شديداً أى يوم القيامة لا يعملون له (نَحْنُ خَلَقْنَاهُمْ وَشَدَدْنَا قُوَيْنَا) قويننا (أَسْرَهُمْ) أعضاءهم ومفاصلهم (وَإِذَا شِئْنَا بِدَانًا) جعلنا (أَمْثَلَهُمْ) فى الخلقة بدلا منهم بأن نهلكهم (تَبْدِيلًا) تأكيد ووقعت إذا موقع إن نحو «إن يشأ يذهبكم» لأنه تعالى لم يشأ ذلك ، وإذا لما يقع (إِنَّ هَذِهِ) السورة (تَذْكِرَةٌ) عظة للخلق (فَنُشَاءُ أَنْتُمْ إِلَى رَبِّهِ سَبِيلًا) طريقاً بالطاعة (وَمَا تَشَاءُونَ) بالتاء والياء اتخاذ السبيل بالطاعة (إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ) ذلك (إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا) بخلقهم (حَكِيمًا) فى فعله (يَدْخُلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِي) جنته وهم المؤمنون (وَالظَّالِمِينَ) ناصبه فعل مقدر أى أوعد يفسره (أَعَدَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا) مؤلماً ، وهم الكافرون .

## (سورة المرسلات)

مكية ، خمسون آية

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . وَالْمُرْسَلَاتِ عُرْنًا) :

يشأ ذلك فكان المقام لأن التعميد الاحتمال . فاجاب بانه استعمل إذا موضع إن مجازا (قوله عظة للخلق) أى لأن فى تدبرها وتذكرها تنبيهها للغافلين وفوائد للطالبين القلبين بكايهم على الله تعالى (قوله فمن شاء اتخذ الخ) أى فالطريق واضح والحق ظاهر فمن شاد فليؤمن ومن شاء فليكفر (قوله بالتاء والياء) أى فهما قراءتان سبعيتان (قوله إلا أن يشاء الله) منصوب على الظرفية ، والمعنى إلا وقت مشيئة الله تعالى ففيه تسلية بالرجوع إلى الحقيقة (قوله أوعد) وهذا المقدر يلاقى المذكور فى المعنى فهو على حد زيدا مررت به . [سورة المرسلات] وفى نسخة سورة والمرسلات وهذه السورة نزلت على النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الجن ، قال ابن سعد ونحن معه فسير حتى أوينا إلى غار منى فنزلت فينا نحن تلقاها منه وفاء رطب بها إذ وثبت حية فوثبنا عليها لنقتلها فذهبت فقال النبي صلى الله عليه وسلم وقيت شركم والغار المذكور مشهور فى منى يسمى غار المرسلات (قوله والمرسلات عرفا الخ) اعلم أن الله تعالى أقسم بصفات خمسة موصوفها محذوف مقدره بعضهم الرياح فى الكل وبعضهم قدره الملائكة فى الكل وبعضهم غيره

لجعل نارة الرياح ونارة الملائكة وأما ما ذكره المفسرون يرجع عليه المفسرون وهو حسن وحاصل ضيقه أنه جعل الصفات الثلاثة الأول لموصوف واحد وهو الرياح والرابعة لموصوف ثان وهو الآيات والخامسة لموصوف ثالث وهو الملائكة (قوله أى الرياح) أى رياح العذاب ليغاير قوله والناشرات (قوله ونصبه على الحال) أى من الضمير فى المرسلات، والمعنى حال كونها مشابهة لمراف الفرس من حيث متابعتها وتلاحقها فالعرف بالضم شعور عنق الفرس والمعرفة كرملة موضع العرف من الفرس (قوله فالصفات) من المصنف وهو الشدة فهو مرتب على قوله المرسلات الذى هو ريح العذاب (قوله تنشر المطر) أى تفرقه حيث شاء الله تعالى (قوله أو الرسل) هذا تفسير ثان للناقيات (قوله أى للاعذار الخ) أشار بذلك إلى أن عنرا أو نغرا مفعولان لأجله والمعلل بهما هو الماقيات والمراد بالاعذار إزالة أعدار الخلائق وبالأندار التخويف (قوله وفى قراءة بضم ذال نغرا) أى وهما سبعيتان وقوله وقرئ هذه القراءة ليعقوب من العشرة. والحاصل أن الضم فى عنرا ونغرا على أنهما جمان لعذر بمعنى المصفرة ونذير بمعنى الانذار أو بمعنى العاذر أو المنفر والسكون على أنهما مصدران (قوله إنما توعدون الخ) جواب القسم وما معنى الذى والعائد محذوف أى إن الذى توعدونه (٣٦٤) (قوله فإذا النجوم طمست) النجوم مرفوعة بفعل محذوف

يفسره ما بعده من باب الاشتغال (قوله وسيرت) أى بعد التفتيت (قوله أقتب) أى جعل لهم وقت للقضاء بينهم وبين أمهم وهو يوم القيامة (قوله بالواو) أى على الأصل لأنه من الوقت وقوله وبالمهمز أى لأن الواو لما ضمت قلبت همزة وهما سبعيتان (قوله لأى يوم) متعلق بأجلت والجملة مستأنفة أو مقولة لقول محذوف أى يقال لأى يوم الخ والقول منصوب على الحال من مرفوع أقتب

أى الرياح متتابعة كمراف الفرس يتلو بضمه بضمًا ونصبه على الحال (قوله أصفات صفًا) الرياح الشديدة (وَالنَّاشِرَاتِ نَشْرًا) الرياح تنشر المطر (قَالَفَارِقَاتٍ فَرَقًا) أى آيات القرآن تفرق بين الحق والباطل والحلال والحرام (قَالَ الْمُتَقَاتِ ذِكْرًا) أى الملائكة تنزل بالوحى إلى الأنبياء أو الرسل يلقون الوحى إلى الأمم (عَذْرًا أَوْ نَذْرًا) أى للاعذار والإنذار من الله تعالى وفى قراءة بضم ذال نغرا وقرئ بضم ذال عنرا (إِنَّمَا تُوعَدُونَ) أى كفار مكة من البعث والعذاب (لَوَاقِعٌ) كائن لا محالة (فَإِذَا الْفُجُومُ طُمِسَتْ) أى نورها (وَإِذَا السَّمَاءُ فُرِجَتْ) شقت (وَإِذَا الْجِبَالُ سُفِفَتْ) فتقت وسيرت (وَإِذَا الرُّسُلُ وُتِفَتْ) بالواو والمهمز بدلا منها: أى جمعت لوقت (لَا يَوْمَ) ليوم عظيم (أُجِلَّتْ) للشهادة على أمهم بالتبليغ (لِيَوْمِ الْفَصْلِ) بين الخلق ويؤخذ منه جواب إذا: أى وقع الفصل بين الخلائق (وَمَا أَذْرَبَكُمْ مَا يَوْمُ الْفَصْلِ) تهويل لشأنه (وَبَلَّ يَوْمَئِذٍ الْكَاذِبِينَ) هذا وعيد لهم (أَلَمْ هُمْ الْأَوَّلِينَ) بتكذيبهم: أى أهلكتناهم (ثُمَّ تَتَّبِعُهُمُ الْآخِرِينَ) ممن كذبوا ككفار مكة،

وقوله ليوم الفصل يدل من: أى يوم بإعادة العامل والاستعظام للتهويل والتعظيم (قوله ويؤخذ منه) أى من قوله ليوم الفصل وقوله جواب إذا أى المحذوف والتقدير وقع الفصل (قوله وما أدراك) ما استفهامية مبتدأ وجملة أدراك خبرها والكاف مفعول أول وقوله ما يوم الفصل جملة من مبتدأ وخبر سادة مسد المفعول الثانى والاستفهام الأول للاستبعاد والانكار والثانى للتعظيم والتهويل (قوله ويل يومئذ للكاذبين) ويل مبتدأ سوغ الابتداء به كونه دعاء للكاذبين خبره ويومئذ ظرف لويل وكررت هذه الجملة فى هذه السورة عشر مرات لمزيد الترغيب والترهيب، والمراد بالويل قيل العذاب والحزى وقيل واد فى جهنم فيه ألوان العذاب لما روى أنه صلى الله عليه وسلم قال «عرضت على جهنم فلم أرفها وأدأ أعظم من الويل» وقيل إنه عجم مايسيل من قيح أهل النار وصديدهم (قوله ألم نهلك الأولين) الاستفهام تقريرى وهو طلب الإقرار بما بعد النفى والمراد بالأوليين الأمم السابقة من آدم إلى محمد صلى الله عليه وسلم كقوم نوح وعاد وثمود والمزاد الآخريين كفار أمة محمد (قوله أى أهلكتناهم) أفاد بذلك أن الاستفهام داخل على نفى ونفى النفى إثبات نظير ألم نهلك لك صدرك (قوله ثم نقصهم الآخريين) العامة على رفع العين استثناء أر معطوفا على جملة ألم نهلك الأولين وليس معطوفا على الفعل والاستفهام مسند عليه لأنه يقتضى أن المعنى أهلكتنا الأولين ثم أتبعناهم الآخريين فى الهلاك وليس كذلك لأن هلاك الآخريين لم يحصل حينئذ

وقرى شدودا بنسكين الذين إما تخفيفا والجملة مستأنفة أو معطوفة على المجدوم ويكون المراد بالآولين قوم نوح وعاد وحمود  
وبالآخرين قوم عيب ولوط وموسى وحينئذ فالمراد بالخيريين كفار أمة محمد عليه الصلاة والسلام (قوله فنهلمكم) أى فى الدنيا كوقعة  
بدر (قوله ألم تخلقكم الخ) هذا تذكير من الله تعالى للكفار بعظيم إنعامه عليهم وبقدرته على ابتداء خلقهم والقادر على الابتداء  
قادر على الاعادة ففيها رد على منكرى البعث (قوله حرير) أى يحفظ فيه المني من الفساد (قوله إلى قدر معلوم) أى مقدار معلوم  
من الوقت قدره تعالى للولادة (قوله فقد رنا) بالتخفيف والتشديد قراءتان سبعيتان فالتشديد من التقدير والتخفيف من القدرة  
(قوله على ذلك) أى الخلق والتصوير (قوله كفاتا) مفعول ثان لجعل (قوله مصدر كفت) المناسب أن يقول اسم مكان لأن كفت  
من باب ضرب فصدره الكفت فالعنى ألم نجعل الأرض موضع كفت أى جمع وضم (قوله أحياء وأمواتا) أى تضمهم فى دورهم  
ومنازلهم فى حال الحياة وتضمهم فى بطنها فى قبورهم حال الموت ثم هى (٢٦٥) إما راضية عليه فتضمه ضمة الأم  
الشفوق أو غير راضية

الشفوق أو غير راضية  
فتضمه ضمة تختلج بها  
أصلاعه (قوله جبلا  
مرتفعات) أى لولها  
لتحركات بأهلها (قوله  
بام فراتا) أى من العيون  
والأنهار فتشربون منه  
أثم ودوابكم وتسقون  
منه زرعكم (قوله من  
العذاب) بيان لما (قوله  
انطلقوا إلى ظل) توكيد  
لانطلقوا الأول (قوله  
ذى ثلاث شعب) أى  
فرق: شعبة فوق الكافر،  
وشعبة عن يمينه وشعبة  
عن يساره، ففيه إشارة  
لعظم الدخان لأن شأن  
الدخان العظيم إذا ارتفع  
يصير ثلاث شعب، وقيل  
يخرج لسان من النار

فنهلمكم (كذلك) مثل فعلنا بالكاذبين (نعمل بأجر من) بكل من أجرم فيما يستقبل  
فنهلمكم (ويل يومئذ المكذبين) ناكيد (ألم تخلقكم من ماء مهين) ضعيف  
وهو المني (فجاءناه فى قرار مكين) حرير وهو الرحم (إلى قدر معلوم) وهو وقت  
الولادة (فقد رنا) على ذلك (فنعلم القادرون) نحن (ويل يومئذ المكذبين) ألم  
نعمل الأرض كفاتا) مصدر كفت بمعنى ضم: أى ضامة (أحياء) على ظهورها (وأمواتا)  
فى بطنها (وجعلنا فيها روافى شخات) جبلا مرتفعات (وأشقيناكم ماء فراتا)  
عذابا (ويل يومئذ المكذبين) ويقال للمكذبين يوم القيامة (انطلقوا إلى ما كنتم  
بهم) من العذاب (تكدبون) انطلقوا إلى ظل (ذى ثلاث شعب) هو دخان جهنم إذا  
ارتفع افترق ثلاث فرق لعظمته (لا ظليل) كنين يظلمهم من حر ذلك اليوم (ولا يغنى)  
يرد عنهم شيئا (من الآب) النار (إنها) أى النار (ترى بشرى) هو مانطير منها  
(كأقصير) من البناء فى عظمه وارتفاعه (كأنه جمالات) جمع جمالة جمع جل وفى قراءة  
جمالة (صفر) فى هياتها ولونها وفى الحديث «شرار النار أسود كالقير» والعرب تسمى سود  
الإبل صفرا لشوب سوادها بصفرة فقيل صفر فى الآية بمعنى سود لما ذكر، وقيل لاوالشر جمع  
شررة، والشرار جمع شرارة، والقير القار (ويل يومئذ المكذبين) هذا أى يوم القيامة  
(يوم لا ينطقون) فيه بشىء (ولا يؤذن لهم) فى العذر (فيعتذرون) عطف على يؤذن،

فيحيط بالكفار كالسرادق ويتشعب من دخانها ثلاث شعب فتظلمهم حتى يفرغ حسابهم والؤمنون فى ظل العرش (قوله لاظليل)  
صفة لظل ولا متوسطة بين الصفة والوصف لافادة النفي وهذا تهكم بهم ورد لما أوهمه لفظ الظل من الراحة (قوله كنين)  
أى سائر (قوله بشرى) هكذا براهم من غير ألف بينهما وهى قراءة العامة وقرى شدودا بألف بين الرايين مع كسر الشين  
وفتحها فالشرر جمع شررة والشرار بكسر الشين جمع شررة أيضا كرقبة ورقاب وفتح الشين جمع شرارة وهى كل مانطير من  
النار متفرقا (قوله كأنه) أى الشرر فشبهه أولا بالقصر فى العظم والكبر وانابا بالجمال فى اللون والكثرة والتتابع (قوله وفى  
قراءة) أى سبعة أيضا (قوله فى هياتها الخ) بيان لوجه التشبه (قوله لشوب سوادها) أى اختلاطه (قوله فقيل الخ)  
تفريع على الحديث وصنيع العرب (قوله وقيل لا) أى ليس صفر بمعنى سود بل هو باق على حقيقته (قوله القار)  
أى الزفت (قوله أى يوم القيامة) أى للدلول عليه بقوله انطلقوا إلى ظل الخ (قوله لاينطقون) أى فى بعض المواضع

وفي بعضها يتكلمون ويعتدرون ، فلانفاة بين ما هنا وبين قوله يوم لا ينفع الظالمين معذرتهم ونحوه ( قوله من غير نسب عنه ) جواب عما يقال إن العطف بالفاء أو الواو على الذي يقتضى نصب العطف فلم رفع في الآية ؟ وإيضاحه أن محل نسيه إذا كان متسببا عن الشيء نحو : لا يفتنى عليهم فيموتوا ، وأما إذا لم يكن متسببا كما هنا لأن الشيء منوجه للعطف والعطف عليه فانه يرفع ( قوله هذا يوم الفصل ) أى بين الحق والباطل ( قوله والأولين ) إما عطف على الكاف في جمعنا كم أو مفعول معه وهذه الجملة مقولة لقول معذرف أى يقال لهم هذا يوم الفصل ( قوله حيلة ) تسميتها كيداً تهكم بهم ( قوله فكيدون ) أى فاحتالوا لأنفسكم وقادوني فلم تجدوا مقراً ( قوله إن للتقين إلخ ) ذكر في سورة هل أتى على الإنسان أحوال الكفار في الآخرة على سبيل الاختصار وأطب في أحوال المؤمنين عكس ما فعل هنا ليحصل التعادل بين السورتين ( قوله أى تكاثف أشجار ) من إضافة الصفة للموصوف ( قوله وعيون نابعة من الماء ) أى ومن العسل واللبن والحمر كافى آية القتال ( قوله مما يشتهون ) راجع للعيون والفواكه ( قوله بحسب شهواتهم ) أى ففى اشتهاوا فاكهة وجدها حاضرة فليست فاكهة الجنة مقيدة بوقت دون وقت كما فى أنواع فاكهة الدنيا ( ٣٦٦ ) قال تعالى : أسكلها دأهم وظلها ( قوله ويقال لهم ) أى من قبل الله أو القاتل

لهم اللاتسكة إكراماً لهم ( قوله كما جزينا للتقين ) أى بالظلال والعيون والفواكه نجزى الحسنين إن قلت لامغارة بين للتقين والحسين ففيه تشبيه الشيء بنفسه . والجواب أن يراد بالتقين الكاملون فى الطاعة وبالحسين من عندهم أصل الايمان ويصير المعنى إن هذا الجزاء كما هو ثابت للكاملين فى الطاعة ثابت لمن كان عنده أصل الايمان فالمأثلة فى الأوصاف التى

من غير نسب عنه فهو داخل فى حيز النفى أى لا إذن فلا اعتذار ( وَيَلَّ يَوْمَئِذٍ لِلْكَذِبِينَ . هَذَا يَوْمُ الْفُصْلِ جَمْعًا كُمْ ) أيها الكاذبون من هذه الأئمة ( وَالْأَوَّلِينَ ) من المكذبين قبلكم فتعاسبون وتعذبون جميعاً ( فَإِنْ كَانَ لَكُمْ كَيْدٌ ) حيلة فى دفع العذاب عنكم ( فَكِيدُونِ ) فافعلوها ( وَيَلَّ يَوْمَئِذٍ لِلْكَذِبِينَ . إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي ظِلَالٍ ) أى تكاثف أشجار إذ لاشمس يظل من حرها ( وَعُيُونٍ ) نابعة من الماء ( وَفَوَاكِهٍ مِمَّا يَشْتَهُونَ ) فيه إعلام بأن المأكول والمشرب فى الجنة بحسب شهواتهم بخلاف الدنيا فبحسب ما يجد الناس فى الأغلب ، ويقال لهم ( كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا ) حال أى متهئين ( بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ ) من الطاعات ( إِنَّا كَذَلِكَ ) كما جزينا للتقين ( نَجْزِي الْمُحْسِنِينَ . وَيَلَّ يَوْمَئِذٍ لِلْكَذِبِينَ . كُلُوا وَنَمَتُوا ) خطاب للكفار فى الدنيا ( قَلِيلًا ) من الزمان وغايته إلى الميت وفى هذا تهديد لهم ( إِنَّا نَكْفِيكُمْ جُزْءًا ) . وَيَلَّ يَوْمَئِذٍ لِلْكَذِبِينَ . وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كُنْتُمْ لَكُمْ رَحْمَةٌ ( لَآ يَرَهُ كَعُونَ ) لا يصلون ( وَيَلَّ يَوْمَئِذٍ لِلْكَذِبِينَ ) فبأى حديث بعده ( أى القرآن ) ( يُؤْمِنُونَ ) أى لا يمكن إيمانهم بغيره من كتب الله بعد تكذيبهم به لاشتغالهم على الإيجاز الذى لم يشتمل عليه غيره

(سورة)

ذكرت فى تلك الآية لافى للراتب والدرجات فتدبر ( قوله من الزمان ) أى قليلاً

منسوب على الظرفية ( قوله وغايته إلى الموت ) أى فهو مدة العمر قال بعض العلماء : التمتع فى الدنيا من أفعال الكافرين ، والسعى لها من أفعال الظالمين ، والاطمئنان إليها من أفعال السكاذيين والسكون فيها على حد الاذن والأخذ منها على قدر الحاجة من أفعال عوام المؤمنين ، والاعراض عنها من أفعال الزاهدين ، وأهل الحقيقة أجل خطراً من أن يؤثر فيهم حب الدنيا ونفسها وجمعها وتركها ( قوله وإذا قيل لهم ) أى لهؤلاء المجرمين أى من أى قاتل كان ( قوله صلوا ) أى فسميت الصلاة باسم جزئها وهو الركوع وخص هذا الجزء لأنه يقال على الخضوع والطاعة ( قوله فبأى حديث ) متعلق بيؤمنون قال الرازى : إنه تعالى لما بالغ فى زجر الكفار من أول السورة إلى آخرها بهذه الوجوه العشرة للذكورة وحث على التمسك بالنظر والاستدلال والاتباع للدين الحق خم السورة بالتعجب من الكفار وبين أنهم إذا لم يؤمنوا بهذه الدلائل العظيمة مع وضوحها لا يؤمنون بغيرها . قال البوصيرى فى هزئته :

وإذا بينات لم تكن شيئاً فالتماس الهدى بهن عناء

( قوله لاشتغاله على الإيجاز ) أى فقد ورد أن معجزات الصطفى مائة ألف وسبعون ألفاً فى القرآن منها مائة ألف والسبعون من خبره وهذا التعليل لا ينتج ما قاله المفسر من عدم الامكان إذ يجوز أن يؤمنوا بغيره مع عدم إيجازه وبكذبوا بالقرآن المعجز ولو

قال في التحليل لأن القرآن مصدق للكتب القديمة موافق لها في أصول الدين فيلزم من تكذيبه تكذيب غيره من الكتب لأن ما في غيره موجود فيه فلا يمكن الإيمان بغيره مع تكذيبه لكان أولى .  
[سورة التنازل] وتسمى سورة النبأ العظيم وسورة عم وسورة عم يتساءلون (قوله عم) عن حرف جر وما استفهامية في محل جر حذف ألفها للقاعدة المقررة التي أشار لها ابن مالك بقوله :

وما في الاستفهام إن جرث حذف ألفها وأولها لها إن تقف

ووقف البرزى بهاء السكت جريا على القاعدة ، ونقل عن ابن كثير إثبات الهاء في الوصل أيضا لإجراء له مجرى الوقف وقرئ شذوذا بإثبات الألف والجار والمجرور متعلق يتساءلون وقوله عن النبأ عطف بيان . وسبب نزولها أنه صلى الله عليه وسلم لما بعث جعل للمشركون يتساءلون بينهم فيقولون ما الذي أتى به ويتجادلون فيما بعث به ، ومناسبة لما قبلها أنه لما قال فبأى حديث بعده يؤمنون أي بعد القرآن فكانوا يتجادلون فيه ويتساءلون (٢٦٧) عنه فقال عم يتساءلون (قوله

بيان لذلك الشيء) أي المعبر عنه بما الاستفهامية والمراد بالبيان عطف البيان (قوله والاستفهام لتفخيمه) أي فليس استفهاما حقيقيا بل هو كناية عن تفخيم الأمر وتعظيمه (قوله الذي) صفة للنبأ وهم مبتدأ ومختلفون خبره وفيه متعلق بمختلفون والجملة صلة الذي وقوله فالمؤمنون الخ أشار بذلك إلى أن الضمير في هم عائد على ما يشمل المؤمنين والكفار وجعل الواو في يتساءلون محمولة على الكفار ليس بواضح لأنه يلزم عليه تشييت الضمير فالمناسب

## (سورة النبأ)

مكية، إحدى وأربعون آية

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . هَمْ) عن أي شيء (يَتَسَاءَلُونَ) يسأل بعض قریش بهضاً (عَنِ النَّبَأِ الْعَظِيمِ) بيان لذلك الشيء ، والاستفهام لتفخيمه وهو ما جاء به النبي صلى الله عليه وسلم من القرآن المشتمل على البعث وغيره (الَّذِي هُمْ فِيهِ مُخْتَلِفُونَ) فالمؤمنون يثبتونه والكافرون ينكرونه (كَلَّا) ردع (سَيَعْلَمُونَ) ما يحل بهم على إنكارهم له (ثُمَّ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ) تأكيد وحجى فيه ثم للايذان بأن الوعيد الثاني أشد من الأول ، غم أو ما تعالى إلى القدرة على البعث فقال (أَلَمْ نَجْعَلِ الْأَرْضَ مِهَادًا) فراشا كالهد (وَالْجِبَالَ أَوْتَادًا) تثبت بها الأرض كما تثبت الخيام بالأوتاد والاستفهام للتقرير (وَخَلَقْنَاكُمْ أَزْوَاجًا) ذكورا وإناثا (وَجَعَلْنَا نَوْمَكُمْ سُبَاتًا) راحة لأبدانكم (وَجَعَلْنَا اللَّيْلَ لِبَاسًا) ساترا بسواده (وَجَعَلْنَا النَّهَارَ مَعَاشًا) وقتا للمعيش (وَبَنَيْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعًا) سبع سموات (شِدَادًا) جمع شديدة : أي قوية محكمة لا يؤثر فيها مرور الزمان (وَجَعَلْنَا سِرَاجًا) منبراً (وَهَاجًا) وقادراً ،

أن يسوى بين الضميرين بأن يجعلهما عائدتين على الكفار واختلافهم فيه من حيث إن بعضهم يقول فيه شعرو وبعضهم يقول فيه كهانة وغير ذلك (قوله ردع) أي قبه معنى الوعيد والتهديد (قوله ما يحل بهم) مفعول يعلمون ، والمعنى ما ينزل بهم عند النزاع أو في القيامة لكشف الغطاء عنهم في ذلك الوقت وحل محل بالكسر والضم في الضارع بمعنى نزل (قوله تأكيد) أي نفضي وقيل عطف نسق فيه معنى التأكيد (قوله للايذان بأن الوعيد الثاني الخ) أي فتغاير بهذا الاعتبار ، ومن هنا قيل أن الأول عند النزاع والثاني في القيامة وقيل الأول للبعث والثاني للجزاء (قوله ثم أو ما تعالى) أي أشار إلى الأدلة الدالة عليها وذكر منها سبعة ووجه الدلالة أن يقال إنه تعالى حيث كان قادرا على هذه الأشياء فهو قادر على البعث (قوله ألم نجعل الأرض مهادا) الأرض مفعول أول ومهادا مفعول ثان إن جعلت بمعنى التصيير وإن جعلت بمعنى الخلق فيكون مهادا حالا وكذا يقال في قوله أو تادأ وما بعده (قوله كالهد) أي لاصبي وهو ما يفرش له لينام عليه (قوله للتقرير) أي بما بعد النبي (قوله سباتا) بالضم كغراب النوم الثقيل وأصله الراحة وفعله سبت كقتل (قوله ساترا بسواده) أي ظلمته ففيه تشبيه بليغ بحذف الأداة أي كاللباس بجامع السترة كل (قوله وقتال المعاش) أي تنصرفون فيه في حوائجكم (قوله وهاجا)

أى مضبنا (قوله يعنى الشمس) أى لأنها كوكب نهارى يفسخ ضوءه ظلمة الليل (قوله الى حان لها أن تمطر) أى جاء وقت إمتطارها المقدر لها (قوله الجارية) المراد بها مطلق الأنثى (قوله صبابا) أى بشدة وقوة (قوله حبا ونباتا) أى فالمراد ما يمتد بها وما يعلف به من التبن والحشيش (قوله جمع ليف) وقيل جمع لف بكسر اللام وقيل لاواحدله (قوله إن يوم الفصل الح) كلام مستأنف واقع فى جواب سؤال مقدر تقديره ماوقت البعث الذى أثبت بالأدلة المتقدمة فقال إن يوم الفصل وأكده بان لتردد الكفار فيه (قوله ميقانا) أى فى علمه وقضائه (قوله وقتا للثواب والعقاب) أشار بذلك إلى أن الليقات زمان مقيد بكونه وقت ظهور ماوعده الله به من الثواب والعقاب (قوله يوم ينفخ فى الصور) أى النفخة الثانية (قوله جماعات مختلفة) روى عن معاذ بن جبل قلت «يا رسول الله أرأيت قول الله تعالى: يوم ينفخ فى الصور فتأتون أفواجا فقال النبى صلى الله عليه وسلم يا معاذ بن جبل لقد سألت عن أمر عظيم ثم أرسل عبيده بالكلام قال: يحشر عشرة أصناف من أمم أشتاتا قد ميزهم الله تعالى من جماعات المسلمين و بدل صورهم فبعضهم على صورة القرود وبعضهم على صورة الخنازير وبعضهم منكسون أرجلهم فوق وجوههم ووجوههم يسحبون عليها وبعضهم عمى مترددون وبعضهم صم بكم عمى فهم لا يعقلون وبعضهم يمشون ألسنتهم فهى مدلاة على صدورهم بسيل الصقيع من أفواههم لعابا يتقدروهم أهل الجمع وبعضهم مقطعة أيديهم وأرجلهم وبعضهم مصلبون على جذوع من النار وبعضهم (٢٦٨) أشد نقنا من الجيف وبعضهم يلبسون جلابيب سابعة من القطران

لاصقة بجلودهم، فأما الذين على صورة القرود فاللغات من الناس يعنى الخنازير الذين على صورة الخنازير فأهل السحت والحرام والكس وأما المنكسون رؤسهم ووجوههم فأكلة الربا وأما العمى فهم من يجورون فى الحكم وأما الصم البكم فهم الذين يسحبون بأعمالهم وأما الذين يمشون ألسنتهم فاللهاء والقصاص الذين

يعنى الشمس (وَأَنزَلْنَا مِنَ الْمُعْصِرَاتِ) السحابات التى حان لها أن تمطر كالمصر الجارية التى دنت من الخيض (مَاءٌ تَجَاجَا) صبابا (لِنُخْرِجَ بِهِ حَبًّا) كالحنطة (وَنَبَاتًا) كالتين (وَجَنَّاتٍ) بساتين (أَلْفَافًا) ملتفة جمع ليف كشرى وأشراف (إِنَّ يَوْمَ الْفُصْلِ) بين الخلائق (كَانَ مِيقَاتًا) وقتا للثواب والعقاب (يَوْمَ يَنْفُخُ فِي الصُّورِ) القرن بدل من يوم الفصل أو بيان له والنافخ إسرائيل (فَتَأْتُونَ) من قبوركم إلى الموقف (أَفْوَاجًا) جماعات مختلفة (وَفُتِحَتِ السَّمَاءُ) بالتشديد والتخفيف شقت لنزول الملائكة (فَكَانَتْ أَبْوَابًا) ذات أبواب (وَسُيِّرَتِ الْجِبَالُ) ذهب بها عن أما كنها (فَكَانَتْ سَرَابًا) هباء أى مثله فى خفة سيرها (إِنَّ جَهَنَّمَ كَانَتْ مِرْصَادًا) راصدة أو مرصدة (لِلظَّالِمِينَ) الكافرين فلا يتجاوزونها (مَاءً بَارِدًا) مرجما لهم فيدخلونها (لَا يَشِينُ) حال مقدرة أى مقدراً لبثهم (فِيهَا) أَخْقَابًا) دهوراً لانهاية لها،

جمع

يخالف قولهم فعالمهم ، وأما المقطعة أيديهم وأرجلهم فالذين يؤذون الجيران ، وأما المصابون على جذوع من النار فالساعة بالناس إلى السلطان ، وأما الذين هم أشد نقنا من الجيف فالذين يتمتعون بالشهوات ويمنعون حق الله من أموالهم ، وأما الذين يلبسون الجلابيب فأهل الكبر والفخر والخيلاء (قوله فتحت السماء) عطف على قوله فتأتون وغير الماضى لتحقق الوقوع (قوله بالتشديد والتخفيف) أى فهما قراءتان سبعيتان (قوله شقت) أشار بذلك إلى أنه ليس المراد بالفتح ماعرف من فتح الأبواب بل هو التحقق لموافقة قوله: إذا السماء انشقت إذا السماء انقطرت . وخير ما فسرته بالوارد (قوله لنزول الملائكة) أى لأنهم يموتون بالنفخة الأولى ويحيون بين النفختين وينزلون جميعا يحيطون بأطراف الأرض وجهاتها يسوقون الناس إلى المحشر (قوله وسيرت الجبال) أى فى الهواء بعد تفتيتها (قوله هباء) المناسب إبقاء التعراب على لظاهره ويكون المعنى على التشبيه أى فكانت مثل السراب من حيث إن المرئى خلاف الواقع فكما يرى السراب كأنه ماء كذلك الجبال ترى كأنها جبال وليست كذلك فى الواقع لقوله تعالى : وترى الجبال تحسبها جامدة وهى ترمم السحاب وإلا فتفسير السراب بالهباء لم يوجد فى اللغة (قوله راصدة أو مرصدة) أشار بذلك إلى أن مرصدا من رصدت الشئ أرصده إذا تركبته فهى راصدة للكفار مترتبة لهم أو مرصدة بمعنى معدة ومهيأة لهم يقال أرصدت له أعددت له (قوله أخقبا) ظرف للابثنين (قوله لانهاية لها) أى لجموعها وإن كان كل منها متناهيا وإنما قال لانهاية لها ليوافق قوله تعالى : خالدين فيها أبدا .

(قوله بضم أوله) أى وسكون ثانيه هو ثمانون سنة كل سنة اثنا عشر شهرا كل شهر ثلاثون يوما كل يوم ألف سنة ومن الحسن قال : إن الله تعالى لم يجعل لأهل النار مدة بل قال - لاثنين فيها أحقابا - فوالله ما هو إلا أنه إذا مضى حقب دخل حقب إلى الأبد ولبس للأحقاب غدة إلا الخلود ، وعن ابن مسعود قال : لو علم أهل النار أنهم يلبثون في النار عدد حصى الدنيا لفرحوا ولو علم أهل الجنة أنهم يلبثون في الجنة عدد حصى الدنيا لحزنوا (قوله نوما) معنى النوم بردا لأنه يبرد صاحبه ، ألا ترى أن العطشان إذا تم سكن عطشه وهى لغة هذيل ، وقال ابن عباس : البرد برد الشراب ، وقال الزجاج : أى لا يذوقون فيها برد ريح ولا ظل نوما فجعل البرد برد كل شيء له راحة ، فأما الزمهرير فهو برد عذاب لراحة فيه (قوله لكن حميا) قضية كلامه أن الاستثناء منقطع ويجوز أن يكون متصلا من عموم قوله ولا شرابا ، والأحسن أنه بدل من شرابا لأن الاستثناء من كلام غير موجب (قوله بالتخفيف والتشديد) أى فهما قراءتان سبعيتان (قوله جزاء وفاقا) منصوب على المصدرية المحذوف قتره للفسر بقوله جوزوا بذلك الخ (قوله موافقا لمعلمهم) أشار بذلك إلى أن وفاقا صفة لجزاء بتأويله باسم الفاعل (قوله إنهم كانوا) تعليل لقوله جزاء وفاقا (قوله كذابا) بالتشديد باتفاق السبعة (قوله وكل (٢٦٩) شيء) منصوب على الاشتغال :

أى وأحصينا كل شيء  
أحصيناه (قوله كتبنا)  
أشار بذلك إلى أن كتابا  
مصدر من معنى الإحصاء  
على حد جلست قومود المعنى  
كتابا إحصاء (قوله في  
اللوحة المحفوظ) وقيل في  
صفحة الحفظ على بنى آدم  
(قوله ومن ذلك) أى  
كل شيء (قوله فذوقوا)  
أمر إهانة وتحقير والجملة  
معمولة لمقدر كما أشار له  
للفسر (قوله فلن يزيدكم  
إلا عذابا) قيل هذه أشد  
آية في القرآن على أهل  
النار كلما استغاثوا بنوع  
من العذاب اغشيوا بأشد

جمع حقب بضم أوله (لَا يَذُوقُونَ فِيهَا بَرْدًا) نوما ، فإنهم لا يذوقونه (وَلَا شَرَابًا)  
ما يشرب تلذذا (إِلَّا) لكن (حميا) ماء حاراً في غاية الحرارة (وَعَسَاقًا) بالتخفيف  
والتشديد : ما يسيل من صديد أهل النار ، فإنهم يذوقونه ، جوزوا بذلك (جَزَاءً وَفَاقًا)  
موافقا لمعلمهم ، فلا ذنب أعظم من الكفر ، ولا عذاب أعظم من النار (لَهُمْ كَانُوا  
لَا يَرَوْنَ جُؤنَ) يخافون (حِسَابًا) لأنكارهم البعث (وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا) القرآن (كِدَابًا)  
تكذيبا (وَكُنْ شَيْءٌ) من الأعمال (أَخَذْنَاهُ) ضبطناه (كِتَابًا) كتبنا في اللوح المحفوظ  
لنجازى عليه ومن ذلك تكذيبهم بالقرآن (ذُوقُوا) أى فيقال لهم في الآخرة عند وقوع  
العذاب عليهم ذوقوا جزاءكم (فَإِنْ زِيدَ كُمْ إِلَّا عَذَابًا) فوق عذابكم (إِنَّ الْمُتَمَتِّينَ مَقَارًا)  
مكان فوز في الجنة (حَدَائِقَ) بساتين بدل من مغزا ، أو بيان له (وَأَعْنَابًا) عطف على مغزا  
(وَكَوَاعِبَ) جزارى تكعبت نديهن جمع كاعب (أَنْزَابًا) على سن واحد جمع ترب بكسر  
التاء وسكون الراء (وَكَأْسًا دِهَاقًا) خرا مائة محالها ، وفي القتال وأنهار من خمر (لَا يَسْمَعُونَ  
فِيهَا) أى الجنة عند شرب الخمر وغيرها من الأحوال (لَقَوْا) باطلا من القول (وَلَا كِدَابًا)  
بالتخفيف : أى كذابا ، وبالتشديد : أى تكذيبا من واحد نكيره ، بخلاف ما يقع في الدنيا عند شرب الخمر ،

منه (قوله إن للثنين مغزا) مقابل قوله - إن للطاغين مكابا - والمراد بالمتقين من اتقى الشرك بأن لم يموتوا كفارا (قوله مكان  
فوز) أشار بذلك إلى أن مغزا مصدر ميمى بمعنى المكان ويصح أن يكون بمعنى الحدث : أى نجاة وظفرا بالمقصود (قوله بدل  
من مغزا) أى بدل بعض من كل (قوله عطف على مغزا) للناسب عطفه على حدائق عطف خاص على عام لمزيد شرف الأعنان  
(قوله تسكبت) أى استدارت مع ارتفاع يسير كالسكب (قوله نديهن) بضم النون وكسر الدال للمهلة وتشديد الياء التحنية  
جمع ندى (قوله على سن واحد) أى فلا اختلاف بينهم في الشكل ولا في العمر لثلا يحصل الحزن إن وجد التخالف ولا حزن  
في الجنة (قوله خرا مائة محالها) فسر الكأس بالخر والدقاق بالمتانة والناسب إبقاء الكأس على ظاهرها وتفسير الدقاق بالمتانة  
لما في القاموس دهن الكأس ملاها ، وفي المختار أدهق الكأس ملاها وكأس دهاق : أى ممتلئة (قوله لا يسمعون) حال  
من المتقين (قوله وغيرها) الضمير عائد على الشرب واكتسب التانيث من المضارع إليه وهو الخمر لأنها تذكر وتؤن وفي بعض  
النسخ وغيره على ظاهرة (قوله بالتخفيف) أى بوزن كتاب مصدر كذب ككتب ، وقوله وبالتشديد : أى فهو مصدر كذب  
المشدد قراءتان سبعيتان هنا لعدم التصريح بفعله ، وأما قوله وكذبوا بآياتنا كذابا فهو بالتشديد باتفاق السبعة لوجود التصريح



بالقول للشئ (قوله جزاء من ربك) أى بمقتضى وعده الحسن لأهل الطاعة وهذا من مزيد الإكرام لأهل الجنة كما يقول الشخص الكريم إذا بالغ فى إكرام ضيفه هذا من فضلك وإحسانك مثلاً وإلا فأنت حق للخلق على خالقه (قوله بدل من جزاء) أى بدل كل من كل (قوله حساباً) صفة لعطاء وهو إما مصدر أقيم مقام الوصف أو باق على مصدريته مبالغة أو على حذف مضاف : أى ذوكفاة على حد زيد عدل (قوله بالجر) أى جررب على أنه بدل من ربك ، وقوله والرفع : أى على أنه خبر مبتدأ محذوف (قوله كذلك) أى بالجر والرفع فالجر على أنه بدل من رب الأول أو صفة للثانى والرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف والجملة مستأنفة ، وقوله وبرفعه أى الرحمن على أنه خبر محذوف فالقراءات ثلاث سبعيات رفعهما وجرهما ورفع الرحمن مع جررب (قوله أى الخلق) أى من أهل السموات والأرض لقلبة الجلال فى ذلك اليوم فلا يقدر أحد على خطابه تعالى فى دفع بلاء ولا فى رفع عذاب (قوله منه) من ابتدائية متعلقة بلا يملكون أو بخطاباً (قوله أو جسد الله) ذكر للفسر فى معنى الروح (٢٧٠) قولين من جملة أقوال ثمانية فقوله جند الله : أى جند من جنود الله ليسوا

(جَزَاءٌ مِنْ رَبِّكَ) أى جزاء الله بذلك جزاء (عَطَاءً) بدل من جزاء (حِسَابًا) أى كثيراً ، من قولهم أعطاني فأحسبني : أى أكثر على حتى قلت حسبي (رَبِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ) بالجر والرفع (وَمَا بَيْنَهُمَا الرَّحْمَنُ) كذلك وبرفعه مع جررب (لَا يَمْلِكُونَ) أى الخلق (مِنْهُ) تعالى (خِطَابًا) أى لا يقدر أحد أن يخاطبه خوفاً منه (يَوْمَ) ظرف للإملكون (يَقُومُ الرُّوحُ) جبريل أو جند الله (وَالْمَلَائِكَةُ صَفًّا) حال : أى مصطفين (لَا يَتَكَلَّمُونَ) أى الخلق (إِلَّا مَنْ أُذِنَ لَهُ الرَّحْمَنُ) فى الكلام (وَقَالَ) قولاً (صَوَابًا) من المؤمنين والملائكة ، كأن يشفعوا لمن ارتضى (ذَلِكَ الْيَوْمَ الْحَقُّ) الثابت وقوعه وهو يوم القيامة (فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ مَا بَا) مرجعاً أى رجع إلى الله بطاعته ليسلم من العذاب فيه (إِنَّا أَنْذَرْنَاكُمْ) أى كفار مكة (عَذَابًا قَرِيبًا) أى عذاب يوم القيامة الآتى ، وكل آت قريب (يَوْمَ) ظرف لعذابا بصفته (يَنْظُرُ الْمَرْءُ) كل امرئ (مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ) من خير وشر (وَيَقُولُ الْكَافِرُ يَا) حرف تنبيه (لَيْتَنِي كُنْتُ تُرَابًا) يعنى فلا أعذب ، يقول ذلك عند ما يقول الله تعالى للبهائم بعد الافتصاص من بعضها لبعض : كوفى تراباً .

ملائكة لهم رهوس وأيد وأرجل يأكلون الطعام على صورة بنى آدم كالناس وليسوا بناس . ثالثاً أنه ملك ليس بعد العرش أعظم منه فى السماء الرابعة يسبح الله تعالى كل يوم اثنتى عشرة ألف تسبيحة يخلق الله من كل تسبيحة ملكاً فيجس يوم القيامة وحده صفاء رابعاً أنهم أشرف الملائكة . خامساً أنهم بنو آدم . سادساً أرواح بنى آدم تقوم صفاء بين النفتين قبل أن ترد إلى الأجساد . سابعاً القرآن لقوله تعالى : وكذلك أوحينا إليك روحاً .

(سورة)

ثامناً أنهم الحفظة على الملائكة (قوله لا يتكلمون الخ) تأكيد لقوله :

لا يملكون ، والمعنى أن هؤلاء الذين هم أفضل الخلق وأقربهم من الله إذا لم يقدر أن يشفعوا إلا بآدته فكيف يملك غيرهم (قوله فمن شاء) مفعول محذوف دل عليه قوله - اتخذ إلى ربه ما بآ - ومن شرطية وجوابها قوله اتخذ الخ أو محذوف تقديره فعل (قوله إلى ربه) أى إلى ثوابه وهوماته بآبآ (قوله كل امرئ) أى مسلماً أو كافراً وأخذ العموم من آل الاستغراقية والنظر يعنى الرؤية ، والمعنى يرى كل ما قدمه من خير وشر ثابتاً فى صحيفته وخص اليمين بالله كز لأن أكثر الأفعال تزاوَل بهما (قوله يقول ذلك عند ما يقول الله للبهائم الخ) هذا أحد احتمالات ثلاث . ثانياً أن يتمنى أن لو كان تراباً فى الدنيا فلم يخلق إنساناً ولم يكلف . ثالثاً أن يتمنى أن لو كان تراباً فى يوم القيامة فلم يبعث ولم يحاسب (قوله بعد الافتصاص من بعضها لبعض) أى فيقتص للجماء من القرناء إظهاراً للعدل ، وأما الجنب فهم مكافون كالانس يشابون ويعاقبون فالمؤمن يدخل الجنة والكافر يدخل النار على الصحيح .

[سورة النازعات] وفي بعض النسخ سورة النازعات بغير واو (قوله والنازعات الخ) اعلم أن الله تعالى أقسم بخمسة أقسام موصوفها محذوف، فاختلف المفسرون في تقدير الموصوف في الأربعة الأول فبعضهم قدره الملائكة وبعضهم قدره النجوم ، وأما الخامس فالمراد بهم الملائكة بالاجماع والتأنيث في الأوصاف ظاهر إن كان المراد النجوم وإن كان الملائكة فالتأنيث باعتبار الطائفة كأنه قال والطائفة النازعات ، ومشى المفسر على أن المراد بها الملائكة وهو ظاهر (قوله الملائكة تنزع أرواح الكفار الخ) قال ابن مسعود : إن ملك اللوت وأعوانه ينزعون روح الكافر كما ينزع السفود الكثير الشعب من الصوف المبتل (قوله غرقا) إما مصدر على حذف الزوائد بمعنى إغراقا فهو ملاق لعامله في المعنى كتمت وقوفاء أو حال : أى ذوات إغراق يقال أغرق في الشيء إذا بلغ أقصى غايته (قوله نزعاً بشدة) أى لما ورد أن كل نزع أعظم من سبعين ألف ضربة بالسيف ويرى أن السموات السبع انطبقت على الأرض وهو بينهما (قوله تنشط أرواح المؤمنين) بفتح أوله وكسر ثالثه من باب ضرب يقال نشط في عمله خف وأسرع فيه وأنشطت البعير من عقاله أطلقته ونشطا وما بعده مصادر مؤكدة لعواملها. والسبب في شدة نزع أرواح الكفار ومهولة نزع أرواح المؤمنين أن كلا يرى قبل الموت (٢٧١) مقتله الذي أعد له فالؤمن زداد فرحاً وشوقاً فلا يشاهد ألماً ولا يحس به والكافر تأني روحه الخروج لمزيد الحزن والكرب الذي تجده عند رؤية مقعدها في النار فتزعج كرها بشدة فيجدها الكافر (قوله والساجحات) أى الملائكة النازلات برفق واطانة كالساج في الماء وكالفرس الجواد إذا أسرع في جريه لقبض الأرواح فملائكة الرحمة تذهب للؤمن وملائكة العذاب تذهب للكافر فقول المفسر بأمره تعالى محمول على أمر خاص وهو

## (سورة النازعات)

مكية، ست وأربعون آية

(يَوْمَ يَأْتِي اللَّهَ الْمُنْجِمُونَ . وَالْنازِعَاتِ ) الملائكة تنزع أرواح الكفار ( غُرَقًا ) نزعاً بشدة ( وَالنَّشِيطَاتِ ) تنشط أرواح المؤمنين : أى تسلبها برفق ( وَالسَّاجِحَاتِ ) الملائكة تسبح من السماء بأمره تعالى : أى تنزل ( فَالسَّابِقَاتِ ) الملائكة تسبق بأرواح المؤمنين إلى الجنة ( فَالْمُدْبِرَاتِ أَمْرًا ) الملائكة تدبر أمر الدنيا : أى تنزل بتدبيره ، وجواب هذه الأقسام محذوف : أى لتبعن يا كفار مكة ، وهو عامل في ( يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ ) النفخة الأولى ، بها يرجف كل شيء : أى يتزلزل ، فوصفت بما يحدث منها ( تَتَّبِعُهَا الرَّادِفَةُ ) النفخة الثانية ، و بينهما أربعون سنة والجملة حال من الراجفة ، فالיום واسع للنفختين وغيرها فصح ظرفيته للبعث الواقع عقب الثانية ( قُلُوبٌ يَوْمَئِذٍ وَاجِفَةٌ ) خائفة قلقلة ( أَبْصَارُهَا خَاشِعَةٌ ) ذليلة لمول ماترى :

قبض الأرواح كما علمت لترتب قوله فالسابقات عليه وأما التدبير العام فيأتى في قوله فالمدبرات أمراً (قوله تسبق بأرواح المؤمنين إلى الجنة : أى وبأرواح الكفار إلى النار في الكلام اكتفاء ، وحينئذ فتلك الأوصاف الأربعة للملائكة التي تقبض الأرواح (قوله الملائكة تدبر أمر الدنيا) أى وهم جبريل وميكائيل وإسرافيل وعزرائيل ، فجبريل موكل بالرياح والجنود وميكائيل موكل باقطر والنبات وعزرائيل موكل بقبض الأرواح وإسرافيل موكل بالصور (قوله أى تنزل بتدبيره) أشار بذلك إلى أن إسناد التدبير إلى الملائكة مجاز والمدير حقيقة هو الله تعالى فهم أسباب عادية مظهر للتدبير (قوله لتبعن يا كفار مكة) خصهم وإن كان البعث عاماً للسلّم والكافر لأن القسم إنما يكون للسكر والمسلم مصدق بمجرد الاخبار فلا يحتاج للاقسام (قوله بها يرجف كل شيء) أى فهذا وجه تسميتها راجفة (قوله تتبعها الرادفة) سميت بذلك لأنها تردفها وتأتى بعدها ولا شيء بينهما (قوله فالיום واسع الخ) جواب عما يقال إن وقت الراجفة موت لا يثبت فكيف يجعل ظرفاً لتبعن المقدّر . وإيضاح جوابه أن البعث يحصل في الوقت الذي يجمع النفختين إذ هو منسج فكأنه قال تبعن وقت حصول النفخة الأولى المتبوعة بالنفخة الثانية (قوله للبعث) أى المقدّر جواباً للقسم (قوله قلوب) مبتدأ ويومئذ ظرف لواجفة وواجفة صفة لقلوب وهو المسوخ للإبتداء بالنكرة وأبصارها مبتدأ ثان وخاشعة خبره والجملة خبر الأول (قوله أبصارها) أى أبصار أصحاب القلوب .

(قوله يقولون) حكاية للحالم في الدنيا وهو استبعاد منهم (قوله وإدخال ألف بينهما) أي وتركه فالقرامات أربع سبعيات (١) في كل من اللومعين (قوله في الحافرة) متعاقب مردودون (قوله إلى الحياة) أشار بذلك إلى أن في معنى إلى وأن الحافرة بمعنى الحياة (قوله والحافرة اسم لأول الأمر) أي والأصل فيها أن الانسان إذا رجع في طريقه أثرت قدماء فيها حفرا فهو مثل لمن يرد من حيث جاء (قوله أنذا كنا عظاما) العامل في إذا محذوف يدل عليه مردودون، والمعنى أنذا كنا عظاما بالية نرد ونبعث والاستفهام لتأكيد الإنكار (قوله نخرة) من نخر العظم فهو نخر وناخر وهو البالي الأجوف الذي تمر به الريح فيسمع له نخير أي نصوت (قوله قالوا لك الخ) حكاية لكفر آخر مفرع على كفرهم السابق وتلك مبتدأ مشار بها للرجفة والرد في الحافرة وكثرة خبرها وخاسرة صفة أي ذات خسران، والمعنى إن كان رجوعنا إلى القيامة حقا كما قول فلانك الرجعة رجعة خاسرة لعدم عملنا لها (قوله إذا) حرف جواب وجزاء عند الجمهور دائما وقيل قد لا تكون جوابا (قوله ذات خسران) أي أوالراد خسران أصحابها (قوله قال تعالى) أشار بذلك إلى أن هذا من كلامه تعالى ردا عليهم (قوله نفخة) سميت زجرة لأنها صبيحة لا يمكن التخلف عنها (قوله فاذا هم بالساهرة) جواب شرط محذوف قدره بقوله فاذا نفخت وسميت ساهرة لأنه، لأنوم عليها من أجل الخوف والحزن (قوله بوجه الأرض) وقيل أرض من فضة يخلقها الله تعالى، وقيل جبل بالشام يده الله تعالى يوم القيامة لحصر الناس عليه، وقيل غير ذلك (قوله أحياء) (٢٧٢) خبر عنهم وقوله بالساهرة متعلق بأحياء ولو قال فاذا هم أحياء بالساهرة لكان

أولى (قوله هل أتاك الخ) المقصود منه تسليته صلى الله عليه وسلم وتحذير قومه من مخالفته فيحصل لهم ما حصل لفرعون كأن الله تعالى يقول لنبيه اصبر كما صبر موسى فان قومك وإن بلغوا في الكفر مهما بلغوا لم يصلوا في العتق كفرعون وقد انتقم الله منه مع شدة بأسه وكثرة جنوده وهل بمعنى قد إن ثبت أنه أتاه ذلك الحديث

(يَقُولُونَ) أي أرباب القلوب والأبصار استهزاء وإنكاراً للبعث (أدنا) بتحقيق الممرتين وتسهيل الثانية وإدخال ألف بينهما على الوجهين في اللومعين (لَمَرْدُودُونَ فِي الْحَافِرَةِ) أي أنرد بعد الموت إلى الحياة؟ والحافرة اسم لأول الأمر ومنه رجع فلان في حافرتة إذا رجع من حيث جاء (أدنا كنا عظاما نخرة) وفي قراءة نخرة: بالية مفتتة نحيا (قالوا لك الخ) أي رجعتنا إلى الحياة (إذا) إن صحت (كررة) رجعة (خاسرة) ذات خسران قال تعالى (فَأَنتُمْ هِيَ) أي الرادفة التي يعقها البعث (زجرة) نفخة (واحدة) فاذا نفخت (فاذا هم) أي كل الخلائق (بالساهرة) بوجه الأرض أحياء بعد ما كانوا يبطونها أمواتا (هل أتيتك) يا محمد (حديث موسى) عامل في (إذ نادى ربه بالوادي المقدس طوى) اسم الوادي بالتنوين وتركه فقال (أذهب إلى فرعون إنه طغى) تجاوز الحد في الكفر (فقل هل لك):

أدعوك

قبل هذا الاستفهام وأما إذا لم يكن أنه قبل ذلك فالاستفهام

لحمل المخاطب على طاب الاخبار (قوله عامل في إذ ناداه) أي فاذ معمول لحديث لا لأنك لاختلاف الوقت (قوله المقدس) أي المظهر حيث شرفه الله تعالى بأزال النبوة فيه على موسى (قوله اسم الوادي) أي وسمى طوى لطي الشدائد عن بني إسرائيل وجمع الخيرات لموسى وهو واد بالطور بين أيلة ومصر (قوله بالتنوين وتركه) أي بالتنوين باعتبار المكان وكونه نكرة وتركه باعتبار البقعة وكونه معرفة وهما قرأتان سبعيتان (قوله فقال تعالى) أشار بذلك إلى أن قوله اذهب إلى فرعون معمول لقول محذوف ويصح أن يكون على حذف أن التفسيرية أو المصدرية (قوله إلى فرعون) كان طوله أربعة أشبار ولحيته أطول منه وكانت خضراء فاتخذ الثقباب ليمنى عليه خوفا من أن يمضى على لحيته وهو أول من اتخذ (قوله إنه طغى) تعليل للأمر (قوله تجاوز الحد في الكفر) أي بشكبه على الله واستبعاد خلقه (قوله فقل هل لك الخ) أمر الله تعالى موسى عليه السلام بأن يقول له قولنا له لا يتذكر أو يخشى مخاطبه بالاستفهام الذي معناه العرض ليجره إلى الهدى باللفظ والرفق.

(١) (قول المجنى فالقرامات أربع الخ) هكذا في بعض النسخ وهي موافقة لما في حاشية العلامة الجمل وفي بعضها قوله وإدخال ألف بينهما: أي وتركه فالقرامات أربع سبعيات في الموضع الأول، وأما الثاني ففيه التسهيل بوجهيه والتحقيق مع عدم الإدخال فتلك ثلاث خلافا لما يرويه المفسر.

(قوله أمصوا الخ) هذا حل معنى لاجل إهراق ، وإهراقه أن هل لك خبر مبتدأ محذوف وإلى أن تركى متعلق بذلك للبند  
 والتقدير هل ثبت لك سبيل وسبيل إلى التزكية (قوله وفي قراءة بتشديد الزاي) أى سبعة أيضا وقوله بادغام التاء الثانية : أى على  
 التشديد وأما على التخفيف ففيه حذف إحدى التائين (قوله وأهديك) معطوف على تركى وقوله أدلك على معرفته بالبرهان  
 الخ إشارة إلى أن الدلالة على المعرفة تحصل بعد التطهر من الشرك فهي واجبة وجوب الفروع ، وأما التطهر بالدخول في الاسلام  
 فمن وجوب الأصول (قوله فتخشى) جعل الحشية غاية للهدى لأنها ملاك الأمور إذ هي خوف مع تعظيم لمن خشى ربه أتى منه  
 كل خير فالحشية أعظم من الخوف . واعلم أن أوائل العلم بالله الحشية من الله ثم الاجلال ثم الهيبة ثم الفناء عما سواه (قوله  
 فأراه الآية الكبرى) عطف على محذوف تقديره فذهب إليه وقال له ما ذكر فطلب منه آية فأراه الخ والضمير المستتر فيه عائذ  
 على موسى والبارز عائذ على فرعون وهو المفعول الأول والثاني قوله الآية والكبرى صفة للآية (قوله أو العاص) هذا هو التحقيق  
 إذ كل ما في اليد لحمل في العاص وتزيد أمورا آخر فغاية ما في اليد انقلاب لونها ولا شك أن العاص لما انقلبت حية لا بد وأن يتغير  
 لونها وتزيد القوة الشديدة وابتلاءها أشياء كثيرة وكونها تصير حيوانا ثم تصير جمادا وغير ذلك إذ كل واحد من هذه الوجوه  
 صعب ، ولا يصح أن يراد بالآية الكبرى مجموع معجزاته لأن ما ظهر على يده من بقية الآيات إنما كان بعد ما غلبت السحرة  
 (قوله فكذب فرعون موسى) أى في كون ما أتى به من عند الله (قوله (٢٧٣) وعصى) أى بعد ما رأى الآيات

(قوله ثم أدبر) أى تولى  
 وأعرض عن الإيمان  
 (قوله يسمى) حال من  
 الضمير في أدبر (قوله جمع  
 السحرة) أى للعارضة  
 وقوله وجنده أى للقتل  
 وكان السحرة اثنين  
 وسبعين اثنان من القبط  
 والسبعون من بنى إسرائيل  
 وتقدم في الأعراف جملة  
 أقوال في عددهم وكانت  
 عدة بنى إسرائيل ستمائة  
 ألف وسبعين ألفا وعدة

أدرك (إلى أن تركى) وفي قراءة بتشديد الزاي بادغام التاء الثانية في الأصل فيها : تطهر من  
 الشرك ، بأن تشهد أن لا إله إلا الله (وأهديك إلى ربك) أدلك على معرفته بالبرهان (فتخشى)  
 تخافه (فأراه الآية الكبرى) من آياته التسع ، وهي اليد أو العاص (فكذب) فرعون موسى  
 (وعصى) الله تعالى (ثم أدبر) عن الإيمان (يسمى) في الأرض بالفساد (فخسر) جمع  
 السحرة وجنده (فنادى . فقال أنار بكم الأعلى) لارب فوق (فأخذ الله) أهلكه بالفرق  
 (نكال) عقوبة (الآخرة) أى هذه الكلمة (والأولى) أى قوله قبلها : ما علمت لكم من  
 إله غيري ، وكان بينهما أربعون سنة (إن في ذلك) المذكور (لهبرة لمن يخشى) الله تعالى  
 (أنتم) بتحقيق المميزين وإبدال الثانية ألفا وتسهيلها وإدخال ألف بين المسهلة والأخرى  
 وتركه : أى منكرو البعث (أشد خلقا أم السماء) أشد خلقا (بنائها) بيان لكيفية خلقها (رفع  
 سمكها) تفسير لكيفية البناء أى جعل سميتها في جهة العلو رفيعا ، وقيل سمكها سقمها (فسدوها)

جيش فرعون ألف وستمائة ألف (قوله فنادى) أى بنعسه أو يناديه (قوله فقال أنا ربكم الأعلى) أى بعد ما قال له موسى ربى  
 أرسلى إليك فان آمننت بربك تكون أربع مائة سنة في النعيم والسرور ثم تموت فتدخل الجنة ، فقال حتى أستشير هامان ،  
 فاستشاره فقال أنصير عبدا بعد ما كنت ربا ؟ فعند ذلك جمع السحرة والجنود فلما اجتمعوا قام عدو الله على سريره فقال أنا  
 ربكم الأعلى (قوله نكال) منصوب على أنه مصدر لأخذ ، والمعنى أخذه أخذ نكال أو مفعول لأجله : أى لأجل نكاله (قوله  
 أى هذه الكلمة) أى وهي قوله : أنا ربكم الأعلى (قوله للذكور) أى من التكذيب والحصيان والادبار والحشر والنداء الواقع  
 من فرعون (قوله لمن يخشى) أى لمن كان من شأنه الحشية وخصهم بالذكر لأنهم المنتفون بذلك (قوله أنتم) استفهام تقريع  
 وتوبيخ لمنكرى البعث من أهل مكة (قوله بتحقيق المميزين) أى مع إدخال ألف وتركه فالتقراءات خمس سبعيات للتحقيق  
 والتسهيل إما مع الألف أو تركها والإبدال (قوله أم السماء) أى فمن قدر على خلقها مع عظمها يقدر على الاعادة وهو عطف  
 على أنتم فالوقت على السماء والابتداء بما بعدها (قوله أشد خلقا) أشار بذلك إلى أن قوله أم السماء مبتدأ خبره محذوف  
 دل عليه ما قبله (قوله رفع سمكها) أى نحتها وغلظها وهو الارتفاع الذى بين سطح السفلى الأسفل ، سطحها الأعلى وقدره  
 خمسمائة عام (قوله أى جعل سميتها) أى مقدار ذهابها في سمت العلو فالمراد بالسمت السمك (قوله وقيل سمكها سقمها) أى

لمنى رفع سمكها على هذا جعلها مرفوعة من الأرض

(قوله جعلها مستوية) أى ملساء ليس فيها ارتفاع ولا انخفاض (قوله أغلظها) أى جعله مظلماً غريباً قمحياً (قوله أبرز نور شمسها) المراد بنور الشمس النهار لوقوعه في مقابلة الليل فكفى بالنور عن النهار وعبر عن النهار بالضحي لأنه أكمل أجزائه (قوله لأنه ظلها) أى لأنه أول ما يظهر عند الغروب من أفق السماء (قوله لأنها سراجها) أى الشمس سراج السماء وفيه أنه يقتضى أن ضوء الشمس يظهر في السماء مع أن المقدم خلافه وهو أن نورها إنما يظهر في الأرض ونور السموات بنور الأرض . لو يجب بأنه لا يلزم من كونها موضع سراج لها أن يكون نورها به (قوله والأرض) منصوب على الاشتغال (قوله بعد ذلك) أى بأنى عام وقوله : دحاها يقال دحا يدحودحوا ودحيا كدحا بسط ومد فهو من ذوات الواو والياء (قوله وكانت مخلوقة الخ) أى فلا معارضة بين ما هنا وآية فصلا لأنه ابتداء خلق الأرض غير مدحوة ثم خلق السماء ثم دحا الأرض (قوله وإطلاق الرعى عليه) أى على ما يأكله الناس (قوله استعارة) أى مجاز فاستعمل الرعى في مطلق المأكل للإنسان وغيره من استعمال اللقيد في إطلاق أو هو استعارة نصرحية حيث شبه أكل الناس برعى الدواب (قوله مفعول له لمقدر) أى لفعل مقدر وقوله أو مصدر رأى غمياً (٢٧٤) كالسلام بمعنى التسليم وهو لفعل مقدر أيضاً تقديره متعناكم بها غمياً

جعلها مستوية بلا عيب (وَأَغْطَشَ لَيْلَهَا) أغلظها (وَأَخْرَجَ ضُحَاهَا) أبرز نور شمسها وأضيف إليها الليل لأنه ظلها ، والشمس لأنها سراجها (وَالْأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا) بسطها ، وكانت مخلوقة قبل السماء من غير دحو (أَخْرَجَ) حال بإضمار قد : أى مخرجا (مِنْهَا مَاءَهَا) بتفجير عيونها (وَمَرَّاهَا) مازعاه النعم من الشجر والعشب وما يأكله الناس من الأقوات والثمار وإطلاق الرعى عليه استعارة (وَالْجِبَالَ أَرْسَاهَا) أثبتها على وجه الأرض لتسكن (مَتَاعًا) مفعول له لمقدر : أى فعل ذلك متعة أو مصدر : أى غمياً (لَكُمْ وَلِأَنْعَامِكُمْ) جمع نعم ، وهى الإبل والبقر والغنم . (فَإِذَا جَاءَتِ الطَّائِفَةُ الْكُبْرَى) النفخة الثانية (يَوْمَ يَبْدَأُ كُرُ الْإِنْسَانُ) بدل من إذا (مَتَاعِي) فى الدنيا من خير وشر (وَبُرُزَّتْ) أظهرت (الْجَحِيمُ) النار المحرقة (لِيَنْ يَرَى) لكل راء ، وجواب إذا (فَأَمَّا مَنْ طَفَى) كفر (وَأَمَرَ الْحَيَاةَ الدُّنْيَا) باتباع الشهوات (فَإِنَّ الْجَحِيمَ هِيَ الْمَأْوَى) مأواه (وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ) قيامه بين يديه (وَنَهَى النَّفْسَ) الأثرة (عَنِ الْهَوَى) الردى باتباع الشهوات (فَإِنَّ الْجَنَّةَ هِيَ الْمَأْوَى) .

(قوله ولأنعامكم) خص الأنعام لشرفها وإلا فهو متاع لسائر دواب الأرض (قوله فإذا جاءت الطامة الكبرى) الفصيحة أفصحت عن جواب شرط مقدر تقديره إذا علمت ما تقدم الخ وقوله : الطامة الكبرى أى الداهية التى تملو على الدواهي فهى أعظم من كل عظيم ، وخص ما هنا بالطامة الكبرى موافقة لقوله قبل : فأراه الآية الكبرى بخلاف ما فى عبس فإنه لم يتقدمه شئ

وحاصل

من ذلك غفست بالصاخة وهى الصوت الشديد الواقع بعد الداهية الكبرى

فناسب جعل الظم للسابقة والصخ للاحقة (قوله بدل من إذا) أى بدل كل أو بعض (قوله وبرزت) عطف على جاءت والعامه على بناءه للمفعول مشددا ولمن يرى بياء الغيبة مبنيا للفاعل ومعناه يبصر وهو مثل فى الأمر للكشف الذى لا يخفى على أحد (قوله لكل راء) أى من كل من له عين وبصر من المؤمنين والكفار لكن الناجى لا ينصرف بصره إليها فلا يراها بالفعل والكافر هى مأواه (قوله وجواب إذا فأما من طفى الخ) فيه نوع تساهل لأن قوله : فأما من طفى الخ بيان لحال الناس فى الدنيا وقوله : فإذا جاءت الطامة الخ بيان لحالهم فى الآخرة فالأولى ماسلكه غيره من أن الجواب محذوف يدل عليه التفصيل الذى كور تقديره دخل أهل النار والنار وأهل الجنة الجنة (قوله باتباع الشهوات) أى المحرمات (قوله مأواه) أى فأن عوض عن الضمير المائد على من طفى (قوله وأما من خاف مقام ربه) مقابل قوله فأما من طفى الخ . واعلم أن الخوف من الله تعالى مرتبتان مرتبة العامة وهى الخوف من العذاب ومرتبة الخاصة وهى الخوف من جلال الله تعالى والآية صادقة بهما وأضيف المقام لله تعالى وإن كان وصفا للعبد من حيث كونه بين يديه ومقامه لحسابه (قوله الأمانة) قيد بها لأنها هى تكون مذمومة الهوى ، وأما غيرها فهى ما محمود لما فى الحديث «لا يؤمن أحدكم حتى يكون هواه قابلا لما حجت به» (قوله للرمدى) أى للهالك وقوله باتباع الشهوات متعلق بالرمدى والباء سببية

( قوله وحاصل الجواب الخ ) أشار بذلك إلى أن ما مجرد التأكيد وليس لتفصيل لعدم تقديم مقتضيه وصار للمنى فالعاصي في النار الخ وفيه أنه يجوز لتكليف فلاحسن ما تقدمناه من أن الجواب محذوف والآية دليل عليه ( قوله أيا نمرساها ) تفسير لسؤالهم ( قوله فيم أنت ) فيم خبر مقدم وأنت مبتدأ مؤخر وقوله : من ذكرها متعاقب بما تعاقب به الخبر والاستفهام إنكارى والمعنى ما أنت من ذكرها لم وتبين وقتها في شيء فليس لك علم بها حتى تجربهم به ، وهذا قبل إعلامه بوقتها ، فلا ينافي أنه صلى الله عليه وسلم لم يخرج من الدنيا حتى أعلمه الله بجميع مغيبات الدنيا والآخرة ، ولكن أمر بكنتم أشياء منها كما تقدم التنبيه عليه غير مرة ( قوله إنما أنت منذر من يخشاها ) أى أنك مرسل بالإنذار لمن يخافها وهو لا يتوقف على علم المنذر بوقت قيامها ، وخص من يخشى بالله كره لأنه المنتفع بها وقد أشاره الفسر بقوله إنما ينفع إنذارك ( قوله يخافها ) أى يخاف هولها ( قوله كأنهم ) أى كفار قريش ( قوله لا عشي ) هى من الزوال إلى غروب الشمس وقوله : أوضحاها أى ضحى عشيّة من المساء وهى البكرة إلى الزوال ، والراد ساعة من نهار من أوله أو آخره لا عشيّة بتمامها أوضحة بتمامها ( قوله أى عشيّة يوم الخ ) أشار بذلك إلى أن التنوين عوض عن المضاف إليه ( قوله ( ٢٧٥ ) وصح إضافة الضحى الخ ) جواب

عن سؤال مقتر تقديره العشيّة لاضحى لها وإنما الضحى لليوم لها وجه إضافة الضحى لضمير العشيّة فأجاب بأنهما لما كانا من يوم واحد كانت بينهما ملازمة فصح إضافة إحداها للآخرى ( قوله وقوع الكلمة فاصلة ) أى رأس آية تناسب دعوس الآى قبلها .

وحاصل الجواب فالعاصي في النار والمطيع في الجنة ( يَسْتَأْذِنُكَ ) أى كفار مكة ( عَنِ السَّاعَةِ ) أَيْانَ مَرُوءِيهَا متى وقعها وقيامها ( رِيمَ ) فى أى شيء ( أَنْتَ مِنْ ذِكْرِيهَا ) أى ليس عندك علمها حتى تذكرها ( إِلَى رَبِّكَ مُنْتَهِيَا ) منتهى علمها لا يعلمه غيره ( إِنَّمَا أَنْتَ مُنْذِرٌ ) إِنَّمَا يَنْفَعُ إِنْذَارُكَ ( مَنْ يَخْشَاهَا ) يخافها ( كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَهَا لَمْ يَلْبِثُوا ) فى قبورهم ( إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحًى ) أى عشيّة يوم أو بكرته وصح إضافة الضحى إلى العشيّة لما بينهما من الملازمة إذا طرأ النهار ، وحسن الإضافة وقوع الكلمة فاصلة .

## ( سورة عبس )

مكية ، اثنان وأربعون آية

( بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . عَبَسَ ) النبى : كبح وجهه ( وَتَوَلَّى ) أعرض لأجل ( أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَى ) عبد الله بن أم مكتوم قطعه عما هو مشغول به ممن يرجو إسلامه من أشرف قريش الذى هو حريص على إسلامهم ، ولم يدر الأعشى أنه مشغول بذلك ،

[ سورة عبس ] وتسمى سورة السفرة وسورة الأعمى ( قوله عبس وتولى الخ ) إنما أتى بضمير الغيبة تلطفا به

صلى الله عليه وسلم وإجلاله لما فى المشاهدة بقاء الخطاب ملايحى من الشدة والصوبة ، وهذا نظير تقديم الغفوة على العتاب فى قوله : عفا الله عنك لم أذنت لهم ، لولا كتاب من الله سبق مسك الخ ، وناهيك بذلك محبة وشرفا ، ومن ذلك قول عائشة رضى الله عنها : ما أرى ربك إلا يسارع فى هواك فسيئات المحبوب حسنات . قال أبو الحسن الشاذلى : واجعل سيئاتنا سيئات من أحببت ( قوله كبح ) بالتخفيف من باب خضع ووجهه فاعل ( قوله أن جاءه الأعمى ) تنازعه كل من عبس وتولى أهمل الأول على مذهب الكوفيين أو الثانى على مذهب البصريين وأضر فى الهمل وحذف ( قوله عبد الله ) أى ابن شريح ابن مالك بن ربيعة النهري من بنى عامر بن لؤى اشتهر بأمر أبيه أم مكتوم واسمها عائكة بنت عامر الخزومى أسلم قديما بمكة وكان ابن خالة خديجة بنت خويلد واستخلفه صلى الله عليه وسلم على المدينة ثلاث عشرة مرة فى غزواته قتل شهيدا بالقادسية قال أنس بن مالك رأيت يوم القادسية وعليه درع ومعه راية سوداء ( قوله فقطعه عما هو مشغول به ) ما واقعة على القول بدليل قوله ممن يرجو إسلامه من أشرف قريش ، ففيه إطلاق ماعلى العاقل وهو مذهب سيبويه ( قوله الذى هو حريص على إسلامهم ) نفت لأشرف قريش وكان المناسب التعبير بالدين .

(قوله فتاداه) أي وكرر ذلك وقوله مما علمك الله أي وهو القرآن والإسلام . وإصحح ما لله للفسر أن الأعمى جاءه وهنده صناديد فريش هنية وشيبة ابنارية وأبو جهل بن هشام والعباس بن عبد المطلب وأميرة بن خلف والوليد بن المغيرة يدعوم إلى الإسلام رجاء أن يسلم أولئك الأشراف الذين كان يخاطبهم فيتأيد بهم الإسلام ويسلم بإسلامهم أتباعهم فتعلا كلمة الله تعالى فقال يا رسول الله أقرئني وعلمني مما علمك الله تعالى وكرر ذلك وهو لا يعلم فتشاغل النبي صلى الله عليه وسلم بالقوم ، فكره رسول الله صلى الله عليه وسلم قطعه لكلامه وعبس وأعرض عنه وقال في نفسه يقول هؤلاء الصناديد إنما أتبعه العميان والعبيد والسفلة فعبس وجهه وأعرض عنه وأقبل على القوم الذين يكلمهم فأزل الله هذه الآيات . إن قلت إن ابن أم مكتوم أخطأه الله من السمع ما يغني عن البصر فهو وإن لم ير القوم لكنه لشدة محبة الله كان يسمع غاطبة النبي معهم وحينئذ فيكون إقدامه على قطع كلام رسول الله صلى الله عليه وسلم لإيذائه له فيكون معصية فكيف يعاتب عليه صلى الله عليه وسلم وكيف يقول المفسر ولم يدر الأعمى الخ . أجب بأن عدم علمه له من أجل دهشته بقدمه على رسول الله ولا شك أن جلالة صلى الله عليه وسلم وجماله يدهش العقول ولا سيما بالحب المشتاق الراغب في التعليم ، وعتابه صلى الله عليه وسلم بالنظر لما علمه الله من طردهم عن رحمته لا بالنظر لطاهر (٢٧٦) شرعه وإلا فهو صلى الله عليه وسلم لم يفعل مكروها ولا خلاف الأولى

إذ الأم مقدم على اللهم وإما ذلك من باب : حسنات الأبرار سيئات للمقربين (قوله ويسقط له رداءه) أي ويقول له هل لك من حاجة (قوله وما يدريك) فيه التفات من الغيبة إلى الخطاب وما استفهامية مبتدأ وجملة يدريك خبره والكاف مفعول أول وجملة قوله : له يركي سادة مسد للمفعول الثاني (قوله أي يتطهر من الذنوب) أي لا من الشرك

فتاداه علمني مما علمك الله ، فانصرف النبي صلى الله عليه وسلم إلى بيته فنوب في ذلك بما نزل في هذه السورة ، فكان بعد ذلك يقول له إذا جاء : مرحبا بمن عاتبنى فيه ربي ويسقط له رداءه (وَمَا يُدْرِيكَ) بملك (لَعَلَّكَ يَرْكِي) فيه إدغام التاء في الأصل في الزاى : أي يتطهر من الذنوب بما يسمع منك (أَوْ يَذَّكَّرُ) فيه إدغام التاء في الأصل في الذال : أي ينظ (فَتَنْفَعُهُ الذَّكْرَى) العظة السموعة منك ، وفي قراءة بنصب تنفعه جواب الترجي (أَمَّا مَنْ اسْتَفْتَى) بالمال (فَأَنْتَ لَهُ تَصَدَّى) وفي قراءة بتشديد الصاد بإدغام التاء الثانية في الأصل فيها : تقبل وتعرض (وَمَا عَلَيْكَ أَلَّا يَرْكِي) يؤمن (وَأَمَّا مَنْ جَاءَكَ يَسْعَى) حال من فاعل جاء (وَهُوَ يَخْشَى) الله حال من فاعل يسعى وهو الأعمى (فَأَنْتَ عَنْهُ تَلَهَّى) فيه حذف التاء الأخرى في الأصل : أي تتشاغل (كَلَّا) لا تفعل مثل ذلك (إِهَا) أي السورة أو الآيات (تَذَكَّرَ) عظة للخلق (فَمَنْ شَاءَ ذَكَّرَهُ) حفظ ذلك فانمط به (فِي مُحْضٍ) خبر ثان لإيها ،

وما

لأنه أسلم قديما بمكة (قوله أويذ كر) عطف على يركي

(قوله فتنفعه) بالرفع عطف على : أويذ كر (قوله وفي قراءة) أي وهي سبعة أيضا (قوله أما من استفتى) أي عما عندك من الإيمان والقرآن والعلوم (قوله فأنت له تصدى) الجار والمجرور متعلق بتصدي قتم عليه رعاية للفاصلة . وأصل تصدى تصدد أبدلت الدال الثانية حرف علة (قوله وفي قراءة) أي وهي سبعة أيضا (قوله تقبل) أي بالإصغاء إلى كلامه (قوله وما عليك الخ) مانافية وعليك خبر مبتدأ محذوف وقوله : ألا يركي متعلق بالمبتدأ المحذوف والتقدير ليس عليك بأس في عدم تركيته (قوله وأما من جاءك يسعى) أي يسرع ويمشى في طلب الخير (قوله وهو الأعمى) تفسير لمن (قوله أي تتشاغل) أي بدعاء فريش إلى الإسلام ، وهذا الشغل وإن كان واجبا عليه إلا أنه عوب نظرا للحقيقة كما علمت (قوله لا تفعل مثل ذلك) روى « أنه ما عسى بعد ذلك في وجه فقير قط ولا تصدى لغيري » (قوله ذكره) أي التذكرة وذكر الضمير لأن التذكرة بمعنى التذكير والوهظ (قوله في مصحف) أي مثبتة في مصحف مع الملائكة منقولة من اللوح المحفوظ . قال المفسرون : إن القرآن أنزل جملة واحدة من اللوح المحفوظ إلى السماء الدنيا في ليلة القدر أملاه جبريل على ملائكة السماء الدنيا فكتبوه كله وبقيت تلك الصحف عند من صار جبريل ينزل منها بالآية والآيتين على النبي عليه الصلاة والسلام حتى استكمل إزال القرآن في ثلاث وعشرين سنة .

( قوله وما قبله اعتراض ) أى بين الخبرين ( قوله سفرة ) جمع سافر ككتبة وكتاب وزنا ومعنى ( قوله كرام ) أى مكرمين معظمين عند الله ( قوله لعن الكافر ) أى طرده من رحمة الله وفيه إشارة إلى أن الراد بالإنسان الكافر لا كل إنسان وقوله ما أ كفرة نصب من إفراط كفرة مع كثرة إحسان الله عليه ، وفي الآية إشكال من وجهين : الأول أن قوله قتل الإنسان يرمي الدعاء وهو إنما يكون من العاجز فكيف يليق ذلك بالقادر على كل شيء . الثاني أن التعجب استعظام أمر خفى سببه ، وهذا المعنى محال على الله تعالى إذ هو العالم بالأشياء إجمالا وتفصيلا . أوجب بأن هذا الكلام جار على أسلوب العرب لبيان استحقيقه لأعظم القلب حيث أتى بأعظم القبايح كقولهم إذا تعجبوا من شيء قاله الله ما أخبئته وأوجب أيضا بأن الأول ليس دعاء بل هو إخبار من الله بأنه طرده من رحمته . والثاني أنه ليس تعجبا بل استفهام توبيخ وعليه درج المفسر فهما تقريران ( قوله أى ماحله على الكفر ) أى أى شيء دعاه إليه ( قوله استفهام تقرير ) أى وتحقير لحقارة النطفة التي هي أصله ولذا قال بعضهم : ملاين آدم والفخر أوله نطفة مذرة وآخره جيفة قدرة وهو بينهما حامل للعذرة ( قوله ثم بينه ) أى الشيء المخلوق هو منه ( قوله فقدرة ) أى قدر أطواره وهو تفصيل لما أجمل في قوله من نطفة خلقه ( قوله ثم السبيل ) منصوب على الاشتغال بفعل يفسره المذكور ولم يقل ثم سبيله بالإضافة إلى صمده إشعارا بأنه سبيل عام ( قوله أى ) ( ٢٧٧ ) طريق خروجه من بطن أمه )

قال بعضهم : إن رأس المولود في بطن أمه من فوق ورجليه من تحت فهو في بطن أمه على الانتصاب فإذا جاء وقت خروجه انقلب بالهام من الله تعالى ( قوله ثم أماته الخ ) عد الامانة من النعم باعتبار أنها وصلة في الجملة للحياة الأبدية والنعيم الدائم ( قوله فائقه ) أى أمر بقبره ، يقال قبرا لبيت إذا دفنه بيده وأقبره إذا أمر غيبه به فالقابر هو الدفن باليد والمقبر هو الله

وما قبله اعتراض ( مُكْرَمَةٌ ) عند الله ( مَرْفُوعَةٌ ) في السماء ( مُطَهَّرَةٌ ) منزهة عن مص الشياطين ( بِأَيْدِي سَفَرَةٍ ) كتبة ينسخونها من اللوح المحفوظ ( كِرَامٌ بَرَرَةٌ ) مطيعين لله تعالى وهم للملائكة ( قَتَلَ الْإِنْسَانَ ) لعن الكافر ( مَا أ كَفَرَهُ ) استفهام توبيخ : أى ماحله على الكفر ( مِنْ أَى شَيْءٍ خَلَقَهُ ) استفهام تقرير ، ثم بينه فقال ( مِنْ نُطْفَةٍ خَلَقَهُ فَقَدَرَهُ ) علقه ثم مضى إلى آخر خلقه ( ثُمَّ السَّبِيلَ ) أى طريق خروجه من بطن أمه ( يَسْرَهُ ) ثُمَّ أَمَاتَهُ فَأَقْبَرَهُ ) جملة في قبر يسره ( ثُمَّ إِذَا شَاءَ أَنْشَرَهُ ) ليعث ( كَلَّا ) حقا ( لَمَّا يَقْضِ ) لم يفعل ( مَا أَمَرَهُ ) به ربه ( فَأَيَّ نَظَرِ الْإِنْسَانِ ) نظر اعتبار ( إِلَى طَعَامِهِ ) كيف قدر ودبر له ( أَنْ أَصْبَحَ نَافِثًا مَاءً ) من السحاب ( صَبًّا ) ثُمَّ شَقَقْنَا الْأَرْضَ بِالنَّبَاتِ ( شَقًّا ) فَأَقْبَعْنَا فِيهَا حَبًّا ) كالحنطة والشعير ( وَعِزْبًا وَقَضْبًا ) هو القث الرطب ( وَزَيْتُونًا وَنَخْلًا ) وَحَدَائِقَ غُلْبًا ) بساتين كثيرة الأشجار ( وَفَاكِهَةً وَأَبًّا ) مائرعه البهائم ، وقيل التبن ( مَتَاعًا ) متعة أو تمتعا كما تقدم في السورة قبلها ( لَكُمْ وَلِأَنَامِكُمْ ) ،

تعالى لأمره به ( قوله جعله في قبر يسره ) أى ولم يجعل من يلقى للطيور والسباع أكراماله ( قوله ثم إذا شاء ) مفعول المشيئة محذوف والتقدير إذا شاء إنشائه أنشره ( قوله حقا ) أى فتكون متعلقة بما بعدها أى حقاً لم يفعل ما أمره به ربه وحينئذ فلا يحسن الوقف على كلا ويصح أن تكون حرف ردع وزجر للإنسان عما هو عليه من التكبر والتعجب وقوله لما يقض بيان لسبب الردع والزجر ( قوله لما يقض ) أى لم يفعل الإنسان من أول مدة تكليفه إلى حين إقباره ما فرضه الله عليه ( قوله ما أمره به ربه ) أشار بذلك إلى أن ما موصولة بمعنى القدي والعائد محذوف والضمير عائد على الإنسان المتقدم ذكره وهو الكافر ( قوله فلينظر الإنسان الخ ) بيان لتعداد النعم المتعلقة بحياته في الدنيا إثر بيان النعم المتعلقة بإيجاده ( قوله من السحاب ) أى بعد نزوله من السماء ( قوله ثم شققنا الأرض بالنبات ) أى القدي هو أضغف الأشياء ( قوله وعزبا ) عطف على حبا ( قوله هو القث الرطب ) أى عاف الدواب الرطب وسمى قضبا لأنه يقضب أى يقطع مرة بعد أخرى ( قوله غلبا ) جمع أغلب وغلباء كأحمر وحمر ( قوله كثيرة الأشجار ) أى فاستند التلب لما عجز إذ هو وصف للأشجار ( قوله وفاكهة ) إما عطف على عزبا من عطف العام على الخاص أو على حدائق فهو عطف خاص على عام ( قوله وأبا ) إمامن أبه إذا أمه وقصد لا أنه يقصد للرعى أو أب لكذا إذا تهيأ لأنه متهيئ للرعى ( قوله مائرعه البهائم ) أى رطبها أو يابسها فهو أعم من القضب ( قوله وقيل التبن ) أى وعليه فالخبرة بينه وبين القضب ظاهرة ( قوله متعة أو تمتعا ) أشمل



بذلك إلى أن يصح أن يكون مفعولا لأجله أو مفعولا مطلقا عاملا محذوف تقديره فعل ذلك متاعا أو مستغما (قوله تقدم فيها أيضا) أي وهو تفسير النعم بأنها البقر والابل والغنم وتقدم لنا أنه خصها لشرفها (قوله فإذا جاءت الصاخة) شروع في بيان أحوال معادهم إثر بيان مبدأ خلقهم ومعاشهم والصاخة الداهية التي تصيح آذان الخلائق أي تصيحها لشدة وقعها وصفت بذلك مجازا لأن الناس يصنعون منها (قوله يوم يفر المرء من أخيه الخ) أي وسبب هروبه إما حذرا من مطالبته له بحقوقهم فالأخ يقول لم تواسني بمالك والأبوان يقولان قصرت في برنا والصاخة تقول لم توفي حق والبنون يقولون ما علمتنا وما أرشدتنا أولما يتبين له من عجزهم وعدم نعمهم له أو لكثرة شغل الإنسان بنفسه فيدهش عن غيره وكل واقع (قوله بدل من إذا) أي بدل كل أو بعض والعائد محذوف أي يفر فيه (قوله لكل امرئ) جملة مستأنفة لبيان سبب الفيل (قوله أي اشتغل الخ) بيان لجواب إذا المحذوفة (قوله وجوه) مبتدأ سوغ الابتداء به وقوعه في معرض التفصيل ومسفرة خبره و يومئذ متعلق به وهذا بيان لمآل الخلائق (٢٧٨) وانقسامهم إلى أشقياء وسعداء بعد وقوعهم في الداهية العظيمة (قوله مضيئة)

تقدم فيها أيضا (فَإِذَا جَاءَتِ الصَّاخَةُ) النفخة الثانية (يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ وَأُمِّهِ وَأَبِيهِ وَصَاحِبَتِهِ وَزَوْجَتِهِ) (وَبَيْنَهُ) يوم بدل من إذا وجوابها دل عليه (لِكُلِّ أُمْرٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ) حال يشغله عن شأن غيره أي اشتغل كل واحد بنفسه (وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ مُنْقَرَةٌ) مضيئة (ضَاحِكَةٌ مُسْتَبْشِرَةٌ) فرحة وهم المؤمنون (وَوُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ عَلَيْهَا غَبَرَةٌ) غبار (تَرْتَدُّهَا) تنفثها (فَتَرَةٌ) ظلمة وسواد (أُولَئِكَ) أهل هذه الحالة (هُمْ الْكَافِرَةُ الْفَجَرَةُ) أي الجامعون بين الكفر والفجور .

## (سورة التكاوير)

مكية، تسع وعشرون آية

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . إِذَا الشَّمْسُ كُوِّرَتْ) لففت وذهب بقورها (وَإِذَا الْجُودُ أَفْكَدَرَتْ) انقضت وتساقطت على الأرض (وَإِذَا الْجِبَالُ سُيِّرَتْ) ذهب بها عن وجه الأرض فصارت هباء منبثا (وَإِذَا الْمَشَارِقُ) النوق الحوامل (عُطِّلَتْ) :

إيمان قيام الليل أو من آثار الوضوء أو من طول ما غبرت في سبيل الله وكل صحيح (قوله فرحة) أي بما رآته من كرامة الله ورضوانه (قوله ظلمة) وسواد) هذا قول ابن عباس وقيل الفترة والغبرة معانها واحد وهو الغبار لكن الفترة ما ارتفع منه إلى السماء والغبرة ما انحط إلى الأرض (قوله الكفرة الفجرة) جمع كافرو فاجرو وهو الكاذب على الله تعالى بجمع الله تعالى إلى سواد وجوههم الغبرة كما جمعوا الكفر إلى الفجور .

[سورة التكاوير] مناسبتها لما قبلها أن كلا فيه ذكر أحوال القيامة وفي الحديث «من سره أن ينظر إلى تركت

يوم القيامة فليقرأ إذا الشمس كورت وإذا السماء انفطرت وإذا السماء انشقت» (قوله إذا الشمس كورت الخ) الأرجح عند جمهور النحاة أن الاسم المرفوع الواقع بعد إن الشرطية مرفوع بفعل محذوف يفسره المذكور ويمنع أن يكون مرفوعا بالابتداء لأن أدوات الشرط لا يليها إلا الأفعال لفظا أو تقديرا وأجاز الأخفش والكوفيون إيلاها الاسم فرفع الاسم مبتدأ وما بعده خبر وإذا في الواضع الاثني عشر شرطية جوابها قوله علمت نفس ولا يجوز الوقف اختيارا قبل الجواب (قوله لففت) المناسب أن يقول لففت والمعنى لف بمضنها ببعض ورمى بها في البحر ثم أرسل الله عليها ريحا دبور اقتصر بها فتصير نارا (قوله بنورها) أي ضوئها (قوله سبرت) أي في الهواء بعد تفتيتها (قوله فصارت هباء) أي بعد صيرورتها كالصوف الندوف فأولفتت ثم تصير كالصوف الندوف (قوله وإذا المشار) جمع عشراء كالنفاس جمع نساء وهي التي أتى على حملها عشرة أشهر إلى أن تضع وخصها بالذكر لأنها أعلى ما يكون عند أهلها وأقدس أموالهم لما ورد أنه صلى الله عليه وسلم «مرفى أصحابه بشار من النوق فنفض بصره فقيل له هذه أنفس أموالنا فلم ياتنظر إليها فقال قد نهاني الله عن ذلك ثم تلاولا تمدن عينيك الآية وإذا كان هذا حالهم مع أنفسهم أموالهم فالحالهم مع غيرهم أولى وإلى هذا يشير المفسر قوله ولم يكن مال أحب

إليهم منها (قوله تركت بلا راع) أى مهجلة ، وقوله أو بلا خلب بفتح اللام مصدر خلب يحلب بالضم ويقال بالسكون من حلب قتل (قوله وإذا الوحوش) أى دواب البر ، وقوله جمعت : أى من كل ناحية (قوله بالتخفيف والتشديد) أى فهما قراءتان سبعيتان (قوله أوقدت فصارت ناراً) هذا أحد أقوال في تفسير التسجير ، وقيل سجرت ملئت من الماء ، وقيل اختلط عذبتها بمالحها حتى صارت بحراً واحداً ، وقيل يست ، ويمكن الجمع بين تلك الأقوال فأولاً يفيض بعضها لبعض ثم تيبس ثم تغلب ناراً ثم ماتت من الآيات الست يجوز أن يكون مقدمة للنفخة الأولى فالأحياء يشاهدون ذلك لما روى عن أبي بن كعب قال « ست آيات من قبل يوم القيامة ينما الناس في أسواقهم ذهب ضوء الشمس وبدت النجوم فتجبروا ودهشوا فينماهم كذلك إذ وقعت الجبال على وجه الأرض فتحركت واضطربت واحترقت فصارت هباء منثوراً ففرع الإنس إلى الجن والجن إلى الانس واختلطت الدواب والوحوش والهوام والطير وماج بعضها في بعض فذلك قوله تعالى - وإذا الوحوش حشرت - ثم قالت الجن للانسان نحن فأنبيكم بالخبر فانطلقوا إلى البحار فاذا ناراً تتأجج فينماهم كذلك انصدعت الأرض صدعة واحدة إلى الأرض السابعة السفلى وإلى السماء السابعة العليا فينماهم كذلك إذ جاءتهم ريح فأماتهم » ويجوز أن يكون في النفخة الثانية ويقال في تعطيل العشار يحتمل أنه كناية عن شدة المول حتى لا يلتفت الشخص إلى أنفاس أمواله أوتبعث معطلة بلا راع أو لا يلتفت لها صاحبها لأن البهائم تحشر للقصاص من بعضها لبعض ، وأما الست الباقية فتحصل بالنفخة الثانية اتفاقاً (قوله قرنت بأجسادها) أى ردت الأرواح إلى أجسادها فالتزويج على هذا جعل الشيء زوجاً والنفوس بمعنى الأرواح ، وقيل قرن كل امرئ بشيعته فاليهودى (٢٧٩) يضم لليهود ، والنصراني

للمنصاري وهكذا ، وقيل قرن الرجل الصالح بالرجل الصالح في الجنة والرجل السوء بالرجل السوء في النار ، وقيل زوجت نفوس المؤمنين بالخور العين وقرنت الكفار بالشياطين وكذلك المناقون وفي الحقيقة يحصل كل (قوله الجارية) المراد بهما مطلق الأثنى ، وقوله والحاجة : أى

تركت بلا راع ، أو بلا خلب لما دهاهم من الأمر ولم يكن مال أعجب إليهم منها (وإذا الوحوش شيرت) جمعت من بعد البعث ليقتنص بعض من بعض ثم تصير تراباً (وإذا البحار سجرت) بالتخفيف والتشديد : أوقدت فصارت ناراً (وإذا الثموس زوجت) قرنت بأجسادها (وإذا المودة) الجارية تدفن حية خوف العار والحاجة (سئلت) تبكيها لقاتلها (بأى ذنب قتلت) وقرى بكسر التاء حكاية لما تخاطب به ، وجوابها أن تقول قتلت بلا ذنب (وإذا الصحف) صحف الأعمال (نشرت) بالتخفيف والتشديد فتحت وبسطت (وإذا الماء كسحت) زهت عن أماكنها كما ينزع الجلد من الشاة (وإذا الحجيم) النار (سمرت) ،

النقر فكان الرجل في الجاهلية إذا ولت له بنت فأراد أن يستحيها ألبسها جبة من صوف أو شعر ترعى له الإبل والنعيم في البادية وإذا أراد قتلها تركها حتى إذا كانت بنت ست سنين يقول لأهلها طيبها وزينها حتى أذهب بها إلى أحماها وقد حفر لها بئراً في الصحراء فيذهب بها إلى البئر فيقول لها انظري فيها ثم يدفعها من خلفها ويهيل عليها التراب حتى تستوى بالأرض وقال ابن عباس : كانت الحامل إذا قربت ولادتها حفرت حفرة فتمحضت على رأس تلك الحفرة فإذا ولت بقا رمت بها في الحفرة وإذا ولدت ولداً أبقته (قوله تبكيها لقاتلها) جواب عما يقال ما معنى سؤال المودة مع أن مقتضى الظاهر سؤال القاتل عن قتله إياها ، فأجلب بأن سؤالها لا يقتضاه القاتل وتبكيته ولا يلزم من السؤال تعذيب القاتل لأنه يقال إن كان القاتل من أهل الفترة فلا يذنب وإنما يرضى الله المقتولة بإحسانه وإن كان ممن بلغته الدعوة فهو آثم يذنب على القتل إن لم يضره الله تعالى (قوله وقرى بكسر التاء) أى الثانية على أنها تاء المؤنثة المخاطبة والفعل مبنى للفعول وهذه القراءة شاذة وقرى شذوذاً أيضاً بناءً مثل للفاعل مع قلت بضم التاء للتكلم وبسكونها على التأنيث فالقراءات الشاذة ثلاث (قوله صحف الأعمال) أى فاتها تطوى عند اللوت وتشر عند الحساب (قوله بالتخفيف والتشديد) سبعيتان (قوله فتحت وبسطت) أى بعد أن كانت مطوية (قوله زهت عن أماكنها) أى أزيلت عنه فالكشط القطع عن شدة التزاق والكشط لنة فيه وبها قرى شذوذاً فالسواء مززع عن أماكنها كما ينزع النطاء عن الشيء ، وقيل تطوى كما يطوى السجل .

(قوله بالتخفيف والتشديد) أي فهما سبعيتان (قوله أجب) أي لو كنت لكفار (قوله قربت لأهلها ليدخلوها) أي هيئت وأحضرت لهم وسهل طريقها لأنها تزول عن موضعها (قوله أول السورة) أي الواقعة في أولها ، وقوله وما عطف عليها : أي وهو أحد عشر (قوله علمت نفس) إن قلت إن نفس نكرة في سياق الإنبات وهي لا تم . أجيب بجوابين : الأول أن العموم استفيد من قرينة المقام والسياق . الثاني أن وقوعها في سياق الشرط كوقوعها في سياق النفي قسم أيضا ، ومعنى العلم بما أحضرته أنها تشاهد أعمالها مكتوبة في الصحف (قوله وهو) أي وقت حصول هذه الأمور (قوله هي النجوم الخ) أي السيارة خبر الشمس والقمر (قوله أي ترجع في مجراها) أي من آخر الفلك القهقري إلى أوله وخصها بالذكر لأنها تستقبل الشمس فتجسب بالتهار وتظهر بالليل وتختفي وقت غروبها عن البصر (قوله إذ كرر راجعا) هو العامل في بينا ، وقوله إلى أوله : أي البرج (قوله في كناسها) أي محل اختفائها من كنس الوحش إذا دخل كناسه وهو بيته الذي يتخذ من أغصان الشجر (قوله والصبح إذا تنفس) مناسبتة لما قبله ظاهرة لأنه إن كان المراد إقباله فهو أول الليل وهذا أول النهي وإن كان المراد إداره فهذا مجاوره (قوله إذا تنفس) التنفس (٢٨٠) في الأصل خروج النفس من الجوف وصف به الصبح من حيث إنه إذا أقبل

بالتخفيف والتشديد : أجب (وَإِذَا الْجَنَّةُ أُرْلِغَتْ) قربت لأهلها ليدخلوها ، وجواب إذا أول السورة وما عطف عليها (عَلِمَتْ نَفْسٌ) أي كل نفس وقت هذه للذكورات وهو يوم القيامة (مَا أَحْضَرَتْ) من خير وشر (فَلَا أَقْسِمُ) لا زلدة (بِالْخُنُسِ . الْجَوَارِ الْكُنُوسِ) هي النجوم الخمسة : زحل والمشتري والمريخ والزهرة وعطارد تخنس بضم النون : أي ترجع في مجراها وراءها بينما ترى النجم في آخر البرج إذ كرر راجعا إلى أوله وتكنس بكسر النون تدخل في كناسها : أي تغيب في اللواضع التي تغيب فيها (وَاللَّيْلِ إِذَا عَسَوَ) أقبل بظلامه أو أدبر (وَالصُّبْحِ إِذَا تَنَفَّسَ) امتد حتى يصير نهارا بينا (إِنَّهُ) أي القرآن (لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ) على الله تعالى ، وهو جبريل أضيف إليه لنزوله به (ذِي قُوَّةٍ) أي شديد القوى (عِنْدَ ذِي الْعَرْشِ) أي الله تعالى (مَكِينٍ) ذي مكانة متعلق به عند (طَاعِ عِزِّهِ) أي تطيعه الملائكة في السموات (أَمِينٍ) على الوحي (وَمَا صَاحِبُكُمْ) محمد صلى الله عليه وسلم عطف على إياه إلى آخر المقسم عليه (بِمَجْنُونٍ) كما زعمتم (وَلَقَدْ رَآهُ) رأى محمد صلى الله عليه وسلم جبريل على صورته التي خلق عليها (بِالْأَفْقِ الْمُبِينِ) البين ، وهو الأعلى بناحية المشرق ،

ظهر روح ونسيم بفعل نفساله (قوله ذي قوة) أي فكان من قوته أنه اقتلع قرى قوم لوط من الماء الأسود وحملها على جناحه فرفعها إلى السماء ثم قلبها وأنه أبصر إبليس يكلم عيسى عليه السلام فتفجعه بجناحه فتفجعه ألقاه إلى أقصى جبل خلف الهند ، وأنه صاح صيحة جمود فأصبحوا جاثمين ، وأنه يهبط من السماء إلى الأرض ثم يصعد في أسرع من رد الطرف (قوله ذي مكانة) أي إكرام

(وما

وتشريف (قوله متعلق به عند) أي فهو حال من مكين وأصله وصف فلما قدم

نصب حالا ، وقوله ثم ظرف مكان للبعيد والعامل فيه مطاع (قوله أي تطيعه الملائكة) تفسير لقوله مطاع ، وقوله في السموات تفسير لقوله ثم (قوله عطف على إنه الخ) أي فهو من جملة المقسم عليه بالأقسام السابقة وفي الحقيقة ذكر جبريل بالأوصاف المذكورة توطئة لذكر محمد صلى الله عليه وسلم لأن المقصود منه رد قولهم : إنما يعلمه بشر ، أفترى على الله كذبا أم به جنة لا تعداد فضائل جبريل ومحمد خلافا لما عثرى الزاعم أن تلك الآية تشهد بتفضيل جبريل على محمد بل إذا أمعنت النظر وجدت لإجراء تلك الصفات على جبريل في هذا المقام دال على بلوغ الغاية في تعظيم محمد حيث جعل السفير بينه وبين الله هذا الملك الموصوف بتلك الصفات ، وفضل المصطفى مصرح به في هذا الكتاب وفي سائر الكتب السماوية كالشمس في رابعة النهار هذا زبدة ما أفاده الأئمة في هذا المقام (قوله ولقد رآه) معطوف على قوله - إنه لقول رسول كريم - أيضا فهو من جملة المقسم عليه ، وهذه الرؤية كانت في غار حرا حين رآه على كرسية بين السماء والأرض في صورته الأصلية وكان قد سأله أن يريه نفسه على صورته التي خلق عليها فوعده بمجاء ثم أتجزله الوعد ، وتقدم بسطه في قوله تعالى - فاستوى وهو بالأفق الأعلى - الخ .

(قوله على الغيب) يتعلق بظنين (قوله وفي قراءة) أى وهم سبعة أيضا (قوله أى بخيل) أى فلا يخل به عليكم بل يخبركم له على طبق ما أمر ولا يكتمه كما يكتم الكاهن ما عنده حتى يأخذ عليه حلوانا (قوله وما هو بقول شيطان الخ) نعم لقولهم إنه كهانة وسحر (قوله فأين تذهبون) أين ظرف مكان مبهم منصوب بتذهبون كقَالَ المفسر فأى طريق تسلكون حيث نسبتموه للجنون أو الكهانة أو السحر أو الشعر وهو برىء من ذلك كله كما تقول لمن ترك الطريق الجادة بعد ظهورها هذا الطريق الواضح فأين تذهب (قوله أن يستقيم) أى فالطريق واضح فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر (قوله وما نشاءون) رجوع للحقيقة وإعلام بأن العبد مختار في الظاهر مجبور في الباطن على ما يريد الله منه .

[ سورة الانفطار ] مناسبتها لما قبلها وما بعدها ظاهرة لأن كلا متعلق بيوم القيامة (قوله إذا السماء انفطرت الخ) اطمأن للراد بهذه الآيات بيان تخريب العالم وفناء الدنيا . وذلك أن السماء كالسقف والأرض كالبناء ومن أراد تخريب دارقائه يبدأ أولا بتخريب السقف ثم يلزم من تخريب السماء انتشار الكواكب ثم بعد تخريب

السما والكواكب يخرب كل ما على وجه الأرض من البحار ثم بعد ذلك تخرب الأرض التي فيها الأموات (قوله انشقت) أى لنزول الملائكة (قوله انقضت وتساقطت) أى فالانتشار استعارة لازالة الكواكب فشبهت بجواهر قطع سلكها وطوى ذكر للشبه به ورمز له بشئ من لوازمه وهو الانتشار قابلية تخييل على طريق الاستعارة للمكنية (قوله جرت) العامة على قراءته مبنيًا للفعل مشددا وقرئ شذوذا بالبناء للفاعل وللفعول مع التخفيف (قوله فتسح بعضها في بعض) أى لزوال

(وَمَا هُوَ) أى محمد صلى الله عليه وسلم (قَلَّ الْغَيْبُ) ما غاب من الوحي وخبر السماء (بِظَنِّينِ) بتمهم، وفي قراءة بالضاد، أى ببخيل فينقص شيئا منه (وَمَا هُوَ) أى القرآن (بِقَوْلِ شَيْطَانٍ) مسترق السمع (رَجِيمٍ) مرجوم (فَأَيْنَ تَذْهَبُونَ) فأى طريق تسلكون فى إنكاركم القرآن وإعراضكم عنه (إِنْ) ما (هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ) عظة (لِلْعَالَمِينَ) الإنس والجن (لَمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ) بدل من العالمين بإعادة الجار (أَنْ يَسْتَقِيمَ) باتباع الحق (وَمَا تَشَاءُونَ) الاستقامة على الحق (إِلَّا أَنْ يَشَاءَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ) الخلاق استقامتكم عليه .

## (سورة الانفطار)

### مكية ، تسع عشرة آية

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . إِذَا السَّمَاءُ انْفَطَرَتْ) انشقت (وَإِذَا الْكَوَاكِبُ انْفطَرَتْ) انقضت وتساقطت (وَإِذَا الْبِحَارُ فُجِّرَتْ) فتح بعضها في بعض فصارت مجرأ واحداً واختلط المذهب بالملح (وَإِذَا الْقُبُورُ بُعْثِرَتْ) قلب ترابها وبث موتاها، وجواب إذا وما علقت عليها (عَلِمَتْ نَفْسٌ) أى كل نفس وقت هذه المذكورات وهو يوم القيامة (مَّا قَدَّمَتْ) من الأعمال (و) ما (أَخَّرَتْ) منها فلم تعمل (يَأْتِيهَا الْإِنْسَانُ) الكافر (مَّا غَرَّكَ رَبَّكَ الضَّكِيمِ) ،

البرزخ الحاجز (قوله بعثت) يرادفه في معناه بخر بالخاء فهما مركبان من البعث والبعث مضموما إليهما راء (قوله قاب ترابها) أى الذى أهيل على الموتى وقت الدفن وصار ما كان في باطن الأرض ظاهرا على وجهها (قوله علمت نفس) أى علما تفصيليا وإلا فالعلم الإجمالي حصل لهم عند الموت حين يرى كل متقدم من الجنة أو النار . واعلم أن الإنسان يعلم ما قدمه من خير وشر عند موته علما إجماليا فيعلم أنه من أهل السعادة أو الشقاوة فإذا بعث وقرأ مصيفته علم ذلك تفصيليا (قوله يا أيها الإنسان الكافر) هذا أحد قولين ، والآخر أن المراد بالإنسان ما يشمل الكافر والمؤمن الزمك في المعاصي (قوله ما غرك ربك الكريم) ما استفهامية ، والفق أى شئ خدعك وجراك على عصيان الكريم الذى من حقه عليك أن تهتلى بأوامره وتجتنب نواهيه ولا تقرب بحلمه وكرمه . إن قلت كونه كريما يقتضى أنه يفر الإنسان بكرمه لأنه جواد وهو يستوى عنده طاعة المطيع وعصيان المذنب فهذا يقتضى الاعتراض به فكيف جعله هنا مانعا منه . أجيب بأن الآية واردة

بهديد الكافر والعاصي حيث أنم عليه تلك النعم وهفنه بشكرها وأوعده من كفر بالعذاب الدائم فلم يعم بشكرها فتضمنت مخالفتها مستغفاه بالنعمة وبأوامر النعم ونواهيها فليس في آية ما يقتضي الاغترار كما تزعمه الحشوية حيث يقولون : إنما قال بربك الكريم دون سائر صفاته ليلقن عبده الجواب حتى يقول غرتي كرم الكريم ، في الحديث « لما تلا هذه الآية قال غره جهله » ، وقال عمر غره حمقه وجهله ، وقال الحسن غره « والله شيطانه الخبيث ( قوله حتى عصيته ) أى بالكفر وجحد الرسل وإنكار ما أتوا به ( قوله الذى خلقك ) أى أوجدك من العدم ( قوله فسواك ) أى جعل أعضائك سليمة مستوية تامة المنافع ( قوله بالتخفيف والتشديد ) أى فهما سبعيتان فالنسوية ترجع إلى عدم نقصان في الأعضاء والتعديل يرجع إلى نفي العوج والقيح ( قوله في أى سورة ) متعلق بربك وشاء صفة لصورة ، والمعنى ربك في أى صورة من الصور التى اقتضتها مشيئته من طول وقصر وذكورة وأنوثة ( قوله بل تكذبون ) إضراب انتقالي إلى بيان ماهو السبب الأصلي في اغترارهم كأنه قال : إنكم لانستقيمون على ما توجه نعمى عليكم وإرشادى لكم بل تكذبون ( قوله وإن عليكم لحافظين ) الخطاب وإن كان مشافهة إلا أن الآية عامة بالاجماع لجميع المكلفين والجملة حالية من الواو في تكذبون ( قوله من اللاتكة ) أى فكل واحد من الآدميين له ملكان ملك ( ٢٨٢ ) عن يمينه يكتب الحسنات وآخر عن يساره يكتب السيئات ، وقيل إثنان

باليسل وإثنان بالنهار ، واختلفا في الكفار ، فقليل ليس عليهم حفظة لأن أمرهم ظاهر وعملهم واحد ، وقيل عليهم حفظة لظاهر هذه الآية . إن فات فأى شئ يكتب الذى على يمينه مع أنه لاحسنه له . أجيب بأن الذى عن شماله يكتب باذن صاحب اليمين فيكون شاهدا على ذلك ، فالمراد بالحفظة هنا حفظة الأعمال الكاتبون لها وأما حفظة البدن فهم المذكورون

حتى عصيته ( الذى خلقك ) بعد أن لم تكن ( فسواك ) جعلك مستوى الحلقة سالم الأعضاء ( فمد لك ) بالتخفيف والتشديد : جعلك معتدل الخلق متناسب الأعضاء ليست يد أو رجل أطول من الأخرى ( في أى صورة ما ) زائدة ( شاء ركبك . كبر ) ردع عن الاغترار بكرم الله تعالى ( بل تكذبون ) أى كفار مكة ( بالدين ) بالجزاء على الأعمال ( وإن علمتكم لحافظين ) من اللاتكة لأعمالكم ( كراما ) على الله ( كاتبين ) لها ( يعلمون ماتقنلون ) جميعه ( إن الأبرار ) المؤمنين الصادقين في إيمانهم ( لنى نعيم ) جنة ( وإن الفجار ) الكفار ( لنى جحيم ) نار محرقة ( يصلونها ) يدخلونها ويقاسون حرها ( يوم الدين ) الجزاء ( وما هم عنها بغائبين ) بمخرجين ( وما أدراك ) اعلمك ( ما يوم الدين . ثم ما أدراك ما يوم الدين ) تعظيم لشأنه ( يوم ) بالرفع أى هو يوم ( لا تملك نفس لنفس شيئا ) من اللعنة ( والأمر يومئذ لله ) لأمر لغيره فيه أى لم يمكن أحدا من التوسط فيه بخلاف الدنيا .

(سورة)

في قوله تعالى - له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه من أمر الله -

وفي هذه الآية دليل على أن الشاهد لا يشهد إلا بعد العلم بوصف اللاتكة بكونهم حافظين كراما كاتبين يعلمون ماتقنلون ( قوله إن الأبرار إلى نعيم ) شروع في بيان ما يكتبون لأجله كأنه قيل يكتبون الأعمال ليجازى الأبرار بالنعيم الخ ( قوله وإن الفجار لنى جحيم ) أل في الفجار للهدهد الذى كرى أى المتقدم ذكرهم في قوله بل تكذبون بالدين ( قوله يصلونها ) الجملة مستأنفة أو حالية من الضمير في خبر إن ( قوله الجزاء ) أى الذى كانوا يكذبون به ( قوله وما أدراك ) ما اسم استفهام مبتدأ وجملة أدراك خبره والكاف مفعول أول وجملة ما يوم الدين من المبتدأ والخبر سادة مسد المفعول الثانى والاستفهام الأول للانكار والثانى للتعظيم والتهويل والمعنى وأى شئ أدراك عظم يوم الدين وشدة هوله أى لاعراك به إلا بأعلام منا ( قوله يوم ) بالرفع والنصب قراءتان سبعيتان فالرفع على أنه خبر لمحذوف : أى هو يوم والنصب على أنه مفعول لفعل محذوف وقرئ شذوذاً برفعه منونا لقطعه عن الإضافة والجملة بعده نعت له ( قوله شئ من المنفعة ) جواب مما يقال إن بعض الناس لما يقولون الشفاعة لنبيهم قالجواب أن المعنى يموت الملك بالاستقلال والشفاعة ليست كذلك بل لا تكون إلا باذن خاص ( قوله والأمر يومئذ لله ) أى ظاهرا وباطنا فلا تصرف لغيره فيه أصلا ( قوله بخلاف الدنيا ) أى فالعبيد متصرفون فيها وينسب لهم الملك والأمر والنهى ظاهرا .

[سورة التطهيف] وتسمى سورة المطففين (قوله مكية أو مدنية) أو لحكاية الخلاف ، فالأول قول ابن مسعود والنسخة ومقاتل في أحد قوليه . والثاني قول الحسن وابن عباس وعكرمة ومقاتل في قوله الآخر ، وهذان قولان من أربعة أقوال : ثالثها أنها نزلت بين مكة والمدينة . رابعها كلها مدنية إلا قوله - إن الدين أجرموا - إلى آخر السورة فسكن ، والشهور أنها مدنية لما روى عن ابن عباس قال : لما قدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة كانوا من أخصب الناس كيلا ، فأنزل الله تعالى - ويل للمطففين - فأحسنوا الكيل بعد ذلك ، قال الفراء فهم أوفى الناس كيلا إلى يومهم هذا . وروى عنه أيضا قال : هي أول سورة نزلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم ساعة نزل بالمدينة وكان هذا فيهم ، كانوا إذا اشتروا استوفوا بكيل راجح وإذا باعوا بخسوا الكيال والميزان ، فلما نزلت هذه السورة انتهوا فهم أوفى الناس كيلا إلى يومهم هذا . وقال جماعة نزلت في رجل يعرف بأبي جهينة واسمه عمرو كان له ضاعان يأخذ بواحد ويعطي الآخر . ومناسبتها لما قبلها أنه لما ذكر حال السعداء والأشقياء فيما قبلها ذكر هنا ما أعد لبعض العصاة ، وذكرهم بأخس ما يقع من المعصية وهي التطهيف الذي لا يكاد ينفى أحدهما ويقتر الآخر ، ثم ذكر فيها ما أعد للكفار عموما وللطغيين عموما (قوله ويل) مبتدأ سوغ الابتداء به كونه دعاء وللمطففين خبره وهذا على أنه كلمة عذاب وأما على أنه اسم للوادي فهو معرفة ويجوز نصبه في غير هذا الموضع ويختار فيما إذا كان مضافا أو معرفة (قوله كلمة عذاب) أي معلمة بشدة عذابهم في الآخرة فهو دعاء عليهم بالهلاك وقوله أو واد في جهنم : أي يهوى فيه الكافر أربعين خريفا قبل أن يبلغ قعره فهما قولان ويمكن الجمع بأن الويل له (٢٨٣) إطلاقان (قوله للمطففين) جمع مطفف وهو الذي يأخذ في كيل أو وزن شيئا قليلا ومنه قولهم دون الطهيف أي الشيء التافه لقلته وهذا الوعيد يلحق كل من يأخذ لنفسه زائدا ويدفع إلى غيره ناقصا قليلا أو كثيرا لكن إن لم يقب منه فإن تابقيات توبته ، ومن فعل ذلك

## (سورة التطهيف)

مكية أو مدنية ، ست وثلاثون آية

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . وَيْلٌ) كلمة عذاب ، أو واد في جهنم (الْمُطَفِّفِينَ . الَّذِينَ إِذَا أَكْتَالُوا عَلَى) أي من (النَّاسِ يَسْتَوْفُونَ) الكيل (وَإِذَا كَالُوهُمْ) أي كالوا لهم (أَوْ وَزَنُوهُمْ) أي وزنوا لهم (يُخْسِرُونَ) ينقصون الكيل أو الوزن (أَلَا) استفهام توبيخ (يَظُنُّ) يتيقن (أُولَئِكَ أَهْمُ مَبْعُوثُونَ . لِيَوْمٍ عَظِيمٍ) أي فيه وهو يوم القيامة (يَوْمٍ) بدل من محل ليوم ،

وأصر عليه كان مصرا على كبيرة من الكبائر ، وذلك لأن عامة الخلق محتاجون إلى المعاملات وهي مبنية على أمر الكيل والوزن والقدح ، فلهذا السبب عظم الله أمر الكيل والوزن . قال نافع : كان ابن عمر يمر بالبائع فيقول : اتق الله وأوف الكيل والوزن فإن المطففين يوقفون يوم القيامة حتى يلجمهم العرق ، فيكون عرقهم على قدر تقصيرهم في التطهيف ، فمنهم من يكون إلى كعبيه ، ومنهم من يكون إلى ركبتيه ، ومنهم من يكون إلى حقويه ، ومنهم من يلجمه العرق إلحاما . وفي الحديث الصحيح « خمس بخمس : ما نقض العهد قوم إلا سلط الله عليهم عدوهم ، وما حكموا بغير ما أنزل الله إلا فشا فيهم الفقر ، وما ظهرت فيهم الفاحشة : أي الزنا إلا فشا فيهم الموت ، ولا طفقوا الكيل إلا منعوا النبات وأخذوا بالسنين من القحط ، ولا منعوا الزكاة إلا حبس عنهم القطر » (قوله على الناس) متعلق باكتالوا وعلى بمعنى من كما قال المفسر ؛ ويصح أن يكون متعلقا يستوفون قدم لافادة الاختصاص ، والمعنى يستوفون على الناس خاصة ، وأما لأنفسهم فيستوفون لها (قوله يستوفون) أي يزيدون على حقهم وليس المراد يستوفون حقهم فقط إذ ليس في ذلك نهى (قوله أي كالوا لهم) أشار بذلك إلى أن ضميرهم في محل نصب مفعول لكالوا تعدى إليه الفعل بنفسه بعد حذف اللام وليس ضمير رفع مؤكدا للواو (قوله أو وزنهم) حذفه عما تقدم لدلالة هذا عليه (قوله يخسرون) جواب إذا (قوله استفهام توبيخ) أي فلانافية دخل عليها همزة الاستفهام فلا هنا ليست استفهامية بل هي همزة الاستفهام دخلت على لا النافية فأفادت التوبيخ والانكار (قوله ألا يظن أولئك الخ) أشير للمفسر إلى أن الظن بمعنى اليقين : أي لا يوقن أولئك إذ لو أيقنوا ما نقصوا في الكيل والوزن ، وقيل الظن بمعنى التردد والمعنى إن كانوا لا يستيقنون بالبحث فلا ظنوه حتى يتدبروا ويأخذوا بالأحوط ولولئك إشارة للمطففين التي بها نظرا إلى عدم

هن مرتبة الأبرار وعدم من الأشرار (قوله فخاصبه مبعوثون) أى مقترا لأن البدل على نية تكرار العامل (قوله حقا) أى فصلا كلام مستأنف فالوقف على ما قبلها ، وقيل إنها كلمة ردع وزجر ، والمعنى ليس الأمر على ما م عليه من يخص الكليل والميزان ، فعلى هذا يكون الوقف عليها (قوله الفجار) أظهر في مقام الإخبار تسجيلا عليهم بهذا الوصف الشنيع (قوله أى كتب أعمال الكفار) أشار بذلك إلى أن كتاب بمعنى كتب والكلام على حذف مضاف ، وبذلك اندفع ما يلزم من ظرفية للشيء في نفسه (قوله لى سجين) اختلف في نونه فقيل أصلية مشتق من السجن وهو الحبس وقيل بدل من اللام مشتق من السجل وهو الكتاب (قوله قيل هو كتاب جامع) أى دون الله فيه أعمال الشياطين والكفرة من الثقلين موضوع تحت الأرض السابعة في مكان مظلم موحش هو مسكن إبليس وذريته يذهبون إليه ليستوفوا جزاء أعمالهم (قوله وقيل هو مكان الخ) أى فهو اسم موضع وعليه فقوله الآتى وما أدراك ما سجين على حذف مضاف والتقدير ما كتاب سجين كما ذكره المفسر والاضافة على معنى في وقد يجمع بأن سجين اسم الكتاب والموضع معا (قوله وهو عمل إبليس) أى وفيه أرواح الكفار (قوله وما أدراك) ما اسم استفهام مبتدأ (٢٨٤) وأدراك خبره وما سجين مبتدأ وخبر والجملة سادة مسد المقول الثانى

والاستفهام الأول للانكار والثانى للتفخيم والتعظيم (قوله مرقوم) بيان للكتاب المذكور في قوله إن كتاب الفجار ، والمعنى أن هذا الكتاب مكتوب فيه أعمالهم مثبتة كالرقم في التوب لا ينسى ولا ، يحى وقيل الرقم الحتم بلغة حمير وعليه مشى المفسر ، والمعنى أن هذا الكتاب مرقوم بعلامة يعرف أنه كافر (قوله أو بيان) أى أوتيت (قوله ردع وزجر) أى للمعتدى الأثيم عن ذلك القول الباطل فهمى

فخاصبه مبعوثون (يَوْمُ النَّاسِ) من قبورهم (لِرَبِّ الْعَالَمِينَ) الخلاق لأجل أمره وحسابه وجزائه (كلّا) حقا (إِنَّ كِتَابَ الْفُجَّارِ) أى كتب أعمال الكفار (لَفَى سَجِينٍ) قيل هو كتاب جامع لأعمال الشياطين والكفرة ، وقيل هو مكان أسفل الأرض السابعة ، وهو محل إبليس وجنوده (وَمَا أَدْرَاكَ مَا سَجِينٌ) ما كتاب سجين (كِتَابٌ مَرْقُومٌ) مختم (وَلَى يَوْمَئِذٍ لِلْكَاذِبِينَ الَّذِينَ يُكَذِّبُونَ بَيَّوْمَ الدِّينِ) الجزاء ، بدل أو بيان للكاذبين (وَمَا يُكْذِبُ بِهِ إِلَّا كُلُّ مُعْتَدٍ) متجاوز الحد (أَثِيمٍ) صيغة مبالغة (إِذَا تَنَزَّلَتْ عَلَيْنَا آيَاتُنَا) القرآن (قَالَ أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ) الحكايات التى سطرت قديما جمع أسطورة بالضم أو إسطار بالكسر (كلّا) ردع وزجر لقولهم ذلك (بَلْ رَانَ) غلب (طَلَى قُلُوبِهِمْ) فضشها (مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ) من المعاصى فهو كالصدأ (كلّا) حقا (إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ) يوم القيامة (لَمَخْجُوبُونَ) فلا يرونه (ثُمَّ إِنَّهُمْ لَصَالُوا الْجَحِيمِ) لداخلوا النار المحرقة (ثُمَّ يُقَالُ) لهم (هَذَا) أى العذاب (الَّذِى كُنْتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ . كلّا) حقا (إِنَّ كِتَابَ الْأَبْرَارِ) أى كتب أعمال المؤمنين الصادقين فى إيمانهم (لَفَى عَلَيْهِمْ) ،

قيل

حرف ، وقال الحسن إن كلا بمعنى حقا (قوله بل ران) أى أحاط وغطى

كتغطية النيم هساء ورد « أن المؤمن إذا أذنب ذنبا نكتت نكتة سوداء فى قلبه فان تاب ونزع واستغفر صقل قلبه منها وإذا زاد زادت حتى تملو قلبه فذلكم الران الذى ذكره الله تعالى فى كتابه للبين . وقال أبو معاذ الرين أن يسود القلب من الذنوب والطبع أن يطبع على القلب وهو أشد من الرين والافقال أشد من الطبع وهو أن يقفل على القلب قال تعالى - أم على قلوب أقفالها (قوله حقا) وقيل حرف ردع وزجر أى ليس الأمر كما يقولون بل إنهم عن ربهم الخ (قوله فلا يرونه) هذا هو الصحيح وقيل يرونه ثم يحببون حسرة وندامة (قوله ثم إنهم لصالوا الجحيم) ثم للتراخي فى الرتبة فان صلى الجحيم أشد من الاهانة والحرمان من الرحمة والكرامة (قوله ثم يقال لهم) أى من طرف الحزنة على سبيل التقريع والتوبيخ (قوله الذى كنتم به تكذبون) أى فى الدنيا (قوله كلا إن كتاب الأبرار) بيان لحل كتاب الأبرار وما أعد لهم من النعيم الدائم إثر بيان محل كتاب الفجار وما أعد لهم من العذاب الدائم (قوله حقا) وقيل حرف ردع وزجر فتحصل أن فى كل واحدة من الأربعة الواقعة فى هذه السورة قولين (قوله فى عليين) اسم مفرد على صيغة الجمع لا واحد له من لفظه ، معى بذلك إما لأنه سبب العلل إلى أعلى الدرجات فى الجنة وإما لأنه مرفوع فى السماء السابعة لما ورد مرفوعا « عليين فى السماء السابعة تحت العرش » .

(قوله قيل هو كتاب الخ) أى فهو علم على ديوان الخير الذى دَوَّن فيه كل عمل صالح للتقلين ، ورد إن لللائكة تصعد بعمل العبد فيستقبلونه فإذا انتهوا به إلى ما شاء الله من سلطانه أوحى إليهم أتم حفظه على عبدي وأنا الرقيب على ما في قلبه وإنه أخلص عمله فأجمره في عليين وقد غفرت له وإنها تصعد بعمل العبد فزكيه فإذا انتهوا به إلى ما شاء الله أوحى إليهم أتم الحفظه على عبدي وأنا الرقيب على قلبه وإنه لم يخلص لي عمله فأجملوه في سجين قال ابن عباس هو لوح من زبرجدة خضراء معلق تحت العرش أعمالهم مكتوبة فيه . وقال كعب وقتادة هو قائمة العرش الخبي . وقال بعض أهل اللغى هو علو بعد علو شرف بعد شرف (قوله من للائكة) ظاهره أن لللائكة نكتب أعمالهم ويتأبون عليها وانظر في ذلك (قوله وقيل هو مكان الخ) قد يجمع بأن عليين اسم لكل من الكتاب واللكان (قوله ما كتاب عليين) هذا التقدير إنما يحتاج له على القول الثانى فى تفسير عليين لاهل الأول (قوله محتوم) وقيل الرقم الكتابة واللغى مكتوب فيه إن فلانا آمن من النار (قوله يشهده للقربون) أى يحصرونه ويحفظونه ويشهدون بما فيه (قوله إن الأبرار لى نعيم) شروع فى بيان عاقبة أمرهم إثر بيان حال كتابهم على سنن مامر فى شأن الفجار (قوله السرر فى الحجال) جمع حجلة بفتح حاء بيت مربع من الثياب الفاخرة يرخى على السرير يسمى فى العرف الناموسية (قوله ينظرون) الجلة حالية من الضمير فى خبر إن أو مستأنفة وقوله على الأرائك متعلق ينظرون (قوله تعرف فى وجوههم الخ) أى إنك إذا رأيتهم تعرف أنهم أهل النعمة (٢٨٥) لما ترى فى وجوههم من

الحسن والبياض وفى قلوبهم من السرور والفرح والخطاب للنبى صلى الله عليه وسلم أو لكل من تصح منه المعرفة وهذه قراءة العامة وقرأ أبو جعفر بالياء مبنيا للفعول ونضرة بالرفع نائب فاعل وقرئ بالياء مبنيا للفعول أيضا مع رفع نضرة نظرا إلى أن التائيت مجازى (قوله بهجة التنم الخ) أى لعدم ما يكدره

قيل هو كتاب جامع لأعمال الخير من الللائكة ومؤمنى الثقلين ، وقيل هو مكان فى السماء السابعة تحت العرش (وَمَا أَدْرَاكَ) أعلمك (مَا عَائِيُونَ) ما كتاب عليين ، هو (كِتَابٌ مَرْقُومٌ) محتوم (يَشْهَدُهُ الْمُقَرَّبُونَ) من الللائكة (إِنَّ الْأَبْرَارَ لَفِي نَعِيمٍ) جنة (عَلَى الْأَرَائِكِ) السرر فى الحجال (يَنْظُرُونَ) ما أعطوا من النعيم (تَعْرِفُ فِي وُجُوهِهِمْ نَضْرَةَ النَّعِيمِ) بهجة التنم وحسنه (يُسْقَوْنَ مِنْ رَحِيقٍ) خمر خالصة من الدنس (مُخْتَمُونَ) على إناثها لا يفك ختمه إلا هم (خِتَامُهُ مِسْكٌ) أى آخر شر به يفوح منه رائحة المسك (وَفِي ذَلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ الْمُتَنَافِسُونَ) فليزعموا بالمبادرة إلى طاعة الله (وَمِرَاجُهُ) أى ما يمزج به (مِنْ تَسْنِيمٍ) فسر بقوله (عَيْنًا) فنصبه بأمده مقدرا (يَشْرَبُ بِهَا الْمُقَرَّبُونَ) أى منها ، أو ضمن يشرب معنى يلتذ (إِنَّ الَّذِينَ أَجْرَمُوا) كآبى جهل ونحوه (كَانُوا مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا) كعمار وبلال ،

من الأمراض والعلل وخوف الزوال وغير ذلك (قوله خالصة من الدنس) أى الكدر قال تعالى : لا فيها غول ولا هم عنها ينزفون (قوله محتوم على إناثها) أى لشرفها ونفاستها إن قلت قد قال فى سورة محمد صلى الله عليه وسلم : وأنهار من خمر والنهر لا ختم فيه فكيف طريق الجمع بين الآيتين . أجب بأن هذه الأواني غير خمر الأنهار (قوله ختامه مسك) صفة ثانية لرحيق وفى قراءة سبعة أيضا خاتمته بناء مفتوحة بعد الألف بيان لجفس الخاتم وقرئ شدوذا بكسر التاء واللغى خاتم رائحته مسك (قوله يفوح منه رائحة المسك) أى أن رائحة المسك تظهر فى آخر الشراب فوجه التخصيص أن فى العادة يمل آخر الشراب فى الدنيا فأفاد أن آخر الشراب يفوح منه رائحة المسك فلا يمل منه (قوله وفى ذلك) إشارة للرحيق وما بعده أو إلى ما ذكر من أحوال الأبرار (قوله للتنافسون) أى الذين شأنهم المنافسة بكثرة الأعمال الصالحة والنيات الخالصة لعلوا همته وطهروا نفوسهم . قال تعالى : لكل هذا فليعمل العاملون (قوله من تسنيم) اسم للعين سميت بذلك لما روى أنها تجري فى الهواء سمة فتصب فى أوانى أهل الجنة على مقدار الحاجة فإذا امتلأت أسكت فالمقربون يشربونها صرفا وتمزج لسائر أهل الجنة (قوله أو ضمن الخ) أشار بذلك إلى أن التضمن إما فى الحرف أو فى الفعل (قوله إن الذين أجمعوا الخ) لما ذكر الله تعالى كرامة الأبرار فى الآخرة ذكر بعد ذلك قبح معاملة الكفار معهم فى الدنيا نسبية للؤمنين وتقوية لقلوبهم (قوله كآبى جهل ونحوه) أى وهو الوليد بن النيرة والحاص بن والى وأصحابهم من أهل مكة .



(قوله ونحوها) أى تكباب وصهيب، وأصحابهم من فقراء المؤمنين (قوله رجعوا) أى من مجالسهم (قوله اطلبوا فاكهين) أى متقذين برفعتهم ومكاتبهم للوصول إلى الاستسغار بغيرهم فى الحديث «إن الذين بدا غريبا وسيعود غريبا كما بدا يكون القابض على دينه كالقابض على الجر» وفى رواية «يكون للمؤمن فيه أذل من الأمة» وفى أخرى «العالم فيهم أتعن من جيفة حمار» والله المستعان (قوله وفى قراءة) أى وهى سبعة أيضا (قوله معجيين) راجع للقراءتين أى متقذين بذكرهم المؤمنين وبالضحك (قوله وإذا رأوهم) الضمير للرفوع عائد على المجرمين والنصب عائد على المؤمنين أى إذا رأى المجرمون المؤمنين نسبهم إلى الضلال (قوله لا يمانهم بمحمد الخ) أى فهم يرون أنهم على هدى والمؤمنون على ضلال حيث تركوا التعميم الحاضر بسبب شئ غائب لا يرونه (قوله وما أرسلوا عليهم حافظين) حال من الواو فى قالوا أى قالوا ذلك والحال أنهم ما أرسلوا من جهة الله موكلين بهم يحفظون عليهم أحوالهم وأعمالهم (قوله حتى يردوهم إلى مصالحهم) أى بل أمروا بإصلاح أنفسهم لإصلاح المؤمنين (قوله فالיום) منصوب بيضحكون الواقع خبرا عن الابتداء ولا يضر تقدمه على الابتداء لأن اللبس وذلك أن الظرف المبهم لا يصح وقوعه خبرا عن الابتداء بخلاف (٢٨٦) فى الدار زيد قام فلا يجوز تقديم الجار والمجرور على الابتداء لصلاحيته

للخبرية (قوله ينظرون) حل من ضمير يضحكون (قوله من منازلهم) قال كعب: لأهل الجنة كوى ينظرون منها إلى أهل النار، وقيل حسن شفاف بينهم يرون منه حلمهم، وفى سبب هذا الضحك وجوه: منها أن الكفار كانوا فى ترفه ونعيم فيضحكون من المؤمنين بسبب ما هم فيه من البؤس والضرر وفى الآخرة ينعكس الحال فيكون المؤمنون فى التعميم والكفار فى الجحيم، ومنها أنه يقال لأهل النار وهم فيها أخرجوا

ونحوها (يَضْحَكُونَ) استهزاء بهم (وَإِذَا مَرُّوا) أى المؤمنون (بِهِمْ يَتَقَامَرُونَ) أى يشير المجرمون إلى المؤمنين بالجفن والحاجب استهزاء (وَإِذَا أَنْقَلَبُوا) رجعوا (إِلَى أَهْلِهِمْ أَنْقَلَبُوا فَاكِهِينَ) وفى قراءة فكهين: معجيين بذكرهم المؤمنين (وَإِذَا رَأَوْهُمْ) رأوا المؤمنين (قَالُوا إِنَّ هَؤُلَاءِ لَضَالُونَ) لإيمانهم بمحمد صلى الله عليه وسلم، قال تعالى (وَمَا أَرْسَلْنَا) أى الكفار (عَلَيْهِمْ) على المؤمنين (حَافِظِينَ) لهم أو لأعمالهم حتى يردوهم إلى مصالحهم (فَالْيَوْمَ) أى يوم القيامة (الَّذِينَ آمَنُوا مِنَ الْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ عَلَى الْأَرَائِكِ) فى الجنة (يَنْظُرُونَ) من منازلهم إلى الكفار وهم يمدحون فيضحكون منهم كما ضحك الكفار منهم فى الدنيا (هَلْ تُؤْثِرُ) جوزى (الْكُفَّارُ مَا كَانُوا يَفْعَلُونَ)؟ نعم .

## (سورة الانشقاق)

مكية، ثلاث أو خمس وعشرون آية

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . إِذَا السَّمَاءُ انْشَقَّتْ . وَأَذِنَتْ) سمعت وأطاعت فى الانشقاق (لِرَبِّهَا ،

وحقت)

وفتح لهم أبوابها فإذا رأوها وقد فتحت أبوابها أقبلوا إليها

يريدون الخروج وللمؤمنون ينظرون إليهم فإذا اتهموا إلى أبوابها أطلعت دونهم يفعل ذلك بهم مرارا، ومنها أنهم إذا دخلوا الجنة وأجلسوا على الأرائك ينظرون إلى الكفار كيف يعذبون فى النار ويرفعون أصواتهم بالويل والثبور ويلعن بعضهم بضا فهذا سبب ضحكهم (قوله هل ثوب الكفار الخ) يحتمل أنه مقول قول محذوف والتقدير يقول الله لأهل الجنة أو يقول بعض المؤمنين لبعض هل ثوب الخ ويحتمل أنه متعلق بينظرون والذى ينظرون هل جوزى الكفار فحاصلها نصب إما بالقول المحذوف أو ينظرون وقوله جوزى إشارة إلى أن التشويب بمعنى الجزاء وهو يكون فى الخبر والسر والمراد هنا الثانى وقوله نعم جواب الاستفهام على كل .

[سورة الانشقاق] (قوله إذا السماء انشقت) أى انصدعت بضماء يخرج منها وهو البياض فى جوانب السماء لتنزل الملائكة قال تعالى: ويوم تنشق السماء بالضم وتزل الملائكة تزيلا (قوله وأذنت لربها) أى انقادت لأمره (قوله سمعت وأطاعت) أى فسه حال السماء فى إتيانها بتأثير قدرة الله تعالى حيث أراد انشقاقها بإتقاد السميع المطيع لأمره وذلك أن السموات لما طعت

مراد الله ونعمت إرادته بانشقاقها ملئت وفوضت أمرها ولم تنال في ذلك (قوله وحقت) بالبناء للفعل والفاعل له الأصل محذوف وهو الله تعالى وكذا المفعول والأصل وحق الله عليها استأجرها لحذف الفاعل ثم المفعول وأسند الفعل إليه ضمير السموات . والمعنى وحق لها استأجرها لملئها بأن مراد الله نافذ فهي أهل لأن تسمع وتطيع قال تعالى : قلنا أثبتنا طالعين (قوله وإذا الأرض مدت) أي بسطت ودكت جبالها (قوله كما يمد الأديم) أي وهو الجلد لأنه إذا مد زال كل انثناء فيه وامتد واستوى (قوله ولم يبق عليها بشاؤ ولا جبل) أي فیزاد في سعتها لوقوف الخلائق عابها للحساب حتى لا يكون لأحد من البشر إلا موضع قدمه لكثرة الخلائق فيها وظاهر الآية أن الأرض تمد مع بقائها وليس كذلك بل تبدل بأرض أخرى بدليل آية يوم تبدل الأرض غير الأرض (قوله من الموت) أي والكنوز واللعادن والزروع (قوله وتخلت) أي خلا جوفها فلم يبق في بطنها شيء (قوله وأذنت لربها وحقت) ليس تكرارا لأن هذا في الأرض وما تقدم في السموات (قوله وأطاعت في ذلك) أي الإلقاء والتخلى (قوله دل عليه ما بعده) أي وهو قوله فلاقه (قوله تقديره لقي الإنسان الخ) قدره غيره علمت نفس وهو أحسن لأنه تقدم في التكوين والانطوار . وخبر ما فسرته بالوارد (قوله يأبها (٢٨٧) الإنسان الخ) يحتمل أن المراد

به الجنس وبه قال سعيد وقتادة ويحتمل أنه يعني وهو الأسود بن عبد الأسد وقيل أبي بن خلف وقيل جميع الكفار (قوله إنك كادح) الكدح العمل والكسب والسعي (قوله إلى ربك) إلى حرف غاية والمعنى كدحك في الخير أو الفريضة بقاء ربك وهو الموت (قوله فلاقه) إمامه طوف على كادح أو خبر مبتدأ محذوف أي فانت ملاقيه والجملة معطوفة على جملة إنك كادح (قوله أي ملاق عملك) أشار بذلك إلى أن الضمير في ملاقيه

وَحَقَّتْ ) أي حق لها أن تسمع وتطيع ( وَإِذَا الْأَرْضُ مُدَّتْ ) زيد في سعتها كما يمد الأديم ولم يبق عليها بناء ولا جبل ( وَأَلْقَتْ مَا فِيهَا ) من الموت إلى ظاهرها ( وَتَخَلَّتْ ) عنه ( وَأُذِنَتْ ) سمعت وأطاعت في ذلك ( لِربِّهَا وَحُقَّتْ ) وذلك كله يكون يوم القيامة ، وجواب إذا وما عطف عليها محذوف دل عليه ما بعده تقديره لقي الإنسان عمله ( بِأُتْيَاهَا ) الْإِنْسَانُ ( إِنَّكَ كَادِحٌ ) جاهد في عملك ( إِلَى ) لقاء ( رَبِّكَ ) وهو الموت ( كَذَّبًا فَلَاقِيهِ ) أي ملاقي عملك المذكور من خير أو شر يوم القيامة ( فَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ ) كتاب عمله ( بِيمِينٍ ) هو المؤمن ( فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا ) هو عرض عمله عليه كما فسر في حديث الصحيحين وفيه « من نوقش الحساب هلك » وبعد العرض يتجاوز عنه ( وَيُنْقَلَبُ إِلَى أَهْلِهِ ) في الجنة ( مَمْرُورًا ) بذلك ( وَأَمَّا مَنْ أُوْتِيَ كِتَابَهُ وَرَاءَ ظَهْرِهِ ) هو الكافر نزل بمناء إلى عنقه وتجهل يسراه وراء ظهره فيأخذ بها كتابه ( فَسَوْفَ يَذْهَبُ ) عند رؤيته ما فيه ( ثُبُورًا ) ينادي هلاكه بقوله يا ثبوراه ( وَيَعْلَى سَعِيرًا ) يدخل النار الشديدة وفي قراءة بضم الياء وفتح الصاد واللام المشددة ( إِنَّهُ كَانَ فِي أَهْلِهِ ) عشيرته في الدنيا ( مَمْرُورًا ) بطراً باتباعه لهواه ( إِنَّهُ ظَنَّ أَنْ ) مخففة من الثقيلة واسمها محذوف : أي أنه ( لَنْ يَحْجُوزَ ) :

عائد على الكدح الذي هو معنى العمل والكلام على حذف مضاف أي ملاق حساب به وجزاءه . ويصح أن يكون عائد على الله تعالى والمعنى ملاق ربه فلا مغرله منه (قوله هو المؤمن) أي ولو عاصيا مستحقا للنار (قوله هو عرض عمله عليه) أي بأن تعرض أعماله ويعرف أن الطاعة منها هذه وأن المعصية هذه ثم شاب على الطاعة ويتجاوز عن المعصية فهذا هو الحساب اليسير لأنه لا شدة فيه على صاحبه ولا مناقشة ولا يقال له لم قلت هذا ولا يطالب بالعتور ولا بالجعة عليه (قوله كافر في حديث الصحيحين) أي وهو ما ورد عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « من حوسب عذب قالت عائشة فقلت أو ليس يقول الله عز وجل فسوف يحاسب حسابا يسيرا ؟ فقال إنما ذلك العرض ولكن من نوقش الحساب هلك ، وفي رواية : عذب » (قوله وينقلب) أي يرجع بنفسه (قوله إلى أهله) أي من آدميات والصور العين وأصوله وفروعه (قوله وراء ظهره) منصوب بزع الخافض (قوله نزل بمناء الخ) قصد بذلك التوفيق بين هذه الآية وآية وأما من أوتي كتابه بشماله (قوله ينادي هلاكه) أي ينادي إذ نداء ما لا يعقل هو تمنيه (قوله بطرا) أي غرا ورياء فأبطله الله بذلك حزنا وهما لا يتقطع أبدا (قوله إنه ظن) أي يظن وعلم (قوله مخففة من الثقيلة) أي ولا يصح أن تكون مصدرية لما يلزم عليه من دخول الناصب على مثله والجملة سادة مسد مضمولى عن .

(قوله يرجع إلى ربه) أى فالجوار الرجوع والتردد في الأمر وبابه قال ودخل (قوله بل) جواب النفي وقوله : إن ربه الجواب قسم مقتر فهو بمنزلة التعليل للجملة المستفادة من بل (قوله فلا أقسم) الفاء واقعة في جواب شرط مقتر أى إذا عرفت هذا فلا أقسم الخ (قوله بالشفق) أى وهو اختلاط ضوء النهار بسواد الليل عند غروب الشمس وهو الحمرة التى تكون عند ذلك ، مى شققا لرقته ومنه الشفقة على الانسان وهى رقة القلب عليه (قوله وماوسق) ماموصول اسمى أو نكرة موصوفة أو مصدرية (قوله جمع ما دخل عليه) أى ضم ما كان منتشرا بالنهار من الخلق والدواب والحوام (قوله وغيرها) أى كالأشجار والبحار فانه إذا دخل الليل انضم وسكن (قوله وذلك في الليالى البيض) أى وهى ليلة الثالث عشر والرابع عشر والخامس عشر من الشهر (قوله لتركن) جواب القسم بضم الباء خطاب للجمع وفتحها خطاب للواحد قراءتان سبعيتان (قوله طبقا) مفعول به أو حال (قوله بعد حال) أشار بذلك إلى أن عن بمعنى بعد (٢٨٨) صفة لطبق (قوله وهو الموت ثم الحياة الخ) هذا قول ابن عباس وقال

يرجع إلى ربه (تلى) يرجع إليه (إِنْ رَبُّهُ كَانَ بِبَصِيرَةٍ) علما برجوعه إليه (فَلَا أَقْسِمُ) لا زائدة (بِالشَّفَقِ) هو الحمرة في الأفق بعد غروب الشمس (وَاللَّيْلِ وَمَا وَسَقَ) جمع ما دخل عليه من الدواب وغيرها (وَالْقَمَرِ إِذَا أَتَسَقَ) اجتمع وتم نوره وذلك في الليالى البيض (لَقَرَّ كَبُّنٌ) أيها الناس أصله تركبون حذف نون الرفع لتوالى الأمثال والواو لالتقاء الساكنين (طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ) حالا بعد حال وهو الموت ثم الحياة وما بعدها من أحوال القيامة (فَاكْتُمُ) أى الكفار (لَا يُؤْمِنُونَ) أى أى مانع لهم من الإيمان أو أى حجة لهم في تركه مع وجود براهينه (وَ) ما لهم (إِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ لَا يَسْجُدُونَ) يخضعون بأن يؤمنوا به لإجهازه (بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا يَكْذِبُونَ) بالبعث وغيره (وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُوعُونَ) يجمعون في صنفهم من الكفر والتكذيب وأعمال السوء (فَبَشِّرْهُمْ) أخبرهم (بِعَذَابِ أَلَمٍ) مؤلم (إِلَّا) لكن (الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ) غير مقطوع ولا منقوص ولا يمن به عليهم .

## (سورة البروج)

مكية، ثنتان وعشرون آية

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . وَالسَّمَاءِ ذَاتِ الْبُرُوجِ) الكواكب، اثنا عشر رجلا قدمت

في الفرقان ،

عكرمة رضيع ثم فطيم ثم غلام ثم شاب ثم شيخ ، وقيل المعنى تركبن سنن من قبلكم وأحوالهم (قوله فمألهم) الفاء لترتيب ما بعدها من الإنكار والتعجيب على ما قبلها من أحوال يوم القيامة وأهواله الموجهة للإيمان لظهور الحجة لأن ما أقسم به من التغيرات العالوية والسفلية يدل على خالق عظيم القدرة يبعد عن له عقل عدم الإيمان به والانقياد له (قوله واذا قرئ عليهم القرآن) أى من أى قارى وهذا شرط وجوابه لا يسجدون وهذه الجملة الشرطية في محل نصب

على الحال معطوفة على الحال السابقة وهى قوله لا يؤمنون (قوله يخضعون) أى فالمراد بالسجود اللغوى لا العرفى وهذا أحد قولين والآخر أن المراد به السجود الحقيقي الذى هو سجود التلاوة وقد اختلفت الأئمة في ذلك (قوله في صنفهم) الأوضح أن يقول في صدورهم لأن الوعى معناه لغة الحفظ (قوله لكن الذين آمنوا الخ) أشار بذلك إلى أن الاستثناء ينقطع لأن ما قبل إلا في الكفار لا غير (قوله لهم أجر غير ممنون) استئناف مقرر لما أفاده الاستثناء .

[سورة البروج] حكمة نزول هذه السورة تثبيت المؤمنين على إيمانهم وصبرهم على أذى الكفار بتذكيرهم بما جرى لمن تقدمهم (قوله ذات البروج) أى صاحبة الطرق والمنازل التى تسير فيها الكواكب السبعة ، سميت بروجها لظهورها لأن البرج في الأصل الأمر الظاهر من التبرج ثم صار حقيقة عرفية للتصير العالى ، لظهوره (قوله تقدمت في الفرقان) نفسه هناك : تبارك الذى جعل في السماء بروجاً اثني عشر : الحمل والثور والجوزاء والسرطان والأسد والسنبلة والميزان والعقرب والقوس والجدي والقمر والحيوت ، وهى منازل الكواكب السبعة السيارة : المريج وله الحمل والعقرب ، والزهرة ولها الثور والميزان ، وعطارد وله الجوزاء

والسنبلة ، والقمر وله السرطان ، والنجم وله الأسد ، والمشتري وله القوس والموت ، وزحل وله الجدى والبله (قوله واليوم  
 للوعود) أى الموعد به فنية الحذف والإيصال (قوله يوم الجمعة) خص مع أن باقى الزمان يشهد كذلك لاختصاصه بمزية  
 وهي كونه فيه ساعة إجابة واجتماع الناس (قوله كذا فسرت الثلاثة فى الحديث) أى وهو ما روى « اليوم للوعود يوم القيامة  
 واليوم المشهود يوم عرفة والشاهد يوم الجمعة » أخرجه الترمذى . واختلف فى تفسير الشاهد والمشهود عن أقوال كثيرة : منها  
 ما ذكره فى الحديث ، ومنها الشاهد يوم التروية والشهود يوم عرفة ، ومنها الشاهد هو الله والمشهود يوم القيامة ، ومنها الشاهد  
 هم الأنبياء والمشهود عليهم هم الأمم ، ومنها الشاهد أعضاء الانسان والمشهود عليه هو ابن آدم ، ومنها غير ذلك . والأحسن أن  
 يراد ما هو أهم ولذلك نكرها ليم كل شاهد ومشهود (قوله محذوف صدره) أى لأن المشهور عن النجاة أن الماضى الثابت  
 المتصرف الذى لم يتقدم معموله إذا وقع جوابا للقسم تلزمه اللام وقد لا يجوز الاختصار على أحدهما إلا عند طول الكلام أو فى  
 ضرورة (قوله تقديره لقد قتل الخ) أى وعليه فالجملة خبرية والأصل فيها الدعاء (قوله الشق فى الأرض) أى فالأخدود مفرد  
 وجمعه أخدود (قوله بدل اشتغال منه) أى لأن الأخدود مشتمل على النار (قوله ماتوقد به) أى فلو قود بالفتح الاسم وأما  
 بالضم فهو المصدر (قوله إذ هم عليها قعود) ظرف لقتل ، والمعنى حين حرقوا بالنار قاعدين عليها فى مكان مشرف عليها من  
 حافات الأخدود (قوله شهود) أى يشهد بعضهم لبعض عند الملك بأن أحدا لم يقصر فيما أمر به فهو من الشهادة بمعنى تأدية  
 الخبر ، والمراد شهود يشهدون بما فعلوا بالمؤمنين فهو من الشهادة بمعنى (٢٨٩) الحضور وعليه اقتصر المفسر

(قوله روى أن الله أنجى  
 المؤمنين الخ) أى وكانوا  
 سبعة وسبعين وهؤلاء  
 لم يرجعوا عن دينهم  
 والذين رجعوا عشرة  
 أو أحد عشر وقوله إلى  
 من ثم : أى إلى من هم  
 قعود على الأخدود ولم  
 يرد نص بتعينهم . واعلم  
 أنه اختلف المفسرون فى  
 أصحاب الأخدود ، فروى

(وَالْيَوْمَ الْمَوْعُودِ) يوم القيامة (وَشَاهِدٍ) يوم الجمعة (وَمَشْهُودٍ) يوم عرفة كذا فسرت  
 الثلاثة فى الحديث فالأول موعود به والثانى شاهد بالعمل فيه والثالث تشهد الناس والملائكة  
 وجواب القسم محذوف صدره تقديره لقد (قِيلَ) لمن (أَصْحَابُ الْأَخْدُودِ) الشق فى  
 الأرض (النَّارِ) بدل اشتغال منه (ذَاتِ الْوُقُودِ) ماتوقد به (إِذْهُمْ عَلَيْهِمْ) أى حولها  
 على جانب الأخدود على السكاسى (قُعُودٌ . وَهُمْ عَلَى مَا يَفْعُلُونَ بِالْمُؤْمِنِينَ) بالله من  
 تعذيبهم بالإلقاء فى النار إن لم يرجعوا عن إيمانهم (شُهُودٌ) حضور ، روى « أن الله أنجى  
 المؤمنين للمقين فى النار بقبض أرواحهم قبل وقوعهم فيها وخرجت النار إلى من نِمَّ  
 فأحرقتهم » ،

عن صهيب « أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كان ملك فيمن كان قبلكم وكان له ساحر فلما كبر قال للملك إني قد كبرت  
 فابث إلى غلاما أعلمه السحرفيث إليه غلاما يعلمه وكان فى طريقه إذا سلك إليه راهب فقعد إليه وسمع كلامه فأعجبه فكان  
 إذا أتى الساحر مرة بالراهب وقعد إليه فإذا أتى الساحر ضربه وإذا رجع من الساحر قعد إلى الراهب وسمع كلامه فإذا أتى  
 أهله ضربوه فشكا ذلك إلى الراهب فقال إذا خشيت الساحر فقل حبسنى أهلى وإذا خشيت أهلك فقل حبسنى الساحر ، فبينما  
 هو كذلك إذ أتى على دابة عظيمة قد حبست الناس فقال اليوم أعلم الراهب أفضل أم الساحر ، فأخذ حجرا ثم قال : اللهم  
 إن كان أمر الراهب أحب إليك من أمر الساحر فاقتل هذه حتى يمضى الناس فرماها فقتلها فمضى الناس فأتى الراهب فأخبره  
 فقال له الراهب أى نبي أنت اليوم أفضل منى قد بلغ من أمرك ما أرى وإنك ستبتلى فإن ابتليت فلا تدل على فكان الغلام  
 يرى الأكمة والأبرص ويدأى الناس بسائر الأدواء ، فسمع به جليس الملك وكان قد عمى فأتاه بهدايا كثيرة فقال ما ههنا  
 لك أنجمع إن أنت شفيتنى قال نى لآشئى أحدا إنما يشئى الله عزوجل فإن آمنت بالله دعوت الله عزوجل فشفاك فآمن بالله  
 فشفاه الله عزوجل ، فأتى الملك فجلس إليه كما كان يجلس فقال له الملك من ردة عليك بصرك قال ربي قال ولك رب خبرى  
 قال الله ربي وربك ، فأخذه فلم يزل يعذبه حتى دله على الغلام ، فجىء بالغلام فقال له الملك أى نبي قد بلغ من سحره ما تبرىء  
 الأكمة ولا أبرص وتفعل كذا وكذا فقال إني لآشئى أحدا إنما يشئى الله عزوجل ، فأخذه فلم يزل يعذبه حتى دل على الراهب  
 فجىء بالراهب فقيل له ارجع عن دينك فأبى فدعا بالشارف فوضع الشارف مفرقا رأسه [ ٣٧ - صاوى - رابع ]

فشق به حتى وقع شقاه ، ثم جرى مجلس الملك فقبل له لرجع عن دينك فأبى ، فلما بالتشاور فوضع للتشاور في مفرق رأسه فشق به حتى وقع شقاه ، ثم جرى بالسلام فقبل له لرجع عن دينك فأبى ، فدفعه إلى نفر من أصحابه فقال لهم اذهبوا به إلى جبل كذا وكذا فاصعدوا به الجبل فإذا بلغت ذروته فإن رجع عن دينه وإلا فاطرحوه ، فذهبوا به فصعدوا به الجبل فقال لهم اكنفنيهم بما شئت ، فرجف بهم الجبل فسقطوا ، وجاء يمشى إلى الملك فقال له الملك ما فعل أصحابك ؟ قال كفانيهم الله ، فدفعه إلى نفر من أصحابه فقال اذهبوا به فاحملوه في قرقور فتوسطوا به البحر فإن رجع عن دينه وإلا فاذفوه ، فذهبوا به فقال لهم اكنفنيهم بما شئت فانكفأت بهم السفينة ففرقوا وجاء يمشى إلى الملك ، فقال له الملك ما فعل أصحابك ؟ قال كفانيهم الله تعالى ، فقال الملك إنك لست بقاتل حتى تفعل ما أمرك به ، قال وما هو قال تجمع الناس في صعيد واحد وتصلبني على جذع ثم تأخذ سهما من كنانتي ثم تضع السهم في كبد القوس ثم قل : بسم الله رب السلام ثم ارمي فانك إذا فعلت ذلك قتلني ، فجمع الناس في صعيد واحد وصلبه على جذع ثم أخذ سهما من كنانته ثم وضع السهم في كبد القوس ثم قال بسم الله رب السلام ثم رماه فوقع السهم في صدغه فوضع يده على صدغه فوضع السهم في كبد القوس ثم قال بسم الله رب السلام فقبل له أرايت ما كنت تحذر فقد والله نزل بك حذرك قد آمن الناس ، فأمر بالأخدود فغدت بأفواه السكك وأضرم النيران وقال من لم يرجع عن دينه فأحموه ، ففعلوا حتى جاءت امرأة معها صبي لها تتقاعست أن تقع فيها ، فقال لها السلام يا أماء اصبري فانك على الحق . وروى عن مقاتل : كانت الأخاديد ثلاثة واحدة بنجران باليمن وأخرى بالشام وأخرى بفارس حرق أصحابها بالنار ، أما ( ٢٩٠ ) التي بالشام والتي بفارس فلم ينزل الله فيهما قرآنا وأنزل في التي كانت

بنجران ، وذلك أن رجلا مسلما ممن يقرأ الانجيل آجر نفسه في عمل وجعل يقرأ الانجيل فوات بنت المستاجر النور يعني من قراءة الانجيل فذكرت لأبيها فأسأله فلم يجبه فلم يزل به حتى أخبره بالدين

( وَنَا تَقَمُّوْا مِنْهُمْ إِلَّا أَنْ يُؤْمِنُوْا بِاللّٰهِ الْعَزِيْزِ ) فِي مَلِكِهِ ( الْحَمِيْدِ ) الْحَمْدُ ( الَّذِي لَهُ مَلِكُ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ وَاللّٰهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ شَهِيدٌ ) أَيْ مَا أَنْكَرَ الْكُفَّارَ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ إِلَّا إِيْمَانَهُمْ ( إِنَّ الَّذِينَ فَتَنَّا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ ) بِالْإِحْرَاقِ ( ثُمَّ لَمْ يَتَوْبُوا فَلَهُمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ ) بِكُفْرِهِمْ ( وَلَهُمْ عَذَابُ الْحَرِيقِ ) أَيْ عَذَابُ إِحْرَاقِهِمُ الْمُؤْمِنِينَ فِي الْآخِرَةِ ، وَقِيلَ فِي الدُّنْيَا بَأْنَ خَرَجْتَ النَّارَ فَأَحْرَقْتَهُمْ كَمَا تَقَدَّمَ ( إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ جَنَّاتٌ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ )

ذلك

والاسلام فتابعه على دينه هو وسببه ومثا لون إسما ما بين رجل وامرأة

وهذا بعد ما رفع عيسى عليه السلام إلى السماء وقبل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم بسبعين سنة فسمع ذلك رجل اسمه يوسف ابن دى نواس غدت لهم في الأرض وأوقد لهم فيها فرضهم على الكفر فمن أبى أن يكفر قذفه في النار ومن رجع عن دين عيسى لم يقذفه . وروى أن امرأة جاءت ومعه ولد صغير لا يتكلم فلما قامت على شفير الخندق نظرت إلى ابنها فرجعت عن النار فضربت حتى تقدمت فلم تزل كذلك ثلاث مرات فلما كانت في الثالثة ذهبت ترجع فقال لها ابنها يا أماء إنى أرى أمامك نارا لانطفاً يعني نار جهنم إن لم تقم في هذه النار ، فلما سمعت ذلك قذفا جميعا أنفسهم في النار فجعلهما الله في الجنة فقذف في النار في يوم واحد سبعة وسبعين إنسانا ، وروى غير ذلك ( قوله وما تقموا منهم الخ ) أَيْ مَا عَابُوا مِنْهُمْ إِلَّا إِيْمَانَهُمْ وَإِنَّمَا عُبِرَ بِالْإِسْتِقْبَالِ مَعَ أَنَّ الْإِيْمَانَ رَقَعَ مِنْهُمْ فِي الْمَاضِي لِأَن تَعْذِيبَهُمُ وَالْإِنْكَارَ لَيْسَ بِالْإِيْمَانِ الَّذِي وَجَدَ مِنْهُمْ فِي الْمَاضِي . بَلْ لِدَوَامِهِمْ عَلَيْهِ فِي الْمُسْتَقْبَلِ إِذْ لَوْ كَفَرُوا فِي الْمُسْتَقْبَلِ لَمَاعَذَبُوا عَلَى مَا ضَمِيَ فَكَانَتْ قَالَ إِلَّا أَنْ يَسْتَمِرُّوا عَلَى إِيْمَانِهِمْ ( قوله الذي له ملك السموات والأرض ) بَيَانُ لِكُونِهِ الْعَزِيزُ الْحَمِيدُ ( قوله والله على كل شيء شهيد ) فِيهِ وَعْدٌ وَوَعِيدٌ ( قوله إن الذين فتنوا المؤمنين الخ ) أَيْ حُرْقُهُمْ بِالنَّارِ يُقَالُ قَتَلْتُ فَلَانًا إِذَا حَرَقْتَهُ ( قوله ثم لم يتوبوا ) أَيْ لَمْ يَرْجِعُوا عَمَّا هُمُ عَلَيْهِ مِنَ الْكُفْرِ وَفِيهِ دَلِيلٌ عَلَى أَنَّهُمْ إِنْ تَابُوا وَآمَنُوا قَبْلَهُمْ وَأَخْرَجَهُمْ مِنْ هَذَا الْوَعِيدِ وَالتَّعْيِيرِ بِشَيْءٍ إِشَارَةٌ إِلَى أَنَّ التَّوْبَةَ مُقْبُولَةٌ وَلَوْ طَالَ الزَّمَانُ مَا لَمْ تَحْصُلِ التَّرْغِيرَةُ ( قوله فلهم عذاب جهنم ) هُوَ خَيْرٌ إِنْ الَّذِينَ فَتَنُوا وَدَخَلَتْ أَلْفَاءُ لِمَا تَضَمَّنَهُ الْمُبْتَدَأُ مِنَ الشَّرْطِ ( قوله عذاب الحريق ) مِنْ إِضَافَةِ الْمُسَبِّبِ إِلَى السَّبَبِ أَيْ عَذَابُ سَبَبِهِ إِحْرَاقُ الْمُؤْمِنِينَ ( قوله إن الذين آمنوا ) لِمَا ذَكَرُوا وَعِيدَ الْكُفَّارَ أَنْ يَعْذَبُوا كَمَا أَعَدَّ لِلْمُؤْمِنِينَ ( قوله تجرى من تحتها ) أَيْ مِنْ تَحْتِ تَصَوُّرِ مَا وَغَرَّهَا يَتَلَذَّذُونَ بِرَدِّهَا فِي نَظَرِ الْحَرِيقِ صَبْرًا عَلَيْهِ فِي الدُّنْيَا وَيَزُولُ عَنْهُمْ بِرُؤْيَا ذَلِكَ مَعَ خُضْرَةِ الْجَنَّةِ جَمِيعِ الْمَضَارِ وَالْأَحْزَانِ

(قوله ذلك الفوز الكبير) اسم الإشارة عائدي لما ذكر من حيازتهم للجنات وعبر بالإشارة المفيدة للبعد لعلّ درجاتهم في الفضل والشرف (قوله إن بطش ربك لشديد) البطش الأخذ بصف فأذا وصف بالشدة كان متضاعفا جدا وهو اتقاهم وتعذيبه للكفرة (قوله بحسب إرادته) رد بذلك على الفلاسفة القائلين بأنه واجب بالذات كيف ، وقد قال تعالى فإلما يريد (قوله إنه هو يبدئ ويعيد) أي ومن كان قادرا على ذلك كان بطشه في غاية الشدة (قوله وهو النفور) أي اللامحى لذنوب المؤمنين وإن لم يتوبوا لأن الآية مذكورة في معرض التمدح والتجديح بكونه غفورا مطلقا أتم فالحل عليه أولى (قوله للتودد إلى أوليائه بالكرامة) أشار بذلك إلى أن فعولا بمعنى فاعل ويصح أن يكون بمعنى مفعول أي يوده عبادته ويحبونه (قوله المجيد بالرفع) أي وبالجر قراءتان سبغيتان فالرفع على أنه نعمت للنفور والجر على أنه نعمت للعرش ومجده علوه وعظمه (قوله فعال لما يريد) أي بصيغة فعال إشارة للكثرة وختم به الصفات لكونه كالنتيجة لها والمعنى يفعل ما يريد ولا يعترض عليه ولا يظلمه غالب فيدخل أولياده الجنة لا ينعمه مائة ويدخل أعداءه النار لا ينصرهم منه (٢٩١) ناصر ، وفي هذه الآية دليل على أن جميع أفعال العباد مخلوقة لله تعالى ولا يجب عليه شيء لأن أفعاله بحسب إرادته (قوله هل أتاك الخ) يصح أن تكون هل بمعنى قد إن كان سبق له إتيان أو اطلب الاخبار إن لم يكن أتاه كأن تقدم (قوله بدل من الجنود) أي على حذف مضاف أي جنود فرعون وهو بدل كل من كل والمراد بفرعون هو وقومه واستغنى بذلك عنهم لأنهم أتباعه وعليه اقتصر المفسر وخص فرعون ونمود بالذكر لشهرتهما عند العرب (قوله وحديثهم أنهم الخ) أي فهو مآخذ

ذَلِكَ الْفَوْزُ الْكَبِيرُ . إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ بِالْكَفَّارِ (لَشَدِيدٌ) بِحَسَبِ إِرَادَتِهِ (إِنَّهُ هُوَ يُبْدِئُ) الْخَلْقَ (وَيُعِيدُ) فَلَا يَعْجِزُهُ مَا يَرِيدُ (وَهُوَ الْغَفُورُ) لِلْمُذْنِبِينَ الْمُؤْمِنِينَ (الْوَدُودُ) الْمُتَوَدِّدُ إِلَى أَوْلِيَائِهِ بِالْكَرَامَةِ (ذُو الْعَرْشِ) خَالِقُهُ وَمَالِكُهُ (الْمَجِيدُ) بِالرَّفْعِ الْمُسْتَحَقُّ لِكُلِّ صِفَاتِ الْعُلُوِّ (فَعَالٌ لِّمَا يُرِيدُ) لَا يَعْجِزُهُ شَيْءٌ (هَلْ أَتَيْكَ) يَا مُحَمَّدُ (حَدِيثُ الْجُنُودِ) فِرْعَوْنُ وَنُوحٌ بَدَلٌ مِنَ الْجُنُودِ وَاسْتَفْنَى بِذِكْرِ فِرْعَوْنَ عَنْ أَتْبَاعِهِ ، وَحَدِيثُهُمْ أَنَّهُمْ أَهْلَكُوا بِكَفَرِهِمْ وَهَذَا تَنْبِيهُ لِمَنْ كَفَرَ بِالنَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْقُرْآنَ لِيَتَعَطَّلُوا (بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي تَكْذِيبٍ) بِمَا ذَكَرَ (وَأَلَّهُ مِنْ دَرَأَتِهِمْ مَحِيطٌ) لَا عَاصِمَ لَهُمْ مِنْهُ (بَلِ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ) عَظِيمٌ (فِي زُحْرٍ) هُوَ فِي الْمَوَاءِ فَوْقَ السَّمَاءِ السَّابِعَةِ (مَحْظُوظٌ) بِالْجَرِّ مِنَ الشَّيَاطِينِ وَمَنْ تَفْصِيرُ شَيْءٍ مِنْهُ ، طَوْلُهُ مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ وَعَرْضُهُ مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ ، وَهُوَ مِنْ دَرَّةٍ بَيَاضَ قَالَهُ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا .

## (سورة الطارق)

### مكية، سبع عشرة آية

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . وَالسَّمَاءِ وَالطَّارِقِ) ،

عنهم من التمادي في الكفر والضلال وما حل بهم من العذاب (قوله بل الذين كفروا) أي من قومك وهو إضراب اتقالي للأشد كآفة قيل ليس حال هؤلاء بأعجب من حال قومك فإنهم مع علمهم بما حل بهم لم ينزعجوا (قوله في تكذيب بما ذكر) أي النبي والقرآن (قوله والله من وراءهم محيط) أي هم في قبضة قدرته وتصريفه كالشيء الحاط به الذي لا يجد مخلاصا ولا مفرأ فيجازيهم بأعمالهم (قوله بل هو قرآن مجيد) إضراب عن شدة تكذيبهم وعدم كفهم عنه إلى وصف القرآن بما ذكر إشارة إلى أنه لا ريب ولا شك فيه ولا يصل إليه تكذيب هؤلاء (قوله فوق السماء السابعة) أي معلق بالعرش (قوله بالجر) أي والرفع فهما سبغيتان فالجر على أنه نعمت للوح والرفع على أنه نعمت للقرآن (قوله طوله ما بين السماء والارض) أي وهو عن يمين العرش مكتوب في صدره لا إله إلا الله وحده دينه الاسلام ومحمد عبده ورسوله فمن آمن بالله وصدق بوعده واتبع رسله أدخله جنته (قوله وهو من درة بياض) أي وحافته النور والياقوت ودفتاه ياقوتة حمراء وقلعه النور وكتابه نور معقود بالعرش ، وأصله في حجر ملك . [سورة الطارق] (قوله والسماء والطارق الخ) قد كثر منه تعالى في كتابه المجيد ذكر السماء والشمس والقمر والنجوم لأن

أحوالها في أشكالها وسيرها ومطالعها ومغار بها حبيبة دالة على أفراد صانعيها بالكلمات لأن الصنعة تدل على الصانع قال بعضهم :

تلك آثارنا تدل علينا فانظروا بعدنا إلى الآثار

(قوله أصله كل آت ليلا) أى ثم توسع فيه فسمى به كل مظهر بالليل كأننا ما كان ثم توسع به فسمى به كل مظهر مطلقا ليلا أو نهارا ومنه حديث «أعوذ بك من شر طارق الليل والنهار إلا طارقا يطرق بخبر يرحم» والطارق مأخوذ من الطرق وهو الدق سمي به الآتى ليلا لاحتياجه إلى طرق الباب غالبا ومنه الطريقة بالكسر وهى ما يطرق به الحديد (قوله وما أدراك) الاستفهام للانكار وقوله ما الطارق الاستفهام للتعظيم والتفخيم (قوله النجم) خبر لمحدوف خبره المفسر بقوله هو . واعلم أنه تعالى أقسم أولا بما يشترك فيه النجم وغيره وهو الطارق ثم أتى بالاستفهام عنه تفخيا وتمظييا ثم فسره بالنجم إزالة لذلك الابهام الحاصل بالاستفهام (قوله الثريا أو كل نجم) هذان قولان من ثلاثة ثالثها أن المراد به زحل وحمله في السماء السابعة لا يسكنها غيره من النجوم فإذا أخذت النجوم أمكنتها من السماء هبط فكان معها ، ثم يرجع إلى مكانه من السماء السابعة فهو طارق حين ينزل وحين يصعد (قوله وجواب القسم الخ) أى وما بينهما اعتراض جيء به تفخيا للقسم به (قوله فهى مزيدة) أى وكل مبتدأ وعليها خبر مقدم وحافظ مبتدأ مؤخر والجملة خبر كل (قوله واسمها محدوف) فيه نظر بل هى مهمة لأعمل لها لأن لام الفرق يؤتى به عند (٢٩٢) الإهمال لا عند الاعمال كما قال ابن مالك :

وحفت إن فقلّ العمل  
وتنزم اللام إذا ما تهمل  
(قوله واللام فارقة) أى  
بين المخففة والنافية (قوله  
و بتشديدها) أى وما  
قراءتان سبعيتان (قوله  
والحافظ من الملائكة  
الخ) يحتمل أن يراد الحفظ  
من العاهات والآفات  
وهم عشرة بالليل وعشرة  
بالنهار لكل آدمى فإن  
كان مؤمنا وكل الله به  
مائة وستين ملكا

أصله كل آت ليلا ، ومنه النجوم لطلوعها ليلا (وما أدراك) أعلمك (ما الطارق) مبتدأ وخبر  
فى محل المفعول الثانى لأدري ، وما بعد ما الأولى خبرها ، وفيه تعظيم لشأن الطارق المفسر بما بعده  
هو (النجم) أى الثريا ، أو كل نجم (الثائب) المضيء لثقبه الظلام بضوئه وجواب القسم (إن  
كل قسّى لآما عليها حافظ) بتخفيف ما فهى مزيدة وإن مخففة من الثبيلة واسمها محدوف  
أى إنه واللام فارقة وبتشديدها فإن نافية ولما بمعنى إلا ، والحافظ من الملائكة يحفظ عملها من  
خير وشر (فلينظر الإنسان) نظر اعتبار (مم خلق) من أى شيء ؟ جوابه (خالق من  
ماء دافق) ذى اندفاق من الرجل والمرأة فى رحمها (ينخرج من بين الصلب) للرجل  
(والترائب) للمرأة وهى عظام الصدر (إنه) تعالى (كل رجمه) بعت الإنسان بعد موته  
(لقد أدرك) فإذا اعتبر أصله علم أن القادر على ذلك قادر على بئس ،

(يوم)

يذوبون عنه كما يذوب عن قصبة العسل الدباب ولو وكل العبد إلى نفسه طرفه

حين لا تخطفته الشياطين ، أو حفظ الأعمال وهما رقيب وهتيد وعليه درج المفسر ، وقيل للمراد بالحافظ الله تعالى فتحصل أن  
الحافظ قيل الكاتب أو مطلق الملائكة الحفظة أو الله تعالى والأحسن أن يراد ما هو أعم (قوله فلينظر الإنسان الخ) لما ذكر  
تعالى أن كل نفس عليها حافظ أتبع ذلك بوصية الإنسان بالنظر فى أول نشأته والأمر بالإيجاب (قوله مم خلق) الجار والمجرور  
متعلق بخاق والجملة فى محل نصب بقوله فلينظر المعلق عنها بالاستفهام (قوله ذى اندفاق) أى انصاب وأشار بذلك إلى أن  
دافق صيغة نسب كلابن وتاصر فالمعنى خلق من ماء متدفق أو مدفوق (قوله فى رحمها) متعلق بدافق (قوله من بين الصلب)  
أى وهو عظام الظهر وبين زائدة لأن بين إنما تضاف لمتعدد وهنا ليس كذلك إلا أن يقال المراد من بين أجزاء الصلب الخ  
(قوله والترائب للمرأة) وقال الحسن للمعنى يخرج من صلب الرجل وترائب الرجل وصلب للمرأة وترائب المرأة (قوله وهى عظام  
الصدر) أى وهى محل القلادة وهذا أحد أقوال ، وقيل الترائب ما بين يديها ، وقيل الترائب أربعة أضلاع من عنة الصدر وأربعة  
أضلاع من يسرة الصدر ، وقال القرطبي إن ماء الرجل ينزل من الدماغ ثم يتجمع فى الأثنيين ولا يعارضه قوله تعالى : يخرج من  
بين الصلب والترائب لأنه ينزل من الدماغ إلى الصلب ثم يجتمع فى الأثنيين (قوله إنه على رجهه نقادر) نتيجة النظر المذكور لأن  
الأمر بالنظر إنما هو لأجل التفكير فى العباد وللبعث (قوله بعت الإنسان الخ) هذا هو الصحيح اللائق بمعنى الآية بدليل ما بعده

وفي الآلة تفاسير أخر منها فن الضمير يعود على الانسان والمعنى انه على رجوع الانسان لحالة النطقية لقادر بأن يردده من الشيوخة  
 لاشبويه ومنها لاصباومنه إلى كونه حملا إلى مضغة إلى علقة إلى نطفة ومنها أن الضمير عائد على الماء الدافق والمعنى انه على رجوع  
 الماء للصلب والترائب بعد انفصاله للرحم وصبرورته ولذا لقادر (قوله يوم تبلى السرائر) ظرف لرجعه لا لقادر لأنه تعالى قادر  
 في جميع الأوقات لاختصاص قدرته بوقت دون وقت (قوله ضمائر القلوب) أى ما أخفى فيها وقيل السرائر فرائض الأعمال كالصلاة  
 والصوم والوضوء والغسل من الجنابة فانها سرائر بين الله وبين العبد ولو شاء العبد لقال صمت ولم يصم وصليت ولم يصل  
 واغتسلت من الجنابة ولم يغتسل فيختبر حتى يظهر من أذاها عن ضيعها فيبيض وجهه للوذى ويسود وجهه المضيع (قوله فما  
 له من قوة) أى في نفسه وقوله ولا ناصر أى من غيره (قوله المطر) هذا أحد أقوال ، وقيل الرجوع الأحوال التي تجبى وتذهب  
 كالليل والنهار والأمطار والفصول من الشتاء وما فيه من برد ونحوه والصيف وما فيه من حر ونحوه ، وقيل المراد ذات النفع  
 وقيل ذات الملائكة لرجوعهم فيها بأعمال العباد (قوله الشق عن النبات) وقيل ذات الحرث لأنه يصدعها وقيل ذات الطريق  
 التي تصدعها المشاة ، وقيل غير ذلك . واعلم أنه تعالى كاحمل كيفية (٢٩٣) خلق الحيوان دليلا على معرفة المبدأ

والمعاد ذكر في هذا  
 القسم كيفية خلقه النبات  
 فقوله والسماء ذات الرجوع  
 أى هي كالأب والأرض  
 ذات الصدع هي كآدم  
 تتولد من بينهما النعم  
 العظيمة التي يتنفع بها  
 مادامت الدنيا (قوله إنه  
 نقول فصل) جواب القسم  
 الذي هو والسماء الخ  
 والمراد بالفصل الحكم  
 الذي يفصل به الحق من  
 الباطل (قوله وما هو  
 بالمزلة) أى بل هو جنة  
 كله فالواجب أن يكون  
 مهابا في الصدور معظما

(يَوْمَ تُبْلَى) تختبر وتكشف (الْمَسْرَائِرُ) ضمائر القلوب في العقائد والنيات (فَسَالَهُ) لمنكر البعث (مِنْ قُوَّةٍ) يتمتع بها من العذاب (وَلَا نَاصِرٍ) يدفعه عنه (وَالسَّمَاءَ ذَاتَ الرَّجْعِ) المطر لموده كل حين (وَالْأَرْضَ ذَاتِ الصَّدْعِ) الشق عن النبات (إِنَّهُ) أى القرآن (لَقَوْلٌ فَضْلٌ) يفصل بين الحق والباطل (وَمَا هُوَ بِالْمُزَلِّ) باللب والباطل (وَأَنَّهُمْ) أى الكفار (يَكِيدُونَ كَيْدًا) يعملون المكائد للنبي صلى الله عليه وسلم (وَأَكِيدُ كَيْدًا) أستدرجهم من حيث لا يعلمون (فَهَلْ) يا محمد (الْكَافِرِينَ أَهْمِلُكُمْ) تأكيد حسنه مخالفة اللفظ أى أنظرم (رُؤَيْدًا) قليلا وهو مصدر مؤكد للمعنى العامل مضغورودا أو إروادا على الترخيم وقد أخدم الله تعالى بيدرو ونسخ الإمهال بآية السيف : أى بالأمر بالقتال والجهاد .

## (سورة الأعلى)

مكية ، تسع عشرة آية

في القلوب كيف وهو خطاب رب العالمين لعباده فالاصغاء إليه والاستماع له والانتباه بأوامره والانتهاء بنواهيه فرض (قوله إنهم يكيدون كيدا) اختاف فيها فقبل إلقاء الشبهات كقولهم : إن هي إلا حياتنا الدنيا ، من يحيى العظام وهي رميم ونحو ذلك ، وقيل قصد قتله صلى الله عليه وسلم والأحسن أن يراد ما هو أعم (قوله وأكيد كيدا) أى أجازيهم على كيدهم وصمى الجزاء كيدا مشاكلة وقيل المعنى أعمالهم . مماثلة ذى الكيد بأن أمدم ظهرا بالنعم استدراجا لهم وعليه اقتصر المفسر (قوله فهل الكافرين) أى لاستعجلهم بالانتقام منهم ولا بالدعاء عليهم (قوله مخالفة اللفظ) أى من حيث إن الأول مسند للظاهر مع التضعيف والثاني مسند للضمير مع الهمز (قوله على الترخيم) راجع لقوله أو إروادا أى تصغير ترخيم وهو حذف الزوائد . واعلم أن رويدي يستعمل مصدرا بدلا من اللفظ بفعله فيضاف تارة كقوله فضررت أرقاب ولا يضاف أخرى نحو رويديا ويقع حال نحو ساروا رويديا أى متمهلين ونعتا مصدر محذوف نحو ساروا رويديا أى سيرارويديا (قوله ونسخ الإمهال بآية السيف) أى على أن المعنى أترك الكافرين ولا تعرض لهم وأصر على أدام [سورة الأعلى مكية] أى في قول الجمهور وقال الضحاك مدنية وكان النبي صلى الله عليه وسلم يحبها لكثرة ما اشتملت عليه من العلوم والخبرات وفي الحديث «سئلت عائشة بأى شيء كان يوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت : كان يقرأ في الأولى بسم الله الرحمن الرحيم والأعلى وفى الثانية بقل يا أيها الكافرون ، وفى الثالثة بقل هو الله أحد والمعوذتين» ومن جملة فوائد ما أن الاكثار من تلاوتها يورث الحفظ



(قوله سبحانه اسم ربك) الأمر وإن كان لفظه إلا أن الراد منه العموم لأن الأصل عدم الخصوصية إلا لتلليل (قوله أي نزه ربك) أي اعتقد أنه منزّه عن كل ما يليق به في ذاته وصفاته وأسمائه وأفعاله وأحكامه فنزّهه الذات اعتقاد أنها ليست كالذوات فلا توصف بالجوهر بقوله بالعرضية ولا بالكبر ولا بالصغر ولا بغير ذلك من أوصاف الحدوث ، ونزّهه الصفات اعتقاد أنها ليست حادثة ولا متناهية ولا ناقصة ، ونزّهه الأفعال اعتقاد أنه تعالى ليست أفعاله كأفعال المخلوقين ، ونزّهه الأسماء عدم ذكره بالأسماء التي توهم نقصا بوجه من الوجوه ، ونزّهه الأحكام عدم الأغراض فيها فتكليفنا لأنفسنا لا نلزم يعود عليه (قوله ولفظ اسم زائد) ليس بمتعين بل كما نزهه الذات ينزه الاسم أيضا عن أن يسمى به غيره ومن جملة نزّهه الاسم أن لا يذكر في مواضع الأقدار بأن يذكر على وجه التمجيز والتتخيم في المواضع المأهولة بالفاخرة ومن جملة نزّهه الاسم استحضارك عظمة للسمى عند ذكره (قوله الأعلى) من العلو وهو الارتفاع بمعنى القهر والغلبة والسلطنة فهو علو مكانة لا مكان (قوله صفة لربك) أي فهو مجرور بكسرة مقترنة على الألف وهذه الصفة جارية مجرى التلليل كأنه قال : سبحانه اسم ربك لكونه مرتفع المكانة منزها عن النقائص أزلا وأبدا ولا يصح أن يكون صفة لاسم منصوب بالفتحة المقدرة مع جعل الذي خالق الخ صفة لربك لما يلزم عليه من الفصل بين الصفة والموصوف بصفة غيره نظير قولك جادني غلام هند العاقل الحسنة وهو ممنوع فإن جعل الموصول نعتا مقطوعا جاز (قوله الذي خالق فسوى) جواب عن سؤال مقدر كأنه قيل الاشتغال بالتسبيح إنما يكون بعد معرفة المولى لما الدليل على وجوده فأجاب بما ذكر ومفعول خلق محذوف أي كل شيء (٢٩٤) (قوله متناسب الأجزاء الخ) أي فجعله معتدل القامة تاء المذاتغ (قوله والذي

قدر) مفعوله محذوف قدره بقوله ما شاء : أي من أنواعها وأشخصها ومقاديرها وصفاتها وأفعالها وغير ذلك من أحوالها (قوله فهدي) أي أرشد ما قدره لمصالحه فهدي الإنسان ودله على سبيل الخير والشر وهدي الأنعام لمراعيتها وجميع الدواب لمعاشها ومصالحها

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . سَبَّحَ اسْمَ رَبِّكَ) أي نزه ربك عما يليق به ولفظ اسم زائد (الأعلى) صفة لربك (الَّذِي خَلَقَ فَسَوَّى) مخلوقه جملة متناسب الأجزاء غير متفاوت (وَالَّذِي قَدَّرَ) ما شاء (فَهَدَى) إلى ما قدره من خير وشر (وَالَّذِي أَخْرَجَ الْمَرْعَى) أنبت العشب (فَجَعَلَهُ) بعد الخضرة (غَشَاءً) جافاً هشياً (أَخْوَى) أسود يابساً (سَنَقَرْتُكَ) القرآن (فَلَا تَنسَى) ما تقرأه (إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ) أن تنساه بنسخ تلاوته وحكمه وكان صلى الله عليه وسلم يجهر بالقراءة مع قراءة جبريل خوف النسيان فكانت قيل له لا تمجل بها إنك لا تنسى فلا تتعب نفسك بالجهر بها (أَنَّهُ) تعالى (يَقْلَمُ الْجَهْرَ) من القول والفعل (وَمَا يَخْفَى) منهما ،

(قوله والذي أخرج المرعى) أي ما يرعى كالخشب ونحوه (قوله غشاء) بضم الغين والمد من باب (ويصيرك) قد وهذا مثل ضرب به الله لكفار بذهاب الدنيا بعد فسادها (قوله أخوى) نعت لثناء وهو ما يشبهه للفسر ، وقوله أسود بالياء : أي بعد وصفه بالثناء يكون أسود بالياء كالماء العادة في الزرع الجاف إذا تقدم و يطلق الأخوى على الأسود الذي يضرب إلى الخضرة أو الأخضر الذي يضرب إلى السواد وعليه فيكون حالا من المرعى والأصل أخرج المرعى أخوى فجعله غشاء والغاء الجرد الترتيب ، المعنى فضت مدة فجعله الخ إذا أصبح غشاء عقب إخراجها بل بعده بمدة (قوله سنقرتك فلا تنسى) بيان لهداية الله تعالى الخاصة برسوله إثر بيان هدايته العامة لجميع الخلق ، وهذه الآية تدل على المعجزة من وجهين : الأول الأخبار من الله تعالى بما يحصل في المستقبل . الثاني كونه يحفظ هذا الكتاب العظيم من غير دراسة ولا تكرار ولا ينساه أبداً (قوله فلا تنسى ما تقرأه) أي مذكوراً أو غيره ليظهر كون الاستثناء متصلاً ، وقوله : إلا ما شاء الله استثناء مفرغ (قوله بنسخ تلاوته وحكمه) الباء سيدي ، والمعنى أن نسخ تلاوته وحكمه مع سبب في جواز نسيانك له ، وأما ما نسخت تلاوته فقط أو حكمه فقط فلا ينسأ للاحتياج إلى تبليغ حكمه وتلاوته (قوله فكانت قيل الخ) أي فهو نظير قوله - إن علينا جمعه وقرأناه - (قوله إنه يعلم الجهر أجمعاً) تعليل لما قبله جى به تسليطاً له صلى الله عليه وسلم كأنه قيل لا تخش ضياع ما ألقى عليك فانه تعالى يعلم الجهر وما يخفى ومنه ما ألقى عليك فثبت في قوادك ما يقع وصحيح المفسر يقتضى أنه تعليل لمحدوف قدره بقوله فلا تتعب نفسك (قوله وما يخفى) ما أهم موصول وعالده محذوف ولا يصح أن تكون مصدرية مثلاً يلزم خلو الفعل عن فاعل ولا يقال يجعل ضميراً لأننا نقول يمنع منه عدم وجود

ما يعود عليه (قوله ونيسرك للبسرى) صلف على نقرتك وما بينهما اعتراض جىء به لتعميل ، والمعنى نوركك توفيقا مستمرا للطريقة للبسرى في كل باب من أبواب الدين علما وتعلما واهتداء وهداية وغير ذلك ، ولما ورد « ما خبر بين أمرين إلا اختار أيسرهما ما لم يكن مأثما » وورد « بثت بالحنيفية السمحاء » وحكمة إسناد التيسير لذاته ولم يقل ونيسر البسرى لك الإيدان بقوة تمكنه عليه الصلاة والسلام من البسرى والتصرف فيها بحيث صار ذلك جبلة له صلى الله عليه وسلم فيمن طبقه ودينه موافقة في البسر والسهولة (قوله للشريعة السهلة) أى الطريقة البسرى في حفظ الوحي والتدين (قوله إن نعت قد كرى) إن قلت هو صلى الله عليه وسلم مأمور بأن يذكرهم سواء نفعهم الذكرى أم لم تنفعهم ليكون حجة لهم أو عليهم . أجيب بأن في الآية اكتفاء : أى ولم تنفع على حد سرايل تقيكم الحر : أى والبرد ويؤيده قوله - سيدكر من يخشى ويتجنبها الأشقى - فتدبر (قوله سيدكر من يخشى) أى من خلق الله في قلبه الحشية وهذا وعد من الله تعالى بأن من يخشى يحصل له الانعاط ويتنفع به والوعد لا يخاف (قوله هي نار الآخرة الخ) هذا قول الحسن ويدل له ما ورد « ناركم هذه جزء من سبعين جزءا من نار جهنم » وقيل يكون في الآخرة نيران ودركات متفاضلة فالكافر يصلى أعظم النيران ، وقيل النار الكبرى هي السفلى . قال تعالى - إن المنافقين في الدرك الأسفل من النار - (قوله فسترهم) جواب هما يقال (٢٩٥) لا واسطة بين الحياة والموت

فكيف وصف الله الأشقى بأنه لا يموت فيها ولا يحيا ، فأجاب بأن المعنى لا يموت موافقا فسترهم به ولا يحيا حياة ينتفع بها (قوله مكبرا) أى تكبيرة الاحرام التي هي أحد أجزاء الصلاة (قوله وذلك من أمور الآخرة) تمهيد لارتباط هذه الآية بما بعدها فقوله بل تؤثرن الخ إضراب عن مقدر يستدعيه المقام (قوله بالتحتانية) أى وعليه فالضمير راجع للأشقى

(وَنَيْسَرُكَ لِبَسْرَى) للشريعة السهلة وهي الإسلام (فَذَكَّرْ) عطف بالقرآن (إِنْ نَعَتِ الذَّكَرَى) من تذكر المذكور في : سيدكر ، يعنى وإن لم تنفع ونفعها لبعض وهدم النفع لبعض آخر (سَيَذَكَّرُ) بها (مَنْ يَخْشَى) يخاف الله تعالى كآية فذكر بالقرآن من يخاف وعيد (وَيَتَجَنَّبُهَا) أى الذكرى أى يتركها جانبا لا يلتفت إليها (الْأَشَقَى) بمعنى الشقى أى الكافر (الَّذِي يَتَعَالَى النَّارَ الْكُبْرَى) هي نار الآخرة ، والصغرى هي نار الدنيا (ثُمَّ لَا يَمُوتُ فِيهَا) فيسترهم (وَلَا يَحْيَى) حياة هنيئة (قَدْ أَفْلَحَ) فاز (مَنْ تَزَكَّى) تظهر بالإيمان (وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ) مكبرا (فَصَلَّى) الصلوات المحس وذلك من أمور الآخرة ، وكفار مكة معرضون عنها (بَلْ يُؤْثِرُونَ) بالتحتانية والفوقانية (الْحَيَاةَ الدُّنْيَا) على الآخرة (وَالْآخِرَةَ) للشتملة على الجنة (خَيْرٌ وَأَبْقَى . إِنَّ هَذَا) أى إفلاح من تزكى وكون الآخرة خيرا (لَقَبَى الصَّافِ لِأُولَى) أى للنزلة قبل القرآن (نُحْفٍ إِزَاهِمٍ وَمُومَى) وهي عشر صحف لإبراهيم ، والتوراة لموسى .

قوله والفوقانية : وعنه فهو اشتمت والخطاب إما للفقار فقط او لعموم الناس والقراءتان سبعيتان (قوله خير وأبقى) أى لاشتغالها على السعادة الجسمانية والروحانية ولذاتها غير مخلوطة بالآلام وهي دائمة باقية والدنيا ليست كذلك (قوله أى إفلاح من تزكى الخ) أى فالإشارة إلى قوله - قد أفلح من تزكى - إلى قوله - وأبقى - وماذا ذكر في الصحف الأولى بالمعنى لاجتماع اللفظ والشرائع المتقدمة متفقة على مافى هذه الآيات ، ورد عن أبي ذر قال « دخلت المسجد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن المسجد تحية ، فقلت وما تحيته يا رسول الله ؟ قال ركعتان تركهما ، قلت يا رسول الله هل أنزل الله عليك شيئا مما كان في صحف إبراهيم وموسى ؟ قال يا أبا ذر اقرأ - قد أفلح من تزكى وذكر اسم ربه صلى بل تؤثرن الحياة الدنيا والآخرة خير وأبقى إن هذا هو - صحف الأولى صحف إبراهيم وموسى - قلت يا رسول الله فما كانت صحف موسى ؟ قال كانت عبرا كلها : عجبت لمن أيقن بالموت كف يفرح عجبت لمن أيقن بالنار كيف يضحك عجبت لمن رأى الدنيا وتقلبها بأهلها كيف يطمئن إليها عجبت لمن أيقن بالقدر ثم يفض عجب لمن أيقن بالحساب ثم لا يعمل » وعن أبي ذر أيضا قال « قلت يا رسول الله فما كانت صحف إبراهيم قال كانت أمثالا كلها : أيها الملك السلط البتلى للفرور إن لم أبعثك لتجمع الدنيا بعضها على بعض ولكن بعثتك لترد عني دعوة للظالم فاني لأردها ولو كانت من فم كافر » وكان فيها أمثال : وعلى العاقل أن يكون له ساعة يتأجر فيها ربه وساعة يفكر فيها

في صنع الله عز وجل وساعة يخلو فيها لحاجته من اللطم والشرب، وعلى العاقل أن لا يكون ظامعا إلا في ثلاث: تزود لحد ومصرمة لمعاش ولادة في غير محرم وعلى العاقل أن يكون بصيرا بزمانه مقبلا على شأنه حافظا لسانه ومن عدا كلامه من عمله قل كلامه إلا في ما يعنيه ، قال قلت لما كانت صحف موسى ؟ قال كانت عبرا ، إلى آخره ، وقوله ومصرمة لمعاش : أى إصلاح له .

[ سورة الغاشية مكية ] أى بالاجماع ( قوله هل أتاك ) أشار للفسر إلى أن هل بمعنى قد ، وقوله أتاك : أى في هذه السورة فالماضى إخبار عما وقع له في الحال ويصح أن يراد بالاستفهام التعجيب والتشويق إلى استماع حديثها المذكور بقوله - وجوه يومئذ - الخ ( قوله الغاشية ) من الغشاء وهو الغطاء ومنه الغشاوة وهى شئ يغطي العين ( قوله وجوه يومئذ الخ ) استئناف واقع في جواب سؤال مقدر تقديره وماحدث الغاشية ووجوه مبتدأ سوغ الابتداء به وقوعه في معرض التفصيل وخاشعة خبره وعاملة ناصبة خبران آخران ( قوله يومئذ ) أى يوم إذ غشيت فالتنوين عوض عن جملة . إن قلت إنه لم يتقدمها جملة تصلح أن يكون التنوين عوضا عنها . أجب بأنه تقدمها لفظ الغاشية وهو في معنى الجملة لأن أل موصولة باسم الفاعل فكأنه قال التى غشيت فالتنوين عوض عن هذه الجملة التى انحل لفظ الغاشية إليها ( قوله عبر بها عن الذوات ) أى فهو مجاز مرسل من التعبير عن الكل بالجزء وخص الوجه لأنه أشرف الأعضاء ولأنه يظهر عليه ذلك أولا ( قوله بالسلاسل والأغلال ) أى بسبب جرّ السلاسل وحمل الأغلال وكذلك ( ٢٩٦ ) يخوضون في النار خوض الإبل في الوحل والصعود والهبوط في تلال

النار قال تعالى - إذا الأغلال في أعناقهم والسلاسل يسحبون في الجحيم ثم في النار يسجرون - وهذا جزاء لما ارتكبوه من إراحة أبدانهم في اللذات والشهوات . قال سعيد بن جبيرة : تكبرت في الدنيا من طاعة الله تعالى فأعملها الله تعالى وأنصبتها في النار بحمل السلاسل الثقيل وحمل الأغلال والوقوف حفاة

## ( سورة الغاشية )

مكية ، ست وعشرون آية

( بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . هَلْ ) قد ( أَتَيْكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ ) القيامة لأنها تنشى الخلائق بأهوالها ( وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ ) عبر بها عن الذوات في الموضعين ( خَاشِعَةٌ ) ذليلة ( عَامِلَةٌ نَاصِبَةٌ ) ذات نصب وتعب بالسلاسل والأغلال ( تُخَالِي ) بضم التاء وفتحها ( نَارًا حَامِيَةً . تُنْقَى مِنْ عَيْنِ آنِيَةٍ ) شديدة الحرارة ( لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِنْ ضَرِيرٍ ) هو نوع من الشوك لا ترعاه دابة لحبشه ( لَا يَسْمَنُ وَلَا يُذْنَبُ مِنْ جُوعٍ . وَجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاعِمَةٌ ) حسنة ( لِسِقَمِيهَا ) في الدنيا بالطاعة ( رَاضِيَةٌ ) في الآخرة لما رأت ثوابه ( فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ ) حسنا ومعنى ،

( لا

عراة في العرصات في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة ) ( قوله بضم التاء وفتحها )

أى فهما قراءتان سبعيتان والضمير للوجوه على كل ( قوله نارا حامية ) أى لأنه أوقد عليها مدة طويلة ، في الحديث « أحمى عليها ألف سنة حتى احمرت ثم أوقد عليها ألف سنة حتى ابيضت ثم أوقد عليها ألف سنة حتى اسودت فهي سوداء مظلمة » ( قوله آنية ) أى بلغت أناها في الحرارة ، والمعنى انتهى حرها ( قوله ليس لهم طعام إلا من ضريع ) قال أبو الجرداء والحسن : إن الله تعالى يرسل على أهل النار الجوع حتى يعدل عندهم ما هم فيه من العذاب فيستغيثون فيغاثون بالضريع وهو ذغصة فيخسبون به فيذكرون أنهم كانوا يجيزون القصص في الدنيا بالماء فينشقون فيعطشهم ألف سنة ثم يسقون من عين آنية لاهبثة ولا مريثة فاذا أدنوه من وجوههم ساخ جلود وجوههم وشواها فاذا وصل بطونهم قطعها فذلك قوله تعالى - وإن يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل يشوى الوجوه ، وقوله تعالى - وسقوا ماء حميا فقطع أمعاءهم - إن قلت كيف حصر الطعام هنا في الضريع مع أنه في الخلقة قال - ولا طعام إلا من ضريع - ؟ أجب بأن العذاب ألوان والعذبون أنواع فمنهم من يكون طعامه الزقوم ومنهم من يكون طعامه الضريع ومنهم من يكون طعامه الصلطين وهكذا ( قوله لا يسمن ولا يذنب من جوع ) كل منهما صفة لضريع . والمعنى لا يحصل السمن لا كله ولا يدفع عنه جوعا ( قوله حسنة ) أى ذات بهجة وحسن ، وقيل متنعمة والجمع حاصل فهي حسنة ومتنعمة ( قوله لسميها راضية ) اللام بمعنى الباء متعلقة براضية الواقعة خبرا ثانيا عن الوجوه والمعنى أنهم راضون بأعمالهم لما رأوا من الجزاء عليها ( قوله حسنا ) أى لأن الجنة درجات على عدد آيات القرآن بعضها أعلى من بعض فبين المرتجتين مثل ما بين السماء والأرض ، وقوله ومعنى : أى وهو

الحرف والرفعة (قوله بالياء والتاء) أى ولكن الفعل على الياء مبنى للمفعول لا غير وعلى التاء فهو مبنى للفاعل والمفعول فالقراآت ثلاث سبعيات (قوله لاغية) صفة للجماعة أى جماعة لاغية ويصح أن يكون مصدرا كالعاقبة والعافية كقوله: لا يسمعون فيها لغوا ولا تأثيما (قوله فيها عين جارية) أى على وجه الأرض من غير أخدود لا ينقطع جريها أبدا والمراد بالعين الجنس الصادق بالأنهار المتقدم ذكرها في سورة محمد عليه السلام (قوله فيها سرر مرفوعة) قال ابن عباس ألواحها من ذهب مكللة بالزبرجد والدر والياقوت مرتفعة في السماء ما لم يحى أهلها، فإذا أراد أن يجلس عليها صاحبها تواضعت حتى يجلس عليها ثم ترتفع إلى مواضعها (قوله وأكواب) جمع كوب (قوله لاخرى لها) أى ولاخرطوم (قوله معدة لشربهم) أى فكلما أرادوا الشرب وجدوها مملوءة بالشراب ويصح أن المراد موضوعة بين أيديهم يتلذذون بالنظر إليها ويصح أن المراد موضوعة عن حد السكبر فهي متوسطة وحيثذا فيكون نظير قوله تعالى - قدرها تقديرا - (قوله ونمارق) جمع غمرقة بضم النون والراء وكسرهما لغتان (قوله وسائد) جمع وسادة وهي للمعرفة بالهدنة (قوله مصفوفة) أى فوق الطنافس (قوله وزراي) جمع زربية بتشديد الزاي (قوله طنافس) جمع طنفسة بتشديد الفاء والطاء ففيه تسع لغات صفة لبسط وتسمى أيضا السجادة فلها ثلاثة أسماء سجادة وطنفسة وزربية (قوله أفلا ينظرون إلى الأبل كيف خلقت) استئناف مقرئ لما مضى من حديث الفاشية والهمزة داخلية على محذوف والفاء عاطفة عليه والتقدير أمهوا فلا ينظرون وهو استفهام إنكارى توبيخى (٢٩٧) وخست الأبل لكثرة منافها

كأكل لحما وشرب لبنها والحمل عليها وركوبها والتنقل عليها إلى البلاد البعيدة وعيشها بأى نبات أكلته كالشجر والشوك وصبرها على العطش عشرة أيام فأكثر وطواعيتها لكل من قادها ولو صغيرا ونهوضها وهي باركة بالأحمال الثقيلة ولا تؤذى من وطئته برجلها وتناثر بالصوت الحسن مع غلظ أصباحها ولا شئ من

(لَا تَسْمَعُ) بالياء والتاء (فِيهَا لَاغِيَةٌ) أى نفس ذات لغو أى هذيان من الكلام (فِيهَا عَيْنٌ جَارِيَةٌ) بالياء بمعنى عيون (فِيهَا سُرُرٌ مَرْفُوعَةٌ) ذاتا وقدرًا ومحلًا (وَأَكْوَابٌ) أقذاح لاخرى لها (مَوْضُوعَةٌ) على حافات النيون معدة لشربهم (وَنَمَارِقُ) وسائد (مَصْفُوفَةٌ) بعضها بجانب بعض يستند إليها (وَزَرَائِي) بسط طنافس لها خل (مَبْثُوثَةٌ) مبسوطة (أَفَلَا يَنْظُرُونَ) أى كفار مكة نظر اعتبار (إِلَى الْأَبْلِ كَيْفَ خُلِقَتْ) وَإِلَى السَّمَاءِ كَيْفَ رُفِعَتْ. وَإِلَى الْجِبَالِ كَيْفَ نُصِبَتْ. وَإِلَى الْأَرْضِ كَيْفَ سُطِحَتْ) أى بسطت فيستدلون بها على قدرة الله تعالى ووحدانيته، وصدرت بالأبل لأنهم أشد ملاسة لها من غيرها وقوله سطحت ظاهر في أن الأرض سطحت وعليه علماء الشرع، لاكرة كما قاله أهل الهيئة وإن لم ينقض ركنًا من أركان الشرع (فَذَكِّرْ) هم نعم الله ودلائل توحيده (إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ).

الحيوانات جمع هذه الأشياء غيرها ولكونها أفضل ما عند العرب جعلوها دية القتل والأبل اسم جمع لا واحد له من لفظه وإنما له واحد من معناه كبير وناقة وجل (قوله كيف خلقت) كيف منصوب بخلفت على الحال والجملة بدل اشتغال من الأبل فهي في محل جر (قوله كيف رفعت) أى فوق الأرض من غير عمد (قوله كيف نصبت) أى على وجه الأرض نصبا ثابتا راسخا لا يزلزل (قوله فيستدلون بها الخ) الحكمة في تخصيص هذه الأشياء بالدكر أن القرآن نزل على العرب وكانوا يسافرون كثيرا في الأودية والبراري منفردين عن الناس والانسان إذا انفرد أقبل على التفكير فأول ما يقع بصره على البعير الذى هو راكبه فيرى منظرا عجبا، وإن نظر إلى فوق لم ير غير السماء، وإن نظر إلى أسفل لم ير غير الجبال، وإن نظر إلى تحت لم ير غير الأرض فكانه تعالى أمره بالنظر وقت الحلاوة والانفراد ولا يحمله السكبر على ترك النظر (قوله وصدرت) أى هذه الأربعة (قوله وإن لم ينقض) أى ما قاله أهل الهيئة من قواعدهم التي ذكروها وقوله ركنًا: أى قاعدة من قواعد الشرع فلا يضر في العقيدة لأن علماء الهيئة قالوا إن الأرض كرة بطبيعتها وحقيقتها كالبيضة فالسموات السبع محيطة بالأرض من كل جانب، والعرش محيط بالجميع لكن الله تعالى أخرج الأرض عن طبيعتها وكرمه بتسطيح بعضها لإقامة الحيوانات عليها رحمة بهم (قوله فذكّر) مفرغ على ما تقدم من ذكر دلائل التوحيد (قوله إنما أنت مذكّر)

تطيل للأمر بالتذكير

( قوله وفي قراءة ) أى وهى - بحية أيضا ( قوله أى بمسقط ) هذا تفسير لقراءتين ( قوله وهذا قبل الأمر بالجهاد ) - أى فهو منسوخ بآية السيف ( قوله لكن من تولى الخ ) أشار بذلك إلى أن الاستثناء منقطع والاستدراك لدفع توهم أنهم مقروكون في الآخرة كالدينار وذلك أنه أمر بدم التعرض لهم في مبدأ الأمر فربما يتوهم أنهم في الآخرة كذلك فأفاد أنه وإن أمهلهم في الدنيا لا يفلتهم من العذاب في الآخرة ( قوله إن إلينا إياهم ) لتعليل لتعذيبه تعالى بالعذاب الأكبر ( قوله ثم إن علينا حسابهم ) أى بمقتضى وعيدنا لاوجوب علينا وثم للترسخ في الرتبة لافى الزمان فان الترتيب الزمانى بين إياهم وحسابهم لا يبين كون إياهم إليه تعالى وحسابهم عليه تعالى فانهما أمران مستمران وجمع الضمير في إياهم وحسابهم باعتبار معنى من .

[سورة والفجر محكمة] أى في قول الجمهور وقوله أومدية . أى في قول على بن أبى طلحة ( قوله أى فجر كل يوم ) هذا أحد أقوال كثيرة في تفسير الفجر وهو قول على وابن الزبير وابن عباس ، أو فجر أول يوم من المحرم منه تفجر السنة أو فجر يوم النحر لأن فيه أكثر مناسك الحج وفيه القربات ، أو فجر ذى الحجة لأنه قرن به الليالى العشر ( قوله أى مصر ذى الحجة ) أى وإنما نكرت لأنها أفضل ليالى السنة وما ذكره للفسر أحد أقواله وقيل هى العشر الأواخر من رمضان ، وقيل العشر الأول من المحرم (٢٩٨) ( قوله والشفع والوتر ) قال مجاهد ومسروق الشفع الحاق كله قال تعالى

- ومن كل شئ خلقنا زوجين - الكفر والإيمان والهدى والضلال والسعادة والشقاوة والليل والنهار والسماء والأرض والبر والبحر والشمس والقمر والجن والإنس . والوتر هو الله تعالى قل هو الله أحد وقيل الشفع تضاد صفات المخلوقين من العز والذل والقدره والعجز والقوة والضعف والعلم والجهل والبصر والعمى والوتر انفراد صفات الله تعالى عز بلا ذل وقدره بلا عجز

لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَوِّرٍ ( وفي قراءة بالصاد بدل السين أى بمسقط ، وهذا قبل الأمر بالجهاد ( إِلَّا ) لكن ( مَنْ تَوَلَّى ) أعرض عن الإيمان ( وَكَفَرَ ) بالقرآن ( فَيُعَذِّبُهُ اللَّهُ الْعَذَابَ الْأَكْبَرَ ) عذاب الآخرة والأصغر عذاب الدنيا بالقتل والأسر ( إِنَّ إِلَيْنَا إِيَابَهُمْ ) رجوعهم بعد الموت ( ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا حِسَابَهُمْ ) جزاءهم لا نتركه أبداً .

## ( سورة والفجر )

مكية أومدية ، ثلاثون آية

( بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . وَالْفَجْرِ ) أى فجر كل يوم ( وَإِلَّالٍ عَشْرِ ) أى عشر ذى الحجة ( وَالشَّفْعِ ) الزوج ( وَالْوَتْرِ ) بفتح الواو وكسرهما لغتان : الفرد ( وَاللَّيْلِ إِذَا يَأْسَرُ ) مقبلا ومدبرا ( هل في ذلك ) القسم ( قَسَمَ لِيَّيْ حَبِيرٍ ) عقل ، وجواب القسم محذوف أى لتعذبن يا كفار مكة ( أَلَمْ تَرَ ) تعلم يا محمد ( كَيْفَ قَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍ ،

وقوة بلا ضعف وعلم بلا جهل وحياة بلا موت ،

لرم

وقيل الوتر يوم عرفة لأنه تاسع والشفع يوم النحر لأنه عاشر ، وقيل غير ذلك ( قوله بفتح الواو وكسرهما ) أى فهما قراءتان سبعيتان ولغتان جسدتان ( قوله والليل ) قسم خامس بعد ما أقسم بالليالى العشر على الخصوص أقسم بالليل على العموم ، وقيل ليلة المزدلفة خاصة ، وقيل ليلة القدر لسريان البركة فيهما ( قوله إذا يسر ) إذا معمول المحذوف هو فعل القسم وللعنى أقسم بالليل وقت مساء ( قوله مقبلا ) أى بادبار النهار ، وقوله ومدبرا : أى باقبال النهار وفيه إشارة إلى أن إسناد السرى لليل حقيقة ، وقال غيره إن إسناد السرى له مجاز عقلى من الإسناد للزمان والعنى يسرى فيه وكل صحيح ( قوله هل في ذلك الخ ) استفهام تقريرى لفخامة شأن الأمور المقسم بها واسم الإشارة عائد على الأمور المقسم بها ( قوله القسم ) أى الخلف وأل جنسية صادقة بالمذكور من الأقسام وهى خمسة وكذا يقال في قوله وجواب القسم الخ ( قوله عقل ) سعى حجرا لأنه بحجر صاحبه ويمنعه عن القباح ( قوله وجواب القسم محذوف ) وقيل هو قوله تعالى - ن ر لك ليل المرصاد - وقيل غير ذلك ( قوله ألم تر الخ ) شروع في بيان أحوال الأمم الماضية وذكر منهم عاد وثمود وفرعون لأن أخبرهم كانت معلومة عندهم والخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ولكنه عام لكل أحد .

(قوله إرم) هو في الأصل اسم جد عاد ، وهو عاد بن عا بن إرم بن سام بن نوح عليه السلام سميت القبيلة باسم جدهم عاد وعاش لقب سنة ومائتي سنة ورزق من صلبه أربعة آلاف ولد وتزوج له امرأة ومات كائرا (قوله أي الطوار) هذا أحد أقوال ، وقيل إن المراد به الأبنية المربعة على العمدة فكانوا ينصبون الأعمدة فينبون عليها القصور ، وقيل ذات العماد ذات للقوة وانشدة قال تعالى - من أشد مناقرة - وقيل غير ذلك (قوله كان طول الطويل الخ) نحوه قول السكازروني فنول الطويل منهم خمسمائة ذراع والتصغير ثمانية ذراع بذراع نفسه ورد ذلك ابن العربي بقوله هو باطل لأن في الصحيح « إن الله خلق آدم طوله ستون ذراعا في الهواء فلم يزل الخلق ينقصون إلى الآن » هـ . وقال قتادة إن طول الرجل منهم اثنا عشر ذراعا (قوله التي لم يخلق مثلها في البلاد) أي لم يخلق مثل تلك القبيلة في الطول والقوة وهم الذين قالوا من أشد مناقرة . وقيل هي مدينة بناها شداد بن عاد . وحاصل قصتها أنه كان لعاد ابنان شداد وشديد فلما كبر معه وقهر العباد والبلاد فمات شديد وخلص الملك لشداد فلما ملك الدنيا ودانت له ملوكها وكان يحب قراءة الكتب القديمة فسمع بذكر الجنة وصفتها ودعته نفسه إلى بناء مثلها فتواطى الله وتجبرا فروى وهب بن منبه عن عبد الله بن قلابه أنه خرج في طلب إبل له شردت فبينما هو يسير في صحارى هदन إذ وقع على مدينة في تلك الفلوات عليها حصن وحول الحصن قصور كثيرة ، فلما دنا منها ظن أن فيها أحدا يسأله عن إبله فلم ير خارجا ولا داخلا فنزل عن دابته وعقائها وسل سيفه ودخل من باب المدينة فإذا هو ببايين عظيمين وهما مرصعان بالياقوت الأحمر ، فلما رأى ذلك دهش ففتح الباب ودخل فإذا هو بمدينة لم ير أحد مثلها وإذا فيها قصور في كل قصر منها غرف وفوق الغرف غرف مبينة بالذهب والفضة وأحجار اللؤلؤ والياقوت وإذا أبواب تلك القصور مثل مصاريع باب المدينة يقابل بعضها بعضا وهي مفروشة كلها باللؤلؤ وبنادق المسك والزعفران فلما

رآه هي عاد الأولى فأرم عطف بيان أو بدل ومنع الصرف للعلمية والتأنيث (ذات العماد) أي الطول كان طول الطويل منهم أربعمائة ذراع (التي لم يخلق مثلها في البلاد) في بطشهم وقوتهم (وتمود الذين جابوا) قطعوا (الصخر) جمع صخرة واتخذوها بيوتا (بالواد) :

ذلك ثم نظر إلى الأتربة فإذا في تلك الأتربة أشجار شجرة وتحت تلك الأشجار نهار يجري ماؤها في قنوات من فضة فقال الرجل في نفسه هذه الجنة

وحمل معه من لؤلؤها ومن بندق مسكها وزعفرانها ورجع إلى اليمن وأظهر ما كان معه وحدث بما رأى فبلغ ذلك معاوية فأرسل إليه فقدم عليه فسأله عن ذلك فقص عليه ما رأى فأرسل معاوية إلى كعب الأحمار ، فلما أتاه قال له يا أبا اسحق هل في الدنيا مدينة من ذهب وفضة ؟ قال نعم هي إرم ذات العماد بناها شداد بن عاد قال فحدثني حديثها فقال لما أراد شداد بن عاد عمها أمر عليها مائة قهرمان مع كل قهرمان ألف من الأغوان وكتب إلى ملوك الأرض أن يمدوهم بما في بلادهم من الجواهر فخرجت القهارة يسرون في الأرض ليجدوا أرضا موافقة فوقوا على صحراء نقية من التلال وإذا فيها عيون ماء ومروج فقالوا هذه الأرض التي أمر الملك أن نبني فيها فوضعوا أساسها من الجوزع الحماي وأقاموا في بنائها ثلثمائة سنة وكان عمر شداد تسعمائة ، فلما أتوه وقد فرغوا منها قال انطلقوا فاجعلوا حصنا يعني سورا واجعلوا حوله ألف قصر وعند كل قصر ألف علم ليكون في كل قصر وزير من وزرائي ففعلوا وأمر الملك وزرائه وهم ألف وزير أن يتهيئوا للنقلة إلى إرم ذات العماد ، وكان الملك وأهله في جهازهم عشر سنين ، ثم ساروا إليها ، فلما كانوا من المدينة على مسيرة يوم وليلة بعث الله عليه وعلى من كان معه صيحة من السماء فأهلكهم جميعا ولم يبق منهم أحد ، ثم قال كعب وسيبخلها رجل من المسلمين في زمانك أحمر أشقر قصير على حاجبيه خال وعلى عنقه خال يخرج في طلب إبل له ، ثم التفت فأبصر عبد الله بن قلابه ، فقال هذا والله ذلك الرجل وهذه لكدينة تزعم العامة أنها دائرة في الدنيا وهو من الخرافات بل هي في مكانها غير أن الله تعالى يصي الخلق عنها فلم يهد لها إلا من وعده بها (قوله في بطشهم) متعلق بمشاهد الضمير عائد على القبيلة باعتبار أهلها (قوله والذين جابوا الصخر) صفة لثمود والبياء في بالدواي يعني في وتمود عطف على عاد وهي قبيلة مشهورة (قوله واتخذوها بيوتا) قيل أول من نحت من الجبال والصخور والرخام ثمود ، وروى أنهم بنوا ألفا وسبعمائة مدينة كلها من الحجارة ، وقيل سبعة آلاف كلها من الحجارة .

(قوله وادى القرى) موضع بقرب المدينة من جهة الشام (قوله كان يتد أربعة أوتاد الخ) أى يدفها للعذب ويشده بها مطبوخا على الأرض ثم يعذبه بما يريد من ضرب وإحراق وغيرها (قوله الذين طغوا) إما مجرور صفة للمذكورين أو منصوب أو مرفوع على التم (قوله نوع عذاب) فسره بذلك لقول الفراء سوط العذاب كقوله تقولها العرب لكل نوع من أنواع العذاب ، والمعنى أنزل على كل نوعا من العذاب فأهلكك عاد بالريح ونمود بالصيحة وفرعون بالفرق (قوله إن ربك لبالمرصاد) تحليل لما قبله إعلاما بأن كفار قومه عليه السلام سيصيبهم مثل ما أصاب المذكورين من العذاب (قوله يرصد أعمال العباد) أشار بذلك إلى أن في السكلام استعارة تمثيلية شبه حفظه تعالى لأعمال عباده ومجازاته عليها بحال من قد طى الطريق مقصدا لمن يسلكها ليأخذ فيوقع به ما يريد واستعير اسم الشبه به للشبه (قوله فأما الإنسان) أما هنا مجرّد التأكيّد لالتأكيّد مع التفصيل لعدم تقدم مقتضيه وهو مرتبط بقوله إن ربك لبالمرصاد فكأنه قيل إن الله لا يرضى من عباده إلا الطاعة والاخلاص لما في الحديث «إن الله لا ينظر إلى صوركم وأموالكم ولكن ينظر إلى قلوبكم وأعمالكم» فأما الإنسان فلا يلتفت لتلك لكونه مطبوعا على خلافه وإنما يلتفت للعاجل وما قرّناه سالم من الدسيّة الاعترالية الواقعة في كلام الزمخشري حيث نفى عن الله إرادة المعاصي والقبائح ونصّه عبارته : فان قلت بم اتصال قوله فأما الإنسان ؟ قلت بقوله إن ربك لبالمرصاد فكأنه قيل إن الله لا يريد من الإنسان إلا الطاعة (٣٠٠) فأما الإنسان فلا يريد ذلك ولا يهمله إلا العاجلة اه فتدبر (قوله إذا ما ابتلاه

ربه الخ) إمامى كلامن بسط الرزق وتقديره ابتلاء لأنه يختبر حال العبد في الحالين فإذا بسطه الرزق فقد اختبر حاله أيشكر أم يكفر وإذا قدر عليه فقد اختبر حاله أيصبر أم يجزع فالحكمة فيهما واحدة (قوله اختبره) أى عامله بمعاملة المختبر (قوله المال وغيره) أى كالجهاد والولد (قوله ونعمه) أى جعله

وادى القرى (وَفِرْعَوْنَ ذِي الْأَوْتَادِ) كان يتد أربعة أوتاد يشد إليها يكدى ورجلى من يعذبه (الَّذِينَ طَغَوْا) تَجَبَّرُوا (فِي الْبِلَادِ . فَأَكْثَرُوا فِيهَا الْفَسَادَ) القتل وغيره (فَصَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَوْطَ) نوع (عَذَابٍ . إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمُرْصَادِ) يرصد أعمال العباد فلا يفوته منها شيء ليحاربهم عليها (فَأَمَّا الْإِنْسَانُ) الكافر (إِذَا مَا أُنْتَلِيَ) اختبره (رَبُّهُ فَأُكْرِمَهُ) بالمال وغيره (وَنَعَمَهُ) فيقول رَبِّي أَكْرَمَ . وَأَمَّا إِذَا مَا أُنْتَلِيَ فَقَدَرَ ضَيْقُ (عَايِهِ) رِزْقُهُ فيقول رَبِّي أَهَانَنِي . (كَلَّا) ردع: أى ليس الإكرام بالغنى والإهانة بالفقر وإنما هو بالطاعة والمعصية وكفار مكة لا يتنبهون لذلك (بَلْ لَا يُكْرِمُونَ الْيَتِيمَ) لا يحسنون إليه مع غنائه ولا يعطونه حقه من الميراث (وَلَا يَحْضُونِ) أنفسهم ولا غيرهم (حَتَّى طَعَامَ) أى إطعام (الْمِسْكِينِ . وَيَا كُلُّونَ الثَّرَاتِ) الميراث ،

( كلا )

متقدما بذلك النعم (قوله فيقول ربى أكرمى) أى تعالى وأحسن إلى

(قوله وأما إذا ما ابتلاه) مازائدة لوقوعها بعد إذا وكذا يقال فى الأولى (قوله فتدبر) بالتخفيف والتشديد قراءتان سبعيتان . إن كانت مقتضى المقابلة أن يقول فأهانته وقدر عليه رزقه كما قال فأكرمه ونعمه . أوجب بأن البسط لإكرام من الله لعبده وليس ضده إهانة بل ترك للكرامة ، فإذا أهدى لك إنسان هدية فقد أكرمك بها وإذا لم يهد إليك فلم يحصل منه إكرام ولا إهانة ، وأيضاً فيه إشارة إلى أن تقدير الرزق لا يلزم منه أن يكون دليلاً على إهانة بل قد يكون دليلاً على المحبة والتكريم لما ورد «أشدكم للاء الأنبياء ثم للاء الأئمة ثم للأئمة» فقول العبد ربى أهانتى من قصوره وغفلته وإلا فالطلب منه أن يرضى ويسلم (قوله فيقول ربى أهانتى) أى لم يحسن إلى ولم يفضلى وفى ياء أهانتى وأكرمنى خلاف بين القراء فبعضهم يثبتها وصلاً ووقفاً وبعضهم يحذفها فى الحالين وبعضهم يثبتها وصلاً ويحذفها وقفاً (قوله ردع) أى عن الشقين بدليل قوله أى ليس الإكرام الخ (قوله وكفار مكة الخ) توطئة للدخول على قوله بل لا يكرمون الخ وقوله لذلك أى لكون الإكرام بالطاعة والإهانة بالكفر والمعاصى وكثير من جهلة المؤمنين يعتقدون هذا الاعتقاد وهو غلط وغلط وغلط (قوله بل لا يكرمون اليتيم) إضراب من قبيح إلى أفبح منه ترقياً فى ذمهم (قوله ولا يحضون) أى يحضون ومفعوله محذوف قدره بقوله أنفسهم ولا غيرهم (قوله أى إطعام) أشار بذلك إلى أن الطعام مصدر بمعنى الإطعام وفيه إيماء إلى أن إكرام اليتيم والحث على إطعام المساكين من أعظم الحاصل فضيلة (قوله ويا كلون التراث) التاء فيه مبدلة من الواو لأنه من الورثة كما فى تجامونكاء .

(قوله أكلًا لما) أى جمعا ، قالام الجمع يقل لمتأتى . جمعه ومنه لم الله شئنه أى جمع ما تفرق من أموره (قوله أى شديدا) صفة لموصوف محذوف أى جمعا شديدا (قوله اللهم نصيب النساء الخ) أى قاتهم كانوا لا يورثون النساء والصبيان ويأكلون أنصباهم أو يأكلون ما جبه الورث من خلال وحرام عالين بذلك . إن قلت إن السورة مكية وآية الوارث مدنية ولا يعلم الحل والحرم إلا من الشرع . أجيب بأن حكم الارث كان معلوما لهم من بقايا شريعة إسماعيل فهو ثابت عندهم بطريق عادتهم (قوله وفى قراءة) أى وهى سبعة أيضا وقرىء فى السبع أيضا تحاضون وأصله تتحاضون حذفت إحدى التاءين : أى لا يحض بعضهم بعضا (قوله ردع لهم عن ذلك) أى عن جمع المال وحبه وعدم إكرام اليقيم (قوله إذا دكت الأرض) أى حصل وجبها وزلزتها لتسويتها (قوله دكا دكا) ليس تأكيدا بل التكرار للدلالة على الاستيعاب كقولك ربتة بابا بابا : أى بابا بعد بابا ، وكذا يقال هنا دكا بعد دكا حتى نزول الجبال وتستوى الأرض (قوله أى أمره) دفع بذلك ما يقال إن الهوى يقتضى الانتقال وهو على الله محال . فاجاب بأن السلام على حذف مضاف : أى حصل أمره . وظهر سلطان قهره وتجليه على عباده (قوله صفا صفا) أى صفا بعد صفة . لما ورد عن ابن عباس رضى الله عنهما أن الخلائق إذا جمعوا فى صعيد واحد الأولين والآخرين أمر الجليل جلّ جلاله بملائكة سماء الدنيا أن يتولمهم ؛ فيأخذ كل واحد منهم إنسانا وشخصا من المبعوثين إنسا وجنا ووحشا وطيرا وجولوم إلى الأرض الثانية : أى التى تبدل وهى أرض بيضاء من فضة نورانية ، وصارت الملائكة من وراء الخلق حلقة واحدة فاذا هم أكثر من أهل الأرض بعشر مرات ثم إن الله تعالى يأمر بملائكة السماء الثانية فيحذقون بهم حلقة واحدة وإذاهم مثلهم عشرين مرة ، ثم تنزل ملائكة (٣٠١) السماء الثالثة فيحذقون من

(أكلًا لما) أى شديد اللهم نصيب النساء والصبيان من اليراث مع نصيبهم منه أو مع ما لهم (وَيُحِثُّونَ الْمَالَ حُبًّا جَمًّا) أى كثيرا فلا يفتقونه وفى قراءة بالقوافية فى الأفعال الأربعة (كَلَّا) ردع لهم عن ذلك (إِذَا دُكَّتِ الْأَرْضُ دَكًّا دَكًّا) زلزلات حتى ينهدم كل بناء عليها وينعدم (وَجَاءَ رَبُّكَ) أى أمره (وَالْمَلَائِكَةُ (صَفًّا صَفًّا) حال : أى مصطفين أو ذوى صفوف كثيرة (وَجِئَ بِيَوْمٍ يُحْجَمُ) تقاد بسبعين ألف زمام كل زمام بأيدى سبعين ألف ملك لها زفير وتغيظ (يَوْمَئِذٍ) بدل من إذا وجوابها (يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ) أى الكافر ما فرط فيه ،

وراء الكل حلقة واحدة فاذا هم مثلهم ثلاثين ضعفا ثم تنزل ملائكة السماء الرابعة فيحذقون من وراء الكل حلقة واحدة فيكونون أكثر منهم بأربعين ضعفا ثم تنزل ملائكة السماء الخامسة فيحذقون من وراءهم

حلقة واحدة فيكونون مثلهم خمسين مرة ، ثم تنزل ملائكة السماء السادسة فيحذقون من وراء الكل حلقة واحدة وهم مثلهم ستين مرة ، ثم تنزل ملائكة السماء السابعة فيحذقون من وراء الكل حلقة واحدة وهم مثلهم سبعين مرة ، والخلق تتداخل وتندمج حتى يهلو القدم ألف قدم لشدة الزحام ويخوض الناس فى العرق على أنواع مختلفة إلى الأذقان وإلى الصدور وإلى الحقون وإلى الركبتين ، ومنهم من يصيبه الرشح اليسير كالقاعد فى الحمام ، ومنهم من نصيبه البلة بكسر اللوحدة وتشديد اللام كالماطش إذا شرب الماء ، وكيف لا يكون القلق والعرق والأرق وقد قربت الشمس من رؤسهم حتى لو مد أحدهم يده لنامها وتضاعف حرها سبعين مرة . وقال بعض السلف : لو طلعت الشمس على الأرض كبيتها يوم القيامة لاحتقرت الأرض وذاب الصخر ونشفت الأنهار ، فبينما الخلائق يمججون فى تلك الأرض البيضاء التى ذكرها الله حيث يقول يوم تبدل الأرض غير الأرض إذ جىء بهم الخ (قوله وجىء يومئذ بهم) يومئذ منصوب بجىء وبجهنم قائم مقام الفاعل (قوله كل زمام بأيدى سبعين ألف ملك) أى يجرونها حتى تقف عن يسار العرش . قال أبو سعيد الخدرى : لما نزل وجىء يومئذ بهم تغير لون رسول الله صلى الله عليه وسلم وعرف فى وجهه حتى اشتد على أصحابه ثم قال أقرأت جبريل - كالا إذا دكت الأرض دكا دكا - الآية وجىء يومئذ بهم . قال على رضى الله عنه قلت يا رسول الله كيف يجاء بها ؟ قال يؤتى بها تقاد بسبعين ألف زمام يقود كل زمام سبعون ألف ملك فتشرد شرده لوزنك لأحرق أهل الجمع ثم تعرض لى جهنم فتقول مالى ولك يا محمد إن الله قد حرم لى على فلا يبقى أحد إلا قال نفسى نفسى إلا محمد صلى الله عليه وسلم فانه يقول يارب أمتى أمتى (قوله لها زفير) أى صوت شديد (قوله وتغيظ) أى غليان كغليان صدر الضبان (قوله بدل من إذا) أى والعامل فيها تذكر الذى هو الجواب وهذا منه



صليوبه ، وقال غيره البذل على نية تكرار العامل العامل في البذل محذوف نظير عامل للبذل منه ( قوله وآتى ) اسم استفهام خبر مقدم والذكرى مبتدأ مؤخر وله متعلق بما يتعلق به الظرف ( قوله استفهام بمعنى النفي ) أى فهو إنكارى ( قوله للتنبيه ) أى والتحسر ( قوله الخير والإيمان ) أشار بذلك إلى أن مفعول قدمت محذوف ( قوله لحياتى ) اللام إما للتعليل أى لأجل حياتى هذه الكائنة فى الآخرة أو بمعنى وقت والبراد بالحياة الدنياوية وقد أشار لهما للفسر ( قوله بكسر الدال ) وقوله بكسر التاء أى فأحد فاعل فيهما ( قوله أى لا يكله إلى غيره ) أى لا يأمر غيره بمباشرته والبراد بالنبر غير الملائكة فلا ينافى أنه تعالى يكله إلى ملائكة العذاب لأنهم يباثرونه بأذن الله وأمره لهم ويحتمل أن المعنى لا يعذب أحد من خلق الله تعذيباً مثل تعذيب الله هذا الكافر ولا يوثق أحد من خلق الله إيثاقاً مثل إيثاق الله لهذا الكافر وكل صحيح ( قوله ولا يوثق وثاقه أحد ) أى لا يشد ولا يربط بالسلاسل والأغلال أحد مثل ربطه وشده ( قوله وفى قراءة بفتح الدال والتاء ) أى وهما سبعيتان وأحد على هذه القراءة نائب الفاعل فيهما الذى هو الله تعالى أو الزبانية للتولون العذاب بأمره تعالى ( قوله مثل تعذيبه ) مصدر مضاف للمفعول وهو الكافر ( قوله يا أيها النفس المطمئنة ) لما ذكر حال من كانت همته الدنيا ذكر حال من اطمأنت نفسه بالله فسلم إليه أمره واتكل عليه ( قوله الآمنة ) أى التى لا يستفزها خوف ولا حزن ( قوله وهى المؤمنة ) هذا قول ابن عباس . وقال الحسن للمؤمنة للوقنة . وعن مجاهد أيضاً الراضية بقاء الله التى علمت أن ما أخطأها لم يكن ليصيبها وأن ما أصابها لم يكن ليخطئها . وقال ابن عطية : العارفة التى لا تصبر عنه ( ٣٠٣ ) طرفه عين ، وقيل المطمئنة بذكر الله ، وقيل غير ذلك فى الحقيقة كل من

ذلك المعانى صحيح لأنه متى ثبت لها الإيمان عند الموت تحققت بذلك الخطاب فكلام المفسر من جوامع الكلم ( قوله ارجى إلى ربك ) هو خبر فى المعنى وإن كان أمراً فى الظاهر ( قوله عند الموت ) قال عبد الله ابن عمر إذا توفى العبد المؤمن أرسل الله عز وجل

( وَأَتَىٰ لَهُ ٱللَّهُ كَرَمَىٰ ) استفهام بمعنى النفي : أى لا ينفعه تذكره ذلك ( يَقُولُ ) مع تذكره ( يَا ) للتنبيه ( لَيْتَنِي قَدَّمْتُ ) الخير والإيمان ( لِحَيَاتِي ) الطيبة فى الآخرة أو وقت حياتى فى الدنيا ( فَيَوْمَئِذٍ لَا يُعَذِّبُ ) بكسر الدال ( عَذَابُهُ ) أى الله ( أَحَدٌ ) لذى لا يكله إلى غيره ( وَ ) كذا ( لَا يُوَثِّقُ ) بكسر التاء ( وَثَاقُهُ أَحَدٌ ) وفى قراءة بفتح الدال والتاء فضير عذابه ووثاقه للكافر ، والمعنى لا يعذب أحد مثل تعذيبه ولا يوثق مثل إيثاقه ( يَا أَيُّهَا ٱلنَّفْسُ ٱلْمُطْمَئِنَّةُ ) الآمنة ، وهى المؤمنة ( أَرْجِى إِلَى رَبِّكَ ) يقال لها ذلك عند الموت : أى ارجى إلى أمره وإرادته ( رَاضِيَةً ) بالثواب ( مَرْضِيَّةً ) عند الله بملك : أى جامعة بين الوصفين وهما حالان ؛ ويقال لها فى القيامة ( فَأَدْخِلْنِي ) جملة ( عِبَادِي ) الصالحين ( وَأَدْخِلْنِي جَنَّاتٍ ) معهم :

( سورة )

إليه ملكين وأرسل إليه بتحفة من الجنة فيقول اخرجي أيها النفس المطمئنة اخرجي إلى روح

وربحان وربك عنك راض فتخرج كأطيب ريح مسك وجده أحد فى أفقه والملائكة على أرجاء السماء يقولون قد جاء من الأرض روح طيبة ونسمة طيبة فلا ترم باب الإفتح لها ولا بلك إلا صلى عليها حتى يوثق بها الرحمن جل جلاله فتسجد له ثم يقال لميكائيل اذهب بهذه النفس فاجعلها مع أنفس المؤمنين ثم يؤمر فيوسع عليه قبره سبعون ذراعاً عرضه وسبعون ذراعاً طوله وينبذ فيه الروح والريحان ، فإن كان معه شيء من القرآن كفاه نوره وإن لم يكن جعل له نور مثل نور الشمس فى قبره ويكون مثله مثل العروس بنام فلا يوقظه إلا أحب أهله إليه ، وإذا توفى الكافر أرسل الله إليه ملكين وأرسل قطعة من كساء أثنين من كل نثن وأخشن من كل خشن ، فيقال أيها النفس الحبيثة اخرجي إلى جهنم وعذاب أليم وربك عليك غضبان اه وما ذكره المفسر من أن النداء عند الموت أحد قولين ، والآخراؤه عند البعث ، ومعنى قوله ارجى إلى ربك أى صاحبك وهو الجسد فيأمر الله تعالى الأرواح أن ترجع إلى الأجساد وبه قال عكرمة وعطاء والضحاك ( قوله فادخل فى عبادى ) الإضافة للتشريف وإلا فاكل عباداه ( قوله وادخلنى جنتى معهم ) أى الصالحين لتفوزى بالنعيم المقيم ، ولأهل الإشارات تفاسير منها أن الله يناديها فى الدنيا بهذا النداء حيث اتصفت بتلك الصفات يقول لها : يا أيها النفس المطمئنة ارجى الى ربك بفنائك عما سواه راضية بأحكامه مرضية له بأوصالك ، فادخلنى فى عبادى الصالحين : أى فكونى معدودة فيهم ومحسوبة منهم وادخلنى جنة شهودى فى الدنيا مادمت فيها وهى الجنة المحجلة ، ويقال لها ذلك أيضاً عند البعث على التفسير المتقدم ويراد حيثئذ بالجنة جنة الخلود

وأفسروا بذلك قوله تعالى : ولكن خاف مقام ربه جنتان . أى جنة اليهود فى الدنيا التى قال فيها العارف ابن الفارض رحمه الله :  
 أنلنا مع الأحباب رؤيتك التى إليها قلوب الأولياء تسارع  
 وجنة الخلود فى الآخرة وهذا النداء الواقع فى الدنيا يسمعه العارفون إما فى المنام أو بالإلهام وتقدم تقسيم النفس ومأخذ كل قسم فى سورة القيامة .

[ سورة البقرة مكية ] أى بالإجماع ( قوله زائدة ) هذا أحد احتمالين والآخر أنها نافية لكلام تقدمها وتقدم ذلك ( قوله مكة ) أى لأنها مهبط الرحمت يجي إليها ثمرات كل شئ جعلها الله حرماً آمناً ومثابة للناس وجعل فيها قبلة أهل الدنيا بأسرها وحرّم فيها الصيد وجعل البيت المعمور بإزائه وغير ذلك من فضائلها ، فلما استجمعت تلك الزايا والفضائل أقسم الله تعالى بها ( قوله وأنت حل بهذا البلد ) جملة حالية جى بها تلبية له صلى الله عليه وسلم وتعبيراً لمسيرته حيث وعده فتح مكة فى المستقبل وعبر عنه الحال لتحقق الوقوع على حد : إنك ميت وإنهم ميتون ، وقد أنجز الله له ذلك فعند ما تزعم الفخره يوم الفتح جاء رجل فقال يارسول الله ابن خطل متعلق بأستار الكعبة فقال اقتلوه فقتله الزبير ، وخصن هذا الحال لأن مكة وإن كانت عظيمة فى نفسها إلا أنها فى تلك الحالة أعظم لا تتقال أهلها من الظلمات إلى النور ، وفيه إشارة إلى عظم قدر المصطفى وشرف البقاع به لمكة زادها الله تشريفاً بقدمه عابها وهو حلال ( قوله فاجلئة اعتراض ) أى لانعلق لها بما قبلها ولا بما بعدها قصد بها الاخبار بما سيكون والأحسن جعلها حالية كما علمت لأنه يستفاد منها ( ٣٠٣ ) تشريف مكة فى تلك الحالة

الستلزم زيادة تشريفه  
 صلى الله عليه وسلم  
 وإكرامه وتظيمه حيث  
 أحل له ما لم يحل لأحد  
 قبله ولا بعده ( قوله ووالله  
 وما ولد ) أقسم الله بهم  
 لأنهم أعجب خلقه لما  
 فيهم من البيان والنطق  
 والتدبير واستخراج العلوم  
 وفيهم الأنبياء والصلحاء  
 ولا سيما أمر الثلاثة

## ( سورة البقرة )

### مكية ، عشرون آية

( بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . لَا ) زائدة ( أَقْسِمُ بِهَذَا الْبَلَدِ ) مكة ( وَأَنْتَ ) يا محمد ( حِلّالٌ ) حلال ( بِهَذَا الْبَلَدِ ) بأن يحل لك فتقاتل فيه وقد أنجز الله له هذا الوعد يوم الفتح فاجلئة اعتراض بين القسم به وما عطف عليه ( وَوَالِدِ ) أى آدم ( وَمَا وَلَدَ ) أى ذريته ، وما بمعنى من ( لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ ) أى الجنس ( فِي كَبَدٍ ) نصب وشدة يكابد مصائب الدنيا وشدائد الآخرة ( أَيْظُنُّ ) أى يظن ( الْإِنْسَانُ ) قوى قريش وهو أبو الأشد بن كعدة ،

بالسجود لآدم وتعليمه جميع الاسماء وما مشى عليه الحشر من أن المراد بما ولد ذريته يستفاد منه العموم للصالح والطالح ، وقيل هو قسم بآدم وأصحابه من ذريته ، وأما الطالحون فكأنهم ليسوا من أولاده ( قوله لقد خلقنا الإنسان ) هذا هو القسم عليه ( قوله فى كبد ) بفتحين المشتقة من المكابدة للشئ وهى تحمل المشاق فى فعله ، وفى الآية إشارة إلى أنها قد أحاطت به إحاطة الظرف بالمظروف ( قوله يكابد مصائب الدنيا وشدائد الآخرة ) وذلك لأنه أول ما يكابد قطع سرته ثم إذا قط لها طاء وشدة عليه يكابد الضيق واللام ، ثم يكابد الارتضاع ووفاته لضاع ، ثم يكابد نبت أسنانه ونحر يك لسانه ، ثم يكابد الفطام الذى هو أشد من الطعام ، ثم يكابد الحتان والأوجاع والأحزان ، ثم يكابد تأنيب المعلم وصوته والمؤدب وسياسته والأستاذ وهيئته ، ثم يكابد شغل للتزويج واتعجيل فيه والتزويج ، ثم يكابد شغل الأولاد والخدم والأجناد وملاحظتهم ، ثم يكابد شغل النور وبناء القصور ثم الكبر والمهرم وضعف الركبة والقدم ومصائب يكثر تعدادها ونواب يطول إرادها من صداع الرأس ووجع الأضراس ورمز العين وغم الدين ، ويكابد محنا فى المال والنفس مثل الضرب والحبس ، ولا يمضى عليه يوم إلا يقاسى فيه شدة ويكابد مشقة ، ثم الموت بعد ذلك كله ، ثم سؤال المسكين وضغطة القبر وظلمته ، ثم البعث والعرض على الله تعالى إلى أن يستقر به القرار إما فى جنة وإما فى نار ، هكذا قرره العلماء ( قوله وهو أبو الأشد ) بفتح الهزرة وضم الشين المعجمة وتشديد الدال المهملة وهو بالإفراد فى كثير من النسخ تبعاً لكثير من المفسرين ، وفى بعض النسخ الأشدين بصيغة التثنية تبعاً لبعض المفسرين وينظر وجهها وأصح أسبغ بن كعدة .

(قوله بقوته) الباء سببية ومن قوته أنه كان يحمل الأديم المكاظمي تحت قدميه ويقول من أزالني عنه فله كذا فيجذبه عشرة حتى يتمزق ولا تزول قدماه (قوله أن لن يتدر عليه) أي على بعته ومجازاته (قوله يقول) أي اقتخارا (قوله على عداوة محمد) على بمعنى في (قوله ليدا) بضم اللام وكسرهما مع فتح الباء قراءة ثان سبغيتان جمع لبداء وهو ما تلبد والمراد به الكثرة (قوله أحسب أن لم يره أحد) استفهام إنكاري (قوله ليس مما يتكثر به) أي يفخر بكثرة لأنه أفقه فيما ينضب الله (قوله ألم نجعل له عينين) أي يبصر بهما المربيات شققناهما له وهو في ظلمة الرحم وقد رنا بياضهما وسوادها وأودعناهما البصر على كيفية يعجز الخلق عن إدراكها (قوله ولسانا) أي يترجم به مما في ضميره (قوله وشفتين) أي يستر بهما فاه ويستعين بهما على النطق والأكل والشرب والنفع وغير ذلك ، وفي الحديث « يقول الله تعالى يا ابن آدم إن نازعك لسانك فيما حرمت عليك فقد أعنتك عليه بطبقتين فأطبق وإن نازعك فرجك إلى بعض ما حرمت عليك فقد أعنتك عليه بطبقتين فأطبق وإن نازعك فرجك إلى بعض ما حرمت عليك فقد أعنتك عليه بطبقتين فأطبق الخبر بالرفعة والنجدية ظاهر بخلاف الشر فانه مربوط من فزوة الفطرة إلى خضض الشقوة ففيه تغليب ، والمعنى بينا له أن طريق الخير ينجي وطريق الشر (٣٠٤) يردى ، وسلوك الأول روح والثاني مذموم ، وهذا قول ابن عباس

وابن مسعود وقال عكرمة النجدان الشديان أي لأنهما كالطريقين لحياة الولد وورثته (قوله فهلا) أشار بذلك إلى أن لا بمعنى هلا للتضيض وهو أحد احتمالين والآخر أنها باقية على أصلها للتني أي لم يشكر على تلك النعم الجليلة بالأعمال الصالحة . إن قلت لم أفردت لا مع أنها إذا دخلت على ماض تكرر كقوله تعالى : فلا صدق ولا صلى . أجب

بقوته (أن) مخففة من الثقيلة واسمها محذوف أي أنه (لن يتدر عليه أحد) والله قادر عليه (يقول أهلكت) على عداوة محمد (مألاً أبداً) كثيراً بضمه على بعض (أحسب أن) أي أنه (لم يره أحد) فيما أفقه فيعلم قدره والله عالم بقدرة وأنه ليس مما يتكثر به ومجازه على فعله السيئ (ألم نجعل) استفهام تقرير أي جعلنا (له عينين . ولساناً وشفتين . وهديناهُ النجدين) بينا له طريق الخير والشر (فلا) فهلا (أفنتهم العقبة) جاوزها (وما أدرأبك) أهلك (ما العقبة) التي يقتحمها تعظيم شأنها والجملة اعتراض وبين سبب جوازها بقوله (فك رقبة) من الرق بأن أعتقها (أو أطعم في يوم ذي منة) مجاعة (بيدياً ذا مقربة) قرابة (أو مسكيناً ذا متربة) أي لصوق بالتراب لقره وفي قراءة بدل الفعلين مصدران مرفوعان مضاف الأول لرقبة وينون الثاني فيقدر قبل العقبة اقتحام والقراءة المذكورة بيانه ،

بأنها مكررة في المعنى كأنه قال فلا فك رقبة ولا أطعم مسكيناً

(ثم) (قوله أعتهم العقبة) هي في الأصل الطريق الصعب في الجبل واقتحامها مجاوزتها ثم أطلق على مجاهدة النفس في فعل الطاعات وترك المحرمات ، والمراد باقتحامها فعلها وتحصيلها والتأبس بها ، إذا علمت ذلك فقول المفسر جاوزها تفسير لاقتحام العقبة لكن باعتبار الأصل وليس مرادها هنا فلو قال أي تلبس بها ودخلها لكان واضحاً ، أو يقال المراد بالعقبة الطريق التي توصل إلى الجنة فانه ورد أن بين العبد والجنة سبع عقبات ، والمراد باقتحامها مجاوزتها بفعل الطاعات في الدنيا ، فمعنى قول المفسر جاوزها : أي فعل أسباب المجاوزة (قوله والجملة اعتراض) أي لبيان العقبة (قوله بأن أعتقها) أي مباشرة وهو ظاهر أو نسبياً كشره القريب (قوله ذي منة) مصدر ميمي بوزن مفعلة من سفي يسف من باب فرح جاع ، وقيد الإطعام بذلك الوقت لأن إخراج المال فيه أثقل على النفس (قوله ذا مقربة) قيد القيمة بكونه قريباً لأنه يجتمع حينئذ في الإطعام جهة الصلة والصدقة (قوله أي لصوق بالتراب) أي فهو كناية عن الافتقار (قوله وفي قراءة) أي وهي سبعة أيضاً (قوله مضاف الأول لرقبة) أي من إضافة المصدر إلى مفعوله (قوله فيقدر قبل العقبة) إنما احتيج إلى تقدير هذا المضاف ليطلق المفسر المفسر وذلك لأن المفسر بكسر السين مصدر والمفسر بفتحها وهو العقبة غير مصدر فلزم تقدير المضاف لكان المصدر وهو فك مفسراً لاسم العين وهي العقبة وذلك غير جائز ، وأما القراءة الأولى فالصل فيها بدل من قوله : أعتهم فلا يحتاج لتقدير مضاف .

( قوله ثم كان من الذين آمنوا ) أتى بتم إشارة لبعده رتبة الإيمان وعاقبها عن رتبة العنق والصدقة ( قوله ثم للترتيب الذكري ) أى لأن الإيمان هو السابق ولا يصح عمل إلا به ( قوله بالصبر على الطاعة الخ ) أى وعلى ما أصابه من المحن والشدائد ( قوله أولئك ) مبتدأ وقوله أصحاب الميمنة خبره وأتى باسم الإشارة تسكراً بما لهم . أنهم حاضرون عنده في مقام قرابه وكرامته وذكرهم بما يشار به للبعيد تعظيماً لهم وإشارة لعلو درجاتهم وارتفاعها ( قوله أصحاب الميمنة ) أى الذين يؤتون كتبهم بأيديهم أولان منزلهم عن عین العرش ( قوله هم أصحاب الشأمة ) ذكرهم بضمير الغيبة إشارة إلى أنهم غائبون عن حضرة قدسه وكرامة أنسه ( قوله الشمال ) أى لأنهم يأخذون كتبهم بشمالهم ، أولان منزلتهم عن الشمال ( قوله عليهم نار ) خبر ثان أومستأنف ( قوله بالهمز والواو ) أى فهما قراءتان سبعيتان ولتأتان جسدتان ، يقال آصت الباب وأوصدته إذا أغلقته وأطبقته ( قوله مطيعة ) أى عليهم تفسير لكل من القراءتين ، والمعنى لا يخرجون منها أبداً ولا يدخلها روح وريحان .

[ سورة الشمس مكية ] أقسم الله سبحانه وتعالى بسبعة أشياء إظهاراً لعظمته وقدرته وانفراده بالألوهية وإشارة إلى كثرة مصالح تلك لأشياء وعموم نفعها ( قوله وضحاها ) أى وهو وقت ارتفاعها . ( ٣٠٥ ) والحاصل أن الضحوة ارتفاع النهار

والضحى بالضم والقصر  
ذوق ذلك والضحا بالفتح  
والد إذا امتد النهار وكاد  
ينصف ( قوله ضوئها )  
هو أحد أقوال ثلاثة ،  
وقيل هو النهار كله ،  
وثالثها هو حر الشمس .

وحكمة القسم بذلك أن  
العالم في وقت غيبة  
الشمس عنهم كالأموات  
فإذا ظهر أثر الصبح صارت  
الأموات أحياء ونكملت  
الحياة وقت الضحوة ،  
وهذه الحالة تشبه أحوال  
القيامة ووقت الضحى  
يشبه استقرار أهل الجنة

( ثُمَّ كَانَ ) عطف على اقتحم وتم للترتيب الذكري والمعنى كان وقت الاقتحام ( مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا وَتَوَاصَوْا ) أوصى بعضهم بعضاً ( بِالصَّبْرِ ) على الطاعة وعن المعصية ( وَتَوَاصَوْا بِالْمَرْحَةِ ) الرحمة على الخلق ( أُولَئِكَ ) الموصوفون بهذه الصفات ( أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ ) اليمين ( وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا هُمْ أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ ) الشمال ( عَلَيْهِمْ نَارٌ مُّوَصَّدَةٌ ) بالهمزة والواو بدله : مطبقة .

## (سورة والشمس)

مكية ، خمس عشرة آية

( بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . وَالشَّمْسُ وَضُحَاهَا ) ضوئها ( وَاللَّيْلُ إِذَا تَلَّوْهَا ) تبعها طالماً عند غروبها ( وَالنَّهَارُ إِذَا جَلَّاهَا ) بارتفاعه ( وَاللَّيْلُ إِذَا يَغْشَاهَا ) يغطيها بظلمته وإذا في الثلاثة لجود الظرفية والعامل فيها فعل القسم ( وَالسَّمَاءَ وَمَا بَنَاهَا ) وَالْأَرْضَ وَمَا طَحَاهَا ) بسطها ( وَنَفْسٍ ) بمعنى نفوس ( وَمَا سَوَّاهَا ) في الخلقة ،

فيها ( قوله تبعها ) أى ظهر ضوءه وسلطانه بعد غروبها وخلصها في انتشار الضياء فلا يبقى أنه قد يوجد مصاحباً لها كالليلة الخامسة من الشهر مثلاً ( قوله طالما عند غروبها ) حال من ضمير تبعها ، والمراد ظهوره بعد غيبتها في أى وقت من الليل فيشمل أول الشهر وأوسطه وآخره ( قوله والنهار إذا جلاها ) الضمير المستتر المرفوع إما عائد على النهار أو على الله تعالى والبارز المنصوب إما للشمس أو للظلمة ، والمعنى أظهرها وكشفها ( قوله والليل إذا يغشاها ) أتى به مضارعاً ولم يقل غشيتها مراعاة للفواصل أو إشارة لدوام القسم بهذا الأمر واستمراره شيئاً بعد شيء فلم يلتزم فيه صيغة الماضي وأتى به متوسطاً إشارة إلى أن ما قبله وما بعده محمول عليه ( قوله يغطيها بظلمته ) أى فيزيل ضوءها فالتنوير يحل محلها ويظهرها والليل يغطيها ويستترها ( قوله لجود الظرفية ) من إضافة الصفة للموصوف أى الظرفية المجردة عن الشرطية ( قوله والعامل فيها فعل القسم ) استشكل بأنه يلزم عليه اختلاف العامل والمعمول في الزمان وذلك لأن فعل القسم إنشاء وزمانه الحال وإذا للاستقبال ، وحينئذ فلا يصح عمله في إذا . أجيب بأن فعل القسم يدل على الحال ما لم يكن مقروناً بظرف يفيد الاستقبال كاذاً وإلا فيكون للاستقبال تبعاً لمعموله ( قوله بسطها ) أى على الماء ( قوله بمعنى نفوس ) أشار بذلك إلى أن التنكير للتكثير ( قوله وما سواها في الخلقة ) أى عدلها على هذا القانون المحكم والتركيب المتقن . [ ٣٩ - صاوى - رابع ]

(قوله وما في الثلاثة مصدرية) أي وبناء السماء الخ وحينئذ قال الكلام إما على حذف مضاف : أي وربّ البناء والطحو والتنوية أو القسم بذلك الأشياء لعظمتها وجلالة قدرها كما تقدم في القسم بالشمس ونحوه (قوله أو بمعنى من) أي ومن بناها الخ وبه استدلل من يجوز وقوعها على أحد أولى العلم لأن المراد به الله تعالى (قوله فألهمها جفورها وتقواها) الإلهام في الأصل إلقاء شيء في القلب بطريق الفيض ينشرح له الصدر ويطمئن ثم أطلق هنا على مطلق التبيين (قوله طريق الخبر والشر) لف ونشر مشوش (قوله حذفت منه اللام لطول الكلام) لأن الماضي للثبث للتصرف الذي لم يتقدم معموله عليه إذا وقع جواباً للقسم تلزمه اللام وقد ويجوز الاختصار على أحدها عند طول الكلام أو للاضرورة (قوله من زكاها الخ) الفاعل ضمير من في الومضين ، وقيل ضمير عائذ على الله تعالى والتقدير من زكاها الله بالطاعة وقد خاب من دساها الله بالمصيبة (قوله وقد خاب من دساها) كرر قد إشارة لمزيد الاعتناء بمضمونها (قوله وأصله دسها) مأخوذ من التدسيس وهو الاخفاء والمعنى أخذها وأخفاها بالكفر والمصيبة لأن المعاصي تذل النواصي (قوله كذبت عمود) مناسبتها لما قبلها أنه لما أقسم بذلك الأقسام المذكورة على فلاح الطيع وخيبة العاصي ذكر في تلك القصة الطيع وهو صالح عليه السلام والمعاصي وهو قومه (قوله بسبب طغيانها) أشار بذلك إلى أن الباء سببية (قوله إذ أنبعت) مطاوع بعث تقول بعثت فلانا على الأمر فانبعث له والباعث لهم على ذلك التكذيب (٣٠٦) والطغيان (قوله واسمه قدار) أي بوزن غراب ابن سالف وهو أشقى

والأولين وكان رجلا أشقر  
أزرق قصيرا، وفي الحديث  
«إن رسول الله صلى الله  
عليه وسلم قال لعل بن  
أبي طالب : أتدري من  
أشقى الأولين ؟ قات الله  
ورسوله أعلم ، قال عافر  
الناقة ، قال أتدري من  
أشقى الآخرين ؟ قلت الله  
ورسوله أعلم ، قال قالك»  
(قوله برضام) قال قتادة  
بلغنا أنه لم يعقرها حتى

وما في الثلاثة مصدرية ، أو بمعنى من (فألهمها نجورها وتقواها) بين لها طريق الخير  
والشر ، وآخر التقوى رعاية لردوس الآي ، وجواب القسم (قد أنفلح) حذفت منه اللام لطول  
الكلام (من زكاها) طهرها من الذنوب (وقد خاب) خسر (من دساها) أخفاها بالمصيبة  
وأصله دسها أبدلت السين الثانية ألفاً تخفيفاً (كذبت عمود) رسولها صالحاً (بطقواها)  
بسبب طغيانها (إذ أنبعت) أسرع (أشقاها) واسمه قدار إلى عقر الناقة برضام (فقال  
لهم رسول الله) صالح (ناقة الله) أي ذروها (وسقياها) شربها في يومها وكان لها يوم  
ولهم يوم (فكذبوه) في قوله ذلك عن الله المرتب عليه نزول العذاب بهم إن خالفوه  
(فعمروها) قتلوها ليسلم لهم ماء شربها (فدمدم) أطبق (عليهم ربهم) العذاب  
(بأنهم فسوها) أي الدمدمة عليهم ، أي همهم بها فلم يفلت منهم أحد ،

(ولا)

تابعه صغيرهم وكبيرهم وذو كرم واتشام (قوله فقال لهم) أي بسبب

الانبعاث ، والمعنى أنه لما عرف منهم العزم على عقرها قال لهم ماذا كرو (قوله ناقة الله) الإضافة للتشريف من حيث إنها دالة  
على توحيد الله بسبب ما فيها من الأمور الغريبة المخالفة للعادة التي لا تمكن من غيره تعالى (قوله أي ذروها) أشار بذلك  
إلى أن ناقة منصوب على التحذير والكلام على حذف مضاف : أي ذروا عقرها واحذروا سقياها (قوله شربها) بضم  
الشين وكسرهما اسمان وفتحها مصدر شرب ، والمعنى وشربوها (قوله ولهم يوم) أي يشربون فيه هم ومواسيهم (قوله  
فكذبوه) أي استمروا على تكذيبه (قوله في قوله ذلك عن الله) دفع بذلك ما يقال إن تحذيرهم من الناقة وسقياها  
إنشاء والتكذيب من معارض الاخبار ، فأجاب للفسر بأن تكذيبه من حيث نقله عن الله فهو خبر (قوله المرتب عليه نزول  
العذاب بهم) وذلك أن صالحاً قال لهم يأتيكم العذاب بعد ثلاثة أيام ، قالوا وما العلامة على ذلك العذاب ؟ قال تصبحون في اليوم  
الأول وكان هو الأرباء وجوهكم مصفرة ، وفي اليوم الثاني وهو الخبيس وجوهكم حمرة ، وفي الثالث وهو الجمعة وجوهكم  
مسودة ، وفي الرابع وهو السبت يأتيكم العذاب ، فحصل ذلك وتقدم بسطه (قوله فعمروها) أي عقرها قدار في رجلها  
فأوقعها فذبجوها واقتسموا لحمها (قوله ماء شربها) أي الماء الذي كانت تشربه (قوله فدمدم أطبق عليهم الخ) أي فهو  
مأخوذ من الدمدمة وهي إطباق الشيء على الشيء يقال دمدم عليه القبر أطبقه ، والمعنى أهلكهم (قوله فلم يفلت منهم أحد)  
أي إلا من آمن مع صالح وهم أربعة آلاف .

(قوله بالواو والفاء) أى فهم سبعيتان أما الواو فالمحال أو مستأنفة والفاء لتعقيب (قوله تبعها) أى عاقبة هلكتهم كاتخاف للهلك عاقبة ما فعله فهو استعارة تمثيلية لإهاتهم وإذلالهم ويجوز عود الضمير على الرسول : أى أنه لا يخاف عاقبة إنذاره لهم لصنعه بالله تعالى ، وقيل الضمير يرجع للعاقرة فهو زيادة في التعقيب عليه .

[ سورة الليل مكية ] هذه السورة نزلت في أنى بكر الصديق رضى الله عنه وفى أمية بن خلف ، فالصديق بلغ الغاية في الإيمان والصدق والكرم ، وأمие بلغ الغاية في الكفر والكذب والبخل والعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب (قوله والليل إذا يشئ) أقسم به تعالى لكونه جليلا عظيما تسكن الخلق فيه عن التحرك وينشام النجوم الذى هو راحة لأبدانهم (قوله كل ما بين السماء والأرض) أشار به إلى أن مفعول ينشئ محذوف تقديره كل ما بين السماء والأرض ، وقيل تقديره النهار أو الشمس وكل صحيح (قوله والنهار إذا تجلى) أقسم به لأنه مظهر جمال الله إذ به ينكشف ما كان مستورا بظلمة الليل وفيه تحرك الناس لما يشهم والطيور من أوكارها والحوام من مكانها فلو كان الدهر كله ليلا لتعذر المعاش ولو كان كله نهارا لعدمت الراحة فكانت الصلحة في تعاقبهما (قوله لجورد الظرفية) أى الظرفية المجردة عن الشرط (قوله والعامل فيها فعل القسم) أى للقتل ويأتى هنا ما تقدم من الاشكال والجواب (قوله بمعنى من) أى فى اسم موصول ويكون تعالى أقسم بنفسه : أى والقادر على خلق الله كذا والآتى (قوله أو مصدرية) أى وخلق الله الله كذا والآتى (٣٠٧) أى تعلقت قدرته بخلقهما

(قوله آدم وحواء) أى فتكون آل للعهد (قوله أو كل ذكر وكل أنثى) أى من جميع المخلوقات قال للاستفراق ، وقيل كل ذكر وكل أنثى من الآدميين فتكون آل استفراقة استفراقة عرفيا (قوله والحنى المشكل) مبتدأ وقوله عندنا ظرف لقوله المشكل ، وقوله ذكر الخ خبر وقوله عند الله ظرف لقوله ذكر الخ

(وَلَا) بِالْوَاوِ وَالْفَاءِ (يَخَافُ) تَعَالَى (تُعْقِبُهَا) تَبِعْتُهَا .

## (سورة الليل)

مكية ، إحدى وعشرون آية

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَى ) بضمته كل ما بين السماء والأرض (وَالنَّهَارِ إِذَا تَجَلَّى ) تنكشف وظهر وإذا في الموضعين لجورد الظرفية والعامل فيها فعل القسم (وَمَا) بمعنى من أو مصدرية (خَلَقَ اللَّهُ كَرَّ وَالْأُنثَى) آدم وحواء ، أو كل ذكر وكل أنثى والحنى المشكل عندنا ذكر أو أنثى عند الله تعالى فيحدث بتكليمه من حلف لا يكلم ذكرا ولا أنثى (إِنَّ سَعْيَكُمْ) عملكم (أَشَقَى) مخفف ، فاعمل للجنة بالطاعة وعامل للنار بالمعصية (فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى) حق الله (وَأَتَى) الله (وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى) أى بلا إله إلا الله فى الموضعين (فَسَفِيسْرُهُ لِلْيُسْرَى) للجنة (وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ) بحق الله ،

وهو جواب عن سؤال مقدر تقديره لم يدخل الحنى المشكل في عموم الله كذا ولا في عموم الآتى فاجاب بما ذكر (قوله فيحدث بتكليمه) أى لأن الله تعالى لم يخلق من ذوى الأرواح من ليس ذكرا ولا أنثى والحنى إنما هو مشكل بالنسبة إلينا خلافا لمن قال هو نوع ثالث ويرده قوله تعالى - يهب لمن يشاء إناثا - الآية (قوله إن سعيكم لشر) جواب القسم وسعيكم مصدر مضاف يفيد العموم فهو جمع في اللغى وإن كان لفظه مفردا ولذا أخبر عنه بالجمع وهو شئ فهو بمعنى مساعيتكم (قوله مخفف) أى متباعد الأفاض لأنه منقسم إلى ضلال وهدى والضلال أنواع والهدى أنواع ويصح أن اللغى مختلف الجزء فنكم شاب بالجنة ومعاقب بالنار (قوله فأما من أعطى) تفصيل لتلك السامى المختلفة وتبيين لأحكامها (قوله حق الله الخ) أشار بذلك إلى أن مفعول أعطى واتقى محذوفان لإفادة العموم فيشمل إعطاء حقوق الله فى المال بافقاؤه فى وجوه البر والنفس بيذنها فى طاعة الله تعالى وتقوى الله تعالى هى امتثال مأموراته واجتناب منهياته (قوله أى بلا إله إلا الله) أى مع محمد رسول الله ، وقيل المراد بالحسنى الجنة لقوله تعالى - الذين أحسنوا الحسنى - ومعنى تصديقه بها إيمانه بالبعث والجزاء (قوله فسفيسره اليسرى) التنقيص ليس مرادا لأن التيسير حاصل فى الحال وإنما الاتيان بالسين لتحسين الكلام وترقيقه (قوله الجنة) أى لما ورد « مامن نفس بنفوسة إلا كتب الله مكانها من الجنة أو النار » فقال القوم يارسول الله أفلا تتكلم على كتابنا ؟ فقال صلى الله عليه وسلم بل اعملوا فكل ميسر لما خلق له أمان من أهل السعادة فانه ميسر لعمل أهل السعادة وأما من كان من أهل الشقاوة فانه ميسر

لعمل أهل الشقاوة ثم قرأ - فأما من أعطى وصديق بالحسن فسيسره اليسرى - وقيل معنى اليسرى أسباب الجبر والصالح (قوله واستغنى عن ثوابه) أى تكبرا وعنادا (قوله بالحسن) أى بالتوحيد أو الجنة (قوله نهيشه) دفع بذلك ما يقال إن العسرى لا تبسر فيها . فأجاب بأن المراد بالتيسير التهيئة وهى كما تكون فى اليسر تكون فى العسر ، والمعنى تجرى على يديه هملا يوصله إلى النار (قوله وما يغنى عنه ماله) متعلق بالشق الثانى ، والمعنى إذا هبأناه لعمل النار سقط فيها وهلك ولا ينفعه ماله لدى بخل به وتركه لورثته (قوله إذا تردى) أى سقط (قوله إن علينا الهدى) أى بمقتضى حكمتنا ونهائى قدرتنا ولا فلا يجب على الله تعالى شئ (قوله لتبين طريق الهدى الخ) دفع بذلك ما يقال إن فى الآية اكتفاء والتقدير إن علينا لتبين طريق الحق أى تبين كل منهما وإيضاح جواب للفسر أن المراد بالهدى التبيين ومعموله محذوف والتقدير إن علينا لتبين طريق الحق من طريق الباطل (قوله فمن طلبهما من غيرنا فقد أخطأ) أى فهذه الآية بمعنى قوله تعالى - من كان يريد ثواب الدنيا فعند الله ثواب الدنيا والآخرة (قوله تأطى) مرفوع بضمة مقترنة على الألف للتعذر صفة لنا را (قوله وقرى) أى شذوذا (قوله لا يصلاها) مضارع على بكسر اللام والمصدر صليا بضم فسكس مع تشديد الياء (قوله وهذا الحصر مؤول) أى مصروف عن ظاهره وقصد المفسر بهذا الكلام الرد على المرجئة القائلين لا يضرم مع الإيمان ذنب مستدلين بظاهر هذه الآية حيث حصر دخول النار فى الكفار فقطضاها (٣٠٨) أن المؤمن لا يدخلها ولو فعل الكبائر ، ووجه الرد أن الآية محمولة على

لدخول المؤبد فلا ينافى أن عصاة المؤمنين يدخلونها ثم يخرجون منها بالشفاعة ، إذا عنت ذلك تعلم أن كلام المفسر لا يلاق كلام المرجئة فكان عليه أن يقول مؤول بحمل الصلى على التأييد والخلود وأما قوله لقوله تعالى - ويغفر مادون ذلك لمن يشاء - فلا مدخل له فى رد كلام المرجئة إلا أن يقال له

(وَأَسْتَغْنَى) عن ثوابه (وَكَذَّبَ بِالْحَسَنِ . فَسَيُسْرُهُ) نهيشه (لِلْعُسْرَى) للنار (وَمَا) نافية (يُغْنِي عَنْهُ مَالُهُ إِذَا تَرَدَّى) فى النار (إِنَّ عَلَيْنَا لِلْهُدَى) لتبيين طريق الهدى من طريق الضلال ليمثل أمرنا بسلوك الأول ونهينا عن ارتكاب الثانى (وَأَنَّ نَأْتِيَنَّ لِلْآخِرَةِ) والأولى (أى الدنيا فمن طلبها من غيرنا فقد أخطأ) (فَأَنْذَرْتُكُمْ) خوفكم يا أهل مكة (نَارًا تَأْطَى) يحذف إحدى التامين من الأصل ، وقرى بنبوتها : أى تتوقد (لَا يَصْلَاهَا) يدخلها (إِلَّا الْأَشْقَى) بمعنى الشقى (الَّذِي كَذَّبَ) النبى (وَتَوَلَّى) عن الإيمان وهذا الحصر مؤول لقوله تعالى : ويغفر مادون ذلك لمن يشاء ، فيكون المراد الصلى المؤبد (وَسَيَجْزِيَنَّهُا) يبعد عنها (الْأَتَقَى) بمعنى التقى (الَّذِي يُؤْتَى مَالُهُ يَتَزَكَّى) منزكيا به عند الله تعالى ، بأن يخرج به الله تعالى لارياه ولا سمعة فيكون زاكيا عند الله تعالى . وهذا نزل فى الصديق رضى الله تعالى عنه لما اشترى لا المذهب على إيمانه وأعتقه ،

فقال

مدخل من حيث مفهومه إذ مفهوم لمن يشاء أن من لم يشاء الغفران له لم يغفر له بل يدخله

النار (قوله يتزكى) بدل من يؤتى أو حال من فاعله ومثنى المفسر على الثانى حيث قال منزكيا (قوله وهذا نزل فى الصديق) الإشارة لقوله وسيجزيها الذى يؤتى ماله يتزكى (قوله لما اشترى بلالا) أى من سيده وهو أمية بن خلف وكان الصديق رضى الله عنه يبتاع الضعفة فيعتقهم فقال له أبوه أى بنى لو كنت تبتاع من يمنع ظهرك فقال منع ظهري أريد فزات الآية ورد أنه كان بلال لبص بنى جمع وهو بلال بن رباح واسم أمه حمامة وكان صادق الاسلام طهر القلب وكان أمية بن خلف يخرج به إذا حميت شمس فيطرحه على ظهره يبطء مكة ثم يأمر بالصخرة العظيمة فتوضع على صدره ثم يقول لا تزال هكذا حتى موت أو تكفر بحمد فيقول وهو فى ذلك أحد أحد فمرأى النبى صلى الله عليه وسلم فقال : أحد ينجيك يعنى الله تعالى ، ثم قال النبى صلى الله عليه وسلم لأبى بكر إن بلالا يعذب فى الله ، ففرف أبو بكر الذى يريد رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنصرف إلى منزله فأخذ رطلا من ذهب ومضى إلى أمية بن خلف فقال له ألا تتقى الله فى هذا المسكين ؟ قال أنت أفسدته فأخذ به عاتق ، فى رواية أنه فداه برطل من ذهب ، وفى رواية أنه قال له عندى غلام أسود أجده منه وأقوى وهو على دينك فأعطاه وأخذ بلالا فأعتقه وقال سعيد بن المسيب : باقى أن أمية بن خلف قال لأبى بكر فى بلال حين قال له أتبيعته ؟ قال نعم أتبيع به بمطاس عبد لأبى بكر وكان نسطاس صاحب عشرة آلاف دينار وغللمان وجوار وواثنى وكان شركا حمله أبو بكر على الاسلام على أن يكون ماله له

فأبى فأبضه أبو بكر فلما قال أمية أبيعك بسلامك نسطاس اغتنمه أبو بكر وباعه به وكان قد أعتق قبله ست رقاب: يوم جالس ابن مبرة شهيد بدرًا وأُقتل يوم بئر معونة شهيدًا وأعتق أم عبيس وزهرة فأصيب بصرها حين أعتقها، فقالت فريش ما أذهب بصرها إلا اللات والعزى، فقالت كذبوا وبيت الله ما تضر اللات والعزى و. اينفعان فرد الله تعالى عليها بصرها، وأعتق الفهرية وابنتها وكاتبا لامرأة لبني عبد الدار. فرَّبهما وقد بعثتهما سيدتهما يحتطبان لها وهي تقول لهما والله لا أعتقكما أبداً، فقال أبو بكر كلا يا أم فلان، فقالت كلا أنت أفسدتهم فأعتقتهما، قال فيكم؟ قالت بكذا وكذا. قال قد أخذتهما وما حرقن، وصمَّ بحارية من بني الرسل وهي تعذب فابتاعها فأعتقها، وفي ذلك يقول عمار بن ياسر:

جزى الله خيرا عن بلال ومحبه  
عشية هما في بلال بسوءه  
بتوحيده ربّ الأنام وقوله  
فان تقتلونى تقتلونى ولم أكن  
فيارب إبراهيم والعبد يونس  
لمن ظل يهوى الفى من آل غالب  
عتيقا وأخزى فاكها وأبا جهل  
ولم يحذرا ما يحذر المرء ذو العقل  
شهدت بأن الله ربى على مهل  
لأشرك بالرحمن من خيفة القتل  
وموسى وعيسى نجنى ثم لا تمّل  
على غير حق كان منه ولا عدل

(قوله فقال الكفار الخ) للناسب أن يقول ولما قال الكفار إنما فعل ذلك الخ (٣٠٩) نزل قوله تعالى - وما لأحد -

فقال الكفار إنما فعل ذلك ليد كانت له عنده فنزل (وَمَا لِأَحَدٍ عِنْدَهُ مِنْ نِعْمَةٍ تُجْزَى إِلَّا) لكن فعل ذلك (أُتْبِعَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلَى) أى طلب نواب الله (وَلَسَوْفَ يَرْضَى) بما يعطاه من الثواب فى الجنة ، والآية تشمل من فعل مثل فعله رضى الله تعالى عنه فيبعد عن النار ويثاب .

(سورة والضحي)

مكية، إحدى عشرة آية

ولما نزلت كبر صلى الله عليه وسلم آخرها فسنّ التكبير آخرها ، وروى الأمر به خاتمتها وخاتمة كل سورة بعدها ، وهو الله أكبر ،

حائزها وحائز كل سورة بعدها ، وهو الله ، ( برك )  
 بلال ولا غيره ( قوله تجزى ) صفة لنعمة : أى تجزى الإنسان بها وأتى به مضارعاً مبتدئاً للمفعول رغبةً للتواصل ( قوله لكن  
 فعل ذلك الخ ) أشار بذلك إلى أن الاستثناء منقطع لأن ابتغاء وجه ربه ليس من جنس النعمة وهو منصوب . على أنه مفعول  
 لأجله ( قوله وسوف يرضى ) جواب قسم مقدر : أى والله وسوف يرضى وهو وعد من الكريم تعالى لأبى بكر بنيل جميع  
 ما يختار على أبلغ وجه وأجمله والعامه على بناء يرضى للفاعل وقرئ شذوذاً يبينه للمفعول أى يرضيه الله : أى يعطيه حتى يرضى .  
 [ سورة والضحي مكية ] ( قوله كبر ) أى قال الله أ كبر وأولاه إلـه إلا الله والله أ كبر وأولاه إلـه إلا الله والله أ كبر والله الحمد وحكمة تكبيره  
 تذكره عظمة نعمة الله تعالى عليه فشكره على ذلك ولم تشغله النعم عن النعم ( قوله فسق التكبير آخرها ) أى أخذ من نفعه عليه الصلاة  
 والسلام ومن أمره . واعلم أنه اختاف هل التكبير لأول السورة أو لحاتمها فعلى الأول يكبر بين الليل والضحي وفى أول الناس ولا يكبر  
 فى آخرها وعلى الثانى لا يكبر أول الضحي ويكبر آخر الناس ومفسداً الخلاف أنه كان تكبيره صلى الله عليه وسلم آخر قراءة جبريل وأول  
 قراءته هو صلى الله عليه وسلم . واعلم أيضاً أنه يتأتى على القولين المذكورين حال وصل السورة بما بعدها ثمانية أوجه يمتنع منها وجه واحد  
 وهو وصل آخر السورة بالتكبير بالبسملة مع الوقف عليها لثلاثتهم أن البسملة لآخر السورة والسبعة الباقية جائزة اثنان منها على تقدير  
 أن يكبرن التكبير لآخر السورة وهما وصل التكبير بآخر السورة التى بعدها والوقف عليه مع وصل البسملة بأول السورة التى بعدها  
 ووصله بآخر السورة والوقف عليه وعلى البسملة فيقف على كل منهما وقفاً مستقلاً واثنان منها على تقدير أن يكون لأولها وهما قطع  
 عن آخر السورة ووصله بالبسملة مع الوقف عليها ثم الابتداء بأول السورة وقطعه عن آخر السورة ووصله بالبسملة مع وصلها بأول



السورة ، وثلاثة احتملة للتقديرين وهي وصل التكبير بآخر السورة وبالبسمة وبأول السورة التي بعدها وقطعه عن آخر السورة وعن البسمة مع وصل البسمة بأول السورة وقطعه عن آخر السورة وعن البسمة وقطع البسمة عن أول السورة وهذه الأوجه السبعة تجري من آخر الضحى إلى آخر الفاق . وأما بين الليل والضحى فيجوز خمسة أوجه فقط الاثنان على تقدير كونه لأول السورة والثلاثة المحتملة وبين الناس والفاحة يجوز خمسة أيضا الاثنان على تقدير كونه لآخر السور والثلاثة المحتملة (قوله أولا إله إلا الله) هذه هي النسخة الصحيحة وفي بعض النسخ ولا إله إلا الله بالواو وهي بمعنى أوفأفاد للفسر روايتين و بقيت رواية ثالثة وهي الجمع بين التهليل والتكبير والتحميد وعليها العمل (قوله والضحى الخ) قدم الضحى هنا على الليل وفي السورة التي قبلها قدم الليل وذلك لأن في كل مزنة تقتضى تقديمه ، فقدم هذا قارة والآخر أخرى فالليل به السكون والمهدوء وحل الحلاوت والمطايا الربانية والنهار به النور والسي في الصالح واجتماع الناس أو لأن السورة للتقدمة سورة أبي بكر وهو قد سبق له الكفر فقدم فيها الليل وهذه سورة محمد صلى الله عليه وسلم وهو عرض نور فقدم فيها الضحى . إن قلت ما الحكمة في ذكر الضحى وهو ساعة وذكر الليل بجملته . أجيب بأن في ذلك إشارة إلى أن ساعة من النهار توازي جميع الليل كما أن محمدا يوازي جميع الخلق وأيضا الضحى وقت سرور والليل وقت وحشة ففيه إشارة إلى أن سرور الدنيا أقل من ضرورها (قوله أو كله) أى وعليه ففيه مجاز من إطلاق الجزء على الكل (قوله إذا سجي) إذا لجرد الظرفية والعامل فيها فعل القسم للمقدر كما تقدم نظيره (قوله غطى بظلامه) أى كل شيء (قوله أو سكن) إسناد السكون له مجاز عقلى والمعنى سكن أهله من من إسناد الشيء لزمانه (قوله ماودعك) بالتشديد في قراءة العامة من التوديع وهو في الأصل مفارقة المحبوب مع التألم أطلق وأريد منه مطلق الترك بدليل القراءة (٣١٠) الشاذة بالتخفيف من الودع وهو الترك (قوله وماقلى) مضارعه من

باب ضرب وقتل (قوله نزل هذا الخ) اختلف في سبب نزول هذه الآية على أربعة أقوال : الأول ماروى أنه صلى الله عليه وسلم اشتكى ليلتين

أولا إله إلا الله والله أكبر (بسم الله الرحمن الرحيم . والضحى) أى أول النهار أو كله (والليل إذا سجي) غطى بظلامه أو سكن (ماودعك) تركك يا محمد (ربك وما قلى) أبغضك ، نزل هذا لما قال الكفار عند تأخر الوحي عنه خمسة عشر يوما إن ربه ودعه وقلاه (وللاخرة خير لك) لما فيها من الكرامات لك (من الأولى) الدنيا ،

(ولسوف)

أو ثلاثا فجاءت أم جميل امرأة أبي لهب وقالت يا محمد إني لأرجو أن يكون شيطانك ركك

لم أره قربك منذ ليلتين أو ثلاثا فنزلت. الثاني أنه أبطأ الوحي حتى شق عليه فجاءه وهو واضع جبهته على الكعبة يدعو وأترل عليه الآية. الثالث ماروى أن خولة وكانت تخدم النبي صلى الله عليه وسلم فقالت إن جبروا دخل البيت فدخل تحت السرير فبات فمكت النبي صلى الله عليه وسلم أياما لا ينزل عليه الوحي فقال صلى الله عليه وسلم «ياخولة ماحدث في بيتي إن جبريل لا يأتيهني قالت خولة فمكنت فاهويت بالمسكنة تحت السرير فإذا جرو ميت فأخذته فألقيته خلف الجدار فجاء نبي الله صلى الله عليه وسلم ترعد لحياه وكان إذا نزل عليه الوحي استقبلته الرعدة فقال ياخولة دثري فلما نزل جبريل عليه سلمه النبي عن التأخر فقال أما علمت أنا لا ندخل بيتا فيه كلب ولا صورة. الرابع ماروى أن اليهود سألوا النبي صلى الله عليه وسلم عن الروح وذى القرنين وأصحاب الكهف فقال صلى الله عليه وسلم سأخبركم غدا ولم يقل إن شاء الله فأحتبس عنه الوحي إلى أن نزل جبريل عليه السلام بقوله تعالى ولا تقولن شيء إني فاعل ذلك غدا إلا أن يشاء الله وأخبره بمسائل عنه ونزلت هذه الآية (قوله خمسة عشر يوما) هذا قول ابن عباس وقال ابن جرير اثني عشر يوما وقال مقاتل أربعون يوما ماروى أنه لما جاءه جبريل قال له ماجئت حتى اشتقت إليك فقال جبريل إني كنت إليك أشوق ولكني عبد مأثور وأترل عليه وما تنزل إلا بأمر ربك (قوله وللآخرة) اللام للابتداء مؤكدة لمضمون الجملة (قوله خير لك) إنما قيد بقوله لك لأنها ليست خيرا لكل أحد بل للناس على أربعة أقسام: منهم من له الخير في الدارين وهم أهل الطاعة الأغنياء ، ومنهم من له الشر فيهما وهم الكفرة الفقراء ، ومنهم من له صورة خير في الدنيا وشر في الآخرة وهم الكفرة الأغنياء ومنهم من له صورة شر في الدنيا وخير في الآخرة وهم الفقراء المؤمنون . قال بعض أهل الاشارات في الآية إشارة إلى أنه صلى الله عليه وسلم دائما يترقى في الكمال إلى غير نهاية فمقامه في المستقبل أعلى منه في الحاضر ، وهكذا ويدل لذلك أيضا قوله في الحديث «إني إيمان على قلبي فاستغفر الله

في اليوم سبعين مرة ، فاستغفاره لكونه ارتقى مقاماً أعلى من الأول ، فرأى أن الهى اتقل منه بالنسبة لذى اتقل إليه ذنباً (قوله) ولسوف يعطيك ربك في الآخرة) للناسب أن تبقى الآية على عمومها لأن إعطائه حتى يرضى ليس قاصراً على الآخرة بل عام في الدنيا والآخرة فهو وعد شامل لما أعطاه له من كمال النفس وظهور الأمر وإعلاء الدين ولما ادخله مما لا يعلم كنهه سواء تعالى وقيل عطاؤه هو الشفاعة وقيل يعطيك ألف قصر من لؤلؤ أبيض ترابها للسك وفيها ما يليق بها والحق التعميم بما لا يعلم كنهه إلا الله تعالى (قوله وواحد من أمي) أى للوحدين فالمراد أمة الاجابة وقد أشار لذلك بعض المارفين بقوله :

قرأنا في الضحى ولسوف يعطى فسر قلوبنا ذاك العطاء

وحاشا يا رسول الله ترضى وفينا من يهذب أو يهده

(قوله ألم يجدك يتيماً الخ) التصد من هذا تسليته صلى الله عليه وسلم ليزداد شكراً وصبراً والوجود بمعنى العلم فتيماً مفعول ثان والكاف مفعوله الأول (قوله استنهم تقريرى) أى بما بعد النقي (قوله بفقد أهلك) مصدر مضاف لمفعوله (قوله قبل ولادتك) أى بعد حمله شهرين وقيل قبل ولادته بشهرين ، وقوله أو بعدها أى وعليه فقيل شهرين وقيل بسبعة وقيل بنسعة أشهر وقيل ثمانية وعشرين شهراً والصحيح الأول وكانت وفاته بالمدينة الشريفة ودفن في دار التبابعة وقيل دفن بالأبواء قرية من أعمال الفرع وتوفيت أمه وهو ابن أربع سنين وقيل خمس وقيل ست وقيل سبع وقيل ثمان وقيل تسع وقيل اثنتى عشرة سنة وشهر وعشرة أيام وكانت وفاتها بالأبواء وقيل بالحجون ومات جده عبد المطلب وهو ابن ثمان سنين فسكره عنه أبو طالب لأنه كان شقيق أبيه ، « وورد أنه لما مات أبواء قالت للأنسكة بى نبيك يتما فقال الله تعالى : أنا له كافل » وسئل بعض العلماء لم يتم صلى الله عليه وسلم فقال لئلا يكون الخلق (٣١١) عليه منة فيتمه صلى الله عليه وسلم

كأن ولذا قال البوصيرى :

كفالك بالعلم فى الأمى

معجزة

فى الجاهلية والتأديب

فى البيت

(قوله فأوى العامة)

(وَلَسَوْفَ يَعْطِيكَ رَبُّكَ) فى الآخرة من الخيرات عطاء جزيل (فترضى) به ، فقال صلى الله عليه وسلم : إذن لأرضى وواحد من أمي فى النار ، إلى هنا تم جواب القسم بمشيتين بعد منفيين (ألم يجدك) استنهم تقرير أى وجدك (يتما) بفقد أهلك قبل ولادتك أو بعدها (فأوى) بأن ضحك إلى عمك أبى طالب (ووجدك ضالاً) عما أنت عليه الآن من الشريعة (فهدى) أى هداك إليها (ووجدك)

على قراءته تألف بعد المعزة رباعياً من آواه يؤويه وأصله أوى بهمزين الأولى مفتوحة والثانية سا كنة أبدلت الثانية ألفاً ومصدره الأبواء كالأكرام وهو متعد باتفاق وقرئ شذوذاً بغير ألف ثلاثياً كرمى ومصدره إواء بوزن ككتاب وأووى بوزن فعول بالضم واوى بوزن ضرب وهو يستعمل لازماً ومتعدياً (قوله بأن ضحك إلى عمك أبى طالب) أى بعد وفاة جدك عبد المطلب وقيل هو من قولهم درة بقيمة ، والمعنى ألم يجدك واحداً فى قريش عديم النظير فأواك إليه وشرفك بنبوته واصطفاك برسائته (قوله ووجدك ضالاً) عما أنت عليه الآن من الشريعة (قوله وجدك ضالاً) عما أنت عليه الآن من الشريعة فهداك بآزالها إليك والمراد بضلاله كونه من غير شريعة وليس المراد به الانحراف عن الحق لكونه مستحيلاً عليه قبل النبوة وبعدها فهذا كقوله تعالى : ما كنت تدري ما الكتاب ولا الإيمان وما ذكره المفسر أحد أقوال فى تفسير الآية وقيل الضلال بمعنى الغفلة قال تعالى وإن كنت من قبله لمن الغافلين وهو قريب من الأول وقيل وجدك ضالاً أى فى قوم ضلال فهداهم الله تعالى بك وقيل وجدك ضالاً عن المجرة فهداك إليها ، وقيل ناسياً شأن الاستثناء حين سئلت عن أصحاب الكهف وذى القرنين والروح فذكرت وقيل وجدك طالباً للقبلة فهداك إليها قال تعالى قد نرى قلبك وجهك فى السماء الآية فيكون الضلال بمعنى الطلب والحب قال تعالى إنك لنى ضلالك القديم أى محبتك ، وقيل إن حليمة لما قضت حق الرضاع جاءت برسول الله صلى الله عليه وسلم لترده على عبد المطلب فسمعت عند باب مكة هنيتاً لك يابطحاء مكة اليوم يرد الله إليك النور والبهاء والجمال قالت فوضعت لأصلح شأنى فسمعت هدة شديدة فالتفت فلم أره فقلت يا مبغض الناس ابن الصبي فقالوا لمز شيتاً فصحت وأحمداه فإذا شيخ فان يتوكأ على عصاه فقاتل اذهبي إلى الصنم الأعظم فان شاء أن يردك إليك فمل ثم طاف الشيخ بالصنم وقبل رأسه ، وقال يارب لم نزل منك على قريش وهذه السعدية تزعم أن ابنها قد ضل فردته إن شئت فانكب على وجهه وتساقطت الأصنام وقالت إليك هنا أيها الشيخ فهلا كنا على يد محمد فأتى الشيخ عصاه وارتعد وقال إن لابنك رباً لا يضيعه فاطلبه على مهل فانحشرت قريش

إلى عبد المطلب وطلبوه في جميع مكة فلم يجدوه فطاف عبد المطلب بالكعبة سبعا ونضرع إلى الله تعالى أن يردده فسمعوا مناديا ينادي من السماء معاشر الناس لاتضعوا فان لمحمدربا لا يخذله ولا يضيعه وإن محمدا يراى ثمامة عند شجرة السمر فسيار عبد المطلب هو وورقة بن نوفل فاذا النبي صلى الله عليه وسلم قائم تحت شجرة يلعب بالأغصان وبالورق ، وفي رواية مازال عبد المطلب يردد البيت حتى أتاه أبو جهل على ناقه ومحمد صلى الله عليه وسلم بين يديه وهو يقول ألا تدرى ماذا جرى من ابنك فقال عبد المطلب ولم فقال إني أتحت الناقة وأركبته خلفي فأبت الناقة أن تقوم فلما أركبته أممى قامت الناقة قال ابن عباس رده الله تعالى إلى جده بيد عدوه كما فعل بموسى عليه السلام حين حفظه عند فرعون وقيل إنه عليه السلام خرج مع عمه أبي طالب في قافلة ميسرة عند خديجة ، فبينما هو راكب ذات ليلة مظلمة ناقة فجاء إبليس فأخذ بزمام الناقة فعدل بها عن الطريق فجاء جبريل عليه السلام فنفع إبليس نفحة وقع منها إلى أرض الحبشة ورده إلى القافلة (قوله عائلا) هذه قراءة العامة يقال عال زيد أى افتقر وأعال كثر عياله وقرئ شذوذا عيلا بكسر الياء المشددة (قوله بما قنمك به) أى بما راضاك به وقوله من الغنيمة أى وإن كانت لم تحصل إلا بعد نزول هذه السورة لكن لما كان الجهاد معلوم الوقوع كان كالواقع ، وقيل أغناك بمال خديجة وتربية أبي طالب ولما اختل ذلك أغناه بمال أبي بكر ولما اختل ذلك أمره بالجهاد وأغناه بالغنائم لما روى «جعل رزقي تحت ظل سيفي ورمحي» (٣١٢) (قوله وغيرها) أى كمال خديجة ومال أبي بكر وباعانة الأنصار

حين الهجرة (قوله عن كثرة العرض) بفتحين المال وفي الحديث «قد أفاح من أسلم ورزق كفافا وقنعه الله بما أتاه» (قوله فاما اليتيم) منصوب بتقهر وهذا مفرع على قوله ألم يجدك يتيما فتأرى فالمعنى اصنع من عبادى كما صنعت معك (قوله بأخذ ماله) أى كم كانت العرب تفعل في أموال

عائلا ( فقيرا ) ( فَأَغْنِي ) أغناك بما قنمك به من الغنيمة وغيرها وفي الحديث «ليس الغنى عن كثرة العرض ولكن الغنى غنى النفس» ( فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ ) بأخذ ماله أو غير ذلك ( وَأَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَرْ ) تزجره لفقره ( وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ ) عليك بالنبوة وغيرها ( فَخَذِّثْ ) أخبر ، وحذف ضميره صلى الله عليه وسلم في بعض الأفعال رعاية للفواصل .

## (سورة ألم نشرح)

مكية ، ثمان آيات

( بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . أَلَمْ نَشْرَحْ ) استفهام تقرير ،

أى

اليتامى تأخذ أموالهم ونظامهم حقوقهم ، وروى أنه صلى الله عليه وسلم

قال «خير بيت في المسلمين بيت فيه يقيم يحسن إليه ، وشر بيت في المسلمين بيت فيه يتيم يساء إليه ، ثم قال بأصبعيه أنا وكافل اليتيم في الجنة هكذا وهو يشير بأصبعيه» (قوله أو غير ذلك) أى كاذلاله واحتقاره (قوله وأما السائل) منصوب بتقهر والمعنى إما أن تطعمه أو ترده برفق ، وقيل المراد بالسائل طالب العلم فيسكرمه وينصفه ولا يمس في وجهه ولا يتلقاه بمكره وهذا العموم أولى وهو مفرع على قوله ووجدك عائلا فأغنى ، والمعنى أغن عبادى وأعطهم كما أغنيتك وأعطيتك (قوله وأما بنعمة ربك الخ) هذا عام وإنما أخر حق الله تعالى عن حق اليتيم والسائل لأنهما محتاجان والله هو الغنى وتقدير المحتاج أولى ولأن المقصود من جميع الطاعات استغراق القلب في ذكر الله تعالى وشكره فغتمت به للعموم (قوله خذث) أى بالنعمة لأن التحدث به هو شكرها والتحدث بالنعمة جائز لغيره صلى الله عليه وسلم إذا قصد به الشكر وأن يقتدى به غيره وأمن على نفسه الغرور والكبر قال الحسن ابن على رضى الله عنهما : إذا علمت خيرا فحدث به إخوانك ليقتدوا بك وورد «أن شخصا كان جالسا عنده صلى الله عليه وسلم فرآه رث الثياب فقال له ألك مال قل نعم فقال له إذا آتاك الله مالا فليرأى أثره عليك» وورد «إن الله جميل يحب الجمال ويحب أن يرى أثر النعمة على عبده» وقوله بالنبوة وغيرها أى من العلوم والقرآن وسائر عطاياه التى لا تنهاى وقد فعل صلى الله عليه وسلم فحدث بما أعطاه ربه من النعم فبلغ القرآن ونشر العلوم وأعطى حقوق ربه عز وجل (قوله في بعض الأفعال) أى وهو فآوى فهدى فأغنى والأصل فآواك فهذاك فأغناك [سورة ألم نشرح مكية] أى في قول الجمهور وقال ابن عباس إنها مدنية (قوله استفهام تقرير) أى وهو حمل المخاطب على

على الثبات بما بعد التيقن لأن الاستفهام إذا دخل على منقurrence صار مضاه كد شرحنا ولذلك عطف عليه الماضي وليس مضاه  
الانشاء حتى يقال يلزم عليه عطف الخبر على الانشاء فيما لا عمل له من الاعراب وهو مردود أو ضعيف بل الراد لازمه وهو الاخبار  
بشرح الصدر وما جده فهذه السورة من حجة النعم التي أمر بالتحدث بها في السورة قبلها (قوله أي شرحنا) الشرح في الأصل  
بسط اللحم ونحوه يقال شرحت اللحم بسطته وشققته والراد هنا توسعة الصدر بالنور الالهي ليسع مناجاة الحق ودعوة الخلق  
فصل مهيبت الرحمت ومنبع البركات (قوله بالنبوة وغيرها) روى أن جبريل عليه السلام أتاه وهو عند مرضعته حليلة وهو ابن  
ثلاث سنين أو أربع فشق صدره وأخرج قلبه وغسله وتقاها وملأه علما وإيمانا ثم رده في صدره وحكمة ذلك لينشأ على  
أكل حال ولا يعبث بالأطفال وشق أيضا عند بلوغه عشر سنين ليأتي عليه البلوغ وهو على أجل الأخلاق وأطيبها وعند البعثة  
ليتحمل القرآن والاموم وليلة الاسراء ليتبها ملاقات أهل الللا الأعلى ومناجاة الحق جبل جلاله ومشاهدته وتلقيه عنه فمرات  
الشق أربع زيادة في تنظيفه وتطهيره ليكون كاملا مكلا لا يعلم قدره غير ربه والحكمة في قوله لك ولم يقل ألم نشرح صدرك  
التنبيه على أن نافع الرسالة عائدة عليه صلى الله عليه وسلم لا تفرض يعود عليه ، تعالى الله عن الأغراض والعلل (قوله ووضعنا  
عنك وزرك) معطوف على مدلول الجملة السابقة كأنه قال قد شرحنا لك صدرك ووضعنا ، وعنك متعلق بوضعنا وقدمه على  
للفعل الصريح تعجيلا للسرة وتشويقا إلى اللؤخر (قوله الذي أنقض ظهرك) الانقاض في الأصل الصوت الحق الذي يسمع  
من الرجل فوق البعير من شدة الحمل والمراد لازمه وهو الثقل (قوله وهذا كقوله تعالى ليفرك الخ) أي فهو مصروف عن  
ظاهره فيجاء عنه بأجوبة : منها أن المراد وضعنا عنك وزر أمثك وإنما أضافها إليه لاشتغال قلبه بها قال تعالى - عزيز  
عليه ما عنتم ، فأرأتمته قبل إسلامهم موضوعة عنهم بالإسلام فلا يؤخذون (٣١٣) بها لأن الإسلام يجب ما قبله.

وبعد الإسلام توضع عنهم  
بالتوبة أو بشفاعته  
صلى الله عليه وسلم لمن  
مات مصرا ، ومنها أن  
المراد وضعنا عنك أمثال  
النبوة والتبليغ وذلك أنه

أي شرحنا ( لك ) يا محمد ( صدرك ) بالنبوة وغيرها ( ووضعنا ) حظطنا ( عنك ) وزرك  
الذي أنقض أي أثقل ( ظهرك ) وهذا كقوله تعالى : ليفرك لك الله ما تقدم من ذنبك ( ورَفَعْنَا  
لَكَ ذِكْرَكَ ) بأن تذكر مع ذكرى في الأذان والإقامة والتشهد والخطبة وغيرها ( فَإِنَّ  
مَعَ الْعُسْرِ ) الشدة ( يُسْرًا ) سهولة ،

صلى الله عليه وسلم كان في ابتداء البعثة يشق عليه الأمر ويقول اخاف ان لا أقوم بحق الدعوة فوضع الله عنه ، ومنها أن  
المراد بالوزر خلاف الأولى فكان إذا ارتكبه وعابه الله عليه ثقل ذلك الأمر عليه وشق ، وتسميته وزرا بالنسبة لمقامه من باب  
حسنات الأبرار سيئات المقربين كاذنه للنافقين في التخلف حين اعتذروا وأخذوا الفداء من أسارى بدر ونحو ذلك ، ومنها أن  
المراد بالوضع العصمة فالمنع عصمتك من الوزر ابتداء وانتهاء فلم تقدر عليك وزرا أصلا وكل من هذه الأجوبة صحيح ولا مانع  
من حمل الآية على الجميع (قوله ورفعنا لك ذكرك) أي أعلنه فذكرناك في السكتب المنزلة على الأنبياء قبلك وأمرناهم ببشارة  
بك ولادين إلا دينك يظهر عليه وأخذنا على الأنبياء العهد إن ظهرت وأحدهم حتى يؤمن بك ولينصرك وهم يأخذون  
على أنهم ذلك العهد كما تقدم في قوله تعالى - وإذا أخذ الله ميثاق النبيين لما آتيتكم من كتاب وحكمة - الآية ، وفي  
هذا المعنى ، قال البوصري :

ماضت فترة من الرسل إلا جرت قومها بك الأنبياء

والحكمة في زيادة لك ماسبق من أن رفع الله كرامة عمرته عليه لا تفرض يعود عليه تعالى (قوله والخطبة) أي على المنابر  
وخطبة النكاح (قوله وغيرها) أي كيوم للفطر والأضحي ويوم عرفة وأيام القسرين وعند الجمار وعلى الصفا والمروة وشارق  
الأرض ومنابرها ولو أن رجلا عبد الله تعالى وصدق بالجنة والنار وكل شيء ولم يشهد أن محمدا رسول الله لم يتفجع شيء وكان كافرا  
(قوله فإن مع العسر يسرا) مع بمعنى بعد وعبر بها إشارة إلى أن اليسر يجيء عقب العسر بسرعة كآله مقارنة له زيادة في السلية  
وتقوية الثواب وأل في العسر الأول للجنس وفي الثاني للعهد الذي كرى ولذلك ورد في الحديث لما نزلت هذه الآية قال عليه الصلاة  
والسلام «أبشروا قد جاءكم اليسر لن يلب عسر يسرين» وورد «لو كان العسر في جحر لطلبه اليسر حتى يدخل عليه إنه لن يلب  
(٤٠ - صاوي - رابع) عسر يسرين» (قوله الشدة) أي الشاق التي تحصل للشخص الدنيا أو الآخرة

وقوله سهولة أى تحصله في الدنيا أو الآخرة والتشجيع في يسر التفتيح والتعظيم (قوله إن مع العسر يسرا) جرت عادة العرب أنما إذا ذكرت اسما معرقا ثم أعادته كان الثاني هو الأول وإذا ذكرت اسما نسكرة ثم أعادته كان الثاني غير الأول فجاء القرآن على أسلوبهم فيه إشارة إلى أن اليسر غالب على العسر ووجه ذلك أن العسر الذي يصيب المؤمن في الدنيا لا بد له من يسر في الدنيا ويسر في الآخرة فيسر الدنيا مذكوره في الآية الأولى ويسر الآخرة مذكوره في الآية الثانية ومعلوم أن يسر الآخرة دائم أبدا غير زائل فنق غلبة العسر ليسرين إنما هو بالنسبة ليسر الدنيا وأما الآخرة فليس للمؤمن إلا اليسر فتدبر قال بعض الشعراء في هذا المعنى :

فلا تيأس إذا أصبرت يوما فقد أسرت في دهر طويل

فلا تظن بربك ظن سوء فان الله أولى بالجليل

فان العسر يتبعه يسار وقول الله أصدق كل قيل

(قوله فإذا فرغت من الصلاة الخ) مذكوره للفسر أحد أقوال ، وقيل إذا فرغت من دنياك فصل ، وقيل إذا فرغت من الفرائض فانصب في قيام الليل ، وقيل إذا فرغت من التشهد فادع لدنياك وآخرتك ، وقيل إذا فرغت من تبليغ الرسالة فانصب استغفر لدنياك وللمؤمنين والحل على العموم أولى قال عمر بن الخطاب : إني أكره أن أرى أحداكم فارغا لافي عمل الدنيا ولا في عمل الآخرة وفي الحديث «إن الله يكره العبد البطال» (قوله وإلى ربك فارغب) أى اجعل رغبتك إلى ربك الذى أحسن إليك بفضائل النعم في جميع أحوالك لا إلى أحد (٣١٤) سواء فالمطلوب من الشخص أن يرى ساعيا في حسنة لمعاده أو درهم لمأشيه ويكون أكبر همه الآخرة .

[قائدة] ذكر بعض

الصالحين خواص لهذه

السورة منها أن من كتبها

في إثناء من زجاج وعماها

بماء ورد وشربها يزول

عنه الهم والحزن وضيق

الصدر وتكتب في مطلق

إناء وتمحى بماء وتشرب

للحفظ والفهم ومن لازمها

عقب الصلوات الخمس

(إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا) والنبي صلى الله عليه وسلم قاسى من الكفار شدة ثم حصل له اليسر بنصره عليهم (فَإِذَا فَرَغْتَ) من الصلاة (فَاَنْصَبْ) اتسب في الدعاء (وَأِلَى رَبِّكَ فَارْغَبْ) تضرع .

## (سورة والتين)

مكية أو مدنية ، ثمان آيات

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . وَالزَّيْتُونِ وَالزَّيْتُونِ) أى للأ كولين ، أو جبلين بالشام يبنقان للأ كولين (وَطُورِ سِينِينَ) .

الجبل

عشر مرات حصل له التيسير في الرزق والتوفيق في العبادة ، ولقضاء ما أمم العبد صلى ركعتين

ويجلس مستقبلا على طهارة ويقروها عدة حروفها مائة وثلاثة ثم يدعو بما أمه يستجاب له إن شاء الله تعالى وهو محبوب صحيح .

[سورة والتين مكية] أى في قول الجمهور وقوله أو مدنية أى في قول ابن عباس وقتادة (قوله والتين والزيتون الخ)

أقسم سبحانه وتعالى بأقسام أربعة على مقسم واحد تعظيما للقسام به وغرابة للقسام عليه (قوله أى للأ كولين) هو قول ابن

عباس وخص التين لانه فاكهة وغذاء ويشبه فواكه الجنة لكونه بلا عجم . ومن خواصه أنه طعام لطيف سريع الانهضام

لا يكت في المعدة يخرج رشا ويلين الطبع ويقل البلغم ويظهر الكليتين ويزيل ما في الثانية من الرمل وهو مرض يستولى

على مقر البول فيحجز الماء عن الخروج بأجزاء دقيقة كالرمل يحسر معها البول ويتأذى به الانسان فاذا زاد صار حصة

ويفتح سد الكبد والطحال ويسمن البدن ويقطع البواسير ويطول الشعر وهو أمان من الفالج ومن أسلمها متامنا نال مالا

ورزقه الله أولادا وقد تترآدم بورق التين حين خرج من الجنة وأما الزيتون فهو من شجرة مباركة فيه إدام ودهن يؤكل

ويستصبح به وشجرته في أغلب البلاد ولا يحتاج إلى خدمة وتربية ويثبت في الأرض ألوا من السنين ومن رأى ورق الزيتون

في المنام استمسك بالعروة الوثقى (قوله أو جبلين بالشام) مذكوره المفسر قولان من أقوال كثيرة في المراد بالتين والزيتون ،

ومنها أن التين مسجد نوح عليه السلام الذى بنى على الجودي والزيتون مسجد بيت المقدس ، ومنها أن التين المسجد الحرام

والزيتون المسجد الأقصى ، ومنها أن التين مسجد دمشق والزيتون مسجد بيت المقدس ومنها غير ذلك .

(قوله الجبل الذي كلم الله تعالى عليه موسى) أي وهو جبل عظيم فيه عيون وأشجار . إن قلت كيف ذلك مع قوله تعالى - فلما تجلجلى ربه للجبل جعله دكا - للتقصي أنه ذلك ولم يبق له أثر . أجيب بأنه منقطع والذي ذلك منه قطعة منه ، وتخصيصه لكونه مباركا فترفع بتكليم موسى ربه عليه (قوله ومعنى سينين المبارك) أي فهو من إضافة الموصوف لصفته وسينين يجوز أن يعرب بالحركات الثلاث على النون مع لزومه للياء في أحواله كلها ويكون ممنوعا من الصرف العلمية والعجمة لأنه علم على البتة أو الأرض وأن يعرب كجمع للذكر السالم بلواو رفعا وبالياء نصبا وجرا (قوله لأمن الناس فيها) أي فلا يضر صيده ولا يقطع شجره (قوله الجنس) أي الماهية من حيث هي الشاملة للمؤمن والكافر (قوله في أحسن تقويم) أي في أعدل قامة وأحسن صورة يتناول ما كوله بيده مزيئا بالعلم والفهم والعقل والتمييز والنطق والأدب (قوله في بعض أفراده) أشار بذلك إلى أن في الآية استخداما حيث ذكر الانسان أولا بمعنى وهو الجنس ثم أعاد التضمير عليه بمعنى آخر وهو الانسان بمعنى بعض أفراده (قوله أسفل سافلين) السافلون هم الضار والزمن والأطفال فالشيخ الكبير أسفل من هؤلاء لأنه لا يستطيع حيلة ولا يهتدى سبيلا لضعف بدنه وصممه وبصره وعقله ونقله على أهله وجيرانه (قوله كناية عن (٣١٥) الحرم والضعف) أي فالعنى ثم جماعته ضعيفا هرا ما فهو

الجبل الذي كلم الله تعالى عليه موسى ، ومعنى سينين المبارك أو الحسن بالأشجار المثمرة (وهذا البله الأمين) مكة لأمن الناس فيها جاهلية وإسلاما (لقد خلقنا الإنسان) الجنس (في أحسن تقويم) تعديل لصورته (ثم ردناه) في بعض أفراده (أسفل سافلين) كناية عن الحرم والضعف فينقص عمل المؤمن عن زمن الشباب ويكون له أجره قوله تعالى (إلا) أي لكن (الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم أجر غير ممنون) غير مقطوع وفي الحديث «إذا بلغ المؤمن من الكبر ما يسهو عن العمل كتب له ما كان يعمل» (فما يكذبك) أيها الكافر (بمؤد) أي بعد ما ذكر من خلق الإنسان في صورة ثم رده إلى أرذل العمر الدال على القدرة على البحث (بالذين) بالجزء المسبوق بالبحث والحساب أي ما يحملك مكذبا بذلك ولا جامل له (أليس الله بأحكم الحاكمين) أي هو أقضى القاضين ، وحكمه بالجزء من ذلك وفي الحديث «من قرأ والتين إلى آخرها فليقل : طي وأنا على ذلك من الشاهدين»

حسنة لكن الذين آمنوا وعملوا الصالحات ولازموا عليها إلى أيام الشيخوخة والحرم والضعف فانه يكتب لهم بعد الحرم والحرف مثل الذي كانوا يعملونه في حال الشباب والصحة وأما على القول الآخر فالاستثناء متصل ويكون المعنى رددناه أسفل عن سفلى خلقا وتركيبا حسنا ومعنى وهم أهل النار إلا الذين آمنوا الخ فيكون بمعنى قوله تعالى - إن الانسان لئى خسر إلا الذين آمنوا - (قوله غير مقطوع) أي ولا يمن به عليهم (قوله من الكبر ما يسهو) من تعيلية وما مفعول به واقعة على زمان ، والمعنى إذا بلغ المؤمن سبب الكبر زمانا يسهو فيه عن العمل ، وفي بعض النسخ ما يسهو ، وحينئذ فيكون من الكبر بيان لما مقدما عليه ، والمعنى إذا بلغ المؤمن كبرا يسهو عن العمل (قوله فما يكذبك الخ) الاستفهام إنكارى والخطاب للانسان الكافر بطريق الالتفات ، والمعنى فما الذى يحملك أيها الانسان على التكذيب بالبحث : أي أى سبب يحملك على التكذيب ففى الكلام تعجب وتجب ، وذلك أنه تعالى لما قرر أنه خلق الانسان في أحسن تقويم ثم رده إلى أرذل العمر دل على كمال قدرته على الانشاء والاعادة فسال بعد ذلك عن تكذيب الانسان بالجزء لأن ما يتعجب منه يخفى سببه وهذا ما مضى عليه المفسر ، وقيل إن ما بمعنى من والخطاب له صلى الله عليه وسلم ، والمعنى فمن يكذبك أيها الرسول الصادق المصدق بما جئت به من الحق بعد ظهور الدلائل القطعية على تصديقتك (قوله وحكم بالجزء) مبتدأ وقوله من ذلك : أي من جهة قضائه خبره .

[ سورة اقرأ ] وفي نسخة سورة العلق وفي أخرى سورة القلم فأماؤها ثلاثة ( قوله أول ما نزل من القرآن ) أي ثم بعده ثم والقلم ثم المزل ثم المدثر هكذا قال الخازن ولكن المشهور عن غيره أن أول ما نزل بعد اقرأ سورة المدثر. واختلف السلف في ترتيب سور القرآن ، والصحيح أن اختلافهم كان قبل عرض القرآن على جبريل في المرة الأخيرة ومن يوم العرض المذكور رتب رسول الله صلى الله عليه وسلم القرآن على ما هو عليه الآن . عن ابن وهب قال سمعت مالكا يقول : إنما ألق القرآن على ما كانوا يسمعون من رسول الله صلى الله عليه وسلم . وذكر ابن الأنباري في كتابه الرد أن الله تعالى أنزل القرآن جملة إلى حماد الدنيا ثم فرقه على النبي صلى الله عليه وسلم في عشرين سنة ، وكانت السورة تنزل في أمر يحدث والآية تنزل جوابا لمستغبر يسأل ويوقف جبريل النبي صلى الله عليه وسلم على موضع السورة والآية ، فانتظام السور كانتظام الآيات والحروف فكله عن رسول الله خاتم النبيين عن رب العالمين ، فمن آخر سورة مقدمة أو قدم أخرى مؤخرة كمن أفسد نظم الآيات وغير الحروف والكلمات ولا حجة على أهل الحق في تقديم البقرة على الأنعام ، والأنعام زلت قبل البقرة لأن النبي صلى الله عليه وسلم أخذ عنه هذا الترتيب وهو كان يقول ضموا هذه السورة موضع كذا وكذا من القرآن ، وكان جبريل عليه السلام يوقفه على مكان الآيات انتهى . إن قات حيث كان الجمع والترتيب من رسول الله فما معنى قولهم إن عثمان بن عفان جامع القرآن ؟ فالجواب أن النبي صلى الله عليه وسلم روى عنه القرآن وترتيبه حفظا لاوضعا في الصحاح وعثمان جمعه في الصحف على طبق الحفظ للروى عن رسول الله ، فإن الحفظ كان مفترقا في صدور الرجال وفي صحائف غير كاملة فليفهم هذا المقام ( قوله رواه البخاري ) أي وعبارته عن عائشة أم المؤمنين أنها قالت : أول ما بدى به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي الرؤيا الصالحة فكان لا يرى رؤيا إلا جاءت مثل فلق الصبح (٣١٦) ثم حب إليه الخلاء فكان يحلو بفارحراء ويتحنث فيه الليالي ذوات العدد

## ( سورة اقرأ )

### مكية ، تسع عشرة آية

صدرها إلى ما لم يعلم أول ما نزل من القرآن وذلك بفارحراء رواه البخاري ،  
( بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . اقرأ ) أوجد القراءة مبتدئا ( بِاسْمِ رَبِّكَ )

ثم يرجع إلى خديجة  
ويتزود لمثلها حتى جاءه  
الحق وهو في غار حراء ،  
فجاءه الملك فقال اقرأ قال  
ما أنا بقارئ فأخذني  
فغطى حتى بلغ مني الجهد  
ثم أرسلني فقال اقرأ قلت

الذي

ما أنا بقارئ ، فأخذني فغطى الثانية حتى بلغ مني الجهد ثم أرسلني فقال اقرأ قلت

ما أنا بقارئ ، فأخذني فغطى الثالثة حتى بلغ مني الجهد ثم أرسلني فقال - اقرأ باسم ربك الذي خلق الإنسان من علق اقرأ وربك الأكرم - حتى بلغ ما لم يعلم فرجع بها رسول الله صلى الله عليه وسلم يرجف فؤاده ، فدخل على خديجة بنت خويلد فقال زملوني زملوني فزملوه حتى ذهب عنه الروح ، فقال لخديجة وأخبرها الخبر لقد خشيت على نفسي ، فقالت له خديجة كلا أبشر فوالله لا يخزيك الله أبدا إنك لتصل الرحم وتصديق الحديث وتحمل الكل وتكسب المعدوم وتقرى الضيف وتعين على نوائب الحق فانطلقت به خديجة حتى أتت به ورقة بن نوفل بن أسد بن عبد العزى بن قصي وهو ابن عم خديجة ، وكان عن تنصر في الجاهلية وكان يكتب الكتاب العبراني فيكتب من الإنجيل بالعبرانية ما شاء الله أن يكتب وكان شيعيا كبيرا عمو ، فقالت له خديجة يا ابن عم اسمع من ابن أخيك ، فقال له يا ابن أخي ماذا ترى ؟ فأخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم خبر ما رأى ، فقال له ورقة هذا الناموس الذي أنزل الله على موسى يا ليتني فيها جذعا ليتني أكون حيا إذ يخرجك قومك ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أو يخرجني هم ؟ قال نعم لم يأت رجل قط بمثل ما جئت به إلا عودي وإن يدركني يومك حيا أنصرك نصرا مؤزرا ، ثم لم يلبث ورقة أن توفي وفتر الوحي فترة حتى حزن النبي صلى الله عليه وسلم فيما بلفنا حزنا غدا منه مرارا إلى أن يتردى من رموس شواحق الجبال فكلما أوفى بذروة جبل لكي يلقي نفسه منه تبدى له جبريل ، فقال يا محمد إنك رسول الله حه يسكن لذلك جأشه وتقر عينه ففرجع ، فإذ طال عليه فترة الوحي غدا مثل ذلك فإذا أوفى بذروة الجبل ليلقي نفسه منه تبدى له جبريل فقال له مثل ذلك ( قوله مبتدئا باسم ربك ) أي قل باسم الله ثم اقرأ ما يوحى إليك قاله متعلقة بمحذوف حال ومفعول اقرأ محذوف وقيل إن الباء مزيدة والتقدير اقرأ اسم ربك وعبر بالرب تطفاه صلى الله عليه وسلم وإشارة إلى أنه تعالى كما ربي جسمه يربي

أُمته وقرأه . قال البوصيري في هذا المعنى : سور منه أشبهت صوراً مسنناً ومثل النظائر النظراء

وإضافة رب إلى كاف الخطاب لاجتراف (قوله الذى خلق خلق الانسان) يجوز أن يكون الثانى توكيدا لفظيا نظير قام قام فريده ويجوز أن يكون تفسير الأول أبهمه ، ثم فسره تنجيها لخلق الانسان ويجوز أن يكون حذف المعمول من الأول تقديره خلق الخلائق كما قال المفسر وقوله خلق الانسان تخصيص له بالذكر لشرفه (قوله الجنس) أى الصديق بالذكر والأنثى (قوله جمع خلقه) أى لأن كل واحد مأخوذ من علة كما فى الآية الأخرى وأطلق الجمع على العاق تسمعا أو هو جمع لنوى وإفلاق اسم جنس جمى (قوله من الدم الغليظ) أى الذى أصله النى فأول الأطوار للنى ثم العلة وهو الدم الغليظ المتجمد ثم المضغة إلى آخر ما ذكر الله تعالى فى آية المؤمنين (قوله تأكيد لأول) هذا أحد قولين والآخراثة تأسيس فالأول معناه اقرأ فى نفسك والثانى معناه اقرأ للتبليغ وتعليم الأمة (قوله الذى لا يوازيه كريم) أى لا يساويه فضلا عن أن يزيد عليه لأنه تعالى يعطى الشئ من غير هوى ولا غرض وليس ذلك لأحد غيره (قوله حال من ضمير اقرأ) أى فالمعنى اقرأ ما يوحى إليك والحال أن ربك الأكرم لا ينتظر منك عوضا ولا ينجزك فهو تطمين له صلى الله عليه وسلم حيث خشى على نفسه أن لا يقوم بما أمره به ربه (قوله الذى علم) علم ينصب مفعولين وهما محدوفان هنا والتقدير علم الانسان الخط بالقلم والمفسر قدر الثانى وسكت عن تقدير الأول اتكالا على قوله بعد علم الانسان (قوله الخط) أى الكتابة التى بها تعرف الأمور الغائبة وفيه تنبيه على فضل الكتابة لما فيها من المنافع العظيمة لأن بها ضبطت العلوم ودونت الحكم وعرف أخبار الماضين وأحوالهم وسيرهم ومقالاتهم ولولا الكتابة ما استقام أمر الدنيا ولا الدنيا ولو لم يكن على دقيق حكمة الله تعالى ولطيف تدبيره دليل إلا (٣١٧) القلم والخط لكفى فيه (قوله بالقلم) قال القرطبي الأقسام ثلاثة فى الأصل القلم الأول الذى خاقه الله تعالى بيده وأمره أن يكتب فى اللوح المحفوظ والثانى قلم الملائكة الذين يكتبون به المقادير والكواثر من اللوح المحفوظ والثالث أقلام

الذى خالق (خلق الإنسان) الجنس (من خلق) جمع علة وهى القطعة اليسيرة من الدم الغليظ (اقرأ) تأكيد لأول (وربك الأكرم) الذى لا يوازيه كريم حال من ضمير اقرأ (الذى علم) الخط (بالقلم) وأول من خط به إدريس عليه السلام (علم الإنسان) الجنس (تألم يتعلم) قبل تعليمه من الهدى والكتابة والصناعة وغيرها (كلا) حقا (إن الإنسان ليطغى أن رآه) أى نفسه (استغنى) بالمال . نزل فى أبى جهل ورأى عليه واستغنى مفعول ثان وأن رآه مفعول له (إن إلى ربك) يا إنسان (الرؤى)

الذين يكتبون بها كلامهم ويصلون بها إلى ما يريدون . وعن عمر قال خلق الله تعالى أربعة أشياء بيده : ثم قال تعالى لسائر الحيوان كن فكان ومى : القلم والعرش وجنة عدن وآدم عليه السلام (قوله إدريس) وقيل آدم (قوله الجنس) هذا أحد أقوال وقيل للراد به آدم ومصدق ما الأسماء كلها فهو نظير وعلم آدم الأسماء كلها ، وقيل هو محمد صلى الله عليه وسلم (قوله قبل تعليمه) متعلق بالذى والمعنى علمه الشئ الذى اتقى علمه به قبل أن يعلمه (قوله من الهدى) بيان لما والبراديه الرشد والصواب فى القول والفعل (قوله حقا) هذا مذهب الكسائى ومن تبعه وعليه فكلا مرتبطة بما بعدها لأنه ليس قبلها شئ يقتضى الزجر والردع حتى تكون كلا ردعا له . وقال أبو حيان وصوبه ابن هشام إنها بمعنى ألا الاستفتاحية لوجود كسر همزة إن بعدها ولو كانت بمعنى حقا لما كسرت إن بعدها لكونها واقعة موقع مفرد فتحصل أن كونها بمعنى حقا صحيح من جهة المعنى إلا أنه يبعد كسر إن فكان المناسب للمفسر أن يجعلها بمعنى ألا الاستفتاحية (قوله أى نفسه) أشار بذلك إلى أن فى رأى ضميرا عائدا على الانسان هو فاعل الرؤية والضمير البارز عائدا عليه أيضا مفعوله ورأى هنا قلبية يجوز اتحاد الضميرين متصاين فيها فتقول رأيتنى وظننتنى وقوله استغنى مفعول ثان . والمعنى أن الانسان ليتحقق بالطغيان والكفر من أجل رؤيته نفسه مستغنيا عن قه تعالى (قوله نزل فى أبى جهل) أى والعبرة بموقم اللفظ لا بخصوص السبب ، فكل من اعتقد أنه غنى عن ربه طرفه عين وقد تحقق بالطغيان والكفر لأن كل مخلوق مفتقر لحالقه فى حركاته وسكناته (قوله مفعول له) أى لأجله (قوله يا إنسان) أشار بذكره إلى أن الضمير فى ربك عائدا على الانسان للتقدم ذكره فيه التفات من الغيبة للخطاب تهديدا له وتحذيرا من عاقبة الطغيان كأنه قال لا تفتخر باستغنائك فان مرجعك إلى خالقك فكما أغناك هو قادر على إفتارك فلا تعتقد أنك غنى حقيقة ، فلو أعطى العبد الدنيا ومثلها معها وهو فقير إلى ربه فى كل طرفه عين .



(قوله أي الرجوع) أي من النسي الغفر ومن العزل الغفل ومن القوة العجز ومن الحياة لمات فلأمر من الله (قوله لتعجب) أي التعجب وهو إيقاع الخطاب في العجب والخطاب قيل للنبي صلى الله عليه وسلم ، وقيل لكل من يأتي منه الخطاب ، وأعلم أن رأيت هنا بمعنى أخبرني فتتمدى إلى مفعولين ثانيهما جملة استفهامية وقد ذكرت ثلاث مرات صرح بعد الثالثة بجملة استفهامية فهي في موضع للمفعول الثاني لتلك الثالثة ومفعولها الأول محذوف وهو ضمير يعود على الذي ينهى عبداً وذكر مفعول الأولي الأول وهو الاسم للوصول ومفعولها الثاني محذوف وهو جملة استفهامية كالأقعة بمذات الثالثة حذف لدلالة المذكور عليه ، وأما الثانية فمفعولها محذوفان لدلالة المفعول الأول من الأول والمفعول الثاني من الثالثة عليه فحصل أنه حذف للمفعول الثاني من الأولى والمفعولان من الثانية والأول من الثالثة لدلالة المذكور وليس من باب التنارع لأنه يقتضي إضراراً والجل لا تضمر وإنما الإضرار في المفردات وجواب الشرط الواقع في حيز الثانية والثالثة محذوف دل عليه الجملة الاستفهامية (قوله هو أبوجهل) وذلك أنه قال هل يفر محمد وجهه بين أظهركم فقول نعم فقال واللات والعزى لئن رأيته يفعل ذلك لأطأن على رقبته ولأعفرن وجهه في التراب ، قال فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يصلي ليلاً على رقبته ، قال فما جئهم منه إلا وهو ينكص على عقبيه (٣١٨) ويتق بيديه فليل له مالك ؟ قال إن بيني وبينه خندقاً من نار وهو لاء

أجنته فقال النبي صلى الله عليه وسلم لو دنا مني لأختطفته للأئكة عضوا عضوا (قوله عبداً) لم يقل ينهك تضجياً لشأنه وتعظيماً لقصره (قوله للتقسيم) للناسب أن يقول بمعنى الواو (قوله إن كذب وتولى) أي دام على التكذيب والتولى (قوله أي يلمه) تفسير لبري (قوله ردع له) أي لأبي جهل (قوله لنفسه) بمحتمل أن النون للتكلم

أي الرجوع تخويف له فيجازي الطاغى بما يستحقه (أرأيت) في مواضعها الثلاثة لتعجب (الذي ينهى) هو أبوجهل (عبداً) هو النبي صلى الله عليه وسلم (إذا صلى) أرأيت إن كان أي النهي (على الهدى) أو (للتقسيم) أمر بالتقوى (أرأيت إن كذب) أي الناهي للنبي (وتولى) عن الإيمان (ألم يعلم) بأن الله يرى (ما صدر منه أي يلمه فيجازه عليه ، أي احبب منه بإخطاب من حيث نهيه عن الصلاة ومن حيث إن النهي على الهدى أمر بالتقوى ومن حيث إن الناهي مكذب متول عن الإيمان) كلاً (ردع له (لئن) لام قسم (لم يفتقر) مما هو عليه من الكفر (لتسقيماً بالناسية) لنجوت بناصيته إلى النار (نافية) بدل نكرة من معرفة (كاذبة خاطئة) وصفها بذلك مجاز والمراد صاحبها (فلأيدع ناديه) أي أهل ناديه وهو المجلس ينشد يتحدث فيه القوم وكان قال للنبي صلى الله عليه وسلم لما اتهمه حيث نهاه عن الصلاة :

لقد

المعظم نفسه وهو الله تعالى أوقه وملائكته ، والسفع القبض على النسي بشدة

والنون في فسفا للتوكيد الخفيفة فيوقف عليها بالألف تشبيهاً لما بالتون وتكتب ألفاً اتباعاً للوقف وقرى شفوذاً لفسفن بالنون الثقيلة (قوله بالناسية) هي في الأصل مقدم الرأس أو شعر المقدم أطلق وأريد هنا الشخص بتمامه (قوله إلى النار) وقيل في الدنيا يوم بدر لما ورد : أنه جاءه عبد الله بن مسعود فوجده طريحاً بين الجرحى وبه رمق خاف أن يكون به قوة فيؤذيه فوضع الرمح على منخرينه من بعيد فطعنه ثم لم يقدر ابن مسعود على الرق على صدره لضغفه وقصره فارتقى إليه بحيلة فلما رآه أبوجهل قال يارويى الغنم لقد رقيت مرقى عالياً فقال ابن مسعود الاسلام يعلو ولا يعلو عليه ، ثم قال لابن مسعود اقطع رأسي بسيفي هذا لأنه أحد وأقطع ، فلما قطع رأسه به لم يقدر على حمله فشق أذنه وجعل فيه خيطاً وجره إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وجبريل بين يديه بضحك (قوله كاذبة) أي في قولها وقوله خاطئة أي في فعلها والخطأ ضد الصواب في الدين وغيره ، والمراد هنا ارتكاب الصواب عن قصد لقول بعضهم الخطي المرتكب خلاف الصواب عن عمد والخطي المرتكب خلاف الصواب لاعن عمد (قوله أي أهل ناديه) أشار بذلك إلى أن الكلام على حذف مضاف لأن النادى هو المجلس الذى يتحدث فيه القوم والمجلس لابدعى فاحتيج لتقدير المضاف ، والمعنى فليدع عشيرته ليستنصر بهم (قوله لما اتهمه) أي اتهم النبي صلى الله عليه وسلم أبوجهل ، وقوله حيث نهاه أي نهى أبوجهل النبي صلى الله عليه وسلم .

(قوله لقد جلت ما بهم) أي بجملة (قوله خيلا جردا) أي تصيرة الشعر وقوله مردا أي شبلا (قوله سندع الزبانية) واحدها زبانية مكسر أوله وسكون ثانيه وكسر ثالثه من الزين وهو الدفع (قوله الفلاظ الشداد) أي وهم خزنة جهنم أرجلهم في الأرض ورووسهم في السماء ، هموا زبانية لأنهم يزنيون الكفار أي يدفعونهم في جهنم (قوله صل) أي دم على الصلاة وعبر عنها بالسجود لأنه أفضل أركانها لما في الحديث « أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد » (قوله واقرب منه) أي من الله وما مني عليه الفسر من أن المراد بالسجود الصلاة هو المشهور عند جمهور الأئمة . وقال الشافعي : المراد بالسجود سجود التلاوة لما ورد في صحيح مسلم عن أبي هريرة « أنه قال سجدت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في إذا السماء انشقت وفي اقرأ باسم ربك سجدين » فسق السجود عند الشافعي في هذين للموضعين ، ومعنى اقرب تقرب إلى ربك بطاعته وبالدهاء قال صلى الله عليه وسلم « أما الركوع فعظموا فيه الرب ، وأما السجود فاجتهدوا في الدعاء فيه فقمين : أي حقيق أن يستجاب لكم » وكان صلى الله عليه وسلم يكثر في سجوده البكاء والتضرع .

[سورة القدر مكية] (قوله أومدية) هذا هو الأرجح ، وحكي بعضهم أنها أول ما نزل بالمدينة ولعله تكرر نزولها فيها على مزيد شرف ليلة القدر (قوله أوست آيات) أي بناء على أن قوله : تنزل الملائكة والروح فيها باذن ربهم آية مستقلة (قوله إنا) يؤتى بأن لنا كيد الحكم والرد على منكر أوشاك والمخاطبون فيهم ذلك فقد قالوا من تلقاء نفسه وقالوا أساطير الأولين وقالوا تنزلت به الشياطين ، فرد على جميع ذلك بذكر الانزال لأنه (٣١٩) غشاق ولان أساطير الأولين .

إن قلت إن المؤمنين يسدون خبر المولى بلا تأكيد والكافرون يعاندون ولو تعدد التأكيذ . أجيب بجوابين الأول يمنع أن الكافرين ما يدون مع التأكيذ فان عادتهم الاتقياد للتأكيذات فربما حصل لهم هداية بسبب ذلك . الثاني على تسليم أنهم

لقد علت ما بهارجل أكثر ناديا مني لأملأن عليك هذا الوادي إن شئت خيلا جردا ورجالا مردا (سندع الزبانية) الملائكة الفلاظ الشداد لإهلاكه ، في الحديث « لودعانا ديه لأخذته الزبانية عيانا » (كلا) ردع له (لا تطعه) يا محمد في ترك الصلاة (وأستجد) صل لله (وأقرب) منه طاعة .

## (سورة القدر)

مكية أو مدنية ، خمس أوست آيات

(بسم الله الرحمن الرحيم . إنا أنزلناه) أي القرآن جملة واحدة من اللوح المحفوظ

يعاندون مع التأكيذ فلانهم حصران في التأكيذ بل قد يؤتى بها ترغيبا في تلقى الخبر والتنبيه بعظيم قدره وشرف حكمه وتا بمحتمل أنها لتكلم للعظم نفسه وهو الله تعالى إشمارا بتعظيم المنزل والمنزل به ويحتمل أنها لتكلم ومعه غيره فان الله أنزله وللملائكة لهم مدخلة في إنزاله ، والمعنى إنا وملائكة ففسنا أنزلناه على حد : إن الله وملائكته يصلون ، والاسناد لله حقيقة إجماعا وللملائكة قيل كذلك وقيل مجاز وعليه فلا مانع من الجمع بين الحقيقة والمجاز ، يقال بنى الأمير وعملته المدينة ولا يعترض بالجمع بين القديم والحديث في ضمير واحد فانه حاصل في ضمير يصلون : أليس الله بأحكم الحاكمين ونحوه ، وأما قوله عليه السلام الخطيب بلس الخطيب لما قال من يطع الله ورسوله فقد اهتدى ومن يعصهما فقد غوى فلان الخطيب محل الطناب وقيل وقف على قوله ومن يعصهما قبل الجواب (قوله أنزلناه) . إن قلت الانزال وصف للأجسام والقرآن عرض لأجسام فكيف يوصف بالانزال ؟ . أجيب بجوابين : الأول أن الانزال بمعنى الإيحاء وفي الكلام استعارة تبعية حيث شبه الإيحاء بالانزال واستعير الإيحاء للانزال واشتق من الانزال أنزلنا بمعنى أوحينا . الثاني أن إسناد النزول إليه مجاز عقلي وحقه أن يسند لحامه فالتجوز إما في الطرف أو الاسناد (قوله أي القرآن) أشار بذلك إلى أن الضمير في أنزلناه عائد على القرآن . إن قلت إنه لم يتقدم له ذكر . أجيب بأنه استكمل على عظم قدره وشهره أمره حتى لا يحتاج للتصريح (قوله جملة واحدة من اللوح المحفوظ الخ) أي ثم نزل به جبريل على النبي صلى الله عليه وسلم نحو ما مفرقة في مدة عشرين سنة أو ثلاث وعشرين سنة ، ومعنى إنزاله جملة من اللوح المحفوظ إلى مهام الدنيا أن جبريل أملاه على ملائكة مهام الدنيا فكتبوه في صحف وكانت تلك

الصحف في محل من تلك السماء يقال له بيت العزة (قوله إلى سماء الدنيا) أي إلى بيت العزة منها وما ذكره التفسير من أن لزلزال القرآن جملة إلى سماء الدنيا أحد أقوال في تفسير الآية ، وقيل المعنى ابتدأنا إزاله على محمد صلى الله عليه وسلم في تلك الليلة إن قلت إن البعثة على رأس الأربعين وميلاده كان في ربيع فكيف يكون مبدأ الوحي في رمضان في ليلة القدر ؟ . أجيب بأنه ألقى الأسكر أوجير أو ذلك بناء على أن ميلاده في رمضان وقد قيل به أو مبدأ الوحي للنام في ربيع ومبدأ إزال القرآن في رمضان . وحكمة إزاله من اللوح المحفوظ إلى سماء الدنيا ثم إزاله منها مفروقاً ولم ينزله مفروقاً من اللوح المحفوظ أن سماء الدنيا مشتركة بين العالم العلوي والسفلي فإزاله إليها جملة فيه تعجيل لمسرته بنزول جميعه عليه وإزاله منها مفروقاً فيه تأنيس للقلوب وترويح للنفوس وتلطيفه صلى الله عليه وسلم وبأتمته فلم يفته نزوله جملة ولا مفروقاً (قوله الشرف والعظم) هذا أحد أقوال ، وقيل القدر بمعنى تقدير الأمور أي إظهارها في دواوين اللأ الأعلى ، سميت بذلك لأن الله تعالى يقدّر فيها ما يشاء من أمره إلى مثلها من السنة القابلة من الحمر الموت والأجل والرزق وغير ذلك ويسلمه إلى مدبرات الأمور وهم الأربعة رؤساء جبريل وميكائيل وإسرافيل وهزرائيل وقولنا أي نظم أراها في دواوين اللأ الأعلى يدفع ما أورد إن تقدير الأمور أزل . فإن قلت إن تقدير الأمور ليلية النصف من شعبان بحجاب أن ابتداء التقدير ليلية النصف من شعبان وتسليمه لللائكة ليلة القدر ، وقيل القدر بمعنى الضيق من قوله : فقد ر عليه رزقه فظن أن لن نقدر عليه لضيق القضاء بازحام مواكب اللائكة فيها (قوله مالبلة القدر) أي ما مقدار شرفها وليس المراد ما حقيقتها فانها مدة مخصوصة من الزمن (قوله تعظيم لشأنها) أي تفخيم لأمرها . قال صفيان بن عيينة : إن كل ما في القرآن من قوله وما أدراك أعلم الله به نبيه صلى الله عليه وسلم وما فيه وما يدريك لم يعلمه به ، والمراد بإعلام الله تعالى في ذلك السياق نفسه فلا ينافي أنه عليه السلام لم يخرج من الدنيا حتى أهله الله بكل ما خفي عنه مما يمكن البشر عمله ، وأما التسوية بين علم القديم والحادث فكفر (قوله خبر من ألف شهر) أي وهي ثلاث وعشرون سنة وأربعة أشهر . واختلف في حكمة ذكر العدد فقيل المقصود مطلق الكثرة ، وقيل أنه ذكر لرسول الله صلى الله عليه وسلم (٣٣٠) رجل من بني إسرائيل حمل السلاح على عاتقه في سبيل الله عز وجل

ألف شهر فنجبر رسول الله صلى الله عليه وسلم لذلك وتغنى ذلك لأتمته فقال

إلى سماء الدنيا ( في لَيْلَةِ الْقَدْرِ ) أي الشرف والعظم ( وَمَا أَدْرِيكَ ) أطلك يا محمد ( مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ ) تعظم لشأنها وتعجيب منه ( لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ )

يارب جعلت أمتي أقصر الأهم أعماراً وأقلها أعمالاً فأعطاء الله ليلة القدر همى من خصائص هذه الأمة ليس  
وهي باقية على الصحيح خلافاً لمن قال برفعها مستدلاً بحديث « خرجت لأعلمكم ليلة القدر فتلاحى فلان وفلان فرفعت » وردت بأن الذي رفع تعيينها بدليل أن في آخر الحديث نفسه : وعسى أن يكون خيراً لكم فالتسوها في الشر لا وإخراؤه رفعها بالمرءة لاخير فيه ولا يتأتى معه التماس . إن قلت الرفع بسبب الملاحة فتضى أنه من شؤم الملاحة فكيف يكون خيراً ؟ . قلت هو كالبلاء الحاصل بشؤم معصية « بض المعصاة فإذا تلقى بالرضا والتسليم صار خيراً . إن قلت لما هو الذي فات بشؤم الملاحة وما هو الخير الذي حصل قلت الفات معرفة عينها حتى يحصل غاية الجهد والاجتهاد في خصوصها والخير الذي حصل هو الحرص على التماسها حتى يعي ليالي كثيرة في الجملة . قالوا أخى الرب أموراً في أمور لحكم : ليلة القدر في الليالي لتعجب جميعها وساعة الإجابة في الجملة ليدعوا في جميعها والصلاة الوسطى في الصلوات ليحافظ على السك والاسم الاعظم في أمانه ليدعى بالجميع ورضاه في طاعته ليحرص العبد على جميع الطاعات وغضبه في معاصيه لينزجر عن السك والولى في المؤمنين ليحسن الظن بكل منهم ويجيء الساعة في الأوقات للخوف منها دائماً ، وأجل الإنسان عنه ليكون دائماً على أهبة ، فعلى هذا يحصل ثوابها لمن قامها ولو لم يعلمها ، نعم العالم بها أكل ، هذا هو الأظهر . واختلفت المذاهب فيها فقال مالك إنها دائرة في العالم كله والغالب كونها في رمضان والغالب كونها في العشر الأواخر منه وقال أبو حنيفة والشافعي هي في رمضان لا تنتقل منه والغالب كونها في العشر الأواخر واشتهر عن أبي بن كعب وابن عباس وكثير أنها ليلة السابع والعشرين وهي الليلة التي كانت صبيحتها وقعة بدر التي أعف الله بها الدين وأزل الله ملائكته فيها مدداً للمسلمين وأيده بعضهم بطريق الإشارة بأن عدد كلمات السورة ثلاثون كأيام رمضان ، وافق أن كلمة هي تمام سبعة وعشرين وطريق آخر في الإشارة أن حروف ليلة القدر تسعة وقد ذكرت في السورة ثلاث مرات وثلاثة في تسعة بسبعة وعشرين . ونقل عن بعض أهل الكشف ضبطها بأول الشهر من أيام الأسبوع فمن أبي الحسن الشاذلي إن كان أوله الأحد فليست تسع وعشرين أو الاثنين فاحدى وعشرين أو الثلاثاء فثلاث وعشرين

أولاً رباء خمسة عشر أو الخميس وخمسين وعشرين أو الجمعة فسبعة عشر أو السبت فثلاث وعشرين . ومنها ما قاله بعضهم :  
يا حبّ الاثنين والجمعة مواعيدك والحد والأرباء يا حبّ لتباعدك . كما في السبت هي يا خميس عبيدك . كابد ثلاثاً ليالي القدر مع سيدك  
فاذا كان أول الشهر ، الاثنين أو الجمعة تكون ليلة إحدى وعشرين ورمزه يا حبّ بالجل أو الأحد أو الأرباء فثمن وعشرين  
ورمزه طي أو السبت فثلاث وعشرين رمز بك أو الخميس غمس وعشرين ورمزه هي أو الثلاثاء فسبع وخمسين وعشرين ورمزه كابد  
وللشهور في السنة علماء الحديث أن الغالب كونها في العشر الأواخر وأنها في الأوتار . قال سيدي أحمد زروق وغيره : لانفارق  
ليلة جمعة من أوتار آخر الشهر ونحوه عن ابن العربي ( قوله ليس فيها ليلة قدر ) جواب عما يقال إن الألف شهر لابد فيها  
من ليلة قدر فيلزم عليه تفضيل الشيء على نفسه وغيره ( قوله فالعمل الصالح فيها ) أي من صلاة ودعاء وتسميح وغير ذلك  
( قوله تنزل الملائكة ) أصله تنزل بتاءين حذفت إحداهما تخفيفاً كما قال المفسر على حد قول ابن مالك :

وما بتاءين ابتدئ قد يقتصر فيه على تاكيتين الصبر

والثناء في ملائكة لتأنيث الجمع وإذا حذفت امتنع صرفه لصيغة منتهى الجموع وبه يلغز فيقال كلمة إذا حذفت من آخرها حرف  
امتنع صرفها جمع ملك وأصله ملائكة ووزنه فعال فالهمزة زائدة ومادته تدل على الملك والقوة والسلطنة ، وقيل وزنه مفعل  
فالهمزة زائدة ، وقيل هو مقلوب وأصله مائل من الألوكا وهي الرسالة قلب قلباً مكانياً فصار ملائكة وفي وزنه القولان المتقديمان  
وطي كل فيقال سقطت الهمزة فصار ملك والملائكة أجسام نورانية لا يوصفون بكورة ولا بأنوثة لهم قدرة على التشكلات  
بالصور غير الحسية لا يصون الله ما أمرهم ويضعون ما يؤمرون وعبر بتنزل إشارة إلى أنهم يزلون طائفة بعد طائفة فينزل فوج  
ويصعد فوج ، روى « أنه إذا كان ليلة القدر تنزل للملائكة وهم سكان سدرة المنتهى وجبريل عليه السلام ومعه أربعة أولوية  
فينصب لواء على قبر النبي صلى الله عليه وسلم ولواء على ظهر بيت المقدس ( ٣٢١ ) ولواء على ظهر السجدة الحرام  
ولواء على ظهر طور سيناء

ليس فيها ليلة قدر ، فالعمل الصالح فيها خير منه في ألف شهر ليست فيها ( تنزل الملائكة )  
يحذف إحدى التاءين من الأصل ( والروح ) أي جبريل ( فيها ) في الليلة ( بإذن ربهم )  
بأمره ( من كل أمر ) قضاء الله فيها تلك السنة إلى قابل ومن سببية بمعنى الباء ( سلام هي )

السلام إلا على مدمن خمر وقاطع رحم وآكل لحم خنزير » وعن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال « إذا كان ليلة القدر  
نزل جبريل في كبكة من الملائكة يصلون ويسلمون على كل عبد قائم أو قاعد يذكر الله تعالى » وروى « أن الملائكة في تلك  
الليلة أكثر من عدد الحصى » ( قوله والروح ) إما مرفوع بالابتداء والجار بعده خبره أو بالفاعلية عطفاً على الملائكة ( قوله  
جبريل ) هذا أحد أقوال في تفسير الروح وعليه فعطف الروح على الملائكة عطفاً خاصاً لشرفه ، وقيل الروح نوع مخصوص  
منهم ، وقيل خلق آخر غير الملائكة ، وقيل أرواح بني آدم ، وقيل عيسى مع الملائكة ، وقيل ملك عظيم الحلقة تحت العرش  
ورجلاه في تخوم الأرض السابعة وله ألف رأس كل رأس أعظم من الدنيا وفي كل رأس ألف وجه وفي كل وجه ألف فم وفي كل  
فم ألف لسان يسبح الله تعالى بكل لسان ألف نوع من التسبيح والتهجد والتحميد والتعظيم والكل لسان لغة لا تشبه لغة الآخر فاذا  
فتح أفواهه بالتسبيح خرت ملائكة السموات السبع سجداً مخافة أن يحرقهم نور أفواهه وإنما يسبح الله تعالى غدوة وهشية  
فينزل في ليلة القدر لشرفها وعلو شأنها فيستغفر للصائين والصائمات من أمة محمد صلى الله عليه وسلم بتلك الأفواه كلها إلى طلوع  
الفجر ( قوله فيها ) إمامتعلق بتنزل أو حال من الملائكة والروح ، وقوله بأذن ربهم إمامتعلق بتنزل أو محذوف حال أيضاً ،  
والمنى تنزل الملائكة والروح فيها حال كونهم ملتبسين بأذن ربهم لا من لقاء أنفسهم ( قوله من كل أمر ) يحتمل أن من بمعنى  
باء السببية وعليه درج للمفسر ويصح أنها لاتعليل متعلق بتنزل : أي تنزل من أجل كل أمر ( قوله قضاء الله فيها ) أي أراد  
إظهاره للملائكة هذا هو المراد بالقضاء فيها لا الفضل الأزلي ( قوله تلك السنة ) أي بما هو منسوب لتلك السنة من أجل أمر  
الموت والأجل والرزق وغير ذلك ( قوله إلى قابل ) متعلق بمحذوف تنديده من تلك الليلة إلى مثلاً من قابل ( قوله سلام هي )  
يصح أن يكون ضمير هي عائداً على الملائكة وسلام بمعنى التسليم ، والمعنى أن الملائكة يسلمون على المؤمنين ويصح أن يعود على  
ليلة القدر وسلام أيضاً بمعنى التسليم ، والمعنى أن الليلة ذات تسليم من الملائكة [ ٤١ - ص ١٠٠ - رابع ]

على المؤمنين لوطي بعضهم بضاً ويصح على هذا الوجه أن يحصل سلام بمعنى سلامة : أي ليلة القدر ذات سلامة من كل شر . قال القرطبي : ليلة القدر سلامة وخبر كلها لافتر فيها حتى مطلع الفجر . وقال الضحاك : لا يفتقر الله في تلك الليلة إلا السلامة وفي سائر الليالي يفتقر بالبلايا والسلامة ، وقيل هي ذات سلامة من أن يؤثر فيها شيطان في مؤمن أو مؤمنة ( قوله خبر مقدم ) أي فيفيد المحصر : أي ما هي إلا سلام وجعلت عين السلام مبالغة على حد زيد عدل وما ذكره المفسر هو المشهور وجوز الأخفش رفع سلام بالابتداء وهي بالفاعلية به لأنه لا يشترط عنده اعتماد الوصف على نفي أو استفهام ( قوله حتى مطلع الفجر ) متعلق بتنزل وهو ظاهر أو بسلام وفيه أنه يلزم عليه الفصل بين الصدر ومعموله بأجنبي وهو للبتداء على إعراب المفسر إلا أن يتوسع في الجار ، وأما على إعراب الأخفش فلا إشكال ( قوله بفتح اللام وكسرها ) أي وهما سبعيتان وهل هما مصدران أو للفتوح مصدر وللكسور اسم مكان خلاف . [ فائدة ] ذكر العلماء ليلة القدر علامات منها قلة نبح الكلاب ونهيق الحجر وعذوبة الماء الملح ورؤية كل مخلوق ساجدا لله تعالى وسماع كل شيء يذكر الله بلسان المقال وكونها ليلة باجعة مضبوطة مشرقة بالأنوار وطلوع الشمس يومها صافية نقية ليست بين قرني الشيطان كيوم غيرها وأحسن ما يدعى به في تلك الليلة العفو والعافية كما ورد ، وينبغي لمن شق عليه طول القيام أن يتخير ما ورد في قراءته كثرة الثواب كآية الكرسي ، فقد ورد أنها أفضل آية في القرآن وكأواخر البقرة لما ورد من قام بهما في ليلة كفتاه ، وكسورة إذا زلزلت لما ورد أنها تعدل نصف القرآن ، وكسورة الكافرون لما ورد أنها تعدل ربع القرآن والإخلاص تعدل ثلثه ، ويس لما ورد أنها قلب القرآن وأنها لما قرئت له ويكثر من الاستغفار والتسبيح والتحميد والتهليل وأنواع الله كر والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم يدعو بما أحبه لنفسه ولأحبابه أحياء وأمواتا ويتصدق بما

تيسره ويحفظ جوارحه عن المعاصي ويكفي في قيامها صلاة العشاء والصبح في جماعة ، وورد « من صلى المغرب والعشاء في جماعة فقد أخذ بحظ وافر من ليلة القدر » وورد « من صلى العشاء في

خبر مقدم ومبتدا ( حتى مطلع الفجر ) بفتح اللام وكسرها إلى وقت طلوعه ، جعلت سلاما لكثرة السلام فيها من الملائكة لا عز بمؤمن ولا مؤمنة إلا سلت عليه .

( سورة لم يكن )

مكية ، أو مدنية ، تسع آيات

( بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . لَمْ يَكُنِ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ ( أَشْرَاقِينَ ) ) أي عبدة الأصنام عطف على أهل ( مُنْكَرِينَ ) خبر يكن ،

أي

جماعة فكأنما قام شطرا ليل فاذا صلى الصبح في جماعة فكأنما قام شطره لآخر »

وقد ورد « من قال لا إله إلا الله الحليم الكريم سبحان الله رب السموات السبع ورب العرش العظيم ثلاث مرات كان كمن أدرك ليلة القدر » فينبغي الاتيان بذلك كل ليلة .

[ سورة البينة ] وتسمى سورة لم يكن وسورة المنفكين وسورة القيامة وسورة البرية ( قوله مكية ) هو قول ابن عباس وقوله أو مدنية هو قول الجمهور ومناسبتها لما قبلها أنه لما ثبت إزال القرآن أخبر تعالى أن الكفار لم يكونوا منفكين عما هم عليه حتى يأتيهم الرسول يتلو عليهم الصحف المطهرة التي ثبت إزالتها عليه وفيها تسليته صلى الله عليه وسلم كأن الله يقول له لا نخزن على تفرقهم وكفرهم بل نسل بما أوحى إليك ، روى أنس بن مالك أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لأبي بن كعب « إن الله أمرني أن أقرأ عليك - لم يكن الذين كفروا - فقال أبي وسماي لك . قال النبي صلى الله عليه وسلم نعم فيكي أبي فقرأها صلى الله عليه وسلم » واستفيد من الحديث آداب : منها قراءة الأهل على من دونه للتواضع ولإبأف الكبير من قراءته على الصغير ، ومنها تخصيص سريع الحفظ - الإتيان بالعلم ، وفي ذلك فضيلة عظيمة لأبي حيث جعل موضع سر رسول الله وتظهر إشعارا بأنه ثقة يصاح للتعليم والتعلم وأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يقرأ عليه ( قوله من البيان ) أي فالذين كفروا هم أهل الكتاب والمشركون . إن قلت إن أهل الكتاب لم يكونوا جميعا كفارا قبل النبي بل بعضهم كان متمسكا بنبيهم وكتابهم والبعض كفار كن غير وبدل ومقتضى المفسر أن جميعهم كفار وليس كذلك فالأحسن جعل من للتبعية والواو في المشركين للعية والمشركين مفعول معه والعامل فيه يكن ( قوله منفكين ) اسم فاعل من افلك الذي يعمل عمل كان راسمها ضمير مستكن فيها والخبر محذوف فقره المفسر بقوله عما هم عليه ويصح أن تكون تامة فلا تحتاج لتقدير خبر ( قوله خبر يكن ) أي واسمها الاسم الموصول فهي تامة ، وقوله من أهل

الكتاب حل من فاعل كفروا ، والمعنى أن أهل الكتاب وهم اليهود والنصارى والمشركون وهم عبدة الأوثان من العرب كانوا يقولون قبل بعث النبي صلى الله عليه وسلم لا نتفك عما نحن فيه من ديننا حتى يبعث النبي صلى الله عليه وسلم الذي هو في التوراة والإنجيل فلما بعث تفرقوا فمنهم من آمن ومنهم من كفر فخسب الله تعالى ما كانوا يقولون أولا وما فصلوه آخر ( قوله أي زائمين الخ ) أشار بذلك إلى أن الانفكاك بمعنى الزوال ، والمعنى أنهم متعلقون بدينهم لا يتركونه إلا عند مجيء محمد صلى الله عليه وسلم ( قوله حتى تأتيهم البينة ) غاية لعدم انفكاكهم عما هم عليه . والحاصل أن في الآية تفسيران الأول حل ما كانوا عليه قبل مجيء النبي على شرعهم في حق أهل الكتاب وعلى عبادة الأصنام في حق المشركين ، فالعنى لم يكن الفريقان منفكين هما كانوا عليه لم يفارقوه إلا وقت مجيء محمد فلما ظهر محمد تفرقوا فمنهم من آمن به ومنهم من بقي على ما كان عليه ، وهذا المعنى ليس فيه مدح ولا ذم لهم . الثاني أن المراد بما كانوا عليه هو إيمانهم بمحمد إذا ظهر ، والمعنى لم يكونوا منفكين عن العزم على الإيمان بمحمد إذا ظهر : أى لم يفارقوه ولم يتركوه إلا بعد مجيئه صلى الله عليه وسلم ، وفي هذا المعنى توبيخ لهم إذ كيف يؤمنون في الغيب قبل مجيئه ويكذبون به لما جاء ورأوا آتوازه ومعجزاته إذا علمت ذلك تعلم أن كلام المفسر أولا محتمل للعنيين وآخر معرج على المعنى الثاني ( قوله بدل من البينة ) أى بدل اشتغالهم من الله متعلق بمحذوف صفة لرسول أو حال من محذوف لكونه نعت نكرة قدم عليها ( قوله هو النبي محمد ) وقيل جبريل ( قوله ) ( ٣٣٣ ) مطهرة ) أى مطهرا ما فيها وهو القرآن ( قوله من الباطل ) أى فطهرا بالصف كناية عن كونها لا يأتيناها الباطل أصلا ( قوله فيها كتب ) أى مکتوبات في قراطيس فالقرآن يجمع ثمة كتب الله تعالى للتقدمة عليه والرسول وإن كان أميا لكنه لما تامل ما في الصحف كان كالتالى لها فصحت نسبة تلاوة الصحف إليه وهو أى

أى زائمين عما هم عليه ( حَقَّ تَأْتِيهِمْ ) أنهم ( البينة ) أى الحجة الواضحة ، وهى محمد صلى الله عليه وسلم ( رَسُولٌ مِنَ اللَّهِ ) بدل من البينة ، وهو النبي محمد صلى الله عليه وسلم ( يَقْلُوا مُحَمَّداً مُطَهَّرَةً ) من الباطل ( فِيهَا كُتِبَ ) أحكام مكتوبة ( نَبِيَّةٌ ) مستقيمة : أى يتلو مضمون ذلك وهو القرآن فمنهم من آمن به ومنهم من كفر ( وَمَا تَفَرَّقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ ) فى الإيمان به صلى الله عليه وسلم ( إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنَةُ ) أى هو صلى الله عليه وسلم أو القرآن الجائى به معجزة له ، وقبل مجيئه صلى الله عليه وسلم كانوا مجتمعين على الإيمان به إذا جاء فحسده من كفر به منهم ( وَمَا أَمَرُوا ) فى كتاباتهم التوراة والإنجيل ( إِلَّا أَنْ يَسْبُدُوا اللَّهَ ) أى أن يعبدوه فحذفت أن وزيدت اللام ( مُخَاصِنَ لَهُ الَّذِينَ ) من الشرك ( حُنَفَاءَ ) مستقيمين على دين إبراهيم ودين محمد إذا جاء فكيف كفروا به ؟ ،

لا يقرأ ولا يكتب ( قوله أى يتلو مضمون ذلك ) أى مضمون المکتوب فى الصحف وهو القرآن لانهى المکتوب لأنه صلى الله عليه وسلم كان يتلو القرآن عن ظهر قلب ولم يكن يقرؤه من كتاب فتحصل أن المراد بالصحف القراطيس التى يكتب فيها القرآن والمراد بالكتب الأحكام المكتوبة فيها التى هى مدلول القرآن المکتوب لفظه ونقشه ( قوله فمنهم من آمن ) مفرع على محذوف والتقدير فلما أتتهم البينة فمنهم الخ ( قوله وما تفرق الذين أوتوا الكتاب الخ ) تصريح بما أفادته الآية قبله وأفرد أهل الكتاب بالذکر بعد الجمع بينهم وبين المشركين إشارة لبشاعة حالهم لأنهم أشد جرما ويعلم غيرهم بالطريق الأولى وذلك لأنهم لما تفرقوا مع علمهم كانوا أسوأ حالا من الذين تفرقوا مع الجهل ( قوله وما أمروا الخ ) الجملة حالية مفيدة لقبح ما فعلوا ، والمعنى تفرقوا بعد ما جاءتهم البينة والحال أنهم ما أمروا إلا بعبادة الله الخ ( قوله وزيدت اللام ) الأولى أن تجعل بمعنى الباء ، والمعنى وما أمروا إلا بأن يسبدوا الخ ( قوله مخاصين ) حال من ضمير يسبدوا والإخلاص هو صفاء القلب من الأهيار بأن يكون مقصوده بالعمل وجه الله تعالى ( قوله حنفاء ) حال ثانية ، والحنف فى الأصل الميل مطلقا ثم استعمل فى الميل إلى الخير ، وأما الميل إلى الشر فيسمى إلحادا ، والحنيف المطلق هو الذى يكون متبرئا عن أصول الملل الخمسة اليهود والنصارى والصابئين والمجوس والمجوس والمجوس وعن فروعها من جميع الاعتقادات الباطلة وتوابع ذلك وهو مقام المتقين فإذا ترقى العبد منه إلى ترك الشبهات خوف الوقوع فى الهرمات فهو مقام الورعين فإذا زاد حتى ترك بعض المباحات خوف الوقوع فى الشبهات فهو مقام الأورع والمزاهد فالآية جامعة لتلك كله .

(قوله ويقيموا الصلاة) عطف على يسجدوا لله وخص الصلاة والزكاة لشرفهما (قوله وذلك) اسم الإشارة عائد على الأمر به من العبادة وإقامة الصلاة وإيتاء الزكاة (قوله الملة القيمة) قدره إشارة إلى أن دين مضاف لمحذوف والقيمة صفة لذلك المحذوف دفعا لما يقال إن إضافة دين إلى القيمة من إضافة الموصوف إلى صفته وهي بمنزلة إضافة الشيء إلى نفسه وفيها خلاف (قوله إن الذين كفروا) شروع في بيان جزاء كل فريق ومقره (قوله في نار جهنم) خبر إن . والمعنى أنهم مشتركون في جنس العذاب لافى نوعه عذاب الكفار مختلف على حسب كفرهم (قوله حال مقدرة) أى من الضمير للمستكن في الخبر (قوله من الله تعالى) متعلق بخلاصهم ، والمعنى نحن ننتظر خلاصهم بسبب اعتقادنا أن نخلصهم فيها فالتقدير منا والخلود المقدر من الله تعالى (قوله شر البرية) أفعل تفضيل وذلك لأنهم أشر من قطاع الطريق لأنهم قطعوا طريق الحق على الخلق وأضر من الجهال لأن الكفر مع العلم أسوأ منه مع الجهل والبرية بالهمز في الموضعين وتشديد الياء سبعيتان (قوله جزاؤهم) مبتدأ وقوله عند ربهم حال وقوله جنات عدن خبره وهذا من مقابلة الجمع بالجمع فيقتضى القسمة على الآحاد فيكون لكل واحد جنة وأدنى جنة الواحد . مثل الدنيا وما فيها عشر مرات كما أفاده بعض المفسرين (قوله تجري من تحتها الأنهار) أى الأربعة الحمر والماء والعسل واللبن (قوله خالدين فيها) عاملة (٣٢٤) محذوف : أى دخلوها وأعطاها وقوله أبدا ظرف زمان منصوب بخلاف

ورضى الله عنهم يجوز أن يكون مستأنفا وأن يكون خبرا ثانيا وعبر هنا في أهل الجنة أبدا ولم يذكرها في أهل النار لأن المقام مقام بسط وجمال فالإطناب فيه من البلاغة (قوله بطاعته) أى بسببها وهو مصدر مضاف لمفعوله أى طاعتهم إياه أى قبلها منهم وجزاؤهم عليها (قوله بثوابه) أى بسبب إثابته لهم فهو من إضافة المصدر لفاعله قال الجنيدي : الرضا يكون على

(وَيُقِيمُوا الصَّلَاةَ وَيُؤْتُوا الزَّكَاةَ وَذَلِكَ دِينُ) (الْمِلَّةِ) (الْقِيَمَةِ) (الْمُسْتَقِيمَةِ) (إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ وَالْمُشْرِكِينَ فِي نَارِ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا) حال مقدرة : أى مقدرا خلودهم فيها من الله تعالى (أُولَئِكَ هُمْ شَرُّ الْبَرِيَّةِ . إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَهَمَلُوا الصَّالِحَاتِ أُولَئِكَ هُمْ خَيْرُ الْبَرِيَّةِ) (الخليقة) (جزاؤهم عند ربهم جنات عدن) إقامة (تجري من تحتها الأنهار) خالدين فيها أبدا رضى الله عنهم (بطاعته) (ورضوا عنه) (بثوابه) (ذَلِكَ لِمَنْ شِئَ رَبُّهُ) (خاف عقابه فانتفى عن معصيته تعالى .

## (سورة الزلزلة)

مكية ، أو مدنية ، تسع آيات

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . إِذَا زُلْزِلَتِ الْأَرْضُ) (حركت لقيام الساعة) (زُلْزِلَتْهَا) :

قدر قوة العلم والرسوخ في المعرفة ويصحب العبد في الدنيا والآخرة وليس كالحوف والرجاء والصبر والاشفاق وسائر الأحوال التي تزول عن العبد بل العبد ينعم في الجنة بالرضا ويسأل الله تعالى حتى يقول لهم برضائي أحكم داري : أى برضائي عنكم . وقال محمد بن الفضل الروح والراحة في الرضا واليقين والرضا باب الله الأعظم وعمل استرواح العابدين (قوله ذلك لمن خشي ربه) اسم الإشارة عائد على المذكور من تفصيل الجزاء الحسن [سورة الزلزلة مكية] أى في قول ابن مسعود وعطاء وجابر وقوله أو مدنية أى في قول ابن عباس وقتادة (قوله إذا زلزلت الأرض الخ) إذا ظرف لما يستقبل من الزمان جوابه تحدث وهو عامل النصب في إذا ولذا يتولون خاض لشرطه منصوب بجوابه وهذا هو التحقيق عند الجمهور (قوله حركت لقيام الساعة) هذا أحد قولين وهو أن الزلزلة للذكورة تكون عند النفخة الأولى ويشهد له قوله تعالى - إن زلزلة الساعة شئ عظيم يوم ترونها تذهل كل مرضعة عما أرضعت - الآية وعليه جمهور المفسرين والثاني أنها عند النفخة الثانية ويؤيده قوله بعد : تحدث أخبارها فان شهدتها بما وقع عليها إنما هو بعد النفخة الثانية وكذلك انصراف الناس من القبور . وأما قوله وأخرجت الأرض أثقالها فمحتمل (قوله زلزالها) . صدر مضاف للفاعل وهو بالكسر في قراءة العامة وقرئ شذوذا بالفتح وما مصدران بمعنى واحد وقيل للكسور مصدر والمفتوح اسم

(قوله تحريكها الشديد الخ) أى فلا تسكن حتى تلقى ما على ظهرها من جبل وشجر وبناء (قوله وأخرجت الأرض) إظهار في مقام الإضمار لزيادة التقرير (قوله ألقاها) جمع ثقل بالكسر كحمل وأعمال (قوله كنوزها وموتاهها) المناسب أن يعبر بأو لأنها قولان قيل المراد إخراج الأموات ، وقيل المراد إخراج الكنوز والأول بعد النفخة الثانية والثاني في زمن عيسى وما بعده وهما مفرعان على القولين المتقدمين فأعطى الله الأرض قوة على إخراج الأثقال كما أعطى القوة على إخراج النبات اللطيف الطرى الذى هو أنعم من الحرير (قوله الكافر بالبعث) أى بخلاف المؤمن فانه يعترف بها ويقول هذا ما وعد الرحمن وصدق الرسولون (قوله إنكاراً لتلك الحالة) المناسب أن يقول تعجباً من تلك الحالة لأنه وقت وقوع ذلك لا يسعه إنكار بل تعجب من تلك الحالة الفظيمة (قوله بدل من إذا) أى والعامل فيه هو العامل في البديل منه وقيل غيره والتثوين عوض عن الجمل الثلاث المذكورة بعد إذا (قوله تحدث أخبارها) اختلف في هذا التحديث فقيل هو كلام حقيق بأن يخلق الله فيها حياة وإدراكاً فتشهد بما عمل عليها من طاعة ومعصية وهو الظاهر وقيل هو مجاز عن إحداث الله فيها من الأحوال ما يقوم مقام التحديث باللسان وحدث يتعدى إلى مفعولين الأول محذوف تقديره الناس والثاني قوله أخبارها (قوله أوحى لها) عدها باللام لمرعاة الفواصل والوحى إليها إما بالهام أو رسول من الملائكة (قوله بذلك) أى بالتحدث بأخبارها (قوله في الحديث الخ) أشار بذلك إلى حديث جرير قال «قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية - يومئذ تحدث أخبارها - فقال أندرون ما أخبرها قالوا الله ورسوله أعلم قال فان أخبرها أن تشهد على كل عبد أو أمة بما عمل على ظهرها (٣٢٥) تقول عمل على كذا وكذا»

رواه أحمد والترمذي وصححه الحاكم وغيره (قوله يومئذ) بدل من يومئذ قبله أو منصوب بيصدر (قوله من موقف الحساب) أى وقيل رجعون من قبورهم إلى حال من الناس جمع شئت وقوله متفرقين أى

تحريكها الشديد المناسب لعظمها (وَأَخْرَجَتِ الْأَرْضُ أَثْقَالَهَا) كنوزها وموتاهها فألقتها على ظهرها (وَقَالَ الْإِنْسَانُ) الكافر بالبعث (مَا لَهَا) إنكاراً لتلك الحالة (يَوْمَئِذٍ) بدل من إذا وجوابها (تُحَدَّثُ أَخْبَارُهَا) تخبر بما عمل عليها من خير وشر (بِأَنَّ) بسبب أن (رَبِّكَ أَوْحَى لَهَا) أى أمرها بذلك ، في الحديث «تشهد على كل عبد أو أمة بكل ما عمل على ظهرها» (يَوْمَئِذٍ يَخْذُرُ النَّاسُ) ينصرفون من موقف الحساب (أَشْتَاتًا) متفرقين ، فأخذ ذات اليمين إلى الجنة ، وأخذ ذات الشمال إلى النار (لِيُرَوْا أَعْمَالَهُمْ) أى جزاءها من الجنة أو النار (فَمَنْ يَمْلِكُ مِنْ ثِقَالِ ذَرَّةٍ) زنة غلة صغيرة ،

على حسب وصفهم بالآيمان وضده وتفاوتهم في الأعمال وأهل الآيمان على حدة وأهل الكفر على حدة فأخذ ذات اليمين إلى الجنة وأخذ ذات الشمال إلى النار (قوله ليروا أعمالهم) متعلق بيصدر وهو من الرؤية البصرية يتعدى بالهمز إلى اثنين أولهما الواو التي هي نائب الفاعل وثانيهما أعمالهم (قوله فمن يعمل مثقال ذرة الخ) تفصيل للواو في قوله ليروا أعمالهم قال مقاتل نزلت في رجلين أحدهما كان يأتيه السائل فيستقل أن يعطيه القرة والكسرة والجزء ، وكان الآخر ينهاون بالذنب اليسير كالسكذبة والغيبة والنظرة ويقول إنما وعد الله تعالى النار على الكبائر فنزلت هذه الآية لترغبهم في القليل من الخير يعطونه ولهذا قال عليه الصلاة والسلام «اتقوا النار ولو بشق تمرة من لم يجد فيكلمة طيبة» ولتحذرهم اليسير من الذنب ، ولهذا قال صلى الله عليه وسلم «لعاشة إياك ومحقرات الذنوب فان لها من الله طالبا» وقال ابن مسعود: هذه الآية أحكم آية في القرآن وصدق . وقال كعب الأحبار : لقد أنزل على محمد صلى الله عليه وسلم آيتان أحصتا ما في التوراة والإنجيل والزبور والصحف - فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره - إن قلت كيف هم مع أن حسنات الكافر محبطة بالكفر وسيئات المؤمن الصفات مغفورة باجتناب الكبائر . أجيب بأن المعنى يرى كل من المؤمن والكافر حسناته وسيئاته مكتوبة في الصحف ولا يلزم من رؤيتها جزاؤه عليها لما ورد عن ابن عباس «ليس من مؤمن وكافر يعمل خيرا كان أو شرا إلا أراه الله إياه فاما المؤمن فيغفر له سيئاته ويثيبه بحسناته وأما الكافر فتعد حسناته نحسرا ويذهب بسيئاته» وهذا يساعد النظم الكريم (قوله زنة غلة صغيرة) أى وكل مائة منها وزن حبة شعير وأربع ذرات وزن خردلة ، وقال ابن عباس : إذا وضعت يدك على الأرض ورفعتها فكل واحدة مما لزم من التراب ذرة وفسر القرة بعضهم بالمهابة التي ترى طائفة في الشعاع الداخل من الكوة وقيل لقررة جزء من ألف



وأربعة وعشرين جزءاً من الشجرة (قوله خبراً) تميز مثقال وكذا شراً ويصح أنهما بدلان من مثقال ويره في الموضعين جواب الشرط مجزوم بحذف الألف وهي قراءة العامة وقرئ شذوذاً بإثباتها ويكون مجزوماً بحذف الحركة المقدرة على حد قول الشاهر : إذا العجز غضبت فطلق ولا ترضاها ولا تملقي

وفي الهاء قراءة ثان سبعمائة إحداها سكونها وقفاً ووصلها في الحرفين والثانية بضمها وصلها وسكونها وقفاً . [قائدة] ورد أن من قرأ إذا زلزلت أربع مرات كان كمن قرأ القرآن كله وورد عن ابن عباس عن علي بن أبي طالب عليه السلام قال «إذا زلزلت تعدل نصف القرآن ، وقل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن وقل يأيها الكافرون تعدل ربع القرآن» .

[سورة والعاديات] وتسمى سورة العاديات بغير واو (قوله مكية) أي في قول ابن مسعود وغيره وقوله أومدية أي في قول ابن عباس وغيره ويؤيده ما روي أنه عليه السلام بعث خيلاً فمضى شهر لم يأت منهم خبر فزلزلت إعلامه بما حصل منهم (قوله والعاديات الخ) أقسم سبحانه وتعالى بأقسام ثلاثة على أمور ثلاثة تعظيماً للقسم به وتشجيعاً على القسم عليه والعاديات جمع عادية وهي الجارية بسرعة من العدو وهو الشيء بسرعة (قوله الخيل تعدو في الغزو) أي تسرع في الكر على العدو وهو كناية عن مدح الغزاة وتعظيمهم (قوله وتضيق ضيقاً) (٣٣٦) أشار بذلك إلى أن ضيقاً منصوب بفعل محذوف وهذا الفعل

حال من العاديات (قوله هو صوت أجوافها) أي صوت يسمع من صدور الخيل عند العدو وليس بصهيل ولا همهمة . وقال ابن عباس ليس شيء من الدواب يضيق غير الفرس والكلب والتعلب وإنما تضيق هذه الحيوانات إذا تغير حالها من تعب أو فرح (قوله فالغوريات) عطفه وما بعده بالفاء لأنه مرتبط على العدو (قوله تورى النار) أي تخرجها من الحجارة

(خَيْرًا يَرَهُ) يرؤاه (وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ) يرجزاه .

## (سورة والعاديات)

مكية أومدية ، إحدى عشرة آية

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . وَالْعَادِيَاتِ) الخيل تعدو في الغزو وتضيق (ضَبْحًا)

هو صوت أجوافها إذا عدت (فَالْمُورِيَاتِ) الخيل تورى النار (قَدَحًا) بجوافرها إذا سارت في الأرض ذات الحجارة بالليل (فَالْمُغِيرَاتِ صُبْحًا) الخيل تغير على العدو وقت الصباح بإغارة أصحابها (فَالْمُرْنِ) هيجن (يَهْ) بمكان عدوهم أو بذلك الوقت (نَقْعًا) غباراً لشدة حرّكتهم (فَوْسَطَنَ يَهْ) بالنقع (جمعاً) من العدو ، أي صرن وسطه ،

وعطف

إذا ضربتها بجوافرها يقال وري الزنديري ورياً من باب وعد فهو لازم وأوريت

رباعياً لازماً ومتعدياً وما في الآية من قبيل التعدى بدليل تفسير المفسر (قوله قدحاً) مفعول مطلق مثل محذوف تقديره قدح ولم يذكره للفسر انكالا على ما قاله في ضبحاً (قوله فالمغيرات) أسند الإغارة وهي مباغطة العدو للتهب أو القتل أو الأمر لتحليل مجازاً عقلياً لمجاورتها لأصحابها وحقه أن يسند لهم (قوله وقت الصباح) أشار بذلك إلى أن ضبحاً منصوب على الظرفية والصبح هو الوقت المعتاد في الغارات يسبرون ليلاً لئلا يشعر بهم العدو ويهجمون عليهم صباحاً لبروا ما يأتون وما يذرون (قوله بمكان عدوهم الخ) أعاد الضمير على المكان وإن لم يتقدم له فذكر لأن العدو لا بد له من مكان ، وقوله أو بذلك الوقت أي وقت الصباح فهما تفسيران وعلى كل فالباء من به بمعنى في (قوله فوسطن يه) آتى بالفاء في هذا والذين قبله لترتيب كل على ما قبله فإن توسط الجمع مترتب على الإثارة المتقدمة على الإغارة المترتبة على العدو (قوله بالنقع) أشار بذلك إلى أن ضمير به عائد على النقع والباء للإلابة والمعنى صرن وسط الجمع من الأعداء ملتصقات بالنقع (قوله أي صرن وسطه) أي اتجمع ووسط يسكن السين إن صح حلول بين عمله كاهنا وإلا فهو بالتحريك ويجوز على قلة إسكانها يقال جلست وسط التوم بالسكون ووسط الدار بالتحريك .

(قوله على الاسم) أى على كل من الأسماء الثلاثة بدليل ثبوته واللاتى عدون الخ وقوله لأنه أى الاسم وثبوته فى تأويل الفعل على  
لوقومه صلة لأن وإلى ذلك أشرا بن مالك بقوله :

واعطف على اسم شبه فعل فعلا وعكسا استعمل تجده سهلا

(قوله بن الإنسان) هذا هو جواب القسم (قوله الكافر) هذا أحد وجهين والآخر أن المراد به الجنس ، والمعنى أن الإنسان  
مجبور على ذلك إلا من عصمه الله من تلك الحاصل (قوله لكفور) أى فيقال ككند النعمة أى كفرها وبابه دخل ، وفى  
الحديث «الكنود الذى يأكل وحده ويمنع رفقاه ويضرب عبده» وقال ذوالنون المصرى: المألوع والكنود هو  
الذى إذا مسه الشر جزوع وإذا مسه الخير منوع وقيل هو الجهول لقدره ، وفى الحكم : من جهل قدره هتك ستره ، وقيل هو  
الحقود الحسود (قوله وإنه على ذلك) الضمير عائد على الإنسان واسم الإشارة عائد على الكنود . والمعنى وإن الإنسان على  
كنوده لشهيد والمراد شهادته فى الدنيا فإن حاله وعمله يدلان على (٣٢٧) كنوده وكفره وهذا مامشى عليه

المفسر وهو أحد احتمالين  
والآخر أن الضمير فى أنه  
عائد على الله تعالى ،  
والمعنى وإن الله تعالى  
لشاهد على كنود الإنسان  
فيكون زيادة فى الوعيد  
(قوله بكنه) أى بما  
صنعه وعمله فالباء سببية  
(قوله لب الخير) متعلق  
بشديد قدم كالذى قبله  
رعاية للفواصل واللام  
للتقوية وحبه لئلا يحمله  
على البخل وقيل لتعليل  
ومعنى شديد بخيل (قوله  
أفلا يعلم) الممزوجة داخلة على  
محذوف والفاء عاطفة عليه  
والتقدير أى يفعل ما يفعل من  
تبايع فلا يعلم الخ والممزوجة

وعطف الفعل على الاسم لأنه فى تأويل الفعل : أى واللاتى عدون فأورين فأغرن (إن  
الإنسان) للكافر (لربك لكنود) لكفور يمحذو نعمته تعالى (وإنه على ذلك) أى كنوده  
(أشديد) يشهد على نفسه بصنعه (وإنه لب الخير) أى المال (أشديد) أى لشديد الحب  
له فيبخل به (أفلا يعلم إذا بعثر) أثير وأخرج (ما فى القبور) من الموتى ، أى بعثوا  
(وحصل) يبين وأفرز (ما فى الصدور) القلوب من الكفر والإيمان (إن ربهم بهم  
يومئذ خبير) لعالم فيجازيهم على كفرهم أعيد الضمير جمعا نظرا لمعنى الإنسان ، وهذه الجملة  
دلت على مفعول يعلم : أى إنا نجازيه وقت ما ذكر ، وتلقى خير بيومئذ ، وهو تعالى خير  
دائما لأنه يوم المجازاة .

للإنكار وعلم بمعنى عرف فتعدى المفعول واحد وهو محذوف تقديره إنا نجازيه دل عليه قوله إن ربهم بهم يومئذ خير ،  
وقوله إذا بعثر طرف للمفعول المحذوف ولا يصح أن يكون ظرفا للعلم لأن الإنسان لا يقصد منه العلم فى ذلك الوقت وإنما يراد  
للعلم وهو فى الدنيا ولا بعثر لأن المضاف إليه لا يعمل فى المضاف ولا لقوله خير لأن ما بعد أن لا يعمل فيما قبلها فتعين أن يكون  
ظرفا للمفعول المحذوف تأمل (قوله إذا بعثر ما فى القبور) البعثة بالعين والبعثرة بالحاء استخراج الشيء واستكشافه وعبر بما  
تقليبا لئلا يعاقل (قوله نظرا لمعنى الإنسان) أى لأنه اسم جنس (قوله دلت على مفعول يعلم) أى المحذوف الذى هو عامل  
فى إذا والتنون فى يومئذ عوض عن جملتين والتقدير يوم إذ بعثر ما فى القبور وحصل فى الصدور وهو يوم القيامة (قوله  
وقت ما ذكر) أى من البعثة وتخصيد ما فى الصدور وأشار بذلك إلى أن إذا ظرفية بمعنى وقت لاشترطية فلا جواب لها (قوله  
وتلقى خير بيومئذ الخ) جواب عما يقال كيف قال ذلك مع أنه تعالى خير بهم فى كل زمن فأجاب بأنه أطلق العلم وأراد المجازاة  
فمعنى قوله لخير أنه يجازيهم ولا شك أن الجزاء مقيد بذلك اليوم نظير قوله تعالى - أولئك الذين يعلم الله ما فى قلوبهم  
أى يجازيهم .

[سورة القارعة] مناسبتها لما قبلها أنه تعالى لما ذكر بغرة القبور وحتم الصورة للتقدمة بقوله إن ربه بهم يومئذ خير أجمعه بأحوال القيامة كأنه قيل وما ذلك اليوم فقيل هو القارعة (قوله ثمان آيات) هذا أحد أقوال وقيل عشر وقيل إحدى عشرة آية (قوله القارعة) هي في الأصل الصوت الشديد سميت القيامة بذلك لأنها تزعج القلوب بالفرح والشقاء وعليه درج المفسر وقيل لأن إسرائيل يقرع السور بالذئع ، فإذا نفع النفخة الأولى مات جميع الخلاق ، وبالثانية يحيون (قوله التي تزعج القلوب) أي تزعجها ولا مفهوم للقلوب بل تؤثر في الأجرام العظيمة فتؤثر في السموات بالانشقاق وفي الأرض بالتبديل وفي الجبال بالهك والنسف وفي السكواكب بالانتثار وفي الشمس والقمر بالتكوير وغير ذلك (قوله تهويل لشأنها) أي وتأكيدها لفظاً بما يكونها خارجة عن دائرة علم الخلاق وفي كلام المفسر إشارة إلى أن ما الاستفهامية فيها معنى التعظيم والتعجب (قوله وهما مبتدأ وخبر) المبتدأ هو ما الاستفهامية والخبر للقارعة وقوله القارعة أي الأولى الواقعة مبتدأ والرابط إعادة المبتدأ بلفظه (قوله زيادة تهويل لها) أشار بذلك إلى أن الاستفهام الثاني وهو قوله ما القارعة للتهويل والتعظيم وأما الأول وهو وما أدراك فهو إنكارى ، والمعنى أنت لا تعلم (٣٣٨) هول القارعة لشدة وقظاعته إلا يوحى منا فالتقى علمه من غير وحى

## (سورة القارعة)

### مكية ، ثمان آيات

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . الْقَارِعَةُ) أي القيامة التي تزعج القلوب بأحوالها (مَا الْقَارِعَةُ) تهويل لشأنها وهما مبتدأ وخبر خبر للقارعة (وَمَا أَدْرَاكَ) أعطاك (مَا الْقَارِعَةُ) زيادة تهويل لها ، وما الأولى مبتدأ وما بعدها خبره وما الثانية وخبرها في محل المفعول الثاني لأدري (يَوْمَ) ناصبه دل عليه القارعة : أي تزعج (يَكُونُ النَّاسُ كَالْفَرَاشِ الْمَبْثُورِ) كقواء الجراد المنتشرة وج بعضهم في بعض للحيرة إلى أن يدعوا للحساب (وَتَكُونُ الْجِبَالُ كَالْعِهْنِ الْمَنْفُوشِ) كالصوف المندوف في خفسيها حتى تستوى مع الأرض (فَأَمَّا مَنْ ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ) بأن رجحت حسناته على سيئاته (فَهُوَ فِي عِيشَةٍ رَاضِيَةٍ) في الجنة : أي ذات رضا بأن يرضاه أي مرضية له (وَأَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَازِينُهُ) ،

(قوله في محل المفعول الثاني لأدري) أي والكاف مفعول أول (قوله دل عليه القارعة) أي ولا يصح أن يكون العامل فيه لفظ القارعة الأول للفصل بينهما بالخبر ولا الثاني ولا الثالث لعدم التناهي معه في المعنى فتعين أن يكون عامله محذوفاً دل عليه لفظ القارعة (قوله كالفرش المبثور) أي ووجه الشبه الكثرة والانتثار والضعف والمذلة والاضطراب والتطير إلى التناثر والطيش الذي يلحقهم وركوب بعضهم بعضاً في هذا التشبيه مبالغت شق (قوله كقواء الجراد) القواء الجراد الصغير بعد أن ينبت جناحه الذي ينتشر في الأرض ولا يدري أين يتوجه وقيل هو شيء يشبه البعوض ولا يعض أضعفه ووجه الجمع بين ما هنا وبين آية كأنهم جراد منتشر أن أول حالهم كالفرش يقومون من قبورهم متحيرين لا يدرون أين يتوجهون ثم لما يدعوا للحساب يكونون كالجراد لأن لها وجهاً مقصده (قوله كالصوف المندوف) أي بعد أن تفتت كالرمل السائل ثم بعد كونها كالعهن تصير هباء منبثاً فراتب الجبال ثلاثة قفتها ثم صيرورتها كالعهن ثم صيرورتها هباء منبثاً وقوله المندوف أي للضروب بالندفة وهي الحشبة التي يطرق بها الوتر ليرقى وإنما جمع بين حال الناس وحال الجبال تنبيهاً على أن تلك القارعة أثرت في الجبال العظيمة الصلبة حتى تصير كالعهن المنفوش مع كونها غير مكلفة فكيف حال الإنسان الضعيف الذي هو مقصود بالتكليف والحساب (قوله فأمم ثقلت موازينه) تفصيل لأحوال الناس في ذلك اليوم والمراد بالموازن اللوزونات أي الأهمال التي توزن (قوله بأن رجحت حسناته الخ) أي وأولى إذا عُدَّتْ سيئاته ولم يوجد له الإحسانات (قوله فهو في عيشة راضية) أي حياة طيبة وقوله في الجنة نصير باللائم (قوله أي ذات رضا) أشار بذلك إلى أن المراد عيشة منسوبة لرضا كلابن وتامر ، ولذا فسرنا بقوله : أي مرضية وفي نسخة أو مرضية فهو إشارة إلى أن الاسناد مجازي أي راض صاحبها بها فهو مجاز عقل أو أطلق اسم الفاعل

بأن

يلحقهم وركوب بعضهم بعضاً في هذا التشبيه مبالغت شق (قوله كقواء

الجراد) القواء الجراد الصغير بعد أن ينبت جناحه الذي ينتشر في الأرض ولا يدري أين يتوجه وقيل هو شيء يشبه البعوض ولا يعض أضعفه ووجه الجمع بين ما هنا وبين آية كأنهم جراد منتشر أن أول حالهم كالفرش يقومون من قبورهم متحيرين لا يدرون أين يتوجهون ثم لما يدعوا للحساب يكونون كالجراد لأن لها وجهاً مقصده (قوله كالصوف المندوف) أي بعد أن تفتت كالرمل السائل ثم بعد كونها كالعهن تصير هباء منبثاً فراتب الجبال ثلاثة قفتها ثم صيرورتها كالعهن ثم صيرورتها هباء منبثاً وقوله المندوف أي للضروب بالندفة وهي الحشبة التي يطرق بها الوتر ليرقى وإنما جمع بين حال الناس وحال الجبال تنبيهاً على أن تلك القارعة أثرت في الجبال العظيمة الصلبة حتى تصير كالعهن المنفوش مع كونها غير مكلفة فكيف حال الإنسان الضعيف الذي هو مقصود بالتكليف والحساب (قوله فأمم ثقلت موازينه) تفصيل لأحوال الناس في ذلك اليوم والمراد بالموازن اللوزونات أي الأهمال التي توزن (قوله بأن رجحت حسناته الخ) أي وأولى إذا عُدَّتْ سيئاته ولم يوجد له الإحسانات (قوله فهو في عيشة راضية) أي حياة طيبة وقوله في الجنة نصير باللائم (قوله أي ذات رضا) أشار بذلك إلى أن المراد عيشة منسوبة لرضا كلابن وتامر ، ولذا فسرنا بقوله : أي مرضية وفي نسخة أو مرضية فهو إشارة إلى أن الاسناد مجازي أي راض صاحبها بها فهو مجاز عقل أو أطلق اسم الفاعل

وأراد اسم للفعول فهو يجاز مرسل ، والمعنى أن من رجعت حسنة على سيئاته فهو في حياة طيبة في الجنة ورضا من الله تعالى عليه وهو مع ذلك راض بما أعطاه له ربه فرضى الله عنهم ورضوا عنه (قوله بأن رجعت سيئاته على حسنة) أى وأولى إذا عدمت حسنة رأسا . إن قلت إن ظاهر الآية يقتضى أن المؤمن العاصى إذا زادت سيئاته على حسنة تكون أمه هاوية . وأجيب بأن ذلك لا يدل على خلوه فيها بل إن عامله ربه بالعدل أدخله النار بقدر ذنوبه ثم يخرج منها إلى الجنة فقوله : فأمه هاوية يعنى ابتداء إن عامله بالعدل وهذا ما درج عليه للفسر ، وقيل المراد بخفة الموازين خلوها من الحسنات بالنسبة وتلك موازين الكفار ، والمراد بثقل الموازين خلوها من السيئات بالكلية أو وجود سيئات قليلة لا توازي الحسنات . وبقي قسم ثالث وهو من استوت حسنة وسيئاته وحكمه أنه يحاسب حسابا يسيرا ويدخل الجنة . والحاصل أن من وجدت له حسنات فقط أو زادت على سيئاته فهو في الجنة بغير حساب ، ومن استوت حسنة وسيئاته فهو يحاسب حسابا يسيرا ويدخل الجنة ، ومن زادت سيئاته على حسنة فهو تحت الشبهة إن شاء الله عفا عنه وإن شاء عذبه بقدر جرمه ثم يدخل الجنة ومن وجدت له سيئات فقط وهو الكافر لمأواه النار خالدا فيها ، نسأل الله السلامة (قوله لمسكنه) عبر عن السكن بالألم لأن أهله يأوون إليه كما يأوى الولد إلى أمه فتضمهم إليها كما تضم الأم الأولاد إليها ، وقيل المراد أم رأسه يعنى أنهم يهرون في النار على رؤسهم وبه قال قتادة (قوله هاوية) سميت بذلك لغاية همها و بعد مهواها ، روى «أن أهل النار يهرون فيها سبعين خريفا» فتحصل أن المراد بالهاوية النار بجميع طاقها وتطلق على طاعة أسفل يعذب فيها المنافقون فمثل لطفى (٣٣٩) والحطمة والهاوية وجههم وبقية

أسمائها تطلق عامة وخاصة  
وفي الآية احتباك حذف  
من الأول فأمه الجنة  
وذكر في عيشة راضية  
وحذف من هنا في عيشة  
ساخطة وذكر فأمه هاوية  
حذف من كل نظير ما أثبتته  
في الآخر (قوله ماهية)  
مبتدأ وخبر والجملة سدت  
مسد للفعول الثانى لأدراك  
والكاف مفعوله الأول

بأن رجعت سيئاته على حسنة (فأمة) فسكنه (هاوية) . وما أذريك ماهية (أى ماهاوية  
هى (نار حامية) شديدة الحرارة، وهاء مبه لكنت تثبت وصلا ووقفاً وفي قراءة تحذف  
وصلا .

## (سورة التكاثر)

مكية ، ثمان آيات

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . أَلَمْ نَكُنْ مِنْ شِغْلِكُمْ عَنْ طَاعَةِ اللَّهِ (التَّكَاثُرُ) التَّفَاخُرُ  
بِالْأَمْوَالِ وَالْأَوْلَادِ وَالرِّجَالِ (حَتَّى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ) بِأَنْ تَمُتُمْ فَتَدْفَنَ فِيهَا أَوْ عَدَدْتُمْ الْمَوْتَ تَكَاثُرًا

(قوله هى نار) أشار بذلك إلى أن نار جبر لحدوف (قوله وفى قراءة) أى وهما سبعيتان وقوله يحذف وصلا أى وتثبت وقفا .  
[سورة التكاثر] أى السورة التى ذكر فيها ذم التكاثر ومناسبتها لما قبلها أنه لما ذكر أحوال القيامة ذم اللاهين والشعثين عنها (قوله  
ألم نك التكاثر) ألمنى فعل ماض رباعى والكاف مفعول مقدم والتكاثر فاعل مؤخر فالهمزة من بنية الكلمة تثبت ولو فى  
الدرج ، والمعنى شغلكم التباهى بكثرة الأموال عن عبادة ربكم والتكاثر تفاعل كالتجاذب وهو يكون بين اثنين ، لأن أحد  
الشخصين المتفاخرين يقول لصاحبه : أنا أكثر منك مالا وأهن نفرا ، وأل فى التكاثر للمعنى وهو التكاثر فى الدنيا ولذاتها وعلاقاتها  
الشغل عن حقوق الله تعالى (قوله عن طاعة الله) هى شاملة للواجبة وللندوبة (قوله والرجال) أى الانتساب إليهم كالأقرباء  
والأحباب (قوله حتى زرت المقابر) حق غاية للالماء للذكور وهذا هو محط الدم والإفان تاب من ذلك قبل موته قبل وكأ ، لم يحصل  
منه تكاثر (قوله بأن تم دفنتم فيها) أى يقال زلر قبره إذا مات ودفن ، والمعنى ألمناكم حرمكم على تكثير أموالكم عن طاعة  
ربكم حتى أتاكم الموت وأنتم على ذلك ، ولا يقال إن الزيارة تكون ساعة وتنقضى والميت يمكث فى قبره ، لأننا نقول إن الموتى  
يرتحلون من القبور للحساب فكان مدة مكثه فى قبره زيارة له والمقابر جمع مقبرة بتثنية الباء وهى المحل الذى تدفن فيه  
الأموات (قوله أو عدتكم الموتى) تفسيرتان للزيارة فبعض بلوغهم ذكر الموتى بزيارة المقابر نهكما بهم وعليه فزيارة المابر  
كتابة عن الانتقال من ذكر الأحياء إلى ذكر الأموات تفاخرا ، وإنما كان نهكما لأن زيارة القبور شرعت لتذكركم بظهور  
ورفض حب الدنيا وترك المباهاة والتفاخر وهؤلاء

عكسوا حيث جعلوا زيارة القبور سببا لمزيد القساوة والاعتصاف في حب الدنيا والتفاخر في الكثرة . فحصل الوجهين راجع إلى أن للراد بالزيارة إما الانتقال إلى الموت أو الانتقال من ذكر الأحياء إلى ذكر الأموات وتعداها والتفاخر بهم ومن ذلك ما يفعله أهل زماننا من زخرفة النعوش والقبور وما يبيع ذلك بما هو مذموم شرعا وطبعيا . وأما ذكر مكارم الأخلاق والطاعات فيجوز إن لم يكن على وجه العجب بل على سبيل التحدث بالتم أو ليقنعني به ( قوله ردع ) معنى للفسر على أن كلا الأول والثانية حرف ردع ، والثالثة بمعنى حقا ومعنى غيره على التوسوية بين الثلاثة فهي فيها إما الردع أو بمعنى حقا ، وقبل إنها في الثلاثة بمعنى ألا الاستفتاحية ( قوله عند النزع ثم في القبر ) لغة ونفس مرتب فقوله عند النزع راجع لقوله سوف تعلمون الأول وقوله ثم في القبر راجع للثاني وثم على بابها من اللفظ وهذا قول علي بن أبي طالب . والحكمة في حذف متعلق العلم من الأفعال الثلاثة أن الفرض هو الفعل لامتعلقه والعلم بمعنى للعرفة فيتعدي لمفعول واحد أشار له الفسر بقوله سوء عاقبة تفاخركم ( قوله أي علما يقينا ) أشار بذلك إلى أن إضافة العلم إلى اليقين من إضافة الموصوف إلى صفته ، والمعنى لو تعلمون ما بين أيديكم علما يقينا ما شغلكم التكاثر من طاعة الله تعالى ( قوله عاقبة التفاخر ) بيان لمفعول العلم وقوله ما اشتغلتم به جواب لو ( قوله جواب قسم محذوف ) أي ولا يصح أن يصحكون جوابا لو لأنه محقق الوقوع فلا يصح تعليقه . والرؤية هنا بصرية تعدي إلى مفعول واحد ( قوله وحذف منه لام الفعل ) أي وهي البقاء وقوله وعينه : أي وهو الحمزة لأن أصله رأيون بوزن فعلان نقلت حركة الحمزة لراء قبلها ( ٣٣٠ ) نسقطت الحمزة وتحركت الباء وانفتح ما قبلها قلبت ألفا فالتقى ما كانا

حذفت الألف لالتقاء الساكنين ثم دخلت نون التوكيد الثقيلة حذفت نون الرفع لتوالي الأفعال وحركت الواو بالضممة لالتقاء الساكنين ولم تحذف لعدم الدليل الذي يدل عليها ( قوله تأكيد ) هذا أحد قولين والآخر أن الأول هو رؤية اللهب

( كَلَّا ) ردع ( سَوْفَ تَعْلَمُونَ . ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ ) سوء عاقبة تفاخركم عند النزع ثم في القبر ( كَلَّا ) حقا ( لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَتِيمِ ) أي علما يقينا عاقبة التفاخر ما اشتغلتم به ( لَتَتَرَوُنَّ الْجَحِيمَ ) النار جواب قسم محذوف وحذف منه لام الفعل وعينه وألقى حركتها على الراء ( ثُمَّ لَتَتَرَوُنَّهَا ) تأكيد ( عَيْنَ الْيَتِيمِ ) مصدر لأن رأى وطأين بمعنى واحد ( ثُمَّ لَتَسْتَلُنَّ ) حذفت منه نون الرفع لتوالي النونات وواو ضمير الجمع لالتقاء الساكنين ( يَوْمَ رُؤْيَاهَا ) ( هَنَ النَّعِيمِ ) ما يتلذذ به في الدنيا : من الصحة ، والفرح ، والأمن ، والطعم ، والمشرع وغير ذلك .

( سورة )

والثاني هو رؤية ذاتها وما فيها من أنواع العذاب ( قوله عين اليتيم ) صفة

لمصدر محذوف : أي لترؤنها رؤية هي عين اليقين ووصفت الرؤية التي هي سبب اليقين بكونها نفس اليقين مباشرة والفرق بين علم اليقين وعين اليقين أن علم اليقين هو إدراك الشيء من غير مشاهدة ، وعين اليقين هو العلم به مع المشاهدة . وأما حق اليقين فهو للمشاهدة مع اللصقة والمداخلة ، وقد أخبر الله هنا بالأولين وأخبر بالثالث في سورة الواقعة حيث قال - وأما إن كان من المكذبين الآية ( قوله ثم لتستلن ) أظهر أن الخطاب للكفار لأنهم هم المستغلون بالدنيا والتفاخر بها عنها عن طاعة الله تعالى وقيل هو عام في حق المؤمن والكافر ، فمن أنس أنه قال « لما نزلت الآية قام رجل أعرابي محتاج فقال هل طيء من النعم شيء ؟ » فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم الظل والنعلان والماء البارد . والأولى أن يقال السؤال يتم المؤمن والكافر لكن سؤال الكافر توبيخ وتقريع لتركه الشكر وسؤال المؤمن تحسيف وإظهار لفضله وتبشير بأن يجمع له بين نعيم الدنيا والآخرة وثم على بابها من الترتيب المحض لأنهم يرون النار في الموقف تحديق بهم ثم يذهبون للحساب فيستألون ( قوله حذفت منه نون الرفع ) أي فأصله تستألون حذفت نون الرفع لتوالي النونات فالتقى ما كانا حذفت الواو لالتقاءهما وبقيت الضمة دللا عليها ( قوله عن النعيم ) أي عن جميع أفرادها وأنواعه فالاستغراق ( قوله وغير ذلك ) أي كظلال المساكين والأشجار والأخبية التي نقي من الحر والبرد والماء البارد وكل العين ولبس الإنسان ثوب أخيه وشبعب البطن ولذة النوم والعافية ونحو ذلك مما لا يحصى عددا . روى الحاكم والبيهقي « لا يستطيع أحدكم أن يقرأ آية في كل يوم ؟ قالوا ومن يستطيع أن يقرأ آية ؟ قال أما يستطيع أحدكم أن يقرأ آية في كل يوم ؟ قالوا ومن يستطيع أن يقرأ آية ؟ »

[ سورة العصر مكية ] أي في قول ابن عباس والجمهور وقوله أو مدينة أي في قول قتادة وقيل عن ابن عباس أيضا (قوله ثلاث آيات) هذه السورة والكوتر أقصر سور القرآن وهما وإن كانتا من جهة الألفاظ قليلتين لعمادتهما كثير لا يفت عند حد (قوله والعصر) قسم من الله تعالى وجوابه قوله : إن الإنسان لني خسر (قوله الدهر الخ) هذا أحد الأقوال الثلاثة التي ذكرها المفسر في معنى العصر ووجه قسمه بالدهر أنه يحصل فيه السراء والضراء والصحة والسقم والفقر والغنى والفقر ونحو ذلك ، ولأن العمر لا يقاوم شيء فلا ضيعة ألف سنة فيما لا يعني ثم ثبتت السعادة في المدة الأخيرة بقيت في الجنة أبد الآباد فكان أشرف الأشياء حياتك في تلك المدة ولأن الدهر والزمان من جملة أصول النعم ، وقوله أو ما بعد الزوال إلى الغروب : أي ووجه القسم به أن فيه العجائب وأيضا يدرك للعصر فيما فاتته أول النهار ، وقوله أو صلاة العصر : أي فأقسم بها لشرفها ولأنها الصلاة الوسطى في قول بدليل ما في مصحف عائشة وحفصة : حافظوا على الصلوات والصلاة الوسطى صلاة العصر. ولما ورد « من فاتته صلاة العصر فكأنما وتر أهله وماله » وقيل العصر زمان رسول الله صلى الله عليه وسلم فأقسم بزمانه كما أقسم بمكاه في قوله : لا أقسم بهذا البلد وبعمره في قوله : لعمرك إني سكرتهم يعمهون ، ففيه تنبيه على أن عصر أفضل العصور وهذه أفضل البلاد وحياته أفضل من حياة غيره ، وقيل العصر زمانه وزمان أمته لأنه ختام العصور وأفضلها وفيه ظهور الساعة وعجائبها ( قوله إن الإنسان لني خسر ) مثنى المفسر على أن الراد بالإنسان الجنس الشامل للسلم والكافر ، وذلك لأن الإنسان لا ينفك عن خسران لأن الخسران هو تضییع العمر فان كل ساعة تمر من عمر الإنسان إيمان تكون ( ٣٣٩ ) تلك الساعة في طاعة أو معصية

فان كانت في معصية فهو الخسران البين وإن كانت في طاعة فلعل غيرها أفضل وهو قادر عليه فكان فعل غير الأفضل تضییعا وخسرانا وأيضا ربح الإنسان في طلب الآخرة وحبها والاعراض عن الدنيا فلما كانت الأسباب الداعية إلى

## (سورة العصر)

### مكية أو مدنية ، ثلاث آيات

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . وَالْعَصْرِ ) الدهر ، أو ما بعد الزوال إلى الغروب ، أو صلاة العصر (إِنَّ الْإِنْسَانَ) الجنس (لَئِيْ خُسْرٍ) في تجارته (إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ) فليسوا في خسران (وَتَوَاصَوْا) أوصى بعضهم بعضاً (بِالْحَقِّ) أي الإيمان (وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ) على الطاعة وعن المعصية .

الآخرة خفية والأسباب الداعية إلى حب الدنيا ظاهرة ولشغل الناس بحب الظاهر كانوا في خسران وبوار قد أهلكوا أنفسهم بتضييع أعمارهم فيما لم يخلقوا له وقوله : لني خسر : أي غبن . وقيل هلكة . وقيل عقوبة . وقيل شر . وقيل نقص ، والله متقارب ، وقيل المراد بالإنسان الكافر بدليل استثناء المؤمنين بعد وخسرانه ظاهر ( قوله إلا الذين آمنوا ) الاستثناء متصل إن أريد بالإنسان الجنس . وأما إن أريد به خصوص الكافر فهو منقطع لأن المؤمنين لم يدخلوا في عموم الخسران (قوله وعملوا الصالحات) أي امتثلوا للأمورات واجتنبوا المنهيات . واعلم أنه سبحانه وتعالى حكم بالخسران على جميع الناس إلا من أتى بهذه الأشياء الأربعة ، وهي الإيمان والعمل الصالح والتواصي بالحق والتواصي بالصبر . والحكمة في ذلك أن هذه الأمور اشتملت على ما يخص الإنسان في نفسه وهو الإيمان والعمل الصالح وهو التواصي بالحق والتواصي بالصبر فإذا جمع ذلك فقد قام بحق الله وحق عباده ( قوله أوصى بعضهم بعضاً ) أشار بذلك إلى أن تواصوا فعل ماض لا فعل أمر ( قوله أي الإيمان ) أي وفروعه من الطاعات واتباع السلف الصالح والزهد في الدنيا والرغبة في الآخرة ونحو ذلك ( قوله وتواصوا بالصبر ) كرر الفعل لاختلاف المفعولين ، والصبر وإن كان داخلا في عموم الحق إلا أنه أفرد بالتصبر اعتناء بشأنه لما فيه من زيادة حبس النفس والرضا بأحكام البرية ( قوله على الطاعة وعن المعصية ) أي وعلى البلاء والمصائب وهذا ما ذكره المفسر . وقيل المعنى إن الإنسان إذا عمر في الدنيا وهرم لني نقص وتراجع حسابه ومعنى إلا الذين آمنوا فإن الله يكتب أجورهم ويحاسب أعمالهم التي كانوا يعملونها في شبابهم ومهمهم فانهم وإن ضفت أجسامهم لا ينقصون معنى وعلى هذا المعنى فتكون هذه الآية بمعنى قوله تعالى - لقد خلقنا الإنسان في أحسن تقويم ثم رددناه أسفل سافلين إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم أجر غير ممنون . -

[ سورة الهمة ] مناسبتها لما قبلها أنه لما قال : **إِنَّ الْإِنْسَانَ لِرَبِّهِ فِي هَذِهِ حَالٌ خَالِسٌ** ( قوله كلمة عذاب ) أى كلمة يطاب بها العذاب ويدعى بها وعلى هذا فتكون الجملة إنشائية سقوغة الابتداء بما مع كونها نكرة قصد الإعلاء هائمهم بالمسكة . إن قلت كيف يدعو الله بذلك مع أنه هو اللطيف لا أفعال كلها ؟ . أجيب بأنه طلب من نفسه إلحاق الويل لهم إظهاراً لآثار غضبه كما يفعل الغضبان من غضب عليه وتقدم ذلك ( قوله أو واد في جهنم ) أول تنويع الخلاف وعلى هذا فالجملة خبرية ويكون ويل حينئذ معرفة لكونه علماً ( قوله لكل همزة لزمة ) الهمزة في الأصل الكسر والمزاحمة للحسين ثم خصا بالكسر لأعراض الناس والطمع فيهم والثناء فيهما للبالغة في الوصف واطرد بناء فعلة بهم الفاء وفتح العين للبالغة الفاعل أى المكثر من الفعل وإذا سكنت العين يكون للبالغة المفعول ، يقال رجل لعنة بفتح العين لمن كان يكثر لمن غيره ولعنة بسكون العين إذا كان ملعوناً للناس والهمز كاللوزن ومعنى وبابه ضرب . قال ابن عباس : هم المشاؤون بالنميمة للفرقون بين الأحبة الباغون العيب للبرى . وقال صلى الله عليه وسلم « شر عباد الله المشاؤون بالنميمة بين الأحبة الباغون للبراء العيب » وعلى هذا القول فالهمزة تأكيده للهمزة من باب التأكيد بالمرادف كقولهم حسن بسن وعفريت نفريت ، وقيل إن معناها مختلف فقال مقاتل الهمزة الذى يعيبك في الغيب والهمزة الذى يعيبك في لوجه ، وقيل بالعكس ، وقيل الهمزة الذى يهزئ الناس بيده ويضربهم والهمزة الذى يلزمهم ( ٣٣٣ ) بلسانه ويعيبهم ، وقيل الهمز باللسان والمزاحمة العين ، وقيل الهمزة الذى

يؤذى جلسه بسوء اللفظ والهمزة الذى يكسر عينه ويشير برأسه ويرمز بتعاجبه ، وهذه الأقوال كلها ترجع إلى الطعن وإظهار العيب فيدخل في ذلك من يحاكي الناس في أقوالهم وأفعالهم وأصواتهم ليضحكوا منه ( قوله وغيرها ) أى كالأخنس بن شريق والعاص بن وائل السهمي

## ( سورة الهمة )

مكية ، أو مدنية ، تسع آيات

( بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . وَيْلٌ ) كلمة عذاب ، أو واد في جهنم ( لِكُلِّ هَمْزَةٍ لُزْمَةٍ ) أى كثير الهمز والهمز : أى القبيحة . نزلت فيمن كان يقتاب النبي صلى الله عليه وسلم والمؤمنين كأمية بن خلف والوليد بن المغيرة وغيرهما ( الَّذِي جَمَعَ ) بالتخفيف والتشديد ( مَالاً وَعَدَّةً ) أحصاه وجعله عدّة لحوادث الدهر ( يَحْسَبُ ) لجهله ( أَنَّ مَالَهُ أَخْلَدَهُ ) جعله خالداً لا يموت ( كَلَّا ) ردع ( لَيُنْبَذَنَّ ) جواب قسم محذوف : أى ليطرحن ( فِي الْحُطَمَةِ ) التى تحطم كل ما ألقى فيها ( وَمَا أَذْرِيكَ ) أعلمك ( مَا الْحُطَمَةُ : نَارُ اللَّهِ الْمُوقَدَةُ ) :

السورة

وجميل بن معمر والعبرة بعموم اللفظ لا بخصوص السبب

فهذا وعيد لمن يقتاب المسلمين ولا سيما العامة والصالحاء ولكن يقال هو عذبة في النار إن مات كافراً وإلا فهو تحت المشيئة ( قوله الذى جمع مالا ) بدل كل من كل ( قوله بالتخفيف والتشديد ) أى فهما سبعيتان فقراءة التشديد تفيد التغاى والبالغة في الجمع بخلاف قراءة التخفيف ونكر مالا لتعظيم ( قوله وعدة ) العامة على تشديد الدال الأولى وقرئ شذوذاً بتخفيفها والضمير إما عائذ على اللل والتقدير جمع عدده أى أحصاه وعلمه أو عائذ على نفسه ، والمعنى جمع مالا وجمع عدد نفسه من عشرته وأقاربه وعلى هذين الوجهين فعدده اسم معطوف على مالا ويحتمل أن عدد فعل ماض بمعنى عدّه إلا أنه غير مدغم ( قوله وجعله عدّة ) الواو بمعنى أولاً لأنها تفسيران ، فعلى الأول هو مأخوذ من العد وعلى الثانى من العدة بمعنى الاستعداد إلا خار لحوادث الزمن ( قوله يحسب أن ماله الخ ) إما مستأنف واقع في جواب سؤال مقدر كأنه قيل ما باله يجمع المال ويهتم به أى حال من فاعل جمع ( قوله أخلده ) هو ماض معناه الضارع أى يظن لجهله أن ماله يوصله إلى رتبة الخلود في الدنيا فيصير خالداً فيها ولا يموت أو يعمل من تشييد البنيان وغرس الأشجار وهجارة الأرض حمل من ظن أن ماله أبقاء حيا ( قوله ردع ) أى عن حساباته المذكور فالمدعى ليس الأمر كما يظن أن المال أخلده ، وقيل إن كلا بمعنى حقا ( قوله التى تحطم ) أى تكسر فى الحطمة مماثلة لعمله لفظاً ومعنى لأنها بوزن همزة ولزمة ( قوله وما أدراك ) استفهام إنكارى بمعنى الذى أى لم تعلم قدر دولها وعظمه إلا بوحى من ربك ( قوله نار الله ) الإضافة للتفخيم والتعظيم .

( قوله السعرة ) بالتخفيف والتشديد أى للهبجة الشديدة الهب التى لا تخمد أبداً ( قوله التى تطلع على الأفتدة ) أى نشأها ونحيط بها ، وخص الأفتدة بالذكر لكونها ألطف ما فى الجسد وأشدّه تألماً بأذى عذاب ، أولأنها محل العقائد الزائفة والنيات الخيثة فهى منشأ الأعمال السيئة ( قوله وألها ) أى القلوب ، وللعنى تألماً أشد من تألم غيرها من بقية البدن . ومن للعلوم أن لألم إنا وصل إلى الفؤاد مات صاحبه فهم فى حال من يموت وهم لا يموتون ، قال تعالى : لا يموت فيها ولا يحيى ، قال محمد بن كعب : تأكل النار جميع ما فى أجسادهم حتى إذا بلغت إلى الفؤاد خلقوا جديداً فترجع تأكلهم وهكذا ( قوله بالمزمز وبالواو ) أى فهما سبعيتان ( قوله بضم الحرفين وفتحهما ) أى فهما سبعيتان أيضاً وقرئ شذوذا بضم فسكون وهو تخفيف للقراءة الأولى فعلى الضم يكون جمع عمود كرسول ورسول ، وقيل هو جمع عماد ككتاب وكتب وعلى الفتح يكون اسم جمع لعمود ، وقيل هو جمع له وفى معنى الباء : أى مؤصدة بعمد عمدة لما ورد من النبى صلى الله عليه وسلم « إن الله يبعث لإيهم ملائكة بأطباق من نار ومسابير من نار وعمد من نار فتطبق عليهم تلك الأطباق وتشد تلك المسابير وتمد تلك العمد فلا يبقى فيها خال يدخل فيه روح ولا يخرج منه غم وينسؤم الرحمن على عرشه : أى يحجبهم عن رحمة ويتشاغل أهل الجنة بنعيمهم ولا يستغيثون بعدها وينقطع الكلام فيكون كلامهم زفيرا وشهيقا فذلك قوله تعالى : إنما هم مؤصدة فى عمدة عمدة » ، وقيل إن النار داخل ( ٣٣٣ ) العمدة وهم داخله ويطبق عليهم وعليه درج للفسر ، وقيل المعنى يعذبون بعمد وقيل العمدة الأغلال فى أعناقهم ، وقيل القيود فى أرجلهم ، وقيل معنى عمدة عمدة دهر مؤبد لا آخره .

السعرة ( التى تطلع ) تشرف ( على الأفتدة ) القلوب فتحرقتها ، وألها أشد من ألم غيرها لظفها ( إنها عليهم ) جمع الضمير رعاية لمعنى كل ( مؤصدة ) بالمزمز وبالواو بدله : مطبقة ( فى عمدة ) بضم الحرفين وفتحهما ( ممددة ) صفة لما قبله فتكون النار داخلة العمدة .

## (سورة الفيل)

مكية، خمس آيات

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . أَلَمْ تَرَ) استفهام تعجيب: أى اعجب (كَيْفَ قَتَلَ رَبُّكَ بِأَحْبَابِ الْفِيلِ) هو محمود ، وأحبابه أبرهة ملك اليمن وجيشه ، بنى بصنعاء ،

### [سورة الفيل]

( قوله أَلَمْ تَرَ ) الخطاب لرسول الله صلى الله عليه وسلم والرؤية علمية لا بصرية لأنه لم يكن

وقت الواقعة موجودا (قوله استفهام تعجيب) أى وتقرير ، والمعنى اقر بانك علمت قصة الفيل وحذفت الألف من تر للجواز (قوله كيف فعل ربك) كيف معلقة للرؤية منصوبة على المصدرية بالفعل بعدها وربك فاعل والتقدير أى فعل فعله والجملة سمت مسد مفعولى تر ولا يصح نصبها على الحال من الفاعل لأنه يلزم وصفه تعالى بالكيفية وهو غير جائز (قوله هو محمود) أى وهو الذى برك وضربوه فى رأسه وكان معه اثنا عشر فيلا ، وقيل ثمانية عشر ، وقيل ألف ، وأفرد الفيل إما موافقة لرؤوس الآى أولكونه نسبهم إلى الفيل الأعظم الذى يقال له محمود (قوله أبرهة) بفتح المعزة وسكون اللوحدة وفتح الراء واسمه الأشرم ، سمى بذلك لأن أباه ضربه بحربة فشرم أنفه وجبينه وكان نصرانيا (قوله ملك اليمن) بدل من أبرهة وكان من قبل النجاشى ملك الحبشة وكان جيش أبرهة ستين ألفا وقوله وجيشه معطوف على أبرهة (قوله بنى صنعاء كنيسة الخ) شروع فى بيان قصة أصحاب الفيل . وحاصل تفصيلها على ما ذكره محمد بن إسحق عن سعيد بن جبير وعكرمة عن ابن عباس أن النجاشى ملك الحبشة وهو أصحمة جد النجاشى الذى آمن بالنبي صلى الله عليه وسلم كان بعث أبرهة أميرا على اليمن فأقام به واستقامت له الكلمة هناك ثم إنه رأى الناس يتجهزون أيام الموسم إلى مكة لحج بيت الله عز وجل فحسد العرب على ذلك ثم بنى كنيسة بصنعاء وكتب إلى النجاشى إنى قد بنيت لك بصنعاء كنيسة لم يكن لك مثلها ولست منتهيا حتى أصرف إليها حج العرب ، فسمع به مالك بن كنانة فخرج لما ليلا فدخل إليها فقمع فيها ولطخ بالعدرة قبلتها ، فبلغ ذلك أبرهة فقال من اجترأ على قيسل له منع ذلك رجل من العرب من أهل ذلك البيت قد سمع بالذى قلت ، خلف



أبرهة عند ذلك لبس برنق إلى الكعبة ثم يهدمها فكتب إلى النجاشي يخبره بذلك وسأله أن يبعث إليه بغيره وكان فيلًا مثله  
 محمود وكان فيلًا لم ير مثله عظيمًا وجسمًا وقوة فبعث به إليه ، فخرج أبرهة من الحبشة سائرًا إلى مكة وخرج معه بالليل فسمعت  
 العرب بذلك فغضموه ورأوا جهاده حقًا عليهم ، فخرج ملك من ملوك اليمن يقال له ذو نفر بن أطاعه من قومه قتاله فهزمه  
 أبرهة وأخذ ذا نفر ، فقال لأبرهة يا أيها الملك استبقني فإن بقائي خير لك من قتلي فاستحياء وأوقفه وكان أبرهة رجلًا حليما ،  
 ثم سار حتى إذا دنا من بلاد خثم خرج إليه نفيل بن حبيب الخثعمي في خثم ، ومن اجتمع من قبائل اليمن فهزمهم وأخذ فيلًا  
 فقال نفيل أيها الملك إنني دليل بأرض العرب فاستبقاه وخرج معه يده حتى إذا مر بالطائف خرج إليه مسعود بن منبث في رجال  
 من ثقيف ، فقال أيها الملك نحن غبيدك ليس عندنا خلاف لك إنما تريد البيت الذي بمكة ونحن نبعث معك من يدك عليه  
 فبعضوهم أبارغال مولى لهم فخرج حتى إذا كان بالمغمص مات أبو رغال وهو الذي رجم قبره الآن وبث أبرهة رجلا من الحامية  
 يقال له الأسود بن مسعود مقدما خيله وأمره بالنارة على نعم الناس لجمع الأسود إليه أموال أصحاب الحرم وأصاب لعبد المطلب  
 مائتي بعر ، ثم إن أبرهة أرسل خناسة الحميري إلى أهل مكة وقال له سل عن شريفها ثم أبلغه ما أرسلك به إليه أخبره أتى لم آت  
 لقتال إنما جئت لأهدم هذا البيت ، فالتقى حتى دخل مكة فلقى عبد المطلب فقال له إن الملك أرسلني إليك لأخبرك أنه لم يأت  
 لقتال إلا أن تقتالوه وإنما جاء لهدم هذا البيت ، ثم الانصرف عنكم ، فقال عبد المطلب ماله عندنا قتال ولا لنا يد أن ندفعه  
 عما جاء له فإن هذا بيت الله الحرام وبيت إبراهيم خليله عليه السلام فإن يمنعه فهو بينه وحرمة وإن يخل بينه وبين ذلك فواقه  
 ما لنا بدفعه قوة قال فانطلق معي إليه ، فزعم بعض العلماء أنه أردفه على بئلة كان عليها وركب معه بعض فيه حتى قدم العسكر  
 وكان ذو نفر صديقا لعبد المطلب ، فقال يا ذا نفر هل عندك من غناء أي نفع فيما نزل بنا ؟ قال أنا رجل أسير لا آمن أن أقتل  
 بكرة أو عشية ولكن سأبعث إلى أنيس سائس الفيل فاته لي صديق فأسأله أن يصنع لك عند الملك ما استطاع من خبرو يعظم  
 حظرتك ومنزلتك عنده (٣٣٤) قال فأرسل إلى أنيس فأتاه فقال : إن هذا سيد قريش وصاحب عبر مكة

يطعم الناس في السهل

والوحوش في رؤوس

الجبال ، وقد أصاب لذلك له مائتي بعر فإن استطعت أن تنفضه عنده فانهه فانه

صديق لي أحب ما وصل إليه من الخير ، فدخل أنيس على أبرهة فقال أيها الملك هذا سيد قريش وصاحب عبر مكة الذي يطعم  
 الناس في السهل والوحوش في رؤوس الجبال يستأذن عليك وأنا أحب أن تأذن له فيكلمك فقد جاء غير ناصب لك ولا يخاف  
 عليك فأذن له وكان عبد المطلب رجلا جسيما وسيما فلما رآه أبرهة عظمه وأكرمه عن أن يجلس تحته وكره أن تراه الحبشة  
 يجلسه معه على سريره فجلس على بساطه وأجاس عبد المطلب بجانبه . ثم قال لترجمانه قل له ما حاجتك إلى الملك فقال له الترجمان  
 ذلك ، فقال له عبد المطلب حاجتي إلى الملك أن يرد علي مائتي بعر أصابها ، فقال أبرهة لترجمانه قل له قد كنت أعجبني حين  
 رأيته وأنت زهدت الآن فيك . قال له قال جئت إلى بيت هودينك ودين آباءك وهو شرككم وعصمتكم لأهدمكم لم تسكنني  
 فيه وتسكنني في مائتي بعر غصبها لك . قال عبد المطلب أبارب هذه الإبل ولهذا البيت رب سيمنه منك . قال ما كان ليمنه  
 مني قال فأنت وذلك ، فأمر بإبله فردت عليه ، فلما ردت الإبل على عبد المطلب خرج فأخبر قريشا الخبر وأمرهم أن يتفرقوا في  
 الشعاب ويتحزروا في رؤوس الجبال خوفا عليهم من مرة الحبش ففعلوا وأتى عبد المطلب وأخذ حلقة الباب وجعل يدعو فلما  
 فرغ من دعائه توجه في بعض تلك الوجوه مع قومه وأصبح أبرهة بالتمص قد نهيا للدخول وهيا جيشه وهيا فيله وكان فيلًا  
 لم ير مثله في العظم والقوة . ويقال كانت الأفيال اتى عسكر فيلًا فأقبل نفيل إلى الفيل الأعظم ثم أخذ بأذنه وقال له ابرك محمودا  
 وأوجع رشيدا فانك ببدا الله الحرام فبرك فبعثوه فأبى فضره بالمول في رأسه فأدخل محاجنه تحت مراقه ومراقه ففزعوه  
 ليقوم فأبى فوجهوه راجعا إلى اليمن فقام يهرول ووجهوه إلى قدومه ففعل مثل ذلك ووجهوه إلى للشرق ففعل مثل ذلك فصرفوه  
 إلى الحرم فبرك وأبى أن يقوم ، وخرج نفيل يشتد حتى صعد الجبل وأرسل الله عز وجل طيرا من البحر أمثال الخطاطيف مع  
 كل طائر منها ثلاثة أحجار حجران في رجله وحجر في منقاره أكبر من العدسة وأقل من الحصة فلما غشيت القوم أرسلها عليهم  
 فلم نصب بتلك الحجارة أحدا إلا هلك وخرجوا هارين لا يهتدون إلى الطريق الذي جاءوا منه وصرخ القوم وناج بعضهم في بعض  
 يتساقطون بكل طير بن رها يكون على كل منهل وبعث الله على أبرهة داء في جسده فجعل تساقط أنامله كلما سقطت آفة أتبعها

مئة من قبح ودم فأتى إلى صنعاء وهو مثل فرخ الطير وما حل حتى انصدع صدره من ثقله ثم هلك ، واظلت وزر أبرهة  
أبو بكر وطائره فوق رأسه حتى وقف بين يدي النجاشي فلما أخبره الخبر مقط عليه الحجر فأت بين يديه . وأما محمود جيل  
النجاشي فريض ولم يشجع على الحرم فنجا ، وأما الفيلة الأخر فشجعوا فرموا بالحصباء (قوله كنيصة) أى وكان قد بناها بالرخام  
الأبيض والأحمر والأسود والأصفر وحلاها بالذهب والفضة وأنواع الجواهر وأذل أهل اليمن في بنائها ونقل فيها الرخام المجزع  
والحجارة للنقوشة بالذهب والفضة من قصر بلقيس وكان على فرسخ من موضعها ونصب فيها صلبانا من ذهب وفضة ومنابر من  
حاج وآبنوس وغير ذلك وكان بناؤها مرتفعا عاليا تستط قلفسوة الناظر عن رأسه عند نظره إليها (قوله ليصرف إليها الحجاج)  
أى وقد صرفهم بالفضل وأمرهم بحجها فحجوها سنين وكانوا يحجون البيت في هذه المدة أيضا كذا قيل (قوله فأحدث رجل)  
أى من العرب وهو مالك بن كنانة (قوله أرسل الله عليهم الخ) أى فرجوا هارين يتساقطون بكل طريق وكان هلاكم  
قرب عرفة قبل دخول أرض الحرم على الصحيح ، وقيل بوادي محسر بين مزدلفة ومنى وأصيب أبرهة في جسده بداء الجدري  
فتساقطت أنامله وأصابه وأعضاؤه وسال منه الصديد والقيح والدم ومات حتى انشق قابه (قوله ألم يجعل كيدهم) أى مكرم  
وصاه كيدا لأن سببه حسد سكان الحرم وقصد صرف شرفهم له وهو خفي فسمى كيدا لذلك (قوله أى جعل) أشار بذلك إلى  
أن الضلع لحكاية الحال الماضية (قوله وأرسل عابهم) عطف على قوله (٣٣٥) يجعل والاستفهام مساط عليه

فالمعنى قد جعل وأرسل  
(قوله طيرا) الطير اسم  
جنس يذكر وبؤث  
(قوله أبابيل) أى وكانت  
من جهة السماء لم يرقبها  
ولا بعد هائلها ، ورد عن  
ابن عباس عن النبي  
صلى الله عليه وسلم قال  
« إنما طير بين السماء  
والأرض تمشى وتفرخ »  
قال ابن عباس : كان لها  
خراطيم كخراطيم الطير

كنيسة ليصرف إليها الحجاج من مكة ، فأحدث رجل من كنانة فيها ولطخ قبلتها بانذرة  
احتقارها بها ، خلف أبرهة ليهدم الكعبة ، فجاء مكة بمجيئه على أنيال مقدمها محمود فحين  
توجهوا لهدم الكعبة أرسل الله عليهم مائمه في قوله (ألم يَجْمَلْ) أى جعل (كَيْدَهُمْ)  
في هدم الكعبة (فِي تَضْلِيلٍ) خسار وملاك (وَأَرْسَلَ عَلَيْهِمْ طَيْرًا أَبَابِيلَ) جماعات  
جماعات ، قيل لأواحده كاساطير ، وقيل واحده أبول أو إيل أو إيل كعجول ومفتاح وسكين  
(تَرْمِيهِمْ بِحِجَارَةٍ مِنْ سِجِّيلٍ) طين مطبوخ (فَجَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ مَأْكُولٍ) كورق زرع  
أكلته الهوام وداسته وأفتته : أى أهلكهم الله تعالى كل واحد بحجره مكتوب عليه اسمه  
وهو أكبر من الدسة وأصغر من الحصة يخرق البيضة والرجل والفهل ويصل إلى الأرض .  
وكان هذا علم موله النبي صلى الله عليه وسلم .

وأ كف كآ كف الكلاب . وقال عكرمة : كانت طيرا خضرا خرجت من البحر لها رؤوس لرؤوس السباع ولم تر قبل ذلك  
ولا بعده ، وقالت عائشة : إنها أشبه شيء بالخطاطيف ، وقيل بل كانت أشباه الوطاطيط حمرا وسودا (قوله جماعات جماعات)  
أى بعضها إثر بعض (قوله قيل لأواحده) أى من لفظه فيكون اسم جمع (قوله لإبول) بكسر الهمزة وفتح الواو  
الواو كسنور (قوله طين مطبوخ) أى محرق كالآجر وكان طبعه بنار جهنم وهى من الحجارة التى أرسلت على قوم لوط وناسب  
إهلاكهم بالحجارة لأنهم أرادوا هدم الكعبة . قال ابن عباس : كان الحجر إذا وقع على أحدهم نطج جده وكان ذلك أول الجدري  
ولم يكن موجودا قبل ذلك اليوم ، وعنه أيضا أنه رأى من تلك الحجارة عند أم هانئ نحو قفيز مخططة بحمرة كالجزع الظفاري .  
(قوله كعصف) واحده عصفة وعصافة وعصيفة (قوله وداسته) صوابه وراثته : أى ألقته روثا ثم ييس وتفتت ولم يتل لظلمهم  
كروث استهجانا لفظ الروث (قوله مكتوب عليه اسمه) أى وإدراك الطائر أن هذا لفلان بخصوصه إما بمجرد إلهام أو بمعرفته  
ذلك من الكتابة والله أعلم بحقيقة الحال (قوله يخرق البيضة) أى التى فوق رأس الرجل من حديد ، وقوله والرجل : أى فيدخل  
من دماغه ويخرج من دبره ، وقوله والفيل : أى الذى هورا كبه وجميع الفيلة قد هلكت إلا كبرها وهو محمود فانه نجا لما وقع  
منه من العمل الجميل الذى لم يقع منه من العقلاء ، ولذا قال البوصيرى :

كم رأينا مالميس يقتل قد ألسهم مالميس يلهم العقلاء إذ أبى الفيل ما أتى صاحب الفيصل ولم ينفع الحجا والذكاء  
(قوله علم موله النبي صلى الله عليه وسلم) أى قبل مولده بمخمين يوما على الصحيح وذلك ببركة النور الحمدي . إن قلت إنه

انثقل من عيد القطلب بل ومن عيد الله إلى أمه آمنة . أنجب ياته وإن انتقل من جده وأبيه إلا أن بر كته حصة وبقيته في حله  
كرواء للسك إذا فرغ منه فان راحته تبقى ، وقيل كان عام الفيل قبل ولادته صلى الله عليه وسلم بأربعين سنة ، وقيل ثلاث  
وعشرين ، وقيل غير ذلك .

[ سورة قريش ] أى السورة التى ذكر فيها الامتنان على قريش وتذكروهم بنعم الله عليهم ليؤخدوه ويشكروه ( قوله مكية ) أى فى قول الجمهور وهو الأصح ، وقوله أومدية : أى فى قول الضحاك والسكبي ( قوله لإيلاف قريش ) اختاف المفسرون فى هذه اللام فقيل هى متعلقة بقوله - فجعلهم كصف مأكول - فى السورة قبلها كأنه قال - أهلك أصحاب الفيل لتبقى قريش وما ألفوا من رحلتى الشتاء والصيف . قال الزمخشري : وهو بمنزلة التضمين فى الشعر وهو أن يعلق معنى البيت بالذى قبله تعلقا لا يصح إلا به ، ولهذا جعل أبى بن كعب هذه السورة وسورة الفيل واحدة ولم يفصل بينهما فى مصحفه بسطة ورد هذا القول بأن الصحابة أجمعت على أنهما سورتان منفصلتان بينهما بسطة ، وقيل متعلقة بمحذوف تقديره فعل ذلك . أى إهلاك أصحاب الفيل لإيلاف قريش ، وقيل تقديره اعجبوا ، واللفظ اعجبوا لإيلاف قريش رحلة الشتاء والصيف وزكهم عبادة رب هذا البيت ، وقيل متعلقة بما بعدها تقديره فليعبدوا رب هذا البيت لإيلافهم رحلة الشتاء والصيف : أى ليجعلوا هباتهم شكرا لهذه النعمة وإعداد خلت الفاء لما فى الكلام من معنى الشرط كأنه قال إن لم يعبدوه لسأرنعمه فليعبدوه لإيلافهم فانها أظهر نعمة عليهم وعليه درج المفسر ، وقريش مشتق إمامن التقرش وهو التجمع سموا بذلك لاجتماعهم بعد افتراقهم . قال شاعرهم :  
أبونا قريش كان يدعى مجمعا به جمع الله القبائل من فهر

أومن التقرّيش، يقال قرش (٢٣٦) يقرش به، فقس لكونهم كانوا يفتشون على ذوى الحلات لبدوا حلّتهم.

### قال الشاعر :

أَيُّهَا الشَّامِتُ الْمَقْرَشُ عَنَا  
عِنْدَ عَمْرٍو فَهَلْ لَهُ إِبْقَاءُ  
وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ : حَمِيتُ  
بِاسْمِ دَابَّةٍ فِي الْبَحْرِ يُقَالُ  
لَهَا الْقَرَشُ نَأَى كُلُّ وَلَا  
تُؤْكَلُ وَتَعْلَوُ وَلَا تَعْلَى .

### قال الشاعر :

(سورة قريش)

مكية، أو مدينة أربع آيات

( بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . لِإِبْلَافِ قُرَيْشٍ . لِإِبْلَافِهِمْ ) تأكيد ، وهو مصدر بالمد ،

わ)

وقريش هي التي سكن البحر بها سميت قريش قريشا  
 صلت بالعلو في لجة البحر على سائر البحور جيوشا  
 فأكل الثا والسمين ولا تترك فيه لدى الجناحين ريشا  
 هكذا في الكتاب هي قريش بأكلون البلادأ كلا كشيئا  
 ولهم آخر الزمان نبي يكثر القتل فيهم والحريشا  
 ملا الأرض خيلة ورجالا يحشرون النفي حشرا كشيئا

وهو مصروف هنا لإجماع لكونه مراداً به الحى إذ لو أريد به القبيلة لامتنع صرفه . قال سيبويه : فى معد وثقيف وفريش وكثانة هذه للأحياء أكثر وإن جعلتها اسماً للقبائل فهو جائز حسن . واختلف القراء فى قوله لإيلاف فبعضهم قرأ لإيلاف بآثبات الياء قبل اللام الثانية وبعضهم قرأ بحذفها ، وأجمع الكل على إثبات الياء فى الثانى وهو قوله : لإيلافهم ، ومن غريب ما اتفق فى هذين الحرفين أن القراء اختلفوا فى سقوط الياء وثبوتها فى الأول مع اتفاق المصاحف على إنباتها خطأ واتفقوا على إثبات الياء فى الثانى مع اتفاق المصاحف على سقوطها منه خطأ فهو أدل دليل على أن القراءة سنة متبعة مأخوذة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا اتباعاً لمجرد الخط ( قوله تأكيد ) أى لفظى ورحلة مفعول للأول ، وقيل بدل لأنه أطلق المبدل منه وقيد المبدل بالمفعول وهو رحلة ( قوله وهو مصدر آلف بالمد ) أى أن لإيلاف الثانى وكذا الأول على قراءة إثبات الياء مصدر آلف بالمد كما كرم يقال آلفته أو ألقاه لإيلافاً ، وأما على قراءة حذف الياء فهو مصدر لآلف تلاهما ككتب كتاباً .

(قوله رحلة الشتاء) مفعول به بالمصدر والمصدر مضاف لقاعله أى لأن أهوار رحلة والأصل رحلت الشتاء والصيف ، وإنما أفرد لأمن اللبس . وأول من سن لهم الرحلة هاشم بن عبد مناف وكانوا يقسمون ربحهم بين الغنى والفقر حتى كان فقيرهم كخفيهم ، واتبع هاشم على ذلك إخوته فكان هاشم يؤلف إلى الشام وعبد شمس إلى الحبشة والطلب إلى اليمن ونوفل إلى فارس وكانت تجار قريش يختلفون إلى هذه الأمصار بجاه هؤلاء الأخوة أى بأمانتهم التى أخذوه من ملك كل ناحية من هذه النواحي ، والرحلة بالكسر اسم مصدر بمعنى الارتحال وهو الانتقال ، وأما بالضم فهو الشيء الذى يرتحل إليه مكانا أرشضا (قوله وهم ولد النضر بن كنانة) أى فكل من ولده النضر فهو قرشى دون من لم يلد النضر وإن ولده كنانة وهذا هو الصحيح ، وقيل هم ولد فهر بن مالك بن النضر بن كنانة فمن لم يلد فهر فليس قرشى وإن ولده النضر . قال العراقي : أما قريش فالأصح فهر . جماعها والأكثر النضر

فالحاصل أن بنى فهر قرشيون اتفاقا وبنو كنانة الذين لم يلدنهم النضر ليسوا قرشيين . واختلف في بنى النضر وبنى مالك وفهر هو الجد الحادى عشر من أجداده صلى الله عليه وسلم والنضر هو الثالث عشر وذلك أنه صلى الله عليه وسلم محمد ابن عبد الله بن عبد المطلب بن هاشم بن عبد مناف بن قصي بن كلاب بن مرة بن كعب بن لؤى بن غالب بن فهر بن مالك ابن النضر بن كنانة إلى آخر النسب الشريف (قوله والفاء زائدة) (٣٣٧) أى ولهذا جاز تقديم معمول

مابعدا عليها وقيل إنها ليست زائدة بل هي واقعة في جواب شرط مقدر تقديره إن لم يعبدوه لساثر نعمه فليعبدوه لإيلافهم فانها أظهر نعمه عليهم (قوله أى من أجله) أشار بذلك إلى أن من تمليلية والكلام على حذف مضاف والتقدير أطعمهم من أجل إزالة الجوع

(رَحْلَةُ الشَّاءِ) إِلَى الْيَمَنِ (و) رَحْلَةُ (الصَّيْفِ) إِلَى الشَّامِ فِي كُلِّ عَامٍ يَسْتَعِينُونَ بِالرَّحْلَتَيْنِ لِلتَّجَارَةِ عَلَى اللَّقَامِ بِمَكَّةَ لخدمة البيت الذى هو الحرم ، وهم ولد النضر بن كنانة (فَلْيَعْبُدُوا) تعلق به لإيلاف والفاء زائدة (رَبِّ هَذَا الْبَيْتِ . الَّذِى أَطْعَمَهُمْ مِنْ جُوعٍ) أى من أجله (وَأَمَنَهُمْ مِنْ خَوْفٍ) أى من أجله ، وكان يصيبهم الجوع لعدم الزرع بمكة وخافوا جيش الفيل .

## (سورة الماعون)

مكية ، أو مدنية أو نصفها ونصفها ، ست أو سبع آيات

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . أَرَأَيْتَ الَّذِى يُكَذِّبُ بِالَّذِينَ) بالجزاء والحساب ،

عنهم وامهم من أجل إزالة الخوف عنهم ، وقيل إن من بعض بدل ولا يحتاج لتقدير مضاف ، ونلغى فأطعمهم بدل الجوع وآمنهم بدل الخوف نظير قوله تعالى : أرضيت بالحياة الدنيا من الآخرة ، وقيل من معنى بعد ، وقيل في معنى الآية أنهم لما كذبوا محمد صلى الله عليه وسلم دعا عليهم فقال « اللهم اجعلها عليهم سنيئا كسنى يوسف » فاشتد عليهم القحط وأصابهم الجهد والجوع فقالوا يا محمد ادع الله لنا فانا مؤمنون فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخبت البلاد وأخصب أهل مكة بعد القحط والجهد وهذا حجة من يقول إن السورة مدنية (قوله وخافوا جيش الفيل) أى وهذا وجه مناسب لما قبلها وذلك أنه بعد أن ذكر لهم أسباب خوفهم امتن عليهم بازائها كأنه قال قد أزلنا عنكم ما تكرهون من الخوف والجوع فالواجب عليكم أن تشكروا تلك النعم وتصرفوها في مصارفها . وقيل آمنهم من خوف الجند فلا يصيبهم بلدم الجند . وقيل آمنهم بمحمد صلى الله عليه وسلم وبالإسلام وكل حصل .

[سورة الماعون] وتسمى سورة الدين (قوله أو نصفها ونصفها) أى نصفها الأول نزل بمكة في العاص بن وائل والثاني بالمدينة في عهد الله بن أبي بن سلول المنافق ، وعلى القول بأن جميعها مكى تكون توبيخا لكفار مكة كالعاص بن وائل وأضرابه ، وتسميهم مصلين باعتبار أنها مفروضة عليهم ، وعلى القول بأنه مدنى يكون توبيخا للنافقين البكائين في المدينة كبسب الله ابن أبي وأضرابه وتكذيبهم بالدين باعتبار باطنهم والعبارة على كل معنوم اللفظ لا بخصوص السبب فالوعيد المذكور لمن [٤٣ - صاوى - رابع]

( قوله أى هل عرفته ) أشار بذلك إلى أن الرؤية بمعنى المعرفة فتنبص مفعولا واحدا وهو الاسم الوصول . وقيل إن الرؤية بصرية فتتمدى لمفعول واحد أيضا . وقيل إنها بمعنى أخبرني فتتعدى لاثنتين الأول الوصول والثاني محذوف تقديره من هو ( قوله بتقدير هو بعد الفاء ) أى قسم الإشارة خبر لمحذوف تقديره هو والذي بدل أو عطف بيان على اسم الإشارة والجملة جواب شرط مقدر قدره للفسر بقوله إن لم تعرفه وقرئت بالفاء لأن الجملة اسمية ( قوله الذى يدع اليتيم ) كأنى جهل كان وصيا على يتيم فجاءه عريانا يسأله من مال نفسه فدفعه ويصح حمل الحق على للبراث لأنهم كانوا لا يورثون النساء ولا الصبيان ويقولون : إنما يحوز المال من يطعن بالسنان ويضرب بالحسام ، ودع بالشديد من باب رد وقري شدوذا بالتخفيف أى يدعو لبيسته فها ( قوله أى إطعامه ) أشار بذلك إلى أن الحظ يتعلق بالمصدر الذى هو فعل الفاعل لا بالشئ المعلوم ( قوله نزلت فى العاص بن وائل ) وقيل نزلت فى أبى جهل وقيل فى عمرو بن عائذ المخزومي وقيل فى عبد الله بن أبى ابن سلول وتقدم ذلك ( قوله فويل للمصلين ) ويل مبتدأ والمصلين خبره والفاء سببية ، والمعنى أن الدعاء عليهم بالويل . تسبب عن هذه الصفات القديمة ووضع الظاهر وهو للمصلين موضع للضرر لأنهم مع التكذيب وما أضيف إليه ساهون عن الصلاة غير مكترئين بها ، وهذا على أن السورة كلها إما مكية أو مدنية وعلى القول بالتنصيف فالويل متعلق بالمصلين الوصفين بكونهم عن صلاتهم ساهون وما بعده فلا ارتباط له بما قبله والفاء واقعة فى جواب شرط مقدر تقديره إن أردت معرفة جزاء أهل النفاق فى الصلاة وغيرها فويل الخ ( قوله الدين ) نعت للمصلين أو بدل أو بيان وكذا الوصول بعده ( قوله عن صلاتهم ) إنما عبر عن دون فى (٣٣٨) لأن صلاة المؤمن لا تخلو عن السهو فيها فالمدحوم السهو عنها بمعنى

تركها والتفريط فيها لا السهو فيها لوقوعه من الأنبياء ( قوله يؤخرونها عن أوقاتها ) أى ولا يعملونها بعد ذلك ووجه تسميتهم مصلين مع أنهم تاركون لها أنها مفروضة عليهم

أى هل عرفته إن لم تعرفه ( فذلك ) بتقديره بعد الفاء ( الذى يدع اليتيم ) أى يدفعه بعنف من حقه ( ولا يحض ) نفسه ولا غيره ( على طعام المسكين ) أى إطعامه ، نزلت فى العاص بن وائل أو الوليد بن المغيرة ( فويل للمصلين . الذين هم عن صلاتهم ساهون ) غافلون يؤخرونها عن أوقاتها ( الذين هم يراهمون ) فى الصلاة وغيرها ( وينعمون الماعون ) كالإبرة والفأس والقدر والقصة .

( سورة )

فكانت جذيرة بأن تضاف لهم فتحصل أن معنى ساهون تاركون لما رآسا

أو إن حصلت منهم تكون رياء وصحة . قال ابن عباس : هم المنافقون يتركون الصلاة إذا غابوا عن الناس ويصلونها فى العلانية إذا حضروا ، وأما من ترك الصلاة وهو مؤمن موحد فهو عاص عليه أن يتوب ويقضيها فإن مات وهو مصر على تركها فهو تحت المشيئة ، وأما إن تاب وشرع فى القضاء فبات قبيل تمامه فانه مغفور له ( قوله الدين هم يراهمون ) أصله يرائيون كيقاتلون استقلت الضمة على الياء حذفت فالتقى ما كنان حذفت الياء لالتقاءهما وضمت همزة لمناسبة الواو والمفاعلة باعتبار أن المرأى يرى الناس عمله وهم يرونه الثناء عليه ، والفرق بين المنافق والمرأى أن المنافق يبطن الكفر ويظهر الإيمان والمرأى يظهر الأعمال مع زيادة الخشوع ليعتقد فيه من يراه أنه من أهل الدين والصلاح ، أما من يظهر النوازل ليعتقد به وقلبه خالص مع الله فليس بمدحوم ( قوله فى الصلاة وغيرها ) أى كالمسدة ونحوها من أنواع البر ( قوله وينعمون الماعون ) منع يتمدى لمفعولين ثانيهما قوله الماعون وأولهما محذوف تقديره الناس حذف للعلم به والماعون فاعول من المعن وهو الشئ القليل يقال مال من أى قليل أو اسم مفعول من أعان يعين فأصله معون دخله القلب المكاني فصار موعون تحركت الواو الأولى واقتح ماقبلها قلبت ألفا وهوامم جميع لمنافع البيت كالتقير والفأس ونحوها وعليه درج المفسر لما روى عن ابن عباس قال « كنا نعد الماعون على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم عارية التلو والقدر » ، وهذا أحد تفاسير الماعون ، وقيل هو الزكاة ، وقيل هو ما لا يحل منعه مثل الماء والملح والنار ، ويلحق بذلك البئر والتنور . وقيل هو المعروف كله الذى يتعاطاه الناس فيما بينهم ففى هذه الآية زجر عن البخل بهذه الأشياء القليلة الحقةرة فإن البخل بها نهاية البخل . قال العلماء : ومنسحب أن يستكثر الرجل فى يده مما يحتاج إليه الجيران فيعبرم ويتفضل عليهم ولا يقتصر على الواجب .

[ سورة الكوثر ] وتسمى سورة النصر ( قوله مكية ) أى فى قول ابن عباس والكاتب ومقاتل والجمهور وقوله أو مدنية أى فى قول الحسن وعكرمة ومجاهد وقتادة وللشهور الأول ويؤيده سبب النزول وهو أن العاص بن وائل السهمى تلاقى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فى المسجد هند باب بنى سهم فتحدثا وناس من صناديد قريش جلوس فى المسجد ، فلما دخل العاص قالوا له من الذى كنت تتحدث معه فقال ذلك الأبرصى به النبي صلى الله عليه وسلم وكان قد توفى بولده القاسم ( قوله إنا أعطيناك ) أى إنا بجلالنا وعظمة قدسنا فلا تيان بأن ونون العظمة لتأكيد ولزيادة تحريفه صلى الله عليه وسلم ، وللعنى قضينا به لك وخصصناك به وأنجزناه لك فى علمنا وتقديرنا الأزلى وإن لم تستول عليه وتتصرف فيه إلا فى القيامة فالعطاء ناجز والتمكين والاستيلاء مستقبل . إن قلت إنه عبرنا بالماضى وفى الضحى بالخارع حيث قال - ولسوف يعطيك ربك - فكيف الجمع بينهما . أجيب بأن ما فى الضحى باعتبار التمكين والاستيلاء وذلك يحصل فى المستقبل فى يوم القيامة وما هنا باعتبار التقدير الأزلى ( قوله الكوثر ) فوعل من الكثرة وصف مبالغة فى البالغ الناية فى الكثرة ( قوله هو نهر فى الجنة ) ويؤيده قوله صلى الله عليه وسلم « الكوثر نهر فى الجنة حافاه من الذهب وجراه على النهر والياقوت تربته أطيب من اللسك وماؤه أحلى من العسل وأبيض من الثلج » وقوله هو حوضه الضواب أن يقول أوهو حوضه لأنهما قولان مذكوران فى التفاسير من جملة ستة عشر قولاً ويدل لهذا الثانى قول أنس « بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم بين أظهرنا إذ أغنى إغفاءة ثم رفع رأسه متبسماً قلنا ما أضحكك يا رسول الله ؟ قال أنزلت على آخفا سورة فقرأ بسم الله الرحمن الرحيم إنا أعطيناك الكوثر فصل لربك وانحر إن شئت هو الأبرم ثم قال أتدرون ما الكوثر ؟ قلنا الله ورسوله ( ٣٣٩ ) أعلم قال فانه نهر وعدنيه ربى عز وجل عليه خبر كثير وهو حوض ترد عليه أمى يوم القيامة آيته عدد نجوم السماء فيخالج العبد منهم فأقول يارب إنه من أمى فيقول ماتدرى ما أحدث بذك ؟ وورد فى صفة الحوض أحاديث منها قوله صلى الله عليه وسلم

## (سورة الكوثر)

مكية ، أو مدنية ، ثلاث آيات

( بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . إنا أعطيناك ) يا محمد ( الكوثر ) هو نهر فى الجنة ، هو حوضه ترد عليه أمته ، أو الكوثر الخير الكثير من النبوة والقرآن والشفاعة ونحوها ( فصل لربك ) :

عليه وسلم « حوضى مسيرة شهر ماؤه أبيض من اللبن وريحه أطيب من اللسك وكيزانه كنجوم السماء من شرب منه لم يظمأ أبدا » زاد فى رواية « وزواياه سواء » ومنها غير ذلك الثالث أنه النبوة الرابع القرآن الخامس الاسلام السادس تيسير القرآن وتخفيف الشريعة السابع كثرة الأنحاب والأمة والأتباع الثامن رفعة الذكر التاسع نور فى قلبك ذلك على وقطعك عما سواى العاشر الشفاعة الحادى عشر العجزات الثانى عشر لا إله إلا الله محمد رسول الله الثالث عشر الفقه فى الدين الرابع عشر الصلوات الخمس الخامس عشر العظيم من الأمر السادس عشر الخير الكثير النبوى والأخروى وكل من هذه الأقوال تحقق به رسول الله صلى الله عليه وسلم وفوق ذلك مما لا يعلم غايته إلا الله تعالى ، وزاد بعضهم فوق تلك الأقوال أنه الذرية الكثيرة للباركة وقد حقق الله ذلك فلا نجد ذرية لأحد من الخلق مثل ذرية المصطفى فى الكثرة ولا فى البركة إلى يوم القيامة ، واختلف فى الحوض هل هو بعد الصراط أو قبله وهل هو بعد الليزان أو قبله والصحيح أنه قبلهما لأن الناس يخرجون من قبورهم عطاشا فيسربون منه شربة لا يظمأون بعدها أبدا ، روى عن ابن عباس « أنه سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الوقوف بين يدى رب العالمين هل فيه ماء ؟ قال : أى والذى نفسى بيده إن فيه لماء وإن أولياء الله ليردون حياض الأنبياء ويمسح الله تعالى سبعين ألف ملك بأيديهم عصي من تليزودون الكفار عن حياض الأنبياء » وهذا الطرد لا يكون بعد الصراط لأنه لا يسلم من الصراط إلا المؤمنون فلا وجود للكفار هناك حتى يذادوا لسقوطهم فى جهنم قبل ذلك ( قوله ونحوها ) أى من الحكمة وكثرة الاتباع والأمة وغير ذلك ( قوله فصل لربك ) كان مقضى الظاهر أن يقول فصل لنا فانتقل إلى الاسم الظاهر لأنه يوجب عظمة ومجابهة .

( قوله صلاة عيد النحر ) هو قول عكرمة وعطاء وقتادة وهو يؤيد كون السورة مدنية . وقال سعيد بن جبير ومجاهد فصل الصلاة المفروضة بجمع مزدلفة وانحر البدن بمنى ، وقيل هو أمر بكل صلاة مفروضة أو نافلة وهو يؤيد كونها مكية ( قوله وانحر نسكك ) أى هداياك وضحاياك وهو فى الأبل بمنزلة الذبح فى البقر والغنم ، فقد ورد أنه صلى الله عليه وسلم نحر من خالص ماله فى حجة الوداع صبيحة منى مائة بدنة سبعين بيده الكريمة وثلاثين بيد على وخص الصلاة والنحر بالذبح لأن الصلاة تجمع العبادات وعماد الدين والنحر فيه إطعام الطعام ولا شك أنه قيام بحق العباد فى تلك الحصلتين القام بحق الله وحقوق عباده ( قوله إن شئت ) اسم فاعل شئ من . بآى سمع ومنع شئاً بفتح النون وسكونها ( قوله هو الأبر ) يصح أن يكون هو مبتدأ والأبر خبره والجملة خبر إن ويصح أن يكون ضمير فصل والأبر خبر إن والأبر فى الأصل الشئ المقطوع من بتره قطعه وحمار أبر لا ذنب له ( قوله أو المنقطع العقب ) أى النسل ( قوله سمى النبي صلى الله عليه وسلم أبر ) أى حيث قال بتر محمد فليس له من يقوم بأمره من بعده ، فلما قال تلك المقالة نزلت السورة تسلياً وتبشيراً له صلى الله عليه وسلم ( قوله عند موت ابنه القاسم ) هو أول أولاده صلى الله عليه وسلم عاش ستين ، وقيل سبعة عشر شهراً ، وقيل بلغ ركوب الدابة ومات قبل البعثة ، وقيل بعدها وهو أول من مات من أولاده وهم سبعة القاسم وعبد الله الملقب بالطيب والطاهر وإبراهيم وزينب ورقية وفاطمة وأم كلثوم وكلهم من خديجة لإبراهيم فمن مارية القبطية وماتوا جميعاً فى حياته إلا فاطمة ف عاشت بعده زمناً يسيراً وماتت ( ٣٤٠ ) رضوان الله عليهم أجمعين وذريته صلى الله عليه وسلم الباقية إلى يوم

القيامة من نسلها .

[ سورة الكافرون ]

وتسمى سورة المعادة أى المخالفة فى العبادة والمعاندة فيها وسورة الاخلاص لأنها دالة على الاخلاص فى العبادة والدين كما أن قل هو الله أحد تسمى سورة الاخلاص لكن هذه دالة على الاخلاص فى الظاهر

صلاة عيد النحر ( وَأَنْحَرْ ) نسكك ( إِنْ شَاءَ نَكَ ) أى مبغضك ( هُوَ الْأَبْرُ ) المنقطع عن كل خير أو المنقطع العقب ، نزلت فى العاص بن وائل سمى النبي صلى الله عليه وسلم أبر عند موت ابنه القاسم .

## (سورة الكافرون)

مكية ، أو مدنية ست آيات

نزلت لما قال رهط من المشركين لرسول الله صلى الله عليه وسلم تعبد آلئتنا منة ونعبد

إلهك سعة

( بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ : قُلْ يَا أَيُّهَا الْكَافِرُونَ :

( لا أعبد )

والباطن والسمدية دالة على إخلاص القلب من الشرك فمن عمل

بهما واعتقداهما يرى ظاهره وباطنه من الكفر والنفاق ولذلك لا يجتمعان فى منافق ولا كافر ويقال لها وللإخلاص المشققتان أى المبرتان . وورد فى فضلها أحاديث منها « أنها تعدل ثلث القرآن » ومنها قوله صلى الله عليه وسلم « قل يا أيها الكافرون تعدل ربع القرآن » ومنها « أن رجلاً قال للنبي صلى الله عليه وسلم أوصنى فقال اقرأ عند منامك قل يا أيها الكافرون فأنها براءة من الشرك » ومنها قول ابن عباس « ليس فى القرآن أشد غيظاً لابليس منها لأنها توحيد وبراءة من الشرك » وإنما زادت الاخلاص فى الثواب عنها لأنها مشتملة على صفات الرب تعالى صريحاً مع دلالتها على الاخلاص فى التوحيد ( قوله مكية ) أى فى قول ابن مسعود والحسن وعكرمة وقوله أو مدنية : أى فى قول قتادة والضحاك ( قوله نزلت لما قال رهط من المشركين الخ ) خاصله كما قال ابن عباس أن سبب نزولها أن الوليد بن المغيرة والعاص بن وائل والأسود بن مطلب وأمية ابن خلف هوار رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا محمد هلم فلتعبد ما نعبد ونعبد ما تعبد ونشرك نحن وأنت فى أمرنا كله فان كان الذى جئت به خيراً مما بأيدينا كنا قد أشركناك فيه وأخذنا بحظنا منه وإن كان الذى بأيدينا خيراً مما بيدك كنت قد أشركتنا فى أمرنا وأخذت بحظك منه فانزل الله عز وجل - قل يا أيها الكافرون - إلى آخرها والرهط بسكون الهاء أفصح من فتحها جمع لا واحد له من لفظه يقال على مادن العشرة من الرجال ، وقيل ما فوق العشرة إلى الأربعين ( قوله الكافرون ) هم جماعة من الكفار مخصوصون هم الله تعالى هدم إيمانهم أصلاً .

(قوله لا أعبد ما تعبدون) اعلم أنه اختلف المفسرون في هذه السورة هل فيها تكرار أولا فلي الأول هو التأكيد والله  
قطع أطماع الكفار وتحقيق الأخبار بأنهم لا يسلمون أبدا وعلى الثاني فكل جملة مقيدة بزمان غير الزمن الذي قيدت به الأخرى  
فدرج للمفسر على أن النفي الأول محمول على الحال والثاني على الاستقبال ودرج غيره على العكس وما يصح أن تكون موصولة  
بمعنى الذى فإن كان المراد بها الأصنام كما فى الأولى والثالثة فالأمر واضح لأنهم غير عقلاء وما لغير العاقل وأما الثانية والرابعة  
فاما أن تكون واقعة على الله تعالى وتكون دليلا لمن يجوز وقوعها على العالم أو تجعل مصدرية والتقدير ولا أتم عابدون  
عبادى : أى مثل عبادى ويصح أن يكون جميعها مصدرية أو موصولة أو الأوليان موصولتان والأخريان مصدريتان  
نتحصل أن ما فى هذه السورة فيها أربعة أقوال : الأول أنها كلها بمعنى الذى . الثانى أنها كلها مصدرية . الثالث أن الأوليين  
بمعنى الذى والأخريين مصدريتان . الرابع أن الأولى والثالثة بمعنى الذى والثانية والرابعة مصدرية . إن قلت ما الحكمة  
فى التعبير فى جانبه صلى الله عليه وسلم بلفظ أعبد وفى جانبهم بلفظ عبدتم . أجيب بأنه صلى الله عليه وسلم وإن كان يعبد  
الله تعالى قبل البعثة إلا أنه لم يدع الناس إلا بعدها فلم يشتهر بها إلا حين الدعوة وأما هم فكانوا متلبسين قديما بعبادة الأصنام  
متظاهرين بها (قوله علم الله منهم أنهم لا يؤمنون) جواب عن سؤال مقدر حاصله كيف يقنطهم من الإيمان مع أنه مبعوث  
لهدايتهم وقد كان حريصا على إيمانهم . وحاصل الجواب أن هذا فى قوم (٣٤١) علم الله أنهم لا يؤمنون أبدا

فأخبر نبيه بذلك لتظهر  
شقاوتهم (قوله وإطلاق  
ما على الله) أى فى الثانية  
والرابعة وأما فى الأولى  
والثالثة فهى واقعة على  
الأصنام (قوله على وجه  
المقابلة) أى المشاكلة وهذا  
مبنى على القول بأنه لا يجوز  
وقوع ما على العالم وأما  
على مذهب من يجوز ذلك  
فلا يحتاج للاعتذار  
بالمقابلة وكان المناسب

لا أعبدُ ) فى الحال ( ما تعبدون ) من الأصنام ( ولا أنتم عابدون ) فى الحال ( ما أعبدُ )  
وهو الله تعالى وحده ( ولا أنا عابدُ ) فى الاستقبال ( ما عبدتُم . ولا أنتم عابدون )  
فى الاستقبال ( ما أعبدُ ) علم الله منهم أنهم لا يؤمنون ، وإطلاق ما على الله على وجه المقابلة  
( لَكُمْ دِينُكُمْ ) الشرك ( وَلِى دِينِ ) الإسلام ، وهذا قبل أن يؤمر بالحرب وحذف ياء  
الإضافة السبعة وثقا ووصلا وأثبتها يعقوب فى الحالين .

## (سورة النصر)

مدنية، ثلاث آيات

للمفسر أن يقول وإطلاق ما على العالم فصيح وحسنه للشاكلة (قوله لَكُمْ دِينُكُمْ الخ) اتى بهاتين الجملتين المتيقنيتين بعد جمل  
منفية لأنه لما كان الأمر تباعده عليه السلام عن دينهم بدأ بالنفى سابقا ، فلما تحقق النفي رجع إلى خطابهم مهادنة لهم فهاتان  
الجملتان مؤكدتان لمجموع الجمل الأربعة (قوله ولى دين) بفتح الياء من لى وإسكانها سبعيتان (قوله وهذا قبل أن يؤمر  
بالحرب) الإشارة راجعة إلى الآية الأخيرة ، وقيل إلى جميع السورة وهذا مبنى على أن المراد بالدين العبادة والتدين ، وقيل  
إن المراد بالدين الجزاء أى لكم جزاء أعمالكم ولى جزاء أعمالى وعليه فلا نسخ (قوله وثقا ووصلا) أى لأنها من ياءات الزوائد  
فيراعى فيه رسم المصحف وهى غير ثابتة فيه اكتفاء بالكسرة (قوله وأثبتها يعقوب) أى وهو من العشرة .

[سورة النصر مدنية] أى بالإجماع وتسمى سورة التوديع لما فيها من الدلالة على توديع الدنيا واتفق الصحابة على أن هذه  
السورة دلت على نفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك لوجوه منها أنهم عرفوا ذلك حين خطب وقال : إن عبدا خيره الله  
تعالى بين الدنيا وبين لقائه فاختار لقاء الله ، فقال فهو بكر فديناك بأنفسنا وأموالنا وآبائنا وأولادنا ، ومنها أنه لما ذكر حصول  
النصر والفتح ودخول الناس فى الدين أفواجا دل على حصول الكمال والتمام . قال الشافعى :

إذا تم أمر بدا نقصه توقع زوالا إذا قيل تم

ومنها أنه تعالى أمره بالنسيح والحمد والاستغفار واشتغاله بذلك يمنع من اشتغاله بأمر الأمة فكان هذا كالتنبيه على أن أمر  
التبليغ قد تم وكل ذلك يقتضى انقضاء الأجل إذ لو بقى بعد ذلك لكان كالمعزول من الرسالة وذلك غير جائز .



( قوله إذا جاء نصر الله ) الجيء في الأصل اسم الوجود القاب إذا حضر والراء حصل وتحقيق فيه استعارة تبعية حيث شبه حصول النصر عند حضور وقته بالجيء ثم اشتق منه لفظ جاء بمعنى حصل وعبر بالجيء إشماراً بأن الأمور متوجهة من الأزل إلى أوقاتها للعينة لها وأن ما قدر الله حصوله فهو كالحاصل بالفعل كأنه موجود حضر من غيبته وإذا ظرف لما يستقبل من الزمان منصوب بسبح الواقع جوابها وهي على بابها إن كانت السورة نزلت قبل الفتح فإن كان النزول بعد الفتح فإذا بمعنى إذ متعلقة بمحذوف تقديره أكل الله الأمر وأتم النعمة على العباد إذا جاء نصر الله ونصر الله مصدر مضاف لفاعله ومفعوله محذوف لقوله للفسر بقوله فيه ( قوله والفتح ) أل فيه عوض عن المضاف إليه عند الكوفيين : أي وقته أو العائد محذوف عند البصريين أي والفتح منه وعطفه على النصر عطف خاص على عام ( قوله فتح مكة ) أي التي حصل به أعظم فتوح الاسلام وأمر الله به دينه ورسوله وجنده وحرمة واستبشر به أهل السماء ودخل الناس في دين الله أفواجا . وسببها أنه وقع الصلح بالحديبية على أنه صلى الله عليه وسلم لا يتعرض لمن دخل في عقد قريش وأنهم لا يتعرضون لمن دخل في عقده وكان ممن دخل في عقده خزاعة وفي عقدهم بنو بكر وكانا متعادين ، فخرج بعض بنو بكر وبنو خزاعة فالتقوا فأمم قريش بنو بكر فخرج أربعون من خزاعة إليه صلى الله عليه وسلم يخبرونه ويستنصرونه ، فقام وهو يحير رداؤه ويقول لانصرت إن لم أنصركم بما أنصركم به نفسي ولما أحس أبو سفيان جاء إلى المدينة ليجدد العهد ويزيد في اللدة ، فأبى صلى الله عليه وسلم فرجع فأمر رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس بالجهاز وأمر أهله أن يجهزوه وأعلم الناس أنه سائر إلى مكة وقال : اللهم خذ العيون والأخبار عن قريش حتى لبثتها في بلادها ، فتجهز الناس ومضى رسول الله صلى الله عليه وسلم بهم عامدا إلى مكة لعشر مضين من رمضان وقيل لليتين مضتا منه سنة ثمان من الهجرة فسام رسول الله والناس معه حتى إذا كان بالكديد أظفر وعقد الألوية والرايات ودفعها إلى القبائل ، ثم مضى حتى نزل من الظهران المسمى الآن بوادي فاطمة في عشرة آلاف ، وقيل اثني عشر ألفا من المسلمين ، ولم يتخلف من المهاجرين والأنصار عنه ( ٣٤٣ ) أحد ، فلما نزل به أمرهم أن يوقدوا عشرة آلاف نار كل نار على

حدة ، فخرج أبو سفيان ابن حرب وحكيم بن حزام وبديل بن ورقاء يتجسسون

( بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . إذا جاء نصرُ الله ) نبه صلى الله عليه وسلم على أعدائه ( والفتح ) فتح مكة ،

الأخبار ، وكان العباس بن عبد المطلب لقي رسول الله

( ورأيت )

صلى الله عليه وسلم ببعض الطريق مهاجرا بعياله ، فلما رأى ذلك الأمر قال : والله لئن دخل رسول الله مكة عنوة قبل أن يستأمنوه لملكت قريش إلى آخر الدهر . قال العباس فركبت بغلة رسول الله البيضاء وخرجت لأجد خطابا أو ذال حاجة يدخل مكة فيخبرهم بمكان رسول الله ليخرجوا إليه فيستأمنوه قبل أن يدخلها عليهم عنوة وإذا أنا بأبي سفيان فعرفت صوته فقلت يا أبا حنظلة فعرف صوتي فقال أبو الفضل ؟ فقلت نعم قال مالك فذاك أبي وأمي ؟ قلت ويحك يا أبا سفيان هذا رسول الله قد جاءكم بما لا قبل لكم به بعشرة آلاف من المسلمين . قال وما الحيلة ؟ قلت والله لئن ظفرت بك ليضربن عنقك فأركب هجر هذه البغلة حتى آتي بك رسول الله فاستأمنه لك ؟ فأردفته ، ورجع أصحابه ، فخرجت أركض به بغلة رسول الله كلما مررت بنار من نيران المسلمين نظروا وقالوا : عم رسول الله صلى الله عليه وسلم على بغلة رسول الله حتى مررت بنار عمر بن الخطاب ، فقال من هذا ؟ وقام إلى ، فلما رأى أبا سفيان على هجر الدابة قال : يا أبا سفيان عدوا الله الحمد لله الذي أمكن منك بغير عقد ولا عهد ، ثم خرج يشتد نحو رسول الله ، وركضت البغلة فسبقته ، فلما وصلت النبي صلى الله عليه وسلم دخلت عليه ودخل عليه عمر ، فقال يا رسول الله هذا أبو سفيان عدو الله قد أمكن الله منه بغير عهد ولا عقد فدعني أضرب عنقه . قال فقلت يا رسول الله إنني قد أجرته ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذهب به يا عباس إلى رحلك فإذا أصبحت فأتني به . قال فذهبت به إلى رحلي فبات عندي ، فلما أصبح غدوت به إلى رسول الله ، فلما رآه قال ويحك يا أبا سفيان ألم يأن لك أن تعلم أن لا إله إلا الله ، قال يا بني أنت وأمي ما أحملك وأكرمك وأوصلك فما زال به حتى أسلم . قال العباس يا رسول الله إن أبا سفيان رجل يحب الفخر فاجعل له شيئا . قال نعم من دخل دار أبي سفيان فهو آمن ومن أغلق بابيه عليه فهو آمن ومن دخل المسجد فهو آمن ، فلما ذهب لينصرف قال رسول الله صلى الله عليه وسلم احبسه بضيق الوادي حتى تمر به جنود الله . قال ففعلت ومررت به القبائل على راياتها كلما مررت به قبيلة قال من هؤلاء يا عباس ؟ فاقول سليم ، فيقول مالي وسليم . ثم تمر القبيلة فيقول من هؤلاء فاقول مزينة ، فيقول مالي ولزينة ، فلا تمر قبيلة إلا سألني عنها حتى مر رسول الله صلى الله عليه وسلم في كتيبتة الخضراء

وفيه المهاجرون والأنصار لا يرى منهم إلا الخلق من الحديد ، فقال سبحانه الله من هؤلاء يا عباس ؟ قلت هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم في المهاجرين والأنصار ، فقال ما لأحد بهؤلاء من قبل ولا طاقة والله يا أبا الفضل لقد أصبح ملك ابن أخيك عظيماً قلت ويحك إنها النبوة قال فنع إذا ، قلت الحق الآن بقومك فخرجهم فخرج صريحا حتى أتى مكة فصرخ في السجد بأعلى صوته يامعشر قريش هذا محمد قد جاءكم فيما لا قبل لكم به ؟ قالوا وكيف السبيل قال من دخل دار أبي سفيان فهو آمن ، قالوا ويحك وما تنفي هنا دارك ، قال ومن دخل للسجد فهو آمن ومن أغلق عليه داره فهو آمن ، فتفرق الناس إلى دورهم وإلى للسجد وجاء حكيم بن حزام وبديل بن ورقاء إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأسلما وبايعاه ثم بهنما رسول الله بين يديه إلى قريش يدهوانهم إلى الاسلام ثم إن رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل مكة وضرب قبته بأعلى مكة ، وأمر خالد بن الوليد فيمن أسلم من خزاعة وبني سليم أن يدخلوا من أسفل مكة ، وقال لهم لا تقتلوا إلا من قاتلكم ؟ وأمر سعد بن عباد أن يدخل في بعض الناس فقال سعد يا أبا سفيان اليوم يوم المحمة : أي الحرب اليوم تستحل الحرمه ، فبلغ النبي صلى الله عليه وسلم ذلك ، فأمره على لسان طي كرم الله وجهه أن يدفع الراية لابنه قيس وأخبر أبا سفيان أنه لم يأمر بقتل قريش وأن اليوم يوم الرحمة وأن الله يمز قريشا ، وخشى سعد أن ابنه يقع منه شيء أيضا فذكر للنبي ذلك صلى الله عليه وسلم فدفعها للزبير وكانتراية النبي صلى الله عليه وسلم والمهاجرين مع الزبير أيضا فبعثه ومعه المهاجرون وخيلهم وأمره أن يدخل من أعلى مكة وأن يفرز رايته بالحجون ولا يبرح حتى يأتيه ، وأما خالد بن الوليد فقدم على قريش وبني بكر والأخايش بأسفل مكة فقاتلهم فهزمهم الله ولم يكن بمكة قتال غير ذلك ، فقتل من المشركين اثنا عشر رجلا أو ثلاثة عشر رجلا ولم يقتل من المسلمين إلا ثلاثة وكان قد أمرهم النبي أن لا يقتلوا إلا من قاتلهم إلا نضرا صامحاً أمر بقتلهم وإن وجدوا تحت أستار الكعبة منهم عبد الله بن سعد وعبد الله بن خطل كانا قد أسلما ثم ارتدا ، ومنهم قيتان كانتا تغنيان بهجاء النبي صلى الله عليه وسلم لعبد الله (٣٤٣) بن خطل ، ومنهم الحويرث ابن وهب ومقيس بن صبابه

(وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ) أي الإسلام (أَفْوَاجًا) جماعات بعد ما كان يدخل فيه واحد واحد ، وذلك بعد فتح مكة جاء العرب من أقطار الأرض طائمين (فَسَبَّحَ بِحَمْدِ رَبِّكَ) أي متلبساً بحمده (وَأَسْتَغْفِرُهُ) ،

وأنا من آخرهم إن رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج لما اطمان بالناس

حتى جاء البيت فطاف به سبعا على راحلته يستلم الركن بمحجن في يده ، فلما قضى طوافه دعا عثمان بن طلحة فأتاه ففتح له الكعبة ففتحت له فدخلها ثم وقف على باب الكعبة وقد استكن له الناس في السجد ، فقال : لا إله إلا الله وحده لا شريك له صدق وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده ، ثم قال : يامعشر قريش ما ترون آتي فاعل فيكم ؟ قالوا خيرا أخ كريم وابن أخ كريم ، ثم قال اذهبوا فأنتم الطلقاء ، فاعتقهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد كان الله أمكن منهم عنوة فبذلك سمى أهل مكة الطلقاء ، ثم جلس رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام إليه علي بن أبي طالب ومفتاح الكعبة في يده ، فقال يا رسول الله اجعل لنا بين الحجابة والسقاية ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم في السجد أين عثمان بن طلحة فدعى له ، فقال هاك مفتاحك يا عثمان اليوم يوم وفاء وبر واجتمع الناس للبيعة ، فجلس إليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم على الصفا وعمر بن الخطاب أسفل منه يأخذ على الناس ، فبايعوه على السمع والطاعة فيما استطاعوا للموافرغ من بيعة الرجال بايع النساء وقد أهدقت به الأنصار فقالوا فيها يذهبهم : آرون رسول الله صلى الله عليه وسلم إذ فتح الله عليه أرضه وبعده يقيم به ، فقال ماذا قلتم . قالوا لا شيء يا رسول الله فلم يزل بهم حتى أخبروه ، فقال النبي صلى الله عليه وسلم معاذ الله الهياحيكم وللمات مما تكم وأقام رسول الله صلى الله عليه وسلم بمكة بعد فتحها خمس عشرة ليلة يقصر الصلاة ، ثم خرج إلى هوازن وتقيف (قوله يدخلون) نصب على الحل إن كانت رأى بصرية أو مفعول ثان إن كانت علمية (قوله أفواجا) حال من فاعل يدخلون وهو جمع فوج . والمعنى يدخلون زمرا زمرا من غير قتال وقوله جاءه العرب لا مفهوما بل وغيرهم (قوله فسبح بحمد ربك) أي قل سبحانه الله والحمد لله تعجبا مما رأيت من عجب إضامه عليك (قوله واستغفره) أي سل الله الغفران وإنما أمر الله تعالى نبيه بالاستغفار مع أنه معصوم من جميع الذنوب صبرها وكبيرها ليترقى ويرجع إلى حضرة الحق فانه وإن كان مشغولا بهداية الخلق إلا أن مقام الصفوة والحضور والأنس أعلى وأجل فهو من باب حسنات الأبرار سيئات اللقيين ليزداد في التواضع والافتقار وليكون ختام عمله التنزيه والاستغفار وفيه تشرية للفتنة إذا طعن أحدهم في السنن فالغالب قرب أجله فليكثر من ذلك ليختم عمله به .

(قوله إنه كان نواباً) أى ولم يزل فكان للدلالة على ثبوت خبرها لاسمها ومعنى كونه نواباً أنه يكثر قبول التوبة وبهذا انفتح ما يقال إن كان للدلالة على ثبوت خبرها لاسمها فى الماضى وإذا كان كذلك فلا يصح أن يكون علة للاستغفار فى الحال أو المستقبل (قوله وعلم بها أنه قد اقترب أجله) أى لقول مقاتل «لما نزلت قرأها النبي صلى الله عليه وسلم على أصحابه وفيهم أبو بكر وعمر وسعد بن أبى وقاص والعباس ففرحوا واستبشروا وبكى العباس فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ما يبكيك يا عم قال نعت إليك نفسك قال إنه كانت فعاش بعدها ستين يوماً ما روى فيها أحكا وقيل نزلت فى منى بعد أيام التشريق فى حجة الوداع فبكى عمر والعباس فقيل لهما هذا يوم فرح فقالا بل فيه نفي النبي صلى الله عليه وسلم أى لإخبار بموته وعن ابن عمر نزلت هذه السورة بمنى فى حجة الوداع ثم نزل اليوم أكلت لكم دينكم وأمتت عليكم نعمتى فعاش النبي صلى الله عليه وسلم بعدها ثمانين يوماً ثم نزلت آية الكلافة فعاش بعدها خمسين يوماً ثم نزل واتقوا يوماً ترجعون فيه إلى الله فعاش بعدها إحدى وعشرين يوماً وقيل سبعة أيام وقيل غير ذلك (قوله وتوفى صلى الله عليه وسلم سنة عشر) إن قلت إن سنة عشر حجج فيها وتوفى فيها ولده إبراهيم فالصواب سنة إحدى عشرة . وأجيب بأن المراد على تمام عشر من الهجرة إلى المدينة وذلك لأن الهجرة كانت لاثنتى عشرة خلت من شهر ربيع الأول وكانت وفاته لاثنتى عشرة خلت من ربيع الأول فكانت وفاته صلى الله عليه وسلم على رأس العاشرة بالنظر لجعل التاريخ من الهجرة (٣٤٤) وإن كانت لشهرين وثى مضت من الحادية عشرة إذا اعتبر

التاريخ من أول السنة الشرعية وهو المحرم فيصح أن يقال توفى سنة إحدى عشرة بالنظر لجعل التاريخ من المحرم وتوفى سنة عشر بالنظر لجعل التاريخ من يوم دخوله المدينة . [سورة تبت] ونسبى سورة أبى لهب (قوله مكية) أى بالاجماع (قوله لما دعا النبي) أى نادى (قوله قومه أى للؤمنين

إنه كان نواباً) وكان صلى الله عليه وسلم بعد نزول هذه السورة يكثر من قول سبحان الله وبحمده أستغفر الله وأتوب إليه وعلم بها أنه قد اقترب أجله ، وكان فتح مكة فى رمضان سنة ثمان ، وتوفى صلى الله عليه وسلم فى ربيع الأول سنة عشر .

## (سورة تبت)

مكية ، خمس آيات

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) لما دعا النبي صلى الله عليه وسلم قومه وقال إني نذير لكم بين يدي عذاب شديد قال عنه أبو لهب تباً لك ألا هذا دعوتنا ، نزل

والكافرين وذلك أنه لما نزلت وأنذر عشيرتك الأقربين خرج صلى الله عليه وسلم حتى صعد الصفا (تبت) فهتف بإصباحه فقالوا من هذا الذى يهتف قالوا أحمد فاجتمعوا إليه فقال يابن فلان يابن فلان يابن عبد مناف يابن عبد المطلب فاجتمعوا إليه فقال أرايتم لو أخبرتكم أن خيلاً تخرج بسفح هذا الجبل أكنتم مصدقنى قالوا ما جربنا عليك كذبا قال فإني نذير لكم بين يدي عذاب شديد فقال أبو لهب تباً لك ما جئتنا إلا لهذا ثم قام فنزلت هذه السورة فلما سمعت امرأته مائزلى فى زوجها وفيها من القرآن أنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو جالس فى السجد عند الكعبة ومعه أبو بكر رضى الله عنه وفى يدها فهر من حجارة فلما وقفت عليه أخذ الله بصرها عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم تر إلا أبا بكر فقالت يا أبا بكر إن صاحبك قد بلنى أنه يهجوئى والله لو وجدته لضربت بهذا الفهر فاه والله إني لقائلة: مذمما عصينا وأمره أيننا ودينه قلينا ثم انصرفت ، فقال أبو بكر يا رسول الله أما تراها رأيتك قال ما رأيتى لقد أخذ الله بصرها عني وكانت قريش تسمى رسول الله صلى الله عليه وسلم مذمما ثم يسبونه أى ذؤمنة وعهد صادق ، وقال صاحب الحمزية فى هذا المعنى :

وأعدت حمالة الفهر وجاءت كأنها الورقاء يوم جاءت غنشى تقول أى منى

لى من أحمد يقال المجاء قنوت وما رأته ومن أبسن ترى الشمس مقلة عمية

وقيل إن سبب نزولها ما حكاه عبد الرحمن بن زيد أن أبا لهب أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ماذا أعطى إن آمنت بك يا أحمد فقال كما يعطى المسلمون قال ماله عليهم فضل قال وأى شئ تبغى قال نبا لهذا من دين إن أكن وهؤلاء سواء .

(قوله ثبت يدا أبي لهب) بفتح الهاء وسكونها سبعين والفتحة جيتان والفتح القراء على فتح الهاء في قوله ذات لهب والفرق أنها فاصلة فلو سكنت زال التشاك (قوله وهذه خبر) أى إخبار بحصول التباب له الذى دعا به عليه في الجملة الأولى ، وهذا أحد قولين وقيل إن كلا الجملتين دعاء وصرح بكنيته لقبه اسم فان اسمه عبد العزى أو لأن الله تعالى أراد أن يحقق نسبه بأن يدخله النار (قوله ما أغنى عنه ماله) يصح أن تكون ماثافية أو استفهامية وعلى الثانى فهو فى محل نصب بأغنى والتقدير أى شئ أغنى قلم لكونه له صدر الكلام (قوله ماله) أى للوروث من آبائه (قوله وكسبه) أشار بذلك إلى أن ماصدرية ويصح أن تكون اسم موصول بمعنى الذى والعائد محذوف أى والذى كسبه (قوله أى ولده) وهو عتبية بالتصغير وأما عتبية ومعتب فقد أسما قال بعضهم :

سكرت عتبية إذ أجرا وأحييت عتبية إذ أسما

كذا معتب مسلم فاحترز وخف أن نسب فق مسلما

ومات أبو لهب بداء يسمى العدسة بعد وقعة بدر لسبع ليال. والعدسة (٣٤٥) قرحة تخرج بالبدن فتقتل صاحبها

كانت العرب تهرب منها  
لزعيمهم أنها تعدى (قوله  
سبى نارا) أى يحرق  
بها (قوله فهى مآل  
تكنيته) جواب عما  
يقال كيف ذكره بكنيته  
دون اسمه وهو عبد العزى  
مع أن ذلك إحكام  
واحترام . وإيضاحه أنه  
ذكره بكنيته لموافقة  
حاله لما كان مصيره إلى  
النار ذات الاله أو لأن  
ذكره باسمه خلاف الواقع  
حقيقة لأنه صمد الله  
لا عبد للعزى (قوله وهى  
أم جميل) أى وهى أخت  
أبى سفيان بن حرب وكانت

( تَبَّتْ ) خسرت ( يَدَا أَبِي لَهَبٍ ) أى جلته ، وهرب عنها باليدى مجازا لأن أكثر الأفعال  
تزاوَل بهما وهذه الجملة دعاء ( وَتَبَّ ) خسر هو ؛ وهذه خبر كقولهم : أهلك الله وقد هلك ،  
ولما خوفه النبي صلى الله عليه وسلم بالذاب قال إن كان ما يقول ابن أخى حاقبى أخذى  
منه بمالى وولدى نزل ( مَا أَغْنَى عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ ) وكسبه أى ولده وأغنى بمعنى بغى  
( سَيَصْلَى نَارًا ذَاتَ لَهَبٍ ) أى تلهب وتوقد فهى مآل تكنيته لتلهب وجهه إشراقا وحرارة  
( وَأَمْرَأَتُهُ ) عطف على ضمير يصلى سوءه الفصل بالمفعول وصفته وهى أم جميل ( حَمَّالَةٌ )  
بالرفع والنصب ( الحَطَبِ ) الشوك والسعدان تلقيه فى طريق النبي صلى الله عليه وسلم  
( فِي جِيدِهَا ) عنقها ( حَبْلٌ مِنْ مَسَدٍ ) أى ليف ، وهذه الجملة حال من حالة الحطب الذى  
هو نت لامرأته ، أو خبر مبتدأ مقدر .

عوراء وماتت محنونة بحبلها (قوله حمالة الحطب) إن قلت إنها كانت من بيت العز والشرف فكيف يليق بها حمل الحطب قلت  
أنها لشدة عداوتها للنبي صلى الله عليه وسلم لاستعين في ذلك بأحد بل تفعله بنفسها (قوله بالرفع) أى على أنه نصت لامرأته وقرأ  
عاصم حمالة بالنصب على القدم أو الحال من امرأته. والمعنى أنها صلى النار حال كونها حمالة الحطب لما ورد أنها تحمل يوم القيامة حزمة  
من حطب النار كما كانت تحمل الحطب فى الدنيا (قوله والسعدان) هو نبت له شوك يشبه به حملة التدى وهو بوزن سرحان  
(قوله تلقيه) أى بالليل قصد أذية النبي صلى الله عليه وسلم (قوله فى جيدها حبل من مسد) قيل إنها فى الدنيا كانت تحتطب فى حبل  
من ليف تجعله فى عنقها فيبترئ هى ذات يوم حاملة للحزمة فتمتد على حجر لتسريح إذ أتاها ملك فجذبها من خلفها فأهلكها خنقا  
بحبلها. وقيل هذا فى الآخرة: قال ابن عباس. هو سلسلة من حديد ذرعها سبعون ذراعا تدخل من فيها وتخرج من دبرها ويكون  
سائرهم فى عنقها فتل من حديد فلا يحكماءه ويكون للرد بالمسد الحديد فانه يطلق عليه أيضا كما يؤخذ من القاموس ولا مانع  
من الجمع (قوله أى ليف) قيل هو ليف للقل وهو شجر اليوم أبيض مشهور. وقيل مطلق الليف (قوله وهذه الجملة) أى المركبة من  
[ ٤٤ - صاوى - رابع ] للبند الذى هو حبل ومن الخبر الذى هو فى جهدها (قوله أو خبر مبتدأ مقدر)

أى وتقديره الراء الذ كورة في جيدها حبل من مسد .

[سورة الاخلاص] مناسبتها لما قبلها أنه لما تقدم في التي قبلها ذكر عداوة الشركين له صلى الله عليه وسلم ولاسباب القرب القاص إليه وهو عمه أبو لهب جاءت هذه السورة مصرحة بالتوحيد رادة على عبدة الأوثان تسلية له صلى الله عليه وسلم وإشعاراً بأن من تعلق بالله لا يكله إلى غيره ولا يعتريه حزن . ولهذا السورة أسماء كثيرة وزيادة الأسماء تدل على شرف المسمى أيها البعض إلى عشرين اسماً . أولها الاخلاص . ثانيها التنزيل . ثالثها التجريد لأن من تعلق بها تجرد عن الأغيار . رابعها التوحيد لأنها دالة عليه . خامسها النجاة لنجاة قارئها من النار . سادسها الولاية لأن من تعلق بها أعطاه الله الولاية . سابعها النسبة لقوله في السؤال أنسب لئلا يرك . ثامنها المعرفة لأن من فهمها عرف الله تعالى . تاسعها الجلال لدلالته على جمال الله أي تصافه بالكمالات وتتميمه من الله نص . عاشرها اللقشة أي للبرقة من الشريك والتفاق . الحادي عشر الموعظة أي الحصنة لقارئها من فتن الدنيا والآخرة . الثاني عشر الصمد لأنه كره فيها . الثالث عشر الأساس لأنها أصل الدين ، ولحديث «أسست السموات السبع والأرضون السبع على قل هو الله أحد» . الرابع عشر المانعة لأنها تمنع فتنة القبر وعذاب النار . الخامس عشر سورة المحتضر لأن الملائكة تحضر لاستماعها إذا قرئت . السادس عشر المنفرة لأن الشياطين تنفر عند قراءتها . السابع عشر سورة البراءة لأنها براءة من الشرك . الثامن عشر الذكرة لأنها تذكر العبد خالص التوحيد . التاسع عشر النور لأنها تنور القلب . العشرون سورة الانسان لأنه لا غنى له عنها . وقد ورد في فضلها أحاديث كثيرة منها قوله صلى الله عليه وسلم «من أراد أن ينام على فراشه فنام على يمينه ثم قرأ قل هو الله أحد مائة مرة ، فإذا كان يوم القيامة يقول له الرب عز وجل يا عبدى ادخل جنة الجنة» ومنها قوله صلى الله عليه وسلم «من قرأ قل هو الله أحد خمسين مرة غفرت له ذنوب خمسين (٣٤٦) سنة» ومنها قوله صلى الله عليه وسلم «من قرأ قل هو الله أحد عشر

## (سورة الإخلاص)

مكية ، أو مدنية ، أربع أو خمس آيات

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ) سئل صلى الله عليه وسلم عن ربه فقل (قُلْ هُوَ اللَّهُ أَحَدٌ) ،

مرات بنى له قصر في الجنة  
ومن قرأها عشرين مرة  
بنى له قصران في الجنة ،  
ومن قرأها ثلاثين مرة بنى  
له ثلاثة قصور في الجنة .  
قال همر بن الخطاب رضى  
الله عنه يا رسول الله إني

تكثر قصورنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الله أوسع من ذلك » ومنها قوله صلى الله عليه وسلم « من فاته قرأ قل هو الله أحد في مرضه الذي يموت فيه لم يمتن في قبره وأمن من ضغطة القبر وحملته الملائكة يوم القيامة بأ كفها حتى يجزئه من الصراط إلى الجنة » ومنها قوله صلى الله عليه وسلم « من قرأ قل هو الله أحد حين يدخل منزله نفت الفقر عن أهل ذلك المنزل ومن الجيران » ومنها قوله صلى الله عليه وسلم « من قرأ قل هو الله أحد مرة بورك عليه ومن قرأها مرتين بورك عليه وعلى أهله ومن قرأها ثلاث مرات بورك عليه وعلى جميع جيرانه ومن قرأها ثلث عشرة مرة بنى الله له اثني عشر قصر في الجنة فان قرأها مائة مرة كفر الله عنه ذنوب خمسين سنة ما خلا الدماء والأموال فان قرأها مائتي مرة كفر الله عنه ذنوب مائة سنة فان قرأها ألف مرة لم يمت حتى يرى مكانه في الجنة أو يرى له » . ومنها أنه شكا رجل إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم الفقر وضيق المعيشة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم : إذا دخلت البيت فسلم إن كان فيه أحد فان لم يكن فيه أحد فسلم على وقرأ قل هو الله أحد مرة واحدة ففعل الرجل ذلك فأدركه عليه الرزق حتى أفاض على جيرانه » . ومنها أن من قرأها مائة ألف مرة فقد اشترى نفسه من الله ونادى من قبل الله تعالى في سمواته وفي أرضه ألا إن فلانا عتيق الله فمن كان له قبله بضاعة فليأخذها من الله عز وجل » فهي هتالة من التنازل لكن بشرط أن لا يكون عليه حقوق للعباد أصلاً أو عليه وهو عاجر عن أدائها ، أما من قدر عليها فهو كالمستهزئ بربه لما ورد في الحديث : يادود قل للظلمة لا يذكروني فاتهم إن ذكروني ذكروني فاتهم وذكري لهم أن ألعنهم (قوله سئل صلى الله عليه وسلم) أي والسائل له قریش أو أحبار اليهود أو أنصارى . حيث قالوا إن آلهتنا ثلثمائة وستون ولم تقض حوائجنا فكيف بواحد ، أو صورة السؤال وما صفة ربه هل هو من نحاس أو من ذهب أو زبرجد أو كيف هو قولان في كيفية السؤال ، وورد « أن ابن سلام لما سمع يخرج النبي صلى الله عليه وسلم بكة ذهب إليه فقال له النبي صلى الله عليه وسلم : أنت ابن سلام علم يرب

قال ثم قال أنشدك الله الذي أنزل التوراة على موسى أتجدني في التوراة قال انسب ربك فأخرج النبي صلى الله عليه وسلم فقال له جبريل عليه السلام : قل هو الله أحد إلى آخرها فقرأها فقال ابن سلام أنشد أنك رسول الله وأن الله يظهر ويظهر دينك على الأديان وإني لأجد صفتك في كتاب الله التوراة : يا أيها النبي إنا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا ، أنت هبدي ورسولي صيتك للتوكل لست بفظ ولا غليظ ولا سخاب في الأسواق ولا يجزى بالسبئية مثلها ولكن تفوه وتصفع ولن يقبضه الله حتى تستقيم به لللة الموجة حتى يقولوا لا إله إلا الله يفتح بها أعينا عميا وآذا صما وقلوبا غلفا ( قوله فأنه خبر هو الخ ) هذا مبني على أن ضمير هو عائد على المستول عنه في كلام الكفار وقيل إنه ضمير الشأن يفسره الجملة بعده فأنه مبتدأ وأحد خبره والجملة خبر هو وهزة أحد بدل من واو لأنه من الوحدة أولست مبدلة من شيء قولان وإنبات لفظ قل مع تنوين أحد هو قراءة العامة وقرئ شذوذا بحذف قل وقرئ أيضا قل هو الله الواحد وقرئ أيضا بحذف التنوين لالتقاء الساكنين . واعلم أن هذه الآية يؤخذ منها عقائد التوحيد وذلك لأن الله تعالى علم على الذات الواجب الوجود المستحق لجميع الحمد ومن كان وجوده واجبا لزم اتصافه بسائر الكمالات كالقدرة والارادة والعلم والحياة وقوله أحد يدل على الصفات السلبية وهي القدوم والبقاء والنفي الطاق والتزهد عن الشبيه والنظير والمثل في الذات والصفات والأفعال وبذلك اتفت الكموم الخمسة وهي الكم المتصل والمنفصل في الذات والصفات والمنفصل في الأفعال فالمتصل في الذات والصفات هو التركيب والمنفصل فيهما هو الشبيه والنظير والمنفصل في الأفعال هو الشبيه فيها وكل هذه منفية ومستحيلة عليه تعالى ، وأما المتصل في الأفعال فهو ثابت لأن أفعال الله تعالى متعددة لانهاية لها . بقي شيء آخر وهو أن أحد يستعمل في النفي ، وأما واحد فيستعمل في الإنبات فلم كره في الإنبات . أعجب بأن ذلك أغلي وقد يستعمل كل في كل ( ٣٤٧ ) والقرآن وارد بذلك في غير آية

وآثر الأحد على الواحد  
لمراعاة الفواصل ( قوله  
وأحد بدل ) أي بدل  
نكرة من معرفة وهو  
جائز ( قوله الله الصمد )  
نتيجة ما قبله ولذا ترك

فأنه خبر هو وأحد بدل منه ، أو خبر ثان ( الله الصمد ) مبتدأ وخبر ، أي المقصود في  
الحوائج على الدوام ( لم يَلِدْ ) لا تتفاء مجانسته ( ولم يُولَدْ ) لا تتفاء الحدوث عنه ( ولم  
يَكُنْ لَهُ كُفُوًا أَحَدٌ ) أي مكافئا ومماثلا فله متعلق بكفوا ، وقدم عليه لأنه محط القصد  
بالنفي ، وآخر أحد وهو اسم يكن عن خبرها رعاية لفاصلة .

اللطيف وذلك لأنه حيث ثبت أنه متصف بالكمالات منزعه عن النقائص فلا يقصد غيره ولا يقول إلا عليه ( قوله أي المقصود في الحوائج ) هذا أحد أقوال في معنى الصمد وهو المشهور ، وقيل هو الذي لا جوف له ، وقيل هو الدائم الباقي بعد فناء خلقه ، وقيل هو الذي ليس فوقه أحد ، وقيل غير ذلك ، وإنما عرف الصمد لهمهم به ومعرفتهم إياه بخلاف أحديته وكره لفظ الله إشعارا بأن من لم يتصف به لا يستحق الألوهية ( قوله لم يلد ولم يولد ) رد على مشركي العرب القائلين للملائكة بنات الله واليهود القائلين عزيز ابن الله والنصارى القائلين المسيح ابن الله وهذه الجملة نتيجة ما قبلها لأنه حيث ثبت أنه متصف بالكمالات منزعه عن النقائص مقصود في جميع الأمور فلم يكن علة في غيره ولا غيره علة فيه وآتى بالعاطف في الجملتين الأخيرتين دون ما عداها لأنهما سيقتا لمعنى وهو نفي للمماثلة عنه تعالى بوجوهها لأن المماثلة إما ولد أو والد أو نظير فلتغير الأقسام آتى بالعطف لأنه يقتضى المماثلة وترك العاطف في لم يلد لأنه مؤكد للصمدية لأن النفي عن كل شيء المحتاج إليه كل ماسواه لا يكون والدا ولا مولودا ، فهذه الجمل الثلاث في معنى جملة واحدة ( قوله لا تتفاء مجانسته ) أي لغيره لأن الولد من جنس أبيه والله سبحانه وتعالى لا يجانسه أحد لأنه واجب وغيره ممكن ولأن الولد يطلب إما لاعانة والده أو لتخلفه بعده راقه تعالى غنى عن كل شيء ولا يفتى ( قوله لا تتفاء الحدوث عنه ) أي لأن كل مولود جسم ومحدث والله تعالى ليس كذلك ( قوله ومماثلا ) عطف تفسير . واعلم أن الكف بمعنى الشبيه والنظير والمثل ، فالمثل هو المشارك لك في جميع صفاتك والشبيه هو المشارك في غالبا والنظير هو المشارك في أقلها والله سبحانه وتعالى منزعه عن ذلك كله ( قوله وقدم عليه ) أي وكان الأصل أن يؤخر الظرف لكن قدم لأهميته اعتناء بنى الكفاة عنه تعالى لأنه المقصود ( قوله لأنه محط القصد بالنفي ) أي قال تصدقني للكفاة عن ذات الله تعالى فكان تقديمه أولى ، وهذه السورة الشريفة تفت أصول الكفر الخمسة : التركيب والعدد والنقص بمعنى الاحتياج والقلة بمعنى البساطة والعلة والحلول والشبيه والنظير ، أما الكثرة والعدد فاتفقوا بقوله تعالى :

- قل هو الله أحد - والنقص والقلة بقوله - الله الصمد - والعلو والعلول بقوله - لم يلد ولم يولد - والشبه والتظير بقوله - ولم يكن له كفوا أحد - .

[ سورة الفلق ] مناسبتها لما قبلها أنه تعالى لما بين أمر الأتروحية في السورة قبلها بين هنا ما يستعاض منه بالله تعالى لأنه ملجأ سواء ( قوله مكية ) أى في قول الحسن وعطاء وعكرمة وقوله أومدية أى في قول ابن عباس وقادة وجماعة وهو الصحيح . ويؤيده سبب النزول فإنه كان بالمدينة ولم يظهر للقول بأنها مكية وجه . وورد في فضل هذه السورة والتي بعدها حديث: منها قوله صلى الله عليه وسلم « لقد أنزلت على سورتان مائزل مثلهما وإنه لن يقرأ أحد سورتيين أحبّ ولا أرضى عند الله منهما معنى للمؤذنين » وقوله : مائزل مثلهما أى في التحصن والتعوذ ، ومنها قوله صلى الله عليه وسلم « يا ابن عامر ألا أخبرك بأفضل مما تعوذ به التعوذون ؟ قلت بلى يا رسول الله ، قال قل أعوذ برب الفلق وقل أعوذ برب الناس » ومنها « أنه كان صلى الله عليه وسلم يتعوذ من عين الجن ومن عين الإنس فلما نزلت سورتا للمؤذنين أخذ بهما وترك ما سواهما » ومنها قوله صلى الله عليه وسلم لبعض أصحابه : « اقرأ قل هو الله أحد والمؤذنين ثلاثاً يكفك من كل شيء » وفي رواية « من قرأ قل هو الله أحد والمؤذنين ثلاث مرات إذا أخذ مضجعه فإذا قبض قبض شهيدا وإن عاش عاش مغفورا له » ( قوله نزلت هذه السورة والتي بعدها الخ ) أى باجماع الصحابة ( قوله لما سحر لبيد ) أى ابن الأعصم . وحاصله أنه لما رجع رسول الله صلى الله عليه وسلم من الحديبية في ذي الحجة ودخل المهرم سنة سبع وفرغ من وقعة خيبر جاءت رؤساء اليهود إلى لبيد بن الأعصم وكان حليفاً في بني زريق وكان ساحراً فقالوا أفت أسحرنا : أى أعلنا بالسحر وقد سحرنا محمد فلم يؤثر فيه سحرنا شيئاً ونحن نجعل لك ( ٣٤٨ ) جملاً على أن نسحره لنا سحراً يؤثر فيه فجعلوا له ثلاثة دنائير فأتى غلاماً

يهودياً كان يخدم النبي صلى الله عليه وسلم فلم يزل به حتى أخذ مشاطة رأس النبي صلى الله عليه وسلم وعلت أسنان من مشطه وأعطاهاله فسحره

## ( سورة الفلق )

مكية ، أومدية ، خمس آيات

نزلت هذه السورة والتي بعدها لما سحر لبيد اليهودي النبي صلى الله عليه وسلم

في

بها وكان من جملة السحر صورة من شمع على صورة رسول الله صلى الله عليه وسلم

قد جعلوا في تلك الصورة إبرة مغروزة إحدى عشرة ووتر فيه إحدى عشرة عقدة وكان النبي صلى الله عليه وسلم كلما قرأ آية انحلت عقدة وكما نزع إبرة وجد لها ألماً في بدنه ثم يجد بعدها راحة ، وكانت مدة سحره صلى الله عليه وسلم أربعين يوماً ، وقيل ستة أشهر ، وقيل عاماً . قال ابن حجر وهو المتمدن . إن قلت كيف يؤثر السحر فيه صلى الله عليه وسلم مع أنه معصوم بمس الآية : والله يصمك من الناس ؟ أجيب بأن المعصوم منه ما أدى لحبل في عقله أولضباع شرعه أولوته ، وأما ما عدا ذلك فهو من الأعراض البشرية الجائزة في حقه كما أن جرحه وكسر رابضه لا يفتدح في عصمته ، وأنكر بعض المبتدعة حديث السحر زاهمين أنه يحط منصب النبوة ويشكك فيها وما أدى لذلك فهو باطل وزعموا أيضاً أن تجويز السحر على الأنبياء يؤدي لعلم الثقة بما آتوا به من الشرائع إذ يحتمل أن يحبل إليه أن يرى جبريل يكلمه وليس هو ثم وهذا كله مردود لقيام الدليل على قوت السحر باجماع الصحابة وعصمته صلى الله عليه وسلم وجميع الأنبياء وصدقهم فيما يبلغونه عن الله ، وأما ما كان متعلقاً بأموال الدنيا فهم كسائر البشر نعمهم الأعراض كالصحة والسقم والنوم واليقظة والتألم بالسحر ونحو ذلك ، وأما ما ورد في قصة السحر من أنه كان يحبل إليه أنه يأتي أهله ولم يأت فعنه أنه يظهر له من نشاطه وسابق عادته الاقتدار على الوطء فإذا دنا من المرأة فترعن ذلك كما هو شأن للعقود وتسميه العامة المزبوط لما ورد : أنه حبس عن عائشة سنة ، وعن ابن عباس أنه مرض وحبس عن النساء والطعام والشراب ففى ذلك دليل على أن السحر إنما تسلط على ظاهر جسده لا على عقله . ثم اعلم أن مذهب أهل السنة أن السحر حق وله حقيقة ويكون باقول والفعل ، ومن جملة أنواعه السيمياء وهي حيل صناعية يتوصل إليها بالآ كساف غير أنها لدقتها لا يتوصل إليها إلا آحاد الناس ومادته الوقوف على خواص الأشياء والعلم بوجوه تركيبتها وأوقاتها وأكثرها تخيلات فيعظم عند من لا يعرف ذلك ، والحق أنه من الأسباب العادية التي تويد الأشياء عندنا لأنها في القلوب

كالحب والبجن وإهاء الخير والعصر وفي الأبدان بالأم والسقم ، ولما قلب الجداد حيولنا وعكسه فباطل لاخسوسه ،  
 إذ لو قدر الساحر على هذا لقدم أن يده نفسه إلى الشلب بد المرم وأن يمنع نفسه من اللوت - وهو حرله إن لم يكن عايظهم به  
 غير الله أو يعتقد تأثيره بنفسه وإلا فهو كفر ( قوله في وتر ) بفتحين : أى وتر القوس ( قوله فأحضر بين يديه ) روى « أنه  
 صلى الله عليه وسلم كان تأمنا ذات يوم إذ أتاه ملكان فهدأ أحدهما عند رأسه والآخر عند رجله ، فقال النبي عند رأسه  
 ما بال الرجل ؟ فقال النبي عند رجله طب : أى سحر . قال ومن سحره ؟ قال لبيد بن الأعصم اليهودي . قال وبم طبه ؟ قال  
 بمقط وحشاشة . قاله وأين هو ؟ قال في جف طلمة تحت راعوقة في بئر ذروان . فأنبى النبي صلى الله عليه وسلم ثم أمر عليا والزيد  
 وهما بن ياسر فزجوا ماء تلك البئر كأنه قاعة الحناء ، ثم رفضوا الصخرة وأخرجوا الجف فلما فيه مشاطة رأسه وأسنان مشطه  
 وإذا وتر معقود فيه إحدى عشرة عقدة وإذا عثال من فم على صورته صلى الله عليه وسلم مغرور فيه إحدى عشرة إبرة وكانت  
 هذه للذكورات كلها موضوعة في الجف وهو يضم الجف وتشد يد الفاء وعاء طلع النخل ، والراعوقة حجر أسفل البئر يقوم عليه  
 السامع ( قوله كأنما نشط من عقال ) أى كأنما حل وأطلق منه ( قوله الصبح ) هذا أحد أقوال في معنى التلق وأثره إشارة إلى  
 التفلؤل الحسن فإن مقصود المائدة من الاستعاذة أن يغير حاله بالخروج من الخوف إلى الأمن ومن الوحشة إلى السرور والصبح  
 أهل على هذا لما فيه من زوال الظلمة باشرقي أنواره وتغير وحشة الليل وجهه بسرور الصبح وخفته ، وقيل التلق سجن في جهنم . وقيل بيت  
 في جهنم إذا فتح صاح أهل جهنم من حره ، وقيل هو اسم من أسماء جهنم ، وقيل هو في جهنم ، وقيل حجرة في النار ، وقيل الرحم لا خلافة  
 عن الولد ، وقيل كل ما خلق من جسيم ما خلق من الحيوان والحب والنوى ( ٣٤٩ ) وكل نبات ، وقيل غير ذلك

( قوله من شر ما خلق )  
 هذا عام وما بعده خاص  
 والجار والمجرور متعلق  
 بأعوذ وما موصولة أو  
 مصدرية ( قوله وغير ذلك )  
 أى كالإحراق بالنار  
 والإغراق في البحار ( قوله  
 ومن شر غاسق ) نكر غاسق  
 وحاسد لإفادة التبعيض

في وتر به إحدى عشر عقدة فأعلم الله بذلك ونحله فأحضر بين يديه صلى الله عليه وسلم  
 وأمر بالتعوذ بالسورتين فكان كلما قرأ آية منهما ألمحت عقدة ووجد خفة حتى ألمحت العقد كلها  
 وقام كأنما نشط من عقال .

( بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ التَّلَقَّى ) الصبح ( مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ )  
 من حيوان مكلف وضير مكلف وجملد كالمسم وغير ذلك ( وَمِنْ شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ ) أى  
 الليل إذا أظلم ، أو الضمر إذا ظلم ( وَمِنْ شَرِّ النَّفَّاثَاتِ ) السواحر تنفث ( فِي الْعُقَدِ ) التى  
 تعقدها في الحيط تنفخ فيها بشيء تقوله من غير ريق . وقال الزعشمري : معه ،

لأن الضرر قد يخاف فيهما أو عرف النفاثات لأنهن معهودات قليل نبات لبيد وقيل أخواته ( قوله أى الليل إذا ظلم ) سمي الليل غاسقا لانصباب  
 ظلامه واستعبد من الليل لشد الآفات فيه وإذا منصوبة بشر : أى أعوذ بالله من الشر في وقت كذا ( قوله أو الضمر ) سمي غاسقا لانصباب ضوئه  
 بالكسوف أو الحاق في آخر الشهر واسوداده ، وقوله إذا غاب : أى استتر بالكسوف وأخذ في الحاق أو النقص وذلك آخر الشهر  
 وفيه تتوفر أسباب السحر للصحة له ويسميه للنجمون إذا ذلنحسا وهو أنسب بسبب الزول ، وهذان قولان من جملة أقوال  
 كثيرة ، وقيل التريا وذلك لأنها إذا سقطت كثرت الإسقام والطواعين وإذا طلعت ارتفع ذلك . وقيل هو الشمس إذا غربت ،  
 وقيل هو الحية إذا لفت ، وقيل كل هاجم يضر كالنمل ما كان ( قوله السواحر ) صفة لموصوف محذوف : أى النساء السواحر  
 وخص النساء بالذكر لأن سحرهن أشد من سحر الرجل لما ورد : أنه بعد إحراق فرعون وقومه وتوجه موسى وقومه لقتال الجبارين  
 ملك نساء القبط مصر وأمن فيها ستائة سنة كلما قصدن عسكر صورن صورته وقلن بالصورة ماشن من قاع العين وأطعن الأعضاء  
 فينشق نظيره للعسكر القائم لمن تخافهن العسكر ( قوله بشيء ) أى مع شيء : أى قول تقوله ، وقوله من غير ريق متعلق  
 بتنفخ . واختلف في النفث عند الرقية والسح باليد فمنه قوم لما فيه من التشبه بالسحر وأجازوه آخرون وهو الصحيح لما ورد  
 عن عائشة كان النبي صلى الله عليه وسلم ينث في الرقية ، وورد عنها أيضا أنها رقت ونثت ، وقال طي كرم الله وجهه « هتكتيت  
 فدخل على النبي صلى الله عليه وسلم وأنا أقول اللهم إن كان أجلى قد حضر فأرحني وإن كان متأخرا فاشفني وعافني وإن كان بلاء  
 فصبرني فقال صلى الله عليه وسلم كيف قلت ؟ قلت له فسحني يده ثم قال : اللهم اشفه لما عاد ذلك الرجوع يده اه ( قوله وقال  
 الزعشمري معه ) أى الريق في النفث قولان .



(قوله ومن شر حاسد إذا حسد) الحسد غنى زوال نعمة المحسود عنه وإن لم يصر الحاسد مثلهما والصبغة غنى مثلهما ، فالحسد مذموم دون الصبغة وعليها حمل حديث « لا حسد إلا في اثنتين » والحسد أول ذنب عصي الله به في السماء وأول ذنب عصي به في الأرض حسد إبليس آدم ، وقايل هابيل . والحاسد ممقوت مبغوض ومطرود وملعون . قال بعض الحكماء : بارز الحاسد ربه من خمسة أوجه : أولها أنه أنقض كل نعمة ظهرت على غيره . ثانيها أنه ساخط لقسمة ربه كأنه يقول لم قسمت لي هذه القسمة . ثالثها أنه يعاند فعل الله تعالى . رابعها أنه يريد خذلان أولياء الله . خامسها أنه أعان عدو الله إبليس ، وقال بعضهم : الحاسد لا ينال في المجالس إلا ندامة ولا ينال عند الملائكة إلا لعنة و بنضا . ولا ينال في الخلوة إلا جزعا وغما ولا ينال في الآخرة إلا حزنا واحتراقا ولا ينال من الله إلا بعدا ومقتا ، وفي الحديث « في الإنسان ثلاثة الطيرة والظن والحسد فيخرجه من الطيرة أن لا يرجع ويخرجه من الظن أن لا يحقق ويخرجه من الحسد أن لا يبنى » (قوله أظهر حسده) أى حمله الحسد على إظهاره لأنه إذا لم يظهر الحسد لا يتأذى به إلا الحاسد وحده لافتقاره بنعمة غيره ، وفي هذا المعنى قال بعض العارفين :

ألا قل لمن بات لي حاسدا أتدرى على من أسأت الأدب  
أسأت على الله في فعله لأنك لم ترض لي ما وهب  
فكان جزاؤك أن خسني وست عليك طريق الطلب  
(٣٥٠) اصبر على حسد الحسو د فإن صبرك قاتله

وقال بعضهم :

فالتار تار كل بعضها  
إن لم نجد ما تأسكه  
[ فائدة ] كرر لفظ  
شر مع كل جملة لثلاث  
يتوم أنه شر واحد مضاف  
للجميع .

[ سورة الناس مكية ]  
( قوله أو مدنية ) أى  
وهو الصحيح لما تقدم  
من أن سبب النزول واقعة  
السحر وهى بالمدينة سنة

كبنات لبيد للذكور (ومن شر حاسد إذا حسد) أظهره حسده وعمل بمقتضاه كلبيد للذكور  
من اليهود الحاسدين للنبي صلى الله عليه وسلم ، وذكر الثلاثة الشامل لما خلق بعده لشدة شرها .

## (سورة الناس)

مكية أو مدنية ، ست آيات

(بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ . قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ) خالقهم ومالكهم خصوا  
بالذكر تشريفا لهم ومناسبة للاستعاذة من شر الموسوس في صدورهم (مَلِكِ النَّاسِ . إِلَهِ  
النَّاسِ) بدلان أو صفتان أو عطفًا بيان ، وأظهِر المضاف إليهما زيادة للبيان ،

( من )

سبع (قوله ست آيات) أى والسورة التى قبلها خمس فتكون الجملة إحدى عشرة

آية عدة العقد والابر الحاصلين فى السحر (قوله قل أعوذ) أى آتخصن والأمر للنبي صلى الله عليه وسلم ويتناول غيره من أمته  
لأن أوامر القرآن ونواهيها لا تخص فردا دون فرد (قوله الناس) أصله إما إناس حذف الهمزة أنونس مأخوذ إما من إناس إذا  
تحرك خص بالبشر لأنه التحرك الحركة العند بها الناشئة عن روية وتدرج تحرك الواو وانفتح ما قبلها قلبت ألفا أو من الانس  
ضد الوحشة لأنه يؤنس به أو من النسيان لكونه شأنه وطبعه (قوله خالقهم) أى موجودهم من العدم (قوله خصوا بالذكر) أى  
وإن كان رب جميع الخلائق (قوله تشريفا لهم) أى من حيث إنه تعالى أخذهم لهم ملائكة قدسه وجعل لهم ما فى الأرض جميع  
وأمد لهم بالعقل والعلم وكافهم بخدمته فان قاموا بتلك الوظيفة كان لهم العز دنیا وأخرى وإن لم يقوموا بهارذوا لأسفل السافلين  
فلم يساوا سلكها ولا خبزيرا وإذا علمت بذلك أنه رب الناس فهو رب غيرهم بالأولى (قوله ومناسبة للاستعاذة الخ) أى فكأنه  
قال أعوذ من شر الموسوس إلى الناس برهم للملك لهم (قوله ملك الناس) بأسقاط الألف هنا باتفاق القراء بخلاف الفاتحة ففيها  
قراءتان سبعيتان ثبوت الألف وحذفها . ومعنى الملك التصرف فيهم بأنواع التصرفات من إعزاز وإذلال وإغناء وإفقار وغير ذلك  
(قوله إله الناس) هذا القريب بديع وذلك أن الإنسان أولا يعرف أن له رباً لما شاهده من أنواع القوية ثم إذا تأمل عرف أن  
هذا الرب متصرف فى خلقه غنى عن غيره فهو الملك ، ثم إذا تأمل عرف أنه يستحق أن يعبد لأنه لا يعبد إلا الذى عن كل  
مساواة الفتقر إليه كل ما عداه (قوله زيادة للبيان) حمله أنه ورد إشكال وهو لم كرر لفظ الناس ثانيا وثالثا ولم يكف بضمير

مع أن أعداد المفلطين في المفظ والمفتي معيب كالإطباء في الشعر لا يجب المفسر بقره زيادة البيان وهو جواب خي ، وأحسن منه أن يقال إن التكرار لإظهار شرف الناس وتعظيمهم والاعتناء بشأنهم كما أنه حسن التكرار للتقذ وإظهار فضل السكر في قوله بعضهم :

محمد ساد الناس كلها ويافنا وساد على الأملاك أيضا محمد

محمد كل الحسن من بعض حسنه وما حسن كل الحسن إلا محمد

محمد ما أحلى شمائله وما أله حديثا راح فيه محمد

وهذا على تسليم أن المراد بالناس في الجميع شيء واحد، وأما إن أريد بالناس الأول الصغار وأضيفوا الرب لاحتياجهم إلى عريية أكثر من غيرهم ، وبالثاني الشباب وأضيفوا لذلك لأن شأنهم الطغيان والبطش فهم محتاجون لذلك يسوسهم ويكسر هيجان شيويتهم ، وبالثالث الشيوخ وأضيفوا للإله لأن شأنهم كثرة العبادة لقرب ارتباطهم وقدمهم على ربهم وفناء شهواتهم فهم أقرب من غيرهم للتملق بالإله فلا انحاد في المعنى ( قوله من شر الوسواس ) متعلق بأعوذ . إن قلت ما الحكمة في وصف الله تعالى في هذه السورة نفسه بثلاثة أوصاف وجعل المستعاذ منه شيئا واحدا وفي السورة قبلها بعكس ذلك لأنه وصف نفسه بوصف واحد وجعل المستعاذ منه أربعة أشياء . أوجب بآئنه في السورة المتقدمة المستعاذ منه أمور تضر في ظاهر البدن وهنا وإن كان أمرا واحدا إلا أنه يضر الروح وما كان يضر الروح يهت بالاستعاذة منه . إن قلت كان مقتضى الظاهر تقديم ما به الاهتمام وهو الاستعاذة من شر الوسواس إذ سلامة الروح مقدمة على البدن . أوجب بأن تقديم سلامة البدن وسيلة للقصد بالذات وهو سلامة الروح ( قوله ممي بالحدث ) أي المصدر ، وقوله لكثرة ملابسته له : أي ملازمته للوسوسة فهو على حد زيد عدل وما ذكره المفسر ليس بمتعين فإن الوسواس بالفتح كما يستعمل اسم مصدر بمعنى الحدث ( ٣٥١ ) يطلق على نفس الشيطان الوسوس ويطلق أيضا على ما يخطر بالقلب من الشر .

( مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ ) أي الشيطان ، سمي بالحدث لكثرة ملابسته له ( الْخَنَاسِ ) لأنه يخنس ، ويتأخر عن القلب كلما ذكر الله ( الَّذِي يُوسِسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ ) قلوبهم إذا غفلوا عن ذكر الله ( مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ ) بيان للشيطان الوسوس أنه جن وإنس ،

الوسوس ويطلق أيضا على ما يخطر بالقلب من الشر .  
واعلم أن خواطر القلب أربعة رحمان وملكي ونفسي وشيطاني فالرحمان ما يلزم طاعة بعينها والملكي

ما يلزم طاعة لبعينها والنفسي ما يلزم معصية بعينها والشيطاني ما يلزم معصية لا بعينها فتمسك بهذا الميزان ( قوله لأنه يخنس ) من باب دخل : أي يتوارى ويختفي بعد ظهوره للرة بعد للرة ( قوله كلما ذكر الله ) أي فله كبره كالتقاع الذي يقمع الفساد فهو شديد النفور منه ولهذا كان شيطان المؤمن هزيعا ، وعن بعض السلف أن المؤمن يفتي شيطانه كما فتى الرجل بعيره في السفر . قال قتادة : الخناس له خرطوم كخرطوم الكلب ، وقيل كخرطوم الخنزير في صدر الإنسان فإذا ذكر العبد ربه خنس ، ويقال رأسه ك رأس الحية واضع رأسه على ثمرة القلب يمسه ويحدثه فإذا ذكر الله خنس وتأخر وإذا غفل رجع ، وهل المراد الحقيقة ، أو خرطوم الكلب والخنزير كناية عن قبحه وخبثه ونجاسته ورأس الحية كناية عن شدة الأذية ووضعه على القواد كناية عن شدة التحكن ؟ كل محتمل ( قوله إذا غفلوا عن ذكر الله ) أي قلوبهم ولو كانوا ذا كرين بألسنتهم وذلك لأن الوسوسة حالة في القلب فلا يطردا إلا الله كالحال في القلب فمن كان من أهل الله فلا تسلط للشيطان عليه . قال تعالى - إن عبادي ليس لك عليهم سلطان - ولا يترك الإنسان الله ك الإنسان إذا وجد الغفلة والوسواس في قلبه بل يكثر الله ك ويديمه فله ينقظ قلبه ويتنور . قال العارفون : الله ك الإنسان كقذح الزناد فإذا تكرر أصاب . قال بعضهم في ذلك :

الطلب ولا تضجرن من مطلب فآفة الطالب أن يضجر

أما ترى الحبل لتعكر لوره في الصخرة الصماء قد أثرا

( قوله من الجنة ) اسم جنس جمي يفرق بينه وبين واحد بالياء فيقال جن وجمي كزنج وزنجي وغالبا يفرق بالياء كتمر وتمره وزيت التاء في الجنة لتأنيث الجماعة، مما يؤكد لاجتماعهم : أي استقارهم من العيون وهم أجسام نارية هوائية يتشكون بالصور الشريفة والحسبية وتحكم عليهم الصورة وتقيم ما فيهم ( قوله بيان للشيطان الوسوسي ) أي المذكور بقوله : من شر الوسواس فمن يمانية مشوبة بقبيع : أي بعض الجنة وبعض الناس .

(قوله كفواه تعالى الخ) أي ويشهد له حديث «نمودوا بالله من شياطين الجن والإنس» (قوله والثاني عطف على الوسواس) أي ولفظ شر مسلط عابه كأنه قال من شر الوسواس الذي يوسوس وهو الجنة ومن شر الناس وعليه فالناس لا يصغر منهم وسوسة (قوله وعلى كل) أي من الاحتمالين وقوله يشمل أي الشر للاستعاذ منه شرب ليد الخ (قوله للذكورين) أي في السورة السابقة وفيه تغليب للذكر وهو لبيد على اللؤث وهو بناته (قوله واعترض الأول) أي وهو أنه بيان للشيطان للوسوس (قوله لا يوسوس في صدورهم الناس) كذا في بعض النسخ والمناسبات كما في بعضها لا يوسوسون في صدور الناس (قوله بمعنى يلحق بهم) أي كالنعمية ويخفون إذا زجروا (قوله المؤدى) أي الموصل إلى ثبوتها في القلب (قوله والله أعلم) أشار بذلك إلى تمام القرآن . وفي ختم القرآن بهذه السورة إشارة حسنة كأنه قيل ما أنزلناه كاف ما فرطنا في الكتاب من شيء فلا تطلب بعده شيئاً بل اقتصر على العمل به واستعذ بالله من الشيطان والحاسد لأن العبد إذا تمت نعمة الله عليه كثرت حساده إنساناً وجناً ، قيل عدد حروف هذه السورة غير المكرر ثلاث وهشرون حرفاً وكذا هدد الفاتحة بعدد السنين التي أزل فيها القرآن وهو مريد بديع وأول القرآن بآء البسملة وآخره سين والناس كأنه قال بس أي تم وكل . ثم أعلم أن الجلال المحلى رضى الله عنه بعد أن ختم هذا النصف الأخير وابتدأه من سورة الكهف شرح في تفسير النصف الأول وأوله سورة الفاتحة فقال في شروعه فيه سورة الفاتحة الخ ولم يفتتحه بخطبة على عادة المؤلفين مشتملة على حمد وصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وغير ذلك قصدًا للاختصار وروماً للاقتصار على (٣٥٢) حمل الفائدة . ثم إنه لما فرغ من تفسير سورة الفاتحة توفى إلى رحمة الله

تعالى فقيض الله تعالى تليذه الجلال السيوطي لتتميم تفسيره فابتدأ بأول سورة البقرة وختم بالأسراء كما ذكر في خطبته فصار تفسير الفاتحة في نسخ الجلال مضموماً لتفسير آخر القرآن لأوله ليكون تفسير المحلى مضموماً بفضله لبعض رضى الله عن الجميع ونفعنا بهم .

كقوله تعالى : شياطين الإنس والجن ، أو من الجنة بيان له والناس عطف على الوسواس ، وعلى كل يشمل شرب لبيد وبناته للذكورين ، واعترض الأول بأن الناس لا يوسوس في صدورهم الناس إنما يوسوس في صدورهم الجن . وأجيب بأن الناس يوسوسون أيضاً بمعنى يلحق بهم في الظاهر ثم نصل وسوستهم إلى القلب وثبت فيه بالطريق المؤدى إلى ذلك ، والله تعالى أعلم .

## (سورة الفاتحة)

مكية ، سبع آيات بالبسملة

إن

[سورة الفاتحة مكية] وهو قول الأكثر وقيل مدنية وجمع

بعضهم بين التواخين فقال نزلت مرتين مرة بمكة حين فرضت الصلاة ومرة بالمدينة حين حولت القبلة ولذلك سميت مثنائي . وقيل نزل نصفها بمكة ونصفها بالمدينة والأول هو الصحيح لقوله تعالى - ولقد آتيناك سبعاً من المثاني والقرآن العظيم - والحبر مكية باجماع وأيضاً فرض الصلاة كان بمكة ولم يثبت أنه وقع في الإسلام صلاة بغيرها يدل على هذا قوله صلى الله عليه وسلم « لا صلاة إلا بفاتحة الكتاب » بل هي من أوائل القرآن نزولاً وسميت فاتحة لأنها مفتاح الكتاب العزيز ، وهذا اسم من جملة هشرين اسماً . ثانياً فاتحة الكتاب . ثالثاً أم القرآن لأنه مفتوح بها فكأنها أصله وأساسه . رابعاً سورة الكثر لأنها نزلت من كثر تحت العرش . خامساً السكافية . سادساً الوافية لأنها وفيه كافية في صحة الصلاة عن غيرها عند القدرة عليها . سابعاً الشافية . ثامناً الشفاء لما ورد في شفاء من كل داء . تاسعاً السبع المثاني لأنها سبع آيات على الصحيح سواء قلنا أن البسملة منها أولاً . عاشراً النور . الحادى عشر الرقية . الثانى عشر سورة الحمد والشكر . الثالث عشر الدعاء . الرابع عشر تعليم المسألة لاشتغالها على ذلك . الخامس عشر سورة المناجاة . السادس عشر سورة التفويض . السابع عشر سورة السؤال . الثامن عشر سورة أم الكتاب . التاسع عشر فاتحة القرآن . العشرون الصلاة لحبر « قسمت الصلاة بيني وبين عبدي نصفين فنصفها لي ونصفها لعبدي ولعبدي ما سأل يقول للعبد الحمد لله رب العالمين يقول الله حمدني عبدي يقول العبد الرحمن الرحيم يقول الرب أني على عبدي يقول العبد مالك يوم الدين يقول الله حمدني عبدي يقول العبد إياك نعبد وإياك نستعين يقول الله عز وجل هذه الآية بيني وبين عبدي

ولعبدى ماسأل يقول العبد - اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم غير المنحرفين ولا الضالين - يقول الله  
فهؤلاء لعبدى ولعبدى ماسأل» وورد في فضلها أحاديث كثيرة منها ما هو مسلسل باللفظ بالله العظيم. عن ابن العربي قال: إذا  
لرأت الفاتحة فصل بسم الله الرحمن الرحيم بالحمد لله في نفس واحد من غير قطع فاني أقول بالله العظيم لقد حدثني أبو الحسن  
على أبو الفتح الطيب بمدينة للوصل سنة إحدى وستائة وقال بالله العظيم لقد سمعت من أبي بكر من لفظه وهو أبو الفضل  
ابن محمد الكاتب المروى وقال بالله العظيم لقد حدثنا أبو بكر الشافعي الشافعي من لفظه وقال بالله العظيم لقد حدثني عبد الله  
للعرف بأبي نصر السرخسي وقال بالله العظيم لقد حدثنا محمد بن الفضل وقال بالله العظيم لقد حدثنا محمد بن يحيى الوراق  
الفقيه وقال بالله العظيم لقد حدثني محمد بن الحسن العلوي الزاهد وقال بالله العظيم لقد حدثني موسى بن عيسى وقال بالله العظيم  
لقد حدثني أبو بكر الرازي وقال بالله العظيم لقد حدثني أنس بن مالك وقال بالله العظيم لقد حدثني محمد المصطفى وقال « بالله  
العظيم لقد حدثني جبريل وقال بالله العظيم لقد حدثني إسرائيل وقال قال تعالى يا إسرائيل بقرني وجلالي وجودي وكرمي من قرأ  
بسم الله الرحمن الرحيم مرة فاتحة الكتاب مرة واحدة شهدوا أني غفرت له وقبلت منه الحسنات ونجوا من السيئات  
ولا أحرقت لسانه في النار وأجيره من عذاب القبر وعذاب النار والفرع الأكبر ويلقاني قبل الأنبياء والأولياء أجمعين » اه  
من للناوي على الجامع الصغير (قوله إن كانت منها الخ) هذا التعمير يوم في بادي الرأي أنها إن لم تكن منها فليست سبعة مع  
أنه يخالف ما بعده فالمناسب أن يقول سبع آيات فإن كانت البسملة منها فالسابعة صراط الدين إلى آخرها وإن لم تكن منها  
فالسابعة غير المنضوب عليهم إلى آخرها وبعضهم جعل البسملة منها وجعل غير المنضوب عليهم الخ ثامنة وبعضهم جعلها ست  
آيات والبسملة ليست منها وهذا القولان مرجوحان . واعلم أنه اختلف (٣٥٣) في البسملة فليلت آية من

الفاتحة بل ولا من كل  
سورة سوى سورة النمل  
وإنما ينبغي الابتداء بها  
كلاستعادة وعليه قراء  
للمدينة والبصرة والشام  
وفقها والأوزاعي ومالك

إن كانت منها ، والسابعة صراط الدين إلى آخرها

وإن لم تكن منها فالسابعة غير المنضوب إلى آخرها ، ويقدر في أولها .

قولوا ؛ ليكون ما قبل إياك نبيد مناسباً له بكونها من مقول العباد .

مستدلين بما روى عن أبي بكر وعمر وعثمان وعلي أنه كان يفتح أحدهم بالفاتحة في صلاته إماماً من غير أن يقول بسم الله  
الرحمن الرحيم وعمل أهل المدينة حجة ، وقيل آية من الفاتحة ومن كل سورة وعليه قراء مكة والكوفة وفقهاؤها وابن  
البارك والشافعي . مستدلين بما روى أنه صلى الله عليه وسلم « قال إذا قرأتم الحمد لله فاقروا بسم الله الرحمن الرحيم إنها أم  
القرآن وأم الكتاب والسبع المثاني وبسم الله الرحمن الرحيم إحدى آياتها » . والحاصل أن البسملة من كلام الله قطعاً فمن  
أنكرها كفر وكونها آية من كل سورة أولاً خلاف بين الأئمة (قوله فالسابعة غير المنضوب الخ) إن قلت إن لفظ غير صفة  
لما قبلها والصفة مع الموصوف كالشيء الواحد فكيف تكون آية مستقلة . أجيب بأن الرحمن الرحيم مالك يوم الدين صفتان لله  
مع أنه جمع على أنها آيتان فكذلك يقال هنا . ونوقش بأن لفظ غير أشد افتقاراً إلى ما قبله من غيره لأنه لا يتم معناه إلا بما قبله  
فكان معه كالشيء الواحد وأما الرحمن الرحيم ونحوه إذا أعرب فتا فليس بهذه المثابة بدليل القراءة الشاذة برضهما أو ضبطهما  
فإنهما يخرجان عن الارتباط . أجيب بأن الآية لا يشترط فيها عدم ارتباطها بما قبلها وقد تخلص المفسر من هذا الإشكال  
بأعراجه بدلاً كما يأتي (قوله ويقدر في أولها) أي الفاتحة قبل البسملة على القول بأنها منها أو بعدها وقبل الحمدلة على القول  
بأنها ليست منها (قوله بكونها) الباء بمعنى في : أي في كون الفاتحة كلها من مقول العباد وفي نسخة بكونه وهي أوضح  
والضمير عائدي ما قبل إياك ، وعصمه أن إياك نبيد لما كان من مقول العباد احتيج إلى تقدير قولوا فيما قبله ليكون ما قبله  
من مقول العباد أيضاً فتكون الفاتحة كلها من مقول العباد ولو ترك هذا التقدير لاحتمل أن قوله الحمد لله رب العالمين إلى  
آخر الآيات الأربع ثناء على الله فيكون بعضها الأول من مقول الله وبعضها الثاني من مقول العبد ثناء من الله على نفسه  
فيكون من مقوله هو وذلك صحيح في حد ذاته

لكن التعلب أجمع (قوله بسم الله الرحمن الرحيم) لم يكلم الجلال المحلى ولا تليده غلبها ولعلها استكلا على شهرته وتكلم على شيء منها فنقول: ابتداء كتابه تعالى بالبسملة تعلياً لعباده الاقتداء بذلك والأتيان بها في كل أمر ذي بال إشعاراً بأنها أم الفاتحة كما أن القرآن أم القرآن أم الكتب السماوية، والله علم على الذات الواجب الوجود المستحق لجميع الحمد، والرحمن النعم بجلائل النعم كما وكيفاً دنيا وأخرى، والرحيم النعم بدقائقها كذلك .

[قائدة] روى الشعبي والأعمش «أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يكتب باسمك اللهم حتى نزل وقال اركبوا فيها بسم الله مجريها ومرساها كتب بسم الله فلما نزلت قل اديها الله أو ادعوا الرحمن كتب بسم الله الرحمن ، فلما نزلت إنه من سليمان وبسم الله الرحمن الرحيم كتبها» وعن عبد الله بن مسعود قال: من أراد أن ينجي الله من الزبانية القسعة عسر طيقراً بسم الله الرحمن الرحيم ليكمل الله له بكل حرف منها جنة من كل واحد ، وقد فسرها بعض العارفين على مقتضى الحروف فقال إن كل حرف منها مفتاح كل اسم من أسمائه تعالى مبدوء بذلك الحرف فالباء مفتاح اسمه تعالى جبار وبالي وپر وهو ذلك والسين مفتاح اسمه تعالى جميع سلام ولهم مفتاح اسمه ملك ونحوه ولألف مفتاح اسمه الله ونحوه واللام مفتاح اسمه لطيف ونحوه والماء مفتاح اسمه هادي ونحوه والراء مفتاح اسمه رزاق ونحوه والهاء مفتاح اسمه حلیم ونحوه والنون مفتاح اسمه تافع ونحوه فكان التفتح بها مفتاح جميع أسمائه تعالى (قوله جملة) أى مركبة من مبتدأ وأخبر وقوله خبرية : أى تقطع وهى إنشائية معنى بدليل قوله قصد بها الثناء : أى قصد بها إنشاء الثناء (قوله من أنه تعالى الخ) بيان للضمون وفي ذلك إشارة إلى (٣٥٤) أن آل فى الحمد جنسية وهو الأولى من جعلها استغراقية أو عهدية أما الأولى

فلا تلبس فى طائفة السيد حصر أفراد الحمد وأما الثانى فلتصوره كذا قال النحويون واختار الصوفية أنها للمهداة كلين ابن الله تعالى لما علم هجر خلقه من كنهه حمد حمد نفسه بنفسه ووضعه لهم بمحمدونه به وهذا المعنى

(بسم الله الرحمن الرحيم . الحمد لله) جملة خبرية قصد بها الثناء على الله بضمونها من أنه تعالى مالك لجميع الخلق أو مستحق لأن يحمده ، والله علم على المعبود بحق (رَبِّ الْعَالَمِينَ) أى مالك جميع المخلوق من الإنس والجن والملائكة والدواب وغيرهم وكل منها يطلق عليه عالم ، يقال عالم الإنس وعالم الجن إلى غير ذلك وغلب فى جمعه بالياء والنون أولو العلم على غيرهم ، وهو من العلامة لأنه علامة على موجدته (الرحمن الرحيم) أى ذى الرحمة

وهى

هو الخاسب الحمد الواقع فى القرآن فتدبر (قوله أو مستحق الخ)

أعبر بذلك إلى أن اللام فى الله لك أو للاستحقاق (إقوله والله علم على المعبود بحق) أى علم شخص عربى مرتجل جامد وهو الصحيح ومعنى يحكونه علم شخص أنه علم على ذات معينة مستجمعة لصفات السكال وقال الزحشرى إنه اسم جنس صار لها بالغة مشتق من الكبد وزنا ومعنى أو من الله بمعنى سكنت أو من له بمعنى تحير ودهش أو طرب أو من لاه بمعنى احتجب أو لرضع أو استنار ومجموع الأقاويل هو المعبود للخواص والعوام المفزوع إليه فى الأمور العظام المرتفع عن الأوهام المحتجب عن الأفهام الظاهر بصفاته الغضام الذى سكنت إلى عبادته الأجسام وولت به نفوس الأنام وطربت إليه قلوب السكرام (قوله رب العالمين) الرب يطلق على السيد والمالك والمعبود والثابت والمصلح اقتصر المفسر على المالك لكونه المناسب لتمام وجمع العالمين جمع تامة مع كثرتها جداً فى الواقع تنبها على أنهم وإن كفروا فهم قليلون فى جانب عظمتة تعالى . إن قلت الجمع يقتضى اتفاق الأفراد فى الحقيقة وهى هنا مختلفة . أجيب بأنها متفقة من حيث أن كلاً منها علامة على موجدتها (قوله يقال عالم الإنس الخ) الإضافة بيانية أى عالم هو الإنس (قوله وغلب فى جمعه الخ) وقيل لا تغليب بل هو اسم وضع لدوى العلم من الملائكة والتمثيل وتناوله لتبرهم بطريق التبسيع (قوله أولو العلم) أى لشرفهم (قوله وهو) أى العالم وهو ماسوى الله تعالى علامة على موجدته لأنه حدث وكل حدث يحتاج إلى محدث (قوله أى ذى الرحمة) أشار بذلك إلى أن الرحمن الرحيم هيا للبالغة من رحم ، والرحمة فى الأصل رقة فى القلب تقتضى الفضل والإحسان وهى بهذا المعنى مستحبة فى حق تعالى فتعمل على غايتها لأن ما يستعمل على الله ليعتبر مبدئاً وورد يطلق ويراد منه لازمه وتليته .

(قوله وهي لإرادة الخبر المألوف) أشار بذلك إلى أنهما صفتا ذات ويصح أن يكونا صفتي فعل : أي للتفضل المحسن ، وفي الاتيان بالرحمن الرحيم عقب الصفته برب العالمين ترغيب بعد ترهيب فيكون أدون للعبد على الطاعة وأمنع من العصية (قوله ملك يوم الدين) من الملك بضم ليم وهو عبادة عن السلطان المتأخر والاستيلاء الباهر والغلبة التامة والقدرة على التصرف الكلي بالأمر والنهي (قوله أي الجزاء) أي بالثواب للؤمنين والعقاب للكافرين (قوله لا ملك ظاهراً فيه لأحد) أي وأما في الدنيا ففيها الملك ظاهراً لكثير من الناس ، فتحصل أن الوصف بالملكية ثابت أزلاً وظهوره يكون يوم القيامة لا قبل جميع الخلق به (قوله لمن الملك اليوم) الجار والمجرور خبر مقدم والملك مبتدأ مؤخر واليوم ظرف للبتداء وقوله لله جواب منه تعالى عن السؤال (قوله ومن قرأ مائة الح) اعلم أن في لفظ ملك قراءتين سبعيتين الأولى بحذف الألف والوصف بها ظاهر والثانية بإثباتها وفيها إشكال وهو أن مالك اسم فاعل وإضافته لفظية لا تنفيذ التعريف فكيف توصف المعرفة بالثمرة . وأجاب المفسر بأن محل كون إضافة اسم الفاعل لفظية إن لم يكن بمعنى الزمان المستمر وإلا كانت إضافته حقيقية . والحاصل أن اسم الفاعل إن قصد به الحال أو الاستقبال فإضافته لفظية وإن قصد به المضي أو الدوام كما هو شأن أوصاف الله تعالى فإضافته حقيقية والتحويل على القرائن . واختلاف في أي القراءتين أبلغ ، فقليل ملك أجمع وأبلغ من مالك إذ كل ملك مالك ولا عكس ولأن أمر الملك نافذ على المالك في ملكه حتى لا يتصرف المالك إلا عن تدبير الملك ، وقيل مالك أبلغ لما فيه من زيادة البناء فتدل على كثرة الثواب (قوله إياك نعبد) إياك مفعول مقدم لنعبد قدم لإفادة الحصر والاختصاص وإياك نستعين معطوف على إياك نعبد أي لانعبد إلا إياك ولانستعين إلا بك لأنك الحقيق بتلك الصفات العظام ، والمعنى يأمن هذا شأنه نخسك بالعبادة والاستعانة فهذا ترقى من البرهان إلى العيان والقبية إلى الحضور فهو تعليم من الله تعالى لعباده (٣٥٥) كيفية الترقى فان العبد إذا ذكر

وهي لإرادة الخبر لأمله (مَلِكٌ يَوْمَ الدِّينِ) أي الجزاء وهو يوم التهمة وخص بالذكر لأنه لا ملك ظاهراً فيه لأحد إلا له تعالى بدليل : لمن الملك اليوم لله ، ومن قرأ مائة فمناه مالك الأمر كله في يوم القيامة أي هو موصوف بذلك دائماً كمتأخر الذنب فصح وقوعه صفة للمعرفة (إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ) :

الحقيق بالمجد وهو رب  
الأرباب من قلب حاضر  
يجد ذلك العبد من نفسه  
محركاً لا تقابل عليه وكلما  
أجرى على قلبه ولسانه  
صفة من تلك الصفات

العظام قوى ذلك المجرى إلى أن يشول ذلك الأمر لحمة تلك الصفات ، حينئذ يوجب ذلك المجرى لتناهي في القوة إقبال ذلك العبد على ربه وخالفه النصف بتلك الصفات ، فانتقل من الغيبة لحطابه والتلذذ بمناجاته فأول الكلام مبنى على ما هو مبادئ حل المعارف من الذكر والفكر والتأمل في أسماء العظام والنظر في آلائه والاستدلال بسنعه على عظيم شأنه وباهر سلطانه ثم بعد ذلك أتى بمنتهى وهو الخطاب والحضور الشعر بكونه في حضرة الشهود ، وإلى هذا المعنى أشار بعض المفسرين بقوله : تلك آثارنا تدل علينا فانظروا بعدنا إلى الآثار

وهو مقام الاحسان المشار له بقوله صلى الله عليه وسلم «الاحسان أن تعبد الله كأنك تراه ، وأعلم أن إياك واجب الافصال. واختلف فيه هل هو من قبيل الاسم للظاهر وبه قال الزجاج أو هو ضمير وعليه الجمهور. واختلف القائلون بأنه ضمير على أربعة أقوال : أحدها أنه كله ضمير . الثاني إن إيا وحده ضمير وما بعده اسم مضاف إليه بضمير ما يراد به من تكلم وغيبة وخطاب . الثالث أن إيا وحده ضمير وما بعده حروف تفسر ما يراد منه وهو المشهور . الرابع أن إيا حماد وما بعده الضمير والضمير المستكن في نعبد ونستعين للقارىء ومن معه من الحفظة وحاضري صلاة الجماعة أوله ولسائر الموحدين أدرج عبادته في عباداتهم وخط حاجته بمحاجاتهم لعل عبادته تقبل بركة عباداتهم وحاجته يجاب إليها بركة حاجاتهم ومن هنا شرعت الجماعة في الصلوات قال تعالى - وتعاونوا على البر والتقوى - وقال صلى الله عليه وسلم «يد الله مع الجماعة» (قوله وإياك نستعين) كرر الضمير للدلالة على تخصيصه تعالى بكل من العبادة والاستعانة والتلذذ بالمناجاة والخطاب وقدم العبادة على الاستعانة لأنها صلة لطلب الحاجة فإذا أفرد العبد ربه بالعبادة أعانه وحذف المعمول من كل ليؤذن بالعموم فيتناول كل معبوده وكل مستعان عليه وأصل مستعين نستعين استنقلت الكسرة على الواو فنقلت إلى الساكن قبلها فسكنت الواو بعد النقل وانكسر ما قبلها فقلت والقراءة السبعية طبع النون وقرئ شذوذاً نستعين بكسر حرف المضارعة وهي لغة مطروحة في حروف المضارعة بشرط أن لا يكون ما بعد حرف

المضارعة مضموماً فإن ضم كسر حرف المضارعة ثقل الانتقال من الكسر إلى الفتح وبشرط أن يكون الضارع من ماضٍ مكسور العين نحو علم أو في أوله همزة وصل نحو استعان أو تاء مطاوعة نحو تعلم (قوله من توحيد الخ) بيان لمعناه وهو إشارة إلى العبادات الأصلية الاعتقادية وقوله وغيره إشارة إلى العبادات العملية من صلاة وصوم وزكاة ونحو ذلك (قوله وبطلب للمعونة) بالباء عطفت على بالعباد ولا يجوز أن يكون بالتون عطفاً على نخسك لخروجه عن إفادة التخصيص (قوله وغيرها) أى من مهمات الدنيا والآخرة (قوله اهدنا) أى زدنا هداية وأدمننا عليها والهداية تطلق على الدلالة والتبيين وإن لم يحصل وصول نحو: وأما نمود فهديناكم: أى بينا لهم وتطلق عليهما مع الوصول الغير وهو للراد هنا، ومادة الهداية متعدى لمفعولين الأول بنفسها والثاني إما كذلك كما هنا وإما باللام أو إلى قال تعالى - يهدي الله قومه وإنك تهدي إلى صراط مستقيم - (قوله الصراط) هو في الأصل الطريق الحسى، والراد به هنا دين الإسلام فقيه مستارة نصر محبة أصلية حيث شبه دين الإسلام بالطريق الحسى بجامع أن كلا موصل للمقصد واستعير اسم للشبه به للشبه وأصل صراط بالصاد صراط بالسین وبها قرأ قبل حيث ورد أبدلت صاداً لأجل حرف الاستعلاء وقد تشبَّه الصاد زايًا وبه قرأ خلق وكلها سبى لكن لم ترسم في المصحف إلا بالصاد والصراط يذكر ويؤث، فالتذكير لفة تميم والتأنيث لفة الحجاز وجمعه صرط ككتاب وكتب (قوله المستقيم) اسم فاعل من استقام: أى استوى من غير اعوجاج وأصله مستقوم أعل كاعلال نستعين (قوله ويبدل منه) أى بدل كل من كل أتى به زيادة في مدح الصراط (قوله الذين أنعمت عليهم) الإيثار لإصال الإحسان إلى الغير بشرط أن يكون ذلك الغير من العقلاء فلا يقال أنتم فلان على فرسه ولا حماره (قوله بالهداية) أشار بذلك إلى أن للراد بالتميم عليهم المؤمنين وهو أحد أقوال المفسرين، وقيل هم المذكورون في قوله تعالى - فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء (٣٥٦) والصالحين - وقيل هم الأنبياء خاصة، وقيل الراد بهم أصحاب موسى وعيسى

قبل التعريف والنسخ وحذف متعلق أنعمت ليؤذن بالعموم فيشمل كل نعمة ونعم الله تعالى لا تحصى باعتبار أفرادها

أى يخصك بالعبادة من توحيد وغيره وبطلب للمعونة على العبادة وغيرها (اهدنا الصراط المستقيم) أى أرشدنا إليه، ويبدل منه (صراط الذين أنعمت عليهم) بالهداية، ويبدل من الذين بصلته (غير المنضوب عليهم)،

قال تعالى - وإن تعدوا نعمة الله لا تحصوها - وأما باعتبار جملتها وم  
فتحصى لأنها قسمان دنيوية وأخروية. والأول إما وهى أو كسى، والوهبى إما روحانى كنفع الروح والتزيين بالعقل والفهم والفكر والنطق أو جسمانى كتخلق البدن والقوى الحالة فيه والصحة وكال الأعضاء والكسبى كتزكية النفس وتخليتها عن الرذائل وتخليتها بالأخلاق السنية والفضائل. والثانى وهو الآخرى أنه ينفر ما فرط منه وينزله أعلى عليين مع اللانكسة المقرين أبد الأبدین ودهر الدهارين (قوله عليهم) لفظ عليهم الأول في محل نصب على المفعولية والثانى في محل رفع نائب المنضوب وفيه عشر لغات ست مرويات عن القراء الثلاثة الأول منها سبعيات وهى كسر الماء وضمها مع إسكان الميم فيها وكسر الماء وضم الميم براو بعد الضمة وكسر الماء والميم بياو بعد الكسرة للاشباع وضم الماء والميم براو بعد الضمة وبدونها وأربع لم يقرأ بها وهى ضم الماء مع كسر الميم وإدخال ياء بعدها وضم الماء وكسر الميم من غير ياء وكسر الماء مع ضم الميم وكسر الماء والميم من غير ياء (قوله ويبدل من الذين بصلته) أى بدل كل من كل ولا يضر إبدال النكرة من المعرفة، وقيل نعت الذين واستشكل بأنه يلزم نعت المعرفة بالنكرة وهو لا يصح لأن غير متوغلّة في الإبهام لاتعرف بالإضافة كمثل وشبه وشبيه. وأجيب بجوابين: الأول أن غير إنما تكون نكرة إذا لم تقع بين ضدين فأما إذا وقعت بين ضدين فتعرف حينئذ بالإضافة تقول هليك بالحركة غير السكون والآية من هذا القبيل. والثانى أن الموصول أشبه النكرات في الإبهام الذى فيه فعومل معاملة النكرات، وغير من الألفاظ اللازمة للإضافة لفظاً أو تقديرًا فأدخل آل عليها خطأ وقد يستثنى بها حملاً على إلا كما يوصف بالاحتمال عليها (قوله غير المنضوب) بكسر الراء بدل كالمقال المفسر أو نعت وتقدم ما فيه وهذه قراءة العامة وقرئ شذوذاً بالنصب على الحال أو الاستثناء والنصب ثوران دم القلب لارادة الانتقام ومنه قوله صلى الله عليه وسلم «اتقوا غضب فانه حجرة تتوقد في قلب ابن آدم ألم نروا إلى اتفاح أوداجه وحرمة مينيّه» فإذا وصف به الله تعالى فالمراد به الانتقام أو لزيادة الانتقام فهو صفة فعل

أو صفة ذات وبنى النضب للجهول ولم يقل غير الدين غضبت عليهم تعلياً لعباده الأدب حيث أسند الخبر لنفسه وأبهم في الخبر  
 فظهر قوله تعالى : فأردت أن أهيبها . فأراد ربك أن يبلتنا أشدّها . وإذا مرخت فهو يثني (قوله وهم اليهود) أي قوله  
 تعالى فيهم : من آمنه الله وغضب عليه الآية ولحديث « إن للنضوب عليهم هم اليهود وإن الضالين النصارى » (قوله وغير  
 الضالين) أشار بذلك إلى أن لا معنى غير معنى صفة ظهر إعرابها فيها بعدها ويؤيدها قراءة عمر بن الخطاب وأبي بن كعب وغير  
 الضالين بدل لا وأتى بلا تانياً لتأكيد معنى النفي للفهوم من غير وثلاثاً يتوهم عطف الضالين على غير فيكون من وصف الدين  
 أنعمت عليهم ، والضلال يطلق على الخفاء والغيبة ومنه قولهم : ضلّ الساء في اللبن والملاك ومنه قوله تعالى : أنذا ضلنا في  
 الأرض ، والنسيان ومنه قوله تعالى : أن ضلّ إحداها فتذكر إحداها الأخرى ، والعدول عن الطريق للاستقيم وهو المراد هنا  
 وفي الضالين مقادير مد لازم على الألف بعد الضاد وقبل اللام للشدّة وعارض على الياء قبل التون للوقف (قوله وهم النصارى)  
 أي لقوله تعالى . وضلوا كثيراً . وضلوا عن سواء السبيل (قوله إفاضة أن المهتدين) أي المذكورين بقوله : الدين أنعمت  
 عليهم فصدّق الدين أنعمت عليهم هو مصدوق غير المنضوب عليهم وغير الضالين فصدوق العبارات الثلاث هم المؤمنون  
 لكن استدل كل بأن تفسير الدين أنعمت عليهم بالفرق الأربعة المذكورة في سورة النساء لا يشمل بقية المؤمنين وتفسير المنضوب  
 عليهم والضالين باليهود والنصارى لا يشمل بقية طوائف الكفار فمقتضى ذلك أن بقية المؤمنين ليسوا بمن أنعم الله عليهم  
 وسائر طوائف الكفار خارجون من وصف النضب والضلال فالبدل منه يخرجهم والبدل يدخلهم في المبدل منه والمخلص من  
 هذا الاشكال أن يفسر المنعم عليهم بجميع المؤمنين كما درج عليه (٣٥٧) المفسر في قوله أنعمت عليهم بالهداية

ويراد من المنضوب  
 عليهم والضالين عموم  
 الكفار اعتباراً بعموم  
 اللفظ لا بخصوص السبب .  
 إن قلت ما فائدة الاتيان  
 بغير المنضوب عليهم الخ  
 بعد قوله الدين أنعمت  
 عليهم ؟ . أجيب بأن  
 الايمان إنما يكمل بالرجاء

وهم اليهود (ولا) وغير (الضالين) وهم النصارى ، ونكتة البدل إفاضة أن للمهتدين ليسوا  
 يهوداً ولا نصارى ، والله أعلم بالصواب ، وإليه المرجع والمآب .  
 وصلى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً دائماً أبداً ، وحسبنا الله ونعم  
 الوكيل ، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم .

والخوف فتوه : الدين أنعمت عليهم يوجب الرجاء الكامل وقوله : غير المنضوب عليهم الخ يوجب الخوف الكامل فيتنقوى  
 الايمان بالرجاء والخوف .

قائدة — لفظ آمين ليس من الفاتحة بل ولا من القرآن قطعاً بل يسبق الاتيان بها لقارىء الفاتحة مفصولة منها بسكتة  
 ليمتيز ما هو قرآن عما ليس بقرآن ولكل داع وهو اسم فعل على الصحيح بمعنى استجب مبنى على الفتح ويجوز فيه مدّ الحمزة  
 ونقصها . وقيل هي اسم من أسماء الله تعالى والتقدير يا آمين ، وردّه بوجهين : الأول أنه لو كان كذلك لكان ينبغي أن يبنى  
 على الضم لأنه منادى مفرد معرفة . الثاني أن أسماء الله تعالى توقيفية وهو من خصوصيات هذه الأمة لم يعط لأحد قبلهم  
 إلا ما كان من موسى وهارون لما ورد في الحديث « إن الله أعطى أمي ثلاثاً لم تعط أحداً قبلهم : السلام وهو تحية أهل الجنة  
 وصفوف الملائكة وآمين إلا ما كان من موسى وهرون » ومعناه أن موسى دعا على فرعون وأمن هرون فقال الله تعالى عند  
 ما ذكر دعاء موسى : قد أجيب دعوتكما ولم يذ كر مقالة هرون فسماه داعياً . وقال على رضى الله عنه آمين خاتم رب العالمين  
 ختم بها دعاء عباده ، وفي الخبر « إن آمين كالطابع الذي يطبع به على الكتاب » وفي حديث آخر « آمين درجة في الجنة »  
 قال أبو بكر : إنه حرف يكتب به لقائله درجة في الجنة . وقال وهب بن منبه : آمين أربعة أحرف يخلق الله من كل حرف ملكاً يقول  
 اللهم اغفر لكل من قال آمين » (قوله والله أعلم بالصواب الخ) هذه العبارة من وضع تلامذة الهللى لما عرفت أنه قد شرع في  
 تفسير النصف الأول فأكمل الفاتحة وارتحل إلى رضوان الله تعالى ، فيبعد أن يأتى بعبارة تشعر بالانتهاه والصواب ضد الخطأ  
 والمرجع الرجوع والمآب مرادف وقوله وحسبنا الله أي كافينا وقوله نعم الوكيل أي المفوض إليه الأمر .



## عامة نسال الله حسنها

### في آداب تتعلق بالقرآن

منها أن لا يمسه إلا طاهرا قال تعالى : لا يمسه إلا المطهرون ، ومنها أن التالى بتطيب له ويستاك تقول يزيد بن أبي مالك : إن أنواهم من طرق القرآن فطهروها ونظفوها ما استطعتم ، ومنها أن يستوى له قاعدا ولا يكون متكئا ، ومنها أن يلبس ثياب التجمل كما يلبسها للدخول على الملوك لأنه مناج ربه ، ومنها أن يستقبل القبلة لأنها أشرف المجالس ، ومنها أنه إذا ثاب يمسك عن القراءة حتى يذهب ثأؤبه لأنه من الشيطان ، ومنها أن يستعيز بالله من الشيطان الرجيم عند ابتداء القراءة وإن لم يكن في أول سورة ويسمى إن كان في أول سورة وإلا فيخير ، ومنها أنه إذا أخذ في القراءة لم يقطعها لمكاملة أحد من غير ضرورة ، ومنها أن يقرأ على تودة وترتيل وتدبر حتى يعقل ما يخاطبه به ربه فيرغب في الوعد ويخاف عند الوعيد ، ومنها أنه إذا انتهت قراءته يقول صدق الله العظيم وبلغ رسوله الكريم وأنا على ذلك من الشاهدين ، ومنها أن يقرأ القرآن على الترتيب ولا ينكس ، ومنها أن يضع المصحف على مكان طاهر مرتفع أوفى حجره ، ومنها أن لا يمحو القرآن من اللوح بالبصاق ولكن ينسله بالماء ويشرب انفسالة بقصد الاستشفاء أو يدفنها في مكان طاهر بعيد عن ممر الأقدام ، ومنها أن لا يتخذ الصحيفة (١) إذا بلت بل يحورها بالماء ويفعل بها ما تقدم ، ومنها أن يعطى عينيه حقهما من النظرفي المصحف في الحديث قال صلى الله عليه وسلم « أعطوا أعينكم حفظا من العبادة قالوا يا رسول الله وما حفظا من العبادة ؟ قال النظرفي المصحف والتفكر فيه والاعتبار عند عجائبه » وقال صلى الله عليه وسلم « أفضل عبادة أتمى قراءة القرآن نظرا » ، ومنها أن لا يتأول القرآن بشيء من أمور الدنيا يعرض له كقول الرجل إذا جاءه أحد : جئت على قدر يا موسى وكقوله اضيؤفه مثلا : كلوا واشربوا هنيئا بما أسلفتم في الأيام الخالية ، ومنها أن لا يقرأ القرآن بألحان الغناء ككحون أهل الفسق ، ومنها أن يحوِّف خطه إذا كتبه ، ومنها أن لا يقرأ في الأسواق أو في مواطن اللغو ومجمع السفهاء والتعرض بتلاوته لسؤال الخلق ومنها أن لا يصغر المصحف فانه ورد النهى عن تصغير المسجد والمصحف ، ومنها أن لا يكتب على الأرض ولا على حائط كما يفعل في المساجد في الحديث « مر رسول الله صلى الله عليه وسلم بكتاب في أرض فقال لشاب من هذيل ماهذا ؟ قال من كتاب الله كتبه يهودى فقال لمن الله من فعل هذا لاتصموا كتاب الله إلا موضعه » ، ورأى عمر بن عبد العزيز ولده يكتب القرآن على حائط فصر به ، ومنها أن يفتحه كلما ختمه حتى لا يكون كهيئة المهجور فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا ختم القرآن يقرأ من أوله قدر خمس آيات . وقال صلى الله عليه وسلم لرجل سأله عن أفضل العمل فقال عليك بالحال المرتحل قال وما الحال المرتحل قال صاحب القرآن يضرب من أوله حتى يبلغ آخره ثم يضرب في أوله كلما حلّ ارتحل ، ومنها إذا ختم القرآن أن يجمع أهله ويدعو بخير الدارين كما كان السلف الصالح يفعلونه لإجابة الدعاء عند ختمه كما هو مذكور في الأحاديث الصحيحة ، ومنها إذا كتبه وشربه ينوي به الشفاء من كل داء وبلوغ الآمال من كل خير فان الله يؤتيه على قدر نيته ، ومنها إذا كتبه حرزا فليجعله في غمد يحفظه من كل أذى تجلده يحيط به ونحوه اه ملخصا من القرطبي .

وهذا آخر ما قدر الله تعالى من هذا التعليق الشريف ، ولم يكن في ظني أن يجي على هذا المنوال للنييف لقصور باعى وقصور هنى وضعف ذهني ، ولكن فضل الله تعالى حصل بواسطة نور الظلام حبيب المصطفى صلى الله عليه وسلم وأشياخنا الكرام ، فجاء ذلك التمايق مضمنا ما في أصله وفائقا ، صغير الحجم مهل الألفاظ رائقا ، كافيا للمقتصر عليه شافيا للنظر فيه بعين الرضا وأفايا بالمطالب كلها معقولا ومذولا شريعة وطريقة وحقيقة ، والحمد لله الذى بنعمته تم الصالحات ، والصلاة والسلام على سيد الخلوقات ، وعلى آله وأصحابه نساات ، وعلى أشياخنا ولاسيما أبو البركات .

تم بحمد الله تعالى وعونه يوم الثلاثاء المبارك لأربعين من شهر ربيع الثانى سنة ثمان وعشرين بعد المائتين والألف من هجرة عليه الصلاة والسلام .

(١) قوله : ومنها أن لا يتخذ الصحيفة الخ عبارة الصلاة الجمل : أن لا يتخذ الصحيفة إذا بلت ودرست وقاية للكتب فان ذلك جفاء ولكن يحورها بالماء اه .

# فهرس الجزء الرابع

من حاشية الشيخ الصاوى على تفسير الجلالين

صفحة	صفحة
١٩٧ سورة للنافقون	٢ سورة غافر
٢٠٠ التباين	١٦ فصلت
٢٠٣ الطلاق	٢٩ الشورى
٢٠٨ التجريم	٤٣ الزخرف
٢١٣ الملك	٥٦ الدخان
٢٢٠ ن	٦٣ الجاثية
٢٢٨ الحاقة	٧٠ الأحقاف
٢٣٣ الطعرج	٨٠ القتال
٢٣٦ نوح	٩٠ القشع
٢٤٠ الجن	١٠١ الحجرات
٢٤٥ للزمل	١٠٩ ق
٢٤٩ الدثر	١١٧ الداريات
٢٥٥ القيامة	١٢٣ الطور
٢٥٨ الانسان	١٢٨ النجم
٢٦٣ المرسلات	١٣٧ القمر
٢٦٧ التساؤل	١٤٥ الرحمن
٢٧١ والنازعات	١٥٢ الواقعة
٢٧٥ عبس	١٥٩ الحديد
٢٧٨ التكموير	١٦٩ المجادلة
٢٨١ الاقطار	١٧٦ الحشر
٢٨٣ التطفيف	١٨٤ المتعنة
٢٨٦ الانشقاق	١٩٠ النصف
٢٨٨ البعوج	١٩٤ الجمعة

صفحة	صفحة
سورة الطارق ٣٢٨	سورة الطارق ٣٩١
التكاثر ٣٢٩	الأعلى ٣٩٣
والنصر ٣٣١	الناشئة ٣٩٦
الهمزة ٣٣٢	والفجر ٣٩٨
الفيل ٣٣٣	البد ٣٠٣
قريش ٣٣٦	والشمس ٣٠٥
للماعون ٣٣٧	والليل ٣٠٧
الكوثر ٣٣٩	والضحى ٣٠٩
الكافرون ٣٤٠	ألم نشرح ٣١٢
النصر ٣٤١	والتين ٣١٤
نبت ٣٤٤	اقرأ ٣١٦
الخلاص ٣٤٦	القمر ٣١٩
الفلق ٣٤٨	الينة ٣٢٢
الناس ٣٥٠	للزلة ٣٢٤
الفاتحة ٣٥٢	والعاديات ٣٢٦